

هذا الجزء الرابع من حاشية شيخ زاده

على

تفسير القاضى البيضاوى

شيخ زاده - محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوى محى الدين الحنفى
المعروف بشيخ زاده المدرس الرومى توفى سنة ٩٥١ احدى وخمسين وتسعمائة له
من الكتب الاخلاصية فى تفسير سورة الاخلاص. تعليقة على شرح الهداية لابن
مكتوم. حاشية على انوار التنزيل للبيضاوى مجلدات مطبوعة. حاشية اخرى على
انوار التنزيل. شرح فرائض الراجية. شرح قصيدة البردة. شرح المشارق
للصغانى. شرح مفتاح العلوم للسكاكى فى المعانى و البيان. شرح الوقاية فى
مسائل الهداية.

قد اعتنى بطبعه طبعة جديدة بالاوفست

مكتبة الحقيقة



يطلب من مكتبة الحقيقة بشارع دار الشفقة بفاتح ٥٧ استانبول - تركيا

ميلادى

هجري شمسي

هجري قمرى

١٩٩١

١٣٦٩

١٤١١

من أراد أن يطبع هذه الرسالة وحدها أو يترجمها الى لغة أخرى فله من الله الاجر الجزيل و منا
الشكر الجميل وكذلك جميع كتبى كل مسلم مأذون بطبعها بشرط جودة الورق والتصحيح

هذا الجزء الرابع من حاشية شيخ
زاده على تفسير القاضي البضاوى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الملائكة عليهم الصلاة والسلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله مبدعها اي موجد ههنا على غير مثال قوله والاضافة محضة اي معنوية وهي ما لا يكون المضاف فيها صفة مضافة الى معمولها اما بان لا يكون صفة نحو غلام زيد او يكون صفة ولكن لا تكون مضافة الى معمولها كفاطر السموات لان اسم الفاعل لا يعمل اذا كان بمعنى الماضي فاذا لم يكن له معمول فكيف يضاف الى معموله فتكون اضافته معنوية تكسبه تعريفا عما اضيف اليه فيصح كونه تعالى وقدر الفطر بالابداع وهو ايجاد الشيء لا على مثال سبق والفطر بهذا المعنى غير شائع الاستعمال بل المشهور ان الفطر بمعنى الشق ومنه فطر ناب البعير اى طلع وفطر النجيب الاستجمال فى خبره قبل وقته واختاره ولما كان هذان المعنيان غير مناسبين لل مقام فسر الفطر بالايجاد الابداعى وجعله مأخوذا من الفطر بمعنى الشق لوجود معنى الشق فيه وهذا التفسير منقول عن ابن عباس رضى الله عنهما وجاعل يحوز ان يكون بمعنى مصير ومعنى خالق فعلى الثانى يكون رسلا حالا مقدرة مثل فادخلوها خالدن وعلى الاول لا تخلو اما ان يكون بمعنى الماضى او الحال والاستقبال فعلى الاول تكون اضافته محضة ويكون انتصاب رسلا بفعل مقدر اى وجعلهم رسلا لان اسم الفاعل اذا كان بمعنى الماضى لا يعمل وعلى الثانى تكون اضافته لفظية مفيدة للتخفيف بخذف التنوين ويكون رسلا مفعولا ثانيا لجاعل بمعنى مصير و اذا لم يتعرف بالاضافة لم يصلح صفة لله تعالى فيكون بدلا منه وكون اللفظ المشتق بدلا جائز على قلة قوله اولى صفة لرسلا ومتنى وثلاث ورباع صفة لاجنحة وتعليق الحكم بمجرد العدد لا يدل على حكم الزائد والناقص لانقيا ولاياتنا الا اذا علق الحكم على عدد هو علة لذلك كقوله عليه الصلاة والسلام اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا فانه يدل على ثبوت ذلك الحكم فى الزائد على ذلك العدد لافى الناقص عنه فتوصيف الاجنحة بما ذكر من شىء وثلاث ورباع لا يبنى ان تكون اجنحة بعض الملائكة زائدة عليها قوله بالخواص والفصول لف ونشر مرتب اى ان اختلاف الاصناف بالخواص واختلاف الانواع بالفصول لما امتنع ان يكون لذواتهم المشتركة تعين ان يكون مقتضى المشبهة الالهية قوله والآية مثاوله اى ليس المعنى انه تعالى يزيد فى خلق الاجنحة فقط ما يشاء على ان يكون الاصل الزيد عليه الجناحين او الاعداد المذكورة فى الآية بل المعنى انه تعالى يزيد على اصل المخلوق ما يشاء من الاعضاء والجوارح الظاهرة ومن المعانى والفضائل السنية فالمعنى على هذا يزيد فى اصل المخلوق من الملائكة وغيرهم كما قاله ابن عباس رضى الله عنهما وعنه عليه الصلاة والسلام ان ما يشاء زيادته على اصل المخلوق هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن وعن قتادة هو الملاحاة فى العينين وقيل هو مشاة العقل وقوة التمييز وقيل السخاء وقيل الرضى بالتقدير وقيل علو الهمة وقيل التواضع فى الشرف وقيل القناعة فى الفقر وقيل غير ذلك

سورة الملائكة مكية وآياتها

خمس واربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله فاطر السموات والارض) مبدعها من الفطر بمعنى الشق كانه شق العدم باخراجهما منه والاضافة محضة لانه بمعنى الماضى (جاعل الملائكة رسلا) وسائط بين الله وبين انبيائه والصالحين من عباده يرفعون اليهم رسالاته بالوحى والالهام والرؤيا الصادقة او بينه وبين خلقه يوصلون اليهم آثار صنعته (اولى اجنحة مثنى وثلاث ورباع) ذوى اجنحة متعددة متفاوتة بتفاوت مالهم من المراتب ينزلون بها ويعرجون او يسرعون بها نحو ما وكاهم الله عليه ويتصرفون فيه على ما امرهم به ولعله امره بخصوصية الاعداد ونفى على ما زاد عليها لما روى انه عليه الصلاة والسلام رأى جبرائيل ليلة المراج وله سقانة جناح (يزيد فى الخلق ما يشاء) استئناف للدلالة على ان تفاوتهم فى ذلك مقتضى مشيئة ومؤدى حكمته لا امر يستدعيه ذواتهم لان اختلاف الاصناف والانواع بالخواص والفصول ان كان لذواتهم المشتركة ثم اتى اوازم الامور المنفكة وهو محال والآية مثاوله زيادات الصور والمعاني كلاحدة الارجح

وحسن الصوت وحصافة العقل وسعة النفس (ان الله على كل شىء قدير) وتخصيص بعض الاشياء بالتخصيص دون بعض انما هو من جهة الارادة (بما)

بما تناوله كلمة ما يعمومها والخصافة بالخاء المهملة متانة العقل واحكامه في الصحاح الحضيف الرجل المحكم العقل
وحصف بالضم حصافة اي استحكم واحصاف الامر احكامه **قوله** من تجوز السبب للسبب لما كان الفتح
والاغلاق من عوارض الباب جعل الفتح مجازا عن الاطلاق والارسال على طريق اطلاق اسم السبب واردة
السبب **قوله** من رجة تبين احوال من ما الشرطية ولا يجوز كونه صفة لما لان اسم الشرط لا يوصف
فان ما شرطية منصوبة المحل يفتح ويفتح مجزوم بها فلذلك قرئ ما يفتح الله بكسر الخاء لانتفاء الساكنين
واو كانت موصولة لقرئ بضم الخاء سماها المصنف موصولا حيث قال لان الموصول الاول مفسر بالرجة
باعتبار ان الثانية موصولة بالاولى بحرف العطف فتكون الاولى موصولة بالثانية ايضا لان الوصلة تكون
من الجانبين **قوله** واختلاف الضميرين اي ضميرها وله بالتذكير والتأنيث مع كونها راجعين الى
ما اعتبارا لجانب المعنى او لا حيث فسر الاول بالرجة ولما فسر الثاني اعتبر فيه اصل التذكير وذكر ما يرجع اليه
قوله وفي ذلك اي في تفسير المرسل بالرجة وعدم ابقائه على عمومه ليعلم الرجعة والعذاب وبقاء المسك على
عمومه اشعار بذلك حيث لم يتعرض لارسال العذاب وتعرض لامساكه وفي الآية اشعار بذلك ايضا من حيث انه
قدم التعرض لارسال الرجعة في الذكر ومن حيث انه نفي من مسك الرجعة التي ارسلها الله تعالى نفي مطلقا بان قال
فلا مسك لها ولم يقل لا مسك لها غير الله وفي جانب ارسال ما مسكه الله نفي المرسل غيره ولم ينفه نفي مطلقا
بل استثنى فقال وما بمسك فلا مرسل له من بعده اي غيره على ما وقع في بعض التفسير وما في ما يفتح الله شرطية
منصوبة المحل يفتح ويفتح مجزوم بها ومثلها وما بمسك ومن رجة تبين احوال من اسم الشرط وقوله من بعده
اي من بعد امساكه فحذف المضاف لدلالة معناه وذكرنا في الجلا على لفظه حيث لم يفسر بمؤنث فبقى على اصل التذكير
قوله ثم انكر الخ اشارة الى ان هل استفهام قصده الانكار كانه قال لا خالق غير الله برزقكم
من السماء بالمطر والارض بالنبات فكيف تشركون المنصوت بمن له الملك والملكوت والافك بفتح الهمزة مصدر قولك
افكك بآفكك افككا اي قلبه وصرفه عن الشيء قال تعالى اجثنا لتأفكنا عما وجدنا عليه آباءنا قرئ غير الله بالحرركات
الثلاث وقوله وعلى الاخير وهو ان يكون رزقكم كلاما مبتدأ يكون اطلاق هل من خالق وهو عدم يقيد بكونه
رازقا من السماء والارض مانعا من اطلاق لفظ الخالق على غير الله تعالى لانه تم الكلام حينئذ عند قوله ليس
خالق سوى الله موجودا فلا يصح اطلاقه على غيره تعالى وانتفاء المقيد لا يستلزم انتفاء المطلق فيجوز ان يكون
هنا خالق سوى الله ليس برازق وقرأ حزة والكسافي بجر غير الله على انه صفة لخالق محمول على اللفظ والباقون
بالرفع محمول على محله لانه مبتدأ محذوف الخبر ومن زآدة تقديره هل خالق غير الله في الوجود وبرزقكم صفة خالق
او هو خبر خالق ويحمل ان يكون خالق مرفوع المحل باضمار رزقكم وبرزقكم المذكور تفسيره الى هل رزق خالق
غير الله رزقكم من السماء والارض **قوله** فان الاستفهام بمعنى النفي تعليل لصحة البدل مع ان حكم
غير حكم الاسم الواقع بعد الايجب نصبه في كلام موجب نحو جاءني القوم الا زيدا لانك لو ابدت منه كان المبدل
منه في حكم الساقط فيؤتى الى التفرغ في الموجب في الواقع بعد الا وهو لا يجوز فلا يقال جاءني الا زيد
لفساد المعنى فلم يبق الا النصب فلو لا ان الاستفهام بمعنى النفي لوجب ان لا يجوز الابدال في غير **قوله** اولانه
فاعل خالق لان اسم الفاعل قد اعتمد على اداة الاستفهام فوجد شرط عمله **قوله** وقد نصب على الاستثناء
كأنه قبل هل رزقكم خالق الا الله وقد تقرر انه يجوز النصب ويختار البدل فيما بعد الا في كلام غير موجب والمستثنى
منه مذكور **قوله** او كلام مبتدأ فانه لما نفي ان يكون في الوجود خالق سوى الله بقوله هل من خالق غير الله
توجه ان يقال ما سبب انتفاءه قيل لان الخالق ينبغي ان يكون رازقا لما خلقه ولانهم الخالق بالارزاقية والرازق
من السماء بالامطار ومن الارض بالانبات ليس الا هو فعلى هذا الوجه يكون في الآية دليل على ان الخالق
لا يطلق على غير الله عز وجل واما على الوجهين الاولين فلا دلالة فيها على ذلك لان المعنى على ذلك الوجهين ليس
خالق سوى الله صنعته ان رزقكم ونفي الخالق المقيد لا يدل على نفي الخالق مطلقا غير الله وتفيد الخالق على تقدير
ان يكون رزقكم صفة ظاهر واما تقديره على تقدير كون رزقكم مفسرا للرافع وهو خالق محلا فلان المعنى حينئذ
نفي رازقية خالق غير الله فيؤول المعنى الى نفي الخالق المقيد وهو ظاهر **قوله** فوضع قد كذبت موضعه
يعني لا يصلح جزاء الشرط لان المعلق بالشرط حقه ان يكون بعده في الوقوع وتكذيب الرسل واقع قبل تكذيب

(ما يفتح الله للناس) ما يطلق لهم ويرسل
وهو من تجوز السبب للسبب (من رجة)
كنعمة وأمن وصحة وعلم ونبوة (فلا بمسك
لها) يحبسها (وما بمسك فلا مرسل له)
يطلقه واختلاف الضميرين لان الموصول
الاول مفسر بالرجة والثاني مطلق يتناولها
والغضب وفي ذلك اشعار بان رجة سبقت
غضبه (من بعده) من بعد امساكه (وهو
العزير) الغالب على ما يشاء ليس لاحد ان
يأزعه فيه (الحكيم) لا يفعل الا بعلم واتقان
ثم لما بين انه الموجد للملك والملكوت
والتصرف فيهما على الاطلاق امر الناس
بشكر انعامه فقال (يا ايها الناس اذكروا نعمته
الله عليكم) احفظوها بمعرفة حقه والاعتراف
بها وطاعة مولاهم انكر ان يكون لغيره في ذلك
مدخل فيسحق ان يشرك به بقوله (هل من
خالق غير الله برزقكم من السماء والارض
لا اله الا هو فاني نؤفكون) فن اي وجه
تصرفون عن التوحيد الى الكفر باشرافه
به ورفع غير العمل على محله من خالق بانه
وصف او بدل فان الاستفهام بمعنى النفي اولانه
فاعل خالق وجره حزة والكسافي جلا
على لفظه وقد نصب على الاستثناء وبرزقكم
صفة لخالق او استئناف مفسر له او كلام
مبتدأ وعلى الاخير يكون اطلاق هل من خالق
مانعا من اطلاقه على غير الله (وان يكذبوك
فقد كذبت رسل من قبلك) اي فتأس بهم
في الصبر على تكذيبهم فوضع قد كذبت
موضعه استغناء بالسبب عن المسبب وتكثير
رسل التعظيم المقتضى زيادة التسلية والحث
على المصابرة (والى الله ترجع الامور)
فيجازيك واياهم على الصبر والتكذيب

بابها الناس ان وعد الله بالخسر والجزاء
(نق) لا خلف فيه (فلا تغرنكم الحياة
الدنيا) فيذهلكم تمنع بها عن طلب الآخرة
والسعي لها (ولا يغرنكم بالله الغرور)
الشيطان بان ينيكم المغفرة مع الاصرار على
المعصية فانها وان امكنت لكن الذنب بهذا
التوقع كتناول السم اعتمادا على دفع الطبيعة
وقرى بالضم وهو مصدر اوجع كقعود
(ان الشيطان لكم عدو) عداوة عامة قديمة
(فاتخذوه عدوا) في عقائدكم وفعالكم وكونوا
على حذر منه في مجامع احوالكم (انما يدعو
حزبه ليكونوا من اصحاب السعير) تقرير
لعداوته وبيان لغرضه في دعوة شيعته الى
اتباع الهوى والركون الى الدنيا (الذين
كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا
الصالحات لهم مغفرة واجر كبير) وعبدلن
اجاب دعاهم ووعدهم لمن خالفه وقطع للاماني
الفارغة وبناء الامر كله على الايمان والعمل
الصالح وقوله (أفمن زين له سوء عمله فرأه
حسنا) تقرير له اي أفمن زين له سوء عمله بان
غلب وهمه وهواه على عقله حتى انكسر رأيه
فرأى الباطل حقا والقيح حسنا كمن لم يزين له
بل وفق حتى عرف الحق واستحسن الاعمال
واستحبها على ما هي عليه فحذف الخبر لدلالة
(فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء) وقيل
تقديره أفمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك
عليهم حسرة فحذف الجواب لدلالة (فلا
تذهب نفسك عليهم حسرات) عليه ومعناه
فلا تهلك نفسك عليهم للحسرات على قبيح
واصرارهم على التكذيب والقآآت الثلاث
السيئة غير ان الاولين دخلنا على السبب
والثلاثة دخلت على المسبب وجع الحسرات
لدلالة على تضاعف اغتمامه على احوالهم
وكثرة مساوي افعالهم المقتضية للتأسف
وعليهم ليست صلة لها لان صلة المصدر
لا تتقدم بل صلة تذهب او بيان للمحسر عليه
(ان الله عليم بما يصنعون) فيجاز بهم عليه

قريش فلا بد ان يكون الجزاء حقيقة ما هو السبب عن تكذيب الرسل وهو التامس استغنى بذكر سببه عنه
وحقيقة قولك ان اكرمتني الآن فقد اكرمتك امس ان اكرمتك اياي الآن بعد اكرامى اياك امس فنفس اكرام المتكلم
وان كان سابقا على اكرام المخاطب لكن عدا المخاطب اياه متفرع على عدا اكرام المتكلم فصلح جزاء بهذا التأويل
والغرور بالغش صيغة للبالغة كالصبور والشكور وبالضم اما جمع غار كقاعد وقعود واما مصدر كاجلوس
قوله عداوة عامة قديمة **قوله** كانه حل تكبير عدو على التعظيم كتكبير رسل ويحتمل انه حمله على النوعية كما في قوله
تعالى وعلى ابصارهم غشاوة لما نهى الله تعالى عن الاعتزاز بتسويل الشيطان الاصرار على المعاصي اعتمادا
على عفو الله تعالى وسعة رحمة بقوله لا يغرنكم بالله الغرور اتبعه بما يمنع العاقل من الاعتزاز به وقال ان الشيطان لكم
عدو فاتخذوه عدوا فلا تمسوا قوله واستغلوا بما ينيكم من العمل الصالح الذي هو طريق محاربه وقهره لانكم
ان تركتم معاداته وسلكتم سبيل ارضائه باتباعكم اياه فانه لا يؤذيكم الا الى السعير **قوله** تقرير له حيث انكر
مساواة الفريقين في الجزاء **قوله** فحذف الخبر لدلالة فان الله يضل من يشاء الآية وفي بعض النسخ فحذف
الجواب وكلاهما صحيح فان من في قوله تعالى أفمن زين له سوء عمله يحوز ان تكون موصولة وان تكون شرطية ومحملها
على كلا التقديرين الرفع بالابتداء والخبر والجواب محذوف واختلف في تقديره فاختار المصنف انه كمن لم يزين له ذلك
واستدل عليه بقوله فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وجه دلالة على ذلك انه يقتضى ان يكون الكلام
السابق مشتملا على ذكر من يهدي وهو من لم يزين له لان معنى تزيين سوء العمل والاضلال واحد فكأنه قيل
فان الله يزين سوء العمل لمن يشاء ولا يزينه لمن يشاء واختار الزجاج ان المعنى أفمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك
عليهم حسرة فحذف الخبر والجواب لدلالة فلا تذهب نفسك عليهم فانه يقتضى سبق معنى ان نفسه تذهب عليهم
حسرة **قوله** ومعناه فلا تهلك نفسك عليهم **قوله** اشارة الى ان قوله فلا تذهب نفسك بفتح التاء والماء ورفع
نفسك كما هو قراءة العامة من باب لا اريتك ههنا من حيث ان النهى في الظاهر متعلق بنفسه صلى الله عليه وسلم
فنهاها عن ان تهلك نفسك عليهم حسرة واعتمادا على قبيح واصرارهم على التكذيب والمراد نهى المخاطب عن اهلاك نفسه
كما ان قولك لا اريتك ههنا في الظاهر نهى المتكلم نفسه عن رؤية المخاطب والمراد نهى المخاطب ان يحضر هناك اي
عن ان يعاطى اسباب ذلك وقوله تعالى فلا تذهب نفسك من قولهم ذهب فلان اذا هلك والحسرة شدة الحزن على
ما فات من الامر وقوله للحسرات اشارة الى انتصاب حسرات على انه مفعول له وجوز صاحب الكواشي
انتصابها على الحالية على معنى لا تهلك نفسك حال صيرورة كلها حسرات بفرض التحسر او على معنى تحسرات كانه
قبل من حسرة الا انها جعلت لدلالة على تعدد حسراتها وتكررها **قوله** غير ان الاولين دخلنا على السبب
فكانه قال بعد ما بين اختلاف جزاء الفريقين واعد لاحدهما واعد الآخر وذلك لسبب ان المسيء ليس
كالحسن في الجزاء ثم هذه الجملة متضمنة لاختلاف افراد الانسان بالاساءة والاحسان وان بعضها منها تتميز عنده الاساءة
من الاحسان والخير من الشر والبعض الآخر منها انكسر رأيه فرأى الباطل حقا والقيح حسنا مع تساوي
ذلك الافراد بحسب الحقيقة فلا يكون ذلك باستقلال منهم بل هو مستند الى ارادة الفاعل المختار وبين ذلك
بان قال فان الله يضل من يشاء الآية فكانه قال وذلك بسبب ارادة الفاعل المختار فانه من علم منه اختيار الضلال
بضله ومن علم منه اختيار الاهتداء بهديه كل ذلك على حسب مشيئته وقوله فلا تذهب نفسك عليهم
حسرات جواب شرط محذوف اي اذا علمت ان الامر كلها بيد الله ويتوقف على ارادته ومشيئته فلا تهلك نفسك اعتمادا
على عدم اهتدائهم بهدائك والجزاء مسبب على الشرط **قوله** وجع الحسرات لدلالة **قوله** اي على كثرة افراد
نفس اغتمامه اول لدلالة على كثرة افراد ما يكون سببا لاغتمامه من احوالهم القبيحة فعلى الاول تكون حسرات
حقيقة وعلى الثاني تكون مجازا مرسلا على طريق اطلاق اللازم واردة المزموم **قوله** بل صلة تذهب
كأنه اراد به صلتها باعتبار تضمينه معنى الشرط ومعنى التحسر فكانه قيل فلا تحسر عليهم فيحوز حينئذ ان يكون
انتصاب حسرات على انه مفعول مطلق له **قوله** او بيان للتحسر عليه **قوله** كانه لما قيل له عليه الصلاة والسلام
فلا تذهب نفسك حسرات فكانه قال على من قيل عليهم على ان عليهم متعلق بمحذوف يفسره هذا الظاهر ولا يجوز
ان يتعلق بالظاهر لما ذكرناه وقوله والقآآت الثلاث هي التي في قوله أفمن زين له سوء عمله وفي قوله فان الله يضل
من يشاء ويهدي من يشاء وفي قوله فلا تذهب نفسك الخ لاسيية فان القاء التي لغیر لعطف لا تخلو عن افادة

معنى المترتب وهي التي تسمى فاء السببية وتختص بالجل وتدخل على ما هو جزاء الشرط نحو ان لقبته فأكرمه
ومن جاءك فأعطه وورون تقدمها نحو زيد فاضل فأكرمه ويعرف دخولها على الجزاء بان يصح تقدير اداة الشرط
قبل الفاء ويحمل مضمون الكلام شرطاً لما بعدها كما في مثالنا هذا فان المعنى فيه ان كان كذا فأكرمه قال
تعالى ام لهم ملك السموات والارض وما بينهما فليترقا في الاسباب وقال تعالى حكاية عن ابليس اما خبر منه
خلقتني من نار وخلقته من طين قال فخرج منها اى اذا كان عندك هذا الكبر فخرج وقال رب فانظرنى اى
اذا كنت لعنتنى فانظرنى وقال فانك من المنظرين اى اذا اخترت الدنيا على الآخرة فانك من المنظرين والقاه
الداخله على المسبب اكثر من ان نحصى وكثيرا ما تكون الفاء السببية بمعنى اللام السببية وذلك اذا كان ما بعدها
سبباً لما قبلها كقوله تعالى فانك رجيم وتقول اكرم زيدا فانه فاضل وهذه الفاء تدخل على ما هو شرط في المعنى
كما ان الاولى دخلت على ما هو الجزاء في المعنى فانك تقول زيد فاضل فأكرمه وتقول اكرم زيدا فانه فاضل
والتي في الآيتين الاوليين دخلت على السبب وكانت بمعنى اللام السببية **قوله** على حكاية الحال الماضية
بيان اوجه مجيى قوله فتشير بلفظ المضارع محالاً لا رسل مع انه عطف عليه ومعنى حكاية الحال ان يقدر ان ذلك
الفعل الماضي واقع في حال التكلم وانما يفعل هذا في الفعل المشتمل على نوع غرابه كأنك تحضره للمخاطب
وتصوره له ليتجنب منه ويفعل هذا ايضا في الفعل المبهم للمخاطب فيستحضر ليحصل له الوثوق بحصوله فكذا يفعل
في الفعل السار او المحزن ليقوى السرور او الحزن كما ان مشاهدة الامر الغريب ادخل في افادة التعجب من سماع
خبره **قوله** ولان المراد بيان احداثها بهذه الخاصية **قوله** وجه ثان لوجه مجيى فتشير بلفظ المضارع وتقريره
ان المراد بقوله فتشير الاخبار بان الرياح في حال احداثها فارسلها تثير السحاب وان اثارها مقارنة لحال ارسالها
وهذا المعنى لا يفهم من لفظ الماضي وليس معنى تثيرانها تثير السحاب حال التكلم كما هو المعنى على كونه لحكاية
الحال الماضية بل معناه انها تثير حال احداثها بحيث كأن الاثارة من لوازم ذاتها وللتنبية على هذا المعنى
استندت الاثارة الى الرياح والافهى في الحقيقة مستندة الى الفاعل المختار كسوق السحاب الى البلد الميت وقوله
ويحوز ان يكون الخ وجه ثالث للاختلاف بين المعطوف والمعطوف عليه بحسب اقتران مدلول احدهما
بالماضى والآخر بالحال فانه لما كان الامر مستمرا في جميع الازمنة وان كل واحد من التعبيرين مطابق للواقع
عبر عن الماضى والحال بالاحوال تغليبا والمراد بلفظ الجمع في قوله اختلاف الافعال وفي بعض النسخ اختلاف
الاحوال مافوق الواحد **قوله** وذكر السحاب كذكره **قوله** يعنى ان المطر كأنه من معاني لفظ السحاب من حيث
انه يصح اطلاق السحاب عليه مجازا بطريق اطلاق اسم السبب المادى على السبب فيكون ارجاع ضميره الى المطر
المدلول عليه بلفظ السحاب من قبيل الاستخدام بهذا الوجه وهو ان يراد بلفظ له معنيان احدهما ضمير يراد بالضمير
العائد الى ذلك اللفظ معناه الآخر **قوله** او بالسحاب **قوله** عطف على قوله بالمطر فيكون المراد بضمير السحاب
وباسمه الظاهر معنى واحد وهو حقيقة السحاب وجعله سببا لحياء الارض اما لكونه سببا ماديا لما هو سبب
الاحياء او لكونه سببا بنفسه عند تبدل حاله الى المطرية ومبنى الوجهين تغاير السحاب والمطر بالذات
ان كان احدهما سببا للآخر واتحادهما بالذات ان كان تغايرهما سبب الاحوال والوصاف كانه باعتبار تخلله
وانبثاته سمي سحابا وباعتبار تكاثفه وتغايره سمي مطرا وقوله او الصائر مطرا عطف على قوله سبب السبب **قوله**
بعد يسها **قوله** لما كانت رطوبة الارض مبدأ لاثار المترتبة عليهما من الانبات والتربة وصارت شبيهة للحياة التي
هى مبدأ للحس والحركة الارادية وكان زوال تلك الرطوبة عن الارض شبيها بزوال الحياة عن الحيوانات استعير
حياة الارض لرطوبتها وموتها لارض ليسها استعارة تصرحية **قوله** والعدول فيهما من الغيبة **قوله** في الآية
اربعة مسانيد منعطفة عدل في كل واحد من الثلاثة الاخيرة عن سنن المعطوف عليه الاول وهو ارسل
اما قوله فتشير فهو معدول عن سننه من وجهين من حيث مضارعة ومن حيث استناده الى ضمير الرياح وارسل
مسند الى ضمير اسم الله تعالى وقد ذكر للعدول بالوجه الاول ثلاثة اوجه وفرع على الوجه الثاني منها وجه
استناده الى ضمير الرياح واما قوله فسقناه مع قوله فاحيينا به فان كل واحد منهما معدول عن سننه من حيث انه
مسند الى ضمير الغائب وهما مسندان الى ضمير المتكلم وذكر وجه عدولهما بهذا الوجه بقوله والعدول فيهما الخ
وتقريره موقوف على بيان كون الاستناد الى ضمير اسم الله الذى هو علم الذات المتعينة في نفسها والى بيان اشتغالها

(الله الذى ارسل الرياح) وقرأ ابن كثير
وحزة والكسافى الريح (فتشير سحابا) على
حكاية الحال الماضية استحضارا لتلك
الصورة البديعة الدالة على كمال الحكمة ولان
المراد بيان احداثها بهذه الخاصية ولذلك
استند اليها ويحوز ان يكون اختلاف الافعال
للدلالة على استمرار الامر (فسقناه الى بلد
ميت) قرأ نافع وحزة والكسافى بتشديد الياء
(فاحيينا به الارض) بالمطر النازل منه وذكر
السحاب كذكره او بالسحاب فانه سبب السبب
او الصائر مطرا (بعد موتها) بعد يسها
والعدول فيهما من الغيبة الى ما هو ادخل
في الاختصاص لما فيهما من مرید الصنع

على مزيد الصنع اما الاول فلان اسناد ارسل الى ضمير اسم الله وان افاد اختصاص الارسال به تعالى الا ان الاسناد الى ضمير المتكلم ادخل في افادة الاختصاص المذكور وادل عليه من حيث ان ضمير المتكلم اعرف المعارف والمسند اليه كلما كان اكشف واوضح كان الاسناد اليه ادخل في افادة اختصاص المسند واما بيان اشتغالها على مزيد الصنع فلان احداث الرياح وانارتها السحاب لا يتوقعان على سوق السحاب الى البلد الميت واحياء الارض به بخلافهما وان الاولين وسيلة محضة اليهما وانهما مقصودان اصليان يترتب عليهما مصالح شتى اذا تقرر هذا فقول لما كانت الآية الكريمة مسوقة لبيان قدرة الله تعالى على الخسر والجزاء واثبات قوله ان وعد الله حق باثبات ما هو من دلائل القدرة الباهرة له تعالى على وجه يخصه ولا يشاركه احد مما سواه في شيء من ذلك ناسب ان يسلك في اسناده ما هو ادل على كمال القدرة اليه تعالى الى طريقة تكون ادخل في افادة الاختصاص فلذلك عدل من الغية الى التكلم في اسناد السوق والاحياء اليه تعالى **قوله** اي مثل احياء الموات فنشور الاموات **قوله** اي من القبور اشارة الى ان النشور مبتدأ والكاف في محل الرفع على انه خبر له ووجه المماثلة من وجوه احدها ان الارض الميتة كما قبلت الحياة اللائقة بها كذلك الاجساد الميتة تقبل الحياة وثانيها كما انما نسوق السحاب الى البلد الميت كذلك نسوق الروح الى الجسد الميت فنقدر على احياء الموات بالطريق المذكور بقدر على احياء الاموات وبعثها من القبور ولا فرق بينهما الا باحتمال اختلاف المادة في المقيس عليه ولا احتمال لذلك في المقيس فان النشور الموعود هو احياء كل واحد من الاموات الخصوصية باعادة الروح الذي فارقه بعينه اليه بخلاف المقيس عليه فانه يحتمل ان يكون احياء الارض الميتة بان يساق اليها من الامطار والرطوبات غير الذي فارقها فليس لقائل ان يقول بناء على هذا الفرق القياس المذكور لا يثبت صحة مقدورية احياء الاموات لانه قياس مع الفارق فانه لا يلزم من مقدورية احياء الاموات بالحياة المبتدأة مقدورية احياء الاموات بحياتها الاولى لاننا نقول هذا الفرق لا يضر لصحة القياس لانه لا مدخل لاحتمال اختلاف المادة في صحة مقدورية احياء الاموات **قوله** فليطلبها من عنده **قوله** اي ان قوله تعالى من كان يريد شرط وجوابه مقدر وقوله فله العزة جميعا دليل للجواب المقتران مقام المدلول واستغنى عنه وليس جوابا له لوجهين احدهما ان العزة لله تعالى مطلقا وليست مشروطة بارادة احد اياها وثانيهما انه لا بد في الجواب من ضمير يعود على اسم الشرط ولم يوجد ضمير وجبنا حال والعامل فيها الاستقرار فعنى الآية من كان يريد العزة فليتعزز بطاعة الله وهذا دعاء الى طاعة من له العزة كما يقال من اراد المال فامال فلان فليطلبه من عنده وبذل على صحة هذا التأويل ما روى انه قال عليه الصلاة والسلام ان ربكم يقول كل يوم انا العزيز فمن اراد عزة الدارين فليطع العزيز ثم بين طريق الطاعة وطريق طلب العزة عنده فقال اليه بصعد الكلم الطيب والكلم جمع كلمة وذكر صفاتها جلا على اللفظ كما في قوله اجماز نخل منقمر **قوله** وصعودهما اليه مجاز **قوله** لان انتقال الارض عن موضوعاتها مع بقائها على هوياتها الخصوصية مستحيل لان موضوعاتها من جملة متخصصاتها فاذا تعذر الحقيقة تعين المصير الى المجاز وفي قوله وصعودهما اشارة الى ارتفاع قوله والعمل الصالح بالعطف على الكلم الطيب فيكون كل واحد من الكلم الطيب والعمل الصالح صاعدا اليه تعالى يصعد صحيفته اليه تعالى او يكونه مقبولا فيكون قوله برفعه كلاما مستأنفا لبيان ما يصعد العمل على ان يكون المستكن في برفعه الكلم والبارز للعمل ويكون المعنى الكلم الطيب برفع العمل الصالح بان يقبل بسببه لان طاعة الكافر مردودة ويؤيده نصب العمل الصالح على الاشتغال فان الضمير المرفوع حينئذ يكون للكلم او لبيان ما يصعد الكلم الطيب وهو العمل على ان يكون المستكن في برفعه للعمل والبارز للكلم ويكون المعنى ان العمل الصالح برفع الكلم الطيب ولما كان الكلم الطيب مقبولا عند اهل السنة وان كان صاحبه عاصيا بين ان المراد بكون العمل رافعا للكلم الطيب كونه محققا للايمان ومقويا له ويرفعه كلام مستأنف او لبيان من يصعدهما فالمراد المرفوع في برفعه يرجع الى الله تعالى والبارز المنصوب الى كل واحد من الكلم الطيب والعمل الصالح وقبل وحد الضمير المنصوب مع رجوعه الى شيتين ذهابا به مذهب اسم الاشارة في نحو قوله تعالى عوان بين ذلك بعد قوله لا قارض ولا بكر وقبل لاشتراكهما في صفة واحدة وهي الصعود وقبل العمل الصالح مبتدأ ويرفعه خبره والمستتر فيه الله والبارز للعمل اي والعمل الصالح برفعه الله اليه

(كذلك النشور) اي مثل احياء الموات نشور الاموات في صحة المقدورية اذ ليس بينهما الا احتمال اختلاف المادة في المقيس عليه وذلك لا مدخل له فيها وقيل في كيفية الاحياء فانه تعالى يرسل ما من تحت العرش فيثبت منه اجساد الخلق (من كان يريد العزة) الشرف والمنعة (فله العزة جميعا) اي فليطلبها من عنده فان له كلها فاستغنى بالدليل عن المدلول (اليه بصعد الكلم الطيب والعمل الصالح برفعه) بيان لما يطلب به العزة وهو التوحيد والعمل الصالح وصعودهما اليه مجاز عن قبوله اياهما او صعود الكسبة بصحيفتهما والمستكن في برفعه للكلم فان العمل لا يقبل الا بالتوحيد ويؤيده انه نصب العمل او للعمل فانه يحقق الايمان ويقويه اوله وتخصيص العمل بهذا الشرف لما فيه من الكلفة وفري يصعد على البنائين والمصعد هو الله تعالى او المتكلم به او الملك

وقيل المستتر ضمير العمل والبارز للكلم بمعنى ان العمل الصالح يرفع الكلم الطيب اليه تعالى ومثل هذا فسر
 اكثر المفسرين وقيل عليه انه لا يصح على مذهب اهل السنة لان الكلم الطيب مقبول عندهم بدون العمل
 الصالح اشار المصنف الى جوابه بان الرفع حيث ذكره بمعنى التقوية والتصديق اي العمل الصالح يزيد شرفه **قوله**
 فحي بها وجه الرحمن **قوله** يقال حياك الله اي ابقاك على انه من الحياة وقيل هو من استقبال الحيا وهو الوجه
 وهذا هو الملائم ههنا فحي حي بها استقبال بها وجه الرحمن على سبيل الاستعارة التخييلة روى عن الحسن وقتادة
 ان الكلم الطيب ذكر الله والعمل الصالح اداء فرائضه فمن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رد كلامه على عمله وليس
 الايمان الا ما قرر في القلوب وصدقته الاعمال فمن قال حسنا وعمل غير صالح رد الله عليه قوله ومن قال حسنا وعمل
 صالحا رفعه العمل لقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه **قوله** تعالى والذين يذكرون
 السيئات **قوله** في انتصاب السيئات وجهان أحدهما انها نعت لمصدر محذوف او لما في حكمه وتقديره يذكرون
 المكرات السيئات او اصناف المكر السيئات لان ما اضيف الى المصدر مما هو وصف له في المعنى بمنزلة المصدر
 في انه يصح انتصابه بالفعل اللازم كالصدر او هو مصدر من معنى يذكرون لان لفظه والمعنى يسيئون السيئات
 لان المكر اساءة وثانيهما انها مفعول به على تضمين يذكرون معنى يكسبون ويعملون لان المكر كسب وعمل ودار
 الندوة هي التي بناها قصي بمكة كانوا يجتمعون فيها للمشاورة لان يتفقوا على رأي في شأن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ويذكروا به كما حكى الله تعالى عنهم ذلك بقوله واذ يذكركم الذين كفروا ليذبوك او يقتلوك او يخرجوك
 والاثبات الحبس وقيل جرح موهن لا يقدر الجروح معه على الحركة لما بين الله تعالى ان العزة انما تطلب بالطاعة
 وهي التوحيد والعمل الصالح بين ان العمل السيئ يذل صاحبه وبؤتيه الى عذاب شديد في الدنيا والآخرة
قوله لا يوبه دونه **قوله** يقال فلان لا يوب به اي لا يبالي به ويقال بارعله بورا اذا بطل وفسد **قوله**
 كادل عليه بقوله **قوله** فانه تعالى بين اول كمال قدرته بقوله خلقكم من تراب ثم بين كمال علمه بقوله وما تحمل من انثى
 ولا تضع الا بعلمه فان ما في الارحام قبل ان يكتسى صورة البشر بل بعدمه مادام في البطن لا يعلم احد حاله كيف والام
 الحاملة لا تعلم منه شيئا فكيف يعلم غيرها ثم بين ان الاشياء كلها مقدره في كتاب وان القلم فرغ من كتبه مقاديرها
 واحوالها فلا يعثر بها التبدل والتغير بالمكر والحيلة وهذه الآية اشارة الى دلائل الانفس بعد الفراغ من ذكر
 دلائل الآفاق من السموات وما يرسل منها من الرياح فان دلائل القدرة الكاملة والعلم المحيط مع كثرتها مضمرة
 في قسمين دلائل الآفاق ودلائل الانفس كما قال تعالى ستر بهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم فانه تعالى خاطب كفار
 قريش بان اصلكم ومبدأ خلقكم هو التراب بسبب انكم فروع آدم المخلوق من التراب فاذا كان التراب مبدأ اصلكم
 آدم عليه الصلاة والسلام يكون مبدأ لكم ايضا واسطنته ويمكن ان يقال ان اولاد آدم كلهم مخلوق من تراب ومن
 نطفة والنطفة من غذاء والغذاء ينتهي بالآخرة الى الماء والتراب فهو من تراب صار نطفة **قوله** من مصيره
 الى الكبر **قوله** اشارة الى ان معنى الآية وما يعمر احد وعبر عنه بالمعمر باعتبار ان مصيره اليه ومن شأنه ان يعمر
 واحتج الى هذا التأويل لان تعمر المعمر بمعنى ممدود العمر غير مستقيم لانه تحصيل المحاصل يعني ان المراد من التعمر
 المد في العمر ومن المعمر من مصيره الى الكبر ويؤول امره اليه اذ لا معنى لتعمر المعمر بمعنى ممدود العمر بالفعل لانه
 تحصيل المحاصل ولما كان المعمر بمعنى ما من شأنه ان يعمر وانه سمي معمر باعتبار ما يؤول اليه كان ضمير عمره في قوله
 ولا ينقص من عمره راجعا الى المعمر بالمعنى المذكور اذ لو كان المراد بالمعمر هو طويل العمر حقيقة وضمير عمره راجعا
 الى المعمر بهذا المعنى لزم ان يجتمع طوله ونقصانه في شخص واحد وهو محال فعنى الآية ولا ينقص من عمر من شأنه
 ان يعمر بان يعطى له عمر ناقص من عمر غيره فقد نسب الى شخص واحد من شأنه ان يصير الى الكبر ان يكون ممدود العمر
 بوضوئه الى حد الكبر وان يكون منقوص العمر بالنسبة الى غيره اي الى من هو اطول عمرا منه ولا استحالة فيه قوله
 لغيره متعلق بقوله ينقص ولما كان المتبادر من قوله ينقص من عمر المعمر لاجل غيره ان يعمر الغير بما ينقص من عمر المعمر
 وهو باطل ففسره بقوله بان يعطى له عمر ناقص من عمر المعمر لغيره ذكر في ضمير عمره ثلاثة اوجه الاول ان يرجع الى
 ما ريد بالمعمر المذكور اولاه ولما ورد عليه ان الشخص كيف يكون ممدود العمر ومنقوصه معا اجاب بان مدومه بالنسبة
 الى من هو اقصر عمرا منه ونقص عمره بالنسبة الى من هو اطول منه عمرا والمستحيل ان يكون شخص واحد بعينه
 ممدود العمر ومنقوصه في نفسه لا بالنظر الى غيره وقوله لغيره متعلق بنقص اي لا ينقص نقصا معتبرا بالنسبة الى غيره

وقيل الكلم الطيب يتناول الذكر والدعاء
 وقرآنة القرآن وعنه عليه الصلاة والسلام
 هو سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
 اكبر اذا قالها العبد عرج بها الملك الى السماء
 فحي بها وجه الرحمن فاذا لم يكن عمل صالح
 لم يقبل (والذين يذكرون السيئات) المكرات
 السيئات يعني مكرات قريش للنبي صلى الله
 عليه وسلم في دار الندوة وتدارسهم الرأي
 في احدي ثلاث حبسه وقتله واجلاله
 (لهم عذاب شديد) لا يوبه دونه بما يذكرون به
 (ومكر اولئك هو يبور) يفسد ولا ينفذ
 لان الامور مقدره لا تتغير به كادل عليه بقوله
 (والله خلقكم من تراب) بخلق آدم منه
 (ثم من نطفة) بخلق ذريته منها (ثم جعلكم
 ازواجا) ذكرانا واناثا (وما تحمل من انثى
 ولا تضع الا بعلمه) الا معلومة له (وما يعمر
 من معمر) وما يمد في عمر من مصيره الى الكبر

(ولا ينقص من عمره) من عمر الممر لغيره بان
 اعطى له عمر ناقص من عمره او لا ينقص من
 عمر المنقوص عمره يجعله ناقصا والضمير له
 وان لم يذكر لدلالة مقابلة عليه او للممر على
 التسامح فيه ثقة بفهم السامع كقولهم
 لا يثيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بالحق وقيل
 الزيادة والنقصان في عمر واحد باعتبار اسباب
 مختلفة اثبتت في اللوح مثل ان يكون فيه ان
 حج عمره فعمره ستون سنة والا فاربعمون
 وقيل المراد بالنقصان ما يمر من عمره وينقص
 فانه يكتب في صحيفة عمره يوما فيوما
 وعن يعقوب ولا ينقص على بناء الفاعل
 (الافى كتاب) هو علم الله او اللوح او الصحيفة
 (ان ذلك على الله يسير) اشارة الى الحفظ
 او الزيادة والنقصان (وما يستوى البحران
 هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح
 اجاج) ضرب مثل للمؤمن والكافر والفرات
 الذي يكسر العطش والسائغ الذي يسهل
 انحداره والاجاج الذي يحرق بملوحته
 وقرئ سبغ بالشديد والتخفيف وملح على
 فعل (ومن كل تأكلون لحما طريا وتستخرجون
 حلبة تلبسونها) استطراد في صفة البحرين
 وما فيهما من النعم او تمام التمثيل والمعنى كما
 انهما وان اشتركا في بعض القوائد لا يستويان
 من حيث انهما لا يتساويان فيما هو المقصود
 بالذات من الماء فانه خالط احدهما ما افسده
 وغيره عن كمال فطرته لا يتساوى المؤمن
 والكافر وان اتفق اشتراكهما في بعض
 الصفات كالشجاعة والسخاوة لاختلافهما
 فيما هو الخاصية العظمى وبقاء احدهما
 على الفطرة الاصلية دون الآخر

من هو اطول منه عمر اكان المذايض اعتبار بالنسبة الى غيره الذي هو انقص عمرا والثاني ان يرجع الى المنقوص عمره
 المدلول عليه بذكر مقابلة والثالث ان يرجع الى الممر لا باعتبار تعلق الفعل السابق به **قوله** او لا ينقص
 من عمر المنقوص عمره **قوله** اي ويحتمل ان لا يرجع ضمير عمره الى الممر بل يرجع الى المنقوص عمره المدلول عليه
 بذكر مقابلة ويحتمل ان يرجع الى الممر لا بمعنى من مصيره الى الكبير بل بان يكون كل واحد من الاسم الظاهر والضمير
 بمعنى من اعطى له العمر فكانه قيل وما يمر من احد ولا ينقص من عمره واعيد الضمير الى الاحد **قوله** ثقة
 بفهم السامع **قوله** واما من الالتباس اذ لا يذهب الوهم الى ان يكون المراد من الاحد الذي يرجع اليه الضمير عين
 الاحد الذي نسب اليه طول العمر لاستحالة ان ينقص عمر طويل العمر فبمعنى كل واحد ان المراد بالممر الثاني ممر
 آخر كما في المثال المذكور فكانه قيل وما يمر ممر ولا ينقص من عمر ممر ولا يحذور فيه لان الممر الثاني غير الاول
 بالذات وان اطلق على كل واحد لفظ الممر بمعنى ما من شأنه ان يمر فان مفهوم الممر تحت افراد كثيرة والفرق
 بين الوجه الاول وبين قوله وقيل الزيادة الخ وبين قوله وقيل المراد الخ مع ان ضمير عمره في الكل للممر المذكور
 او لا ان الزيادة والنقصان في الوجه الاول باعتبار النسب كما مر وفي الوجه الثاني باعتبار الشروط والاسباب
 وفي الوجه الثالث باعتبار ان من قدر له اجل وكتب في صحيفة عمره كذا وكذا مدة والمراد بما ينقص من عمره
 ما يمر من عمره فينقص شيئا فشيئا اذ انصاف الشخص الواحد بالوصف المتضادة لاجل اختلاف النسب في الاول
 ولجل اختلاف الشروط والاسباب في الثاني ولجل اختلاف المحمول في الثالث لان المعنى ما يمر ينقص من عمره
 ما يقدر له اصل العمر ويمضي من عمره شيئا فشيئا كما روى عن سعيد بن جبيرة انه يكتب في ام الكتاب ان عمر فلان
 كذا وكذا سنة ثم يكتب اسفل من ذلك ذهب يوم ذهب يوما ذهب ثلاثة ايام حتى يقطع عمره **قوله** وعنه
 يعقوب ولا ينقص على بناء الفاعل **قوله** ونقص يستعمل متعديا ولازما يقال نقصت الشيء نقصا ونقص الشيء
 نقصانا فهو في قراءة الجمهور متعد ليس لازما واما على هذه القراءة فيجوز ان يكون لازما على معنى ولا ينقص
 شيئا من عمره وان يكون متعديا على معنى ولا ينقص الله شيئا من عمره كما هو معنى قراءة الجمهور **قوله** ضرب
 مثل للمؤمن والكافر **قوله** اي بيان مماثلة لهما بالبحر العذب والملح اي تشبيه المؤمن بالبحر العذب من حيث ان المؤمن
 باقى على الفطرة الاصلية والوصف المقصود من حقيقة الانسان كما ان البحر العذب باقى على الحالة الاصلية والوصف
 المقصود من حقيقة الماء وان الكافر مغبر عن الفطرة الاصلية والكمال المطلوب منه كما ان البحر الملح كذلك قد ذكر
 البحران واريد المؤمن والكافر ونفي الاستواء اتفاوت ما فيهما من الوصفين كنفات ما بين البحرين واذالم يستو
 المصدق والمكذب في الثبات على اصل الفطرة فلا بد يفترا في المجازاة واذالم تقع بينهما التفرقة في الدنيا فن
 ضرورة البعث والقيامة ولما استعير لفظ البحرين للمؤمن والكافر كان قوله تعالى هذا عذب فرات وهذا ملح
 اجاج مستعارا لبقاء على الحالة الاصلية والتعبير عنها اورد تعليلا لانتهاء استواء البحرين مستعارا لانتهاء الوصف
 المقصود من كل واحد منهما بتشبيه عدم تساوى المؤمن والكافر بعدم تساوى البحرين واذالم تقع بينهما تفرقة
 في الدنيا فن ضرورة البعث والنشور تشبيها تشبيها وهو التشبيه الذي يكون وجد الشبه فيه هيئة منتزعة
 من امور متعددة **قوله** تعالى هذا عذب فرات الخ **قوله** في موقع التعليل لانتهاء استواء البحرين وشرابه
 يجوز ان يكون مبنيا وسائغ خبره والجملة خبر ثان وان يكون سائغ خبرا وشرابه فاعلاله لاعتماده على المبدأ
 يقال سائغ الشراب يسوغ سوغا اي سهل دخوله في الحلق لعذوبته لا ينفذ منه شرابه بل يجذبه طبعه للمأتملة
 وسفنه اما بتعدى ولا يتعدى والفرات المتناهي في العذوبة والاجاج الماء الذي كان في غاية الملوحة والمرارة
 بحيث يحرق ما اصابه للملوحة من اجت النار تفرج اجهما اي التهيئ والوجه شدة الحر وتوهجه والشيء الذي له
 ملوحة في اصل خلقته يقال له ملح ماء كان او غيره وما كان فيه ملوحة عارضة يقال له ملح فلا يقال للبحر اذا كان
 فيه ملوحة ملح لانه ليس ماء جاوره ملح بل هو في اصل خلقته كذلك وقول من قال ان ملح على فعل في قراءة
 من قرأ مقصور من ملح لانه ضعيف لان اطلاق الملح على ماء البحر لفة شاذة والاصل ان يقال ان ملح بالفتح والكسر
 لغة في ملح بالكسر والسكون **قوله** استطراد في صفة البحرين **قوله** لانه لا يدخل له في التمثيل ولا في بيان
 عدم التسوية ليكون من ثمة قوله هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج بل ظاهره افادة التسوية بينهما فاذا لم يكن له
 مدخل فيما سبق له الآية تعين كونه استطرادا **قوله** كما انهما وان اشتركا في بعض القوائد لا يستويان **قوله**

متعلق بقوله لا يتساوى المؤمن والكافر **قوله** أو تفضل للاجاج على الكافر من حيث ان الاجاج يشارك
القرات في منافع كثيرة فان اللحم الطرى يوجد فيهما والحلية تؤخذ منهما والثلاث تجري فيهما ولا منفعة للكافر قال آية
على هذا التوجيه مثل قوله اولئك كالانعام بل هم اضل وقوله ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة
وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار قيل نسب الحلية الى كل واحد من البحرين مع انها انما تستخرج من الملح دون
العذب وذكر في توجيه الآية انه قد يكون في البحر الاجاج عيون عذبة تخرج بالملح وتغلب عليه في بعض المواضع
فيتفق ان الأول يؤتى من ذلك الموضع الذي عذب مأوء وهو من مواضع الاجاج حقيقة ولفظ فيه في قوله تعالى
وترى الفلك فيه مواخر يجوز ان يكون صلة مواخر وترى بصريته تتعدى الى واحد وهو الفلك ومواخر حال من
الفلك وهو جمع ماخرة يقال محرت السفينة الماء أى شفته أى ترى الفلك في كل واحد منهما تشق الماء بحريها فيه
مقبلة ومدبرة بريح واحدة **قوله** وحرف الترجي باعتبار ما يقتضيه ظاهر الحال أى ظاهر حال المخاطبين النعم
عليهم بهذه النعم فانه يدل على انه تعالى انما انعم عليهم بالبحرين وما فيهما من جلائل النعم ليستدلوا بها على وجوده
ووجدانيته وانما قلنا باعتبار ما يقتضيه ظاهر الحال لعدم استقامتها نظرا الى حقيقة الحال لان الله تعالى يحيط علمه
بانفس الامور وعواقبها فيستحيل عليه الترجي لانه لا يتأتى ممن يعلم عاقبة الامر وتحقيق كلامه ان الآية الكريمة
من قبيل الاستعارة التثنية شبه معاملته تعالى مع المكلفين بان منحهم عظام احسانه واظهرهم على دلائل
قدرته واراد منهم ان يعرفوا حق احسانه ويشكروه بصورة معاملة من يرجو وبؤمل فغير عن معاملته تعالى معهم
بمعاملة اهل الرجاء ولما ضرب الله تعالى مثلا للؤمن والكافر ثم ذكر على سبيل الاستطراد صفات البحرين وما فيهما
من النعم ليستدلوا بها على وجوده تعالى ووجدانيته وكال قدرته كما اشار اليه بقوله ولعلكم تشكرون اشار الى
الاستدلال عليه بوجه آخر وهو الاستدلال باختلاف الأزمنة وما يؤدى اليه من تسخير الشمس والقمر فقال يولج
الليل في النهار أى يدخله فيه ويأخذ من هذا ويزيد في الآخر ويولج النهار في الليل كذلك وتسخير الشمس والقمر
جعلهما مذللين منقادين لما امر به من الطلوع والغروب على النسق المأمور به وعلى الوجه الذى يتعلق به مصالح
العباد ومعاشهم وعدم امتناعها عن شئ من ذلك **قوله** هى مدة دورى أى مدة دورى الشمس والقمر
يجرى فى مدته التى جعلها الله لهما فالقمر يقطع السماء فى كل شهر مرة والشمس فى كل سنة مرة وكل منهما
يجرى الى ان يبلغ منتهى منازلها فى دورها او كل من الليل والنهار والشمس والقمر يجرى فى الدنيا على العادة المعروفة
الى ان يجيى الاجل المسمى عند الله تعالى فى نقض هذه العادة بقيام الساعة وانشقاق السماء وانتثار الكواكب
قوله الاشارة الى الفاعل لهذه الاشياء من فطر السموات والارض وجعل الملائكة رسلا وارسل الرياح
واحياء الموات وخلق الانسان من التراب وغير ذلك **قوله** وفيها اشعار الخ وجد الاشعار او تعليق الحكم
بما هو متميز باوصاف معدودة يفيد عليه تلك الاوصاف لذلك الحكم أى ذلك الذى فعل هذه الاشياء هو المتصف
باللوهية وانه مالككم ومربيكم بما يصلحكم وله الملك كله فله العبادة كلها وما تدعون لا يفعل شئاً من ذلك
فلا يثبت له شئ من هذه الاخبار المترادفة والقرآن ما يقرن به شيان وعلى هذا الاحتمال يكون والذين تدعون
معطوفا على قوله له الملك وعلى الاول يكون معطوفا على مجموع قوله ذلكم الله ربكم له الملك **قوله** لعدم قدرتهم
على الانتفاع **قوله** اشارة الى ان معنى الآية وان تدعوهم لا ينعوكم ولم يسمو ادعائكم ولو سمعوا فرضا ما اجابوا انكم
فيما تطلبونه منهم اما لجزهم عن ذلك واما لتبرئهم منكم واولئح الخلق والفرق بين الدليلين ان الاول لا ينافى اصل
الاجابة وانما ينافى ما يتفرع عليها بخلاف الثانى فانه ينافيها معا ولما بين الله تعالى عدم تفهمهم فى الدنيا بين انهم
فى الآخرة تضررون بهم بقوله تعالى ويوم القيامة يكفرون بشرككم أى بانسراكم بالله غيره على ان الشرك مصدر
مضاف الى الفاعل وكفر اشراكهم اياهم مع الله بمعنى انكار حقيقته وتبجيله والشهادة على بطلانه او بمعنى انكار
ان يكون من اشركوه بالله تعالى هو انفسهم بقولهم ما كنتم ايانا تعبدون بل كنتم تعبدون من سؤل لكم ذلك من
الشياطين **قوله** والمراد تحقيق ما تخبر به **قوله** لانه اذا لم يكن اخبارا احدا من الخبيرين مثل اخبار من احاط علمه بجميع
المعلومات وعلم بما كان وما يكون قبل ان يكون وهو الله تعالى يكون ما تخبر به حقا واقعا لانه اذا نفي النفاة لمن
يحيط علمه بجميع المعلومات فى كون علمه بالاشياء واخباره بها كما هى فى انفسها وعلى حقيقتها لزم ان يكون
ما تخبر به حقا واقعا **قوله** وتعريف الفقراء للباغاة فى فقرهم **قوله** يعنى ان الاصل ان يكون المبتدأ معرفة

او تفضل للاجاج على الكافر بما يشارك فيه
العذب من المنافع والمراد بالحلية اللاآتى
واليواقيت (وترى الفلك فيه) فى كل
(مواخر) تشق الماء بحريها (لتبغوا من
فضله) من فضل الله بالغلة فيها واللام متعلقة
بمواخر ويجوز ان تتعلق بمبادل عليه الافعال
المذكورة (ولعلكم تشكرون) على ذلك
وحرف الترجي باعتبار ما يقتضيه ظاهر الحال
(يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل
وتسخير الشمس والقمر كل بحرى لاجل مسمى)
هى مدة دورى او مشاهد او يوم القيامة (ذلكم
الله ربكم له الملك) الاشارة الى الفاعل لهذه
الاشياء وفيها اشعار بان فاعليته لهما وجبة
لتبوت الاخبار المترادفة ويحتمل ان يكون له
الملك كلاما مبدأ فى قرآن (والذين تدعون
من دونه ما يملكون من قسمة) للدلالة على
تفرده باللوهية والربوبية والعظمير لفاضة
النواة (ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم) لانهم
جناد (ولو سمعوا) على سبيل الفرض
(ما استجابوا لكم) لعدم قدرتهم على الانتفاع
اولئبرئهم منكم مما تدعون لهم (ويوم القيامة
يكفرون بشرككم) بانسراكم انكم لهم يقررون
بطلانه او بقولون ما كنتم ايانا تعبدون
(ولا يثبتك من خبير) ولا يخبرك بالامر مخبر
مثل خبير به اخبرك وهو الله تعالى فانه الخبير
به على الحقيقة دون سائر الخبيرين والمراد
تحقيق ما تخبر به عن حال آلهم ونفى
ما تدعون لهم (يا ايها الناس انتم الفقراء الى
الله) فى انفسكم وما يعين لكم وتعريف الفقراء
للباغاة فى فقرهم كأنهم لشدة افتقارهم وكثرة
احتياجهم هم الفقراء وان افتقار سائر الخلائق
بالاضافة الى فقرهم غير معتد به ولذلك قال
وخلق الانسان ضعيفا

والجبر تنكرة ويكون المعنى الشئ القلاني الذي تعرفه ثبت له الحكم القلاني الذي لا تعلم وقد يعرف الخبر ليفيد كونه مقصورا على البدأ مخصوصا به وههنا ليس الفقر مقصورا على مخاطبين لان الممكنات باسرها مفترقة اليه تعالى في اصل وجودها وتوابعه واجاب عنه بان التعريف هنا يفيد القصر الا ان المقصود ليس قصر اصل الافتقار بل المقصود قصر الكمال كما في مثل ذلك الكتاب وحاتم الجواد فان افتقار الانسان اشد واكمل من افتقار سائر الممكنات مع اشتراك الجميع في الامكان الذي هو مناط الافتقار وذلك لان الانسان هو المكلف بالاستكمال بحسب قوته القطرية والعملية والاجتناب عن مطاوعة نفسه الامارة بالسوء واتباع قوته الشهوية والغضبية وسائر ما هو مغموور فيه من الشواغل الانفسية والاقايقية فلا جرم احتاج في صلاح احواله ورعاية ما كلف به الى امور كثيرة لا يحتاج الى شئ منها سائر الممكنات وذلك كثير لكثرة ما يختص به مما يفرع على قوته النظرية والعملية مع كونه مغموورا بالشواغل والعوائق الانفسية والاقايقية **قوله** النعم على سائر الموجودات **قوله** اشارة الى ان الحميد كناية عن المزوم وهو النعم وانه تكميل لقوله هو الغني لانه تمهيد فائدة المقابلة وتعرض بانه مع استغناؤه على الاطلاق جواد منعم على الاطلاق ومثله في كونه من قبيل التكميل

حليم اذا ما حلم زين اهله * مع الحلم في عين العدو مهيب *

قبل في سبب نزول هذه الآية ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اكثر دعوة الكفار ازدادوا اصرارا وقالوا ان الله تعالى محتاج الى عبادتنا حتى يأمرنا بما امر بالغا ويهدنا على تركها مبالغا فنزل يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني فلا يأمركم بالعبادة لاحتياجه اليكم وانما هو لاشفاقه عليكم وهو مع استغناؤه يدعوكم الى ما فيه سعادتكم وفوزكم وانتم مع احتياجكم لتجيئونه ثم قال تعالى على طريق الغضب والتهديد ان يشأ يذهبكم يعني ان استحقاقكم للهلاك قد تحقق ولا يتوقف الاهلاك الا على مشيئته فان يشأ يذهبكم ويأت بقوم اطوع منكم بطبعونه فيما امرهم به ونهاهم عنه ويستحقون بذلك فضله ورحمته وقبل ان الآية بيان لغناه بغاية البلاغة وتقريره ان اذهب الشئ انما يتوقف على محض المشيئة اذا كان مستغنى عنه بخلاف اذهب ما يحتاج اليه فانه يتوقف بعد المشيئة على انتفاء الحاجة اليه فانه لا يقال ان شاء فلان هدم داره وانما يقال او انتفى احتياجه اليها بوجدتها وشاء هدمها لهدمها والله تعالى لما علق اذهابهم على مجرد مشيئته ذلك ظهر استغناؤه عنهم فكأنه قال ان اقتضت حكمتي ظهور ملكي وعظمتي بخلق ما هو من دلائل كمال علي وقدرتي وشواهد علو شأن وعزتي ان يخلق آت بخلق جديد يدل على ذلك وما ذلك الا ذهاب والاثبات بعزيز يغلب عليه تعالى بان يكون متعذرا عليه او متعسرا ولفظ العزيز استعمله الله تارة في القائم بنفسه فقال في حق نفسه وكان الله قويا عزيزا ونحوه واستعمله تارة في القيام فقال وما ذلك على الله بعزيز اي ذلك الفعل لا يقاوم بل هو هين عليه وقوله عزيز عليه ما عنتم اي هو يحزنه ويؤذي كالتشغل الغالب **قوله** ولا تحمل نفس آثمة اشارة الى ان وزر الشئ وهي ازره بمعنى حمله فهي حاملة وان ازره صفة محذوف لعلمه وان الوزر بمعنى الحمل مستعار للآثم تشبيها له بالحمل في كونه مؤذيا لصاحبه لما دلت الآية على ان النفس الوزر لا تحمل الا وزرها لا وزر غيرها احتيج الى التوفيق بينها وبين قوله تعالى ولتحملن اثقالهم وانتقالا مع اثقالهم ووجه التوفيق ظاهر من تقرير المصنف وكل واحد من الاثقالين وان كان اوزارهم ليس فيها شئ من اوزار غيرهم لكنه اضاف احدثها اليهم دون الآخر لانه اضاف اثقالهم الى انفسهم حيث قال ولتحملن اثقالهم ولم يصف اثقال الاضلال اليهم حيث قال وانتقالا لكون اثقال ضلالهم اختصت بهم بالنسبة الى غيرهم او من حيث ان اثقال ضلالهم اكل اختصاصا صابها بالنسبة الى اثقال الاضلال لان ضرر الاول مقصور عليهم لا يتعداهم بخلاف الثاني **قوله** تعالى وان تدع منقلة اي تدع منقلة بالذنوب غيرها الى حملها اي الى ان تحمل ما عليها من الذنوب لم تجب الى ذلك وان كان المدعو ذا قرابة لداعي ابدا وابه او امه او اخاه قال ابن عباس رضي الله عنهما يلقي الاب او الام ابنة فيقول يا بني احمل عني بعض ذنوبي فيقول لا استطع حسبي ما على فهذه الآية دلت على ان نفسا من النفوس لا تحمل عنها ذنبا كما ان الآية السابقة دلت على انها لا تحمل ذنبا غيرها وترك مقول تدع ليعم كل مدعو على طريق البدل بمعنى وان تدع احدا ممن يتصور منه الحمل فانه يعم كل فرد منهم على البدل فيحتمل ان يكون الفرد ذا قرابة للمثقلة وليس المراد العموم بمعنى من يتصور منه الحمل لانه لا يمكن ان يكون الجمع المذكور ذا قرابة للمثقلة فلا يصلح ان يرجع اليه ضمير كان في قوله ولو كان ذا قرابي

(والله هو الغني الحميد) المستغنى على الطلاق المنعم على سائر الموجودات حتى استحق عليهم الحمد (ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) يقوم آخرين اطوع منكم او بعالم آخر غير مانع فونه (وما ذلك على الله بعزيز) بمنعذر او متعسر (ولا تزر وازرة وزر اخرى) ولا تحمل نفس آثمة انتم نفس اخرى واما قوله ولتحملن اثقالهم وانتقالا مع اثقالهم في الضالين المضلين فانهم يحملون اثقال اضلالهم مع اثقال ضلالهم وكل ذلك اوزارهم ليس فيها شئ من اوزار غيرهم (وان تدع منقلة) نفس اتقها لا اوزار (الى حملها) تحمل بعض اوزارها (لا تحمل منه شئ) لم تجب بحمل شئ منه نفى ان يحمل عنها ذنبا كما نفى ان يحمل عليها ذنبا غيرها (ولو كان ذا قرابي) ولو كان المدعو ذا قرابة فاضمر المدعو دلالة ان تدع عليه

قوله على حذف الخبر والتقدير ولو كان ذا قرابة لم يدعوها ولو جعل كان تامة على معنى ولو حضر او وجد
ذو قرى لغات انتظام الكلام لانه يقتضى ان يكون المعنى ان دعت احدا الى حملها لا يجبه الى مادعته اليه وان كان
المدعو ذا قرابة لها وان كان ذا قرابة لها مدعوها ولو كان المعنى لا يحمل مدعوها شيئا منه ولو وجد ذو قرى
لغات الملازمة لمعوم اعتبار كونه مدعوا **قوله** او غائب عنهم عذابه فبكون بالغيب حال من المفعول المقدر
لان تقدير يخشون ربهم بخشون عذاب ربهم لحذف المضاف وان فسر بقوله غائبين عنه اى عن العذاب يكون
حالا من الفاعل **قوله** واختلاف الفعلين الامر اى فى تفسير قوله تعالى فسيرهم بها من ان اختلاف الافعال
الدالة على استمرار الامر بقوله الامر هو الدالة على استمرار الامر **قوله** فانهم المنتقمون بالانذار لا غير
اى لا غير الانذار اذ لا يستقيم حل الكلام على ظاهره لظهور انه عليه الصلاة والسلام كان ينذر جميع الناس
سواء كانوا اهل الحشية ام لا وعدل عنه للتنبيه على ان الانذار الغير النافع كعدمه وان غير اهل الحشية كانوا
لم ينذروا اصلا **قوله** تعالى ومن تركى اى بان يعمل خوفا من عذاب ربه بالغيب على حسب
ما يقتضيه الانذار ويقبل الطاعات ويترك المنكرات فان منفعة ذلك راجعة اليه والله تعالى غنى عن العباد
وهو جلة معترضة وقعت بين قوله انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب واقاموا الصلاة وبين قوله وما يستوى
الاعمى والبصير الى قوله وما انت بمسمع من فى القبور الآية لانه متصل بالاول والمقصود من الكل تسليط الرسول
صلى الله عليه وسلم فانه تعالى لما اظهر غضبه على من اتخذ من دون الله اندادا بقوله ان يشأ يذهبكم واتبعه
بالانذار يوم القيامة واهوالها وانه صلى الله عليه وسلم لما قرأ عليهم هذه الآية فلم يعطوا بها ولم ينفخوا عناهم
عليه من الشرك وسوء الافعال التفت الى حبيبه صلى الله عليه وسلم تسليته له وخاطبه بان يعي اليه تمردهم
وعنادهم وان الوعد لا يؤثر فيهم وانهم لا يخافون عقابه لانهم جهال لا يفكرون فى العاقبة والوعظ انما
يؤثر فى من توقع انه لابد من المصير الى الله فيحشى عقابه مثلها مثل الاحياء والاموات وان مثل الكفر والايان
الظلمات والنور وان مثل الجنة والنار الظل والحارور فاقى تساوى هذه الاشياء وعلى هذا التقدير ظهر انها
معترضة والكلام المعترض انما يؤتى به لتحقيق ما تقدم عليه وتأكيد هذا الكلام جيب به رغبة لهم اى
لاهل الحشية وتقوية لشاغلهم على الحشية واقامة الصلاة لانهما من جلة ما يتركى به فكأنه قيل ومن فعلهما
فمنعهما لا يعود الا اليه **قوله** وقرى ومن اركى قائما يركى اصل اركى تركى على وزن تفعل
ادغمت التاء فى الزاى ثم اتى بهمة الوصل للابتداء واسل يركى يتركى على وزن يفعل قادمات التاء فى الزاى
كما ادغمت فى الدال نحو يذكرون فى تذكرون ضرب البصير مثلا للمؤمن من حيث انه ابصر طريق الفوز والنجاة
وسلكه بخلاف الكافر فانه لما لم يبصره ولم يسلك فيه شبه بالاعمى وقيل المشبه بالاعمى هو الصنم والمشبه
بالبصير هو الله عز وجل فيكون التمثيل مربيا على قوله ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون
من قطير وهذه الاشياء جيب بها على الاستعارة والتمثيل وعلى احسن وجوه الترتيب فانه تعالى لما ضرب
الاعمى والبصير مثلين للكافر والمؤمن عقبه بما كل منهما فيه فالكافر فى ظلمة الكفر والباطل والمؤمن فى نور
الايان والحق لان البصير وان كان حديد النظر لا بد له من نور يبصر به ثم ذكر ما لكل منهما فللمؤمن الظل
وللكافر الحرور وقدم الاعمى على البصير والظلمات على النور والظل على الحرور ليطابق فواصل الآتى ويكون
الكل على نسق قوله والى الله المصير ولما تقدم الاعمى فى الذكر لذلك ناسب تقديم ما هو فيه فلذلك قدمت الظلمة على
النور **قوله** ولانما كيدنى الاستواء الخ اعلم ان فعل الاستواء مثبتا كان او منفيا لا يكون الا بين شيئين
او اكثر ومن ثمة لزم العطف على فاعله واسناده الى ضمير التثنية او الجمع نحو استويا ولا يستويون فهنا فى الاستواء
بين الاعمى والبصير بعطف احدهما على الآخر عطف الوتر على الوتر ثم عطف عليهما بمجموع الضدين وهما الظلمات
والنور عطف الشفع على الشفع فاذا العطف المذكور يفيد انهما لا يستويان ايضا وعطف فيه احد الضدين على
الآخر عطف الوتر على الوتر ثم عطف عليهما بمجموع الضدين الاخرين وهما الظل والحرور عطف الشفع على شفع
وعطف احدهما على الآخر عطف وتر على وتر فاذا العطف يفيد عدم استواءهما ايضا ولا حاجة فى افادة العطف
هذا المعنى الى كلمة لا لابين المعطوف عطف شفع على شفع وبين المعطوف عليه ولا بين المعطوفين عطف وتر على وتر
وهذا ظاهر لان العاطف يحوم مقام العامل وهو الفعل المنى فانه لو عطف الشفع على الشفع بان قيل والظلمات

وقرى ذو قرى على حذف الخبر هو اولى
من جعل كان تامة فانها لا تلائم نظم الكلام
(انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب)
غائبين عن عذابه او عن الناس فى خلواتهم
او غائب عنهم عذابه (واقاموا الصلاة) فانهم
المنتقمون بالانذار لا غير واختلاف الفعلين
للامر (ومن تركى) ومن تطهر من دنس
المعاصى (فانما يتركى لنفسه) اذ نفعه لها
وقرى ومن اركى قائما يركى وهو اعتراض
مؤكد لحشيتهم واقامتهم الصلاة لانها
من جلة التركى (والى الله المصير) فيجاز بهم
على تركيتهم (وما يستوى الاعمى والبصير)
الكافر والمؤمن وقيل هما مثلان للصنم والله
عز وجل (ولا الظلمات ولا النور) ولا الباطل
ولا الحق (ولا الظل ولا الحرور) ولا الثواب
ولا العقاب ولانما كيدنى الاستواء وتكريرها
على الشقين لمزيد التأكيد والحرور فعول
من الحر غلب على السموم وقيل السموم مذهب
نهارا والحرور مذهب ليلا

(وما يستوى الأحياء ولا الأموات) تمثيل آخر للمؤمنين والكافرين ابلغ من الأول ولذلك كرر الفعل وقيل للعلماء والجهلاء (ان الله يسمع من يشاء) هدايته فيوقه فهم آياته والاعتاظ بعقوباته (وما انت بمسمع من في القبور) ترشيح لتمثيل المصيرين على الكفر بالأموات ومبالغة في افراطهم منهم (ان انت الانذار) فاعليك الا الانذار اما الاسماع فلا اليك ولا حيلة لك اليه في المطبوع على قلوبهم (انما ارسلناك بالحق) محققين او محقاوا رسالا مصحوبا بالحق ويجوز ان يكون صلة لقوله (بشيرا ونذيرا) اي بشيرا بالوعد بالحق ونذيرا بالوعيد الحق (وان من امة) اهل عصر (الاخلا) مضى (فيها نذير) من نبي او عالم ينذر عنه والاكتفاء بذكره للعلم بان النذارة قرينة البشارة سيما وقد قرن به من قبل اولان الانذار هو المقصود الاهم من البعثة (وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينات) بالمجربات الشاهدة على نبوتهم (وبالزبر) وبصحف ابراهيم (وبالكتاب المنير) كالنوراة والانجيل على ارادة التفصيل دون الجمع ويجوز ان يراد بهما واحد والعطف لتغاير الوصفين (ثم اخذت الذين كفروا فكيف كان نكير) اي انكارى بالعقوبة

والنور والظل والحرور لهم ان الضدين الاولين لا يستويان وكذا الضدان الاخيران الا انه زيد كلمة لافي قوله ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الأحياء ولا الأموات لتأكيد النفي ثم بعد ذلك لم يكتف بان قيل ولا الظلمات والنور ولا الظل والحرور وما يستوى الأحياء والأموات كما قيل وما يستوى الأعمى والبصير بدون لافي الشق الثاني وهو شق المعطوف عطف التورمع ان الظاهر يقتضى ان يقال كذلك لان المساواة لا تكون الا بين شيئين فلا يصح ان يقال لا يستوى زيد ولا عمرو الا ان يحكم بزيادة لا بعد الواو العاطفة بل كررت كلمة لامع كل واحد من شق المعطوف والمعطوف عليه لمزيد التأكيد فليقف هذا الاطناب لان هذا المقام قد يخفى على بعض الطلاب قيل وجع الظلمات لانها عبارة عن الكفر والضلال وطرفهما كثيرة متسعة ووحيد النور لانه عبارة عن التوحيد وهو امر واحد فالغاوت بين كل فرد من افراد الظلمة وبين هذا الفرد الواحد والمعنى الظلمات كلها لا يوجد فيها ما يساوى هذا الواحد **قوله ابلغ من الأول** اي في الدلالة على ضلال الكافر وحرمانه من الوصول الى ما يشقه ويصلح حاله فان الاعى قد بهتدى الى مقصوده بخلاف الميت فانه محروم منه رأسا **قوله وقيل للعلماء والجهلاء** فان تشبيه الجهلة بالأموات شائع ومنه قوله

لأنهم لجهول ما س في حلل * فانه ميت وثوبه كفن *

لان الحياة المعبرة هي حياة الأرواح وذلك بالحكم والمعارف وحياة الانسان من حيث انسانيته لا تكون الا بها ولا عبرة لحياة الأجساد بدونها لا شراك البهائم فيها وترشيح الاستعارة افتراضا بما يلائم المستعار منه واعتبر الترشيح مقبلا الى التشبيه حيث قال ترشيح لتمثيل المصيرين اي تشبيههم لان الاستعارة لا تكون الا بعلاقة التشبيه ولما استعمل لفظ الأموات من معناه الحقيقي للكفار وهو كونه موصوفا بمن في القبور ترشيح بما يلائم معناه الحقيقي وهو المقبورية ووجه كون الترشيح المذكور مبالغة في افراط رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهدأ آتهم بدعوته ان الترشيح حيث ما وقع تحققت المبالغة في التشبيه من حيث ان الاستعارة تفيد المبالغة في التشبيه فترشيحها بما يلائم المستعار منه يحقق تلك المبالغة ويقويها **قوله محقق الخ** يعني ان قوله بالحق يجوز ان يكون حالا من فاعل ارسلناك اي محققين او ملتبسين بالحق او من مفعوله اي محقا او ملتبسا بالحق وان يكون نعتا لمصدر محذوف اي رسالا ملتبسا بالحق ومصحوبا به وان يكون متعلقا بقوله بشيرا ونذيرا الا انه لا يمكن ان يتعلق بهما معا بل انما يتعلق على طريق التنازع وبأيهما يتعلق يقدر للآخر ما يتعلق به ويكون حاصل المعنى ما اشار اليه بقوله بشيرا بالوعد بالحق ونذيرا بالوعيد بالحق **قوله اهل عصر** فسر الامة بهذا المعنى لانه المناسب في هذا المقام لان الامة كل جماعة يجتمعهم امر يشتركون فيه اما دين واحد او مكان واحد كامة الاجابة او دعوة واحدة كامة الدعوة او طريقة واحدة او زمان واحد فقوله تعالى وجد عليه امة من الناس يسقون يصلح مثلا لهذه الثلاثة كأنه قيل ما من قرن فيما سلف الامضى فيه من يبشر اهل الطاعة بالجنة وينذر اهل المعصية بالنار الزاما للجنة عليهم وقوله الاخلا فيها نذير خبر عن امة **قوله او عالم ينذر** اي ينذر اهل عصره من الامة راويا ما بلغه اليهم من امور الدين من نبيه وهو اشارة الى جواب ما يقال الامة الواقعة في زمن الفترة بين عيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام لم يكن فيها نذير فاجابه قوله تعالى وان من امة الاخلا فيها نذير **قوله والاكتفاء بذكره** جواب عما يقال لم اكتفى بذكر النذير عن البشير في آخر الآية مع ذكرهما معا نفعاً وواجباً عنه بان النذارة والبشارة لما كان كل واحدة منهما من توابع الاخرى ولو ازمها من حيث ان كل من ينذر على المخالفة يبشر على الموافقة جاز الاكتفاء بأحدهما عن الاخرى ولان المقصود الاهم من البعثة هو الانذار لان الناس لتأديهم في الغفلة والضلال وانهم اكلهم في اتباع الشهوات واللذات وتقليد البطلة المصيرين على المنكرات كان احتياجهم الى النذير اهم لان التحلية عن الرذائل متقدمة على التحلية بالفضائل وتقريره ان النذير بمعنى المنذر من العذاب اعم من النبي المخبر عن الله تعالى ومن العالم المخبر عن النبي وفترة عيسى عليه الصلاة والسلام لم يزل فيها من هو على دينه وداع الى الايمان وحين ارتحلوا وانقرضوا ولم يبق منهم احد بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم **قوله كالنوراة والانجيل** اشارة الى ان المراد بالكتاب المنير ليس مطلق الكتاب ليتم بالزبر ويم الصحف وغيرها بل المراد به الكتاب الكبير النور الموضح لما يحتاجون اليه وهو اربعة النوراة والانجيل والزبور والفرقان والمراد هنا غير الفرقان لان المراد ما جاء به رسل الامم السابقة فلا يكون معنى قوله جاءتهم رسلهم بهذه الثلاثة على هذا التقدير اي على عدم اتحاد الزبر بالكتاب

ان كل واحد منهم جاء بها جميعا ضرورة ان من جاء بالزبر لم يجي بالكتاب المنير بالمعنى المذكور وكذا من جاء به لم يجي بالزبر وان جاء كل واحد منهم بالبينات لان كل نبي لا بد له من معجزة كما ان الرسول النبي هو اخص منه لا بد له من كتاب سماوي سواء كان من قبيل الصحف او من نحو التوراة والانجيل بل معناه انهم جاؤا بها على التفصيل دون الجمع بان يجي بعضهم ببعض منها كالبينات والزبر والبعض الآخر ببعض آخر منها كالبينات والكتاب المنير هذا على تقدير الفرق بين الزبر والكتاب واما على تقدير اتحادهما فالعنى ان كل واحد منهم جاء بجميعهما ولا يكون حينئذ عطف الكتاب على الزبر من قبيل عطف الذات على الذات بل من قبيل عطف الصفات كما في مثل قولك جاءني الاتكل والشارب عند اتحاد الموصوف بهما وقوله تعالى جاءهم رسلهم في موضع النصب على انه حال من المفعول باضمار قد ادى كذبوا رسلهم وقد جاءهم رسلهم بالبينات والاستفهام في قوله تعالى فكيف كان تكبير لتعريفه عليه الصلاة والسلام علم شدة انكار الله تعالى عليهم فحسن الاستفهام على هذا الوجه في مقام التسليط **قوله تعالى** فاخرجنا به ثمرات مختلفا الوانها **قوله** الثمرات من الغيبة الى التكلم لان سوق الآية للحث والتعريض على النظر في عجائب صنعه وآثار قدرته ليجعل ذلك ذريعة الى علمه تعالى بصفات كماله وما يحوز له وما لا يحوز عليه ليؤدي ذلك العلم الى خشيته لان الخشية نتيجة العلم كما اشار اليه استئناف قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء كانه قيل ما وجه التعريض على النظر في دلائل علمه بصفات كماله فاجيب بان ذلك يورث الخشية ولا يخشى منه الا العلماء ولما تقرر ان سوق الآية للحث على النظر في عجائب صنعه عبر عما هو اشمل على مزيد الصنع وكمال القدرة بما هو ادخل في افادة اختصاصه به تعالى وقوله تعالى ثمرات منسوب على انه مفعول به لا خرجنا ومختلفا صفة الثمرات والوانها مرفوع بانه فاعل مختلفا كانه قيل فاخرجنا به ثمرات مختلفا الوانها ومختلفا لما اسند الى ظاهر الجمع المكسر لغير العقلاء جاء تذكيره ولوانت وقيل مختلفا الوانها بخاز كما تقول اختلفت الوانها **قوله** اجناسها **قوله** كالرمان والتفاح والتين والعنب ونحوها ولكل منها اسنان معلومة وكيفيات مبصرة يصح تفسير لفظ الالوان بكل واحدة منها لغة وفي الصحاح الالوان هيئة كالسواد والحمرة والون النوع فان فسر الالوان بالاجناس يكون قوله مختلفا الوانها صفة مؤكدة لثمرات لان الثمرة مع كونها اسم جنس يعم القليل والكثير انما جمعت للدلالة على قصد الانواع فتوصيفها بكونها مختلفة الاجناس انما هو لتأكيد ما دل عليه لفظ الجمع وان فسر بالاصناف او بما هو من الكيفيات المبصرة تكون صفة مخصصة على معنى فاخرجنا به اجناس الثمرات المختلفة اصنافها والوانها بمعنى ان كل واحد من تلك الاجناس له اصناف مختلفة واختلاف اجناسها واصناف كل نوع والوانه مع اتفاق الماء والتراب دليل واضح على كمال قدرة صانعه والجدة بضم الجيم وقص الدال الاولى جمع جدة وهي الطريقة التي يخالف لونها لونها ما يليها سواء كانت في الجبل او في غيره ومنه جدة الحمار وهي الخطة التي في ظهره تخالف لونه والخطة بمعنى الطريقة فعلة بمعنى المخطوط كالفرقة والقبضة وقوله اي ذو جدد اشارة الى ان المبتدأ هو المضاف المحذوف فلما حذف اقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرابه والمعنى في الجبال ما هو ذو جدد يخالف لونها لون الجبل فيؤول المعنى الى ان من الجبال ما هو مختلف الوانها قتلاءم القرأتين الثلاث فان ما قبلها فاخرجنا به ثمرات مختلفا الوانها وما بعدها ومن الناس والدواب والانعام مختلف الوانها اي منهم بعض مختلف فلا بد في القرينة المتوسطة بينهما من ارتكاب الحذف ليؤول المعنى الى ما ذكر فيحصل تناسب القرأتين **قوله** جمع جديدة بمعنى الجدة **قوله** وقبل الجدد بضمين جمع جديد بمعنى الجدة وقبل الجدد بضمين جمع جديد بمعنى آثار جديدة واضحة الالوان للناظرين غير مختلفة والجدد بضمين اسم مفرد بمعنى الطريق الواضح البين الا انه وضع في الآية في قرأة من قرأه موضع الجمع اذ المراد الطرقات والخطوط بقرينة وصفه بالجمع وهو البيض والحمرة فان بيض صفة لجدد وجر عطف على بيض وجدد مبتدأ ومن الجبال خبره قدم عليه وهو الذي سوغ الابتداء بالنكرة وبيض صفة لجدد ومختلف صفة لجدد ايضا والوانها فاعل مختلف كما مر في نظيره وضمير الوانها للجدد ولا يحوز ان يكون الوانها مبتدأ ومختلف خبرا مقدما عليه والجملة صفة جدد اذ كان يجب ان يقال حيثئذ مختلفة لاسنادها الى ضمير المبتدأ **قوله** بالشدة والضعف **قوله** اشارة الى ان المعنى ان كل واحدة من الجدد البيض يخالف لونها لون غيرها بالشدة والضعف مع اشتراك الكل في كونه ابيض فرب ابيض اشدها من ابيض آخر واطرف من آخر وكذا كل واحد من الجدد الحمرة يخالف حمرة حمرة الباقي بان يكون اشدها من حمرة او اضعف ويحتمل ان يكون المعنى

(الم تر ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مختلفا الوانها) اجناسها او اصنافها على ان كلامها ذو اصناف مختلفة او هيئاتها من الصفرة والخضرة ونحوهما (ومن الجبال جدد) اي ذو جدد اي خطط وطرأت فيقال جدة الحمار للخطة السوداء على ظهره وقرئ جدد بالضم جمع جديدة بمعنى الجدة وجدد بضمين وهو الطريق الواضح (بيض وجر مختلف الوانها) بالشدة والضعف

ان الجدد مختلف الوانها بان يكون بعضها ابيض وبعضها احمر فيكون الجدد كلها على لونين بياض وحمرة الا انه عبر
عن اللونين بالالوان لتكثر كل منهما باعتبار محالهما وعلى الاول لاحاجة الى هذا التوجيه **قوله** عطف على
بيض او على جدد **قوله** فان كان عطفاً على بياض يكون من تفاصيل الجدد كالبيض وان كان عطفاً على الجدد لا يكون
داخلاً في تفصيله بل يكون قسمه اى منها ذو جدد وسود و اشار بقوله كأنه قيل الى انه متفرع على قوله او على
جدد والغريب هو الاسود المتناهي في السواد فيكون تابعاً للاسود مثل قان وناصع في قولهم احمر قان وابيض ناصع
والواو في قول النابغة والمؤمن للقسم والمؤمن اسم فاعل مجرور بها والعائدات الجمائم التي عادت بمكة والتجأت
اليها وضمير مفعولها للطير والغيل والسند موضعان وجواب القسم في البيت الذي بعده وهو قوله

ما ان اتيت بشئ انت تكرهه * اذن فلارفعت سوطي الى يدي *

فكانه قال والله المؤمن الطير العائدات ما اتيت بشئ انت تكرهه والا اذن فشلت يدي ففعل المؤمن مضمير هو الطير
والطير المذكور يفسره والعائدات صفة لذلك المضمير لا لذكر لتقدم عليه ومن حق الصفة ان تتبع موصوفها
وقد يضمن الشئ ثم يفسر بما ذكر بعده قصدا الى زيادة التأكيد بان يدل على المعنى الواحد من طريق الاظهار
والاضمار جميعاً **قوله** وهو تأكيدي مضمير **جواب** عما يقال ان الغريب تأكيدي لا سود كما ان القاني تأكيدي
الاحمر والناصع تأكيدي لا بياض ومن حق التأكيد ان يتبع المؤكد فينبغي ان يقال وسود غريب كما يقال احمر قان
وابيض ناصع فلم تقدم التأكيد على المؤكد واجاب عنه بان ما ذكره انما يراد ان لو كان غريباً تأكيدياً لما بعده وليس
كذلك بل هو تأكيدي لمضمير يفسره ما بعده والتقدير وسود غريب سود كما ان تقدير البيت والمؤمن الطير
العائدات الطير يفعل ذلك لزيادة التأكيد حيث يدل على المعنى الواحد من طريق الاضمار والاظهار جميعاً
قوله كاختلاف الثمار والجلال **قوله** اشارة الى ان محل الكاف في ذلك النصب على انه صفة لمصدر محذوف
والمعنى ومن الناس والدواب والانعام نوع او صنف او بعض مختلف الوانها اختلافاً كما ان اختلاف الثمرات
والجلال على ان قوله تعالى مختلف صفة لموصوف محذوف هو مبتدأ والجار والمجرور قبله وهو من الناس
خبره ولذلك عمل اسم الفاعل **قوله** ولهذا اتبع الخ **قوله** اى ولكون شرط الخشية ما ذكر زلت هذه
الآية تابعة لقوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء الى آخر ما يدل على افعاله الدالة على كمال قدرته فانه تعالى لما عتد
لنبيه صلى الله عليه وسلم اعلام قدرته الباهرة قد حرصه على النظر في آياته الدالة على عظمته شأنه وكما كبريائه
ليعرفه بصفات كماله ويخشاه حق خشيته والظاهر انه فصله عما قبله استئنافاً جواباً لسؤال نشأ عما قبله فكانه لما قيل
الم تر الخ قال لم تخصصني بهذا الخطاب فاجيب بانه انما يخشى الله من عباده العلماء لان العلم المرتب على النظر
في الآيات وآثار الصنع انما يحصل فيك وفيمن هو على صفتك في التفكير والتدبر **قوله** ولو اخرج انعكس
الامر **قوله** اى الحال فكان المعنى العلماء لا يخشون الا الله وهو غير مستلزم المقصود ولانه لا ينافي ان يكون غير العلماء
خائفين من الله والمقصود حصر الخوف من الله تعالى في العلماء والمعنى الآخر وان جاء في التنزيل في قوله تعالى لا يخشون
احدا الا الله لكن ليس هو الغرض في هذا المقام **قوله** فان المعظم يكون مهيباً **قوله** اشارة الى وجه تشبيه
المتعظم بالخشية من حيث اتحاد تعلقهما فان المعظم لكونه على اكل الخلق واحسن الاحوال يخاف منه القاصرون
فاستعير لفظ الخشية للتعظيم ثم اشتق من الخشية المستعارة لفظ يخشى **قوله** لدلالته **قوله** اى لدلالة قوله ان الله
عزيز غفور على عقوبة العصاة ومغفرة النائب من ذنبه والقادر على العقوبة والغفران حقه ان يخشى **قوله** فان قلت
اى مدخل لقوله تعالى غفور في الدلالة على انه تعالى يجب ان يخشى مع ان الوصف بالغفران موجب للرجاء
دون الخوف قلت ما ذكرته انما يرد اذا ذكر التعرض لصفة الغفران فقط واما اذا قرن بما يدل على عزته وانتقامه
من المسيء فيثبت ان يكون المقصود بيان قدرته الكاملة وانه يفعل ما يشاء وهذه الصفة توجب الخوف **قوله**
يداومون قرآته او متابعة ما فيه **قوله** اشارة الى ان يتلون يحوز ان يكون مضارع تلاءموا بمعنى تبعه وان يكون
مضارع تلاءم تلاوة بمعنى قرأ وحل يتلون على الاستمرار اخذاً من كون ما عطف عليه مخالفاً حيث كان على
صفة الماضي وهو قوله واقاموا الصلاة واتقوا ولولا ذلك القصد اى قصد الاستمرار لجيء به ماضياً كما في قوله
تعالى واقاموا الصلاة واتقوا وكون المقام مقام المدح يؤيد كون الفعل مجزولاً على الاستمرار فانك اذا قلت
في مقام المدح فلان يطعم الجائعين ويعين المضطربين قائماً تريد ان شانه ودينه ذلك ولم يقصد الدلالة على الاستمرار

(وغريب سود) عطف على بياض او على
جدد كأنه قيل ومن الجبال ذو جدد مختلفة
اللون ومنها غريب متحدة اللون وهو
أكبر مضمير يفسره فان الغريب تأكيدي
الاسود ومن حق التأكيد ان يتبع المؤكد
ونظير ذلك في الصفة قول النابغة شعر
والمؤمن العائدات الطير مفعولها *

ركبان مكة بين الغيل والسند *
وفي قوله مزيد تأكيدي لما فيه من التكرير
باعتبار الاضمار والاظهار (ومن الناس
والدواب والانهام بخلاف الوانها كذلك)
كاختلاف الثمار والجلال (انما يخشى الله
من عباده العلماء) اذ شرط الخشية معرفة
المتخشي والعلامة به ناته وفعاله فمن كان اعم به
كان اخشى **قوله** ولذلك قان صلى الله عليه
وسلم اتي احشاكم الله وانفكم له ولهذا اتبعه
ذكر افعاله الدالة على كمال قدرته وتقديم
النزول لان المقصود حصر الفاعلية ولو
اخر انعكس الامر وقرئ برفع الله ونصب
العلماء على ان الخشية مستعارة للتعظيم فان
المتعظم يكون مهيباً (ان الله عزيز غفور)
تعليل اوجوب الخشية **قوله** لانه على انه
معاقب للمصر على طغيانه غفور للنائب عن
عصيانه (ان الذين يتلون كتاب الله)
يداومون قرآته او متابعة ما فيه حتى صارت
سنة لهم وعنواناً

في اقامة الصلاة والانفاق لان المراد بهما اقامة الصلوات الخمس و ايتاء الزكاة وهما لكونهما موقنين باوقات معينة لا يتصور الاستمرار فيهما **قوله** فيكون ثناء على المصدقين يعني على تقدير كون المراد بكتاب الله جنس كتب الله تكون الآية مرتبطة بقوله تعالى وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم الى قوله ثم اخذت الذين كفروا اقتصاص به حال المكذبين من الامم المتقدمين ثم اثني بهذه الآية على المصدقين منهم كأنه قيل لما رسل الى كل امة رسولا ينذرهم صاروا فريقين منهم من كذب رسولهم فاهلكهم ومنهم من صدقوا ولتلك رجوع تجارة لن تبور وعلى تقدير ان يكون المراد بكتاب الله القرآن تكون مرتبطة بقوله انما يحشى الله من عباده العلماء بين اولي العلم وبصفات الله و افعاله يورث الخشية ثم يبين ثواب العاملين بكتاب الله العاملين بما فيه وفي الآيتين اشارة الى ان اول الواجب على المكلف النظر في مصنوعات الله ليؤديه ذلك النظر الى علمه تعالى بصفاته و افعاله ثم يؤدي ذلك العلم الى الخشية التي هي عمل القلب ثم ان تلك الخشية تؤدي الى الذكر باللسان الذي هو افضل واجمعه تلاوة القرآن ثم يؤدي ذلك الذكر الى العمل بالجوارح الذي هو افضل واجمعه اقامة الصلاة وهذه العبادات الثلاث هي المتعلقة بالقلب واللسان والجوارح كلها من قبيل تعظيم امر الله تعالى وبقى من الاعمال الدينية ما يكون من قبيل الشفقة على عباد الله فان رجاء الله انما يتم بالشفقة على المحتاجين من خلقه واشير اليه بقوله وانفقوا بمارزقناهم مع ان الاقامة التي هي اتيان الشيء مستقيما مستجيما لجميع ماله مدخل في حسنه وكاله يفتنى عن التعرض لما يدل على استمراره فان اقامة الصلاة والزكاة انما تحصل بالمواظبة عليهما في اوقانهما المعينة لهما **قوله** تعالى سرا وعلانية مصدران في موضع الحال بتقدير مسترين ومعلنين اي غير قاصدين واحدا منهما بعينه في انفاقهم بل يقصدون به مجرد المعاملة مع خلق الله بالشفقة والاحسان كيف ما ييسر فان تبصر سرا فذاك والا فعلانية ولا يمنع منه ان انفاق العلانية رياء فان ترك الخير مخافة الرياء هو عين الرياء فعلى هذا يكون المقصود من العطف الدلالة على ان المقصود الحث على الانفاق مطلقا كيف ما ييسر وعلى قول الاخير يكون العطف لتقسيم الانفاق الى الفرض والنفل والحث على كل واحد منهما ويكون تعيين كل واحد من القسمين بما خص به من الوصف اشارة الى ان الاولى والمستحب في الصدقة السنونة الاخفاء وفي المفروضة الاعلان كما ان المستحب في الصلاة المفروضة اعلانها وفي النافلة اخفاؤها **قوله** نحصيل ثواب بالطاعة اشارة الى ان التجارة استعارة للمعاملة مع الله تعالى لنيل ثوابه شبه تلك المعاملة بالتجارة وهي معاملة الخلق بعضهم لبعض بالبيع والشراء لنيل الربح والمعنى انهم يرجون بما اتوا من الطاعات المذكورة متاجرة الله تعالى ونيل ثوابه متاجرة لن تبور بضياح رأس المال بالهلاك او بالكساد بل بروج و ربح منها صاحبها ارباحا كثيرة وقوله يرجون اشارة الى انهم لا يجزمون بنفاق تجارتهم ولا يقطعون به بل يخافون ان لا يقبل ما اتوا به في الآية اشارة الى بطلان قول من قال انه يجب على الله تعالى ان يقبل طاعة عبده ويثيب عليها **قوله** اي يثني عنها الكساد والبور في الاصل الهلاك وفسر قوله لن تبور بقوله لن تكسد ثم فسر انتفاء الكساد عنها بنفاقها عند الله بحمل كل منهما على الكناية فان انتفاء البور لازم لانتهاء الكساد وكذا انتفاء الكساد لازم لانفاق والزواج لجعل لن تبور كناية عن لازمه وهو لن تكسد ولن تكسد كناية عن لازمه ايضا وهو تنفق فيكون قوله تنفق بهذا الاعتبار مدلول قوله لن تبور فكأنه قيل يرجون بما اتوا متاجرة ناقة عند الله تنفق ليوفيهم بنفاقها فيكون نفاق طاعة العبد عنده تعالى معللا بتوفية اجر عمله لانه تعالى قيدها بذلك وهو معنى لام التعليل في ليوفيهم على تقدير تعلقها بمدلول لن تبور واما على تقدير تعلقها بمدلول الافعال المتقدمة فمعنى كون التوفية علة لها كونها غرضا لفاعل تلك الافعال من فعلها اي فعلوا جميع ذلك لهذا الغرض ووجب ان يعلم ان تعلقها بنفس الافعال المتقدمة انما هو على تقدير ان يكون قوله تعالى يرجون حالا لانه ان كان خبر ان لا يجوز ذلك احترازا عن الفصل بين العامل ومعموله بالاجنبي وعلى تقدير كونه حالا يكون الفاصل اجنبيا من العامل واما اذا تعلق بمحذوف دلت عليه تلك الافعال فيجوز ان يكون يرجون حينئذ حالا وخبرا لعدم المحذور فيهما جعل اللام على تقدير تعلقها بمرجوع لأم العاقبة لان غرضهم فيما فعلوا هو التجارة الناقصة عند الله تعالى لا غير لان التعريف بالموصولة هناك للايماء الى وجد ثبات الخبر ثم جعل ذلك الايماء ذريعة الى تحقيق الخبر اي جعله محققا ثابتا ولما أدى ذلك الغرض الى ان يوفيهم الله اجورهم اتى باللام **قوله** علة لدلوله اي مدلول لن تبور فان التجارة اذا كانت

والمراد بكتاب الله القرآن او جنس كتب الله فيكون ثناء على المصدقين من الامم بمد اقتصاص حال المكذبين (واقاموا الصلاة وانفقوا بمارزقناهم سرا وعلانية) كيف انفق من غير قصد اليهما وقيل السر في السنونة والعلانية في المفروضة (رجون تجارة) تحصيل ثواب بالطاعة وهو خبران (لن تبور) لن تكسد وان تهاون بالخسران صفة للتجارة وقوله (ليوفيهم اجورهم) علة لدلوله اي يثني عنها الكساد وتنفق عند الله ليوفيهم بنفاقها اجور اعمالهم

اولمدلول ماعده من افعالهم نحو فعلوا ذلك
ليوفيههم او عاقبة ليرجون (ويزيدهم من
فضله) على مايقابل اعمالهم (انه غفور)
لقرطاتهم (شكور) لطااعانهم اى مجازيهم
عليها وهو علة للتوفية والزيادة او خبر ان
ويرجون حال من واو وانفقوا (والذي
اوحينا اليك من الكتاب) يعنى القرآن
ومن للتبيين والجنس ومن للتبعض (هو
الحق مصدقا لما بين يديه) احقه مصدقا لما
تقدمه من الكتب السماوية حال مؤكدة لان
حقيقته تستلزم موافقته اياه فى العقائد واصول
الاحكام (ان الله بعباده خبير بصير) عالم
بالبواطن والظواهر فلو كان فى احوالك
ما بنا فى النبوة لم يوح اليك مثل هذا الكتاب
المجهز الذى هو عيار على سائر الكتب
وتقديم الخبر للدلالة على ان العمدة فى ذلك
الامور الروحانية (ثم اورثنا الكتاب)
حكمتنا بنور يشهد منك انورته فعبده بالماضى
لتحققه او اورثناه من الائمة السالفة والعطف على
ان الذين يتلون والذي اوحينا اليك اعتراس
لبيان كيفية التوريت (الذين اصطفينا من
عبادنا) يعنى علماء الامة من الصحابة ومن
بعدهم او الائمة باسرها فان الله اصطفاهم
على سائر الائمة (وهم ظالم لنفسه) بالتقصير
فى العمل به (وهم متصد) بعمل به فى اغلب
الاوراق (ومنهم سابق بالخيرات باذن الله)
بعضهم اتبعهم والارشاد الى العمل وقيل الظالم
الجاهل والمقصد المتعلم والسابق العالم وقيل
الظالم المجرم والمقصد الذى خلط الصالح
بالسيىء والسابق الذى ترجحت حسناته
بحيث صارت سيئاته مكفرة وهو معنى قوله
عليه الصلاة والسلام اما الذين سبقوا
فالذين يدخلون الجنة بغير حساب واما الذين
اقتصدوا فالذين يحاسبون حسابا يسيرا
واما الذين ظلموا انفسهم فالذين يحاسبون فى
طول الحشر ثم يتلفاهم الله برحمته وقيل
الظالم الكافر على ان الضمير للعباد وتقدمه
لكثرة الظالمين ولان الظالم بمعنى الجهل
والركون الى الهوى مقتضى الجبله والاقتصاد
والسبق عارضان (ذلك هو الفضل الكبير)
اشارة الى التوريت او الاصطفاء او سبق

غيره الكفة وكاسدة عند الله تدل على انها نافعة عند الله مقبولة عنده وقوله ليوفيههم اجورهم متعلق بهذا المدلول
كأنه قيل ان التالين والمقيمين والمنفقين راجون تجارة غير هالكه ولا كاسدة عنده تعالى بل تنفق عنده ليوفيههم
جزاء اعمالهم ولا تتعلق اللام بنفس لن تبور لان الامر العدمى لا يكون علة حاملة للفاعل على الفعل ولا معلولا
مرتبا عليه فى الخارج ﴿ قوله اولمدلول ماعده من افعالهم ﴾ اى ولا يجوز ان تكون اللام متعلقة بكل
واحد من الافعال الثلاثة لان المفعول الواحد لا يتوارد عليه عوامل متعددة ولا يجوز تعلقها بها الا على سبيل
التنازع واعمال واحد منها واضمار مفعول غيره او حذفه كما هو المذكور فى كتب النحو فالاحسن ان تتعلق
بمدلول تلك الافعال اى فعلوا ليوفيههم بل لا يجوز تعلقها بنفس الافعال الثلاثة المذكورة على سبيل التنازع
على تقدير ان يكون قوله تعالى يرجون خبرا لانه يستلزم ان يقع الفصل بين العامل ومفعوله بالاجنبى لان
خبر ان لا يكون فى حيز شئ من تلك الافعال فيكون اجنبيا منها فلا بد ان تكون متعلقة بمحذوف دل عليه تلك
الافعال اى فعلوا جميع ذلك لهذا الغرض ﴿ قوله او عاقبة ليرجون ﴾ عطف على قوله علة لمدلوله جعل
اللام على تعلقها بيرجون لام العاقبة لان رجاء التجارة النافعة عند الله تعالى هو لأجل ان يوفيههم ثواب اعمالهم
وليس الاول معللا بالثانى ويجوز ان يكون التوفية عاقبة لرجائهم وقوله احقه مصدقا يعنى ان قوله مصدقا حال
مؤكد من مفعول احقه المقدر المدلول عليه بقوله هو الحق ﴿ قوله و يرجون حال من واو وانفقوا ﴾
لم يجعله حالا من فاعل الافعال الثلاثة التى هى يتلون واقاموا وانفقوا لئلا يجتمع على مفعول واحد عوامل بل جعله
متعلقا بتلك الافعال على سبيل التنازع واعمل الاقرب وعلى تقدير ان يكون قوله انه غفور شكور خبرا لانه
فيهما من العائد فقدره بقوله لقرطاتهم والشكر فى حق العباد صرف كل واحد من اللسان والجنان والجوارح
الى طاعة النعم وفى حقه تعالى المجازاة على طاعة العباد والشكور من ابلية المبالغة ووجهه انه تعالى يقبل القليل
من طاعة عباده فيضاعف لهم الجزاء والعيار المعيار الذى يقاس به غيره وبسوى فان القرآن لكونه مبهرا
فى نفسه يكون دليلا على التصديق بانه وحى الهى فاذا وجد الوحي ونزل على محمد صلى الله عليه وسلم علم اعجازه
وصدق ما تقدم من الكتب وعلم من تقرير المصنف ان قوله تعالى ان الله بعباده خبير بصير استئناف جيبى به تعليلا
للايجاء اليه فان من كان خيرا بالبواطن بصيرا بالظواهر اذا خص احدا برسائله والايحاء اليه يكون
ذلك حقا مبني على استحقاق الوحي اليه لذلك فهو كقوله تعالى اعلم حيث يجعل رسالاته وقوله بين
يديه معناه بين اليهتين المعاديتين للدين فهو ظرف المكان ثم يستعار للزمان المتقدم تشبيها للزمان بالمكان
﴿ قوله حكمتنا بنور يشهد منك انورته ﴾ فعلى هذين الوجهين يكون اورثنا عطف على اوحينا ويكون المراد
من الذين يتلون كتاب الله مؤمنى هذه الائمة وبرا بالكتاب القرآن والمعنى اوحينا اليك القرآن ثم حكمتنا بعدك
بنورته او وضع الماضى موضع المستقبل وعبر عنه بالماضى لكونه محقق الوقوع وعلى التقديرين بظهر كون
المعطوف متراخيا عن المعطوف عليه مع كونه ماضيا بالنسبة الى زمان الوحي فان حكمه تعالى بنورته القرآن منه
من صفاته الازلية ومتراخ عن مضمون قوله اوحينا اليك بمعنى استبعاد مضمون الحكم بنورته منه من مضمون
وحيه اليه قال نجم الدين الرضى فى شرحه للكفاية وقد يجيبى تم فى عطف الجمل خاصة لاستبعاد مضمون ما بعدها
من مضمون ما قبلها وعدم مناسبة له كما فى قوله استغفروا ربكم ثم توبوا اليه فان بين توبة العبد وهى انقطاع العبد
اليه بالكلية وبين طلب المغفرة بونا بعيدا وهذا المعنى فرع التراخي ومجازه انتهى كلامه واجاب ثانيا بان اورثنا
بمعنى نورته الا انه وضع الماضى وضع المستقبل تنزيلا لما سيكون منزلة الكائن لكونه محقق الوقوع كقوله تعالى
ونادى اصحاب الاعراف واجاب ثالثا بان اورثنا على حقيقته بناء على ان ليس المراد نورث القرآن بعده عليه
الصلاة والسلام المؤمنين من ائمة بل المراد نورث جنس الكتب من الائمة السالفة وقوله حكمتنا بنورته منك
او نورته جواب عما يقال الظاهر ان قوله تعالى ثم اورثنا عطف على اوحينا وان كلمة ثم تقتضى التراخي فى الزمان
كان يقال ثم نورته بعدك المصطفين فامعنى مجيبى اورثنا على لفظ الماضى واجاب اولابان اراث الكتاب المصطفين
بمعنى اعطاه اياهم كاعطاء الارث للوارث من غير كد وتعبد فى طلبه وان لم يكن ماضيا بالنسبة الى زمان نزول
الآية فكان الظاهر ان يقال ثم نورته الا انه قيل اورثنا على لفظ الماضى بناء على ان المراد بالارث الحكم بنورته
منه عليه الصلاة والسلام والحكم متقدم على زمان نزول الآية فلذلك حكي واورثنا بلفظ الماضى وعطف على

او حينما بكلمة التراخي الا ان تلك الكلمة لا يجب ان تكون التراخي الزماني البتة بل قد تكون لاستبعاد مضمون
 الجملة المعطوفة عن مضمون ما قبلها كما في هذا المقام فيكون مضمون الحكم بتوريثه منه مستبعدا عن مضمون
 الايمان اليه وعلى قوله او ورثناه من الامم السالفة يكون معطوفا على قوله ان الذين يتلون كتاب الله كما صرح به
 فيكون المراد بالذين يتلون اعم من مؤمنى هذه الامة وبالكتاب جنس كتب الله وبالذين اصطفينا هذه الامة
 ويكون اورثنا ماضيا محمولا على ظاهره والمعنى ثم اورثنا هذا الكتاب الكريم هذه الامة بعد اعطاء تلك الامم الزبر
 والكتاب المنير ووجه انتظام الآيات بعضها ببعض انه تعالى اخبر اولادنا ما من امة الا خلا فيها نذير مؤيد بالبينات
 والزبر والكتاب المنير ثم بين ان تلك الامم تفرقوا فرقتين فرقة كذبوا رسلهم وما جاؤا به واليه اشار بقوله فقد كذب
 الذين من قبلهم الآية وفرقة صدقوهم وامنوا بهم وتلوا كتاب الله وعلما بمقتضاء واليه اشار بقوله ان الذين يتلون
 كتاب الله الآية ثم عطف على هذه القصة قوله ثم اورثنا الكتاب بكلمة ثم الدالة على التراخي وبلغف الماضي في اورثنا
 لان ايراث الكتاب لهذه الامة متراخ عن ارسال النذير في كل امة على الطريق المذكور فان الايراث المذكور
 سابق واما بالنسبة الى نزول هذه الآية فصحح ايراد ثم مقرونة بصيغة الماضي فعلى هذا يكون قوله تعالى والذي
 او حينما اليك اعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه لبيان ان توريث جنس الكتاب لهذه الامة انما هو حال كونه
 حقا مصدقا لما بين يديه ومعنى اورثنا اعطينا لان الميراث اعطاء قاله مجاهد يعنى اورثنا استعارة تبعية شبه اعطاء
 الكتاب اياهم من غير كد وتعب في وصوله اليهم بتوريث الوارث فقوله الذين اصطفينا مفعول اول لا اورثنا
 والكتاب مفعوله الثاني قدم لشرفه اذ لا لبس وقيل اورثنا بمعنى اخرنا ومنه الميراث لتأخره عن الميت والمعنى اخرنا
 القرمان عن الامم السالفة واعطينا كونه واهلنا كونه وكلمة من في قوله من عبادنا يجوز ان تكون للبيان على معنى
 ان المصطفين هم عبادنا وان تكون للتبعية اي ان المصطفين بعض عبادنا لا كلهم وبؤيد الاول ما روى عن ابن
 عباس رضى الله عنهما انه قال يريد بالعباد امة محمد صلى الله عليه وسلم فالمعنى ثم اعطينا القرمان بعد الوحي اليك
 عبادنا المصطفين وهم ائمتك المسلمون فان الله تعالى اصطفاهم على سائر الامم وجعلهم امة وسطا اي خيارا اهلا
 للشهادة على سائر الامم يكون هذا القرمان بينهم حكما واما مالهم الى يوم القيامة اكتر مالهم وافضل انهم قسمهم
 الى ثلاث طبقات فقال غنهم ظالم لنفسه الآية مع كونهم مشرفين بشرف الاصطفاء والاضافة في قوله تعالى
 من عبادنا لان منشأ ذلك الشرف كونهم امة الاجابة لدعوة اشرف الرسل صلى الله عليه وسلم والمعصية لا تخرجهم
 من ذلك وعلى قول من يقول المراد بالظالم هو الكافر بقريته انه تعالى اطلق لفظ الظالم في كثير من المواضع على
 الكافر وسمى الشرك ظلما عظيما لا يكون القسم امة الاجابة ولا يرجع ضمير منهم الى الموصول ولا تكون كلمة من
 للبيان بل للتبعية ولا تكون الاضافة في عبادنا لتشريف المضاف بل لتعظيم المضاف اليه ويكون المراد بالعباد
 مطلق الخلائق وقوله تعالى سابق بالخيرات اي سابق الى الجنة بالاعمال الصالحة بامر الله تعالى وارادته روى عن
 ابن عباس رضى الله عنهما قال الظالم لنفسه هو من مات على كبيرة ولم يقب منها والمقتصد الذي لم يصر على كبيرة
 كما قال تعالى فلما نجاهم الى البر فنههم مقتصد اي على طريق الحق غير حائد عنه ومنهم سابق اي سبق على الظالم
 والمقتصد في الدرجات بسبب الخيرات التي عملها وقال الحسن الظالم الذي ترجحت سيئاته على حسناته والمقتصد
 الذي استوت حسناته وسيئاته والسابق من رجحت حسناته روى اسامة بن زيد عن النبي عليه الصلاة والسلام
 قال سابقنا سابق الى الجنة ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وعنه عليه الصلاة والسلام قال السابق من هذه الامة
 يدخل الجنة بلا حساب والمقتصد يحاسب حسابا يسيرا ثم يدخل الجنة والظالم يحبس في طول الحبس حتى يظن
 ان لن ينجوه فينالهم الرحمة ويدخلون الجنة فهم الذين قالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما الظالم اهل الاجرام يفرلهم والمقتصد اصحاب اليقين يحاسبون حسابا يسيرا والسابق يدخل الجنة
 بغير حساب وقوله يحملون فيها اشارة الى ان الاحسان بدخول الجنة اعز واكمل من الاحسان بالتحلية حيث قال
 يدخلونها اولاً وفيها تقع تحليتهم وتخصيص الاساور من بين وجوه زينة الجنة لكونها ادل على ان الجنة دار التمتع
 والاستراحة لان كثير الاعمال يحصل بالايدي فاذا حليت بالاساور علم الفراغ من الاعمال مع ان مطلق التحلي
 لا يجامع الابتذال والاشتغال فهو الطبخ وغسل الثياب فان التحلي يكون لمعين احدهما اظهار كون التحلي
 فارغا مستغنيا عن الابتذال بالخدمة وثانيهما اظهار استغنائه عما يعتد من الحوائج الاصلية للانسان وما يطلب

(جنات عدن يدخلونها) مبتدأ وخبر
 والضمير للثلاثة اول الذين او للمقتصد والسابق
 فان المراد بهما الجنة وقرئ جنة عدن
 وجنات منصوبة بفعل يشبه الظاهر وقرأ
 ابو عمرو يدخلونها على بناء المفعول
 (يحملون فيها) خبر ثان او حال مقدرة وقرئ
 يحملون من حليت المرأة فهي حالية (من اساور
 من ذهب) من الاولى للتبعية والثانية
 للذيين

زيادة النعم والزفة في اسباب المعاش وذلك لان التحلى لا يكون الا بالاشياء العريضة الوجود وباستعمالها في غير
 موضع الحاجة وذلك يدل على انه لو كان له حاجة الى ما لا بد منه او يكون له مدخل في زيادة تنعمه لصرفه الى ذلك
 فذكر التحلى كناية عن هذا الاستغناء و اشار الزمخشري الى ان من تبعية لجعل مجرورها في معنى النكرة فيفيد
 التعظيم كاتقيد النكرة فالمعنى يحلون فيها بعض من الاساور سابق على سائر افراد الاسورة في الشرف كما سبق
 المسورون بهذا البعض على غيرهم **قوله** عطف على ذهب **قوله** عطف على ذهب **قوله** عطف على ذهب **قوله** عطف على ذهب
 بانخفاض عطف على ذهب فيكون يانا للاساور ايضا ومعنى كون الاساور من ذهب ولؤلؤ تركبها من هذين الجنسيتين
 حقيقة بان تصنع من ذهب مرصع باللؤلؤ او كونها مصوغة من ذهب في صفاء اللؤلؤ فكأنها مصوغة منهما
قوله او همهم من اجل المعاش **قوله** او همهم من اجل المعاش **قوله** او همهم من اجل المعاش **قوله** او همهم من اجل المعاش
 من المأكل والملبس والسكن والحزن بالضم والسكون والحزن بفتحين لغتان بمعنى واحد كالبخل والبخل والعامه
 قرأوه بفتحين بمعنى انهم اذا دخلوا الجنة يقولون ذلك لانهم لما كرموا بدار الكرامة والنعم المقيم الذي لا يزول ولا يفنى
 ابدا وقد عاتوا وقاسوا والآن قد اذهب الله تعالى بفضله جميع ذلك عنهم واكرمهم بالملك الدائم والنعم المؤبد
 فبالضرورة جدوا من فضلهم بهذه الكرامة الجليلة القدر **قوله** تعالى الذي احلنا **قوله** تعالى الذي احلنا **قوله** تعالى الذي احلنا
 مفعول ثان لاحلنا لا ظرف له والا لوجب ان يتعدى اليه الفعل بكلمة في لانه مكان محدود والمقامة مصدر ميمي
 بمعنى الإقامة لان المصدر الميمي من المزيد يكون على صيغة المفعول كالدخل والخرج والمزق وفي قوله دار المقامة
 اشارة الى ان الجنة دار الخلود التي لا يتحول عنها ابدا من دخلها ولا يموت بخلاف الدنيا فانها منزلة ينزلها المكاف
 ويرتحل عنها الى منزلة القبور ومن القبور الى منزلة العرصة التي فيها الجمع ومنها التفريق الى الجنة والى النار
 وقد تكون النار لبعضهم منزلة الانتقال واما الجنة فهي دار الإقامة مطلقا وكذا النار لاهلها ومن فضله يتعلق باحلنا
 ومن اما لعله واما لا بداء الغاية اي ازلنا بفضله لابعادنا واستحقاقنا لان العمل مبناه زائل وثواب الجنة دائم لا يزول
 ولا سيما ان العمل لا يعادل عشر عشر النعم السابقة فكيف يستحق به العبد النعم الآجلة **قوله** لا يمينا **قوله** لا يمينا
 حال من المفعول الاول لاحلنا او الثاني لان الجملة مشغلة على ضمير كل واحد منهما الا ان الاول اظهر **قوله** لا يمينا
 اذ لا تكليف فيها ولا كد **قوله** لا يمينا **قوله** لا يمينا **قوله** لا يمينا **قوله** لا يمينا **قوله** لا يمينا **قوله** لا يمينا
 الناشئ عنه * ولما ورد انه ما الفائدة في ثني القلوب اصالة مع ان انتفاء يعلم من ثني النصب اذا انتفى لان انتفاء
 السبب يستلزم انتفاء السبب ضرورة فاذا قيل لم آكل يعلم منه انتفاء الشبع فلا حاجة بعده الى ثني الشبع * اجاب
 عنه بان انتفاء التابع وان كان يعلم من ثني المتبوع لكنه نفاء بعد ذلك فصد للبالغة في بيان انتفاءه وقيل النصب
 تعب البدن والافقوب تعب النفس وثني احدهما لا يدل على انتفاء الآخر والافقوب مصدر اغب يلغب لغوبا
 اذا اعى وقرى الفقوب بفتح اللام وفيه وجهان احدهما مصدر ايضا كالقبول والولوع والثاني صفة لمصدر
 محذوف اي لا يمينا فيه لغوب لغوب كأنه يصف الفقوب بأنه قد لغب اي اعى وتعب على البالغة كقولهم موت
 مائت وشعر شاعر **قوله** تعالى والذين كفروا لهم نار جهنم **قوله** عطف على قوله ان الذين يتلون كتاب الله
 وما بينهما يتعلق بالذين يتلون كتاب الله وقدر ان المراد بهم امامؤمنوا هذه الامة والكتاب القرآن او المصدقون
 من الامة السابقة والكتاب جنس كتب الله فعلى الاول بين الله تعالى ثواب اهل الخشية الذين زادت خشيتهم
 بالمواظبة على تلاوة القرآن والعمل بما فيه من اقامة الصلاة والاتفاق على ذوى الحاجة ثم شرع في بيان وعيد
 اضدادهم وهم المكذبون وعلى الثاني اثني الله تعالى على المصدقين من الامة السابقة بعد اقتصاص حال المكذابين
 منهم في الدنيا ثم بين حال هؤلاء المكذابين في الآخرة بعطف هذه الجملة على جملة ان الذين يتلون الآية على تقدير
 ان يراد منهم مؤمنوا هذه الامة ومن الكتاب القرآن وان كان المراد منهم المصدقين من الامة وبالكتاب الجنس يكون
 هذا عطف على قوله ثم اورشايانا لو عيد المخالفين من هذه الامة بعد الفراغ من وعد الموفقين والمصطفين من عباده
قوله لا يحكم عليهم بموت ثان **قوله** لا يحكم عليهم بموت ثان **قوله** لا يحكم عليهم بموت ثان **قوله** لا يحكم عليهم بموت ثان
 الاتعبوا الاياه وفي الصحاح وقد يكون القضاء بمعنى الفراغ كما يكون بمعنى الحكم تقول قضيت حاجتي وضره
 فقضى عليه اي قتله كأنه فرغ منه وسم قاض اي قاتل وقضى نحبه اي مات والتعب المدة والوقت انتهى كلامه
 وقوله فيموتوا منصوب بحذف النون جوابا للثني بان مضرة فان المضارع ينصب بان مضرة بعد الفاء بشرطين

(ولؤلؤ) عطف على ذهب اي من ذهب
 مرصع باللؤلؤ او من ذهب في صفاء اللؤلؤ
 ونصبه نافع وعاصم عطف على محل من اساور
 (ولباسهم فيها حرير) وقالوا الحمد لله الذي
 اذهب عنا الحزن) همهم من خوف العاقبة
 او همهم من اجل المعاش وآفاته او من وسوسة
 ابليس وغيرها وقرى الحزن (ان ربنا الغفور)
 للذين (شكور) للطيبين (الذي احلنا
 دار المقامة) دار الإقامة (من فضله) من
 انعامه وتفضله اذ لا واجب عليه (لا يمينا
 فيها نصب) تعب (ولا يمينا فيها لغوب)
 كلال اذ لا تكليف فيها ولا كد اتبع ثني
 النصب ثني ما يتبعه مبالغة (والذين كفروا
 لهم نار جهنم لا يقضى عليهم) لا يحكم عليهم
 بموت ثان (فيموتوا) فيستريحوا ونصبه
 باضمار ان وقرى فيموتون عطف على يقضى
 كفوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون (ولا يخفف
 عنهم من عذابها) بل كلما خبت زبد اسعارها

احدهما كونها للسيبة ولثاني ان يكون قبلها امر او نهى او استفهام او نفي او تمن او عرض وقد وقعت القاء هنا
 بعد النفي فنصب يموتوا بحذف النون كافي قولك ماتا ثانيا فمحدثا اي ما يكون منك اتيان ولا حديث اتني السبب
 وهو الاتيان فاتفق مسبوبه وهو الحديث ووجه القراءة باثبات النون رفعه عطفا على يقضي وادخاله في حكم
 النفي اي لا يقضي عليهم فلا يموتون اي اتني الامران معا كقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون اي فلا يعتذرون
 ورجعت قراءة الجمهور لان فيها نفي القضاء عليهم من حيث انه سبب الموت واذن النفي السبب فالسبب اشد انتفاء
 وفي قراءة الرفع نفي الامران جميعا مع قطع النظر عن السبيبة فالاول ابلغ والجملة تقيد التأكيد وتشير الى الفرق
 بين عذاب الدنيا والآخرة فان عذاب الدنيا لا يدوم وان دام يتخلص المعذب منه بالموت وان لم يموت يعتاده البدن
 بان يفسد مزاجه بحيث لا يحس بالعذاب **قوله** مثل ذلك الجزاء **قوله** اشار الى ان محل المكاف في ذلك النصيب
 على انه صفة مصدر محذوف اي جزاء مثل ذلك الجزاء **قوله** يفعلون من الصراخ **قوله** اصل بصطر خون
 يصترخون ابدلت التاء طاء للمناسبة بين الصاد والطاء لانهما حرفا طباق وحرفا استعلاء وحل بصطر خون على الجواز حيث
 فسر بقوله يستغيثون على طريق اطلاق المطلق على المقيد فان الصراخ كما ذكره رفع الصوت اي باي وجه كان
 واستعمل في رفع الصوت مطلقا والاستغاثة رفعه طلبا للغوث **قوله** ربنا اخرجنا **قوله** مقول قول مضمر وذلك
 القول ان شئت قدرته فعلا مفسرا لبصطر خون اي يقولون في صراخهم ربنا اخرجنا من النار وان شئت قدرته
 حالا من فاعل بصطر خون اي قائلين ربنا **قوله** وانهم كانوا **قوله** عطف على قوله بان استخراجهم يعني ان مرادهم
 من قولهم غير الذي كنا نعمل العمل الصالح لكنهم جعلوا الغير صفة للعمل الصالح فانهم ارادوا العمل صالحا آخر
 غير العمل الصالح الذي كنا عملناه في الدنيا اشعارا منهم بانهم لم يعملوا ما عملوه في الدنيا الا بحسبانهم انه عمل صالح
 فالان تميز عندنا الصالح من المطالح فاخرجنا منها فعمل غير الذي كنا نحسبه في الدنيا صالحا فعمله **قوله** جواب
 من الله وتوبيخ لهم **قوله** اي يقول الله لهم بحسب ذلك على وجه التوبيخ والتفريع قبل هذا الزام الجملة عليهم بالعقل
 والسمع فان التذكر من باب العقل والانذار من باب السمع وما في قوله ما يتذكر نكرة موصوفة اي اولم نجعل لكم
 من العمر في الدنيا شيئا او عمرا او مقدارا يتذكر ويتعظ فيه بالكتب ومقالات الرسل من اراد ان يتذكر عن ابي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** اعذر الله الى امرى اخر اجله حتى بلغ ستين سنة وفي النهاية
 اي لم يبق فيه موضع للاعتذار حيث امهله طول هذه المدة ولم يعتذر كأنه جعل همزة اعذر اليه للسلب اي سلب
 عذره ولم يقبل منه عذره كأنه رماه اليه وجعل قوله تعالى وجاءكم النذير معطوفا على معنى اولم نعمركم لانه لا يصح
 العطف على لفظه لاختلافها خبرا وانشاء ويقال الشيب نذير الموت وفي الحديث ما من شعرة تبيض الا قالت
 لا خنتها استعدى قد قرب الموت **قوله** والعطف **قوله** جواب عما يقال قوله تعالى وجاءكم النذير لا يصح عطفه
 على قوله اولم نعمركم لاختلافه خبرا وانشاء ولا على قوله نعمركم بان يكون داخلا في حيز الاستفهام الانكاري ايضا
 لعدم صحة المعنى ولا على نعمركم لان لم لا يدخل على صريح الماضي واجاب عنه بانه معطوف على معنى اولم نعمركم
 لان الاستفهام فيه الانكاري انكار عدم التعجب من التعمير فكأنه قيل عمرنا كم وجاءكم نذير ونظيره قوله تعالى
 لم نشرح لك صدرك ثم قال ووضعنا لانه في معنى قد شرحنا ووضعنا لان معنى الاستفهام التقرير **قوله**
 تعالى فذوقوا **قوله** امر اهانة وهذه الآية تؤيد قول من حل قوله تعالى فمنهم ظالم لنفسه على الكافر لانه ختم وعبد
 الكافر بسميتهم هذا الاسم وظلمهم انهم وضعوا اعمالهم واقوالهم وحياتهم في غير موضعها قبل قوله تعالى ان الله
 عالم غيب السموات والارض استئناف في معرض التعليل لدوام عذاب الكافر مع ان الله تعالى قال جزاء سيئة
 سيئة مثاها ولا يزداد عليها والكافر ما كفر بالله الاياما معدودة فكان ينبغي ان لا يعذب الا مثل تلك الايام فقال
 تعالى انه يعلم من الكافر ان الكفر يمكن في قلبه بحيث لو دام الى الابد لما اطاع الله فلذلك كان جزاء كفره المستوعب
 مدة عمره مع تصميم عزمه على الاصرار عليه ابدان عاش ولم يموت ابدا عذابا مؤبدا والظاهر انه جواب آخر
 لقوله ربنا اخرجنا فعمل صالحا كأنه قيل لوردة كم الى الدنيا لم تعملوا صالحا لانه عالم غيب السموات والارض
 علل علمه بذلك بقوله انه علم بذات الصدور فكأن الآية نظير قوله تعالى ولورثوا العاد والمثناة واعنه **قوله**
 يلقي اليكم مقاليد التصرف **قوله** اي مفاتيحه اشارة الى ان المعنى ان الناس خلفاء الله تعالى في ارضه استخلفهم
 فيها بعد ان خلقها مشتملة على جميع ما يحتاج اليه اهلها وملكهم على ما فيها من المنافع واسبابها كأنه قال

(كذلك) مثل ذلك الجزاء (نجزي كل كفور)
 مبالغ في الكفر او الكفران وقرأ ابو عمرو
 يجزي على بناء المفعول واسناده الى كل
 وقرئ بجازي (وهم بصطر خون فيها)
 يستغيثون يفعلون من الصراخ وهو
 الصباح استعمل في الاستغاثة لجهر المستغيث
 صوته (ربنا اخرجنا فعمل صالحا غير الذي
 كنا نعمل) باضمار القول وتقييد العمل
 الصالح بالوصف المذكور للتخصر على
 ما عملوه من غير الصالح والاعتراف به
 والاشعار بان استخراجهم لتلافيه وانهم كانوا
 يحسبون انه صالح والآن تحقق لهم خلافه
 (اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم
 النذير) جواب من الله وتوبيخ لهم وما يتذكر
 فيه يتناول كل عمر تمكن المكلف فيه من التفكير
 والتذكر وقيل ما بين العشرين الى الستين
 وعنه عليه الصلاة والسلام العمر الذي
 اعذر الله فيه الى ابن آدم ستون سنة والعطف
 على معنى اولم نعمركم فانه لا تقرير كأنه قيل
 عمرنا كم وجاءكم النذير وهو النبي او الكتاب
 وقيل العقل او الشيب او موت الاقارب
 (فذوقوا لعذابنا من نصير) يدفع العذاب
 عنهم (ان الله عالم غيب السموات والارض)
 لا يخفى عليه خافية فلا يخفى عليه احوالهم
 (انه علم بذات الصدور) تعليل لانه اذا
 علم مضمرات الصدور وهي اخفى ما يكون
 كان اعلم بغيرها (هو الذي جعلكم خلائف
 في الارض) يلقي اليكم مقاليد التصرف فيها
 وقيل خلفا بعد خلف جمع خليفة والخلفاء
 جمع خليف

خلقتها على هذا الوجه البديع لالان ترجع الى منافها لاني غني عن العالمين منزّه عن شائبة الاحتياج بوجه
 من الوجوه على وجه يستدعي التنزه عن الاحتياج واتى غني عن العالمين بل استخلفنكم على هذه النعمة الجليلة
 لتكروها بالتوحيد والطاعة فقلوه فن كفر حينئذ من كفر ان النعمة ومرتب على الاستخلاف والافضال او على
 قوله وقبل خلقا بعد خلق اي قبل معنى جعلكم خلائف جعلكم خلفا بعد خلق بان يكون اهل كل قرن خليفة
 من سبقهم والمعنى حينئذ انكم شاهدتم فبين سبقكم ما ينبغي ان يعتبر به من هلاك بعضهم بالطوفان وبغضهم بالصيحة
 وبعضهم بالريح العقيم وبعضهم بان ارسل عليهم طيرا ابابيل ترميهم بحجارة ونحو ذلك وعلمت ان ما اصابهم لم يصيبهم
 الا لكفرهم ويستقيم بذلك ان من كفر عليه جزاء كفره فالكفر على هذا الوجه يجوز ان يراد به ما يقابل الايمان
 وان يراد به كفر ان النعمة **قوله يان له** اي لكون جزاء الكفر وبالله راجعا الى الكافر اقتضى لصاحبه
 مقت الله الذي هو اهل الشدة وخسار الآخرة الذي هو نهاية الخسران وتبين ان وبال كفره لا يعود الا عليه
 ومقت الله شدة غضبه والعمر كرأس المال من اشترى به رضى الله ربح ومن اشترى به سخطه فقد خسر خسرانا
 مبينا **قوله** اولانفسهم فيما يملكونه فانهم كانوا يعينون شيئا من اموالهم لآلهتهم وبفقونه على سدتها
 وبذبحون عندها **قوله** لانه بمعنى اخبروني على ان لا يكون الاستفهام مرادا وبضمن رأيتم معنى اخبروني
 فيعنى الى اثنين احدهما شركاءكم والثاني الجملة الاستفهامية بقوله ماذا خلقوا فان رأيتم يطلبه مفعولا ثانيا له
 وينازعه اروني فاتها وان كانت بصرية لكنها تعدت الى الثاني بحزمة النقل وتكون المسئلة من باب اعمال الثاني على
 بخار البصريين فيكون اروني بدل اشتمال من رأيتم للاستفهام بين الاخبار والآراء وقيل عليه ان المبدل منه
 اذا دخلت عليه اداة الاستفهام يلزم اعادتها في البدل ولم تعد ههنا وايضا ابدال جملة من جملة لم يبعد في كلامهم
 واجيب عن الاول بان الاستفهام فيه غير مراد قطعاً فلم تعد اداته اعدام ارادته وعن الثاني بانه شهادة على النفي
 فلا تسمع وقد نص الصوريون على انه متى كانت الجملة الثانية في معنى الاولى وميمنة لها ابدلت منها ويحتمل ان تكون
 الب الاستفهام في رأيتم على بابها ولا تتضمن هذه الكلمة معنى اخبروني بل يكون استفهاما حقيقيا ويكون
 قوله اروني امر تهيؤ **قوله** والاضافة اليهم لانهم جعلوهم شركاء **قوله** اي لدلالة على ان الاصنام لم تكن في الحقيقة
 شركاء لله وانما هم الذين جعلوها شركاء فعنى شركاء كم الشركاء يجعلكم وهذه الآية تقرير للتوحيد وابطسار
 للاشراك بقبيكيت الشركين وارضام انفسهم بان يطلب منهم دليلا يدل على ما يدعونه على سبيل النزول والتدرج
 من الدليل القوي الى الضعيف والى الاضعف فان الاستناد في خلق شيء ادل على الالهية من الشرك مع الله
 في خلق بعض مخلوقاته او في خلق جميع الاشياء وكذا الشرك في خلق شيء ادل عليها من الكتاب لان الاول يدل
 بالذات والثاني بالغير فان الشرك في الخلق يستحق ان يكون شريكا في الالهية شركا ذاتية وام في قوله تعالى
 ام لهم شرك في السموات منقطع بمعنى بل والهمزة فيكون قد اضرب عن الاستفهام الاول وشرع في استفهام آخر
 فكأنه بعد الاضراب عن الاستفهام قال ام لهم شرك في السموات على سبيل الانكار اي ليس لهم شرك في السموات
 فلم تدعوه من دون الله ثم اضرب عن هذا الاستفهام وشرع في استفهام آخر فقال ام آيتناهم بمعنى الشركاء كتابا
 فهو لاء الشركاء على بينات وحجج وبراهين من ذلك الكتاب على انهم شركاء فلهذا تعبدونها يعني ليس الامر كذلك
 فلم تعبدونها وهذا اذا قلنا الضمير في آيتناهم يرجع الى الشركاء واما اذا كان راجعا الى الشركين ففيه التفات
 فكأنه قيل بل آيتناهم كتابا فانهم مستقرون على حجج مستسكون بها على آلهيتها وليس الامر كذلك فلم تدعوه
 ولما بين انه لا مستمسك لهم بوجه ما اضرب عن طلبه وبين ان امرهم ليس الا ان شياطينهم ورؤساءهم غروهم
 فاعترفوا بذلك روى ان من المشركين من يقول ان الله تعالى اله السموات وهؤلاء آلهة الأرض وهم الذين قالوا امور
 الأرض من الكواكب والاصنام صورها ومنهم من يقول ان السموات خلقت باستعانة من الملائكة فالملائكة
 شركاء في خلق السموات وهذه الاصنام صورها ومنهم من يقول الاصنام شفعاء عند الله ومانعدهم الايقربونا
 الى الله زلفى فانكر سبحانه وتعالى على الاول بقوله اروني ماذا خلقوا من الأرض وعلى الثاني بقوله ام لهم شرك
 في السموات وعلى الثالث بقوله ام آيتناهم كتابا الآية وان في قوله تعالى بل ان بعد الظالمون نافية والمعنى ما بعد
 الظالمون بعضهم بعضا الاغروا والقروا ما ينجدهم الانسان مما لا اصل له قال مقاتل يعني ما بعد الشيطان كفار
 بنى آدم من شفاعة الالهة لهم في الآخرة غروا باطل لما بين ان شركاءهم لا خلق لها ولا قدرة بين انه تعالى قادر على

(فن كفر فعلية كفره) جزاء كفره (ولا يزيد
 لكافرين كفرهم عند ربهم الامتنا ولا يزيد
 الكافرين كفرهم الا خسارا) بيان له والتكرير
 للدلالة على ان اقتضاء الكفر لكل واحد من
 الامرين مستقل باقتضاء قصه ووجوب
 التجنب عنه والمراد بالمقت وهو اشتد البغض
 مقت الله وبالحسار خسار الآخرة (قل
 رأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله)
 يعني آلهتهم والاضافة اليهم لانهم جعلوهم
 شركاء لله اولانفسهم فيما يملكونه (اروني
 ماذا خلقوا من الأرض) بدل من رأيتم بدل
 اشتمال لانه بمعنى اخبروني كأنه قال اخبروني
 عن هؤلاء الشركاء اروني اي جزء من الأرض
 استبدوا بخلقهم (ام لهم شرك في السموات)
 ام لهم شركة مع الله في خلق السموات
 فاستضعفوا بذلك شركة في الالهية ذاتية (ام
 آيتناهم كتابا) ينطق على اننا اتخذنا شركاء
 (فهم على بينة منه) على جهة من ذلك الكتاب
 بان لهم شركة جعلية ويجوز ان يكون هم
 للمشركين لقوله ام ازلنا عليهم سلطانا وقرأ
 نافع وابن عامر ويعقوب وابوبكر على بينات
 فيكون ايماء الى ان الشرك خطير لا بد فيه من
 تعاضد الدلائل (بل ان بعد الظالمون بعضهم
 بعضا الاغروا) لما تقرر في انواع الحجج
 في ذلك اضرب عنه بذكر ما حمله عليه
 وهو تقرير الاسلاف الاخلاف او الرؤساء
 الاتباع بانهم شفعاء عند الله يشفعون لهم
 بالتقرب اليه

ما يشاء بقوله ان الله يمسك السموات والارض الخ والمعنى ان شركاءكم المالم يخلقوا شيئا لا استقلال ولا شركة ولم يكن لهم شفاعه عنده تعالى ولم يستحقوا لذلك ان يعبدوا فاعلموا انه تعالى هو المستحق لها لانه خالقهم وحافظهم ولا يؤوده حفظهما ولو لم يحفظهما لالتنا ويحتمل ان يقال لما بين عدم شركتهم قال ان مقتضى شركتهم زوال السموات والارض كما قال في مواضع اخر تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هذا ان دعوا للرحن ولدا ويحتمل ان يقال ان ذلك من باب التسليم في اثبات المطلوب بطريق آخر كأنه تعالى قال شركاؤكم ما خلقوا من الارض شيئا ولا من السماء جزا ولا قدرة لهم على الشفاعه فلا عبادة لهم وهب انهم فعلوا شيئا من هذه الاشياء فهل يقدرون على امساك السموات والارض ولا يمكنهم القول بانهم يقدرون على ابقائها وحفظها كما لا يمكنهم ان يقولوا انهم احدثوها او شيئا منها اول مرة فبين ان لا معبود سواه **قوله** كراهة ان تزولا **قوله** اشارة الى ان ان تزولا مفعول له وتقديره عند اهل الكوفة لئلا تزولا فحذفت لا واللام وقوله او يمنعهما ان تزولا اشارة الى انه مفعول به غير صريح لقوله بمسكهما بتضمينه معنى يمنعهما لان الامساك يمنع وحفظ اي يمنعهما من ان تزولا فلا سقط الخافض واللام في قوله تعالى ولئن زالتا لأم توطئة القسم وهي في اصطلاح النحاة عبارة عن لام دخلت على حرف الشرط بعد تمام القسم مظهرا او مضمرا فيكون ما يأتي بعد ذلك الشرط جواب القسم لاجواب الشرط وجزاء الشرط مضمر قال الرضى الاسترأباذي في شرح الكافية اذا تقدم القسم اول الكلام ظاهرا او مقبرا وبعده كلمة الشرط سواء كانت ان اولولا او اسماء الشرط فلاكثر والاولى اعتبار القسم دون الشرط فيجعل الجواب للقسم ويستغنى عن جواب الشرط لقيام جواب القسم مقامه اما في ان فلقوله تعالى ولئن زالتا اذ الآية من هذا القبيل فلذلك كان فعل الشرط ماضيا قال ابن الحاجب في الكافية واذا تقدم القسم اول الكلام على الشرط لزمه المضي لفظا ومعنى وكان الجواب للقسم لفظا فقول المصنف والجملة وهي قوله ان امسكهما من احد من بعده سادة مستد الجوابين يريد به انها جواب القسم وسادة مستد جواب الشرط ودالة عليه ولا يصح حمله على ما يفهم من ظاهره لانها اوسدت مستد هما لكان لهما موضع من الاعراب من حيث انها سدت مستد جواب الشرط ولا موضع لهما من حيث انها سدت مستد جواب القسم والشيء الواحد لا يكون معمولا وغير معمول **قوله** ومن الاولى زائدة **قوله** زيدت لتأكيد النفي لان قوله ان امسكهما من احد من بعده معناه ما بمسكهما احد من بعد امساكه اياهما وقيل من بعد زوالهما وقيل من بعده بمعنى سواء ومن الثانية على التقدير لابتداء الغاية جعل قوله تعالى انه كان حليما غفورا استثناء في معرض التعليل لقوله ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا والمعنى انه تعالى انما امسكهما حليما منه وغفورا حليما بل جعل عقوبتهم بل اخرها الى قيام الساعة ولولا حمله وغفرانه لجعل تعذيبهم بان يشق السماء والارض ويهدمها عليهم وتبتلعهم الارض لفضاعة مقاتلتهم في الله تعالى بان له اندادا وشركاء ولولم يكن المراد هذا المعنى لكان المناسب للمقام ان يقال انه قد ير على الاحداث والامساك وانتصاب قوله تعالى جهد ايمانهم على المصدر ولك ان تجعله في موضع الحال اي جاهدن وفي الصحاح قال الفراء والجهد بالفتح من قولك اجهد جهدك في هذا الامر اي ابلغ غايتك والجهد بالضم الطاقة وعند غير الفراء كلاهما بمعنى الطاقة اي اقموا بايمانهم وبالغوا في تأكيدها واكثروها بما هو غاية وسعهم واللام في قوله لئن جاءهم نذير لأم توطئة القسم وقوله ليكون جواب القسم المقدر اذ لم يحكم في الآية قسمهم بل انما حكى معنى كلامهم وسد مستد جواب الشرط وقوله لئن جاءهم حكاية لمعنى كلامهم لا لفظه اذ لو كان كذلك لكان التركيب جاءنا لنكونن **قوله** اي من واحدة من الائم **قوله** اي ممن كذب الرسل من اهل الكتاب كاشا من كان من اليهود والنصارى وغيرهما فان المكذبين احدى الائم والمصدقين امة اخرى فان قوله من احدى الائم لما كان شائعا في الائم كلها صالحا لكل واحدة منها على البدل صار في معنى النكرة في الاثبات وقد يحمل على العموم والاستغراق بقرينة المقام كما في نحو عمرة خير من جرادة اي كل واحدة من افراد التمر خير من كل جرادة فعنى قوله ليكون اهدى من احدى الائم ليكون اهدى من كل واحدة من الائم ومن اى احدى الائم يفرض وعلى قوله او من الامة التي يقال فيها هي احدى الائم يكون قوله من احدى الائم بمعنى من بعض الائم فيكون في معنى النكرة المحمولة على التعظيم ويكون معناه ليكون اهدى من افضل الائم واشرفها **قوله** اليهود والنصارى وغيرهم **قوله** بدل من الائم لان كل واحد ايم وفي الكواشي ليس المراد باحدى الائم احدى الائم دون الاخرى بل هما جميعا لان احدى شائعة فيهما لانها تصلح لكل واحدة منهما على البدل

(ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا)
 كراهة ان تزولا فان الممكن حال بقاءه لا بدله
 من حافظ او يمنعهما ان تزولا لان الامساك يمنع
 (ولئن زالتا ان امسكهما) ما امسكهما (من
 احد من بعده) من بعد الله او من بعد الزوال
 والجملة سادة مستد الجوابين ومن الاولى زائدة
 والثانية لابتداء (انه كان حليما غفورا)
 حيث امسكهما وكانا جديرين بان تهذا هذا
 كما قال تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق
 الارض وتخر الجبال هذا (واقسموا بالله
 جهد ايمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن اهدى
 من احدى الائم) وذلك ان قريشا لما بلغهم ان
 اهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا لعن الله
 اليهود والنصارى لو اتانا رسول لنكونن
 اهدى من احدى الائم اي من واحدة من الائم
 اليهود والنصارى وغيرهم او من الامة التي
 يقال فيها هي احدى الائم تفضيلا لها على
 غيرها في الهدى والاستقامة

دون العموم والاستغراق فكيف ثبت به دعوى العموم ولعل التكررة في الاثبات قد تحمل على العموم والاستغراق
بقرينة المقام كما في قوله ثمرة خير من جرادة اى كل واحدة من افراد التمر خير من كل جرادة فكذلك المعنى ههنا ليكون
اهدى من كل واحدة من الامم ومن اى احدى الامم يفرض وان كان المعنى ههنا ليكون اهدى من افضل الامم
فطريق ارادته منه انه لما كان في معنى التكررة صح ان يقصده التعظيم والتفضيل كما اشار اليه الزمخشري في قوله
تعالى من اساور **قوله على السبب** - يعنى ان اسناد زادهم الى النذر او مجيئه اسناد مجازى من قبيل اسناد الحكم
الى سببه لان نفس النذر او مجيئه لا يزيدهم تقورا وانما ازداد تقورهم عن الحق بسبب النذر او بسبب مجيئه
وتقورا مفعول به فان زادهم مثل زادهم الله مرضا واما استكبارا فيجوز ان يكون بدلا من تقورا كما انه ما زادهم
الاستكبارا وعلوا وان يكون مفعولا له لتقورا اى ما زادهم مجيئه التقورا عن الحق لاجل الاستكبار اى ليكون
لهم الكبرياء والعلو في الارض اى في بلادهم وان يكون حالا من المفعول الاول زادهم اى حال كونهم مستكبرين
قاله الاخفش وقوله ومكر السيى معطوف على استكبارا وحكمه في الاعراب حكمه في الوجود وقد جوز ان يكون
معطوفا على تقورا فيكون مفعولا به وقوله واصله وان مكروا والمكر السيى يريدان مكر السيى من اضافة الموصوف
الى الصفة كصلاة الاولى ومسجد الجامع بدليل قوله تعالى بعد ذلك ولا يحق المكر السيى حيث وصف المكر
بالسيى فلما حذف الموصوف بقى وان مكروا السيى ولما بدل ان مع الفعل بالمصدر صار ومكر السيى اضيف المصدر
الى نعتة انما كما في صلاة الاولى **قوله** وقرأ جزء وحده بسكون الهمزة في الوصل يريد همزة السيى
المجروور في قوله تعالى ومكر السيى واما السيى المرفوع في قوله ولا يحق المكر السيى فانه لا خلاف في تحريك همزته
ووجه قرأتها بالاسكان انه استقل اجتماع الحركات ومن جعلتها كسر فان على حرفين تقبلين فحذف باسكان الهمزة
مع ان حركتها حركة الاعراب والاسكان في حركة الاعراب بغير ادغام ولا وقف ولا اعلال منكر عند التحويلين
لان حركة الاعراب انما وضعت للفرق بين المعاني واسكانها ابطال للحكمة في وضعها وجوز سيويوه في ضرورة الشعر
كما في قوله فاليوم اشرب غير مستخفف وقال الزجاج روى عن ابى عمرو ابن العلاء انه قرأ الى بارئكم باسكان الهمزة
ويأمركم وينصركم ويصغرهم ويشركم باسكان الراء هذا ورواية سيويوه باختلاس الكسر حيث قال سيويوه
كان ابو عمرو يختلس الحركة من بارئكم ويأمركم وما شبه ذلك مما يتوالى فيه الحركات فيرى من يسمعه انه قد اسكن
ولم يسكن من الاصمعي عن ابى عمرو قال سمعت اعرابيا يقول بارئكم فاختلس الكسر حتى كدت لا افهم الكسرة
لعدم اشباعها فن روى عن ابى عمرو الاسكان في هذا النحو فلعله سمعه يختلس لحسبه لضعف الصوت وخفائه
اسكانا فان معنى الاختلاس ان تلين الحركة ولا تشبعها بحيث يكون الذى تحذفه من الحركة اقل مما تاتى به واسكان السيى
اهون من اسكان بارئكم ويأمركم لانه لا يمكن ان يقال ان جزء انما اسكنه وقفا فظن الراوى انه يفعل ذلك
وصلا ومذهب جزء في الهمزة المتطرفة اذا اسكنت في الوقف ان يبدلها بحذف حركة ما قبلها او ما قبل الهمزة في لفظ
السيى مكسور فيجب قلبها باء لكنه استقل اجتماع ثلاث باآت الوسطى منها مكسورة فترك الهمزة ساكنة على حالها
فهو اخف من ابدالها ويدل على انه انما اسكنها حال الوقف انه اسكن في قوله ومكر السيى دون قوله ولا يحق المكر
السيى مع ان الحركة في الثانى اقل منها في الاول لانها ضمة بين كسرتين وذلك لان الاول تمام الكلام فيصح الوقف
عليه دون الثانى وقال ابو اسحق الاسكان فيه لحن لان حركات الاعراب لا يجوز حذفها وقال ابن القشيري
ما ثبت بالاستفاضة والتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا بد من جوازه ولا يجوز ان يقال انه لحن ولعل مراد
من صار الى الخطئة ان غيره اقصم منه وان كان فصيحاً ايضا **قوله** فهل ينظرون - يعنى ان النظر بمعنى الانتظار
والاستفهام بمعنى النفي اى فما ينظرون الا سنة الله وطريقته في الاولين وهى ازال العذاب بهم حين كذبوا
انبياءهم ومكروا بهم وقوله سنة الله فيهم اشارة الى سنة الاولين من اضافة المصدر الى مفعوله وسنة الله
من اضافته الى الفاعل لان الاعلاك ليس سنة الاولين وانما هو سنة الله تعالى فيهم فان المصدر يضاف الى الفاعل
والمفعول بتعلقه بهما **قوله** اذ لا يبدلها يحمله غير التعذيب - اشارة الى بيان المراد من لفظى التبديل
والتحويل في الآية والمعنى انك تعلم ان العذاب لا يتبدل بغير العذاب ولا يتحول الى غيره فيتم به تهديد
المسيى والخطاب في قوله فلن تجدنا كما قال لن تجدنا السامع وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم **قوله**
استشهدا عليهم - اى على كون سنة الله تعالى تعذيب المكذبين من غير تبديل ولا تحويل فانه تعالى لما ذكر الاولين

(فلما جاءهم نذير) يعنى محمدا صلى الله عليه
وسلم (ما زادهم) اى النذر او مجيئه على
السبب (الاتقورا) تباعدا عن الحق
(استكبارا في الارض) بدل من تقورا
او مفعول له (ومكر السيى) اصله وان
مكروا المكر السيى فحذف الموصوف استغناء
بوصفه ثم بدل ان مع الفعل بالمصدر ثم اضيف
وقرأ جزء وحده بسكون الهمزة في الوصل
(ولا يحق) ولا يحيط (المكر السيى) الا
بأمله) وهو الماكر وقد حاق بهم يوم بدر
وقرى ولا يحق المكر اى لا يحق الله (فهل
ينظرون) ينتظرون (السنة الاولين) سنة
الله فيهم تعذيب مكذبيهم (فلن تجد لسنة الله
تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا) اذ لا يبدلها
بمحله غير التعذيب ولا يتحول لها بان يتقله من
المكذبين الى غيرهم وقوله (اولم يسيرا
في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذى
من قبلهم) استشهدا عليهم بما يشاهدونه
في مسيرهم الى الشام واليمن والعراق من آثار
الماضين (وكانوا اشد منهم قوة وما كان الله
ليجزئهم من شئ) ليسبقه ونفوته (في السموات
ولا في الارض انه كان عليما) بالاشياء كلها
(قديرا) عليما

وسنته في اهلاكم نهمم تذكير حال الاولين فانهم كانوا يمرون على ديارهم ويرون آثارهم وعلامات هلاكهم
واملهم كان فوق املهم وعملهم كان دون عملهم وكانوا الطول اعمارا منهم واشد قوة واذالم يعجزوا الله تعالى
ولم يفتوتوا فانهم اولى بان لا يعجزوه ولا يسبقوه ففتوتوه ﴿قوله تعالى على ظهرها﴾ استعارة تخيلية شبه
الارض بالدابة التي يركب الانسان عليها من جهة تمكينه وتعليه عليها ثم اثبت لها ما هو من اوازم المشبه به وهو
الظهر ليكون دليلا على الاستعارة بالكناية فان قيل كيف يقال لما عليه الخلق من الارض وجه الارض وظهر
الارض مع ان الظهر مقابل الوجه فهو من قبيل اطلاق الضدين على شئ واحد قلت صحت ذلك باعتبارين فانه
يقال لظاهرها ظاهر الارض من حيث ان الارض كالدابة الحاملة للانتقال والاحمال وانهم راكبوها ويقال له
وجه الارض لكون الظاهر منها كالوجه للحيوان وان غيره كالبطن والباطن منها ﴿قوله بشؤم معاصيهم﴾
لما بين ان بين الدابة اى النسيمة التي تدب عليها وبين الناس ملازمة بالشرطية والجزائية ورد عليه ما وجد الملازمة
بين الشرط والجزاء فانه تعالى اذا كان يؤخذ الناس بما كسبوا فبالدواب حتى يهلكوا اشار الى جوابه بقوله
بشؤم معاصيهم وتقريره ان انزال المطر انعام من الله تعالى في حق عباده فاذا لم يستحقوا الانعام بما اجتروا من
المعاصي قطعت الامطار عنهم بشؤم معصيتهم فيظهر الجفاف على وجه الارض فلا تبت شيئا فيموت جوعا جميع
الحيوانات بطريق التبعية لهم بقوله تعالى ماترك على ظهرها من دابة كناية اريد بها المزموم والمعنى انقطع عنهم
ما هو سبب معاشهم وهو المطر فيموتون جميعا ويموت سائر الدواب ايضا تبعاً لهم ويحتمل ان يكون مراده ان
خلق الدواب نعمة في حقهم فاذا كسبوا المعاصي يزيل الله تعالى نعمه وخص الدواب بالذكر من بين
النعم لاشتغالها على وجوه النافع ولكونها اقرب المركبات اليهم فان البسائط العنصرية اول عالم العناصر ثم من
المركبات المعادن ثم النباتات ثم الحيوان ثم الانسان فهي اقرب درجة للانسان في عالم العناصر والمجدلة وحده
وصلى الله على من لا نبي بعده تمت سورة فاطر والمجدلة على كل حال

﴿سورة يس ثمانون وثلاث آيات مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين﴾

﴿قوله يس كالم في المعنى والاعراب﴾ ذكر في الم احتمالات احدها ان يكون كل واحد من لفظ الف ولام
وميم اسماء المعين الذي هو من حروف التهجى الا انها كتبت في المصحف على صور مسمياتها لا على صور اساميها
بناء على ان المقصود من ذكرها متقاطعة تهجى مسمياتها اى تعدد اسمائها ايقاظا وتنبها لمن يتحدث بالقرآن على
ان المتلو عليهم مؤلف من عنصر كلامهم وبسائطه ليستيقنوا انه لو كان من عند غير الله لما عجزوا بأمرهم عن
الاثبات بما يدانيه مع كمال فصاحتهم كانه قبل تنبهوا ان ما ينلى عليكم كلام منزل من ربكم لمصالح دينكم ودنياكم وانا
مرسل به من عنده لاصلاح شأنكم بالايان به وطاعته فان كنتم في ريب منه فأتوا بسورة من مثله فانه كلام
مؤلف من جنس ما نوافون منه كلامكم وتقصدون به اعجاز غيركم ولما كانت الكلم مركبة من ذوات المسميات
وكان المقصود من ذكر الاسامى الدلالة عليها كتبت الاسامى على صور المسميات لدلالة على ذلك المعنى نحو الم على
هذا الوجه مؤلف من جنس هذه الحروف واعرابه انه في موضع الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ حذف
خبره تقديره هذا المتحدث به من السورة او القرآن وهذا الذى ينلى عليكم الم او هم او يس اى مؤلف من جنس
هذه الحروف او المؤلف منها هو المتحدث به والمقصود من الاخبار بمضمون هذه الجملة الزام الحجة عليهم وتبكيهم
وان كان المراد بذكرها تعداد الحروف باسمائها ليكون اول ما يلقى الى السامع دالا على ان المتلو وحى الهى لان
مجرد التلفظ باسماء الحروف وتعدادها مخصص بمن خطو درس واما من الاتمى فستغرب خارق للعادة كالكتابة
والتلاوة فلا يكون لها محل من الاعراب لعدم تركيبها مع غيرها تركيبا يحوجها الى ما يبدل على ما يعترضها من المعانى
التركيبية ومن تلك الاحتمالات كون نحو الم اسم مركبا من تلك الاسامى مسمى به السورة او القرآن تنبها على اعجازها
من حيث ان تركيب كلماتها من جنس هذه الحروف التى هي مادة كلامهم اى كل لغة فلو كانت من عند غير الله تعالى
لما عجزوا عن الاثبات بمثله فيكون لها محل من الاعراب اما الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ خبره محذوف
اى هذا المتلو سورة كذا او هذه السورة بما انزل عليكم واما النصب بتقدير اقل سورة كذا ويدل عليه ان عليها
رضى الله عنه كان يقول يا كهيعص يا جمسق او بترجم الحافض فيكون مقسما به مجرورا منصوبا باضمار حرف

(ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا) من
المعاصي (ماترك على ظهرها) ظهر الارض
(من دابة) من نسيمة تدب عليها بشؤم
معاصيهم وقيل المراد بالدابة الانس وحده
لقوله (ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى)
وهو يوم القيامة (فاذا جاء اجلهم فان الله
كان بعباده بصيرا) فيجاز بهم على اعمالهم
عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
الملائكة دعتهم ثمانية ابواب الجنة ان ادخل
من اى باب شئته

﴿سورة يس وعنه عليه الصلاة﴾
﴿والسلام يس تدعى المعية تم خير﴾
﴿الدارين صاحبها والدافعة﴾
﴿والفاضية تدفع عنه كل سوء﴾
﴿وتقتضى له كل حاجة وهى مكية﴾
﴿وآب ثلاث وثمانون﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يس) كالم في المعنى والاعراب

القسم وحذفه والمراد بحذفه ما لا يكون اثره باقيا في نحو الله لا فعلن يجوز النصب بنزع الخافض وحذفه واعمال
 فعل القسم المقدر فان تقديره اقسم بالله ويجوز الجر باضمار حرف الجر وتقديره عن الامام الواحدى انه قال
 في الوسيط اختلف المفسرون في الحروف المقطعة في القرآن فذهب قوم الى ان الله تعالى لم يجعل لاحد سبيلا
 الى ادراك معانيها وانها مستأثرة لله تعالى بعلمها ونحن نؤمن بظاهرها ونكل علمها الى الله تعالى قال داود بن
 ابي هند كنت اسأل الشعبي عن فوائخ السور فقال يا داود ان لكل كتاب سراً وان سر القرآن فوائخ النور
 فدعها وسل عما سوى ذلك وفسرها الآخرون انتهى كلامه فان من الاحكام الشرعية ما يجب الايمان به لقيام
 الدليل السمعي عليه ولم يكن للعقل سبيل الى ادراك وجهه كالصراط الذي هو اذق من الشعر واحد من السيف
 ويمر عليه المؤمن كالبرق الخاطف وكالميران الذي يوزن به الاعمال مع انها لا تفل لها لكونه من خواص الاجسام
 وكغادر اعداد الركعات والحكمة في ذلك ان العبد اذا اتى بما امر به من غير ان يعلم ما فيه من القوائد لا يكون
 اتباعه به الا لخص العباد بخلق ما لو علم قائمته فانه حينئذ ربما يأتيه لتلك الفائدة فعلى هذا اذا تلفظ بشئ من
 هذه الفوائخ مع انه لا يفهم منه ما يفهم من سائر الآيات لا يكون تلفظه به الا امتثالاً لما امر به فيكون اقرب الى
 التعبد **قوله** بلغنى **قوله** فأنهم يستعملون لفظ يس في بالانسان قال الزمخشري ان صح ان ابن عباس رضى الله
 عنه قال ان معنى يس بالانسان فوجهه ان يكون اصله انيسين فيكون لفظ يا حرف نداً وسين شطر انيسين قصر
 للتخفيف كما اقتصرنا في ايمان على شطره لذلك فان ايمان الله اسم وضع للقسم هكذا بضم الميم والنون وربما
 حذفوا منه النون فقالوا ايم الله وربما حذفوا الياء ايضا فقالوا ام الله وربما بقوا الميم مضمومة فقالوا ام الله
 واورد عليه انه لا يجوز اطلاق اللفظ المصغر على النبي صلى الله عليه وسلم لانه تحفيله فأنهم ذهبوا على ان التصغير
 لا يدخل في الاسماء العظيمة شرعاً ولذلك يحكى ان ابن قتيبة لما قال في المهيمن انه تصغير مؤمن والاصل مؤمن
 فابدت الهمزة هاء قيل له هذا يقرب من الكفر فليقل الله قاله ويدفعه ان صيغة التصغير قد تكون لانهما العطف
 والتعظيم كما في قول الاحياء ولا سيما ان المتكلم بصيغة التصغير هو الله وهو لا يفعل الاماير صواب وحكمة وقد
 تقدم للزمخشري في طه ما يقرب من هذا البحث **قوله** وقرئ بالكسر بكسر **قوله** لان الكسر اصل في تحريك
 الساكن هرباً من التقاء الساكنين وأشار بقوله بالكسر الى انها ليست معرفة بحرورة باضمار الياء التسمية بل
 انها مبنية بحكية عن حال التهجى وهى حال الوقف على السكون والالكان جرّها بالفتح لعدم انصرافها
 للعلية والتأنيث فتعين ان تكون بحكية عن حال التهجى وهو حال الوقف على السكون ولذلك اجيز فيها الجمع
 بين الساكنين كما اجيز في الكلم التي بوقف عليها فيكون كسرهما على لغة من يهرب حذراً من التقاء الساكنين
 اولانها لما حكيت عن حال التهجى استمر لها الوقف لانها في الاعمال الاغلب تذكر على طريق التهجى فيقال صا
 نون قاف فاشبهت المبني الذي اجتمع فيه ساكنان فعولمت معاملته وقوله بكسر اشارة الى هذا الوجه ومثل هذا
 المبني يجوز بناؤه على الفتح خلفه كائناً وكيف وعلى الضم كحيث لان الضم لقوته يصلح ان يكون عوضاً عما
 استحقه الاسم من الاعراب او على انه خبر مبتدأ محذوف اى هذه يس ويجوز ان تكون فحة يس فحة اعراب
 ويكون تقديره ائل يس وان تكون فحة غير المنصرف للعلية والتأنيث في موضع الجر بناء على ان يس مقسم به
 باضمار ياء القسم اى اقسم يس على ان يس اسم من اسماء الله تعالى او اسم من اسماء القرآن اى اقسم بالكتاب المسمى
 يس او اسم من اسماء السورة اى اقسم بسورة تسمى يس **قوله** وامال الياء حزة والكسائي **قوله** لان يس
 عندهما اسم مركب من جملة الاسماء وقد وقعت الفها بعد الياء فاميلت لتناسب الياء واذا امالوا يا التي هى حرف
 نداً فلان يميلوا الياء من يس اجدر لان الحروف لاحظ لها من الامالة بطريق الاصاله فلذلك لا يمال الى وعلى
 وحتى مع كون القاتن امرسومة بالياء **قوله** وادغم النون **قوله** في الشاطبية * ويس اظهر عن فتى حقد بدا
 اى اظهر تون يس عن اشير اليه بالعين في عن وهو حفص والفاء في فتى وهو حزة وبلغظ حق وهما ابن كثير
 وابوعمر وبالباء في بدا وهو قالون فتعين الباقيين الادغام وهم ابن عامر والكسائي وابوبكر وورش ووجه الادغام
 ظاهر لان النون الساكنة قبل الواو تدغم فيها نحو من وال ووجه الاظهار ان حروف التهجى حقاها ان بوقف
 عليها مبنياً لفظها لكونها القاضا مقطعة غير مركبة مع العامل **قوله** ارسلوا على صراط **قوله** اشارة
 الى ان على صراط متعلق بالمرسلين فان فعل الارسال يتعدى بعلى فانه يقال ارسلت عليه كذا قال تعالى وارسل

وقيل معناه يا انسان بلغنى طى على ان اصله
 يا انيسين فاقصر على شطره لكثرة النداء به
 كما قيل من الله في ايمان الله وقرئ بالكسر بكسر
 وبالفتح على البناء كائناً او الاعراب على ائل
 يس او باضمار حرف القسم والفحة لمنع
 الصرف وبالضم بناء كحيث او اعراباً على
 هذه يس وامال الياء حزة والكسائي وابوبكر
 وحفص وورش وادغم النون في واو
 (والقرء ان الحكيم) ابن عامر والكسائي
 وابوبكر وقالون وورش ويعقوب وهى
 واو القسم او العطف ان جعل يس مقسم به
 (انك لمن المرسلين على صراط مستقيم)
 لمن الذين ارسلوا على صراط مستقيم وهو
 التوحيد والاستقامة في الامور

عليهم طيرا ابايل وجوز ان يكون خبرا ثانيا لقوله انك على معنى انه تعالى اقسام بالقرآن على ان محمد صلى الله عليه وسلم جامع لوصفين كقوله هذا حلو حامض والحكيم بمعنى المحكم اى لا يلحقه التغير وقيل بمعنى ذى الحكمة فانه ناطق بالحكمة وقيل بمعنى الحاكم فانه يحكم بما فيه من الاحكام **قوله** وان دل عليه لمن المرسلين التزاما **قوله** لان قد علم ان المرسلين على صراط مستقيم وحاصل ما ذكره انه ليس المقصود من ذكر قوله على صراط مستقيم تخصيص المرسلين حتى يقال لاحاجة اليه بل وصف ما جاء به من الشرع صريحا فكانه قال انك لمن المرسلين وان ما جئت به صراط مستقيم فسلكت طريقة الاختصار بان جمع بين الوصفين في نظام واحد **قوله** خبر محذوف **قوله** قرأ نافع وابن كثير وابوعبدة وابوبكر رفع تنزيل على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو تنزيل اى منزل العزيز ويجوز ان يكون خبر يس اذا جعلته اسما للسورة اى هذه السورة السعة يس منزلة فالجملية الصمية على هذا اعتراض **قوله** يا ضمير اعني او فعله **قوله** اى نزله تنزيل العزيز الرحيم اضيف المصدر الى فاعله وتقديره على الاول والقرآن الحكيم اعني تنزيل العزيز الرحيم انك لمن المرسلين لتنذر **قوله** او بمعنى لمن المرسلين **قوله** اى او هو متعلق بفعل يدل عليه هذا اللفظ اى ارسلناك لتنذر ولا وجه لتعلقه بالمرسلين لان ارسالهم ليس لان ينذر نبيا محمد صلى الله عليه وسلم واقتصر على ذكر الانذار لانه المقصود الاهم من البعثة **قوله** فوما غير منذر آباؤهم الخ **قوله** اشارة الى ان مانافيه والجملة المنفية صفة لقوما وهذا كقوله لتنذر فوما مانا انهم من نذير من قبلت وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير فتكون الآية نازلة في حق قوم لم يبلغهم خبر نبى لتناول مدة الفترة وجوز ان تكون ماموصولة بمعنى الذى او تكون نكرة موصوفة فتكون مامع صلتها او صفتها منصوبة المحل على انها المفعول الثانى لتنذر ويكون العائد محذوفا والتقدير تنذر قوما العذاب الذى انذره آباؤهم او عذابا انذره آباؤهم وان تكون مصدرية اى لتنذر قوما انذار آباؤهم اى انذارا مثل انذار آباؤهم وهذه الاوجه الثلاثة تدل على ثبوت الانذار لا آباؤهم الاولين **قوله** اى لم ينذروا فبقوا غافلين **قوله** يعنى ان الفاء داخلة على الحكم المسبب عما قبله فان النفي المتقدم سبب له كما في قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما فان الفاء داخلة على الحكم وما تقدمه سببه وعلى الوجوه الاخر داخلة على السبب للحكم المتقدم كقوله عليه الصلاة والسلام في المحرم الذى وقصته نافذة لا تقربوه طيبا فانه يحشر يوم القيامة ملياء **قوله** تعالى لقد حق القول **قوله** فيه وجوه اشهرها ان المراد من القول قوله تعالى لا بليس لاملان جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين وهذا كقوله ولكن حققت كلمة العذاب على الكافرين وفي الصحاح حق الشيء يحق اى وجب ولما تعلق قوله تعالى لاملان جهنم منك ومن تبعك بمن تبع ابليس وزل ذلك في حقهم مؤكدا بالقسم ونون التأكيد وكان اكثر اهل مكة ممن علم الله منهم الاصرار على اتباعه وعدم الاعراض عنه الى ان يموتوا كانوا امن وجب وثبت عليهم مضمون هذا القول والفاء في قوله تعالى فهم لا يؤمنون اى بالانذار اياهم داخلة على الحكم المسبب عما قبله ثم بين سبب تركهم الايمان فقال انا جعلنا في اعناقهم اغلالا والغل ما يشده اليد الى العنق للتعذيب سواء كان من الحديد او غيره **قوله** فالاغلال واصلة الى اذقانهم **قوله** اشارة الى ان ضمير راجع الى الاغلال ووجه وصول الغل الى الذقن اما كونه غليظا عريضا يعلما ما بين الصدر والذقن فعلى هذا توين اغلالا لتعظيم الفاء في قوله فهم لا يؤمنون وفي قوله فهم مقمحمون فاء النتيجة فلا جرم يصل الى الذقن ويرفع الرأس الى فوق واما كون طوق الغل الذى يجمع اليدين الى العنق بحيث يكون في ملتقى طريقه تحت الذقن حلقة يدخل فيها رأس العمود خارجا من الحلقة الى الذقن فلا تحليه بطأطى رأسه فعلى هذا تكون الفاء في قوله فهم الى الاذقان للتعقيب وفي قوله فهم مقمحمون للنتيجة والاقحاح رفع الرأس الى فوق مع غض البصر من فتح البعير فهو قاح اذا رفع رأسه بعد الشرب لارتوآئه او لبرودة الماء او لكراهة طعمه قال الزجاج يقال للكانونين شهرا اقحاح لان الابل اذا وردت الماء فيها رفعت رأسها لشدة البرد جعل الآية من قبيل الاستعارة التمثيلية اذ ليس هنالك فل حقيقى واقحاح يتفرع عليه شبه الكفار المصمحين على الكفر في عدم ارعوا آثمهم عنه وعدم التفتانهم الى الحق وعدم انعطاف اعناقهم نحوه بالغلولين المصمحين في عدم التفتانهم الى مسالكهم وعدم انعطاف اعناقهم نحوه وبمن احاط به سدان والمطمورة حفرة يخبأ فيها الطعام عن الامام انه قال المانع من النظر في الآيات والدلائل قسمان قسم يمنع من النظر في الآيات التى في انفسهم فشبّه ذلك بالغل الذى يجعل صاحبه مقمحا لا يرى نفسه ولا يقع بصره على بدنه وقسم يمنع من النظر في آيات الآفاق فشبّه ذلك بالسد المحيط فان المحاط بالسد لا يقع نظره على الآفاق

ويجوز ان يكون على صراط خبرا ثانيا او حالا من المستكن في الجار والمجرور وفائدته وصف الشرع بالاستقامة صريحا وان دل عليه لمن المرسلين التزاما (تنزيل العزيز الرحيم) خبر محذوف والمصدر بمعنى المفعول وقرأ ابن عامر وحزة والكسائي وحفص بالنصب يا ضمير اعني او فعله على انه على اصله وقرئ بالجر على البدل من القرء آن (لتنذر قوما) متعلق بتنزيل او بمعنى لمن المرسلين (ما نذر آباؤهم) قوما غير منذر آباؤهم يعنى آباؤهم الاقربين لتناول مدة الفترة فيكون صفة مبينة لشدة حاجتهم الى ارساله او الذى انذره او شيئا انذره آباؤهم لا بعدون فيكون مفعولا ثانيا لتنذر او انذار آباؤهم على المصدر (فهم غافلون) متعلق بالنفي على الاول اى لم ينذروا فبقوا غافلين وبقوله انك لمن المرسلين على الوجوه الاخر اى ارسلناك اليهم لتنذرهم فانهم غافلون (لقد حق القول على اكثرهم) يعنى قوله لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين (فهم لا يؤمنون) لانهم ممن علم الله منهم لا يؤمنون (انا جعلنا في اعناقهم اغلالا) تقرير لتصميمهم على الكفر والطبع على قلوبهم بحيث لا تغنى عنهم الآيات والنذر بتثليلهم بالذين غلت اعناقهم (فهى الى الاذقان) فالاغلال واصلة الى اذقانهم فلا تحلهم بطأطئون رؤسهم (فهم مقمحمون) رافدون رؤسهم غاضون ابصارهم في انهم لا يلتفتون لغت الحق ولا يعطفون اعناقهم نحوه ولا بطأطئون رؤسهم له (وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا) فاعشيناهم فهم لا يبصرون (وبمن احاط بهم سدان فغطى ابصارهم بحيث لا يبصرون فدامهم ووراءهم في انهم محبوسون في مطمورة الجاهل المنوعون عن النظر في الآيات والدلائل

وقرأ حجة والكسائي وحفص سدا بالقح وهو لغة فيه وقيل ما كان منه بفعل الناس بالقح وما كان يخلق الله فبالضم وقرئ فاعشينا هم من العشي وقيل الآتيان في بني مخزوم حلف أبو جهل أن يرضخ رأس النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه وهو يصلي ومعه حجر ليدمغه فلما رفع يده انذت إلى عنقه ولحق الحجر بيده حتى فكوه عنها بجهد فرجع إلى قومه فأخبرهم فقال مخزومي آخر أنا قتلته بهذا الحجر فذهب فاعماه الله (وسوأ عليهم) انذرهم (لا يؤمنون) سبق في البقرة (انما تنذر) انذارا يقترب عليه البغية المرومة (من اتبع الذكر) أي القرءان بالتأمل فيه والعمل به (وخشى الرحمن بالغيب) وخاف عقابه قبل حلوله ومعانية أهواله أو في سريره ولا يغتر برحمة فانه كما هو رحن منتقم قهار (فبشره بمغفرة واجركريم) ان نحن نحبي الموتى الاموات بالبعث او الجاهل بالهداية (ونكتب ما قدموا) ما اسلفوا من الاعمال الصالحة والطالحة (وآثارهم) الحسنة كعلم علومه وحبس وقوة والسيئة كاشاعة باطل وتأسيس ظلم

يكون وجه الاستئناف انه لما ذكر انه مرسل للانذار بين الحكمة فيه بقوله فان نحن نحجي الموتى الى الجهال الذين
مانت قلوبهم بخلوها عن العقائد الحقبة بان عملا قلوبهم بنور الايمان والحكمة واخر ذكر الكتابة عن ذكر الاحياء مع
انها متقدمة عليه في الوجود تعظيما لامر الاحياء بالاشارة الى انه للحساب لان الكتابة انما تكون لاجل الحساب
ومؤدية اليه فذكرها في قوة ذكر الحساب وفسر قوله تعالى ما قدموا بما عملوه من الاعمال الصالحة والسيرة وآثارهم
بما خلفوه مما يضاف اليهم من اموالهم المحبوسة وتصابيهم المدونة وماستوه من السنن الحسنة والسيرة فاتبهم
على ذلك من بعدهم فان له اجر هذا واجر من عمل به من غير ان ينقص من اجورهم شيء* وعليه وزر ذلك ووزر من
عمل به من غير ان ينقص من اوزارهم شيء* كما ورد في الحديث من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من
غير ان ينقص من اجر العامل شيء* ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من وزر العامل
شيء* وسمى اللوح اماما لانه يؤتم به ويتبع ولا يخالف والمبين هو المظهر بلامؤنة والوح كذلك لانه مامن شيء* الا كتب
فيه بجميع احواله كأنه لما قال نكتب ما قدموا قيل هل ذلك كتابة اخرى فان الله كتب عليهم انهم سيفعلون كذا
وكذا ثم اذا فعلوا كتب عليهم انهم فعلوه وقيل ان ذلك يفهم بعد التخصيص فكأنه قال بعد قوله نكتب ما قدموا
وآثارهم ليست الكتابة مقتصرة عليه بل كل شيء يخص في امام مبين واصل الاحصاء العداستعير للبيان والحفظ
لان العدا يكون لاجلها **قولهم** ومثل لهم فان اضرب لما كان مشتقا من الضرب بمعنى المثال كان معنى
اضرب لهم مثلا مثل حالهم المتعلقة بارسال اليهم مثلا اي قصة عجيبه الشأن اي اورد مثلا لحالهم وقصتهم مثل
تلك القصة فيكون المثل المقدر بدلا من الملفوظ او بيان له لان اضرب بهذا المعنى يتعدى الى مفعول واحد وانما
يتعدى الى مفعولين اذا جعل اضرب بمعنى اجعل فيكون مثل اصحاب القرية مفعولا اوليا له ومثلا مفعولا ثانيا
اي اجعل مثل اصحاب القرية مثلا لهؤلاء المشركين ليتخذوه مثلا لهم في معاملتهم معك ويحترزوا من ان ينزل
بهم ما نزل باصحاب القرية فقول المصنف تضمن معنى الجعل ليس على ظاهره لانه يستلزم ان يكون المحذوف الذي
هو مدلول الفعل المضمن فيه مفعولا ثانيا للجعل المضمن والمثل المقدر مفعولا اوليا فيبقى قوله بلا عامل ولو قال لكونه
بمعنى الجعل لكان اظهر والمثل له معنى لغوي وهو الشيء والنظير ومعنى عرفي وهو القول السائر الممثل مضربه
بمورده على طريق تشبيه القصة بالقصة ثم استعمل في المضرب بطريق استعمال لفظ التشبيه في التشبيه ومعنى
محازي مستعار له من المعنى العرفي وهو الحال العجيبه والقصة القرية او الصفة البديعة تجوزا من المعنى العرفي
بعلاقة الغرابة تشبيها لكل واحدة منها بالقول السائر في الغرابة لان القول السائر لا يكون سائرا مشهورا بين
الناس الا لغرابتة قوله تعالى مثل الجنة اي صفتها العجيبه التي هي في الغرابة كالقول السائر وقوله والله المثل
الاعلى اي له الوصف العجيب الشأن ولما كان لاصحاب القرية مثل اي قصة عجيبه وهي انهم بعث اليهم رسل
يدعونهم الى الله تعالى فآمن من آمن منهم ونجا ومن لم يؤمن هلك فأنذر مشركي مكة بتدكيرهم قصة اهل انطاكية
ان يحترزوا مما انزل بكفار اهل تلك القرية بسبب تكذيبهم الرسل **قولهم** اذ جاءها المرسلون بدل من اصحاب
القرية بدل اشتمال كأنه تعالى قال واضرب لهم وقت مجي* المرسلين مثلا اي مثل ذلك الوقت بوقت مجي* محمد
وقبل فيه نظر لان ظرف الزمان كما لا يجوز ان يكون وصفا للعين ولا حال منه ولا خبرا عنه ينبغي ايضا ان لا يكون
بدلا منه والظاهر انه لا محذور في كونه بدل اشتمال واذ الثانية وهي التي في قوله اذ ارسلنا بدل من اذ الاولى
كأنه قال واضرب لهم مثلا اذ ارسلنا الى اصحاب القرية اثنين والاضح ان تكون اذ الثانية ظرفا لجاءها اي جاءها
المرسلون حين ارسلناهم اليهم وانما جاءؤهم من حيث انهم امرؤا به وامرهم وان كان هو عيسى عليه الصلاة والسلام
بالذات الا انه لما كان عليه الصلاة والسلام مأذونا فيه من قبل الله تعالى كان رسل رسول الله باذن الله له في ذلك
رسل الله فلذلك اضيف الارسال اليه تعالى ويؤيد هذا مسئله قهية هي ان وكيل الوكيل باذن الموكل وكيل
للموكل لا للوكيل حتى لا ينزل بعزل الوكيل اياه وينزل اذا عزله الموكل الاول وفي هذا الاسلوب تسليط رسول الله
صلى الله عليه وسلم كأنه قيل لا يذهب الى خاطرك ان اولئك كانوا رسل الرسول وانما هم رسل الله وقد كذبوا
وتكذبهم كتذكيبك قيل القول بكون القرية انطاكية ضعيف لان اهل انطاكية لما بعث اليهم المسيح ثلاثة من
الحواريين كانوا اول مدينة آمنوا بعيسى عليه الصلاة والسلام في ذلك الوقت ولذلك كانت احدى المدن الاربع
التي يكون فيها بطارقة النصراني وهن انطاكية والقدس واسكندرية ورومية ثم بعدها قسطنطينية ولم يهلكوا

(وكل شيء احصيناه في امام مبين) يعني اللوح
المحفوظ (واضرب لهم) ومثل لهم من
قوله هذه الاشياء على ضرب واحد اي مثال
واحد وهو يتعدى الى مفعولين لتضمنه معنى
الجعل وهما (مثلا اصحاب القرية) على
حذف مضاف اي اجعل لهم مثل اصحاب
القرية مثلا ويجوز ان يقتصر على واحد
ويجعل المقدر بدلا من الملفوظ او بيان له
والقرية انطاكية (اذ جاءها المرسلون) بدل
من اصحاب القرية والمرسلون رسل عيسى
الى اهلها واسناده الى نفسه في قوله (اذ
ارسلنا اليهم اثنين) لانه فعل رسوله وخليفته
وهما يوحنا وبولس وقيل غيرهما

(ثالث) هو شمعون (فقالوا انا البكم مرسلون) وذلك انهم كانوا عبدة اصنام فارسل اليهم عيسى عليه السلام اثنين فلما قربا الى المدينة رأيا حبيبا النجار رعى غنما فساألهما فاخبراه فقال أمعكما آية قتالا نشق الرريض ونبرى الاكه والابرص وكان له ولد مريض مصحاه فبرأ فآمن حبيب وفشا الخبر فشقي على ايديهما خلق وبلغ حديثهما الى الملك وقال لهما ألنا اله سوى آلهتنا قالنا نعم من اوجدك وآلهتك قال حتى انظر في امركما فحبسهما ثم بعث عيسى شمعون فدخل منكرا وعاشر اصحاب الملك حتى استأنسوا به واوصلوه الى الملك فأنس به فقال له يوما سمعت انك حبست رجلين قال فهل سمعت ما يقولانه قال لا فدعا هما فقال شمعون من ارسلكما قال الله الذى خلق كل شئ وليس له شريك فقال صفاه واوجزا قال يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قال ما بينى الملك فدعا بغلام مطبوس العينين فدعوا الله حتى انشق له بصر واخذنا بندقتين فوضعا هما في حدقيه فصارتا مقلتين ينظر بهما فقال له شمعون رأيت لو سألت الهك حتى يصنع مثل هذا حتى يكون لك وله الشرف قال ليس لي عنك سر آلهتنا لا تبصر ولا تسمع ولا تنضر ولا تنفع ثم قال ان قدر الهكما على احياء ميت آمنابه فدعوا بغلام مات منذ سبعة ايام فدعوا فقام وقال انى ادخلت سبعة اودية من النار وانا احذركم ما انتم فيه فآمنوا وقال قهت ابواب السماء فرأيت شابا حسنا يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وهذا فلما رأى شمعون ان قوله قد اثر فيه فصحه قائم في جمع ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل فهلكوا (قالوا ما انتم الا بشر مثلنا) لازمة لكم علينا تقتضى اختصاصكم بما تدعون ورفع بشر لا تقتضى النفي المقتضى اعمال ما بالا (وما نزل الرحمن من شئ) وحى ورسالة (ان انتم الا تكذبون) في دعوى رسالته (قالوا ربنا يعلم انا اليكم مرسلون) استشهدوا بعلم الله وهو يجرى مجرى القسم وزادوا اللام المؤكدة لانه جواب عن انكارهم (وما علينا الا البلاغ المبين) الظاهر المبين

واهل هذه القرية المذكورة في القرآن اهلكوا لقوله تعالى ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم خامدون وفي كلام المصنف اشارة الى التوفيق بين اهلاك اهل انطاكية بالصيحة وبين كونهم اول اهل مدينة آمنوا بعيسى عليه الصلاة والسلام فان ايمان الملك في جمع بمن تبعه يكفي في صحة القول بان اهل انطاكية اول مدينة آمنوا بعيسى عليه الصلاة والسلام وكذا اهلاك من لم يؤمن منهم بالصيحة يكفي في صحة اهلاك اهلها بها **قوله** فعزنا فتوتينا **قال** في الكواشي فعزنا محققا من عزه عليه والمفعول محذوف اى غلبنا اهل المدينة برسول ثالث وعزنا مشددا من القوة والمفعول محذوف ايضا اى قوتنا المرسلين برسول ثالث لان عيسى عليه الصلاة والسلام بعد بعث الرسولين بعث شمعون تقوية لهما وكان شمعون الصفار رأس الخواريين فدخل المدينة منكرا اى لم يعرف امره ورسالته قال امره الى ان انس به الملك وذكر المصنف في حذف المفعول وجهين حاصل الاول ان الفعل ليس منزلا منزلة اللازم بل له مفعول مقدر حذف لدلالة القرينة عليه وكون ذكره معها بمنزلة العبث لانه اذا كان المقصود من ذكر الجملة الفعلية الاخبار بوقوع الفعل من فاعله باعتبار تعلقه بمن وقع عليه الفعل دخل المفعول تحت قصد الخبر وحاصل الثانى ان الفعل منزل منزلة اللازم غير مقدر مفعوله الصريح من حيث ان المقصود اثباته لفاعله مع اعتبار تعلقه بمفعوله الغير الصريح وبيان تعلقه بمفعوله ليس بمراد فان الغرض ذكر المعزز به وهو شمعون وذكر تدبيره اللطيف الذى عز به الحق وذل الباطل وليس بيان المعزز وتعلق الفعل به بمراد فيجب ان يصرح اللفظ على قدر الحاجة وبطرح ما زاد عليه **قوله** مطبوس العينين **اى** لا يميز موضع عينيه عن جبهته والطموس الدروس والانحاء وقد طمس الطريق بطمس ويطمس اذا كان بحيث لا يميز عن جانبه **قوله** فلما رأى شمعون ان قوله قد اثر فيه فصحه **اى** اظهر امره وبطل تكبره ووافق صاحبيه فقالوا جميعا لاهل انطاكية انا اليكم مرسلون من غير ان يزيد واللام لتأكيد في مرسلون لانه ابتداء اخبار عنهم فلا يحتاج الى تأكيد والذى تقدم على هذا الاخبار هو دعوتهم الملك فقال لهما حتى انظر في امركما وأمر بحبسهما فلما خرجا من عنده تبعهما الناس فكذبوهما وحبسوهما وتكذيب الاثنين في اخبارهما لا ينافي كون اخبار الثلاثة جميعا ابتداء هذا حاصل كلام الكشف وفيه ان اخبار الثلاثة ليس ابتداء يابل هو طلبى لانه كلام من المريد الطالب والابتداء فى هو اخبار الاثنين ولما كان الاستواء في البشرية والاتحاد في الحقيقة النوعية مستلزما لعدم جواز اختلاف الافراد بحسب الوازم والخواص على زعمهم بناء على عدم اعتقادهم بانه تعالى فاعل مختار يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد كنوا بقولهم ما انتم الا بشر مثلنا عن انكار اختصاص المرسلين برسالتهم اليهم وعن اختصاص انفسهم بوجوب طاعة الرسل عليهم ثم قالوا وما نزل الرحمن من شئ من الوحي السماوى ومن رسول يبلغ ذلك الوحي اليكم فكيف صرتم رسلا وكيف يجب علينا طاعتكم وهو من نعمة هذه الكناية لانه ايضا يستلزم الانكار المذكور ويحتمل ان يكون شبهة اخرى فاتهم لما قرروا شبهتهم بالنظر الى المرسل وهى انه تعالى ليس بمنزل شئ فى هذا العالم فان تصرفه فى العالم العلوى والامار السفلية مستند الى الكواكب والاولئان صورها قاله تعالى خص اسم الرحمن لا تعبر عن ذاته المقدسة ردا عليهم لانه تعالى لما كان رحن الدنيا والارسال رجة فكيف لا ينزل رحنه وهو رحن **قوله** ورفع بشر **يعنى** ان ما فى قوله ما انتم هى المشبهة بليس وهى تعمل عمل ليس كما فى قوله ما هذا بشر الا انها انما تعمل لمشايتها بليس فى النفي فاذا انتقض النفي بالالم يبقى لها شبه فلم تعمل **قوله** الظاهر المبين **اشارة** الى ان ابان بمعنى بان ومعنى المبين المبين صحته اى البين كونه بلاغا من قبل الله اى المبين للحق من الباطل لافتراءه بالدلائل القاطعة والمعجزات الباهرة وفيه تسلية لانفسهم وتعرض لهم بان انكارهم الحق ليس لحفاء حاله وصحته بل هو محض عناد واستكبار وحجة جاهلية اى نحن خرجنا من عبادة ما علينا من طاعة ربنا حيث بلغنا رسالته اليكم وحققتنا صدقنا بالبينات القاطعة والمعجزات الباهرة وليس فى وسعنا اجباركم على الايمان ولان توقع فى قلوبكم العلم بصدقنا ان اظهرتم الانكار لامرنا على وجه المكابرة وهذه القائمة نعمة لما ذكره المصنف من ان قوله وما علينا الا البلاغ المبين جيى به ليحسن منهم ان يجيبوا بالاخبار برسالتهم مؤكدا بالقسم وان واللام والاستشهاد بعلم الله تعالى فان من كذب فى دعواه لو قال والله انى اصادق فيما قلته من غير اقامة البينة عليها لاستفجع منه ذلك ولم يسمع قوله ولم يقتصر الا عن عجز عن اقامة الدليل واسكات خصمه ولم يبق لهم مقشيت يشبث به سوى هذه الكلمة اى الحلف بالله وبعلمه فكان قولهم وما علينا الاية بمنزلة البينة المحسنة ليجن المدعى فاكان جوابهم بعد هذا الا ان قالوا انا نظيرنا

بكم اي بكونكم بين اظهرا **قوله** تشاء منا بكم اصل التطاير التناول بالطير فانهم يزعمون ان الطائر السائح سبب للخير والبارح سبب للشر ثم استعمل في كل ما تشاء به ووجه تشاؤمهم بالرسل انهم دعوه الى دين غير ما يدينون به فاستغروا واستقصوه ونفرت عنه طبيعتهم المعوجة فتشاء مواييم دعا اليه كأنهم قالوا اما اذا الله بما تدعون اليه ما سمعنا بهذا قبل مجيئكم فكنتم لنا بمنزلة الطير البارح مع مقتضى الرسالة انذار المرسل اليهم بمكروه يلحقهم واهليهم وما يتعلق بهم من اسبابهم ان لم يؤمنوا فلذلك تشاء مواييم المنذرين وقالوا سمعنا منكم ما ينطير به فكفوا عنه ولا تعودوا الى مثله لئن لم تنتهوا الاية اي والله لئن لم تمنعوا عن قولكم ودعوتكم اياما الى التوحيد ورفض ديننا لئلا نرجنكم اي لنقتلنكم شر القتل وهو القتل بالحجارة وقيل وجه تطيرهم بهم حبس المطر عنهم فأروء بشؤمهم والظاهر ان وجه التطير ما اختاره المصنف وهو ان يكون ذلك ما ذكره في الآية من دعواهم الرسالة ودعوتهم اياهم الى ما استكرهته طبيعتهم الخبيثة والرجم القتل واصله الرمي بالحجارة كذا في الصحاح قال قتادة لئلا نرجنكم اي لنقتلنكم وقيل فشتنكم اي لئلا نمنينكم بالقول القبيح ولينسبكم بسبب الرجم والقتل المذكور من اعداب اليم مؤلم وان قلنا الرجم الشتم فكأنهم قالوا الانكتفي بالشتيم بل شتمنا بؤذي الى الضرب والايلام الحسى **قوله** سبب شؤمكم لما كان التطير بمعنى التشاؤم مطلقا كان الطائر بمعنى ما تشاء به مطلقا فيتناول سوء العقائد والاعمال فلما اجابهم الرسل بان ما اصابكم من المكروه ليس بسينا وانما سبب شؤمكم ما معكم من الخلال وقوله وقرئ طيركم على لفظ المصدر وهو اسم جنس فيكون تفسيره اسباب شؤمكم وقرأ السبعة ان ذكرتم بجملة الاستفهام بعدها ان الشرطية انكار او توبيخهم على تطيرهم او توعدهم بالرجم والتعذيب عند ما ذكرنا او وعظوا وقرئ ان بالف بين الهزتين وقرئ ان بجملة الاستفهام وان الناصبة اي تطيرتم لان ذكرتم وقرئ ان ذكرتم وان ذكرتم بفتح الهزة وكسرهما بلا استفهام فيكون اخبارا بانكم تطيرتم لان ذكرتم او ان ذكرتم تطيرتم وقرئ ان على مثال كيف وذكرتم بتخفيف الكاف اي شؤمكم معكم ان جرى ذكركم وهو ابلغ في الدلالة على لزوم الشاؤم بهم لانه اذا كان موضع ذكرهم مهبط الشؤم فكيف يمكن حلوا فيه بانفسهم فان المكان اذا كان بسبب ذكرهم فيه شؤما يكون المكان بسبب حلولهم فيه اشأم **قوله** وجواب الشرط محذوف **قوله** سبب شؤمكم يونس في انه اذا اجتمع الاستفهام والشرط ايمما يجاب فذهب سيويه الى اجابة الاستفهام ويونس الى اجابة الشرط فالتقدير عند سيويه ان ذكرتم تطيرون وعند يونس تطيرون ما فاختار المصنف قول يونس لغنى كلامه ان جواب الشرط الذي يقوم مقام جواب الاستفهام محذوف **قوله** ويقع ان اي بجملة الاستفهام وان المفتوحة **قوله** وان ذكرتم بجملة مفتوحة بعدها ساكنة وبعدها نون مفتوحة وتخفيف كاف ذكرتم وان هذه شرطية لامكانية وجوابها محذوف عند جمهور البصريين اي ان جرى ذكركم فطائركم معكم لدلالة ما تقدم عليه **قوله** من ثم جاءكم الشؤم **قوله** اشارة الى ان المراد بالاسراف الاسراف في ارتكاب المعاصي وان الاضرار عن قوله طائركم معكم وحده ولما تطيروا بالرسل وعدوهم سبب الشؤم اجابهم الرسل بان سبب شؤمكم ما معكم من سوء العقيدة والايمان ثم قالوا بل هو اسرافكم في العصيان فيكون قوله ان ذكرتم مع جوابه المحذوف اعتراضا وقوله او في الضلال اشارة الى ان المراد به الاسراف في الضلال وان الاضرار عن قوله ان ذكرتم اي وعظمت وخوفتم تطيرون او يكون الوعظ سبب التطير لا والله بل سبب تطيركم اسرافكم في الضلال ونماديتكم في الغي فلذلك تطيرتم بمن يجب ان يكرم ويترك به ويقال قصا المكان بقصو قصوا فهو قصى ويقال فلان بالمكان الاقصى والناحية القصوى فعمل من قوله من اقصى المدينة ان تلك القرية كانت مدينة متباعدة الاطراف وان دعوتهم بلغت الى اقصاها وتكبر رجل لتعظيم شأنه وقوله يسعي اي يعدو وقيل يقصد وجه الله بالذب عن رساله وهو من قوله وسعي لها سعيها روى ان القوم عزمو على قتل هؤلاء الرسل فسعى هذا الرجل ليخلصهم وكان بكنتم ايمانه وكان بمن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل بعثته بستمائة سنة لانه كان من العلماء بكتاب الله رأى فيه نعمة ووقت بعثته فآمن به ولم يؤمن بقي احد الا بعد ظهوره **قوله** وقيل كان في غار الخ **قوله** في مقابلة ما سبق من قوله ان عيسى عليه الصلاة والسلام ارسل الى اهل انطاكية اثنين فلما قربا الى المدينة رأيا حبيبا التجار يرعى غنما الخ فرغب الرجل السامعي قومه في اتباع الرجل بان قال انهم مرسلون فيجب اتباعهم فلما رغبهم فيه وكانوا امنوا كونهم مرسلين نزل درجة فقال انهم يعرفون الطريق المستقيم الموصل الى خير الدارين فلا جرم انهم يصلحون لان يتخذوا دليلا ومع ذلك انهم قوم لا يخسرون باتباعهم شيامن

(قالوا اما تطيرنا بكم) تشاء منا بكم وذلك لاستغرابهم ما ادعوه واستعجابهم له وتفرهم عنه (لئن لم تنتهوا) عن مقاتلتكم هذه (لئلا نرجنكم) ولينسبكم منا عذاب اليم قالوا (طائركم معكم) سبب شؤمكم معكم وهو سوء عقيدتكم واعمالكم وقرئ طيركم معكم (ان ذكرتم) وعظمت وجواب الشرط محذوف مثل تطيرتم او توعدهم بالرجم والتعذيب وقد قرئ بالف بين الهزتين ويقع ان بمعنى تطيرتم لان ذكرتم وان وان بغير استفهام وان ذكرتم بالتخفيف بمعنى طائركم معكم حيث جرى ذكركم وهو ابلغ (بل انتم قوم مسرفون) قوم عادتكم الاسراف في العصيان فنتم جاءكم الشؤم او في الضلال ولذلك توعدهم ونشأتم بمن يجب ان يكرم ويترك به (وجاء من اقصى المدينة رجل يسعي) وهو حبيب التجار وكان يفت اصنامهم وهم من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وبينهما ستمائة سنة وقيل كان في غار بعد الله فلما بلغه خبر الرسل اتاهم واظهر دينه (قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسألكم اجرا) على النصيح وتبلغ الرسالة (وهم مهتدون) الى خير الدارين (ومالي لا اعبد الذي فطرني) على قراءة غير حجة فانه يسكن الباء في الوصل تلتطف في الارشاد بارازة في معرض المناصحة لنفسه والمحاض النصيح حيث اراد لهم ما اراد لها والمراد تقربهم على تركهم عبادة خالقهم الى عبادة غيره ولذلك قال (والله ترجعون) مبالغة في التهديد ثم عاد الى المساق الاول فقال

(أ) اتخذ من دونه آلهة ان يردن الرجن بضر
 لاتغن عنى شفاعتهم شيئا لاتغنى شفاعتهم
 (ولا يتقنون) بالنصرة والمظاهرة (انى اذا
 لنى ضلال مبين) فان اشار ما لا ينع ولا يدفع
 ضرا بوجه تما على الخالق المقدر على النفع
 والضرر واشرا كبه ضلال بين لا يخفى على
 قائل (انى آمنت بربكم) الذى خلقكم
 (فاسمعون) فاسمعوا ايمانى وقيل الخطاب
 للرسل فانه لما نصحه قومه اخذوا يرجونه
 فامرهم نحوهم قبل ان يقتلوه (قبل ادخل
 الجنة) قيل له ذلك لما قتلوه بشرى بانه من
 اهل الجنة او اكراما واذن فى دخولها كسائر
 الشهداء اولما هموا يقتله فرفعه الله الى الجنة
 على ما قاله الحسن وانما لم يقل له لان الغرض
 بيان القول دون القول فانه معلوم والكلام
 استئناف فى حيز الجواب عن السؤال عن
 حاله عند لقاء ربه بعد اتصاله فى نصر دينه
 وكذلك (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفرلى
 ربى وجعلنى من المكرمين) فانه جواب عن
 السؤال عن قوله عند ذلك القول له وانما
 تمنى علم قومه بحاله ليصلهم على اكتساب
 مثلها بالتوبة عن الكفر والدخول فى الايمان
 والطاعة على دأب الاولياء فى كظم الغيظ
 والترحم على الاعداء اولعلوا انهم كانوا على
 خطأ عظيم فى امره وانه كان على حق وقرئ
 المكرمين وما خبرية او مصدرية والباء صلة
 يعملون او استفهامية جاءت على الاصل والباء
 صلة غفر اى باى شئ غفرلى يريد به المهاجرة
 عن دينهم والمصابرة على اذيتهم

دنياكم وترجون بهم ملكا دأتما ونعيما مقبلا وقرأ حزة ويعقوب ومالى باسكان الياء والباقون بفقهها ابرز الكلام
 فى صورة النصيحة لنفسه وهو فى صدد ارشاد قومه تطفافا فى الارشاد حيث اسمع الحق على وجه لا يورث طالبا
 السمع مزيد غضب وهو ترك المواجهة بالتضليل والتصریح بارتكاب الباطل ومحاضا للنصح وفيه مع ذلك اشارة
 الى ان استحقاقه تعالى للعبادة بين لا خفاء فيه ومن يمنع عن عبادته لا يمنع الايمان من جهنم ولا مانع من جانبى
 فلا جرم انا عبده **قوله تعالى اتخذ** استفهام بمعنى الانكار اى لاتخذ ولما بين انه يعبد الذى فطره بين ان
 من دونه لاتجوز عبادته لان كل ذلك حادث مخلوق مفتر الى الغنى المطلق وفى قوله اتخذ اشارة الى ان من دونه
 ليس باله لان المتخذ لا يكون الها وقوله ان يردن اصله يريدنى اسكت الدال لانه فعل شرط مجزوم بان وحذفت
 الباء التى قبلها لاتقاء الساكنين ولاتغن عنى جواب الشرط والجملة الشرطية فى محل نصب صفة لالهة
 او استئناف لا محل لها ولا فى قوله لاتغن لئنى ولا يجوز ان تقع موقعها لان ما وضعت لئنى الحال نحو ما يفعل وما زيد
 منطلقا ولا لئنى الاستقبال نحو لا يفعل وجواب الشرط مستقبل ليس الا **قوله لاتغنى شفاعتهم**
 صادق على وجهين الاول انهم يشفعون ولاتقبل شفاعتهم والثانى انهم لا شفاععة لهم فتغنى وهذا هو المراد دون
 الاول لان الشفاععة يوم الجزاء مقبولة البتة اذ لا شفاععة يومئذ الا لمن اذن له فيها والانتفاء التخليص اى لا يتخلصونى
 من ذلك الضرر والمكروه وقوله ولا يتقنون عطف على قوله لاتغن وعلامة العطف الجزم بحذف نون الاعراب
 لان اصله لا يتقنوننى ثم قال انى اذا لنى ضلال مبين تعريض لهم بانهم على الضلالة وعلى خلاف ما عليه الرسل
 من الاهتداء **قوله وقيل الخطاب للرسل** المعنى على الاول فاسمعوا ايمانى واطيعونى يا قوم وقيل فاسمعوا
 ما قلت من حال الرسل وحالكم ثم حالى لتعرفوا بين الحق والباطل فتتبعوا المرسلين وعلى الثانى فاشهدوا على الايمان
 ايها الرسل قيل اظهر ايمانكم ليشغل القوم عن الرسل فلما سمعوا منه هذا ونبوا عليه قتلوه وقيل رجوه بالجحارة
 كما قالوا رسلهم لارجنكم قال السدى كانوا يرمونه بالجحارة وهو يقول اللهم اهد قومي حتى قتلوه وقطعوه
 وباشتغالهم بقتله تخلص الرسل فان قيل قال من قبل ومالى لا عبدي الذى فطرني وقال ههنا آمنت بربكم ولم يقل
 آمنت بربى **قوله** فاجاب انه ان قلنا الخطاب مع الرسل فالامر ظاهر لانه لما قال آمنت بربكم ظهر عند الرسل انه قبل
 قولهم آمن بالرب الذى دعوه اليه وان قلنا الخطاب مع الكفار فغير بيان للتوحيد لانه لما قال اعبد الذى فطرني
 ثم قال آمنت بربكم فهم انه يقول ربى وربكم واحد وهو الذى فطرني وهو بيمينه بربكم بخلاف ما لو قال آمنت بربى
 لان الكافر يقول حينئذ وانا ايضا آمنت بربى والمنادى فى قوله يا ليت قومي محذوف اى يا اصحابى او يا احبابى
 او نحوهما وذكر لكلمة ما فى قوله تعالى بما غفرلى الآية ثلاثة اوجه الاول كونها خبرية اى موصولة بحذف العائد
 اى بالذى غفره لى ربى من الذنوب واستضعف بانه يكون متعاضدا على هذا ان يعلم قومه بذنوبه المغفورة ولا وجه
 لتعديه بل الوجه ان تمنى علمهم بغفران ربه ذنوبه بالايمان وتصديق الرسل الا ان يقال الموصول عبارة عن المصدر اى
 بالغفران الذى غفرلى فيكون اشارة الى تعظيم الغفران واشتماله على اثمائة عظيمة وتعظيم بليغ والثانى كونها
 مصدرية اى بغفران ربى اياى والباء فى بى على الوجهين متعلقة بعملون والجار والمجرور فى محل نصب على انه
 مفعول يعملون والثالث كونها استفهامية والبه ذهب القرأ وبما غفرلى على هذا الوجه مفعول له والباء سببية
 متعلقة بغفر ورده الكسافى بانه كان ينبغي حينئذ حذف القها لكونها مجرورة فان الاجود والاشهر ان ما الاستفهامية
 تحذف القها عند انجرارها بحرف جر نحو عم تساءلون وفيه انت من ذكرها او فناظرة بم يرجع المرسلون وقل مجيئها
 باتيات القها على الاصل كما فى قوله

على مقام يشغنى لئى * كخزير يترغ فى رماد *

والآية من هذا القبيل ان جعلت ما استفهامية ووجه الحذف ان لها صدر الكلام لكونها استفهاما ولم يمكن
 تأخير الجار عنها فقدم عليها وركب معها حتى يصير المجموع ككلمة موضوعة للاستفهام فلا يسقط الاستفهام
 عن مرتبة التصدر وجعل حذف الالف دليل التركيب وقيل تحذف الف ما الاستفهامية دون انجرارها دون
 الخبرية لفرق بينهما **قوله قيل له ذلك لما قتلوه** معنى انه قيل له بعد قتله ادخل الجنة اما على انه اخبار
 بانك من اهل الجنة وانك تدخلها بعد البعث الا انه امر بدخولها فى الحال لان الجزاء بعد البعث واما على انه
 اذن له فى دخولها فى الحال اكرامه كسائر الشهداء فانه قال فى حقهم ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا

الى آخر الآية قال قتادة ادخله الله الجنة وهو فيها وقوله اولما هموا يقتله عطف على قوله لما قتلوه اي روى انه لم يمت بل لما اراد القوم ان يقتلوه رفعه الله تعالى الى السماء فهو في الجنة على ما قاله الحسن فعلى هذا يكون قوله باليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي صادرا عنه في حياته وعلى الاول يكون ذلك بعد قتله وعلى القولين يكون سبب تنبيه علم قومه بحاله ان يكون علمهم بها سببا في اكتساب الايمان والعمل الصالح ليكون ذلك منفضيا لهم الى الخلاص من العذاب الخلد ويفوزوا بالتواب المؤبد وفي الحديث انه نصح قومه حيا وميتا **قوله** بل كفيتم امرهم بصيحة ملك **قوله** روى انه لما قتل حبيب غضب الله تعالى له فجعل لهم النعمة قامر جبريل فصاح بهم صيحة واحدة فاتوا عن آخرهم فجعل طريق استئصالهم ما يتوصل به الى زجر نحو الطيور والوحوش من صيحة عبد واحد مأمور فقيه استحقار لاهلاكهم وهو ظاهر وايماء الى تعظيم رسولنا صلى الله عليه وسلم ووجهه انه لما ظهر ان تحريك ريشة من جناح ملك وادنى صيحة كان كافيا في اهلاك مدائن جاعات شتى علم ان ازال الجنود من السماء يوم بدر والخندق كما يدل عليه قوله تعالى فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وقوله بالف من الملائكة مردفين وقوله ثلاثة آلاف من الملائكة منزلين وقوله بخمسة آلاف من الملائكة مسومين كل ذلك لم يكن الا تعظيما لشأنه واجلالا لقدره لاحتياجه الى الملائكة في المظاهرة والمعاونة **قوله** وما صبح في حكمتنا **قوله** اشارة الى ان ما الثانية نافية كالتى قبلها فتكون الجملة جارية مجرى التاكيد لاولى يقال انتصرمته اي انتقم وقبل ما الثانية موصولة ومحلها النصب عطفا على موضع جند اي من جند من الذى كنا منزلين قبل عليه انه يستلزم ان تكون من الاستغراقية مزيدة ومذهب البصريين غير الاخفش انه لا تزداد الا في كلام غير موجب ولا يكون مجرورا بالانكسار فينبغي على قول من يقول ان ما الثانية اسم معطوف على جند ان يجعلها نكرة موصوفة اي ومن عذاب كنا منزليه والجملة بعدها صفة لها فان قيل ما فائدة قوله تعالى من السماء وهو تعالى كما لم ينزل عليهم جندا من السماء لم يرسل عليهم جندا من الارض فالجواب ان المذاب نزل عليهم من السماء فبين ان النازل لم يكن جندا وانما كان صيحة اخذتهم وخربت ديارهم **قوله** على كان التامة **قوله** اي ما وقعت الا صيحة واحدة وانكرت النجاة قرآءة الرفع وضعفوها لاجل تأنيث الفعل وقالوا القياس فيه وفي نظائره تذكيره فانك اذا قلت ما قامت الاهد ضعيف والجيد ما قام الاهد وذلك لان الكلام محمول على معنى اي ما قام احد الاهد وكذا هنا ما وقع شئ الا صيحة فلما كان هذا المراد اختاروا تذكير الفعل ليؤذن لهم بهذا المراد ولكنه نظر الى ظاهر اللفظ وان الصيحة في حكم فاعل الفعل فانك فعل لذلك ومثله قرآءة من قرأ فاصبحوا لا ترى الامساكنهم بالناء من ترى وعليه قول الشاعر وهو ذو الرمة * فابقيت الا الصدور الجراشع * والقياس فيهما تذكير فعلهما لان المراد لا يرى شئ الامساكنهم وما بقي شئ منها الا الصدور واذا في قوله تعالى فاذا هم خامدون للفاجأة وهي مكانية وما بعدها مبتدأ وخبر اي قبلك المكان هم خامدون وهو اشارة الى سرعة هلاكهم بحيث كان مع الصيحة ولم يتأخر عنها * قال الجوهري خذت النار تخمد خودا سكن لهما ولم يطفأ جرها وهدمت اذا ملق جرها وسطع الشئ سطوعا اذا ارتفع والشهاب شعلة نار ساطعة **قوله** شبهوا بالنار **قوله** اي شبهوا حال طريان الموت عليهم بالنار التي يسكن لهما ولم يطفأ جرها فاطلق عليهم اسم المشبهة وهو الخامد على طريق الاستعارة التصريحية وفي هذه الاستعارة رمز الى تشبيه الحى بالنار الساطعة في ان كل واحد منهما يرتفع ويحرك الى جهات مختلفة على حسب الدواعي المختلفة والى تشبيه الميت القديم العهد بالرماد من حيث انه سكنت حركته الارادية بالموت ثم تحول جسده ترابا كالرماد

• وما المرء الا كالشهاب وضوء • يحور رمادا بعد اذ هو ساطع •

• وما الاهل والاموال الا ودبة • ولا بد يوما ان ترثه الودائع •

وكان الشاعر اخذ هذا المعنى من قوله صلى الله عليه وسلم ان من في الدنيا ضيف وما في يده عارية وان الضيف مرتحل والعارية مردودة ويحور بالحاء المهملة يرجع * قرأ الجمهور يا حمرية بالنصب والتثنية على انه منادى مشابه لاضاف من اجل طوله فانهم يعنون بالمشابهة للضاف اسماء يجيى بعده شئ من تمامه اما معمول له نحو باطالعا جبلا ويا حسنا وجهه ويا خيرا من زيد واما نهت هو جملة او ظرف نحو يا حليما لا يجهل ويا جوادا لا يبخل وقوله

• ادارا يحزوى هجت للعين عبرة • قالهوى يرفض او يترقب •

(وما انزلنا على قومه من بعده) من بعد اهلاكه اورفقه (من جند من السماء) لاهلاكهم كما ارسلنا يوم بدر والخندق بل كفيتم امرهم بصيحة ملك وفيه استحقار لاهلاكهم وايماء بتعظيم الرسول عليه السلام (وما كنا منزلين) وما صبح في حكمتنا ان نزل جندا لاهلاك قومه اذ قدرنا لكل شئ سببا وجعلنا ذلك سببا لانتصارك من قومك وقيل ما موصولة معطوفة على جند اي وما كنا منزلين على من قبلهم من ججارة وريح وامطار شديدة (ان كانت) ما كانت الاخذة او العقوبة (الا صيحة واحدة) صاح بها جبريل وقرى بارفع على كان التامة (فاذا هم خامدون) ميتون شبهوا بالنار رمز الى ان الحى كالنار الساطعة والميت كرمادها كما قال لبيد شعر وما المرء الا كالشهاب وضوء • يحور رمادا بعد اذ هو ساطع • (يا حمرية على العباد) تعالى فهذه من الاحوال التي من حقها ان تحضرى فيها وهي مادل عليها (ما ياتيهم من رسول الا كانوا به يستهزئون)

وقوله ﴿الا يا نخلة من ذات عرق﴾ عليك ورحمة الله السلام ﴿

فقوله يا حصرة على العباد من قبيل يا خيرا من زيد وعلى متعلق بحصرة والمعنى يا حصرة عليهم تعالى فهذا او ان حضورك اى هذه الحالة اى حال استهزأتهم بالرسول من حقها ان يحصر منها والحصرة لا تدعى ولا يطلب اقبالها لانها مما لا يحبب والغائبة في ندامتها مجرد تنبيه المخاطب وإيقاظه ليتحسّن في ذمها ان هذه الحالة تقتضى الحصرة وتوجب التلّيف فانك اذا قلت لمن هو مقبل عليك بازيد ما احسن ما صنعت كان ذلك ابلغ وآكد في افادة المطلوب من قولك ما احسن ما صنعت لتصدّر الاولى بما فيه المخاطب ويجعله متوجها لما يلقى اليه من المطلوب فكذا اذا قلنا اعجب مما فعلت فقد افدته انك منجب مما فعله ولو قلت يا عجب ما فعلت كان ابلغ في افادة انك متعجب فكأنك قلت ايها العجب اقبل فهذا وقت اقبالك وحضورك وقوله تعالى ما يأتىهم من رسول الآية استئناف في حيز الجواب عن السؤال عن سبب التحصر عليهم فلا يكون لهذه الجملة محل من الاعراب والالف واللام في العباد قبل للعهد وهم الذين اخذتهم الصيحة من قوم حبيب فانهم لما كانوا بحيث ما يأتىهم من رسول من الرسل الثلاثة يهدىهم الى ما فيه خير الدارين الا كانوا به يستهزئون كانوا احقوا بان يحصر عليهم حيث ضيعوا خير الدارين واستحقوا العذاب فهم المحصورون والتحصر عليهم وقيل لتعريف الجنس اى جنس الكفار المصيرين على التكذيب والاستهزاء فانهم ايضا احقوا بان يحصروا على انفسهم حال استهزأتهم برسولهم ﴿قوله او يحصر عليهم﴾ اشارة الى ان التحصر عام والمعنى ان الامر لتعاقبه وشدة بلغ الى حيث كل من يتأتى منه التلّيف اذا نظر الى حال استهزأتهم بالرسول تحصر عليهم وقال يالها من حصرة وخيبة على هؤلاء المحرومين حيث بدّلوا الايمان بالكفر والسعادة بالشقاوة وقوله وقد تلّيف على حالهم الملائكة والمؤمنون اشارة الى ان المحصر كل من يعتدّ منه بالتحصر كما في قوله ويلعنهم اللاعنون قد حكى عن حبيب انه حين قتل كان يقول اللهم اهد قومي وبعد ما قتلوه وادخل الجنة قال ياليت قومي يعلمون فصيح ان يحصر المسلم للكافر ويتلّيف له وعليه وقوله على سبيل الاستعارة اى لان حقيقة التحصر مستحيلة على الله لانها ما يلحق التحصر من شدة الندم على وجه لانها بعدة حتى يبقى حسيرا لا موضع فيه لزيادة على ذلك القدر من الندم كالبصر الحسير الذى لا قوة فيه للنظر والبعير الحسير الذى لا قوة له على المسير يقال حسر البعير حسورا اذا اعصى فهو حسير وحسر بصره اذا كل وانقطع نظره وتحصر الانسان على غيره تلّيف ورقة تعزيره مما يلحق ساحبه من مشقة وشدة وغايته ان يستعظم ذلك الامر وينكر على ارتكابه كيف تورط فيه فالتحصر في حق الله تعالى يراد به غايته فيكون كالاتفاق التي وردت في حق تعالى كالضحك والنسيان والنفرية والتعجب والتنى وأشار المصنف اليه بعمل المستعار له تعظيم الله تعالى لجنايتهم على انفسهم والفرق بين ان يكون يا حصرة على العباد تحسرا من الله عليهم مثل كون يا عجب ما فعلت تعجبا من القائل وبين ان يقول الله تعالى لا فائدة ان هذه الحال من حقها ان تحضر فيها الحصرة وان اصحابها احقوا بان يحصروا على انفسهم او يحصر عليهم كل من يتأتى منه التحصر او كل من يعتدّ بتحصره من الملائكة والمؤمنين ان قوله يا حصرة على العباد على الاول انشاء التحصر من القائل مثل كون يا عجب لا انشاء التعجب منه وغايته ان يحمل على المجاز لا مناع حله على الحقيقة وعلى الثانى يكون المقصود منه الاخبار بان هذه الحال من حقها ان يتحقق فيها الحصرة من اصحابها او من غيرهم ولا يلزم ان يكون من يقول يا حصرة ويأندامه تحسرا او نادما لا حقيقة ولا مجازا ﴿قوله﴾ ويؤيد قرآنة يا حسرتا ﴿وجه التأيد ان اصله يا حسرتى قلبت الياء الفالان الالف والقصة اخف من الياء والكسرة فان نحو يا غلامى يخفف على وجهين حذف الياء اكتفاء بالكسرة وقلبها الفسا لما ذكر فيكون يا حسرتا من القلب ﴿قوله﴾ ونصبها الطولها اى لكونها شبيهة بالنادى المضاف في طولها بالجار المتعلق بها وقبل انها مصدر مؤكد لفعلها المضمر وكلمة على حيثئذ متعلقة بذلك الفعل المضمر والنادى محذوف تقديره يا هؤلاء تحسروا حصرة او يا قوم تحسروا حصرة وقوله بالاضافة الى الفاعل او المفعول فيكون العباد فاعلين للحصرة فان العباد الهالكين يحصرون على انفسهم وكذا الملائكة والمؤمنون يحصرون على الكفار حين كذبوا الرسل او حين شاهدوا عذابهم على معنى انهم يحصرون على غيرهم حين يرون عذابهم او يحصر عليهم غيرهم وقرئ يا حصره بالهاء المبذلة من تاء التانيث وصلا وكأنهم اجرّوا الوصل مجرى الوقف لما مثل حال كفار مكة بحال اصحاب القرية في تكذيب الرسول الناصح وبين اهلاكهم بصيحة واحدة عقبه بان سجل عليهم بانهم قد علموا

فان المستهزئين بالناصحين المخلصين المنوط
بنصحتهم خير الدارين احقوا بان يحصروا
او يحصر عليهم وقد تلّيف على حالهم الملائكة
والمؤمنون من التلّين ويجوز ان يكون
تحسرا من الله عليهم على سبيل الاستعارة
لتعظيم ما جنّوه على انفسهم ويؤيد قرآنة
يا حسرتا ونصبها الطولها بالجار المتعلق بها
وقيل يا حصار فعلها والنادى محذوف
وقرئ يا حصرة العباد بالاضافة الى الفاعل
او المفعول ويا حصره على العباد باجرا
الوصل مجرى الوقف

ان المهلكين بسبب تكذيب الرسل غير منحصرون فيهم بل هم طوائف كثيرة فلم لا يعتبرون بهم والقرن اهل كل عصر سموا بذلك لاقتنائهم في الوجود واستدل على ان كم هنا خبرية لانه ابدل منها ما ليس استغها ما وهو قوله انهم اليهم لا يرجعون والاستغهامية لا يعمل فيها ما قبلها فلا يقال سرت كم فرسخا وكم الخبرية محمولة عليها لمشاركتها اياها في افادة الابهام فقوله لان اصلها الاستغهامية يريد به ان الاستغهامية اصل في ان لا تكون معمولة لما قبلها والخبرية محمولة عليها لان احدهما اصل للآخرى بحسب نفس اللفظ لان كل واحدة منهما اصل بنفسها ولكنهما لفظان مشتركان بين الاستغهامية والخبرية فلما كان روا معلقا عن كم كانت كم منصوبة المحل على انها مفعول اهلكنا تقديره كثيرا من القرون اهلكنا **قوله** بدل من كم على المعنى **قوله** اي لا من حيث اللفظ لان المير ووا المالم يعمل في كم لفظا لا يعمل في بدله ايضا بل العامل في كم لفظا هو اهلكنا فلو كان انهم اليهم لا يرجعون بدلا من كم من حيث اللفظ لوجب ان يكون معمولا لا اهلكنا ايضا لان المبدل على نية تكرار العامل ولو سلطت اهلكنا على انهم لا يخلو المعنى اذ لا معنى لقولنا اهلكنا انتفاء رجوعهم واهلكنا كونهم لا يرجعون فوجب ان يكون بدلا من كم على المعنى وان يكون معمولا للعامل في كم معنى وهو المير ووا لان الفعل المعلق بمنوع من العمل لفظا وعامل معنى وتقديرا لان معنى قولك علمت زيد قائم علمت قيام زيد كما هو كذلك عند انتصاب الجزئين لفظا فن ثمة جاز عطف الجزئين المنصويين على الجملة المعلق عنها نحو علمت زيد قائم وبكرا قاعدا فيكون المعنى ما ذكره من قوله المير ووا اكثر اهلكنا القرون من قبلهم كونهم غير راجعين اليهم مع ان كم مفعول اهلكنا لفظا ولقائل ان يقول كما لا يصح ان يكون بدلا على اللفظ كما ذكره لا يصح ايضا ان يكون بدلا على المعنى لان كونهم غير راجعين اليهم ليس كثرة الاهلاك فلا يكون بدل كل من كل وليس بعض الاهلاك فلا يكون بدل بعض من كل ولا يكون بدل اشتغال اذ يصح ان يضاف الى ما ابدل منه وهذا لا يصح هنا فانه لا يقال المير ووا انتفاء رجوع كثرة اهلكنا القرون من قبلهم وفي بدل الاشتغال لو قلت اعجبني الجارية ملاحتها او سرق زيد ثوبه يصح ان يقال اعجبني ملاحه الجارية وسرق ثوب زيد ولا يصح الاضافة ههنا فلا يقال المير ووا انتفاء رجوع كثرة اهلكنا القرون من قبلهم ويمكن ان يقال انه من قبيل بدل الكل من الكل لان كونهم غير راجعين اليهم عبارة عن اهلاكهم بالكلية والمعنى المير ووا ان خروجهم من الدنيا ليس كخروج احدهم من منزله الى السوق او بلد آخر ثم يعود الى منزله عند اتمام مصلحته هناك بل هو مفارقة من الدنيا ابدا وفي اعجبني الجارية ملاحتها وسرق زيد ثوبه يصح ان يقال اعجبني ملاحه الجارية وسرق ثوب زيد وقيل هو بدل الكل من الكل لان كونهم غير راجعين عبارة عن اهلاكهم لانه لا يلزم له عبرة عنه تجوز **قوله** تعالى وان كل لما جيع لدينا محضرون **قوله** قرى بالتخفيف والتشديد واجمعوا على تخفيف ان ورفع كل على انه مبتدأ وجيع خبره ومحضرون خبر ثان فان خفف لما كانت ماصلة للتأكيد وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير وهو ضمير الشأن او الامر واللام في ما هي الفارقة بين المخففة والنافية فانه اذا خففت المكسورة جاز الغاؤها واعمالها والالغاء اكثر من الاعمال كقوله تعالى وان كلا لما يوفينهم ونزما اللام مع التخفيف سواء عملت ام اهتمت امامع الالهال فللفرق بين المخففة والنافية وامامع الاعمال فالطرده هكذا قال ابن الحاجب وهو خلاف مذهب سيويه وسائر النحاة فانهم قالوا المعملة لا تنزما اللام لحصول الفرق بالعمل فعنى الآية وان الشأن كل واحد من المهلكين مجموع مع الآخر مضموم محضرون لدينا للحساب والجزاء ولما بين الاهلاك بين ان من اهلكه ليس يمتزج على حاله بل بعده جمع وحساب وحبس وعقاب ولو ان من اهلكه ترك بعده لكان الموت راحة كل حي ونعم ما قال من قال

ولو اننا اذا متنا تركنا * لكان الموت راحة كل حي *

ولكننا اذا متنا بئنا * ونسأل بعدها عن كل شيء *

وان شدد لما تكون ان نافية بمعنى ما اى وما كل الاجبيع كقولهم نشدتك بالله لما فعلت كذا اى ما سألئك الا ان تفعل وكقوله ان كل نفس لما عليها حافظ اى ما كل نفس الاعلى حافظ ولما اشار بقوله وان كل لما جيع لدينا محضرون الى انه يحشر الاجساد الميتة ويحييهم ذكر ما يدل على امكانه قطعاً لاستبعادهم اياه واصرارهم على انكاره فقال وآية لهم الارض الميتة الآية آية مبتدأ ولهم صفتها والارض الميتة مبتدأ ثان واخبرنا خبر الثاني والجملة خبر الاول وهو آية ولعل الوجه في خلوها عن العائد كونها في تأويل احيائنا الارض الميتة ويحتمل ان يكون آية لهم مبتدأ والارض الميتة خبره واخبرنا خبرها صفة الارض * ولما ورد عليه ان الارض معرف باللام

(المير ووا) الم يعلموا وهو معلق عن قوله (كم اهلكنا قبلهم من القرون) لان كم لا يعمل فيها ما قبلها وان كانت خبرية لان اصلها الاستغهامية (انهم اليهم لا يرجعون) بدل من كم على المعنى اي المير ووا اكثر اهلكنا من قبلهم كونهم غير راجعين اليهم وقرى بالكسر على الاستغها (وان كل لما جيع لدينا محضرون) يوم القيامة للجزاء وان مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة وما من يد للتأكيد وقرى ابن عامر وما صم وحزق لما بالتشديد بمعنى الاتسكون ان نافية وجيع فعيل بمعنى مفعول ولدينا ظرف له اول محضرون (واية لهم الارض الميتة) وقرأ نافع بالتشديد (اخيئناها) خبر للارض والجملة خبر لاية او صفة لها اذ لم يرد بها معينة وهي الخبر او المبتدأ والآية خبرها او استئناف لبيان كونها آية

(واخر جنا منها حبا) جنس الحب (فند
يا كاون) قدم الصلة للدلالة على ان الحب
معظم ما يؤكل وبعاث به (وجعلنا فيها جنات
من نخيل واعناب) من انواع النخيل والعنب
ولذلك جمعها دون الحب فان الدال على
الجنس مشعر بالاختلاف ولا كذلك الدال
على الانواع وذكر النخيل دون التمر ليطابق
الحب والاعناب لاختصاص شجرها بمزيد
النفع وآثار الصنع (وجرفنا فيها) وقرى
بالتخفيف والتجوير والتفجير كالفتح والتفجيع
لفظا ومعنى (من العيون) اى شيئا من العيون
مخذف الموصوف واقيت الصفة مقامه
او العيون ومن مزيدة عند الاخفش (لياكلوا
من ثمره) ثم ما ذكر وهو الجنات وقيل الضمير
لله على طريقة الالتفات والاضافة اليه لان
التمر مخلقه وقرأ حزة والكسائي بضمين
وهولغة فيه اوجع ثمار وقرى بضمة وسكون
(وما علمته ايديهم) عطف على الثمر والمراد
ما يتخذ منه كالعصير والدبس ونحوهما وقيل
مانافية والمراد ان الثمر يخلق الله لافعلهم
ويؤيد الاول قراءة الكوفيين غير حفص
بلاهاء فان حذفه من الصلة احسن من غيرها
(افلا يشكرون) امر بالشكر من حيث انه
انكار لتركه (سبحان الذى خلق الأزواج
كلها) الانواع والاصناف (مما ثبت
الارض) من النبات والشجر (ومن انفسهم)
ومن الذكور والانثى (ومما لا يعلمون) وازواجها
مما لم يطلعهم الله عليه ولم يجعل لهم طريقا
الى معرفته

فكيف توصيفها بالجملة الخبرية وهى نكرة * اجاب عنه بان اللام التى تكون للعهد الذهبى بشاربها الى الحقيقة من
حيث وجودها فى ضمن بعض الافراد كما فى قولك ادخل السوق عند سوق معهود معين واردة الجفس من حيث
هى متقية لان الدخول لا يتعلق بحقيقة السوق بل انما يتعلق بفرد منها لا بعينه فيكون المعروف بلام العهد
الذهنى فى معنى النكرة فيعامل معاملتها فلذلك صح توصيفه بالجملة الخبرية كما فى قوله * ولقد امر على التميم بسبى *
ويحتمل ان يكون الارض الميتة مبتدا او خبر مبتدا واحييناها استئنافا كأن قائلها قال كيف تكون الارض
آية فقال احييناها وقال ابو البقاء آية مبتدا ولهم خبره والارض مبتدا والميتة صفته واحييناها خبره وهذه الجملة
مفسرة للجملة الاولى **قوله قدم الصلة** - يعنى ان تقديمها يفيد اختصاص المأكولية بالحب وان لا يؤكل غيره
وابس كذلك فواجه التقديم اجاب بانها قدمت لتنفيذ انحصار معظم ما يؤكل وبعاث به فى الحب فحاصله ان التقديم
لحصر الكمال لاختصاص المأكولية فهو من قبيل حاتم هو الجواد ولافتى الاعلى **قوله** فان الدال على
الجنس مشعر بالاختلاف - اى باختلاف مدلوله لان الجنس مقول على المختلفين بالحقيقة فلا يحتاج الى ان يجمع
قائه يدل عليه بخلاف ما يدل على النوع فانه يجمع اذا اريد به الاصناف المختلفة لذلك النوع لان النوع يقال
على افراد حقيقة واحدة فلا يدل على اختلاف الاصناف فيجمع ليدل على ذلك فلذلك جمع النخيل والاعناب
فان النخيل والنخل يعنى واحد والواحدة نخلة **قوله** ليطابق الحب - علة لئلا لا يفتى لان المطابقة للحب
انما تحصل بذكر الثمر لا بعدم ذكره يريد انه اخبر النخل على الثمر لان المقام مقام تعداد النعم المترتبة على حياة
الارض وتبين الآية الدالة على كمال قدرته والنخل فى انفسها من جلائل النعم ومن دلائل كمال القدرة ثمرها
وان ذكرها فى قوة ذكر الثمر فلذلك ذكر النخل دون الثمر فان قبل قوله احييناها يكتفى للاستدلال على جواز
احياء الموتى فافادة قوله فاخرجنا منها حبا وما بعده * قلنا قلته الدلالة على كمال حياتها بحيث ثبت لها جميع
منافعها فان موت الارض استعارة لبيسها وزوال رطوبتها التى هى مبدأ انبات النباتات وتربيتها فيكون حياتها
مستعاراً لثبوت تلك الحالة لها لكن لثبوتها امر ائب مختلفه بعضها اكل من بعض قوله واخرجنا منها حبا الخ بمنزلة
ان يقال احييناها احياء كاملا **قوله** اى شيئا من العيون - على ان من البيان قدم هذا الوجه لان زيادة
من فى الاثبات قول مرجوح تقرر به الاخفش ذكر اوله ان ضمير ثمره راجع الى الجنات باعتبار المذكور وثانياته
راجع الى الله عز وجل والمعنى لياكلوا مما خلقه الله تعالى من الثمر ومقتضى الظاهر ان يقال من ثمرنا لقوله وجرفنا
وجعلنا واخرجنا لكن عدل عن التكلم الى الغيبة على طريق الالتفات وتشديد جفرنا وقصنا للتكثير لا لتعديده لان
جفرنا وقصنا الثلاثين ايضا متديان **قوله** عطف على الثمر - اشارة الى ان ما موصولة بمجرورة المحل عطف على
ثمره اى لياكلوا من ثمره ومن الذى علمته ايديهم فعلى قراءة الجمهور الامر واضح لانهم قرأوا وما علمته ايديهم باثبات
الهاء لكون العائد الذى هو عائد الى الموصول حاصل فى قراءة ثمرهم وما على قراءة حزة والكسائي وابى بكر
فان كانت ماموصولة يكون العائد محذوفا كما حذف فى قوله اهذا الذى بعث الله رسولا بالاجاع قال مكى فى مغربه
ومن قرأ وما علمت بغيرها كان الاحسن ان تكون مافى موضع خفض وتحذف الهاء من الصلة ويعد ان تكون
نافية لانك تحتاج الى اضمار مفعول لعملت وفى الباب وعلى قراءة الكوفيين غير حفص ان كانت مانافية لا يقدر
ضمير ولكن المفعول محذوف اى علمت ايديهم شيئا من ذلك وعلى قراءة غيرهم الضمير يعود على ثمره ومراد مكى
ما ذكره المصنف من ان حذف مفعول علمت حال كونه صلة احسن من حذف مفعوله غير صلة اذ هو بعيد ومراد
صاحب الباب بان كانت نافية على قرأتهم لا يكون المفعول المحذوف ضمير الثمر فقط بل ما يرجع الى جميع ما اضافه
الله تعالى الى نفسه من المخرج والجنات المفعولة والعيون المعجزة وثمار تلك الجنات لان ايديهم لم تعمل شيئا منها
ولا ضرورة تدعو الى تخصيص المفعول باحد منها **قوله** تعالى سبحان الذى لا اله الا هو - سبحان علم دال على
التسبيح فان العلم كما يكون علما للاشخاص كزيد وعمر ووالاجناس كاسامة يكون للعانى ايضا ومنه سبحان التسبيح وتبين
مفعوله بالاضافة اليه نحو سبحان الله وسبحان الذى خلق الأزواج * فان قيل كيف اضيف العلم لا يضاف * قلنا
الذى لا يضاف هو علم الاعيان وما هو علم المعنى يجوز اضافته ويجب حذف فعله اى سبح تسبيحا اى زه
عن صفات النقص تنزيها لله الذى خلق الأزواج الانواع والاصناف كلها من غير ان يشاركه فيه غيره فكيف
يجوز ان يشاركه ما لا يخلق شيئا ابدى هو مخلوق مصنوع وعزان يكون عاجزا عن احياء الموتى مع انه مبدى

الأزواج كلها والامادة كالآباء بل هي اهون ولما امر بالشكر بقوله افلا يشكرون وشكر الله بالعبادة له وهم تركوها
 وعبدوا غيره واشركوا قال ردا عليهم سبحانه الذي خلق الأزواج كلها وغيره لم يخلق شيئا والزوج خلاف
 الفرد ويقال للأنواع أزواج لان كل نوع زوج لقسمه قال تعالى وانبتنا فيها من كل زوج بهيج فانه سمي كل نوع زوجا
 فعلى هذا يقال للنوعين زوجان كما يقال همزوج لاور و هماسيان وسواء **﴿ قوله ﴾** نزله ونكشفه عن مكانه **﴿**
 اى مكان الليل ونظهر ظلمته اشارة الى ان المستعار له ازالة ضوء النهار عن الاماكن التى يقع عليها ظلمة الليل
 بحيث تكون تلك الظلمة ظاهرة منكشفة والمستعار منه سلخ الجلد عن الشاة شبه ازالة ضوء النهار وانكشاف
 ظلمة الليل بسلخ الجلد عن الشاة فاطلق اسم السلخ عليهما اشتق منه نسلخ فهو استعارة تصريحية تبعية قال
 الفراء الاصل الظلمة والنهار داخل عليها فاذا غربت الشمس بنسلخ النهار من الليل ويكشف ويحول فتستظهر الظلمة
 لما استدل باحباء الارض الميتة وهي مهادة ومكان لسكانها استدل بالليل والنهار وهوزمان لهم وبين الزمان والمكان
 مناسبة **﴿ قوله ﴾** داخلون فى الظلام وهو اول الليل واظم القوم اى دخلوا فى الظلام مثل اصبحوا
 فاذا لفتا حاجة اى ليس لهم بعد ذلك امر سوى الدخول فيه **﴿ قوله ﴾** تعالى والشمس تجري لمستقر لها **﴿** الشمس
 مبتدأ وتجري خبره ولت ان تعطف الشمس على الليل على معنى وآية لهم الشمس فيكون قوله تجري فى موضع الحال
 اى جارية وقيل فى الكلام حذف مضاف تقديره تجري لجري مستقر لها وعلى هذا فاللام اجليزية اى لاجل
 جري مستقر لها والصحيح انه لا حذف وان اللام بمعنى الى ويدل عليه قراءة بعضهم الى مستقر والمستقر اما اسم
 مكان اى تدبر الى موضع تستقر فيه اى تنهى اليه ولا تجاوز عنه كاستقرار المسافر اذا قطع مسيره ووجه الشبه
 الانتهاء اليه وعدم التجاوز عنه وان كان لاحدهما استقرار دون الآخر وذلك الموضع كبد السماء اى وسطها شبه
 بطو حركتها فيه بالوقفة والاستقرار وحيرى تأييد حيرى ان مثل عطشان وعطشى يقال دومت الشمس فى كبد السماء
 اى ابطأت وصارت كأنها لا تمضي واما مصدر ميمى واللام لام العاقبة اى تجري بحيث يترتب على جريها استقرارها
 على نهج مخصوص بان تستقر فى كل برج شهرا وتبلغ نهاية ارتفاعها فى الصيف ونهاية انخفاضها فى الشتاء من
 منازلها فى السماء اى تجري لان تستقر كل واحد من ارتفاعها وانخفاضها فى حد معين من مسافة سيرها فى سيرها
 فى بروجها الاثنى عشر على وجه يأخذ الليل من النهار فى نصفه الاطول والنهار من الليل فى نصفه الاخر ويترتب
 عليه اختلاف الفصول الاربعة ونهضة اسباب معاش الارضيات وترتيبها **﴿ قوله ﴾** اولتهى مقدر لكل يوم
 من المشارق والمغرب **﴿** فيكون المستقر اسم مكان كالاول وذلك المكان فى الوجه الاول تنهى اليه الشمس
 فى آخر السنة وفى هذا الوجه تنهى اليه فى كل يوم ولا تجاوز عنه **﴿ قوله ﴾** اولتهى جريها **﴿** فاستقر على
 هذا زمان اى تجري الى زمان استقرارها وانقطاع حركتها وذلك الزمان يوم القيامة وقرئ لاستقر بلا النافية
 للجنس وبناء مستقر على الفتح ولها الخبر وقرئ لاستقر لها بالرفع والتنوين على ان لا بمعنى ليس وعاملة عملها
 ومستقر اسمها ولها فى محل النصب خبرها على معنى انها لا تستقر فى الدنيا بل هي دائمة الجريان وقوله على كل
 مقدور وبكل معلوم مستفاد من ترك المفعول به **﴿ قوله ﴾** والقمر قدرناه منازل **﴿** قرأ الكوفيون وابن عامر
 بنصب القمر باضمار عامله على شريطة التفسير والباقون وهم نافع وابن كثير وابو عمرو يرفعه اما على انه مبتدأ
 وقدرناه خبره واما بالعطف على الليل والمعنى وآية لهم القمر ولا بد ههنا من تقدير لفظ يتم به معنى الكلام لان القمر
 لم يجعل نفسه منازل فلذلك قدر المصنف مضافا وهو مسيره اى موضع سيره فيكون منازل مفعولا ثانيا لقدرنا
 على تضمينه معنى صيرنا وان كان المضاف المقدر سيره يكون انتصاب منازل بترفع الخافض والمعنى قدرنا سيره
 فى منازل وقيل تقديره قدرنا له منازل فيكون مفعولا به ثم حذفت اللام واوصل القعل بنفسه وحرف الجر مراد
 وقيل منازل حال اى ذات منازل والعرجون عود العنق ما بين شماريحه الى منبته من النخلة والعنق بالكسر الكباسة
 وهو فى النخل بمنزلة العنقود فى الكرم والشماريخ جمع شمراخ او شمروخ وهو ما عليه البسر من عيدان الكباسة لان
 عود العنق اذا قدم وعنى دق وتقوس واصفر والقديم ما تقدم فى العادة الا ترى انه لا يقال لمدينة بنيت من سنة
 انها مدينة قديمة ويقال لبعض الاشياء انه قديم وان لم يكن له سنة واختلف فى وزن عرجون قيل هو فعلول فونه
 اصلية لا فعلون لان فعلونا ليس فى كلامهم وقال الزجاج هو فعلول من الانعراج وهو الانعطاف وهو حسن من جهة
 المعنى ولكنه ضعيف من جهة انه لا نظيره فى كلام القوم وقرئ كالعرجون بكسر العين وقبح الجيم وفى الصحاح

(وآية لهم الليل لسلخ منه النهار) نزله
 ونكشفه عن مكانه مستعار من سلخ الجلد
 والكلام فى اعرابه ماسبق (فاذا هم مظلمون)
 داخلون فى الظلام (والشمس تجري لمستقر
 لها) لخدمين ينهى اليه دورها شبه بمستقر
 المسافر اذا قطع مسيره اولئكبد السماء فان
 حركتها فيد توجب ابطأ بحيث يظن ان لها
 هناك وقفة قال
 والشمس حيرى لها بالجو تدويم او لاستقرار
 لها على نهج مخصوص اولتهى مقدر لكل
 يوم من المشارق والمغرب فان لها فى دورها
 ثلثمائة وستين مشرقا ومغربا تطلق كل يوم من
 مطلع وتغرب من مغرب ثم لا تعود اليها الى
 العام القابل اولتهى جريها عند خراب
 العالم وقرئ لاستقر لها اى لا يكون قائما
 متحركا كدأ ثما ولا مستقر على ان لا بمعنى ليس
 (ذلك) الجرى على هذا التقدير المتضمن
 الحكم التى تكمل الفطن عن احصائها (تقدير
 العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور
 (العليم) الحيط علمه بكل معلوم (والقمر
 قدرناه) قدرناه سيره (منازل) اوسيره فى
 منازل وهى ثمان وعشرون الشرطان
 البطين النزيا الدبر ان الهقعة الهقعة الذراع
 النثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرفة العواء
 السماك الغر الزباني الاكليل القلب الشولة
 النعائم البلدة سعد الذابح سعد بلع سعد
 السعود سعد الاخبية فرغ الدلو المقدم فرغ
 الدلو المؤخر الرشاء وهو بطن الحوت ينزل
 كل ليلة فى واحد منها لا يخطأ ولا ينقص
 عنه فاذا كان فى آخر منازل وهو الذى يكون
 فيه قيل الاجتماع دق واستقوس وقرأ
 الكوفيون وابن عامر والقمر بنصب الراء
 (حتى عاد كالعرجون) كالشمراخ المعوج
 فعلون من الانعراج وهو الاعوجاج
 وقرئ كالعرجون وهما لغتان كالبريون
 والبريون (القديم) العتيق وقيل مامة
 عليه حول فصاعدا

البريون بالضم السندس وهو مارق من الحرير والاستبرق هو ما غلظ منه **قوله** في سرعة سيره **قوله** فان القمر
اسرع سيرا حيث يقطع فلكه في شهر بخلاف الشمس فانها ابطأ منه فانها لا تقطع فلكها الا في سنة فهي لا تدرك
القمر في سرعة سيره فانه تعالى جعل سيرها ابطأ من سير القمر واسرع من سير زحل لانها كاملة النور فلم تكن
بطيئة السير لدامت زمانا كثيرا في مسافة شئ واحد قحرقه ولو كانت سريعة السير لما حصل لها لبث في بقعة
واحدة بقدر ما يخرج النبات من الارض والاوراق والثمار من الاشجار وقدر ما ينضج الثمار والحبوب ويختل
بذلك تعيش الحيوان وكذا لا ينبغي للشمس ان تدرك القمر في آثاره ومنافعه مع قوة نورها واشراقها فان لكل
واحد منهما آثارا ومنافع تخصه وليس للآخر ان يدركه فيها وكذا ليس لها ان تدركه في مكانه بان تنزل منازلها
وتجري حيث جرى فانه قدر لكل واحد منهما فلك على حباله فان القمر في السماء الدنيا والشمس في السماء الرابعة
وكذا ليس لها ان تدركه في سلطانه اى ان تجامعه كائنا في سلطنته واشعة نوره وذلك بالليل اى ليس لها ان
تجتمع القمر بالليل فتطمس نوره والسلطان الوالى ويطلق على الحجة والبرهان وارااد بسلطان القمر نوره الذى
هو برهان لوجوده **قوله** وايلاء حرف النفى الشمس **قوله** بمعنى الظاهر ان يقال فلا ينبغي للشمس ان تدرك
القمر على انه نتيجة الكلام السابق فانه لما قال والشمس تجري لمستقر لها اى الى حد معين تنتهى اليه ولا تتجاوز
عنه فان الشمس كل يوم تطلع من مشرق وتغرب في مغرب ستة اشهر فتنتهى الى اقصى المشرق والمغرب
في زمان الصيف ثم ترجع الى تلك المشرق والمغرب فتقطع فيها وتغرب ستة اشهر فتنتهى الى غاية انخفاضها
في زمان الشتاء فذلك حدها في الانخفاض لا تعدوه كما ان ذلك حدها في الارتفاع لا تعدوه فلزم منه انها لا تدرك
القمر في سرعة سيره فالظاهر انه نتيجة له الا ان فاء النتيجة تركت تعويلا على فهم السامع وجعل حرف النفى في حيز
الشمس وادخلت عليه للدلالة على ما ذكره والفرق بين لا الشمس ينبغي لها وبين لا ينبغي للشمس ان الاول ابلغ
واكد في افادة انها معطرة فان قولك انت لا تكذب بتقديم المسند اليه فيه تقوية الحكم المنفى وتقريره فهذا اشد
لنفى الكذب من لا تكذب لما فيه من تكرار الاسناد المفقود في لا تكذب فكذا قولك لا الشمس تدرك ولا تدرك
الشمس **قوله** تعالى سابق النهار **قوله** الجمهور على حذف التنوين تخفيفا وقرئ سابق النهار بالتنوين والنصب
على حذف التنوين لالتقاء الساكنين لما كان نفس اليل سابقا على النهار والنهار طارعا عليه والمطروء سابق على
الطارئ لا محالة فسر قوله تعالى ولا اليل سابق النهار بان اليل لا يجرى النهار من ان يتصلبه ويجبى عقبيه بل
يتعاقبان فهو كالنتيجة لقوله وآية لهم اليل نسلج منه وقيل المراد باليل والنهار القمر والشمس فعنى قوله ولا اليل
سابق النهار لا يتسهل للقمر ان يكون ذا سلطان في النهار بل تراه فيه جرم الا نورانية ولا بهاء فيه فضلا عن ان يزبل
سلطان الشمس **قوله** والضمير للشمس والاقار **قوله** لما كان المذكور الشمس والقمر وجبى بضمير الجمع اعتذر
بان هنا شمسوا و اقار باعتبار مطالعتهما ولما ذكر مطالعتهما فكان ذكر شمسوا و اقار فجبى بضمير الجمع لذلك قال الزجاج
ومعنى يسبحون يسبحون فيه بانسباط وكل من انبسط في شئ قد سجع فيه ومن ذلك السباحة في الماء والغلات هو
الجمم المستدير والسطح المستدير او الدائرة لان اهل اللغة اتفقوا على ان فلكة المغزل سميت فلكة لاستدارتها وفلكة
الحنية هي الحشبة المسطحة المستديرة التى توضع على رأس العمود لئلا يمزق العمود الحنية وهي صفحة مستديرة
فان قيل فعلى هذا تكون السماء مستديرة وقد اتفق المفسرون على ان السماء مبسوطة لها اطراف على جبال وهي
كالسقف المستوى وبطل عليه قوله تعالى والسقف المرفوع قال الامام ليس في النصوص ما يدل دلالة قاطعة
على كون السماء مبسوطة غير مستديرة بل الدليل الحسى على كونها مستديرة فوجب المصير اليه والسقف المرفوع
لا يخرج بذلك عن كونه سقفا وكذا كونه على جبال والظاهر ان الضمير في قوله وآية لهم الليل وآية لهم انما جلتا ذريتهم
عائدا على هؤلاء العباد قال الراغب الذرية اصلها الصغار من الاولاد وان كانت تقع على الصغار والكبار في التعارف
وتسعمل في الواحد والجمع واصلها الجمع قال تعالى ذرية بعضها من بعض وذرية ضعافا واستعمالها في النساء
بجاء من قبل تسمية المحل باسم الحال وهو المراد بقوله لانهن مزارع الذرية عن حنظلة انه قال كنا في غزاة
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى امرأة مقتولة فقال ما كانت هذه تقتل الحق خالدا وقل لا تقتلن ذرية
يعنى النساء واذا كان ضمير لهم وذريتهم ليس واحدا كان المناسب ان تكون الالف واللام في قوله في الفلك المشهون
لتعريف الجنس كافي قوله وجعل لكم من الفلك والانعام ماركبون وقوله وترى الفلك فيد مواخر وقوله فاذا

(لا الشمس ينبغي لها) بصح لها وينهل
(ان تدرك القمر) في سرعة سيره فان ذلك
يخل بتكون النبات وتعيش الحيوان اوفى
آثاره ومنافعه او مكانه بالنزول الى محله
او سلطانه فتطمس نوره وايلاء حرف النفى
الشمس للدلالة على انها معطرة لا يتيسر لها
الا ما يريد بها (ولا اليل سابق النهار) بسبقه
فيغوته ولكن يعاقبه وقيل المراد بهما آتاهما
وهما النيران وبالسبق سبق القمر الى سلطان
الشمس فيكون عكسا للاول وتبديل الادراك
بالسبق لانه الملام لسرعة سيره (وكل)
وكاهم والتنوين عوض المضاف اليه
والضمير للشمس والاقار فان اختلاف
الاحوال يوجب تعددا ما في الذات
اولئكواكب فان ذكرهما مشعر بها (في فلك
يسبحون) يسبحون فيه بانسباط (وآية لهم
انما جلتا ذريتهم) اولادهم الذين يعثونهم الى
تجاراتهم او صبيانهم ونساءهم الذين
يستحبونهم فان الذرية تقع عليهن لانهن
مزارعهم

ركبوا في الفلك الى غير ذلك كان تعريف الفلك فيه للاشارة الى الجنس من حيث وجوده في ضمن بعض الافراد وهو المسمى تعريف العهد الذهني والمعنى وآية لهم اناسخروا لهم البحر والريح وجعلنا لهم انحاء السفن يركبونها ويسرون بها في البحر كما يسرون في البر **قوله** وتماسكهم فيها العجب يعني ان تخيير البحر والفلك كما انه نعمة في حق الذرية نعمة في حقهم ايضا لانه لما كان تماسكهم انفسهم في الصبر على القرار فيها اشق والعجب كانت النعمة في حقها اتم وقيل المراد فلك نوح عليه الصلاة والسلام على ان يكون تعريف الفلك للاشارة الى حصة معينة فالعنى انا جعلنا اولادهم فعلى هذا كان الظاهر ان يقال انا جعلناهم وذريتهم لان انفسهم ايضا محمولون في فلك نوح الا انه قيل جعلنا ذريتهم بتخصيص الحمل للذرية لكونه ابلغ في الامتنان بكمال النعمة في حقهم فانه لو قيل جعلناهم لكان امتنانا بمجرّد تخليصهم من الفرق فلا قيل جعلنا ذريتهم افاد الكلام ان نعمة التخليص من الفرق لم تكن مقتصرة عليكم بل هي متعديّة الى اعقابكم الى يوم القيامة حيث جعلنا معكم اولادكم الى يوم القيامة في ذلك الفلك واولاد ذلك لما بقي لكم نسل ولا عقب ويحتمل ان يقال انما خص الذرية بالذكر لان الموجودين لما كانوا كفارا لا فائدة في وجودهم قال جعلنا ذريتهم اي لم يكن الحمل جلالهم بل كان جلا لما في اصلاهم من المؤمنين كن حل صندوقا لا قيمته وفيه جواهر لا يقول جعلت الصندوق انما يقول جعلت ما فيه **قوله** او من السفن والزوارق هذا على تقدير ان يكون المراد بالفلك المشعرون سفينة نوح عليه الصلاة والسلام والاول على تقدير ان يراد به الجنس **قوله** فلامغيث لهم بحرهم **قوله** اشارة الى ان الصريح فعبث بمعنى مفعول اي مصرخ وهو المغيث يقال اصرخه اذا اغاثه ويقال استغاثني فافتته قال الجوهرى المصرخ المغيث والمستصرخ المستغيث يقال استصرخني فاصرخه والصريح صوت المستصرخ والصريح ايضا الصارخ وهو المغيث والمستغيث ايضا وهو من الاضداد انتهى كلامه وفي اكثر نسخ هذا الكتاب او فلا استغاثه وهو مبنى على ان يكون الصريح صوت المستغيث كما في قولهم اتاهم الصريح وفي بعض النسخ او فلا استغاثه وهو مبنى والظاهر انه مبنى على ان يكون الصريح عبارة عن صوت المستغيث وان يكون نفي الاستغاثه كناية من نفي الاغاثه لانه لم ينقل ان صريحا مصدر من اصرخ بمعنى اصراخ واغاثه ومعنى الآية فلامغيث لهم يمنع عنهم الفرق ولاهم ينقذون اذا ادركهم الفرق لان الخلاص من العذاب قد يكون بدفع العذاب من اصله وقد يكون بدفعه بعد وقوعه فاشار تعالى الى انتفاء كلا طريق الخلاص عنهم اشارة الى انتفاء الاول بقوله فلا صريح لهم يدفع عنهم الفرق والى انتفاء الثاني بقوله ولاهم ينقذون بعد الوقوع قبل ان يسلّم انهم يخلصون من الموت بسبب عدم الفرق لكن لا يحبس لهم من الموت اصلا اذا تم المسمى اي المدة التي قدرها الله لهم منه **قوله** تعالى الارجحة **قوله** منصوب على انه مفعول له ومناحا عطفا عليها والاستثناء مفرغ اي ولا ينقذهم من الفرق احدا اذا اردنا افرقهم الا ان نفعل نحن ذلك الانقاذ ارجحة صادرة منا ولمنع بالحياة الى حين قدر لا جالهم وقيل منصوب على المصدر اي الا ان ترجهم رجحة ونمنعهم تمنيعا الى اجل يموتون فيه وقيل انتصابه بنزع الخافض اي الارجحة وقيل على انه مستثنى منقطع اي ولاهم ينقذون من الفرق البتة ولكن رجحتى هي التي تنجيهم **قوله** الوقائع التي خلت **قوله** اي وقعت قبلكم من عقوبات الله تعالى اللام الماضية الذين كذبوا رسلهم اي اتقوا ان يزل بكم مثلها واتقوا ما حل بكم من العذاب المعدي في الآخرة بعد هذا اليوم والوقائع الماضية باعتبار تقدمها صارت كأنها بين ايديهم وباعتبار ادبارها صارت كأنها خلفهم واحوال الآخرة باعتبار ان مصيرهم اليها كانت كأنها بين ايديهم وباعتبار انها تكون بعد هلاكهم كانت خلفهم وقس عليه الباقي **قوله** كقوله اولم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض **قوله** ان نشأ نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء يريدان معنى هذه الآية مثل معنى تلك الآية في ان المراد بهما التخويف مما احاطهم من العذاب من كل جانب انما صاروا فهو امامهم وخلفهم محيط بهم بحيث ليس في وسعهم ان يخلصوا عند الهرب فان الله تعالى قادر على ان يهلككم بالخسف او باسقاط الكسف اي اذا قيل لهم اتقوا عذابا محيطا بكم من جوانبكم وجواب اذا محذوف وهو اعرضوا حذف لدلالة قوله الا كانوا عنها معرضين كأنه قال اذا قيل لهم اتقوا اعرضوا ثم قال ودأبهم الاعراض عن كل آية وموعظة على ان قوله وما نأنيهم الخ كالنذيل للكلام السابق **قوله** تعالى واذا قيل لهم اتقوا الآية **قوله** اشارة الى انهم اخلوا بجميع التكاليف لان جللتها ترجع الى امرين التعظيم لجانب الله والشفقة على خلق الله حيث قيل لهم اتقوا فلم ينقذوا **قوله**

وتخصيصهم لان استقرارهم في السفن اشق وتماسكهم فيها العجب وقرأ نافع وابن عامر ذرياتهم (في الفلك المشعرون) المملوء وقيل المراد فلك نوح عليه السلام وحمل الله ذرياتهم فيها انه حل فيها آباءهم الاقدمين وفي اصلاهم ذرياتهم وتخصيص الذرية لانه ابلغ في الامتنان وادخل في التخصيب مع الانجاز (وخلقناهم من مثله) من مثل الفلك (ما يركبون) من الابل فانها سفائن البر او من السفن والزوارق (وان نشأ نفرقهم فلا صريح لهم) فلامغيث لهم بحرهم عن الفرق او فلا استغاثه كقولهم اتاهم الصريح (ولاهم ينقذون) ينقذون من الموت به (الارجحة منا وما نأنيهم) بالحياء (الى حين) زمان قدر لا جالهم بالفرق (واذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم) الوقائع التي خلت والعذاب المعدي في الآخرة او نوازل السماء ونوازل الارض كقوله اولم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض او عذاب الدنيا وعذاب الآخرة او عكسه او ما تقدم من الذنوب وما تأخر (لعنكم ترجون) لتكنوا راجين لرجة الله وجواب اذا محذوف دل عليه قوله (وما تأنيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين) كأنه قال واذا قيل لهم اتقوا العذاب اعرضوا لانهم اعتادوه وتمرتوا عليه (واذا قيل لهم اتقوا) مما رزقكم الله على محاو يحكم

من لو يشاء الله اطعمهم **﴿﴾** معقول انطم واظعمه جواب لو وجاء مجزئاً عن اللام لجواز ذلك عند علماء العربية والافصح ان يكون باللام نحو لو نشاء لجعلناه خطاماً حل قولهم في جواب المؤمنين من لو يشاء الله اطعمهم على استهزاء منهم من حيث ان الكفرة سمعوا قول المؤمنين لو شاء الله لاغنى فلانا او اعزّه ونحو ذلك مما يشتمل على تعليق الامور بمشئته الصانع المختار ثم سمعوا منهم قولهم انفقوا مما اعطاكم الله من المال فاجابوهم بقولهم انطم الخ بالاستفهام الانكارى والمعنى انطم المقول فيه هذا القول فيما بينكم وهذا القول وهو التعليق وان كان قولاً حقيقياً في نفسه لكنهم معطلة لا يؤمنون بالصانع ولا يقرّون بتعليق الامور بمشئته فلا يتصور ان يكون هذا القول منهم في جواب المؤمنين عن اعتقاد وجد فيكون تهكمهم واستهزاءهم **﴿﴾** قوله وقيل قاله مشركوا قريش **﴿﴾** قال مقاتل بن سليمان ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا للمشركين اعطونا ما زعمتم من اموالكم انه الله ونصيبه يعنون ما حكاها الله عنهم بقوله وجعلوا الله ممادراً من الحرث والانعام نصيباً فسألوهم نصيب الله من اموالهم فقالوا انطم من لم يطعمه الله وهذا مما يتعجب به الخلاء بقولهم لا نعطي من حرمه الله وذلك باطل فانه تعالى اغنى بعض الخلق واقتر بعضهم ابتلاء لينظر كيف عطف الغنى وصبر الفقير ففتح الدنيا من الفقير لا بخلا وامر الغنى بالاتفاق لاحاجة الى ماله ولكن ليلو الغنى بالفقير بما فرض له في الدنيا من مال الغنى ولا اعتراض لاحد في مشيئة الله تعالى وحكمه في خلقه **﴿﴾** قوله حيث امرتمونا ما يخالف مشيئة الله **﴿﴾** مبنى على ان يكون قوله ان انتم الا في ضلال مبين اى ما انتم الا في خطأ بين من كلام الكفار للمؤمنين يعنون به ان الله تعالى لما لم يشأ اطعامهم لا يقدر احد على اطعامهم لامتناع وقوع ما لم يشأ الله فلا قدرة لنا على الاطعام فكيف تأمرونا بالاطعام ولم يكن في الضلال الا هم لانهم قسوا ما لم يكفوا به وضيعوا الامر والامثال به فانه تعالى اذا رزق عبداً شيئاً وملكه اياه لا يقطع عنه ملكه واذا اوجب فيه حقاً وامره بادائه لا يكون للعبد ان يمنع عنه ويقول انت اعطيتني هذا من عندك فاعط فلانا من عندك ايضا ولاننا مرني بالاعطاء في ما هو مالى وان لم تعطه من عندك مع قدرتك عليه فانا ايضا لا اعطيه موافقة لمشيئتكم فان من كان له في يد غيره مال وله في خزائنه ايضا مال فهو مخير ان اراد اعطى بما في خزائنه وان اراد امر من عنده المال بالاعطاء وليس لمن في يده المال ان يقول لما لك ما في خزائنتك اكثر مما في يدي فاعطه منه **﴿﴾** قوله ويجوز ان يكون جواباً من الله لهم الخ **﴿﴾** على معنى انكم في ضلال مبين في التكلم بهذا الكلام على وجه الاستهزاء بالمؤمنين وفي التمسك به في ترك الاتفاق على المحتاجين **﴿﴾** قوله يعنون وعد البعث **﴿﴾** اى الوعد المدلول عليه بقوله تعالى اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم اى منى السلعة التي تعدوننا بمجيئها وتأمرنا بالانقضاء من عذابها والاتفاق ليضاعف لنا اجرهم فيها يقولون ذلك انكاراً لحقيتها واستبعاداً لوقوعها وان في قوله ان كنتم صادقين للشرط فتستدعى جرأه ومتى للاستفهام فلا تصلح جزاء والجواب قبل هو وان كان في صورة الاستفهام لكنه في المعنى انكار فكأنهم قالوا ان كنتم صادقين في الاخبار بوقوع البعث قولوا متى يقع **﴿﴾** قوله ينتظرون **﴿﴾** فان قيل هم ما كانوا منتظرين بل كانوا يحزمون بعد ما قلنا انهم جعلوا منتظرين نظراً الى قولهم متى يقع لان من قال متى يقع الشيء الغلاني يفهم من كلامه انه ينتظر وقوعه واعتبر في ذكر الصيغة وجوه تدل على عظمها احدها التكثير وتاثيرها قوله واحدة اى لا يحتاج معها الى تاييده وثالثها تأخذهم اى نعمهم بالاخذ وتصل الى من في الارض مشارقها ومغاربها وفي قوله تعالى يختصمون سبع قراءات الاولى ما روى عن حذيفة انه قرأ يختصمون بسكون الخاء وتخفيف الصاد من خصمه اذا جادله والقول بخذوف اى يختصم بعضهم بعضاً والثانية ما روى عن ابي انه قرأ يختصمون على الاصل والثالثة يختصمون بفتح الباء وكسر الخاء وتشديد الصاد اسكنت تاء يختصمون فادغمت في الصاد فالتقى ساكنان فكسر اولهما والرابعة بكسر الباء اتباعاً للخاء والخامسة يختصمون بفتح الباء والخاء وتشديد الصاد المكسورة نقلوا الفتحه الخالصة التي في تاء يختصمون بكما لها الى الخاء فادغمت في الصاد فصار يختصمون باخلاص قهقهة الخاء واكبالها والسادسة يختصمون باخفاء قهقهة الخاء واخلاسها وسرعة التلغظ بها وعدم اكمال صوتها نقلوا شيئاً من صوت قهقهة تاء يختصمون الى الخاء تنبيهاً على ان الخاء اصلها السكون والسابعة يختصمون بفتح الباء وسكون الخاء وتشديد الصاد المكسورة والنهية يستشكلون هذه القراءة لاجتماع الساكنين على غير حد هما اذ لم يكن اول الساكنين حرف مدولين وان كان ثانيهما مدغماً **﴿﴾** قوله في شئ من امورهم **﴿﴾** اشارة الى ان التكثير في توصية للتعميم وان المعنى لا يقدر ان توصية ما ولو كانت بكلمة يسيرة

(قال الذين كفروا) بالصانع يعنى معطلة كانوا بمكة (الذين آمنوا) تهكمهم بهم من اقرارهم به وتعليقهم الامور بمشيئته (انطم) من لو يشاء الله اطعمهم (على زعمكم وقيل قاله مشركوا قريش حين استطمعهم فقرآ المؤمنون ايها ما بان الله لما كان قادراً ان يطعمهم ولم يطعمهم فقص احق بذلك وهذا من فرط جهالتهم فان الله بطم باسباب منهاحت الاغنياء على اطعام الفقراء وتوفيقهم له (ان انتم الا في ضلال مبين) حيث امرتمونا ما يخالف مشيئة الله ويجوز ان يكون جواباً من الله لهم او حكاية لجواب المؤمنين لهم (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) يعنون وعد البعث (ما ينتظرون) ما ينتظرون (الاصحبة واحدة) هى الصيغة الاولى (تأخذهم وهم يختصمون) يتخاصمون في متاجرهم ومعاملاتهم لا يخطر ببالهم امرها كقوله فاخذتهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون واصفه يختصمون فسكنت التاء وادغمت ثم كسرت الخاء للاتقاء الساكنين وروى ابو بكر بكسر الباء للاتباع وقرأ ابن كثير وورش وهشام بفتح الخاء على القاء حركة التاء اليه وابوعمر و قالون به مع اختلاس وعن نافع الفتح فيه والاسكان وكأنه جواز الجمع بين الساكنين اذا كان الثاني مدغماً وقرأ حذيفة يختصمون من خصمه اذا جادله (فلا يستطيعون توصية) في شئ من امورهم (ولا الى اهلهم يرجعون) فيروا حالهم بل يتوتون حيث تبغتهم الصيغة

واذا لم يقدر واعلمها يكونون اعجز عما يحتاج الى زمان طويل من اداء الواجبات ورد المظالم ونحوهما لان القول ابسر
من الفعل فاذا اعجزوا عن ابسر ما يكون من القول تبين ان الساعة لا تهملهم في شيء مما واختر التوصية من جنس الكلمات
لكونها اهم الكلمات بالنسبة الى المحتضر والعاجز عنها يكون اعجز عن غيرها ثم بين ما بعد الصيغة الاولى
فقال ونفخ في الصور اى نفخ فيه اخرى كقوله تعالى ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون الجمهور على اسكان
واو الصور وفيه وجهان احدهما انه القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل عليه الصلاة والسلام والثاني ان الصور جمع
صورة كصوف جمع صوفة وبؤيد هذا الوجه قرأه بعض القراء ونفخ في الصور بفتح الواو وهذه النفخة نفخة البعث
وبين النفختين اربعون سنة **قوله** وقرئ بالقاء بناء على ان الاجداف لغة في الاجداث كالثوم والقوم
فان قيل اين يكون في ذلك الوقت اجداث وقد زلت الصيغة الجبال فالجواب ان الله تعالى يجمع اجزاء كل ميت
في الموضع الذى اقر فيه فيخرج من ذلك الموضع وهو جدته يقال نسل الثعلب ينسل وينسل بكسر السين وضمها
اى اسرع في عدوه واذا المفاجأة بعد قوله ونفخ في الصور اشارة الى كمال قدرته تعالى والى ان مراده لا يتخلف
عن ارادته حيث حكم بان النسلان وهو سرعة المشي وسرعة العدو يتحقق في وقت النفخ ولا يتخلف عنه مع
ان النسلان لا يكون الا بعدة مراتب وهى جمع الاجزاء المتفرقة والعظام المتفترة وكيها وحياتها وقيام الحى نسلانه
فان قيل قال في آية فاذا هم قيام ينظرون وقال ههنا فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون والقيام غير النسلان
وقد قرئ كل واحد منهما في موضعه باذا المفاجأة فليزم ان يكونا بمعنى والجواب من وجهين الاول ان القيام
لا ينافى المشي السريع لان الماشى قائم ولا ينافى النظر ايضا والثاني ان القيام والنظر لكونهما في زمان يسير
وعقبهما النسلان بلا مهلة كان كأن الكل واقع في زمان واحد كقول القائل مكر مكر مقبل مكر معا
قوله تعالى قالوا يا ويلنا **قوله** ويل منادى اضيف الى ضمير المتكلمين ويول كلمة عذاب كما كان ويح كلمة رحمة والمعنى
يقول الكفار تعالى يا ويلنا فهذا زمانك وأوانك وقيل هو منصوب على المصدر اى هلكتنا ويلا والمنادى محذوف
كانهم قالوا البعضهم يا هؤلاء ويل لنا فلما اضيف حذف اللام الثانية كراهة اجتماع التثنية وقال الكوفيون اللام الاولى
هى المحذوفة واصله عندهم وى لنا على ان وى كلمة برأسها ولنا جار ومجرور ثم خلطت اللام الجارة بوى حتى
صارت لام الكلمة قبل ويله وويلك وويلي قبل فيكون المعنى يا هؤلاء الجحيم منا او الجحيم لنا لان وى كلمة تعجب
وهو تأويل ضعيف اقول وى هذه ليست وى التى لتعجب بل مقصورة من ويل التى هى كلمة عذاب
قوله وقرئ يا ويلنا **قوله** فان ويل قد تدخل عليها التانيث فيقال ويلة كقول الشاعر عليه ويلة وعليك اخرى
قوله وفيه ترشيح **قوله** حيث استعير الرقود للموت ثم قرنت الاستعارة بما يلائم الاستعارة منه وهو الطلب والانتباه
فهو ترشيح حيث استعير الرقود ورمز الى ان مبنى الكلام تشبيه الموت بالرقود وتحقيق الكلام من بعثنا من قبورنا
ونحن اموات فيها وظاهر النظم يشعر بان الكلام على حقيقته لا استعارة فيه ولا ترشيح وانهم لحيرتهم وتفرق
عقولهم يظنون انهم نيام فاستيقظوا فسألوا عن الموقظ وروى انه يخفف عنهم فيما بين النفختين فيسترىحون
استراحة النائم ثم يعثون فيعانون القيامة فحينئذ يدعون بالويل تحسرا على استراحتهم بين النفختين ويسألون
من انبئنا من مرقدنا هذا وقيل اذارأوا احوال يوم القيامة هان عليهم ما كانوا فيه من عذاب القبر حتى كان ذلك
كالنوم في جانب ما صاروا اليه ولم يقل فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون يقولون يا ويلنا مع انه اقوم لينسلون
لانه لو قيل كذلك لكان يقولون في موضع الحال لينسلون اى ينسلون قائلين وليس المعنى هكذا لان قولهم يا ويلنا
قبل ان ينسلوا عقب النفخ وانما ذكر النسلان باذا المفاجأة للاشارة الى انه تعالى يجمع اجزاءهم ويؤلفها ويحييها
ويحركها بحيث يقع نسلانهم في وقت النفخ مع ان ذلك لا بدله من الجمع والتأليف **قوله** ومن بعثنا **قوله** اى وقرئ
بكسر الميم في من على انها حرف جر لا استفهامية وبعثنا مصدر مجرور بها من الاولى تتعلق بالويل والثانية تتعلق
بالبعث والرقد يجوز ان يكون مصدرا اى من رقادنا وان يكون اسم مكان اى من موضع رقادنا ومضجنا وهو
مفرد اقيم مقام الجمع والاول احسن لان المصدر يفرد مطلقا **قوله** وما مصدرية او موصولة **قوله** اى هذا الذى
ترونه وعد الرحمن وصدق المرسلون اى موعود المصدق فيه المرسلون وعلى التفسيرين هذا مبتدأ وما وعد الرحمن
خبره ويجوز ان يكون هذا صفة للمرقد وبعضه قرأه من وقف على هذا ثم ابتداء فقال ما وعد الرحمن على انه
خبر مبتدأ محذوف اى هو او هذا ما وعد الرحمن او مبتدأ خبره محذوف **قوله** معدول عن سنه **قوله** فان السؤال

(ونفخ في الصور) اى مرة ثانية وقد سبق
في سورة المؤمنين (فاذا هم قيام ينظرون)
من القبور جمع جدت وقرئ بالقاء الى ربهم
ينسلون) يسرعون وقرئ بالضم (قالوا
يا ويلنا) وقرئ يا ويلنا (من بعثنا من مرقدنا)
وقرئ من اهبنا من هب من نومه اذا انبث
ومن هبنا بمعنى اهبنا وفيه ترشيح ورمز
واشعار بانهم لا يختلط عقولهم يظنون
انهم كانوا نياما ومن بعثنا ومن هبنا على
من الجارة والمصدر (هذا ما وعد الرحمن
وصدق المرسلون) مبتدأ وخبر وما مصدرية
او موصولة محذوفة الراجع او هذا صفة
لمرقدنا وما وعد خبر محذوف او مبتدأ خبره
محذوف اى ما وعد الرحمن وصدق المرسلون
حق وهو من كلامهم وقيل جواب للملائكة
او للمؤمنين عن سؤالهم معدول عن سنه
تذكيرا لكفرهم وتقربا لهم عليه وتنبها
بان الذى بهم هو السؤال عن البعث
دون الباعث كأنهم قالوا ابعثكم الرحمن الذى
وعدهم البعث فارسل اليكم الرسل فصدقوكم
وايس الامر كما تظنون فانه ليس بعث النائم
فبهمكم السؤال عن الباعث وانما هو البعث
الاكبر ذوالاوهوال

(ان كانت) ما كانت الفعلة (الا صحيحة واحدة) هي النخعة الاخيرة وقرئت بالرفع على كان التامة (فاذا هم جميع لدينا محضرون) بمجرد تلك الصحة وفي كل ذلك ثبوت امر البعث والحشر واستغناؤهما عن الاسباب التي ينوطان بها فيما شاهدونه (قال يوم لا نظلم نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون) حكاية لما يقال لهم حينئذ تصويرا للموجود وتمكينه في النفوس وكذا قوله (ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون) متلذذون في التمتع من الفكاكة وفي تنكير شغل وابهامه تعظيم لما هم فيه من البهجة والتلذذ وتبنيه على انه اعلى ما يحيط به الافهام ويعرب عن كنهه الكلام وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو في شغل بالسكون ويعقوب في رواية فكهون المبالغة وهما خبران لان ويجوز ان يكون في شغل صلة لفاكهون وقرئ فكهون بالضم وهو لغة كنطس ونطس وفكهين وفاكهين على الحال من المستكن في الظرف وشغل بفعتين وقحة وسكون والكل لغات (هم وازواجهم في ظلال) جمع ظل كشعاب او ظلة كقباب وبؤيده قراءة حزة والكسائي في ظلال (على الارآئك) على السرر المزينة (متكثون) وهم مبتدأ خبره في ظلال وعلى الارآئك جملة مستأنفة او خبر ثان او متكثون والجاران صلتان له اوتأكيده للضمير في شغل او في فاكهون وعلى الارآئك متكثون خبر آخر لان وازواجهم عطف على هم للمشاركة في الاحكام الثلاثة وفي ظلال حال من المعطوف والمعطوف عليه (لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون) ما يدعون به لانفسهم يفتعلون من الدعاء كاشتوى واجتمعت اذا شوى وجل لنفسه

لما كان من الباعث كان الظاهر ان يقال في جوابه بعثكم الرحمن لكنه عدل عنه واجيب بانه البعث الموعود به والذي صدق المرسلون في الاخبار تقريبا على كفرهم به وتبنيها على ان الذي بهمهم هو السؤال عن البعث بان يقولوا يا ويلنا ما هذا البعث الذي وعد الله به على السنة رساله **قوله** تعالى محضرون دليل على ان كونهم ينسلون اجباري لا اختياري اي فاذا هم مجتمعون لدينا من غير ان يتخلف منهم أحد ويحضرون موافق الحساب كما ان ينسلون معناه يسرعون الى موقف حساب ربهم ثم بين ما يكون في ذلك اليوم بقوله قال يوم لا نظلم نفس شيئا اي لا ينقص من ثواب طاعتها ولا يحمل عليها معصية غيرها وقوله قال يوم منصوب بلا نظلم وشيئا مفعول له او مصدر اي شيئا من الظلم فبقوله لا نظلم نفس لآمان المؤمن وقوله ولا تجزون الا ما كنتم تعملون ليأس الكافر قيل ما الفائدة في اثار طريق الخطاب عند الاشارة الى يأس المجرم والعدول عن الخطاب عند الاشارة الى امان المؤمن فالجواب ان قوله لا نظلم نفس شيئا يفيد العموم وهو المقصود في هذا المقام فانه تعالى لا يظلم احدا مؤمنا كان او كافرا واما قوله لا تجزون فيختص بالكافر لان الله تعالى يحجز المؤمن بمالم يفعله من جهة الوراثية وجهة الاختصاص الالهى يختص برحمته من يشاء كما انه يحجزه من جهة الاعمال فلذلك ترك الخطاب في الاول وجاء الثاني بالخطاب وقوله من الفكاكة بفتح الفاء وهي طيب العيش والنشاط قال الجوهرى الفكاكة بالضم المزاح والفكاكة بالفتح مصدر فكه الرجل بالكسر فهو فكه اذا كان طيب النفس فرحا ذات نشاط من التمتع فلما فسر الفكاكة بالتلذذ المتعمد وجب ان يكون قوله من الفكاكة بفتح الفاء وانما يكون من الفكاكة بالضم ان لو فسر فاكهون بما زحون وقيل فاكهون بمعنى اصحاب فاكهة كما يقال لابن ونامر وناسل وقرئ فكهون بالقصر وضم الكاف وهو لغة في فكهون يقال رجل فكه وفكه كما يقال رجل حذر وحذرو ونطس ونطس قال في الصحاح النطس المبالغة في التطهر وكل من ادق النظر في الامور واستقصى علمها فهو منطس يقال منه رجل نطس ونطس اي ذكى دقيق النظر في الامور **قوله** وهما خبران لان **قوله** يعني قوله في شغل ظرف مستقر خبران وفاكهون خبر ثان ويجوز ان يكون فاكهون هو الخبر وفي شغل متعلق به ظرف فاكهون ويعلم انه ليس بشغل فيه تعب ويجوز ان يكون في شغل حالا من ضمير فاكهون وقرئ فاكهين وفكهين بالنصب على الحال وفي شغل ظرف مستقر خبران وقرأ الكوفيون وابن عامر شغل بضمين والباقيون بضم فسكون **قوله** جمع ظل كشعاب **قوله** جمع شعب بكسر الشين وهو الطريق في الجبل او جمع ظلة كقباب وقلل جمع قبة وقلة وقرأ حزة والكسائي في ظلال بضم الظاء والقصر وهو جمع ظلة نحو غرفة وغرف وحلة وحلل والظلة هو السرا الذي يسترك من الشمس وقرئ في ظلال بكسر الظاء والالف **قوله** تعالى هم وازواجهم في ظلال على الارآئك **قوله** هم مبتدأ وازواجهم عطف عليه وخبره اما في ظلال اي هم ونسأؤهم القواني كن لهم في الدنيا وقبل هم الحور العين وقيل يجوز ان يكون الكل مرادا ثابتون ومستقرّون في ظلال لا يرون فيها شمس ولا زمهريرا وقبل هم يخلون بهن لا يقع عليهن ابصار غيرهن وعلى الارآئك جملة مستأنفة على ان يكون متكثون خبر مبتدأ محذوف وعلى الارآئك متعلق به او خبر ثان وبعضه قراءة من قرأ متكثين بالنصب على الحال من المتوى في الخبر الذي هو في ظلال لان الحال ضرب من الخبر او متكثون وفي ظلال متعلق به وكذا على الارآئك ويجوز ان يكون في ظلال حال من المستكن في متكثون ويجوز ان يكون هم تأكيذا للمستكن في شغل اذا جعل ظرفا مستقرا خبرا لان وازواجهم عطف عليه اي على المستكن في شغل كذا قيل وفيه نظر من حيث الفصل بين المؤكد والمؤكد بخبران ونظيره ان يقال ان زيدا في الدار قائم هو وعمرو على ان يجعل هو تأكيذا للضمير في قولك في الدار وفي الدار خبران وقائم خبر ثان ويجوز ان يكون تأكيذا للمستكن في فاكهون وازواجهم على هذين الوجهين عطف على الضمير المؤكد المستكن اما في الظرف او في اسم الفاعل لا فائدة ان وازواجهم يشاركنهم في ذلك الشغل والتفكه والاتكاء على الارآئك تحت الظلال وفي ظلال حال من مجموع هم وازواجهم وعلى الارآئك متكثون خبر ثان او ثالث والارآئك هي السرر في الحال واحداثها اريكة وهي لان تكون اريكة حتى يكون عليها جملة وهي بيت يزبن بالسياب والاسرة وانكأؤهم عليها اشارة الى الفراغ وقوله هم وازواجهم اشارة الى عدم الوحشة فيها وقوله لهم فيها فاكهة اشارة الى ان لا جوع فيها لان التفكه ليس لدفع الم الجوع وتنكير فاكهة للتعظيم اي فاكهة لا توصف جالا وبهجة وكالاولدة كإروى ان الرمانة منها تشبع السكن وهو اهل الدار وكل ما هو من نعم الجنة فانما يشارك نعيم الدنيا في الاسم دون الصفة **قوله** كاشتوى **قوله** تمثيل لكون بناء افعل الشيء بمعنى فعله

او ما يتداعونه كقولك اذ تموه بمعنى تراموه
او يتنون من قولهم ادع على ماشئت بمعنى تمتد
على او ما يدعونونه في الدنيا من الجنة ودرجاتها
وما موصولة او موصوفة مرتفعة بالابتداء
واهم خبرها وقوله (سلام) بدل منها او صفة
اخرى ويجوز ان يكون خبرها او خبر محذوف
او مبتدأ محذوف الجراي ولهم سلام وقرئ
بالنصب على المصدر او الحال اى لهم مرادهم
خالصا (قولا من رب رحيم) اى بقوله الله
او يقال لهم قولا كاشفا من جهته والمعنى ان الله
يسلم عليهم بواسطة الملائكة او بغير واسطة
تعلما لهم وذلك منطوقهم ومتمناهم ويحتمل
نصبه على الاختصاص (وامتازوا اليوم
ابها المجرمون) وانفردوا عن المؤمنين وذلك
حين يسار بهم الى الجنة لقوله ويوم تقوم
الساعة يومئذ يفرقون وقبل اعترلوا من كل
خير او تفرقوا في النار فان لكل كافرا بيتا يفر
يد لا يرى ولا يرى (الم اعهد اليكم يا بنى آدم ان
لا تعبدوا الشيطان) من جملة ما يقال لهم
تقرعوا الزمان بالحجبة وعهده اليهم ما نصب لهم
من الطمع العقلية والسمية الآمرة بعبادته
الزاجرة عن عبادة غيره وجعلها عبادة
الشيطان لانه الامر بها والمزين لها وقرئ
اعهد بكسر حرف المضارعة واحمد واحد
على لغة تميم (انه لكم عدو مبين) تعليل للمنع
عن عبادته بالطاعة فيما يحتملهم عليه (وان
اعبدوني) عطف على ان لا تعبدوا (هذا
صرط المستقيم) اشارة الى ما عهد اليهم اولى
عبادته فالجملة امتشاق لبيان مقتضى العهد
لشقيده او بشفقه الآخر

او ما يتداعونه كقولك اذ تموه بمعنى تراموه
او يتنون من قولهم ادع على ماشئت بمعنى تمتد
على او ما يدعونونه في الدنيا من الجنة ودرجاتها
وما موصولة او موصوفة مرتفعة بالابتداء
واهم خبرها وقوله (سلام) بدل منها او صفة
اخرى ويجوز ان يكون خبرها او خبر محذوف
او مبتدأ محذوف الجراي ولهم سلام وقرئ
بالنصب على المصدر او الحال اى لهم مرادهم
خالصا (قولا من رب رحيم) اى بقوله الله
او يقال لهم قولا كاشفا من جهته والمعنى ان الله
يسلم عليهم بواسطة الملائكة او بغير واسطة
تعلما لهم وذلك منطوقهم ومتمناهم ويحتمل
نصبه على الاختصاص (وامتازوا اليوم
ابها المجرمون) وانفردوا عن المؤمنين وذلك
حين يسار بهم الى الجنة لقوله ويوم تقوم
الساعة يومئذ يفرقون وقبل اعترلوا من كل
خير او تفرقوا في النار فان لكل كافرا بيتا يفر
يد لا يرى ولا يرى (الم اعهد اليكم يا بنى آدم ان
لا تعبدوا الشيطان) من جملة ما يقال لهم
تقرعوا الزمان بالحجبة وعهده اليهم ما نصب لهم
من الطمع العقلية والسامية الآمرة بعبادته
الزاجرة عن عبادة غيره وجعلها عبادة
الشيطان لانه الامر بها والمزين لها وقرئ
اعهد بكسر حرف المضارعة واحمد واحد
على لغة تميم (انه لكم عدو مبين) تعليل للمنع
عن عبادته بالطاعة فيما يحتملهم عليه (وان
اعبدوني) عطف على ان لا تعبدوا (هذا
صرط المستقيم) اشارة الى ما عهد اليهم اولى
عبادته فالجملة امتشاق لبيان مقتضى العهد
لشقيده او بشفقه الاخر

ما يقتضى شق العهد مبنى على كون هذا اشارة الى مجموع ما عهد اليهم وكونها لبيان ما يقتضى شق الآخر مبنى على كونه اشارة الى الشق الآخر منه **قوله** والتكبر للبالغة والتعظيم **قوله** يعني ان المقام بحسب الظاهر يقتضى تعريف المسند ليفيد الحصر بان يقال هذا الصراط المستقيم او هذا هو الصراط المستقيم حتى يدل على ثبوت الاستقامة للصراط الموصى به اليهم وانفاؤها عن غيره لان الصراط المستقيم ليس الا ذلك الصراط اذ ليس وراء ترك متابعة سبيل الشيطان والاقبال على متابعة سبيل الرحمن شئ من الاستقامة وتكبر صراط مستقيم بحسب الظاهر يدل على انه فرد من جملة الصراط المستقيمة وليس كذلك فامعنى التكبر اجاب عنه بان وجهه الدلالة على ان هذا الصراط لا يرتفع شأنه وعلو طبقته في كونه صراطا مستقيما بل بلغا لا يمكن تعيينه والاشارة اليه بخصوصية ثباته في استقامته واستجماعه جميع ما يحسن ان يكون الصراط عليه وانه لا سبيل الى الدلالة عليه سوى ان يعبر عنه باسم جنسه كأنه قيل وصيت اليكم بهذا الصراط لانه في غاية الاستقامة ونهاية الرفعة وعلو الطبقة وجوز ان يكون التكبر فيه للأفراد والبعضية بناء على ان قوله وان اعبدوني بمعنى وحدوني وخصوصي بالعبادة والتوحيد بعض ما يجب التصديق به وصاحب الكشف جعل حل التكبر على البعضية على التوابع على العدول عند اى بنى ارادة البعضية على التوابع على معنى ان هذا الصراط مع انحصار الاستقامة فيه وكونه اقوم الصراط اقل حاله ان لا عوجاج فيه ولا بطل سالكه فبالكم تعدلون عنه كالعديل عن الطريق الموعج قبل كيفية اضلاله انه يأمر بترك عبادة الله وعبادة غيره وان لم يقدر عليه يسؤل لهم امرا يفضى الى ترك عبادة الله والغفلة عنه بسبب الاشتغال به بحب الرياسة والجاه ونحوهما ثم قال افلم تكونوا تعقلون هلاك من قبلكم بطاعة ابليس عليه اللعنة قرأ نافع وعاصم جبلا بكسر الجيم والياء وتشديد اللام وقرئ جبلا بكسر الجيم وفتح الياء جمع جبلة وهى الخلقة كفطرة وفطر وقرئ جبلا بالياء المشاة من اسفل يقال جيل من الناس اى صنف منهم كالعرب والروم **قوله** والجبل الخلق **قوله** اى المخلوق وقوله هذه جهنم يقال لهم لما دنوا من النار هذه جهنم التى كنتم توعدون بها فى الدنيا الآية وفى هذا الكلام ما يوجب شدة ندامتهم وحسرتهم من ثلاثة اوجدها احدها قوله اصلوها امر تنكيل واهانة كقوله ذى انك انت العزيز الكريم الثانى قوله اليوم بمعنى ايام لذاتك قد مضت وهذا اليوم وقت عذابك وصليك يقال صلى فلان النار يصلى صليا اذا احترق من باب علم الثالث قوله بما كنتم تكفرون على وجه التذكير والتعريض فان حياء الكفرة من المنم اشذ الا لام **قوله** تعالى اليوم نختم على افواههم **قوله** كما فهم لما قيل لهم الم اعهد اليكم يا بنى آدم ان لا تعبدوا الشيطان مجدوا وقالوا ما عبدناه وما اطعناه فى شئ من المنكرات فيختم الله على افواههم او يفعل بافواههم ما لا يمكنهم ان يتكلموا بالسنة فشهد عليهم جوارحهم **قوله** تعالى ولو نشاء لطمسنا على اعينهم **قوله** اى اعيننا فلو بهم ولو نشاء لاذهبناعينهم الظاهرة بحيث لا يبدو لها جفن ولا شق فكانوا بحيث لو تبادروا الطريق ليسلكوه لبعض مقاصدهم لم يقدروا عليه فكيف يبصرون وقد اعيننا اعينهم ومعناه نغدر ان نفعل بهم فى الدنيا ذلك كما انطقنا جوارحهم فى القمى وهم قد استغنوا ذلك بكفرهم لكننا لم نعالجهم بالعقوبة ليتوبوا وبشكروا نعمتى عليهم وهذا قول الحسن والسدى وقال ابن عباس رضى الله عنهما ومقاتل وعطاء وقتاده معناه ولو نشاء لفقنا اعين ضلالتهم فاعيناهم عن غيهم وحوطنا ابصارهم عن الضلال الى الهدى فاستبقوا الصراط فاهتدوا الى صراط الحق وابصروهم فاني يبصرون اى كيف يبصرون لكن لما لم نشأ ذلك لم تفعل بهم ذلك وذكر فى وجه نصب الصراط وجوها اربعة الاول والثانى ظاهران وحاصل الثالث انه منصوب على انه مفعول به لكن بلا واسطة تضمن بل يجعل الصراط مسبوqa لامسبوqa اليه من قولهم استبق الصراط اى جاوزه وتركه كما يترك السابق المسبوق والمعنى ولو نشاء لاعيناهم فلو طلبوا ان يجاوزوا الصراط الذى اعتادوا سلوكه وان يسلكوا غيره ليجزوا ولم يعرفوا طريقا يعنى انهم لا يقدرون الا على سلوك الطريق المعتاد دون ما وراءه من المسالك كالعميان يهتدون فيما القوا به دون غيره والرابع ان ينصب على الظرف اى فى الصراط والمعنى ولو نشاء لاعيناهم فلو ارادوا ان يمضوا مستبقين فى الصراط الذى اعتادوا سلوكه لم يستطعوا والمسخ تحويل الصورة الى ما هو اقع منها **قوله** او بتضمين الاستباق معنى الابتدار **قوله** وابتدر يتعدى بنفسه يقال ابتدروا السلاح اى تسارعوا اخذ من المبادرة وهى المسارعة وقوله وجعل المسبوق اليه مسبوqa على الاتساع اى ويجوز ان يكون انصاب الصراط على انه مفعول به لقوله استبقوا بان يجعل الصراط مسبوqa

فان التنكير للبالغة والتعظيم او لتعظيم فان التوحيد سلوك بعض الطريق المستقيم (ولقد اضل منكم جبلا كثيرا افلم تكونوا تعقلون) رجوع الى بيان معاداة الشيطان مع ظهور عدائته ووضوح اضلاله لمن له ادنى عقل ورأى والجبل الخلق وقرأ يعقوب بضمين وابن كثير وحزرة والكسافى بهم مع تخفيف اللام وابن عامر وابوعمر وضمه وسكون مع التخفيف والكل لغات وقرئ جبلا بتخفيف جمع جبلة كخلفة وخلق وجبلا واحد الاجيال (هذه جهنم التى كنتم توعدون اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون) ذوقوا حرها اليوم بكفركم فى الدنيا (اليوم نختم على افواههم) تمنعهم من الكلام (ونكلمنا ايديهم) تشهد ارجلهم بما كانوا يكسبون (بظهور آثار المعصية عليها ودلائلها على افعالها او بانطاق الله تعالى اياها وفى الحديث انهم يجحدون ويخاضعون فيختم على افواههم وتكلم ايديهم وارجلهم (ولو نشاء لطمسنا على اعينهم) لطمسنا اعينهم حتى نصيرهم مسبوqa (فاستبقوا الصراط) فاستبقوا الى الطريق الذى اعتادوا سلوكه وانصابه بزرع الخافض او بتضمين الاستباق معنى الابتدار وجعل المسبوق اليه مسبوqa على الاتساع او بالظرف (فاني يبصرون) الطريق وجهة السلوك فضلا عن غيره

بطريق التجوز اذ الصراط مسبوق اليه لامسبوق الا انه جعل مسبوقا بان شبه المسبوق اليه في كونه متروكا بترك
السابق المسبوق فعني استبقوا الصراط خلفوا الصراط المهود بينهم وملكوا غيره **قوله** بحيث يحمدون
فيه **قوله** يقال جدي يحمده جدا وجودا وهو مقابل ذاب ويجوز ان يكون يحمدون بالخاء لقوله فاذا هم خامدون
واختلف في المسخ فمن ابن عباس رضي الله عنهما لمسخناهم قرنة وخنازير و اشار اليه المصنف بقوله بتغيير
صورهم وقيل لمسخناهم حجارة وقيل لا قعدناهم على ارجلهم وازمنناهم و اشار اليهما المصنف بقوله وابطال قواهم
والمكانات جمع مكانة بمعنى المكان كالتقامات جمع مقامة بفتح الميم وهو موضع القيام **قوله** وقيل
ولا يرجعون عن تكذيبهم **قوله** والظاهر ان المعنى لمسخناهم مسخا يطل قواهم فلا يستطيعون معه الاصرار على
التكذيب ولا الرجوع عنه كما ان المعنى على الاول لمسخناهم مسخا يلزمهم مكانهم لا يقدرون معه ان يذهبوا امامهم
ولان يرجعوا خلفهم **قوله** المكسورة لقلب الواو ياء **قوله** وادغمت وكسرت الضاد قبل الياء الساكنة لتسليم الياء
ثم كسرت الميم اتباعا للضاد والصي على وزن فاعيل صوت القرخ ونحوه يقال صأى القرخ بصأى صليا اذا صاح
والقرأة المشهورة ضم الميم في مضيا وقهها وكسرهما شاذ **قوله** لشمول الرحمة لهم **قوله** فان رحمة الله تعالى
تم المؤمن والكافر في الدنيا **قوله** وقرأناهم وحزة تنكسه **قوله** والياقوت تنكسه بفتح النون الاولى واسكان
الثانية وضم الكاف محقة من نكسه ينكسه نكسا اي قلبه على رأسه فانكس والولد المنكوس الذي يخرج رجله
قبل رأسه وبناء التنكيس للتكثير لكثرة الاحوال التي تغلب على الانسان الموجهة الى الهرم على حسب كثرة
الاحوال التي يترقى فيها الصبي الى ان يبلغ أشده فانه خلق على ضعف في جسده وخلق على عقل وعلم ثم يتزايد
وينتقل من حال الى حال الى ان يستكمل قوته ويعقل ماله وما عليه فاذا انتهى طفق يتنكس في الخلق ويتناقص
حتى يرجع الى حال تشبه حال الصبي في ضعف جسده وقلة عقله وخلوه عن العلم **قوله** رد لقولهم ان محمدا
شاعر **قوله** اشارة الى انه كلام مبتدأ غير متعلق بما قبله وقيل عادة الله في كتابه المجيد انه في كل موضع ذكر فيه اصلين
من الاصول الثلاثة وهي الوجدانية والرسالة والخبر ذكر الاصل الثالث منها وهما ذكر اصلين الوجدانية
والخبر اما الوجدانية ففي توصية بني آدم عليه الصلاة والسلام بتخصيصهم بالعبادة اياه واما الخبر ففي قوله اليوم نختم
على افواههم واصلوا اليوم وغير ذلك فلما ذكرهما وبينهما ذكر الاصل الثالث وهو الرسالة فقال وما علمنا الشعر
وما ينبغي له ووجه كونه ردا لقولهم ان محمدا شاعر وان ما نلوه عليهم شعر انه كناية عن انه ليس بشاعر وان
ما نلوه ليس بشعر لان كون ما نزل عليه وبلغ اليه شعرا ملزوم مستلزم ان يكون المنزل المبلغ علم الشعر وبلغه اليه
شعرا ففني اللازم واريد فني الملزوم ثم قال وما ينبغي له ان يقول الشعر اي ما يحصل وما يثبت له ذلك لو عليه من
قولهم بغيته فأنبغى اي طلبته فوجد وحصل فانه عليه الصلاة والسلام ما كان يترنن له بيت شعر حتى اذا تمثل ببيت
شعر جرى على لسانه مكسرا روى الحسن انه صلى الله عليه وسلم كان يتنخل بهذا البيت كفى بالاسلام والشيب
لرناها **قوله** فقال ابو بكر رضي الله عنه يا نبي الله انما قال الشاعر كفى الشيب والاسلام للرناها **قوله** فقال عمر رضي الله
عنه اشهد انك رسول الله يقول الله عز وجل وما علمنا الشعر وما ينبغي له قاله سبحانه كما جعله اميا لا يتدى
للخط ولا يحسنه ولا يحسن قرأة ما كتبه غيره ومع ذلك كان مدينة العلم جامع العلوم الاولين والآخرين لتكون
اللمعة اثبت وشبهة المرتابين في حقيقة رسالته ابطال جعله ايضا بحيث لو اراد ان يقول الشعر لم يأت له ذلك ولم يسهل له
فانه لو كان شاعرا لدخلت الشبهة على كثير من الناس في ان ما جابهه بقوله من عند نفسه لانه شاعر صناعته نظم
الكلام ولذلك عقبه بقوله ويحق القول على الكافرين لانه اذا انتفت الزينة لم يبق الا المعاندة فيحق القول
عليهم **قوله** قال الامام وما ينبغي له اي الشعر لا يليق بمثله ولا يصح له لان الشعر يدعو الى تغيير المعنى لمراعاة اللفظ والوزن
والشارع يكون اللفظ منه تبعاً للمعنى والشاعر يكون المعنى منه تبعاً للفظ لانه يقصد لفظاً به يصح وزن الشعر
او قافيته فيحتاج الى ان يتخيل معنى يأتي به لاجل ذلك اللفظ ولان احسنه ما كان اكثر مبالغة ومجازفة واغراقا
في الوصف وكلها تستدعي الكذب وجل جناب الشارع عنه فاهو الا اكتساب سخاوى وتنزيل الهى فعلى هذا
الشعر هو الكلام الموزون المقفى الذي قصد الى وزنه قصدا اوليا واما من يقصد المعنى فيتفق ان يكون ما يبدل عليه
من اللفظ موزونا لا يكون شاعرا ولا ذلك اللفظ شعرا فلا يكون نحو قوله صلى الله عليه وسلم انا النبي لا كذب انا بن
عبد المطلب **قوله** شعر اقاله يوم حنين حين نزل ودعا واستنصر وقوله هل انت الا اصبع دمية وفي سبيل الله ما لقيت

(ولو نشاء لمسخناهم) بتغيير صورهم
وابطال قواهم (على مكانتهم) مكانهم بحيث
يحمدون فيه وقرأ ابو بكر مكانتهم (فا
استطاعوا مضيا) ذهابا (ولا يرجعون)
ولا رجوعا فوضع الفعل موضعه
للفواصل وقيل ولا يرجعون عن تكذيبهم
وقرى مضيا باتباع الميم الضاد المكسورة
لقلب الواو ياء كالعنى والعنى ومضيا
كعشى والمعنى انهم بكفرهم ونقضهم ما عهد
اليهم احقاء بان يفعل بهم ذلك لكننا لم نفعل
لشمول الرحمة لهم واقتضاء الحكمة امهالهم
(ومن امره) ومن نطبل عمره (تنكسه
في الخلق) تغلبه فيه فلا يزال يتزايد ضعفه
وانقاص بغيته وقواه عكس ما كان عليه بدء
امره وقرأناهم وحزة تنكسه من التنكيس
وهو ابلغ والتكس اشهر (افلا يعقلون)
ان من قدر على ذلك قدر على الشمس والمسخ
فانه مشتمل عليهما وزيادة خبرانه على تدرج
وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب بالناء لجرى
الخطاب قبله (وما علمنا الشعر) رد لقولهم
ان محمدا شاعر اي ما علمنا الشعر بتعليم القرآن
فانه لا يماثله لفظا ولا معنى لانه غير مقفى ولا
موزون وليس معناه ما يتوخاه الشعراء
من التخيلات المرغبة والمنفرة ونحوها

انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب وقوله صلى الله عليه وسلم هل انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت اتقاني من غير تكلف وقصد منه الى ذلك وقديع مثل ذلك كثيرا في تضاعيف المنثورات على ان الخليل ماعد المشطور من الرجز شعرا هذا وقد روى انه حرك الباء بن وكسر التاء الاولى بلا اشباع وسكن الثانية وقبل الضمير للقرآن اي وما يصح للقرآن ان يكون شعرا (ان هو الا ذكر) عظة وارشاد من الله (وقرآن مبين) وكتاب سماوي يتلى في المعابد ظاهر انه ليس كلام البشر لما فيه من الالهة (ليذكر) القرآن او الرسول صلى الله عليه وسلم يؤيده قراءة نافع وابن عامر ويعقوب بالتاء (من كان حيا) عاقلا فهما فان الغافل كالميت او مؤمنا في علم الله تعالى فان الحياة الابدية بالايان وتخصيص الانذار به لانه المستفيع به (ويحق القول) ويحب كلمة المذاب (على الكافرين) المصيرين على الكفر وجعلهم في مقابلة من كان حيا شعارا بانهم الكفرة وسقوط جنتهم وعدم تأملهم اموات في الحقيقة (اولم يروا) انا خلقناهم مما علمت ايدينا مما تولىنا احدثه ولم يقدر على احدثه غيرنا وذكر الابدى واسناد العمل اليها استعارة تفيد مبالغة في الاختصاص والتفرد بالاحداث (انعاما) خصها بالذكور لما فيها من بدائع الفطرة وكثرة المنافع (فهم اياها مالكون) مملكون بتقليدنا اياهم او متمكنون من ضبطها والتصرف فيها بقضينا اياها لهم قال

اصبحت لاجل السلاح ولا

قاله لما اصاب اصبعه حجر فدميت اي لا يكون نحوه شعرا لعدم قصده الى الوزن والقافية قصدا اوليا وبؤيد ذلك انك اذا تتبعت كلام الناس في الاسواق تجد فيه ما يكون موزونا واقعا في بحر من بحور الشعر ولا يسمى المتكلم به شاعرا ولا الكلام شعرا فقد قصد الى اللفظ اولا **قوله** على ان الخليل ماعد المشطور من الرجز **قوله** فلرجز مستعملان ست مرات نحو هل انت الا اصبع مستعملان مستعملان دميت فعولن هو مقطوع مخبون والقطع هو حذف ساكن الوند ثم اسكان المتحرك كحذف نون مستعملان ثم اسكان لامه والحذف ان تسقط السبب الثاني كاسقاط نون من فاعلاتن قوله على ان الخليل متعلق بقوله هل انت الا اصبع كما ذكرنا واما قوله انا النبي لا كذب فجزوه والجزءان يحذف العروض والضرب **قوله** وقد روى انه حرك الباء بن **قوله** اي في القول الاول بان فتحها في لا كذب وكسرها في المطلب وكسر التاء الاولى اي التي في دميت من غير اشباع الكسرة وسكن التاء التي في لقيت فلا يكون شيئا منها شعرا اصلا **قوله** يتلى في المعابد **قوله** اشارة الى ان القرآن بمعنى المقروء والقرض قول الشعر خاصة يقال قرضت الشعرا قرضه اذا قلته والشعر قريب **قوله** تعالى لينذر **قوله** متعلق بمحذوف يدل عليه قوله ان هو الا ذكر اي انزل عليه لينذر **قوله** فان الغافل كالميت لا يتعمل ولا يتفكر فالمراد بالحي حتى القلب بان عجز المصلحة من الفسدة مع ملائمة فيما خلق له لا مضيعا لايام واستعيرت الحياة للعقل بجامع التكميل والتزيين وعلى الثاني استعيرت للايمان لكونه سبب الحياة الابدية فعلى هذا قوله من كان حيا بمعنى من كان مأل امره الى الايمان والحياة مسبية ولما كان الايمان في علم الله محقق الوقوع قبل كان حيا اي مؤمنا ثم ان الله تعالى اعاد الوحدانية والدلائل الدالة عليها فقال اولم يروا الآية اي اولم ينظروا نظرا اعتباريا انا خلقنا لاجلهم انعاما كائنة من جملة ما تقررنا باحدثه بمحض قدرتنا وارادنا من غير استعانة بالجوارح لانه تعالى منزله عن ذلك شبه اختصاص آثاره وتفرده في احدثها باختصاص مصنوع من عمله بيديه فان معمول الشخص بيديه اخص به مما معمول من معمول غيره فاستعمل بيده على اليد مع نزعه عن الجوارح والعمل بها على سبيل الاستعارة التمثيلية ليفيد المبالغة في الاختصاص وانعاما معمول خلقنا وهو جمع نعم وهي الماشية الرابعة واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل ويجمع ليشمل انواعها المختلفة من الابل والبقر والغنم **قوله** مملكون بتقليدنا اياهم **قوله** اشارة الى ان الفاء في قوله فهم لهما مالكون سببية وان الجملة معطوفة على مقدراى خلقناهم انعاما فليكنها اياهم فهم بتقليدنا اياهم وتصرفون فيها تصرف الملاك مختصون بالانتفاع بها لا يراحمون ولا يمنعهم احد من التصرف فيها وقوله او متمكنون من ضبطها فعلى هذا يكون المالك بمعنى القادر والقاهر من ملكات الهين اذا اجدت هجته والاول اوجه لان قوله وذلناها لهم وتقسيمه الى الركوب والاكل يدل على الضبط والنفوذ مالكون على ان احدا لا يمنعهم من التصرف فيها ودل وذلناها لهم على انها لا تمتنع من التصرف فيها بما اراد صاحبها وعلى الوجه الثاني يكون وذلناها لهم عطفا تفسيريا على قوله مالكون وليس بقوى والاصل ان قوله مالكون يجوز ان يكون من ملك اليد والتصرف وان يكون من الملك بمعنى الضبط والتدليل واستشهد على استعمال الملك في معنى الضبط بقول ابن هرمة حين سئل كيف انت فقال

اصبحت لاجل السلاح ولا * املك رأس البعير ان نفرا *
والذئب احشاه ان مررت به * وحدي واحشى الرياح والمطرا *

والعنى ظاهر **قوله** ركوبهم **قوله** بفتح الراء وزيادة تاء التأنيث لان فعولا اذا كان بمعنى المفعول يفرق بين مذكوره ومؤنثه بالتاء فيقال نافقة حلوبة وركوبة وحولة اي محلوبة ومركوبة وبحمول عليها فرقا بينه وبين فحول بمعنى فاعل نحو امرأة صبور وشكور **قوله** اي مايا كلون الحمد **قوله** ارتكب التقدير لان القسم المقابل للركوب لا بد ان يكون من افراد الانعام وقوله وقيل جمعه قد عد بعضهم دخول التاء على هذه الزنة شاذا وجعل الركوبة جمعا اي اسم جمع لانه جمع حقيقة اذ لم ترد في ابيات التفسير هذه الزنة وعد بعضهم ابيات اسماء الجموع ولم يذكر فيها فعولة وان قرئ ركوبهم بضم الراء فلا بد من حذف المضاف اما من الاول اي فن منافعها كما تقول لصاحبك من منافعتك عطائك لي واما من الثاني اي ذو ركوبهم ويجوز ان يكون المصدر بمعنى المفعول كضرب الامير فعلى هذا لاحذف في الكلام ويرجع بحسب المعنى الى قراءة الجمهور بفتح الراء **قوله** او المصدر **قوله** لا اختلاف انواعه بحسب اختلاف متعلقه وهو الهين والخبض والزبد والسمن والاقط والرائب الخبيض الهين الذي قد منحض واخذ زبده والرائب لين ذور وبه مثل تامر ولابن والزوبة خيرة تلتق في الهين ليروب واتصال قوله تعالى واتخذوا من دون

الله آلهة بما قبله انه حال مقررة لنهاية غيهم وضلالهم اى انا فعلناهم ما يوجب شكرهم وهم اتخذوا من دوننا ما لا يستطيع نصرهم ومع ذلك هم جند لهم محضرون بحفظه والتعصب له والذب عنه وقوله او محضرون اثمهم في النار مبنى على ما قبل ان كل من عبد شيئا من دون الله فانه يؤمر يوم القيامة بالخوق بمعبوده فعبدة الاوثان يجعلون يوم القيامة جندا لهم يجمعون اليها ثم يحضرون النار جميعا قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم الآتية يقال حربه امر اى اصابه والقاه في قوله تعالى فلا يحزك جزآية اى اذا سمعت قولهم في الله انه له شريك او ولد او قبل انك كاذب شاعروا تأملت من اذاهم وجفائهم فتسل باحاطة على جميع احوالهم اى بان اجازيهم على تكذيبهم اياك واثرا اثمهم بى **قوله** تسليية ثانية **قوله** والتسليية الاولى قوله انا خلقناهم كذا وكذا ليذكروني فمكسوا الامر واتخذوا من دونى آلهة وترتيب النظم انه تعالى بعدمارة عليهم قولهم انه شاعر اى بقوله انا خلقناهم الآيات وعلما انه المنفرد بها فكان عليهم ان يشكروها ويخصوا العبادة بمنعمها ومع ذلك كانوا وعاندوا واتخذوا من دونه آلهة اشركوها به وقابلوا مثل تلك النعم الجليلة بهذه الشعة الضيقة وهذا ليس بآدى من معاملتهم معك بالتكذيب والتعجب ثم اى بقوله اولم ير الانسان الآتية تسليية ثانية فيكون عطف على قوله اولم يروا انا خلقناهم واسلوهم في التكليس يعنى انا كذا تولينا احدث تلك النعم لتكون ذريعة الى ان يشكروها ففعلوها وسبلة الى الكفر ان كذلت خلقناهم من اخس الاشياء ليخضعوا ويذلوا فاذا هو خصيم مبین **قوله** حيث عجب منه **قوله** بان رتب محاسبة الملك الجبار على خلقه من هو اصله من احقر الاشياء باذا المعاجاة والافراط في الخصومة مستفاد من صيغة الخصيم لانه لا يبالغ في من تكبرها ايضا **قوله** ومناقة **قوله** بالنصب عطف على افراطا للتفسير لان كل واحد من الخصمين ينفي قول الآخر فتكون المحاسبة مناقة والخصام تناقيا وعلل كون انكار الحشر افراطا في الخصومة بكونه سجودا للقدرة على ما هو اعم من عمله وقدر عليه في بدء خلقه وقوله ومناقة للثمة عطف على افراطا وقوله بالعقوق متعلق بمناقة وقوله روى ان ابي بن خلف اشارة الى ان الآتية نزلت في حقه وانه المراد بالانسان وقد ثبت في اصول الفقه ان الاعتبار بمموم الغفلا بخصوص السبب فالآتية وان نزلت ردا عليه في انكاره البعث فهي عامة تصلح ردا لكل من ينكره **قوله** بعد ما كان ماء مهينا ميمر منطبق **قوله** اى ليس المعنى لو قاحت وقلة حياته لا ينظر الى خسة عنصره ويمتد الى محاسبة العزيز القهار بل المعنى انه ينكر البعث واحياء الاجساد البالية والعظام النخرة ولا ينظر الى بدء حاله وانه لم يكن في بدء خلقه كما هو الان وانما كان موانا جهادا وشيئا مهينا فاحي وقوم باحسن تفويم وجعل له اعضاء مختلفة فجمع المواد واعادة قواه ظاهرة وباطنة ليس بالعجب من بدء خلقه من اجزاء النطفة وهو يجادل في احياء العظام ولا يفكر في بدء قوة الفهم والتمييز وقوة النطق التى يعرب بها الحى في ضميره وجمع جسمه الذى احى بعد ما كان ماء مهينا عجب واغرب من مجرد جمع المواد واعادة الاحياء فقوله خصيم على هذا التوجيه بمعنى ناطق واختياره على الناطق لان التكلم مع الغير على وجه المحاسبة اعلى مراتب النطق واكملها ولم يرض المصنف بهذا التوجه لان الاول انسب بمقام التسليية **قوله** امر ايجيبا **قوله** فدمر في اول هذه السورة ان المثل يستعار للامر العجيب تشبيهاه بالمثل العرفى وهو القول السائر في الغرابة ولا شك ان نفي قدرة الله على البعث مع انه من جملة الممكنات وانه على كل شىء قدير من عجب العجائب **قوله** وتشبيهه بخلق **قوله** مرفوع معطوف على نفي القدرة وبوصفه متعلق بتشبيهه اى القادر على كل شىء وصاحب الكشف جعل اشتغال قوله من يحى العظام وهى رميم على تشبيه القادر على كل شىء بمن يوصف بالعجز وجهان نانيا تشبيهه مثلا بناء على ان المثل والمثل كالتشبه والشبه والشبه وزنا ومعنى فعنى الآتية حيث ضرب لنا شبيها بالخلقين وجعل قدرتنا كقدرتهم ونسى خلقه العجيب وبدأ الغريب قال الجوهري في الصحاح الرمة بالكسر العظام البالية والجمع رمم ورمام تقول من رمت العظام رمت بالكسر رمة اذا بلى فهو رميم وانما قال تعالى من يحى العظام وهى رميم بدون الهاء مع انه خبر عن مؤنث لان فعلا وفعولا قد يستوى فيهما المذكر والمؤنث والجمع مثل رسول وعدو وصديق انتهى واذا صار اسما لما بلى من العظام بالغلبة على وزن رغيف لا يحتمل الضمير فلا يؤنث **قوله** ولعله فعيل بمعنى فاعل **قوله** جواب عما يقال الظاهر ان رميم في الآتية فعيل بمعنى فاعل وقد تقرر ان الفعل بمعنى الفاعل يفرق فيه بين المذكر والمؤنث فينبغي ان يقال وهى رمية لكونه خبرا عن مؤنث فانه لم يدخل الهاء وتقرير الجواب نعم انه في الاصل صفة بمعنى الفاعل الا انه صار بالغلبة اسما لما بلى

(واتخذوا من دون الله آلهة) اشركوها به في العبادة بعدما رآوا منه تلك القدرة الباهرة والنم الظاهرة وعلما انه المنفرد بها (اعلمهم ينصرون) رجاء ان ينصروهم فيما حاربهم من الامور والامر بالعكس لانهم (لا يستطيعون نصرهم وهم لهم) لا اثمهم (جند محضرون) معدون لحفظهم والذب عنهم او محضرون اثمهم في النار (فلا يحزك) فلا يحزك وقرئ بضم الياء من احزن (قولهم) في الله بالاحاد والشرك اوفيك بالتكذيب والتعجب (انا نعم ما يبررون وما يعبدون) فجازيهم عليه وكفى ذلك ان تسلي به وهو تعليل انتهى على الاستئناف ولذلك لو قرئ انا بالقص على حذف لام التعليل جاز (اولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) تسليية ثانية يهوين ما يقولونه بالنسبة الى انكارهم الحشر وفيه تقييد ببلغ لانكاره حيث عجب منه وجعله افراطا في الخصومة بينا ومناقة لجحود القدرة على ما هو اعم من عمله في بدء خلقه ومناقة للثمة التى لا مزيد عليها وهى خلقه من اخس شىء وامهنة شريفا مكرما بالعقوق والتكذيب روى ان ابي بن خلف اى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم باليفته بيده وقال اترى الله يحى هذا بعد ما رمى فقال عليه الصلاة والسلام نعم وبعثك ويدخلت النار فزلت وقيل معنى فاذا هو خصيم مبين فاذا هو بعد ما كان ماء مهينا ميمر منطبق قادر على الخصام معرب عافى نفسه (وضرب لنا مثلا) امر ايجيبا وهو نفي القدرة على احياء الموتى وتشبيهه بخلق بوصفه بالعجز عما عجزوا عنه (ونسى خلقه) خلقنا اياه (قال من يحى العظام وهى رميم) منكرا اياه مستبعدا له والرميم ما بلى من العظام ولعله فعيل بمعنى فاعل من رم الشىء صار اسما بالغلبة ولذلك لم يؤنث

من العظام بمعنى الرقت والرفات فالاسم لا يحتمل الضمير كالرغيف لا يؤنث * و اجاب ثانيا باننا لانسلم انه بمعنى فاعل بل يجوز ان يكون بمعنى المفعول لان رتم قد يستعمل متعديا فيقال رتمته وفعل بمعنى المفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث نحو قيل وذبح **قوله من رتمته** - يعني ان رتميا انما يكون بمعنى المفعول اذا استعمل رتم متعديا **قوله فيؤثر فيه الموت** - اي ينجم بالموت كسائر الاعضاء كما هو مذهب الشافعية فان عظام الميتة نجسة عندهم من جهة ان الحياة تحلها فيطرا عليها الموت فنحس به وعند الحنفية عظم الميتة وشعرها وعصبتها طاهر بناء على ان الحياة لا تحلها فلا يؤثر فيها الموت ويقولون معنى احياء العظام في الآية ردها الى ما كانت عليه غضة رطبة في بدن حي حساس واعلم ان المنكرين للحشر منهم من لم يذكر دليلا ولا شبهة بل اكتفى بمجرد الاستبعاد وهم الاكثرون بكتولهم اذنا ضللنا في الارض اثنائي خلق جديد اثمنا وكنا ترابا وعظاما اثنائي لمبعوثون قال من يحبي العظام وهي رميم على طريق الاستبعاد فابطل استبعادهم بقوله ونسي خلقه اي نسي انا خلقناه من تراب ثم من نطفة متشابهة الاجزاء ثم جعلنا له من ناصيته الى قدمه اعضاء مختلفة الصور وما كنا نكتفي بذلك حتى اودعناه ما ليس من قبيل هذا الاجرام وهو النطق والعقل اللذين بهما استحق الاكرام فان كانوا يقنعون بمجرد الاستبعاد فهل لا يستبعدون خلق الناطق العاقل من نطفة قدرة لم تكن محلا للحياة اصلا ويستبعدون اعادة النطق والعقل الى محل كان فيه ومنهم من ذكر شبهة وان كانت في آخرها تعود الى مجرد الاستبعاد وهي على وجهين الاول انه بعد الغدوم لم يبق شيئا فكيف يصح على الغدوم الحكم بالوجود فاجاب الله عن هذه الشبهة بقوله قل يحييها الذي انشاها اول مرة يعني انه كما خلق الانسان ولم يكن شيئا مذكورا كذلك يعيده وان لم يبق شيئا مذكورا الثاني ان من تفرقت اجزأؤه في مشارق العالم ومغاريبه وصار بعضه في ابدان السباع وبعضه في حواصل الطيور وبعضه في جذران المنازل كيف يجتمع وابعدهم من هذا لو اكل انسان انسانا وصارت اجزأء المأكول داخلة في اجزأء الاكل فان اعيدت اجزأء الاكل فلا يبقى للمأكول اجزأء تتخلق منها اعضاءا وان اعيدت اجزأء المأكولة الى بدن المأكول واعيد المأكول باجزأءه فلا يبقى للاكل اجزأء فابطل الله تعالى هذه الشبهة بقوله وهو بكل خلق عليم ووجهه ان في الاكل اجزأء اصلية واجزأء فضلية وفي المأكول كذلك فاذا اكل انسان انسانا صارت اجزأء الاصلية للمأكول فضليا من اجزأء الاكل والاجزأء الاصلية للاكل وهي ما كانت قبل الاكل هي التي تجتمع وتعاد مع الاكل والاجزأء المأكولة مع المأكول والله بكل خلق عليم يعلم الاصل من الفضل فيجمع اجزأء الاصلية للاكل ويجمع اجزأء الفضلية للمأكول وينفخ فيها الروح وكذلك تجمع اجزأء المتفرقة في البقاع المتباعدة بحكمته وقدرته **قوله بعلمه** - اي بعلمه الزائد على ذاته لانه يعلمها بذاته بان يكون علمه عين ذاته كما هو مذهب البعض **قوله فيعلم اجزأء الاشخاص الخ** - تفرع ويبيان لقوله وكيف خلقها وقوله او احداث مثلها عطف على اجزأء الاشخاص الخ بين ان كيفية اعادة المخلوقات على احد وجهين الاول ان تجمع اجزأءها المتفرقة ويضم بعضها الى بعض على النمط السابق والثاني ان يحدث مثلها بعد ما صارت نفيها محضا وعدما صرفا بحيث لم يبق لها هوية متميزة ولا خصوصية خارجية وهذا التقسيم مبني على ان الاختلاف في ان فناء الاجسام عبارة عن اعدامها وكونها نفيها محضا او عن تفرق اجزأءها وخروجها عن الانتفاع بها كاذهاب اليد من لم يجوز اعادة المعلوم بعينه اي بجميع عوارضه المشخصة من المعتزلة كابن الحسن البصري والكرامية لانهم مسلمون قائمون بالمعاد الجسماني ولم يميز عندهم اعادة المعلوم بعينه ولم يتيسر لهم القول باعدام الاجسام بطريق اعدام اجزأءها بالكيفية والا لم يمكنهم القول باعادتها قال صاحب المواقف هل يعدم الله الاجزأء البدنية ثم يعيدها او يفرقها ويعيدها فيها التاليف الحق انه ما ثبت ذلك ولا يجزم فيه نفيها ولا اثباتا لعدم الدليل على شيء من الطرفين وقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه لا يرجح احد الاحتمالين لان هلاك الشيء كما يكون باعدام اجزأءه يكون بغيرها وابطال منافعها انتهى معنى كلامه ببقى الكلام في انه على تقدير ان يعدم الله الاجزأء ثم يعيدها هل تكون الاجسام المعادة عين البداية او مثلها الظاهر انها عين البداية لان المتبادر من المعاد الجسماني هو اعادة عين الاول لامثله وهو جائز عند اكثر المتكلمين من اهل السنة والمعتزلة فقول المصنف او احداث مثلها مع قوله فيما بعد او مثلهم في اصول الذات وصفاتها محل تأمل والذي يبلغ اليه فهمي ان ضمير مثلها في قوله او احداث مثلها راجع الى المخلوقات لا الى الاجزأء وان فناء الاجسام ان كان عبارة عن اعدام اجزأءها تكون احداثها عبارة عن اعادة تلك

او بمعنى مفعول من رتمته وفيه دليل على ان العظام ذو حياة فيؤثر فيه الموت كسائر الاعضاء (قل يحييها الذي انشاها اول مرة) فان قدرته كما كانت لا تمنع التغيير فيه والمادة على حالها في القابلية اللازمة لذاتها (وهو بكل خلق عليم) يعلم تفاصيل المخلوقات بعلمه وكيفية خلقها فيعلم اجزأء الاشخاص المتفتنة المتبددة اصولها وفصولها ومواقعها وطريق تمييزها وضم بعضها الى بعض على النمط السابق واعادة الاعراض والقوى التي كانت فيها او احداث مثلها

(فاذا انتم توفدون) لا تشكون في انها نار
خرجت منه فمن قدر على احداث النار
من الشجر الاخضر مع ما فيه من المائية المضادة
لها بكيفية كان اقدر على اعادة الغضاضة
فيما كان غضا فيس وبلى وقرى من الشجر
الحضراء على المعنى كقوله فالثون منها البطون
(اوليس الذي خلق السموات والارض)
مع كبر جرمها وعظم شأنها (بقادر على
ان يخلق مثلهم) في الصغر والحجارة بالاضافة
اليها او مثلهم في اصول الذات وصفاتها
وهو المعاد وعن يعقوب بقدر (بلى) جواب
من الله لتقرير ما بعد النفي مشربانه لاجواب
سواء (وهو الخلاق العليم) كثير المخلوقات
والعلوم (انما امره) انما شأنه (اذا اراد
شيأ ان يقول له كن) اي تكون (فيكون)
فهو يكون اي يحدث وهو تمثيل لتأثير قدرته
في مراده بامر المطاع للطبع في حصول
المأمور من غير امتناع وتوقف واقتضار
الى مزاوله عمل واستعمال آلة قطعاً لمادة
الشبهة وهو قياس قدرة الله تعالى على قدرة
الخلق ونصبه ابن طاهر والكسائي عطفاً
على يقول (فسبحان الذي بيده ملكوت
كل شيء) تنزيه له عما ضربوا له وتجبب
بما قالوا فيه معللاً بكونه مالكاً للملك كله
قادراً على كل شيء (واليه ترجعون)
وعد وعيد للمقرين والمنكرين وقرأ يعقوب
بفتح التاء * وعن ابن عباس رضي الله عنهما
كنت لا أعلم ما روي في فضل يس كيف خصت
به فاذا انه لهذه الآية وعنه عليه الصلاة
والسلام ان لكل شيء قلباً وقلب القرآن
يس من قرأها يريد بها وجه الله غفر الله له
واعطى من الاجر كما نما قرأ القرآن اثنتين
وعشرين مرة واما ما سلم قرئ هذه اذا نزل به
ملك الموت يس زل بكل حرف منها عشرة
املاك يقومون بين يديه صفوفاً يصلون
عليه ويستغفرون له ويشهدون دقة وايماناً
مؤمن قرأ يس وهو في سكرات الموت لم يقبض
ملك الموت روحه حتى يحبس رضوان
بشرية من الجنة فيشربها وهو على فراشه
فيقبض روحه وهو ريان ويمكث في قبره
وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض
الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان

الاجزاء بعينها اي بجميع عوارضها الشخصية واعادة الاجزاء الاصلية للاجسام بعينها لاستلزام اعادة الاجرام
بعينها كيف وان اهل الجنة جرد مرد واهل النار ضرر احدهم مثل جبل احد فلذلك حكم بان الاجسام المعادة
مثل المبتدأة في اصول الذات وصفاتها وفيه ايمان الى ان الاجزاء الاصلية معادة باعيانها والله اعلم **قوله**
كالمرخ وهو بالخاء المعجمة شجر صغير الورق والغفار بالعين المهملة شجر آخر تنفذ منه النار وفي المثل في كل شجر
نار واستجد المرخ والغفار اي اختصاصاً بالجد يؤخذ منها غصنان على قدر المساواة وهما يقطران ماء فيجث بعضهما
بعض فتخرج منهما النار باذن الله تعالى به تعالى على وحدانيته وكال قدرته على احياء الموتى بما يشاهدونه من
اخراج النار المحرقة اليابسة من العود والندى الرطب فان الشجر الاخضر بما فيه من الماء البارد الرطب اذا اخرج
منه النار اليابسة وهما لا يجتمعان فكيف يستبعد ان يخلق الحياء في العظام النخرة **قوله** لا تشكون في انها
نار خرجت منه مستفاد من قوله تعالى منه توفدون بتقديم منه **قوله** على المعنى فان لفظ الشجر مذكر
ومعناه مؤنث لانه جمع شجرة كثر ونمرة والجمع مؤنث لكونه بمعنى الجماعة ونظيره في الجملة على اللفظ تارة وعلى المعنى
اخرى قوله تعالى ثم انكم ايها الضالون المكذبون لا تكونون من شجر من زقوم فالثون منها البطون فشاربون عليه من
الجيم فان ضمير منها وعليه راجعان الى شجر من زقوم انت الاول وذكر الثاني لذلك **قوله** او مثلهم في اصول
الذات وصفاتها فان المعاد هو الاول والاشتمال على الاجزاء الاصلية للاوتل وان امتاز كل واحد منهما عن
الآخر بحسب اختلاف الامور الخارجية عن هوية الشخص وعينه **قوله** وعن يعقوب بقدر اي بدل
بقادر ووجه ظاهر واما وجه القراءة الاولى وهي القراءة بزيادة الياء على اسم الفاعل مع انها لا تزداد في الايجاب
ومعنى الكلام ههنا ايجاب لان الاستفهام انكاري وانكار النفي ايجاب فوجه زيادتها فيه الاكتفاء بوجود صورة
النفي والفظه وهو الوجه في الايجاب بلى المختصة بايجاب النفي المتقدم ونقضه فهي ههنا لنقض النفي الذي بعد
الاستفهام اي بلى انه قادر كقوله ألسن ربكم قالوا بلى اي بلى انت ربنا **قوله** مشربانه لاجواب سواء
وجه الاشعار ان جواب الاستفهام التقريري ينبغي ان يكون من الخطاب بان يقر ويقول بلى فاذا بادر المستفهم
الى الجواب فكأنه قال لم يتوقف وهل يذهب الوهم الى جواب سواء فان من قدر على خلق الاكبر بقدر على خلق
الاصغر بدأ واعادة **قوله** وهو تمثيل يعني ان حقيقة الحال ان شأنه تعالى اذا اراد شيئاً ان يكونه بقدرته
وارادته فيتكون من غير توقف وامتناع وليس هناك قول كن للامر بالتكوين لان الامر بالتكوين ان كان حال
وجود المكون فلا وجه للامر وان كان حال عدمه فكذلك اذ لا معنى لانه يأمر المعدوم بان يوجد بنفسه الا ان
اخرج الكلام على طريق الاستعارة التمثيلية بان شبه قدرة الله تعالى في المراد من غير توقف وامتناع ومن غير مزاوله
عمل واستعمال آلة بامر المطاع للطبع في حصول المأمور به من غير امتناع وتوقف فاستعير قوله كن فيكون من امر
المطاع للطبع لتأثير قدرته في المكون وليس هناك قول ولا أمر ولا مأمور حقيقة وانما هو وجود الاشياء بالتكوين
مقرونا بالعلم والقدرة والارادة وقيل جرت سنة الله تعالى في تكوين الاشياء بان يقول هذه الكلمة والمعنى يقول له
احدث فيحدث عقيب هذا الكلام فيكون الكلام على الحقيقة وقوله قطعاً لمادة الشبهة على لقوله وهو تمثيل
قوله عطفاً على يقول والجمهور على رفع قوله فيكون بناء على انه في تقدير فهو يكون على انه يكون جملة
اسمية معطوفة على اسمية مثلها وهي قوله امره ان يقول له كن **قوله** مالكاً للملك كله اشارة الى ان
الملكوت بمعنى الملك وقرئ ملكة كل شيء بزنة شجرة وقرئ ملكة بزنة فعلة وقرئ ملك كل شيء ومعنى الكل
واحد والملكوت ابلغ الجميع فانه فعلوت من الملك والواو والتاء فيه للمبالغة كالجبروت والزعبوت فاتها مصادر
دالة على المبالغة قال الفاضل الطيبي ان هذه السورة من فائحتها الى خاتمها في تقرير آيات علم الاصول وجميع
المسائل المعبرة التي اوردتها العلماء في مصنفاتهم بابلج وجه واتمه ثم فصل وجه ذلك الى ان قال انما امره اذا اراد
شيأ ان يقول له كن فيكون كالفذلكة المذكورات وقوله فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون
كالخاتمة المشتملة على اسرار عجيبة فتعريفها الافهام وتكمل من شرحها الاسن والاقلام ولهذا قال خبر الامم ابن عباس
رضي الله عنهما ما قال من ان ما روي في فضل يس انما هو لهذه الآية قبل انما جعل يس قلب القرآن اي اصله ولبه
لان المقصود الا هم من ازال الكتب بيان انهم يحشرون وانهم جميعاً لديه محضرون وان المطيعين يجازون باحسن
ما كانوا يعملون ويمتاز عنهم المحرمون وهذا كله مقرر في هذه السورة بابلج وجه واكمله وروى عنه انه عليه الصلاة

والسلام قال «اقرأوا سورة يس على موتاكم» قال الامام وذلك ان اللسان حينئذ ضعيف القوة وكذا الاعضاء لكن القلب يكون مقبلا على الله بكليته فاذا قرئت هذه السورة الكريمة تزداد قوة قلبه ويشتهر تصديقه بالاصول فيزداد اشراق قلبه بنور الايمان وتنشأ بصيرته بلوامع العرفان

سورة الصافات مكية وهي مائة واثنان وثمانون آية

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر لي

قوله والصافات الصف ان يجعل الشيء على خط مستقيم تقول صفت القوم فاصطفوا اذا افنتهم على خط مستقيم لاجل الصلاة والحرب والصافات جمع صاف وواو القسم فيها بدل من الباء والاصل اقسم بالصافات ثم حذف الفعل لدلالة الجار المتعلق به وابدلت الواو من الباء لاشتراكهما في الخرج وتفاوتهما في المعنى لان الالتصاق والجمع متعاربان في المعنى وصفا مصدر مؤكد ومثله زجرا وقيل صفا مفعول به على ان يكون بمعنى المصفوف وذكرنا يجوز ان يكون مفعولا به للتاليات وان يكون مصدرا لمعنى التاليات وهو موافق لما قبله وقيل مفعول الصافات والزاجرات غير مراد والمعنى العائلات لذلك وقيل هو مراد والمعنى والصافات انفسها او اقدامها او اجنتها في الهواء واقفة منتظرة لامر الله تعالى وقول المصنف باللائكة الصافين في مقام العبودية يدل على ان مفعول الصافات غير مراد وقوله الزاجرين الاجرام او الشياطين وقوله التالين آيات الله يدل على ان مفعول الزاجرات والتاليات مراد ونقل عن الراغب ان الزجر طرد بصوت ثم يستعمل تارة في الطرد واخرى في الصوت وفي الصحاح الزجر المنع والنهاي وزجر البعير اي ساقه والزجر ايضا العيافة وهو ضرب من التكهن يقول انه يكون كذا وكذا وقال في فصل العين من باب الفاء عفت الطير عيافا اي زجرتها وهي ان يعتبر باسمائها ومساقطها واصواتها والعائف المتكهن انتهى كلامه والعيافة نوع تدبير لان التدبير في الامر ان ينظر الى ما يؤول اليه دابره وعاقبه وذلك حاصل في الزجر بمعنى العيافة فقول المصنف الزاجرين الاجرام العلوية اي التي يعتبرونها ويدبرون امرها وكذا قوله والارواح المدبرة لها تدبير لاجل الزجر باعتبار والتدبير **قوله** او بطوا آثاف الاجرام عطف على الملائكة في قوله اقسم بالملائكة الصافين وزاد آثافا لانه جمع طائفة يقال طائفة صاففة وطوا آثاف صافات ولم يحتاج الى زيادة الطوا آثاف على تقدير ان يكون المقسم به الملائكة اكتفاء بالتأنيث اللفظي فيها فيكون التقدير والملائكة الصافات وقوله بالملائكة الصافين رعاية لجانب المعنى وجلايا جمع جليلة من جلوت الامر اي او فضته وكشفته وجلايا قدسه كاشفاته وموضعاته وقيل لا يجوز حل هذا اللفظ على الملائكة لانها مشعرة بالتأنيث والملائكة مبرأون من هذه الصفة واجيب بوجهين الاول ان الصافات محمولة على الملائكة باعتبار موصوفاتها المقدرة وهما المحمولة على الملائكة حقيقة فانه يقال جماعة صاففة والثاني انهم مبرأون من التأنيث المعنوي فاما التأنيث اللفظي فلا كيف وهم يسمعون بالملائكة وعلامة التأنيث حاصلة فيه والمراد من الاجرام المرتبة كالصفوف العناصر والافلاك والكواكب وقوله المرتبة القدسية فيكون العطف على هذا من قبيل عطف الذوات الموصوفة بعضها على بعض وفي باقي الاحتمالات من قبيل عطف الصفات المتغايرة بعضها على بعض مع اتحاد الموصوف كما في بيت زياينة فان الذي صبح فقم قارب هو الحارث ثم ان الزمخشري رحمه الله ذكر في الفاء المفيدة للترتيب والتعقيب اذا وقعت بين الصفات المتعاطفة ثلاثة قوانين الاول ان تدل على ترتيب الصفات في الوجود كما في بيت زياينة والثاني ان تدل على ترتيبها في الرتبة والفضيلة بان يكون بعض الصفات ارفع قدرا وافضل من الباقية فتكون الباقية متأخرة عنه بهذا المعنى وان لم تتأخر عنه في الوجود كما في الآية اذا اتحد الموصوف بالصافات الثلاث فان الفاء تعيد ترتيب الصفات في الفضل بان يكون للصف ثم لاجل ثم للتلاوة او على العكس فان حل على ان الاول افضل من الثاني تكون الفاء دالة على ان الوصف الثاني متأخر عن الاول في الفضل وان حل على ان الثاني افضل

سورة الصافات مكية وآياتها مائة

واحد او اثنان وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والصافات صفا فلزاجرات زجرا

فالتاليات ذكرنا اقسم بالملائكة الصافين

في مقام العبودية على مراتب باعتبارها

يفيض عليهم الانوار الالهية منتظرين

لامر الله الزاجرين الاجرام العلوية والسفلية

بالتدبير المأمورة فيها او الناس عن المعاصي

بالهام الخبير او الشياطين عن التعرض لهم

التالين آيات الله وجلايا قدسه على انبيائه

واولياته او بطوا آثاف الاجرام المرتبة

كالصفوف الموصوفة والارواح المدبرة لها

والجواهر القدسية المستفرقة في بحار القدس

يسبحون الليل والنهار لا يفترون او يغفوس

العلماء الصافين في العبادات الزاجرين

عن الكفر والفسوق بالجحيم والنصائح

التالين آيات الله وشرائعهم او يغفوس الغزاة

الصافين في الجهاد الزاجرين الخليل او العدو

التالين ذكر الله لا يشغلهم عنه مبارزة العدو

والعطف لاختلاف الذوات او الصفات

والفاء لترتيب الوجود كقوله بالهف

زيانة الحارث الصالح فالغائم فالآثاف

فان الصافات كالزجر تكميل بالمنع عن الشر

او الاسافة الى قبول الخير والتلاوة افاضته

او الرتبة كقوله عليه الصلاة والسلام

رحم الله المحققين فالتعصيرين غير انه لفضل

التقدم على المتأخر وهذا بالعكس

من الاول تكون دالة على ان الثاني اعلى مرتبة من الاول وابعده منزلة منه كما يقال ذلك في ثم والثالث على ترتيب
الموصوفات في الفضل والشرف كما اذا قلت رحم الله المحلقين فالمقصرون فان الفاء تدل على ان المحلقين افضل
من المقصرين بناء على ان الحلق افضل من التقصير وان التقصير متأخر عنه في الفضل ثم انه يجوز في الآية على
تقدير تعدد الموصوف وكون الفاء لترتيب الموصوفات في الفضل ان تكون الطوائف الصافات ذوات فضل
والزاجرات افضل والتاليات ابهر فضلا وان يكون الامر على عكس هذا والعقل يحوز قانونا رابعا وهو
ان تكون الفاء دالة على ترتيب الموصوفات في الوجود ولم يعتبره الزمخشري اذ ليس للفاء دلالة على ان بعض
الذوات متأخر عن البعض في الوجود وقول المصنف والرتبة عطف على الوجود في قوله والفاء لترتيب
الوجود يريد ان الفاء اما لترتيب الوجود اى وجود الصفات اذا كانت لعطف الصفات واختلافها فان الصف
كالم والزجر تكميل وابهر التكميل افاضة الخير التي هي التلاوة بعد المنع عن الشر وبعد الاساقفة الى قبول الخير
ايضا والاساقفة افعال من الساقفة كنى بها عن القوة واما لترتيب الرتبة والفضل اى لترتيب رتبة الموصوفات
وفضلها اذا كانت لعطف الذوات واختلافها او لترتيب رتبة وجود الصفات وفضلها اذا كانت لعطف
الصفات واختلافها وجوز ان تكون الفاء في الآية لترتيب الوجود من حيث ان الفضل بعد الكمال وافاضة
الخير بعد المنع عن الشر وبعد الاساقفة الى قبول الخير ايضا والاساقفة افعال من الساقفة التي كنى بها عن القوة
وترتيب الفضل بينها على حسب ترتيب وجودها اعنى ان الفاء في الآية من الترقى من القاضل الى الافضل
ومنه الى ابهر فضلا على عكس قولك فالمقصرون فان الفاء فيه لا تنزل من الافضل الى القاضل **قوله** وادغم
ابو عمرو وحزة **يعنى** انهما قرآ بادغام التاء من الصفات والزاجرات والتاليات في صاد صفا وزاى زجرا
وذال ذكرا وكذلك فعلا في والذاريات ذروا وفي الملقيات ذكرا وفي العاديات ضجعا بخلاف عن خلاد
في الاخيرين وكذلك اتفقا في ادغام بيت طائفة في سورة النساء مع انه ليس من اصل حزة الادغام في مثله
وابو عمرو جازى على اصله من ادغام المتضارين فحزة خالف اصله وقرأ الباقون بالاعطار في جميع ذلك لاختلاف
الخارج **قوله** والقائدة فيه **اشارة** الى دفع ما يقال من انه تعالى اقسم في اول هذه السورة على ان الاله
واحد واقسم في اول سورة الذاريات على ان القيامة حق والجزاء واقع فقال والذاريات ذروا الى قوله انما
توعدون لصادق وان الدين لواحق فالمقصود من القسم في مثل هذه المطالب اما اثبات المطلوب عند المؤمن
او عند الكافر وعلى كلا التقديرين فلا فائدة فيه اما على الاول فلان المؤمن يقربه من غير حلف واما على الثاني
فلان الكافر لا يقربه سواء حصل الحلف ام لم يحصل والجواب ان هذا القسم في مثل هذا الموضع ليس للاثبات
بل للتنبيه على شرف القسم به ولتأكيد ما حقق بالدلالة القاطعة وتأكيد المطالب المثبتة بالدلائل البينة طريقة
مألوفة عند العرب وقد انزل القرآن على لغتهم وعلى اسلوبهم في محاوراتهم فان امر التوحيد وصحة البعث
والجزاء قد حقق بالدلائل القاطعة في مواضع شتى من القرآن العظيم فلا يبعد ذكر القسم تأكيداً لتلك الدلائل
وتقريراً لدلولاتها على انه لما اقسم بهذه الاشياء على ان قوله ان آلهكم لواحد ذكر عقيه ما هو دليل يقينى على
التوحيد فكانه قيل انتظام هذا العالم يدل على كون الاله واحدا فتأملوا فيه ليحصل لكم العلم بالتوحيد لانه
لو كان فيهما آلهة الا الله لقصدتا **قوله** يتناول افعال العباد لانها موجودة بين السماء والارض فلما ثبت
ان كل ما حصل بينهما فآله ربه ومالكه فقد ثبت ان فعل العبد حصل بخلق الله والحكم على الاعراض بكونها
حاصلة بين الشيتين لا يستلزم تحيزها بالذات لانها اذا كانت حاصلة في الاجسام الحاصلة بين السماء والارض
يصدق عليها انها حاصلة بينهما **قوله** والمشارك مشارق الكواكب لان لكل كوكب مشرقا ومغربا
فلذلك جمع المشارق هنا ويجوز ان يكون المراد مشارق الشمس وجمعت مع ان الشمس انما تشرق في كل واحد
من الايام في موضع معين باعتبار جميع السنة فان لها في جميع السنة مشارق ومغارب كثيرة تطلع في كل يوم من مشرق
وتغرب في مغرب وقوله رب المشرقين ورب المغربين اراد بهما مشرقى الصيف والشتاء ومغربهما اكتفى بذكر
المشارك عن ذكر المغرب لدلالة قوله ورب المشارق عليه وذكر لا كتناء عن ذكر المغرب ثلاثة اوجه مبنى الاول على
ان المغرب ايضا مراد وحذف من اللفظ لدلالة المشارق عليه لان تعدد المشارق يستلزم تعدد المغرب كما ان نفس المشرق
يستلزم المغرب وعلى الوجهين الاخيرين كما ان ذكر المغرب مطوى بحسب اللفظ مطوى بحسب الاعتبار ايضا لان الشروق

وادغم ابو عمرو وحزة التاء فيما يليهما المتعارفان
فانها من طرف اللسان واصول الشيا (ان
آلهكم لواحد) جواب للقسم والقائدة فيه
تعظيم المقسم به وتأكيد المقسم عليه على ما هو
المألوف في كلامهم واما تعقيقه فقوله تعالى
(رب السموات والارض وما بينهما ورب
المشارك) فان وجودها وانتظامها على
الوجود الاكمل مع امكان غيره دليل على
وجود الصانع الحكيم ووحدته على ما مر
غير مر قورب بدل من واحد او خبر ثان او خبر
مخوف وما بينهما يتناول افعال العباد فيدل
على انها من خلقه والمشارك مشارق
الكواكب او مشارق الشمس في السنة وهي
ثلاثمائة وستون تشرق كل يوم في واحد
وبحسبها تختلف المغارب ولذلك اكتفى
بذكرها مع ان الشروق ادل على القدرة
وابلغ في النعمة

وما قيل انها مائة وثمانون انما يصح لولم
تختلف اوقات الانتقال (انما زينا السماء الدنيا)
القربى منكم (زينة الكواكب) زينة هي
الكواكب والاضافة للبيان وبعضه قراءة
جزء ويعقوب وحفص بتوين زينة وجر
الكواكب على ابدالها منه او زينة هي لها
كأضواءها ووضايعها وان زينا الكواكب
فيها على اضافة المصدر الى المفعول فانها كما
جاءت اسما كالليقة جاءت مصدرا كالنسبة
ويؤيده قراءة ابي بكر بالتوين والنصب على
الاصل او بان زينا الكواكب على اضافته
الى الفاعل وركوز الثوابت في الكرة الثامنة
وما عدا القمر من السيارات في الست المتوسطة
بينها وبين السماء الدنيا ان تحقق لم يدرج
في ذلك فان اهل الارض يرونها بأسرها
بكواهر مشرقة متلألئة على سطحها الأزرق
بأشكال مختلفة (وحفظا) منصوب باضمار
فعله او العطف على زينة باعتبار المعنى كأنه
قال انا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظا
(من كل شيطان مارد) خارج من الطاعة
يرمى الشهب (لا يسمعون الى إلا الأعلى)
كلام مبتدأ لبيان حالهم بعد ما حفظ السماء منهم
ولا يجوز جعله صفة لكل شيطان فإنه يقتضى
ان يكون الحفظ من شياطين لا يسمعون ولا علة
لحفظه على حذف اللام كما في جئت ان تكرمنى
ثم حذف ان واهدارها كقوله الا ابهذا
ازاجرى احضر الوعى فان اجتماع ذلك
منكر والضمير لكل باعتبار المعنى وتعدية
السماء الى تضمنه معنى الاصغاء مباغلة لغيره
وتهويل لما يمنعهم عنه ويدل عليه قراءة حمزة
والكسائي وحفص بالتشديد من السمع
وهو طلب السماع والملا الأعلى الملائكة
او اشراقهم

ادل على القدرة من الغروب لان الاحداث اقوى حالا من الاعداد وابلغ في النعمة لان الاحتياج الى النور اشد
واقوى من الاحتياج الى الظلمة **قوله** وما قيل انها مائة وثمانون انما يصح لولم
مشاركها حال كونها آخذة في الارتقاع هي بعينها مشارفها حال كونها آخذة في الانقاص فكيف يقال ثلاثمائة
وستون اجاب عنه بان من سافر خمسة ايام بأشكال ليلة في موضع ومرتجلا عنه في صباح تلك الليلة ثم رجع في اليوم
السادس الى ماعنه سافر بأشكال في المواضع التي بات فيها ومرتجلا عنها فن عد مواضع زوله وارتجاله بعد ما عشرة
ولا يعدها خمسة بناء على ان اوقات بيانه لما كانت عشرة كانت مواضع ارتجاله عشرة نظرا الى اختلاف الاوقات
فكذا المشارق والمغارب انما يختلفان باختلاف اوقات الطلوع والغروب ضرورة ان الارتحال واقع في وقت
آخر فختلف المراحل والنازل والمشارك والمغارب على حسب اختلاف الاوقات **قوله** تعالى بزينة
الكواكب **قوله** قرأ عاصم وحزة زينة بالتوين والباقون بغير توين وقرأ ابي بكر الكواكب بالنصب والباقون
بالخفض واختار المصنف في القراءة اضافة زينة الى الكواكب ووجه الاضافة باربعة اوجه والزينة في الوجهين
الاخيرين اسم لما يزان به الشيء كالليقة اسم لما تلاق به الدواء ويصلح مدادها والاضافة في الوجه الاول من اضافة
العام الى الخاص للبيان كخاتم فضة وما يزان به السماء يم الكواكب وغيرها فاضيف اليها للبيان وفي الوجه الثاني
بمعنى اللام والزينة المعبرة بالنسبة الى الكواكب كما انها مما يزان بها السماء فهي ايضا مما يزان بغيرها من أضواءها
واشكالها الحسنه كشكل الزيا وبنات نعش ونحوهما فاحتمل ان يكون المراد بالزينة نفس الكواكب على ان
الاضافة بيانية وان يكون ما يزان به الكواكب على ان الاضافة بمعنى اللام والزينة في الوجه الثالث مصدر كالنسبة
والحظة اضيف الى المفعول والمعنى انما زينا السماء الدنيا بان زينا الكواكب فيها يجعلها مشرقة مضيئة ذات اشكال
حسنة ومطالع ومسار على الحكمة فانها انما زينت السماء لحسنها في انفسها واصلة بزينة الكواكب وهي قراءة
ابي بكر عن عاصم كما مر والاضافة في الوجه الرابع من اضافة المصدر الى فاعله والمعنى انما زيناها بان زيناها الكواكب
بزينتها وسائر احوالها **قوله** وركوز الثوابت الخ **قوله** اشارة الى جواب ما يقال من انه ثبت في علم الهيئة
ان الكواكب الثوابت مركوزة في الكرة الثامنة وان السيارات ما عدا القمر مركوز في الكرات الست المحيطة
بسماء الدنيا فكيف يصح قوله انما زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب اجاب عنه اولاً بالانع فقال ان تحقق اى لانسلم
تحقق ذلك اذ لم يتم دليل الفلاسفة عليه وثانياً بتسليمه وانه لا ينافي الحكم بان المزين بها هو السماء الدنيا لان اهل
الارض اذا نظروا اليها يشاهدونها مزينة بهذه الكواكب فعمل الزينة بالنسبة اليهم انما هو هذه السماء **قوله**
وحفظا منصوب باضمار فعله **قوله** فهو مصدر مؤكد لفعله المضمر اى وحفظناها حفظا قال المبرد اذا ذكرت فعلا
ثم عطفت عليه مصدر فعل آخر نصبت المصدر لان العطف على هذا الوجه قد دل على اضمار الفعل كقوله افعول
وكرامة فان من معلوم ان الاسماء لا تعطف على الافعال فيعلم ان المعنى افعول ذلك واكرمت كرامة ويحتمل ان يكون
منصوبا بالعطف على زينة باعتبار المعنى لان المعنى انا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظا من الشاطين كما في ولقد
زينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا ومن كل شيطان متعلق بحفظا ان لم يكن مصدرا مؤكدا او بالفعل المضمر ان جعل
مصدرا مؤكدا والمارد المتمرد العاق وهو الذى يخرج عن الطاعة **قوله** تعالى لا يسمعون **قوله** قراءة حفص
وحزة والكسائي بتشديد السين والميم فاصله يسمعون والقراءة بالتشديد ابلغ في نفي الاستماع لانه اذا نفي عنهم
السمع بعد ما حفظ منهم السماء نفي عنهم السماع بالولية والسمع طلب السماع يقال تسمع فسمع او فلم يسمع وتسمع
لا يسمعون الا بالى فلذلك اختار ابو عبيد القراءة بالتشديد وقال لو كان مخففا لم يحتاج في تعديته الى كلمة الى حيث يقال
سمعت فلانا يحدث وسمعت حديثه واجيب عنه بان المخفف قد يتعدى الى **قوله** فلان قلت اى فرق بين سمعت فلانا يتحدث
وسمعت اليه يتحدث وسمعت حديثه والى حديثه قلت ان التعدى بنفسه يفيد الادراك والتعدى الى يفيد الاصغاء
مع الادراك فتكون هذه الآية سواء قرئت بالتشديد او التخفيف ابلغ في نفي السماع من قوله تعالى انهم من السمع
لمزولون لانها على التقديرين تدل على كونهم ممنوعين عن الاصغاء الذى هو طلب السماع فكونهم ممنوعين
عن السمع اولى وفيها ايضا تهويل عظيم لما يمنعهم عنه وهو ظاهر وقوله كلام مبتدأ اى لاتعلق له بما قبله من
جهة الاعراب اى لاجل له من الاعراب وان كان متعلقا به من جهة المعنى بان يكون استئنافا كأنه لما قيل
وحفظا من كل شيطان مارد اى وحفظناها حفظا منهم سئل بان قبل ما يكون حالهم اذا وكيف تحفظ السماء

منهم فاجيب عن الاول بانهم لا يسمعون وعن الثاني بقوله ويقذفون والمعنى انهم لا يسمعون اى لا يطلبون السماع الى الملا الاعلى وهم مقذوفون بالشهب مدحورون عن ذلك الامن امهل حتى خطف خطفة واسترق استراقه فعندها تعاجله الهلكة باتباع الشهاب الثاقب ولا تميله وقوله ولا يجوز جعله صفة لكل شيطان لان الشيطان الذى لا يسمع اولا لا يسمع الا بعد لاجد لحفظ السماء منه وكذا لا وجه لجعله علة للحفظ بان يكون المعنى والتقدير وحفظناها منهم لئلا يسمعوا الى كلام الملائكة ثم تحذف اللام بناء على ان حذفها من ان وان شائع في كلامهم فبقى ان لا يسمعوا ثم تحذف ان ويهدر عملها كما في قول من قال

الا اي هذا الزاجرى احضر الوغى * وان اشهد المذات هل انت مخلدى *

فان اصله ان احضر الوغى حذف ان لدلالة ان اشهد عليه فلو لم يقدر ان ليكون احضر في تقدير المصدر لزم عطف المفرد على الجملة وهو غير مستقيم وانما قلنا انه لا وجه له لان كل واحد من هذين الحذفين على انفراد وان كان غير مردود لكن اجتماعهما تعسف يورث تعقيدا لفظيا يجب صون القرآن عن مثله والملا الجماعة وحدث صفة وهى الاعلى نظرا الى افراد لفظه وسميت الملائكة ملا اعلى لانهم يسكنون السموات والانس والجن هم الملا الاسفل لانهم سكان الارض **قوله** من جوانب السماء اذا قصدوا صعوده بين ان ليس المراد من يقصد منهم صعود السماء لاستراق السمع من جانب يرمى من جميع جوانب السماء بل المراد يرمى من الجانب الذى يصعد منه اى جانب كان من جوانب السماء قرأ الجمهور دحورا بضم الدال وذكر المصنف لانتصابه وجوها اربعة مبنى الوجه الاول والثانى منها على ان يكون الدحور مصدر قولك دحره يدحره دحرا ودحورا اذا طرده وابعدته فهو اما مفعول له اى يقذفون بالشهب للدحور والابصار او مصدر مؤكد ليقذفون لان القذف والطرده متقاربان في المعنى فكأنه قيل ويقذفون قذفا ويدحرون دحورا لانهما لما كانا متقاربين جاز ان يقام احدهما لغيره مقام الفعل الآخر او المصدر مقام المصدر على التبادل ولم يلتفت الى احتمال كونه مصدرا مؤكدا لفعله المحذوف كما في قوله وحفظا لعدم الحاجة الى ارتكاب الحذف مع امكان انتصابه بالعامل المذكور وكونه حالا مبنى على ان يكون مصدرا بتقدير المضاف اى ذوى دحور او على ان يكون المصدر بمعنى المفعول اى مدحورين ولم يلتفت الى ارتكاب الحذف مع امكان انتصابه بالمذكور ومبنى الوجه الثالث وهو كونه حالا بمعنى مدحورين على ان يكون الدحور جمع داحر كقاعد وقعود فدحورا بمعنى داحرين اى مدحورين وانتصابه على الحال ليس الاعلى هذا التقدير ومبنى الوجه الرابع على ان يكون دحورا جمع دحر كدحر ودحور والدحر ما رمى به ويطرده فيكون انتصابه على اسقاط الحافض اى يقذفون من كل جانب بدحور **قوله** ويقويه القراءة بالفتح **قوله** اى يقوى كون الدحور بضم الدال جمع دحر وان انتصابه بنزع الحافض وفي الطبى قال ابن جنى القراءة بفتح الدال على وجهين احدهما انه من المصادر التى جاءت على فاعول بفتح الفاء وثانيهما على ان يكون المعنى ويقذفون من كل جانب بدحر وهو ما يدحربه على حذف حرف الجر وارادته انتهى والحاصل ان الدحور بالفتح اذا لم يكن مصدرا يكون لمبالغة اسم الفاعل كالصبور والشكور فيكون صفة لمصدر مقدر بمعنى يقذفون قذفا دحورا على طريق اسناد الشئ الى سببه مجازا او يطلق الداحر على آلة الدحر نحو سيف قاطع فيحتاج الى تقدير الجار **قوله** وهو محتمل ايضا **قوله** اى الدحور بالفتح كما يحتمل كونه بمعنى الآلة الداحرة يحتمل ان يكون مصدرا او صفة له **قوله** دأثم او شديد **قوله** يقال وصب بصب وصبواى دام والوصب المرض والوجع فقوله او شديد بمعنى النسبة من الوصب وهو الالم اى ذو وجع وشدة كتامر **قوله** ومن بدل منه **قوله** وهو المختار لان لا يسمعون غير موجب فيكون مرفوع المحل ويجوز ان يكون في موضع النصب على اصل الاستثناء **قوله** والمراد اختلاس كلام الملائكة **قوله** يعنى ان الخطف هو الاختلاس والاستلاب بسرعة والخطفة مصدر بمعنى المفعول اى لا تسمع الشياطين كلام الملائكة مصغين اليهم آذانهم الا الشيطان الذى استلب شيئا من كلام الملائكة مسارقة فلحقه شهاب ثاقب اى كوكب مضى كأنه يتقب الهواء بضوئه وقال عطاء سمي النجم الذى يرمى به الشياطين ثاقبا لانه يتقبهم **قوله** ولذلك عرف الخطفة **قوله** يعنى ان الكلام الذى استلبه الشيطان لما كان كلام الملا الاعلى نفى عنه استماعه كان ذلك معهودا متقدما الذكر حكما وكتابة لان السماع لا يتعلق الا بالكلام فصح ان تعرف الخطفة بلام العهد الخارجى **قوله** واصلهما اخنطف **قوله** ولما اريد الادغام اسكنت التاء وقلت طاء فادغمت الطاء في الطاء فاجتمع ساكنان الخاء والطاء

(ويقذفون) ويرمون (من كل جانب)
من جوانب السماء اذا قصدوا صعوده
(دحورا) علة اى للدحور وهو الطرد
او مصدر لانه والقذف متقاربان او حال بمعنى
مدحورين او مزروع عنه الباء جمع دحر وهو
ما يطرده ويقويه القراءة بالفتح وهو محتمل
ايضا ان يكون مصدرا كالقول او صفة له اى
قذفا دحورا (ولهم عذاب) اى عذاب آخر
(واصب) دأثم او شديد وهو عذاب الآخرة
(الا من خطف الخطفة) استثناء من واو
يسمعون ومن بدل منه والخطف الاختلاس
والمراد اختلاس كلام الملائكة مسارقة
ولذلك عرف الخطفة وقرئ خطف بالتحديد
مفتوح الخاء ومكسور هاو اصلهما اخنطف
(ثاقب شهاب) اتبع بمعنى تبع والشهاب
ما يرى كأن كوكبا انقض

المدغم فكسرت الخاء لان الكسر اصل في تحريك الساكن فاستغنى عن الهمزة فصار خطف ووجه من قرأ خطف
 بفتح الخاء ظاهر وهو ان ينقل حركة التاء اليها ومنهم من قرأ خطف بكسرتين والتشديد ووجهها انه لما كسرت
 الخاء لالتقاء الساكنين كسرت الطاء ايضا اتباعا لحركة الخاء **قوله** وما قبل من انه بخار يصعد الى الاثير
 وهو الطبقة العليا من طبقات الهواء الملاصقة لكرة النار عاشره الى جواب ما يقال ان المفهوم من هذه الآية انه
 تعالى زين السماء بالكواكب لمصلحة الاولى ان يحصل لها زينة وبهجة والثانية ان يحفظها بتلك الكواكب
 من الشيطان المارد بان يرمي بها فيلحقه شهاب ثاقب وهو مع بعده عقلا من حيث ان هذه الشهب لو كانت تلك
 الكواكب بعينها لوجب ان يظهر نقصان كثير في اعداد كواكب السماء ولم يوجد ذلك فان اعداد كواكب السماء
 باقية لم تغير البتة بخلاف لقول من قال ان الشهاب بخار مشتعل ليس من كواكب السماء فصار وجد التوفيق
 بينهما وايضا جعلها رجوما للشياطين يوجب نقصان في زينة السماء وكان الجمع بين كونها زينة وبين كونها سببا
 لحفظ السماء بان يرجم بها الشياطين كالجمع بين المتناقضين * اجاب عنه اولاً بان ذلك القائل انما قال ذلك القول
 تخميناً وظناً لا تحقيقاً وبقينا اذ من الجائز ان يكون في السماء غير الثوابت والسيارات نجوماً اخر للرجم سبحانه
 الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الارض ومن انفسهم ومما لا يعلمون مما في اقطار السموات وتخوم الارضين وما يعلم
 جنود ربك الا هو وتانياً بان سلم ذلك القول ومنع كونه مخالفاً لما يفهم من هذه الآية ومن قوله انما زين السماء الدنيا
 بمصابيح وجعلناها رجوماً للشياطين فان الذهن وان تبادر من ظاهرهما الى ان الشهب المقدوفة ومصابيح
 الرجوم هي الكواكب المركوزة في السماء الا انه ليس فيهما ما يبدل عليهما صريحاً **قوله** للشياطين تصعد
 من قبيل قوله ولقد امر على الاثير بسبى **قوله** وما روى ان ذلك حدث بميلاد النبي صلى الله عليه وسلم
 اشارة الى جواب ما يقال من ان كون الشهاب هو البخار المشتعل يصعد الى الاثير مناف لما قبل من انه حدث
 بميلاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان قبل ميلاده عليه الصلاة والسلام حتى ان الحكماء الذين تقدموا ميلاده
 عليه الصلاة والسلام بزمان طويل ذكروا ذلك ونكروا في سبب حدوثه فكيف يمكن الجمع بين كون شهاب الرجوم
 بخاراً مشتعلاً وبين كون حدوثه مخصوصاً بزمان ولادته عليه الصلاة والسلام كما روى عن الشعبي انه قال لم يقذف
 بالنجوم حتى بعث محمد صلى الله عليه وسلم فلما قذف بها جعل الناس يسبون انعامهم ويعتفون رقيقهم يظنون
 انها القيامة فاتوا عديلاً بل الثقي وكان قد عصى فقالوا قدسيوا انعامهم واعتفوا رقيقهم فقال لم قالوا ان النجوم
 تنهافت من السماء فقال لهم لا تنهلوا فان كانت نجوماً تعرف فهي عند قيام الساعة وان كانت نجوماً لا تعرف فهي
 لامر حدث فنظروا فاذا هي نجوم لا تعرف قال الشعبي فامكثوا الايسر حتى اتاهم النبي صلى الله عليه وسلم
 اجاب عنه بقوله ان صح انه حدث بميلاده صلى الله عليه وسلم فلما راد بحدوثه كثرة وقوعه او كونه رجماً
 للشياطين وابعاداً لان الظاهر انه كان يحصل قبل ذلك فصارت كثرة وقوعه في زمانه صلى الله عليه وسلم مجزئة له
قوله واختلف في ان الرجوم الخ اشارة الى سؤال وجواب اما السؤال فهو ان اهل التفسير اتفقوا على
 ان الرجوم لا يصل الى مراده البتة واختلفوا في سببه على وجهين لانه اما ان يتأذى به فيرجع او يحترق فيه فكيف
 يجوز في الشياطين مع اشتغالهم بمعرفة الحيل الدقيقة ان يذهبوا الى موضع يعلمون ان يصيبهم فيه مثل هذه المصيبة مع
 خيبتهم عن مقصودهم * واما الجواب فهو ان الصاعد الرجوم لابد ان يتأذى او يحترق واما كون كل صاعد يلحقه
 الرجم فغير لازم لانهم انما يمنعون بالشهب من الصير الى موضع الملائكة فيتفق ان يرجم ويصيبه الشهاب وقد لا يتفق
 فلا يصيبه ذلك فلما هلكوا في بعض الاوقات وسلموا في بعضها جازلهم الاقدام على الصعود لاسراق السمع طمعاً
 في السلامة ونيل المراد كراكب البحر **قوله** ان الشيطان من النار لقول ابليس خلقتني من نار وقوله تعالى
 والجان خلقنا من قبل من نار السموم ولهذا السبب تقرر الشياطين ان تصعد الى السموات واذا كان كذلك فكيف يعقل
 ان تحترق النار بالنار الخ يعني انه يحتمل ان الشياطين مع كونهم مخلوقين من النار نيران ضعيفة ونيران الشهب اقوى حالا
 منهم والضعيف يصحح وتلاشى بالقوى **قوله** يعني ما ذكر من الملائكة الخ فسر قوله تعالى ام من خلقنا
 بما ذكر من مخلوقاته من اول السورة الى هنا وحل من على التغليب ولم يلتفت الى قول من قال ان المراد بقوله من خلقنا
 الامم الماضية كعاد وحمود بشهادة ان كلمة من تذكر لمن يعقل والمعنى ان هؤلاء ليسوا باحكم خلقاً من قبلهم من الامم
 وقد اهلكناهم بذنوبهم فبالهم آمنين من العذاب واستدل على ما اختاره من التفسير بوجود الاول انه لو كان المراد

وما قبل من انه بخار يصعد الى الاثير فيشتعل
 فتخمين ان صح لم يناف ذلك اذ ليس فيه ما يدل
 على انه ينقض من الفلك ولا في قوله تعالى
 ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها
 رجوماً للشياطين فان كل نير يحصل في الجوّ
 العالي فهو مصباح لاهل الارض وزينة للسماء
 من حيث انه يرى كأنه على سطحها ولا يبعدان
 يصير الحادث كما ذكر في بعض الاوقات رجماً
 للشياطين تصعد الى قرب الفلك للسمع
 وما روى ان ذلك حدث بميلاد النبي عليه
 الصلاة والسلام ان صح فعمل المراد كثرة
 وقوعه او مصيره دحوراً واختلف في ان
 المرجوم يتأذى به فيرجع او يحترق به لكن
 قد يصيب الصاعد مرة وقد لا يصيب كالوج
 لراكب السفينة ولذلك لا يرتدون عنده رأساً
 ولا يقال ان الشيطان من النار فلا يحترق لانه
 ليس من النار الصرفة كما ان الانسان ليس
 من التراب الخالص مع ان النار القوية اذا
 استوات على الضعيفة استهلكتها (ثاقب)
 مضى كأنه يقب الجوّ بضوئه (فاستفهم)
 فاستخبرهم والضمير لمشركي مكة ولبني آدم
 (أهم اشد خلقاً من خلقنا) يعني ما ذكر
 من الملائكة والسماء والارض وما بينهما
 والمشارق والكواكب والشهب الثواقب

بمن خلقنا الامم الماضية لناسب تقييده بالبيان ولما ابقاء على اطلاقه ولم يقيد ظهر ان المراد به هو المذكور
 سابقا لان المطلق لابد ان يحمل على المقيد ولم يسبق للامم الماضية ذكر ليحمل هذا المطلق عليه بخلاف الاشياء
 المعدودة قبل فيجب ان يحمل عليها والثاني مجبى قوله فاستغنهم اهم اشد خلقا ام من خلقنا بالفاء المعقبة بعد
 عد هذه الاشياء فيكون ما بعد الفاء مرتبا على ما سبق من هذه الاشياء والثالث قرآنة من قرأ ام من عددنا وهو
 ظاهر والرابع قوله في بيان الفرق بينهم وبين من خلقه انا خلقناهم من طين لازب فانه انما يصلح للفرق بينهم وبين هذه
 الاشياء المعدودة لا بينهم وبين من قبلهم والخامس ان المراد بقوله فاستغنهم الى قوله من طين لازب اثبات المعاد
 باثبات قدرته على اعادتهم ببيان انه خلق ما هو اشد خلقا بالاضافة اليهم ومن قدر على الاشد كيف لا يقدر على
 الاضعف مع ان قدرته ذاتية لا تتغير وبعد اثبات القدرة على الاعادة بين قابلية المحل لها بقوله انا خلقناهم من طين
 لازب وبثبوتها اثبت المعاد فعلى هذا لا يكون المراد من خلقنا الامم الماضية لان تلك الامم ليست اشد من خلقهم
 حتى يقال ان من قدر على خلق تلك الامم مع شدتهم كيف لا يقدر على خلق مثلهم في الضعف والرخاوة بل خلق
 احدهما كخلق الآخر في الشدة والضعف ووجد استلزام القول بحدوث العالم القول بتولد الانسان الاول من
 الطين ان القول بوجوب الابوين ونطفتهما في تولد كل واحد من افراد الانسان يؤدى الى قدم النوع مع قدم العالم
 وينتفع القول بحدوث العالم **قوله وتقريره** - اى تقرير كون الآية لاثبات المعاد ورد استعالتهم اياه ان صحة
 المعاد تتوقف على امرين الاول ثبوت قدرة الفاعل عليه والثاني قابلية المادة له وقد اثبت الاول بقوله اهم اشد
 خلقا ام من خلقنا واثبت الثاني بقوله انا خلقناهم من طين لازب وهو التراب المزوج بالماء وقوله اما لا اعترفهم
 بحدوث العالم فان الاعتراف بالحدوثية يستلزم العلم بان تولد كل فرد من افراد الانسان من نطفة ابويه لا يذهب
 الى غير النهاية بل لا بد من الانتهاء الى انسان يتكون ابتداء ولا يكون مسبوقا بالابوين فثبت ان الاعتراف
 بحدوث العالم يستلزم القول بان الانسان الاول يتولد من الطين وكذا يستلزم الاعتراف بقصة آدم **قوله**
وشاهدوا - عطف على قوله وقد علموا وقوله فلزمهم ان يجوزوا اعادتهم كذلك اى بطريق التولد من الطين من غير
 ان يسبقهم ابوان ومواقفهما **قوله** وقرأ حجة والكسائي بضم التاء - اى من عجبت اشارة الى ان قرآنة الباقين
 بقصتها على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم او كل من يصح منه ذلك اى عجبت من انكارهم للبعث من قدر على
 هذه المخلوقات العظيمة **قوله** تعالى من طين لازب - صلصال لاصق يلصق باليد واللازب واللازم بمعنى
 واحد وقد قرئ لازم لانه يلزم اليد وقيل اللازم الممازج واكثر اهل اللغة على ان الباء في اللازب بدل من الميم والمراد
 بخلقهم من طين لازب خلق اصلمهم آدم عليه الصلاة والسلام منه فيكونون مخلوقين منه بواسطة خلقه منه ويحتمل ان يكون
 المراد خلق جميع الناس منه ووجهه ان الانسان انما يتولد من المني ودم الطمث والمني انما يتولد من الدم والدم انما
 يتولد من الغذاء والغذاء اما حيواني واما نباتي والكلام في كيفية تولد الحيوان الذى صار غذاء كالكلاب في تولد
 الانسان فثبت ان الاصل في الاغذية هو النبات والنبات انما يتولد من امتزاج الارض بالماء وهو الطين اللازب
 فظهر ان جميع افراد الانسان متولد من الطين اللازب وانه قابل للحياة وانه تعالى قادر على احيائه وهذه القابلية
 والقادرية واجبة البقاء في جميع الاوقات والعجب من الله تعالى اما على القرض والتخييل والمعنى لو كان العجب
 جازا على لعجبت من كمال قدرتي او من ينكر البعث او من هذه افعاله والروعة الدهشة والهيئة يعنى ان العجب
 دهشة تعترى الانسان عند رؤية ما خفى سببه فاستعظمه لخروجه عن حد القياس وهو لا يجوز عليه تعالى شأنه علموا
 كبيرا فلذلك كان شريح يقرأ بفتح التاء وينكر على من قرأ بضمها ويقول ان الله لا يعجب من شئ وانما يعجب من لا يعلم
 فبلغ ذلك ابراهيم النخعي فقال ان شريحا محجب برأيه فقرأها من هو اعلم منه يعنى عبدالله بن مسعود وابن عباس
 رضى الله عنهما ومعنى بل في قوله بل عجبت الاضراب اضرب عن الامر بالاستفتاء اى لا تستفتهم فانهم معاندون
 مكابرون لا ينفع فيهم الاستفتاء ولا يتعجبون من قدرة الله تعالى على خلق هذه المذكورات ولا يستدلون
 بها على قدرته على الاعادة وانما يتعجب منها مثلث من له انصاف ونظر صحيح موفق من عند الله **قوله** بالقون
 في المخزية الى قوله او يستدعى بعضهم - اشارة الى ان سين يستخرون يجوز ان تكون لتأكيد والمبالغة
 وان تكون للطلب وهذه الجملة المتعاطفة متعلقة بالاضراب السابق وتقرير لعنادهم ومكابرتهم وتوضيح المقام
 ان القوم لما بالغوا في استبعادهم الحشر وقالوا ان من مات وصار ترابا وتفرقت اجراؤه في العالم كيف يعقل

ومن لتغليب العقلاء ويدل عليه اطلاقه ومجيبه
 بعد ذلك وقرآنة من قرأ ام من عددنا وقوله
 تعالى (انا خلقناهم من طين لازب) فانه
 الفارق بينهم وبينها لا بينهم وبين من قبلهم
 كعاد ونمود ولان المراد اثبات المعاد ورد
 استحالتهم والامر فيه بالاضافة اليهم والى
 من قبلهم سواء وتقريره ان استحالة ذلك اما
 لعدم قابلية المادة وماذتهم الاصلية هي الطين
 اللازب الحاصل من ضم الجزء المائي الى الجزء
 الارضى وهما باقيان قبلان للانضمام بعد
 وقد علموا ان الانسان الاول انما تولد منه
 اما لا اعترفهم بحدوث العالم او بقصة آدم
 وشاهدوا تولد كثير من الحيوانات منه بلا
 توسط موافقة فلزمهم ان يجوزوا اعادتهم
 كذلك واما لعدم قدرة الفاعل فان من قدر
 على خلق هذه الاشياء قدر على خلق ما لا
 يعتد به بالاضافة اليها سيما ومن ذلك بدأهم
 اولاً وقدرته ذاتية لا تتغير (بل عجبت) من
 قدرة الله وانكارهم البعث (وبسخرن)
 من تعجبك وتقرير لك البعث وقرأ حجة والكسائي
 بضم التاء اى بلغ كمال قدرتي وكثرة خلائقي
 انى تعجب منها وهؤلاء لجهلهم بسخرن منها
 او عجبت من ان ينكر البعث من هذه افعاله
 وهم يسخرن من يجوزوا والعجب من الله
 اما على القرض والتخييل او على معنى
 الاستعظام اللازم له فانه روعة تعترى الانسان
 عند استعظامه الشئ وقيل انه مقدر بالقول
 اى قل يا محمد بل عجبت (واذا ذكروا
 لا يدكرون) واذا وعظوا بشئ لا ينظرون به
 واذا ذكروا ما يدل على صحة الحشر
 لا ينتفعون به لبلادتهم وقلة فكرهم (واذا
 رأوا آية) مجزة تدل على صدق القائل به
 (يستخرون) بالغون في السخرية ويقولون
 انه سحر او يستدعى بعضهم من بعض ان يسخر
 منها (وقالوا ان هذا) يعنون ما يرونه (الا
 سحر مبين) ظاهر سحره

(أندامنا وكناترأبا وعظاما أمنا لمبعوثون)
 أصله أنبعث إذا مثافيدوا الفعلية بالاسمية
 وقدموا الظرف وكرروا الهمزة مبالغه في
 الإنكار وإشعارا بأن البعث مستنكر في نفسه
 وفي هذه الحالة أشد استنكارا فهو ابلغ من
 قراءة ابن عامر بطرح الهمزة الاولى وقراءة
 نافع والكسائي ويعقوب بطرح الثانية
 (أو آباؤنا الأولون) عطف على محل أن
 واسمها أو على الضمير في مبعوثون فإنه
 مفصول منه بـهمزة الاستفهام لزيادة الاستبعاد
 لبعث زمانهم وسكن نافع وابن عامر الواو على
 معنى التردد (قل نعم وانتم دائخرون)
 صاغرون وانما اكتفى به في الجواب لسبق
 ما يدل على جوازه وقيام المجهز على صدق
 الخبر عن وقوعه وقرئ قال أي الله أو الرسول
 وقرأ الكسائي نعم بالكسر وهو لغة فيه (فإنما
 هي زجرة واحدة) جواب شرط مقدرا
 إذا كان ذلك فأنما البعثة زجرة أي صيحة
 واحدة هي النغمة الثانية من زجر الراعي فمه
 إذا صاح عليها وأمرها في إعادة كأمر كن
 في الإبداء ولذلك رتب عليها (فأذا هم
 ينتظرون) فإذا هم قيام من مراقبهم أحياء
 يبصرون أو ينتظرون ما يفعل بهم (وقالوا
 يا ويلنا هذا يوم الدين) اليوم الذي نحازي
 بأعمالنا وقد تم به كلامهم وقوله (هذا يوم
 الفصل الذي كنتم به تكذبون) جواب
 الملائكة وقيل هو إيضاح من كلام بعضهم لبعض
 والفصل القضاء أو الفرق بين الحسن والمسي
 (احشروا الذين ظلموا) أمر الله الملائكة
 أو أمر بعضهم لبعض بحشر الغلظة من مقامهم
 إلى الموقف وقيل منه إلى الجحيم (وازواجهم)
 وأشباهم عابد الصنم مع عبدة الصنم وعابد
 الكوكب مع عبدة كقوله تعالى وكنتم
 أزواجا ثلاثة أو نساءهم اللاتي على دينهم
 أو قرنائهم من الشياطين

عوده بعينه وبلغ استبعادهم إلى أن كانوا يسخرون من يقول بالحشر أراد الله تعالى تبكيهم بهذا الاستبعاد
 والزام الجملة عليهم ووضع له طريقين الأول أن يذكر لهم ما يدل على صحة الحشر مثل أن يقال ألم
 تعلموا أن من قدر على الأشد الأصعب قادر على الأضعف الأهلون والطريق الثاني أن يرسل اليهم رسولا ويحقق
 أنه رسول من عنده بالمعجزات الدالة على أنه رسول حق صادق في جميع ما أخبر به ثم يخبر ذلك الرسول بأن البعث
 والقيامة حق ثم أنه تعالى لما سلك كل واحد من الطريقين ولم ينتفعوا بشيء منهما ضرب عن محاجتهم وبين بلادتهم
 وعدم فهمهم للدلالة العقلية بقوله وإذا ذكروا لا يذكرون وبين عدم انتفاعهم بالطريق الثاني بقوله وإذا رآوا آية
 يستخرون **قوله** فإنه مفصول منه بـهمزة الاستفهام **قوله** ولو أن قوله أو آباؤنا الأولون مفصول من مبعوثون
 بالهمزة لما جاز عطفه على ضميره المرفوع المتصل من غيرنا كيد به نحوه قيل عليه لو كان آباؤنا معطوفا على ضمير
 لمبعوثون لكان مبعوثون عاملا فيه أيضا بواسطة حرف العطف وهمزة الاستفهام لا يعمل ما قبلها فيما بعدها
 بل الأوجه أن يكون آباؤنا مبتدأ محذوف الخبر تقديره أو آباؤنا لمبعوثون حذف لدلالة ما قبله كما ذكر سيويه أن
 عمرا في قولك أن زيدا قائم وعمرو مرفوع بالابتداء حذف خبره للعلم واللام في قوله لزيادة الاستبعاد متعلق بقوله
 مفصول ووجه زيادة الاستبعاد أن بعث من كان ترأبا وعظاما إذا كان مستبعدا بالنسبة إلى مجرد البعث كان بعث
 من بعد زمان بلائه وتفتت أجزائه بعد زيادة البعد ومن قرأ بسكون الواو على أنها أو العاطفة التي لأحد الشيتين
 أو الأشياء والمعنى أنبعث نحن أو آباؤنا لم يجر عنده العطف على ضمير لمبعوثون لعدم الفصل **قوله** وانما اكتفى
 في الجواب لسبق ما يدل على جوازه وقيام المجهز على صدق الخبر عن وقوعه **قوله** يعني اكتفى بقوله نعم أي تبعثون مع
 أن الاستبعاد البليغ الذي ذكره بقولهم أندامنا وكناترأبا وعظاما أمنا لمبعوثون لا يزول بمجرد أن يقال نعم بل لا بد
 من تأكيدهم بقسم كافى قوله تعالى قل أي وربى أنه خلق وقوله لسبق ما يدل على جوازه الخ وهو البرهان اليقيني
 القطعي المدلول عليه بقوله فاستفهم فهذه الجملة المتعلقة متعلقة بالاضراب السابق تقريراً لعنادهم ومكابرتهم
 فعنى قول المصنف وانما اكتفى به في الجواب إشارة إلى أنه لما ثبت بالبرهان القطعي إمكان البعث وجوازه وقامت
 المعجزات القاهرة الدالة على صدق من أخبر عن وقوعه كان مجرد قوله تعالى قل نعم دليلا قاطعا على الوقوع فقدم
 الامكان بالدليل القطعي وبين وقوع ذلك الممكن بالدليل السمعي ومن العلوم أن الزيادة على هذا البيان كالامر
 الممتنع وقوله لسبق ما يدل على جوازه أي في قوله فاستفهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا فلما قام البرهان القاطع على
 أن البعث أمر ممكن في نفسه وعلى أن المحجب بقوله نعم تبعثون وانتم صاغرون أذلاء والخبر صادق في جميع
 ما أخبر به كان مجرد قوله نعم دليلا قاطعا على الوقوع فلذلك اكتفى في الجواب والدخول أشد الصغار والذل **قوله**
 إذا كان ذلك أي إذا وقع البعث فأنما هي صيحة واحدة فكيف تستبعدونه وتستصعبونه لما كانت بعثهم
 مسببة بالزجرة ناشئة عنها جعلت أباها للبالغة في سببها لها وهذه الصيحة لا تأثير لها في الحياة بدليل أن الصيحة
 الأولى استعقبها الموت والثانية الحياة فدل ذلك على أن الصيحة لا أثر لها في الموت ولا في الحياة بل الموت والحياة
 ليسا إلا خلق الله إياهما عند الصيحتين وأما نحن فلا نعلم حكمتهما ولا يعلم إلا هو فانه يفعل ما يشاء بحكمته روى
 أن الله تعالى يأمر أمرا فيل عليه الصلاة والسلام فينادي أيها العظام النخرة والجلود البالية والأجزاء المنفرقة
 قوموا بأذن الله تعالى **قوله** فأنما البعثة إشارة إلى أن هي راجعة إلى البعثة المدلول عليها بنم لأن
 المعنى نعم تبعثون **قوله** وأمرها في إعادة أي أمر الزجرة في ترتيب إعادة عليها من غير توقف وامتناع
 كأمر كن في ترتيب الإبداء عليه كذلك وهذا لا ينافي أن تكون كن عبارة عن تعلق القدرة **قوله** وقد تم به
 كلامهم **قوله** وقال أبو حاتم تم كلامهم بقوله يا ويلنا وقف عليه وجعل ما بعده من قول الباري تعالى قال الزجاج الويل
 كلمة يقولها القائل وقت الهلكة ويحتمل أن يكون المراد بقوله هذا يوم الدين اليوم المذكور في قوله ما لك يوم الدين
 أي لا مالك في ذلك اليوم إلا الله وسمى القضاء فصلا لأنه فصل للمقصودة **قوله** أو أمر بعضهم لبعض أي بعض
 الملائكة لبعض وفسر الأزواج بالاشباه لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فسره حيث قال * وهم نظار آؤهم
 واشباههم من العصاة * كافي قوله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة أي أشكالا وأشباها ويقال عندي من هذا أزواج
 أي أمثال والرجل مع زوجته سميا زوجين لكونهما متشابهين وكذلك كل قسم من عدد الأزواج مثل الآخر **قوله**
 أو قرنائهم من الشياطين **قوله** قال تعالى وقيضنا لهم قرناء فزينا لهم وقال تقيض له شيطانا فهو له قرين وقال

مقاتل نحشركل كافر مع شيطانه في سلسله **قوله** وهو عام مخصوص **جواب** عما يقال ما وجه ان يحشركم
الظلمة كل ما كانوا يعبدونه في الدنيا من دون الله وان يساقوا الى الجحيم مع ان بعضهم عبد المسيح بن مريم عليه
الصلاة والسلام ومنهم من عبد الملائكة وتقرير الجواب ان قوله وما كانوا يعبدون وان كان عام في كل ما يعبدونه
الا انه خصص بقوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون كما خص به قوله تعالى انكم وما
تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون وقال مقاتل المراد بما تعبدون هو ابليس وجنوده واحتج
بقوله تعالى ان لا تعبدوا الشيطان **قوله** وفيه دليل **اي** في قوله تعالى وما كانوا يعبدون من دون الله
حيث ذكر من صفات الذين ظلموا كوفهم عابدين لغير الله وهو يدل على ان الظالم المطلق هو الكافر وعلى ان كل
وعيد ورد في حق الظالم فهو مصروف الى الكفار وما يؤكده هذا قوله تعالى والكافرون هم الظالمون **قوله**
فعرقوهم **ما** اخوذ من تفسير ابن عباس رضى الله عنهما حيث فسر به قوله دلوهم على طريق النار **قوله**
احبسوهم **فان** وقف يعتدى ولا يعتدى فانه كما يقال وقفت الدابة تقف وقوا يقال وقفتها وقفا قال المفسرون
لما سبقوا الى النار حبسوا عند الصراط كذا في معالم التنزيل هذا على تقدير ان يكون المراد بقوله تعالى احشروا الذين
ظلموا اجمعهم وسوقوهم الى الجحيم والامر بالسوق انما يكون في حق من يقف ولا يبعد انهم اذا قاموا من قبورهم
وقفوا هناك لحيرة لحقتهم بمعاينة احوال القيامة وان تكون الفاء في قوله فاهدوهم لترتيب في الذكر كما في مثل قولك
اجبتك فقلت ليبيك فان موضع ذكر التفصيل بعد الاجال وعقبيه لان مضمون الجملة الثانية عقيب مضمون الاولى
في الزمان فيكون ذكر قوله تعالى وقعوهم انهم مشلولون بعد قوله فاهدوهم الى صراط الجحيم وسوقهم اليها انما يكون
بعد حبسهم في موقف الحساب فترتيب الذكر ليس على وفق ترتيب الوجود حتى يحجب عنه بان الواو لا تدل على
الترتيب ويجوز ان يكون الترتيب في حقهم ان يعرفوا اولاً انهم اهل النار وهذا طريقها ويؤمر بسلوكها ثم اذا
انتهوا الى موقف الحساب يؤمر بالوقوف للسؤال ثم بان يساقوا منها الى النار وفي حق غيرهم لا يبدأ بتعريف
طريق الجحيم وانما يساقون الى الموقف ثم يقفون الى ما شاء الله وانما يبدأ به في حقهم ليعيلا لمساءتهم وحسرتهم
وقيل يجوز ان يكون المراد بالسؤال في قوله وقعوهم انهم مشلولون ما يذكر بعده وهو قوله مالكم لاتناصرون بل
تفادون الى سوقكم الى النار فعلى هذا يكون هذا الموقف وما يكون فيه من السؤال غير موقف الحشر وما فيه
فلا يرد ما ذكر ايضا وامل ما يوجد في بعض النسخ من قوله مع جواز ان موقفه متعدد بدل قوله مع جواز ان يكون
موقفه فقوله والواو لا توجب الترتيب جواب عما يقال كيف ذكر قوله وقعوهم انهم مشلولون بعد قوله فاهدوهم
الى صراط الجحيم مع انه انما يكون الحبس والسؤال قبله وقوله مع جواز اي جواز ان يكون سبب الوقف في هذا
الموقف هو هذا السؤال وموضع الجحيم وهذه النسخة اقرب واوجه وما اشار اليه المصنف من الايراد وجوابه
انما يرد ان لو كان المراد بقوله احشروا الذين ظلموا وازواجهم سوقهم الى الموقف وهم واقفون عقيب ما بشوا من
قبورهم وكان فاء التعقيب في فاهدوهم للدلالة على ان مضمون الهداية الى صراط الجحيم واقع عقيب الحشر الى
الموقف بحسب الزمان فيرد ان الوقوف للسؤال واقع بينهما فلم اخر عنهما **قوله** وهو توبيخ **اي** لوم لهم بالهجر
عن التناصر بعدما كانوا على خلاف ذلك في الدنيا اي مناصرين وهو تعريض لابي جهل فانه قال يوم بدر نحن جميع
منتصرون فقبل له يوم القيامة مالكم غير منتصرين والتعريض خلاف التصريح يقال عرضت لفلان وبقلان
اذا قلت قولاً وانت تعنيه والتعريض التخييل **قوله** متفادون **يقال** استسلم للشيء اذا انقاد له وخضع والمعنى
بل هم اليوم اذلاء لا حيلة لهم في دفع تلك المضار يقال اسلمه اي خذله والتسالم التصالح وما في مالكم استهامة
في موضع رفع بالابتداء وخبره لكم ولاتناصرون في موضع نصب على انه حال من الضمير المجزوع في لكم وعامله
معنى الاستقرار في لكم **قوله** عن اقوى الوجوه **ذكر** لليمين ثلاثة اوجه الاول انه مستعار من يمين الانسان
التي هي اقوى العضوين واشرفهما استعيرت لاقوى الوجوه واشرفها وانفعها تشبيها لها بذلك العضو
في القوة والشرف والنفع ومعنى قول الاتباع رؤسائهم انكم كنتم تأتوننا عن اليمين اي عن اقوى الوجوه واشرفها
وهو الدين او خيرها وانفعها انكم تأتوننا مظهرين لنا ذلك وتروننا اقوى الوجوه وانفعها ما تضلوننا به وتدعوننا
اليه وتروننا ان مقصودكم الدعوة الى اقوى الوجوه قال الزجاج تأتوننا عن اليمين اي من قبل الدين فتروننا ان الدين
الحق ما تنفوننا به وقيل معنى قولهم اتاه عن اليمين انه اتاه من قبل الخير وناحيته فصده عنه واضله فالمعنى قال

(وما كانوا يعبدون من دون الله) من
الاصنام وغيرها زيادة في تحسيرهم وتجييلهم
وهو عام مخصوص بقوله تعالى ان الذين
سبقت لهم منا الحسنى الآية وفيه دليل على
ان الذين ظلموا هم المشركون (فاهدوهم الى
صراط الجحيم) فعرقوهم طريقها ليلسلكوها
(وقعوهم) احبسوهم في الموقف
(انهم مشلولون) عن عقائدهم واعمالهم
والواو لا توجب الترتيب مع جواز ان
يكون موقفه (مالكم لاتناصرون) لا ينصر
بعضكم بعضا بالتخليص وهو توبيخ وتقرير
(بل هم اليوم متفادون) متفادون بهزهم
وانسداد الخيل عليهم واصل الاستسلام
طلب السلامة او متسالمون كما نهى بسم بعضهم
بعضا ويخذه (واقبل بعضهم على بعض)
يعني الرؤساء والاتباع او الكفرة والقرناء
(يتسائلون) يسأل بعضهم بعضا للتوبيخ
ولذلك فسر يتفادون (قالوا انكم كنتم
تأتوننا عن اليمين) عن اقوى الوجوه وانما
او عن الدين او الخير كما كنتم تنفوننا نافع السامع
فتبعناكم وهلكنا مستعار من يمين الانسان
الذي هو اقوى الجانبين واشرفهما وانفعهما
ولذلك سمى يميناً وتمين بالسامع او عن القوة
والقهر فتفسر وتنا على الضلال او عن الحلف
فانهم كانوا يحلفون لهم انهم على الحق
(قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم
من سلطان بل كنتم قوماً طاغين) اجابهم
الرؤساء او لا يمنع اضلالهم بانهم كانوا اضالين
في انفسهم وثانياً بانهم ما اجبروهم على الكفر
اذ لم يكن لهم عليهم تسلط وانما جنحوا اليه
لانهم كانوا قوماً مختارين الطغيان

الاتباع للقادة انكم كنتم في الدنيا تأتوننا من قبل الدين والحق والطاعة فتصلوننا عنها وتفروننا عن امر الشريعة وقول المصنف كما نكم تنفوننا تنفع السامع صريح في ان مراده المعنى الاول والسامع مأمور من الطير والوحش بين يديك من جهة يسارك الى يمينك والعرب يمين به فان مأمرا من جهة يسارك الى يمينك بعرض عليك يمينه واليمين من اليمين فلذلك يمينون به بخلاف البارح وهو مأمور من يمينك الى يسارك فانه بعد عنك يمينه فيتشاهمون به والثاني انه يجازر مرسل من قبيل اطلاق اسم السبب على المسبب فان اليد اليمنى سبب للقوة والقهر عبر بها عنه فيكون قوله تعالى عن اليمين حال من قاعل تأتوننا اي تأتوننا اقوياء قاهرين فتبعناكم خوفاً منكم وكذا في الوجد الثالث وهو ان يكون اليمين بمعنى القسم والحلف اي تأتوننا مقسمين خالفين فتبعناكم اعتماداً على حلفكم وحاصله انكم اضلتمونا فاجابهم الرؤساء بانه انما يصح قولكم اضلتمونا ان لو كنتم في انفسكم على الحق وليس كذلك بل كنتم ضالين في انفسكم ثم قالوا ما كنتم عليه من الضلال والكفر انما كان باختياركم ذلك مع تمكينكم من الايمان وما كان لنا عليكم من سلطان تسلط وجبر يسلب عنكم ذلك التمكن والاختيار بل ضلتم باختياركم والزمخشرى جعل مجموع الكلام جواباً واحداً بان جعل معنى قوله بل لم تكونوا مؤمنين وجعل قوله تعالى وما كان لنا عليكم من سلطان بياناً للصحة اختياركم وله وجه **قوله** كان امراً مقصياً **مبنى** على ان يكون قوله انما لاذت نقون في محل النصب على انه مفعول المصدر وهو قول ربنا وان القول بمعنى الوعيد وانهم لم يحكوا الوعيد كما هو ولم يقولوا الزمنا قول ربنا انكم لاذت نقون العذاب بل عدلوا عن الخطاب الى التكلم بذلك عن انفسهم وفسر قوله اغوينكم بانهم دعوههم الى الغي وجعل قوله انا كنا غاوين استثناءً لبيان ما يدعوا الرؤساء الى دعوة الاتباع الى الغي **قوله** وفيه ايما الخ **مبنى** اي في قوله انا كنا غاوين من غير ان يتعرض لسبب غوايتهم اشارة الى معنى آخر غير ما ذكر وهو انا اي ان الفريقين كنا في علم الله وقضائه غاوين وان غوايتكم في الحقيقة ليست مسندة الى اغوائنا لان كل غواية لو استندت الى اغواء غاو سابق لزم التسلسل وهو محال لان مجموع الغوايات المندرجة في السلسلة من حيث هو مجموع غير كل واحد منها فله علة خارجة عن السلسلة وتلك العلة هي ما اشار اليه فيما قبل بقوله الحق علينا قول ربنا **قوله** وقرئ بنصب العذاب والجمهور على جر العذاب باضافة لاذت نقوا اليه وهو الوجه عند من قرأ بحذف النون ومن قرأ بنصب العذاب مع حذف النون فانه اجرى النون مجرى التثوين في حذفه عند ملاقاته الساكن كقوله احداً الله الصمد وقوله ولا ذاكر الله الا قليلاً اصله ولا ذاكر الله بتثوين ذاكر ونصب الله حذف التثوين لالتقاء الساكنين لا للاضافة والا لوجب جر اسم الله والرواية بنصبه وذاكر مجرور عطفاً على مستعرب وهو قول الشاعر

فذكرته ثم عاتبه * عتاباً رقيقاً وقولاً جليلاً * فالفية غير مستعرب * ولا ذاكر الله الا قليلاً *

المعنى ذكرته ما بيننا من المودة ثم عاتبه على فعله القبيح فالفية اي فوجدته غير راجع بالعتاب عن ذلك ولاتائب عنه فغير عن عدم التوبة بعدم ذكر الله لان الثابت من القبيح لا يخلو عن ذكر الله ويحتمل ان يراد بالقلة العدم كافي قوله قليل التشكيل لهم بصيغه **قوله** وهو ضعيف في غير المحلى باللام **قوله** اي حذف النون وتقديره ضعيف عند الحاجة بعد حذفه اذا كان فيه الالف واللام كقوله

الحافظ واعروة العشرة لا * ياتيه من ورائهم نطف *

ووجه الحذف فيه ان اللام موصول وقد طالت الصلة بنصب المفعول فجاز التخفيف بحذف النون كما حذفت في الموصول في قوله

ابني كليب ان عني الذا * فتلا الملوك وفككا الاغلالا *

فلما كان حذف النون لاجل التخفيف لم يكن لحذفه تأثير في الحكم فينصب ما بعده كما في حال قيام النون واما اذا عرى عن الالف واللام وحذف منه النون فذلك الحذف لا يكون الا للاضافة فيجب ان يكون ما بعده مجروراً عندهم **قوله** وعلى الاصل **وهو** اثبات النون ونصب العذاب وهو معلوف على قوله على تقدير النون اي كما قرئ لاذت نقوا العذاب بالنصب وحذف النون قرئ لاذت نقون العذاب باثبات النون **قوله** الامثل ما علمتم اي في الدنيا وقد علمتم شيئاً وشرافاً فذلك جزئتم شيئاً وشرافاً اهل الكفر والعصيان مماثل لاعمالهم من حيث ان الجزاء سبي كالعامل ومن حيث انه على مقدار العمل غير مضاعف عليه **قوله** استثناء منقطع **مبنى** لكن والمفهوم من كلام المصنف ان المستثنى منه ضمير تجزؤون وهم الكفرة كما أنه قبل وما تجزؤون ايها الكفرة الاجزاء

(الحق علينا قول ربنا انما لاذت نقون فاغوينكم انا كنا غاوين) ثم بينوا ان ضلال الفريقين ووقوعهم في العذاب كان امراً مقصياً لا محيص لهم عنه وان غاية ما فعلوا بهم انهم دعوههم الى الغي لانهم كانوا على الغي فاجبوا ان يكونوا مثلهم وفيه ايما بان غوايتهم في الحقيقة ليست من قبلهم اذ لو كان كل غواية لاغواء غاو فان اغواهم (فانهم) فان الاتباع والمتبعين (يومئذ في العذاب مشتركون) كما كانوا مشتركين في الغواية (انا كذلك) مثل ذلك الفعل (نعمل بالجرمين) بالمشاركين لقوله تعالى (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) اي عن كلمة التوحيد او على من يدعوهم اليها (ويقولون اننا انما نشاركوا آلهتنا الشاعرجنون) يعنون محمداً عليه الصلاة والسلام (بل جاء بالحق وصدق المرسلين) رد عليهم بان ما جاء به من التوحيد حق قام به البرهان وطابق عليه المرسلون (انكم لاذت نقوا العذاب الا ايم) بالاشراك وتكذيب الرسل وقرئ بنصب العذاب على تقدير النون كقوله ولا ذاكر الله الا قليلاً وهو ضعيف في غير المحلى باللام وعلى الاصل (وما تجزؤون الا ما كنتم تعملون) الا مثل ما علمتم (الا عباد الله المخلصين) استثناء منقطع الا ان يكون الضمير في تجزؤون لجميع المكلفين فيكون استثناءهم منه باعتبار المماثلة فان ثوابهم مضاعف والمنقطع ايضاً بهذا الاعتبار

مما لا عمل لكم في المقدار وفي كونه سينا كالعمل لكن عباد الله المخلصين الموحدين فان جزاءهم يضاعف اضعااف كثيرة
تفضل الله تعالى عليهم فاستثنوا هم من المشركين باعتبار ان جزاءهم مماثل لعملهم وان جزاء الموحدين يضاعف وقيل
ان المستثنى منه ضمير اذا شئوا اي لكن الموحدون لهم رزق معلوم في الجنة بدل العذاب الاليم للكفرة وعلى
التقديرين عباد الله المخلصين ليسوا بداخلين في المستثنى منهم وهم الخاطبون الكافرون ﴿قوله﴾ ولذلك فسر
بقوله فواكه ﴿اشارة الى ان قوله فواكه عطف بيان للرزق وقيل هو بدل منه بدل الكل من الكل بناء على
ان رزقهم كله فواكه يا كانوا لان الله لا يخلو عن الحاجة لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاقوات وقيل هو بدل البعض
من الكل والمقصود من ابداله منه التنبه بالادنى على الاعلى اي لما كانت الفواكه حاضرة ابدان كان ما يؤكل
للغذاء اولى بالحضور وقرأ الكوفيون ونافع المخلصين اذا كان في اوله الف ولا م حيث وقع فتح اللام والباقون
بكسرها والمعنى على الفتح ان الله تعالى اخلصهم واصطفاهم بفضله وعلى الكسرة انهم اخلصوا والطاعة لله تعالى
﴿قوله﴾ بانه فيه خير ﴿يعني ان الكأس يطلق على الزجاجة مادام فيها خمر والافه وقدح وانه وقد يطلق
على الخمر نفسها كما في قول الاعشى

﴿ وكأس شربت على لذة ﴾ و اخرى تدابرت منها بها ﴿
﴿ اي يعلم الناس اني امرؤ ﴾ انيت العيشة من بابها ﴿

يقول رب كأس شربتها لطلب لذة الخمر وكأس شربتها لاندواي من خمارها لما ذكر الله تعالى ما سئل المخلصين ومسكنهم
ذكر بعده صفة مشربهم فقال بطاف عليهم وهو في موضع الحال من المستكن في على سررا وفي مكرمون اي مطوقا
عليهم بكأس ومن معين صفة لكأس وتفسيره بقوله اي تهاجر للعيون لكونه جاريا على وجه الارض مبنى على ان
المعين اسم مفعول من عانده اي نظرت اليه بعينه وفي الصحاح عنت الرجل اسبته بمعنى عانا عان وهو معين على
الاعمال ومعيون على الاصل مثل مبيع ومبيوع فهو مفعول من العين بمعنى حاسة الرؤية وقوله او خارج
من العيون مبنى على ان المعين مفعول مأخوذ من عين الماء وهو منبعه ومخرج الماء والمعين اي الذي له عين يظهر
ويخرج منها جاريا والمعين بهذا المعنى من صفات الماء فانه الذي ينبع من العين اي يخرج ويخرج وتوصيف خمر
الجنة به واطلاقه عليها اما حقيقة بناء على انها تجري في الانهار كالماء قال الله تعالى وانهار من خمر والظاهر ان
ما يجري في الانهار له عين يخرج منها واما استعارة مبنية على تشبيهها بالماء في اجتماعها لما يطلب منها الكمالات لذتها
﴿قوله﴾ وكذلك قوله تعالى بيطاف ﴿يعني انها ايضا من صفات الماء ووصفت بها الكأس لصفاتها وصفاء ما فيها
وتوصيف الكأس باللذة اما من قبيل توصيف الذات بالمصدر للبالغة في اتصافها بما لاوله اي كأس لذية كأسها حس اللذة
واما من قبيل توصيف الشيء بالصفة القائمة به اي بالشيء مثل رجل كرم بناء على ان اللذة ثابتة لذته بمعنى لذته وفي الصحاح
شراب لذ ولذبة بمعنى واللذ النوم في قول الشاعر واذ كطعم الصرخدى تركته يعني ان الموصوف المتدبر فيه هو النوم
لان معنى اللذ هو النوم والصرخدى الخمر نسبة الى صرخد وهو موضع بالشام ينسب اليه الخمر اي رب نوم لذية
كطعم الشراب الصرخدى تركته خشية الحوادث ﴿قوله﴾ تعالى لا فيها غول ﴿صفة لكأس ايضا وبطل عمل

لا وان تكررت لتقدم خبرها يقال غاله الشيء واغتاله اذا اخذه من حيث لم يدرك قال الواحدى الغول حقيقة الاهلاك
وفي الصحاح غاله غولا واغتاله اهلكه والغول والغائلة المهلك ومنه الغول بالضم شئ توهمته العرب ولهافيه
اشعار كالعنقاء فالغول اسم لجميع الاذى وقال الكلبي لا فيها اثم وقال قتادة وجع البطن وقال ابو عبيدة ان تغتال
عقولهم وقيل ليس فيها غائلة الصداغ لانه قال في موضع آخر لا يصدعون عنها وقال اهل المعاني الغول فساد
يلحق المرء خفية وخمر الدنيا يحصل فيها انواع من الفساد منها السكر وذهاب العقل ووجع البطن والصداغ
والبول ولا يوجد شئ من ذلك في خمر الجنة ﴿قوله﴾ وقرأ حزة والكسائي ﴿يزفون هنا وفي الواقعة بضم الياء
وكسر الزاي وواقعهما عاصم على ما في الواقعة فقط من تزف الشارب اذا ذهب عقله من السكر او قد شربه والمعنى
انهم لا تذهب عقولهم عنها ولا تزف خورهم بل هي باقية ابدان والباقون بضم الياء وقمع الزاي من تزف الشارب
ثلاثيا مبني للمفعول بمعنى سكر وذهب عقله ويجوز ان يكون من تزف ايضا بالمعنى المتقدم ومن النوادر ان يكون
الثلاثي متعديا واذا نقلته الى باب الافعال يكون لازما نحو تزف الشارب الخمر فانزف هو ونحو كيتته فأكب
وقسمت الريح السحاب فانقش ﴿قوله﴾ نجل العيون ﴿هو بضم النون وسكون الجيم جمع نجل في الصحاح النجل

(اولئك لهم رزق معلوم) خصانصة
من الدوام وتمحض اللذة ولذلك فسر
بقوله (فواكه) فان الفاكهة ما يقصد باللذة
دون التغذية والقوت بالعكس واهل الجنة
لا يعبدوا على خلقة محكمة محفوظة عن التحلل
كانت ارزاقهم فواكه خالصة (وهم مكرمون)
في بئله يصل اليهم من غير تعب وسؤال كما
عليه رزق الدنيا (في جنات النعيم) في جنات
ليس فيها الا النعيم وهو ظرف او حال
من المستكن في مكرمون او خبر ثان لاولئك
وكذلك (على سرر) يحتمل الحال او الخبر
فيكون (متقابلين) حالا من المستكن فيه
او في مكرمون وان يتعلق بمتقابلين فيكون
حالا من ضمير مكرمون (بطاف عليهم بكأس)
بانه فيه خير او خبر كقوله

وكأس شربت على لذة (من معين) من شراب
معين او خبر معين اي تهاجر للعيون او خارج
من العيون وهو صفة الماء من عان الماء اذا نبع
وصف به خمر الجنة لانها تجري كالماء اول الاشعار
بان ما يكون لهم منزلة الشراب جامع لما يطلب
من انواع الاشربة لكنمال اللذة وكذلك
قوله تعالى (يطاف لذة للشاربين) وهما
ايضا سفتان لكأس ووصفها بلذة اما بالبالغة
اولا لانها ثابتة لذته بمعنى لذية كطيب ووزنه
فعل قال

ولذ كطعم الصرخدى تركته *
بارض المدى من خشية الخلدان *
(لا فيها غول) غاله كافي خبر الدنيا كالخمر
من غاله يقول اذا افسده ومنه الغول (ولا هم
عنها يزفون) يسكرون من زف الشارب
فهو زيف وزف اذا ذهب عقله افرده
بالني وعطف على ما بعده لانه من اعظم
فساده كانه جنس رأسه وقرأ حزة والكسائي
بكسر الزاي وتابعهما عاصم في الواقعة
من تزف الشارب اذا نهد عقله او شربه
واصله فانقاد يقال زف المطعون اذا خرج
دمه كله وزحمت الركبة حتى زفها (وعندهم
قاصرات الطرف) قصرن ابصارهن على
ازواجهن (عين) نجل العيون جمع عيناء

(كأنهن بيض مكنون) شبهن ببيض النعام
المصون من الغبار ونحوه في الصفاء والبياض
المخلوط بادي صفرة فانه احسن الوان
الابدان (فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون)
معطوف على بطاف عليهم اي يشربون
فيحتاجون على الشراب قال
وما بقيت من الذات الا *

احاديث الكرام على المدام *
والتعبير عنه بالماضي للتأكيده فانه الذات
الذات الى العقل وتساؤلهم عن المصارف
والفضائل وما جرى لهم وعليهم في الدنيا
(قال قائل منهم) في مكائهم (اي كان لي
قرين) جالس في الدنيا (يقول ائتني
لمن المصدقين) ويخني على التصديق بالبعث
وقري بشديد الصاد من التصديق (أئنا
مشتاوا كنا ترابا وعظما ما شامدون) لجزيون
من الدين بمعنى الجزاء (قال) اي ذلك القائل
(هل انتم مطلعون) الى اهل النار لاريكم
ذلك القرين وقيل القائل هو الله او بعض
الملائكة يقول لهم هل تحبون ان تطلعوا
على اهل النار فتعلموا اين منزلتكم من منزلتهم
(فاطلع) عليهم وعن ابي عمرو مطلعون
فاطلع بالتخفيف وكسر النون وضم الالف
على انه جعل اطلاعهم سبب اطلاع
من حيث ان ادب المجالسة يمنع الاستبداد به
او خاطب به الملائكة فوضع المتصل موضع
المفصل كقوله هم الآمرون الخير
والفاعله او شبه اسم الفاعل بالمضارع
(فراء) اي قريته (في سواء الجحيم) وسطه
(قال تالله ان كدت لتردين) لئن لم يكن
بالاغواء وقري لتغوين وان هي الخفة
واللام هي الفارقة (ولو لا نعمة ربي)
بالهداية والعصمة (لكنت من المخضربين)
معك فيها

بالتحريك سعة شق العين والرجل نجل والعين نجلاء والجمع نجل ورجل أعين وامرأة عيناء اي واسعة العين والجمع
فيهما عين واصله فعل بالضم يقال رجال عين ونساء عين والبيض جمع بيضة وهو المعروف والمراد به هنا بيض النعام
والمكنون المصون المستور من كنته اي جعلته في كن وهو السر والبياض الذي يشوبه بعض من الصفرة
احسن الوان الابدان عند العرب قال ذوالرمة * بيضاء في برج صفراء في عنجج * كأنها فضة قدمها ذهب *
وقيل شبهت المرأة ببيض النعام في تناسب اجزائها فان البيضة من اي جهة اقتبها كانت في رأي العين متناسبة
الاجزاء وقد لاحظ بعض الشعراء هذا المعنى حيث قال

* تناسبت الاعضاء فيها فلا ترى *
لهن اخلافا بل اتين على قدر *
وقيل في معنى المكنون انهن عذاري صححات مصونات عن الكسر قال الفرزدق
* خرجن الى لم يطمئن قبلي *
وهن اصح من بيض النعام *

وذكر المكنون مع انه صفة جمع فينبغي ان يؤنث نظر الى اللفظ **قوله** وما بقيت من الذات الا * اشار باراد
هذا البيت الى ان عادة العرب الحديث على الشرب والاحاديث جمع حديث وهو الخبر قل او كثر على غير القياس
قوله وقري بشديد الصاد اي والدال ومعناها ائتني من الذين يعطون الصدقة وهذا المعنى لا يناسب قوله
ائدامتنا وكنا ترابا وعظما بل الملائكة ان المصدقين من التصديق وان يكون المعنى كان لي قرين يقول ائتني بصدق
بالبعث بعد ان يصير ترابا قال مجاهد كان ذلك القرين شيطانا وقيل كان من الانس وقال مقاتل كانا اخوين وقيل
كانا شريكين حصل لهما ثمانية آلاف دينار ففاسماها واشترى احدهما دارا بالف دينار واراها صاحبه فقال كيف
ترى حسنها فقال ما احسنها ثم خرج فتصدق بالف دينار وقال اللهم ان صاحبي قد اشاع هذه الدار بالف دينار وانا
اسألك دارا من دور الجنة ثم ان صاحبه تزوج امرأة حسنة بالف دينار فتصدق هذا بالف دينار لاجل ان يزوجه
الله من الحور العين ثم ان صاحبه اشترى بساتين بالف دينار فتصدق هذا بالف دينار رجاء ان يعوضه الله تعالى
من بساتين الجنة ماشاء فاطلع شريكه على ما فعله بماله فقال اين مالك قال تصدقت به ليعوضني الله في الآخرة خيرا
منه فقال ائتني من المصدقين لطلب الجزاء في الآخرة فانكر ما فعله فبين الله انه بعد ما يعثان يوم القيامة يعطي الله
المتصدق دارا من قصور الجنة وبساتين من بساتين الجنة فيمكن فيها بالبهجة والسرور ثم ان الله يزوجه من الحور
العين ويعطيه ما يطلب في الجنة وهما الاذان قص الله خبرهما في سورة الكهف بقوله واضرب لهم مثلا رجلين الآية
قوله اي ذلك القائل اي الذي قال آتاني كان لي قرين قال الواحدى ومحبي السنة قال المؤمن لاخوانه
في الجنة هل انتم مطلعون الى اهل النار لتعلموا كيف منزلة اخي فقال اهل الجنة انك اعرف به منا فاطلع انت فاطلع
فراى اخاه في وسط الجحيم وقيل ان في الجنة كوى ينظر اهلها منها الى اهل النار وان كان القائل هو الله تعالى او بعض
الملائكة يكون المعنى هل تحبون ان تطلعوا وتعلموا على اهل النار لاريكم ذلك القرين المكذب بالبعث فاحب قرينه
المسلم ان يراه فاطلع فراى قرينه المكذب في وسط الجحيم فان سواء الجحيم وسطها قال ابن عباس رضى الله عنهما سمى
بذلك لاستواء المسافة منه الى الجوانب **قوله** وعن ابي عمرو مطلعون فاطلع اصله مطلعوني فحذفت الياء
كما تحذف في رؤس الآي وبقيت الكسرة دليلا عليها فاطلع بضم العين اما على انه ماض مبني للمفعول
او على انه مضارع منصوب بان القدرة بعد الفاء في جواب الاستفهام كما في قوله فهل لنا من شفعاء فيشفعوا والناو قوله
مطلعون من اطلعه غيره فاطلع هو وقوله فاطلع بمعنى طلع فان اطلع يستعمل لازما ومتعديا يقال طلع علينا فلان
والطلع كالكرم والطلع بالتشديد ماضيا بمعنى واحد وان جعل اطلع ماضيا مبني للمفعول يكون القائم مقام الفاعل
ضمير القائل لاصحابه ما قاله وتكون الهمزة لتعدية فانه يقال طلع زيد واطلعه غيره ولا يجوز ان يكون القائل في هذه
القرأة الله عز وجل ولا الملائكة بل هو القائل المذكور او لا يقول لاصحابه في الجنة هل انتم مطلعون اي على
حال ذلك القرين فاطلع اما يعني انظروا الى حاله حتى انظروا فان نظري اليه متوقف على نظركم اليه لانه ليس من ادب
المجالسة ان يستقل احدا الجلوسا بامر دون اصحابه ويجوز ان يخاطب ذلك القائل الملائكة ويقول يا ملائكة الله
عز وجل هل انتم مطلعوني على حال قريني فاطلع اما عليه اقرنا في من اهل الجنة والمعنى اطلعوني لاطلع انا اقرنا في
وقال ابو البقاء هذه القرأة بعيدة جدا لان النون في مطلعون ان كانت للوقاية فهي لا تلحق الاسماء وان كانت للجمع
فلا تثبت في حال الاضافة فان اسم الفاعل اذا ذكر بعده ضمير المنكلم او المخاطب لا يذ كر معه النون ولا التنوين تقول

زيد ضاربي وهما ضاربك وهم ضاربوك ولا يجوزهم ضاربوني ولا هم ضاربونك لافي الشعر الا انه قد قرئ * مطلعوني
 وجمع بين النون وضمير المتكلم والقياس مطلعي بياء مشددة وكسر العين لان الاصل مطلعوي باضافة مطلعون
 الى ياء المتكلم سقطت النون بالاضافة ثم ابدلت الواو ياء فادغمت كما في مسلمي وقوله عليه الصلاة والسلام
 او مخرجي هم * وذكر المصنف لهذه النون وجهين الاول انها نون الجمع وان الحال ليست حال الاضافة فان
 مطلعون وان كان على صورة الاضافة ليس بمضاف حقيقة لان اصله مطلعون اياي فوضع المتصل موضع المنفصل
 وردت عليه بان هذا ليس من مواضع المنفصل حتى يقال ان المتصل وضع موضعه فانه لا يقال زيد
 ضارب اياي لانه لا يصار الى المنفصل الا اذا تعذر المتصل ولم يعذر ان يقال مطلعوي وضاربي ويمكن ان يجاب عنه
 بمنع الاقتران على المتصل حال ثبوت النون والتنوين قبل الضمير فيصير الموضع للمنفصل فيصح التوجيه المذكور
 والوجه الثاني ان هذه النون نون الوقاية الا اسم الفاعل شبه في اتصال نون الوقاية بالفعل المضارع لما بينهما
 من المواخاة كانه قبل هل انتم مطلعون واصله مطلعوني بنون نون الوقاية ونون الجمع فحذفت احدي النونين والياء
 ايضا اكتفاء بالكسرة **قوله** نحن مخلدون منعمون **قوله** يرد به الاشارة الى المعطوف عليه المحذوف
 وهو جملة قوله نحن مخلدون منعمون وهي مقدرة بعد الهزة عطف عليها قوله فان نحن بميتين قوله عطف على
 محذوف جواب عما يقال كيف جاز دخول همزة الاستفهام على فاء العطف في قوله تعالى افان نحن بميتين
 فان همزة الاستفهام تقتضي صدر الكلام وفاء العطف تقتضي وسط الكلام وتقدم شي يعطف بها ما بعدها
 عليه فكيف يحتمل ان تقرير الجواب ان الذي عطف عليه بالفاء مقدر بعد الهزة اما تقدير مخلدون فقد دل
 عليه قوله بميتين واما تقدير منعمون فقد دل عليه قوله بمعدين **قوله** ونصبتها على المصدر **قوله** يعني انه مستثنى
 مفرغ معرب على حسب العامل اي منصوب بميتين نصب المصدر بالفعل الواقع قبله في مثل قولك ما ضربت زيدا
 الاضربة واحدة كانه قيل افان نحن نموت موته الاموات الاولى وقيل على الاستثناء المنقطع اي لكن الموتة الاولى
 كانت لنا في الدنيا والموتة المستفهم عنها هي ما تكون في الجنة والتي كانت في الدنيا خارجة عنها **قوله** كالكفار
 فانهم معذبون في حالة يمتنون فيها الموت كل ساعة قبل لبعض الحكماء ما الذي هو شر من الموت قال الذي يمتني فيه الموت
قوله تقر به الله **قوله** حيث كان ينكر البعث والثواب الدائم للطبع **قوله** او معاودة **قوله** عطف على
 قوله تمام كلامه يعني ان ذلك القائل لما تم الكلام مع قرينه الذي هو في النار عاد الى مخاطبة جلسائه من اهل الجنة
 وقال افان نحن بميتين على صورة الاستفهام ومقصوده التقرير والتحدث بنعمة الله تعالى عليه والانهاج
 والسرور بحاله فان تذكر الخلود في الجنة لذة دوتها كل لذة والجمع الفرح يقال يجمع به من باب علم ويجمعته انا فجمعها
 فجمع اي فرحه وفرح **قوله** وهو ايضا يحتمل الامر **قوله** اي كونه من كلام ذلك القائل وكونه من كلام الله تعالى
قوله اذ ذلك **قوله** اشارة الى الرزق المعلوم المعدل لبادء الخلق وقصة القائل المتعلقة بقرينه ذكرت استطراد ادين
 الكلامين المتصلين فانه تعالى لما ذكر كرامات المتخلصين ومن كراماتهم كونه على سرور متقابلين وعلى الشرب متعادين
 الى ان قال لئلا هذا فليعمل العاملون اتبعه بقوله اذ ذلك خير نزل الآية ومعلوم انه لانسبة لاحدهما الى الآخر
 في الخيرية الا انه جاء بهذا الكلام على سبيل التحذير به اولاجل ان المؤمنين لما اختاروا ما أدى الى الرزق المعلوم
 كان ذلك خيرا في معتقدهم وان الكفار لما اختاروا ما أدى الى شجرة الزقوم كان الواجب ان يكون خيرا في معتقدهم
 فتنسب الخيرية اليها بحسب اعتقادهم اياها في تلك الشجرة وفيما يؤدي اليها فسلوا عن الافضل منهما وان لم يكن
 في احدهما فضل في نفس الامر توبخا للكافرين على سوء اختيارهم وقبل الزقوم شجرة مسمومة يخرج لها
 ابن مني مس شئ منه جسم احد تورم فانت فسميت باسم هذه الشجرة الشجرة التي وصفها الله تعالى بقوله انها شجرة
 تخرج في اصل الجحيم **قوله** محنة وعذابا **قوله** الجوهرى قال الخليل القتي الاحراق قال تعالى يوم هم
 على النار يقننون اي يحرقون ويعذبون ومعنى الآية جعلنا هذه الشجرة عذابا لهم يعذبون بها في النار بان يكلفوا
 تناولها فيشق عليهم لك ويقال قنن الرجل فتونا اذا اصابته فتنة فذهب ماله او عقله وكذلك اذا اختبر وامتنح
 قال تعالى وقتناك فتونا والفتان المضل عن الحق والكافرون لما سمعوا ذكر كون هذه الشجرة في النار افتنوا به
 في دينهم وتوسلوا به الى الطعن في القرآن والنسبة والتأدي في الكفر فعنى الآية انا جعلنا ذكر كون هذه الشجرة
 في النار مما افتن الكفار به في دينهم ولم يعلموا ان من خلق النار قادر على ان يمنع النار من احراق الشجرة لانه اذا جازان

(افان نحن بميتين) عطف على محذوف اي
 نحن مخلدون منعمون فان نحن بميتين اي بمن
 شأنه الموت وقرئ بميتين (الاموات الاولى)
 التي كانت في الدنيا وهي متاولفة لما في القبر
 بعد الاحياء لسؤال ونصبتها على المصدر
 من اسم الفاعل وقيل على الاستثناء المنقطع
 (وامنحن بمعدين) كالكفار وذلك تمام
 كلامه لقرينه تقر به الله او معاودة الى مكاملة
 جلسائه تحدثا بسمه الله ونصبتها وتجبها
 منها وتعرضا لقرين بالتوبيخ (ان هذا هو
 الفوز العظيم) يحتمل ان يكون من كلامهم
 وان يكون كلام الله لتقرير قوله والاشارة
 الى ما هم عليه من النعمة والخلود والامن
 من العذاب (لئلا هذا فليعمل العاملون)
 اي لئلا مثل هذا يجب ان يعمل العاملون
 لا المحظوظة الدنياوية المشوبة بالآلام السريعة
 الانصرام وهو ايضا يحتمل الامر
 (اذ ذلك خير نزل ام شجرة الزقوم) شجرة
 تمر هازل اهل النار وانصباب نزل على التمييز
 او الحال وفي ذكره دلالة على ان ما ذكر
 من النعيم لاهل الجنة بمنزلة ما يقام للنازل
 ولهم فيما وراء ذلك ما يقصر عنه الافهام
 وكذلك الزقوم لاهل النار وهو اسم شجرة
 صغيرة الورق دفرة مرة تكون بتهامة
 سميت به الشجرة الموصوفة (انا جعلناها
 فتنة للظالمين) محنة وعذابا لهم في الآخرة
 او ابتلاء في الدنيا فانهم لما سمعوا انها في النار
 قالوا كيف ذلك والنار تحرق الشجر
 ولم يعلموا ان من قدر على خلق ما يعيش
 في النار ويلتذ بها فهو قادر على خلق الشجر
 في النار وحفظه من الاحراق

يكون في النار زبانية والله تعالى يمنع النار عن احراقهم فلم لا يجوز مثله في هذه الشجرة قال الكلبي لما نزلت هذه الآية قال ابن الزبير اكثر الله في بيوتكم الزقوم فان اهل اليمن يسمون التمر والزبد بالزقوم فقال ابو جهل لجارته زقيناً فانت بزبد وتمر وقال زقوا فان هذا الذي يتوعدكم به محمد فقال تعالى انها شجرة تخرج في اصل الجحيم رذا لقولهم انه تمر وزبد وفيه ايمان الى دفع استبعادهم ان تكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر وذلك ان الشئ انما يهلك بمصادفة ما يخالفه من جهة العنصر والطبيعة ويقوى بما يوافقه فبهما وتلك الشجرة لما ثبتت في ارض جهنم وكان اصل عنصرها النار لزم ان تبقى في النار ولا تحترق بها بخلاف سائر الاشجار فانها لما لم تثبت في النار لم تبقى فيها كالسلك فانه لما تولد في الماء بقي فيه ولم يفرق بخلاف ما لم يتولد في الماء من الحيوانات فانه لا يبقى في الماء بل يفرق

قوله مستعار من طلع التمر يعني ان الطلع موضوع لما يطلع من الفحل وهو الكرم قيل ان ينشق سمي به التمر لطلوعه منه كل سنة شبه تمر شجرة الزقوم تمر الفحل في الشكل او في الطلوع من الشجر فاستعير اسم المشبه به وهو الطلع للمشبه وهو تمر شجرة الزقوم **قوله** وهو تشبيه بالتحليل والتشبيه التحليلي ما يكون المشبه فيه مما لا يتحقق له في الخارج بل لا يتحقق الا في الوهم فالشياطين ورؤسهم وان كانوا موجودين الا انهم غير مرئيين للانسان وليس لهم بالنسبة الى الانسان صورة محقة في الخارج ولكنهم اعتبروا صورة قبضة للشيطان بطريق التحليل وهو اعمال القوة الواهمة ثم شبهوا به طلع شجرة الزقوم اي ثمرها قال الامام ان الناس لما اعتقدوا في الملائكة كمال الفضل والصورة والسيرة واعتقدوا في الشياطين نهاية القبح في الصورة والسيرة فكما حسن التشبيه بالملك عند ارادة كمال الفضل في قول نسوة يوسف ان هذا الملك كريم كذلك حسن التشبيه برؤس الشياطين في القبح وكرهية النظر

قوله واعلمها سميت بها لذلك اي لعل ذلك الصنف من الحيات سميت بالشياطين لاشتغالها على الاعراف وهو جمع عرف وهو ما على رقبة القرس من الشعر فلي هذا لا يكون التشبيه من قبيل تشبيه المحسوس بالتحليل بل يكون تشبيهاً بما له تحقق في الخارج **قوله** لعلها لعلها الجوع فان المضطرر بما يستريح من الضرر الذي فيه بما يقاربه في الضرر فاذا جوعهم الله الجوع الشديد يجوز ان يضربوا الى ازاله ذلك الجوع بتناول تلك الشجرة مع خشوشتها ونقته ومرارة طعمها وان الزبانية يجبرونهم على اكلها تنكيباً لعذابهم **قوله** اي بعد ما شبعوا منها الخ **اشارة** الى ان المراد من التراخي المستعاد من كلمة ثم التراخي الزماني بان يمر عليهم بعد غلبة العطش عليهم واستسقاؤهم بما يدفع عطشهم زمان طويل زيادة في عذابهم ثم يغاثون بما هو اضر من الاول ثم يجوز ان يكون المراد به التراخي في الرتبة من حيث انه وصف لطعامهم تلك الكراهة والبشاعة بان شبهه برؤس الشياطين ثم ذكر شرابهم بما هو اكره وابشع **قوله** لشراباً من غساق او صديد قال المصنف في تفسير سورة عم والغساق ما يغسق اي يسيل من صديد اهل النار وقيل هو الزمهرير انتهى كلامه ولا يخفى ان جل الغساق على الزمهرير لا يستقيم ههنا فتعين حمله على الصديد وينعمه ايضا عطف الصديد عليه باو وقيل الغساق الدم والقبح الاسود الذي يسيل من اعضاء اهل النار والصديد ماء اصفر يسيل منها فيصح العطف حيثئذ والحليم الماء الحار المتناهي في الحرارة والشوب بفتح الشين مصدر بمعنى الخلط والمزج اخبر الله تعالى ان اهل النار لا يدقون فيها بردا ولا شراباً الا حميماً وغساقاً وقال في موضع آخر وسقوا ماء حميماً قطع امعاءهم واخبر في هذه الآية ان لهم بعد ما شبعوا منها لشوباً من حميم بيان لما يشابهه اي يمزج بشرابهم الحميم في مقابلة مزج الزنجبيل والكافور والمسك بشراب اهل الجنة قال تعالى ويسقون فيها كأساً كان مزاجها زنجبيلاً وان الايرار يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً ويسقون من رحيق مخنوم ختامه مسك وقيل الشوب عام في كل ما خلط بغيره ويحتمل ان يكون مراد المصنف بقوله والاول مصدر سمي به هذا المعنى بل هو الاول فيكون قوله تعالى من حميم صفة لشوب بالتهويل والتفخيم فان الحميم يشوي الوجوه ويقطع الامعاء **قوله** الى دركاتهما او الى نفسها **قوله** يعني ان ما يشبههم من الآيت وهو انهم بعد اكل الزقوم وشرب الحميم يرجعون الى الجحيم وهذا يدل على انهم عند شرب الحميم لم يكونوا في الجحيم فاوجهه اجاب او لا بان المراد بالجحيم الدركات التي اسكن كل واحد منهم في كل واحدة منها وانهم عند شرب الحميم لم يكونوا في دركاتهم فانه يذهب بهم عن منازلهم ودركاتهم الى شجرة الزقوم فيأكلون الى ان يملؤوا بطونهم ويسقون بعد ذلك ثم يرجعون الى دركاتهم فهذا لا ينافي ان تكون شجرة الزقوم في الجحيم غاية ما في الباب انهم ليسوا في منازلهم وثانياً بانهم خارجان عن الجحيم بناء على انهم نزل بقدوم اليهم قبل دخولها فيأكلون ويشربون ثم يدخلونها ولما كان لفظ الرجوع آيياً عن هذا المعنى ففسره

(انها شجرة تخرج في اصل الجحيم) منبتها في قعر جهنم واغصانها ترتفع الى دركاتهما (طلعها) حياها مستعار من طلع التمر لشاركتها اياه في الشكل او الطلوع من الشجر (كأنه رؤس الشياطين) في تنامي القبح والهول وهو تشبيه بالتحليل كتشبيه الفائق في الحسن بالملك وقيل الشياطين حيات هائلة قبضة المنظر لها اعراف واعلمها سميت بها لذلك (فانهم لا تكون منها) من الشجرة او من طلعها (فالثلثون منها البطون) لغلبة الجوع او الجبر على اكلها (ثم ان لهم عليها) اي بعد ما شبعوا منها وغلبهم العطش وطال استسقاؤهم ويجوز ان يكون ثم لما في شرابهم من مزيد الكراهة والبشاعة (لشوباً من حميم) لشراباً من غساق او صديد مشوباً بماء حميم يقطع امعاءهم وقرى بالضم وهو اسم ما يشابهه والاول مصدر سمي به (ثم ان مرجعهم) مصيرهم (لالى الجحيم) الى دركاتهما او الى نفسها فان الزقوم والحميم نزل بقدوم اليهم قبل دخولها

وقيل الحميم خارج عنها لقوله تعالى هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يملقون بينها وبين حميم أن يوردون اليه كما يورد الابل الى الماء ثم يردون الى الحميم ويؤيده انه قرئ ثم ان منقلبهم (انهم القوا) ﴿٦١﴾ آياهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون) تعليل لاستحقاقهم تلك الشدة بتقليد الآباء

في الضلال والاهراع الاسراع الشديد كأنهم يرجعون على الاسراع على أثرهم وفيه اشعار بانهم بادروا الى ذلك من غير توقف على نظر وبحث (ولقد ضل قبلهم) قبل قومك (اكثر الاولين وقد ارسلنا فيهم منذرين) انبياء اندروهم من العواقب (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) من الشدة والعقابة (الاعباد الله المخلصين) الا الذين تنبهوا بانذارهم فاخلصوا دينهم لله وقرئ بالقصص اي الذين اخلصهم الله لدينه والخطاب مع الرسول عليه السلام والمقصود خطاب قومه فانهم ايضا سمعوا اخبارهم ورأوا آثارهم (واقعدنا نوحا) شروع في تفصيل القصص بعد اجالها اي ولقد دعانا حين ايس من قومه (فلنم الجييون) اي فاجنبنا احسن الاجابة والتقدير فوالله لم الجييون نحن فحذف منها ما حذف لقيام ما يدل عليه (ونجيناها واهله من الكرب العظيم) من الغرق او اذى قومه (وجعلنا ذريته هم الباقين) اذ هلك من عداهم وبقوا متناقلين الى يوم القيامة اذ روى انه مات كل من كان معه في السفينة غير بنيه وازواجهم (وتركنا عليه في الآخريين) من الامم (سلام على نوح) هذا الكلام جيئ به على الحكاية والمعنى يسلون عليه تسليما وقيل هو سلام من الله عليه ومفعول تركنا محذوف مثل الشاهد (في العالمين) متعلق بالجوار والمجرور ومعناه الدماء بثبوت هذه التحية من الملائكة والتقليد جميعا (انا كذلك نجزي المحسنين) تعليل لما فعل بنوح من التكرمة بانه مجازاة له على احسانه (انه من عبادنا المؤمنين) تعليل لاحسانه بالايمان اظهارا لجلالة قدره واصالة امره (ثم افرقنا الآخريين) يعني كفار قومه (وان من شيعته لابراهيم) ممن شايعة في الايمان واصول الشريعة ولا بعد اتفاق شرعهم في الفروع او غالبا وكان بينهما الفان وستمائة واربعون سنة وكان بينهما نبيان هود وصالح صلوات الله عليهم (اذ جاء ربه) متعلق بما في الشيعية من معنى المشايعة او محذوف هو اذكر (بقلب سليم) من آفات القلوب

بالمصير والدخول وثالثا بانهما خارجان عن الجحيم وانهم يدخلونها ويعذبون فيها فاذا جاءوا جاؤا الى ازقوم واذا عطشوا جاؤا الى الحميم وسقوا ماء حميما قطع امعاهم فيسألون ان يرتدوا الى الجحيم فهم كذلك يرتدون في العذاب ﴿قوله ويؤيده﴾ فيه انه ما الفرق بين المنقلب والمرجع مع ان كل واحد منهما بمعنى العود حتى تكون احدى الترتيبين مؤيدة لهذا المعنى دون الآخر ﴿قوله والاهراع الاسراع الشديد﴾ الجوهرى قوله تعالى وجاء قومه يهرعون اليه قال ابو عبيدة يستحثون اليه كأنه يحث بعضهم بعضا ويحضه على الاسراع وهو بمعنى قول المصنف كأنهم يرجعون على الاسراع على اثرهم يقال ازججه اي اقلعه وقعه من مكانه وقوله تعالى ولقد ضل قبلهم تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بانى قد ارسلت قبلك رسلا الى الامم الماضية فكذبهم قومهم فصبروا واستمروا على دعوتهم الى الله تعالى فافتد بهم وما عليك الا البلاغ ﴿قوله الا الذين تنبهوا بانذارهم﴾ اشارة الى ان المراد بالمنذرين الكفار منهم والاستثناء منقطع بمعنى لكنهم نجوا بما اهلكوا به ﴿قوله فاخلصوا دينهم لله﴾ تفسير للمخلصين بكسر اللام على قرأتين كثيرى وبنى عمرو وابن عامر وقد مر ان الباقيين قرأوا بفتح اللام وفسرهم بانهم الذين اخلصهم الله لدينه اي اسطفاهم لطاعته ﴿قوله والمقصود خطاب قومه﴾ لان هذا الكلام يقصده الزجر والتعنيف وذلك لا يلقى الا بهم ﴿قوله شروع في تفصيل القصص بعد اجالها﴾ فان قوله ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين الى آخر الآية يدل اجالا على انه تعالى ارسل الى الاولين رسلا اندروهم من العواقب فلم ينهوا بانذارهم فاك امرهم الى شدة وعقابة والآن شروع في تفصيل قصص الانبياء ووقائعهم فالقصة الاولى حكاية حال نوح عليه الصلاة والسلام حين نادى ربه ان نجيه مع من نجى من الغرق وقبل نادى ربه اي استنصره على كفار قومه وقدر فوالله لدلالة قوله فلنم الجييون عليه والفاء في قوله فلنم الجييون تدل على ان حصول هذه الاجابة مرتب على ذلك والحكم المرتب على الوصف المشتق يقتضى كونه معللا به وهذا يدل على ان النداء بالاخلاص سبب حصول الاجابة و اشار الى ان اللام الداخلة على نعم لام جواب لقسم مقدر والى ان الخصوص بالمدح ايضا محذوف لدلالة نعم عليه ﴿قوله اذهلت من عداهم﴾ تعليل المحصر المستفاد من قوله تعالى هم الباقين قبل كان لنوح عليه الصلاة والسلام ثلاثة اولاد سام وحام ويافث فلما استوت سفينة نوح عليه الصلاة والسلام على الجودي وخرج من السفينة بمن معه مات من كان معه من الرجال والنساء الا هذه الاولاد الثلاثة قنسلوا وتوالدوا فالتاس كلهم بعد طوفان نوح عليه الصلاة والسلام لم يقنسلوا الا منهم فسام ابو العرب وفارس والروم وحام ابو السودان ويافث ابو الترك والخرزويما جوج وما جوج ﴿قوله هذا الكلام﴾ اشارة الى ان جملة سلام على نوح في العالمين في محل النصب على انها مفعول تركنا وتقدر الكلام على القول الثاني وتركنا عليه في الامم ثناء حسنا فحذف المفعول به به تم الكلام ثم ابتداء جمل ذكره قال سلام على نوح في العالمين وهو في المعنى تفسير لمفعول تركنا اي تركنا عليه ثناء حسنا هو هذا الكلام وهو سلام من الله عليه ﴿قوله متعلق بالجوار والمجرور﴾ يعني انه بدل من قوله في الآخريين وهذا اشارة الى سؤال مقدر وهو انه اذا كان معنى قوله تعالى وتركنا عليه في الآخريين من الامم ان يسلموا عليه تسليما ويدعوا له فامعنى للعالمين فانه كالتكرار لقوله في الآخريين ومحصل الجواب ان قوله في العالمين ادل على الشمول والاستغراق من قوله في الآخريين فذكر بعده لئلا يخرج احد ممن يدخل في العالمين من الملائكة والتقليد من اهل التسليم والثناء لنوح عليه الصلاة والسلام فعنى قوله سلام على نوح في العالمين على ان يكون سلام على نوح مفعول تركنا اي تركنا عليه الدماء بثبوت هذه التحية له من الملائكة والتقليد جميعا ﴿قوله من التكرمة﴾ علل هذه التكرمة السنية بكونه من اولى الاحسان ثم علل كونه محسنا بان كان عبدا مؤمنا اظهارا لجلالة محل الايمان ورفع واصالة امره وجعل الدنيا مملوءة من ذريته وتبعية ذكره الجليل في السنة العالمين ﴿قوله او غالبا﴾ اي في غالب الفروع واكثرها فيكون معنى من شيعته ممن شايعة في الشريعة اصولها وفروعها ويؤيد هذا المعنى قول ابن عباس رضى الله عنهما من اهل دينه وعلى سنته وشيعة الرجل اتباعه وانصاره من شايعة شيئا اي تبعه وقوله اذ جاء ان كان معمولا لا ذكر المفتركا هو المشهور بكون مفعولا به له وان كان عاملا ما في الشيعة من معنى المشايعة يكون ظرفا له والمعنى ان من شايعة نوحا في اصول علم الشريعة او فيها مطلقا حين جاء ربه بقلب سليم لابراهيم وقبل عليه لا يجوز ان يكون العامل ما في الشيعة من معنى المشايعة لانه يستلزم الفصل بين المفعول وعامله باجنبي وهو لابراهيم فانه اجنبي من شيعته ومن اذوا ايضا لام الابتداء تمنع

ان يعمل ما قبلها فيما بعدها فان اللام في لبراهيم لام ابتداء دخلت على اسم ان للفصل بينه وبينها بظرف هو خبر ان
قوله خالص لله - اشارة الى ان المراد من العلائق كل علاقة تكون لغير الله وان سليم يجوز ان يكون بمعنى
فاعل اي سالم وخالص وعلى قوله او مخلص له بمعنى المفعول اي بقلب اخلصه الله من الشرك والشك او من التعلق
بغيره تعالى **قوله** ومعنى المجبي به ربه - يعني ان حقيقة المجبي بالشيء موضع كذا نقله من مكانه وهذا المعنى
لا يتصور فيما نحن فيه قال الطيبي ناقلا عن المطلع معنى المجبي به ربه انه اخلص لله قلبه وعرف ذلك منه كما يعرف
مجيبي الغائب وحضوره فضرب المجبي مثلا لذلك انتهى يريد انه شبه اخلاص ابراهيم عليه الصلاة والسلام قلبه لربه
ومعرفة الله تعالى كون ذلك الاخلاص منه موجودا بالمجبي بالغائب محضر احد ظرفه واحواله فاستعير هذا
التركيب للشبه على سبيل الاستعارة التمثيلية وعلى ما ذكره المصنف شبه اخلاص ابراهيم عليه السلام بالمجبي به متخفا
اياء فاستعير له ذلك **قوله** ماذا تعبدون - استفهام توبيخ وتقرع على تلك الطريقة وقوله آلهة مفعول به لقوله
تريدون قدم عليه للعناية لانهم يقدمون الذي شأنه اهم والا هم ببيانهم يعني الآلهة ودون ظرف لتريدون وافكا
يجوز ان يكون مفعولا له اي تريدونهم للافك قدم على المفعول به لان الاهم عنده ان يكافهم بانهم على افك وباطل
في شركتهم والافك اسوء الكذب يقال كالفه اذا استقبله بوجهه ويجوز ان يكون افكا مفعولا به وآلهة بدلا
منه للايضاح والتمييز ولما ورد ان الافك معنى والآلهة ذوات واعيان فكيف يعبر عن اسم المعنى باسم العين ويبدل
منه - اجاب عنه بوجهين الاول انه جعل الآلهة افكا في انفسها للبالغذ في افك من يتخذها آلهة والثاني ان
المراد بالآلهة عبادتها وهي اسم معنى كالمبدل منه ويجوز ان يكون حالا من فاعل تريدون او من مفعوله وهو آلهة
والمعنى تريدون آلهة من دون الله آفكين او مأفوكا فيها **قوله** لكونه رب العالمين - فان الحوادث كما تحتاج
في حدوثها الى المحدث تحتاج في بقائها الى من يقبها او يربها والتربة تبليغ الشيء الى كاله شيئا فشيئا فهي من الزم
التي تستوجب شكر من اقم بها وان لا يترك عبادته فلذلك علل المصنف كونه حقيقا بالعبادة بكونه ربا للعالمين
واشار بهذا التفسير والتعليل الى ان قوله رب العالمين اراد به لازمه وهو كونه حقيقا بالعبادة مجازا مرسل او كناية
قوله والمعنى انكار ما يوجب ظنا - بصدد او يجوز او يقتضي فالمعنى على الاول انه في حد نفسه موصوف بكونه
رب العالمين وحقيقا بعبادة المكافين فالذي افادكم ظنا بما فيه من اوصافه يكون ذلك الظن سببا لاعتراضكم عن
عبادته الى عبادة الاصنام فعنى الاستفهام تجهيلهم في حقه تعالى باعتبار الموصف وكذا على الثالث وتقديره انه
في حد نفسه موصوف بكونه رب العالمين مالكا لامورهم متصرفا فيهم بالقهر والقدرة التامة فالذي افادكم ظنا
باتصافه بوصف يقتضي الأمن من عقابه وقد عصيته وعبدتم غيره والمعنى على الثاني ما ظنكم رب العالمين اي
شيء هو في ذاته وما الذي افادكم ظنا بان حقيقته المخصوصة ما هي حتى يجوزتم كون الاصنام ندا له فان ند الشيء
ما يشركه في حقيقته الخاصة وتجوز اشرار غيره به بتوقف على معرفة حقيقته فعلى هذا معنى الاستفهام
تجهيلهم في حقه تعالى باعتبار حقيقته الخاصة وعلى التقدير الثلاثة يحصل الاثر وينقطع الكلام وهو ظاهر
ويثبت ان الاشرار الافك وباطل وهو معنى قوله كالحجة على ما قبله **قوله** فرأى مواقعها الخ - اي نظر في عين
النجوم ونفسها في السماء ولما لم يكن النظر في نفس النجوم مما يستدل به على شيء من الاحكام جعل نظره اليها ليتوصل الى
رؤية احوالها من مواقعها واتصالاتها وهي مما يستدل بها **قوله** ولا منع منه - جواب ما يقال من ان النظر
في علم النجوم او كتابها غير جائز فكيف اقدم ابراهيم عليه الصلاة والسلام عليه وتقريره اننا لانسلم ان النظر في علم النجوم
والاستدلال بها حرام مطلقا لان من اعتقد ان الله تعالى خص كل واحد من هذه الكواكب بطبيع وخاصة لا جعلها
يظهر منه انه مخصوص فهذا العلم على هذا الوجه ليس بباطل مع ان فيه فائدة اخرى وهي انه فعل ما يفعل الناظر
في النجوم ليستدل بها على الحوادث من جهتها واراد به ان يوهمهم ان النجوم تدل على انه سيسقط غدا في مخرجه
ان خرج معهم الى موضع عيدهم فاراهم انه يريد ان يتخلف عنهم في منزله لئلا يتراديه ما يحدث بسبب الحركة فوقع
عندهم انه كذلك فاعرضوا عنه مولين الادبار قائم كانوا منجمين يققون بها على امورهم فعاملمهم على مقتضى
عادتهم احتياالا ليتخلف عنهم فانه عليه الصلاة والسلام لما كلمهم في الاصنام ونهاهم عن عبادتها فلم يقبلوا منه اراد
ان يربهم ما قل في الاصنام من انها لا تضر ولا تنفع ولا تقدر ان تدفع عن نفسها من اراد بها سوءا فكيف عن غيرها
بان يكسرها وكان يحتمل الى ان يخلو بيت الاصنام قرايب الفرصة وانتظر عيدا لهم فخرجون فيه الى الصحراء

او من العلائق خالص لله او مخلص له وقيل
حزين من السليم بمعنى اللدبغ ومعنى المجبي به
ربه اخلاصه له كأنه جاء به متخفا اياء اذ قال
لايبد وقومه ماذا تعبدون بدل من الاولى
او ظرف لجاء او سليم (اشك آلهة دون الله
تريدون) اي تريدون آلهة دون الله افكا تقدم
المفعول للعناية ثم المفعول له لان الاهم ان يقرر
انهم على الباطل ومبنى امرهم على الافك
ويجوز ان يكون افكا مفعولا به وآلهة بدلا
منه على انها افك في انفسها للبالغة او المراد
بها عبادتها الخذف المضاف او حالا بمعنى آفكين
(فاظنكم رب العالمين) بمن هو حقيق بالعبادة
لكونه ربا للعالمين حتى تركتم عبادته
او اشركتكم به غيره او امنتهم من عذابه والمعنى
انكار ما يوجب ظنا فضلا من قطع بصدد عن
عبادته او يجوز الاشرار له او يقتضي
الأمن من عقابه على طريقة الاثرام وهو
كالجدة على ما قبله (فنظر نظرة في النجوم)
فرأى مواقعها واتصالاتها اوفى علمها
او كتابها ولا منع منه مع ان قصده ايهامهم

بجلة فدعوه يومئذ الى الخروج معهم فاحتمل للتخلف عنهم بما ذكر **قوله** على انه مشارف السقم متعلق بقوله استدلل واشاره الى جواب ما يقال انه عليه الصلاة والسلام لم يكن سقيما فكيف اخبرهم بخلاف حاله كاذبا وتقرر الجواب ان تسمية الشيء باسم ما يؤول اليه امره ليس بكذب بل هو واقع في القرآن والحديث نحو انك ميت وانهم ميتون اى سيموتون وقوله عليه الصلاة والسلام من قتل قبلا فله سلبه اى من سبقت له وكان يقول لمن رآه تجهزا للسفر انك مسافر والعدوى مجاوزة الطاعون والجرب ونحوهما من صاحبه الى غيره **قوله** او بصدد الموت فيكون سقيما بالفعل بطريق التورية على انه حامل للموت في عنقه ومن يحمل الطاعون فهو سقيم فحامل الموت اولى روى انه مات رجل فجأة فقبل سبحانه الله مات وهو صحيح فقال اعرابي صحيح من الموت في عنقه **قوله** من روعة الثعلب وهى ذهابه في خفية وحيلة يقال راغ الى كذا اى مال اليه ثم ابر عن ذهابه البهاباروغ من حيث انه توسل اليه بان اوهمهم سقمه واعتذره في التخلف عنهم روى ان ابراهيم عليه السلام لما دخل بيت الاصنام رآى انهم وضعوا بين يديها طعامهم الذى اصبغوه للعيد وقالوا اذا كان حين ترجع رجعنا وجدنا طعامنا وقد باركت الاصنام فيه فاكلناه مباركا نافعنا فلما نظر اليها والى ما بين يديها من الطعام قال الانا اكلون فلما لم تجب الاصنام قال مالكم لا تنطقون على وجه الاستهزاء بها واشاره الى انحطاط حالها عن حال عيبتها وهو وان كان خطاب بجاد لكنه صحيح من النبي لانه يعبر عما في ضميره من الاستدلال على بطلان ما يتوهم فيها وعدى راغ الثانى يعلى لما انه مع الضرب المستولى عليهم من فوقهم الى اسفلهم فيكون الاستعلاء حقيقيا او لشرف الفاعل وكراهة المفعول فلا استعلاء مجازى وان كان اليمين بمعنى احدى اليدين يكون ضربا ملايسا باليمين وان كان بمعنى الحلف كانت الباء للسبب **قوله** كما شرحه في قوله في سورة الانبياء من فعل هذا بالهتنا دفع لما يتوهم من التناقض بين هذه الآية وبين ما في سورة الانبياء من قوله من فعل هذا بالهتنا فانه سؤال عن الكاسر فيقتضى عدم علمهم بان الكاسر هو ابراهيم فاجيبوا باننا سمعنا ابراهيم يذمهم فلعله هو الكاسر وهذه الآية تدل على انهم ابصروه بضربهم باليمين ويكسرهم فاقبلوا اليه يسرعون ليكفوه فدفعه بما دفع به الزمخشري حيث قال فيه وجهان احدهما ان يكون الذين ابصروه وزفوا اليه نفرانهم دون جمهورهم وكبرائهم فلما رجع الجمهور من عيدهم الى بيت الاصنام لياكلوا الطعام الذى وضعوه عندها لتبارك عليه ورأوا مكسورة اشمازوا اى انقبضوا من ذلك وسألوا من فعل هذا بها قال اولئك نفر على سبيل التورية والتعريض سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم والثانى انه عليه الصلاة والسلام كسرها وذهب ولم يشعر بذلك احد وكان اقبالهم اليه يزفون بعد رجوعهم من عيدهم وسؤالهم عن الكاسر وقولهم فأتوا به على اعين الناس يؤيد الثانى **قوله** تعالى يزفون حال من فاعل اقبلوا واليه يجوز تعليقه بما قبله او بما بعده **قوله** من زفيف النعام يريد ان اصل الزفيف النعام وهو اشتد عدوها يقال زف القوائم الذكر من النعام يزف بكسر الزاى زفيفا اى عدا واسرع فى المشى مع تقارب الخطو وزف القوم فى مشيهم اى اسرعوا ومنه الآية المذكورة على قراءة غير حجة فانهم قرأوا بفتح الياء وكسر الزاى وتشديد القاء وفسره فى الكواشى بقوله يسرعون فى المشى مع تقارب الخطو فان قرئ بضم الياء مجهولا او معلوما فهو من ازف وغيره اى حمله على الزفيف وقرئ يزفون على وزن يعدون ويزفون على وزن يعزون والحداء سوق الابل وحملها على سرعة المشى بالنعمات فلما اقبلوا اليه مسرعين ادركوه واخذوه وعابوه على كسر الاصنام وقالوا نحن نعبدوها وانت تكسرها فقال لهم على طريق التوبيخ اتعبدون ما تنحتون ووجه التوبيخ ظاهر وهو ان الخشب والحجر قبل النحت والاصلاح ما كان معبودا البتة فاذا نحتت وشكلت على الوجه المخصوص لم يحدث فيه الا آثار تصرفه فلو صار معبودا له عند ذلك لزم ان يكون الشيء الذى لم يكن معبودا اذا حصل فيه آثار تصرفه صار معبودا له وفساد ذلك واضح عند كل من له ادنى تميز **قوله** وما تعملونه الى قوله او عملكم بمعنى معمولكم لطابق ما تنحتون **قوله** اشاره الى ان ما فى وما تعملون موصولة او مصدرية على ان لا يكون المصدر بمعنى الحدث بل بمعنى المفعول وعمله بان المقصود من قوله والله خلقكم وما تعملون الاحتجاج على المشركين فى بطلان عبادة منحوتهم بان العابد والمعبود جميعا خلق الله فكيف يعبد الخلق الخلق على ان العابد منهما هو الذى عمل صورة العبود وشكله ولولا العابد لما قدر العبود ان يصور نفسه وبشكلها وهذا المعنى لا يستفاد منه ظاهرا الا بان يحمل ما على احد التفسيرين فانه على كل واحد منهما يكون ما تعملون عبارة عن معمولكم كما ان ما تنحتون فى معنى منحوتكم فطابق الجلة

وذلك حين سألوه ان يعبد معهم (فقال انى سقيم) اراهم بانه استدلل بها لانهم كانوا منجحين على انه كشارف للسقم لثلا يخرجوه الى معبدهم فانه كان اغلب اسقامهم الطاعون وكانوا يخافون العدوى واراد انى سقيم القلب لكفركم او خارج المزاج عن الاعتدال خروجا قل من يخلو منه او بصدد الموت ومنه المثل كفى بالسلامة داء وقول لبيد فدعوت ربى بالسلامة جاهدا * ليصحنى فاذا السلامة داء * (فتولوا عنه مدبرين) هار بين مخافة العدوى (فراغ الى آلهتهم) فذهب اليها فى خفية من روعة الثعلب واصله الميل بحيلة (فقال) اى للاصنام استهزاء (الانا اكلون) يعنى الطعام الذى كان عندهم (مالكم لا تنطقون) يجوابى (فراغ عليهم) قال عليهم مستغنيا والتعديبة يعلى للاستعلاء او ان الميل بمكروه (ضربا باليمين) مصدر راغ عليهم لانه فى معنى ضربهم او لمضمر تقديره فراغ عليهم يضربهم ضربا وتقييده باليمين لادلالة على قوته فان قوة الاله تستدعى قوة الفعل وقيل باليمين بسبب الحلف وهو قوله تالله لا كيدن اصنامكم (فاقبلوا اليه) الى ابراهيم بعدما رجعوا فرأوا اصنامهم مكسورة وبخثوا عن كاسرها فظنوا انه هو كما شرحه فى قوله من فعل هذا بالهتنا الآية (يزفون) يسرعون من زفيف النعام وقراءة جزء على زفف او يحمدون على الزفيف بناء المفعول من ازف او يحمدون على الزفيف ويزفون اى يزف بعضهم بعضا ويزفون من وزف يزف اذا أسرع ويزفون من زفا اذا حدها كان بعضهم يزف بعضهم اليه (قال اتعبدون ما تنحتون) ما تنحتونه من الاصنام (والله خلقكم وما تعملون) اى وما تعملونه فان جوهرها بخلقه وشكلها وان كان بفعلهم ولذلك جعل من اعمالهم فباقداره اياهم عليه وخلقهم ما توفى عليه فعلهم من الدواعى والعدد او عملكم بمعنى معمولكم لطابق ما تنحتون

او انه بمعنى الحدث فان فعلهم اذا كان يخلق الله تعالى فيهم كان معمولهم التوقف على فعلهم اولى بذلك وبهذا المعنى تمسك اصحابنا على خلق الاعمال ولهم ان يرجعوه على الاولين لما فيهما من حذف او مجاز (قالوا نواله بنينا فأتقوه في الجحيم) في النار الشديدة من الجحمة وهي شدة التأجج واللام بدل الاضافة اي بحيم ذلك البليان (فارادوا به كيدا) فانه لما قهرهم بالحجة قصدوا تعذيبه بذلك ثلثا بظاهر لامة عجزهم (فجعلنا الاسفلين) الاذلين بايصال كيدهم وجعله برهاننا نيرا على علو شأنه حيث جعل النار عليه برءا وسلاما (وقال اني ذاهب الى ربي) الى حيث امرني ربي وهو الشام او حيث اتجرّد فيه لعبادته (سيهدين) الى ما فيه صلاح ديني والى مقصدي وانما ثبت القول لسبق وعده او لقرطوكاه او البناء على مادته معه ولم يكن كذلك حال موسى عليه السلام حيث قال عسى ربي ان يهديني سواء السبيل فلذلك ذكر بصيغة التوقع (رب هب لي من الصالحين) بعض الصالحين يعينني على الدعوة والطاعة ويؤنسني في الغربة يعني الولدان لفظ الربة غالب فيه ولقوله تعالى (فبشرناه بغلام حليم) بشره بالولد وبانه ذكر يبلغ او ان الحلم فان الصبي لا يوسف بالحلم او يكون حليما واي حلم مثل حلم حين عرض عليه ابوه الذبح وهو مرأى فقال سبحانه ان شاء الله من الصابرين وقيل ما ذمت الله نبييا بالحلم لعزة وجوده غير ابراهيم وابنه عليهما السلام وحالتهم المذكورة بعد تشهد عليه (فلما بلغ معه السعي) اي فلما وجد وبلغ ان يسعى معه في اعماله ومع ذلك يتعلق بمحذوف دل عليه السعي لانه لان صلة المصدر لا تتقدمه ولا يبلغ فان بلوغهما لم يكن معا كانه قال فلما بلغ السعي فقبل مع من قبل معه وتخصيصه لان الاب الكل في الرفق والاستصلاح له فلا يستعبد قبل او انه اولاده استوهبه لذلك وكان له يومئذ ثلاث عشرة سنة

المدعى وهو الانكار لعبادتهم لمخوتهم ولو كان المعنى والله خلقكم وخلق عملكم لم يكن الكلام بهذا المعنى حجة عليهم ولم تحصل مطابقة بينه وبين الانكار لعبادتهم لمخوتهم وقوله وشكلها وان كان بفعلهم اشارة الى وجه جعل الشيء الواحد مخلوقا لله تعالى ومعمولا لهم فانه بحسب جوهره مخلوق لله تعالى وبحسب شكله معمول لهم ولا يلزم من القول بان شكلها بفعلهم استقلال قدرتهم حتى لا يكون مخلوقا لله تعالى بل اراد به ان يكون لقدرة مدخل فيه حيث كسبه مباشرة اسبابه فلا يرده جعل الشكل مقابلا للجوهر في ان احدهما بخلقه تعالى وان الآخر بفعل العبد مع ان جميع الاشياء مخلوقة لله تعالى من جواهر الاشياء واشكالها وغيرهما وانت ضمير جوهرها وشكلها مع رجوعه الى مافي وما تعملونه نظرا الى ان المراد به الاصنام **قوله** فان فعلهم اذا كان يخلق الله تعالى فيهم الخ **قوله** اشارة الى ان الاحتياج يستفاد من الآية على تقدير كون ماصدرية وان المصدر على حقيقته لا بمعنى المفعول بناء على ان المخوت من حيث انه مخوت بتوقف على فعلهم وهو التخت وفعلهم وهو التخت يخلق الله اي موقوف على خلق الله والفعل الموقوف على خلق الله يستلزم كون المفعول الموقوف عليه كذلك ورجعه على كونها موصولة بانه يستلزم حذف العائد دونه وعلى كون المصدر بمعنى المفعول بانه مجاز **قوله** وهي شدة التأجج **قوله** التأجج والاجح تلهب النار يقال اجت النار تخرج اجيحا واجتها فتأججت لما ورد ابراهيم عليه الصلاة والسلام حجة على قومه بكونهم مبطلين في امرهم ولم يقدرُوا على الجواب عدلوا الى طريقة الايذاء والاهلاك عنادا للحق بعد وضوحه لثلاثين لامة عجزهم ومغلوبيتهم قال ابن عباس رضي الله عنهما بنوا حائطا من حجر طوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا وملأوه بالحطب واشعلوه نارا وطرحوه فيها **قوله** الى ما فيه صلاح ديني او الى مقصدي **قوله** الاول مبني على انه قصد المهاجرة من ارض قومه الى موضع يتجرّد فيه لعبادة ربه ولم يعين موضع بعينه فيقول معنى قوله سيهدين الى ان يستقار لي موضع يكون فيه صلاح ديني ويلغني اليه والثاني مبني على انه قصد موضع بعينه واراد بقوله سيهدين انه سير شدني الى مقصودي الذي امرني ربي بالمهاجرة اليه وهو الشام وهو نشر على غير ترتيب الف ولم يقل المصنف الى مهاجري بل قال الى ما فيه صلاح ديني لان الصلاح اهم المهم للانبياء عليهم الصلاة والسلام فالحمل عليه اولى **قوله** وانما ثبت القول اي لم يقل ما يدل على الطمع والرجاء لحصول الهداية بل قال ما يدل على انه قاطع وجازم بحصولها فان سين الاستقبال تدل على الجزم بوقوع الفعل قال في الفصل ان سيفعل جواب لن يفعل وذلك لسبق وعد الله تعالى بهدائه بان قال له اذهب من ارض الكفر الى ارض الشام فاني سأهديك فثبت القول في حصول الهداية منه تعالى بناء على وعده بها وحيا بما ذكره **قوله** لان لفظ الهبة غالب فيه **قوله** يعني ان اغلب ما يستعمل فيه لفظ الهبة في القرآن هو الولد وان كان قد جاء في الاخ في قوله تعالى ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا قال مقاتل لما قدم ابراهيم الارض المقدسة سأل ربه الولد فقال رب هب لي من الصالحين **قوله** او يكون حليما **قوله** عطف على يبلغ او ان الحلم **قوله** عليه **قوله** اي على حلمهما **قوله** فلما وجد **قوله** اشارة الى ان في الآية اختصارا والمعنى فبشرناه بما سأل من الولد الصالح فرزقناه اياه فلما وجد وبلغ ان يسعى معه في اعماله ومصالحه بالسعي مفعول بلغ وهو المشي السريع دون العدو ويستعمل للمجد في الامور وهو المراد ههنا **قوله** فقبل معه **قوله** اي السعي مع ابيه فكلمة مع متعلقة بالسعي المحذوف حذف لدلالة المذكور عليه ومنع تعلقها بالسعي المذكور بناء على ان معمول المصدر لا يتقدم عليه ومنع ايضا تعلقها ببلغ لاقتضائه ان يكون بلوغهما حدة السعي معا وهو باطل ادلاشك ان بلوغى ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذلك الحدث متقدم على بلوغ ولده اياه ووجه اقتضائه ذلك ان مع للصاحبة وهي مفاعلة فتكون بين اثنين فيجب ان يكون مدخول مع مشاركا ومقارنا للآخر في تعلقه بمضمون العامل في مع ففي قوله تعالى ودخل معه السجن فتيان يجب ان يكون دخولهما السجن مقارنا لدخول يوسف عليه الصلاة والسلام اياه لا يقال فتول بلقيس اسلمت مع سليمان على ما ذكر يقتضي كون اسلامهما معا وليس كذلك لاننا نقول لا يبعد ذلك فلعلة عليه الصلاة والسلام واقفا اولقنها **قوله** وتخصيصه **قوله** اي وتخصيص الاب بكون سعي الولد معه والخال ان المقصود بيان قوة الساعي وبلوغه حدة السعي ويكتفي في بيان هذا المقصود ان يقال فلما بلغ السعي اي حدة السعي من غير ان يفيد السعي بكونه مع ابيه واجاب عنه او لا يمنع كون الاطلاق كافيا في بيان المقصود لان غير الاب قد يعنف الولد بتكليفه ما يشق عليه فبلوغه السعي مع غير الاب لا يدل على قوته وبلوغه حدة السعي

بخلاف الاب فانه لو فور شفقتة وعطفة على ولده لا يستعيبه فيما يشق عليه وبلوغ الولد السعي مع ابيه يدل على
 قوته اي قوة الولد وبلوغه حد السعي **قوله** والظاهر ان المخاطب **قوله** اي بقوله يابني واذبحك اختلفت
 الصحابة والتابعون في ان الولد المأمور بذبحه اسمعيل او اسحق ففهم من قال انه اسحق وكانت هذه القصة بالشام
 ومنهم من قال انه اسمعيل وكانت القصة بمكة وكلا الفريقين يروى ما قاله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى
 عن الامام ابي منصور انه قال لا حاجة بنا الى معرفة ذلك الولد بعينه ولو كان بحاجة اليه لبين الله عز وجل واحتج
 المصنف على انه اسمعيل بخمسة وجوه الاول انه يفهم من اسلوب الآية ان الذبيح هو الذي وهب له اثر الهجرة
 وقد ثبت عند اهل التواريخ ان ذلك هو اسمعيل والثاني انه تعالى لما حكى عن خليله عليه الصلاة والسلام انه استوهب
 منه ولدا صالحا حيث قال رب هب لي من الصالحين وعقبه بقوله فيشرناه بسلام حليم بالقاء وذكر بعده قصة الرؤيا
 والذبح واتم القصة بقوله سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين كما اتم بمثله سائر القصص
 المذكورة في سائر السور الكريمة ابتداء بحديث اسحق وبيشارته وما يتعلق به بان عطف قوله وبشرناه باسمعيل نبيا
 من الصالحين الآية على قوله فيشرناه بسلام حليم ولا يخفى ان هذا الاسلوب يدل على ان الذبيح هو الغلام الحليم
 وان البشارة باسمعيل بشارة مغيرة للبشارة الاولى وان اسحق غير الغلام الحليم الذي هو الذبيح والثالث قوله عليه
 الصلاة والسلام انا ابن الذبيحين ولا يخفى انه عليه الصلاة والسلام ابن اسمعيل لابن اسحق **قوله** ان سهل الله له
 حفر بئر زمزم او بلغ بنوه عشرة **قوله** روى عن عبيد المطلب انه حين اخذ في حفر زمزم وكانت قد اندفنت جعلت
 قريش تترأبه فقال اللهم ان سقيت الحجيج ذبحت بعض ولدي فلما سقى الحجيج منها اقرع بين واده فخرجت القرعة على عبد
 الله فقالت اخواله بنو المخزوم افدا بك اي اعط قداءه وانقذه من الذبح فجاء بعتمر من الابل فاقرع بينهما وبين ابنه
 فخرجت القرعة على ابنه فزاد عشر افاقرع بينهما فخرجت كذلك على ابنه فلم يزل يزد عشر افاقرع القرعة على ابنه
 الى ان بلغها المائة فخرجت على الابل فصرها بمكة في رؤس الجبال وروى انه لما باشر حفر زمزم وليس له يومئذ ولد
 سوى الحارث نازعته قريش فنذر ان ولده عشرة نفر ثم بلغوا ان ينعوه ويدفعوا عنه اذى من يتعرض له بالسوء
 لينصرون احدهم عند الكعبة فلما تموا عشرة وعرف انهم سيمنعونه اخبرهم بنذر فاشاعوه فاقرع بين ولده الى آخر
 القصة والرابع ان الذبح والقداء كان بمكة ولم يرو ان اسحق كان قدم مكة في صغره وما يدل على ان الذبح كان بمكة
 وان الذبيح هو اسمعيل ان قرني الكعبش كانا من وطن بالكعبة في ايدي بني اسمعيل الى ان احترق البيت واحترق القرنان
 في ايام ابن الزبير والحجاج عن ابن عباس رضى الله عنهما قال والذي نفسي بيده لقد كان قبل الاسلام ان رأس الكعبش
 لمعلق بقريته في ميزاب الكعبة وقد وحش بعني ببس رواء محبي السنة والخامس انه تعالى قال في سورة هود وبشرناها
 باسمعيل ومن وراا اسحق يعقوب فلما بشرها باسمعيل بشرها بولادة يعقوب منه نافلة فالامر بذبح اسحق قبل ظهور
 يعقوب منه خلف لما وعد لها من النافلة فكيف يؤمر بذبح اسحق قبل انجاز الوعد في يعقوب منه وكون الامر
 بالذبح بعد ولادة يعقوب منه يناق قوله فلما بلغ معه السعي الآية فانه يدل على ان الامر بالذبح وقع حين كان مراهما
قوله وما روى انه صلى الله عليه وسلم **قوله** اشارة الى دليل من قال بان الذبيح هو اسحق والى جوابه
قوله مثل ذلك **قوله** اي كان فيما كتب اليه من يعقوب اسرايل الله ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله
قوله ما ذاك **قوله** ان قرى **قوله** يعقوبين يكون مضارع رأى الذي من رأى بمعنى الاعتقاد في القلب وما يحط به
 وهو يعتدى الى مفعول واحد وهو ما ذا اي فانظر اى شئ ترى لامن رؤية العين لانه لم يأمره ان يبصر شيا وانما
 امره ان يدبر في امر عرضه عليه وهو الذبح ويقول فيه رايه ولامن رؤية القلب المتعدية الى مفعولين لانه لم يكلفه
 ان يقطع فيما عرضه عليه انه على صفة كذا وانما يسأله عما يديه قلبه ورأيه اى شئ هل هو الامضاء او التوقف
 وان قرى بضم التاء وكسر الراء يكون من رأى المذكور ايضا الا انه نقل بالهمزة الى باب الافعال فيعتدى الى
 مفعولين حذف في الآية ثانيهما اي فانظر ما ترى اياك من الامضاء او التوقف **قوله** من رأى **قوله** اي لامن
 رؤية العين فانه شاور ولده ليعلم رأيه ولم يأمره بان ينظر بعينه ليصير شيا **قوله** وانما شاوره فيه **قوله**
 يعنى ان المقصود من المشاورة ان يعمل المستشير برأى المستشار فيما اختاره وذلك انما يتصور اذا لم يتعين عنده احد
 الطرفين لا اذا تعين كافي هذه الحالة فلا فائدة في المشاورة فان الامضاء الذبح متعين عنده اجاب عنه بانه انما شاوره
 ليعلم ما عنده فان علم منه الجزع وعدم الصبر على الذبح ينصحه ويحمله على الصبر والتبات وان علم منه التسليم

(قال يابني انى ارى فى المنام انى اذبحك)
 يحتمل انه رأى ذلك وانه رأى ما هو تعبيره
 وقيل انه رأى ليلة التروية ان قائلا يقول له
 ان الله يأمرك بالذبح ابنك فلما اصبح روى
 انه من الله او من الشيطان فلما امسى رأى
 مثل ذلك فعرف انه من الله ثم رأى مثله
 فى الليلة الثالثة فهم بنصره وقال له ذلك
 ولهذا سميت الايام الثلاثة بالتروية وعرفة
 والنحر والاعظم ان المخاطب به اسمعيل
 لانه الذى وهب له اثر الهجرة ولان البشارة
 باسمعيل بعد عطفه على البشارة بهذا الغلام
 وقوله صلى الله عليه وسلم انا ابن الذبيحين
 فاحدهما جده اسمعيل والاخر ابيه عبد الله
 فان عبد المطلب نذر ان يذبح ولدا ان سهل الله
 له حفر بئر زمزم او بلغ بنوه عشرة فلما
 سهل اقرع فخرج السهم على عبد الله ففداء
 بمائة من الابل ولذلك ثبتت الدية مائة
 ولان ذلك كان بمكة وكان قرنا الكعبش
 معاقين بالكعبة حتى احترقا معا فى ايام
 ابن الزبير ولم يكن اسحق ثمذولان البشارة
 باسمعيل كانت مفروقة بولادة يعقوب منه
 فلا يناسبها الامر بذبحه مراهما وما روى
 انه صلى الله عليه وسلم سئل اى النسب
 اشرف فقال يوسف صديق الله ابن يعقوب
 اسرايل الله ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم
 خليل الله فالصحيح انه قال يوسف بن يعقوب
 بن اسحق بن ابراهيم والزوآد من الراوى
 وما روى ان يعقوب كتب الى يوسف
 مثل ذلك لم يثبت (فانظر ما ذاك ترى)
 من رأى وانما شاوره فيه وهو ختم ليعلم
 ما عنده فيما نزل من بلاء الله فيثبت قدمه
 ان الجزع ويأمن عليه ان سلم وليوطن نفسه
 عليه فيهنون عليه ويكتسب الثوبة بالانقياد له
 قبل نزوله وقرأ حزة والكسافى ما ذاك ترى
 بضم التاء وكسر الراء خالصة والباقون
 بفحها وابوعرو يميل قحة الراء وورش
 بين بين

والإضافة إلى المأمور ولعله فهم من كلامه أنه رأى أنه ينبغي مأمور به أو علم أن رؤيا الأنبياء حق وإن مثل ذلك لا يقدمون عليه إلا بامر ولعل الأمر به في المنام دون اليقظة ليكون مبادرتهم إلى الامتثال أدل على كمال الانقياد والاخلاص وإنما ذكر بلفظ المضارع لتكرر الرؤيا (سجدني أن شاء الله من الصابرين) على الذبح أو على قضاء الله (فلما أسلم) استسلا الأمر الله أو سلم الذبح نفسه وإبراهيم ابنه وقد فرى بهما وأصداهما سلم هذا الفلان إذا خلاص له فانه سلم من أن يئزع فيه (ولله المجيب) صرعه على شقه فوق جبينه على الأرض وهو أحد جانبي الجهة وقيل كبه على وجهه بإشارته لئلا يرى فيه فقيرا يرق له فلا يذبحه وكان ذلك عند الصخرة بمعنى أوفى الموضع المشرف على مسجد أو المصغر الذي ينصر فيه اليوم (ونادينا أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا) بالعزم والاثبات بالمقدمات وقد روى أنه أمر السكين بقوة على حلقة مرارا فلم يقطع وجواب لما محذوف تقديره كان ما كان مما ينطبق به الحال ولا يحيط به المقال من استبشارهما وشكرهما لله على ما أنعم عليهما من دفع البلاء بعد حلوله والتوفيق للمموفق غيرهما لمثله وإظهار فضلها به على العالمين مع إحراز الثواب العظيم إلى غير ذلك (أنا كذلك نجزي المحسنين) تعليل لإفراج تلك الشدة عنهما بأحسنهما واحتج به من جوز التمسح قبل وقوعه فانه عليه الصلاة والسلام كان مأمورا بالذبح لقوله افعل ماثؤمر ولم يحصل (أن هذا هو البلاء المبين) الابتلاء المبين الذي يتميز فيه المخلص من غيره أو المحنة البينة الصعوبة فانه لا أصعب منها (وقديناه بذبح) بما يذبح بدله فتم به الفعل (عظيم) عظيم الجنة سمين أو عظيم القدر لانه يفدى به الله نبياً ابن نبي وإي نبي من نسله سيد المرسلين قيل كان كبشاً من الجنة وقيل وعلا هبط عليه من شير وروى أنه هرب منه عند الجحرة فرماه بسبع حصيات حتى أخذه فصارت سنة والفادي على الحقيقة إبراهيم وإنما قال وقديناه لانه المعطى له والأمر به على

والرضى لأمر الله تعالى بأمن زله ويأمر الأمر لامتنال أمر الله تعالى وهو آمن من مخالفة ولأن في تقديم اعلام ما أمر الله تعالى به في حقه على طريق المشاورة تهوينا للبلاء على نفسه من حيث أنه حله على أن يرجع نفسه ومن راجع نفسه قبل حكم الله فيها يجدها متوطنة على قبوله وهذا الطريق أقرب في تهوين البلاء من أخذه على غفلة قالوا اني اذبحك لأن الله أمرني بذلك **قوله** فخذ فذعة أي فخذ الجار والمجرور ذفعة أو حذف الجار أو لا وصل الفعل إلى الضمير فصار ماثؤمر ثم حذف العائد والتقدير افعل امرك على أن الأمر بمعنى المأمور به والكاف عبارة عن المأمور **قوله** ولعله فهم من كلامه الخ جواب عما يقال من أن علم اسمعيل عليه الصلاة والسلام أن الذبح مأمور به حتى قال افعل ماثؤمر به من وحي وتقرير الجواب أنه فهم من قوله رأيت في المنام اني اذبحك اني رأيت فيه ما يكون تعبيرة ذبحك بأن امر بذلك في منامه وأنه علم ذلك باستدلال عقله وتقريره أنه نبي رأى في منامه أنه يعالج ذبح ولده ومعلوم عنده أن الأنبياء لطهارة نفوسهم وقوة اتصالها بعالم الملكوت لا يجحد الشيطان سبيلا إلى أن يلقي بهم الخيالات الباطلة فيكون مارأوه في نومهم وتعمل في نفوسهم ومرآة آتهم حقا واقعا قبل ذلك أو سيع بعدد والذبح لم يقع قبل فعله أنه سيع وأنه لا يقدم على مثله إلا بامر فلذلك حكم بأن الذبح مأمور به فقال افعل ماثؤمر به **قوله** وقيل كبه على وجهه أي صرعه فأكب على وجهه وهذا من النوادر فانه يقال افعلت أنا وفعلت غيري يقال كب الله عدوا المسلمين ولا يقال اكب قال ابن عباس رضي الله عنهما لما اضجع إبراهيم عليه الصلاة والسلام ابنه على جنبه على الأرض قال له الابن يابث أشدد رباطي حتى لا اضرب وأكفف عني ثيابك حتى ينضج عليهما من دمي فينقص أجرى وتراءى قصصنا واحدد شفرتك وأسرع امرأتهما على حلق لي يكون أعون على فان الموت شديد فان أيت أمي فأقرأ عليها السلام مني وإن رأيت أن ترد قبضي إلى أمي فافعل فانه عسى أن يكون أسلى لها عني فقال له إبراهيم عليه الصلاة والسلام نعم العون أنت يابني على أمر الله ففعل إبراهيم ما أمر به ابنه ثم أقبل عليه بقبلة وتدربطه وهو يبكي والابن يبكي ثم انه وضع السكين على حلقة فلم يعمل وروى أنه شهد الشفرة وأمرها على حلقة فلم تقطع فخرتها مرتين أو ثلاثا بالجر كل ذلك وهي لا تقطع شيئا قال السدي ضرب الله صفحة من نحاس على حلقة فقال الابن عند ذلك يابث كبنى على وجهي فالتك أذا نظرت في وجهي رجنتي وأدركتكم رقة تحول بينك وبين أمر الله وأنا لا أنظر الشفرة فأجزع ففعل ذلك إبراهيم ثم وضع السكين على قماء فأنفلت السكين ونودي يا إبراهيم منه قد صدقت الرؤيا وجواب لما محذوف وقيل جوابه وتله للمجيب والواو زائدة وقيل هو قوله ونادينا والواو زائدة أيضا كقوله فلما ذبحوا به واجمعوا أن يجعلوه في غاية الحب أو حينا الب **قوله** بما يذبح بدله فتم به الفعل إشارة إلى الذبح بالكمرا سم لما يذبح كالطعن فانه اسم لدقيق المعطون وبالفتح مصدر وكذا الذبح بالفتح وإلى جواب ما يقال كيف احتجج إلى الفداء وقد أقام الله بذل وسعد في آيات مقدمات الذبح وصدق عزمه مقام الذبح حيث قال صدقت الرؤيا فانه يدل على سقوط التكليف بحقيقة الذبح بفعل ما في حكمه فلا يحتاج بعده إلى الفداء لأن الفداء إنما هو التخليص من الذبح بدله وتقرير الجواب أن اللازم من قيام فعل ما في حكم الذبح مقام ذبحه سقوط ذبح ذلك الولد ولا يلزم من سقوط ذبحه سقوط الذبح بالكيفية فاذالم يسقط أصل الذبح فلا بدله من محل يتعلق به والمالم يتعلق بالولد لزم أن يتعلق بدله ويتم به الفعل **قوله** قبل كان كبشاً من الجنة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال هو الكبش الذي قرب به هابيل بن آدم عليه الصلاة والسلام فقبل منه فكان محزوناً في الجنة **قوله** والفادي على الحقيقة إبراهيم لأن القادي من يعطى الفداء للآزم عليه من حق غيره ويتقده منه وذلك هو إبراهيم فانه ذبح الكبش وأقذ ابنه والقادي على الحقيقة ليس هو الله تعالى بل هو المفتدي منه لانه الأمر بالذبح وموجبه فأوجه جعله تعالى قاديا في قوله وقديناه بذبح عظيم يقال فداء إذا أعطى فداءه فأنقذه وأقضى منه بذلك اشترى منه نفسه بشئ والمصنف أجاب عنه بوجهين الأول أن معنى الكلام على الجواز في المفرد بأن يكون فديناه بذبح أعطيناه ذبحاً وخلصناه بدله وفدأته والثاني أن معنى وقديناه على الجواز في الاسناد من قبيل اسناد الفعل إلى الأمر به كقوله كفى المصنف ألف ونشر مرتب **قوله** وليس فيه ما يدل عليه إشارة إلى ما أورده صاحب التفسير على هذا الاستدلال بقوله فيه نظر إذ ليس في الآية ذكر النذر ولا لزوم الذبح بل إن الله تعالى تفضل عليه بالفداء وأيضاً هو شرع من قبلنا انتهى وأجاب عنه الشارح المبني بأنه قد روى أن الملائكة حين بشرته بغلام حلیم قال هو إذا الله ذبح وهذا نذر بذبحه ولهذا لما بلغ الغلام معه حد السعي قيل له أوف بنذرك فقال لولده اني

النجوز في الفداء أو الاسناد واستدل به الحنفية على أن من نذر ذبح ولده لزمه ذبح شاة وليس فيه ما يدل عليه (أرى)

أرى في المنام أني أذبحك على معنى أرى فيه ما تعبيرة ذبحك وأما الزوم الذبح فلا يلزم لم يخرج إلى القداء وشرع من قبلنا إذا لم ينسخ فمن متعبدون به على حسب الخلاف **قوله** وبهذا الاعتبار وقعا حالين الخ جعل الزمخشري هذه الآية نظير قوله تعالى فادخلوها خالدين في أن الحال في كل واحدة منهما حال مقدرة إذ لم يمكن كونها حالا محققة لأن الحال المحققة يجب أن تكون ثابتة لذى الحال وقت تعلق العامل بذى الحال والخلود ليس ثابت للداخلين وقت دخولهم وكذا النبوة ليست ثابتة للبشرية وقت البشارة وأيضا أن البشرية معدوم وقت وجود البشارة وعدمه يستلزم عدم النبوة والصالح أيضا لأن عدم الموصوف يستلزم عدم الصفة وأيضا إذا وجد البشرية لا توجد النبوة إلا بعد زمان مديد فكيف تجعل النبوة حالا مقدرة والحال صفة الفاعل أو المفعول عند صدور الفعل منه أو تعلقه به وليس النبوة كذلك إذ لا وجود لها وقت البشارة حقيقة وهو ظاهر ولا تقدر لأن التقدير لا يتصور من المعدوم وقوله وبهذا الاعتبار أي باعتبار جعل كل واحد من النبوة والصالح مقضيا مقدرا وقعا حالين من غير احتياج إلى تقدير وجود البشرية وهو أصح والمقصود الرد على صاحب الكشف حيث جعل نبيا حالا مقدرة من أصح بتقدير المضاف العامل في الحال على أن يكون المعنى وبشرناه بوجود أصح نبيا أي بأن يوجد مقدرة نبوته وبني كلامه على أن الحال سواء كانت محققة أو مقدرة صفة قائمة بذى الحال عند تعلق العامل وذلك يقتضي وجود ذى الحال عند تعلق العامل به مقارنا لاتصافه بمضمون الحال لأن اتصاف شيء بشيء متفرع على وجود الموصوف فلذلك أوجب تقدير المضاف في جعل قوله تعالى نبيا من الصالحين حالين من أصح فقال المصنف لا حاجة إلى ذلك إذا التقدير مقضيا نبوته مقدرا كونه من الصالحين وهذا القدر كاف في كونهما مقدرتين لأن تقدير النبوة والصالح صفة قائمة بأصح حال تعلق البشارة به فانه كما أنه مبشر به مقدر النبوة والصالح أيضا غاية ما في الباب أن يكون لفظ مقدر اسم مفعول من التقدير ولا يكون تقدير النبوة من قبل أصح بل يكون بمن بشر به وكون أصح معدوم وقت البشارة إنما ينافي كونه مقدر النبوة والصالح عند تعلق البشارة به بكسر دال مقدر بخلاف فتح الدال فانه لا ينافي كونه مقدر النبوة وقت البشارة لكن تقدير خلود أنفسهم يجوز أن يكون صفة ثابتة لهم وقت الدخول فصح أن تكون حالا مقدرة منهم وكذا كون المبشر به مقدر نبوته صفة ثابتة له وقت البشارة فجاز كونها حالا مقدرة أيضا ثم اعترض على كون الآية نظير فادخلوها خالدين بناء على أن الحال حالية وصفة لذى الحال فتقتضي محلا وجودا لأن الحلية لا تقوم بالمعدوم ولأنك إن المبشر به في الآية معدوم وقت تعلق البشارة به فلا يمكن اتصافه بها لا بحقيقة النبوة ولا بكونها مقدرة في حقه لأن ثبوت شيء لا يخرجه عن ثبوت المثبت له فلا يصح أن تكون النبوة حالا مقدرة أيضا بخلاف الخلود فإن الداخلين موجودون حال الدخول فيمكن اتصافهم بتقدير الدخول وإن لم يكونوا موصوفين بحقيقة الدخول في ذلك الوقت فافترقا فرقا بيننا لأن الحالية لها سبيل في أحدهما دون الآخر ثم أجاب بأن التنظير مبني على تقدير المضاف وجعله عاملا في الحال وهو الوجود لأفضل البشارة ولا خفاء في صحة اتصاف المبشر به وقت تعلق الوجود بكونه مقدر النبوة فصح كون نبيا حالا مقدرة بهذا التقدير مثل كون خالدين حالا مقدرة بهذا التقدير غاية ما في الباب أن تقدير الدخول من قبل ذى الحال وإن الداخلين هم الذين قدروا خلودهم بخلاف تقدير النبوة فانه ليس من قبل المبشر به ولا يلزم في الحال المقدرة أن يكون التقدير من قبل ذى الحال فقول المصنف ومع ذلك لا يصير نظير قوله فادخلوها محل بحث وأما قوله وبهذا الاعتبار وقعا حالين الخ فكلام حق لا غبار فيه وتقريره أن كون نبيا من الصالحين حالين من البشرية لا يتوقف على تقدير مضاف هو العامل فيهما وإنما يتوقف على اعتبار كون كل واحد من النبوة والصالح مقدر مفضيا في حق البشرية ومثل هذه الأحوال لا يستدعي وجود ذى الحال وإنما يلزم وجوده إذا كانت الحال من الصفات الحقيقية لأنها هي التي تقتضي وجود موصوفاتها وأما الصفات الاعتبارية فلا بل يكفي في وقوعها حالا مقارنا اعتبارها بتعلق العامل بذى الحال **قوله** ومع ذلك أي ومع ارتكاب تقدير المضاف على الوجه المذكور لا نصير هذه الآية نظير قوله فادخلوها خالدين أقول إنما نظير له في أن الحال في كل واحدة منهما حال مقدرة غاية ما في الباب أن المقدرة في هذه الآية اسم مفعول من التقدير وفي تلك اسم فاعل منه والحال المقدرة لا يجب أن يكون التقدير فيها من قبل ذى الحال البتة بل الأمر موكول ومنوط بما يقتضيه المعنى والمقام **قوله** ومن فسر الغلام بأصح الخ جواب عما يقال المتبادر من عطف قوله تعالى وبشرناه بأصح نبيا على قوله وبشرناه بغلام حلیم أن أصح غير الغلام الحلیم الذي هو الذبيح فكيف يتأول

(وذكرنا عليه في الآخرين سلام على إبراهيم) سبق بيانه في قصة نوح (كذلك تجزي الحسين أنه من عبادنا المؤمنين) لعله طرح منه أنا اكتفاء بذكر مرة في هذه القصة (وبشرناه بأصح نبيا من الصالحين) مقضيا نبوته مقدرا كونه من الصالحين وبهذا الاعتبار وقعا حالين ولا حاجة إلى وجود البشرية وقت البشارة فإن وجود ذى الحال غير مشروط بمقارنة تعلق الفعل به للاعتبار المعنى بالحال فلا حاجة إلى تقدير مضاف يجعل عاملا فيهما مثل وبشرناه بوجود أصح أي بأن يوجد أصح نبيا من الصالحين ومع ذلك لا يصير نظير قوله فادخلوها خالدين فإن الداخلين مقدرون خلودهم وقت الدخول وأصح لم يكن مقدر نبوته نفسه وصلا حها حيثما يوجد ومن فسر الغلام بأصح جعل المقصود من البشارة نبوته

وفي ذكر الصلاح بعد النبوة تعظيم لشأنه وإيمانه الغاية لها تضمنها معنى الكمال والتكميل بالفعل على الإطلاق (وباركناعليه) على إبراهيم في أولاده (وعلى اسحق) بان آخر جنان صلبه انبياء بني اسرائيل وغيرهم كايوب وشعيب وافضنا عليهم بركات الدين والدنيا وقرى وبركنا (ومن ذريتهما محسن) في عمله او على نفسه بالايان والطاعة (وظالم لنفسه) بالكفر والمعاصي (مين) ظاهر ظلمه وفي ذلك تقيده على ان النسب

٦٨

القول بان الغلام الذبيح هو اسحق وان البشرية في البشارتين واحده وتقرر الجواب ان مقتضى العطف تغاير البشارتين وهو حاصل وان فسر الغلام باسحق بناء على ان البشارة الاولى تتعلق بولادته والثانية بنبوته والمعنى وبشرناه بنبوة اسحق بعد ما امر بذبحه واخرت البشارة بنبوته عن الاولى ولا يجوز ان يشره الله تعالى بولادته ونبوته معاً بمأمر بذبحه لان الامتحان بذبحه لا يصح مع علمه بانه سيكون نبياً لانه مع هذا العلم لا يحمل الامر بالذبح على حقيقة **قوله** وفي ذكر الصلاح بعد النبوة **جواب** عما يقال من ان ذكراً الصلاح بعد ذكر النبوة اى مع انها تستلزم الصلاح فان كل نبي صالح فذكرها يفتى عن ذكره فاجاب بان العادة في ذكر الصلاح بعد ذكر النبوة تعظيم لشأنه حيث لم يكن في مقام المدح بما يدل عليه التزاما بل مدحه واثنى به عليه صريحاً **قوله** بالفعل على الإطلاق **جواب** حاله اى واجاب بان الصلاح حال كونه ملحوظاً على الإطلاق اى مع قطع النظر عن تقيده بكونه صلاح نفسه فقط بل ما يتأوله وصلاح قومه غاية للنبوة لتضمنها معنى الكمال والتكميل فيكون كمال قومه وصلاحهم غاية لنبوته وفي اكثر النسخ متعلق بالتكميل اى تكميل الامة بحملهم على الاعمال الصالحة مطلقاً فلما تضمنت النبوة تكميل الامة بالصلاح كان النبي الكامل بالصلاح من جملة الصالحين من الامة بسبب تكميله اياهم بالصلاح الذي هو غاية النبوة فكان ذكر كونه من الصالحين بعد ذكر نبوته ايمانه بانه الغاية للنبوة بالفعل على الإطلاق وهو بالياء السببية المتعلقة بالايماء **قوله** البليغ في بيانه **جواب** استبان مبالغة ايان بمعنى أوضح بناء على ان الكتاب بكماله في بيان الاحكام وتبيين الحلال عن الحرام كأنه يطلب من نفسه ان يستأنس بحمل نفسه على ذلك يقال بان انشئ بيا ما اى ظهر ظهراً واثباته اى او ضمه **قوله** تعالى اذ قال **جواب** محذوف اى انه مرسل من المرسلين حين قال لقومه الاتقون وهو استنهاهم بمعنى الامر ثم ذكر ما هو السبب لذلك الامر وهو عبادتهم لا بعمل **قوله** وقيل البعل الرب بلفظ البين **جواب** يقولون من يعمل هذه الدار اى من ربها وتسمى الزوج بعلا بهذا المعنى قال تعالى وبموتن احق بردهن وقال هذا بعلى **قوله** احسن الخالقين **جواب** اى المقدرين فان الخلق حقيقة في الاختراع والانشاء والابداع وبشتميل ايضا بمعنى التدبير وهو المراد به ههنا لان الخلق بمعنى الاختراع لا يتصور من غير الله تعالى حتى يكون هو احسنهم **قوله** بالنصب على البذل **جواب** او المدح والياقون بالرفع اما على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو الله ربكم واما على ان الجلالة مبتدأ وما بعدها خبره وروى عن حنيفة انه كان اذا وصل فصب واذا وقف رفع وهو حسن جدا اذ فيه جمع بين الروايتين **قوله** واما اطلقه **جواب** اى اطلق احضارهم ولم يبين ما يحضرون فيه ولم يحدد به اكتفاء بدلالة القرينة عليه وهى التكذيب اولان اطلاقه تقييده عرفاً **قوله** مستثنى من الواو **جواب** يعنى انه مستثنى متصل من فاعل فكذبوه دلالة على من لم يكذب به فلذلك استثنى ولا يجوز ان يكون مستثنى من ضمير المحضرون استثناء متصلاً لان ضمير محضرون عبارة عن المكذبين فاستثناء المحضرين من ذلك الضمير يستلزم ان يكون المحضرين داخلين فيمن كذب لكنهم لم يحضروا لكونهم عباد الله المحضين وجعله منقطعاً مع صحة الاتصال من غير تكلف لا وجه له **قوله** لغة في الياس **جواب** على ان الياس اسم عبرانى تارة يستعملونه على اللفظ وتارة يزيدون عليه ياء ونوناً ولعل هذه الزيادة وجها عند اهل اللغة كما ان سينا في قوله تعالى طور سينا وفي قوله تعالى وطور سينين زيادة الياء والنون وقيل جمع الياس على الياسين جمع السلامة واطلق على نفس الياس ومتبعه كما يقال المهلبون للهلب واتباعه وردة الزمخشري بانه اذا جمع العلم جمع سلامة او ثنى لزمته الالف واللام لانه اذا جمع وثنى زول عليه فيقال الزيدان والزيدون والزيقات وقيل الياسين جمع الياسى المنسوب الى الياس اصله الياسين حذف ياء النسبة كما حذف في العجميين اصله العجميين **قوله** وقيل محمد او القرءان **جواب** عطف على قوله ابا الياس اى قبل المراد ياسين في قوله آل ياسين سيد المرسلين محمد عليه الصلاة والسلام على قول من قال بس اصله بالياسين تصغير انسان اقتصر على نصفه الاخير فكان المعنى يا آل محمد واتباعه وقوله وقيل محمد صلى الله عليه وسلم قال الامام ابو الهيثم في تفسير سورة يس روى عن ابي حنيفة انه قال يس بمعنى محمد وروى ميمون عن قتادة قال يس اسم من اسماء القرءان انتهى فالعنى سلام على آل محمد واولادهم على اهل القرءان او اهل غيره من كتب الله والكل بعيد اذ لم يسبق لشي من ذلك ذكر حتى يقال وزكنا عليه هذه التحية فقوله اذا الظاهر تعليل للبعد وعدم المناسبة **قوله** داخلين في الصباح **جواب** اشارة الى ان مصبحين حال من فاعل تمرون وانه من اصبح التامة وقوله بالليل عطف على الحال قبلها اى ملتبس بالليل والمراد من عطفه عليه اما تخصيص مرور اهل مكة على سدوم بوقت الصباح ووقت المساء

لا يعود عليهما بنقصه وعيب (ولقد مناعلى موسى وهرون) انفعنا عليهما بالنبوة وغيرها من المنافع الدينية والدنيوية (ونحنناهما وقومهما من الكرب العظيم) من تغلب رعون او الغرق (ونصرناهم) الضمير لهما مع القوم (فكانوا هم الغالبين) على فرعون وقومه (وآتيناهم الكتاب المستبين) البليغ في بيانه وهو التوراة (وهديناهما الصراط المستقيم) الطريق الموصل الى الحق والصواب (وتركنا عليهما في الآخرين سلام على موسى وهرون انا كذلك نجزي المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين) سبق مثل ذلك (وان الياس ابن المرسلين) هو الياس ابن ياسين سبط هرون اخ موسى بعث بعده وقيل ادريس لانه قرى ادريس وادرس مكانه وفي حرف ابى وان ايليس وقرأ ابن ذكوان مع خلاف عنه بحذف همزة الياس (اذ قال لقومه الاتقون) عذاب الله (أتدعون بعلا) أتعبونه او أطلبون الخير منه وهو اسم صنم كان لاهل بك بالشام وهو البلد الذى يقال له الآن بعليك وقيل البعل الرب بلفظ البين والمعنى اتدعون بعض البعول (وتدرون احسن الخالقين) وتركون عبادته وقد اشار فيه الى المقتضى للانكار المعنى بالهمزة ثم صرح به بقوله (الله ربكم ورب آبائكم الاولين) وقرأ حنيفة والكسافى ويعقوب وحفص بالنصب على البذل (فكذبوه فانهم لمحضرون) اى في العذاب واما اطلقه اكتفاء بالقرينة اولان الاحضار المطلق مخصوص بالشر عرفاً (الاعباد الله المحضين) مستثنى من الواو لا من المحضرين لقساد المعنى (وتركنا عليه في الآخرين سلام على الياسين) لغة في الياس كسيناوسينين وقيل جمع له مراد به هو واتباعه كالمهلين لكن ينافية ان العلم اذا جمع يجب نعتيه باللام او المنسوب اليه بحذف ياء النسب كالعجميين وهو قليل ملبس وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب على اضافة آل الى ياسين لانها في المصحف مفصولة لان فيكون ياسين ابا الياس وقيل محمد صلى الله عليه وسلم او القرءان او غيره من كتب الله والكل لا يناسب نظم سائر القصص ولا قوله (انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين) اذ الظاهر ان الضمير (الذى)

لا يباس (وان لو طامن المرسلين اذ نجيناها واهله اجعين الاعجوزا في الغابرين ثم دمرنا الآخرين) سبق بيانه (وانكم) يا اهل مكة (لتمرون عليهم) على منازلهم في متاجرهم الى الشام فان سدوم في طريقه (مصبحين) داخلين في الصباح (وبالليل) اى ومساء او نهارة وليل

الذي هو خلاف الصباح لا الليل كله او نعيمه للاوقات كلها من الليل والنهار واليه اشار بقوله او نهارا وليلا
قوله ولعلها وقعت **قوله** تعليل تخصيص مرورهم على سدوم بوقتي الصباح والمساء ويحتمل ان يكون
وجه التخصيص ان من يسافر في تلك الديار يكون غالب مشيه في طرفي النهار فيكون مروره عليها في احد الوقتين
قوله واصله الهرب من السيد الخ **قوله** يعني ان الابق حقيقة في هرب المملوك من سيده واطلق على هرب
يونس من قومه على طريق الاستعارة تشبيها له بالهرب من السيد حيث لم يأذن له ربه ويجوز ان يكون مجازا مرسلا
من قبيل اطلاق المقيد على المطلق كاطلاق لفظ المرسن على انف الانسان روى ان يونس لما دعا قومه الى الله تعالى
كذبوه فاخبرهم ان العذاب نازل بهم الى ثلاثة ايام وخرج من بينهم ينتظر هلاكهم فأتاهم مقدمات العذاب
فأخلصوا الله تعالى بالدعاء والتضرع بان فرقوا بين كل والددة وولدها ثم خرجوا الى الصحراء فتضرعوا الى الله تعالى
واستغفروه فصرف الله تعالى عنهم العذاب وقبل نوبتهم وكان يونس ينتظر هلاكهم ويثناهو كذلك رأى بعض من مر
عليه من اهل تلك المدينة فسأله عن حالهم فقال بخير ومافية فلما علم انهم لم يهلكوا استنقل ان يرجع اليهم بخافة
ان ينسب اليه الكذب ويعير به فذهب مغاضبا الى مستنكفا نجلا حتى اتى قوما في سفينة فحملوه معهم وعرفوه
فلما دخل السفينة ركبت ولم تجر فقال ملاحوها يا هؤلاء ان فيكم رجلا عاصيا لان السفينة لا تعمل هذا الا اذا
كان فيها رجل عاص فقال البحارون جربنا مثل هذا فاذا رأينا نفترع فنخرج سهمه ترميه في البحر لان فرق
واحد خير من غرق الكل فاقترعوا فخرج سهم يونس عليه السلام فقال الملاحون نحن احق بالمعصية من نبي الله
تعالى ثم اعادوا الثانية والثالثة فخرج سهم يونس عليه الصلاة والسلام في كل ذلك فقال يا هؤلاء انا والله العاصي
فتلف في كسائه ثم قام على رأس السفينة فرمى نفسه في البحر فابتلعته السمكة فآوحى الله تعالى الى السمكة
ان لا تكسرى منه عظما ولا تنقطعى منه وصلالا في جعلت بطنك له سجنا ولم اجعله لك طعما وروى ان يونس عليه
الصلاة والسلام لما ابتلعه الحوت ابتلع الحوت حوت آخر اكبر منه فلما استقر في جوف الحوت احس انه قد مات
ففرّك جوارحه فخرّكت فاذا هو حي فخرّكه الله ساجدا وقال يارب اتخذت لك سجدا لم يعبدك احد في مثله وروى
ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سمع يونس في بطن الحوت فسمعت الملائكة فقالوا ربنا نسمع صوتا
ضعيفا بارض غريبة فقال ذلك عبد يونس عصاني فحبسته في بطن الحوت في البحر قالوا العبد الصالح الذي
كان يصعد اليك منه في كل يوم ولبلة عمل صالح قال نعم فشفعوا له فامر الحوت قذفه بالساحل في ارض نصيبين
والعراء من الثمرى وهو القضا والصحراء الخالية عن النبات والاشجار المظلة وقد صار في بطن الحوت كالفرخ
المنتوف لا شعر عليه وقدرق بدنه وضعف بحيث لا يطبق حر الشمس وهبوب الرياح فابت الله له شجرة من يقطين
قال اهل اللغة هو كل شجرة لبس لها ساق ولها ورق عريض وقال ابن عباس وابن مسعود وقناة ومجاهد هو
القرع فكان يستظل بها وقيل كانت وعلة تجشده ويشرب من لبنها لاتعارفه حتى اشتد وقال مقاتل مر الزمان
على الشجرة فبيست فحزن يونس لذلك حزنا شديدا وبكى فآوحى الله تعالى اليه تبكى على شجرة نبئت في ساعة
وتلفت في ساعة ولا تبكى على مائة الف او يزيدون تركتهم فانطلق اليهم **قوله** قارح اهل **قوله** فان المساهمة
القاء السهام على وجه القرعة وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان يونس وقومه يسكنون فلسطين فغزاهم
ملك يقال له بلغت فسبي منهم تسعة اسباط ونصف سبط وبقي سبطان ونصف فآوحى الله الى شعيب النبي
ان انت حزقيا الملك وقل له يوجه تلقاهم نبيا قويا مينا فاني اتي الرعب في قلوب اولئك حتى يسلوا معه بني اسرائيل
فجاء شعيب الى حزقيا الملك فاخبره بذلك فقال له الملك فن ترى وكان في مملكته خمسة من الانبياء فقال يونس
فانه قوى امين فدعا الملك يونس وامره ان يخرج فقال يونس هل امرك باخراجي وهل سماني لك باسمي فقال
لا ولكني امرت ان ابعث قويا مينا وانت كذلك فاني يونس ان يخرج وقال ان في بني اسرائيل انبياء اقوياء
غيري فألحوا عليه فخرج يونس من بينهم مغاضبا للنبي والملك ولقومه فاتي بحمر الروم فركبها وفي التيسير انه حين
بيست شجرة اليقطين بكى يونس فآوحى الله اليه بكيت على شجرة بيست ولا تبكى على مائة الف في يد الكفار
قوله داخل في الملائكة **قوله** على ان الهمة في الام كالهمة في اصبح وامسى وقوله او آت بما يلام عليه او لم
نفسه الجوهري يقال الام الرجل اذا اتى بما يلام عليه ومنه لام فلان غير ملين وفي المثل اني لاثم ملين ابو عبيدة يقال
التمه بمعنى انه **قوله** وقرى بالفتح **قوله** اي بفتح الميم على انه اسم مفعول من لام يلوم وهي شاذة والقياس ملوم

ولعلها وقعت قريب منزل يمر بها المرتحل
عنه صباحا والقاصد له مساء (افلا تعقلون)
افليس فيكم من قبل تعتبرون به (وان يونس
من المرسلين) وقرى بكسر النون (اذ ابق)
هرب واصله الهرب من السيد لكن لما كان
هربه من قومه بغير اذن ربه حسن اطلاقه
عليه (الى الفلك المشحون) المملوء
(فساهم) فصارع امله (فكان من
المدحضين) فصار من المغلوبين بالقرعة
واصله المزاق عن مقام الظفر روى انه
لما وعد قومه بالعذاب خرج من بينهم قبل
ان يأمره الله فركب السفينة فوقفت فقالوا
ههنا عبد آبق فاقترعوا فخرجت القرعة
عليه فقال انا الآبق ورحى بنفسه في الماء
(فالتهمه الحوت) فابتاه من الائمة (وهو
مليم) داخل في الملامة او آت بما يلام عليه
او ملين نفسه وقرى بالفتح مينا من ليم
كشيب في شوب

الظالمين وقبل من المصلين (للبث في بطنه الى يوم يعثون) حيا وقيل ميتا وفيه حث على اكثر الذكرو تعظيم لشأنه وان من اقبل عليه في السرآ اخذ بيده عند الضرآ (فبذناه) بان جلسا الحوت على لفظه (بالمرآ) بالمكان الخالي عما يغطيها من شجر اوتيت روى ان الحوت سار مع السفينة رافعا رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح حتى انتهوا الى البر فلفظه واختلف في مدة لبثه قيل بعض يوم وقيل ثلاثة ايام وقيل سبعة وقيل عشرون وقيل اربعون (وهو سقيم) مما ناله قبل صاربه كبدن الطفل حين يولد (وأنبثنا عليه) اى فوفه (شجرة) مظلة عليه (من يقطين) من شجر ينسبط على وجه الارض ولا يقوم على ساقه يفعل من قطن المكان اذا قام به والاكثر على انها كانت الدباء غطته باوراقها من الذباب فانه لا يقع عليه ويدل عليه انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك تصب القرع قال اجل هي شجرة اخي يونس وقيل التين وقيل الموز يغطي بورقه ويستظل باغصانه ويفطر على ثماره (وارسلناه الى مائة الف) هم قومه الذين هرب عنهم وهم اهل نينوى والمراد به ما سبق من ارساله او ارسال ثان اليهم او الى غيرهم (او يزيدون) فى مرأى الناظر اى اذا نظر اليهم قالهم مائة الف او اكثر والمراد الوصف بالكثرة وقرئ بالواو (فآمنوا) فصدقوه او جددوا الايمان به بحضرة (فتعنناهم الى حين) الى اجلهم المسمى ولعله انما لم يختم قصته وقصة لوط بما ختم به سائر القصص ففرقة بينهما وبين اصحاب الشرائع الكبرآ واولى العزم من الرسل او اكتفاء بالتسليم الشامل لكل الرسل المذكورين فى آخر السورة (فاستفتحهم أربك البنات ولهم البنون) معطوف على مثله فى اول السورة امر رسوله اولا باستفتاء قريش عن وجه انكارهم البعث وساق الكلام فى تقريره جاريا لما

مثل مصون لانه من ذوات الواو ولكن من قرأ بالياء اخذ من ايم على كذا مبني للمفعول ومثله فى ذلك شيب الشىء فهو مشيب ودعى فهو مدعى والقياس مشوب ومدعوى لانهما من يشوب ويدعو **قوله** وقيل من المصلين روى ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما وقال وهب من العابدين وقال الحسن وما كانت له صلاة فى بطن الحوت ولكنه قدم عملا صالحا **قوله** بان جلسا الحوت على لفظه يعنى ان الاسناد فى نبذنا مجازى من قبيل الاسناد الى السبب الحامل على الفعل **قوله** من شجر ينسبط على وجه الارض ولا يقوم على ساقه تفسيره يقطين كالقناء والقرع والبطيخ والحنظل روى ذلك عن الحسن ومقاتل وقال البغوى المراد هنا القرع على قول جميع المفسرين فظهر من هذا القول ان بيان الشجرة باليقطين يرتد قول من زعم ان الشجر فى كلامهم ما يقوم على ساقه بل الصحيح انه اعم من ذلك وقوله تعالى والنجم والشجر لا دليل فيه وهو من قبيل استعمال اللفظ العام فى احد مدلولاته وقيل انبت الله اليقطين الخاص على ساق مجزئة له قال الواحدى الآية تقتضى شيئين لم يذكرهما المفسرون احدهما ان هذا اليقطين كان مغروسا ومرفوعا لينتفع بظله اذ لو كان منبسطا على الارض لم يمكن ان يستظل به **قوله** هم قومه الذين هرب عنهم فيكون المراد بقوله وارسلناه اليهم قبل الخروج من بينهم بناء على نكذبهم اياه وقد وعده الله تعالى بانزال العذاب عليهم الى ثلاثة ايام لكفرهم ولا ينافيه ذكر الارسال بعد ذكر خروجه من بطن الحوت لان الواو للجمع المطلق والمعنى ولكننا ارسلناه الى مائة الف او يزيدون فصدقوه بعد مفارقتهم اياهم حين جاءهم العذاب فتعنناهم اى فصرفنا عنهم العذاب وابقيناهم الى اجلهم المسمى او المعنى وارسلناه اليهم ثانيا بعد خروجه من بطن الحوت بان قلنا له عد اليهم وكن بينهم وسددهم فعاد اليهم فجددوا الايمان به بحضرتهم وقد آمنوا حين نزول العذاب او المعنى وارسلناه ثانيا الى قوم آخرين **قوله** فى مرأى الناظر اشارة الى ان كلمة والتشكيك الخاطئين وابهام الامر عليهم لا تشك من المتكلم لاستحالة الشك على الله تعالى **قوله** معطوف على مثله فى اول السورة اراد به قوله تعالى فاستفتحهم ايم استدخلنا ام من خلقنا قيل عليه اثم عدوا فصل المعطوف عن المعطوف عليه بجملة واحدة نحو كل لحما واضرب زيدا وخيرا من اجمع التراكيب فكيف فصله عنه بحمل كثيرة وقصص متباعدة واجيب بان الفصل وان كثر مغفر فى عطف الجمل اذا كانت لغواصل ملائمة للمعطوف عليه موصولا بعضها ببعض وما فى المثال المذكور من عطف المفرد حيث عطف فيه خبرا على لحما **قوله** وساق الكلام فى تقريره الى قوله موصولا بعضها ببعض اشارة الى ان كثرة الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه لا تمنع صحة العطف اذا كان الفاصل بينهما موصولا بالمعطوف عليه بغير واسطة او بواسطة ووجه الاتصال فى الآية من هذا القبيل يعرف بالتأمل فان قلت عطف الاستثناء الثانى على الاول يقتضى ان يكون الاستثناء الثانى مرتبا على خلق السموات والارض كاستثناء الاول فاوجهه قلت وجهه ان تلك الاجرام العظيمة كما دلت على قدرته على البعث دلت على قوته تعالى عن اتخاذ الاناث اولادا وعن خلق الملائكة اناثا **قوله** ثم امرهم كلمة ثم ليست فى موضعها لان المذكور فى النظم الفاء وام فى قوله تعالى خلقنا الملائكة جاز ان تكون منقطعة بمعنى بل التى تكون للانتقال من كلام الى كلام آخر وهى الاستفهام للانكار التوبيخى بمعنى اخلقنا الملائكة اناثا وهم حاضرون خلقنا اياهم وجاز ان تكون متصلة معادلة للهمة حيث كانت التى قبلها معادلة للهمة معها بمعنى اى التى لطلب التعيين كان المستفهم يدعى ثبوت احد الامرين عنده ويطلب تعيينه منهم قائلا اى هذين الامرين تدعون احدهما ان تقبوا رب العالمين ماتسكنفون منه ولكم ماتسكنفون وثانيهما ان تكون الملائكة اناثا وانكم حضرتم خلقنا الملائكة قرأتم انا خلقناهم انا فاذا لم يمكنهم تعيين واحد منهما حصل تبيكيتهم وظهر بطلان قولهم نقل عن المفسرين انهم قالوا ان قريشا واحياء من العرب جهينة وبنى سلة وخزاعة وبنى مليح قالوا الملائكة بنات الله تعالى وهذا الكلام يشتمل على امرين احدهما اثبات ان الملائكة بنات الله وهو باطل وثانيهما انهم اناث وهذا ايضا باطل لان طريق العلم اما الحس السليم واما الخبر الصادق واما نظر العقل وكل ذلك مفقود اما الحس فظاهر اذ لم يشاهدوا كيف خلق الله الملائكة وهو المراد بقوله تعالى ام خلقنا الملائكة اناثا وهم شاهدون وقوله ليكن معرفته بالعقل الصريف فان ثبوت لوازم الماهية لها لما لم يكن مشروطا بخصوصية احد الوجودين وكانت ثابتة لها حال وجودها فى العقل ايضا امكن معرفة ثبوتها لها بالعقل الصريف والانوثة من الوازم الخارجية فلا يمكن معرفة ثبوتها وعروضها الا بالمشاهدة وكذلك الخبر الصادق لان الذين يخبرون عن هذا

امر باستفنائهم عن وجه القصة حيث جعلوا الله البنات ولا تنفسهم البنين فى قولهم الملائكة بنات الله (الحكم)

والحكم كذا بكون لم يدل على صدقهم دليل وهو المراد بقوله تعالى الا انهم من افكهم ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون واما النظر فبان نطالهم بالدليل الدال على صحة مذهبهم فاذالم يجدوا ما يدل عليها ظهر بطلان مذهبهم وهو المراد بقوله تعالى ام لكم سلطان مبين فاتوا بكتابكم ان كنتم صادقين ﴿٧٢﴾ قوله لا اختصاص هذه الطائفة بهما اي لفرد هاتين الطائفتين وقوله حيث جعل المعادل بيان انه تعالى قصر الانكار عليهم وقوله لعدم ما يقتضيه تعليل لكون قولهم ولد الله ناشئا عن الافك وهو صرف الكلام عن الحق الى الباطل ﴿٧٣﴾ قوله وقرئ ولد الله باضافة الولد الى الجلالة على انه خبر مبتدأ محذوف حذفت عنه اي يقولون الملائكة ولده وقرأ العامة ولد الله على ان ولد فعل ماضٍ مستند الى الجلالة اي اتى بالولد تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا والجمهور على قبح همزة اصطفي على انها همزة استفهام دخلت على الافعال والمقصود من الاستفهام الانكار والاستبعاد بمعنى اتفولون الله اختار البنات على البنين مع نقصانهن ورضى بالانحس الادنى مالكم اي ماذا جعلكم على هذا القول بغير حجة مع انه خلاف مقتضى العقل افلا تذكرون ما ركز في العقول من ان من هو في اعلى مراتب الترفع عما اسواء من سمات العجز والنقصان يستحيل في شأنه ان يتصف بما يستبوه اليه حذفت همزة الافعال استثناء عنها همزة الاستفهام فان شأن همزات الوصل سقوطها في الدرج ﴿٧٤﴾ قوله او على الاثبات اي او على ان المقصود منه الاخبار لا الاستفهام وذكره طريقين اضمار القول او ابداله من ولد الله وعلى التفسيرين يكون من كلام الكفرة ﴿٧٥﴾ قوله ذكرهم باسم جنسهم مبني على ما قالوا من اتحاد الجنس بين الجن والملائكة فن حبت من الجن ومرد وكان شرا فهو شيطان ومن طهر واطاع ربه وكان خيرا فهو ملاك وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال حى من الملائكة يقال لهم الجن ومنهم ابليس وهذا فسر قوله تعالى الابليس كان من الجن بقوله اي من الملائكة فهو يجعل الاستثناء في قوله تعالى فسجد الملائكة كلهم اجمعون الابليس متصلا ومن قال بان الملائكة بنات الله تعالى اراد به ذلك الحى منهم وقبلهم خزان الجنة وعلى القول بان الجن اسم جنس بمعنى من له الاجتنان عن الابصار وتحتة نوعان الملك والشيطان يكون التعبير عن الملائكة بلفظ الجنة ذكر الهم باسم جنسهم وضعا منهم ان يبلغوا هذا المرتبة اي حطا من درجاتهم ان يبلغوا مرتبة ان يكون بينهم وبين الله تعالى نسبة الولادة وان يثبت له تعالى جنسية جامعة بينه وبينهم مثل ان يقال رجل انه حيوان فانه وضع منه وتقيص يقال وضع من فلان اذا حط عن درجته واعترض الامام على تفسير الجنة بالملائكة فقال هذا القول عندى مشكل لانه تعالى ابطال قولهم الملائكة بنات الله ثم عطف عليه قوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا والعطف يقتضى كون المعطوف مغايرا للمعطوف عليه فوجب ان يكون المراد بالجنة غير ما تقدم ﴿٧٦﴾ قوله وقيل قالوا ان الله تعالى صاهر الجن اي تزوج منهم قال مجاهد قال كفار قريش الملائكة بنات الله فقال لهم ابو بكر رضي الله عنه فمن امهاتهم قالوا سروات الجن اي ساداتهم وهذا ايضا بعيد لان المصاهرة لا تسمى نسبا وروى ان قوما من الزنادقة يقولون ان الله وابليس اخوان قاله جهانه هو الاخ الكريم الخير وابليس هو الاخ اللئيم الشرير وهذا مذهب الجوس القائلين بالله الخير والله الشر وعليه فالمراد بالجنة والله اعلم في قوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا هو الشياطين والنسب نسب الاخوة وهذه الآية رد وتبيح لمذهب تلك الطائفة لعنهم الله قال الامام وهو اقرب الاقوال عندى ﴿٧٧﴾ قوله ان الكفرة مبني على تفسير الجنة بالملائكة اي والحال ان الملائكة عالمون بان الكفرة القائلين بهذه المقالة مبالغة في تعظيم الملائكة كاذبون معذبون بتلك المقالة والمراد من اراد هذه الجملة الحالية المبالغة في تكذيب المشركين بعدما كذبهم بقوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا حيث سماهم بالجنة ووضع من قدرهم فهو على اسلوب قولك ان الذي مدحت وعظمت هو الذي يعلم انك كاذب وهو الذي يسعى في نكالك وخزبك ﴿٧٨﴾ قوله او الانس او الجنة ان فسرت بغير الملائكة يعني ان فسرت الجنة بالجن المقابل للانس كما في قول من قال بالمصاهرة يجوز ان يرجع ضمير انهم الى الانس اليهوديين وهم الكفرة القائلون بالمصاهرة اي والحال ان الانس عالمون بان الذين يعظمونهم كاذبون معذبون ويجوز ان يرجع الى الجن اي والحال ان الجن عالمون بان انفسهم يحضرون النار ويعذبون فيها لان فيهم من آمن بالبعث والجزاء والحساب وصدق النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكره في سورة الجن ولو كان بينهم وبينه تعالى نسب لما عذبهم وكذا ان فسرت الجن بالشياطين يجوز الامر ان في ضمير انهم ويكون المعنى كما تقرر في تفسيرها بالجن ﴿٧٩﴾ قوله منقطع ومعناه ولكن المخلصين ناجون وان فسرت ضمير انهم بالانس العام كما اشار اليه المصنف يكون الاستثناء اعراض او من يصفون

وتفضيل انفسهم عليه حيث جعلوا او وضع الجنسين له وارفعهم الهم واستهانهم بالملائكة حيث اتواهم ولذلك كرر الله تعالى انكار ذلك وابطاله في كتابه مرارا وجعله مما تكاد السموات يقطرون منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا والانكار ههنا مقصور على الاخيرين لا اختصاص هذه الطائفة بهما ولا انفسا فسادهما مما تدركه العامة بمقتضى طباعهم حيث جعل المعادل للاستفهام عن التسميم (ام خلقت الملائكة انا واهم شاهدون) وانما خص علم المشاهدة لان امثال ذلك لا يعلم الا به فان الاثبات ليست من لوازم ذاتهم ليمكن معرفته بالعقل الصريح مع ما فيه من الاستهزاء والاشعار بانهم لفرط جهلهم يتوهمون بانهم قد شاهدوا خلقهم (الا انهم من افكهم يقولون ولد الله) لعدم ما يقتضيه وقيام ما يقتضيه (وانهم لكاذبون) فيما يتدينون به وقرئ ولد الله اي الملائكة ولده فعل بمعنى مفعول يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث (اصطفي البنات على البنين) استفهام انكار واستبعاد والاصطفاء اخذ صفوة الشيء وعن نافع كسر الهمزة على حذف حرف الاستفهام لدلالة ما بعدها عليها او على الاثبات باضمار القول اي لكاذبون في قولهم اصطفي او ابدال من ولد الله (مالكم كيف تحكمون) بما لا يرتضيه عقل (افلا تذكرون) انه منزه عن ذلك (ام لكم سلطان مبين) حجة واضحة تزلت عليكم من السماء بان الملائكة بناته (فاتوا بكتابكم) الذي انزل عليكم (ان كنتم صادقين) في دعواكم (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) يعني الملائكة ذكرهم باسم جنسهم وضعا منهم ان يبلغوا هذه المرتبة وقيل قالوا ان الله تعالى صاهر الجن فخرجت الملائكة وقيل قالوا الله والشيطان اخوان (ولقد علمت الجنة انهم ان الكفرة او الانس او الجنة ان فسرت بغير الملائكة (المحضرون) في العذاب (سبحان الله عما يصفون) من الولد والنسب (الاصحاب الله المخلصين) استثناء من المحضرين منقطع او متصل ان فسرت ضمير بما يسميهم وما بينهما اعراض او من يصفون

متصلا وعلى التقديرين يكون قوله سبحانه الله عما يصفون اعتراضا بين المستثنى والمستثنى منه وان كان استثناء من
واو يصفون يكون المعنى لكن عباد الله المخلصين يصفونه بما يليق به **قوله** تعالى فانكم وما تعبدون **قوله** الواو
فيه عاطفة وما مو صولة منصوبة المحل عطفا على اسم ان وما انتم عليه مانافية وانتم اسمها وبفائتين خبرها وعليه متعلق
بفائتين وضمير عليه لله والجملة صلة من او صفة له وما مع ما اتصل بها في موضع رفع خبر ان والمعنى فانكم ومعبودكم
مفسدون للناس اشارة الى ان القاتن بمعنى المضل والمفسد وان مفعوله محذوف اي ما انتم بمضلين بسبب اغواءكم
احدا بحمله على العصية والجرأة على الله بخالفته وعصيانته من قولك فتن فلان على فلان امرأته اذا افسدها عليه
وحملها على عصيان زوجها **قوله** ويجوز ان يكون وما تعبدون الى قوله سادسا مسددا لخبر **قوله** معطوف على معنى
ما ذكره في تفسير الآية فكأنه قال الواو في وما تعبدون للعطف وخبر ان جملة ما انتم عليه بفائتين ويجوز ان يكون
بمعنى مع فحينئذ يكون وما تعبدون سادسا مسددا لخبر ثم ابتدأ جملة اخرى فقال وما انتم على ما تعبدونه بفائتين فعلى
هذا ضمير عليه لما تعبدون وعدى القاتن بعلى لتضمنه معنى البعث والحمل اي ما انتم بباعثين او حاملين احدا على
عبادته على طريق الفتنة والاضلال الا ان هو ضال مثلكم والجمهور على كسر لام صال واصله صالى على وزن فاعل
من صلى فلان النار يصلى صليا اي احترق فاعل كفاض ثم سقط التنوين حال الاضافة وقرئ صال الجحيم بضم اللام
وذكر المصنف لها وجمها ثلاثة الاول ان يكون جمع صال واصله صالون حذف نونه للاضافة وواو لانقاء
الساكين تحذفها الكاتب من الخط اتباعا للخط على لفظ الوصل وجاز جعده مع قوله من هو جلالة على معنى من فان
من مفرد اللفظ مجموع المعنى فحمل هو على لفظة والصالون على معناه كما حل في مواضع من التنزيل على لفظ من
ومعناه في آية واحدة منها قوله تعالى من اسلم وجهه لله وهو محسن فله اجره عند ربّه ثم قال ولا خوف عليهم ولا هم
يحرزون ومنها قوله ومنهم من يستمع اليك ثم قال وجعلنا على قلوبهم ومنها قوله تعالى الا ان كان هودا او نصارى
حيث افرد في كان وجمع في هودا او نصارى والثاني ان اصله صالى كما مر ثم قدم لام الكلمة الى موضع عينها فصار
صائل ثم خفف بحذف لام الكلمة بعد قلب المكان فبقيت اللام مضمومة وتجرى وجوء الاعراب على اللام
في الاحوال الثلاث ويقال هذا صال ورأيت صالوا ومررت بصال فيصير بحسب اللفظ مثل باب من قولك هذا باب
ورأيت بابا ومررت باب **قوله** على القلب كشاك **قوله** يريد ان صال نظير شاك في مجرّد اعتبار المكان فيهما لا في بناء
الكلمة ايضا فان صال من المعتل اللام كما ذكر وشاك من الاجوف فان اصله شاك ففعل فيه قلب المكان فصار
شاكى فاعل كفاض قال الجوهرى في باب شوك الشوك شدة البأس والحد في السلاح وقد شاك الرجل بشاك شوكا
اي ظهرت شوكة وحده فهو شاك السلاح وشاكى السلاح ايضا مقلوب منه وقال في باب شك ورجل شاكى
السلاح اذا كان ذا شوكة وحده في سلاحه قال الاخفش هو مقلوب من شاك انتهى قال الطيبي فكأنه لا اتفاق
على كون شاكى مقلوبا والثالث ان اصله صالى وهو مفرد كما في الوجه الثاني الا انه حذف لامه استغناء لاحد فامسيا
واجرى الاعراب على عين الكلمة وهذا سهل من الحذف بعد القلب فانهم يتناسون اللام المحذوفة ويجزون
الاعراب على العين ويعضد هذا الوجه قراؤه الجوارر رفع الزاوى جنى الجنين دان برفع النون **قوله** ويجوز
الخ **قوله** معطوف من حيث المعنى على كون جملة قوله الا عباد الله المخلصين استثناء من محضرون فان فيه اشارة الى ان
الاستثناء من كلام الله اي جملة المستثنى منه وهى قوله ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون من كلام الله تعالى بلا شبهة
فيكون ما بينهما من الاعتراض ايضا من كلامه تعالى وكذا قوله فانكم وما تعبدون الخ وذكر ههنا انه يحتمل ان يكون
الجميع من كلام الملائكة حتى تصل حكاية كلامهم بذكرهم في قوله ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون فيكون الكلام
من ههنا الى قوله وانما نحن المسبحون قصة واحدة كما قررناها بقوله كأنه قال الخ **قوله** ثم اعترفوا بالعبودية الخ **قوله**
وذلك لانهم اذا اعترفوا بتفاوت مراتبهم في المعرفة والقربة والمجاهدة وتفاوت مواضع عبادتهم في السماء وتفاوت
ما ينتهون اليه من امر الله في تدبير العالم فقد اعترفوا بانهم عبيده لابنائه المعبودون كما زعمت الكفرة وذلك لان
التفاوت لا يكون الا لكونهم عبيدا مأمورين مسخرين لحكم الله تعالى غير ان لكل واحد منهم في كل باب امرا
لا يتجاوز ما لا باذن الله **قوله** فحذف الموصوف الخ **قوله** يريد ان تقدير قوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم ما منا
احد الا له مقام معلوم على ان احدا مبتدا والاله مقام صفة ومنا المتقدم خبر المبتدا قبل عليه ليس هذا من حذف
الموصوف واقامة الصفة مقامه لان الاله مقام ليس صفة للمبتدا المحذوف ولا منا خبر له بل الحق ان مناصفة للمبتدا

(فانكم وما تعبدون) عود الى خطابهم (ما انتم
عليه) على الله (بفائتين) مفسدين الناس
بالاغواء (الا من هو صال الجحيم) الامن
سبق في علمه انه من اهل النار يصلها لا محالة
وانتم ضمير لهم ولا آلهتهم غلب فيه الخطاب
على الغائب ويجوز ان يكون وما تعبدون
لما فيه من معنى المقارنة سادسا مسددا لخبر اي
انكم وآلهتكم قرنا لا تزالون تعبدونها ما انتم
على ما تعبدونه بفائتين بباعثين على طريق
الفتنة الاضلال مستوجبا للتار مثلكم وقرئ
صال بالضم على انه جمع محمول على معنى
من ساقط واو لانقاء الساكنين او تخفيف
مسائل على القلب كشاك في شاك او المحذوف
نند كالمستثنى كما في قوله ما باليت به باله فان اصلها
بالية كعافية (وما منا الا له مقام معلوم) حكاية
اعتراف الملائكة بالعبودية للرد على عبيدهم
والمعنى وما منا احد الا له مقام معلوم في المعرفة
والعبادة والانهاء الى امر الله في تدبير العالم
لا يتجاوز ما فحذف الموصوف واقامت الصفة
مقامه ويحتمل ان يكون هذا وما قبله من قوله
سبحان الله من كلامهم ليتصل بقوله ولقد
علمت الجنة كأنه قال ولقد علم الملائكة ان
المشركين يعذبون بذلك وقالوا سبحانه الله
تزييه الله عنه ثم استثنوا المخلصين بترثه لهم منه
ثم خاطبوا الكفرة بان الاقتان بذلك للشقاوة
المقدرة ثم اعترفوا بالعبودية وتفاوت مراتبهم
فيها (وانما نحن الصافون) في اداء الطاعة
ومنازل الخدمة

المحذوف وجلة قوله الاله مقام معلوم خبرو التقدير ما احدمنا الاله مقام وحذف المبتدأ مع من جيد فصيح ولا يجوز
كون الاله مقام في موضع الصفة لانهم قد نصوا على ان الاله لا يكون صفة اذا حذف موصوفها وانها بذلك فارقت غير
اذا كانت صفة لتكن غير في الوصف وعدم تمكن الالفه وعند الكوفيين هو من قبل حذف الموصول وابقا الصلة
اي وما لنا الامن له مقام معلوم **قوله المترهون الله** قدر مفعول المسجون لان سوق الكلام للانكار على من
يجعل بينهم وبينه تعالى نسباً وذلك يقتضى ان يكون مفعول المسجون مراداً اي كيف يصح ذلك الجعل وما نحن
الا عبيد اذلاء بين يديه نزره عما لا يليق به ولم يقدر مفعول الصافين اذ لا دخل لاعتبار تعلقه بمفعوله في الانكار
المذكور بل يتم ذلك بان يقال نحن اذلاء بين يديه لكل مقام معلوم في اداء الطاعة ومنازل الخدمة نصطف فيه
على حسب ما امرنا به **قوله وما في ان واللام الخ** جواب عما يقال الآية تدل على حصر الاصطغاف
في مواقف الطاعة والتسبيح على الملائكة وما كنتي بذلك الحصر بل اكد ذلك بان واللام فاوجه مع ان البشر
ايضاً يصطفون ويسجون وتقرير الجواب ظاهر **قوله وقيل هو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين**
عطف على قوله حكاية اعتراف الملائكة فيكون مرتبطاً بقوله تعالى فاستغفروا ربك البنات ولهم البنون امر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يستغفروا ويسألهم على وجه الانكار والتفريع عن وجه هذه القصة ثم امره بان
يثنى على المؤمنين ويصفهم بالاعمال الصالحة من اداء الصلاة بالجماعات وتسبيح الله تعالى وتزنيهم عن ما اضاف
اليه الكفرة عما لا يجوز في حقهم وبين ان كل واحد منهم له مقام معلوم في الجنة او بين يدي الله في يوم القيامة على
حسب عمله الصالح تقريباً لا بكفرة بان لا منزلة لهم عند ربهم خلطوا هم عن الطاعة وتوغلهم في الجهالة **قوله**
تبارك وتعالى وان كانوا يقولون كذا وكذا واللام هي الفارقة بينها وبين النافية وفي الايتان بان المحففة واللام الفارقة
دلالة على انهم كانوا يقولونه مؤكدين للفعل جاذبين فيه فاكدين اول امرهم وآخره لما هدد الكفار بقوله فسوف
يعلمون اردفه بما يقوى قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولقد سبقت كلنا ثم فسر الكلمة بقوله انهم لهم
المنصورون وان جندنا لهم الغالبون فيجوز ان لا يكون لها محل من الاعراب ويجوز ان تكون خبر مبتدأ محذوف
او عطف بيان لكلمتنا او منصوبة المحل باضمار اعني اي هي انهم لهم المنصورون او اعني بالكلمة هذا الكلام الذي
حكمه حكم الكلمة المفردة من حيث ان كلماته انتظمت لمعنى واحد كانتظام حروف الكلمة المفردة والحاصل ان
كلماته لما اجتمعت وتضامت صارت كأنها شئ واحد **قوله وهو باعتبار الغالب** جواب عما يقال ما وجد الحصر
المستفاد من هذه الكلمة وقد غلبوا في بعض الاوقات وتقرير الجواب ان حصر الغلبة والنصرة فيهم مبنى على ان
الغالب كونهم منصورين غالبين والحكم للغالب وذلك لان المقضى بالذات انما هو ذلك وما وقع في بعض الاحيان من
الانهزام انما كان لعارض ادى اليه فان الانهزام من قبل القضاء المعلق بما يليق بهم كخالفه امرهم الوالى وطمع
الدنيا والعجب والغرور وامثال ذلك ولا شك ان ما وقع لعارض قليل بالنسبة الى ما هو المقضى بالذات ويمكن ان يقال
انهم هم المنصورون في الدنيا على اعدائهم بكونهم مؤيدين بالحج القاطعة الدالة على صدقهم وحقبة امرهم وانهم هم
الغالبون بها عليهم في الدنيا كما انهم غالبون عليهم في العقبى بالسعادات الابدية ولا ينافي كون الاستيلاء والغلبة
الظاهرة للكفار على نذرة حكمه اقتضت ذلك **قوله والمراد بالامر الخ** جواب عما يقال ان الامر بابصارهم
يفتضى حصول الحالة وقت الامر بالابصار والحالة التي تنالهم حيثما ليست موجودة وقت الامر بل هي مستقرة بعده
فاوجه الامر بابصارهم **قوله وسوف للوعيد لا للتبديد** كما تقول اصبر وسوف ترى حالت تريد به التخويف
والوعيد لا التسويق والتبديد اذا قلته وانت بصدد الايذاء والعقاب فان قلت ان كونها للوعيد لا ينافي كونها
للتبديد مع صحة معنى التبديد هنا ايضاً فان ما قضى له عليه الصلاة والسلام من التأييد والنصرة وثواب الآخرة جاز
استبعاده فامعنى قوله لا للتبديد قلت لما حل سوف على معنى الوعيد بشهادة المقام تعين ان لا تكون للتبديد لانها
لو كانت للتبديد لمفهم منها معنى الوعيد لا لا تقول بعموم المشترك **قوله شبه بجيش الخ** اشارة الى ان قوله
تعالى فاذا نزل بساحتهم استعارة تشبيهية شبه حال العذاب النازل بهم بعد ما اندروا به فانكروا بحال جيش اندر بهجومه
قومه بعض فصحاءهم فلم يلتفتوا الى انداره حتى اتاخ بغنائهم بغته فاغارهم وقطع دابرهم فان ذلك التعبير حقيقة
في هذه الهيئة المشبه بها فاطلق على الهيئة الاولى مجازاً على طريق التمثيل وما نقل عن القرآء من ان العرب تكني

(وانا نحن المسجون) المترهون الله عما
لا يليق به ولعل الاول اشارة الى درجاتهم
في الطاعة وهذا في المعارف وما في ان واللام
وتوسيط الفصل من التأكيد والاختصاص
لانهم الموابنون على ذلك دائماً من غير
فترة دون غيرهم وقيل هو من كلام النبي
صلى الله عليه وسلم والمؤمنين والمسلمين
منا الاله مقام معلوم في الجنة او بين يدي الله
في القيامة وانا نحن الصاقون له في الصلاة
والمترهون له عن السوء (وان كانوا يقولون)
اي مشركوا قريش (لو ان عندنا ذكراً من
الاولين) كتاباً من الكتب التي نزلت عليهم
(لكننا عباد الله الخالصين) لا خالصنا العبادة
له ولم نخالف مثلهم (فكفروا به) اي لما جاءهم
الذكر الذي هو اشرف الاذكار والمؤمنين عليها
(فسوف يعلمون) عاقبة كفرهم (واقدمت
كلنا لعبادنا المرسلين) اي وعدناهم بالنصر
والغلبة وهو قوله تعالى (انهم لهم المنصورون
وان جندنا لهم الغالبون) وهو باعتبار
الغالب والمقضى بالذات وانما سمى كلمة وهي
كلمات لانظامها في معنى واحد (فقول
عنهم) فاعرض عنهم (حتى حين) وهو الموعد
انصرح عليهم وهو يوم بدر وقبل يوم الفتح
(وابصرهم) على ما ينالهم حيثئذ والمراد
بالامر الدلالة على ان ذلك كائن قريب كانه
قد امده (فسوف يبصرون) ما قضينا لك
من التأييد والنصرة والثواب في الآخرة
وسوف للوعيد لا للتبديد (افبعدنا
يستعملون) روى انه لما نزل فسوف
يبصرون قالوا متى هذا فنزل (فاذا نزل
بساحتهم) فاذا نزل العذاب بغنائهم شبهه
بجيش هجمهم فاناخ بغنائهم بغته وقيل الرسول
وقرى نزل على اسناده الى الجار والمجرور
ونزل اي العذاب

(فساء صباح المنذرين) فبئس صباح المنذرين صباحهم واللام للجنس والصباح مستعار من صباح الجيش الميت لوقت زوال العذاب ولما كثرت فيهم الهجومات والغارة في الصباح سموا الغارة صباحا وان وقعت في وقت آخر (ونول عنهم حتى حين ابصر فسوف يبصرون) تأكيدي الى تأكيدي واطلاق بعد تقييد للاشعار بانه يبصرون وانهم يبصرون مالا يحيط به الذكر من اصناف المسرة وانواع المساة والاول لعذاب الدنيا والثاني لعذاب الآخرة (سبحان ربك رب العزة عما يصفون) عما قاله المشركون فيه على ما حكى في السورة وازداده الرب الى العزة لاختصاصها به اذ لا عز الا له او لمن اعزّه وقد ادرج فيه جملة صفاته السلبية والثبوتية مع الاشعار بالتوحيد (وسلام على المرسلين) نعميم للرسول بالتسليم بعد تخصيص بعضهم (والحمد لله رب العالمين) على ما فاض عليهم وعلى ما تبعهم من النعم وحسن العاقبة ولذلك اخبره عن التسليم والمراد تعليم المؤمنين كيف يحمّدونه ويسلمون على رسوله وعن على رضي الله عنه من احب ان يكتمل بالكمال الاوفي من الاجريوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلده سبحان ربك الى آخر السورة وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الصافات اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد كل جن وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرئ من الشرك وشهد له حافظه يوم القيامة انه كان مؤمنا بالرسول

سورة ص مكية وآياتها ست

او ثمان وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ص) قرئ بالكسر لانقاء الساكنين وقيل لانه امر من المصاداة بمعنى المعارضة ومنه الصدى فانه يعارض الصوت الاول اي تارض القرآن بعملك وبالقبح لذلك او بحذف حرف القسم وايصال فعله اليه او اضماره والقبح في موضع الجر فانها غير مصروفة لانها علم السورة وبالجر والتنوين

بذكر الساحة عن القوم يدل على ان التصرف في لفظ الساحة وما ذكره المصنف ابلغ في افادة التهويل واحسن موقعا في النفوس ثم اشار الى ان ساء فعل ذم بمعنى بئس وان الخصوص بالذم محذوف وهو صباحهم واللام في المنذرين للجنس لا للعهد ليحصل به التفسير بعد الابهام فلو حلت على العهد لا يحصل ذلك فان افعال المدح والذم موضوعة للمدح العام والذم العام اي للمدح الخصوص وذمه بجميع محاسن جنس الفاعل وقبائحهم وذلك انما يكون بكون الفاعل معرّفا بلام الجنس او مضافا الى المعرف بها نحو نعم صاحب القوم زيد **قوله** مستعار من صباح الجيش الميت اسم فاعل من بيت العدو اذا وقع بهم ليلا يقال بات يفعل كذا اذا فعله ليلا كما يقال ظل يفعل كذا اذا فعله نهارا فالجيش الميت هم الذين ساروا نحو العدو ليلا فوصلوا ديارهم ومنزلهم وقت الصباح فوقعوا بهم من النهب والغارة ماشاؤا فيه فصباح الجيش المذكور وقت غارتهم فان عادة المغيرين ان يغيروا صباحا فلذلك خص الصباح بالذكر وان لم يتعين ان يكون نزول العذاب بهم في ذلك الوقت ولما تضمن قوله مستعار من صباح الجيش الميت ان يكون الصباح زمان غارتهم في الالهم الاغلب ايده ونوره بانهم سموا الغارة صباحا وان وقت وقتا آخر تسمية للشيء باسم زمانه ومحلّه **قوله** تأكيدي الى تأكيدي يعني انه كرر قوله فتول عنهم حتى حين على انه تأكيدي منضم الى تأكيدي فانه ذكر اول تأكيدي للوعد المذكور بقوله انهم لهم المنصورون وان جندناهم الغالبون فان معناه اترك مقالة الكفار ثقة بما وعدناه من اظهار الاسلام على سائر الاديان وغلبة المسلمين فهو تأكيدي للوعد السابق وذكره ثانيا تأكيدي الى تأكيدي ويحتمل ان يكون معنى كل واحد مما ذكر ثانيا من قوله وتول عنهم حتى حين وقوله وابصر فسوف يبصرون تأكيدي لما ذكره اولاً بضم احدهما الى الآخر وقوله واطلاق بعد تقييد يعني ان قوله اولاً وابصرهم قيد بالمفعول فيكون قوله فسوف يبصرون مقيدا ايضا وان لم يذكر المفعول للدلالة المقام وفي هذه الآية اطلق كل واحد من الفعلين عن التقييد بالمفعول للتعميم **قوله** لاختصاصها به ادخل الباء على المقصور عليه يريد ان الرب بمعنى المالك فعني رب العزة صاحبها ومالكها فيهم من اضافته اليها اختصاصها به وليس المراد ان الاضافة من حيث هي تقييد اختصاص المضاف اليه بالمضاف اذ من الظاهر انه ليس كذلك بل المراد بالعكس **قوله** اول من اعزّه اشارة الى انه يجوز ان يكون المراد بالعزة العزة المخلوقة الكائنة ببعض خلقه لا العزة الذاتية الازلية التي هي من صفاته تعالى فيكون المعنى ان العزة الحادثة وان كانت صفة قائمة بغيره تعالى الا انها مملوكة له مختصة به بضعها حيث شاء قال تعالى وتعز من تشاء والعزة هي الغلبة والقوة وهي لا تكون الا يكون القدرة في غاية الكمال كما ان الربوبية لا تكون الا بكمال الحكمة والرحمة المستلزمة للعلم والحياة والمشيئة قوله رب العزة يندرج فيه جملة صفاته الثبوتية كما يندرج في قوله تعالى سبحان ربك جملة صفاته السلبية لانه تنزيه له تعالى عن جميع مالا يليق بالالوهية ومن جملة ما يصفونه به ان له شركاء شفعاء عنده فلما قيل عما يصفون زعمه عن الشريك وهو اشعار بالتوحيد **قوله** ولذلك اي ولكون النعم المحمود عليها مشتملة على ما انعم الله تعالى به على المرسلين واتباعهم من النصر على المشركين وكون جند الله هم الغالبين اخبره عن التسليم لان المناسب ان يؤخر ما يتعلق بالاتباع عما يتعلق بالتبوع

سورة ص ثمانون وثماني آيات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ص الجمهور على اسكان الدال لان هذه الحروف التي في اوائل السور في الاصل اسماء لمسمياتها التي هي عنصر كلامهم وبسائطه موضوعة لتعجبى مسمياتها اي لتعديدها باسمائها فان التعجبى تعداد الحروف باسمائها يقال للمسميات حروف التعجبى لانها تعجبى اي يتعلق بها التعداد باسمائها وحق الاسماء العارية عن العوامل ان تذكر موقوفة الاو اخر ولذلك اجيز فيها الجمع بين الساكنين وقبل انه امر من المصاداة بمعنى المعارضة والمعادلة والمعنى عارض القرآن بعملك فاعمل باوامره واته عن نواهيها قالوا في والقرآن على هذا بمعنى الباء كما اذا كانت للقسم قال الشيخ ابو علي وليس فيه اكثر من جعل الواو بمنزلة الباء في غير القسم وقرئ ايضا بقبح الدال من غير تنوين وذكر فيه ثلاثة اوجه الاول البناء على القبح كأي وكيف هربا من اجتماع الساكنين واختار القحمة لخفتها والثاني ان يكون معربا منصوبا فعل القسم بعد حذف حرف القسم وجعله نسيا منسيا كما قيل في قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا اي من قومه فحذف الجار وجعل كالنسي واصل الفعل الى المحرور بنفسه فنصبه فكذا

هنا اذا اصل اقسام او احلف بصاد فحذف الجار نسيا منسيا واضمر فعل القسم ونصب ص كقولهم الله لا فعلن
بالنصب وامتنع صرف ص للعلمية والتأنيث بناء على انها علم للسورة والثالث ان يكون علما مجرورا باضمار حرف
القسم كما تقول الله لا فعلن بالجر وتفتح في موضع الجر لمنع الصرف والفرق بين الحذف والاضمار ان في الحذف
لا يبقى اثر المحذوف في الممول بل يكون المحذوف متروكا اصلا فيتمدى الفعل بنفسه الى الممول كما في واختر موسى
قومه بخلاف الاضمار فان المضمر وان كان متروكا لفظا فانه باق من حيث الاثر كما في الله لا فعلن بالجر ففي مثالنا على
تقدير الحذف والابصال يكون ص منصوبا باقسم نفسه وعلى تقدير الاضمار العمل لحرف الجر المقدّر وعلى اقسام
في الجار والمجرور جميعا وفي المجرور ولكن بواسطة الجار المقدّر ويجوز ان يكون انتصاب ص على انه مفعول به
لفعل مقدّر على تأويل اقرأ او اتل ص وان يكون فعلا ماضيا من صا دي يصيدو بصاد صيدا على معنى صاد محمد قلوب
العباد وقرى ايضا بالجر والتنوين باضمار حرف القسم كقولهم الله لا فعلن الا انه صرف وتون لكونه اسما للكتاب
والتنزيل فليس فيه الا العلمية ويجوز صرفه على تقدير كونه اسما للسورة ايضا مع تحقق العلمية والتأنيث حيث دلان
التأنيث المعنوي انما يكون منتهى التأنيث اذا لم يكن ثلاثيا ساكن الوسط كهند و ص ولذلك قرى بالضم من غير
تنوين على انه اسم للسورة وهو خبر مبتدأ محذوف اي هذه ص ومنع الصرف للعلمية والتأنيث وحاصل كلام
المصنف ان ص اما اسم او فعل من المصاداة وعلى تقدير كونه اسما لا يخلو اما ان يكون اسما للحرف او للسورة
او يكون اسما من اسماء الله تعالى وفي تفسير الامام النسفي قال ابن عباس رضى الله عنهما هو قسم باسم من اسماء
الله تعالى وعلى تقدير كونه اسما للحرف لا يخلو اما ان يكن ذكره للتعدي وتقدمه دلائل الانجاز بمنزلة قرع
العصا للايقاظ والتنبيه كأنه قيل تنبهوا ان ما ينلى عليكم كلام رب العالمين فاسمعوا واطيعوا احكمه فان كنتم في ريب
منه فأتوا بسورة من مثله من كلام مؤلف من جنس ما تألفون منه كلامكم او يكون ذكره لانه يرميه الى كلام
هو جزؤ منه كقوله قلت لها في فقالت قاف اي وقت وعلى تقدير كونه اسما للسورة وكانت تسميتها تنبها على
انجازها من حيث انها مركبة من جنس ما هو مادة كلامهم ومع ذلك اعجزتهم معارضتها واثبات مثلها لا يخلو
اما ان يكون ذكره لانشاء القسم باسماء او الاخبار بان هذا ص على انه خبر مبتدأ محذوف والمعنى هذه السورة
التي اعجزت العرب بكمال بلاغتها وفصاحتها والواو في قوله تعالى والقرآن القسم على جميع هذه التقادير الا اذا جعل
ص مقسما على ان يكون اسما للسورة او اسما للحرف ويكون قسما بحرف من حروف الهمج او اسما من اسماء
الله تعالى او مفتاح اسمه الصمد او صادق الوعد فان الواو حينئذ تكون للعطف لا القسم لانهم استكروا تواجد
القسمين على مقسم عليه واحد قبل مضى جواب القسم الاول **قوله** او الامر بالمعادلة **قوله** على التعدي ولم يذكر
ما يدل على قوله ان محمدا لصادق على تقدير ان يكون الجواب المحذوف ذلك ولو قال دل عليه ما في ص من الدلالة
على التعدي او الامر بالمعادلة او الرمز الى نحو صدق محمد لكان اولي **قوله** او قوله بل الذين كفروا **قوله**
محذوف على قوله ما في ص يريد ان الجواب المحذوف هو قوله ما كفريه من كفر لخلل وجده فيه حذف لدلالة الاصل
عليه فان بل موضوعه لنفي حكم سبق حقيقة او توهمها واثبات ما يناقضه فينبغي ان يقتدر قبلها ما يناقض كون
الكفرة في تكبر عن قبول الحق وهو انه عليه الصلاة والسلام ليس فيه ما يوجب الكفر به بل هو نبي صادق فيما
ادعاه وانما كفريه من كفر لتكبره عن قبول الحق وشقاقه اي خلافه وعداوته له عليه الصلاة والسلام فان بل
تقتضي رفع حكم توهم قبلها واثبات ما يناقضه فيكون بل اضرايا عن الجواب المحذوف ان جعل الجواب ما كفر
به من كفر الخ **قوله** وعلى الاولين **قوله** اي على ان يكون دليل الجواب ما في ص من الدلالة على التعدي او من
الدلالة على الامر بالمعادلة يكون الاضراب ايضا من الجواب المقدّر لكن من حيث اشعار ذلك الجواب
بمعنى قوله ما كفريه من كفر لخلل وجده فيه وكم في قوله تعالى كم اهلكنا مفعول اهلكنا ومن قرن تمييز ومن قبلهم
لا بداء الغاية والمعنى كم اهلكنا من قرن اي من امة من الامم الخالية فسادوا اي استغاثوا عند نزول العذاب
وقيل نادوا بالايان والتوبة عند معاناة العذاب طلبا للخلاص فلم ينفعهم ذلك لانه كان حالة اليأس **قوله** اي ليس
الحين حين مناص **قوله** اشارة الى ان اسم لا المشبهة بليس محذوف وحين مناص منصوب على الجبرية وحجة من
جعلها مشبهة بالفعل صحة دخول تاء التأنيث عليها ولا التي لنفي الجنس مشبهة بالحرف وهو ان فلذلك تعمل
عملها فلا وجه لدخول التاء عليها وحجة من جعلها نافية للجنس انها كثيرة الاستعمال ولا التي بمعنى ليس

على تأويل الكتاب (و القرآن ذي الذكر)
الواو للقسم ان جعل ص اسما للحرف مذكورا
للتعدي او الرمز بكلام مثل صدق محمد
او للسورة خبر المحذوف او لفظ الامر
اول لعطف ان جعل مقسما به والجواب
محذوف دل عليه ما في ص من الدلالة على
التعدي او الامر بالمعادلة اي انه لمجوز
اول واجب العمل به او ان محمدا لصادق او قوله
(بل الذين كفروا في عزة وشقاق) اي ما
كفريه من كفر لخلل وجده فيه بل الذين
كفروا به في عزة اي استكبار عن الحق
وشقاق خلاف لله ورسوله ولذلك كفروا به
وعلى الاولين الاضراب ايضا من الجواب
المقدّر ولكن من حيث اشعاره بذلك والمراد
بالذكر العظة او الشرف او الشهرة او ذكر
ما يحتاج اليه في الدين من العقائد والشرائع
والمواعيد والتكثير في عزة وشقاق للدلالة
على شدتها وقرى في غرة اي في غفلة عما
يجب عليهم النظر فيه (كم اهلكنا من قبلهم
من قرن) وعيد لهم على كفرهم به استكبارا
وشقاقا (فنادوا) استغاثة او توبة واستغفارا
(ولات حين مناص) اي ليس الحين حين
مناص ولا هي المشبهة بليس زيدت عليها
تاء التأنيث لئلا كيد كما زيدت على رب وثم
وخصت بلزوم الاحسان وحذف احد
الممولين وقيل هي النافية للجنس اي ولا حين
مناص لهم وقبل للفعل والنصب باضماره
اي ولا ارى حين مناص

انما تكون في الشعر فوجب ان يحمل ماورد في القرآن على الشائع الكثير لا على النادر القليل وان كانت نافية
 للجنس وعاملة عمل ان يكون انتصاب حين مناص على انه اسمها ويكون خبرها محذوفا والتقدير ولات حين مناص
 لهم كما تقول لا غلام سفرلك واغرب اسمها لكونه مضافا وقبل هي نافية للفعل المقدر بعدها وحين مناص منصوب
 بذلك المقدر اي لات اري حين مناص لهم بمعنى لست اري ذلك ومثله لامر حبا بهم ولا اهلا ولا سهلا اي لا اتوا
 مرحبا ولا وطئوا سهلا ولا اهلا ولا اهلا وقرى برفع حين على انه اسم لا بمعنى ليس وخبرها محذوف اي لات حين
 مناص حاصلهم وقد اشار الى هذه القراءة وجهها سابقا عند بيان ان لا في لات هي المشبهة بليس بقوله وخصت
 بلزوم الاحيان وحذف احد العمولين فن قرأ بنصب حين جعلها محذوفة الاسم ومن قرأ برفعه جعلها محذوفة
 الخبر وقوله او مبتدا وجه ثان لقراءة الرفع وهو ما اشار اليه صاحب الكشف بقوله وعن الاخفش ان ما ينصب
 بعدها منصوب بفعل مقدر وما يرتفع بعدها مرفوع بالابتداء وقوله محذوف الخبر صفة لكل واحد من الاسم
 والمبتدا **قوله** **طلبوا صلحنا** اي طلبوا منا والحال ان الاوان ليس او ان الصلح فاجبتا ان ليس
 الحين حين ابقاء ومسألة وضع البقاء موضع الابقاء كما يوضع العطاء موضع الاعطاء وقيل جاز ان يحمل على
 الظاهر على انه كناية عن نفي الابقاء وذكر للقراءة بكسر حين وجهين الاول ان تجزئة لات كما ان لولا تجزئة
 الضمائر ذكر في شرح الرضي في بحث لعل ان لولا الداخلة على الضمير الجرور حرف جر لا متعلق لها عند
 سيويه فلم لا يجوز ان تكون لات حين مناص ولات او ان من هذا القبيل وتتمام البيت

• أومت بكفيها من الهودج • لولاك هذا العام لم اجمع •

والثاني يتوقف بيانه على بيان وجه الكسر في او ان في البيت المذكور وبيان وجه الكسر فيه يتوقف على
 بيان كسر اذ في قوله

• جالك ايها القلب الفريخ • ستلقى من نحب وتسرير •

• نهيتك عن طلابك ام عمرو • لعاقبة وانت اذ صبح •

اي الزم محبتك وحياتك لا تجزع جزعا فبها في قد نهيتك عن مطالبك اياها وذكرت لك سبب نهبي عنها وهو سوء
 عاقبة الهوى ووخايتها وانت اذ ذاك اي في زمان النهي صبح القلب فلم تقبل نصحي ولم تنهني فلاحيلة بعده
 سوى الصبر الجميل ووجه كسر اذ ان اصله اذ ذاك فحذف ذاك ووضع التنوين موضعه فالتقى ساكنان الذال
 والتنوين فحرك الذال بالكسر لانه الاصل في تحريك الساكن فصار اذ ووجه كسر او ان ان اصله او ان اصله فحذف
 منه المضاف اليه ووضع التنوين موضعه ثم كسرت النون المفتوحة وان لم يجمع ساكنان تشبيها لـ او ان باذ لانه زمان
 قطع منه المضاف اليه ونون عوضا عنه كاذ فصار ولات او ان بالكسر والتنوين اذا تقرر هذا فنقول ان حين
 وان لم يكن مقطوعا عن الاضافة من نون عوضا عنها حتى يشبه في ذلك باذ في كسر جلا عليها الا انه لما كان مضافا الى
 مناص المقطوع عن الاضافة المتنون عوضا عنها صار كأنه هو المقطوع المتنون لتنزيل المضاف والمضاف اليه بمنزلة
 شيء واحد بسبب الاضافة فلما كان الحين ظرفا منزلة منزلة المقطوع عن الاضافة المتنون عوضا عنه فساد في ذلك لقوله
 لات او ان فكسر جلا عليه وهو المراد بقول المصنف ثم جعل عليه مناص اي جعل عليه حين في ولات حين مناص
 حيث جعل مكسورا مثله وليس محمولا على ظاهره لانه في صدد بيان وجه القراءة بكسر حين ولا كلام في كسر
 مناص ولو قال ثم جعل عليه حين تنزيلا بمنزلة ما اضيف هو اليه اعني مناص لكان اظهر واسم من المسامحة ولعل
 الوجه في ارتكابها تأييد تنزيل المضاف والمضاف اليه بمنزلة شيء واحد حتى يصح لذلك ان يعرب بكل واحد منهما عن
 الآخر وقوله ثم بنى الحين لاضافته الى غير متمكن مبنى على التنزيل المذكور وذلك لان ضمير اضافته راجع الى الحين
 وهو ليس بمضاف الى غير المتمكن وهو الضمير بل المضاف اليه انما هو مناص فجعل اضافة المناس الى الضمير بمنزلة
 اضافة الحين اليه بناء على ذلك التنزيل ولما بين وجه كسر حين على وجه ظهر انها ليست بسبب اقتضاء العامل اياها
 بل كانت كسرة بناءية تعرض لوجه بناءه بقوله ثم بنى الحين الخ فان قيل لما جعل حين بمنزلة المقطوع عن الاضافة
 كفي ذلك في بناءه كما ذكر في بناء قبل وبعد فأي حاجة الى اعتبار كونه مضافا الى غير متمكن في وجه بناءه قلنا انما
 يكفي في بناء الاسم كونه مقطوعا عنها حقيقة مثل قبل وبعد وما كونه بمنزلة المقطوع عنها بناء على اتحادهما هو
 مقطوع عنها بوجه تماثلا يكفي ذلك في كونه سببا بناء وان كفي في مناسبه با وان فلذلك احتيج في بناءه الى اعتبار

وقرى بالرفع على انه اسم لا او مبتدا محذوف
 الخبر اي ليس حين مناص حاصلهم ولا حين
 مناص كائن لهم وبالكسر كقوله
 طلبوا صلحنا ولات او ان •

فاجبتا ان لات حين بقاء •
 اما لان لات تجزئة الاحيان كما ان لولا تجزئة
 الضمائر في نحو قوله
 لولاك هذا العام لم اجمع •

اولان او ان شبه باذ •
 لانه مقطوع عن الاضافة اذ اصله او ان
 صلح ثم جعل عليه مناص تنزيلا لما اضيف
 اليه الظرف منزلته لما بينهما من الاتحاد
 اذ اصله حين مناصهم ثم بنى الحين لاضافته
 الى غير متمكن

إضافته إلى غير المتمكن أي إلى غير المعرب وفي شرح الرضي ومعنى المتمكن كون الاسم معرباً وما قبل من أن الإضافة إلى الضمير لا توجب البناء كما في غلامك وغلامه يمكن دفعه بأن يقال سلمنا أنها لا توجب البناء إلا أنه لا يلزم منه أن لا تكون مجوزة له فإن مناسبة المبنى تجوز البناء لكن يرد على ما قبل من أن مناص إذا لم يكن مع كونه مقطوعاً عن الإضافة إلى غير المتمكن واجتماع الأمرين فيه فلا بد لا بدني الحين مع بعده عن غير المتمكن وعدم كونه مقطوعاً عن الإضافة حقيقة أولى **قوله** ولات بالكسر يعني أن الأكثر تحريك لات بالتخفيف حال الوصل وقرئ بكسر هاء الجبر وأما حال الوقف ففهم من يقف كما يقف على الأسماء المؤنثة ومنهم من يقف كما يقف على الفعل الذي يصل به تاء التأنيث **قوله** ولا يرد عليه إشارة إلى ما ذكره صاحب الكشف من أن اتصال التاء بحين في مصحف عثمان رضي الله عنه لا يدل على زيادتها على حين لأنه كم وجد في المصحف أشياء خارجة عن قياس الخط فعمل هذا من جلته * أجاب عنه المصنف بأنه أمام المصاحف فالأصل اعتبار خطه والتابعة له الأفعال الدليل على مخالفته مثل أن يوصل فيه الحرف ويدل الدليل على قطعه أو يقطع ويقوم الدليل على وصله فإذا ثبت هنا أن التاء كتبت موصولة يحكم بكونها مزيدة عليه إذ لا دليل على خلافه لجواز أن يكون حين ونحين لغتين بمعنى ويدل عليه قوله العاطفون نحين لأن من عاطف أي حين لأن من عاطف **قوله** والمناس النجى أي موضع النجاة والفوت عن الخصم على أنه مفعول من ناصد بنوصه إذا فاته أريد به المصدر ويقال ناص بنوص أي هرب ويقال أيضاً ناص بنوص أي تأخر ومنه ناص من قرنه أي تأخر عنه جنباً والذي يفهم من تفسير المصنف أن قوله تعالى فنادوا لم يعتبر تعلقه بالمفعول بل المعنى أنهم فعلوا النداء على طريق الاستغاثة أو التوبة لطلب النجاة والخلاص من العذاب والحال أن ليس الحين حين النجاة وقال الكلبي كانوا إذا قاتلوا فاضطروا نادى بعضهم لبعض مناص أي عليكم بالفرار فلما اتاهم العذاب قالوا مناص فقال الله لهم ولات حين مناص قال القشيري فعلى هذا يكون التقدير فنادوا مناص فحذف لدلالة ما بعده عليه وقيل فيكون قد حذف المفعول وهو بعض ما يتأدون به وهو مناص والتقدير فنادوا بعضهم بهذا اللفظ **قوله** تعالى وعجبوا أن جاءهم منذر **قوله** أي لأن أو من أن جاءهم لما حكى الله تعالى عن الكفار كونهم في عزة وشقاق تبعهم بذكر كتمانهم العاصية قائم قالوا أن محمداً مساو لنا في الخلقة الظاهرة والأخلاق الباطنة والنسب والشكل والصورة فكيف يعقل أنه يختص من بيننا بهذا المصيب العالی فنسبوه إلى الصخر والكذب ثم تعجبوا من دعوته إلى التوحيد بقولهم اجعل الآلهة الها واحداً فإن الاستفهام فيه بمعنى التعجب ولهذا قالوا أن هذا لشيء عجاب وآله مفعول ثان لجعل لأنه بمعنى صير أي صيرهم الها واحداً في قوله وزعمه لأن ذلك في العقل محال إذ لا يقدر أحد أن يجعل الجماعة إنساناً واحداً مثلاً **قوله** بليغ في العجب **قوله** فان العجاب بمعنى العجيب وهو الأمر الذي يتعجب منه إلا أن العجاب بليغ منه والعجاب بالشديد بليغ من العجاب بالتخفيف كما أن الكرام مشدداً بليغ من الخفف **قوله** ولا تمل كل الميل عليهم أي لا تظلمهم يقال مال عليه إذا ظلمه **قوله** ويدين لكم أي يطيعكم الدين الطاعة ودان له أي اطاعه **قوله** قالوا نم وعشر **قوله** وعد منهم باعطاء تلك الكلمة بشرط أن يتركهم ولا يلزمهم العدول عما يدينون ويترك ذكر آلهتهم وقوله عليه الصلاة والسلام قولوا لا اله الا الله الزام باعطاء ما وعدوه قبل أن يتحقق منه الترك لأن الأمر والالزام يتألفان في الترك فكيف يصح أن يطلب منهم إنجاز ما وعدوه مع الالزام عليهم والجواب أن مقصوده صلى الله عليه وسلم عرض الكلمة التي يطلبها منهم بعد تركهم وآلهتهم لا الالزام في الحال فإن قبل ما وجد قوله عليه الصلاة والسلام أن اعطيتمكم ما سألتكم من ترك ذكر آلهتكم مع أن اعطاء هذا المسئول إياهم يستلزم ترك ذكر كلمة التوحيد لأنها ذكر آلهتهم بالنفي وهذه الكلمة لا يصح تركها فقلنا لماله عليه الصلاة والسلام أضمر أن لا يذكر آلهتهم بصريح اسمائهم **قوله** وانطلق اشرف قريش إشارة إلى أن الملا اشرف لا مطلق الجماعة كافي الصحاح ويقال للاشرف ملا لأنهم إذا حضروا اجلسوا امتلأت العيون من وجاعتهم والقلوب من مهابتهم والتبكت أسكات الخصم بالفصاحة والزامه بالجملة **قوله** قائلين بعضهم لبعض امشوا بيان لحاصل المعنى لا تقدر لكون أن مقصورة لمفعول صريح القول المقدّر فانه خلاف المشهور فلذلك لم يأت بأن فيه **قوله** يشعر بالقول **قوله** فإن أن المقصورة لا تفسر إلا مفعولاً مقدراً للفظ دال على معنى القول كقوله تعالى وناديتاه أن يا إبراهيم فإن ناديتاه دال على أن أن يا إبراهيم مفسر لمفعول مقدّر للفظ دال على معنى القول وذلك اللفظ هو ناديتاه وقد يفسر به المفعول الظاهر

ولات بالكسر بجبر وتقف الكوفية عليها بالهاء كالاسماء والبصرية بالتاء كالأفعال وقيل أن التاء مزيدة على حين لاتصالها به في الامام ولا يرد عليه أن خط المصحف خارج عن القياس إذ مثله لم يعمد فيه والأصل اعتبار الأفعال خاصة الدليل وقوله العاطفون نحين لأن من عاطف * والمناس النجى من ناصد بنوصه إذا فاته (وعجبوا أن جاءهم منذر منهم) بشر مثله أو أي من عدادهم (وقال الكافرون) وضع فيه الظاهر موضع الضمير غضبا عليهم وذمآلهم واشعاراً بأن كفرهم جسرهم على هذا القول (هذا ساحر) فيما يظهره معجزة (كذاب) فيما يقول على الله تعالى (اجعل الآلهة الها واحداً) بأن جعل الآلهة التي كانت لهم لواحد (أن هذا لشيء عجاب) بليغ في العجب فانه خلاف ما طبق عليه آباؤنا وما شاهدناه من أن الواحد لا يني علمه وقدرته بالأشياء الكثيرة وقرئ مشدداً وهو بليغ ككرام وكرام وروى أنه لما سلم عمر رضي الله عنه شق ذلك على قريش فأتوا أباطال فقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علت ما فعل هؤلاء السفهاء وأنا جئناك لتفضي بيننا وبين ابن أخيك فاستخضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هؤلاء قومك بسألونك السؤال فلا تمل كل الميل عليهم فقال صلى الله عليه وسلم ما ذاتنا لو نفي قالوا أرفضنا وأرفض ذكر آلهتنا وندهك والهك فقال أرايتم أن اعطيتمكم ما سألتكم أمعطيتمكم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم قالوا نعم وعشر فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا ذلك (وانطلق الملا منهم) وانطلق اشرف قريش من مجلس أبي طالب بعد ما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان امشوا) قائلين بعضهم لبعض امشوا (واصبوا) واثبتوا (على آلهتكم) على عبادتها فلا تنفعكم مكالته وإن هي المقصورة لأن الانطلاق

من مجلس التناول بشعر بالقول وقيل المراد بالانطلاق الاندفاع في القول وامشوا من مشيت المرأة اذا كثرت ولادتها ومنه الماشية اي اجتمعوا وقرئ بغيران وقرئ يمشون ان اصبروا (ان هذا لشيء يراد) ان هذا الامر لشيء من ريب الزمان يراد بنا فلامر الله وان هذا الذي يدعيه من التوحيد او يقصده من الرياسة والترفيع على العرب والعجم لشيء يمتنى او يريد به كل احدا وان دينكم لشيء يطلب ليوخذ منكم وتغلبوا عليه (ما سمعنا بهذا) بالذي يقوله (في الملة الآخرة) في الملة التي ادركنا عليها آباءنا او في ملة عيسى عليه السلام التي هي آخر الملل فان النصراري يثنون ويجوز ان يكون حالا من هذا اي ما سمعنا من اهل الكتاب ولا الكهسان بالتوحيد كأننا في الملة المترقية (ان هذا الاختلاق) كذب اختلقه (ما نزل عليه الذكر من بيننا) انكار لا خصاصه بالوحي وهو مثلهم او ادون منهم في الشرف والرياسة كقولهم لو نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وامثال ذلك دليل على ان مبدأ تكذيبهم لم يكن الا الحسد وقصور النظر على الخطام الدنيوي (بل هم في شك من ذكرى) من القرآن او الوحي لميلهم الى التقليد واعراضهم عن الدليل وليس في عقيدتهم ما يثبتون به من قولهم هذا ساحر كذاب ان هذا الاختلاق (بل لما يذوقوا عذاب) بل لما يذوقوا عذابا بعد فاذا ذاقوه زال شكهم والمعنى انهم لا يصدقون به حتى يحسبهم العذاب فينجسهم الى تصديقه (ام عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب) بل عندهم خزائن رحمة وفي تصرفهم حتى يصيبوا بها من شاءوا وبصرفوها عن شاءوا فيتخيروا للنسوة بعض صناديدهم والمعنى ان النبوة عطية من الله يفضل بها على من يشاء من عباده لا مانع له فانه العزيز اي الغالب الذي لا يغلب الوهاب الذي له ان يهب كل ما يشاء لمن يشاء

كقوله تعالى اذ اوحينا الى امك ما يوحى ان اقد فيه في التابوت والمختار انه لا يجوز ان يفسر به مفعول صريح القول ظاهرا كان او مقتررا روي عن الزمخشري انه قال وامافعل القول فيجبي بعده الكلام من غير ان يتوسط بينهما حرف التفسير لا يقال قلت له انتم وذلك لان التفسير يقتضي سبق المبهم لوضوح المفسر وبين ان المراد به ماهو ولا فائدة في تقدير مقول القول مبهما ثم تفسيره بنفس المقول بل يتعدى اليه فعل القول او لا يقال قلت له قم مثلا وقد جوز بعضهم ذلك مستندا لقوله تعالى ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله وجعل قوله ان اعبدوا الله تفسير لما في قوله ما امرتني وما مفعول ظاهر لا مرتنى الذي فيه معنى القول ولا استدلال بالاحتمال وتمثيل الجوز لتفسيرها لمفعول صريح القول بقوله تعالى وانطلق الملائمة ان امشوا فقال التقدير قائلا بعضهم لبعض ان امشوا واجيب بان صريح القول المقدر كالفعل المأول بالقول في عدم الظهور او بان انطلق متضمن معنى القول لان المنطلقين من مجلس يتذاكرون ماجرى فيه ويشككون به وحاصل الجواب الثاني منع كونه تفسيريا لصريح القول المقدر ببيان انه تفسير لمفعول انطلق باعتبار تضمنه معنى القول ويرد عليه ان تضمن انطلق معنى التناول بما جرى في ذلك المجلس لا يدخل له في كون ان هذه مفسرة لمفعول انطلق وانما يكون ذلك ان لو كان مدخول ان ماجرى بينهم في المجلس وليس كذلك وسكت المصنف عن تقدير قول المنطلقين بما جرى في المجلس لثلايرد عليه ما ذكرناه لا مدخل له في هذا الغرض اصلا ولا هو لازم للانطلاق عن مجلس التناول قطعا وانما اللازم بحسب العادة المأثورة ان ينطلقوا متناولين غير ساكتين فلذلك كان ذلك مشعرا بالقول ومؤذيا معناه مثل الامر في قولك امرتك ان تم فقله قائلين بعضهم لبعض تصرخ بما اشعر به انطلق وبيان لحاصل المعنى لا تقدير للقول ليكون ان امشوا تفسيريا لمفعوله على خلاف المختار وقوله وقيل المراد عطف على قوله لان الانطلاق على انه وجه ثان لكون انطلق دالا على معنى القول مؤذيا معناه وتقديره ان ليس المراد بقوله وانطلق الملائمة ذهبوا عن مجلس التناول بل انهم اندفعوا الى خاضوا وشرعوا في القول وهم حاضرون في ذلك المجلس فقالوا امشوا اي اكثروا واجتمعوا فان مفسرة له من غير ارتكاب تضمنين الجوهرى مشيت المرأة تمشى مشاء بالمد اذا كثرت ولدها ومشت الشاة اذا كثرت نسلها وناقاة ماشية كثيرة الاولاد فقولهم امشوا امداء لهم بالكثرة والازدياد او امر بالاجتماع والاتفاق **قوله وقرئ بغيران** اي وانطلق الملاء منهم امشوا على اضممار القول اي قائلين امشوا بخلاف ما اذا قرئ بان قاله قول حيث لا يس بمقدر بل يشعر به انطلق كما مر **قوله في الملة التي ادركنا عليها آباءنا** اي يحتمل ان يكون المراد بالملة الآخرة ملة قريش ودينهم الذي هم عليه فانها متأخرة عما تقدم عليها من الاديان والملل ويحتمل ان يراد بها ملة عيسى عليه الصلاة والسلام التي هي آخر الملل من اهل الكتاب وعلى التقديرين يكون في الملة ظرفا لقوا السمعا ويجوز ان يكون ظرفا مستقرا متعلقا بمحذوف على انه حال من اسم الاشارة والملة الآخرة بمعنى الملة المترقية اي ما سمعنا ان نخذ مثل هذا يعنون به توحيد الله تعالى كأننا في الملة المترقية **قوله وليس في عقيدتهم الخ** اشارة الى ان بل هم في شك اضربا عن انكارهم صدق النبي صلى الله عليه وسلم وكون القرآن من عند الله على سبيل البت والقطع بقواهم هذا ساحر كذاب وان هذا الاختلاق اخبروا ولا انهم يقطعون في انكار الامرين ثم اضرب عنه وابطل كون ذلك القولين منهم عن اعتقاد وصميم قلب ببيان انهم شاكون مترددون في حقيقة القرآن وصدق النبي صلى الله عليه وسلم فحين نظروا الى نظم القرآن والعجازه والى كون النبي صلى الله عليه وسلم مؤيدا بالمعجزات الباهرة قالوا بحقيقتها وحين نظروا الى لزوم كونهم تابعين بعد ما صاروا رؤساء متبوعين وعسر عليهم الخروج من تقليد الآباء وترك العادات المألوفة قالوا بطلانها لكن لا على طريق الجزم وما وقع منهم من صورة البت والقطع في بطلان امرهما انما جعلهم على ذلك توغلبهم في الحسد لانهم يعتقدون ذلك ويقطعون به لقوله تعالى بل هم في شك من ذكرى ثم اضرب عن كونهم على الشك ببيان انهم لا يستمرون عليه وانما يشكون الى ان يحسبهم العذاب ودل على ما قلنا من ان قوله بل لما يذوقوا عذاب اضربا عن قوله بل هم في شك من ذكرى قول المصنف فاذا ذاقوه زال عنهم شكهم والانسب ان يكون اضربا عن مجموع الجملتين السابقتين المبينة احداهما على حسدهم والاخرى على شكهم وهما ان هذا الاختلاق وبل هم في شك وقوله انزل عليه الذكر من بيننا كيد وبيان لقوله ان هذا الاختلاق كافي الكشف حيث قال فاذا ذاقوه زال عنهم ما بهم من الشك والحسد فانه لو جعل الاضربا من قوله بل هم في شك من ذكرى وحده لم يكن لذكر الحسد هنا معنى **قوله بل اعندهم خزائن رحمة** اشارة

الى ان ام منقطعة بمعنى بل وهمة الاستفهام الانكارى فهو اضرب عن الكلام الاول بأسلوب مغاير لأسلوب
 ما سبق عليه من الاضرب فانهم لما حسدوا النبي صلى الله عليه وسلم بما آتاه الله تعالى من فضل النبوة بقولهم انزل
 عليه الذكر من بيننا وحكى الله تعالى ذلك عنهم اضرب عن الحكاية اى انتقل منها الى انكار ان تكون خزائن الرحمة
 فى تصرفهم يسمونها على من ارادوا و اشار باضافة خزائن الرحمة الى الرب العزيز الوهاب الى اختصاصه به تعالى
 وانه هو المتصرف فيها و وصف نفسه بالعزة وهى الغلبة والقهر رداً عنهم انهم احقاء بالنبوة منه صلى الله عليه
 وسلم لشرفهم ورؤسهم يريد ان القاهر على خلقه المتصرف فى خزائن رحته كيف يشاء ليس لاحد ان يمنعه من ذلك
 يهب لمن يشاء ما يشاء ومعنى المبالغة فى صيغة الوهاب الاشارة الى خطر الموهبة وعظم قدرها وهى النبوة وفى
 جعلها رحمة موهوبة دلالة على انها ليست بمكتسبة بل هى موهوبة ربانية يختص بها من يشاء من عباده **قوله**
 ثم رشح ذلك **قوله** اى ربي ما افاده قوله ام عندهم خزائن رحمة ربك ثانياً بقوله ام لهم الآية فان فى ملك هذا
 العالم الجسماني مع انه بعض خزائنه ربي ويقوى انتفاء ملك جميع خزائنه عنهم بلا شبهة **قوله** اى ان كان لهم
 ذلك **قوله** لما برزوا فى صورة من له ملك السموات والارض وتعلقوا بما يتعلق به من تدبير الخلق وقسمة الرحمة بينهم
 واشعروا بان عندهم من الحكمة ما يعجزون به بين من هو حقيق باعطاء النبوة وبين من لا يليق بها قيل لهم على طريق
 التهكم البليغ ان كان كذلك كما زعموا فليصعدوا فى اسباب الارتقاء الى العرش عن مجاهد وقادة انه اراد بالاسباب
 ابواب السماء وطرقها من سماء الى سماء وكل ما يوصل الى شئ من باب او طريق فهو سبيل وهذا امر تويج وتخصيص
قوله وقيل المراد بالاسباب السموات استدلال حكماء الاسلام بهذه الآية على ان الاجرام الفلكية وما
 اودع الله فيها من القوى والخواص اسباب الحوادث العالم السفلى لانه تعالى سمى الفلكيات اسباباً وذلك يدل على
 ما ذكرنا **قوله** اى هم جند من الكفار اشارة الى ان جند خبر مبتدأ محذوف ومن الاحزاب صفة ومهزوم
 خبر ثان له وهنالك صفة اخرى لجند وقيل هو ظرف لمهزوم واشارة الى ان الموضع الذى تقاولوا وتكلموا بالكلمات
 السابقة فيه هو مكة والمعنى انهم جند من جملة الكفار الذين تحزبوا وتجمعوا على الرسل بالكذب سيصبرون
 منهزمين فى الموضع الذى ذكروا فيه هذه الكلمات اى سيهزمون بمكة وقيل هنالك اشارة الى بدر ومصارعهم
 وقيل الى يوم الخندق ومعنى الآية على تقدير ان يكون هنالك اشارة الى حيث وضعوا فيه انفسهم ان هؤلاء الحمقى
 الذين وضعوا انفسهم فيما هم ليسوا من اهله اى فى مرتبة ان يقولوا انزل عليه الذكر من بيننا وهو قول عظيم
 لاستلزامه الاعتراض على الله تعالى وهو لا يليق باحد من خلقه تراهم من قريب منهزمين فن ان لهم التداير الالهية
 او فلا تكثرت بما يقولون ولا تبال بهم **قوله** وقيل للتعظيم لان ما المزيدة تستعمل تارة للتعظيم كما فى قوله
 تعالى مثلاً ما بعوضه وتارة للتعظيم كما فى قوله وحديث ما على قصره اى حديث عظيم على قصره ثم ان معنى
 التعظيم لما لم يكن مناسباً للمقام ومحصول الكلام حمله على الهزء والتهكم ثم قال وهو لا يلائم ما بعده اى جعلها
 مزيدة للتعظيم على سبيل الهزء لا يلائم قوله مهزوم من الاحزاب وانما الملائم له جعلها للتقليل **قوله** من
 الانتداب **قوله** بيان لقوله حيث وضعوا فيه انفسهم الجوهرى ندبه لامر فانتدب له اى دعاه له فاجاب وقوله

ولقد غنوا فيها بانهم عيشة * فى ظل ملك ثابت الاوتاد *

يقال غنى بالمكان اى اقام وغنى اى عاش وقوله

* ماذا او مل بعد آل محرق * تركوا منازلهم وآل اباد *

* جرت الرياح على مقر ديارهم * فكانهم كانوا على ميعاد *

وفى الصحاح وبعد اباد بدل وآل اباد والتراب الذى يجعل حول الخوض او الحيطان يقوى به او يمنع به ماء المطر
قوله ما اخوذ من نبات البيت المطنب باوتاده يريد ان اصل ذوالاوتاد ان يستعمل فى نبات الحجة بان تشد اطناها
 على اوتاد مراكزة فى الارض فان اطناها اذا شدت عليها كانت ثابتة فلا تلقىها الرياح على الارض ولا تؤثر فيها ثم
 استعمل ثبات العز والملك وفرعون الذى ثبت ملكه واستحكم بالاوتاد شبه ملكه بالبيت المطنب استعارة بالكناية
 واثبت له الاوتاد تخيلاً وان اراد بالاوتاد جوعه تكون استعارة تصريحية **قوله** نصب اربع سوارى فتكون
 الاوتاد حقيقة لاستعارة والسوارى جمع سارية وهى الاسطوانة والظاهر ان عاداً ومن بعده معطوف على قوم نوح
 واوتاد الاحزاب جملة مستأنفة لاجل لها والمعنى ان هؤلاء الذين ذكرناهم من الامم هم الذين تحزبوا على انبيائهم

ثم رشح ذلك فقال (ام لهم ملك السموات
 والارض وما بينهما) كأنه لما انكر عليهم
 التصرف فى نبوته بان ليس عندهم
 خزائن رحته التى لانهاية لها اردف
 ذلك بانه ليس لهم مدخل فى امر هذا
 العالم الجسماني الذى هو جزؤ بسير من
 خزائنه فن ان لهم ان يتصرفوا فيها
 (فليرتقوا فى الاسباب) جواب شرط
 محذوف اى ان كان لهم ذلك فليصعدوا
 فى المعارج التى يتوصل بها الى العرش
 حتى يستووا عليه ويدبروا امر العالم
 فينزلوا الوحي الى من يستصوبون وهو
 غاية التهكم بهم والسبب فى الاصل هو
 الوصلة وقيل المراد بالاسباب السموات
 لانها اسباب الحوادث السفلية (جند
 ما هنالك مهزوم من الاحزاب) اى هم
 جند من الكفار المتحزبين على الرسل
 مهزوم مكسور عما قريب فن ان لهم
 التداير الالهية والتصرف فى الامور
 الربانية او فلا تكثرت بما يقولون وما
 مزيدة للتقليل كقولك اكلت شياً ما وقيل
 للتعظيم على الهزء وهو لا يلائم ما بعده
 وهنالك اشارة الى حيث وضعوا فيه
 انفسهم من الانتداب مثل هذا القول
 (كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون
 ذوالاوتاد) ذوالملك الثابت بالاوتاد
 كقوله

ولقد غنوا فيها بانهم عيشة *

فى ظل ملك ثابت الاوتاد *
 مأخوذ من نبات البيت المطنب باوتاده
 او ذو الجموع الكثيرة سموها بذلك لان
 بعضهم يشد بعضها كالوتد بشد البناء وقيل
 نصب اربع سوارى وكان يمتدى المعذب
 ورجليه اليها ويضرب عليها اوتاداً
 ويتركه حتى يموت (ونمود وقوم لوط
 واصحاب الايكة) واصحاب الفيضة وهم
 قوم شعيب (اولئك الاحزاب) يعنى
 المتحزبين على الرسل الذين جعل الجند
 المهزوم منهم

فاهلكناهم وكذلك قومك هم من جنس الاحزاب اى اولئك الاحزاب مع كمال قوتهم اذا كانت قوتهم هي الهلاك والبوار فكيف حال هؤلاء الضعفاء الساكنين واولئك اشارة الى قوم نوح وعاد الخ واللام في الاحزاب للعهد والمعهود هو الاحزاب المذكور في قوله من الاحزاب يعنى ان قوم نوح وعادا الى آخر المذكورين هم الاحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم اى داخلا في جنسهم ومعدودا في عداد آحاد ذلك الجنس المقصود بقوله اولئك الاحزاب بيان ما اجل في قوله من الاحزاب ووجه كون التكذيب المسند اليهم مبهما انه لم يصرح اولا بانهم كذبوا الرسل ام غيرهم ولم يبين ان كل حزب كذبوا الرسل كلهم او بعض الرسل وهو الذى ارسل اليهم فقوله ان كل الاكاذب الرسل ازال ذلك الابهام وبين ان كل واحد منهم كذب جميع الرسل * ولما ورد على هذا البيان انه معلوم ان كل واحد من المكذبين انما كذبوا رسولهم ولم تعد تكذيبهم الى غيره * اجاب عنه المصنف بوجهين الاول انه من مقابلة الجمع بالجمع فيقتضى انقسام الآحاد على الآحاد اى كذب كل واحد منهم الرسول المبعوث اليه كما في قولك القوم ركبوا دوابهم والثاني انه اذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوه جميعا من حيث ان الجميع في حكم الرسول الواحد نظرا الى اتحاد المرسل والمرسل **قوله** مشتمل على انواع من التاكيد منها بجر تكرير التكذيب ومنها ايضاحه بعد ابرامه ومنها نوع تكرير حيث اخبروا لا بتكذيبهم بما يدل على وصف زائد على مجرد الاخبار بالتكذيب ثم اخبر به على طريق النفي والاستثناء ومنها ما في الجملة الاستثنائية من اثبات التكذيب على وجه التاكيد والتخصيص فان كلمة كل تعيد التاكيد وان التافهة تفيد الحصر والتخصيص فلما كذب كل واحد من هؤلاء الاحزاب الرسل اشد التكذيب وابله استحقوا العذاب فحق عقاب اى استوجبوا ذلك فوجب اذا عقابهم كذب قوم نوح نوحا او الرسل بشهادة قوله تعالى كذبت قوم نوح المرسلين فاهلكوا بالوطقان وعاد هودا فاهلكوا بالريح وفرعون موسى فاهلك ومن معه بالفرق وثمود صالحا فاهلكوا بالصيحة وقوم لوط او لوطا فاهلكوا بالحسف ومدين شعيبا فاهلكوا بعذاب يوم الظلة **قوله** فانهم كالحضور **قوله** اى حاضرون على انه جمع حاضر كعمود وقاعد يعنى ان الاصل في اسم الاشارة ان يشار به الى مشاهد محسوس فان اشر به الى غيره فذلك انما يكون لتزيله منزلة المشاهد وجميع الاحزاب من اهل مكة والاحزاب المذكورين في قوله كذبت قبلهم قوم نوح الخ وان كانوا غائبين لكن يجوز تنزيلهم منزلة المشاهد لكونهم حاضرين بميزان في الذهن بسبب الذكر اللفظي ولما جعلوا حاضرين صرح قوله وما ينظر هؤلاء بلفظ الحال ولما قال فحق عقاب بين ان هؤلاء المكذبين وان لم يعذبوا في الدنيا اولم يتم عذاب بما اصابهم فيها فهو كأنه واقع بهم لغاية قربهم منهم لقرب زمان وقوعه وهو يوم القيامة فانها في غاية القرب منهم فلذلك جعلوا منتظرين لها كالرجل الذى ينتظر الشيء ويمتد طرفه اليه يترقب في كل آن حضوره **قوله** من توقف مقدار فواق **قوله** فان الناقصة تحلب ثم تترك سويعة يرضعها الفصيل مقدار ما ثم تحلب فا بين الحلبتين من الزمان يسمى فواقا فان فسر الفواق في الآية بهذا المعنى اخرج الى تقدير مضاف الى الفواق يكون ذلك المضاف صفة لمقدر والمعنى وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة موصوفة بانها اذا جاء وقتها لا يتوقف ولا يتأخر زمان ما بين الحلبتين وان فسر بالرجوع والتردد على ان يكون الفواق من افاقة المريض وهي رجوعه الى الصحة كالجواب في الاجابة فلا حاجة حينئذ الى الحذف والتقدير فيكون ماله من فواق صفة مؤكدة لوحدة الصيحة والمعنى انها صيحة واحدة بحيث لا تثنى ولا ترد بان لا يتخلل بينها انقطاع وسكون ويقال لكل من بقى على حالة واحدة انه لا يفتق منها ولا يستغنى واذا رجع الى الحالة الاولى يقال افاق واستفاق **قوله** فان فيه يرجع اللبن الى الضرع **قوله** اشارة الى ان الفواق المعنى الاول وهو ما بين الحلبتين من الزمان فيه معنى الرجوع ايضا من حيث انه اسم لازمان الذى يرجع فيه اللبن الى الضرع **قوله** وهو من قطعه **قوله** يعنى ان القط المقسر بالقسط النصيب من الشيء مأخوذ من قطعه بمعنى قطعه لان القط من الشيء قطعة منه حكى الله تعالى عن الكفار ثلاث جهالات الاولى تعجبهم من امر النبوة واثباتها وحكام بقوله وعجبوا ان جاءهم منذر الآية والثانية تعجبهم من التوحيد بقولهم اجعل الآلهة الها واحدا والثالثة استهزأواهم بالخسر والحساب والجزاء بقولهم ربنا عمل لنا قطنا قبل يوم الحساب فامر نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر على سفاهتهم فقال اصبر على ما يقولون **قوله** واذكر لهم قصته **قوله** مبنى على ان يراد بقوله اذكر المذكور السابق وقوله او تذكر قصته مبنى على ان يراد به التذكير القلبي الجوهرى ذكرت الشيء بعد النسيان تذكرته وذكرته قلته بلساني وداود بدل من العبد او عطف بيان له وذا الايد صفة له وأيد صفة مشبهة من آذر رجل يثيد ايدا اى اشتد بمعنى

(ان كل الاكاذب الرسل) بيان لما استند اليهم من التكذيب على الابهام مشتمل على انواع من التاكيد ليكون تسجيلا على استحقاقهم العذاب ولذلك رتب عليه (فحق عقاب) وهو اما مقابلة الجمع بالجمع او جعل تكذيب الواحد منهم تكذيب جميعهم (وما ينظر هؤلاء) وما ينظر قومك او الاحزاب فانهم كالحضور لاستحضارهم بالذكر او حضورهم في علم الله تعالى (الا صيحة واحدة) وهى النخعة (مالها من فواق) من توقف مقدار فواق وهو ما بين الحلبتين او رجوع وترداد فان فيه يرجع اللبن الى الضرع وقرا حزة والكسافى بالضم وهما لغتان (وقالوا ربنا عمل لنا قطنا) قسطننا من العذاب الذى توعدنا به او الجنة التى تعد للمؤمنين وهو من قطعه اذا قطعه ويقال للصيحة الجائرة قط لانها قطعة من القرطاس وقد فسر بها اى عمل لنا صيحة اعمالنا ننظر فيها (قبل يوم الحساب) استعملوا ذلك استهزاء (اصبر على ما يقولون واذكر عبد ناداود) واذكر لهم قصته تعظيما للمعصية فى اعينهم فانه مع هلو نسائه واختصاصه بعظائم النعم والمكرامات لما اتي صغيرة نزل عن منزلته ووبخه الملائكة بالتمثيل والتعريض حتى تقطن فاستغفر ربه واناب فقال القطن بالكفرة واهل الطغيان او تذكر قصته وحسن نفسك ان نزل فليقلك مالتيه من المعاتبة على اهماله صنان نفسه ادنى اهمال (ذا الايد) ذا القوة يقال فلان ايد وذو ايد وآد وايد بمعنى

وقوى وذو الابد بمعنى الابد **قوله** دليل على ان المراد به القوة في الدين **قوله** والعبادة لافي البدن وجد دلالة
التعليل به على ذلك مع ان كونه ذا الابد يجوز ان يكون لقوة بدنه قال تعالى وانشأه الحديد انه لما علل ذلك بقوله
انه اواب اي رجاع الى مرضاة الله تعالى علم ان المراد بالقوة القوة في الدين لافي البدن لان كونه رجاعا اليها
لا يستلزم كونه قوى البدن فان قلت كما ان القوة مطلقة تحتاج في تقييدها وتخصيصها الى دليل كذلك الاواب فانه
بمعنى الرجاع مطلقا فلا بد من تخصيصه وحله على معنى الرجاع الى مرضاة الله تعالى من دليل مخصوص قلت نعم ان
مفهوم الاواب مطلق ايضا لكن اذا استدل الى ان الله تعالى او اوليائه يفهم منه بحسب العرف الرجوع الى طاعته
ومرضاة الله تعالى ولا يتبادر الذهن الا الى هذا المعنى **قوله** قد مر تفسيره اي في سورة الانبياء في تفسير قوله
تعالى وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير اي تقدس الله تعالى اما بلسان الحال او بصوت يتخلل له او تخلقه الله
تعالى فيها وقبل يسرن معه من السباحة وهو حال او استئناف لبيان وجه التسخير كأنه قائلا قال كيف سخرن فقال
يسبحن ومعه متعلقة بسخرنا او يسبحن اي سخرنا الجبال كأثمة مع داود يسبحن مع داود اذا سجع اي كلما سجع داود
سجع معه الجبال والطير وقال وهب كان داود يمر بالجبال مسجعا وهي تجاوبه بالتسبيح وكذلك الطير وقد ذكر
في كيفية تسبيح الجبال وجوه الاول ان الله تعالى يخلق في جسم الجبال حياة وعقلا وقدرة ونطقا حينئذ تسبح الله
تعالى كما تسبحه الاحياء العقلاء والثاني قول القفال ان داود عليه الصلاة والسلام اوتى من شدة الصوت وحسنه
ما كان له في الجبال دوى حسن وما يصغى الطير اليه لحسنه فيكون دوى الجبال وتصويت الطير معه واصفاؤها
اليه تسبيحا روى محمد بن اسحق ان الله لم يعط احدا من خلقه مثل صوت داود حتى كان اذا قرأ الزبور دنت منه
الوحوش يأخذ باعناقها وهي مصغية الى صوته والثالث ان يسبحن بمعنى يسبحن من السباحة وهي السير والتقلب
شدد للتكثير اذ روى ان الله سخر الجبال حتى انها كانت تسبح معه حيث ماسار وقبل لما سارت الجبال معه
بتسبيح الله تعالى اياها وكان ذلك سببا حاملا لمن رآها كذلك على التسبيح تعجبا اسند التسبيح اليها مجازا **قوله**
ويسبحن حال وضع موضع مسجعات **قوله** فان قوله تعالى ان سخرنا الجبال اخبار عما مضى فالناسب بحسب الظاهر
ان يقال مسجعات ولكنه عدل عنه الى يسبحن لحكاية الحال الماضية واستحضارها في نظر السامع حتى يشاهد
حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعد شيء ويتعجب من القدرة الربانية **قوله** وعن ام هاني الطيبي عن
البخاري ومسلم وغيرهما عن عبد الرحمن قال ما حدثنا احدنا رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى غير ام هاني
فانها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيته يوم فتح مكة فاعتسل وصلى ثماني ركعات ثم قال يا ام هاني هذه
صلاة الاشراف **قوله** تعالى والطير محشورة **قوله** الجمهور على نصبهما على ان الطير معطوف على الجبال ومحشورة
على يسبحن اي وسخرنا له الطير بمجموعة البدن من كل ناحية ولم يراع المطابقة بين الحالين اي لم يقل والطير يحشرن
بلفظ الفعل ليطابق قوله يسبحن لان الاصل في الموضعين ان يؤتى بهما على لفظ الاسم ليطابق قوله سخرنا
الا انه عدل في التسبيح الى لفظ المضارع للدلالة على حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعد شيء وهذه الدلالة غير
مقصودة في الحشر بخفي به على لفظ الاسم على الاصل وذلك انه لو قيل وسخرنا الطير يحشرن لدل على ان الحشر
يوجد من حاشرها شيئا فشيئا والحشر هو الله ولا نكتة في اعتبار التدرج لان حشرها جملة واحدة ادل على القدرة
وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان اذا سجع جاوبته الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فسبحت فلذلك حشرها
قوله لاجل تسبيحه **قوله** اشارة الى ان ضميره راجع الى داود بحذف المضاف والى ان هذه الجملة الاسمية كما تدل
على موافقتها لداود في التسبيح تدل ايضا على دوام موافقتها له فيه وثباتهما عليه لان اواب صيغة مبالغة وهي
انما تكون بالدوام والثبات على التسبيح بخلاف قوله يسبحن معه فانه انما يدل على مجرد الموافقة ثم ذكر انه يجوز
ان يكون ضميره راجعا الى الله تعالى وان الاواب كناية عن المسبح المكرر للتسبيح والمكرره على ان بناء المرجع
للتكثير والمبالغة حيث ذكر الاواب وهو كثير الرجوع الى التسبيح بشهادة المقام واراد ملزومه وهو المرجع للتسبيح
المكرره لان المرجع للشيء رجاع اليه بفعله مرة بعد اخرى ويرجع الى فعله رجوعا بعد رجوع **قوله** وكثرة
الجنود **قوله** روى البغوي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه كان اشدهم ملك الارض سلطانا وكان يحرس محرابه كل ليلة
سنة وثلاثون الف رجل وفي الكشف قيل كان بيت حول محرابه اربعون الف رجل مستلثم يحرسونه والمراد
بالحزاب الغرفة والمستلثم لايس الامة وهي الدرع والغيلة اسم من الاغتيال الجوهري الغيلة ان يتخذه صاحب

(انه اواب) رجاع الى مرضاة الله وهو
تعليل للايد دليل على ان المراد به القوة
في الدين وكان يصوم يوما ويفطر يوما يقوم
نصف الليل (انا سخرنا الجبال معه يسبحن)
قد مر تفسيره ويسبحن حال وضع موضع
مسجعات لاستحضار الحال الماضية والدلالة
على تجدد التسبيح حالا بعد حال (بالعشى
والاشراق) ووقت الاشراف وهو حين
تشرق الشمس اي تضبي وبصغوشها
وهو وقت الضحى واما شروقها ففعلوها
يقال شرفت الشمس ولما تشرق وعن ام هاني
انه عليه الصلاة والسلام صلى صلاة الضحى
وقال هذه صلاة الاشراف وعن ابن عباس
رضي الله عنهما ما عرفت صلاة الضحى
الايهذه الآية (والطير محشورة) اليه من كل
جانب وانما لم يراع المطابقة بين الحالين لان
الحشر جملة ادل على القدرة منه مدرجا
وقرى والطير محشورة بالابتداء والخبر
(كل له اواب) كل واحد من الجبال والطير
لاجل تسبيحه رجاع الى التسبيح والفرق بينه
وبين ما قبله انه يدل على الموافقة في التسبيح
وهذا يدل على المداومة عليها او كل منهما
ومن داود مرجع الله التسبيح (وشددنا ملكه)
وقوىناه بالهيبة والنصرة وكثرة الجنود
وقرى بالتشديد للمبالغة قيل ان رجلا ادعى
بقرة على آخر وعجز عن البيان فاوحى اليه ان
اقتل المدعى عليه فاعلمه فقال صدقت اني
قتلت اباه غيلة واخذت البقرة فعظمت بذلك
هيته

الذي يليه الخطاب على المقصود من غير التباس يراعى فيه متان الفصل والوصل والعطف والاستئناف والاضمار والظهار والحذف والتكرار ونحوها وانما سمي به اما بعدلانه يفصل المقصود عما سبق مقدمه له من الحمد والصلاة وقبل هو الخطاب المقصد الذي ليس فيه اختصار محل ولا اشباع عمل كما جاء في وصف كلام الرسول عليه الصلاة والسلام فصل لا زور ولا هذر (وهل أتمك نبأ الخصم) استفهام معناه التعجب والتشويق الى استماعه والخصم في الاصل مصدر ولذلك اطلق للجمع (اذ تسوروا المحراب) اذ انصعدوا سور الفرفة تفعل من السور كنس من السام واذتملق بمحذوف اي نبأ كما كمال الخصم اذ تسوروا او بالنبا على ان المراد به الواقع في عهد داود وان اسناد الى اليه على حذف مضاف اي قصة نبأ الخصم او بالخصم لما فيه من معنى الفعل لا بآتي لان آتياء الرسول عليه الصلاة والسلام لم يكن حينئذ واذني (اذ دخلوا على داود) بدل من اذ الاولى او ظرف لتسوروا (ففرع منهم) لانهم زلوا عليه من فوق في يوم الاحجاب والحرس على الباب لا يتركون من يدخل عليه فانه كان عليه الصلاة والسلام جزأ من يوم العبادة ويوم القضاء ويوم الوعظ ويوم الاشتغال بخصائصه فتسور عليه ملائكة على صور الانسان في يوم الخلو (قالوا لا تخف خصمان) نحن فوجان متخاصمان على تسمية مصاحب الخصم خصما (يعني بعضنا على بعض) على الغرض وقصد التعريض ان كانوا ملائكة وهو المشهور (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) ولا تجر في الحكومة وقرى ولا تشطط اي لا تبعد عن الحق ولا تشطط ولا تشاطط والكل من معنى الشطط وهو مجاوزة الحد (واهدنا الى سواء الصراط) الى وسطه وهو العدل (ان هذا اخي) بالدين او بالصحة (له تسع وتسعون نعمة ولي نعمة واحدة) اي الانبياء من الضأن وقد يكتفى بها عن المرأة والكناية والتثيل فيما يساق للتعريض ابلغ في المقصود وقرى تسع وتسعون بفتح التاء وقرى اخصى بفتح باء ولي

ويذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله < قوله الحكمة النبوة > بها فسر ها بن عباس وهي في عرف الحكماء استكمال النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة التامة الافعال الفاضلة على قدر الطاقة البشرية < قوله وفصل الخطاب > مبنى على ان يكون بمعنى القطع وهو التمييز بين الشئين وان الخطاب بمعنى مخاطب الخصمين وان تمييز مخاطبهما عبارة عن تمييز ما هو الحق من الخطاين بما هو باطل منهما وقوله او الكلام المخلص اشارة الى ان فصل الخطاب بمعنى الخطاب المقصود اي الكلام المبين الذي لا التباس فيه على ان الفصل بمعنى المفضول وهو ضد الكلام المتبسط المختلط الذي لا يقين فيه المراد < قوله يراعى فيه > بدل او عطف بيان من قوله ينفذ الخطاب على المقصود < قوله فصل لا زور ولا هذر > اي وسط لا قليل ولا كثير فان قوله لا زور ولا هذر صفتان كاشفتان للفصل وقيل هما صفتان مستقلتان بان يكون الفصل بمعنى الفاصل والنزير القليل التافه وقد زور الشئ بالضم يزرر تزاره اذا قل والهذر الكثير يقال هذر كلامه كفرح اذا كثرت في الخطأ والباطل والاسم منه الهذر بالتحريك وهو الهذيان اي فصل بين الحق والباطل ومع هذا لا زور ولا هذر يكسر الذال يقال رجل هذر بكسر الذال وهذرة على مثل همزة وهزار ومهزار اي كثير الكلام < قوله استفهام معناه التعجب والتشويق الى استماعه > فان القصة ان كانت معلومة واستفهام عنها يكون الاستفهام على اشاعتها واعلام الناس بها اي كانت ما علمتها حيث تخفيها ولا تؤدي حقيقتها من الاشاعة وان لم تكن معلومة يكون الاستفهام عنها للتنعيف والوعظ على التقاعد عن استعمالها والتشويق الى استماعها لكونها من الانباء العجيبة التي حقها ان تسمع ولا تخفى على احد < قوله والخصم في الاصل مصدر > جواب عما يقال ان الخصم هنا الجماعة لقوله اذ تسوروا واذ دخلوا وخرج منهم قالوا فالظاهر ان يقال نبأ الخصماء اذ قيل كانت الجماعة جبراً آيل وميكائيل بمن معهما على صورة المدعى والمدعى عليه والشهود والمزكين فاجاب بانه مصدر خصمه خصما مثل ضافه ضيقا فصيح لذلك اطلاقها على الجماعة قال تعالى حديث ابراهيم المكرمين < قوله اذ تسوروا > اي صعدوا حائط المحراب وزلوا اليه من فوق فان السور هو الحائط المرتفع والتسور تصعد السور وتعليه كما يقال تسخه اذا علا سنامه وتذراه اذا علا ذروته وروى ان الله تعالى بعث اليه جبرائيل وميكائيل بمن معهما على صورة الانسان لينبها على زلته فطلبوا ان يدخلوا عليه من باب الفرفة ففتحها الحرس فتسوروا المحراب فزلوا عليه من فوق روى ان بعض المعربين ومنهم ابو البقاء ومكي جعلوا اذ معمو لا للنبا ان لم يرد به القصة والمعنى هل اتمك الخبر الواقع وقت تسورهم المحراب وردته الزبحشري بان النبأ الواقع في ذلك الوقت لا يصح آتياء رسول الله صلى الله عليه وسلم لان النبأ الواقع فيه هو التهاكم والذي اتى النبي صلى الله عليه وسلم هو خبر ذلك التهاكم وقصته لانفسه واجاب عنه المصنف بان عدم صحة اتيان نفس ذلك النبأ لا يستلزم عدم كون النبأ عاملا في اذبلوا ان يكون عاملا فيه ويقدر مضاف اي هل اتمك قصة نبأ الخصم فيتحقق بحسب المعنى مع قوله نبأ كما كمال الخصم اذ تسوروا < قوله على ان المراد به الواقع في عهد داود > وهو التهاكم احترازاً عن ان يراد به قصة ذلك التخاصم وخبره < قوله او ظرف لتسوروا > اي تسوروا المحراب في الوقت الذي دخلوا فيه على داود < قوله نحن فوجان > اشارة الى ان خصمان خبر مبتدأ محذوف والى وجه الانطباق بين صيغة التثنية في خصمان وبين ما مر من ان الخصم عبارة عن الجماعة وصح اطلاقه عليهم لكونه مصدرا في الاصل وحاصل الانطباق انه اطلق الخصم على جميع الجماعة ثم جعلهم خصمين على تأويل الفريقين والجماعتين وقوله على تسمية مصاحب الخصم خصما اشارة الى وجه تسمية الجميع خصما مع ان التخاصم والتهاكم حقيقة انما كان بين اثنين منهم لقوله ان هذا اخي له تسع وتسعون نعمة الآية < قوله على الغرض > اشارة الى جواب ما يقال كيف قال يعني بعضنا على بعض وهما ملكان على ما هو المشهور والملائكة لا يقع منهم البغي على احد فكيف يعني بعضهم على بعض فهذا الكلام منهما كذب والملائكة معصومون من الكذب واجاب بانه انما يلزم الكذب ان لو ارادوا الاخبار بصدور البغي عنهما حقيقة وليس كذلك بل المقصود فرض المسئلة وتصويرها في انفسهم < قوله ولا تشطط > قرأ الجمهور ولا تشطط بضم التاء وكسر الطاء الاولى وفك الادغام كقوله ومن يرتدد منكم عن دينه من اشط في القضية اشطاطا اي جار فيها وبعد عن الحق وقرى ولا تشطط بفتح التاء وضم الطاء الاولى من شططت النار تشطط وتشط شطا وشطوطا اي بعدت وقرى ولا تشطط على ان بناء الفعل بتشديد وتشطط وقرى ولا تشطط من الفاعلة والكل من الشطط وهو مجاوزة الحد والمقصود من الامر والنهي الاستعطف < قوله وقد يكتفى بها عن المرأة > اي يعبر عنها على سبيل الاستعارة وقوله والكناية

التشليل الخ اشارة الى ان النجعة هنا استعارة و بيان لوجه اختيار سلوك طريق الاستعارة دون التصريح باسم
 رأة وذلك ان مقصود الملكين مما فعلا ليس حقيقة الحاكم والخاص بل المقصود ابراز انفسهما في صورة المتخاصمين
 وواقعة تشبه واقعة داود عليه الصلاة والسلام مع اوريا وهي انه عليه الصلاة والسلام اراد ان تكون امرأة
 رياه على الوجه المشروع مع ان عنده امثال تلك المرأة وان تعرض تلك الواقعة عليه ليحكم بحكم لم يزل منه
 مترافه بكونه مثل من حكم عليه في ترك الاولى وينتبه لزلته فيشتغل بالتوبة والاستغفار فلما كان المقصود من تحاكمهما
 تعرض بحاله عليه الصلاة والسلام كان المناسب ان يكتفى عن المرأة لا ان يصرح بها لان الكناية عنها ادخل
 التعريض والتورية من التصريح واختيار طريق التعريض لكونه ابلغ في التوبيخ من حيث انه اذا اتقه
 مرض به كان اوقع في نفسه واجلب لجلالته وحياته مع ما فيه من مراعاة حسن الادب **قوله** اجعلني
 كفلهما **قوله** اي اعولها واتفق عليها والمعنى طلقها لاتزوجها او اعطنيها واجعلها كفلى اي نصيبي **قوله**
 غلبني في مخاطبته اي **قوله** فيكون الخطاب مصدر خاطبه في الكلام اي غلبني في مخاطبته بان اتى بما لا اقدر على
 رد من الجدال وعلى الثاني يكون مصدر خاطب من الخطبة للبالغة بان تصدر الخطبة من كل واحد منهما على
 صدران يغلب صاحبه ويغتنم بالخطوبة دونه **قوله** على تخفيف غريب **قوله** يعني ان من قرأ عني حذف
 من عن احدي الرايين تخفيفا كما يقال في ظلمات ومست ظلت ومست وفي احسست احست كراهة التضعيف الا
 في تخفيف عن لم يشتهر مثلها **قوله** ولعله قال ذلك **قوله** جواب ما يقال كيف قال لقد ظلمك قبل ان يسمع كلام
 صاحبه قال ابن الانباري لما ادعى احد الخصمين اعترف الثاني بما ادعاه الاول فحكم داود بعد اعترافه وقيل ان
 مناه ان كان الامر كما تقول فقد ظلمك وقال الامام ابو منصور فشهد الشهود بذلك فقال لقد ظلمك **قوله** لعله
 ضموته الى تعاجبه **قوله** الامام للناس في هذه القصة ثلاثة اقوال احدها ان هذه القصة دلت على صدور الكبرية
 في ثنائها انها دلت على الصغيرة وثالثها لا تدل على كبرية ولا على صغيرة وقيل ان داود احب امرأة اوريا فاحتمل
 قتل زوجها بان ارسله الى غزوات حتى استشهد ثم تزوج بها فارسل الله تعالى ملكين في صورة المتخاصمين في
 واقعة تشبه واقعة داود مع اوريا وعرضا بذلك الواقعة فحكم داود بحكم لم يزل منه اعترافه بكونه مذنباً ثم تيقن ذلك
 شغل بالتوبة وابطل الامام هذا القول بوجوده منها ان الله تعالى وصفه قبل شرح هذه القصة وبعده
 وصاف تنافى كونه عليه الصلاة والسلام منصفاً بهذا الفعل المنكر وبعد ما بطله بالدلائل القاطعة قال ان قال
 ثل ان كثيرا من اكابر المحدثين والمفسرين ذكروا هذه القصة فكيف الحال فيها ثم اجاب عنه بوجوده منها
 كل المفسرين لم ينفعوا على هذا القول بل الاكثرون والمحققون يردونه ويحكمون عليه بالكذب واذتعارضت
 قوال المفسرين والمحدثين تساقطت وبقي الرجوع فيه الى الدلائل التي ذكرناها والقول الثاني الذي يدل على
 صدور الصغيرة منه فيه روايات الاولى ان هذه المرأة خطبها اوريا فاجابوه بالقبول ثم خطبها داود فآثرها اهلها
 فكان ذنبه ان خطب على خطبة اخيه المؤمن مع كثرة نسائه والثانية قالوا انه وقع بصرة عليها فقال قلبه اليها ثم اتفق ان
 قتل زوجها في جهاد اعداء الله تعالى وكان بعث الجيش للجهاد فرضا عليه وكان زوجها من جملة من تعين للجهاد
 بعينه معهم لاسقاط الواجب عن ذمته من غير ان يتوهم منه قصد قتله وهلاكه فلما بلغ خبر قتله داود لم يحزع كما جزع
 على غيره من جنده اذهلك ثم تزوج امرأته فعاتبه الله تعالى على ذلك لان ذنوب الانبياء وان صغرت فهي عظيمة
 عند الله تعالى والثالثة انه كان اهل زمان داود عليه الصلاة والسلام يسأل بعضهم بعضا ان يطلق زوجته حتى
 تزوجها وكان ذلك عادة معهودة فيهم فاتفق ان عين داود عليه الصلاة والسلام وقعت على تلك المرأة فاحبها
 سألها النزول فاستصحبى ان يرده ففعل وهي ام سليمان عليه الصلاة والسلام فتوب به لما ان ذلك لا يليق به فان حسنات
 الارار سيئات القربى فعل على كل واحدة من هذه الروايات الثلاث لم يلزم في حق داود عليه الصلاة والسلام الا ترك
 لافضل والاولى والقول الثالث ان تحمل هذه القصة على وجه لا يلزم منه ايجاب كبرية ولا صغيرة لداود بل توجب
 لحاق مدح عظيم وهو انه روى ان جماعة من اعداء طمعوا في ان يقتلوا نبي الله داود عليه الصلاة والسلام وكان له
 يوم يخلو فيه بنفسه وبشغل بطاعة ربه فانهزوا القرصة في ذلك اليوم وتسوروا المحراب فلما دخلوا عليه
 وجدوا عنده اقواما يمنعونه منهم فخافوا وصنعوا كذبا وقالوا اخصمان بغى بعضنا على بعض الى آخر القصة وليس
 لفظ القرءان ما يمكن ان يحتج به في الحاق الذنب بداود عليه الصلاة والسلام الا لفاظ اربعة احدها قوله وشن

(فقال اكفنيها) ملكيها وحققتها اجعلني
 اكفلها كما اكفل ماتحت يدي وقيل اجعلها
 كفلى اي نصيبي (وعني في الخطاب)
 وغلبني في مخاطبته اي اي حاجة بان جاء بحجاج
 لم اقدر رده او في مغالبته اي اي في الخطبة يقال
 خطبت المرأة وخطبها هو لمخاطبتي خطابا
 حيث زوجها دوني وقرى وغازني اي فالبني
 وعني على تخفيف غريب (قال لقد ظلمك
 بسؤال لجهنتك الى تعاجبه) جواب قسم
 محذوف قصد به المبالغة في انكار فعل خليفته
 وتهجين طمعه ولعله قال ذلك بعد اعترافه
 او على تقدير صدق المذمى والسؤال مصدر
 مضاف الى مفعوله وتعديته الى مفعول آخر
 بالي لتضمينه معنى الاضافة

(وان كثيرا من الخطاة) الشركاء الذين خلطوا اموالهم جمع خليط (ليغى) ليمحى ٨٤ وقرى بفتح الباء على تقدير النون الخفيفة وحذفها

كقوله * اضرب عنك الهموم طارقتها *
وبحذف الباء اكتفاء بالكسرة (بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم) اي وهم قليل وما مزيدة للابهام والتعجب من قلتهم (وظن داود انما قتله) ابتلياه بالذنوب او امتحناه تلك الحكومة هل يتبها (فاستغفر ربه) لذنبه (وخر راكعا) ساجدا على تسمية السجود ركوعا لانه مبداء او خروا للسجود راكعا اي مصليا كانه احرم ركعتي الاستغفار (واناب) ورجع الى الله بالتوبة واقصى ما في هذه الاشعار بانه عليه السلام وانه ان يكون له ما غيره وكان له امثاله فبهه الله بهذه القصة فاستغفر واناب عنه وماروى ان بصرة وقع على امرأة ففسقها وسعى حتى تزوجها وولدت منه سليمان ان صح فلهه خطب بخطوبته او استغفره عن زوجته وكان ذلك معتادا فيما بينهم وقد وصى الانصار المهاجرين بهذا المعنى وما قيل انه ارسل اوريا الى الجهاد مرارا وامر ان يتقدم حتى قتل فترؤ جهاهزوا واقترا ولذا قال على رضى الله عنه من حدث بحديث داود على ما روي به القصص جلدته مائة وستين وقبل ان قوما قصدوا ان يقتلوه فقتلوا الحراب ودخلوا عليه فوجدوا عنده اقواما فصنعوا هذا التهاكم فلم يرضهم وقصدان ينتقم منهم فظن ان ذلك ابتلاء من الله له فاستغفر ربه مما هم به واناب (فغفرنا له ذلك) اي ما استغفر منه (وان له عندنا زلفى) لقربة بعد المغفرة (وحسن ما تب) مرجع في الجنة (ياد داود انا جعلناك خليفة في الارض) استخلفناك على الملك فيها او جعلناك خليفة من قبلك من الانبياء القائمين بالحق (فاحكم بين الناس بالحق) بحكم الله (ولا تتبع الهوى) ماتهوى النفس وهو يؤيد ما قيل ان ذنبه المبادر قال تصديق المدعى وتظلم الاخر قبل مسأله (فيضلك عن سبيل الله) دلالة التي نصيها على الحق (ان الذين يصلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) بسبب نسيانهم وهو ضلالهم عن السبيل فان تذكرة يوم الحساب تقتضى ملازمة الحق ومخالفة الهوى

داود انما قتله واناب قوله فاستغفر ربه وثالثها قوله واناب ورابعها فغفرنا له ذلك ثم نقول هذه الالفاظ لا يدل شئ منها على ما ذكره من وجوه الاول انهم لما دخلوا عليه لطلب قتله بهذا الطريق وعلم داود عليه الصلاة والسلام منهم دعاء الغضب الى ان يشتغل بالانتقام منهم ثم دعاه علوشانه في الفضل والكرم الى ان يبلى الى الصبح والتجاوز عنهم طلبا لرضا الله تعالى فكانت هي القصة لانها جارية بحرى الابتلاء والامتحان ثم انه استغفر ربه مما هم به من الانتقام منهم وثاب من ذلك الهم واناب فغفر له بقوله فغفرنا له ذلك اي ذلك القدر من الهم والعزم الثاني انه وان غلب على ظنه انهم دخلوا عليه ليعتلوله الا انه ندب على ذلك الظن وقال لما لم يتعين منهم ان قصدهم ذلك بشئ ما عملت حيث ظننت فيهم هذا الظن الردي فترله منزلة الابتلاء والامتحان ثم استغفر ربه واناب فغفر له ذلك الثالث ان دخولهم عليه كان قسدا لداود عليه الصلاة والسلام حيث دخلوا عليه لقتله الا انه عليه الصلاة والسلام استغفر لذلك العازم على قتله ورجع الى الله في طلب المغفرة لذلك قتله فغفرنا له ذلك اي فغفرنا له ذلك الذنب منه لاجل حرمة داود وقدره عندنا ولم تره شفاعته وذكر غير ذلك من الاحتمالات ثم قال فاذا حلت الآية على احد هذه المحامل لا يلزم اسناد شئ من الذنوب الى داود عليه الصلاة والسلام فحملها عليها اولى مع انه تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم لما ظهروا السفاهة وقالوا انه ساحر كذاب واستهزوا به حيث قالوا ربنا نجعل لنا قنطا قبل يوم الحساب قال له تعالى في اول الآية اصبر على ما يقولون وتحمل منهم ما كان من وجوه سفاقتهم ولا تظهر الغضب واذكر عبدنا داود فلهذا الذكر انما يحسن اذا كان داود عليه الصلاة والسلام قد صبر على اذاهم وتحمل سفاقتهم وحلم ولم يظهر الطيش والغضب وهذا المعنى انما يحصل اذا حلت الآية على ما ذكرناه وما اذا حلتها على ما ذكره صار الكلام متناقضا **قوله** الشركاء الذين خلطوا اموالهم **بديل** على ان داود عليه الصلاة والسلام حل النجاسة على حقيقة فكيف يفسر الخطاب بالمبالغة في الخطية مع ان الخطية لا تكون الا فيما يصح للترؤ ويجوز قد فسر بهما حيث قال او في مغالته اباي في الخطية والجواب انه فسر بهما على ان جعل النجاسة مستعارة للرأه وجعل قوله وان كثيرا من الخطاة مبني على انه عليه الصلاة والسلام شبه حالهم بحال الخطاة من حيث الخلاع بعضهم على اشياء الاخر واملاكه ثم قال كل ما يملكه احد الخطاة من الاشياء النفيسة يطلع عليه صاحبه فيرغب فيه فيغضى ذلك الى زيادة الخاصصة ويبقى بعضهم على بعض **قوله** اضرب عنك الهموم طارقتها **وتعامة** ضربك بالسيف قرنس القرس **اي** اضرب من خذفت النون الخفيفة فقيت الباء مفتوحة طارقتها بديل من الهموم بديل البعض والقرنس عظم ناق **بين** اذن القرس وهو موضع ناصيته اي ادفع طوارق الهموم عن نفسك عند غشائها كما يضرب بالسيف قرنس قرس العدو عند اقبالها واللام في ليغى على ان تكون النون الخفيفة محذوفة مقدرة لام جواب قسم محذوف وعلى الاول لام التأكيد وقوله الا الذين آمنوا استثناء متصل من قوله بعضهم **قوله** وهم قليل **اي** هم مبتدا وقليل خبر مقدم عليه وما مزيدة وقيل هي موصولة والتقدير وقليل الذين هم كذلك فهم مبتدا وخبر محذوف وهو كذلك والمعنى ان الموصوفين بهذه الصفة وهي الايمان واصلاح العمل قليلون **قوله** استخلفناك على الملك فيها **اي** جعلناك اهل تصرف نافذ الحكم فيها وهو معنى كون العبد خليفة الله في ارضه لان حقيقة الخلافة لا يتصور الا من يتصور منه الغيبة لان خليفة الرجل من يخلفه بعد غيبته ويتخذ حكمه في رعيته فلما امتنعت الحقيقة كان معنى استخلاف الله تعالى العبد جعله نافذ الحكم بين عباده **قوله** بحكم الله **يحمل** انه جعل الحق اسم الله تعالى وقدّر المضاف الى بحكم الحق اي الله وانه جعل الحق بمعنى الصواب وفسر بحكم الله تعالى لانه لا يحكم الا بالصواب **قوله** تعالى فيضلك **منصوب** على جواب النهى وقيل مجزوم عطفا على لا تتبع وانما قصت اللام لاجتماع الساكنين فهي نهى عن كل واحدة على حدة والاول فيه النهى عن الجمع بينهما وقد يرجع الثاني بهذا المعنى وفاعل فيضلك يجوز ان يكون ضمير الهوى وان يكون ضمير المصدر المفهوم من لا تتبع اي فيضلك اتباع الهوى والمراد بالدلائل المنصوبة ما يميز الدلائل العقلية والنقلية **قوله** بسبب نسيانهم **اشارة** الى ان ما مصدرية واجبار متعلق بالاستقرار الذي تضمنه لهم وكذا يوم الحساب متعلق به ظرف له اي لهم عذاب شديد يوم القيامة بنسيانهم القضاء يقتضى الدلائل العقلية والنقلية اي بتركهم سلوك سبيل الله تعالى وضلالهم عنه وقيل يوم الحساب متعلق بنسوا على انه مفعول به ومعناه بماركوا الايمان يوم الحساب او بتركهم العمل لذلك اليوم ويؤيده قوله تعالى وما خلقتنا السماء والارض وما بينهما باطلا فانه تذكير عن نسيان يوم الحساب اي ما خلقت ما بينهما من المكلفين

والارض وما بينهما لا عين اول الباطل الذي هو متابع الهوى بل الحق الذي هو مقتضى الدليل من التوحيد والتدرج بالشرع كقوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون على وضع موضع المصدر مثل هنيئا (ذلك عن الذين كفروا) الاشارة الى خلقها باطلا والظن بمعنى المظنون (فويل للذين كفروا من النار) بسبب هذا الظن (ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض) ام منقطعة والاستفهام فيها لانكار التسوية بين الخزيين التي هي من لوازم خلقها باطلا ليدل على نفيه وكذا التي في قوله (ام نجعل المتقين كالعفار) كأنه انكر التسوية او لا بين المؤمنين والكافرين ثم بين المتقين من المؤمنين والبرمين منهم ويجوز ان يكون تكريرا للانكار الاول باعتبار وصفين آخرين بمنعان التسوية من الحكيم الرحيم والآية تدل على صحة القول بالحشر فان التفاضل بينهما اما ان يكون في الدنيا والغالب فيها عكس ما تقتضيه الحكمة او في غيرها وذلك يستدعي ان يكون لهم حال اخرى يجازون فيها (كتاب ازلناه اليك مبارك) نفاع وقرى بالنصب على الحال (ليدروا آياته) ليتفكروا فيها فيعرفوا ما يدبر ظاهرها من التأويلات الصحيحة والمعاني المستنبطة وقرى ليدروا على الاصل ولتدروا اي انت وعلماء امتك (وليتذكر اولوا الالباب) وليتعبه ذوو العقول السليمة او ليستحضروا ما هو كالمركز في عقولهم من فرط تمكنهم من معرفته بما نصب عليه من الدلائل فان الكتب الالهية بيان لما يعرف الامن الشرع وارشاد الى ما لا يستقل به العقل ولعل التدبر للقسم الاول والتذكر للتاني (ووهبنا لداود سليمان نعم العبد) اي نعم العبد سليمان اذا مبعده لتعليل للمدح وهو من حاله (انه اواب) رجاع الى الله بالتوبة او الى التسبيح مرجع له (اذ عرض عليه) ظرف لاواب اولنم والضمير لسليمان عند الجمهور (بالعشي) بعد الظهر (الصافات) الصافن من الخيل الذي يقوم على طرف سنك يداه رجل وهو

لاهم لهم فلا أمرهم ولا نهامهم بل خلقهم لا تمنعهم واكفهم واذا كلفتهم ميرت بين محسنهم ومسيئهم بالثواب والعقاب وذلك لا بد ان يكون يوم الحساب اي وذلك يقتضي وجود حياة اخرى بعد هذه الحياة الدنيا لان مدة هذه الحياة قليلة وان صفاءها مشوب بالكدر فلا تصلح دار جزاء بل هي دار ابتلاء فقط والجزاء يكون في دار اخرى **قوله خلقنا باطلا** اشارة الى ان باطلا صفة مصدر محذوف وعلى قوله ذوى باطل يكون في موضع الحال من فاعل خلقنا ويحتمل ان يكون حالا من مفعوله اي عاريا عن الحكمة وعلى قوله اول الباطل يكون مفعولا له ان يكون الباطل بمعنى العيب واللعب وموضوعا موضع ما وضعه فان شرط حذف اللام من المفعول له ان يكون فعلا فاعل الفعل المعلن فلا بد ان يكون مصدرا او مأثولا **قوله مثل هنيئا** تمثيل في كون الصفة موضوعة موضع المصدر فان هنيئا صفة مصدر محذوف اي كلوا اكل هنيئا حذف المصدر ووضع هنيئا موضعها اقيم هنيئا ريثا في قوله فكلوه هنيئا مقام المصدر وهما صفتان لقرآي كلوا اكل هنيئا مريثا **قوله بسبب هذا الظن** فان ظن ان لا حكمه له تعالى في خلق العالم كقر بالحشر والنشر واثبات السفه له تعالى فيكون سببا لويل والهلاك **قوله ليدل على نفيه** اي على نفي انه تعالى خلقها عبثا متعلق بقوله لانكار التسوية فان انكار اللازم ونفيه يدل على انكار المزوم ونفيه **قوله والغالب فيها عكس ما تقتضيه الحكمة** فان الحكمة تقتضي ان يكون للفضل والفوز في الدنيا للمؤمن والويل والخذية للفاسد العاجز والغالب في الدنيا ان يكون التفاضل والوسعة والرخاء للكافر والفاجر والضيق والعناء للمؤمن والصالح في امر التفاضل فان الغالب ان تكون الكفارة اوسع حالا واغيب عيشا بالنسبة الى المؤمنين في الدنيا **قوله تعالى كتاب** خبر مبتدأ مضمرا اي هذا كتاب وانزلناه صفة كتاب مبارك خبر مبتدأ مضمرا او خبر ثان ولا يجوز على المختار ان يكون فعلا نائلا لانه لا يجوز عند الجمهور ان يتقدم النعت الغير لصريح على الصريح ومن يرى ذلك استدلالا بظاهر الآية ولا استدلال بالتمثل **قوله تعالى ليدروا** متعلق بانزلناه واصله ليتدروا فادغمت التاء في الدال وقرى لتدروا ابتداء الخطاب وتخفيف الدال واصلها لتدبروا ابتداء من حذف احداهما قال الحسن تدبر اي اتبعه واثار المصنف الى انه من دبره اي تبعه والدابر التابع وعليه قرأتمو الليل اذا دبر اي تبع النهار قبله فيكون التدبر بمعنى الاطلاع على ما يدبر ظاهر هذا النظم اي يتبعه من التأويلات الصحيحة والتدبر كالتعطر والتم في كونها لايجاد اصل الفعل لنفسه وقوله او ليستحضروا على ان يكون التذكر بمعنى استحضار ما ذهل عنه مع بقاء ارتسائه في المدركة لكن انقطع التفاتها اليه لا الى حد النفساني حتى تحتاج في تحصيله الى تحشم كسب جديد وتحصيل استعداد آخر بترتيب القدمات المناسبة له والاحكام الاجتهادية وان كانت مستنبطة من النص بتعدي حكمه الى غير المنصوص لكنه كالمركز في عقول اهل الاستنباط من حيث تمكنهم من معرفتها بما عندهم من النصوص الواردة فيما يشارك موضع الاجتهاد في العلة فاستنباطها من النصوص شبه استحضار المذلول عنه واحتمل لذلك ان يراد بالتذكر الاستنباط المذكور مجازا **قوله اذا مبعده لتعليل للمدح** علة لكون المنصوص بالمدح المحذوف هو سليمان لداود وتقريره ان ما وقع بعده لتعليل للمدح وهو حال من حال سليمان فان ضمير عليه لسليمان عند جمهور المفسرين فيكون المدح هو سليمان لا غيره **قوله مرجع له** اي للتسبيح يريد ان اواب يجوز ان يكون كناية عن انه مكثر للتسبيح لان من كان مكثرا لشيء يلزمه ان يكون رجعا اليه فكفى بذكر انه رجاع للتسبيح عن مزومه الجوهرى الصافن من الخيل القائم على ثلاث قوائم والرابعة على طرف الحافر والسنك طرف مقدم الحافر وقيل الصافن هو الذي يجمع يديه ويسويهما من الصفن وهو الجمع بين الشيتين صافا بعضهما الى بعض ومن الاول قول الشاعر

الف الصفون فايزال كأنه بما يقوم على الثلاث كبيرا

يريد ان هذا الفرس القيام على ثلاث قوائم وسنك الرابعة وكسيرا منصوب بما يزال وقيل حال من الضمير في ما يقوم اي كأنه من جنس ما يقوم على ثلاث قوائم في حال كونه كبير القائمة الاخرى ومن الثاني ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من سره ان يقوم له الناس صفونا فليتبوا مقعده من النار اي واقفين صافين اقدامهم ويقال جاد الفرس يجره جواد اي يحود بالعدو ويسرع في الجري ويقال فرس جود اي كثير الجري ويجمع على جباد ككوس وحياض وسوط وسيات والصفون على ما فسر الجوهري صفة مدح الخيل لان صفونها كناية عن كونها عربية بدوية لان الصفون صفة لازمة لها وكذا ان فسر بطلق القيام او القيام جامعة يديها صافة ابا عما فانه صفة

وروى انه عليه الصلاة والسلام غزاد مشق ونصيبين واصاب الف فرس وقبل اصابتها ابوه من العمالة فورثها منه فاستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر او عن ورد كان له فاقتم لما قاله فاستردها فعقرها مكره بالله تعالى (فقال اني احببت حب الخير عن ذكر ربي) اصل احببت ان يعبدني بعلي لانه بمعنى آثرت لكن لما انيب مناب انيت عدى تعديته وقبل هو بمعنى تقاعدت من قوله * مثل بعير ٨٦ * سوء اذا احبا * اى برك وحب الخير مفعول له

ممدوحة حال وقوفها فوصفها بالصغون والجودة بجمعها بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية بمعنى اذا وقعت كانت ساكنة مطمئنة في موافقها واذا جرت كانت سراعا خفا في جريها **قوله** لانه بمعنى آثرت كما يقول الخير بين الشيبين اخترت هذا اى آثرته واحببت ايضا يستعمل بمعنى آثر قال تعالى فاستحبوا العمى على الهدى والاصل على هذا ان يقال احببت حب الخير على ذكر ربي الا انه ضمن احببت معنى انيت فتعدي تعديته كأنه قيل انيت حب الخير عن ذكر ربي اى جعلته نائبا عنه فظهر منه انه لا يلزم ان يكون المضمن من لوازم المتضمن بل يكفي ان يكون الحرف المذكور صلته **قوله** وقبل هو بمعنى تقاعدت من قولهم احب البعير اذا سقط ورك من الاعياء قال الشاعر

تبا لمن بالهون قدألبا * مثل بعير السوء اذا احبا *

قوله تبا من التبا وهو الهلاك واللب اى اقام وزم المكان ولم يرح عنه بالضرب ونحوه فالعنى على هذا فعدت عن ذكر ربي من اجل حب الخير وحب الخير مفعول له **قوله** شيد غروبها بتوارى الخبأة بحجابها فذكر التوارى واريد الغروب فيكون توارى استعاره تبعية يقال جارية بخبأة اى مخدرة مستترة **قوله** فاخذ بمسح بالسيف مسحا - اشارة الى ان طفق بمعنى اخذ لان طفق واخواته يفيد شروع فاعله في مضمون الخبر الا ان مسحا منصوب بفعل مقدر هو خبر طفق اى ولفظ مسحا لا يكون الا ماضيا في الاغلب والسوق جمع ساق والاعناق جمع عنق والباء في السوق زائدة مثلها في قوله وامسحوا برؤوسكم وحكى سبويه مسح رأسه ورأسه بمعنى واحد والمعنى فاخذ بمسح بالسيف سوقها واعناقها اى يقطع سوقها واعناقها بالسيف والعلوة رأس الانسان مادام في عنقه يقال ضرب علوته اى قطع رأسه **قوله** وعن ابن كثير بالسوق على همز الوالضمة ما قبلها كقوفن وعن ابن عرو بالسوق **قوله** على وزن فاعول جعلت الوالو المضمومة من سوق همزة كما في أجوء وادور اصل سوق في قراءة ابن كثير سوق على وزن فاعول بواو ساكنة قبلها ضمة ابدلت الواو همزة مع انها ليست بمضمومة تنزىلا لضمة ما بلا صفتها وهو السين منزلة ضمها وجعلت لضمة السين كأنها على الواو كما ابدلت الواو همزة في موقن لذلك قال صاحب التيسير في سورة النمل قرأ قبل عن ساقها وفي ص بالسوق وفي القصر على سوقه بالهمزة في الثلاث والياقون بغير همزة انتهى كلامه وقيل والبرى رويان عن ابن كثير ورواة الهمز مختصة بقالون والبرى والسنة الباقية من الشيوخ متفقون على القراءة بغير همزة على تقرير صاحب التيسير والله اعلم **قوله** فاجعت الشياطين على قتله لانهم كانوا يقدرون في انفسهم ان يستريحوا بمهامهم فيه من تسخير سليمان عليه الصلاة والسلام اياهم على التكاليف الشاقة والاعمال المشهقة الدائمة بموته فلما ولد له ابن قال بعضهم لبعض ان عاش له ولد لم ينك ماتن فيه من البلاء فسيلنا ان تقتل ولده ولا تخليه فعمل بذلك سليمان فأمر أصحاب حتى حملوه وغذا به في الصحاب اى ربا به فيقال غذوته اغذوه اى ربا به خوفا من مضرة الشياطين فابتلاه الله لاجل هذا الخوف بموت هذا الولد قالى مينا على كرسية فهو المراد من الجسد الملقى على كرسية وعلى القول بانه فتن لتزك الاستثناء فالجسد الملقى على كرسية هو شق غلام اى نصفه فانه لما ولد جسي به وهو على كرسية فوضع على حجر **قوله** ليكون معجزة لى مناسبة لخالى - انما طلب الملك من بين سائر المعجزات لان الغالب في ربه عليه الصلاة والسلام الملك فطلب مثل ذلك ليكون حجة على نبوته لان معجزة كل نبي كانت من جنس الغالب في زمانه كالسحر في زمان موسى عليه الصلاة والسلام والبراءة من الجذام والبرص في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فهداهم بآراء الاكده والارض واحياء الموتى والفصاحة في زمان نبينا صلى الله عليه وسلم فهداهم باقصر سورة من كلام ذى العزة والكبرياء فكذلك سليمان عليه الصلاة والسلام فانه كان ملكا ومع ذلك استوهب من ربه ملكا زائدا خارقا لمادة بتسخير مالم يحضر للانس وهو الريح والشياطين والطير فحضر له ذلك وكذا منحله من الملك مالم يتيسر لغيره مثل ذلك فانه ورث ملك ابيه في عصر كخصرو بن سياوش وسار من الشام الى العراق فبلغ خبره كخصرو فهرب الى خراسان فلم يلبث قليلا حتى هلك ثم سار الى هرمز ثم الى بلاد الترك وجاز بلاد الصين ثم رجع الى بلاد الفرس ففرلها اياما ثم عاد الى الشام آمنا وبني بيت المقدس فلما فرغ منه سار الى قهامة ثم الى صنعاء وتفقد الطير وكان من حديثه مع صاحبه آصف ما ذكره الله تعالى في كتابه الكريم وغزافي بلاد المغرب الاندلس وطنجة وافرنجية ونواحيها والله اعلم بحقيقة الحال والحاصل انه عليه الصلاة والسلام

والخير المال الكثير والمراد به الخيل التي شغلته ويحتمل انه مماها خيرا لتعلق الخير بها قال صلى الله عليه وسلم الخيل معقود بنواصبيها الخير الى يوم القيامة وقرأ ابن كثير ونافع بفتح الياء (حتى توارت بالجاب) اى غربت الشمس شبه غروبها بتوارى الخبأة بحجابها واضمارها من غير ذكر لدلالة العشى عليها (ردوها على) الضمير للصافات (فطفق مسحا) فاخذ بمسح بالسيف مسحا (بالسوق والاعناق) اى بسوقها واعناقها يقطعها من قولهم مسح علوته اذا ضرب عنقه وقيل جعل بمسح يده اعناقها وسوقها حبها او عن ابن كثير بالسوق على همز الوالو لضمة ما قبلها كقوفن وعن ابن عرو بالسوق وقرئ بالساق اكتفاء بالواحد عن الجمع لأن من الالباس (واقدرتنا سليمان والقينا على كرسية جسدا ثم اناب) اظهر ما قبل فيه ماروى مرفوعا انه قال لا طوفن الليلة على سبعين امرأة تأتي كل واحدة بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فطاف عليهن فلم يحمل الا امرأة جاءت بشق رجل فوالذى نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا فرسانا وقيل ولد له ابن فاجعت الشياطين على قتله فعمل ذلك وكان يغذوه في الصحاب فا شعربه الا ان التى على كرسية ميتا فنهى على خطاه بان لم يتوكل على الله وقيل انه غزا صيدون من الجزأ فقتل ملكها واصاب ابنه جرادة فاحبها وكان لا يرقأ دمها جزعا على ابيها فأمر الشياطين فقتلوا لها صورته فكانت تغدو اليها وتروح مع ولائها يسجدون لها كعادتهن في ملكه فاخبره آصف رضى الله عنه فكسر الصورة وضرب المرأة وخرج الى القلعة باكي متضرعا وكانت له ام ولد اسمها امينة اذا دخل الى الطهارة اعطاها خاتمه وكان ملكه فيه فاعطاها يوما فقتل لها بصورته شيطان اسمه مضر واخذ الخاتم فحتم به وجلس على كرسية فاجتمع عليه الخلق ونفذ حكمه في كل شىء الا فيه وفي نسائه وغير سليمان من هيئته فاتاها لطلب الخاتم فطرده فلم ان الخطيئة قد ادر كنه فكان يدور على البيوت يتكفف

حتى مضى اربعون يوما عددا عادت الصورة في بيته فطار الشيطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعته سمكة فوقعت في يده فبقر بطنها فوجد الخاتم فحتم به (لم) وخر ساجدا وعاد اليه الملك فعلى هذا الجسد صخر سمى به وهو جسم لاروح فيه لانه كان ممثلا بملك يكن كذلك والخطيئة تغافل عن حال اهله لان اتخاذ النمايل كان جازا حينئذ ومجود الصورة بغير عمله لا يضره (قال رب اغفرلى وهبلى ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى) لا يسهل له ولا يكون ليكون معجزة لى مناسبة لخالى

لم يطلب ما يطلبه منافسة في الملك اى رغبة فيه وحرصا على الاستغلال بالنعمة وحسدا على غيره بل انما يطلبه ليكون مجزى له وعين الملك لذلك كما ذكر **قوله** اولا يصح لاحد من بعدى لعظمته **قوله** اى وليس المقصود من قوله لا ينبغي لاحد من بعدى استقلاله به بحيث لا يعطى احدهم لكون منافسة في الملك وحرصا عليه بل المقصود منه توصيف الملك بكونه عظيما وكفى عنه بذلك لازمه ولا شئ في ان تتعلق همه العبد ويستوهب من مولاة فمما جليلة والطاقة عظيمة وانما المحذور في ان يمتنى زوالها عن غيره وقبل انما قال ذلك لان الاحتراز عن طيبات الدنيا مع القدرة عليها اشق من الاحتراز عنها حال عدم القدرة عليها فكانه قال يا الهى اعطنى مملكة فاقفه على بمالك البشر بالكلية حتى احتراز عنها ولا اكون مشغول القلب بهامع القدرة عليها بصيرتواى اكل وافضل واجزل ولذلك كان يأكل خبز الشعير وينسج ورق النخل ويأكل من كذبته ويجلس مع المساكين ويقول انا مسكين جالس مع المساكين **قوله** لا تززع **قوله** الزعزعة تحريك الشئ يقال زعزعت فرزعه وزعزع وزعزع اى تززع الاشياء ولا ينافيه قوله تعالى في آية اخرى وسليمان الريح ماصفة تجري بامره لان المراد ان تلك الريح كانت في قوة الريح العاصفة الا انها لما جرت بامره كانت لينة طيبة **قوله** قرن بعضهم مع بعض **قوله** شدة لكثرة يقال قرن الشئ بالشئ اى وصلت به **قوله** قال الامام ابو منصور كان عليه الصلاة والسلام اذا امتنع احد منهم من العمل له بالبناء والغوص وغير ذلك فبده بالغل وهو ما يجمع ايديهم الى احصائهم يدفع به شرهم عن الخلق والعملة منهم تبني له الابنية الدقيقة البديعة ومنهم من يستخرج له من البصر الجواهر واللاكى والحلى الثمينة قال مقاتل كان سليمان عليه الصلاة والسلام اول من استخرج الأولؤ من البصر **قوله** ولعل اجسامهم شغافة صلبة **قوله** اشارة الى جواب ما قال من ان هذه الشياطين امان تكون اجسادهم كثيفة او لطيفة فان كانت كثيفة وجب ان يراهم من كان صحيح الحاسة اذ لو جاز ان لا يراهم مع كثافة اجسادهم لجاز ان يكون بحضرتنا جبال عالية واصوات هائلة ولا تراها ولا تسمعها وذلك سفسطة وان كانت اجسادهم لطيفة فقل هذا يمنع ان يكون موصوفا بقوة شديدة بقدر بها على ما لا يقدر عليه البشر لانه تفرق اجسادهم وتفرق بالرياح العاصفة فلا تطيق تحمل الاشياء الثقيلة بل تتأثر منها فتفرق اجزأؤها فتفوت في الحال وايضا فالاجسام اللطيفة لا تقبل التقيد بالاصفاد والاعلال فاجاب اولا بان اجسامهم لطيفة وان اللطافة لا تنافى الصلابة بمعنى الامتناع عن التفرق فلكونها لطيفة لا ترى ولكونها صلبة يمكن تقيدها وتحمل الاشياء الثقيلة وثانيا بانهم مع لطافة اجسامهم لما كانوا مضجرين مذللين لطاعته بتسخير الله تعالى اياهم له عليه الصلاة والسلام كان قادرا على كفهم عن الاضرار للخلق فشبه كفهم اياهم من ذلك بالاقران في الصفة ثم اشق من الاقران بهذا المعنى الجازى لفظ القرين فهو استعارة تبعية بمعنى ممنوعين من التسرور ومقرنين صفة لآخرين **قوله** وسمى به العطاء **قوله** كافي قول على بن ابي طالب رضى الله عنه من برك قد اسرك ومن جفاك قد اطلقك اى من احسن اليك قد فديك وقبل

وفدت عليك رقابها مغلوله * ان العطاء اسار كل مؤمل *

شبه الاحسان بالاسار لانه يتوصل به الى ربط من احسن اليه كالاسار وقوله وفرقوا بين فعليهما الى فعلى الصفة بمعنى القيد وبمعنى العطاء جعل فعل الصفة بمعنى الشر ثلثا وبمعنى الخير رباعيا على عكس وعد واوعد فان الثلاثى فيه الخير والمنفعة والرابعى للشر والمضرة **قوله** وفي ذلك نكتة **قوله** اى في كون اصفده للغير نكتة وهى ان الهمة في اصفده للسلب اى ازال ما به من قيد الحاجة بان اعطاء ما يدفع عنه حاجته بخلاف او عده فانه لغة اصلية موضوعة للشر والتهديد **قوله** غير محاسب على منه وامساكه **قوله** اى لاجراج عليك فيما اعطيت ولا فيما امسكت فكان عليه الصلاة والسلام ان اعطى اجر وان لم يعط لم يأنم بخلاف غيره قال الحسن ما انعم الله على احد نعمة الا عليه تبعة الاسلام فانه اعطى ولم يكن عليه تبعة وقوله او من العطاء فان كان حالا من العطاء يكون التقدير هذا عطاؤنا كثيرا واسعا وان كان متعلقا به يكون التقدير اعطيناك بغير حساب ولا تقدير والمقصود على التقديرين الدلالة على كثرة الاعطاء **قوله** وقبل الاشارة الى تسخير الشياطين **قوله** والظاهر جيتاذان يكون بغير حساب حالامن المستكن في الامر اى خل من شئت منهم وامسك من شئت في وثاقتك لاتبعة عليك في شئ **قوله** اذ نادى ربه بدل **قوله** ولا يجوز ان يكون اذ معمول اذكر لان الذكر المأمور به لا يتصور ان يكون في ذلك الوقت **قوله** وهو حكاية للكلام **قوله** اى قوله انى مسنى الشيطان بضمير المتكلم حكاية للكلام اى ناداه ودعاه بهذا

ارادة وصف الملك بالعظم لان لا يعطى احد مثله فيكون منافسة وتقديم الاستغفار على الاستيهاب لمزيد اهتمامه بامر الدين ووجوب تقديم ما يجعل الدعاء بصدد الاجابة وقرأ نافع وابوعمر بن قحط الباء (انك انت الوهاب) المعطى ما تشاء لمن تشاء (فمخترنا له الريح) فذللتها لطاعته اجابة لدعوته وقرى الريح (تجربى بامره رجا) لينة من الرخاوة لا تززع او لا تخالف ارادته كالمأمور المنقاد (حيث اصاب) اراد من قولهم اصاب الصواب فاعطى الجواب (والشياطين) عطف على الريح (كل بناء وغواص) بدل منه (وآخرين مقرنين في الاصفاد) عطف على كل كانه فصل الشياطين الى عملة استعملهم في الاعمال الشاقة كالبناء والغوص ومردة قرن بعضهم مع بعض في السلاسل ليفكوا عن الشر ولعل اجسامهم شغافة صلبة فلا ترى ويمكن تقيدها هذا والاقران المراد تشبيل كفهم عن التسرور بالاقران في الصفة وهو القيد وسمى به العطاء لانه يرتبط بالنعمة عليه وفرقوا بين فعليهما فقالوا اصفده فبده واصفده اعطاء عكس وعده واوعد وفى ذلك نكتة (هذا عطاؤنا) اى هذا الذى اعطيناك من الملك والبسطة والتسلط على مالم يتسلط عليه غيرك عطاؤنا (قامن او امسك) فاعطى من شئت وامنع من شئت (بغير حساب) حال من المستكن في الامر اى غير محاسب على منه وامساكه لتفويض التصرف فيه اليك او من العطاء او صلة له وما بينهما اعتراض والمعنى انه عطاء جم لا يكاد يمكن حصره وقيل الاشارة الى تسخير الشياطين والمراد بالبن والامساك اخلاقهم وبقاؤهم في القيد (وان له عندنا زلفى) في الآخرة مع ماله من الملك العظيم في الدنيا (وحسن ما تب) وهو الجنة (واذكر عبدنا ايوب) هو ابن عيسى بن اصىق عليهم السلام وامرأته لبا بنت يعقوب (اذ نادى ربه) بدل من عبدنا وايوب عطف بيان له (انى مسنى) بانى مسنى وقرأ حزة باسكان الباء واسقاطها في الوصل (الشيطان ينصب) تنصب (وعذاب) الم وهو حكاية للكلام الذى ناداه فيه ولو لاهى لقال انه مسه

اللفظ ثم حذف الباء لان حذفها من ان وان شائع كثيرا فان قرأه العامة بفتح همزة انى وقرى بكسر هاء على اضمحار القول او على اجراء النداء بجراه **قوله** لما فعل بوسوسته **قوله** ان الذى اصابه بالنصب ليس الا الله جل ذكره واستند الى الشيطان اسنادا مجازيا لكونه سببا فيما مسه الله به فان الشيطان وسوس الى ايوب عليه الصلاة والسلام وطاوعه فيما وسوس فابتلاه الله تعالى بذلك **قوله** اولسؤاله عطف على قوله لما فعل بوسوسته وقوله امتحانا لصبره علة لقوله مسه بذلك اى والاستناد الى الشيطان لان الله تعالى مسه بذلك لسؤال الشيطان اياه منه عز وجل حسدا على ايوب وبغيا عليه حيث سمع تجاوب الملائكة بالصلاة عليه حين ذكره الله عندهم واثني عليه كما ورد في الحديث ان عبدى ان ذكرنى في ملا ذكرته في ملا خير منهم روى ان الشيطان قال الهى عبدك ايوب قد انعمت عليه بجميع انواع النعم واصنافها وشكرك وعافيتك فحمدك ولو ابتليته بنزع ما اعطيتك لتعول عما هو عليه من شكرك وعبادتك فقال تعالى انى اعلم منه انه يعبدنى ويشكرنى وان لم يكن له سعة في الدنيا فقال ابليس يارب سلطنى على جميع ما انعمت به عليه فسلط على كل شئ من ماله وبنيه الاعلى قلبه ولسانه وزوجته فطفق ابليس ياثرب سبب هلاك امواله واولاده وزوال صحة جسمه فكما سعى في هلاك صنف من امواله اهلكه الله تعالى لسؤال ابليس ذلك وكان يحبى لايوب في صورة القيم على ذلك الصنف ويخبر بهلاكه وانه لم يبق منه شئ وان يقوم على غيره فيعيد ايوب عليه الصلاة والسلام بقوله الحمد لله الذى اعطانيها واخذها عريانا اخرجت من بطن امى وعريانا عودى في القرب وعريانا احشر الى الله عز وجل وايسر لى ان افرح حين اطارنى وان اقمم واجزع حين قبض ما ربه الله اولى بجميع ما اعطاني فله الحمد حين اعطاني وحين اخذنى والقصة معصلة في البغوى **قوله** فيكون اعترافا بالذنب **قوله** ذلك على الوجه الاول ظاهر اذ قوله مسى الشيطان بنصب معناه حيث اصابني تعب منك بسبب ما فعلته لوسوسة الشيطان وهو اعتراف صريح به واما على الوجه الثاني فكونه اعترافا منه ليس بظاهر لان المعنى حيث اصابني منك تعب بسبب ان الشيطان سأل منك ذلك فاذن ذنب منه في ان عذبه الله تعالى اجابة لسؤال غيره الا ان يقال ان الشيطان انما سأل منه تعالى بناء على زعم انه ان ابتلى بنزع ما هو فيه من النعم والعافية قصر في طاعته تعالى والرضى بقضائه باظهار الجزع ثم انه لما ابتلى به ودعاه به في كشف ذلك البلاء عذ ذلك تقصيرا في الرضى بالقضاء هضمنا للنفس والا فالتضرع الى الله تعالى في كشف الضر لا ينافي الصبر والرضى **قوله** او مراعاة **قوله** وجد ثان لاسناد المس الى الشيطان لان ما آل ما تقدم واحد وهو الاسناد الى السبب وحاصله ان ايوب عليه الصلاة والسلام تأدب في دمايه حيث لم ينسبه الى الله تعالى مع انه فاعله ولا يقدر عليه الا هو **قوله** اولانه وسوس الى اتباعه **قوله** فالذى مسه من النصب والعذاب هو ما فعل اتباعه من رفضهم واخراجهم ايامهم ديارهم الى الصحراء واستند الى الشيطان لكونه سببا حاملا لهم على ذلك بوسوسته اليهم فقرأ الجمهور بنصب بضم النون وسكون الصاد وهو اشد البلاء قبل النصب ما اصابه في بدنه والعذاب ما اصابه في سائر ماله من النعم وفيه بعد وقرى بنصب بفتح النون وسكون الصاد على انه المصدر يقال نصبت لفلان نصبا اذا عاديته وقرى بفتحين وهو لغة في نصب بالضم والسكون نحو رشد ورشد وحزن وحزن وعدم وعدم وقيل الذى هو بالضم والسكون جمع نصب بفتحين نحو اسد واسد وور وور وقرى بنصب بفتحين وهو تنقيح نصب بضم وسكون وفيه بعد لما تقررت ان مقتضى اللغة تخفيف فعل بفتحين كعنى لا تنقيل فعل كعقل **قوله** حكاية لما اجيب به **قوله** اى لما انقضت مدة بليته دعاه به فليل له اركض برجلت واختلف في مدة بلاءه فمن انس رضى الله عنه يرفعه ان ايوب لبث في بلاءه ثمانى عشرة سنة وقال وهب لبث ثلاث سنين ولم يزد عليها يوما وقال كعب كان في بلاءه سبع سنين وسبعة اشهر وستة ايام وكان مطروحا على كنانة في مزبلة لبني امير آيل تختلف فيه الديدان ولا يقربه احد غير زوجته رجة تسأل الناس من صدقاتهم ونائبه بطعامه وتحمده الله معه اذا جدد وايوب على ذلك لا يفتقر عن ذكر الله تعالى فصرخ ابليس لعنة الله عليه صرخة جمع بها جنوده من افطار الارضين فقال لهم اعياني هذا العبد الذى لم ادع له مالا ولا ولدا حتى جعلته قرحة ملقاة في كنانة فلم يزد الا صبرا ورضى فاعينوني عليه فانه ابطل جميع ما اهلكته به من ماضى من الهالكين فقالوا نشير عليك من ابن آيت آدم حين اخرجته من الجنة قال من قبل امرائه فقالوا عليك بامرأة ايوب فقال اصبتهم فانطلق حتى اتى امرائه وهى تطلب صدقة الناس فتمثل لها في صورة رجل فقال اين بعثت يا امه الله قالت هو ذاك الذى تسيل فروجه وتتردد الديدان

والاستناد الى الشيطان بواسطة ان الله مسه بذلك لما فعل بوسوسته كما قيل انه اعجب بكثرة ماله واستغائه مظلوم فلم يغته او كانت واشبه في ناحية ملك كافر فداهته ولم يغزه او لسؤاله امتحانا لصبره فيكون اعترافا بالذنب او مراعاة للادب اولانه وسوس الى اتباعه حتى رفضوه واخرجوه من ديارهم اولان المراد من النصب والعذاب ما كان بوسوس اليه في مرضه من عظم البلاء والقنوط من الرجة وبغريه على الجزع وقرأ يعقوب بفتح النون على المصدر وقرى بفتحين وهو لغة كالرشد والرشد وبضمين للثقل (اركض برجلت) حكاية لما اجيب به اى اضرب برجلت الارض (هذا مفقسل بارد وشراب) اى فضر بها فنبعت عين فقيل هذا مفقسل اى مفقسل به وتشرى منه فيبرأ ظاهرك وباطنك وقيل نبعت عينان حارة وباردة فاعفسل من الحارة وشرى من الاخرى (وهيناله اهله) بان جمعناهم عليه بعد تفرقهم او احيناهم بعد موتهم وقيل وهيناله مثلهم (ومثلهم معهم) حتى كان له ضعف ما كان (رجة منا) رجتنا عليه (وذكرى لاولى الالباب) وتذكر الاله ليتنظروا الفرج بالصبر واللبا الى الله فيما يحق بهم

في جسده فلما سمعها طمع ان تكون كلمة جزع فوسوس اليها وذكرها ما كانت فيه من النعيم والاموال وذكرها جبال
ايوب وشبابه وما فيه من الضررو ان ذلك لا يتقطع عنه ابدا قال الحسن فصرخت فلما صرخت علم انها قد جزعت
فاتاها بسحلة وقال ليذبح هذه ايوب لي حتى يرا ما هو فيه فجاءت تصرخ حتى قالت الى متى يعذبك ربك اين المال
واين الجمال واين الاولاد والاصدقاء فقد دلتني معالج على ان تذبح هذه له وتستريح فقال ايوب انه عدو الله ابليس
اتاك ونفخ في فيك لن شفائي الله لا جلدتك مائة جلدة امرتني ان اذبح لغير الله حرام على ان ذقت شيئا مما تأتين به
من الطعام والشراب بعد فاعزني عني فلا راك فطردها فذهب فلما نظر ايوب ان ليس عنده طعام ولا شراب
حر ساجدا ودعا ربه فقبل له ارفع رأسك فقد استجبت لك اركض اركض برجلك فركض برجله والركض هو الدفع القوي
بالرجل ومنه ركض الفرس وظاهر اللفظ يدل على انه حين ركض الارض نبعت له عين واحدة من الماء فاغتسل
منه وشرب فذهب بهما مائة من الداء من ظاهره وباطنه والمفسرون قالوا نبعت له عينان فاغتسل من احدهما
وشرب من الاخرى وقبل ضرب برجله اليمنى فنبعت عين حارة اغتسل فيها فلم يبق عليه من داءه شيء ظاهر الا سقط
وما دله شبابه وجماله احسن ما كان ثم ضرب برجله اليسرى فنبعت عين اخرى باردة فشرب منها فلم يبق
في جوفه داء الا خرج فقام صحيحا وكسى حلة فجعل يلتفت فلا يرى شيئا مما كان له من اهل ومال وولد الا وقدر ذالده
مضاعفا فخرج حتى جلس على مكان شريف ثم ان امرأته قالت ان كان طردني هو قال من اكله ادعه يموت جوعا
لا رجعت اليه فرجعت فلم تجده ورأت شابا صاحب حلة قعد في مكان شريف فهابت ان تسأله عنه فدعاها ايوب
فقال ما تريد يا امه الله فبككت وقالت ذلك البلى الذي كان مشبوا في الكناسة لا ادري اضاع ام ما حاله
ثم جعلت تنظر اليه وهي تهابه ثم قالت اماته اشبه خلق الله بك اذ كان صحيحا فقال ايوب الذي امرتني
ان اذبح لابليس فاني اطعت الله وعصيت الشيطان ودعوت الله فرد علي ما زين **قوله تعالى ولا تحنث**
الحنث الاثم ويطلق على فعل ما حلف على تركه او ترك ما حلف على فعله لكونه سببا وهذا الكلام يدل على انه تقدم
بانه الحلف على ضرب امله واختلقوا في سبب بينه واختار المصنف ما ذكره من انها خرجت الحاجة وابطأت لحلف
على ضربها لذلك ولم يلتفت الى ما ذكر من ان الشيطان قال لها الذي اصابكم من البلاء لم يصبكم به الا انا فان الله
تعالى سلطني على اموالكم واولادكم وعلى جسد زوجك ففعلت فيكم جميع ما زين من البلاء فان اردت ان اردت
عليكم جميع اموالكم واولادكم وسائر ما زال عنكم من الاسباب والقوى فاسجدى لي ففعلت امهلني حتى اتفكر
فذكرت ذلك لايوب لحلف وقبل قال لها ان زوجك ان استغاث في خلصته من هذا البلاء وقبل قال لها ان ذبح
وقرب لي عناقا وان شرب الخمر ري فذكرت المرأة ذلك لزوجها لحلف لذلك وقبل ان امرأته كانت تخدم الناس
تتصبل القوت وفي يوم من الايام لم تقدر على القوت فباعته احدى ذواتها برغيف ثم باعت الاخرى في يوم
آخر فلم يبق لها ذؤابة وكان ايوب عليه الصلاة والسلام اذا اراد ان يصوم في مضجعه تعلق بذؤابته فلما لم يجد الذؤابة
وقع في قلبه خاطر ردى لحلف لذلك ولم يلتفت المصنف الى مثل هذه الاقوال بل بعدد في حق اهل بيت النبوة
ولما كانت بريئة من الخيانة وحسنة الخدمة لزوجها حمل الله تعالى بينه باهون شيء عليها لحسن نيته فيما حلف
قوله ولا يخل به شكواه الى الله جواب عما يقال كيف وجد صابرا وقد شكك اليه حيث قال رب اتي مسني
الضرر ومسني الشيطان ينصبه وتقرر الجواب ان الشيطان عدو والشكاية من العدو الى الحبيب معناها الاستعانة
منه والاتجاه والتمسك بكشف الحبيب وظل حايته وذلك لا يسمى جزما كتنى العافية وطلب الشفاء مع ان الآلام
كانت في جسده والهوام على بدنه فذكر الشكوى وقيل انه لما طالت مدة الآلام اخذ الشيطان يوسوس اليه
بالقنوط من راحة الله والحمل على الجزع والشكاية من فوات الحالة الاولى وكذا شرع في ان يوسوس الي امرأته
والى سائر الناس انه لو كان نبيا لكان له عند الله جاه ومنزلة ولا يتلذذ بمثل هذه البلية مدة مديدة حتى روى انه
اراد بعض من آمن به منهم فلما خاف ان تؤثر فتنة الشيطان في القلب والدين تضرع الى ربه في دفع شره وذلك
لا ينافي الصبر لانه لا يجوز الصبر على مفسدة القلب والدين بل سبيله الاستغفار واصلاح الحال باى طريق امكن وانما
الصبر على مخالفة النفس والهوى **قوله تعالى واذا كره عبادنا ابراهيم** والقصود من جمع هذا القصص الاعتبار
كأن الله تعالى قال يا محمد اصبر على سفاهة قومك فانه ما في الدنيا احد كان اكثر نعمة ولا مالا ولا جاها من داود
وسليمان وما كان اكثر بلا ومحنة من ايوب فتأمل في احوال هؤلاء لتعرف ان احوال الدنيا لا تنظم لاحد فان

(وخذ يدك ضعفا) عطف على اركض
والضعف الحزمة الصغيرة من الحشيش ونحوه
(فاضرب به ولا تحنث) روى ان زوجته
ابانت يعقوب عليه السلام وقبل رجدة
بنت ابراهيم بن يوسف ذهبت لحاجة وابطأت
لحلف ان يرى ضربها مائة ضربة فخلل الله
بينه بذلك وهي رخصة باقية في الحدود
(انا وجدناه صابرا) فيما اصابه في النفس
والاهل والمال ولا يخل به شكواه الى الله
من الشيطان فانه لا يسمى جزما كتنى العافية
وطلب الشفاء مع انه قال ذلك خيفة ان يفننه
او قومه في الدين (ثم العبد) ايوب
(انه اواب) مقبل بشراشره على الله
تعالى (واذا كره عبادنا ابراهيم واسحق
ويعقوب) وقرأ ابن كثير عبادنا وضع
الجنس موضع الجمع او على ان ابراهيم
وحده لمزيد شرفه عطف بيان له واسحق
ويعقوب عطف عليه (اولى الايدي
والابصار) اولى القوة في الطاعة والبصيرة
في الدين او اولى الاعمال الجليلة والعلوم
الشريفة

الماقل لا بد له من الصبر على المكروه واذكر ايضا صبرا براهم حين القي في النار وصبرا حتى حين عرض على الذبح وصبر يعقوب عليه الصلاة والسلام حين فقد ولده وذهب بصرة * قرأ الجمهور اولى الايدي باثبات الياء في الايدي على انه جمع يد وقرى ايضا اولى الايد بحذف الياء والايد بالقوة الجوهرى آذر رجل يثبدا اذا اشتد وقوى والايدى والايد القوة والظاهر ان المصنف قرر قرآنة الجمهور فيكون قوله اولى القوة في تفسير قوله تعالى اولى الايدي بناء على انه جعل الايدي جمع اليد وجعل اليد عبارة عن القوة لانه نفس الجارحة المخصوصة لان كل احد كذلك فلا يصلح للدح وانما عبر عن القوة باليد لانه سبب التقوى على اكثر الاعمال وبها يحصل البطش والقوة والايدى صار حل على بصر القلب ويسمى البصيرة وهى القوة التى تمكن بها الانسان على ادراك المعقولات وتخصيص المعقولات بما يتعلق بالدين مستفاد من خصوصية الموصوف باولى الابصار وفيه تعريض بالزعمشرى حيث قال وتفسير الايد بطرح الياء بالقوة فلى غير ممكن اى لا يستقر مع عطف الابصار عليه فانه لا يناسب اليد بمعنى القوة وانما يناسب اليد بمعنى الجارحة المستعملة في القوة مجازا لعطف الابصار عليه وكان المعنى اولى القوة في الطاعة والبصيرة في الدين فلم يتمكن عطف الابصار على الايد بمعنى القوة لذلك المعنى **قوله** لان اكثرها مباشرة **قوله** اى اكثر الاعمال لا يتأتى بدون اليد فتكون اليد من لوازمها ويكون ذكر الايدي كناية عنها لان اليد سبب وآلة لها فتكون مجازا مرسل كما في الوجه الاول **قوله** بخصلة خالصة **قوله** اى صافية لا يشوبها غيرها وهو اشارة الى ان خالصة صفة لمحذوف بيته ذكرى الدار على انه خبر مبتدأ محذوف يرجع اليها وان الذكري مصدر بمعنى التذكر الذى هو نقبض النسيان اى وتلك الخصلة الصافية استغراقهم في ذكر الآخرة واشغالهم بذكرها عن ذكر الدنيا فان قيل كيف يكونون خالصين لله وهم مستغرقون في الطاعة وفيما هو سبب لها وهو تذكر الآخرة اجاب عنه المصنف بان استغراقهم في تذكر الآخرة ليس الا استغراقهم في الشوق الى لقاء الله تعالى على وجه رضى عنهم وبرضون عنه ولما لم يكن ذلك الا في الآخرة استغرقوا في تذكرها والاشتغال بما يؤدى الى لقاءه على ذلك الوجه وهو خلوصهم في الطاعة **قوله** واطلاق الدار **قوله** مع ان المراد الدار المقيدة بكونها آخرة للاشعار بان حقيقة الدار مضمرة فيها لا يقدر الذهن عند اطلاق اسم الدار الى غيرها وذكر لاضافة خالصة الى ذكرى وجهين الاول انها اضافة بيانية اى من قبيل اضافة الشئ الى ما يوصفه وبهية فان الخالصة قد تكون ذكرى وغير ذكرى فتبينت بالاضافة والثاني انها من اضافة المصدر الى فاعله على ان تكون خالصة مصدرا بمعنى الخلوص كالعاقبة والعافية والمعنى بان خلصت لهم ذكرى الدار واما اضافة ذكرى الى الدار فيجوز ان تكون من اضافة المصدر الى المفعول به اى اخلصناهم بسبب ذكرهم الآخرة ووجل قلوبهم منها وما يكون فيها مما لا يحصى وان تكون من اضافته الى المفعول فيه على السعة وهو ظرف في المعنى والمفعول به محذوف اى ذكرهم الوقوف او الحساب او نحوهما فيها وعلى هذا ففي الكلام حذفان حذف المفعول به وحذف الجار كذهبت الشام وقيل المراد بالدار الدنيا وبالد ذكرى الصبر والثبات الجميل ولسان الصدق الذى ليس لغيرهم والمعنى تلك الخصلة الصافية تناء الناس لهم في الدنيا فالدار على هذا ايضا ظرف كالوجه المذكور آنفا نحو ياسارق الهيلة وعندنا في قوله تعالى وانهم عندنا لمن المصطفين الاخير فيجوز ان يكون من صلة الخبر وان يكون من صلة محذوف دل عليه الخبر وهولن المصطفين اى وانهم مصطفون عندنا ولا يجوز ان يكون من صلة هذا الظاهر لانه في صلة الاف واللام وما كان في الصلة لا يتقدم على الموصول واما عايل وذو الكفل والبسع قوم آخرون من الانبياء يحملوا الشدائد في دين الله تعالى روى ان اليسع وذا الكفل كانا ابني عم وكان اليسع في اربعمائة من الانبياء في زمان ملك ظلم فقتل الملك منهم ثلاثمائة وبقى ذو الكفل مع من بقي منهم فكفلهم وجعل يطعمهم ويسقيهم وكساهم حتى نجوا فن ذلك سمي ذا الكفل وفي شرح الرضى وقديكر العلم قليلا فاما ان يستعمل بعده على التكثير نحو رب زيد لقبته وقولك لكل فرعون موسى لان رب وكل من خواص التكرات او يعرف وذلك بان يأول بواحد من الجماعة المسماة قد دخل عليه اللام كقولك

• رأيت الوليد بن البريد مباركا • شديدا باعباء الخلافة كاهله •
او بالاضافة نحو قوله

• علازيدنا يوم النقي رأس زيدكم • بايضا ماضى الشفرتين يمانى •

وفيما نحن فيه ايضا كان بسع اوليسع من الاعلام المشتركة فعرف باللام على ارادة اليسع الفلاني او اليسع الفلاني

(قوله)

فصبر بالايدي عن الاعمال لان اكثرها مباشرة وبالابصار عن المعارف لانها اقوى مباديها وفيه تعريض بالبطلة الجهال انهم كالزمنى والعميان (انا اخلصناهم بخالصة) جعلناهم خالصين لنا بخصلة خالصة لا شوب فيها هي (ذكرى الدار) تذكرهم للآخرة دائما فان خلوصهم في الطاعة بسببها وذلك لان مطمح نظرهم فيما يأتون به وبذرون جوار الله تعالى والفوز ببقائه وذلك في الآخرة واطلاق الدار للاشعار بانها الدار الحقيقية والدنياء عبر و اضاف هشام ونافع بخالصة الى ذكرى البيان اولانه مصدر بمعنى الخلوص فاضيف الى فاعله (وانهم عندنا لمن المصطفين الاخير) لمن المختارين من ابناء جنسهم المفضلين عليهم في الخير جمع خير كثير واشرار وقيل جمع خير او خير على تخفيفه كما موات في جمع ميت او ميت (واذكر اسمعيل واليسع) هو ابن اخطوب استخلفه الياس على بنى اسرائيل ثم استنى واللام فيه كما في قوله • رأيت الوليد بن البريد مباركا • وقرأ حزة والكسائي واليسع تشبيها بالمنقول من ليسع من اليسع

اثبت او بعضهن لبعض لا يجوز فيهن ولا صبيحة واشتقاقه من التراب فانه يسمهن في وقت واحد (هذا ما توعدون ليوم الحساب) لاجله فان الحساب علة الوصول الى الجزاء وقرأ ابن كثير وابو عمرو واباء ابو ابي مافيه (ان هذا الرزق ماله من نقاد) انقطاع (هذا) اي الامر هذا او هذا كما ذكر او خذ هذا (وان للطاغين لشر ما ب جهنم) اعرابه ماسبق (يصلونها) حال من جهنم (فبئس المهاد) المهاد المقترش مستعار من فراش النائم والخصوص بالنذم محذوف وهو جهنم كقوله لهم من جهنم مهاد (هذا فليذوقوه) اي ليذوقوا هذا فليذوقوه او العذاب هذا فليذوقوه ويجوز ان يكون مبتدا خبره (حجيم وعساق) وهو على الاولين خبر محذوف اي هو حجيم والعساق ما يفسق من سيد اهل النار من شقت العين اذا حال دمعها وقرأ حفص وحزرة والكسائي وعساق بتشديد السين (واخر) اي مذوق او عذاب آخر وقرأ البصريان واخرى مذوقات او انواع عذاب اخر (من شكاه) من مثل هذا المذوق او العذاب في الشدة وتوحيد الضمير على انه لما ذكرنا والشراب الشامل للحميم والعساق او الفساق وقرى بالكسر وهي لغة (ازواج) اجناس خبر لاخر اوصفة له او لثلاثة او مرتفع بالجار والخبر محذوف مثل لهم (هذا فوج مقصم معكم) حكاية ما يقال لرؤساء الطاغين اذا دخلوا النار واقصمها معهم فوج تبهم في الضلال والاقصام ركوب الشدة والدخول فيها (لامر حبابهم) دعاء من المتبوعين على اتباعهم اوصفة لفوج او حال اي مقولاتهم لامر حبا اي ما توارحبا وسعة (انهم صالوا النار) داخلون النار باعمالهم مثلنا (قالوا) اي الاتباع لرؤساء (بل انتم لامر حبابكم) بل انتم احق بما قلتم او قيل لنا لالضلالكم واضلالكم كما قالوا (انتم قد متموا لنا) قد متم العذاب او الصلي لنا يا غواثا واغراثا على ما قدمناه من العقائد الزائفة والاعمال الفسحة (فبئس القرار) فبئس المقر جهنم (قالوا) اي الاتباع ايضا (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا

قوله ولقبه اي وفي سبب لقبه بذي الكفل قوله او نوع من الذكر وهو القرمان يريدان التنوين في ذكر لنوعية ومطلق الذكر هو القرمان لما ذكر الله تعالى بابا من ابواب القرآن ونوعا من انواعه وهو الباب الذي ذكر فيه الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال هذا نوع من القرآن ثم شرع في باب آخر من ابوابه وهو ما يذكر فيه الجنة واعلمها فقال وان للثقلين الخ قوله وهو من الاعلام الغالبة اخلف في جنات عدن فقال قوم هي معرفة بشهادة قوله تعالى جنات عدن التي وعد الرحمن عباده حيث وصفها باسم الوصول فدل على انها معرفة وقال آخرون هي نكرة اذ ليس عدن بعلم وانما هو كقول جنات اقامة والعدن في اللغة الاقامة يقال عدن بالمكان اذا اقام به والمصنف رده عليهم بان ما ذكرتم حاله في اصل الوضع ثم صار علما بالغلبة وجنات عدن سواء كان معرفة او نكرة يجوز كونها بدلا من حسن ما ب لان المعرفة تبدل من النكرة وبالعكس واما كونها عطفا بيان لحسن ما ب على تقدير كونها معرفة فلا يجوز عند البعض وجوز الزمخشري والمصنف فان الزمخشري خرج في مواضع جواز عطفا البيان وان خالف متبوعه تعريفات وتكريرا منها قوله تعالى فيه آيات بينات مقام ابراهيم قوله وانتصب عنها ظاهر العبارة يشعير بان مقصده حال من نفس جنات عدن وذا لا يجوز ان جنات تابع لاسم ان ومعمول لها تبعا فيزوم ان يكون الحال ايضا معمولا لها وان لا تعمل في الاحوال بل هي حال من الضمير المستتر في للثقلين وذلك الضمير لما كان راجعا الى الجنات وعبارة عنها تسامح فقال وانتصب عنها اي من الضمير الراجع اليها المنوي في للثقلين والمعنى ان جنات عدن استقرت للثقلين حال كونها مقصدة الابواب والابواب فاعل مقصدة والالف واللام فيه بدل من الضمير العائد الى ذي الحال اي ابوابها وهو قول الكوفيين وانكر البصريون ذلك بناء على ان الحرف لا يكون عوضا عن الاسم ولا يقوم مقامه وقالوا ان مقصدة فيها ضمير الجنات ولذلك انش والابواب بدل من ذلك الضمير بدل البعض من الكل او بدل الاشتمال لان الابواب بعض الجنات وهي مشتملة عليها وقيل الابواب فاعل مقصدة والعائد محذوف اي مقصدة لهم الابواب منها كما حذف منه في قولهم السمن منوان بدرهم ورده عليهم بالقرق بينه وبين ما نحن فيه لان ضمير المبتدا قد حذف باسمه فيجوز حذف بعضه ايضا بخلاف النصفة قالها لا تحذف اعتمادا على القرينة من حيث انها فصلة يتم الكلام بدونها فاذا لم يصرح بها لا يكتفى بالقرينة اذ يفوت الغرض المقصود منها قوله وقرنا مرقوعين على ان جنات عدن مبتدا ومقصدة خبره او انها خبران لمحذوف اي هو جنات عدن مقصدة لهم قوله او متداخلان بان يكون متكئين حالا من ضمير لهم والعامل فيها مقصدة ويدعون حالا من ضمير متكئين لاحالا ثانية من ضمير لهم ويجوز ان يكون حالا منه اي من ضمير لهم فيكونان حالين متعاقبين قوله لدات اي مساويات في السن وقبل انهن لدات لازواجهن مساوية لهم في السن اي بعضهم لدة لبعض الجوهرى لدة الرجل ربه والهاء عوض عن الواو الذاهبة من اوله لانه من الولادة وهما لدان والجمع لدات ولدون وهذه رب هذه اي لداتها وصف الله تعالى احوال اهل الجنة في هذه الآية فبدأ بذكر مساكنهم فاشار الى انها بساتين وانها موضع اقامة وان الملائكة يغفون لهم ابواب الجنة ويحيونهم بالسلام كما قال تعالى حتى اذا جاؤاها وقضت ابوابها وقال لهم خزنها سلام عليكم طبتهم فادخلوها خالدون وبين بقوله متكئين انهم لا يتقيدون فيها بشغل وعمل ينافي الجبور والراحة ثم بين سعة عيشهم بالوان الفاكهة ولما بين حال مسكنهم وماكلهم ومشرابهم ذكر امر المنكوح وبين انهن لا ينظرون الى غير ازواجهن وانهن على سن واحد قوله او لا تخذناهم اشارة الى ان ام المتصلة لا بد ان تقع بعد ادائها لاستفهام ويكون معها معنى اي ولما كان عدم رؤية الطاغين اياهم لازما لغيبهم كنوا عند فقالوا تعجبوا تحسرا ما لنا لا نرى اي ما تعجب امرنا حيث لم يكونوا معنا في النار ثم انكروا على انفسهم في الاستحضار منهم بقولهم لا تخذناهم محضرا ثم عادوا الى الاستفهام على انهم في النار لكن خفي عليهم مكانهم ومالت عنهم ابصارهم لكونهم في ناحية اخرى من النار فقالوا امزغت عنهم الابصار فأم على هذا متصلة بقولهم ما لنا وان لم تكن للاستفهام فان لفظ الاستفهام يكتفي في معادلة ام المتصلة الا ترى ان همزة التسوية جعلت معادلة ام في قوله تعالى سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم هذا ان قرى لا تخذناهم على لفظ الاستفهام وكانت متصلة فيكون المعنى انهم بعد ما تحسروا على غيبهم عنهم بكوفهم من اهل الجنة انكروا على انفسهم كل واحد من الامرين الاستحضار منهم وتحقيرهم فان عدم الالتفات الى الشيء من لوازم تحقيره ويكتفى به عنه قوله او منقطعة عطف على قوله معادلة فتكون ام بمعنى بل وهمزة الانكار

(النار) مضاعفا اي ذاصف ذلك ان يزيد على عذابه مثله فيصير ضعفين كقوله ربنا انهم ضعفين من العذاب (وقالوا) اي الطاغون (ما لنا لا نرى رجلا لا كنا نعدهم

الاشارة الى انهم نكروا على انفسهم في الاستحضار منهم بقولهم لا تخذناهم محضرا ثم عادوا الى الاستفهام على انهم في النار لكن خفي عليهم مكانهم ومالت عنهم ابصارهم لكونهم في ناحية اخرى من النار فقالوا امزغت عنهم الابصار

والمراد الدلالة على ان استزداهم والاستخار
منهم كان لزيغ ابصارهم وقصور انظارهم
على رثاء حالهم (ان ذلك) الذي حكينا عنهم
(لحق) لا بد ان يتكلموا به ثم بين ما هو قال
(تخاصم اهل النار) وهو بدل من حق
او خبر محذوف وقرئ بالنصب على البدل
من ذلك (قل) يا محمد للمشركين (انما انا
منذر) انذركم عذاب الله (وما من اله الا الله
الواحد) الذي لا يقبل الشراكة والكثرة
في ذاته (القهار) لكل شيء (رب السموات
والارض وما بينهما) منه خلقها واليه امرها
(العزيز) الذي لا يقلب اذا ما قرب (الفجار)
الذي يغفر ما يشاء من الذنوب لمن يشاء وفي
هذه الاوصاف تقرير للتوحيد ووعده وعيد
للموحدين والمشركين وتثنية ما يشعر بالوعيد
وتقديمه لان المدعوى به هو الانذار (قل هو)
اي ما انبأتكم به من اني نذير من عقوبة من هذا
صفته وانه واحد في الوهية وقبل ما بعده
من نبي آدم عليه السلام (نبا عظيم انتم عنه
معرضون) لتنادي غفلتكم فان العاقل
لا يمرض عن مثله كيف وقد قامت عليه الحجج
الواضحة اما على التوحيد فامر واما على
النسبة فقلوه (ما كان من علم بالمالا الاعلى
اذ يختصمون) فان اخباره عن تقاؤل الملائكة
وما جرى بينهم على ما ورد في الكتب المتقدمة
من غير سماع ومطالعة كتاب لا يتصور
الا بالوحى واذ ظرف له لم يتعلق به او محذوف
اذ التقدير من علم بكلام الملائكة الاعلى (ان يوحى
الى الانما انذير مبین) اي لانما كان له لما جوز
ان الوحي بآية بين بذلك ما هو المقصود
تحقيقا لقوله انما انا منذر ويحوز ان يرتفع
باسناد يوحى اليه وقرئ انما بالكسر على
الحكاية (اذ قال ربك للملائكة اني خالق
بشر من طين) بدل من اذ يختصمون مبين له
فان القصة التي دخلت اذ عليها مشتملة على
تساؤل الملائكة وابليس في خلق آدم
عليه السلام واستحقاقه للخلافة والسجود
على ما رآه في البقرة

وام المقطعة يصح ان تقع بعد الخبر والاستخار فان قرئ اتخذناهم على الخبر يكون المعنى انهم بعد ما اخبروا
عن انفسهم بما صنعوا بالمسلمين من الاستهزاء والسخرة على سبيل الندم والعصر اضربوا عن ذلك الاخبار
بالاخذ في الانكار اشارة الى ان ليس الموضع موضع الاخبار عما صنعوا بهم بل الانكار لما جعلهم على ذلك الصنع
السوء من زيغ ابصارهم عنهم وكل افهامهم عن معرفة قدرهم وعلو شأنهم وكونهم على الحق المبين وان قرئ
على الاستفهام فالمعنى انهم انكروا على انفسهم ما صنعوا بهم ثم اضربوا عنه وانكروا على انفسهم ما هو البقي
بالانكار لكونه حاملا لهم على ذلك اي دعا الى ذلك زيغ ابصارنا عنهم في الدنيا فلا نعدهم شيئا وكل افهامنا
حيث خفي علينا حقيقة حالهم وما نظرنا منهم الا الى ظواهرهم ورثاء الهيئة اي دناءتها وانما سمي الله تعالى تلك الكلمات
تخاصما لان قول الرسول لامر حبا بهم وقول الاتباع بل انتم لامر حبا بكم من باب التخصومة ولما شرح الله
تعالى نعم المؤمنين وعقاب الطاغين عاد الى تقرير النبوة والتوحيد والبعث المذكور في اول السورة فبدأ
بتقرير النبوة بما يتضمن وعيد المشركين بان وصف النبي صلى الله عليه وسلم بالانذار وهو اصل التوحيد وثني
وعيدهم بتوصيف الاله الواحد عز وجل بانه قهار ثم اتبع بما هو وعد للموحدين وهو قوله رب السموات الآيات
فان ما لكتيها تشعر بالانصاف بصفات الجلال والجمال ومنها تزيده بحجوده واحسانه بايصال خلقه الى درجات كماله
قوله لان المدعوى به هو الانذار - علة لتقديم ما يشعر بالوعيد وتكريره معني انما قدمه وكرره لان السبب الحامل
على نداء رسول الله صلى الله عليه وسلم بقل يا محمد هو انذارهم وقوله تعالى هو مبتدأ ونبأ خبره وعظيم اي جليل القدر
صفة نبا وانتم عنه معرضون ايضا صفة وعنه متعلق بمعرضون **قوله** فان اخباره عليه الصلاة والسلام
من تقاؤل الملائكة - اشارة الى ان المراد باختصاص الملائكة الاعلى وهو الملائكة عبارة عما جرى بينهم من التقاؤل
في شأن آدم عليه الصلاة والسلام حين قال تعالى للملائكة على لسان ملك اني جاعل في الارض خليفة قالوا
اجعل فيها من نضد فيها الخ سمي ما جرى هناك من السؤال والجواب مخاصمة ومناظرة مجازا تشبيها لها بها
وقيل المراد اختصاصهم واضيائهم لبني آدم وما فيهم من الفضائل وتقشوا لهم بان اختصاصهم بمزيد الكرامة
والشرف لاي سبب هو ويحجبهم البعض الاخر بان ذلك الكفارات والدرجات كما ورد في حديث الاختصاص انه
عليه الصلاة والسلام قال رأيت الله في احسن صورة فقال فيم يختصم الملائكة الاعلى يا محمد قلت في الكفارات قال وما هن
قلت المشي على الاقدام الى الجماعات والجلوس في المساجد خلف الصلوات وابلغ الوضوء اما كنه في السبرات
وفي بعض الروايات في الكارة والسيرة القعدة الباردة قال من فعل ذلك يمشي بخير ويموت بخير ويكون
من خطيئته كيوم ولدته امه وقال ثم ما الدرجات قلت اطعام الطعام واين الكلام والصلاة في الليل والناس ينام قال
قل اللهم اني اسألك الطيبات وترك المنكرات وحب المساكين وان تغفر لي وترحمني وتسب علي واذا اردت فتنة
في قوم فتوفني غير مفتون واسألك حبك وحب من يحبك وحب عمل يقربني الى حبك وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم تعلمون فوالله الذي نفسي بيده انه الحق وفيه روايات اخر حاصل جميعها ما كتب ويجوز انه تعالى ذكر
لنبيه صلى الله عليه وسلم اجالا اختصاص الملائكة او لا في القرآن ثم بينه ثانيا بصلا في مقامه **قوله** واذ ظرف
لعلمه متعلق بما - ولم يتعرض الزمخشري لهذا الوجه ولعل وجهه انه لم يجد فائدة في نفى علمه عليه الصلاة والسلام
وقت الاختصاص واختاره المصنف وقدمه على الوجه المبني على الحذف على ان نفى علمه بهم وقت الاختصاص
على وجه الاستغراق يقتضي نفى علمه بشي من اوصافهم واحوالهم وذلك يستلزم ان لا يعلم اختصاصهم ثم اذا علمه
واخبر عنه من غير سماع ومطالعة كتاب ثبت انه نبي يوحى اليه **قوله** اي لانما - اشارة الى ان محل انما انما انذير
النصب بترغ الخافض والتقدير ما يوحى الى الانما انما انذير اي للانذار لحذف الجار وهو غير مراد فانتصب بالجرور
بايصال الفعل اليه او هو مراد فيكون في موضع الجر كما هو المشهور في مثله والقائم مقام الفاعل على هذا الى
فان كان في محل الرفع على انه القائم مقام الفاعل يكون المعنى ما يوحى الى الا هذا وهو ان انذر وابلغ ولا فرط في ذلك
فان ما كجميع ما يوحى اليه عليه الصلاة والسلام هو الانذار وفي المعالم وقرأ ابو جعفر انما يكسر الالف لان الوحي
قول امين فتكون الجملة متضمنة لهذا الاخبار وقال الزمخشري على الحكاية اي الا هذا القول وهو ان اقول لكم
انما انما انذير مبین ثم فسر ذلك القول بقوله وهو قولي لكم انما انما انذير **قوله** فان القصة - بيان لكونه بدل
اشتمال من اذ يختصمون بناء على ان قصة الاختصاص مشتملة على مضمون هذه الجملة مع امور اخرى هي التقاؤل

الجاري بين الملائكة وآدم وابليل وسما بالملأ الاعلى لانهم كانوا في السماء وقت تناول **قوله** غير انها
 اختصرت **قوله** حيث لم يذكر في هذا المقام كلام الملائكة فلذلك لم يذكر آدم وكلامه ولما ورد ان يقال ان كان المراد بملأ
 الاختصاص الملائكة وآدم وابليل فليس الاختصاص والتناول فيما بينهم بل كان بين الله وبينهم لان الله تعالى هو الذي
 قال لهم وقالوا له وان جعلت الله من قبيل الملأ الاعلى على سبيل التغليب فقد ابدت المرحى واجاب عنه او لا بان المقالة
 الجارية بينهم وبين الله تعالى جعلت واقعة بين الملأ الاعلى بناء على ان تكون مقاولته تعالى اياهم بواسطة ملك
 بان اوحى الله الى ملك من الملائكة ان يقول اى وهو الذى قال لساير الملائكة انى جاعل في الارض خليفة وهو القائل
 لهم اسجدوا لآدم والقائل لابليل ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي والقائل لآدم انبهم باسمائهم فيكون اسناد هذه
 الاقوال اليه تعالى مجازا لكونه سبب اقواله وثانيا بتعظيم الملأ بان يفسر الملأ الاعلى بما يعب الله تعالى والملائكة على
 سبيل التغليب وهو ضعيف **قوله** عدلت خلقته اى هيئته الهيئة التى لا تبقى بعدها الانفخ الروح فيه
 والفاء في قوله تعالى ففعلوا له ساجدين يدل على انه لما تم نفخ الروح في الجسد امر الله تعالى الملائكة بان يفعلوا له
 ساجدين سجدة التحية والاكرام فان وقع امر من وقع يقع فكذا قول المصنف فخروا بكسر الخاء على لفظ الامر
قوله وصار **قوله** فسر كان بصار اشارة الى ان وجود كفره انما كان وقت ابائه واستكباره من الازمنة الماضية
 لا في جميع الازمنة الماضية فان كان ليس بموضوع لاستمرار خبره لاسم في جميع الازمنة الماضية بل مطلقا
 في جنس الاوقات الماضية فصح ارادته اى وقت منها وصح ارادته وقت ابائه واستكباره عنده وصح ايضا ارادته جميع
 الازمنة الماضية وذلك اذا حل على وجود كفره في علم الله تعالى **قوله** خلقته بنفسى اشارة الى ان خلقت
 بيدي استعاره لتفرد به بخلقه تشبيها لتفرد به بالايحاد باختصاص ماعمله الانسان يديه كما مر في سورة يس في تفسير
 قوله ماعملت ايدينا ولما كفى في افادة هذا المعنى توحيد لفظ اليد بين وجه تقيده وقيل ان قوله او اخلاف الفعل
 اشارة الى قوله صلى الله عليه وسلم اخبرت طينة آدم اربعين صباحا وقوله وترتيب الانكار عليه اشارة الى قاعدة
 توصيف المسجود له بمضمون الصلة وهو خلقت بيدي في مقام الانكار على ترك السجدة له وذكر فيها وجهين الاول
 ان ذلك الوصف داع الى السجود والتعظيم وترك التعظيم مع وجود الداعي اليه اقع فيكون التوبيع على تركه اتم
 والثاني ان ذلك الوصف هو الذى صرف ابليل عن السجود لآدم وابى واستكبر ان يسجد لغير الخالق وضم اليه
 ان آدم مع كونه مخلوقا فهو من طين وان نفسه مخلوق من النار ورأى للنار فضلا على الطين فاستعظم ان يسجد
 لمخلوق مع فضله عليه فذكر الله تعالى في مقام الانكار على ترك السجود والتوبيع عليه ما هو الصارف عنه زعمه
 توبيعه على اعتباره مع ان وجود ما يدعو الى السجود اقوى منه وهو امر الله تعالى له بالسجود وفضل الساجد على
 المسجود له لا يصلح مانعا وصار فاه من الامثال لامر الله تعالى بالسجود للفضول **قوله** وترتيب الانكار عليه
 اى على كون المسجود له مخلوقا له تعالى من غير توسط امال الاشعار بان ذلك الوصف داع الى التعظيم وترك التعظيم
 مع وجود الداعي اليه اقع فيكون التوبيع على تركه اتم والاشعار بان كونه مخلوقا له تعالى هو الذى تشبث به العين
 في ترك تعظيمه قال كيف يستحق المخلوق ان يسجد له ويعظم من دون الخالق وضم اليه ان آدم مع كونه مخلوقا
 فهو مخلوق من طين وان نفسه مخلوق من نار ورأى للنار فضلا على الطين فابى ان يسجد لمخلوق مع فضله عليه فذكر
 الله تعالى ما هو الصارف عنه زعم العين وانكر على تركه السجود لما خلقه بنفسه للاشعار بان ما زعمه صارقا لا يصلح
 صارقا عنه اذ السيد ان يجعل بعض عبيده خادما لبعض ولو كان الخادم مزيدا اختصاصا بالسيد فكان شرف
 الخادم لا عبرة به مع وجود ما يدعو الى خدمة الفضول وهو امر السيد بخدمة الفضول فان امر السيد واجب
 الاتباع سواء امر القاضل بخدمة الفضول او بالعكس **قوله** وقبل استكبرت الان الخ والمعنى على الاول
 الاستكبار تركت السجود ام لعلوك وعلى الثاني الاستكبار تركت السجود ام لاستكبارك القديم المستمر
 ولم يرض به المصنف لان جواب ابليل لا يطابقه فانه اجاب بانه انما ترك السجود لكونه خيرا منه والى بالنسبة اليه وبين
 ذلك بان اصله من النار واصل آدم من الطين والنار اشرف من الطين لان الاجرام الفلكية اشرف من الاجرام العنصرية
 والنار اقرب العناصر من العلك والارض ابعدا عنه وايضا النار لطيفة نورانية والارض كثيفة ظلمانية والظلمانية
 والنورانية خير من الكثافة والظلمانية **قوله** اى فاحق الحق واقوله اشارة الى ان الحق الاول منصوب
 بفعل مقدر والثاني باقول المذكور **قوله** ان عليك الله ان تبايعا تمامه تؤخذ كرها او تبحى طائعا

بمثل ما حاق بابليس على استكباره على آدم
 عليه السلام هذا ومن الجائز ان يكون مقاوله
 الله تعالى اياهم بواسطة ملك وان يفسر
 الملأ الاعلى بما يعب الله تعالى والملائكة
 (فاذا سويته) عدلت خلقته (ونفخت فيه
 روحي) واحيته بنفخ الروح فيه و اضافته
 الى نفسه لشرفه وطهارته (ففعوا له)
 فخروا له (ساجدين) تكرمة وتجيلا له
 وقدمت الكلام فيه في البقرة (فوجد الملائكة
 كلهم اجعون الا ابليل استكبر) تعظم
 (وكان) وصار (من الكافرين) باستكباره
 امر الله تعالى واستنكافه عن الطاعة او كان
 منهم في علم الله تعالى (قال يا ابليل ما منعك
 ان تسجد لما خلقت بيدي) خلقته بنفسى من
 غير توسط كاب وام والثنية لما في خلقه من
 مزية القدرة او اختلاف الفعل وقرئ على
 التوحيد وترتيب الانكار عليه للاشعار بانه
 المستدعى للتعظيم او بانه الذى تشبث به في تركه
 سجوده وهو لا يصلح مانعا اذ السيد ان يستخدم
 بعض عبيده لبعض سببا وله مزيد اختصاص
 (استكبرت ام كنت من العالين) تكبرت
 من غير استحقاق او كنت من علا واستحق
 التفوق وقيل استكبرت لان ام لم تزل كنت
 من المستكبرين وقرئ استكبرت بحذف الهزة
 ادلالة ام عليها او بمعنى الاخبار (قال انا
 خير منه) ابداه للمانع وقوله (خلقتني من نار
 وخلقته من طين) دليل عليه ونسب الكلام
 فيه (قال فاخرج منها) من الجنة او السماء او من
 صورة الملائكة (فانك رجيم) مطرود
 من الرحمة ومحل الكرامة (وان عليك لعنتي
 الى يوم الدين) قال رب فانظرنى الى يوم يعثون
 قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم
 مر بانه في الجحيم (قال فبعزتك) فبسلطانك
 وقهرك (لا غوينهم اجمعين) الاعبادك منهم
 المخلصين الذين اخلصهم الله لطاعته
 وعصمهم من الضلالة او اخلصوا قلوبهم لله
 تعالى على اختلاف القراءتين (قال فالحق
 والحق اقول) اى فاحق الحق واقوله وقيل
 الحق الاول اسم الله تعالى ونصبه بحذف
 حرف القسم كقوله ان عليك الله ان تبايعا

فان اسم الله تعالى مقسم به حذف منه حرف القسم واوصل الفعل اليه كان شخصاً اخذ قهراً لان يبيع واليا فقبل له
اقسم بالله ان الواجب عليك ان تباع فلانا تؤخذ كرها لاجل ذلك ثم بعد المباينة رد طوعاً فتؤخذ بدل من تباع
بدل الفعل من الفعل كما يدل الاسم من الاسم **قوله** تعالى لا ملأن جهنم منك **قوله** اي من جنسك وهم الشياطين
ومن تبعك منهم اي من ذرية آدم على ان من في منهم بيان لمن تبعك واجعين يجوز ان يكون تأكيذا للكاف في منك
وما عطف عليه وهو من تبعك اي لا ملأن جهنم منك يا ابليس ومن تبعك من بني آدم لا ترك احدا من التابعين
والتبوعين وان يكون تأكيذا للضمير منهم اي لا ملأن جهنم منك ومن تبعك من جميع الناس لا تفاوت في ذلك
بين ناس وناس بعد وجود ما لا يجوز منهم وهو الاغواء والاتباع **قوله** وقرئاً مرفوعين **قوله** امارفع الاول
فلما ذكر من كونه مبتدأ حذف خبره اي فالحق قسمي لا ملأن جهنم كقوله لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون او من كونه
خبراً لمبتدأ محذوف اي فانا الحق كقوله ويعلمون ان الله هو الحق المبين واما رفع الثاني فبالابتداء وخبره الجملة
بعده والعائد محذوف كما في قول ابي النجم

قد اصبحت ام الخبار تدعى * على ذنبا كله لم اصنع *

لان الرواية برفع كله ولا بد من العائد وقرئاً مجرورين ايضاً اما الاول فمجرور على الحكاية وهو منصوب المحل باقول
بعده كأنه قيل واقول هذا اللفظ المتقدم مقيداً بما لفظ به اولا وفسره الزمخشري بقوله اي ولا اقول الا الحق
كما في قرأتهما منصوبين ووجه القصر على تقدير النصب ظاهر لانه مفعول قدّم على تأمله وكذا على تقدير الجر
لان الحق المجرور حيث ان منصوب محلا والجر على حكاية لفظ المقسم به فاذا قدّم على الفعل جاء القصر ايضاً وعلى
تقدير ان يجعل الحق الثاني حكاية عن الاول ومعرّباً بغيره لا يكون قوله والحق اقول معترضاً بل يكون لجرّد
التأكيد كالتكرير قال الزمخشري ومعناه التوكيد والتشديد اي تأكيده القسم وتشديده لانه اذا قيل وبالقسم الحق
اقول وانكلم كان ذلك في معنى تكرير القسم **قوله** وهو سائغ فيه اذا شارك الاول **قوله** اي الوجه المذكور
وهو الاعراب على حكاية اللفظ المتقدم جائز في الثاني اذا شارك الاول في صورة الاعراب بان كانا منصوبين
او مرفوعين او مجرورين ولا يختص بالآخر لان المنصوبين ايضاً مقسم بهما كالمجرور غير انه لا بد في المرفوع من
تقدير الخبر حكماً يتبعها تعبد ما تعبد حكاية المجرور وهذا الوجه في المرفوع والمنصوب فيه دقة ليست فيهما على
تقدير عدم الحكاية اذ لا يهتدى اليه كل احد وفيه ايضاً حسن حيث يقبله الطبع وينبئ عن المقام وقوله وتخريجه
على ما ذكرنا اراد غير الحكاية يعني ان المرفوع مبتدأ محذوف الخبر اي الحق قسمي والمجرور مجرور باضمار حرف
القسم ونصب الثاني على انه مفعول مقدّم والجملة معترضة **قوله** اذالكلام فيهم **قوله** جواب ما يقال ان من
تبعك يم الناس والجن فعلى هذا الظاهر ان يكون ضمير منهم للثقلين وضمير منك للشيطان وحده **قوله** على
ما عرفت من حالي **قوله** اشارة الى ان قوله وما انا من المتكلمين انما هو للتنبيه على ما عرفت من حاله لا للاخبار والالكان
دعوى بلاينة **قوله** فانهل النبوة **قوله** اي ادعيا لنفسك كاذباً يقال انهل شعر غيره اذا ادماه لنفسه
قوله وهو ما فيه من الوعد **قوله** اشارة الى ان الاضافة في نبأ بمعنى في اي تعلم الخبر الذي في القرآن
او تعلم خبر صدقه على حذف مضاف والله اعلم

سورة الزمر سبعون وخمس آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله والظاهر ان الكتاب على الاول السورة وعلى الثاني القرآن **قوله** اراد بالوجه الاول كون تنزيل خبر
مبتدأ محذوف والظاهر انه اراد بالكتاب هذه السورة لان الكتاب والقرآن وان كانا اسمين لما بين دفتي المصحف
متاويلاً لجميع السور الا ان الظاهر ان يختص الكتاب بالسورة حيث لا وجود للخصص وهو الاشارة فان الاصل
ان تكون الاشارة الى الوجود والحاضر فيكون المعنى هذا التنزيل تنزيل السورة من الله او كائن من الله و اراد بالوجه
الثاني كون تنزيل الكتاب مبتدأ والظرف بعده خبره والظاهر ان يبقى الكتاب على اطلاقه لعدم المخصص والمعنى هذا
تنزيل الكتاب ان كان من الله حالاً من التنزيل والعامل فيها ما في هذا من معنى الفعل وهذا تنصيب على ان معاني
الافعال تعمل سواء كان ما هي فيه محذوفاً او مذكوراً وقيل اذا كان ما هي فيه محذوفاً لا تعمل كما لا تعمل في المتقدمة
لضعفها وان كان حالاً من الكتاب والعامل فيها التنزيل فكأنه قبل تنزيل الكتاب كاشان الله و جاز مجيئاً الحال من

(المضاف)

وجوابه (لاملاًن جهنم منك ومن تبعك
منهم اجمعين) وما بينهما اعتراض وهو على
الاول جواب محذوف والجملة تفسير للحق
المقول وقرأ عاصم وحزة برفع الاول على
الابتداء اي الحق يميني او قسمي او الخبر اي
انا الحق وقرئاً مرفوعين على حذف الضمير
من اقول كقوله

قد اصبحت ام الخبار تدعى *

على ذنبا كله لم اصنع *
ومجرورين على اضمار حرف القسم في الاول
وحكاية لفظ المقسم به في الثاني للتوكيد وهو
سائغ فيه اذا شارك الاول و برفع الاول وجره
ونصب الثاني وتخريجه على ما ذكرنا والضمير
في منهم للناس اذ الكلام فيهم والمراد بمنك
من جنسك ليتناول الشياطين وقيل للثقلين
واجعين تأكيده او للضميرين (قل ما اسألكم
عليه من اجر) اي على القرآن او على تبليغ
الوحى (وما انا من المتكلمين) المتكلمين بما
لست من اهله على ما عرفت من حالي فانهل
النبوة وأتقول القرآن (ان هو الا ذكر)
عقبة (للعالمين) للثقلين (وتعلمن نبأه)
وهو ما فيه من الوعد والوعيد وصدق
بآيات ذلك (بعد حين) بعد الموت او يوم
القيامة او عند ظهور الاسلام وفيه تهديد *
وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
ص كان له بوزن كل جبل ضرة الله لداود
عشر حسنات وعصمه ان يصير على ذنب
صغير او كبير

سورة الزمر مكية الاقوله قل

يا عبادي و آيها خمس وسبعون

او ثمان وسبعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تنزيل الكتاب) خبر محذوف مثل هذا
او مبتدأ خبره (من الله العزيز الحكيم) وهو
على الاول صلة التنزيل او خبر ثان او حال
عمل فيها معنى الاشارة او التنزيل والظاهر ان
الكتاب على الاول السورة وعلى الثاني
القرآن وقرئ تنزيل بالنصب على اضمار
فعل نحو اقرأ او الزم

للمضاف اليه لكونه مفعولا للمضاف فان المضاف مصدر مضاف الى مفعوله **قوله** ملتبس بالحق **قوله** اشار الى ان
 الحق متعلق بمحذوف في موضع النصب على انه حال من الكتاب لما بين انه منزل من عند الله بين انه انما انزل ملايس
 بالحق ويجوز ان يكون حالا من فاعل انزلنا اي انزلناه ملتبيين بالحق والصدق والصواب اي كل ما فيه حق يجب فيه
 الاعتقاد والعمل به وقوله او بسبب اثبات الحق اشار الى انه متعلق بالانزال فيكون بيانا لما دل عليه الحكيم اجالا ولما
 بين ان هذا الكتاب مشتمل على الحق والصدق اردفه ببعض ما فيه من الحق والصدق وهو ان يشتغل الانسان
 بعبادة الله تعالى على سبيل الاخلاص على ان الدين هو الطاعة والعبادة واخلاصها لله تعالى ان يكون الداعي
 الى اتيانها مجرد الانقياد والامتثال من غير ان يشوبها شيء من الشرك والرياء وقوله تعالى مخلصا حال من فاعل
 فاعبدوا الدين منصوب بمخلصا وله متعلق به **قوله** وقرئ برفع الدين على الاستئناف **قوله** فيتم الكلام على مخلصا
 ويكون له الدين مبتدأ وخبره قصده تعليل الامر بالعبادة لله تعالى على وجه الخلوص ولما كان تقديم الخبر مفيدا
 لتأكيد الاختصاص المستفاد من الامر ورد ان يقال فيثبت يكون قوله الله الدين الخالص تكريرا له فالفائدة
 فيه اجاب عنه بانه تأكيد لذلك الاختصاص مع التصدير بحرف التنبيه الدال على ظهور الامر **قوله** والاطلاع
 على الاسرار والضمائر **قوله** فيطلع على سر من اخلاص له الطاعة ومن فعلها رياء وسمة فلا يقبل الا ما خالص له ويضع
 يده **قوله** يحتمل التخذين **قوله** يعني ان الموصول في قوله والذين اتخذوا يحتمل ان يكون عبارة عن التخذين بكسر الخاء
 وهم المشركون الذين اتخذوا غير اولياء فيكون ضمير اتخذوا راجعا اليهم فالذين مبتدأ وما تبعه هم الالقيروننا الى
 الله زلفى مقول مضمر وذلك المضمر مع معموله خبر المبتدأ والتقدير والذين اتخذوا من دون الله اولياء قالوا
 ما نعبدكم الالقيروننا الى الله تقريبا وبشفعوا لنا عند الله وبذلك قرأ ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما اي
 قرأ باظهار قالوا قال قتادة كانوا اذا قيل لهم من ربكم ومن خلقكم ومن خلق السموات والارض قالوا الله فان قيل
 لهم فامعنى عبادتكم الاوثان قالوا ليقروننا الى الله لانهم يزعمون انها تماثيل الكواكب او تماثيل الملائكة او تماثيل
 الصالحين الذين مضوا فيعبدونها رجاء ان تغفرهم عند الله ويجوز ان يكون خبر المبتدأ قوله ان الله يحكم بينهم
 فيكون ذلك القول المضمر مع مقوله في محل النصب على الحال من فاعل اتخذوا اي فالذين اتخذوا قائلين كذا
 وكذا ان الله يحكم بينهم او يكون ذلك القول المضمر بدلا من صلة الذين التي هي اتخذوا اي والذين اتخذوا قالوا
 ما نعبدكم والبر ايضا ان الله يحكم بينهم ويحتمل ان يكون والذين عبارة عن التخذين بقص الخايم والذين اتخذهم
 المشركون اولياء من الملائكة وما عبد من دون الله كعبسى وعزير واللات والعزى فيثبت ضمير اتخذوا يكون
 راجعا الى المشركين الذين يدل عليهم سوق الكلام اذ يكفي في الاضمار ذكر ما يرجع اليه الضمير واولياء مفعول ثان
 لاتخذوا ومفعوله الاول محذوف وهو الضمير العائد الى الموصول والتقدير والذين اتخذهم المشركون من دون
 الله اولياء يقولون ما نعبدكم الالقيروننا لان هذا الكلام انما يصح ممن يعبد غير الله واتخذون بقص الخاء ليسوا
 كذلك والزلفى اسم مصدر بمعنى القرية والمنزلة وانتصابه لاقامته مقام المصدر المؤكد لعامله لانه متعدي في المعنى
 اي ليرافونا الى الله زلفى اي ليقروننا تقريبا وجوز ابو البقاء ان تكون حالا مؤكدة **قوله** والضمير **قوله** اي ضمير
 الجمع في قوله بينهم وهم يختلفون للكفرة ومقابلهم وقد تقدم ذكر الكفرة صريحا على الاحتمال الاول في قوله
 والذين اتخذوا وذكر المؤمنين تقدم لدلالة سوق قوله الله الدين الخالص فان اهله المؤمنون وعلى الاحتمال
 الثاني كلاهما مذكوران دلالة والمراد بالكذب في قوله تعالى من هو كاذب كفار وصفهم الاصنام بانها آلهة
 مستحقة للعبادة وانها تشفع لهم وتقربهم او قولهم الملائكة بنات الله بقرينة تعقيبهما بياطله ويحتمل ان يكون
 المراد بالكفر كفران التهمة لان العبادة نهاية التعظيم وذلك لا يليق الا بمن يصدر عنه غاية الانعام وهو الله تعالى
 والاوثان لا مدخل لها في الانعام فعبادتها غاية الكفران لتهمة المنم الحق **قوله** اذ لا موجود سواه **قوله** تعليل
 لقوله لا صطفى مما يخلق باعتبار تضمنه لما هو جواب لو حقيقة فان تقرير الكلام لو ثبت القول بانه اراد اتخاذ
 الولد لا يمنع اجراؤه على حقيقته ولا يكون معناه الا انه اراد اصطفاؤه بعض خلقه وتخصيصه وتقريبه اليه
 كما يخص ولد ويقر به وذلك لان حقيقة اتخاذ الولد تمنع في حقه تعالى لاستلزامه تركب ذاته من الماهية
 الكلية والتعين المنضم اليها ضرورة ان الولد والوالد متفقان بالحقيقة ومما يوازن بالهوية والتعين فيكون لكل
 واحد منهما ماهية نوعية وتعين منضم اليها وازادته تعالى لا يجوز ان يتعلق بالمنع فلم يبق لقول بانه اراد اتخاذ الولد

(انما انزلنا اليك الكتاب بالحق) ملتبس بالحق
 او بسبب اثبات الحق واظهاره وتفصيله
 (فاعبدوا الله مخلصا له الدين) مخلصا له الدين
 من الشرك والرياء وقرئ برفع الدين على
 الاستئناف لتعليل الامر وتقديم الخبر لتأكيد
 الاختصاص المستفاد من اللام كما صرح به
 مؤكدا واجراء مجرى المعلوم المقرر لكثرة
 حجه وظهور براهينه فقال (الله الدين
 الخالص) اي الاله الذي وجب اختصاصه
 بان تخلص له الطاعة فانه المنفرد بصفات
 الاوهية والاطلاع على الاسرار والضمائر
 (والذين اتخذوا من دونه اولياء) يحتمل
 التخذين من الكفرة والتخذين من الملائكة
 وعيسى والاصنام على حذف الراجع واضمار
 المشركين من غير ذكر لدلالة المساق عليهم وهو
 مبتدأ خبره على الاول (ما نعبدكم الالقيروننا
 الى الله زلفى) باضمار القول او (ان الله
 يحكم بينهم) وهو متعين على الثاني وعلى
 هذا يكون القول المضمر عا في حيرة حالا او بدلا
 من الصلة وزلفى مصدر او حال وقرئ قالوا
 ما نعبدكم وما نعبدكم الا لتقروننا حكاية لما
 خاطبوا به آلهتهم وفعبدكم بضم النون اتباعا
 (فيما هم فيه يختلفون) من الدين بادخال الحق
 الجنة والمبطل النار والضمير للكفرة ومقابلهم
 وقبل لهم ولعبدوهم فانهم رجون شفاعتهم
 وهم يلعنونهم (ان الله لا يهدي) لا يوفق
 للاهتداء الى الحق (من هو كاذب كفار)
 فانهما عادم البصيرة (لواراد الله ان
 يتخذ ولدا) كما زعموا (لا صطفى مما يخلق
 ما يشاء) اذ لا موجود سواه الا وهو مخلوقه
 لقيام الدلالة على امتناع وجود واجبين
 وجوب استناد ما عدا الواجب اليه
 ومن البين ان الخلق لا يماثل الخالق فيقوم
 مقام الولد له

سوى ما ذكر ثم انه تعالى لما اصطفى بعض خلقه وقرّبهم اليه زعم الكفرة لجهلهم وانطماس عين بصيرتهم ان الذين اصطفاهم اولاده حقيقة من جهة تحقق لوازم الاولاد فيه من قربهم اليه تعالى وكرامتهم عنده ولم يقتصر على هذا القدر بل تجاوزوا الى جعلهم بنات الله تعالى فهم كذابون كفارون مبالغون في الافتراء على الله واذابت ان تقدير الكلام ما ذكر يكون جواب لو قولنا لانشع اجر آؤه على حقيقة حذف هذا الجواب في الآية واقيم قوله لاصطفى مما يخلق ما يشاء مقامه ولا تضمن هذا في ان يصطفى ما يتقدمه في الحقيقة المشتركة عليه بقوله اذ لا موجود الخ ولما بين بهذه العلة ان معنى ارادته تعالى اتخاذ الولد هو اصطفاؤه بعض خلقه تبيين ان استحالة اتخاذ الولد عليه تعالى محقق لان المخلوق لا يماثل الخالق حتى يكون ولدا له فتكون الآية من قبيل قوله

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بهن قلول من قراع الكتائب *

اي لو قيل انه تعالى اراد اتخاذ الولد يكون معنى ارادته اصطفاؤه بعض خلقه ولا يخفى ان هذا الاصطفاؤه ليس باتخاذ الولد في شيء فاذن محال ان يقال يتخذ ولدا **قوله** ثم قرر ذلك اي اثبت ان ما يتصور من اتخاذ الولد في حق تعالى وهو اصطفاؤه بعض خلقه بان وحدته الذاتية وكونه قهارا اي غلبا لكل شيء موجود تنافي ان يكون شيء من الموجودات ولده فان الوحدة الذاتية تنافي المماثلة وقهارته لكل شيء يوجد تنافي ان يكون شيء من الموجودات ولده ثم استدل على انه واحد لا يشارك وقهار لا يغالى بقوله خلق السموات الآية فان هذه الافعال من خلق السموات والارض وتكوير كل واحد من الملوك على الآخر وتخصير النهرين وجريهما لاجل مسمى وبث الناس على كثرة عددهم من نفس واحدة وخلق الانعام تدل على ان كل واحد من متعلقات تلك الافعال مغلوب مقهور ولا بد من قاهر يكون كل منها تحت تدبيره وقهره وانه واحد لا شريك له والظاهر ان قوله تعالى يتكوير الليل على النهار كلام مستأنف لاتعلق له بما قبله وقيل انه حال من فاعل خلق وهو ضعيف من حيث ان تكوير احدهما على الآخر كان بعد خلق السموات والارض الان يقال هي حال مقدرة وهو خلاف الاصل اذ لا يصار اليه من غير ضرورة **قوله** يغشى كل واحد منهما الآخر اي يجيئ به اياه يقال غشبه بكذا غشيانا جاء به اياه واغشاه اياه اي جاء به غيره يريد ان اصل التكوير اللفظي يقال كرا العمامة على رأسه يكورها كورا اذا لفها عليه وكل دور كور ومعنى تكوير كل واحد من الملوك على الآخر كون كل واحد منهما خلفه بان يذهب هذا ويغشى مكانه ذلك واذا غنى مكانه ذلك كان مخالف عليه وليس كما يلف التوب على اللباس شبه الغشبة باللباس والتكوير في الاحاطة فغيرها عنهما استعارة تصريحية ثم اشق من التكوير بمعنى الغشبة لفظ يتكوير فكان استعارة تبعية فعلى هذا اعتبر التشبيه في الفعل **قوله** او يغيبه اي الليل والنهار شبه كل واحد منهما بشيء ظاهر لى عليه ماضيه ووجد الشبه الغيب اي لما كان كل واحد منهما يغيب الآخر شبه بالغاظة التي يغيب الملقوف فيها بالسرو الاحاطة **قوله** او يجعله كرا عليه كروا متابعيا هو كالوجد الاول في انه اعتبر التشبيه في الفعل حيث شبه الغشبة اي تغشيه كل واحد منهما الآخر على سبيل التتابع والتعاقب بتكوير العمامة ولف بعض اكوارها الزرع متابعيا على نسق واحد الا انه جعل وجه الشبه التتابع **قوله** نوع استدلال آخر اشارة الى ان ما تقدم من الدلائل الدالة على قهارته ووحدته فلكية فان كل واحد من خلق السموات والارض وتكوير كل واحد من الملوك على الآخر وتخصير الشمس والقمر متعلق بالفاث وبما يتصل به ولما ذكر الدلائل الفلكية اتبعها بذكر الدلائل الارضية السلفية والغصيري تصغير القصرى وهى الضلع الاسفل التي هي اقصر الضلوع **قوله** ونم للعطف على محذوف جواب عما يقال عطف قوله تعالى ثم جعل منها زوجها على قوله خلقتكم من نفس واحدة على طريق عطف الجملة على الجملة يدل على ان خلق حواء من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام متراخ عن تشعب الخلق القاث للمحصر من آدم والظاهر انه ليس كذلك مع ان تشعب الخلق القاث للمحصر من آدم لم يكن مقدما على خلق حواء من ضلع آدم عليهما الصلاة والسلام واجاب عنه ثلاثة اوجه كذا ثم على الوجهين الاولين على اصلها من كون المعطوف بهما متأخرا عن حكم المعطوف عليه بحسب الوجود والزمان وعلى الثالث تكون ثم للتراخي في الرتبة لان كل واحد من المعطوف عليه والمعطوف جيب به للدلالة على وحدانية الله تعالى وكما قدرته فالجملة الثانية وان كان مضمونها مقدما على مضمون الاولى زمانا الا انه متأخر عنه رتبة من حيث ان مضمون الثانية ادل على كمال القدرة وادخل في كونها آية دالة على التفرّد في الوهية واجلب لتعجب السامع بالنسبة

ثم قرر ذلك بقوله (سبحانه هو الله الواحد القهار) فان الألوهية الحقيقية تتبع الوجوب المستلزم للوحدة الذاتية وهى تنافي المماثلة فضلا عن التوالد لان كل واحد من المثلين مركب من الحقيقة المشتركة والتعين المخصوص والقهارية المطلقة تنافي قبول الزوال الصوج الى الولد ثم استدل على ذلك بقوله (خلق السموات والارض بالحق يتكوير الليل على النهار ويتكوير النهار على الليل) يغشى كل واحد منهما الآخر كأنه يلف عليه لف اللباس باللباس او يغيبه به كما يغيب الملقوف بالغاظة او يجعله كرا عليه كروا متابعيا تنابع اكوار العمامة (ومخر الشمس والقمر كل يجري لاجل مسمى) هو منتهى دوره او منقطع حركته (الاهوال العزيز) القادر على كل ممكن الغالب على كل شيء (القهار) حيث لم يعاجل بالعقوبة وحلب ما في هذه الصنائع من الرحمة وعموم المنفعة (خلقتكم من نفس واحدة) ثم جعل منها زوجها (نوع استدلال آخر) ما وجد في العالم السفلى مبدؤا به من خلق الانسان لانه اقرب وأكثر دلالة واعجب وفيه على ما ذكر ثلاث دلالات خلق آدم عليه السلام اولاً من غير اب وام ثم خلق حواء من قصيراه ثم تشعب الخلق القاث للمحصر منهما وثم للعطف على محذوف هو صفة نفس مثل خلقها او على معنى واحدة اي من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها متعابها او على خلقكم لتفاوت ما بين الآتين فان الاولى مادة مستمرة دون الثانية

الى مضمون الاولى والثاني ادل عليها وادخل في كونها آية واجلب لعجب السامع وذلك لان تشييب الخلائق من نفس واحدة بطريق التناكح والتوالد عادة مستمرة بخلاف خلق حواء من ضلع آدم فانه خارق للعادة اذ لم تخلق انثى غير حواء من قصيرى رجل **قوله** وقبل اخرج من ظهر الخ **جواب** رابع تقريره انه ليس المراد من قوله خلقكم من نفس واحدة خلقهم على هيئتهم الآن حتى يردان خلقهم كذلك ليس مقدما على خلق حواء كما يقتضيه عطف قوله ثم جعل منها زوجا عليها بل المراد خلقهم على هيئة الذر وهو اخرجهم من ظهر آدم كالذر وجاز ان يكون ذلك مقدما على خلق حواء من ضلعه من حيث الزمان فحينئذ تكون ثم للتراخي الزماني ولم يرض به المصنف لانه خلاف الظاهر **قوله** وقضى اقسام الخ **لما** تكن الأزواج الثمانية وهي الذكر والانثى من الاجناس الاربعة التي هي الابل والبقر والضأن والمعر نازلة من السماء ومتعلقة بالانزال فسر الانزال بما يصح تعليقها به وهو القضاء او القسمة وبين وجه العلاقة بين الانزال وبينهما يكون الانزال من تواليهما ولو ازمهما فيكون ذكر الانزال واردة القضاء من قبيل ذكر اللازم واردة المزموم فيكون مجازا مرسل **قوله** او احدث لكم باسباب نازلة الخ **تصوير** لصورة الاسناد المجازي من جعل الأزواج متعلق الانزال مع ان الانزال في الحقيقة متعلق بسبب حدوثها وبقيائها كالاشعة والامطار للباسية بينها وبين هذه الاسباب فجعل انزال اسبابها بمنزلة انزال انفسها **قوله** بيان كيفية خلق ما ذكر **اشاره** الى ان قوله تعالى يخلقكم في بطون امهاتكم جملة استضافية لبيان ذلك وخطاب الاناسي والانعام بضمير العقلاء مبنى على تغليب العقلاء على غيرهم وقوله خلقا مصدري خلق وقوله من بعد خلق صفة للمصدر ليفيد النوعية من حيث انه لما وصف زاد معناه على معنى عاملة ويجوز ان يتعلق من بعد خلق بالفعل قبله فيكون خلقا لمجرد التأكيد قيل قوله تعالى في ظلمات متعلق بخلق الجبرور ولا يجوز تعلقه بخلق المنصوب لانه مصدر مؤكد فلا يعمل ولا يجوز تعلقه بالفعل قبله لانه قد يتعلق به حرف مثله ولا يتعلق حرفا متقدما لفظا ومعنى بعامل واحد الا بالبدلية او العطف الا ان يجعل في ظلمات بدلا من بطون امهاتكم بدل اشتمال لان البطون مشتملة عليها ويكون بدلا باعادة الجار فحينئذ يجوز تعلق الجار بخلقكم ولا يضر الفصل بين البدل والمبدل منه بالمصدر لانه من ثمة العامل وليس باجنبي عنه **قوله** او الصلب والرحم الخ **لم يرض** به لان خلق الحيوان السوي ليس في الصلب **قوله** لانها سارت بحذف الالف موصولة بتمحرك **فان** هاء الضمير اذا تحركت ما قبلها تشبع حركتها فان كانت الهاء مضمومة تلحق بها الواو وان كانت مكسورة تلحقها الياء نحو له وبه ويرضه يشابه ضربه صورة حيث كان ما قبل الهاء المضمومة مفتوحا فبها وبشبه برما قدبرا لان اصله يرضاه فنقرأ باشباع ضمة الهاء اعتبر مشابهته بنحو ضربه في كون ما قبل الهاء متحركا والحق به الواو ومن حرك الهاء ولم يلحق الواو ونظر الى ان اصله يرضاه والالف المحذوفة للجزم ليس يلزم حذفها فكانت كالباقية ومع بقاء الالف يجوز اشباع الضمة والحق الواو فكذا اذا كانت في حكم الباقية لما امر باخلاص العبادة لله تعالى وبين ان الدين الخالص ليس الا له وهدد من اتخذ من دونه اولياء بان يحكم بينهم وبين المؤمنين وساق دلالة الوهية الى ان قال ذلكم الله ربكم وقصر به الاوهية أي استحقاق العبادة والربوبية بمعنى المالكية على البدأ وهو من هذا فاعماله بين ههنا طرق الكفار متناقضة لانهم اذا مسهم الضر طلبوا دفعه من الله لعلمهم انه يزيل الضر وان الاصنام لا تنفع ولا تنفع وان مبدأ الكل ليس الا الله واذا ازال ذلك الضر عنهم عادوا الى عبادة الاصنام لمنازعة الاوهام الباطلة والخيالات الفاسدة لتقضي عقولهم وهو الاتجاء اليه في جميع الاحوال فهم مذبحون لا يثبتون على شيء **قوله** من الخول **أي** بالتحريك وهو التعهد أي الرعاية والتحفظ وحسن القيام على الشيء في الصحاح الخائل الحافظ للشيء يقال فلان يخول على اهله أي يرعاهم وخوله الله الشيء اذا ملكه اياما وقد دخلت المال اخوله اذا احسنت القيام عليه يقال فلان خال مال وخائل مال أي حسن القيام عليه وعند ما جاء في الحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة مخافة السأمة علينا أي تعهدنا ويطلب اوقات نشاطنا ولا يكثر علينا خوفا من الملل وقال ابو النجم

اعطى فلم يخول ولم يخول * كرم الذرى من خول الخول *

ومطلعه * الحمد لله الكريم الجزل * ولم يخول تأكيدا يقال اخولته اذا وجدته بخيلا وبخلته اذا نسبته الى البخل والكوم بجمع كوما كحمر وحجرا والكوما الناقة العظيمة السنام والذرى ويجوز ان يكون خوله بمعنى جعله يخول من قولهم

وقبل اخرج من ظهره ذريته كالذر ثم خلق منه حواء (وازل لكم) وقضى اقسام لكم فان قضاياء وقسمه توصف بالنزول من السماء حيث كتب في اللوح او احدث لكم باسباب نازلة كاشعة الكواكب والامطار (من الانعام ثمانية ازواج) ذكر او انثى من الابل والبقر والضأن والمعر (يخلقكم في بطون امهاتكم) بيان لكيفية خلق ما ذكر من الاناسي والانعام واظهار لما فيها من عجائب القدرة غير انه غلب اولى العقل وخصهم بالخطاب لانهم المقصودون (خلقنا من بعد خلق) حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة للحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد علق من بعد نطف (في ظلمات ثلاث) ظلة البطن والرحم والمشيمة او الصلب والرحم والبطن (ذلكم) الذي هذه افعاله (الله ربكم) هو المستحق لعبادتهم والمالك (له الملك لا اله الا هو) اذ لا يشاركه في الخلق غيره (فاني تصرفون) يعدل بكم عن عبادته الى الاشرار (ان تكفروا فان الله غنى عنكم) عن ايمانكم (ولا يرضى لعباده الكفر) لاستنصارهم به رجة عليهم (وان تشكروا يرضه لكم) لانه سبب فلاحكم قرأ ابن كثير ونافع في رواية وابوعرو والكسائي باشباع ضمة الهاء لانها سارت بحذف الالف موصولة بتمحرك وعن ابي عمرو ويعقوب اسكانها وهولفة فيها (ولا ترزوا ردة وزر اخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون) بالحاسبة والمجازاة (انه علم بذات الصدور) فلا يخفى عليهم خافية من اعمالكم (واذا مس الانسان ضررا دعاه منيبا اليه) زوال ما ينازع العقل في الدلالة على ان مبدأ الكل منه (ثم اذا خوله) اعطاه من الخول وهو التعهد او الخول وهو الاقتحار (لعمرة منه) من الله

خال يحول اذا اختال واقتصر لان الغنى يختال ومنه قول العرب ان الغنى طويل الذيل مباس * اي متبحر من ماس
يمس اذا تبحر ومنه يجوز ان يتعلق بخوله وان يتعلق بمحذوف على انه صفة لنعمة **قوله** اي الضر الذي اشار
الى ان مامو صولة بمعنى الذي مراد بها الضر وان مفعول يدعو محذوف وان قوله اليه على حذف المضاف
قوله اوره الذي على ان تكون ما بمعنى الذي ايضا مراد بها ربه الذي كان يتضرع اليه فكان الظاهر
حينئذ ان يقال ما كان يدعو له الا انه ضمن يدعو معنى يتضرع ويتهل فلذلك عدى بالي وكلمة ما يجوز اطلاقها
على اولى العلم كما اشار اليه المصنف بقوله ومماثلة الذي في قوله اي وكلمة ما على الوجه الثاني تماثلها في قوله تعالى
وما خلق الذكر والانثى وفي قوله تعالى ولا انتم عابدون ما عبدو وقوله فانكحوا ما طاب لكم فان كلمة ما في الجميع بمعنى
من حيث اطلقت على اولى العلم وكلمة ما في قوله تعالى وما خلق الذكر والانثى في موضع الجر بالعطف على المحرور
بحرف القسم كقوله والنهار اذا تجلى وهي موصولة بمعنى من اي ومن خلق الذكر والانثى وهو الله عز وجل والمراد
من نسبته ترك رعايته كأنه لم يدعه قط ولو اراد النسيان الحقيقي لما دمه عليه **قوله** والضلال والاضلال لما كانا
نتيجة جملة صحت **جواب** عما يقال كيف جعل عبدة الاولان اندادا لله تعالى ليضلوا انفسهم او باضلال غيرهم مع
ان العلة الغاية يجب ان تكون بما يقصد من الفعل ويدعو القاعل اليه وشي من الضلال والاضلال ليس كذلك * وتقرير
الجواب ان غاية الفعل شبهت بالعلة الغاية للفعل في ترتيبها عليه فاستعمل فيها لام العلة بطريق الاستعارة التبعية
كافي قوله تعالى فانقطع آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا **قوله** تعالى قل اي قل يا محمد لهذا الكافر تمنع
بكفرك قليلا اي تمنعا قليلا او زمانا قليلا ولا يصح كونه امر ايجاب او نهي او تحيير وهو ظاهر فلا محل له سوى
التنديد والمبالغة في خذله وتخليته وشأنه **قوله** فيه اشعار بان الكفر نوع تشبه **قوله** فانه لما عبر عن الاشتغال
بالكفر بالتنوع وهو الانتفاع بما تشبهه النفس اشعر ذلك كون الكفر فيه نوع تشبه لا يشبهه على الاستمرار على المألوقات
وموافقة الاسلاف من الآباء والانهات **قوله** واقناط **عطف** على اشعاره وهو مستفاد من قوله قليلا لانه
لما قلل زمان تمنعه بكفره علم ان المراد بذلك الزمان مدة بقائه في الدنيا والحكم عليه بانه في دار الابد من اصحاب النار
مبالغة في اقناطه من التمتع لانه كيف يتصور التمتع والتلذذ بمن يعذب ابدا في النار ثم انه تعالى لما شرح صفات
المشركين وتمسكهم بغير الله تعالى حال الاختيار اردفه بشرح احوال الحقيين فقال آمن هو قانت الآية اصله ام من
قادمت الميم في الميم فسر القنوت بالقيام بما يجب عليه من وظائف العبادات والاتباع بها مطلقا اي سواء كان ذلك حال
الانصاف على الاقدام او لا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال * كل قنوت في القرآن فهو طاعة الله عز وجل *
وام متصلة داخلية على من الموصولة وقوله هو قانت صلة من والموصول مع صلته في محل الرفع على الابتداء
وخبره محذوف كما حذف معادل ام المتصلة والتقدير الكافر الذي جعل مع الله الها آخر وقيل له تمنع بكفرك قليلا
خير ام المؤمن القائم بوظائف العبادات خير اي ابها خير وان كانت ام المنقطعة المتضمنة معنى بل والهمزة تكون
للاضراب عن الكلام السابق وهو قوله واذامس الانسان ضرا الى آخر الآية كأنه قيل دع ذلك الذم وقل لهم بل
أمن هو قانت كضده او كالانسان المذبذب الذي قيل له تمنع بكفرك وان قرئ * بتخفيف الميم تكون همزة الاستفهام
داخلية على من بمعنى الذي ويكون خبره محذوف تقديره أمن هو قانت كن جعل الله اندادا أو أمن هو قانت كغيره
والاستفهام فيه للانكار وآناه القيل منصوب على الظرفية اي قانت ساعات الليل وفيه دلالة على ان قيام الليل
افضل من قيام النهار وقرئ * ساجد وقائم بالرفع فيهما على ان ساجد خبر ثان لهو في قوله هو قانت وقائم عطف عليه
والواو المتخللة بينهما مع عدم تعلقها بين الاول والثاني لقاعدة الجمع بينهما اذ ليس المقصود بمجرد اتيان كل واحد
منهما بل اتيانه مقارنا للآخر مجامعا معه لان افراد احدهما عن الآخر لا يعتبر في الشرع بخلاف افراد القنوت
بمعنى الطاعة فانه معتبر وان لم يتحقق في ضمن الصلاة وقوله تعالى يحذر الآخرة يجوز ان يكون حاله من ضمير
قانت او من ضمير ساجدا وقائما وان يكون مستأنفا جوابا لسؤال مقدر كأنه قيل ما شأنه بقنت آناه الليل ويعب
نفسه قيل يحذر الآخرة ويرجو راحة ربه والمعنى ليس من يضل ما ذكر كن لا يفعله وبعد ما في الاستواء بين
من يعمل ومن لا يعمل نفي الاستواء بين من يعلم ومن لا يعلم على وجه ابلغ في افادة النفي المذكور حيث ذكر
الفريقين المتقابلين صريحا في النفي الثاني ونفي الاستواء بينهما بطريق الاستفهام الانكاري بخلاف الآية
الاولى فانه لم يذكر فيها مقابل الفريق الاول ولم يصرح بنفي المماثلة والمساواة بينهما بل استغيد بشهادة

(نمي ما كان يدعو اليه) اي الضر الذي كان يدعو الله الى كشفه اوره الذي كان يتضرع اليه ومماثلة الذي في قوله وما خلق الذكر والانثى (من قبل) من قبل النعمة (وجعل الله اندادا ليضل عن سبيله) وقرأ ابن كثير وابوعمر ورويس بفتح الباء والضلال والاضلال لما كانا نتيجة جملة صحت تعديلها بهما وان لم يكونا غرضين (قل تمنع بكفرك قليلا) امر تنديد فيه اشعار بان الكفر نوع تشبه لا سنده واقناط للكافر من التمتع في الآخرة ولذلك عطف بقوله (انك من اصحاب النار) على سبيل الاستئناف للمبالغة (آمن هو قانت) قائم بوظائف الطاعات (آناه الليل) ساعاته وام متصلة بمحذوف تقديره الكافر خيرا من هو قانت او منقطعة والمعنى بل آمن هو قانت كن بضده وقرأ الجازيان وحزرة بتخفيف الميم بمعنى آمن هو قانت لله كن جعل له اندادا (ساجدا وقائما) حالان من ضمير قانت وقرئ بالرفع على الخبر بعد الخبر والواو للجمع بين الصفتين (يحذر الآخرة ويرجو راحة ربه) في موضع الحال او الاستئناف لتعليل (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) نفي للاستواء الفريقين باعتبار القوة العلمية بعد تفهيمه باعتبار القوة العملية على وجه ابلغ لمزيد فضل العلم وقيل تقرير للاول على سبيل التشبيه اي كما لا يستوى العالمون والجاهلون لا يستوى القانتون والعاصون (انما يتذكر اولوا الالباب) بامثال هذه البيانات وقرئ * يذكر بالادغام

فحوى الكلام ودلالة المقام على ان المراد ذلك والقارق في اختيار هذا الطريق الائمة الى مزيد فضل العلم ثم قال
 فما تذكر اولوا الالباب يعني ان هذا التفاوت الحاصل بين العلماء والجهال انما يعرفه اولوا الالباب قيل لبعض
 العلماء انكم تقولون العلم افضل من المال ونحن نرى العلماء عند ابواب الملوك ولا ترى الملوك عند ابواب العلماء
 اجاب بان هذا ايضا يدل على فضيلة العلم لان العلماء علموا ما في المال من المنفعة فطلبوه والجهال من الملوك
 لم يعرفوا ما في العلم من المنافع فلماذا لم يطلبوه ولم يراجعوا مواضع تحصيله ثم انه تعالى لما نفي المساواة بين من
 علم ومن لا يعلم امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يخاطب المؤمنين ويعلمهم ما يؤتاهم الى السعادة الابدية
 هو الاتقاء والتجنب عن المخالفة بملازمة الطاعة فيما امر ونهى ثم بين لهم ما في الاتقاء من القوامد فقال للذين
 احسنوا في هذه الدنيا حسنة قوله حسنة مبتدأ والجملة خبره وصح الابتداء بالكرة لتقدم الخبر ولان التنكير
 في حسنة للتعظيم اى حسنة عظيمة لا يصل العقل الى كنه كمالها والمراد بالاحسان احسان العمل بالايان والطاعة
 وحذف مفعول احسنوا للتعظيم فان الحسنة المذكورة منوطة باحسان جميع الاعمال من العقائد والافعال والاقوال
 والنيات والتروك وقوله في هذه الدنيا متعلق بقوله للذين احسنوا وقيل انه متعلق بحسنة فيبقى ان تفسر
 الحسنة حينئذ بالثلاثة المذكورة في قوله عليه السلام ثلاثة ليس لهم نهاية الامن والصحة والكفاية وان يكون
 وله في هذه الدنيا بيان لمكان قوله حسنة فكانه قيل هذه الحسنة في اى دار هي فاجيب بانها في الدنيا فهي جملة
 ستأنفة لا محل لها من الاعراب ولا يجوز كونه صفة لحسنة لان الصفة لا تتقدم على الموصوف ولم يرض المصنف
 هذا القول لان الدنيا ليست بدار جزاء ولان قوله للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة يريد المحصر فلو جلت
 الحسنة على حسنة الدنيا لكان المعنى ان حسنة هذه الدنيا لا تحصل الا للذين احسنوا وهو باطل وامالوجلتها
 على حسنة الآخرة فقد صح المحصر وتضع المعنى فثبت ان جلتها عليها اولى **قوله** فمن تعسر عليه التوفر
 على الاحسان في وطنه فليهاجر الخ **اشارة** الى ان الواو في قوله وارضى الله واسعة استثنائية جبي بها قطعاً
 عذر من فرط في الاحسان متعللاً بتسلط الاعداء على الديار والاطمان كانه قبل اتقوا ربكم لان المتعين اجرا عظيماً
 ليس لتارك التقوى عذر البتة اذ غاية امره ان يتعلل في تركه بتعسر عليه في وطنه وهو لا يصلح عذراً لانه قد ابتلى
 الانبياء والصالحون فهاجروا من اوطانهم ونظيره قوله تعالى قالوا فيم كنتم قالوا كنا استضعفين في الارض قالوا
 لم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها من ابن عباس رضى الله عنهما قال يعنى ارتحلوا من مكة والايه تحت
 هم على الهجرة الى حيث يأمنون فيه من تعرض الاعداء وقوله انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب استئناف
 كانه لما بحث على المهاجرة من الاوطان والعشائر والصبر على احتمال البلاء يارغبة في التوفير على التقوى توجد ان
 قال كيف تحصل هذه المشاق ومالنا ان صبرنا على ذلك فاجيب انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب قال مقاتل
 اجرهم الجنة يرزقون فيها بغير حساب وقوله اجرهم مفعول ثان ليوفى وبغير حساب في موضع النصب على انه
 حال من الاجر اى كانه بغير نهاية لان كل شئ دخل تحت الحساب فهو متناه ومالا نهاية له كان خارجاً عن الحساب
قوله موحداله **يعنى** ان اخلاص الدين له من لوازم وحدانيته وتفرده بالالوهية لما به الله على مزيد
 فضل العلم امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يبين لامته اموراً تتعلق بها سعادة الدارين فقال اولاً قل يا عبادى الذين
 آمنوا الخ وقال ثانياً قل انى امرت واللام في قوله وامرت لان اكون للتعليل والتقدير وامرت بما امرت به لان
 اكون مقدمهم في الدنيا والآخرة وقوله في الدنيا والآخرة مستفاد من اطلاق قوله اول المسلمين **قوله** لان قصب
 السبق **اى** احرازه والفقره بين بذلك وجه كون تقدمه عليه الصلاة والسلام على المسلمين علة غاية لكونه
 مأموراً بالاخلاص في العبادة فان احراز قصب السبق في امر الدين اذا كان منوطاً بالاخلاص لا بالياء كان امره
 عليه الصلاة والسلام بذلك لاجل ان يكون مقدمهم في الدارين والمعنى انما سبقون في مضمار الدين ولما لم يبالوا قصب
 السبق ولم يستحقوا حيازته الا على حسب السبق في الاخلاص امرت به لان افوز بفضيلة التقدم الرتبة عليهم في
 الدارين ذكر الجوهري من جملة تفاسير القصب انه كل ما اتخذ من قضة وغيرها واته اناب من جوهر وفي الحديث
 بشر خديجة ببيت في الجنة من قصب **قوله** اولاً لان اكون اول من اخلص وجهه لله **عطف** على قوله لاجل
 ان اكون فسر اولاً بان قال وامرت بذلك اى باخلاص الدين لاجل ان اكون مقدم من دخل في الاسلام بحسب
 الرتبة والفضيلة في الدارين بسبب كون اخلاصى اتم من اخلاصهم وفسره ثانياً بان قال امرت به لان اكون اول من

(قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم)
 بلزوم طاعته (الذين احسنوا في هذه الدنيا
 حسنة) اى للذين احسنوا بالطاعات في الدنيا
 مثوبة حسنة في الآخرة وقيل معناه للذين
 احسنوا حسنة في الدنيا هي الصحة والكفاية
 وفي هذه بيان لمكان حسنة (وارضى الله
 واسعة) فمن تعسر عليه التوفر على الاحسان
 في وطنه فليهاجر الى حيث يتمكن منه (انما
 يوفى الصابرون) على مشاق الطاعة من
 احتمال البلاء ومهاجرة الاوطان لها
 (اجرهم بغير حساب) اجرا لا يهتدى اليه
 حساب الحساب وفي الحديث انه تنصب
 الموازين يوم القيامة لاهل الصلاة والصدقة
 والحج فيوفون بها اجرهم ولا تنصب
 لاهل البلاء بل يصب عليهم الاجر صبا
 حتى يتنى اهل العافية في الدنيا ان اجسادهم
 تفرس بالمقاريض مما يذهب به اهل البلاء
 من الفضل (قل انى امرت ان اعبد الله
 مخلصا له الدين) موحداله (وامرت لان
 اكون اول المسلمين) وامرت بذلك لاجل
 ان اكون مقدمهم في الدنيا والآخرة لان
 قصب السبق في الدين بالاخلاص اولاً لان
 اكون اول من اخلص وجهه لله من قریش
 ومن دان بدينهم

اخْلَص وجهه لله بحسب الزمان وبقتدى بي من امرته باخلاص الدين فان من امر غيره بما لم يفعله بنفسه لا يؤثر وعظه ولا يقبل قوله وفي اكثر النسخ اولانه اول من اسلم وجهه لله الخ فيكون معطوفا على قوله لان فصب السبق الخ ويكون وجهها ثانيا لكون تقدمه عليه الصلاة والسلام علة غائية لكونه مأمورا بالاخلاص فيكون الوجه الاول مبتدئا على ان يكون المراد بقوله تعالى لان اكون اول المسلمين الاولى بحسب الرتبة والشرف والوجه الثاني على ان يراد الاولى بحسب الزمان فالمصنف بين وجه التعليل على الاحتمال الاول بان السبق والتقدم في الدين بحسب السبق في الاخلاص وعلى الاحتمال الثاني بقوله اول من اسلم وجهه لله فيكون معنى الآية امرت لان اسلم واخلص وجهي لله بان اكون اول المسلمين اى اول من اخلص واسلم وجهه لله بحسب الزمان ليصح لي ان امر غيري بذلك ولا ادخل في عداد من قال فيهم انهم امرت الناس بالبر وتسون انفسكم **قوله** والعطف لمغايرة الثاني الاول **جواب** عما يقال لما جعلت اللام في قوله لان اكون لعل كان مفعول امرت الثانية محذوفا وهو ما كان مفعولا لامرت الاولى وكان التقدير وامرت ان اعبد الله مخلصا له الدين كما اشار اليه بقوله وامرت بذلك فلزم ان يكون المعطوف عين المعطوف عليه ولا يصح عطف التي على نفسه واجاب عنه بوجهين الاول اناسلنا ان مفعول امرت الثانية مقدر هو مفعول الاولى لكن لانسلم انه يستلزم اتحاد المعطوف والمعطوف عليه فان المعنى الواحد اذا كرر بان اطلق اول ولا قيد ثانيا بما يرتبط به بوجه من الوجوه لا يكونان متعدين وماتحن فيه من هذا القبيل اذ التقدير امرت باخلاص الدين وامرت بذلك لان اكون من السابقين والحكمة في تكرير الامر بذلك مطلقا ومقيدا ما ذكره المصنف من اشعار ان الاخلاص كما يستحق ان يؤمر به لذاته يستحق ان يؤمر به لاجل ما يستلزمه من السبق في الدين والوجه الثاني لانسلم ان مفعول امرت الثانية محذوف بل هو ان مع الفعل المذكور بعدها واللام زائدة فالثانية مغايرة للاول من حيث ان الاولى امر باخلاص العبادة والثانية امر بالتقدم فيه وفي دعوة نفسه الى ما دعا اليه غيره **قوله** اعظمه ما فيه اى ما في ذلك اليوم من الامور العظام وهو تعليل لتوصيف اليوم بالعظم **قوله** امر بالاخبار عن اخلاصه **جواب** عما يقال ماعنى التكرير في قوله تعالى قل انى امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين بوقوله قل الله اعبد مخلصا له ديني **قوله** خائفا **جواب** ان كان في قوله عن كونه مأمورا وكون المأمور به اخبارا عن اخلاصه مبنى على ان تقديم المفعول في قوله الله اعبد يفيد الاختصاص وان يكون مخلصا عطفًا على اخلاصه اى الاخبار عن اخلاصه وعن كونه مخلصا له دينه الاول مستفاد من تقديم المفعول والثاني من تقديم العبادة بقوله مخلصا له ديني فالأمر به بهذه الآية شتان الاول اخبار عن تخصيصه العبادة لله تعالى بان لا يعبد احدا سواه والثاني الاخبار عن كون تلك العبادة خالصة عن السمعة والرياء وقوله وان يكون مخلصا له دينه لم يوجد في بعض النسخ ولا وجد له **قوله** قطعاً لاطماعتهم **مفعول** له افعوله امر بالاخبار وطمعهم ما روى ان كفار قريش قالوا لئن صلى الله عليه وسلم الا ننظر الى ملة ابيك عبد الله وملة جدك عبد المطلب وسادة قومك كانوا يعبدون الاصنام فنزل قوله تعالى قل انى امرت الى آخر الآيات **قوله** ولذلك **جواب** اى ولكون هذه الآية امرا بالاخبار عن تخصيصه العبادة لله وتخصيصها من الشرك رتب عليه ما بعده زيادة من دونه في آخره فانه لولا ان التقديم يفيد الاختصاص لكان قوله الله اعبد بمعنى اعبد الله وكان المقابل له اعبدوا ما شئتم من غير ان يزيد في آخره قوله من دونه قبل ان كفار قريش لما ايسوا من ان يرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى دينهم قالوا خسرنا ان خالفت دين آبائك فنزل قل ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم اى هم الذين خسروا ويحتمل ان يكون الذين خسروا صفة للخاسرين ويكون الخبر لهم في قوله لهم ظلل او محذوف دل عليه قوله هو الخاسران المين **قوله** لانهم جمعوا وجوه الخسران **بيان** لوجه القصر والتخصيص المستفاد من قوله تعالى ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم واهليهم يوم القيامة فانه من قبيل قولك المنطلق زيد في افادة القصر ولما كان الخاسرين ليسوا بمختصرين فيما ذكر حمله على حصر الكمال كافي نحو هو الرجل اى هو الكامل في الرجولية الجامع ما في الرجال من مريضات الخصال فان من ضل بنفسه واهل اهاليه من الازواج والاقارب والخدم وسائر الاصحاب والعشائر وصرفهم عن طريق الجنة التي هي الجامعة لجميع السعادات الابدية وادخلهم النار التي لا يعقل ما فيها من وجوه الخسران والشقاء فانه لا خسران اعظم من خسرانه وخسران اهله هذا على تقدير ان يكون المراد باهليهم اهليهم الذين كانوا في الدنيا وقد اضلوا فيهم وقيل اصحاب النار خسروا انفسهم واهليهم حيث لا يكون لهم اهل في النار

والعطف لمغايرة الثاني الاول بتفيدة بالعلة والاشعار بان العبادة المقرونة بالاخلاص وان اقتضت لذاتها ان يؤمر بها فهي ايضا تقتضيه لما يلزمه من السبق في الدين ويجوز ان تجعل اللام مزيدة كما في اردت لان افضل فيكون امرا بالتقدم في الاخلاص والبدء بنفسه في الدماء اليه بعد الامر به (قل انى اخاف ان عصيت ربي) بترك الاخلاص والبل الى ما انتم عليه من الشرك والرياء (عذاب يوم عظيم) لعظمة ما فيه (قل الله اعبد مخلصا له ديني) امر بالاخبار عن اخلاصه وان يكون مخلصا له دينه بعد الامر بالاخبار عن كونه مأمورا بالعبادة والاخلاص خائفا على المخالفة من العقاب قطعاً لاطماعتهم ولذلك رتب عليه قوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) تهديدا وخذلا نالهم (قل ان الخاسرين) الكاملين في الخسران (الذين خسروا انفسهم) بالضللال (واهليهم) بالاضلال (يوم القيامة) حين يدخلون النار بدل الجنة لانهم جمعوا وجوه الخسران وقيل خسروا اهليهم لانهم ان كانوا من اهل النار قد خسروهم كما خسروا انفسهم وان كانوا من اهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا لا يرجوع بعده

وقد كان لهم اهل في الدنيا يستأنسون بهم لان اهلهم الذين في الدنيا كانوا كفارا وكانوا معهم في النار فهم سبب زيادة حسرة ووحشة لهم لاسباب انس وراحة وان كانوا من اهل الجنة قد ذهبوا عنهم ذهابا خروجا عن كونهم اهلا لهم ابدا وقال ابن عباس رضى الله عنهما خسروا اهلهم لان الله تعالى جعل لكل انسان منزلا في الجنة واهلا من الخور العين والعمان فمن لم يعمل بطاعته تعالى كان ذلك المنزل والاهل لغيره ممن عمل بطاعته تعالى فقد خسروا اهلهم الذين كانوا يكونون لهم لو آمنوا **قوله** مباغة في خسراتهم **قوله** الوجه في افاة الاستئناف المباغة ان الاستئناف انما يكون في مقام الاهتمام بالحكم المبين والاعتناء بشأنه ولا يعتنى بشئ الا اذا كان بالغاً اقصى مراتبه وكذا تصدر الحكم بحرف التنبيه بدل على تعظيم شأنه كأنه قيل بلغ خسراتهم في الفطاعة الى حيث لا تصل العقول اليه فتنبهوا له وتوسيط ضمير الفصل وتعريف الخبر يفيد الحصر كأنه قيل كل خسرات في مقابلته كلا خسرات **قوله** اطباق من النار **قوله** اى قطع عظيمة منها جمع طبق يقال طبق من الشئ اى معظم منه نحو مضى طبق من الليل و طبق من النهار اى معظم منه ونحو انا طبق من الناس اى جماعة عظيمة وبطلق ايضا على ما يستر الشئ ويغطيه ولما ورد ان يقال الظلة ما علا الانسان فكيف سمى ما تحتهم من قطع النار ظلة اشار الى جوابه بقوله هي ظلل للآخرين اى انما ظلل بالنسبة الى من تحتهم وهم المنافقون لقوله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وتلك القطع فرش بالنسبة للتركيب لقوله تعالى لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش والمعنى ان النار تحيط بهم من جميع الجوانب **قوله** ذلك العذاب **قوله** يعنى ان ذلك اشارة الى الظلل المحيطة بهم الا انه ذكر اسم الاشارة لتأويل المثار اليه بالعذاب اى ذلك الذى وصف من العذاب يخوف الله به عباده ثم خوفهم بابلغ تخويف فقال يا عبادى فاتقون بطاعتي **قوله** فعلوت منه **قوله** اى من الطغيان يريدان وزنه في الاصل ذلك لان اصله طغوت ولام الكلمة هي الباء لانها من الطغيان ثم قدمت الباء على العين وقلت الفا تحررها وانفتاح ما قبلها فصار وزنه فعلوت بتقديم اللام على العين **قوله** كالرجوت **قوله** فانه مباغة في المصدر بمعنى الرجدة الواسعة والملكوت الملك الواسع والطاغوت ايضا بمعنى الطغيان المتجاوز الحد ثم وصفه الذات الموصوفة به للمباغة في اتصافها بالطغيان بحيث صارت كأنها عين الطغيان كما يقال رجل عدل ولذلك اختص لفظ الطاغوت بالشیطان وصار بالغة عماله لا يطلق على غيره حقيقة كما لا يطلق النجم المعروف باللام على غير الثريا اطلاقا حقيقيا وذلك لكمال الشيطان في الطغيان وتميزه به من جميع ماعداء وقد يطلق على غيره مثل كعب بن الاشرف وامثاله تشبيها بالشیطان في كونه رأس الضلال **قوله** ولذلك **قوله** اى ولكون بناء الطاغوت للمباغة في المصدر وكون اطلاقه على الاميان الذات للمباغة في اتصافها بالطغيان اختص بالشیطان فان قيل ما عبد الشيطان احد وانما عبدوا الصنم الجواب ان الداعى الى عبادة الصنم هو الشيطان فكانت عبادة الصنم عملة عبادة الشيطان **قوله** واقبلوا اليه شر اشرهم **قوله** اى بكليتهم وفي الصحاح الشراشر الاثقال الواحدة شر شرية يقال القى عليه شر اشره اى نفسه حرصا بحبة وهذا المعنى مستفاد من عدم ذكر صلة قوله واتابوا الى الله حيث لم يقل واتابوا اليه بقلوبهم او بالسقم او نحو ذلك **قوله** وضع فيه الظاهر **قوله** يعنى ان المراد بقوله عبادى عباد الذين اجتنبوا الطاغوت واتابوا لا غيرهم لان قوله فبشر عبادى مرتب على قوله والذين اجتنبوا واتابوا اهلهم البشرى على معنى اذا كان لهم البشرى فبشرهم رجل العباد على غير ما ذكر سابقا يستلزم تفكيك النظم والتكئة في وضع الظاهر موضع الضمير بعد الاحتراز عن تفكيك النظم الدلالة على انهم كما يستحقون البشارة لاجتنابهم وانابهم يستحقونها ايضا لكونهم يستمعون القول يتبعون احسنه اى لكونهم نقادا يميزون بين الحق والباطل بناء على ان تعليق الحكم بالوصف بشرع عليه الحكم المذكور فلو قيل فبشرهم لقهم ان استحقاقهم للبشارة انما هو لاجل اجتنابهم وانابهم فلما وضع الظاهر موضع الضمير فهم ان ذلك الاستحقاق لاجل مجموع ما لهم من الاوصاف الثلاثة والمصنف لم يجعل الاستماع اتباع الاحسن مبدءا وعلة لاستحقاقهم البشارة بل جعله مبدءا اجتنابهم حيث قال للدلالة على مبدء اجتنابهم انهم اى وعلى انهم نقاد في الذين يميزون بين الحق والباطل وفيه اشارة الى ان القول لمعومه يتناول كل قول من قول الله تعالى وقول رسوله صلى الله عليه وسلم وقول من سلف من المؤمنين والكفار فيتبعون احسنه اى احسنه عاقبة مدلوله وهو ما يكون مؤداه طاعة الله تعالى واتباع الحق والاعراض عن الباطل ويؤثرون من بين الاقوال يكون مدلوله افضل فافضل وقبل المعنى يستمعون القرآن وغير القرآن فيتبعون الاحسن وهو القرآن

(الا ذلك هو الخسران المبين) مباغة في خسراتهم لما فيه من الاستئناف والتصدير بالا وتوسيط الفصل وتعريف الخسران ووصفه بالمبين (لهم من فوقهم ظلل من النار) شرح لخسراتهم (ومن تحتهم ظلل) اطباق من النار هي ظلل للآخرين (ذلك يخوف الله به عباده) ذلك العذاب هو الذى يخوفهم به ليعتدوا ما يوقعهم فيه (يا عبادى فاتقون) ولا تتعرضوا لما يوجب العقاب (والذين اجتنبوا الطاغوت) البالغ غاية الطغيان فعلوت منه بتقديم اللام على العين بنى للمباغة في المصدر كالرجوت ثم وصف به للمباغة في النعت ولذلك اختص بالشیطان (ان يعبدوها) بدل اشتمال منه (واتابوا الى الله) واقبلوا اليه بشر اشرهم مما سواه (لهم البشرى) بالثواب على السنة الرسل او الملائكة عند حضور الموت (فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه) وضع فيه الظاهر موضع ضمير الذين اجتنبوا للدلالة على مبدء اجتنابهم وانهم نقاد في الدين يميزون بين الحق والباطل ويؤثرون الافضل فالأفضل

قوله وفي ذلك دلالة على ان الهداية تحصل بفعل الله تعالى وقبول النفس لها لان حصولها في النفس امر حادث لا محالة فلا بد من فاعل وقابل اشار الى الفاعل بقوله اولئك الذين هداهم الله والى القابل بقوله اولئك هم اولوا الالباب فان الانسان ما لم يكن سليم العقل كامل الفهم امتنع حصول المعارف الحقيقية في قلبه بل يغلب عليه تقليد عادات اهل زمانه واتباع ما يدعو اليه وهمه وهواه والحصار المدلول عليه بقوله هم اولوا الالباب حصر الكمال لان العقول المغلوبة وجودها كعدمها **قوله** ما انت مآلث امرهم همزة الاستفهام لما اقتضت صدر الكلام والفاء العاطفة اقتضت سبق المعطوف عليه كان ينبغي ان لا يصح اتصال احدهما بالآخرى لاستنزامه اجتماع المتنافيين الا انهما اتصلا في الآية بناء على ان اداء الاستفهام داخلية تقديرية على الجملة المحذوفة التي عطفت عليها الجملة الشرطية فلا محذور في اجتماعهما صورة ومن شرطية مرفوعة المحل على الابتداء وقوله افا انت تغذ اي تخلص جزاء الشرط مرفوع المحل على انه خبر المبتدأ والفاء الثانية فاما الجزاء والفاء الاولى للعطف على محذوف يدل عليه الخطاب في افا انت والهمزة الاولى لانكار مضمون الجملة المحذوفة والتي عطفت عليها والهمزة الثانية هي الاولى كررت لتأكيد معنى الانكار والاستبعاد وامتنع حملها على الانكار الابتدائي لحصوله بالهمزة الاولى والهمزة الداخلة على الجزاء مؤكدة لما افادته الهمزة الاولى فعلى هذا يكون من في النار من اقامة الظاهر موضع الضمير كأنه يقول افا انت تغذ وهذا الوضع طريق لتأكيد الانكار لان الضمير انما يحصر الذات التي استقصت العذاب في الدنيا ولا شك ان النفاذ من في النار ابعد من هداية من استحق العذاب في الدنيا وهو معنى قوله وضع من في النار موضع الضمير لذلك اي لتأكيد الانكار والاستبعاد وعطف عليه قوله والدلالة على ان من حكم عليه بالعذاب كالواقع فيه لامتناع الخلف بمعنى ان قوله من في النار عبارة عن حقت عليه كلمة العذاب لانه قائم مقام الضمير ومن حكم عليه بالعذاب لا يوصف به اذ هو غير واقع فيه وانما يوصف به اذا وقع فيه بعد ولما وضع من في النار موضع ضمير من حكم عليه بالعذاب علم منه ان المحكوم عليه بالعذاب منزل منزلة الواقع فيه لامتناع الخلف في حكم الله تعالى فبعد عنه من في النار لذلك ونزل اجتهاد رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائهم الى الايمان منزلة انقاده من في النار فان اصل الكلام افا انت تهدي من هو منغمس في الضلال فوضع النار موضع الضلال وضعا للسبب موضع السبب لقوة امرهم ثم عقب الجواز بما يناسبه من قوله تغذيدل تهدي كما تعقب الاستعارة بالترشيح لكون الانقاذ انسب من هو في النار من الهداية قبل المراد بكلمة العذاب قول الله تعالى لا ملأ من جهم منك ومن تبعك وقيل هي قوله هؤلاء النار ولا يابى وقوله تعالى افا انت تغذ من في النار معناه انت لا تغذر عليه بل ان الله تعالى هو الذي يقدر عليه لا غير لما تقرر من ان تقديم الفاعل المعنوي على الفعل وايلاء همزة الانكار يدل على ان الكلام في الفاعل لا في الفعل اي لست انت الفاعل لهذا الفعل بل فاعله هو الله تعالى وحده وقوله تعالى افن حق عليه كلمة العذاب الآية على هذا التوجيه بجملة واحدة كرر فيها اداء الاستفهام داخلية على جزاء الشرط وعلى قوله يجوز ان يكون الخ تكون جملتين الاولى شرطية محذوفة الجزاء والثانية جملة مستأنفة وتقدير الآية ما انت مآلث امرهم فن حق عليه كلمة العذاب افا انت تهدي او افا انت تخلصه من استحقاق العذاب ثم استأنف كلاما آخر للدلالة على ان من حكم عليه بالعذاب وهو في الدنيا كالواقع فيه وللشعار بالجزاء المحذوف فقال افا انت تغذ من في النار فانه يدل على جزاء الجملة الاولى ويضمرة فعلى هذا العا أن كانا هما للعطف الاولى للعطف على المحذوف والثانية للعطف على الجملة الاولى والهمزة الثانية كالاولى في كونها للانكار ابتداء لالتأكييد المستفاد من الاولى ثم انه تعالى لما شرح خسران الكفار وبين ان لهم من فوقهم ظلالا من النار ذكر احوال اضدادهم وهم الذين اجتنبوا الطافوت واقبلوا الى الله تعالى بشر امرهم ووعدهم باشياء احدها قوله تعالى لهم البشرى وثانيها لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف اى لهم في الجنة منازل رفيعة وفوقها في الجنة ارفع منها وهذا كالتقابل لما ذكره في شرح خسران الكفار بقوله لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال والعلالي جمع عليه وهي الغرفة وهي فعيلة واصلاها علووه ابدلت الواو الثانية ياء وادغمت وقبل هي عليه بالكسر على فعلية **قوله** بنيت بنا المنازل على الارض إشارة الى قاعدة توصيف العلالي بكونها مبنية مع العلم بانها لا تكون الا كذلك وتوضح ما ذكره من القاعدة ان قوله مبنية ذكر تمهيدا لقوله تجري من تحتها الانهار فالعلالي اذا بنيت بنا المنازل على الارض بان كان لها صحن بنيت عليه كالمنازل السفلى يتأني معه جرى الانهار من تحت العلالي كما تجري من تحت الغرف السفلى من غير تفاوت بينهما

(اولئك الذين هداهم الله) لديه (واولئك هم اولوا الالباب) العقول السليمة عن منازعة الوهم والعادة وفي ذلك دلالة على ان الهداية تحصل بفعل الله وقبول النفس لها (افن حق عليه كلمة العذاب افا انت تغذ من في النار) جملة شرطية معطوفة على محذوف دل عليه الكلام تقديره ما انت مآلث امرهم فن حق عليه العذاب افا انت تغذ فكررت الهمزة في الجزاء لتأكيد الانكار والاستبعاد ووضع من في النار الضمير لذلك والدلالة على ان من حكم عليه بالعذاب كالواقع فيه لامتناع الخلف فيه وان اجتهاد الرسول صلى الله عليه وسلم في دعائهم الى الايمان سعى في انقاذهم من النار ويجوز ان يكون افا انت تغذ جملة مستأنفة للدلالة على ذلك والاشعار بالجزاء المحذوف (لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف) علالي بعضها فوق بعض (مبنية) بنيت بنا المنازل على الارض (تجري من تحتها الانهار) اى من تحت تلك الغرف (وعدا الله) مصدر مؤكد

قوله لان قوله لهم عرف في معنى الوعد - تعليل لقوله مصدر مؤكد وتقديره ان قوله وعد الله مصدر مؤكد
 تضمنون الجملة لا محتمل لها غيره مثل اعترافا في قولك له على الف درهم اعترافا ومثله يسمى تأكيد لنفسه مع انه
 تأكيد لمضمون الجملة المتقدمة الا انها لما لم يكن لها محتمل غير المصدر جعلت كأنها نفس المصدر فسمى تأكيد لنفسه
 علل ذلك بان قوله لهم عرف مبنية في معنى الوعد وفي مثله يجب حذف عامل المفعول المطلق لكون الجملة المتقدمة
 منزلة النائب عن حامله والتقدير وعد الله تلك الغرف وعدا ثم حذف الفعل مع فاعله ثم اضيف المصدر الى فاعله
 ثم انه تعالى لما شرح ما عده لكل واحد من فريق الكفار والمؤمنين بما يليق به من الثواب والعقاب وتضمن ذلك
 لونه تعالى صانعا بالغا مدبر الحكمة عظيم القدرة بده على ما يدل على كمال حكمته وقدرته فقال الم تر ان الله
 نزل من السماء ماء اى من السحاب ماء وقال الامام لما وصف الآخرة بصفات توجب الرغبة العظيمة فيها
 وصف الدنيا بصفة توجب اشتداد النفرة عنها فان من شاهد اختلاف احوال النبات في هاتين الى ان احوال الحيوان
 الانسان كذلك وانه وان طال عمره فلا بد من الانتهاء الى ان يصير مصفرا اللون منخطم الاعضاء والاجزاء
 ثم تكون عاقبة الموت حينئذ تعظم رغبته عن الدنيا ولذاتها فاذا ذكر من حال النبات مثل ضربه الله تعالى الدنيا
 بسرعة زوالها والنبات جمع ينبوع وهو اما الموضع الذي يجري فيه الماء من خلال الارض بمنزلة العروق المنبسطة
 في الجسد او نفس الماء الجاري والينبوع يقول من نبع الماء اذا خرج وسال ومضارعه ينبع بالحركات الثلاث
 في عين الفعل وكلها لغات فان كان ينبوع بمعنى المنبع كان نصب ينباع على المصدر اى سلوكا في ينباع
 ادخله ادخالا فيها على ان تكون ينباع ظرفا للمصدر المحذوف فلما اقيمت مقام المصدر جعل انتصابها على المصدر
 ان كانت بمعنى النابع كان انتصابها على الحال اى نابعات **قوله** لانه اذا تم جفافه حان له ان يثور - اى
 تفصل ويرتفع بمعنى ان العرب تقول هاج النبات اذا تم جفافه ويسه مع ان الهيجان والثوران هو الارتفاع
 والذهاب عن الموضع بناء على ان النبات اذا تم جفافه يصير بمنزلة الهاج والثار لان الشئ يسمى باسم ما يؤول اليه
 يسمى العصير خرا وفتات الشئ ما تكسر منه من قولهم فت الشئ اى كسره والتفت التكسر ثم انه تعالى لما بالغ
 في بيان وجوب الاجتناب عن عبادة غير الله تعالى ووجوب الانابة اليه قلبا وقالباً ووعد لهم البشارة بالثبوت
 الحسنى ثم عاتب رسوله صلى الله عليه وسلم على شدة حرصه على هدايته اهل الضلال بقوله افن حق عليه كلمة العذاب
 الآية ثم بين حساسة الدنيا وسرعة زوالها بان مثل حالها بحال النبات بين بعد ذلك ان الانتفاع بهذه البقعات
 يحصل الا ان شرح الله صدره للاسلام اى افن فسح ووسع قلبه لقبول الايمان فهو على نور اى بصيرة ويقين من ربه
 وى انه قيل له عليه الصلاة والسلام ما هذا الشرح قال نور يقذفه الله في القلب فينفتح القلب وينشرح قليل
 ما علامة ذلك الخ والكلام في افن شرح الله صدره كالكلام في افن حق وتقدير الآية ليس هذه الخصائص الحبيبة
 فتوحة بتوفيق الله تعالى وعنايته فن شرح الله صدره للاسلام كن اقصى قلبه وطبع عليه فلم يهتد اولى
 او الابواب والعقول السليمة كغيرهم فن شرح الله صدره الخ وحذف خبر من لدلالة قوله فويل للقاسية قلوبهم
 قساوة القلب غلظته وصلابته بحيث يصير كالشئ المصمت الذي لا يدخله شئ ولا ينفذ فيه شئ يقال جمر قاس
 اذا كان صلبا مصمتا **قوله** عبر به عن خلق نفسه شديدة الاستعداد - بمعنى ان شرح الصدر عبارة عن تهبة
 نفس الناطقة وتقوية استعدادها لقبول الاسلام على طريق ذكر المحل وارادة الحال فان الصدر محل القلب الذي
 والناسخ للروح الحيواني الذي يتعلق به النفس او لا لطافته فذكر الصدر واريد به النفس بهذه العلاقة ولما كان يتعلق
 باصلا بين كل منهما قال للروح المتعلق بالنفس بدل ان يقال للروح المتعلق لنفس **قوله** وهو ابلغ - اى
 بالدلالة على تأييدهم عن قبول الحق وبيان الابلية موقوف على معرفة الفرق بين تعدية القسوة بكلمتى من وعن
 فما اذا عدت بمن كانت من سبية كما في قولك اطعمه من الجوع اى من اجله وبسببه قال تعالى مما خطاياهم
 فرغوا واذا عدت بمن كانت للمجاوزة على اصلها بناء على تضمين القساوة معنى الالباء كأنه قيل للآية قلوبهم
 من ذكر الله بسبب ما كما اذا قلت اطعمه من الجوع يكون المعنى اشبعه مبعدا اياه عن الجوع فعنى من ذكر الله
 من ذكر الله احدث في قلوبهم القساوة واذا قلت عن ذكر الله لم يكن معناه ذلك بل يكون المعنى ان قلوبهم اشتدت وابت
 من قبول الحق وذكر الله بسبب ما اذا تقرر هذا الفرق ظهر ابلية التعبير الاول بالنسبة الى الثانى لان القاسى
 من الشئ من اجل نفسه اشد تأييدا عن قبوله من القاسى عنه بسبب آخر فان قيل ذكر الله تعالى سبب لحصول

لان قوله لهم عرف في معنى الوعد لا يخلف
 الله الميعاد لان الخلف نقص وهو على الله
 تعالى محال (الم تر ان الله انزل من السماء ماء)
 هو المطر (فسلكه) فادخله (ينابيع
 في الارض) عيوناً ومجارى كاشنة فيها اومياها
 نابعات فيها اذالينبوع جاء المنبع والنابع فنصبها
 على المصدر او الحال (ثم يخرج به زرعاً مختلفاً
 الوانه) اصنافه من بر وشعر وغيرهما
 او كيفياته من خضرة وحجرة وغيرهما (ثم
 يجمع) يتم جفافه لانه اذا تم جفافه حان له ان
 يثور عن منبته (فتراه مصفراً) من بياضه (ثم
 يجعله حطاماً) فتاتاً (ان في ذلك لذكرى)
 لذكرا بانه لا بد من صانع حكيم دبره وسواه
 اوبانه مثل الحياة الدنيا فلا تغتر بها (لاولى
 الايات) اذ لا يذكركه غيرهم (افن شرح
 الله صدره للاسلام) حتى تمكن فيه بيسر
 عبره عن خلق نفسه شديدة الاستعداد
 لقبوله غير متباعدة عنه من حيث ان الصدر
 محل القلب المنبع للروح المتعلق بالنفس القابلة
 للاسلام (فهو على نور من ربه) بمعنى المعرفة
 والاهتداء الى الحق وعند عليه الصلاة
 والسلام اذا دخل النور القلب انشرح
 وانفتح فقبل فاعلامه ذلك قال الاباء الى
 دار الخلود والتجافي عن دار العرور والتأهب
 للموت قبل نزوله وخبر من يحذوف دل عليه
 (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) من اجل
 ذكره وهو ابلغ من ان يكون من مكان من لان
 القاسى من اجل الشئ اشد تأييدا من قبوله
 من القاسى عند سبب آخر للبالغة في وصف
 اولئك بالقبول وهؤلاء بالامتناع ذكر شرح
 الصدر واستدائه الى الله وقالبه بقساوة القلب
 واستدائه اليهم (اولئك في ضلال مبين) يظهر
 لناظر بادنى نظروا الآية زلت في حجة وعلى
 وابى لهب وولده

(الله نزل احسن الحديث) يعني القرءان روى ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملوا ملة فقالوا له حدثنا فترأت وفي الابداء باسم الله وبناء نزل عليه تأكيد للاسناد اليه وتفخيم للنزل واستشهاد على حسنه (كتابا متشابهها) بدل من احسن او حال منه وتشابهه تشابه ابعاضه في الابهاز ونجاوب النظم وصحة المعنى والدلالة على المنافع العامة (مثنى) جمع مثنى او مثنى على ما مر في الجهر وصف به كتابا باعتبار تفاصيله كقولك القرءان سور وآيات والانسان عظام وعروق واعصاب او جعل تميزا من متشابهها كقولك رأيت رجلا حسنا شمائل (تتشعر منه جلود الذين يخشون ربهم) تشعرت خوافا مافيه من الوعيد وهو مثل في شدة الخوف واقشعرار الجلد تقبضه وتركيبه من حروف القشع وهو الاديم الباس بس زيادة الراء ليصير رباعيا كتركيب اقطر من الغمط وهو الشد ثم تلبين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله (بالرحمة وعموم المغفرة والاطلاق للاشعار بان اصل امره الرحمة وان رحمة سبقت غضبه والنعمة بالي لتضمين معنى السكون والاطمئنان وذكر القلوب لتقدم الخشية التي هي من عوارضها (ذلك) اي الكتاب او الكائن من الخشية والرجاء (هدى الله يهدي به من يشاء) هدايته (ومن يضل الله) ومن يخذله (غاله من هاد) يخرجهم من الضلالة

النور والحضور وزيادة الاطمئنان قال تعالى الا بذكر الله تطمئن القلوب فكيف جعل في هذه الآية سببا لحصول التسوية في القلب فالجواب انه اذا كانت النفس خبيثة الجوهر مجبولة على الطبيعة البهيمية بعيدة عن الفضائل الروحانية فان سماعها لذكر الله يزيد قسوة وكدورة فان الفاعل الواحد تختلف افعاله بحسب اختلاف القوابل كنور الشمس فانه يسود وجه القصار ويبيض ثوبه وحرارة الشمس تلبين الشمع وتعتد الملح ويذكر كلام واحد في مجلس واحد فيستطيع شخص ويستكرهه آخر وما ذلك الا بحسب اختلاف جواهر النفوس فلا يبعد ان يكون ذكر الله تعالى يوجب النور والاطمئنان في النفوس الطاهرة الروحانية ويوجب القسوة والبعد عن الحق في النفوس الخبيثة الشيطانية **قوله** تأكيد للاسناد لما فيه من تكرار اسناد التنزيل اليه تعالى وبه يتأكد الاسناد ويتقوى الحكم وقد تقرر ان تقديم المسند اليه على الخبر الفعلي في نحو اناسعت في حاجتك قدير فيد تخصيص الخبر الفعلي به رد لمن زعم انفراد غير المسند اليه بذلك الخبر او زعم مشاركة الغير به في الخبر الفعلي واذا كان تنزيل القرءان مختصا به تعالى كان المنزل من رفيع القدر لا محالة وكان احسن من سائر الاحاديث لكونه كلام الطيف الخبير العليم الحكيم **قوله** وتشابهه تشابه ابعاضه لما في قوله احسن الحديث بالقرءان العظيم وهو كتاب واحد من جملة الكتب المنزلة والتي الواحد لا يوصف بالتشابه فلذلك جعل تشابهه عبارة عن تشابه اجزائه وابعاضه فان بعضه يشبه البعض في صحة معانيه وفي الاتباع عن الحق والصدق ومافيه من منافع المتكلمين وفي تناسب الفاظه وتوافقها في القصاحة والبلاغة ونجاوب لفظها ومعانيها في التبكيت والابهاز ولما اطلق التشابه ولم يقيد ببيان مافيه التشابه لم يعين المصنف مافيه التشابه بل حله على ما يصلح ان يراد به في هذا المقام **قوله** جمع مثنى او مثنى على ما مر في الجهر قال في سورة الحجر المثنى من التثنية او التثنية فانه مثنى اي تكرر قرآنه والفاظه او قصصه ومواعظه او مثنى عليه بالابهاز والبلاغة ومثنى على الله تعالى بما هو اعله من صفاته العظمى واسمائه الحسنى فقوله ههنا جمع مثنى بضم الميم وقح التاء وتشديد النون على انه اسم مفعول من ثنية ثنية اي جعلته اثنين لان المراد ههنا مطلق التكرير والاعادة كما نجح صيغة التثنية ليجرد التكرير كما في قوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين اي كرتة بعد كرتة ونحو ليك وسعديك وحنانيك بمعنى اقامة بعد اقامة ومساعدة بعد مساعدة ورجعة بعد رجعة فان القرءان العظيم يثنى ويكرر في التلاوة فلا يعمل كما جاء ولا يخلق على كثرة الرد وايضا يكرر مافيه من القصص والانباء والاحكام والاوامر والنواهي والوعود والوعيد والتقرير والتأكيد فان النفوس لكونها مجبولة على الميل الى عالم الشهادة وقضاء الحظوظ العاجلة معرضة عن الاستماع لحكمه وحفظه وتدبر لغواه والعمل بمقتضاه عالم يكرر عليها مرة بعد مرة اخرى وقوله او مثنى بضم الميم وسكون التاء وقح النون على انه من التثنية اي مثنى عليه بالبلاغة والابهاز او بكسر النون اي مثنى على الله بما هو اعله وقوله كتابا الظاهر انه بدل من احسن الحديث ويجوز ان يكون حاله وقوله متشابهها صفة لكتابا وقوله مثنى بقح الياء صفة ثانية واليه اشار المصنف بقوله وصف به كتابا وهو جواب لما يقال الكتاب واحد فكيف وصف بالجمع والتفاصيل جمع تفصيل وهو جعل الشيء فصلا فصلا وتمييز بعضها عن بعض يجعل ابعاض الكتاب واقسامه تفاصيل لكون كل واحد منها فصلا متغيرا عن غيره **قوله** او جعل تميزا عطف على قوله وصف به كتابا اي ويجوز ان يكون انصباب مثنى على انه تميز من متشابهها من جهة مثنائه لانه صفة حتى يرد اشكال توصيف الواحد بالجمع **قوله** وتركيبه من حروف القشع يعني ان بين اقشعر والقشع اشتقاقا كبيرا لان في اقشعر معنى القشع مع زيادة فهما مشتركان في اصل المعنى والحروف الاصلية ولا يخل بذلك اختصاص احدهما بحرف زائد ليدل على معنى زائد والقشع حبل يشده قوائم الشاة عند الذبح وكذلك ما يشده الصبي في المهديقال قطت الشاة والصبي بالقشع اقط قطا ويقال اقطر الامر اشتد واستغلق **قوله** والاطلاق اي اطلاق ذكر الله وعدم التعرض لصفة من صفاته التي يذكر بها للاشعار بان مبنى امره تعالى على الرأفة والرحمة فاذا ذكر تعالى لا يحظر بالبال من صفاته الا كونه رؤفا رحيمافلين جلودهم بذكره تعالى كما تشعرت بذكره عبده **قوله** وذكر القلوب الخ جواب عما ذكره الزمخشري بقوله فان قلت لم ذكرت الجلود وحدها ولا ثم قرنت القلوب بها ثانيا ومحصول جوابه منع انفراد الجلود عن القلوب او لانه على ان الجلود لما ذكرت مقرونة بالخشية او لافكاؤها ذكرت مقرونة بالقولوب لكون الخشية من عوارض القلوب فكانه قال وذكر القلوب ههنا لكونها مذكورة او لا يذكر ما هو من عوارضها ثم انه تعالى لما انكر كون من شرح صدره للاسلام فاهتدى كن

ع على قلبه فقسا بيان التفاوت حالهما في الدنيا انكر كون من يتقى بوجهه سوء العذاب كن هو آمن منه بيان التفاوت
 هما في العقبى فقال اغن يتقى بوجهه الآفة فكانه قال أبستوى من هدا الله ومن يضلله فغن يتقى بوجهه سوء
 ذاب كن هو في راحة الله وجنته **قوله** يجعله درقة هي الترس التي تعمل من الجلدان الاصل في الترس
 قاية النفس من المخاوف هو الترس فغن لم يحده يسترو يتقى بده اى يتقى بها وجهه لكون الوجدان الاعضاء عليه
 حيث انه محل الصباحة والحسن وجمع الخواص الشريفة حتى كان الانسان عبارة عنه ومن يلحق في النار يلحق
 وله يداه الى عنقه فلا يتهيأ له ان يتقى النار الا بوجهه الذي كان يتقى المخاوف بغيره وقاية له والحاصل ان من كان
 ر على الاتقاء جعل كل ما سوى الوجد وقاية لوجهه ثم قيل لمن يقع في النار انه يتقى بوجهه منها لا وقاية له سوى
 فمهم فيكون ذلك كناية عن انه لا قدرة له على الاتقاء البتة له اصلا ونظيره قول النابغة

ولا عيب فيهم خير ان سيوفهم * بهن قلول من قراع الكتائب *

لا عيب فيهم الا هذا وهو ليس بعيب فهو كناية عن انه لا عيب فيهم بوجه من الوجود فكذا ههنا فان الاتقاء
 النار بالوجه كيف يكون اتقاء منها وهو في نهاية الملاسة لها شبه وجهه بالترس ودل عليه يجعله آلة الاتقاء فهو
 قبيل الاستعارة التخييلية والواو في قوله تعالى وقيل للظالمين لالحال من قاعل يتقى بوجهه اى وقد قال لهم الخزنة
 قوا عقوبة كسبكم ويحوز ان تكون للعطف فيكون المعطوف من تمام صلة الغن اى اغن يتقى بوجهه سوء
 ذاب وقيل له ذى جزاء كسبك كن ليس بهذه الصفة وجمع الضمائر في آخر الآية لان كلمة من تصلح للجمع ثم انه
 لما بين كيفية عذاب القاسية قلوبهم في الآخرة بين كيفية وقوعهم في عذاب الدنيا فقال كذب الذين من
 هم اى من قبل كفار قومك انبياء الله تعالى ووجه قاتاهم العذاب بسبب تكذيبهم فهو تهديد لكفار مكة
 سليمة للنبي صلى الله عليه وسلم عالتى من كفار قومه **قوله** لو كانوا من اهل العلم - اشارة الى ان يعلم منزل منزلة
 دزم حيث لم يقصد تعلقه بشئ ما وان جواب لو محذوف لما بين الله تعالى بهذه الآيات فو آية عظيمة ومواعظ بليغة
 ان هذه البيانات بلغت حد الكمال والتمام فقال ولقد ضربنا للناس الآية **قوله** والاعتماد فيها على الصفة
 ان قوله قرأنا حال موطنه وعربيا صفتها وذلك لان الحال ما بين هيئة القاعل او المفعول به ثم ان المشهور
 تكون مبينة لها بالذات وقد تكون مبينة لها بالغير وهو الحال الموطنة فانها لا تين الهيئة بذاتها بل بما يجمعها
 الصفة فان الحال الموطنة اسم جامد موصوف بصفة هي الحال في الحقيقة وذكر الموصوف موطنة لما هو الحال
 بقة كقوله جاءني زيد رجلا صالحا ويحوز ان يكون قرأنا منصوبا على المدح اى منصوبا بتقدير اعنى **قوله**
 اختلال فيه بوجه تام - اى بوجه من الوجود المستفرقة المستفادة من كون عوج نكرة في سياق النفي فان غير
 معنى النفي فلذلك كان غير ذى عوج ابلغ من مستقيما اذ ليس فيه ما يدل على انه مستقيم من جميع الوجود **قوله**
 ختنص بالمعاني - يعنى ان العوج بكسر العين لا يختص به الا عيان بل هو مختص بالمعاني كما ان العوج يفتح العين
 ص بالاعيان يقال في دينه عوج وفي العصا عوج والمقصود ههنا وصف القرآن بمعنى معانيه باستقامتها
 عدم التناقض والاختلال فيها بوجه تام لان استقامة الفاظه قد علمت بقوله قرأنا عربيا اى في اعرابه وبيانه
 صدفيه من المعنى **قوله** وقبل بالشك - عطف على قوله بوجه تام اى وقبل المراد بالعوج الشك واللبس
 غير ذى شك ولبس استهادا عليه بقول الشاعر في حق القرآن

وقد اناك يقين غير ذى عوج * من الاله وقول غير مكذوب *

عد الاستشهاد ان الشاعر وصف القرآن باليقين وقابل اليقين بقوله غير ذى عوج ومقابل اليقين هو الشك
 لبس فلم ان العوج يطلق على الشك واللبس ولم يرض المصنف بهذا القول لانه تخصيص للعوج ببعض
 لوله فان عوج اليقين هو الشك لاحتالة وكون العوج المذكور في البيت بمعنى الشك انما يدل على ان الشك
 جلة مدلوله ولا يدل على ان ليس له مدلول غيره وقد شاع عند اهل اللغة ان العوج بالكسر بمعنى الاختلال
 شص بالمعاني مطلق قول القائل تخصيص له بعض مدلوله من غير دليل **قوله** علة اخرى مرتبة على الاولى -
 او لا ان الحكمة في ضرب هذه الامثال اتعاضهم بسبب ان يعلموا ما وعد الله لليقين واوعد للعاصين وبين
 با ان ذلك لان يتقوا الله في ان يقع بهم ما وعدهم به من العذاب وقدم العلة الاولى لان التذكر متقدم
 الاتقاء والاحتراز ثم انه تعالى لما شرح وعيد الكفار به على ما يدل على فساد مذهبهم وقبح طريقهم فقال

(اغن يتقى بوجهه) يجعله درقة يتقى به نفسه
 لانه يكون مغلوله يداه الى عنقه فلا يقدر
 ان يتقى الا بوجهه (سوء العذاب يوم القيامة)
 كن هو آمن منه لحذف الخبر كما حذف في نظائره
 (وقيل للظالمين) اى لهم فوضع الظاهر
 موضعه تسجيلا عليهم بالظلم واشعارا
 بالموجب لما يقال لهم وهو (ذوقوا ما كنتم
 تكسبون) اى وبالله والواو للحال وقد
 مقطرة (كذب الذين من قبلهم قاتاهم العذاب
 من حيث لا يشعرون) من الجهة التي لا يخطر
 بالهم ان الشر يأتيهم منها (فاذا فهم الله
 الخزي) الذل (في الحياة الدنيا) كالسحق
 والحسف والقتل والسبي والاجلاء
 (ولعذاب الآخرة) المعد لهم (اكبر)
 شدته ودوامه (لو كانوا يعلمون) لو كانوا
 من اهل العلم والنظر لعلموا ذلك واعتبروا به
 (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل
 مثل) يحتاج اليه الناظر في امر دينه
 (لعلهم يتذكرون) ينعتقون به (قرأنا
 عربيا) حال من هذا والاعتماد فيها على
 الصفة كقوله جاءني زيد رجلا صالحا
 او مدح له (غير ذى عوج) لا اختلال فيه
 بوجه تام فهو ابلغ من المستقيم واخص
 بالمعاني وقيل بالشك استهادا بقوله شعر

وقد اناك يقين غير ذى عوج *

من الاله وقول غير مكذوب *

وهو تخصيص له بعض مدلوله (لعلهم
 يتقون) علة اخرى مرتبة على الاولى

ضرب الله مثلا الآية **قوله مثلا** مفعول ضرب بمعنى بين ورجلا بدل من مثلا وفي الكلام حذف مضاف تقديره مثلا مثل رجل وشركاء مرفوع على الابتداء، وجاز الابتداء بالنكرة لتخصيصها بالظرف المتقدم وفي خبره ومنشاكسون صفة شركاء والجملة الاسمية منصوبة المحل على انها صفة رجل ويجوز ان تكون جملة ظرفية منصوبة المحل على انها صفة لرجل وشركاء فاعل للظرف ومنشاكسون صفة لشركاء والتشاكس التحالف واصله سوء الخلق وعسره وهو سبب التحالف والتشاجر يقال شكس شكاسة فهو شكس من باب علم اذا كان صعب الخلق ضيق البال وهذا مثل للمشرك الذي يعبد آلهة شتى وللوحيد الذي يعبد الله وحده فالذي عبد الاصنام مثله كمثل عبد فيه شركاء ملاك بينهم اختلاف كل واحد منهم يدعى انه عبده فهم يتجاذبون لاستعماله في مهن شديدة صعبة واذا عنت له حاجة تدافعوه واحال كل واحد منهم الى غيره فهو متعير في امره لا يدري ايهم يرضى بخدمته وعلى ايهم يعتمد في حاجته والذي وحده الله وعبده كعبد خالص لو احد فاعنتى في خدمته واعتمد عليه في حاجته وائى هذين العبدين اصلى حالا وافرغ بالا **قوله** على ما يقتضيه مذهب **قوله** وهو آلهة شتى واثبات عبوديته لها فانه يقتضى ان يدعى كل واحد من معبوديه عبودية ذلك المشترك **قوله** بعد **قوله** متعلق بقوله مثل المشرك وكذا قوله في تحميره وقوله والموحد منصوب بالمعطف على المشرك وهذا المثل في غاية الحسن في الدلالة على تقبيح الشرك وتحسين التوحيد فان قيل لاحسن فيه لعدم انطباقه على عبدة الاصنام لانها جادات لا يتصور منها المنازعة والتشاكس قلنا تشبيه شئ باخر لا يستدعى ان يكون وجه الشبه حالة موجودة في كل واحد من المشبه والمشبه تحقيا بل يكفي وجودها في احد الطرفين او في كليهما على سبيل التخييل والتأويل كما في قوله **قوله** وكان النجوم بين دجاها **قوله** سن لاح بينهن ابتداء

(ضرب الله مثلا) للمشرك والموحد (رجلا) فيه شركاء منشاكسون ورجلا سلا رجل) مثل المشرك على ما يقتضيه مذهب من ان يدعى كل واحد من معبوديه عبودية ويتنازعون فيه بعد يشارك فيه جمع يتجاذبون ويتعاورونه في مهامهم المختلفة في تحميره وتوزع قلبه والموحد بمن خالص لو احد ليس لغيره عليه سبيل ورجلا بدل من مثلا وفيه صلة شركاء والتشاكس والتشاكس الاختلاف قرأ نافع وابن عامر والكوفيون سلا بفتح السين وقرئ بفتح السين وكسرها مع سكون العين وثلاثها مصادر سلم نعمت بها او حذف منها ذا ورجل سالم اى هناك رجل سالم وتخصيص الرجل لانه افطن للضر والنفع (هل يستويان مثلا) صفة وحالا ونصبه على التمييز ولذلك وحده

فان وجه الشبه في هذا التشبيه هو الهيئة الحاصلة من حاصل اشياء مشرقة في جوانب شتى مظلم فهذه الهيئة غير حاصلة في المشبه به وهو السن بين الابتداء الاعلى سبيل التخييل فان السن والبدع ليستا من قبيل الاجسام حتى توصفا بالاشراق والاعلام حقيقة وكذا وجه التخييل بين المشرك والعبد الذي فيه شركاء منشاكسون وكون امر المحتاج المشترك موكولا الى عناية الشركاء المتشاكسين وكونه متعيرا في امره بناء على انه كلما ارضى هو احدهم غضب الباقون واذا احتاج في مهم اليهم فكل واحد يرد الى الآخر فانه لا يوجد في المشبه الذي هو المشرك الاعلى وجه التخييل اشار اليه المصنف بقوله مثل المشرك على ما يقتضيه مذهب فان تشاكس الشركاء وحيرة المشرك بسببه لا يوجد فيه تحقيا بل تخيلا بناء على مقتضى مذهب المشرك **قوله** قرأ نافع **قوله** يعنى انه قرأ ابن كثير وابو عمرو ورجلا سالما بالالف وكسر اللام على انه اسم فاعل من سلم من كذا فهو سالم وقرأ الباقون سلا بفتح السين واللام بغير الف وقرئ ايضا سلا بكسر السين وسكون اللام وفتح السين وسكون اللام ايضا وهذه الثلاثة مصادر سلم وصف بها للبالغة او على حذف المضاف اى ورجلا ذا سلامة الرجل اى ذا خلوص له من الشراكة وقرئ ايضا ورجل سالم بفتحها على ان رجل سالم مبتدأ حذف خبره اى وهناك رجل سالم **قوله** وتخصيص الرجل **قوله** اى وتخصيص كل واحد من المالك والمملوك بكونه رجلا حيث لم يقل ضرب الله مثلا شخصا او مملوكا سالما لانه لان الرجل المملوك افطن لما يلحق به من تشاكس الملاك من المرأة والصبي وكذا الرجل المالك افطن لما يعود اليه من تفرد المملوك واختصاصه بخدمته وكونه مشتركا بين شركاء يستقدمه كل واحد منهم والمرأة والصبي قد يغفلان عن ذلك **قوله** ونصبه على التمييز **قوله** اى على التمييز المنقول من القاعلية اذ الاصل هل يستوي مثلها اى هل يستوي صفة العبد الذي فيه رجال منشاكسون وصفة العبد الخالص لو احد فان لفظ المثل قد يستعار للصفة والحال العجيبة تشبيها لها بالمثل السائر في القرابة **قوله** ولذلك **قوله** اى ولكونه تمييزا من النسبة في استويان لم يطابق التمييز لما انتصب عنده وهو ضمير استويان اراجع الى الرجلين المتعوتين حيث افرد التمييز مع كون ما انتصب عنه شئ فانه قد تقرر في النعم ان التمييز ان كان اسميا يصح جعله لما انتصب عنه بان يكون نفس ما انتصب عنه كما في قولك طاب زيد اباو يكون صفة لنفس ما انتصب عنه كابوه في قولك طاب زيد ابوه عما يطابق فيها ما قصد الا ان يكون جنسا كالابوة والعلم فان الجنس من حيث انه يتناول القليل والكثير لا يطابق ما قصد وما نحن فيه من هذا القبيل فان الحال والصفة جنس فلذلك لم يطابق لما قصد والتمييز الذي يكون جنسا عما يطابق ما قصد اذا قصد به الانواع نحو طاب زيد علمين او علوما فيثنى

ويجمع على حسب ما قصد من الانواع مع كونه جنسا **قوله** على ان الضمير للثلاثين - يعني ان الظاهر ان يرجع
 ضمير يستويان الى رجل ورجل لكن يجوز ان يرجع الى الثلاثين المذكورين تقديره لان تقدير رجلا في الموضعين
 مثلا رجلين فكان الثلاثان المذكورتين تقديره كما قيل يستوي الثلاثان مثلين فورد عليه ان يقال لا وجه لتخيير الثلاثين
 بالثلاثين اذ الشئ لا يميز نفسه فان المعنى الحاصل من التخيير قد فهم من المميز الذي هو الضمير فان المصنف اشار الى
 جوابه بقوله في الوصفية اى لا محذور في تمييز الثلاثين بالثلاثين لان المراد بالثلاثين الاولين مثلا الرجلين المنعوتين
 الاخيرين وهما جنسان مبهمان غير ملحوظين بخصوصية تما والمعنى هل يستويان الرجلان المذكوران صفتين اى
 من حيث انهما صفتان وهذا كما تقول كفى يزيد وعمر ورجلين اى من حيث انهما رجلان اذا احتجبت الى رجلين
 وقسمت الناس رجلين رجلين **قوله** كل الحمد لله - اشارة الى ان اللام سواء كانت الاستغراق او للجنس
 تفيد اختصاص كل فرد من افراد الحمد لله تعالى اما على تقدير كونها للاستغراق فظاهر واما على تقدير كونها للجنس
 فانه لو ثبت شئ من افراد الحمد لغيره تعالى لثبت الجنس له في ضمن ذلك الفرد فلا يكون الجنس مختصا به تعالى
 لما بين الله تعالى خسران المشركين وسوء عاقبتهم وبين قبح مذهبهم بضرب المثل وثبت انه لا اله الا هو بين انه
 مولى التمس كلها فقال الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون فكهم ضربت الامثال ولا يتفكرون فيها قيل ان كفار قريش قالوا
 فتربس محمد عليه الصلاة والسلام ريب المنون يعنى تنظيره حتى يموت فترل قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون
 فثبت صفة مشبهة ينبغي ان لا تطلق على الموصوف الا اذا كان الموصوف متصفا بما أخذ الاشتقاق بالفعل الا انه
 اطلق على الحى تنزيلا له منزلة الميت لكون الموت محقق الوقوع والحاصل ان الصفة المشبهة يجب ان تكون
 بمعنى الماضى ولا يجوز حملها على الاستقبال بخلاف اسم الفاعل فانه صفة حادثه يمكن حمله على الاستقبال فيقال
 زيد مات فدا اى سموت الا انه اطلق الميت على الحى لالكونه للاستقبال بل لتنزيل الشئ المحقق الوقوع منزلة
 الواقع **قوله** وقيل المراد به الاختصاص العام - اى لا الاختصاص الواقع بينه عليه الصلاة والسلام وبين
 المشركين المتعلق بالدين والضمير في قوله وانهم ميتون على الوجه الاول للمشركين الذين لم يقبلوا منه عليه الصلاة
 والسلام هذه البيانات الواضحة الدالة على الوحدانية ولم يلتفتوا اليها فآله تعالى سلى رسوله صلى الله عليه وسلم
 بانكم ستقونون ثم تحشرون يوم القيامة قضاصهم بان تقول لهم بذلت ما فى وسعى من التبليغ والارشاد وما ازددتم به
 الا اياه عن الحق واستكبارا حسدا وانهم يعتذرون اليك بالا باطيل التى لا طائل تحتها والاعتذار عن كفرهم ولجاجهم
 لما كان توجيها له ودفعاً لجهته عليه الصلاة والسلام كان ذلك في صورة الاختصاص فلذلك جعل الاختصاص مشتركا
 بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم حيث قيل تحتصمون عند ربكم فيحكم بينكم بالحق ويميز الحق من البطل فيجازى
 كل واحد بما هو حقه فعلى هذا يكون التخاصم في الدين لا في المعاملات والتبعات وعلى الثاني يكون الضمير لعمامة
 الناس لا للمشركين خاصة ويكون المراد بالتخاصم التخاصم في طلب المظالم الانتقام من الظالم باعتداء بعضهم على
 بعض في الحقوق روى انه عليه الصلاة والسلام قال لا تزال الخصومة يوم القيامة حتى يختصم الروح والجسد
 فيقول الجسد انما كنت بمنزلة جذع ملقى لا يستطيع شياً ويقول الروح انما كنت رجلاً لا يستطيع عمل شياً فيضرب
 الله لهما مثلى الاعمى والقعد يحمل الاعمى القعد فالقعد يعمل بصره ويعمل الاعمى برجليه ثم انه تعالى لما ذكر
 الاختصاص الواقع بينه عليه الصلاة والسلام وبين المشركين فيما يتعلق بالدين بين ان لا اعظم من الكفر والتكذيب
 بالله تعالى وانبيائه والاقرآء عليه تعالى باتخاذ الصاحبة والولد والشريك فقال فن اعظم من كذب على الله وكذب
 بالصدق اى بالتوحيد والقرآن اذ جاءه من غير ريب وروية ثم اردفه بالوعيد فقال اليس في جهنم مثوى للكافرين
قوله واللام محتمل العهد - فيكون قوله للكافرين من وضع الظاهر موضع الضمير لتنصيص على كفر
 من افترى على الله وكذب بالصدق **قوله** وهو ضعيف - اى الاستدلال بهذه الآية على كفر المبتدعة ضعيف
 لان المبتدع وان كان كافرا في نفس الامر بناء على ان كل من كذب على الله وكذب بالصدق فهو كافر سواء كان
 تكذيبه مفاجئا لما جاءه الرسول به او كان بعده زمان مديد ووجه ضعفه ان الآية انما تدل على كفر من كذب وكذب
 من غير توقف وتكذيب المبتدعة ليس كذلك فالاستدلال بها على كفرهم ضعيف **قوله** والذي جاءنا بالصدق
 وصدق به للجنس - اشارة الى وجه الاخبار عن الذى وهو مفرد بقوله اولئك هم المتقون يعنى ان التعريف
 بالوصول كالتعريف باللام في انه يجوز ان يكون للاستغراق فيكون جمعا بحسب المعنى فان حقيقة من اتصف بمضمون جاء

وقرى مثلين للاشعار باختلاف النوع
 اولان المراد هل يستويان في الوصفين
 على ان الضمير للثلاثين فان التقدير مثل رجل
 ومثل رجل (الحمد لله) كل الحمد لله
 لا يشاركه فيه على الحقيقة سواء لانه المنعم
 بالذات والمالك على الاطلاق (بل اكثرهم
 لا يعلمون) فيشركون به غيره من فرط
 جهلهم (انك ميت وانهم ميتون) فان
 الكل يصدد الموت وفي عداد الموتى
 وقرى مائت ومائتون لانه مما سيحدث
 (ثم انكم) على تظليل المضاطب على
 الغيب (يوم القيامة عند ربكم تختصمون)
 فتحجج عليهم بانك كنت على الحق في
 التوحيد وكانوا على الباطل في التشريك
 واجتهدت في الارشاد والتبليغ ولجوا
 في التكذيب والعناد ويعتذروا بالا باطيل
 مثل اطعنا سادتنا ووجدنا آباءنا وقيل
 المراد به الاختصاص العام بتخاصم الناس
 بعضهم بعضا فيما دار بينهم في الدنيا (فن
 اعظم من كذب على الله) باضافة الولد
 والشريك اليه (وكذب بالصدق) وهو
 ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم اذ جاءه
 من غير توقف وتفكر في امره (اليس في
 جهنم مثوى للكافرين) وذلك يكفيهم
 مجازاة لاعمالهم واللام محتمل العهد والجنس
 واستدل به على تكفير المبتدعة فانهم
 مكذبون بما علم صدقه وهو ضعيف لانه
 مخصوص بمن فاجأ ما علم بحجى الرسول به
 بالتكذيب (والذى جاء بالصدق وصدق
 به) للجنس المتساو للرسول والمؤمنين
 لقوله (اولئك المنقون) وقيل هو النبي
 صلى الله عليه وسلم والمراد هو ومن تبعه
 كما في قوله ولقد آتينا موسى الكتاب
 لعلمهم بهتدون وقيل الجاثى الرسول
 صلى الله عليه وسلم والمصدق ابو بكر
 رضى الله عنه وذلك يقتضى اضممار الذى
 وهو غير جائز

بالصدق وصدق به باعتبار تحققه في ضمن جميع افراد في معنى الجمع فيصح الاخبار عنه باو لثك فالذي جاء بالصدق هم الانبياء والذي صدق به هم الاتباع وهم جماعة فلذلك قيل او لثك هم المتقون وقيل الذي جاء بالصدق المراد به واحد بعينه وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان ذا اصحاب واتباع كان ذكره وحده في قوة ذكرهم معه فاعتبر ذلك فجمع خبره فقيل او لثك هم المتقون كما قيل ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم بهتدون واذاجاز ذلك في العلم فقيما نحن فيه اجوز وقيل الذي جاء بالصدق هو سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم جاء بالقرآن والذي صدق ابو بكر والمؤمنون بعده ولما كان المصدق بعده غير الجائي على هذا القول احتج الى موصول آخر وحذف الموصول مع بقاء صلته لا يجوز عند البصريين ويجوز عند الكوفيين بقوله « بشئ اليبالي سهرت من طريقي » اي التي سهرت فيها **قوله** او صار صادقا بسببه اي ظهر صدقه بسبب نزوله اليه لان القرءان مجزته عليه الصلاة والسلام والمجزة تصديق من الله تعالى للانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو تعالى لا يصدق الا الصادق فصار ذلك سببا لظهور صدقه عليه الصلاة والسلام **قوله في الجنة** متعلق بالاستقرار الذي تعلق به قوله تعالى لهم وهي كقوله ولكم فيها ما تشتهى انفسكم ولكم فيها ما تدعون وقوله عند ربهم اي في حكمه وقضائه كما نقول الامر كذا عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى **قوله** تعالى ليكفر الله **قوله** يجوز ان يكون من صلة المحسنين كأنه قيل الذين احسنوا ليكفر الله اي لاجل ان يحسنوا لهم بحسناتهم اسوأ الذي علموا يعني الكفر بالايمان والكتمان بالطاعات ويجوز ان يتعلق بمحذوف مدلول عليه بما قبله اي اعطاهم ما يشاؤون من فضله ورجحه ليكفر فقوله تعالى لهم ما يشاؤون عند ربهم يدل على حصول الثواب على اكل الوجوه وقوله ليكفر الله عنهم يدل على سقوط العذاب عنهم على اكل الوجوه **قوله** خص الاسوأ جواب عما يقال من انه يفهم من نظم الآية ان تكون اعمال المحسنين مشثلة على السيئ والاسوأ والحسن والاحسن ويكون المكفر هو الاسوأ لا السيئ والمجزي به هو الاحسن لا الحسن وتقرر جوابه يستدعي تمهيد مقدمة وهي ان افضل التفضيل اذا اضيف فله معنيان احدهما ان يقصده الزيادة على ما اضيف اليه اي زيادة الموصوف على من سواه من جهة ما اضيف اليه في أصل المبدأ الذي هو قدر مشترك بين الفضل والمفضل عليه وثانيهما ان يقصد تفضيله على كل ما سواه مطلقا لا على المضاف اليه وحده ولا تكون اضافته لقصد تفضيله على المضاف اليه فقط بل لجرء التخصيص والتوضيح كقولك نينا افضل قريش اي افضل الناس مطلقا من بين قريش اذا تقرر هذا قوله خص الاسوأ المبالغة مبنى على ان يحمل الاضافة في قوله اسوأ الذي علموا على المعنى الاول وقوله او الاشعار الخ مبنى على ان يحمل على المعنى الثاني والاسوأ المضاف بهذا المعنى لا يستدعي ان يكون لهم عمل آخر يشاركه في كونه سوأ ويكون هذا ازيد منه حتى يرد ان يقال لزم ان يكفر الاسوأ دون السيئ بل انهم لا يستغفونهم الذنوب يعدون ما صدر منهم من الصغار بالغا اقصى المراتب في كونه ذنبا ومعصية من بين اعمالهم كأنه قيل ليكفر الله عنهم اسوأ الذنوب من بين اعمالهم واجاب عنه ثالثا بان اسوأ يجوز ان يجرد عن معنى التفضيل ويكون بمعنى السيئ كما جرد اعدل عن ذلك وكان بمعنى العادل لان المقصود ان يبنى مروان كلهم جاثرون وانهما عاد لان من بينهم لان فيهم من يعدل وهما اعدلاهم قيل الناقص هو محمد الخليفة سمي به لانه نقص اعطية القوم حين استخلف والاشجع عمر بن عبدالعزيز وكان في رأسه شجرة او ضربه فرس لمروان جده برجله والاسوأ جمع سوء (ويجزئهم اجرهم) ويعطيهم ثوابهم (باحسن الذي كانوا يعملون) فيعدهم بحسن اعمالهم باحسنها في زيادة الاجر وعظمه لفرط اخلاصهم فيها (أليس الله بكاف عبده) استفهام انكار للنفي مبالغة في الاثبات والعباد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحتمل الجنس

وقرى وصدق به بالتخفيف اي صدق به الناس فآذاه اليهم كما نزل او صار صادقا بسببه لانه مجز يدل على صدقه وصدق به على البناء للفعول (لهم ما يشاؤون عند ربهم) في الجنة (ذلك جزا المحسنين) على احسانهم (ليكفر الله عنهم اسوأ الذي علموا) خص الاسوأ للمبالغة فانه اذا كفر كان غيره اولي بذلك اول الاشعار بانهم لا يستغفونهم الذنوب يحسبون انهم مقصرون مذنبون وان ما يفرط منهم من الصغار اسوأ ذنوبهم ويجوز ان يكون بمعنى السيئ كقولهم الناقص والاشجع اعدلا بنى مروان وقرى اسوأ جمع سوء (ويجزئهم اجرهم) ويعطيهم ثوابهم (باحسن الذي كانوا يعملون) فيعدهم بحسن اعمالهم باحسنها في زيادة الاجر وعظمه لفرط اخلاصهم فيها (أليس الله بكاف عبده) استفهام انكار للنفي مبالغة في الاثبات والعباد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحتمل الجنس

حوال المتقين والتخيل افساد العقل والعضو والسادن الخادم القيم على الخدمة ثم انه تعالى لما بين وعيد المشركين وعد الموحدون عاد الى اقامة الدليل على تزيف طريق عبدة الاوثان فقال قل افرأيتم اى أتعبون غير الله خبروني فان ارايتم تستعمل بمعنى اخبروني مجازا بناء على ان مشاهدة الاشياء ورؤيتها كانت طريقا الى العلم بها صحة الاخبار عنها جعل الرؤية مجازا عن الاخبار بجماع السببية بطريق اطلاق اسم السبب وارادة السبب جعل الاستفهام عن الرؤية مجازا عن طلب الاخبار بجماع الطلب وقوله ارايتم يتعدى الى اثنين اولهما تدعون وثانيهما الجملة الاستفهامية والعاث الى المفعول منها قوله هن انت العائد تحقيرا لما يدعون من دونه لانهم كانوا يسمونها باسم الامات كالمئات واللات والعزى وكانوا يقولون فى الملائكة ايضا هن بنات الله امر الله الى بان يحجج عليهم بان يحملهم او لا على ان يقرؤا بان خالق العالم هو الله تعالى وان النفع والضرة كله بيده ثم ولهم اخبروني ان آلهتكم ان ارادنى الله بضر من مرض او فقر او شدة هل يقدرن على كشفه وان اراد ان يصيبني بخير وصحة وعافية هل يقدرن على ان يمسخنها عني ومعلوم انهن لا يقدرن على شئ من ذلك فكيف اخاف هن ولما كان هذا الاحتجاج مفعلا لهم راغما لانهم امره عليه الصلاة والسلام بان يقول لهم حسبي الله اى تقنى الله لانه هو الكافي اصابة الخير ودفع الضرر وفرض المسئلة في تقصير المشركين حيث قال ان ارادنى ولم يقل ان ارادكم لان المراد تبكيك المشركين في تخويفهم اياه عليه الصلاة والسلام بقولهم لنكفن عن شتم آلهتنا اوليبيدك ثم خبل او جنون وهذا المقصود يقتضى فرض المسئلة في نفسه **قوله** استعير المحال **قوله** يعنى ان المكان المكنة يعنى واحد الا ان لفظ مكنة اطلق ههنا على الحال التي كانت المشركون عليها من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وارادة انواع المكرو والكيدية تشبيها للحال التي كانوا عليها بالمكان الذي كانوا فيه وقوله اعلوا الى مكانكم امر تهديداى اعلوا واجتهدوا على حسب حالكم التي اتم عليها من بفض الحق واهله فاقى عامل في اعلاء الحق وانظار الدين على حسب حاله وتأييدى من عند ربى **قوله** والمبالغة في الوعيد **قوله** يعنى حذف صلة قوله انى عامل للتعميم وليذهب ذهن السامع كل مذهب فيما يفيظهم ويفرق شملهم ويبطل كيدهم وللشعار بان الله لا يقف على حد فانه لو ذكر على مكانتي لربما يتوهم ان له حالة واحدة يستقر هو عليها فلما لم يذكر ذلك فهم ان حاله لا تقف على حد يمكن الواصف من وصفه بل انها لا تزال على الترقى ساعة فساعة الى ان تنتهى الى اقصى آيات الكمال **قوله** ولذلك **قوله** اى ولكون قوله على مكانتي مرادا حذف لما ذكره رتب قوله فسوف تعلمون الخ على قوله انى عامل على وجه التهديد والايعاد بكونه منصورا عليهم في الدارين فلو لم يكن الكلام السابق شعرا بما ينزلم كونه عليه الصلاة والسلام منصورا عليهم في الدارين لما صح تفريعه عليه ثم انه تعالى لما بالغ في ارشاد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى طريق دعوة المشركين الى التوحيد والطاعة وبين فساد مذهبهم تارة بدلائل والبيانات وتارة بضر بالامثال وتارة بذكر الوعد والوعيد وكما زاد الله تعالى بيانا وارشادا زاد المشركون غيانا وضلالا وكان ذلك يعظم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان شديد التأسف والتلف على اصرارهم على ضلال المؤدى الى العذاب الابدى كما قال تعالى لعنك باخع نفسك ان لا يكونوا مؤمنين انزل الله قوله اما انزلنا عليك الكتاب للناس الآية نسلية له عليه الصلاة والسلام كانه قيل انك لست مأمورا بان يحملهم على الايمان الى سبيل القسر والقهر بل القبول وعدم القبول مفوض اليهم فمن اهتدى به فنفعه بعود اليه ومن ضل فضرر ملاه لا يعود الا عليه **قوله** ملتبساه **قوله** اشارة الى ان قوله بالحق متعلق بمحذوف على انه حال من مفعول انزلنا ويجوز ان يكون حالا من فاعله بمعنى ملتسبين به وان تكون الباء سببية متعلقة بانزلنا اى انزلناه بسبب ان ما فيه من الحق الذي تحتاج اليه الناس ثم انه تعالى لما قال ان كل واحد من الاهتداء والضلال ليس لصاحبه بين ان الهداية والضلال لا يحصلان الا من الله تعالى فقال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها الآية جعل الهداية مثلا للحياة واليقظة وجعل الضلال مثلا للموت والنوم فكما ان كل واحد من الحياة واليقظة من الموت والنوم لا يحصل الا بتخليق الله تعالى واجماده كذلك الهداية والضلال لا يحصلان الا من الله تعالى وهذا وجه انتظام الآية بما قبلها وقيل وجه الانتظام انه ذكر حجة اخرى في اثبات انه اله العالم لتدل على انه لعبادة احق من هذه الاصنام **قوله** تعالى يتوفى الانفس **قوله** اى يقبضها ويستوفىها يقال اوفاه حقه وفاه اى اعطاه وافيا واسنوفى حقه وتوفاه يعنى واحد ايضاى قبضه من غير نقصان فقوله تعالى والتي لم تمت

خالدا منزلة تخويفه عليه الصلاة والسلام لانه الامر له بماخوف عليه (ومن يضل الله) حتى غفل عن كفاية الله له وخوفه بما لا يقع ولا يضر (فاله من هاد) يهديهم الى الرشاد (ومن يهدى الله فاله من مضل) اذ لا راد لفعله كما قال (ليس الله بعزى) غالب منيع (ذى انتقام) ينتقم من اعدائه (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) لوضوح البرهان على تفرده بالخالق (قل افرأيتم ما تدعون من دون الله ان ارادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره) اى ارايتم بعدما تحققت ان خالق العالم هو الله ان آلهتكم ان اراد الله ان يصيبني بضر هل يكشفنه (او ارادنى برحمة) بنفع (هل هن ممسكات رحته) فيمكنها عني (قل حسبي الله) كافيا في اصابة الخير ودفع الضرر اذ تقر بهذا التقرير انه القادر الذي لا مانع لما يريد من خير او شر روى ان النبي عليه الصلاة والسلام سألهم فسكتوا هول ذلك وانما قال كاشفات وممسكات على ما يصفونها به من الاوثان تشبيها على كال ضعفها (عليه يتوكل المتوكلون) لعلمهم بان الكل منه تعالى (قل يا قوم اعلوا على مكانكم) على حالكم اسم للمكان استعير المحال كما استعير هنا وحيث من المكان لزمان وقرئ مكاناتكم (انى عامل) اى على مكانتي لحذف الاختصار والمبالغة في الوعيد والاشعار بان حاله لا تقف فانه تعالى يزده على مر الايام قوة وفصرة ولذلك توعدهم بكونه منصورا عليهم في الدارين فقال (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) فان خزي اعدائه دليل غلبته وقد اخزاهم الله يوم بدر (ويحل عليه عذاب مقيم) دائم وهو عذاب النار (اما انزلنا عليك الكتاب للناس) لاجلهم فانه مناط مصالحهم في معاشهم ومعادهم (بالحق) ملتبساه (فمن اهتدى فلنفسه) اذ دفع به نفسه (ومن ضل فانما يضل عليها) فان وباله لا يخطاها (وما انت عليهم بوكيل) وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى وانما امرت بالبلاغ وقد بلغت (الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها) اى يقبضها

(فيمسك التي قضى عليها الموت) ولا يردها الى البدن وقرأ حجة والكسائي قضى بضم القاف وكسر الصاد والموت بالرفع (ويرسل الاخرى) اي النائمة الى بدنها عند اليقظة (الى اجل مسمى) هو الوقت المضروب لموته وهو غاية حين الارسال وماروى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان في ابن آدم نفسا وروحا بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل والتمييز والروح التي بها النفس والحياة فيتوفيان عند الموت ويتو في النفس وحدها عند النوم قريب مما ذكرناه (ان في ذلك) من التوفى والامساك والارسال (لايات) دالة على كمال قدرته وحكمته وشمول رحته (لقوم يتفكرون) في كيفية تعلقها بالابدان وتوفيها عنها بالكلية حين الموت وامساكها باقية لا تفنى بفنائها وما يعتريها من السعادة والشقاوة والحكمة في توفيها عن ظواهرها وارسالها حينئذ حين الى توفى آجالها (ام اتخذوا) بل اتخذ قريش (من دون الله شفعا) تشفع لهم عند الله (قل اولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون) ايشفعون ولو كانوا على هذه الصفة كما تشاهدونهم جسادات لا يقدررون ولا تعلمون (قل لله الشفاعة جميعا) لعله رد لما عصى ينجيونه وهو ان الشفعاء اختصاص مقربون هي تماثيلهم والمعنى انه مالت الشفاعة كلها ولا يستطيع احد شفاعة الا بذنه ولا يستقل بها ثم قرر ذلك فقال (له ملك السموات والارض) فانه مالت الملك كله لا يملك احد ان يتكلم في امره دون اذنه ورضاه (ثم اليه ترجعون) يوم القيامة فيكون الملك له ايضا حيثئذ

في منامها في محل النصب على تقدير ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها لحذف الناصب والوصوف لدلالة ما تقدم عليها وقوله في منامها متعلق بهذا الفعل المقدّر اي يتوفاها في وقت منامها مثل آتيك خفوق النجم اي وقت خفوقه فالنفس المائنة والنائمة يشتركان في ان كل واحدة منهما مقبوضة لله تعالى بمعنى انه تعالى يقطع تعلقها عن الابدان وتصرفها فيها ويفترقان من حيث ان النفوس النائمة يرسلها ويردها الى البدن عند اليقظة ويستبقى هذه الحالة الى اجل مسمى هو وقت الموت ويمسك النفس المائنة ولا يرسلها ولا يردها الى يوم البعث قال الامام لابد في هذا المقام من مزيد البيان فنقول النفس الانسانية كناية عن جوهر مشرق روحاني اذا تعلق بالبدن حصل ضوؤه في جميع الاعضاء فنقول انه في وقت الموت يتقطع تعلقه عن ظاهر هذا البدن وعن باطنه حيث لا يتصرف في ظاهر البدن بالاحساس والتمييز ولا في باطنه بالنفس وذلك هو الموت واما في وقت النوم فانه يتقطع ضوؤه عن ظاهر البدن فقط حيث تعطل حواسه الظاهرة باسرها لاعتنا باطنه لان النائم حتى تنفس كما في حال يقظته فالموت والنوم جنس واحد بهذا الاعتبار لكن الموت انقطاع تام كامل والنوم انقطاع ناقص **قوله** وماروى **قوله** مبدأ وقريب مما ذكرناه خبره وقوله فالنفس مبدأ وقوله التي بها العقل والتمييز خبره وكذا قوله والروح مبدأ والتي بها النفس خبره فهو رضي الله عنه اثبت في بني آدم شيئين وسمى احدهما نفسا والاخر روحا وجعل نسبة الروح الى النفس كنسبة الشعاع الى الشمس في كونه متعلقا بها اثرا لها فان الروح الذي هو مبدأ النفس والحياة بمنزلة الشعاع للنفس التي هي مبدأ العقل والتمييز فالله يقبض النفس عند النوم ولا يقبض الروح وعلى ما ذكره المصنف ليس في بني آدم الا شيء واحد هو الجوهر المشرق التوراني يكون لابن آدم بحسب ثلاث احوال حال يقظة وحال نوم وحال موت فانه باعتبار تعلقه بظاهر الانسان وباطنه تعلقا كاملا تثبت له حالة اليقظة وباعتبار ظاهر الانسان فقط تثبت له حالة النوم وباعتبار انقطاع تعلقه عن الظاهر والباطن جميعا تثبت له حالة الموت ووجه كون ماروى قريبا مما ذكره المصنف ان النفس والروح وان كانا امرين متغايرين بالذات على ما روى الا ان المقبوض عند الموت ما يكون متعلقا بباطن الانسان ومبدأ للنفس والحياة والامر كذلك على ما ذكره المصنف والمقبوض عند النوم هو ما يكون متعلقا بظاهر الانسان ومبدأ للعقل والتمييز كما هو كذلك على ما ذكره المصنف وقرأ حجة والكسائي قضى بضم القاف وكسر الصاد ورفع الموت لقيامه مقام الفاعل والوجه قرآنة العامة لذكر الفاعل باسمه الصريح في اول الآية وهو الله تعالى **قوله** بل اتخذ قريش **قوله** اتخذوا مفروحة وهي همزة الاستفهام وحذف همزة افعل لوصول معنى ان ام في قوله تعالى ام اتخذوا منقطع بمعنى بل وهمزة الاستفهام الانكاري اي دع طمع ان يتفكروا فيها فيستدلوا على كمال قدرته وحكمته فيقادوا لامره وحكمه وانظر الى فرط جهالتهم حيث اتخذوا من لا يملك شيئا شفعا لهم عند الله وان كان قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها الآية للاستدلال على ان الواجب على العاقل ان يعبد آلهام موصوفا بهذه القدرة وبهذه الحكمة وان لا يعبد الاوثان التي هي جادات لا شعور لها فضلا عن القدرة والحكمة يكون وجه اتصال قوله تعالى ام اتخذوا من دون الله شفعا الآية بما قبله ان يكون جوابا عما اورده الكفار على الدليل السابق بقولهم نحن لانعبد الاصنام لاعتقادنا انها آلهة تضر وتنفع وانما نعبدها لاجل انها تماثيل اشخاص كانوا عند الله من المقربين فحسن فعن تعبدنا لاجل ان يصير اولئك الاكابر شفعا لنا عند الله تعالى فاجاب الله تعالى بان قال ام اتخذوا من دون الله شفعا وتقرير الجواب ان هؤلاء الكفار اما ان يعلموا في تلك الشفاعة من عبادة هذه الاصنام او من الاشخاص التي الاصنام تماثيل لها والاول باطل بالبداهة اذ لا يتصور صدور الشفاعة من الجماد الذي لا يملك شيئا ولا يعقل والناهي ايضا باطل لان يوم القيامة يوم لا يملك فيه احد شيئا من الاشياء فلا يقدر احد على الشفاعة الا باذن الله فيكون الشفيع في الحقيقة هو الله الذي ياذن في تلك الشفاعة فكان الاشتغال بعبادته اولى من الاشتغال بعبادة غيره وهذا هو المراد من قوله تعالى قل لله الشفاعة جميعا **قوله** ايشفعون ولو كانوا **قوله** يعني ان مدخول الهمزة محذوف وهو يشفعون وان قوله ولو كانوا حال من فاعله اي ايشفعون حال تقدير عدم ملكهم وعدم عقلهم **قوله** ثم قرر ذلك **قوله** اي قرر قوله قل لله الشفاعة جميعا ببيان اختصاص الملك له في اليوم وفي يوم القيامة لان الشفاعة من الملك والمالك فكيف يشفع احد لاحد بغير اذن من له الملك ثم انه تعالى ذكر نوعا آخر من اعمالهم القبيحة وهو انك اذا ذكرت الله وحده بان تقول لا اله الا الله وحده لا شريك له ظهرت آفكار النفرة في قلوبهم ووجوههم واذا ذكرت الاصنام والاوثان ظهرت آثار الفرح والبشارة في قلوبهم ووجوههم وذلك

على كمال جهالتهم وجاهلهم لان ذكر الله وتوحيده رأس كل خير ومفتاح كل سعادة وذكر الاصنام التي هي
 لمخادات الخسيسة رأس كل الجهالات والجهالات فغرتهم عن ذكر الله وحده واستبشارهم بذكر هذه الاصنام
 اقوى الدلائل على الجهل الغليظ والحق الشديد **قوله** ولقد بالغ في الامرين **قوله** وهما الاشتمار الذي هو
 اية النفرة والاستبشار الذي هو غاية الفرح والسرور وقوله حتى بلغ الغاية فيهما بيان لوجه المبالغة فيهما فان كل
 احد منهما غاية في بابها فانه اذا امتلأ القلب سرورا ينسبط الروح الحيواني الى ظاهر البدن فيتهلل بسبب بشره
 وجهه واذا اشتد غيظه ينقبض الروح الى داخل القلب فيظهر في اديم الوجه اثر الغيرة والظلمة والامرضة
قوله والعامل في اذا المفاجأة **قوله** جملة اسمية اي العامل في اذا الاولى هو فعل المفاجأة العامل في اذا الثانية
 هو فاجأوا لكن قوله اذا ذكر ظرف لذلك الفعل وقوله اذا هم مفعول به وليس ظرفين له لان العامل الواحد
 يعمل في ظرفين من جنس واحد من غير ان يكون الثاني بدلا من الاول ولان فعل المفاجأة لا بد له من مفعول به
 انه متعد جعل الزمخشري تقدير الكلام في وقت ذكر الذين من دونه فاجأوا وقت الاستبشار فسر اذا المفاجأة
 لوقت وقد قالوا انه للكان ولعل الداعي اليه رعاية المناسبة بين اذا الاولى والثانية فان قلت ما ذكره يؤدى الى
 ان يكون للزمان زمان **قوله** انما يلزم ذلك ان لو لم يكن الوقت الثاني هو الوقت الاول بمعنى انهم يعملون وقت الذكر
 وقت الاستبشار من غير تلبث واما العامل في اذا التي في قوله واذا ذكر الله فهو قوله اشتمارتم ثم انه تعالى لما حكى
 هذا الامر العجيب الذي تشهد فطرة العقل بفساده امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول اللهم فاطر السموات
 الارض اي يا خالق السموات والارض وبالعالم السر والعلانية انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون
 اي قد علمت حال وحال قومي هؤلاء واي قد بالغتهم واجتهدت في التصحح لهم واوضحت لهم دلائلك فاشتماروا
 احكم بيني وبينهم **قوله** اني لاعرف آية ما قرأها احد قط فسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه اياه وهي قوله تعالى قل اللهم
 فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ثم انه تعالى لما حكى
 هذه الجهالات وامر رسوله صلى الله عليه وسلم ان يدعو الله تعالى باسمائه الحسنى وصفاته العلى وبسأله ان يحكم
 بينه وبينهم فيما كانوا فيه يختلفون ذكر في وصيدهم اشياء اولها ان هؤلاء الكفار لو ملكوا كل ما في الارض من
 الاموال وملكوا مثله معه فجعلوا كل ذلك فدية لانفسهم من ذلك العقاب الشديد لم يقبل منهم ذلك وهو قوله تعالى
 ولو ان للذين ظلموا اي كفروا فوضعوا العبادة في غير موضعها وظلوا انفسهم بذلك وثانيها وهو قوله تعالى
 يدالهم من الله ما لم يكونوا يحسبون اي ظهرت لهم انواع من العقاب لم يكن في حسابهم ما عائلها ويدانيها كما قال
 عليه الصلاة والسلام في صفة الثواب في الجنة فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فكذا الحال
 في جانب العقاب والعياذ بالله تعالى وثالثها قوله تعالى وبدالهم سيئات ما كسبوا وكلمة ما يجوز ان تكون موصولة
 اي سيئات اعمالهم التي اكتسبوها وان تكون مصدرية اي سيئات كسبهم ثم قال وحق بهم اي احاط وزل بهم من
 كل الجوانب جزاء ما كانوا يستهزئون قدر الجزاء كما قدر في قوله تعالى هذا ما كنتم لانفسكم اي جزاء ما كنتم
 لان ما كانوا يستهزئون به في الدنيا من آيات الله وانبيائه لاعمى لاحاطتهم به في العقبى الا بذلك التقدير ثم انه تعالى
 حكى عنهم طريقة اخرى من طرائقهم الفاسدة وهي انهم عند الوقوع في الضر من نحو الفقر والمرض يفرعون الى
 الله تعالى ويرون ان دفع ذلك لا يكون الا منه ثم انه تعالى اذا خولهم اي اعطاهم نعمة تفضلا يقول احدهم انما اوتيته
 على علم **قوله** اخبار عن الجنس **قوله** جل الانسان على الجنس واستدل عليه بقوله اكثرهم لا يعلمون لانه لو حل
 على اليهود وهم الذين اشتمارتم قلوبهم عن ذكر الله ويستبشرون بذكر غير ما كان تخصيص اكثرهم بانهم لا يعلمون
 وجه لانهم كلهم كذلك وهذا الحل لا ينافي وجه دخول المشتمرين والمستبشرين بدخول اوليا في هذا الحكم وهو
 تخصيصه تعالى بالدعاء اذا مسهم ضر وشدة فلذلك عطف هذه الجملة على قوله اذا ذكر الله وحده اشتمارتم الخ بالقاء
 لسببية المؤذنة بانهم يعملون اشتمارتم قلوبهم عن ذكر الله سببا للالتجاء اليه تعالى عند الشدة انكار اعليهم في هذا
 الالتجاء وتجيئهم من حالهم لان السبب الصالح للالتجاء اليه عند الشدة صدق الانقياد والانابة اليه وقت الرخاء
 لا التفور عنه والاشتمارتم از بذكرهم وهم يقيمون التفور والاشتمارتم المذكورين مقام الانقياد التام والانابة الدائمة
 فيلتجئون اليه عند الشدة وما هذا الاتعكيس في التسبب الا ان الظاهر من عطف هذه الجملة على قوله واذا ذكر
 الله وحده بالقاء ان يحمل الانسان على اليهود وان يكون المشتمر عن ذكر الله ملحوظا قصدا لما في ضمن الجنس حتى

(واذا ذكر الله وحده) دون الهتهم (اشتمارتم) اشتمارتم
 قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) انقبضت
 ونفرت (واذا ذكر الذين من دونه) يعني
 الاوثان (اذا هم يستبشرون) لفرط اقتنائهم
 بها ونسيانهم حق الله ولقد بالغ في الامرين
 حتى بلغ الغاية فيهما فان الاستبشار ان يمتلي
 قلبه سرورا حتى تنسبط له بشرة وجهه
 والاشتمار ان يمتلي غما حتى ينقبض اديم
 وجهه والعامل في اذا المفاجأة (قل اللهم فاطر
 السموات والارض عالم الغيب والشهادة)
 البهي الى الله بالدعاء لما تحيرت في امرهم
 وهجرت في عنادهم وشدة شكيتهم فانه القادر
 على الاشياء والعالم بالاحوال كلها) انت تحكم
 بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) فانت
 وحدك تقدر ان تحكم بيني وبينهم (ولو ان
 للذين ظلموا ما في الارض جميعا ومثله معه
 لاقدوا به من سوء العذاب يوم القيامة)
 وعيد شديد واقناط كلهم من الخلاص
 (وبدالهم من الله ما لم يكونوا يحسبون)
 زيادة مبالغة فيه وهو نظير قوله فلا تعلم نفس
 ما اخفى لهم في الوعد (وبدالهم سيئات
 ما كسبوا) سيئات اعمالهم او كسبهم حين
 تعرض صحائفهم (وحق بهم ما كانوا به
 يستهزئون) واحاط بهم جزاؤه (فاذا مس
 الانسان ضر دعانا) اخبار عن الجنس بما
 يغلب فيه

والعطف على قوله واذا ذكر الله وحده بالقاء
 لبيان مناقضتهم وتعكيسهم في التسبب بمعنى
 انهم يشعرون عن ذكر الله وحده ويستبشرون
 بذكر الالهة فاذا مسهم ضر دعوا من
 اشعزوا من ذكره دون من استبشروا بذكره
 وما بينهما اعتراض مؤكدا لانكار ذلك عليهم
 (ثم اذا خولناه نعمتنا) اعطيناه اياها تفضلا
 فان الخويل مختص به (قال انما اوتيته على
 علم) على علم منى بوجوه كسبه او باقيا ساعطاء
 لما من استحقاقه او علم من الله في واستحقاق
 والهاء فيه لما ان جعلت موصولة والافلامنة
 والتذكير لان المراد شئ منها (بل هي قنة)
 امتحان له يشكر ام يكفر وهو رد لما قاله وتأنيت
 الضمير باعتبار الخبر اولفظ النعمة وقرئ
 بالتذكير (ولكن اكثرهم لا يعلمون) ذلك
 وهو دليل على ان الانسان للجنس (قد قالها
 الذين من قبلهم) الهاء لقوله انما اوتيته على
 علم لانها كلمة او جلة وقرئ بالتذكير والذين
 من قبلهم قارون وقومه فانه قاله ورضى به
 قومه (فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون)
 من متاع الدنيا (فما كسبوا) ما كسبوا
 جزاء سيئات اعمالهم او جزاء اعمالهم وسماء
 سيئة لانه في مقابلة اعمالهم السيئة رمزا الى ان
 جميع اعمالهم كذلك (والذين ظلموا) بالعتو
 (من هؤلاء) المشركين ومن للبيان او التبعض
 (سببهم سيئات ما كسبوا) كما اصاب
 اولئك وقد اصابهم فانهم خبطوا سبع سنين
 وقتل بدر صناديدهم (وما هم بمجهزين)
 بفائين (اولم يعلموا ان الله يسط الرزق لمن
 يشاء ويقدر) حيث حبس عنهم الرزق سبعا
 ثم بسط لهم سبعا (ان في ذلك لايات لقوم
 يؤمنون) بان الحوادث كلها من الله بوسط
 او غيره (قل يا عبادي الذين اسرفوا على
 انفسهم) افرطوا في الجنابة عليها بالاسراف
 في المعاصي وازافة العباد تخصه بالمؤمنين
 على ما هو عرف القرآن (لا تقنطوا من رحمة
 الله) لا تيأسوا من مغفرته او لا تفضلته ثانيا

يكون العطف المذكور تقيها حالهم وبيانا لمناقضتهم وتعكيسهم في التسبب حيث جعلوا ما هو سبب للاعراض
 عنه سببا للاتجاه اليه **قوله** وما بينهما اعتراض مؤكدا لانكار ذلك عليهم **قوله** اي لانكار مناقضتهم انفسهم
 حيث تشعز قلوبهم عن ذكر الله ويستبشرون بذكر غيره ثم يرجعون اليه تعالى في الشدة تدون آلهتهم وما هو
 الا مناقضة صريحة وتعكيس في التسبب يعني ان من حق الجملة المعترضة ان تؤكد كل واحدة من الجملتين اللتين
 وقعت هي معترضة بينهما والامر هاهنا كذلك لان الجملة المتقدمة اذا ذكر الله وحده الخ معناها انكار اشعز ازهم
 وكذا الجملة المتأخرة وهي قوله تعالى فاذا مس الانسان ضرا الخ انكار للاتجاه اليه تعالى بعد الاشعز از عن ذكر الله
 وحده والاستبشار بذكر غيره وما وقع معترضا بينهما وهو دعاؤه عليه الصلاة والسلام ربه تعالى بامر منه بذلك
 تأكيد لانكار الواقع في الطرفين كأنه قيل يارب لا يحكم بيني وبين هؤلاء الذين يحشرون عليك بمثل هذه الجراآت
 الا انت **قوله** فان الخويل مختص به **قوله** اي بالاعطاء تفضلا ولا يستعمل في الاعطاء بطريق المجازاة والمكافاة
 بل في ابتداء العطية **قوله** على علم منى بوجوه كسبه **قوله** على ان قوله تعالى على علم حال من الضمير المرفوع
 في اوتيته وان فسر ذلك بقوله انى ساعطاء يحتمل ان يكون حالا من الضمير المرفوع او المنصوب في اوتيته لتصریح
 الضمير في ساعطاء وان فسر بقوله على علم من الله تعالى ومن استحقاقه يتعين كونه حالا من الضمير المرفوع **قوله**
 والهاء فيه لما **قوله** يعني ان كلمة ما في انما تحتمل ان تكون كافة وان تكون موصولة فالضمير المنصوب في اوتيته على الاول
 يرجع الى النعمة من حيث ان المراد بها شئ من النعمة او من حيث ان المراد بها الانعام وعلى الثاني يرجع الى ما
 الذي اوتيته على علم منى ومن الله تعالى في واستحقاقه اياه فان قلت كيف يحتمل انها موصولة وحق الموصولة ان
 تكون مفصولة في الخط من ان اجيب بان خطين لا يجري القياس فيهما خط المصحف وخط العروضين وانت ضمير
 النعمة في قوله تعالى بل هي قنة اعتبارا بلفظ النعمة **قوله** وهو رد لما قاله **قوله** كأنه قيل ما خولناه اياها لما تقول
 بل هي قنة اي ابتلاء وامتحان لك ليظهر للناس أنك تكثر تلك النعمة ام تكفر وكلمة ما في قوله تعالى فما اغنى عنهم
 بقوله فان تكون نافية او استفهامية اي ما ينع او اى شئ ينفع ما كسبوا من المال عند حلول العذاب المدلول عليه
 بقوله فاصابهم سيئات ما كسبوا وهو معطوف على قوله قد قالها الذين من قبلهم **قوله** او جزاء اعمالهم **قوله**
 على ان يراد بالعقوبات السيئات التي هي جزاء ما كسبوا من المعاصي وكلمة ما على الوجهين موصولة ولما ورد ان
 يقال عقوبة العاصي عدل تقتضيه الحكمة فكيف يصح ان تسمى سيئة اجاب عنه بقوله وسماء سيئة على طريق المجاز
 المرسل تسمية للشئ باسم متعلقه فان الجزاء الذي اصابهم انما اصابهم في مقابلة اعمالهم السيئة ونكتة المجاز الرمز الى
 ان جميع اعمالهم كذلك ووجه الرمز ان قوله ما كسبوا جميع اعمالهم فاذا عبر عن جزاء ما كسبوا بالسيئات
 لكونها في مقابلة السيئات كان ذلك رمزا اليها بملاحظة اضافتها الى جميع ما كسبوا من العقائد الباطلة والاقوال
 والافعال الفاسدة او عد كفار مكة ومن كان بمثل حالهم فقال والذين ظلموا من هؤلاء سببهم سيئات ما كسبوا
 وما هم بمجهزين اي بفائين عذاب الله في الدنيا والآخرة ثم رد عليهم زعمهم فجاؤوا من المال وسعة الحال بقوله
 اولم يعلموا ان الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر اي ويضيق على من يشاء لا يتعلق البسط بحسن حيلته في كسبه
 ولا الضيق ببلاده فيه ويدل على ذلك انما يرى الناس مختلفين في سعة الرزق وضيقه فلا بد لذلك من سبب وسبب ذلك
 ليس عقل الرجل وجهله لانما يرى العاقل القادر في اشتد الضيق ويزى الجاهل الضعيف في غاية السعة وليس ذلك
 ايضا لاجل الطيائع والانجم والافلاك لان في الساعة التي ولد فيها ذلك الملك الكريم والسلطان الفاهر قد ولد فيها
 ايضا عالم من الناس وعالم من الحيوانات غير الانسان وعالم النبات فلما اثبتنا حدوث هذه الاشياء الكثيرة في تلك
 الساعة الواحدة مع كونها مختلفة في السعادة والشقاوة علمنا ان القاعل لذلك هو الله تعالى فصح بهذا البرهان
 العقلي صحة قوله الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر قال الشاعر

❦ فلا السعد يقضى به المشتري ❦ ولا النقص يقضى علينا زحل ❦
 ❦ ولكنه حكم رب السما ❦ وقاضى القضاة تعالى وجل ❦

ثم انه تعالى لما اطلب في تفصيل الوعيد اردفه بشرح كمال قدرته وفضله واحسانه في حق العبيد فقال قل يا عبادي
 الذين اسرفوا على انفسهم **قوله** افرطوا في الجنابة عليها **قوله** يريدانه ضمن الاسراف معنى الجنابة فعدى على
 لذلك وقوله لا تيأسوا من مغفرته او لا تفضلته ثانيا الظاهر انه قوله او لا وثانيا اشارة الى ترتيبها في قولها

دلولى الآية بناء على ان الفضل لا يكون الا بعد المغفرة ويحتمل ان يكون اشارة الى ترتيبهما في كونهما مدلولي
 الآية بناء على انها اذا دلت على النهي عن اليأس من تفضله فدلالتهما على النهي عن اليأس من مغفرته اولى لان المذنب
 لم يغفر له لا بفضل عليه بالدرجات وقوله واطراف العباد تخصه بالمؤمنين يعني ان قوله تعالى الذين اسرفوا على
 انفسهم ليس بعام في حق جميع المشركين وان دخلوا دخولا اوليا فيمن اقرطوا في الجنابة على انفسهم بالاقرار
 المعاصي بناء على ان لفظ العباد اذا ذكر مضافا اليه تعالى يراد به المؤمنون في عرف القرآن وان كان عرف اهل
 اللغة لا يقتضي اختصاصه بهم لان الخلائق باسرها عباد له ملوكون وفي قبضة قدرته مسخرون فلا يراد ان يقال نهى
 عباد عن القنوط من رحمة الله بمنزلة امره بان يطعموا ويرجوا رحمة تعالى والكريم اذا امر بالرجاء فلا يليق به
 الا الكرم بالمغفرة والتفضل في حق عامة المكلفين من المؤمنين والمشركين وبما رضه نفسا وكثرة فاعوجه التوفيق
 اذا خص العباد بالمؤمنين بشهادة الاضافة يكون معنى الآية اطماع المؤمنين بانه تعالى يغفر جميع ذنوبهم من
 الصغائر والكبائر فان من قال لا اله الا الله محمد رسول الله ينجو من النار قطعا اما قبل الدخول في جهنم واما بعد
 الدخول فيها كما قال المصنف رحمه الله يغفرها عفووا ولو بعد تعذيب اى يسترها جميعا بان يحوها من عفا الدار اى
 دمهها واعلم ان اهل السنة ذهبوا الى انه تعالى يغفر جميع ذنوب المؤمنين ويعفو عنها قطعاً وان هذا العفو والغفران
 يقع على وجهين تارة يقع ابتداء وتارة بعد ان يعذب في النار مدة ثم يخرج من النار ويعفى عنه فان قيل اذا كانت جميع
 الذنوب مكفرة بعفو الله تعالى ومغفرته فما الحاجة الى التوبة فان التوبة يراد بها اسقاط العذاب فاذا سقط العذاب
 بعفو الله تعالى فأي حاجة الى التوبة مع انها واجبة على العاصي عندنا وان لم تكن شرطا في العفو والغفران اجيب
 ان فائدتها اسقاط العذاب عن تكون مغفرته مسبوقا بالعذاب وان كان يحتمل ان يغفر له ابتداء من غير توبة وسبق
 عذبه بحكم مشيئته لا بحكم ملكه وجبروته والمعتزلة قيدوا قوله تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعا بالتوبة وحلوا
 هذا المطلق على ما قيد في مواضع اخر دفعا للتناقض الا ان قولهم بالتقييد في غير هذا الموضع محل نظر اذ لم يصرح
 بشئ من المواضع بان المغفرة متوقفة على التوبة وغاية ما ذكر انه تعالى ذكر المغفرة بعد ذكر التوبة وهو لا يستلزم
 عدم حصول المغفرة بدونها كما لا يستلزم ذكر الانابة والاخلاص بعد ذكر المغفرة عدم حصولها بدونها
 في هذه الآية والمصنف رده على الزمخشري في تقييد المغفرة بالتوبة بان التقييد خلاف الظاهر فلا يصار اليه
 الا ضرورة ثم استدلل على ان غفران ما عدا الشرك من الذنوب مطلق غير مشروط بالتوبة بوجوه الاول قوله
 تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ووجه الاستدلال به ان الشرك الغير المغفور هو
 الذي لم يقب منه ضرورة ان الشرك اذا تاب من شركه واسلم يغفر له شركه فيكون المراد بما دون الشرك المغفور لمن يشاء
 ما لم يكن مسبوقا بالتوبة والالم يتطابق النفي والاثبات والثاني التعليل المستفاد من قوله تعالى انه هو الغفور الرحيم
 انه لا شمله على صيغتي المبالغة وهما صيغتا فاعل وفعل يدل على ان الغفران والرحمة مطلقان غير مقيدتين
 بالتوبة لان كونهما في غاية الكمال انما يكون اذا كانا غير مشروطين وكذا ما فيه من الدلائل على الحصر يدل ايضا
 على ان غفرانه ورحمته تعالى في غاية الكمال ومن وجوه كمالهما كونهما غير مشروطين بالتوبة والثالث انه
 تعالى لم يكتف بتوصيف ذاته بالمغفرة البالغة الذي هو في قوة الوعد بهابل اردفه بتوصيفها بالرحمة البالغة بها فان
 قوله الرحيم يفيد فائدة زائدة على ما يستفاد من قوله الغفور فان قوله الغفور اشارة الى نحو ما يوجب العقاب
 وقوله الرحيم اشارة الى التفضل بالثواب ومن هذا شأنه لا يليق به ان تكون مغفرته مشروطة بالتوبة والرابع
 قديم ما يستدعي عموم المغفرة وهو ان عبر عن المذنبين بلفظ العباد المشعر بالذلة والسكينة وان اضاف اللفظ
 لذكر الى نفسه بياء الاضافة ولا شك ان اللائق بالكريم الرحيم افاضة الخير والرحمة على المسكين المحتاج من غير
 قيد واشتراط بشئ وان شرف الاضافة اليه يدل على الامن من عذابه مطلقا تاب او لم يقب والخامس ان تخصيص
 ضرر اسرافهم بهم وارجاعه اليهم توصيف لهم بجهل وخامة عاقبة الاسراف وهو ايضا يشعر بان تكون مغفرته
 غير مشروطة بشئ والسادس انه تعالى اطلق النهي عن القنوط من الرحمة وهو في قوة الامر برجاء الرحمة
 مطلقا والكريم اذا امر بالرجاء والرحمة مطلقا فهو امر برجاء المغفرة مطلقا بطريق الاولى والسابع ان اطلاق
 الرحمة وعدم تقييدها بنوع منها اطماع فيها بجميع وجوهها فتعبد المغفرة بالتوبة يناق اطلاق الرحمة والثامن
 ن تعليل النهي عن القنوط من الرحمة بقوله ان الله يغفر الذنوب يدل على اطلاق المغفرة اذ لا وجه لتعليله بالمغفرة

(ان الله يغفر الذنوب جميعا) عفووا ولو بعد
 تعذيب وتقييده بالتوبة خلاف الظاهر ويدل
 على اطلاقه فيما عدا الشرك قوله ان الله لا يغفر
 ان يشرك به الآية والتعليل بقوله
 (انه هو الغفور الرحيم) على المبالغة وافادة
 الحصر والوعد بالرحمة بعد المغفرة وتقديم
 ما يستدعي عموم المغفرة مما في مبادئ من الدلالة
 على الذلة والاختصاص المقتضيين للترحم
 وتخصيص ضرر الاسراف بانفسهم والنهي
 عن القنوط مطلقا عن الرحمة فضلا عن المغفرة
 واطلاقها وتعليله بان الله يغفر الذنوب ووضع
 الاسم الظاهر موضع الضمير لدلالته على انه
 المستغنى والمنعم على الاطلاق والتأكيد بالجميع
 وما روى انه عليه الصلاة والسلام قال
 ما احب انى الدنيا وما فيها بها فقال رجل
 يا رسول الله ومن اشرك فسكت ساعة ثم قال
 الا ومن اشرك ثلاث مرات

المقيدة والتاسع انه تعالى قال أولا يا عبادي فكان الظاهر ان يقول بعده لا تقنطوا من رحمتي الا انه تعالى قال لا تقنطوا من رحمة الله بوضع الظاهر موضع الضمير للاشعار بان رحمة غير مشروطة فضلا عن مغفرته والعاشر التأكيد بالجميع فانه تعالى لو قال يغفر الذنوب من غير تأكيد بقوله جميعا لحصل اصل المعنى لكن اكد بقوله جميعا ليبدل على كمال مغفرته ومن جملة كمالها كونها غير مشروطة بالتوبة وقوله عليه الصلاة والسلام ما احب ان لي الدنيا وما فيها بها اي بهذه الآية والباء في قوله بها للقبالة والمعنى ما احب ان املك الدنيا وما فيها بهذه الآية وذلك لانه تعالى وعد فيها المسرفين من عباد الله ان يغفر لهم ذنوبهم جميعا ونهاهم عن ان يقنطوا من رحمة الله الواسعة وهي ارجى آية في حق عصاة المؤمنين فقال رجل على سبيل الاستبعاد ومن اشرك اي وذنوب من اشرك على انه معطوف على قوله تعالى الذنوب جميعا اي ويغفر ذنوب من اشرك ايضا فلعل الصحابي نظر الى عموم قوله يا عبادي لمن آمن واشرك فقال وذنوب من اشرك ايضا وسكوته عليه الصلاة والسلام يحتمل ان يكون لتعليم الثاني او لانتظار الوحي او لاجتهاد على رأي من يجوز له عليه الصلاة والسلام روى في سبب نزول هذه الآية وجوه قيل انها نزلت في اهل مكة فانهم قالوا يزعم محمدان من قتل النفس وعبد الاوثان لا يغفر له وقد عبدنا وقتلنا فكيف نسلم ولعلمهم قالوا ذلك حين سمعوا قوله تعالى في آخر الفرقان وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا الى ان قال والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق اثاما بضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا فنزلت جوابا لهم اي قل لهؤلاء المشركين عن يا عبادي اي يا خلقا انا مالكم اصرفهم في حكمي كيف اشاء وقيل نزلت في وحشي قاتل حزة عم النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان وحشيا كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة اني اريد ان اسلم ولكن يمنعني آية نزلت عليك من القرآن هي قوله والذين لا يدعون مع الله الها اخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق اثاما واني قد فعلت هذه الاشياء الثلاثة فهل لي من توبة فنزلت هذه الآية الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا قل ذلك يتبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما فكتب ذلك وارسله الى وحشي فقال وحشي ان في الآية شرطا وهو العمل الصالح وانا لا ادري ما قدر عليه ام لا فنزل ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكتب بذلك الى وحشي وكتب وحشي اليه ان في هذه الآية شرطا ايضا وهو قوله تعالى لمن يشاء ولا ادري ايشاء ان يغفر لي ام لا فنزل قوله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فكتبه الى وحشي فلم يجد فيه الشرط فقدم المدينة فاسلم فقال المسلمون هذا له خاصة ام للسجين عامة قال عليه الصلاة والسلام بل للسجين عامة وقيل نزلت في اناس اصابوا ذنوبا عظيما في الجاهلية فلما جاء الاسلام استحقوا ان لا يقبل الله تعالى توبتهم وقيل نزلت في عياش بن ربيعة والوليد بن الوليد ونفر من المسلمين اسلموا ثم قنطوا بان امروا بالتكاليف الشرعية من القتال وغيره فلم يصبروا عليها فارتدوا والعباد بالله قال الامام العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فنزل هذه الآيات في هذه الوقائع لا يمنع من عمومها **قوله** وماروى **مبتدا** وما بعده عطف عليه وقوله لا ينفي عمومها خبر المبتدا وهو جواب عن سؤال مقدر وهو ان ما ذكرته من الادلة الدالة على ان المغفرة ليست مقيدة بالتوبة معارض بهذه الروايات فانها تدل على ان هذه الآيات نازلة في حق المشركين او المرتدين او في المسرفين مطلقا من المشركين وعصاة المؤمنين ومن المعلوم انه لا يغفر الشرك والارتداد الا بشرط التوبة فتكون المغفرة المذكورة في الآية مقيدة بالتوبة كما ذهب اليه المعتزلة وتقرير الجواب ان زوالها في حق المشركين والمرتدين لا يستلزم كون المغفرة مشروطة بالتوبة بل الآية باقية على عمومها وتقيدها بالتوبة في حق الكفرة يستفاد من الدليل المنفصل نحو قوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف فان مثل هذا النص يدل على ان مغفرة الشرك مشروطة بالتوبة والانهاء عنه وتخصيص الشرك من بين الذنوب بان مغفرته متوقفة على التوبة لا ينافي بقائه الآية على عمومها في حق مغفرة الذنوب قال صاحب الكشاف وانما ذكر الانابة اثر المغفرة ودعاهم بذكرها الى التوبة لئلا يطمع طامع في حصول المغفرة بدون التوبة والدلالة على انها فيها شرط لازم لا تحصل بدونها فاجاب المصنف عنه بقوله وكذا قوله وانبأوا الى ربكم الآية فانه ايضا لا ينفي عموم الآية اي عموم الذنوب المذكورة فيها للذنوب المتوب عنها وغير المتوب عنها فان الانابة انما ذكرت ههنا للمحت عليها كونها واجبة على العاصي فان الآية

و ماروى انها نزلت في اهل مكة قالوا يزعم محمد ان من عبد الوثن وقتل النفس بغير حق لم يغفر له فكيف ولم يهاجر وقد عبدنا الاوثان وقتلنا النفس فنزلت وقيل في عياش والوليد بن الوليد في جماعة قنطوا فافتنوا اوفى الوحشي لا ينفي عمومها وكذا قوله (وانبأوا الى ربكم واسئلوهم من قبل ان ياتيكم العذاب ثم لا تنصرون) فانها لا تدل على حصول المغفرة لكل احد من غير توبة وسبق تعذيب لتغني عن التوبة والاخلاص في العمل وتنافي الوعيد بالتعذيب

السابقة انما تدل على انه تعالى يصح منه ان يغفر الذنوب جميعا عفوا اي من غير توبة وسبق تعذيب ولا تدل على حصول المغفرة قطعا لكل احد من غير توبة وسبق تعذيب حتى يقال اذا حصلت مغفرة الذنوب جميعا بطريق الغفوة والتفضل فأي حاجة الى التوبة والحث عليها وايضا فلو وجه الوعيد بالعذاب مع كون جميع الذنوب مغفورا ابتداء في حق كل احد ومعنى الآية ارجعوا الى ربكم من الشرك والذنوب واسلموا له اي اخلصوا له التوحيد والعمل من قبل ان يأتىكم العذاب ثم لا تنصرون اي لا تمنعون من عذابه وهو استئناف غير معطوف على المنصوب فلذلك رفع فيستحسن الوقف على ما قبله **قوله القرآن** جواب عما يقال الظاهر ان المراد ان ما انزل الى هذه الامة انما هو القرآن والقرآن كله احسن فامعنى الامر باتباع احسنه موثوق بالجواب ان المراد بقوله احسن ما انزل اليكم احسن ما انزل الى بنى آدم على ان الخطاب لبنى آدم والمعنى اتبعوا احسن وحى او كتاب انزل اليكم وهو القرآن كله او المراد بما انزله في الاوجه القرآن والمراد باحسنه ما في ضمنه من المأمور بها فانها احسن من المنهى عنها لا بحالة او من العزائم فانها احسن من الرخص او من الناسخ فانه احسن من المنسوخ لان الناسخ عبارة عن انتفاء حكم المنسوخ واثبات حكم آخر مكانه فلما كان الناسخ هو المعول عليه من حيث حكمه كان احسن في حقنا ورجح احتمال ان يكون المراد باحسن القرآن ما هو اظهر تأدية الى النجاة والسلامة لكونه اشمل واكثر فائدة **قوله** لان القائل بعض الانفس الكفيرة كانه اراد ان التكبير فيها للنوعية وعبر عن النوع ببعض فان النفس الكافرة نفس من جنس النفوس قال الاعشى شاكيا من قومه حين قعدوا عن نصره

دعا قومه حولي فجاءوا لنصره * وناديت قوما بالسناة غيا *
 ورب يتبع لو هفت بجوءه * اتاني كريم يفيض الرأس مفضيا *

يريد افواجا من الكرام ينصرونه مفضين اي محمواين على غضب اي غضب المسناة العزم واليقع موضع فيه اروم الشجر من ضروب شتى ومنه يقيع الغرقد وهو مقبرة بالمدينة والغرقد صنف من الشجر كانه لما تقاعد قومه عن نصرته دعا ومعنى قوله قوما بالسناة غيا امواتا مقبورين تشبيههم بالاموات المقبورة في غيبتهم وعجزهم وشبه القبر بالسناة لانه اذا قبر الميت صارت الاجار المركومة مسناة فوق الميت واراد باليقع المقبرة تشبيههم بالغرقد وتكبير كريم فيه للتكبير يريد اتاني افواجا من الكرام ينصرونني لانه في صدد مدح نفسه وبيان ان الكرام من الرجال لا يتخذونه وحل التكبير على الافراد يحل بالمقصود **قوله يا حمرتا** قرأ العامة يا حمرتا بالف مبدلة من ياء الاضافة فان الاصل يا حمرتي والعرب تبدل ياء الضمير الفاء في الاستغانة فتقول يا ويلتا وياد امتا هربا الى خفة الالف مع القصة بالنسبة الى الياء والكسرة وقرى يا حمرتي على الاصل ويا حمرتا على الجمع بين الاصل والعوض وما في قوله على ما فرطت مصدرية اي على تفریطى والجنب والجانب والناحية بمعنى يقال اتاني جنب فلان وجانبه وناحيته ويقال فرطت في جنبه وفي ناحيته اي في حقه والواقى المحب ومقدمه ومقا بكسر العين فيهما اي احبه فهو واقى وحرى تأنيث حر ان مثل عطشان وعطشى وزنا ومعنى وتقطع اصله تنقطع **قوله** وهو كناية الخ اي اثبات التقصير في جنب الله تعالى وناحيته كناية عن اثباته لذاته لان اثبات الامر في مكان الرجل يستلزم اثبات ذلك الامر في نفسه كما فعل زياد الاجم في مدح عبد الله بن الحشر حيث جمع السماحة والمروءة والندى في قبة تنبيهها بذلك على ان محلها ذوقية واراد يجعل محلها ذاقبة اختصاص الاوصاف المذكورة بابن الحشر ثم لما رأى ان غرضه لا يتم بجعل محلها ذاقبة لوجود ذوى القباب في الدنيا جعل القبة مضروبة على ابن الحشر فتم غرضه بذلك لان كون تلك الاوصاف في قبة مضروبة على الممدوح من لوازم كونها قبة فكنى الشاعر بكونها في تلك القبة عن كونها قبة ولا فرق بين ذكر الله نحو المكان والجنب والجانب وتركه في تأدية اصل المعنى الا انه اذا ذكر يكون كناية فيكون الكلام ابلغ فاذا قيل فرطت في جنب الله فكأنه قيل في الله اي في ذاته فلا بد من تقدير مضاف محذوف سواء ذكر الجنب او لم يذكر اي فرطت في حقه وهو طاعته فيما امر به ونهى عنه **قوله** وقبل في ذاته **قوله** على ان يجعل جنب الله كناية عن ذات الله ايضا لا بتقدير في حق ذات الله بل بتقدير في ذات طاعة الله والفرق بين الوجهين ان المضاف مقدر قبل الجنب الذي كنى به عن الذات في الوجه الاول وبعده في الوجه الثاني **قوله** وقبل في قربه **قوله** اذ الجنب القرب يقال فلان يعيش في جنب فلان اي في قربه وجوار مو المعنى على هذا فرطت في قرب الله وجواره **قوله** باهله اي باهل الله تعالى بمعنى اهل دينه وطاعته قال قتادة لم يكفه ان ضيع طاعة الله وفرط فيها حتى مضى من

(واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم) القرآن او المأمور به دون المنهى عنه او العزائم دون الرخص او الناسخ دون المنسوخ ولعله ما هو انجى واسلم كالانابة والمواظبة على الطاعة (من قبل ان يأتىكم العذاب بغتة وانتم لا تشعرون) بمجيشة فتداركون (ان تقول نفس) كراهة ان تقول نفس وتكبر نفس لان القائل بعض الانفس او للتكثير كقول الاعشى

شعر

ورب يتبع لو هفت بجوءه *

اتاني كريم يفيض الرأس مفضيا *
 (يا حمرتا) وقرى بالياء على الاصل (على ما فرطت) فصرت (في جنب الله) في جانبه اي في حقه وهو طاعته قال سابق البربرى

شعر

اما تنقن الله في جنب وامي *

له كبد حرى عليك تقطع *
 وهو كناية فيها مبالغة كقوله

شعر

ان السماحة والمروءة والندى *

في قبة ضربت على ابن الحشر ج *
 وقبل في ذاته على تقدير مضاف كالطاعة وقبل في قربه من قوله والصاحب بالجنب وقرى في ذكر الله (وان كنت لمن الساخرين) السهزئين باهله ومحل ان كنت نصب على الحال كانه قال فرطت وانا ساخر (او تقول لو ان الله هداني بالارشاد الى الحق) لكنت من المتقين) الشرك والمعاصي (او تقول حين ترى العذاب لو ان لي كرامة فاكون من المحسنين) في العقيدة والعمل وأول الدلالة على انها لا تخلو من هذه الاقوال تحير وتعلل بالاطائل تحته

اهلها وكلمة ان في قوله وان كنت هي المصنفة من التوبة واللام هي الفارقة بينها وبين التوبة واسمها ضمير الشأن
الجمل والجملة في محل النصب على انها حال من فاعل فرطت كأنه قال فرطت في حال كوني ساخرا من الساخرين
ولم يفتح بغيره في طاعة الله تعالى وسخرته باهل الطاعة حتى عد في زمرةهم واشتهر بذلك واعلم انه تعالى لما
خوفهم بالعذاب بقوله من قبل ان يأتيكم العذاب بين انهم عند نزول العذاب عليهم ماذا يقولون فحكم عليهم بثلاثة
انواع من الكلام فالاول قوله ان تقول نفس يا حمرا والثاني قوله او تقول لو ان الله هداني لكنت من المتقين
والثالث قوله او تقول حين ترى العذاب الآية تحسروا او لا على التفریط في طاعة الله تعالى وثانيا تعللوا بفقد
الهداية وثالثا تمنوا الرجعة الى الدنيا ليكونوا من المحسنين اعتقادا وعملا وكلمة او في هذه الاقوال لمنع الخلو لا لمنع
الجمع اذ يجوز ان يجمع هذه المقالات ويقولوا بها جميعا فاجاب الله عن كلامهم بان قال بلى قد هديت الى الدين بالوحي
للحق وانزال القرآن وان تعلل بفقد الهداية باطل واعدارك زائفة بما جاءك من الآيات القرآنية الا انك كذبت بها
قائلا انها ليست من عند الله تعالى وتكبرت عن الايمان بها وكنت من الكافرين باختيار الكفر على الايمان والضلال
على الهدى بعد وضوح البيان ولما كانت كلمة بلى مختصة بايجاب النفي ولا تقع جوابا لغير النفي وليس في واحدة
من تلك المقالات لفظ النفي حتى يحسن ان يجاب عنه بلى جعلها جوابا عن مقاتلهم الوسطى وهي قولهم لو ان الله
هداني واحتاج الى اعتبار ما فيه من معنى النفي لان معناه انه تعالى ما هداني لان لفظة لو اذا دخلت على المثبت
تفيد معنى النفي فورد عليه ان بلى لما كانت جوابا عن المقالة الوسطى كان ينبغي ان تقرن بها فلم فصلت عنها
فاجاب عنه بان اقتران الجواب بتلك المقالة يفرق القرآن بان يتخلل كلام الغير بين مقالاتهم وتأخير تلك المقالة
عن المقالة الثالثة لان يقرن جوابها محل بالنظم المطابق لوجود فتعين ان تذكر تلك المقالات على وفق ترتيبها
في الوجود ثم يجاب من بينها عما يستدعي ان يجاب عنها **قوله** وهو لا يمنع تأثير قدرة الله تعالى في فعل العبد
جواب عن استدلال المعزلة بهذه الآيات على ان العبد مستقل بفعله لا تأثير لقدرة الله تعالى فيه من حيث انه تعالى
رد قولهم انه تعالى ما هدانا الى الحق بقوله بلا قد هديتكم وبيئت لكم آياتي لكنكم كذبتهم بها واخترتم الضلالة على
الهدى فاجابه التخصيص من قبلكم وهذا يدل على ان قدرة الله تعالى لا تأثير لها في شقاوتهم والالكان لهم ان يقولوا
نعم جاءتنا الآيات لكنك خلقت فينا التكذيب وصرفنا عن التصديق بها وايضا انه تعالى وصفهم على وجه
الذم والتوبيخ بتكذيب الآيات والاستكبار عن الايمان بها والاهتداء بهداها والكفر والاسراف فلولا يمكن لهم
استقلال في هذه الافعال لما صح هذا الذم ولا شك ان استدلالهم هذا باطل لان غاية ما في الباب انه تعالى رد
ما تضمنته مقالاتهم الوسطى ببيان انه هداهم لكن استصوبوا العمى على الهدى وذمهم باستناد تلك الافعال اليهم وذلك
لا يستدعي استقلال قدرتهم بها بل يكفي في ذلك ان يكون قدرتهم مدخل فيها **قوله** وتذكير الخطاب
اي في قوله قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت تفتخ التاء من الجميع مع ان الظاهر كسر التاء على خطاب
النفس الا انها فحقت نظرا الى جانب المعنى لان النفس عبارة عن الكافر **قوله** والجملة حال اي من الموصول
على طريق كنهه فوه الى في بناء على ان الرؤية بصرية وان كانت من رؤية القلب تكون الجملة الاسمية في محل النصب
على انها مفعول ثان وقرئ وجوههم مسودة بنصبهم على ان وجوههم بدل بعض من كل ومسودة اما حال او مفعول
ثان **قوله** بفلاحهم وهو الظفر بالبقية اي بقية كانت والنجاة من جهنم من جعلتها فسر المفاضة التي هي
اسم بمعنى الفوز او لا بمعناها الحقيقي وهو الفلاح والظفر بالخير على اعم الوجوه والمعنى ونجى الله المتقين مما ناله المتكبرون
من سواد الوجه والثواب في الجحيم بسبب ظفرهم وفسرها ثانيا بالنجاة وبين وجهها بان النجاة من العذاب اهم اقسام
الفوز والظفر بالخبر واكل افراده فصيح صرف مطلق الفوز اليها وادتها منه وحيث يحتاج الى تقدير المضاف
اي نجيتهم بسبب مفاضة ونجاتهم وهي الاعمال الصالحة لان نفس النجاة ليست سببا لنجاتهم بل سببا هو الاعمال
الصالحة او الى انه يجعل المفاضة التي اراد بها النجاة مجازا مرسل عن العمل الصالح على طريق اطلاق المسبب واردة
السبب لان العمل سببا وفسرها ثالثا بالسعادة الازلية واربعا بالعمل الصالح وبين وجهها بان اطلاق الفوز عليها من
قبل اطلاق اسم السبب على السبب لان كل واحد منهما سبب للفوز والفلاح اي نجيتهم في حال انهم لا يسمهم السوء
بمفاضة اي بسعادتهم او بصلاح اعمالهم على انه صلة لا يسمهم او انه حال من الذين اتقوا وان كان
استثنا لبيان المفاضة لا يكون له محل من الاعراب فكانه قيل وما مفاضة لهم فقبل لا يسمهم السوء ثم انه تعالى

(بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت
وكنت من الكافرين) رد من الله عليه لما
تضمنه قوله لو ان الله هداني من معنى النفي
وفصله عنه لان تقديمه يفرق القرآن
وتأخير المردود محل بالنظم المطابق للوجود
لانه يتحسر بالتفريط ثم تعلل بفقد الهداية
ثم تمنى الرجعة وهو لا يمنع تأثير قدرة الله
تعالى في فعل العبد ولا ما فيه من استناد الفعل
اليه كما عرفت وتذكير الخطاب على المعنى
وقرئ بالتأنيث للنفس (ويوم القيامة
ترى الذين كذبوا على الله) بان وصفوه
بما لا يجوز كاتخاذ الولد (وجوههم
مسودة) بما ناله من الشدة او بما يتخلل
عليها من ظلمة الجهل والجملة حال اذ الظاهر
ان ترى من رؤية البصر واكتفى فيها بالضمير
عن الواو (اليس في جهنم متوى) مقام
(للتكبرين) من الايمان والطاعة وهو
تقرير لانهم يرون كذلك (ونجى الله الذين
اتقوا) وقرئ ونجى (بمفاضة)
بفلاحهم مفعلة من الفوز وتفسيرها بالنجاة
تخصيصها بأهم اقسامها وبالسعادة والعمل
الصالح اطلاق لها على السبب وقرأ الكوفيون
غير حفص بالجمع تطبيقا بالمضاف اليه
والباء فيها للسببية صلة لنجى او لقوله
(لا يسمهم السوء ولا هم يحزنون) وهو
حال او استئناف لبيان المفاضة (الله خالق
كل شيء) من خير وشر وايمان وكفر
(وهو على كل شيء وكيل) يتولى التصرف
فيه

لما اظال الكلام في الوعد والتوحيد عاد الى دلائل الالهية والتوحيد فقال الله خالق كل شئ جعل كل شئ متناولا
 للشر والخير والكفر والايان ردا على المعتزلة المتكرين لكونه تعالى خالق الشر ولافعال العباد وقوله لا يملك امرها
 الحصر المذكور مستفاد من تقديم الظرف فانه يفيد الاختصاص تأكيداً للاختصاص المستفاد من اللام وهو
 معنى قوله وفيها مزيد دلالة على الاختصاص جعل ملك مفاتيح السموات والارض كناية عن كونه مالكها
 قادرا على جميع التدابير المتعلقة بها بناء على ان ملك مفاتيح الشئ لازم ملك نفس ذلك الشئ والتصرف فيه ثابت لله
 لذاته المتعالى اللازم للدلالة على ثبوت المزموم وفيه اشكال بناء على ما ذكر في الفرق بين المجاز والكناية من ان المجاز
 لا يشتمل على القرينة الصارفة عن ارادة الموضوع له لا يجوز فيه ارادة الموضوع له بخلاف الكناية فان المقصود
 فيها هو المعنى الكنائي وهو المزموم مع جواز ارادة الموضوع له وهو اللازم وفيما نحن فيه لا يصح ارادة حقيقة
 المفاتيح اذ ليس ثمة مفاتيح ولا اغلاق الا ان يجعل اثبات المقاليد للسموات والارض استعارة تخييلية منبهة على
 تشبيهها باشياء ذوات ابواب وان ابوابها مغلقة بذوات مفاتيح ثم يجعل ما يدل على اختصاص تلك المفاتيح به تعالى
 وهو قوله له مقاليدهما كناية عن كونه تعالى مالكهما والتصرف فيهما بالحفظ وانواع التدابير **قوله كذا كبر**
 فانه جمع ذكر على الشذوذ كما ان المحاسن جمع الحسن على خلاف القياس قال الامام النسفي الاقليد اصله
 بالقارسية اكليد فمر به العرب وتكلمت به فصار عربيا كما اذا طرأ الاستعمال على الماهل فانه يخرج عن
 كونه مهمل وبصير مستعلا **قوله متصل بقوله وينجي** يعني انه معطوف عليه عطف احد المتقابلين على
 الاخر اى ينجي الله المتقين بمغازتهم والذين كفروا اولئك هم الخاسرون فان مفردات احدي الجملتين مقابلة للآخرى
 من حيث المعنى وهاتان الجملتان لما سبقنا لبيان انه تعالى يجازى كل واحد من اهل التقوى والكفر على حسب
 افعالهم اعترض بينهما ما يؤكد هذا المعنى لانه تعالى اذا كان خالق كل شئ وكانت الاشياء كلها موكولة اليه
 وكان مالكها لخراثن السموات والارض لزم كونه تعالى مطلعا على افعال المكلفين بجازيا عليها قال الامام
 الغزالي في المقصد المهيمن معناه في حق الله تعالى انه القائم على خلقه باعمالهم وارزاقهم وآجالهم وانما قيامه عليها
 باطلاعه واستيلائه وحفظه وكل مشرف على كنه امر مستول عليه حافظه فهو مهيم عليه والاشراف يرجع
 الى العلم والاستيلاء يرجع الى كمال القدرة والحفظ الى الفعل فالجمع بين هذه المعاني اسمه المهيمن **قوله**
 وتغيير النظم جواب عما يقال من ان قوله تعالى وينجي الله الذين اتقوا جملة فعلية وقوله والذين كفروا بايات
 الله جملة اسمية ولا يحسن عطف الاسمية على الفعلية وتقرير الجواب ان مقتضى الظاهر ان يقال وبهلك الكافرين
 الا انه غير النظم الى ما وقع في التنزيل لنكتتين الاولى الاشعار بان ما اصاب المتقين من الحسنه فن الله تعالى
 بفضلهم ورحمته وما اصاب الذين كفروا فن انفسهم حيث خسروا حظها بسوء اختيارهم وحاصل النكتة
 الثانية انه تعالى لغاية كرمه صرح بوعده المتقين و اضاف الى نفسه ولم يصرح بوعده الكفار فضلا عن ان يضيفه
 الى نفسه **قوله او بما يليه** عطف على قوله بقوله وينجي اى هو متصل بقوله الله خالق كل شئ وهو على كل
 شئ وكيل له مقاليد السموات والارض اى كمال قدرته وحكمته هكذا ومن كفر بذلك وبحدان الامر كذلك اولئك هم
 الخاسرون ثم ذكر ان المراد بايات الله دلائل قدرته ان كان قوله له مقاليد السموات والارض كناية عن قدرته وان
 فسر المقاليد بما روى عنه عليه الصلاة والسلام يكون المراد بايات الله كلمات توحيدية ومعجيدية **قوله اى اغير**
 الله اعبد **قوله** اغير الله منصرف بعبده ولما ورد ان يقال كيف يجوز ذلك والظاهر ان اعبد مفعول
 لتأمر وني فانه يقتضى مفعولين اولهما اياه المتكلم وثانيهما اعبد الا ان مفعول الامر لما وجب ان يكون مفردا
 لفظا او تقدير او ههنا وقع جملة وجب ان تقدر ان المصدرية لتكون الجملة في تأويل الفرد فيكون تقدير الكلام
 تأمر وني ان اعبد فيكون اعبد صلة ان المصدرية فان جعل غير الله منصوبا باعبد لزم منه ان يتقدم معمول الصلة
 على الموصول وهذا لا يجوز اشار الى منه بقوله وتأمر وني اعراض اى بين المفعول وفعله والمعنى اغير الله اعبد
 بامرهم ووجه المنع ان اعبد اذا لم يكن مفعول تأمر وني لم يخرج الى تقدير ان المصدرية حتى يلزم تقدم معمول
 الصلة على الموصول **قوله استلم** امر الحاضر من قولهم استلم الحجر اذا لمسها بالقبلة او اليد اى بتبيله
 بنفسه او بالاشارة باليد وتقبيلها كما يفعل بالجر الاسود **قوله لفرط غباوتهم** متعلق بقوله قالوا استلم فان
 امرهم اياه عليه الصلاة والسلام بذلك بعد ما تبين انه تعالى خالق الاشياء كلها وان التصرف فيها جميعا موكول

(له مقاليد السموات والارض) لا يملك
 امرها ولا يتكلم من التصرف فيها غيره وهو
 كناية عن قدرته وحفظه لها وفيها مزيد
 دلالة على الاختصاص لان الخزان لا يدخلها
 ولا يتصرف فيها الا من يده مفاتيحها وهو
 جمع مقلد او مقلاد من قلده اذا ازمته وقبل
 جمع اقليد معرب اكليد على الشذوذ كذا كبر
 وعن عثمان رضى الله عنه انه سأل النبي
 صلى الله عليه وسلم عن المقاليد فقال تفسيرها
 لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله وبحمده
 واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله
 هو الاول والاخر والظاهر والباطن يده
 الخير يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير
 والمعنى على هذا ان الله هذه الكلمات يوحدها
 ويمجدوها هي مفاتيح خير السموات والارض
 من تكلم بها اصابه (والذين كفروا بايات الله
 اولئك هم الخاسرون) متصل بقوله وينجي الله
 الذين اتقوا وما بينهما اعتراض للدلالة على انه
 مهيم على العباد مطلع على افعالهم مجاز عليها
 وتغيير النظم للاشعار بان العمدية في فلاح
 المؤمنين فضل الله وفي هلاك الكافرين بان
 خسروا انفسهم ولتنصير محال الوعد والتعريض
 بالوعد قضية للكرم او عايله والمزاد بايات الله
 دلائل قدرته واعتقاده باخر السموات
 والارض او كلمات توحيدية ومعجيدية وتخصيص
 الخسار بهم لان غيرهم ذو حظ من الرحمة
 والثواب (قل اغير الله تأمر وني اعبد اياه
 الجاهلون) اى اغير الله اعبد بعد هذه
 الدلائل والمواعيد وتأمر وني اعتراض
 للدلالة على انهم امرؤ به عقيب ذلك وقالوا
 استلم بعض المشركين بالهك لفرط غباوتهم

ويجوز ان ينتصب غير بمدل عليه تأمر وني
اعبد لانه بمعنى تعبدونني على ان اصله
تأمر وني ان اعبد فحذف ان ورفع اعبد
كقوله احضر الوعى * ويؤيده قراءة اعبد
بالنصب وقرأ ابن عامر تأمر وني باظهار
النون على الاصل ونافع بحذف الثانية فلما
تحذف كثيرا (ولقد اوحى اليك والى الذين
من قبلك) اى من الرسل (لئن اشركت
لأهبطن علك وتكونن من الخاسرين)
كلام على سبيل القرض والمراد به تبيح الرسل
واقطاع الكفرة والاشعار على حكم الامة
وافراد الخطاب باعتبار كل واحد واللام
الاولى موثقة للقسم والاخيرتان للجواب
واطلاق الاحباط يحتمل ان يكون من
خصائصهم لان شركهم اقبح وان يكون
على التقيد بالموت كما صرح به في قوله
ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر
فاولئك حبطت اعمالهم وعطف الخسران
عليه من عطف المسبب على السبب
(بل الله قاعبد) ردتا امر به ولولا
دلالة التقديم على الاختصاص لم يكن كذلك
(وكن من الشاكرين) انعامه عليك وفيه
اشارة الى موجب الاختصاص (وما قدروا
الله حق قدره) ما قدروا عظمتهم في انفسهم
حق تعظيمه حيث جعلوا له شريكا وصفوه
بما لا يليق به وقرئ بالتشديد (والارض
جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات
بيمينه) تنبيه على عظمتهم وكال قدرته وحقارة
الافعال العظام التي تخبر فيها الالهة
بالاضافة الى قدرته ودلالة على ان تخريب
العالم اهلون شئ عليه على طريقة التمثيل
والتخييل من غير اعتبار القبضة واليمين حقيقة
ولا مجازا كقولهم شابت لمة الليل والقبضة
المرء من القبض اطلقت بمعنى القبضة وهى
المقدار المقبوض بالكف تسمية بالمصدر
او بتقدير ذات قبضة وقرئ قبضته بالنصب
على الظرف تشبيها للوقت بالمهم وتأكيد
الارض بالجميع لان المراتب الارضون السبع
او جميع ابعاضها البادية والفائرة وقرئ
مطويات على انها حال والسموات معطوفة
على الارض مطوية في حكمها

اليه فان مقابلتها جميعا بيده غاية الجهل والغباوة **قوله** ويجوز ان ينتصب غير **قوله** لما كان انتصاب غير الله
باعيد مستلزما بحسب الظاهر تقديم ما فى حيز الصلة على الموصول دفعه اول لا يجل قوله تأمر وني اعتراضا بين
المفعول وفعله لئلا يرد تقديمه ودفعه ههنا بانه ليس منصوبا باعبد المذكور بل بمدل عليه مجموع قوله تأمر وني اعبد
اى وتقولون لى اعبد غير الله لان الامر نوع من القول والتعبد ولا يجوز فى كون غير منصوبا باعبد هذا
لكونه مقولا لقول المدلول عليه بالجملة المذكورتين لان القول لا يستدعى ان كما يستدعيها الامر كما يقول
قد تقرر ان مقول القول يكون جملة محكية فلا يحتاج الى ان يخلاف مفعول الامر لانه لا بد ان يكون مفردا فان
اتفق كونه جملة يحتاج الى ان لفظا او تقديرا لتكون الجملة فى تأويل المفرد **قوله** على ان اصله **قوله** اى اصل
الكلام على تقدير ان لا يكون تأمر وني اعتراضا ويكون غير منصوبا بمضمون الجملة **قوله** وقرأ ابن عامر
تأمر وني **قوله** فلك الادغام وسكون الياء وقرأ نافع تأمر وني بحذف نون الوقاية وقح الياء وقرأ الجمهور بادغام نون
الرفع فى نون الوقاية وقح الياء ابن كثير مع الادغام **قوله** كلام على سبيل القرض **قوله** لما كان الاصل فى تعليق
الحكم بكلمة ان ان يكون المعلق عليه محتمل الوقوع ومتساوى الطرفين والله تعالى عالم بان الرسل عليهم الصلاة
والسلام لا يشركون ولا يحبط عملهم البتة فلم يظهر وجه تعليق حبط اعمالهم على اشراكهم وتأكيده بالقسم مع
انه غير محتمل اجاب عنه بانه تعليق على سبيل القرض والتقدير لا على سبيل هذه محتمل الوقوع وبيان حكمه ثم بين ان
المراد من فرضه امور ثلاثة تبيح الرسل وتقوية عن عنهم على الثبات على التوحيد واقطاع الكفرة عن الانابة على
اعمالهم والاشعار على حكم الامة فان الرسل مع كرامتهم عند الله اذا حبطت اعمالهم وخسروا بالاشراك فالامة
اولى بذلك **قوله** وافراد الخطاب **قوله** جواب عما يقال كيف قال لئن اشركت على التوحيد مع ان الموحى اليهم
جماعة **قوله** واطلاق الاحباط **قوله** جواب عما يقال احباط عمل المرتد ليس بمطلق بل هو مقيد بشرط وهو على
الكفر عند الشافعية لقوله تعالى ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم فلم يعتبر هذا
الشرط فى هذه الآية وكذا الخسران فى الآخرة لا يكون بمجرد الشرك بل يكون بالموت عليه وعند الشافعية يحصل
الاحباط بمجرد الشرك واجاب عنه بوجهين الاول ان اطلاق كل واحد من الاحباط وخسران الآخرة يحتمل ان
يكون من خصائص الرسل من حيث ان منزلتهم عند الله تعالى لما كانت اعلى واعز من منازل الامة فلو فرض ان
واحدا منهم قدرته والعباد بالله تعالى ليهلك الله تعالى بلامهلة اشدة غضبه على ردة فحبط عمله ويخسر
فى الآخرة البتة فلا حاجة فى حقهم الى تقيد الاحباط وخسران الآخرة بالموت على الردة لكون الموت على الردة
لازما لا رتدادهم المروض والثانى ان هذا المطلق محمول على المقيد فى آية اخرى والمعنى ليهبطن علك وتكونن
من الخاسرين ان مت على الشرك **قوله** وعطف الخسران عليه **قوله** كعطف قوله ولقد آتينا داود وسليمان علما
وقالا الحمد لله والمعنى وتكونن من الخاسرين بسبب حبوط العمل **قوله** ما قدروا عظمتهم فى انفسهم **قوله** اشارة الى
ان قدر الخلف فى الآية بمعنى قدر المشدد وزاده بيانا بقوله وقرئ بالتشديد من غير ان يعترض لاختلاف المعنى
بالتشديد وفى الصحاح قدرت الشئ اقدره قدرا بمعنى قدرته من التقدير ومعنى التقدير لما كان راجعا الى المعرفة
والعلم لان كنه ذاته لا يقدره ولا يعلمه احد فكيف ينكر على الكفار بانهم ما عرفوه حتى معرفته قدر المضاف
قال ما قدروا عظمتهم فى انفسهم حتى عظمتهم **قوله** تعالى والارض جميعا قبضته **قوله** جملة اسمية فى موضع الحال من
مفعول قدروا الله اى ما عظموه حتى تعظيمه والحال انه موصوف بهذه القدرة الباهرة وقرئ قبضته بالنصب اى فى
قبضته وهو ضعيف لان هذا الظرف محدود فلا بد فى تعلق الفعل به من كلمة فى على رأى البصريين واما الكوفيون
فانهم يجوزون نصب الحدود ايضا فيقولون زيد دارك بالنصب اى فى دارك ومثله عند البصريين يحتاج الى اعتذار
فلذلك اعتذر المصنف عنه قال تشبيها للوقت بالمهم **قوله** تعالى والسموات مطويات بيمينه **قوله** برفع الاسمين
جملة اسمية معطوفة على ما قبلها وقوله بيمينه متعلق بمطويات او خبر ثان او حال من الضمير فى مطويات **قوله** على
طريقة التخييل والتمثيل **قوله** معنى انه من قبيل الاستعارة التخييلية وهى ان تشبه صورة متفرعة من متعدد باخرى مثلها
وتذكر الالفاظ الدالة على صور فالثانية توير اديها الصورة الاولى فيكون مجموع تلك الالفاظ استعارة تمثيلية ولا يكون
فى شئ من مفردات ذلك المجموع تصرف بحسب هذه الاستعارة بل تكون هى باقية على حالها من حقيقة او مجاز فلا
يراد بقوله والارض جميعا قبضته آيات الطى واليمين له لا بحقيقتهما ولا بمجازهما بل باعتبار انما هو لمجموع الكلام

وان المقصود منه التنبيه على عظمته تعالى والدلالة على ان تخريب العالم اهوون شئ عليه كالشيء المقبوض بين احد فان التصرف فيه يسير كما ان المقصود من قولهم شابت ليل الليل الدلالة على استنارته وذهاب ظلمته بذلك الطريق من غير التعرض لاثبات اللذة حقيقة ولا مجازا واللف بكسر اللام الشعر الذي يجاوز شحمة الاذن والقبضة بالفتح المرة من القبض وبالضم المقدار المقبوض بالكف اي هي اسم له وقد تطلق القبضة بالفتح على ذلك المقدار اما على طريق تسمية الشئ بالمصدر المبالغة او على تقدير ذو مثل رجل عدل **قوله** عن اشراكهم على ان تكون ما في قوله عما يشركون مصدرية وقوله او ما يضاف اليه من الشركاء على انها موصولة اي عن الذين يشركونهم به ثم انه تعالى لما قرر كمال عظمته بما سبق ذكره ما رده بطريق آخر يدل ايضا على كمال عظمته وذلك شرح مقدمات يوم القيامة لان نفخ الصور يكون قبل ذلك اليوم فقال ونفخ في الصور الآية **قوله** خربتينا او مغشيا عليه اشارة الى ان الصعقة يحتمل ان يراد بها الموت وان يراد بها الفرع الشديد من شدة الصوت فانهم اختلفوا في الصعقة قبل انها غير الموت لقوله تعالى في حق موسى عليه الصلاة والسلام وخر موسى صعقا وهولم يمت بل خرت مغشيا عليه وعلى هذا القول فالمراد من نفخ الصعقة ومن نفخ الفرع واحد وهو المذكور في سورة النمل بقوله تعالى ونفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله والنفخ في الصور على هذا القول لا يكون الا مرتين نفخ الصعقة الذي هو بعينه نفخ الفرع ونفخ البعث وقبل الصعقة عبارة عن الموت وقد دل القرآن على تحقق نفخ آخر يؤدى الى الفرع والخوف الشديد وعلى هذا القول فالنفخة تحصل ثلاث مرات اولها نفخة الفرع وهي المذكور في سورة النمل والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام وهما مذكورتان في هذه السورة ويؤيده ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الصور فقال القرن وان عظم دأركم مثل ما بين السماء والارض فينفخ فيه نفخة فيفرج الخلق ثم ينفخ فيه نفخة اخرى فيموت اهل السموات والارض فاذا كان وقت النفخة الثانية اجتمعت الارواح كلها في الصور ثم ينفخ الاخرى فتخرج الارواح كلها منه كالصل والزناير ويأتي كل روح الى جسده رواء الامام ابو القاسم قال ابن عباس عند نفخة الصعق يموت من في السموات ومن في الارض الاجبريل واسرافيل وميكائيل وملاك الموت ثم يميت الله ميكائيل واسرافيل ويبقى جبرائيل وملاك الموت ثم يميت الله جبريل ثم يميت ملاك الموت وروى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هم الشهداء متقلدون اسياهم حول العرش وقال جابر هو موسى صلوات الله عليه وسلامه لانه صعق مرة ولا يصعق ثانيا وقبل هم الخور العين وسكان العرش والكرسي وقال قتادة الله اعلم بهم وليس في القرآن ولا في الاخبار ما يدل على من هم **قوله** تعالى ثم نفخ فيه اخرى يدل على ان هذه النفخة متأخرة عن النفخة الاولى لان لفظة ثم التراخي وعن ابى هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين اربعون قالوا اربعون يوما قال اربعون شهرا قال اربعون قالوا اربعون سنة قال اجل **قوله** واخرى يحتمل الرفع والنصب **الرفع** على اقامة المصدر مقام الفاعل دون اقامة الظرف والنصب على عكسه قال صاحب الكشاف في تفسير قوله تعالى في سورة الحاقة فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة اسند الفعل الى المصدر وحسن تذكيره للفصل وقرأ ابو السماك نفخة واحدة بالنصب مستندا للفعل الى الجار والمجرور وهو في الصور فاعراب قوله تعالى ثم نفخ فيه اخرى كاعراب هذه الآية بعينه في جواز الوجهين فلذلك قال المصنف واخرى يحتمل الرفع والنصب بناء على ان موصوفها المحذوف يحتملها لما تقرر في التصوات اذالم يوجد المفعول به فالظرف والمصدر متساويان في القيام مقام الفاعل واما اذا وجد فهو متعين له **قوله** او متوقفون يحتمل ان يراد بالقيام البعث من القبور وان يراد التوقف بالمكان لاستيلاء الحيرة والدهشة عليهم فقرأ العامة فاذا هم قيام برفع قيام على انه الخبر وقرئ بنصبه على انه حال من ضمير ينظرون وينظرون هو الخبر ومعنى النظر في المشهور هو تقليب البصر لطلب الابصار وقوله او ينظرون عطف على قوله يقلبون فيكون النظر بمعنى الانتظار كما في قوله تعالى انظرونا نفيس من نوركم اي انظرونا ولما ذكر يوم القيامة ذكر من احوال ذلك اليوم اشياء اولها قوله واشرقت الارض بنور ربها اي اضاءت وتوترت عرصة القيامة وارض الموقف بنور ربها اي بعدله وقضائه بالحق بين عباده فاستعير النور للعدل تشبيها له بالنور في ان كل واحد منهما سبب لتزيين البقاع وظهور الاشياء كما شبه ضد العدل وهو الظلم بالظلمة تشبيها بلغا في قوله عليه الصلاة والسلام الظلم ظلمات يوم القيامة وازايدة النور بهذا المعنى اليه تعالى لا يحتاج الى تأويل لانه صفة قائمة بذاته تعالى كعلمه وقدرته **قوله** ولذلك اي ولكون المراد

(سبحانه وتعالى عما يشركون) ما بعدوا على من هذه قدرته وعظمته عن اشراكهم او ما يضاف اليه من الشركاء (ونفخ في الصور) يعني المرة الاولى (فصعق من في السموات ومن في الارض) خربتينا او مغشيا عليه (الامن شاء الله) قيل جبرائيل وميكائيل واسرافيل فانهم يموتون بعد وقبل حلة العرش (ثم نفخ فيه اخرى) نفخة اخرى وهي تدل على ان المراد بالاول ونفخ في الصور نفخة واحدة كما صرح به في مواضع واخرى يحتمل الرفع والنصب (فاذا هم قيام) قائمون من قبورهم او متوقفون وقرئ بالنصب على ان الخبر (ينظرون) وهو حال من ضمير والمعنى يقلبون ابصارهم في الجوانب كاليهوديين او ينظرون ما يفعل بهم (واشرقت الارض بنور ربها) بما اقام فيها من العدل سماه نور الاند يزين البقاع ويظهر الحقوق كما سمي الظلم ظلمة وفي الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة ولذلك اضاف اسمه الى الارض او بنور خلق فيها بلا توسط اجسام مضبوطة ولذلك اضافها الى نفسه

ينور الرب عدله القائم به اضاف اسم الرب الى الارض فان اضافته اليها تؤذن بانه تعالى مالئها ومديرها وانه الذي يزنها من غير توسط شيء من خلقه بان يشر فيها عدله وينصب فيها موازين قسطه ويحكم بالحق بين اهلها فلما قيل ان رب الارض نور ارضه بنوره كان المناسب ان يراد بالنور الذي ينور الارض وزينها الصفة القائمة به تعالى وهو عدله الذي لا شيء ازين للباع منه ولا عمر لها غيره وتفسيره بالنور المخلوق له لا يناسب تلك الاضافة وقيل المراد بالنور المضاف اليه تعالى نور مخلقه في القيامة ويلبسه وجه ارض الموقف فتشرق به الارض من غير شمس ولا قر فالنور بهذا المعنى وان لم يكن صفة قائمة به تعالى الا انه صح اضافته اليه تعالى لان الاضافة يكتفى فيها بادنى ملائمة ولما كان ذلك النور من خلقه تعالى شرفه باضافته الى نفسه فان اضافته اليه تؤذن باختصاصه به بان لا يكون بتوسط غير مثل الشمس والنور **قوله الحساب والجزاء** يعني ان وضع الكتاب عبارة عن الشروع في الحساب والجزاء لان وضعه من لوازم الشروع فيها فافراد الكتاب حيثئذ على مقتضى الظاهر وان ارد به صحائف الاعمال يكون المعنى ووضع الكتاب في ايدي الناس في ايمانهم وشمالهم ليقروا بها ويكون افراد الكتاب لكونه اسم جنس مضميا عن صيغة الجمع ولما بين تعالى انه يحضر في محفل القيامة جميع ما يترتب عليه فعل الخصومات بين بعده ان يوصل الى كل احد حقه وعبر عن هذا المعنى باربعة عبارات اولها قوله تعالى وقضى بينهم بالحق وثانيها قوله وهم لا يظلمون وثالثها قوله ووفيت كل نفس ما عملت ورابعها قوله وهو اعلم بما يفعلون فانه ان لم يكن عالما بكيفيات احوالهم فلعله لا يقضى بالحق لاجل عدم العلم والمقصود بالمبالغة في تقرير ان كل مكلف يصل اليه حقه ثم انه تعالى لما شرح احوال اهل القيامة على سبيل الاجال وقال ووفيت كل نفس ما عملت بين بعده كيفية احوال اهل العقاب ثم بين كيفية احوال اهل النواب وختم به السورة فقال وسبق الذين كفروا الى جهنم زمرا والسوق الحث على السير والاسراع بالسائر نحو المقصد وذلك يكون بالعنف والدفع لقوله تعالى يوم يدعون الى نار جهنم دعا اي يدعون اليها دفعا عنيفا وزمرا في الموضعين منصوب على الحالية مشتق من الزمر وهو الصوت وقيل القلة ومنه شاة زمرة اي قليلة الشرور ورجل زمراي قليل المروءة **قوله** قصت ابوابها **جواب** اذا وهذا يدل على ان ابواب جهنم تكون مغلقة قبل ذلك وانما تنفتح بوصول الكفار اليها بخلاف ابواب الجنة فانها مفتحة قبل مجيئ اهلها اكرامهم واستقبالا لخدمتهم وتهيئة لاسباب اكرامهم لئلا ينظروا ويشهدوا بقوله تعالى في آية اخرى جنات عدن مفتحة لهم الابواب فلذلك جيء بالواو في قصة اهل الجنة ولم يؤت بها في قصة اهل النار كما انه قيل حتى اذا جاؤا وقد قصت بالواو الحالية **قوله** وحتى هي التي تحكي بعدها الجملة يعني ان حتى في الموضعين حرف استئناف وما بعدها كلام مستأنف لا يتعلق بما قبلها من حيث الاحراب وقد استأنف بعدها فيها جملة شرطية هي قوله تعالى اذا جاؤا الا انه حذف جواب اذا الثانية للدلالة على ان ثواب اهل الجنة لا يحيط به الوصف وحتى ذلك الجزاء المقدر ان يقدر بعد خالدين لان موضعه بعد تمام الشرطية بمتعلقاتها وما عطف عليها اي حتى اذا كانت هذه الاشياء كان ما كان من وجوه الكرامة وتتمام النعمة **قوله** وقتكم هذا **جواب** ما يقال من ان الظاهر ان المراد باليوم في قوله وينذرونكم لقاء يومكم هذا يوم القيامة ولا اختصاص ليوم القيامة بهم فلم اضيف اليهم وتقريره ان المراد باليوم وقت الشدة ولاخفاء في اختصاص ذلك الوقت بهم واستعمال اليوم في وقت الشدة شائع كثير **قوله** وفيه دليل الخ **جواب** لاو جوب بتعيين العقل وتعيينه عند الاشاعة وبطل عليه ان الملائكة بنوا انهم ما يلقى لهم عذروا لعله بعد مجيئ الرسل وتبليغ الكتب ولولم يكن ذلك شرطيا في اتصاف العذاب لما يلقى لهذا الكلام فائدة **قوله** ايهم القائل لتهويل ما يقال لهم **جواب** فان ايهامه يدل على ان الاهتمام والعناية متعلقة ببيان ما يقال لهم لان المهم في مقام التهديد واظهار الوعيد انما هو بيان ما يقال لهم لا بيان ان قائله من هو **قوله** اللام فيه للجنس لان متوى التكبيرين فاعل بشس وقد تقرر ان فاعل باب تم وبشس اما اسم معرف بلام الجنس او مضاف الى العرف بلام الجنس والآية من قبيل الثاني ولما ورد ان هذه الآية تشع بان علة ثوابهم واقامتهم في النار هو تكبرهم عن الحق من حيث ان بناء الحكم على المشتق يفيد عليه المأخذة وقد سبق ان عليه ما قالوه هو ان كلمة العذاب حقت على الكافرين وبينهما تناف ايجاب عنه بان تعليله بالتكبر ونحوه من التبايح لتعليله بعلمته القريبة وتعليله بانه تعالى حكم عليهم بالشقاوة لتعليل بالعلة البعيدة لان الحكم المذكور علة لتلك القريبة كما يدل عليه الحديث **قوله** اسرعا بهم الى دار الكرامة **جواب** ما يقال

الجنس عن الجمع وقيل اللوح المحفوظ يقابل به الصحائف (وجي بالنبيين والشهداء) الذين يشهدون للام وعليهم من الملائكة والمؤمنين وقيل المستشهدون (وقضى بينهم) بين العباد (بالحق وهم لا يظلمون) ينقص ثواب او زيادة عقاب على ما جرى به الوعد (ووفيت كل نفس ما عملت) جزاءه (وهو اعلم بما يفعلون) فلا يفوته شيء من افعالهم ثم فصل التوفية فقال (وسبق الذين كفروا الى جهنم زمرا) افواجا متفرقة بعضها في اثر بعض على تفاوت اقدامهم في الضلالة والشرارة جمع زمرة واشتقاقها من الزمر وهو الصوت اذا الجماعة لا تخلو عنه او من قولهم شاة زمرة قليلة الشرور ورجل زمرا قليل المروءة (حتى اذا جاؤا قصت ابوابها) ليدخلوها وحتى هي التي تحكي بعدها الجملة وقرأ الكوفيون قصت بتخفيف التاء وقال لهم خزنها) تقرعوا تو بضا (الم يا نكم رسل منكم) من جنسكم (نلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا) وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار وفيه دليل على انه لا تكليف قبل الشرع من حيث انهم علموا تو بضمهم باتيان الرسل وتبليغ الكتب (قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) كلمة الله بالعذاب علينا وهو الحكم عليهم بالشقاوة وانهم من اهل النار ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على اختصاص ذلك بالكفرة وقيل هو قوله لا ملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين (قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها) ايهم القائل لتهويل ما يقال لهم (فبئس متوى المتكبرين) اللام فيه للجنس والخصوص بالذم محذوف سبق ذكره ولا ينافي اشعاره بان مشواهم في النار لتكبرهم عن الحق ان يكون دخولهم فيها لان كلمة العذاب حقت عليهم فان تكبرهم وسائر مقابحهم مسببة عنه كما قال عليه السلام ان الله تعالى اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخل به الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال

ان السوق لكونه منبثا عن العنف والهوان مفعول في حق من يذهب به الى موضع العذاب واما اهل الجنة فانهم اذا امروا بالذهاب الى موضع السعادة والراحة فأتى حاجتهم الى السوق وتقرر ان العنف والهوان خارج عن حقيقة السوق وهي عبارة عن الحث على السير والاسراع بالسائر نحو المقصد وقد يكون خيرا له بايصاله سريعا الى موضع الراحة وقد يكون شرا بايصاله الى ضد ذلك فكل واحد من العنف والهوان ومن ضدهما انما يستفاد من السوق بمعونة المقام وقرآن الحال وقيل المراد بسوق الكافرين انفسهم وبسوق المؤمنين مراكبهم فالاول للعنف والثاني لتجيب الكرامة لقوله تعالى يوم نحشر المؤمنين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا **قوله** والفاء للدلالة على ان طيبهم سبب لدخولهم وخلودهم **قوله** حيث رتب الامر بدخولهم خالدين على طيبهم بالفاء السببية واستدللت المعتزلة بهذه الآية على ان احدا من المكلفين لا يدخل الجنة الا اذا كان طيبا اي طاهرا عن كل المعاصي بالعصمة الالهية او بالتوبة النصوح والافهم من اهل النار والمصنف اشار الى الجواب عنه بقوله وهو لا يمنع دخول المعاصي بعفوه لانه يطهره يعني ان كون الطيب سببا لدخول الجنة لا يستلزم ان يكون طريق الطيب التوبة فقط بل يجوز ان يكون طريقه العفو او الشفاعة **قوله** يريدون المكان الذي استقروا فيه على الاستعارة **قوله** تشيها له بالارض الحقيقية التي هي ارض الدنيا في كونه موضع الاستقرار لاعلى الحقيقة لان الجنة في السماء لافي الارض فارض الجنة بمعنى منازل اهلها من اجزاء السماء وقوله الذي استقروا فيه اشارة الى ان تعريف الارض للعهد الخارجي والمعهود ما هو مقر كل واحد من اهلها وليس المراد جميع ارض الجنة لان كل واحد من اهلها يقول هذا القول وليس له جميع ارض الجنة بل له من ارضها ما هو مقره ومثواه وقولهم واورثنا الارض نبؤا بمعنى ملكنا اياها بان وفقنا للتيان باعمال اورثنا الجنة من قولهم اورث العمل القلاني لفلان امر كذا تشيها له لحصوله بعد ذهاب العمل بالورثة والعمل بالمورث وتخليف العمل اياه بالايثار واشتق منه واورثنا واستدل الا يراى ان الله تعالى لانه هو الموفق لا ياتيه او بمعنى مكنتنا من التصرف فيها كما نشاء من غير منازع كما يتصرف الوارث فيما يرثه كذلك فتشبه التمكين المذكور بالايثار فالارض استعارة تصريحية لمستقرهم واورثنا استعارة تبعية لمكنتنا وقوله تعالى نبؤا في موضع الحال من مفعول اورثنا وحيث ظفره كما اشار اليه المصنف بقوله في اي مقام اراده من جنة الواسعة و اشار باضافة جنة وتوصيفها بالسعة الى ان اهل الجنة لا يتبؤا احدهم مكان غيره لسعة مكانه بحيث لا يحتاج معها الى مكان غيره وان كان ظاهر قوله حيث نشاء يؤهم خلاف ذلك هذا اذا حل حيث على المكان الحسى الجسماني الذي يصح تمناع اهله فيه وتدافع بعضهم بعضا وان حل على المقامات المعنوية والجنات الروحانية فمن نبؤا في واحد منها صح ان يتبؤا فيه غيره ايضا لان حصول مقام معنوي لاحد لا يمنع حصوله لآخر **قوله** محققين اي محيطين من حقت بالشئ اي احطت به ولهذا قيل لا واحد لحافين لان الاحاطة بالشئ لا تتحقق من واحد وانصاب حافين على الحال لان الرؤية بصرية ومن مزينة عند الاخفش وقبل لا بداء الغاية على معنى ان ابتداء خوفهم من حول العرش الى حيث شاء الله وبسجون في موضع الحال من الملائكة او من المنوى في حافين على التداخل وكذا يحمد ربهم في موضع الحال ايضا اي مسبحين الله تعالى حامدين له اي ترى الملائكة يوم القيامة عند فصل القضاء يحمدون على هذه الاحوال **قوله** والقائلون هم المؤمنون **قوله** لاجب من قضى بينهم من المكلفين لان الكفار لا يصلون في الآخرة الى ما يحمدون بمقابلته **قوله** وطى ذكرهم اي ذكر القائلين حيث بنى الفعل للمعول اورد كلمة اوباء على ان قوله تعالى وترى الملائكة حافين من حول العرش يحتمل ان يكون لشرح احوال الملائكة في الثواب وبيان ان دار ثوابهم جوانب العرش والعرش بعد شرح ثواب البشر وبيان ان دار ثوابهم هي الجنة فيكون قوله تعالى بسجون يحمد ربهم مشعرا بان ثوابهم عين ذلك التمجيد والتسبيح وان اعظم درجات الثواب استغراق عقول العباد في درجات التنزيه ومنازل التقديس ويكون قوله تعالى وقضى بينهم بالحق معناه وقضى بين الملائكة بالحق للدلالة على انهم على درجات مختلفة ومراتب متفاوتة في باب المعرفة والطاعة وان كل واحد منهم لا يعتدى ولا يتجاوز عما حذله من المراتب ثم انهم لما قضى بينهم بالحق قالوا الحمد لله رب العالمين على قضائه بيننا بالحق وهنالك وهى ان الملائكة لما خاطبوا المؤمنين بقولهم سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين قال المتقون عند ذلك الحمد لله الذي صدقنا وعده بقوله لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة بخلاف الملائكة فانهم لما قضى بينهم بالحق وقالوا الحمد لله رب العالمين لم يحمدوا الله تعالى لاجل ذلك

وقيل سبق مراكبهم اذ لا يذهب بهم الاراكين (زمرا) على تفاوت مراتبهم في الشرف وعلو الطبقة (حتى اذا جاؤها وقحت ابوابها) حذف جواب اذا للدلالة على ان لهم حيث من الكرامة والتعظيم ما لا يحيط به الوصف وان ابواب الجنة تقف لهم قبل مجيئها منتظرين وقرأ الكوفيون ففتحت بالتخفيف (وقال لهم خزنها سلام عليكم) لا يعزيبكم بعد مكروه (طيبتم) طهرتم من دنس المعاصي (فادخلوها خالدين) مقدرين الخلود والفاء للدلالة على ان طيبهم سبب لدخولهم وخلودهم وهو لا يمنع دخول المعاصي بعفوه لانه يطهره (وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده) بالبعث والثواب (واورثنا الارض) يريدون المكان الذي استقروا فيه على الاستعارة واورثنا اياها بمقابلتها محلفة عليهم من اعمالهم او تمكينهم من التصرف فيها تمكين الوارث فيما يرثه (نبؤا من الجنة حيث نشاء) اي يتبؤا كل منا في اي مقام اراده من جنة الواسعة مع ان في الجنة مقامات معنوية لا يتنازع وارثوها (فتم اجر العالمين) الجنة (وترى الملائكة حافين) محققين (من حول العرش) اي حوله ومن مزينة او لا بداء الخفوف (بسجون يحمد ربهم) ملتبسين بحمده والجملة حال ثانية او مقيدة للاولى والمعنى ذا كبرن له بوصفى جلالة واکرامه تلذذاه وفيه اشعار بان منتهى درجات العليين واعلى لذائذهم هو الاستغراق في صفات الحق (وقضى بينهم بالحق) اي بين الخلق بادخال بعضهم النار وبعضهم الجنة او بين الملائكة باقامتهم في منازلهم على حسب تفاضلهم (وقيل الحمد لله رب العالمين) اي على ما قضى بيننا بالحق والقائلون هم المؤمنون من المقضى بينهم او الملائكة وطى ذكرهم لتعظيمهم وتعظيمهم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه يوم القيامة واعطاه الله ثواب الخاشعين وعنه انه عليه السلام كان يقرأ كل ليلة بنى اسراءيل والزمر

القضاء بل جدوه لكونه رب العالمين وهو يشعر بكونهم ارفع طبقة في باب المعرفة فان من جد المنعم لاجل انعامه
الواصل اليه فهو في الحقيقة ما جد المنعم وانما جد الانعام واما من جد له صفات كماله وعلو شأنه وكبريائه فانه
اكثر استغراقا في باب المعرفة ويحتمل ان يكون قوله تعالى وتري الملائكة حافين من حول العرش من نعمة شرح ثواب
المتقين وتقريره ان يقال ان المتقين لما قالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده واورثنا الارض نقبوا من الجنة حيث نشاء
وقد ظهر منه انهم في الجنة مشغولون بحمد الله تعالى وبذكره بالثناء بين الله تعالى انه كما ان حرفة المتقين في الجنة
الاشتغال بهذا التعميد فكذلك حرفة الملائكة الحافين حول العرش الاشتغال بالتسبيح والتحميد ثم قال وقضى
بينهم بالحق اي بين البشر ثم هنا ما يتعلق بسورة الزمر والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
سورة غافر ثمانون وخمس آيات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم وبه الاعانة

روى عن ابن عباس انه قال الحواميم كلها مكية وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من اراد ان يرتفع في رياض
الجنة فليقرأ الحواميم في صلاة الليل وعن ابن مسعود ان الحواميم ديباج القرآن قوله اماله ابن عامر
اي رواية ابن ذكوان عنه وابوبكر عن عاصم فانهم امالوا حاميهم في السور السبع امالة محضة واماله نافع
برواية ورش وابوعرو بن بين القع والكسر بان لا يفتصها فتصا خالصا وقرأ الباقون بالقع الخالص والعام
على سكون الميم كسائر الحروف المقطعة فان حتمها ان يوقف على كل واحد منها واذك اجبر فيها الجمع بين الساكنين
كما اجبر في الكلم التي يوقف عليها وقرى بضم الميم ايضا على ان حامي خبر مبتدا محذوف او مبتدا خبره ما بعده وبفتح
الميم ايضا وتلك القصة يحتمل ان تكون حركة بناء حرك الهم بها هر بامن التقاء الساكنين واخترت القصة لطفها
كما في ابن وكيف وان تكون حركة اعراب بان ينصب الاسم بفعل مقدر اي اقرأ حامي ولم ينون لمنع صرفه للعلية
والتأنيث على ان الكلمة اسم للسورة او للعلية وشبه العجمة اذ ليس في الاوزان العربية وزن فاعيل بخلاف
الاعجمة نحو قاتل وهابيل ويتم الوقف على حامي ورفعها على انها خبر مبتدا محذوف ونصبها بفعل مضمر ولا يجوز
الوقف عليها ان رفضها على انها مبتدا خبره تنزيل او جعلتها قسما تقديره بضم تنزيل الكتاب منه تعالى لامن غيره
فيكون تنزيل مبتدا والظرف بعده خبره قال الامام الاقرب ههنا ان يقال حامي اسم لهذه السورة مرفوع المحل على
الابتداء وقوله تنزيل الكتاب من الله خبره والتقدير ان هذه السورة المسماة بضم تنزيل الكتاب والتنزيل مصدر
لكن المراد منه المنزل قوله لعل تخصيص الوصفين الخ يعني انه تعالى بعدما بين ان حامي تنزيل الكتاب
وان منزله هو الذات المستجمع لجميع صفات الكمال على الاجال وصف نفسه في مقام تحقيق امر التنزيل بكونه
عليما لا ينقضي عليه شيء المستلزم لكونه بالغ الحكمة وبكونه عزيزا غالبا لا يقلب اصلا المستلزم لكونه كامل القدرة
وكون المنزل كامل القدرة يحقق كون المنزل منه مجزا لا يمكن معارضته وكونه بالغ الحكمة يحقق كون التنزيل
متضمنا للحكم والمصالح بحيث لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ولولا كونه عزيزا حكما لما كان المنزل منه
مجزا متضمنا للحكم فذكر هذين الوصفين في هذا المقام يحمل السامع على التعمير عن ساق الجد للاستماع ويزجره عن
التهاون والتواني فيه وقوله الدال على القدرة والحكمة صفة لقوله ما في القرآن وخلاصة التعليق ان تخصيص
الوصفين لاجل ما في القرآن اي للتنبيه عليه وتحقيقه فان كون المنزل كامل القدرة بالغ الحكمة يحقق ذلك
وبزوده لاحالة الان الظاهر على هذا ان يقال فانما يدان عليه ويحققانه وجعله دليلا عليهما من قبيل الاستدلال
بالمعلول على العلة كما في البرهان الآتي وهو ما يجعل فيه المعلول حدا اوسط مثل ان يقال هذه الخشبة محترقة
وكل ما هي محترقة فقد مسها النار فهذه الخشبة مسها النار وجعل الصفات الباقية لتحقيق ما في القرآن من
الترقيب في التوبة والترهيب عن الاصرار على العصية والحث على ما هو المقصود من القرآن وهو الاعراض عما
يشغل سره عن الخلق والتبذل اليه بشرائمه قوله والاضافة فيها حقيقة دفع لما يرد على قوله صفات
اخر لفظ الجلالة وهو ان الموصوف معرفة وما ذكره بعده سوى قوله العزيز العليم ذي الطول نكرات من حيث ان
الاضافة فيها الغلبة لكون المضاف صفة اضيفت الى معمولها من حيث ان غافر وقابل اسمافاعل اضيفا الى معمولهما
وشديد صفة مشبهة اضيفت الى فاعلها وقد تقرر ان ما اضيف اضافة لفظية لا يعرف بالاضافة بل يبقى نكرة على حاله
فلا يوصف به المعرفة وتقرير الدفع ان اسمى الفاعل في الآية ليسا مضافين الى معمولهما بناء على ان اسم الفاعل

سورة المؤمن مكية وآيات ثمانون

وخمس آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حامي) اماله ابن عامر وحزة والكسائي
وابوبكر صريحا ونافع برواية ورش
وابوعرو بن بين وقرى بفتح الميم على التعريف
لاتقاء الساكنين والنصب باضمار اقرأ
ومنع صرفه للتعريف والتأنيث اولانها
على زنة اجهي كفايل وهابيل (تنزيل
الكتاب من الله العزيز العليم) لعل تخصيص
الوصفين لما في القرآن من الابهاز والحكم
الدال على القدرة الكاملة والحكمة البالغة
(غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب
ذي الطول) صفات اخر تحقيق ما فيه
من الترقيب والترهيب والحث على ما هو
المقصود منه والاضافة فيها حقيقة على
انه لم يرد بها زمان مخصوص

لكونه بمعنى الحدوث انما يعمل اذا كان بمعنى الحال او الاستقبال وليس معنى غافر الذنب وقابل التوب انه تعالى يغفر
 الذنب ويقبل التوب الا ان اوغدا لان صفاته تعالى منزهة عن التجدد والتقيد بزمان دون زمان بل المراد ثبوتها
 ودوامها له تعالى ولما فقد شرط عمل اسم الفاعل ولم يكن مضافا الى معموله كانت اضافته معنوية للتعريف فصح
 وقوعه صفة للمعرفة وقد نقل عن سيويه انه قد نص على ان كل ما كانت اضافته غير معنوية جاز ان يجعل محضة
 اى معنوية الا الصفة المشبهة وانما استثنى الصفة المشبهة لانها ليست بمعنى الحدوث فلا يشترط في عملها الزمان
 المخصوص فتكون عاملة البتة وتكون اضافتها لفظية دائما فلا تعرف بالاضافة فوجب ان يحمل التعريف في
 قول المصنف والاضافة حقيقية على العهد الخارجى والمعهود اضافة لفظى القابل والغافر لما تين من ان اضافة لفظ
 شديد لفظية البتة فلذلك احتاج المصنف في تصحيح وقوعه صفة للمعرفة الى وجهين آخرين فقال واريد بشديد
 العقاب الخ عطفا على قوله والاضافة حقيقية فانه جعل شديد العقاب في تأويل مشدده اى في تأويل اسم الفاعل
 الذى اريد به الدوام والثبوت فتكون الاضافة فيه معنوية لانه لا يعمل حينئذ فلا يكون مضافا الى معموله والوجه
 الثانى لو وقع قوله تعالى شديد العقاب صفة للمعرفة ان اصل الكلام وتقديره الشديد عقابه معرفا بلام التعريف
 الا انه حذف منه حرف التعريف ليشاكل ما قبله وما بعده لفظا مع الامن من التباس الموصوف به وجهاته فانهم
 كثيرا ما يغيرون كلامهم من قانونه للازدواج ومنه قوله عليه الصلاة والسلام «ارجعن مأزورات غير مأجورات»
 والاصل وازرات من الوزر فاخرج على لفظ المفعول فصار مأزورات قلبت الواو الفاصلة مأزورات ليراجع
 مأجورات وقرآنة بعضهم الحمد لله بضم الدال واللام تارة وبكسرهما اخرى وقولهم ما يعرف «مهادله من عبادله»
 والاصل مهادله والمهادل الذكر والعباد لان الخصيتان فتى الوزر ليراجع الشفع **قوله او ابدال**
 عطفا على قوله صفات اخرى ويحتمل ان يكون الكل ابدالاً بناء على ان شديد العقاب وان كان بمعنى الدوام
 والاستمرار لما كانت اضافته لفظية لم يصلح لان يكون صفة للمعرفة فتعين كونه بدلا منها فجعل ما عداه ايضا ابدالاً
 ليتوافق النظم فان جعله وحده بدلا من بين الصفات مشوش للنظم مع ان توسط البدل بين الصفات وان جاز في
 النقص الا ان علماء المعاني يستقصونه لان الصفات تدل على ان المقصود هو الموصوف دونها والبدل يدل على انه
 المقصود دون متبوعه وهما متساويان **قوله وتوسط الواو الخ** جواب عما يقال ما الحكمة في ان هذه
 الصفات كلها سردت من غير عاطف الا قابل التوب فانه انفرد من بينها بتوسط الواو بينه وبين ما قبله وذكر له
 ثلاث فوائد الاولى انه لا فائدة الجمع بين محو الذنوب وقبول التوبة اى لا فائدة اجتماعهما في موصوف واحد بالنسبة
 الى طائفة واحدة وهى طائفة المذنبين التائبين كانه قيل يجمع بين محو الذنوب وقبول التوبة في حق المذنبين التائبين
 بان يحو ذنوبهم بتوبتهم وبان يجعل تلك التوبة طاعة مقبولة ثاب عليها قبول التوبة كناية عن انه تعالى يكتب
 تلك التوبة للتائب طاعة من الطاعات والا لما قبلها لانه تعالى لا يقبل الا ما يكون طاعة وليس المراد افادة مجرد
 اجتماع الوصفين في موصوف واحد لان اجراء الصفات المتعاقبة بدون العاطف يضيد اجتماعها فيه فلما كان الاجتماع
 في الموصوف مستفادا بدون ذكر العاطف وجب ان يكون ذكره لا فائدة معنى زائد صوتا للكلام البليغ عن الالغاء
 فالمراد اجتماعهما فيه بالنسبة الى متعلق واحد والقائمة الثانية لتوسط العاطف انه لا فائدة تغاير الوصفين فانه
 لو لم يذكر العاطف لربما يتوهم اتحادهما وان ذكر تائيهما انما هو لجرّد الايضاح والتفسير ولما ذكر العاطف اضمحل
 هذا الاحتمال ضرورة استحالة عطف الشئ على نفسه والقائمة الثالثة انه لا فائدة تغاير موقع الفعلين اى متعلقهما
 بان يكون الغفران بالنسبة الى من لم يقب من اصحاب الكبار والقبول بالنسبة الى التائبين عنها وذلك لان الغفران في اللغة
 لباس الشئ وستره بما يصوته عن الدنس والغفران والمغفرة من الله تعالى ان يصون العبد من ان يمسه العذاب
 والاستغفار طلب ذلك بالمقال والفعال لا بالمقال وحده فانه فعل الكذابين ولما كان الغفران عبارة عن الستر وان
 معنى الستر انما يعقل بالنسبة الى الشئ الموجود الباقي فينبغي ان يكون قوله تعالى غافر الذنب انه غافر الكبار وان
 لم يقب عنها صاحبها فان المراد بالذنب الكبيرة لان الصغيرة لا تبقى بل تحبط بسبب كثرة ثواب فاعلمها فلما لم تبقى
 لم يكن وجه لتعلق الغفران والستر بها فان اهل السنة ذهبوا الى انه تعالى قد يعفو عن الكبار بدون التوبة ويدل
 عليه هذه الآية لان قوله تعالى غافر الذنب مذكور في مقام المدح العظيم فينبغي ان يحمل على ما يشيد اعظم انواع
 المدح وهو كونه غافرا للكبار قبل التوبة والمعتزلة قالوا معناه انه تعالى غافر الذنب اذا استحق العبد غفرانه

واريد بشديد العقاب مشدده او الشديد عقابه
 تخفف اللام للازدواج وامن الالباس
 او ابدال وجعله وحده بدلا مشوش للنظم
 وتوسط الواو بين الاولين لا فائدة الجمع بين
 محو الذنوب وقبول التوبة او تغاير الوصفين
 اذ ربما يتوهم الاتحاد او تغاير موقع الفعلين
 لان الغفر هو الستر فيكون الذنب باقيا وذلك
 لمن لم يقب فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له
 والتوب مصدر كالتوبة وقيل جمعها

أما بالنوبة وأما بالطاعة التي هي اعظم منه فإن قاعل المعصية لا يخلو أما أن يكون قد أتى قبل تلك المعصية بطاعة كان ثوابها اعظم من عقاب تلك المعصية أو لم يكن أتى بها فإن كان الأول كانت هذه المعصية صغيرة فيحبط عقابها وإن كان الثاني كانت المعصية كبيرة فلا يزول عقابها **قوله** والطول الفضل بترك العقاب المستحق **قوله** الطول الفضل مطلقاً أي شيء كان إلا أن حمله على الفضل بترك العقاب الذي له أن يفعله عدلاً بقرينة ذكره بعد أن وصف نفسه بكونه شديد العقاب فإنه لما ذكر كونه ذا الطول بعد أن وصف نفسه بذلك لم يبين أن طوله بما إذا كان ذلك قرينة على أن المراد أنه ذو الطول في الأمر الذي سبق ذكره وهو فعل العقاب الذي استحقه المذنب فلا ية تدل على أنه تعالى قد يترك العقاب الذي يحسن منه تعالى عدلاً وعلى جواز العفو عن أصحاب الكبار **قوله** وفي توحيد صفة العذاب **قوله** وهي قوله شديد العقاب فإنه ذكر قبله أمر أن كل واحد منهما يقتضي زوال العقاب وهما كونه غافر الذنب وقابل التوب وذكر بعده ما يدل على اتصافه بالرحمة العظيمة وهو قوله ذي الطول فكان قوله شديد العقاب صفة واحدة مغمورة بصفات الرحمة فدل ذلك على أن جانب الرحمة والكرم أوسع وأوسع وإن شأنه محض الرحمة والعقاب إنما يكون بالعرض **قوله** فيجب الإقبال الكلي على عبادته **قوله** إشارة إلى فائدة توصيف نفسه بالوحدانية فإنه تعالى إنما وصف نفسه بأنه الله موصوف بالصفات المذكورة ترغيباً في عبادته وترهيباً عن مخالفتها وعصيانها وهذا المقصود إنما يتم بكونه واحداً متزهاً عما يشتركه ويساويه في تلك الصفات لأنه لو حصل معه الله آخر يساويه لما كانت الحاجة إلى الإقرار بعبوديته شديدة **قوله** فيجازي المطيع والعاصي **قوله** يعني أنه تعالى وصف نفسه بقوله إليه المصير تقوية للترغيب والترهيب المذكورين لأنه لو ثبت كونه الها واحداً موصوفاً بالصفات المذكورة من غير أن يكون بعد هذه الفشة حشر ونشر وحساب وجزاء لما توفرت الرغبة في الإقرار بعبوديته والرغبة من صفته وعقابه ثم أنه تعالى لما قرّر أن القرآن كتاب أنزله ليهدي به في أمر الدين ذكر بعده أحوال من يجادل لغرض إبطاله فقال ما يجادل في آيات الله أي في دفع آياته بالكذب والانكار مثل أن يقول مرة أنها محرومة أنها شعر وأنها أساطير الأولين **قوله** بالطعن وادحاض الحق **قوله** إشارة إلى دفع ما يقال كيف خص الجادلة بالذين كفروا مع أن المؤمنين يجادلون فيها أيضاً وتقرير الدفع أن الجدل نوعان جدال في تقرير الحق وجدال في تقرير الباطل والأول حرفة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قال تعالى وجادلهم بالتي هي أحسن وقال حكايمة عن الكفار أنهم قالوا لنوح عليه الصلاة والسلام يا نوح قد جادنا فأكثر جدالنا والمراد بالجدال المذكور في هذه الآية هو الجدال في تقرير الباطل وادحاض الحق غاية الأمر أنه أطلق ههنا اعتماداً على تقييده في قوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق والمطلق يحمل على المقيّد عند اتحاد الحادثة ودحوض الحق بطلانها **قوله** بالتكبير أي تكبير جدال الدال على التنويع والتمييز بين جدال وجدال **قوله** مع أنه **قوله** أي مع أن الجدال حل عقده ليس جدالاً فيه بل هو جدال عنه فإن الجدال في الشيء إنما يكون إذا كان ذلك الشيء مشكوكاً عند المجادل أو منكراً يريد المجادل بالجدال فيه رده وإبطاله ولا شك أن من يجادل لحل عقده وقطع مطاعن أهل الزيف عنه ليس مقصوده الاتقريب الحق وتحقيقه لا ادحاضه وتزييفه فهو لا يجادل فيه وإنما يجادل عنه فإن الجدال عن الشيء يستدعي كون ذلك الشيء مقرراً محققاً عند المجادل وكون مقصوده من الجدال تقريره وتحقيقه للحضم ودفع الشبهة والمطاعن عنه فلا حاجة إلى تقييد الجدال المذكور في هذه الآية بقوله بالطعن وادحاض الحق **قوله** تعالى فلا يفررك **قوله** جواب شرط محذوف والتقدير إذا قرّر عندك بشهادة ربك أن المجادلين في آيات الله كفار وقد تحقق عندك أن الكفار أشقى الناس وأن ما هم فيه من النعيم متاع قليل وظل زائل ثم إن مرجعهم إلى الجحيم فلا ينبغي أن تغتر بأن أمهاتهم وتركهم سالمين في أبدانهم وأموالهم يتقلبون في البلاد أي يتصرفون فيها لتجارات المربحة فأتى وإن أمهلتهم سأخذهم وأنتم منهم كما فعلت بأشكالهم من الأمم الماضية ثم كشف عن هذا المعنى بقوله كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم قرأ الجمهور فلا يفررك بك الادغام وهي لغة الحجاز وقرئ فلا يفررك بالادغام وقصع الرأ وهو لغة تميم **قوله** وناصبوهم أي عادوهم وحاربوهم **قوله** ليتمكنوا **قوله** يعني أن لاخذ بمعنى الحبس والأسر الذي يمكن به من إصابة المأخوذ بما أرادوه من التعذيب والإهلاك وقال ابن عباس رضي الله عنهما ليأخذوه أي ليقتلوه ويهلكوه بطريق التعبير عن المسبب بلفظ السبب لأن القتل مسبب عن الأخذ والمصنف رجع الحقيقة على المجاز حيث أمكن الحمل عليها وحمله على المعنى المجازي في قوله فأخذتهم لتعذر الحمل على

والطول الفضل بترك العقاب المستحق وفي توحيد صفة العذاب مغمورة بصفات الرحمة دليل رجحانها (لا اله الا هو) فيجب الإقبال الكلي على عبادته (إليه المصير) فيجازي المطيع والعاصي (ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا) لما حقق أمر التنزيل سجل بالكفر على المجادلين فيه بالطعن وادحاض الحق كقوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فاما الجدال فيه لحل عقده واستنباط حقايقه وقطع تشبث أهل الزيف به وقطع مطاعنهم فيه فن اعظم المطاعن ولذلك قال عليه الصلاة والسلام ان جدالاً في القرآن كفر بالتكبير مع أنه ليس جدالاً فيه على الحقيقة (فلا يفررك قلبهم في البلاد) فلا يفررك أمهاتهم وأقبالهم في دنياهم وقلبهم في بلاد الشام واليمن بالتجارات المربحة فانهم مأخوذون مما قريب بكفرهم أخذ من قبلهم كما قال (كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم) والذين تخربوا على الرسل وناصبوهم بعد قوم نوح كعاد وعمود (وهمت كل أمة) من هؤلاء (برسولهم) وقرئ برسولها (ليأخذوه) ليتمكنوا من أصابته بما أرادوا من تعذيب وقتل من الأخذ بمعنى الأسر (وجادلوا بالباطل) بما لا حقيقة له (ليدحضوا به الحق) ليريدوه به (فأخذتهم) بالاعلاك جزاء لهمهم (فكيف كان عقاب) فانكم تمرّون على ديارهم وترون أثره وهو تقرير فيه تعجيب

الحقيقة والمعنى انهم قصدوا اخذهم فجعلت جزاءهم على ارادة عزيمة اخذنا من اخذتهم وهذا معنى قوله جزاء لهمهم
والظاهر من نظم الآية ان قوله تعالى فاخذتهم مغرغ على جميع مانسب الى كفار الامم الساقطة من التكذيب والهم
بالاخذ والمجادلة بالباطل لان المصنف جعله مسييا عن قوله وهمت كل امة برسولهم ليأخذوه ولمزيد المناسبة
بين الاخذين ثم انه تعالى بعد ما ذكر ما فعله بالكاذبين من الامم الساقطة من قوله تعالى فاخذتهم قال وكذلك
حققت اى ومثل الذى حق على اولئك المكذبين من العقاب حققت كلتي ايضا على هؤلاء الذين كفروا من قومك
فهم على شرف نزول العقاب بهم ومحل الكاف في قوله تعالى وكذلك النصب على انه صفة محذوف اى حققت كلمة
ربك الموجبة للعذاب على كفار قومك وهى وعيده بقوله لا ملأن جهنم اوحكمه الازلى بالشقاء والعذاب
المخلد حقا اى وجوبا وثبوته مثل ذلك اى مثل ثبوتها على الكفار الماضية ويحتمل ان يكون الكاف في محل الرفع
على انه خبر مبتدأ محذوف اى والامر كذلك مما استأنف الاخبار بانه حققت كلمة الله عليهم بالعذاب **قوله** على
ارادة اللفظ او المعنى **الف** ونشر مرتب فان قوله تعالى انهم اصحاب النار في محل الرفع على انه بدل من كلمة ربك
بدل الكل من الكل نظرا الى لفظ كلمة ربك واتحاد مدلوله مع مدلول البدل صدقا او بدلا الاشتغال نظرا الى ان
معناه وعيده اياهم بقوله لا ملأن جهنم اوحكمه الازلى بشقائهم وقيل انه في محل النصب بناء على ان اصله لانهم
اصحاب النار محذوف لام التعليل وايصال الفعل اليه حيث لم يكن مرادا فكان في محل النصب او كان مرادا
فكان في محل الجزاء فالمصنف لما عمل وجوب كلمة العذاب عليهم بالكفر حيث قال لكفرهم لم ينجح الى تعليله بقوله
انهم اصحاب النار محذوف لام التعليل بل جعله بدلا ثم انه تعالى لما سجل على المجادلين في آيات الله بالكفر وبوجوب
كلمته تعالى الموجبة للعذاب عليهم لكفرهم بين فضيلة من صدق بان اشرف طبقات المخلوقات وهم حلة العرش
والخافون حوله شفاعاؤهم عند الله تعالى وبطلبون منه تعالى في حقهم اشياء كثيرة ذكرها بقوله فاغفر للذين تابوا
واتبعوا سبيلك الآية **قوله** تعالى الذين يحملون **مبتدأ** ويسبحون خبره ومن حوله في محل الرفع بالعطف
على قوله الذين يحملون اخبر عن الفريقين بانهم يسبحون و يفعلون كذا وكذا قبل حلة العرش اربعة من الملائكة
احدهم على صورة الملائكة والثاني على صورة ثور والثالث على صورة بشر والرابع على صورة اسد واذا كان يوم
القيامة تكون جلته ثمانية يدل عليه قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قوله تعالى الذين يحملون
العرش يحتمل ان يكون المراد بهم الذين يحملونه الآن وهم الاربعة وان يكون المراد الذين يحملونه يوم القيامة وهم
الثمانية ولا شك ان حلة العرش اشرف الملائكة واكبرهم ويدل عليه ما روى انه تعالى امر جميع الملائكة
ان يغدوا ويروحوا بالسلام على حلة العرش تفضيلا لهم على سائر الملائكة وايضا لما كان جلهم اياه وحفيظهم حوله
بجازا عن حفظهم وتديبرهم له وجب لهم ان يكونوا افضل الملائكة وذلك لان نسبة الارواح الى الارواح كنسبة
الاجسام الى الاجسام ولما كان العرش اشرف الموجودات الجسمانية كانت الارواح المتعلقة بتدبر العرش يجب
ان تكون افضل الارواح المدبرة للاجساد روى ان حلة العرش ملائكة ارجلهم في الارض السفلى ورؤسهم قد
خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وروى انه عليه الصلاة والسلام قال لا تفكروا في عظمة ربكم ولكن
تفكروا فيما خلق من الملائكة فان خلقا من الملائكة يقال له اسرافيل زاوية من زوايا العرش على كاهله وقدماه
في الارض السفلى وقد مرق رأسه من سبع سموات والبروق الخروج وانه ليضال من عظمة الله تعالى حتى
يصير كأنه الوضع وهو بالصاد المهملة طير صغير مثل العصفور وقيل خلق الله تعالى العرش من جوهرة خضراء
وبين القائمين من قوآمه خفقان الطير المسرع ثمانين الف عام وقيل حول العرش سبعون الف صف من الملائكة
بطوفون به مهلبين مكبرين ومن وراءهم سبعون الف صف قيام قد وضعوا الايمان على الشمايل مامنهم احد
الا وهو يسبح بما لا يسبح به الاخر وقال الله تعالى وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم
والسبح عبارة عن تنزيه الله تعالى عما لا ينبغي والتحميد الاعتراف بانه هو المنعم على الاطلاق فالسبح عبارة عن
نعمت الجلال التي هي تنزيه ذاته تعالى عما يوجب حاجة ونقصا والتحميد عبارة عن صفات الاكرام وهى الصفات
الثبوتية التي يستحق بها الحمد بقوله تعالى يسبحون بحمد ربهم قريب من قوله تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام
قوله لان الحمد مقتضى حالهم دون التسبيح فان الحمد هو الثناء بصفات اكرامه وهى صفاته الثبوتية وانهم
في اغلب الاحوال يصفونه تعالى بتلك الصفات ويحمدونه وانما يذكرونه بنعمت جلاله التي هي تنزيه ذاته عما يليق

(وكذلك حققت كلمة ربك) وعنده او قضاؤه
بالعذاب (على الذين كفروا) لكفرهم
(انهم اصحاب النار) بدل من كلمة ربك
بدل الكل او الاشتغال على ارادة اللفظ
او المعنى (الذين يحملون العرش ومن
حوله) الكروبيون اعلى طبقات
الملائكة واولهم وجودا وجلهم اياه
وحفيظهم حوله بجازا عن حفظهم وتديبرهم له
او كناية عن قربهم من ذى العرش ومكانهم
عنده وتوسطهم في نفاذ امره (يسبحون
بحمد ربهم) يذكرون الله بجميع الثناء
من صفات الجلال والاكرام وجعل التسبيح
اصلا والحمد حالا لان الحمد مقتضى حالهم
دون التسبيح

به اذا احتاجوا الى الرد على من يصفه بما يؤدى الى ما يليق به او ظهر لهم ما يدل على كمال عظمتهم **قوله** اخبر عنهم بالايان الخ **جواب** عما يقال ما القادة في قوله ويؤمنون به مع انه لا ينبغي على احد ايمانهم بالله لاسيما بعد الاخبار عنهم بانهم يسبحون بحمد ربهم فان الاشتغال بالتسبيح والتحميد لا يكون الا بعد الايمان بالله تعالى وتقرير الجواب ان الكلام الخبرى لا يجب ان يكون لافادة نقص الحكم او لازمه البتة بل فائدة كراهة لغراض اخرى والغرض ان الحكمة ههنا اظهار شرف الايمان وفضله والترغيب فيه كما وصف الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالايان والصلاح في مواضع من القرآن مع ان ايمانهم وصلاحهم لا ينبغي على احد ان يقول تعالى بعد ذكر كل نبي انه من عبادنا المؤمنين وانه لمن الصالحين اظهار الشرفهما ووجه الاظهار ان تخصيصه من بين صفاتهم الجميلة في مقام المدح دليل واضح على شرفه وفضله بالنسبة الى سائر اوصافهم مع ان جميع اوصافهم او صاف شريفة لما قيل ان اوصاف الاشرف اشرف الاوصاف واذ ادل تخصيصه بالذكر في مقام المدح على شرفه دل توصيف اهله به على تعظيمهم وقدمه ان سوق الآية لتعظيم اهله من حيث ان اشرف طبقات المخلوقات يبالغون في محبتهم ونصرتهم والدعاء لهم بالمغفرة والخلاص من عذاب الجحيم والحكمة الاخرى في الاخبار عنهم بالايان الاشعار بان حلة العرش والحافين حوله انما يعرفون ربهم بالنظر والاستدلال لا بطريق المعاينة والمباشرة كما زعم الجسماء القايلون بانه تعالى متمكن على العرش لانه تعالى لما اخبر عنهم على سبيل المدح والثناء بانهم يؤمنون بوجوده تعالى بحضرتهم وقلوبهم فهم منه ان ايمانهم به انما هو عن برهان لاعن مشاهدة وبيان وانهم محجوبون عن ادراكه بابصارهم ولو كان الامر كما زعم الجسماء لكان حلة العرش والحافين به بشاهدونه ويعاينونه فلا يصح ان يقال انهم يؤمنون به بالجنان بل لا يجوز ان يوصفوا الا بالمشاهدة والبيان ولو حل ايمانهم على التصديق المنفرد على المشاهدة لما كان ايمانهم بوجوده تعالى موجبا للمدح والثناء لان الاقرار بوجوده تعالى حاضرا مشاهدا لا يوجب المدح والثناء فلما ذكر الله تعالى ايمانهم بالله تعالى على سبيل المدح والثناء والتعظيم دل على انهم آمنوا به تعالى عن برهان لانهم شاهدوا محاضرا جالسا ههنا كذا نقله الامام عن صاحب الكشاف ثم قال رحمه الله صاحب الكشاف لو لم يحصل في كتابه الا هذه النكتة لكفاه فخرا وشرفا وقال بعد ذلك قد ثبت ان كمال السعادة منوط بامر من التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله ويجب ان يكون الاول مقدما على الثاني لقوله تعالى يسبحون بحمدهم ويؤمنون به مشعرا بالتعظيم لامر الله تعالى وقوله ويستغفرون للذين آمنوا مشعرا بالشفقة على خلق الله واحتج كثير من العلماء بهذه الآية على ان الملك افضل من البشر لانها دلت على ان الملائكة لما فرغوا من ذكر الله تعالى بالتقديس اشتغلوا بالاستغفار للمؤمنين من غير ان يقدموا الاستغفار لانفسهم وهذا يدل على انهم مستغفرون عن الاستغفار لانفسهم اذ لو كانوا محتاجين اليه لاستغفروا لانفسهم او لاقوله عليه الصلاة والسلام ابدأ بنفسك ولقوله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وللملأمة ذكر الله تعالى استغفارهم لانفسهم مع ان خواص البشر فضلا عن عوامهم محتاجون اليه كما قال تعالى واستغفر لذنبك ظهر ان الملك افضل من البشر والله اعلم والختار عندنا ان الخواص من بني آدم وهم المرسلون افضل من حلة الملائكة وعوام بني آدم سوى الانبياء افضل من عوام الملائكة وخواص الملائكة افضل من عوام بني آدم ثم ان الآية دلت على حصول الشفاعة من الملائكة للذين آمنوا لان قوله تعالى ويستغفرون للذين آمنوا يدل على انهم يستغفرون لكل المؤمنين وقد ثبت ان صاحب الكبيرة مؤمن فوجب دخوله تحت شفاعمة الملائكة واستغفارهم الذي هو طلب المغفرة والمغفرة لا تذكر الا باسقاط العذاب عن المؤمن المذنب وقوله فاعفوا عن الكفرة والذين آمنوا من الكفرة والذين آمنوا من الكفرة **قوله** وفيه تنبيه **قوله** فانه تعالى لما ذكر ايمانهم ذكر انهم يستغفرون لمن كان بمنزل حالهم فبذلك على ان الاشتراك في الايمان ادعى شيئا الى النصيحة وان كان الاشتراك المذكور بين سماوي وارضى **قوله** وهو بيان يستغفرون او حال **قوله** يعني ان قوله تعالى ربنا وسعت كل شيء مقول قول مضمرا اي يقولون ربنا وهذا المضمرا مافى محل الرفع على انه عطف بيان لقوله يستغفرون او فى محل النصب على انه حال من فاعل يستغفرون اي يستغفرون قائلين ربنا وسعت كل شيء رجة وعلمائى وسعت رحمتك وعلمك يعني ان قوله رجة وعلمائى مضمرا من الفاعلية لما ذكر من الاغراق كان ذاته تعالى رجة وعلمائى وسعت كل شيء يقال اغرق النازع فى القوس اذا استوفى مدتها وعموم الرجة وان كان يستغفرون جعلها فاعلا لان عمومها على تقدير جعلها تمجيها للفاعل يكون ابلغ لان نسبة ذاته تعالى الى الاشياء كلها اظهر من نسبة رحمة اليها فلما اسندت

(ويؤمنون به) اخبر عنهم بالايان اظهارا لفضله وتعظيم اهله ومساق الآية لذلك كما صرح به بقوله (ويستغفرون للذين آمنوا) واشعارا بان حلة العرش وسكان العرش في معرفته سواء ردا على الجسماء واستغفارهم شفاعتهم وحملهم على التوبة والهيامهم ما يوجب المغفرة وفيه تنبيه على ان المشاركة في الايمان توجب النصيحة والشفقة وان تحالفت الاجناس لانه اقوى المناسبات كما قال انما المؤمنون اخوة (ربنا) اي يقولون ربنا وهو بيان يستغفرون او حال (وسعت كل شيء رجة وعلمائى) اي وسعت رحمتهم وعلمه قازيل عن اصله للاغراق فى وصفه بالرجة والعلم والمبالغة فى عمومهما

الوسعة الى ذاته تعالى وجعلت الرحمة تميزا لها كان ذلك ابلغ في الدلالة على عمومها **قوله** وتقديم الرحمة مع ان وسع علمه اظهر واتم بالنسبة الى سعة رحته فكان الظاهر ان يقدم ما كانت وسعته اتم واظهر فان كل موجود غير الله تعالى وان نال من رحته نصيبا مطيعا او عاصيا الا ان بعض الموجودات تتعلق به نعمته من وجه آخر بخلاف العلم فانه لا يعزب عن علمه شيء **قوله** للذين علمت منهم التوبة **جواب** عما يقال ان قوله تعالى فاغفر للذين تابوا رتب بالفاء السيئة على سعة رحته وعلمه كل شيء فوجب ان يكون الغفران مسببا عن كل واحد من الرحمة والعلم وكونه مسببا عن الرحمة ظاهر فلو وجد كونه مسببا عن العلم وتقرير الجواب ان الملائكة لما علموا انه تعالى لا يغفر ان يشرك به وانما يغفر لمن تاب عن الشرك واتبع سبيل التوحيد والايان كان معنى كلامهم ربنا اغفر لنا علمت منه شرط الغفران وهو التوبة عن الشرك والتخلي بالايان والطاعة فظهر بهذا ان ما بعد القاء مسبب عن كل واحد من الرحمة والعلم **قوله** وهو تصريح بعد اشعار **جواب** عما يقال لا معنى للغفران الا اسقاط العذاب فعلى هذا لافرق بين قوله فاغفر لهم وبين قوله وقهم عذاب الجحيم وتقريره ان الاول رمز وشارة الى اسقاط العذاب والثاني تصريح به تأكيد ومبالغة ثم انهم لما طلبوا من الله تعالى ازالة العذاب عنهم ارد قوه بطلب ايصال الثواب فقالوا ربنا وادخلهم جنات عدن وقد وعد الله تعالى بان يدخل من قال لا اله الا الله محمد رسول الله جنات عدن اما ابتداء او بعد ان يدخلهم النار ويعذبهم بما بقدر عصيانهم وايضا انه تعالى وعذب قوله والذين آمنوا واتبعهم ذرياتهم بالحقنا بهم ذرياتهم وقوله تعالى ومن صلح في محل النصب اما بالعطف على الضمير في وادخلهم كانه قيل ووعدت من صلح من آباؤهم والجمهور على فتح لام صلح يقال صلح فهو صالح وفري بضمها يقال صلح فهو صلح كما يقال فسد فهو فاسد وفسد فهو فاسد **قوله** العقوبات **وهي** اجزية الاعمال السيئة وتسميتها سيئة امالانها تسوءهم وامالان السيئة اسم للزوم وهو الاعمال السيئة فاطلق على اللازم وهو جزاؤها **قوله** وهو تميم بعد تخصيص او مخصوص عن صلح **جواب** عما يقال معنى قوله تعالى وقهم السيئات على كل واحد من التفسيرين وقهم من ان نصيبهم اجزية اعمالهم السيئة ولا فرق بين هذا المعنى ومعنى قوله تعالى وقهم عذاب الجحيم فليزم التكرار بلا فائدة واجاب عنه بوجهين الاول ان قولهم وقهم عذاب الجحيم دعاء يحفظهم من عذاب الجحيم بخصوصه وقولهم وقهم السيئات دعاء يحفظهم من جميع العقوبات من عذاب الجحيم وعذاب القبر ومواقف القيامة والحساب والصراط والسؤال ونحوها فهو تميم بعد تخصيص والثاني ان قولهم وقهم عذاب الجحيم دعاء للاصول وهم الذين تابوا عن الشرك واتبعوا سبيل الاسلام وقولهم وقهم السيئات دعاء للاتباع وهم الآباء والازواج والذريات **قوله** او المعاصي **عطف** على قوله العقوبات فيكون تفسيرنا ثالثا للسيئات فالملائكة طلبوا من الله تعالى اولا ان يقبهم عذاب الجحيم ثم طلبوا ان يفضل عليهم بالثواب فقالوا وادخلهم جنات عدن ثم طلبوا ان يصونهم في الدنيا عن الاعمال الفاسدة والعقائد الباطلة ثم عللوا طلب هذه الصيانة بان الصيانة عنها في الدنيا سبب لرحمة في الآخرة بالوقاية من عذاب الجحيم والفوز بجنات النعيم فقالوا ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته فجعلوا وقاية السيئات شرطا للفوز بالرحمة التي هي نعمة غير منقطعة بازاء الاعمال المنقطعة ومالك عظيم بمقاومة الاعمال الخبيثة وقد تم هنا ما يدل على فضل الايمان وتعظيم اهله ولما كان المقصود من ذكره تفريع المجادلين في آيات الله وتوبيخهم ببيان رذالة الكفر وخذلان اهله عاد الى شرح احوالهم وبين انهم في القيامة يعترفون بذنوبهم واستحقاقهم العذاب ويسألون الرجوع الى الدنيا ليتلافوا ما فرط منهم ولات حين مناص فقال ان الذين كفروا ينادون ائتيهم خزنة جهنم حين رأوا اعمالهم قد احصاها الله ودخلوا النار جزاء لها ومقتوا انفسهم اشد المقت قائلين لقت الله وهو جواب قسم محذوف كانه قيل والله لقت الله والمقت اشد البغض وهو مستحيل في حقه تعالى قال اذ بلغ الانكار والزجر **قوله** لقت الله اياكم **يعني** ان المقت مصدر اضيف الى فاعله وحذف مفعوله لدلالة مفعول المقت الثاني عليه **قوله** تعالى اذ تدعون **ظرف** لفعل دل عليه المقت الاول ائتيهم الله اذ تدعون الآية احتاج الى تقدير العامل لانه اذا لم يقدر فلا يخلو من ان يكون الظرف مفعول قوله لقت الله او مفعول من مقتكم او مفعول قوله تدعون لاسيلا الى الاول لانه يستلزم الفصل بين المصدر ومفعوله بالاجنبى وهو الخبر فان قوله لقت الله مبتدأ ومصدر مضاف الى فاعله واكبر خبره ومن مقتكم متعلق باكبر المصدر الثاني مضاف الى فاعله ايضا وانفسكم مفعوله والمصدر اذا اخبر عنه لم يجز ان يتعلق به شيء يكون في صلته لان الاخبار عنه يؤذن تمامه وما يتعلق به يؤذن بعدم تمامه بدونه ولا الى الثاني لاختلاف

وتقديم الرحمة لانها المقصودة بالذات ههنا (فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك) للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيل الحق (وقهم عذاب الجحيم) واحفظهم منه وهو تصريح بعد اشعار للتأكيد والدلالة على شدة العذاب (ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم) اياها (ومن صلح من آباؤهم وازواجهم وذرياتهم) عطف على هم الاول ادخلهم معهم لئتم سرورهم او الثاني لبيان عموم الوعد وفري جنة عدن واصلح بالضم وذرياتهم بالتوحيد (انك انت العزيز) الذي لا يمنع عليه مقدور (الحكيم) الذي لا يفعل الا ما تقتضيه حكمته ومن ذلك الوفاء بالوعد (وقهم السيئات) العقوبات او جزاء السيئات وهو تميم بعد تخصيص او مخصوص عن صلح او المعاصي في الدنيا لقوله (ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته) ائتيهم في الدنيا فقد رحمته في الآخرة فكانهم طلبوا السبب بعد ما سألوا المسبب (وذلك هو الفوز العظيم) يعني الرحمة او الوقاية او مجموعهما (ان الذين كفروا ينادون) يوم القيامة فيقال لهم (لقت الله اكبر من مقتكم انفسكم) ائتيهم لقت الله اياكم اكبر من مقتكم انفسكم الامارة بالسوء (اذ تدعون الى الايمان فكفروا) ظرف لفعل دل عليه المقت الاول لانه لا يخبر عنه

الزمانين لانهم انما مقتوا انفسهم في النار لاجن دعوا الى الايمان ولا الى الثالث لان المضاف اليه لا يعمل في المضاف
ولما بطلت الاقسام باسرها تعين ان يكون معمولاً لحذف وقول صاحب الكشف انه منصوب بالملت الاول
لعله اراد به انه دال على ناصبه عبر عن المدلول بلفظ الدال او بنى كلامه على ان الظرف يتسع فيه ما لا يتسع في غيره
كما نقل عن ابن الحاجب انه قال في الامالي اذا انتصب اذ تدعون بالملت الاول كان المعنى لملت الله اياكم في الدنيا
اذ تدعون الى الايمان فتكفرون اكبر من مقتكم انفسكم في الآخرة وليس فيه سوى الفصل بين المصدر ومعموله
بالاجنبي وهو اكبر الذي هو الخبر وهو جائز لان الظرف متسع فيه **قوله** الا ان ياؤل فهو الصيف ضيبت الين
استثناء من قوله ولا لثاني اى يجوز ان يكون اذ ظرفاً لملت الثاني بناء على ان مقتهم انفسهم وان كان في الآخرة
لا حين مادعوا الى الايمان فكفروا الا ان سبب ذلك الملت لما كان حاصله حين مادعوا صار الملت كأنه واقع
حين الدعوة كما في المثل المذكور فانه يضرب لمن حرم من مراده الآن بسبب صدر عنه فيما مضى فيجعل الحرمان
كأنه واقع فيما مضى يروى ان امرأة كانت تحت رجل مومناً فكرهت صبيته لكبر سنه فطلقها فترجوها شاب
صغير فدعتهما الضرورة الى ان بعثها الشاب الى زوجها الاول لطلب المعروف والاحسان فا اعطاها شيئاً
فقالته لم صيرتني محرومة فقال لها الصيف ضيبت الين فيضرب لكل من يشابه حاله حال تلك المرأة بكسر تاء
الموحدة الخطابية سواء كان المضروب له مذكراً او مؤنثاً واحداً او جمعاً لان الامثال لا تغير ولا يخرج المثل
عن كونه من باب الاستعارة **قوله** او تعليل للحكم عطف على قوله ظرف لفعل والحاصل ان مقتهم
انفسهم ان فسر بانهم اذا شاهدوا القيامة والجنة والنار مقتوا انفسهم على اصرارهم على التكذيب بهذه الاشياء
في الدنيا يكون زمان احد المقتين مغايراً لزمان الآخرة ويكون الكلام محمولاً على التقديم والتأخير كأنه قيل والله
ملت الله اياكم في الدنيا اكبر من مقتكم انفسكم اليوم وان فسر مقتهم انفسهم بمقت بعضهم بعضاً على معنى ان الاتباع
يشته مقتهم لرؤساء الذين دعواهم الى الكفر في الدنيا والرؤساء ايضا يشته مقتهم للاتباع فغير عن مقت بعضهم
بعضاً بانهم مقتوا انفسهم كافي قوله تعالى اقتلوا انفسكم والمراد قتل بعضكم بعضاً فيكون زمان المقتين واحداً
وهو وقت ان عاينوا العذاب يوم القيامة ويكون اذ تدعون تعليلاً لكون مقت الله اياهم اكبر ويكون المعنى
ملت الله اياكم الآن اكبر من مقت بعضكم بعضاً لا تباعكم هوى انفسكم واثاركم الباطل على الحق من حيث انكم
كنتم تدعون الى ما فيه السعادة الابدية فتأبونه ثم انه تعالى بين ان الكفار اذا خوطبوا بهذا الخطاب قالوا ربنا
امنا اثنين واحيتنا اثنين اى اماتين واحياءتين اثنين على ان اثنين صفة مصدر محذوف قال ابن عباس
رضي الله عنهما وقادة والضحايا كانوا امواتاً في اصلاب آبائهم فاحياهم الله في الدنيا ثم اماتهم الموتة التي لا بد
منها ثم احياهم يوم البعث والنشور فهما موتان وحياتان وهو كقوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتاً
فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فسروروا الامانة بما بع خلقهم امواتاً ابتداءً وتصييرهم امواتاً بازالة الحياة عنهم وتبعهم
ازمخسرى والمصنف في ذلك التفسير وما ورد على هذا التفسير انه كيف يصح والحال ان الامانة انما تتعلق بالحى
بازالة الحياة عنه لان تعلقها بما لا يكون مسبوقاً بالحياة تحصيل الحاصل والتظهير بقوله تعالى وكنتم امواتاً فاحياكم
غير معقول اذ ليس فيه انه تعالى اماتهم بل المذكور فيه كونهم امواتاً والموت لكونه عبارة عن عدم الحياة لا يستدعى
سبق الحياة وانما يستدعيه ان لو كان عبارة عن زوال الحياة وليس كذلك فظهر الفرق ولم يبق للتظهير وجه واجاب
عنه المصنف بقوله فان الامانة جعل الشئ عادم الحياة ابتداءً وتصويراً وتقريراً ان الامانة معناها ازالة الحياة
بل هي تستعمل بمعنىين احدهما ايجاد الشئ مينا ابتداءً وثانيهما تصديره ميتاً كما في التصغير والتكبير فانه يستعمل بمعنىين
احدهما ايجاد الشئ صغيراً وكبيراً كافي قول من قال سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل وقد يكون بمعنى تصديره
صغيراً بعد كبره وكبيراً بعد صغره فصح التفسير المذكور وان سلمنا ان الامانة تصير الشئ ميتاً بازالة الحياة عنه وانما
لا يصح اطلاقها حقيقة على ايجاد الشئ مينا ابتداءً لكن لانسلم انه لا يصح تفسيرها بالمعنى المجازى المتناول لكل
واحد من المعنيين فان لفظ الامانة حيث يكون حقيقة تصدير الحى ميتاً ومجازاً في ايجاد ميتاً تشبيهاً لاختيار الفاعل
احد الوصفين المقبولين للشئ بدل الآخر بنقله من احد الوصفين الى الآخر حقيقة فصح ان يستعار لفظ الامانة
لاختيار اقامة الشئ مينا مع كون انشاءه حياً مقدوراً للفاعل لكونه بمنزلة تصديره ميتاً بعد كونه حياً وان تفسر
الامانة بالمعنى المتناول لكل واحد من المعنيين على طريق عموم المجاز فقوله احد مقبوله معناه احد مقبولي

ولا لثاني لان مقتهم انفسهم يوم القيامة حين
عاينوا جزاء اعمالهم الخبيثة الا ان ياؤل
هو الصيف ضيبت الين او تعليل للحكم
وزمان المقتين واحد (قالوا ربنا امنا
اثنين) اماتين بان خلقنا امواتاً اولاً ثم
صيرنا امواتاً عند انقضاء آجالنا فان الامانة
جعل الشئ عادم الحياة ابتداءً او تصيير
كالنصغير والتكبير ولذلك قيل سبحانه
من صغر البعوض وكبر الفيل وان خص
بالتصغير فاختر الفاعل احد مقبوليه
تصير وصرف له عن الآخر

منوعه فان البعوضة والفيل مثالا يقبل كل واحد منهما كل واحد من وصفي الصغر والكبر بدل الآخر فاختر
 اهل احد الوصفين المقبولين لصنوعه بشبه تصديره موصوفاه وصرفه عن الآخر وكذا اختيار ايجاد ميتا
 ايجاد حيا بمنزلة تصدير الحى ميتا **قوله** اذ المقصود اعترافهم بعد المعينة بما غفلوا عنه **تعليل لعدم**
 خال القائل الاحياء الاولى في الاحياء بنى معنى ان مقصود الكفار من قولهم ربنا اثنتان الخ اعترافهم بما كانوا
 زونه في الدنيا وهو حياة القبر والبعث لا الحياة الاولى اذ لا انكار لاحد فيها كانوا اجابوا عن ندائهم بقوله لفت الله
 لير من مقتكم انفسكم بان الانبياء دعونا الى الايمان بالله واليوم الآخر وكنا نعتقد كما نعتقد الدهرية ان لا حياة
 للممات فلم نلتفت الى دعوتهم ودنا على ما كنا عليه من الكفر والاعتقاد الباطل ثم بعد ذلك قد شاهدنا ما انكرناه
 سبعا بعدناه حين ما قاسينا شدائد الموتين والحياتين فاعترفنا باننا خالسون في انكار ذلك فوجب ان يفسر الاماتان
 كانت عقيب حياة الدنيا وما كانت عقيب حياة القبر لسؤال فانهم بعد ما سئلوا في القبر يموتون ثانيا الى ان ينفخ
 البعث وان يفسر الاحياء ثانيا بما كانت في القبر وما كانت يوم البعث لا الاحياء الاولى لان الاعتراف بهالم يكن
 انكار وعلى هذا يكون معنى الامانة ظاهرا غير محتاج الى التأويل **قوله** اذ ذلك **اي** ولكون المقصود
 اخبارهم مشاهدة الاماتين والاحياءتين الاعتراف بما غفلوا عنه بسبب معانته جعلوا مشاهدتهما للاعتراف به
 او اقامتهما بذنوبنا لتمام الدالة على سببية ما قبلها الاعتراف المذكور **قوله** نوع خروج من النار **يعنى**
 تنكير خروج للنوعية وكذا تنكير قوله من سبيل كأنه قيل فهل الى خروج سريع او بطي شئ من السبيل او اليأس
 وقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل الى ذلك وهذا كلام من غلب عليه القنوط يذكره تعللا لى اكتفاء وقناعة بذكر
 خروج عن الخروج حقيقة يقال عليه بالنسبة الى الهامه كما يعمل الصبي بالشئ مما يلهيه عن لين آتاه ولو كان
 ادهم الاستغناء عن تأتى الخروج لكان الجواب لا او ثم ولم يجابوا بذلك بل بيان سبب خلودهم في النهار
 قنوطهم من الخروج منها وهو اصرارهم في دار العمل على اقبح المعاصي فلذلك جوزوا في دار الجزاء باهول
 مذاب وهو الخلود في النار والقنوط من الخلاص عنها **قوله** تعالى ذلكم **مبتدا** وبانه خبره والضمير في
 ضمير الشأن والامراى ذلكم الخلود والعذاب بسبب كفرهم بوحداية الله تعالى وايمانكم اى تصديقكم بالاشراك به
قوله وحده **مصدر** في موضع الحال من الجلالة وجاز كونه معرفه لفظا لكونه في قوة النكرة كأنه قيل
 عدوا ومنفردا فان شرط الحال ان تكون نكرة لعدم الحاجة الى تعريفها ثم تعالى لما بين للكافرين القاطنين من الخروج
 انار ما هم عليه من الخلود والعذاب المراد بسبب اعراضهم عن التوحيد وتصديقهم بالاشراك به بين ان الاشراك
 اعظم الذنوب لكونه معاندة للبرهان الساطع مبني على محض التقليد واتباع الهوى فقال هو الذى يريكم
 رعاية لمصالح اديانكم وينزل لكم من السماء رزقا ورعاية اصالح ابدانكم فان الآيات بالنسبة الى حياة الاديان بمنزلة
 رزاق بالنسبة الى حياة الايدان ولما تفر دسجانه وتعالى في حصولهما لعباده فقد اسبغ عليهم لعمد ظاهرة وباطنة
 غير ان بشارته في ذلك احدهما اتخذ المشركون شركاء فبان ان من اشرك به شيا من ذلك فقد ضل ضلالا مينا
 مستحق عذابا بهيما ثم بين ان دلائل الوحداية وكال القدرة والعلم الغاية ظهورها كالامر المركوز في العقول الا ان عدم
 تدائمهم بها الى الحق انما هو لعدم اقبالهم عليها وتفكرهم فيها وما يهتدى بها الامن يلبس اليها ويعرض عن التقليد
 لانهم اكل في اتباع الهوى طالبا للرشد وطامعا في الفوز يوم التناد ولما قرر هذا المعنى التفت الى المنبيين وامرهم
 اعراض عن غير الله والاقبال اليه بالكلية فقال فادعوا الله مخلصين له الدين من الشرك والالتفات الى غير
قوله خبر ان آخر ان **اي** عن قوله هو الذى يريكم آياته والصمدية السيادة والصمد السيد لانه يصعد
 به في الخوا **اي** يقصد من صمده يصعد صمدا **اي** قصده **قوله** من حيث المعقول والمحسوس **متعلق**
 بوله صمديته وقوله الدال صفة لعلو صمديته وقوله فان من ارتفعت بيان لوجه دلالة على التفرد في الالوهية واعلم
 الرافع يحتمل ان يكون بمعنى المرتفع وتكون الدرجات عبارة عن صفات الجلال والاكرام ويحتمل ان يكون الرافع
 بى الرفع وتكون الدرجات عبارة عن درجات الانبياء والاولياء في الجنة وعن مراتب المخلوقات في العلوم
 الاخلاق الفاضلة ونحو ذلك والمصنف اشار بقوله فان من ارتفعت درجات كماله الخ الى ان رافع بمعنى مرتفع
 ان المراد بالدرجات صفات كماله التى هي من قبيل المعقولات فتعالى رافع الدرجات يدل على علو صمديته من
 حيث المعقول والعرش من جنس الجسمانية المحسوسة فكان قوله ذو العرش اى خالقه ومالكه ومديره دالا على

(واحيثنا اثنتان) الاحياء الاولى واحياة
 البعث وقبل الامانة الاولى عند انحرام
 الاجل والثانية في القبر بعد الاحياء للسؤال
 والاحياء ان ما في القبر والبعث اذ
 المقصود اعترافهم بعد المعينة بما غفلوا
 عنه ولم يكتفوا به ولذلك تسبب بقوله
 (فاعترفنا بذنوبنا) فان اعترافهم لها
 من اغترارهم بالدنيا وانكارهم للبعث
 (فهل الى خروج) نوع خروج من النار
 (من سبيل) طريق ففسلكه وذلك انما
 يقولونه من فرط قنوطهم تعللا وتحميرا
 ولذلك اجيبوا بقوله (ذلكم) الذى انتم فيه
 (بانه) بسببانه (اذا دعى الله وحده)
 متحدا او نوحده وحده لحذف الفعل واقيم
 مقامه في الحالية (كفرتم) بالتوحيد (وان
 يشرك به تؤمنوا) بالاشراك (فالحكم لله)
 المستحق للعبادة حيث حكم عليكم بالعذاب
 السرمد (العلوى) عن ان يشرك به ويسوى
 بغيره (الكبير) على من اشرك ويسوى
 به بعض مخلوقاته في استحقاقه العبادة
 (هو الذى يريكم آياته) الدالة على التوحيد
 وسائر ما يجب ان يعلم تكملا لنفوسكم (وينزل
 لكم من السماء رزقا) اسباب رزق كالطير
 مراعاة لمعاشكم (وما يذكركم) بالآيات التى
 هي كالركوز في العقول لظهورها المغفول
 عنها الالهياك في التقليد واتباع الهوى
 (الامن يذنب) يرجع عن الانكار بالاقبال
 عليها والتفكر فيها فان الجازم بشئ لا ينظر
 فيما ينافيه (فادعوا الله مخلصين له الدين)
 من الشرك (ولو كره الكافرون) اخلاصكم
 وشق عليهم (ورفع الدرجات ذو العرش)
 خبر ان آخر ان للدلالة على علو صمديته من
 حيث المعقول والمحسوس الدال على تفرد
 في الالوهية فان من ارتفعت درجات كماله
 بحيث لا يظهر دونها كمال وكان العرش الذى
 هو اصل العالم الجسماني في قبضة قدرته
 لا يصح ان يشرك به وقبل الدرجات مراتب
 المخلوقات او مساعد الملائكة الى العرش
 او السموات او درجات الثواب وفرد
 رافع بالنصب على المدح

(يلقى الروح من امره) خبر رابع للدلالة على ان الروحانيات ايضا مسخرات لامره باظهار آثارها وهو الوحي وتمهيد للنسبة بعد تقرير التوحيد والروح الوحي ومن امره بيانه لانه امر بالخير او مبدء الامر هو الملك المبلغ (على من يشاء من عباده) يختاره للتبوء وفيه دليل على انها عطائية (ابذره) غاية الالتقاء والمستكن فيه الله تعالى اولن اول الروح واللام مع القرب وبؤيد الثاني (يوم التلاق) يوم القيامة فان فيه تلاقى الارواح والاجساد واهل السماء والارض والمعبودون والعباد والاعمال والعمال (يوم هم بارزون) خارجون من قبورهم او ظاهرون

علو صمدية من حيث المحسوس فان من كان محل تصرفه وتديره اعظم كانت صمدية ونفاذ قدرته اتم واقتوى وان كان المراد بالدرجات مراتب المخلوقات يكون الرافع بمعنى الرفع فانه تعالى رفع درجات الانبياء والاولياء في الجنة ورفع درجات الخلق في العلوم والاخلاق الفاضلة والارزاق والآجال وجعل لكل واحد من الملائكة درجة معينة كما قال وما منا الا له مقام معلوم وجعل لكل واحد من العلماء درجة معينة كما قال يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات وعين لكل نوع من الاجسام درجة فجعل بعضها ارضية سفلية كذرة وبعضها فلكية علوية مشرقة وبعضها من جواهر العرش والكرسي وان كانت الدرجات عبارة عن مصاعد الملائكة الى ان تبلغ العرش يحتمل ان يكون الرافع بمعنى المرتفع وكذا ان كانت عبارة عن السموات كما قال سعيد بن جبير هي سماء فوق سماء والعرش فوقهن **قوله** تعالى يلقى الروح **الصحیح** ان المراد به الوحي سمي روحا تشبهاً بالروح من حيث ان الروح حياة الاجسام والوحي سبب حياة القلوب فان حياة القلوب اتمها بالعارف الحاصلة بالوحي فلما كان الوحي سبب الحياة صار بمنزلة الروح فسمى روحا واعلم ان ماسوى الله تعالى اما جسماني واما روحاني فبين الله تعالى بهذه الآية ان كلا القسمين مسخر تحت تسييره تعالى اما الجسماني فاعظمه العرش فقوله تعالى ذو العرش يدل على استيلائه على كاية عالم الاجسام وقوله يلقى الروح الخ يدل على ان الروحانيات ايضا كالجسمانيات مسخرات لامره والباء في قوله باظهار آثارها صلة الامر اي الملائكة مسخرات لامره باظهار الوحي وتبليغه الى الانبياء استعير الروح الوحي لانه يحیی به القلب بخروجه من الجهل والحيرة الى المعرفة والعلمانية ثم بين الوحي بالامر بمعنى طلب الخير والبعد عنه وهو ان يتولى المكلف بما امر به الشارع وتذبه اليه ويقتضى عمناء عنه وكرهه وفسر الامر به ليتناول الامر والنهي بالمعنى المشهور وليعلم ان ليس المراد به الامر بمعنى الشان لعدم ملائمة هذا المقام فقوله لانه امر بالخير اي لان الوحي بعث على ما هو الخير للمكلف فيما يأتيه ويذره وقوله او مبدء عطف على قوله امر فيكون وجهاً ثانياً لكون قوله من امره بياناً للروح بمعنى الوحي اولاً لانه مبدء الامر بالخير الاول على ان يفسر الوحي بالكلام الذي تلقى الى غير كخفية والثاني على ان يفسر بالارسال وفي الصحاح الوحي الاشارة والكتابة والرسالة والالهام والكلام الخفي وكل ما لقيه الى غير كيقال وحيث اليه الكلام وحيث هو وان تكلمه بكلام تخفيده والوحي بمعنى الكلام الخفي الذي اقامه الله تعالى الى الانبياء بواسطة الملك سمي روحا لكونه سبباً لحياة القلب وكذا الوحي بمعنى رسالة الملك الروح باعتبار امر باعتبار آخر وهو كونه مبدء الامر الملك المبلغ له هذا على ان يكون قوله والامر هو الملك المبلغ على لفظ اسم الفاعل ويحتمل ان يكون قوله او مبدء عطفاً على قوله الوحي اي ويجوز ان يراد بالروح مبدء الوحي وهو الملك الذي يبلغه ويكون من امره ايضا بياناً للروح بمعنى مبدء الوحي ويسمى الملك المبلغ امر الكمال امتثاله او امر الله تعالى قال تعالى لا يستبقونه بالقول ولا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون اول كونه واسطة بينه تعالى وبين انبيائه في تبليغ ما امره الله تعالى به اليهم واستعير له الروح لكونه مبدء الوحي الذي به حياة القلوب ومشبها بالروح الذي به حياة الابدان فقوله تعالى يلقى الروح معناه على هذا ينزل الملك المبلغ الوحي الذي هو امره على من يختاره للتبوء ويكون قول المصنف والامر هو الملك المبلغ على لفظ المصدر **قوله** والمستكن فيه الله تعالى اولن اول الروح **واسناد الانذار** الى من يشاء حقيق كما في قوله بنت العملة المدينة واسناده الى الله تعالى مجازي كما في بنى الامير المدينة وكذا اسناده الى الروح **قوله** واللام **قوله** مبدء وبؤيد الثاني خبره اي اللام تؤيد كون المستكن راجعاً الى من يشاء كما يؤيد ذلك قرب المرجع اليه والوجه في تأييد اللام ذلك ان المستكن فيه لو كان راجعاً الى الجلالة لكان المفعول له فعلاً فاعل الفعل المعلن وهو القاء الروح فينبغي ان يقال انذار ابدون اللام والذي يؤيد الثاني بخصوصه هو مجموع اللام وقرب المرجع اليه فان مجرد اللام انما يؤيد عدم كونه راجعاً الى الجلالة ولا يؤيد رجوعه الى من بخصوصه لجواز رجوعه الى الروح ايضا وهذه اللام متعلقة بقوله يلقى وانتصاب يوم التلاق على انه مفعول به للانذار وليس ظرفاً له لان الانذار لا يكون فيه وانما يكون به **قوله** يوم هم بارزون **قوله** ان يكون بدلاً من قوله يوم التلاق بدل الكل من الكل فيكون مفعولاً به من حيث المعنى وان يكون ظرفاً للتلاق لان التلاق يقع في يوم بروزهم وان يكون ظرفاً لقوله لا يخفى اي لا يخفى على الله منهم شيء في يوم بروزهم وهذا على قول من يجوز ان يعمل ما بعد لا فيما قبلها وقوله لا يخفى يجوز ان يكون جملة مستأنفة وان يكون حالاً من ضمير بارزون وان يكون خبراً ثانياً **قوله** والاعمال والعمال

عمال والعمالة بخفيف الميزرقي العامل واجرمه اي لينذر يوم يلقى فيه كل عامل اجر عمله **قوله** لا يسترهم
من جبل او اكفة او بناء لان الارض فيه بارزة فاع صف وليس عليهم ثوب يسترهم بل هم عراة مكشوفوا
رؤس والارجل كما جاء في الحديث يحشر الناس حفاة عراة غرلا والغرل جمع اقرل وهو الاقلف الذي لم يتحن
قوله او ظاهرة نفوسهم اي منكشفة غير محجوبة بغواشي الابدان على زعم من لا يقول بالمعاد الجسماني وقبل
راذيلهم ووزهم اسرارهم قال تعالى يوم تبلى السرائر والابلاء والابتلاء في الاصل الاختبار الذي
كون للكشف فاطلق على غايته وقبل بروزهم صراحة عن بروز اعمالهم **قوله** وازاحة النعوماتهم في الدنيا
انهم اذا استروا بالخطيان والحب لا يراهم الله وتحنى عليهم اعمالهم وهو جواب عما يقال قوله تعالى لا تخفى على الله
شيء بيان وتقرير لبروزهم فكأنه قبل يوم هم صارون بحيث لا تخفى على الله منهم شيء وهو تعالى لا تخفى
عليه منهم شيء في جميع الايام فامعنى تقييده بذلك اليوم وتقريره انه ليس المقصود عدم خفاء شيء منهم عليه تعالى
المقصود به هو ازالة ما يتوهمه متوهم فانهم كانوا يتوهمون في الدنيا انهم اذا استروا بالخطيان والحب لا يراهم الله
تخفى عليهم اعمالهم فاجبر انهم صارون ذلك اليوم الى حال لا يتوهمون فيه مثل ما كانوا يتوهمونه كما قال تعالى
لكن قلنتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون **قوله** حكاية لما يسأل عنه يعني انه مقول قول مضمري اي يقال
في ذلك اليوم لمن الملك اما بلسان المقال او بلسان ظاهر الحال ويدل على الاول ما روى من انه اذا حضر الاولون
الاخرون يوم التلاق وبرزوا لله جميعا نادى مناد لمن الملك اليوم فيقول جميع من حضر في محفل القيامة الله الواحد
قهار فالمؤمنون يقولونه نلذذنا بهذا الكلام حيث نالوا به وبما اعتقدوا بمدلوله في الدنيا التي هي مزرعة الآخرة
نزلة الرقيقة والكفار يقولونه تحسروا وصغارا وتندموا على تقويتهم هذا الذكر الجليل في الدنيا وقيل السائل والمجيب
والله تعالى وحده وذلك بعد قضاء الخلق ولما قرر ان الملك لله تعالى في ذلك اليوم ذكر نتائج كون الملك والامر له
في ذلك اليوم لا يشاركه فيه احد فقال اليوم تجزى كل نفس وهو داخل في حكم القول المضمري **قوله** في فصل
يهم ما يستحقونه سريعا عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال اذا اخذ في حساب الخلق لم يقبل اهل الجنة
لا فيهما ولا اهل النار الا فيهما **قوله** اي القيامة ذكر لنا ثلث لفظ الآزفة وجهين الاول تأنيث مسماء وهو يوم
قيامة والثاني صفة ملوصوف مؤنث وهي الخطئة وهي الخطيئة العظيم والامر الصعب والآزفة قاعة من ازف
لامر اذا قرب وهو من باب علم يوم الآزفة منصوب على انه مفعول به لا نذرهم لانه النذر به والمقصود التنبه
الى ان يوم القيامة قريب كقوله اقتربت الساعة قيل لها آزفة لكونها قريبة وان استبعد الناس مداها اذ كل ما هو
قريب فهو قريب وقبل المراد يوم الآزفة مشارفتهم دخول النار فانهم عند ذلك ترتفع قلوبهم من مفارقتها من شدة
الخوف وقيل يوم الآزفة يوم حصول الاجل لانه تعالى وصف يوم القيامة بانه يوم التلاق ويوم هم بارزون ثم قال
بده وأنذرهم يوم الآزفة فوجب ان يكون هذا اليوم غير ذلك اليوم ويوم حضور الاجل من جلة الشدائد
لامور الصعاب وان المرء الكافر عند معاينة ملائكة العذاب بعظم خوفه بحيث يرتقى قلبه الى حنجرتهم من شدة
الخوف ويبقى كائنا ساكتا عن ذكر ما في قلبه من شدة الخوف والتم ولا يكون له حليم ولا شفع يدفع عنه ما به من انواع
الخوف والقلق **قوله** كاظمين على النعم اي ساكتين حال امتلائهم غما وكربا وغبظا يقال كنظم الغيظ اذا امسك
الى ما في نفسه من الغم والغيظ بالصبر وعدم اظهار الاثر من قولهم كنظم القرية اذا ملاها ماء وشدقاها والمعنى انهم
يتمكنهم ان ينطقوا ويشرحوا ما عندهم من الحزن والخوف من شدة الكربة وغلبة الغم عليهم والمقصود من الآية
تقرير امرين احدهما الخوف الشديد وهو المراد من قوله اذا القلوب لدى الحناجر كاظمين والثاني العجز عن الكلام
هو المراد من قوله كاظمين فان الملهوف اذا قدر على الكلام وبث الشكوى حصل له نوع خفة وسكون واذا لم يقدر
عليه عظم قلقه واشتد حاله **قوله** لانه على الاضافة اي لان المعنى على الاضافة اي اذ قلوبهم لدى
فناجرهم بناء على ان التعريف اللامي بدل من التعريف بالاضافة ولما كان قوله اذا القلوب في معنى اذ قلوبهم
ضافة القلوب الى اصحابها جاز انتصاب الحال عن الاصحاب الجبرور بالاضافة لان العامل المعنوي يجوز ان يعمل
الحال فيجوز ان تعمل فيها الاضافة كأنه قيل اضيف اليهم القلوب حال كونهم كاظمين **قوله** او منها اي
وهو حال من نفس القلوب على معنى حال كون القلوب كاظمة على كرب وغم مع بلوغها الحناجر او هو حال
الضمير المستكن في قوله لدى الحناجر فان القلوب مبتدأ ولدى الحناجر خبره وفيه ضمير مستكن انتقل اليه من

لا يسترهم شيء او ظاهرة نفوسهم لا يحجبهم
غواشي الابدان او اعمالهم وسر آزرهم
(لا تخفى على الله منهم شيء) من اعيانهم
واعمالهم واحوالهم وهو تقرير لقوله هم
بارزون وازاحة النعوماتهم في الدنيا (لن
الملئك اليوم لله الواحد القهار) حكاية لما
يسأل عنه في ذلك اليوم ولما يجاب به او لما دل
عليه ظاهر الحال فيه من زوال الاسباب
وارتفاع الوسائط واما حقيقة الحال فناطقه
بذلك دائما (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت)
كأنه نتيجة لما سبق وتحقيقه ان النفوس
تكتسب بالعقائد والاعمال هيئات توجب
لذتها والمها لكنها لا تشعر بها في الدنيا العوائق
تشتغلها فاذا قامت قيامتها زالت العوائق
وادركت لذتها وألمها (لا ظلم اليوم) بنفس
الثواب وزيادة العقاب (ان الله سريع
الحساب) اذ لا يشغله شأن عن شأن في فصل
اليهم ما يستحقونه سريعا (وأنذرهم يوم
الآزفة) اي القيامة سميت بها لأزوفها اي
قربها والخطئة الآزفة وهي مشارفتهم النار
وقيل الموت (اذ القلوب لدى الحناجر)
فانها ترتفع عن اماكنها فتلتصق بمحلقهم
فلا تعود فيترجوا ولا تخرج فيستريحوا
(كاظمين) على الغم حال من اصحاب القلوب
على المعنى لانه على الاضافة او منها او من
ضميرها في لدى وجعه كذلك لان الكظم
من افعال العقلاء كقوله فظلت اعناقهم لها
خاضعين

متعلقه وكاظمين حال منه» ولما ورد على الوجهين الآخرين ان يقال كيف يجوز ان يكون كاظمين حالا من القلوب او ضميرها مع انه قد جمع جمع السلامة وهو يختص بمن يعقل اشار المصنف الى جوابه بقوله وجمعه كذلك لان الكظم من افعال العقلاء يعنى انه لما استند الى القلوب ما هو من افعال العقلاء وهو الكظم جمعت جمع العقلاء كما في قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه الصلاة والسلام اني رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين **قوله على انه حال مقدرة** لانهم غير كاظمين حقيقة وقت الانذار **قوله ولا شفيع مشفع** يعنى ان قوله تعالى بطاع مجاز بمعنى يحاب وتقبل شفاعته لان حله على اصل معناه يستلزم خلوه الكلام عن الفائدة لان انتفاء شفيع بطيعة الله تعالى حقيقة معلوم بالضرورة من حيث ان المطيع حقيقة يكون اسفل حالا من المطاع وليس في الوجود من هو اعلى حالا من الله تعالى حتى يكون تعالى مطيعا له فوجب حل الاطاعة على الاجابة كما في قوله رب من انضجت غيظا صدره قد تمنى لي موتا لم يطعم

اي لم يحب **قوله والضمائر** اي التي في قوله يوم هم بارزون لا تخفى على الله منهم شيء وانذرهم اذقلو بهم لدى حناجرهم الظاهر ان هذه الضمائر للكفار الذين يجادلون في آيات الله وينادون يوم القيامة بان يقال لهم لقت الله اكبر من مقتكم انفسكم فيكون قوله تعالى مالا ظالمين موضوعا موضع ضمير الكفار المهودين فعنى الآية الحكم عليهم بانهم ليس لهم حليم ولا شفيع مشفع وقمناضق اهل الملة على انه لا شفاعة في حق الكفار فلا دلالة في الآية على نفى الشفاعة عن عصاة المسلمين كما قاله المعتزلة بناء على ان لفظ الظالمين صيغة جمع دخل عليها حرف التعريف فيفيد العموم غاية ما في الباب ان هذه الآية وردت لدم الكفار الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فقول المصنف وضع الظالمين موضع ضميرهم للدلالة على اختصاص ذلك بهم اي على اختصاص انتفاء كل واحد من الحليم والشفيع المشفع اشارة الى جواب ذلك وتقريره ان الاصل في حرف التعريف ان ينصرف الى المهود السابق فاذا دخل حرف التعريف على صيغة الجمع وكان هناك مهود سابق انصرف اليه وقد حصل في هذه الآية مهود سابق وهم الكفار المجادلون في آيات الله فوجب ان ينصرف الحكم بانتهاء الحليم والشفيع اليهم لا الى عامة الظالمين لانفسهم **قوله النظرة الخائفة** اشارت الى ان خائفة اسم فاعل وانه صفة لمعدوف هو النظرة واسناد الخائفة الى النظرة مجاز لان الخائن الناظر فانه خان الشارع حيث لم يمتعه عما نهى عنه بان نظر نظرة حرثها عليه والتقدير يعلم النظرة الخائفة للاعين حذف الموصوف ثم حذف اللام من الخائفة واضيفت الى الاعين اضافة معنوية بمعنى اللام **قوله او خيانة الاعين** اشارت الى جواز كون الخائفة مصدرا بمعنى الخيانة كالعافية والكاذبة وقوله تعالى يعلم خائنة الاعين امام رفوع الحل على انه خبر آخر له في قوله تعالى هو الذي يريكم مثل قوله يلقى الروح الا ان يلقى الروح قد علل بقوله لينذر يوم التلاق ثم ذكر استطرادا احوال يوم التلاق الى قوله ولا شفيع بطاع فبعد هذا الخبر بالتعليل والاستطراد المذكور عن اخواته اعنى قوله رفيع الدرجات ذو العرش يلقى الروح وهذا الوجه هو الذي اختاره المصنف ويحتمل ان لا يكون له محل من الاعراب بناء على انه في قوة التعليل للامر بالانذار فانه تعالى لما امر بانذارهم يوم الآزفة وما يمرض لهم من شدة النجم والكرب وان الظالم لا يجد له فيه من تحميمه وشفيع له ذكر انه تعالى مطلع على جميع ما يصدر من الخلائق مترا وجها وبين انه عالم لا يخفى عليه مثقال ذرة في السموات والارض والحاكم اذا بلغ في العلم الى هذا الحد وجب ان يكون خوف الجرم منه أشد واقوى واعلم ان افعال العباد على قسمين افعال الجوارح وافعال القلوب فافعال الجوارح اخفاها خائفة الاعين فاذا كانت مع كونها في غاية الخفاء معلومة لله تعالى فعلمه تعالى يسائر افعال الجوارح يكون اولي واظهر ثم بين بقوله تعالى وما تخفى الصدور ان افعال القلوب ايضا معلومة لله تعالى فدللت الآية على كونه تعالى بجميع افعالهم ثم انه تعالى لما بين احاطة علمه بذلك بين انه لا يحكم الا بما يستحقه المكلف ويليق به تشديدا لخوف المكلف **قوله وقضائه بالحق** فان من يسمع ما يقولون ويصبر ما يفعلون اذا قضى قضى بالحق ويستفاد منه الوعيد ايضا ثم انه تعالى لما بالغ في تحذير الكفار باحوال الآخرة اردفه بتحذيرهم باحوال الدنيا فقال اولم يسبوا في الارض الا يقول المعنى لن العاقل من اعتبر بحال غيره فان الذين مضوا من الكفار كانوا أشد قوة من هؤلاء الحاضرين من الكفار واقوى آثارا في الارض من الحصون والقصور والعساكر فلما كذبوا رسلهم اهلكهم الله تعالى عاجلا وان هؤلاء الحاضرين شاهدوا آثارا هلكهم فباي وجه آمنوا ان يصيبهم مثل ما اصاب السابقين وقوله تعالى فينظروا يحوز ان يكون مجزوما بمعطوفه على يسبوا

او من مفعول أنذرهم على انه حال مقدرة (مال الظالمين من حليم) قريب مشفق (ولا شفيع بطاع) ولا شفيع مشفع والضمائر ان كانت للكفار وهو الظاهر كان وضع الظالمين موضع ضميرهم للدلالة على اختصاص ذلك بهم وانه لظلمهم (يعلم خائنة الاعين) النظرة الخائفة كالنظرة الثانية الى الحرم واستراق النظر اليه او خيانة الاعين (وما تخفى الصدور) من الضمائر والجملة خبر خامس للدلالة على انه ما من خفي الا وهو متعلق العلم والجزاء (والله يقضى بالحق) لانه المالك الحاكم على الاملاق فلا يقضى بشي الا وهو حقه (والذين يدعون من دونه لا يقضون بشي) تهكم بهم لان الجداد لا يقال فيه انه يقضى او لا يقضى وفرا نافع وهشام بالذات على الالتفات او اضماعا قل (ان الله هو السميع البصير) تقرير لعلمه بخائنة الاعين وقضائه بالحق ووعيد لهم على ما يقولون ويفعلون وتعرض بحال ما يدعون من دونه (اولم يسبوا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم) ما لك حال الذين كذبوا الرسل قبلهم كعاد ومجود

ليدع ربه فان مثله انما يصدر من الخائف المراتي فلما سمع موسى عليه الصلاة والسلام قوله لم يأت في دفع شره الا بان
 بتعازي الله واعتمد على فضله ورحمته فلا جرم صانه الله تعالى عن كل بلية واوصله الى كل امنية وقبض له انسا ااجنيا

CP-100

حتى ذب عنه بأحسن الوجوه وبالغ في تسكين تلك الفتنة فقال أنقلون رجلاً أن يقول ربى الله وهذا استفهام على سبيل الإنكار **قوله** لما في تظاهر الأرواح من استجلاب الأجابة وهو السبب الأصلي في كون اجتماع الناس لأداء الصلوات الخمس والجمعة والأعياد والاستسقاء ونحوها سنة **قوله** ولم يسم فرعون **قوله** - يعني أنه عليه الصلاة والسلام استعاذ من كل متكبر أى كل متعظم عن الإيمان ولم يذكر فرعون بخصوص اسمه لثلاث فوائد الأولى تعميم الاستعاذة من كل متكبر أى متعظم والثانية رعاية حق تربية كانت من فرعون له في صغره فلذلك لم يصرح بكونه عدواً يستعاذ من شره والثالثة الدلالة على العلة التي جعلت موسى عليه الصلاة والسلام على هذه الاستعاذة وهي أن يجتمع في الإنسان كونه متكبراً قاسى القلب وكونه منكراً للبعث والجزاء فان مجرد التكبر وغلبة القلب وإن كان يحمل الإنسان على إيذاء الناس إلا أنه إذا أقر بالبعث والحساب يتنوع منه خوفاً من جزاء ظله بخلاف ما إذا لم يؤمن بالبعث والقيامة فإنه يشتد توغله في الظلم والإيذاء لاقتضاء طبيعته إياه وارتفاع ما يمنع عنه وهو الإقرار بالبعث فكل من اجتمع فيه التكبر والإنكار للبعث كان أعظم وأطغى وبالأستعاذة من شره البقى وأخرى **قوله** عدت فيه وفي الدخان بالادغام - أى بادغام الذال في التاء يجعلها دالاً كما في أذكر **قوله** من أقاربه - قيل كان قبطياً بن عم فرعون وهو الذي حكى الله عنه في سورة القصص وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يا موسى إن الملا يأتمرون بك ليقتلوك فأخرجني من الناصحين فعلى هذا يكون قوله من آل فرعون صفة ثمانية رجل متعلقة بمحذوف أى كائن من آل فرعون وقيل كان أسيراً لبلياً فعلى هذا يكون من آل فرعون متعلقاً بكنتم والتقدير وقال رجل مؤمن بكنتم إيمانه من آل فرعون قال وهب أنه كان خازن فرعون وكانت امرأته ماشطة بنات فرعون أظهرت الإيمان فقتلها فرعون وذبح أولادها قبل قتلها على وجهها فتكلمت أو دأجهم يأمه أبشرى بالجنة من ربك واصبرى تلك على الحق وأعلى أن عذاب ربك أشد من عذاب فرعون ثم أظهرت آسية إيمانها فقتلها بعد قتل الماشطة وأظهر زوج الماشطة إيمانه وهو خازن فرعون وجادل فرعون وقوم بعد كتمه إيمانه مدة وقتله فرعون مع العصرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الصديقون ثلاثة حبيب النجار مؤمن من آل بس ومؤمن من آل فرعون الذي قال أنقلون رجلاً أن يقول ربى الله والثالث أبو بكر الصديق رضى الله عنه وهو أفضلهم روى أن المشركين لقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطواف فآخذوا بمجامع رداءه فقالوا له أنت الذي تنهانا عما كان يعبد آباؤنا فقال إن ذلك فقام أبو بكر رضى الله عنه فالتزمه من وراءه وقال أنقلون رجلاً أن يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم رافعا صوته بذلك وعيناها تسفحان حتى أرسلوه **قوله** أو وقت أن يقول - فإن أن يقول وإن لم يكن مصدراً صريحاً إلا أنه في تأويل المصدر فجاز أن يقام الوقت مقامه كما في قولك آتيك خفوق النجم وصباح الديك أى وقت خفوقه وصباحه قيل عليه إقامة المصدر مقام الوقت لا يجوز إلا في المصدر الصريح ولا تصح فيه وفي تأويل المصدر فلا يقال آتيك أن يصبح الديك بمعنى وقت أن يصبح وقد نص عليه النحاة **قوله** وحده - استفادة الحصر من تعريف الجملة كما في قولك زيد الكريم وصديق زيد أى لا غيره **قوله** من المعجزات والاستدلالات - يعنى البينات بمعنى الدلائل الواضحات يناول المعجزات الدلالة على صدقه في دعوى الرسالة وما أقامه من البراهين الدالة على الوحدة كقوله ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى وقوله رب السموات والأرض ما بينهما ان كنتم موقنين إلى آخر الآيات **قوله** احتجاجاً عليهم واستدراجاً لهم - فإن مجيى البينات من قبل ربهم تقوية لشأنها واحتجاجاً عليهم بوجوب اتباعها وإيمان حكمها واستدراجاً لهم إلى الاعتراف بموسى وحقية أمره قائم إذا سمعوا أنه جاءهم بالبينات من ربهم دعاهم ذلك إلى التأمل في أمره بخلاف ما لو قيل من ربه **قوله** ثم أخذهم بالاحتجاج - يعنى أنه احتج أو لا على أن أقدمهم على قتله منكر بالبرهان العقلى الذى يفيد القطع بكونه منكراً ثم احتج عليهم ثانياً بما يفيد الظن به لا يمتانه على الاحتياط **قوله** لا يتخطأ وبال كذبه - الحصر مستفاد من تقديم الخبر على المبتدأ **قوله** فيحتاج - منصوب بأن المقدره بعد إلقاء الواقعة في جواب النفي وأشار به إلى جواب ما يقال لأنسلم أنه على تقدير كونه كاذباً في دعوى حقية ما ظهره من الدين يقتصر ضرر كذبه عليه ولا يتخطأ إلى غيره إذ قد يفتتر جماعة فيقعون في المذهب الباطل والاعتقاد الزائف ثم إن اغترارهم بذلك قد يؤدى إلى أن يقع بينهم وبين من يخالفهم فيه من المخاصمات والمخاربات ما يخل به نظام العالم ولما تعدى ضرر كذبه إلى غيره كيف يصح أن يقال وإن يك كاذباً فعليه كذبه وتقرير الجواب أنه على تقدير كونه كاذباً لا يقدر أن يحمل الناس على

(وقال موسى) أى تقومه لما سمع كلامه (أى) عذت بربى وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) صدر الكلام بأن تأكيدها وإشعاراً على أن السبب المؤكد في دفع الشر هو العباد بالله وخص اسم الرب لأن المطلوب هو الحفظ والتربية وإضافته إليه واليهم حثالهم على موافقته لما في تظاهر الأرواح من استجلاب الأجابة ولم يسم فرعون وذكر وصفاً بعمه وغيره لتعميم الاستعاذة ورعاية الحق والدلالة على الحامل له على القول وقرأ أبو عمرو وحزرة والكسائى عدت فيه وفي الدخان بالادغام وعن نافع مثله (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) من أقاربه وقيل من متعلق بقوله (يكنتم إيماناً) والرجل اسرأىلى أو قريب موحد كان يناقهم (أنقلون رجلاً) أنقصدون قتله (أن يقول) لأن يقول أو وقت أن يقول من غير روية وتأمل في أمره (ربى الله) وحده وهو في الدلالة على الحصر مثل صديق زيد (وقد جاءكم بالبينات) المتكثرة على صدقه من المعجزات والاستدلالات (من ربكم) أضافه إليهم بعد ذكر البينات احتجاجاً عليهم واستدراجاً لهم إلى الاعتراف به ثم أخذهم بالاحتجاج من باب الاحتياط قال (وإن يك كاذباً فعليه كذبه) لا يتخطأ وبال كذبه فيحتاج في دفعه إلى قتله

قبول ما اظهره من الدين لكون طباع الناس آية عن قبوله وقدرتكم على ان تمنعوه من اظهار عقائده ومادعا الناس اليه فصيح ان يقال وان يك كاذبا فعليه كذبه **قوله** فلا اقل من ان يصيبكم بعضه **اشارة الى جواب** ما يقال وان يك صادقا بصيبكم كل الذي يعدكم لان من يصيب بعض ما يعده دون البعض هم الكهان والمجنون واما الرسول الصادق الذي لا يتكلم الا بالوحى فانه يجب ان يكون صادقا في كل ما يقوله فاوجه ذكر البعض في هذا المقام وتقرير الجواب ان مدار هذا الاحتجاج على المبالغة في التحذير من قتله بان يقال احتمال اصابه بعض ما يعده المتفرع على احتمال صدقه كاف في التجنب على قتله فالتجنب عنه مع احتمال اصابه جميع ما يعده اولى وبحسن هذا الاسلوب ايضا ان فيه اظهار الانصاف وترك الجحاج والتعصب وذلك انه لما فرضه صادقا في جميع ما خبر به كان الواجب ان يفرع عليه اصابه جميع ما وعده ولم يفعل ذلك بل قال يصيبكم بعض الذي يعدكم فنقص بعض ما يكون على تقدير صدقه ليربهم انه ليس بكلام من اعطى الكلام حقه تاما وافيا فضلا عن ان يتكلم جزافا ومبالغة وتعصبا ومن انصف في كلامه يسمع الخصم كلامه ولا يردّه عليه فلذلك كان كلامه بليغا مقبولا عند البلغاء وتقرير الجواب الثاني ان المراد ببعض الموعود هو عذاب الدنيا فانه عليه الصلاة والسلام كان يتوعدهم بعذاب الدنيا وبالعذاب الآخرة فاذا اصابهم في الدنيا عذاب الدنيا فقد اصابهم بعض ما وعدهم به وخصوا عذاب الدنيا مع ان صدقه عليه الصلاة والسلام يستلزم ان يصيبهم جميع ما وعده من عذاب الدارين لكون عذاب الدنيا اظهر احتمالا عندهم وكافيا في تجاوزهم عن قتله واجيب ايضا بان المراد كل الذي يعدكم فان البعض قد يراد به الكل كما في قول لبيد **تراك امكنة اذالم ارضها** **او يرتبط بعض النفوس جامها**

قوله تراك خبر محذوف اي افتراك واو بمعنى الى اي الى ان يرتبط الحمام بعض النفوس اي كلها وكأنه قال الى يوم القيامة لان ارتباط الموت بكل النفوس انما يكون فيه ضلّي هذا التوجيه ينبغي ان يكون يرتبط منصوبا الا انه سكت العطاء للضرورة والمصنف ردها هذا الجواب برّد سنده وهو كون البعض في بيت لبيد بمعنى الكل فقال لانه اراد ببعض نفسه ومعنى كلام لبيد انا على هذه الصفة حتى اموت وليس مراده حتى يموت جميع الناس لانه يكون يوم القيامة ومن المعلوم انه لا يبقى الى ذلك اليوم **قوله** احتجاج ثالث **احتج به الرجل المؤمن على انه يجوز قتل موسى واذنائه ويمكن تقريره على وجهين الاول** ان الاقدام على قتله مبني على زعم انه مسرف في ارتكاب الزيف والكذب ولا وجه لهذا الزعم لانه لو كان مسرفا كذابا لما هداه الله تعالى الى اقامة البيئات واظهار المجزات وقد هداه اليهما فهو رجل واجب التعظيم والاكرام دون التكذيب والايلام والثاني ان هذا الاحتجاج مبني على تسليم كلام الخصم وارضاء العنان كأنه قال سلنا انه مسرف كذاب الا انما لانسل انه يجب عليكم تعرضه بالقتل والايذاء لانه تعالى لا يؤيد امر أمثله بل يحذله ويهلكه عن قريب فلا وجه للالتفات اليه والاشتغال بشأنه وعرض به لفرعون بانه مسرف في عزمه على قتل موسى كذاب في ادعاء الربوبية والله لا يهدي من هذا شأنه بل يفضحه ويهدم امره ثم ان المؤمن من آل فرعون لما استدل على انه لا يجوز قتل موسى خوفا فرعون وقومه ذلك العذاب الذي توعدهم به في قوله يصيبكم بعض الذي يعدكم فقال يا قوم لكم المثلث اليوم ظاهرين الآية **قوله** تعالى ظاهرين **حال من الضمير في انكم والعامل فيها وفي قوله اليوم ما تعلق به لكم** **قوله** ومسا همهم **اي صاحب** سهم ونصيب معهم ولما قال المؤمن ما قاله في الذب عنه عليه الصلاة والسلام قال فرعون ما اريكم الا ما اري وهو يجوز ان يكون من الرأي وان يكون من الرؤية بمعنى العلم يقال رأى فيه رأيا بمعنى اعتقد فيه اعتقادا ورأه بعينه اي أبصره ورأه بقلبه اي علمه والمعنى على الاول ما اشر اليكم برأى سوى ما ذكرته من انه يجب قتله حملا للمادة العتقة ولما نقل رأى من الرأي الى الباب افعل عسى الى الضمير المنصوب ثم استثنى استثناء مفرغا قبل الاماري وعلى الثاني ما علمكم الاما علمت فيتعدى الى مفعولين ناهية الاماري وقوله وقلبي ولساني متواطئان عليه بيان لحاصل المعنى على الاحتمالين وقد كذب في الاخبار عن مواطاة قلبه لسانه فان قلبه مملوء بالخوف الشديد من جهة موسى عليه الصلاة والسلام لكنه كان يتجملد عند قومه **قوله** لا من ارشد **يعني** ان صيغة فعال قد تعني من افعل نحو ادرك فهو دراك واجبر فهو جبار واقصر فهو قصار واسأر فهو سارو لم يجعل قرآنة رشاد بنشيد الشين من ارشد الرباعي لان بناء منه نادر غير منقاس بل مقصور على السماع **قوله** اوله نسبة **عطف على قوله للبلغة ورشد بفتح** الشين وكسرهما لغتان بمعنى فان كان الرشاد بالقشيد صيغة مبالغة من الثلاثي يكون معناه كثير الرشد وان كان

(وان يك صادقا يصيبكم بعض الذي يعدكم) فلا اقل من ان يصيبكم بعضه وفيه مبالغة في التحذير واظهار للانصاف وعدم التعصب ولذلك قدم كونه كاذبا او يصيبكم ما يعدكم من عذاب الدنيا وهو بعض مواعيده كأنه خوفهم بما هو اظهر احتمالا عندهم وتفسير البعض بالكل كقول لبيد **تراك امكنة اذالم ارضها**

او يرتبط بعض النفوس جامها **مردود لانه اراد بالبعض نفسه** (ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) احتجاج ثالث ذو وجهين احدهما انه لو كان مسرفا كذابا لما هداه الله الى البيئات ولما عضده بتلك المجزات وثانيهما ان من خذله الله واهلكه فلا حاجة لكم الى قتله ولعله اراد به المعنى الاول وخيل اليهم الثاني لتلين شكيتهم وعرض به لفرعون بانه مسرف كذاب لا يهديه الله تعالى سبيل الصواب وسبيل النجاة (يا قوم لكم المثلث اليوم ظاهرين) فالين عاين (في الارض) ارض مصر (فمن ينصرونا من بأس الله ان جاءنا) اي فلا تفسدوا امركم ولا تعتزوا بالأس الله تعالى بقتله فانه ان جاءنا لم يمنعه منا احد وانما ادرج نفسه في الضميرين لانه كان منهم في القرابة وليربهم انه معهم ومسا همهم فيما ينصح لهم (قال فرعون ما اريكم) ما اشر اليكم (الاماري) الاما استصوبه من قتله (وما اهديكم) وما علمكم الاما علمت من الصواب وقلبي ولساني متواطئان عليه (الاسيل الرشاد) طريق الصواب وقرئ بالقشيد على انه فعال للبلغة من رشد كعلام او من رشد كعباد لا من ارشد بكبار لانه مقصور على السماع اوله نسبة الى الرشد كعواج وبنات

صيفة مبالغة من الرباعي يكون كثيرا الارشاد وان كان للنسبة الى الرشيد كان المعنى الاسبيل ذي الرشاد والعاج عظم القيل والواحدة عاج والعواج صاحبه وباتمه والبت الطليسان من وبرأوصوف والبنات من يعملها او يبعده والبت ايضا يطلق على كساء من صوف كافي قوله

- من كان ذابت فهذا بيتي • معبظ مصيف مشتي •
- اخذته من نجمات ست • سود نعاك كنعاك دست •

اي يكفيني لعتي وشتا والقبط حرارة الصيف **قوله تعالى وقال الذي آمن** صرح بفاعل قال ولم يضره عطف على ما قبله من اقواله لتحلل الاخبار عن قول العين بينهما فذكر فاعله صريحاً بالاشبهه وهذا هو الجواب عن قوله فيما بعده آيات وقال الذي آمن يا قوم اتبعوني لانه تقدمه قول فرعون في قوله وقال فرعون يا هامان ابن لي الآيات ولما اصر فرعون على ان الرأي الصائب ليس الاثله واخلاء العالم من فتنه قال المؤمن يا قوم اتبعوني اخاف عليكم في تكذيبه والتعرض له بالسوء مثل يوم الاحزاب واعلم انه تعالى حكى عن ذلك المؤمن انه كان يكتم ايمانه ومن يكتم ايمانه كيف يمكنه ان يذكر هذه الكلمات مع فرعون ولهذا الاشكال ذكره هنا قولان الاول ان فرعون لما قال ذروني اقل موسى لم يصرح ذلك المؤمن انه على دين موسى بل اوهم انه على دين فرعون الا انه زعم ان المصلحة تقتضي ابقاء موسى لانه لم يصدر عنه الا الدعوة الى الله والاتباع بالمعجزات القاهرة وهذا لا يوجب قتله بل الاقدام على قتله يوجب الوقوع في السنة الناس بالكلمات الصبيحة فالاولى تأخير قتله ومنعه من اظهار دينه لانه ان كان كاذبا يقتصر وبال كذبه عليه بهذا الطريق من بعض الوجوه ثم اكد ذلك بقوله ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب يعني انه ان كان كاذبا فيما يدعيه من اثبات الاله القادر الحكيم فهو لا يهدي المسرف الكذاب قاوهم بقوله ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب انه يريد به موسى وانما كان يقصده فرعون لانه هو المسرف الكذاب والقول الثاني ان مؤمن آل فرعون كان يكتم ايمانه فيما مضى فلما قال فرعون ذروني اقل موسى ازال الكتمان واظهر انه على دين موسى وجادله بالتي هي احسن وقال يا قوم اتبعوني اخاف عليكم في تكذيبه الخ **قوله** مثل ايام الامم الماضية **قوله** اشارة الى ان ظاهر المقام يقتضي ان يقال مثل ايام الاحزاب لان الاحزاب باسرههم ليس لهم يوم واحد بل لكل حزب يوم على حدة اي وقعة هائلة وعذاب شديد يقال ايام العرب لوقائع العظيمة والاهوال الشديدة على طريق ذكر الحيل وارادة الحال الا ان جمع الاحزاب وتفسير بقوله مثل دأب قوم نوح وعاد ومحمد اغنى عن جمع اليوم فان جمع الاحزاب وتفسيره بالطوائف المختلفة المتباينة الازمان في الاماكن يرفع الاتباس ويبين ان المراد به الايام كان اضافة البطن الى الجمع في قوله كلوا في بعض بطونكم ثم عفاوا اغنت عن جمع البطن العلم بان الجمع العظيم لا يأتى كالون في بطن واحد فاستغنى بدلالة الاضافة على المراد عن ان يقال في بعض بطونكم **قوله** مثل جزاء ما كانوا عليه دأباً اي دأباً يقال دأب في العمل اي دام عليه وكان ذلك عادة والدأب العادة والشان احتاج الى تقدير المضاف بعد المثل الثاني لانه تفسير للمثل الاول بان يكون بدلا منه او عطف بيان له وقد اضيف المثل الاول الى اليوم الذي عبر به عن عقوبة تكذيب الاحزاب انبياءهم فلا بد ان يكون المثل الثاني ايضا مضافا الى نحو ما اضيف اليه الاول حتى يكون عبارة عن الاول وموضعا له **قوله** فلا يعاقبهم بغير ذنب يعني ان المؤمن اتم كلامه بقوله وما الله يريد ظلما للعباد دلالة على انه تعالى انما اهلك الاحزاب المتقدمين لذنوب استحقوا به الهلاك وهو تحريمهم على انبيائهم فكل من كذب نبيه وتعرض له بالسوء يخاف عليه مثل ما اصاب هؤلاء لان تغلبة الظالم من غير انتقام ظلم المظلوم والله تعالى مقرر عن ارادة الظلم فضلا عن نفس الظلم والمعنى ما يريد الله ان يظلم عباده فيعذبهم بغير ذنب وهذه الآية في عذاب الدنيا لان عقوبة تكذيب الاحزاب قد عجلت لهم في الدنيا ثم قال يا قوم اتبعوني اخاف عليكم يوم التنادي والتنادي مصدر تنادى القوم اي نادى بعضهم بعضا اصله تنادى بضم الدال ثم كسروها لاجل الياء وحذف الياء حسن في القواصل كقوله يوم التلاق اصله يوم التلاقي سمي يوم القيامة بيوم التناد لان الناس ينادى بعضهم بعضا للاستغاثة كقولهم فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا او تصايحون فنصو قولهم يا ويلنا من بعثنا يا ويلنا ما هذا الكتاب او ينادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا من الجنة والنعيم المقيم حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم اي من عذاب النار حقا قالوا نعم ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله وقرئ يوم التناد بشديد الدال على انه مصدر تنادى من تداليعير اذا هرب ونهر ويدل على صحة هذه القراءة قوله تعالى

(وقال الذي آمن يا قوم اتبعوني اخاف عليكم) في تكذيبه والتعرض له (مثل يوم الاحزاب) مثل ايام الامم الماضية يعني وقائعهم وجمع الاحزاب مع التفسير اغنى عن جمع اليوم (مثل دأب قوم نوح وعاد ومحمد) مثل جزاء ما كانوا عليه دأباً من الكفر والبداء الرسل (والذين من بعدهم) كقوم لوط (وما الله يريد ظلما للعباد) فلا يعاقبهم بغير ذنب ولا يظلم الظالم منهم بغير انتقام وهو ابلغ من قوله وما ربك بظلام للعبيد من حيث ان المنفي فيه في حدوث تعلق ارادته بالظلم (ويا قوم اتبعوني اخاف عليكم يوم التناد) يوم القيامة ينادى فيه بعضهم بعضا للاستغاثة او تصايحون بالويل والثبور او ينادى اصحاب الجنة واصحاب النار كما حكى في الاعراف وقرئ بالتشديد وهو ان ينادى بعضهم من بعض كقوله يوم يفر المرء من اخيه

بذلك يوم تولون مدبرين وقول الضحك انهم اذا سمعوا زفير النار تدوا هربا فلا يأتون قطرا من الاقطار الا وجدوا
 لاثكة فيه صفوا فيرجعون الى مكالمهم فذلك قوله تعالى والمالك على ارجائها وانصاب يوم التناد اما على
 طرف اخاف كانه خاف عليهم في هذا اليوم لما يلحقهم من العذاب ان اصرروا على التكذيب والايذاء واما على انه
 يقول به على ان يكون تقدير الكلام اني اخاف عليكم عذاب يوم التناد فحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه
 اعرب باعرا به وقوله تعالى يوم تولون مدبرين يجوز ان يكون بدلا من يوم التناد وان يكون منصوبا بتقدير اعني
 لا يجوز ان يكون عطف بيان لانه نكرة وما قبله معرفة ثم ان المؤمن اكد التهديد فقال مالكم من الله من عاصم
 به على قوة ضلالتهم وشدة جهالتهم فقال ومن يضل الله فانه من هاد ثم ان ذلك المؤمن ونحو قوم فرعون
 الكفر والشك في البينات القاطعة عادة قديمة فيكم حتى كذبتم يوسف بن يعقوب عليهما الصلاة والسلام في دعوى
 رسالة وقد جاءكم يوسف عليه الصلاة والسلام بالبينات اى بالمجرات التي من جعلتها تعبير الرؤيا وبالادلة الدالة
 الى الوحدانية التي منها قوله يا صاحبي السجن ارباب متفرقون خيرام الله الواحد القهار وهذا يدل على ان يكون
 فرعون يوسف هو فرعون موسى فانه عاش فرعون يوسف الى زمن موسى عليه الصلاة والسلام وقيل هو فرعون
 فرعون ملوك مصر تسمى فرعون كما تسمى ملوك الروم قياصرة وملوك الهند اكاسرة والمعنى على ان ملك مصر
 في زمان يوسف بن يعقوب عليهما الصلاة والسلام هو الذي كان ملكها في زمن موسى عمر الى زمن موسى والمشهور
 ان اهل عصر موسى وفرعون لم يروا يوسف بن يعقوب عليهما الصلاة والسلام فينبغي ان يكون مقصود مؤمن آل
 فرعون توحيج اهل عصره بحال آباؤهم الاقدمين **قوله** اوسبطه عطف على قوله يوسف بن يعقوب والسبط
 ولد الولد روى ان يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب عليهما الصلاة والسلام ارسل اليهم واقام فيهم عشرين
 شهرا **قوله** ضما الى تكذيب رسالته تكذيب رسالة من بعده اى لم يقولوا ذلك تصديقا لرسالة من اتى بعد
 يوسف كيف وقد شكوا في رسالته وكفروا بها وانما قالوه تكذبا لرسالة من بعده مضموما الى تكذيب رسالته وجعلوا
 لهم هذا اساسا لهم في تكذيب الانبياء الذين يأتون بعد ذلك جزما بان لا يبعث بعده رسول ويحتمل ان يقولوه جزما
 مع الشك في رسالة يوسف اى ان يبعث الله من بعده من يدعيها بعده لانه لا يأتى احد بمثل ما اتى به يوسف
 في الخوارق **قوله** وقرى ان يبعث بادخال همزة التقرير على قولهم لن يبعث على انه يحمل كل واحد منهم
 صاحبه على ان يقر بالجزم بان لا يبعث بعده رسول **قوله** مثل ذلك الاضلال اشارة الى ان الكاف في محل
 نصب على انه صفة مصدر محذوف لقوله يضل اى يضل الله كل مشرك شاك في الدين بعد وضوح الحجج والبراهين
 لسلامة الاضلال الله اياكم حين لم تؤمنوا برسالة يوسف وقد جاءكم بالبينات **قوله** لانه بمعنى الجمع
 الموصل الاول وان كان مفردا للفظ الا انه مجموع المعنى فصح ان يبدل منه اللفظ الموضوع للجمع بدل الكل
 الكل ابدل منه تفسيرا وبيانا لوجه كونهم مسرفين شاكين اذ لا شك ان الجدال بغير حجة امانة على التقليد الجرد
 بناء على الشبهات الحسية اسراف باطل وشك في غير موضعه **قوله** وافراد اللفظ جواب عما يقال
 لي تقدير ان يكون كبر مسندا الى ضمير من ينبغي ان يقال كبروا المامرة انه بمعنى الجمع كانه قبل يضل الله المسرفين المرادين
 تقرير الجواب ان من مفرد اللفظ ومجموع المعنى فابدل الذين يجادلون منه نظرا الى جانب المعنى وافرد
 ضمير العائد اليه في كبر نظرا الى جانب اللفظ قيل عليه انه اعتبار اللفظ بعد اعتبار جانب المعنى واهل العربية
 يتنبون عنه واجيب بان هذا شئ نقله ابن الحاجب ولم يساعده غيره فهو غير مسلم ولو سلمنا فلا نسلم ان اعتبار
 لفظ هنا متأخر عن اعتبار المعنى بل الامر بالعكس فانه روي فيه لفظ من اول حيث قيل من هو مسرف ثم معناه
 يا حيث ابدل منه الذين يجادلون الآية ثم عاد الامر الى رعاية جانب اللفظ ايضا حيث افرد الضمير ارجع اليه
 ليس هذا من قبيل ما يحتج به اهل العربية **قوله** على حذف مضاف ليعود ضمير كبر اليه ولولم يعتبر
 حذف لكان ضمير كبر مع افراده راجعا الى الذين وهو غير صحيح لعدم المطابقة بينهما ولما قيل ان يقول لا نسلم انه لا بد
 من ارتكاب حذف المضاف في هذا الوجه لجواز ان يرجع ضمير كبر حيثئذ الى الجدال المدلول عليه بقوله يجادلون
 في قوله تعالى اعدلوا هو اقرب للتقوى ويكون التقدير كبر جدالهم مقنا اى كبر مقت جدالهم على ان مقتا تمييز
 قول من الفاعلية **قوله** اوسبطه عطف على كبر في قوله وخبره كبر فالتقدير الذين يجادلون في آيات الله
 شئون او مستقرون في غير سلطان اتاهم كبر مقنا مثل ذلك الجدال الصريح فاجيب بطبع الله على قلوبهم فوضع

(يوم تولون) عن الموقف (مدبرين)
 منصرفين عنه الى النار وقيل قارين منها
 (مالكم من الله من عاصم) يعصمكم من عذابه
 (ومن يضل الله فانه من هاد) ولقد جاءكم
 يوسف (يوسف بن يعقوب) على ان فرعون
 فرعون موسى او على نسبة احوال الآباء الى
 الاولاد اوسبطه يوسف بن ابراهيم بن يوسف
 صلى الله عليه وسلم (من قبل) من قبل موسى
 (بالبينات) بالمجرات (فازتم في شك بما
 جاءكم به) من الدين (حتى اذا هلك) مات
 (فلتم ان يبعث الله من بعده رسولا) ضما الى
 تكذيب رسالته تكذيب رسالة من بعده
 او جزما بان لا يبعث بعده رسول مع الشك
 في رسالته وقرى ان يبعث الله على ان يبعثهم
 بقرى بعضهم البعض (كذلك) مثل ذلك
 الاضلال (يضل الله) في العصيان (من هو
 مسرف مرتاب) شاك فيما تشهد به البينات
 تعلية الوهم والاضلال في التقليد (الذين
 يجادلون في آيات الله) بدل من الموصول
 الاول لانه بمعنى الجمع (بغير سلطان) بغير حجة
 بل امانة تقليد او شبهة داحضة (اتاهم كبر مقنا
 عند الله وعند الذين آمنوا) فيه ضمير من
 وافراد اللفظ ويجوز ان يكون الذين مبتدا
 وخبره كبر على حذف مضاف اى وجدال
 الذين يجادلون كبر مقنا او بغير سلطان وفاعل
 كبر (كذلك) اى كبر مقنا مثل ذلك الجدال
 فيكون قوله (يطبع الله على كل قلب متكبر
 جبار) استئنافا لدلالة على الموجب لجدالهم

قوله على كل قلب متكبر جبار موضع على قلوبهم تسجيلا عليهم بالتكبر والتجبر واشعارا بعلية الطبع المذكور
قوله على وصفه بالتكبر والتجبر مع انهما من صفات صاحب القلب والقلب آله فيهما الا انه شاع اسناد
 الوصف القائم بالانسان الى مبداء وآله كقولهم رأت عيني وصمعت اذني واستاد التكبر والتجبر الى القلب من هذا
 القبيل ويجوز ان يحمل الكلام على حذف المضاف ويقال ان تقديره على كل ذي قلب متكبر لتطابق هذه القراءة قراءة
 عبد الله بن مسعود فانه قرأ على قلب كل متكبر جبار فان الموصوف بالتكبر والتجبر على قرآته هو صاحب القلب
 فتوافق القراءة ان كان المعنى على الاضافة على كل قلب شخص متكبر جبار بخلاف ما اذا لم يقدر المضاف في القراءة
 بالتثنية فانه يصير الموصوف بهما حيث هو القلب لا صاحبه الذي هو الموصوف بهما في قراءة ابن مسعود
قوله من صرح النبي فانه بالتشديد كما يستعمل متعديا بمعنى اظهره يستعمل ايضا لازما بمعنى ظهر وفي الصحاح
 الصرح القصر وكل بناء عال وفي الجمل الصرح بيت واحد يعني مقردا ضخم طويلا في السماء وقيل الصرح البناء
 الظاهر الذي لا يخفى على الناظر وان بعد **قوله** بيان لها بمحتمل ان يكون المراد ان قوله اسباب السموات
 بدل او عطف بيان لقوله اسباب ويحتمل ان يكون المراد انه منصوب باضمار اعني والاول اولى لان الاصل عدم الاضمار
قوله وفي ابهامها ثم ابضاها يعني انه لو قيل من اول الامر لعل ابلغ اسباب السموات تم المقصود
 الا انه ذكر الاسباب او لا على الابهام ثم اوضحها بقوله اسباب السموات لغايتين الاولى تعظيم شأن الاسباب التي
 اتمل بلوغها لان ابضاها الشئ بعد ابهامه انما يكون للاعتناء بشأه والتنبه على جلالة قدره والثانية تشويق السامع
 الى معرفتها فان النفس توافقه الى ما لم تله فذكر الاسباب مهمة لتشويق نفس هادمان الى معرفة المراد منها
 ثم اوضحها ليكون ارادها على نفس تغطت وتشوقت الى معرفتها فيحصل المقصود من ارادها وكل ما يوصل الى الشئ
 فهو سبيله واسباب السموات طرقها وابوابها وما يؤدى اليها **قوله** ولعله اراد ان يبيّن له رسدا الخ
 يعني ان الظاهر ان فرعون لم يقصد ان يبنى له هاهنا بناء رفيع يصعد منه الى السماء لان فرعون ليس من الجاهل الذين
 لا يعلمون امتناع ذلك بدهاهته والا لما صح من الله تعالى ان يرسل اليه رسولا ويكلفه الايمان به والامثال
 لامره وان يحكى عنه شدة شكنته وعلوه في الاسراف وانما قلنا ان امتناع ذلك معلوم بالدهاهة لان كل احد يعلم
 بالدهاهة ان ليس في وسع البشر ان يبنى ما هو ارفع من ارفع الجبال وان من نظر الى السماء من اسفل ما هو ارفع الجبال
 ثم نظر اليها من اعلى ذلك الجبل لا يجد تفاسوتا في نسبة السماء اليه بان تكون في احدى الحالتين اقرب اليه
 منها في الحالة الاخرى ومع هذا العلم كيف يقصد العاقل ان يبنى بناء يصعد منه الى السماء وفرعون من العقلاء
 فلا وجه لان يسند اليه مثل هذا القصد وان ذهب بعض اهل التفسير الى انه قد قصد ذلك وذكر حكاية طويته
 في كيفية بناء ذلك الصرح ولما كان قول هذا البعض بعيدا كل البعد ذكر المصنف في وجه امره له هاهنا بناء الصرح
 وجهين اولهما انه اراد بالصرح الرصد في موضع عال وبالاسباب الكواكب التي هي اسباب سماوية يتوصل بها
 الى الاطلاع على الحوادث الارضية وباطلاعه الى اله موسى ان يطلع الى انه هل ارسل موسى عليه الصلاة
 والسلام او لا وثانيهما ان فرعون كان من الدهرية وهم طائفة من الاقدمين جمعدوا الصانع المدبر العالم القادر وزعموا
 ان العالم لم يزل موجودا كذلك من غير ان يستند الى صانع خارج من المجموع من حيث هو مجموع ولم يزل الحيوان
 متلاما من النطفة والنطفة من الحيوان لا الى نهاية وهو لا هم الزنادقة وفرعون كان منهم وفرضه من هذا الكلام اراد
 شبهة في نفي الصانع الذي هو اله العالم وتقريرها اما لا ترى شيئا تحكم عليه بانه اله العالم فكيف تحكم بوجوده ما لم نره
 اما ان لا نراه فلا نته لو كان موجودا لكان في السماء وما في السماء لا يراه اهل الارض الا بصعود السماء ولا سبيل لنا
 الى صعود السماء فلا سبيل لنا الى رؤية الاله الذي هو رب موسى والحكم بوجوده لا بتقليد رجل لا تعلم اصادق
 هو ام كاذب ثم ان فرعون اراد المبالغة في بيان انه لا يمكن الصعود الى السماء فامر هاهنا بان يبنى له صرحا يصعد
 منه الى السماء ليعترف بعجزه عنه مع انه اقدر اهل الارض فيتحقق امتناع الصعود الى السماء ويظهر به امتناع الوصول
 الى معرفة اله العالم بطريق الرؤية والاحساس وهذه شبهة فاسدة لان طرق العلم ثلاثة الحس السليم
 والخبر الصادق ونظر العقل ولا يلزم من امتناع كون الحس طريقا الى معرفة الله تعالى امتناع معرفته مطلقا
 وقد بين موسى لفرعون ان الطريق الى معرفة الله تعالى انما هو النظر والاستدلال بالآثار كما قال ربكم
 ورب آبائكم الاولين وقال رب المشرق والمغرب الا ان فرعون بسبب خبثه ومكره تغافل عنه وألقى الى الجهال

وقرأ ابن عامر وابن ذكوان قلب بالتثنية على
 وصفه بالتكبر والتجبر لانه متبعهما كقولهم
 رأت عيني وصمعت اذنه او على حذف مضاف
 اي على كل ذي قلب متكبر (وقال فرعون
 يا هاهمان ابن لي صرحا) بناء مكشوقا عاليامن
 صرح الشئ اذا ظهر (لعل ابلغ الاسباب)
 الطرق (اسباب السموات) بيان لها وفي
 ابهامها ثم ابضاها تعظيم شأنها وتشويق
 السامع الى معرفتها (فأطلع الى اله موسى)
 عطف على ابلغ وقرأ حفص بالنصب على
 جواب الترجي ولعله اراد ان يبيّن له رسدا
 في موضع عال يرصد منه احوال الكواكب
 التي هي اسباب سماوية تدل على الحوادث
 الارضية فيرى هل فيها ما يدل على ارسال الله
 اياه او ان يرى فساد قول موسى بان اخباره
 من اله السماء متوقف على اطلاعه ووصوله
 اليه وذلك لا يتأتى الا بالصعود الى السماء
 وهو مما لا يقوى عليه الانسان وذلك لجهله
 بالله وكيفية استنباطه (وانى لا ظنه كاذبا)
 في دعوى الرسالة

لما كان الطريق الى الاحساس بهذا الاله متنفيا وجب تنبيه وتكذيب من يدعي انه رسول من قبله **قوله**
 مثل ذلك التزيين **قوله** اشارة الى ان الكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف اي زين له وصدته زيننا
 صدته مثل ذلك التزيين والصدّة والمعتزلة لما ابا من اسناد التزيين والصدّة اليه قالوا المزين والصاد هو الشيطان ونحن
 لان كان المزين لفرعون هو الشيطان فالمزّين للشيطان ان كان شيطانا آخر لا الى نهاية لزم التسلسل في الشياطين
 الدور وهو باطل ولما بطل ذلك وجب انتهاء الاسباب والمسببات الى واجب الوجود وان الفاعل الحقيقي
 الله تعالى وان اسناده الى الشيطان في نحو قوله تعالى وزين لهم الشيطان اعمالهم باعتبار ان له مدخلا فيها بوسوته
قوله ويدل عليه انه قرئ وزين بالفتح **قوله** اي يقع الزاي لانه جرى ذكر اله موسى ومن قرأ وصد على بناء
 اعل اسناده الى ضمير فرعون وحذف مفعوله اي صدق مودع الهدى والرشاد صد القوابة وكلاهما من صفات من
 تلك السبيل والاضافة في سبيل الرشاد من قبيل اضافة السبب الى المسبب اي سيلا يرشد سالكه ويأمن من القوابة
قوله تمتع بسير **قوله** يعني ان المتاع اسم بمعنى التمتع والانتفاع لا بمعنى السلعة لان وقوعه خبرا
 في الحياة الدنيا يمنع منه وان التنكير فيه للتغليل وفي الصحاح المتاع السلعة والمتاع ايضا التمتع وهي ما تمتعت به
 ما كانت هذه الحياة الدنيا واذا نذرها سريرة الزوال وكانت الآخرة دار القرار ظهر ان العاقل ينبغي ان يسعى
 بسعده في دار الابد ويمتنع في الدنيا بما يبلغه الى سعادة الآخرة لان الدائم خير من المنقضي قال بعض العارفين
 كانت الدنيا ذهبا ظاهرا والآخرة خزائنا با لكانت الآخرة خيرا من الدنيا فكيف والدنيا خرف فان والآخرة
 بباقي ولما بين ان سبيل الرشاد هو التجافي عن دار الفناء والغرور والانابة الى دار الابد والخلود بين كيف نحصل
 عازاة في الآخرة فقال من عمل سيئة فلا يجزى الا مثله والمراد بالمثل ما يعاقبها في الاستحقاق قال الامام فان قبل
 في بصر هذا الكلام مع ان كفر ساعة يوجب عقاب الابد قلنا ان الكافر يعتقد في كفره انه طاعة وایمان فلهذا
 سبب يكون الكافر على عزم ان يبقى على ذلك الاعتقاد ابدا فلا جرم كان عقابه مؤبدا بخلاف الفاسق فانه يعتقد
 حق فسفه انه جنابة ومعصية فيكون على عزم ان لا يبقى مصرا عليه فلا جرم كان عقابه منقطعاً وما يقوله المعتزلة
 ان عقابه مؤبد فهو باطل لان مدة تلك المعصية منقطعة والعزم على الاتيان بها ايضا ليس دائماً بل هو منقطع
 ضافاً بطله بعذاب دائم تكون على خلاف قوله تعالى من عمل سيئة فلا يجزى الا مثله **قوله** وفيه دليل على ان
 ثنائيات **قوله** اي - وآ كانت في النفوس او الاعضاء او الاموال تفرم بثلثها لانه تعالى بين ان جزاء السيئة سيئة مماثلة
 فادلت الآية على وجوب رعاية المماثلة بينهما وان الزائد على المثل غير مشروع **قوله** ولعل تقسيم العمال
 بقوله من ذكر او انسى وقوله تعالى اولئك مبتدأ والجملة الفعلية بعده خبره وتعريف المسند اليه بالاشارة للتنبيه
 على ان المشار اليه جدير بالحكم المذكور وبعده اسم الاشارة لاجل الاوصاف المذكورة بعد المشار اليه كافي وقوله تعالى
 لك على هدى من ربهم فان المشار اليه وهم المتقون قد عقب باوصاف هي الايمان بالغيب واقامة الصلاة
 الانفاق بمارزقناهم ثم قيل اولئك على هدى للتنبيه على ان كونهم على الهدى عاجلا وفوزهم بالفلاح آجلا من
 عمل اتصافهم بالاوصاف المذكورة فكذا الحال ههنا فانه عرف المسند اليه بآراده اسم اشارة للتنبيه على ان
 زهم بدخول الجنة وكونهم مرزوقين فيها بغير حساب من اجل اكتسابهم عملا صالحا حال اتصافهم بالايمان
 وجه دلالة هذا الاسلوب على تغليب جانب الرحمة ان الجزاء المذكور قد علق على ان يعمل العامل صالحا واحدا
 الصالحات بشرط الايمان فان صالحا في قوله من عمل صالحا تنكرة في سياق الاثبات فلا تتم بحري مجرى ان يقال
 ذكر كلمة او خطي خطوة فله كذا فانه يدخل فيه كل من اتى تلك الكلمة او تلك الخطوة مرة واحدة فكذا
 هنا وجب ان يقال كل من عمل صالحا واحدا من الصالحات فانه يدخل الجنة ويرزق فيها بغير حساب وان زنى
 ان سرق ومن قال ان صاحب الكبيرة اذا لم يقب منها بئى خالدا في النار ابدا فقد خالف هذا النص الصريح ولا يخفى
 دلالة هذه الآية على ان جانب الرحمة والفضل راجح على جانب القهر والعقاب حيث دلت على ان الصالح الواحد
 دى الى النعيم الدائم وما اكتسبه صاحبه من السيئات وان كثرت معفو اما ابتداء واما بعد ان يعاقب بما يماثله
قوله وان ثوابه **قوله** اي ثواب العمل اعلى من اجل الايمان لان ما ذكر من الثواب العالي لما جعل مشروطا
 لايمان دل ذلك على ان علو ذلك الثواب من اجل الايمان **قوله** عن سنة الغفلة **قوله** اي عن غفلة كالسنة وهي
 لسر السنين فتور يتقدم النوم فلاضافة فيه من قبيل اضافة المشبه الى المشبه كافي لجين الله **قوله** ومبالغة

(وكذلك) ومثل ذلك التزيين (زين
 لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) سبيل
 الرشاد والفاعل على الحقيقة هو الله تعالى
 ويدل عليه انه قرئ وزين بالفتح وبتوسط
 الشيطان وقرأ الجازيان والشامي وابوعرو
 وصد على ان فرعون صد الناس عن الهدى
 بامثال هذه التوبيهات والشبهات ويؤيده
 (وما كيد فرعون الا في تباب) اي خسار
 (وقال الذي آمن) يعني مؤمن آل فرعون
 وقيل موسى (يا قوم اتبعوني اهدكم)
 بالدلالة (سبيل الرشاد) سيلا يصل سالكه
 الى المقصود وفيه تعريض بان ما عليه فرعون
 وقومه سبيل الفنى (يا قوم انما هذه الحياة
 الدنيا متاع) تمتع بسير لسرعة زوالها
 (وان الآخرة هي دار القرار) لخلودها
 (من عمل سيئة فلا يجزى الا مثله) عدلا
 من الله وفيه دليل على ان الجنایات تفرم
 بثلثها (ومن عمل صالحا من ذكر او نسي وهو
 مؤمن فاولئك بدخول الجنة يرزقون فيها
 بغير حساب) بغير تقدير وموازنة بالعمل
 بل اضعافا مضاعفة فضلا منه ورحمة
 ولعل تقسيم العمال وجعل الجزاء اسمية
 مصدرة باسم الاشارة وتفضيل الثواب
 لتغليب الرحمة وجعل العمل عدة والايمان
 حالا للدلالة على انه شرط في اعتبار العمل
 وان ثوابه اعلى من ذلك (ويا قوم مالي
 ادعوكم الى النجاة وتدعونني الى النار)
 كرر دعاهم بقساطلهم عن سنة الغفلة
 واهتماما بالنادى له

في توجيههم على ما يقابلون به نصحه **﴿فان تكرير نداءهم باضافتهم الى نفسه يدل على انه ناصح لهم مخلص في حقهم وان له مزيد شفقة واهتمام برشدكم فيكون مقابلة نصحه لهم بالاسامة والابداء في غاية القباحة فيكون المقصود من هذا النداء مع ما ذكر بعده من المنادى له توجيه قومهم باسائهم اليه في مقابلة نصحه لهم فان قوله تعالى مالي جلة اسمية والاستفهام فيه للتوبيخ وادعوكم في موضع الحال من المنوى في الخبر وتدعوني عطف عليه ويحتمل ان تكون الجملة المعطوفة مع ما عطف عليه كلاما مستأنفا لبيان الحال المستفهم عنها كانه قيل كيف حالكم وهي اني ادعوكم الى النجاة من النار بالايان والتوحيد وتدعوني الى النار بالاشراك **﴿قوله وعطفه على النداء الثاني﴾** جلة اسمية اي وعطف قوله ويقوم مالي ادعوكم على قوله انما هذه الحياة الدنيا متاع وانما عطف عليه لاشراكهما في ان كل واحد منهما بيان وتفسير لما اجل في قوله اهدكم سبيل الرشاد فان الذي آمن نادى قومه اولا وامرهم بان يتبعوه فيما هو عليه ووعدهم في مقابلة اتباعهم اياه بان يهديهم سبيل الرشاد وذلك السبيل مجمل محتاج الى البيان والتفسير ثم ناداهم ثانيا وادخل هذا النداء على ما هو بيان لما اجله اولا فان قوله انما هذه الحياة الدنيا متاع وان الآخرة هي دار القرار ذم الدنيا بسرعزوالها وتعظيم الآخرة بانها دار تستقر وتبقى ولا يطرأ عليها القضاء وان اهلها يقرّون فيها من غير امد وانقضاء والمقصود منه ان يبين ان سبيل الرشاد ان لا يهتم المرء في حظوظها ولذا نذرها لعدم استقرارها وبقاءها وان يسعى ويجتهد فيما يسعد في دار الابد والبقاء **﴿قوله ولذلك﴾** اي ولكون الكلام الذي دخل عليه النداء الثاني بيانا لما قبله لم يعطف النداء الثاني على النداء الاول لان النداء حكمه حكم ما دخل عليه من الكلام فاذا دخل على كلام لو انفرد عن النداء لم يدخله العاطف لا يدخل العاطف على النداء ايضا واذا دخل على ما يجوز دخول العاطف عليه يجوز دخول العاطف على نفس النداء ايضا وقد دخل النداء الثاني في الآية على ما هو بيان الجمل وتفصيله فلم يجز عطفه عليه لان البيان لا يعطف على المبين لكونه بمنزلة عطف الشيء على نفسه لكمال الاتصال بينهما فكذا لم يجز عطف النداء الداخل على البيان على ما دخل على المبين **﴿قوله﴾** فان ما بعده ايضا تفسير لما اجل فيه **﴿علة لقوله وعطفه على النداء الثاني كانه قيل انما قلنا ان النداء الثالث معطوف على النداء الثاني لانه يشارك الثاني في كونه تفسير لما اجل في الاول تصريحاً وتعريضا فان النداء الاول تصريح بان السبيل الذي يدعوه اليه سبيل الرشاد وتعريض بان سبيل قومه سبيل الغواية والضلال وكل واحد من السبيلين مجمل فقوله بعد النداء الثالث ادعوكم الى النجاة تفسير وبيان للسبيل المصرح به بان ما له النجاة من النار وقوله وتدعوني الى النار بيان للسبيل المعرض به بان ما له النار ولما شارك النداء الثالث الثاني في ان كل واحد منهما تفسير لما اجل في الاول عطف الثالث على الثاني **﴿قوله او على الاول﴾** عطف على الثاني في قوله وعطفه على النداء الثاني اي ويجوز ان يكون الثالث معطوفاً على الاول لكونه مدخوله مقابراً لمدخوله بحيث لا يكون تفسير له فان قوله مالي ادعوكم الى النجاة ليس من جنس قوله اهدكم سبيل الرشاد من حيث ان مدخول النداء الاول يدل على الملاطفة والمحاض النصيح والشفقة ومدخول الثالث يدل على الغلظة والمخالفة بينه وبينهم وانه محق وانهم مبطلون والوعيد بان مصيرهم الى النار **﴿قوله يدل او بيان﴾** يعني ان قوله تدعوني لا كفر يدل من قوله تدعوني الى النار وفيه تعليل لمضمون مشوعه بان الكفر ما ادى الى الخلود في النار **﴿قوله والدعاء كالهداية﴾** جواب عما يقال مما يل قبل الدعاء حتى عدى اولا بالي وثانيا باللام واجاب بان تعديته بكل واحدة منهما لفظة شائعة يقال دعاء الى كذا ودعاه له كما يقال دعاء الى الطريق وهذا له **﴿قوله والمراد في المعلوم﴾** وهو ربوبية ما يزعمونه شريكاً له تعالى كانه قيل واشرك به ما ليس شريكاً له في الربوبية فهو من باب في الشيء يبنى لازمه على سبيل الكناية فان عدم العلم بربوبية الشريك من لوازم عدم كونه شريكاً في الواقع وانما حمله على الكناية لان عدم العلم بالشيء لا يكون سبباً لانكار القوم في دعوتهم اياه الى اشراكه به تعالى واتى بقوله تدعوني جلة فعلية لتدل على ان دعوتهم باطلة لا تبوت لها واتى بقوله وانما ادعوكم جلة اسمية لتدل على ثبوت دعوتهم وتقويتها **﴿قوله﴾** اي حق عدم دعوتهم آلهتكم الى عبادتها الخ يعني ان مؤمن آل فرعون بعدما رآه عليهم مادعوه اليه من الكفر والاشراك بقوله لاجرم استدلل به على بطلان ربوبية الاصنام ويمكن تقريره بثلاثة اوجه الاول ان تنكير دعوتهم في سياق التي يدل على ان الاصنام لا تدعو الخلق الى عبادة انفسها اصلاً ومن حق المعبود ان يدعو الناس الى عبادته بارسال الرسل واتزال الكتب وهذا الشأن منتف عن الاصنام بالكلية لانها في الدنيا جادات لا تستطيع شيئاً****

ومبالغة في توجيههم على ما يقابلون به نصحه وعطفه على النداء الثاني الداخل على ما هو بيان لما قبله ولذلك لم يعبه لف على الاول فان ما بعده ايضا تفسير لما اجل فيه تصريحاً وتعريضا او على الاول (تدعوني لا كفر بالله) يدل او بيان فيه تعليل والدعاء كالهداية في التعدي به بالي واللام (واشرك به ما ليس لي به) ربوبيته (علم) والمراد في المعلوم والاشعار بان الالهية لا تبدلها من ربه وان اعتقادها لا يصح الا عن ايمان (وانا ادعوكم الى العزيز الغفار) المستجمع لصفات الالهية من كمال القدرة والغلبة وما يتوقف عليه من العلم والارادة والتمكن من المجازات والقدرة على التعذيب والغفران (لا جرم) لارة لما دعوه اليه وجرم فعل بمعنى حق وفاعله (ان ما تدعوني اليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) اي حق عدم دعوتهم آلهتكم الى عبادتها اصلاً لانها جادات ليس لها ما يقتضي الوهيتها او عدم دعوة مستجابة او عدم استجابة دعوة لها

ن دعاء غيرها وفي الآخرة اذا انشأها الله تعالى حيوانا فاطقت برأ من عبيتها والثاني ان الاصنام كيف تكون ربا
 ليس لها دعوة مستجابة من قبل عبيتها فان العبد وان كانوا يدعون الالهة لكنها لا تستجيب لداعيها حتى
 ثبت لها دعوة مستجابة فلما لم تثبت لها دعوة مستجابة قيل ليس لها دعوة لان الداعي اذا دعا ولم يستجب له
 كأنه لم يدع قوله وليس له دعوة بتكثير دعوة في سياق النفي الدال على الاستغراق مبنى على جعل الدعوة
 غير المستجابة كالدعوة او على تسمية المسبب وهو الاستجابة باسم السبب الذي هو الدعاء حيث ذكر الدعوة
 اريد الاستجابة مجازا مرسل لعلالة السببية والثالث كالثاني بحسب المعنى الا انه قدر المضاف في قوله ليس له
 دعوة اي ليس له استجابة دعوة اصلا **قوله** وقيل جرم بمعنى كسب **قوله** اي قيل لاراد ما دعوه
 اليه من الكفر والاشراك وقوله جرم فعل بمعنى كسب وقاعله المستكن فيه راجع الى الدعاء الذي دل عليه
 دعواتي لا كفر بالله واشرك به وان مع ماقى حيزها مفعول جرم بمعنى كسب ومعناه كون دعائهم اياه الى
 لاشراك وعبادة الاصنام سببا في بطلان تلك الدعوة والعبادة كأنه قيل انكم تزعمون ان دعاءكم الى الاشراك
 يعنى على الاقبال عليه والحال انه سبب للاعراض عنه وظهور بطلانه **قوله** وقيل فعل **قوله** عطف على
 وله وجرم فعل بمعنى حق فعلى هذا يكون جرم اسم لامبنياء على الفتح لافعلا ماضيا كما هو كذلك على الوجهين الاولين
قوله ويؤيده **قوله** اي يؤيد كون جرم بالفتح اسم لاقولهم لاجرم انه يفعل كذا بضم الجيم وسكون الراء
 وجده التأيدان جرم فيه اسم لا بلاشبهة وان فعلا وفعلا اخوان يحيثان بمعنى واحد كالرشد والعدم والعدم
 انهما لغتان بمعنى واحد فكما ان معنى لا بد لك تفعل كذا لا بد لك من فعله فكذلك معنى لا جرم ان ما دعونى اليه
 ليس له دعوة لاجرم ان لهم النار اي لا قطع لذلك بمعنى انهم ابدى يستحقون النار لا انقطاع لاستحقاقهم ولا قطع
 بطلان دعوة الاصنام اي لا تزال باطلة ولا ينقطع ذلك فينقلب حقا ولما بلغ مؤمن آل فرعون في باب النصيحة
 الى هذا الكلام ختم كلامه بخاتمة لطيفة فقال فستذكرون ما اقول لكم عند معاينة العذاب حين لا ينعكم
 لذكر وهو كلام مجمل في باب التوضيف بعد تفصيل وجوهه ولما خوطبهم بقوله فستذكرون ما اقول لكم توعدوه
 وخوفوه بالقتل فعول في دفع مكرهم وكيدهم على الله تعالى حيث قال وافوض امرى الى الله كما رجع موسى
 الى تعالى حين خوفه فرعون بالقتل فقال انى عذبت ربى وربكم من كل متكبر قال مقاتل لمساقل المؤمنين
 هذه الكلمات قصدوا قتله فهرب منهم الى الجبل فطلبوه فلم يقدروا عليه فذلك قوله تعالى فواء الله سيئات
 ما مكروا وقال الضحاك ارادوا قتله فترأى له جبل فصعد فکان من يأتيه من جنود فرعون تأكله السباع
 او يرجع عنه فيقتله فرعون وقيل انهم قتلوه مع السحرة فعلى هذا يكون ضمير فواء راجعا الى موسى **قوله**
 الفرق او القتل او النار **قوله** الاول على ان يكون المراد بآل فرعون نفس فرعون وقومه والثاني ان يكون المراد به
 طلبة المؤمن والثالث على ان يكون قوله النار خبر محذوف وهو ضمير سوء العذاب او بدلا منه فان كان المراد
 بسوء العذاب الفرق او القتل يكون الاستئناف لبيان حالهم بعدما حاق بهم سوء العذاب من الفرق او القتل
 وان كان المراد به النار يكون الاستئناف لبيان كيفية تعذيبهم المدلول عليه بقوله وحق بآل فرعون سوء العذاب
 ويكون قوله يعرضون استئنافا آخر لبيان كيفية تعذيبهم بها **قوله** مثل يصلون **قوله** اي يدخلون من قوائم
 صليت العود تارا اذا ادخلته النار وقوله يعرضون لكونه بمعنى يحرقون يضرب هذا المضمير بمعنى انه يدل على اضماره
 فان احراقهم بالنار انما يكون بعد ادخالهم فيها فكأنه قيل يصلون النار يعرضون عليها واستدل بهذه الآية على
 ثبوت عذاب القبر اذ ليس المراد بها انهم يعرضون عليها في الدنيا لان العرض المذكور فيها ما كان حاصله في الدنيا
 فثبت ان هذا العرض انما حصل بعد الموت وقبل يوم القيامة فدللت الآية على ثبوت العرض لارواحهم كما روى
 عن ابن مسعود انه قال ان ارواح آل فرعون في اجواف طير سود تغدو وتروح الى النار يعرضون على النار كل
 يوم مرتين فيقال يا آل فرعون هذه داركم وهذا يؤذن بان العرض ليس بمعنى التعذيب والاحراق بل هو بمعنى
 الاظهار والابراز وان الكلام على القلب كما في قولهم عرضت الناقة على الخوض فان اصله عرضت الخوض
 على الناقة بسوقها اليه و ارادها عليه فكذلك هنا اصل الكلام النار تعرض عليهم اي على ارواحهم بان تساق
 الطير التي ارواحهم في اجوافها الى النار وعن مقاتل وقنادة والسدي والكلبي رحمهم الله تعرض روح كل
 كافر على النار غدوا وعشيا مادامت الدنيا وعن نافع عن ابن عمر انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقيل جرم بمعنى كسب وقاعله مستكن فيه اي
 كسب ذلك الدعاء اليه ان لادعوة له بمعنى
 ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته
 وقيل فعل من الجرم بمعنى القطع كما ان بد
 من لا بد فعل من التبديد وهو التفريق والمعنى
 لا قطع لبطلان دعوة الوهية الاصنام اي
 لا ينقطع في وقت ما في قلب حقا ويؤيده قولهم
 لاجرم انه يفعل لغة فيه كالرشد والرشد وان
 مردنا الى الله بالموت (وان المسرفين)
 في الضلالة والطغيان كالاشراك والنسبك الدماء
 (هم اصحاب النار) ملازموها (فستذكرون)
 فسيذكر بعضكم بعضا عند معاينة العذاب
 (ما اقول لكم) من النصيحة (وافوض امرى
 الى الله) ليعصمني من كل سوء (ان الله بصير
 بالعباد) فيعرضهم وكأنه جواب توعدهم
 المقهوم من قوله (فواء الله سيئات ما مكروا)
 شدا مكرهم وقيل الضمير لموسى (وحق
 بآل فرعون) يعرضون وقومه واستغنى
 بذكرهم عن ذكره العلم بانه اول بذلك وقيل
 بطلية المؤمن من قومه فانه فر الى جبل فاتبه
 طائفة فوجدوه يصلى والوحوش صفوف
 حوله فرجعوا رعبا يقتلهم (سوء العذاب)
 الفرق او القتل او النار (النار يعرضون عليها
 غدوا وعشيا) جلة مستأنفة او النار خبر
 محذوف ويعرضون استئناف لبيان او بدل
 ويعرضون حال منها او من الآك وقرئت
 منصوبة على الاختصاص او باضمار فعل
 يضربه يعرضون مثل يصلون فان عرضهم
 على النار احراقهم بها من قولهم عرض
 الاسارى على السيف اذا قتلوا به وذلك
 لارواحهم كما روى ابن مسعود رضى الله عنه
 ان ارواحهم في اجواف طير سود تعرض على
 النار بكرة وعشيا الى يوم القيامة

ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من اهل الجنة فمن الجنة وان كان من اهل النار
فمن النار يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه يوم القيامة رواء الشيطان في صحبتهما **قوله** وذكر
الوقتين يحتمل التخصيص لجواز ان يكتفى في القبر بتعذيبهم بهذا النوع من العذاب في هذين الوقتين وفيما بين
ذلك الله اعلم بحالهم فاما ان يغرس عنهم او يعذبوا بنوع آخر من العذاب ويحتمل ان يكون ذكر الوقتين كناية عن
الدوام كما في قوله تعالى لهم رزقهم فيها بكرة وعشاء فان قيل الغدو والعشي انما يحصلان في الدنيا واما في القبر
فلا وجود لهما فيه فكيف يمكن جعل الآية على عذاب القبر قلت انما هو امر تقديري بحسب بكرة يوم الدنيا
وعشيته **قوله** فاذا قامت الساعة قبل لهم ادخلوا **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى ويوم تقوم مفعول لقول مضمر
حكي به الجملة الامرية التي هي قوله ادخلوا بجملة وصل على انه امر من دخل يدخل وآل فرعون منادى حذف
حرف النداء منه واشد العذاب مفعول به وقرئ بجملة القطع على انه امر للملائكة من ادخل يدخل وآل فرعون
مفعوله الاول واشد العذاب ثاني مفعول به قال ابن عباس يريد به الوان العذاب الذي كانوا يعذبون به منذ اخرجوا
قوله ويحتمل عطفه على غدوا **قوله** فلا يكون معمول لا ذكر بل يكون ظرفا لقوله يعرضون اي يعرضون على
النار في هذه الاوقات كلها وعلى تقدير كونه معمول لا ذكر يكون وجه اتصال الآية بما قبلها انه تعالى لما ختم قصة
آل فرعون عند قوله ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب وانجز الكلام في تلك القصة الى شرح
احوال اهل النار ذكر الله تعالى عقيبها قصة المناظرات التي تجري بين الرؤساء والاتباع من اهل النار فقال
واذكر انتم حاجون الآية اي يتخاصمون ثم شرح خصوصياتهم وفصلها بقوله فيقول الضعفاء للرؤساء هل تغدرون
على ان تدفعوا عنا نصيبا من العذاب يقصدون بذلك توبيخ الرؤساء وابلام قلوبهم والمبالغة في اظهار عجزهم لانهم
يعلمون ان الرؤساء لا يقدرون على تخفيف شيء من العذاب **قوله** او ذوى تبع **قوله** على ان يكون قوله تبع
مصدرا بمعنى الاتباع يقال تبع القوم تبعاً اذا مشى خلفهم واخبار الضعفاء عن انفسهم بانهم كانوا اتباعاً للرؤساء
مبنى على اضممار المضاف او على انه من قبيل التوصيف بالمصدر للمبالغة كما يقال رجل عدل بمعنى ذي عدل
او مادل **قوله** ونصيبا مفعول مادل عليه مغنون **قوله** فان اضنى قد يتعدى بنفسه فيقال اغناه الله وقد يتعدى
بكلمة من فيقال ما بغنى عندك هذا اي ما يجزى عنك وما يغنى عنك اذا عدى بمن لا يتعدى الى مفعول آخر بنفسه
وقد عدى هنا الى قوله نصيبا فذكر لانتصابه ثلاثة اوجه الاول انه مفعول لفعل مقدر دل عليه مغنون تقديره
هل انتم دافعون عنا نصيبا والثاني ان يضمن مغنون معنى حاملين والثالث ان ينتصب على المصدر كانتصاب
شيء في قوله تعالى لن تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا فان شيئا فيه في موضع اغناه فكذلك نصيبا وقوله
من النار متعلق به وكل في قول الرؤساء انا كل فيها مرفوع على الابتداء في قراءة العامة وفيها خبره والجملة خبر ان
وكل وان كان لفظه نكرة الا انه جاز الابتداء به لكونه معرفة من حيث المعنى لان التنوين فيه عوض عن المضاف
اليه اي كلنا فيها والمصنف اشار اليه بقوله نحن وانتم وهذا كقوله تعالى في آل عمران قل ان الامر كله لله في قراءة
ابي عمرو **قوله** فانه لا يعمل في الحال المتقدمة **قوله** يعني ان المستكن في الظرف معمول له فكون قوله كلا حالا
من المستكن فيه يستلزم ان يكون معمولاً له ايضا والظرف وان جاز ان يعمل في الظرف المتقدم لا يعمل في الحال
المتقدمة فلا يجوز ان يقال قائما في الدار زيد ويجوز ان يقال كل يوم لك توب قيل عليه قد اجاز الاخفش ان
يعمل الظرف في الحال المتقدمة اذا توسطت الحال نحو زيد قائما في الدار وزيد قائما عندك والآية من هذا
القبيل لان كلا فيها قد وقع بين المسند اليه الا ان يقال مراد المصنف بقوله ولا يجوز جعله حالا انه
لا يجوز عند الجمهور ولما اجاب الرؤساء اياهم بان لا يقدرون على الاغناء لا غنيا انفسنا وبانه تعالى قد حكم بين
العباد بما يستحقه كل احد فلا معقب لحكمه اعرض الضعفاء عن المتبوعين والجهلاء الى خزنة جهنم وهم القوام
بتعذيب اهلها طمعا في التخفيف بدعائهم لهم **قوله** اوليان محلهم فيها **قوله** اي محل الخزنة في النار على ان لا يكون
النار وجهن اسمين لمسمى واحد بل يكون جهنم اسما لموضع في النار هو اشد المواضع قعرا وبعدا فيها من قولهم بئر
جهنم اي بعيدة القعر يعاقب فيها اعظم اقسام الكفار عقوبة وخزنة ذلك الموضع تكون اعظم خزنة النار قدرا ودرجة
عند الله تعالى فلما عرفت الكفار ان الامر كذلك استعانوا بهم من بين خزنة النار فقوله ويحتمل ان يكون جهنم
الخ من تمة قوله اوليان محلهم فيها **قوله** قدر يوم **قوله** اشارة الى ان قوله يوما ظرف لقوله بخفف ومفعوله

وذكر الوقتين يحتمل التخصيص والتأيد وفيه
دليل على بقاء النفس وعذاب القبر (ويوم
تقوم الساعة) اي هذا مادامت الدنيا فاذا
قامت الساعة قبل لهم (ادخلوا آل فرعون)
يا آل فرعون (اشد العذاب) عذاب جهنم فانه
اشد مما كانوا فيه واشد عذاب جهنم وقرأ
نافع وحزة والكسائي ويعقوب وحفص
ادخلوا على امر الملائكة بادخالهم النار
(واذ يتحاجون في النار) واذكر وقت
تخاصمهم فيها ويحتمل عطفه على غدوا (فيقول
الضعفاء للذين استكبروا) تفصيل له (انا كنا
لكم تبعاً) اتباعا كخدم في جمع خادم او ذوى
تبع بمعنى اتباع على الاضمار او التجوز (فهل
انتم مغنون عنا نصيبا من النار) بالدفع او الحمل
ونصيبا مفعول مادل عليه مغنون اوله بالتضمين
او مصدر كشيء في قوله لن تغنى عنهم اموالهم
ولا اولادهم من الله شيئا فكون من صلة لمغنون
(قال الذين استكبروا انا كل فيها) نحن وانتم
فكيف تغنى عنكم ولو قدرنا لا غنيا عن انفسنا
وقرئ كلاه الى التأكيده بمعنى كلنا وتوبه
عوض عن المضاف اليه ولا يجوز جعله حالا
من المستكن في الظرف فانه لا يعمل في الحال
المتقدمة كما يعمل في الظرف المتقدم كقوله
كل يوم لك توب (ان الله قد حكم بين العباد)
بان ادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار
لا معقب لحكمه (وقال الذين في النار لخزنة
جهنم) اي لخزنتها فوضع جهنم موضع الضمير
لتهويل او لبيان محلهم فيها ويحتمل ان يكون
جهنم ابعد دركاتهما من قولهم بئر جهنم بعيدة
القعر (ادعوا ربكم بخفف عنا يوما) قدر يوم
(من العذاب) شيئا من العذاب ويجوز
ان يكون المفعول يوما بحذف المضاف
ومن العذاب بيانه

وف ومن العذاب بيان لذلك المحذوف أي يخفف شيئا من العذاب في مقدار يوم واحد من أيام الدنيا ثم أشار إلى
 أن يكون يوما مفعول يخفف بتقدير المضاف أي يخفف عنا عذاب يوم لأن نفس اليوم لا يخفف وإنما يخفف
 ومن العذاب بيان لذلك المقدر الذي سألو أن يخفف عنهم فاجابهم الخزنة موخجين اياهم على ترك اجابته دعوة
 في الدنيا بقولهم أولئك تأتكم رسلكم بالبينات أي كيف ندعو ربنا بما ذكرتم وقد تركتم اجابته دعوة
 بل بتصديقهم والايان بهم بل كفرتم بهم وكذبتم بالآيات **قوله** اذ لم يؤذن لنا في الدنيا لا مثالكم أي لا نشفع
 شرطين أحدهما أن يكون المشفوع له مؤمنا والثاني حصول الأذن في الشفاعة ولم يوجد شيء من هذين
 شرطين وليس قولهم فادعوا الرجاء المنفعة ولكن للدلالة على الخيبة ثم صرحوا بأنه لا اثر لدعائهم فقالوا ومادعا
 لغيرين من اضافة المصدر إلى فاعله بمعنى مادعا الكافرين لانفسهم ويجوز أن يكون من اضافة المصدر إلى
 قوله أي ومادعا غيرهم لهم بتخفيف العذاب عنهم إلا في ضلال ثم انه تعالى لما بين أن الكفار لا ينصرون في الآخرة
 ذكر أن النصرة في الدنيا والآخرة لمن تكون فقال أنا لننصر رسلا والذين آمنوا بهم وصدفهم فقد وعد
 بتولي نصرة أهل الحق من الرسل واتباعهم في الدنيا والآخرة ونصرتهم في الدنيا تكون من وجود منها أن ينصرهم
 والبرهان أن أهل الرغب جنتهم داحضة بخلاف جهة الحقيق فانه يمنع أن ينطبق إليها الخلل والقصور أبدا لا يبد
 سمى الله تعالى هذه النصرة سلطانا في غير موضع وهي أقوى من سلطنة الدنيا لأنها قد تبطل وقد تبدل بالفقر
 بخلاف سلطنة الجحمة ومنها أن ينصرهم بأن يجعل الظفر والقهر والغلبة في المحاربة لهم على أعدائهم
 لم يرو **كون** الرسول مغلوبا في المحاربة وإن اتفق أن يقع لبعض من الحقيق نوع من أنواع المكارة من قبل
 أعدائهم كما وقع ليحيى وزكريا وبعض آخر من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فانه تعالى قد انتقم لهم من أعدائهم
 الدنيا ولو بعد حين ألا ترى أن يحيى بن زكريا لما قتل به سجون القاع على يد بخت نصر ومنها أنهم منصورون
 والتعظيم أيضا فإن أعداءهم وإن غلبوا عليهم في بعض الأحيان إلا أنهم لا يقدر أن يسلطوا عليهم
 السنة الناس واسقاط تعظيمهم ومحبتهم من قلوبهم فهم منصورون في الدنيا بأحد هذه الوجوه لا محالة وفي
 آخرة أيضا بأعلاء درجاتهم في مراتب الثواب وتعذيب أعدائهم في درجات العقاب وإنما أقر قوله ويوم يقوم
 شهاد على قوله وفي الآخرة للإيدان بأن السلطان العظيم إذا خص بعض أوليائه بالأكرام والتشريف بمحض
 شهادوا بالجمع العظيم يكون ذلك الذابح بالنسبة إلى الكرامة في الخلوة والمراد بالشهاد كل من يشهد بأعمال العباد
 القيامة من الملائكة والأنبياء والمؤمنين أما الملائكة فهم الكرام الكاتبون يشهدون بما شاهدوا وأما الأنبياء
 هم يحضرون يوم القيامة ليشهدوا على الأمم بالتصديق والتكذيب قال تعالى فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد
 عنناك على هؤلاء شهداء وأما المؤمنون فأنهم يشهدون على الناس أيضا يوم القيامة قال تعالى وكذلك جعلناكم
 وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ثم انه تعالى بين أن أكرام الأنبياء وتشريفهم
 في يوم القيامة بأن يحصل لأعدائهم فيه أمور ثلاثة الأول أنهم لا ينفعهم شيء من المعاذير البتة والثاني أن لهم
 نية وهذا يفيد انحصار اللعنة فيهم وهي الاهانة والاذلال والثالث اختصاصهم بسوء الدار والمقصود من بيان
 أكرام الأنبياء في زمان اهانة الأعداء تعظيم ثواب الأنبياء لأن الأشياء تعرف بأضدادها **قوله** وعدم نفع
 مذرة الخ **جواب** عما يقال قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم بل على أنهم يذكرون الأعداء إلا أنها لا تنفعهم
 رجع الجمع بين هذا وبين قوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون * وتقرر الجواب أن قوله لا ينفع الظالمين معذرتهم لا يدل
 على أنه ليس عندهم عذر مقبول نافع وصدقه لا يستلزم أنهم يذكرون الأعداء ولكنها لا تنفعهم بل يصدق
 لا يعتذروا أصلا فإن لم يعتذر أصلا يصدق أن يقال أنه لم يعتذر بما ينفعه فلا منافاة بينهما أن كان سلب النفع
 نفع أصل المعذرة وأما أن كان سلب النفع عنها مبني على أنهم يذكرون الأعداء ولكنها لا تنفعهم لبطالتها فحينئذ
 نافع في دفع التناقض إلى اعتبار تعدد الأوقات فإن يوم القيامة يوم طويل فجاز أن يعتذروا في وقت آخر بأن
 عوا من الكلام بأن يقال لهم أحسأوا ولا تكلمون ثم انه تعالى لما بين أنه ينصر الأنبياء ومن آمن بهم في الدنيا
 الآخرة ذكر نوعا من أنواع تلك النصرة فقال ولقد آتينا موسى الهدى **قوله** وتركنا عليهم بعده
 مارة إلى أن قوله أورثنا مستعار لتركنا عليهم بعده لتعذر حمله على أصل معناه لأن الأبرار الحقيقي إنما يتعلق
 بالثبوت في اختيار طريق التجوز الأشعار بأن ميراث الأنبياء ليس العلم والكتاب الهادي في باب الدين

(قالوا أولم تلك تأتكم رسلكم بالبينات)
 أرادوا به الزامهم للحجة وتوبيخهم على
 اضاعتهم أوقات الدماء وتعطيلهم أسباب
 الاجابة (قالوا بلى قالوا فادعوا) فأنالنا بجزئ
 فيه اذ لم يؤذن لنا في الدنيا لا مثالكم وفيه
 افتياط لهم من الاجابة (ومادعا الكافرين إلا
 في ضلال) ضياع لا يحجب (أنا لننصر رسلا
 والذين آمنوا) بالجنة والظفر والانتقام
 لهم من الكفرة (في الحياة الدنيا ويوم يقوم
 الأشهاد) أي في الدارين ولا ينقض ذلك بما
 كان لأعدائهم عليهم من الغلبة أحيانا
 إذا العبرة بالعواقب وغالب الأمر والأشهاد جمع
 شاهد كصاحب وأصحاب والمراد بهم من يقوم
 يوم القيامة للشهادة على الناس من الملائكة
 والأنبياء والمؤمنين (يوم لا ينفع الظالمين
 معذرتهم) بدل من الأول وعدم نفع المعذرة
 لأنها باطلة أولاه لا يؤذن لهم فيعتذرون
 وقرأ غير الكوفيين ونافع بالناء (ولهم اللعنة)
 البعد من الرحمة (ولهم سوء الدار) جهنم
 (ولقد آتينا موسى الهدى) ما يهتدى به
 في الدين من المعجزات والصحف والشرائع
 (وأورثنا بني إسرائيل الكتاب) وتركنا
 عليهم بعده

قوله من ذلك - إشارة الى الهدى خص الكتاب بكونه متروكا لهم بعده لان سائر ما اهتدى به في امر الدين قد ارتفع بموته **قوله هداية وتذكير** - يعني ان هدى وذكري يجوز ان يكونا مفعولين لهما وان يكونا مصدرين بمعنى اسم الفاعل وقعا موقع الحال وانصب على الحالية والفرق بين الهدى والذكري ان الهدى ما يكون دليلا على شيء آخر وليس من شرطه ان يذكر شيئا آخر كان معلوما صارا منسيا واما الذكري فهو الذي يكون كذلك وكتب الانبياء مشتملة على هذين القسمين فان بعضها دلائل في انفسها وبعضها مذكرات لما ورد في الكتب الالهية المتقدمة **قوله واستشهد بحال موسى** - إشارة الى ان قوله تعالى فاصبر مرتب على قوله انما لننصر رسلك وان قوله ولقد آتينا موسى الهدى كالحلة المعترضة اوردت بينهما البيان والتأكيد لنصرة الرسل كما انه قيل اذا سمعت ما وعدت به من نصرة الرسل وما فعلنا بموسى من اياته اسباب الهدى والنصرة على فرعون وقومه وابقاء آثار هدايته في بني اسرائيل بعده فاعلم ان الله ناصر لك كما نصبرهم واصبر على اذى المشركين فان العاقبة لك **قوله وتدارك فرطائك** - قيل المصدر في قوله تعالى واستغفر لذنبك مضاف الى المفعول اي لذنب امتك في حقك والظاهر انه تعالى يقول ما اراد ان يقول وان لم يحزلنا ان نصيب اليه ذنبا وقبل هذا تعبد من الله تعالى لرسوله ليريد به درجة وليصير ذلك سنة لمن بعده **قوله ودم على التسبيح والتحميد** - إشارة الى ان المقصود من ذكر المثنى والابكار الدلالة على مداومة عليها في جميع الاوقات بناء على ان الابكار عبارة عن اول النهار الى نصفه والعشى عبارة عن نصف النهار الى اول النهار من اليوم الثاني فبدخل فيهما كل الاوقات وقيل المراد بها طرقات النهار كما قال اقم الصلاة طرفي النهار وكثيرا ما يذكر طرقات المثنى وبراد كاه **قوله بل هو المسيح بن داود** - يعنون به الدجال فان اليهود قالوا في صدد الانكار لنسبة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يخرج صاحبنا الدجال ويبلغ سلطانه البر والبحر وهو آية من آيات الله تعالى فيرجع اليها الملك فسمى الله تعالى تنبيههم ذلك كبيرا ونفى ان يبلغوا مقامهم فلا آية وان زامت فيهم او في مشركي مكة لان العبرة بموم القليل لا بخصوص السبب فلذلك قال المصنف الذين يجادلون عام في كل مجال مبطل سواء كان من اليهود او من مشركي مكة او غيرهما فهو تعالى لما ابتدأ بالرد على الذين يجادلون في آيات الله واتصل الكلام ببعضه بعض على الترتيب المتقدم الى هنا به الله تعالى على ان الداعية التي دعيتهم الى تلك المجادلة الباطلة الكبر الذي في صدورهم اي في قلوبهم عبر بالصدر عن القلب لكونه موضع القلب فكفى به عنده وفسر الكبر او لا بالتكبر عن الحق والتعظيم عن تعلمه والتفكر فيه وفسره ثانيا بآية بارادة التقدم والرياسة على النبي والمؤمنين وان لا يكون احد فوقهم فلذلك نادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفعوا آياته خيفة ان يتقدمهم ويكونوا تحت يده وامره ونهيه لان النبوة تحتها كل ملك ورياسة وفسره ثالثا بانه ارادة ان تكون لهم النبوة دون حسدا وبغيا ويدل عليه قوله تعالى ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وقوله لو كان خيرا ما سبقونا اليه واعتبرت الارادة في هذين الوجهين لان نفس الرياسة والنبوة ليستا في قلوبهم **قوله ببالغي دفع الآيات** - على ان يكون ضمير بالغير اجمعا الى الكبر بمعنى التكبر والتعظيم من الانقياد للحق بتقدير المضاف اي ما هم ببالغي مقتضى كبرهم وهو دفع الآيات فاتي انشراؤها في الآفاق واعلى قدرك وانفذا امرك ونيلك بين العباد **قوله او المراد** - مبنى على ان يكون الكبر بمعنى ارادة الرياسة او ارادة الاختصاص بالنبوة فيكون كل واحد منهما مرادا **قوله فالتجى اليه** - في السلامة من كيد من يحسدك ويتكبر عن متابعتك **قوله وهو بيان لا شكل** ما يجادلون فيه بامر التوحيد - اي لاشبه بذلك في كونه معظم ما يجب الاعتقاد به فان اول ما يجب على المكلف بعد الاعتقاد بوحداية الله تعالى وبالرسالة ان يعتقد بحقية البعث والجزاء فان الاعتقاد بها هو الذي يحمل المكلف على رعاية احكام الشرع وان المجادلة فيها اصل المجادلة في كل شيء ومدارها لان من اعترف بالبعث والحساب يترك المجادلة في آيات الله تعالى رأسا ويختص في رعاية جميع ما جاء به الشارع من الاحكام فعلى هذا يكون قوله اشكل اسم تفضيل من الشكل بمعنى المثل وتكون الباء في قوله بامر التوحيد صلة الشكل ولم توجد كلمة الباء في اكثر النسخ فينبغي ان يكون امر التوحيد حيث منصوبا بترفع الخافض وفي الصحاح الشكل بالفتح المثل والجمع اشكال يقال هذا اشكل بكذا اي اشبه به ومقصود المصنف من هذا الكلام الإشارة الى وجه اتصال قوله تعالى خلقت السموات والارض الآية بقوله ان الذين يجادلون في آيات الله الآية فان امر البعث كان مما يجادلون فيه وينكرونه بل هو مبني مجادلتهم في كل ما يجادلون فيه واشبه بامر التوحيد من بين جميع ما يجادلون فيه فلا جرم

من ذلك التوراة (هدى وذكري) هداية وتذكير او هاديا ومذكرا (لاولى الالباب) لذوى العقول السليمة (فاصبر) على اذى المشركين (ان وعد الله حق) بالنصر لا يخلفه واستشهد بحال موسى وفرعون (واستغفر لذنبك) وأقبل على امر دينك وتدارك فرطائك كترك الاولى والاهتمام بامر العدى بالاستغفار فانه تعالى كافك في النصر واطهار الامر (وسبح بحمد ربك بالعشى والابكار) ودم على التسبيح والتحميد ربك وقبل صل لهذين الوقتين اذ كان الواجب بمكة ركعتان بكرة وركعتان عشيا (ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان اناهم) عام في كل مجال مبطل وان تزلت في مشركي مكة او اليهود حين قالوا الست صاحبنا بل هو المسيح بن داود يبلغ سلطانه البر والبحر ويسير معه الانهار (ان في صدورهم الاكبر) الاتكبر عن الحق وتعظيم عن التفكير والتعلم واورادة الرياسة او ان النبوة والملك لا يكون الا لهم (ماهم ببالغيه) ببالغي دفع الآيات او المراد (فاستعذ بالله) فالتجى اليه (انه هو السميع البصير) لا قوالهم وافعالهم (خلقت السموات والارض اكبر من خلق الناس) فمن قدر على خلقها مع عظمتها او لا من غير اصل قدر على خلق الانسان ثانيا من اصل وهو بيان لا شكل ما يجادلون فيه بامر التوحيد (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) لانهم لا ينظرون ولا يتأملون لغرط غفلتهم واتباعهم اهوآهم

احتج الله على حقيقته بانكم تعترفون بان خالق السموات والارض هو الله تعالى وبانها خلق عظيم لا يقدر قدره وان خلق الانسان بالقياس اليه شي قليل مهين لا سيما خلقه على وجه الاعادة فمن قدر على خلقها مع عظمها كيف يحجز من خلق ما هو احقر منها واهون وهذا الاحتجاج ابلغ من الاستشهاد بخلق مثله لان الاستدلال بالشئ على غيره على ثلاثة اوجه الاول ان يقال من قدر على الاضعف وجب ان يقدر على الاقوى وهذا قاسم والثاني ان يقال من قدر على شي وجب ان يقدر على مثله وهو استدلال صحيح لما تقرر ان حكم الشئ حكم مثله الثالث ان يقال من قدر على الاعظم الاقوى وجب ان يقدر على الادنى الاضعف بالاولوية وهذا استدلال في غاية الصحة والقوة ولا يرتاب فيه عاقل البتة **قوله** الغافل والمستبصر **قوله** يعني ان المراد بالاعمى من عى قلبه عن رؤية الآيات والاستدلال بها وبالبصير من ابصرها واستدل بها وهو احتجاج آخر على حجة البعث والجزاء وأشار اليه المصنف بقوله فيبغي ان يكون لهم حال يظهر فيها التفاوت **قوله** وزيادة لافي المسي **قوله** اراد بزيادة لافي المسي زيادة لافي المسي لان المعنى ويشهد عليه قوله لان المقصود بالخاء اعلم ان الاخفش ذهب الى ان كلمة لا الواقعة بين ما على فعل الاستواء زائدة ايما وقعت واستدل عليه بان فعل الاستواء مثبتا كان او منفيا لا يكون الا بين اثنين او اكثر ومن ثم زعم العطف على فاعله واسناده الى ضمير التثنية او الجمع ولا يصح اسناد الى كل واحد من المتقابلين بانفراده لاستحالة قيامه وحده فلو قيل لا يستوى زيد ولا عمرو وجب ان تجعل لازمة وذهب الجمهور الى انها ليست بزايدة بل يوقى بها التفتيد في مساواة كل واحد من المتقابلين للآخر فيما يخصه من المعاني والوصاف والمعنى في الآية في مساواة الحسن للمسي فيما يستحقه من الحفاوة والهوان وفي مساواة المسي للحسن فيما له من الفضل والكرامة كأنه قيل وما يستوى المؤمن الذي عمل صالحا والمسي ولا المسي والمؤمن **قوله** والعاطف الثاني **قوله** وهو ما في قوله والذين فانه ثاب بالنسبة الى ما في قوله والبصير يعني ان البصير عطف على الاعى عطف فرد على فرد في استواءهما او لا ثم عطف مجموع الموصول وما عطف عليه عطف فرد على مجموع الاعى والبصير عطف شفع على شفع فافادتهما لا يستويان ايضا لان المجموع الثاني يغير المجموع الاول بحسب الوصف وان اتحد بحسب الذات فان مجموع الغافل والمستبصر هو مجموع الحسن والمسي الا انهما متغايران بحسب الوصف فان العاطفين التين نفتت المساواة بينهما عبر عنهما اولاً بالاعمى والبصير وثانياً بالمؤمن والمسي الفاجرو لا تغاير بينهما لا بحسب الوصف بناء على ان المقصود بالوصفين الاولين متغاير لما قصد بالوصفين الآخرين **قوله** او الدلالة بالصرامة والتثنية هذا على ان يكون المقصود بما ذكر من الوصفين او لا عين ما ذكر منهما ثانياً بان يكون الاعى مثلاً للمسي والبصير مثلاً للمؤمن العابد الخفيئذ لا يكون بين الشفعين الآخرين فرق الا بان يدل احدهما على الوصف المقصود صريحاً والآخر تمثيلاً فان الشفع الثاني حينئذ وان اتحد بالشفع الاول بحسب الذات وبحسب ما قصد بهما من الوصفين الا ان احدهما يدل على الوصف المقصود صريحاً والآخر تمثيلاً **قوله** تذكر اتما قليلا يذكرون **قوله** يعني ان قليلا صفة مصدر محذوف ليتذكرون ومالتا كيد معنى القلة والمعنى انهم وان كانوا يعلمون ان التبصر خير من الغفلة ولا يستويان وكذا العمل الصالح خير من العمل الفاسد الا انهم يذكرونه تذكر اتما قليلا والمراد لا يذكرونه **قوله** والضمير **قوله** اي ضمير يذكرون ان فرى بقاء الغيبة للناس المدلول عليه بقوله ولكن اكثر الناس لا يعلمون فان اكثرهم ينكرون البعث والحساب فلا يذكرون عدم استواء الحسن والمسي او الكفار المدلول عليه بقوله ان الذين يجادلون في آيات الله ووجه القراءة بناء الخطاب اما تغليب المخاطبين فيكون التوبيخ اشمل حيث يتناول غير الذين اخبر عنهم بقوله ان الذين يجادلون واما الالتفات الى المجادلين المذكورين بعد الاخبار عنهم واما كونه مقولا لقول مضمرا اي قل لهم قليلا ما تذكرون قبل التغليب وان كان اعم واشمل لكنه غير مناسب للمقام بخلاف الالتفات فانه اتم فائدة وانسب للمقام لان المدلول من الغيبة الى الخطاب في مقام التوبيخ يدل على العنف الشديد والانكار البالغ **قوله** لوضوح الدلالة على جوازها **قوله** علة لاتقام الرب في مجيها فان مقام الدليل الواضح على امكانه وجواز وقوعه اذا اجتمع الرسل المنتصفون بالمجرات على الاخبار بوقوعه يكون وقوعه مقطوعا به بل ارب ومن جملة دليل جوازها ما ذكر آتفا بقوله لخلق السموات والارض وما ذكر بعده بقوله وما يستوى الاعى والبصير وهذا يدل على ان الحكمة تقتضي وقوعها فهو تعالى لما استدلل على جواز وقوعها وبين قضاء الحكمة بوقوعها ذكر بعده انها آية لا محالة ثم امرنا بعبادته ووعدا الاثابة في مقابلتها فقال ادعوني استجب لكم فانه ناكنت الحكمة في وقوعها

(وما يستوى الاعى والبصير) الغافل والمستبصر (والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسي) والحسن والمسي فيبغي ان يكون لهم حال يظهر فيها التفاوت وهي فيما بعد البعث وزيادة لافي المسي لان المقصود في مساواته للحسن فيما له من الفضل والكرامة والعاطف الثاني عطف الموصول بما عطف عليه على الاعى والبصير لتغاير الوصفين في المقصود او الدلالة بالصرامة والتثنية (قليلا ما يذكرون) اي تذكر اتما قليلا يذكرون والضمير للناس او الكفار وقرأ الكوفيون بالتاء على تغليب الخطاب او الالتفات او امر الرسول بالمخاطبة (ان الساعة لا تيد لارب فيها) في مجيها لوضوح الدلالة على جوازها واجماع الرسل على الوعد بوقوعها (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) لا يصدقون بها لقصور نظرهم على ظاهر ما يحسون به

بجائزة كل واحد من الحسن والمسي على وفق عمله امرنا باحسان العمل ليحسن جزاؤنا وبين ان جزاء المستكبرين
عن عبادته سوء الجزاء واختلف الناس في المراد بقوله ادعوني قبل ان ياتي بالسؤال والتضرع وقيل انه امر
بالعبادة واستدل عليه بقوله تعالى بعده ان الذين يستكبرون عن عبادتي فانه لو لا ان المراد بالدعاء مطلق العبادة
لكان المناسب ان يقال بعده ان الذين يستكبرون عن دعائي ومسألتي ولما اردفه بقوله ان الذين يستكبرون عن
عبادتي علم ان المراد بالدعاء العبادة ولما عبر عن العبادة بالدعاء عبر عن الاثابة بالاستجابة رعاية للتشاكل ويدل
على صحة هذا التفسير ما روى عن النعمان بن بشير رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الدعاء هو العبادة ثم قرأ هذه الآية ومن اجل كلام الدعاء والاستجابة على ظاهره ورد عليه ان يقال كيف يعمل
عليه وقد قبل بعده ان الذين يستكبرون عن عبادتي وكان الظاهر حينئذ ان يقال ان الذين يستكبرون عن دعائي
فاشار المصنف الى جوابه بقوله وان فسر الدعاء بالسؤال كان الاستكبار الصارف عنه منزلا منزلة اذا الاستكبار
الصارف عن العبادة متعبه ادعاء للمبالغة في استلزام كل واحد الآخر فان من استكبر عن مسألة الاحسان من
الكريم المنان يستكبر عن عبادته وطاعته ايضا ومن استكبر عن طاعته يستكبر عن مسألة فضله واحسانه فصحح بذلك
تنزيل كل واحد منهما منزلة الآخر وارجاه له واجاب عنه ثانيا بوجوه ان يكون المراد بالعبادة في قوله يستكبرون
عن عبادتي هو الدعاء وعبر عن الدعاء بالعبادة ليعلم ان الدعاء باب من ابوابها كما ورد في الحديث ان الدعاء مخ العبادة
فان الدعاء هو الخشوع للباري مع اظهار الافتقار والاستكانة وهو المقصود من العبادة والعمدة فيها وعن ابن
عباس رضي الله عنه قال افضل العبادة الدعاء لما حث الله تعالى عباده على عبادته ذكر دلائله على وجوده ومكان
قدرته ووفور رحمته وبالغ حكمته ليكون ذلك ادعى لهم الى عبادته ودلائل وجوده تعالى وقدرته اما فليكن
او عنصرية فبدأ بآراء الدلائل القلبية فقال الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه الآية وهي كالتعليل للامر
بالدعاء كأنه قيل اني انعمت عليكم بهذه النعم الجليلة قبل ان تسألوها ومن هذا شأنه كيف لا يستحق العبادة وكيف
لا يستجيب دعاء عبده فيجاءه **قوله** ليؤتي الى ضعف الحركات وهذو الحواس **قوله** فوئذ من رب فان الليل
لكونه باردا رطبا تضعف فيه القوى المحركة ولكونه مظلما يؤتي الى سكون الحواس فتستريح النفس والقوى
والحواس بقله اشتغالها واعمالها **قوله** يصرفه اوبه **قوله** تصرع بحان النهار ظرف الابصار اوسيه وليس فاعلاله
ليظهر ان اسناد الابصار اليه مجاز مبني على الملازمة من جهة الظرفية او السببية والوجه في دلالة هذا الاسناد
المجازي على المبالغة في اتساف الفاعل الحقيقي الابصار به انه لو قيل وجعل لكم النهار لتبصروا فيه اوبه لم يفهم
الا كون النهار ظرفا للابصار اوسيه ولما جعل نفس النهار مبصرا ففهم ان النهار لكمال سببية الابصار وكثرة القوة
الباصرة فيه جعل كأنه هو المبصر وان فعل الفاعل الحقيقي اذا اسند الى وفته مثلا مثل ان يقال سام نهاره او نهاره
صائم يفهم انه لكثرة صومه في النهار وقوة ملازمته للصوم فيه صبح ان يوصف نهاره بكونه صائما وكذا الابصار
قوله ولذلك عدله عن التعليل الى الحال **قوله** جواب عما يقال حق المقابلة يقتضي ان يقال والنهار لتبصروا على
وفق قوله لتسكنوا ولم يقل هكذا بل قرن الليل بالفعل وله والنهار بالحال وتقرر الجواب انه عدل عن مقتضى
الظاهر للدلالة على المبالغة المفهومة من الاسناد المجازي **قوله** لا يوازيه فضل **قوله** يعني ان تكبير الفضل لتعظيمه
ولو قيل لفضل لدل تكبيره على تعظيم ذات المفضل ولا يعلم صريحان عظيما هي اعظم افضاله ام لعظم غيره **قوله**
لجهلهم بالنعم واغفالهم مواقع النعم **قوله** اي رفة شأنها وعلو قدرها في الصحاح الوقع بالتسكين المكان المرتفع علل الشكر
بامر من احدهما الجهل بالنعم فان من اعتقد ان هذه النعم ليست من الله تعالى كيف يشكره كالدهرية مثلا فانهم
يزعمون ان الافلاك واجبة الوجود لذواتها وواجبة الدوران المستدعي لاختلاف اوضاعها واوضاع ما فيها
من الكواكب وان النعم الحاصلة في العالم السفلي مستندة اليها فمع هذا الاعتقاد كيف يشكرون النعم الحقيقي وثانيهما
ان يعتقد ان كل العالم من الله تعالى حاصل بتخليقه وتكوينه الا انه لا يستغراقه في نعم الله تعالى عليه ودورها
عليه في كل لحظة وان وعدم ذوقه ألم قدرتها قد ينسى قدرها ويغفل عن كونها نعمة جليلة فيترك شكرها لذلك ثم
اذا ابتلى بفقدان شيء منها فحينئذ يعرف قدرها مثل ان يتفق لبعض الناس والعباد بالله ان يحبس به بعض الظلمة في بئر
عميق مظلم مدة مديدة فانه حينئذ يعرف قدر نعمة الهواء الصافي وقدر نعمة الضوء **قوله** وتكرر الناس لتخصيص
الكفران بهم **قوله** يعني ان المقام مقام الاضمار لتقدم ذكر الناس الا انه وضع الظاهر موضع الضمير ليعلم اختصاص كفران

(وقال ربكم ادعوني) ادعوني (استجب
لكم) ائب لكم لقوله (ان الذين يستكبرون
عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين)
صاغرين وان فسر الدعاء بالسؤال كان
الاستكبار الصارف عنه منزلا منزلة
للمبالغة والمراد بالعبادة الدعاء فانه من ابوابها
وقرأ ابن كثير ابو بكر سيدخلون بضم الباء
وقفع الحاء (الله الذي جعل لكم الليل
لتسكنوا فيه) لتستريحوا فيه بان خلقه
باردا مظلما ليؤتي الى ضعف الحركات
وهذو الحواس (والنهار مبصرا) يبصر
فيه اوبه واسناد الابدان اليه مجاز فيه
مبالغة ولذلك عدله عن التعليل الى الحال
(ان الله لذو فضل على الناس) لا يوازيه
فضل ولا شعاريه لم يقل لفضل (ولكن
اكثر الناس لا يشكرون) لجهلهم بالنعم
واغفالهم مواقع النعم وتكرر الناس لتخصيص
الكفران بهم

النعمة بهم وانهم هم الذين يكفرون فضل الله تعالى ولا يشكرونه فان وضع الظاهر المعرف باللام موضع المضمر فيد اختصاص الحكم به لانه من باب الله يستهزى بهم والله يسط الرزق لمن يشاء فان مثل هذا الاسلوب لو لم يحمل على الاختصاص لكان تخصيص الاسم الظاهر بالذكر وتعميقه باللام في مقام الاضمار خاليا عن الفائدة ولا يجوز اخلاء كلام البليغ عنها **قوله** اخبار مترادفة **قوله** يعني ان اسم الاشارة مبتدأ وما بعده من الالفاظ الاربعة اخبار له اشار الى المعلوم المتميز بالافعال الخاصة التي لا يشارك فيها احد غيره واخبر عنه بانه الجامع لهذه الاوصاف من الالهية والربوبية وخلق كل شيء وانه لا ثاني له وكل واحد من هذه الاوصاف يخص سابقه ويقرر له والوقف على كل شيء لازم لثلاث يتبس ما بعده بكونه صفة شيء ولما قرر ما يدل على وجود الموصوف بالصفات المذكورة قال فاني تؤفكون اي اذا تقرر هذا البيان الواضح كيف صح لكم ان تصرفوا عن توحيد وعبادته الى عبادة غيره ثم بين ان هذه الضلالة ليست مختصة بهم بل هي ثابتة في كل من جحد بايات الله ولم يتأملها ولم يستدل بها على ما هو الحق في باب الاعتقاد والعمل وتقاعد عن طلب الحق وخوف العقوبة فانهم جميعا أفكوا عن الحق وحرموا من التعلل به مجازاة لجحودهم بالايات وتكذيبهم اياها وتركهم الاستدلال بها وفسر قوله تعالى يؤفك الذين بقوله أفك عن الحق اشارة الى ان لفظ المضارع في الآية الكريمة بمعنى الماضي عدل اليه لحكاية الحال الماضية واستحضارها اي انهم جميعا أفكوا أفكوا مثل أفك قومك ثم زاد في البيان وتقرير الدلائل وحديثه فقال الله الذي جعل لكم الارض فرارا اي ذات قرار تستقرون فيها والقرار في المكان الاستقرار فيه يقال قررت بالمكان بكسر العين افرارا قال ابن عباس رضي الله عنه فرار اي منزلا في حال الحياة وبعد الممات وقبل سكن الارض وجعلها مستقرة ليتمكن التصرف عليها والسماء بناء اي قبة مبنية مرفوعة فوقكم لمصالحكم وحوادثكم لان السماء في نظر العين كقبة مضروبة على فضاء الارض والدلائل المذكورة الى هنا من دلائل الآفاق وهي كل ما هو غير الانسان من كل هذا العالم ثم ذكر شيئا من دلائل الانفس بقوله وصوركم فاحسن صوركم واستدل او لا يحدث صورة الانسان وثانيا بحسن صورته وثالثا بانه رزقه من الطيبات فالتذكور هنا خمسة دلائل اثان منها من دلائل الآفاق وثلاثة من دلائل الانفس **قوله** والنظطيطات **قوله** اراد بها ما بين كل عضوين من الخطيطة وهي الارض التي لم تعطرب بين ارضين مطورتين والبركة السماء والزيادة تبارك الله اي بارك الله مثل قائل وتقاتل الا ان فاعل يتعدى وتعامل لا يتعدى كذا في الصحاح قال الامام وتفسير تبارك اما الدوام والثبات واما كثرة الخبرات وقال الفسفي اي جل الله ودامت بركاته وتابعت خيراته ويستعمل تبارك في موضع تعالى لما اخبر الله تعالى بان الذي فعل بكم كل ذلك هو الله ربكم فرع عليه قوله فتبارك الله رب العالمين اي تعالى وتعظم عن ان يكون له شريك في العبادة اذ لا شريك له في شيء من تلك النعم **قوله** المنفرة بالحياة الذاتية **قوله** اي لا حي كذلك الا هو والحصر مستفاد من تعريف طريق الجملة الاسمية مثل صديقي زيد وفسر الدعاء بالعبادة بقربة قوله مخلصين له الدين لان الدين هو الطاعة **قوله** قائلين له **قوله** يعني ان قوله الحمد لله رب العالمين مقول قول مقدر في موضع الحال من فاعل فادعوه فيكون داخلا في حيز الامر قيد له ويؤيد هذا التفسير ما روى عن ابن عباس انه قال من قال لا اله الا الله فليقل على ارضا الحمد لله رب العالمين فذلك قوله تعالى فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين **قوله** فانها مقوية لدلالة العقل منبهة عليها **قوله** جواب عما يقال اذا كان عليه الصلاة والسلام منهيا عن عبادة غير الله ابد بالدلائل العقلية القائمة قبل مجيئ البينات وهي الدلائل المتقدمة الدالة على ان الله العالم من ثبت له صفات العظمة والجلال ومن دبر في ملكه بما ذكر من الافعال فاوجه قوله نهيت ان اعبد غيره تعالى لما جاء في البينات وتقرير الجواب ان بداهة العقل وان كانت شاهدة على ان عبادة الممكن العاجز في حد ذاته قبيحة مستكرة الا ان الدلائل السمعية لما جاءت مقوية لدلالة العقل صح تقوية النهي عنها بوقت مجيئ الادلة السمعية بمعنى اني نهيت نهيا منكرا عن عبادة غيره تعالى وقت مجيئها فكانت ادلة الشرع منبهة على الادلة العقلية من حيث كونها منضعة لدلالة العقل كقوله تعالى اتعبدون ما تصنون والله خلقكم وما تعملون فكانه قيل نهيت ان اعبد ما تعبدونه وقت مجيئ البينات المتساوية لدلالة العقل والسمع وكونه منهيا عنها قبل ورود الشرع بمجر د ادلة العقل لا ينافي تقوية النهي بمجيئ الادلة المتناصرة المتعاضدة فان مجيئها اقوى وابلغ في ابطال طريق اهل الشرك وهذا السؤال والجواب لا يرد على مذهب اهل السنة اذ لا نهى ولا وجوب عندهم الا بعد ورود الشرع الا ان المصنف اجاب عنه بطريق التسليم ثم انه لما بين انه نهى عن عبادة

(ذلكم) المخصوص بالافعال الغنضية للالوهية والربوبية (الله ربكم خالق كل شيء) لا اله الا هو (اخبار مترادفة تخصص اللاحقة السابقة وتقرر ها وقرئ خالق بالنصب على الاختصاص فيكون لا اله الا هو استثناء عما هو كالنتيجة للاوصاف المذكورة (فاني تؤفكون) فكيف ومن اي وجه تصرفون عن عبادته الى عبادة غيره (كذلك يؤفك الذين كانوا بايات الله يمجحون) اي كما أفكوا أفك عن الحق كل من جحد بايات الله ولم يتأملها (الله الذي جعل لكم الارض فرارا والسماء بناء) استدلال ثان بافعال اخر مخصوصة (وصوركم فاحسن صوركم) بان خلقكم منتصبى القائمة بآدى البشرية متناسبى الاعضاء والتخطيطات متميئين لمزاولة الصنائع واكتساب الكمالات (ورزقكم من الطيبات) الهذا **قوله** ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين (فان كل ما سواه مربوب مفتقر بالذات معرض للزوال (هو الحي) المنفرة بالحياة الذاتية (لا اله الا هو) اذ لا موجود يساويه او يدانيه في ذاته وصفاته (فادعوه) فادعوه (مخلصين له الدين) اي الطاعة من الشرك والربا (الحمد لله رب العالمين) قائلين له (قل اني نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله لما جاء في البينات من ربي) من الحجج او من الايات فانها مقوية لدلالة العقل منبهة عليها

المبتدأ معنى الشرط وقوله من سائر الكتب على ان يضمر الكتاب بالقرآن وما بعده على ان يضمر يحسن الكتب
 فقيه صنعة اللف والنشر **قوله** اذ المعنى على الاستقبال **جواب** عما يقال ان اذ للماضي فكيف يكون
 ظرفا ليعلمون وهو مقرون بعلم الاستقبال فما هو الامثل قولك سوف اصوم امس وتقرر الجواب ان اذ هنا بمعنى
 اذ بشهادة عاملة والامور المستقبلية اذا كانت متيقنة الوقوع تنزل منزلة ما قد وجد وانقضى وبعبارة بلغة الماضي
 للتنبيه على كونها محققة الوقوع **قوله** وهو على الاول **اي** قوله يصحبون على تقدير ان يكون قوله
 والسلاسل معطوفا على الاغلال ويكون قوله في اعناقهم خبرا عنهما يكون حالا من الضمير المجرور في اعناقهم على
 معنى ان الاغلال والسلاسل يضافان الى اعناقهم حال كونهم مسحوبين اي مجرورين تجرهم خزنة جهنم في الجحيم
 وهو الماء الذي تنهى حره والسحاب الجبر بعنف ومنه السحاب لان الريح تجرّه ويقال سحب ذيله اي جرّه ومن قرأ
 والسلاسل منصوبا جملة مفعولا مقديما ليصحبون المبني للفاعل وجعل تقدير الكلام اذا الاغلال في اعناقهم
 ويصحبون السلاسل ومن قرأ مجرورا عطفه على الاغلال اعتبارا بمعنى الكلام فان المعنى اذا اعناقهم في الاغلال
 والسلاسل ويصحبون في هذه القراءة على بناء المفعول **قوله** او اضممار الباء **عطف** على قوله جلا
 على المعنى فيكون جملة والسلاسل يصحبون في موضع الجر عطفا على الجملة الاسمية التي اضيف اليها اذ
قوله يبحرقون **من** قيل تفسير اللفظ بلازم معناه فان يبحرون معناه يملأون نارا بان تكون اجوافهم مملوءة بها
 فان من كان في النار وكانت هي محيطه وصارت اجوافهم مملوءة بها لزمهم ان يبحرقوا بها على اعظم الوجوه
 وافظها والعياذ بالله **قوله** والمراد **اي** من قوله تعالى اذا الاغلال الى هنا بيان كيفية عقابهم حيث بين انه
 يكون في اعناقهم اغلال وسلاسل ثم بين انهم يصحبون تلك السلاسل في الجحيم المسخن بنار جهنم ثم بين انهم يملأون بها
 كاشين فيها ثم يقال لهم على سبيل التوبيخ والتقريع اين ما كنتم تشركون من دون الله رجاء شفاعتهم ادعوه
 ليغيثوكم ويشفعوا لكم وهو نوع آخر من تعذيبهم **قوله** وذلك قبل ان يقرن بهم آلهتهم **جواب** عما يقال
 كيف يقولون انهم ضلوا عنا وهم مقرونون مع آلهتهم كما يدل عليه قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب
 جهنم **قوله** غابوا عنا **اي** عن اعيننا وان كانوا قائمين اي غير هالكين في انفسهم على ان يكون قولهم
 ضلوا عنا من قول العرب ضللت المسجد والدار اذا لم تعرف موضعها وكذلك كل شئ قائم اي غير هالك لكنك
 لانه تدى اليه وقوله او ضاعوا عنا على ان يكون من ضل بمعنى ضاع وهلك تنزيلا لوجودهم منزلة الضياع
 والهلاك لفقدهم النفع الذي يتوقعونه منهم وان كانوا مع المشركين في جميع الاوقات **قوله** مثل هذا الضلال
 وهو ضلال آلهتهم عنهم بمعنى غيبة الآلهة عن نظرهم او بمعنى ضياع الآلهة عنهم بفقدان ما يتوقعه العبد منهم
 وضلال الكافرين الذي شبه بهذا الضلال اما ضلالهم في الدنيا عما ينفعهم في الآخرة من العقائد والاعمال وعدم
 اهتدائهم اليه اصلا واما ضلالهم عن آلهتهم بحيث لو طلبوا الآلهة لم يصادفوها اي لم يجد احد منهما الآخر
 وقوله تعالى ذلكم بما كنتم تفرحون في الارض الخ يؤيد الاحتمال الاول فان الظاهر ان قوله ذلكم بما كنتم
 تفرحون اشارة الى اضلال الله تعالى اياهم وان ما ذكر بعده بيان لسببه ولا يخفى ان كونه سببا لاضلالهم في الدنيا
 عما ينفعهم في الآخرة اظهر من كونه سببا لاضلالهم عن آلهتهم فان فرحهم واختيالهم بالباطل التي كانوا
 يشتغلون بها في الدنيا يكون سببا لاضلال الله تعالى اياهم عما ينفعهم في الآخرة وعدم توفيقه اياهم لذلك ولا يظهر
 كونه سببا لاضلاله تعالى اياهم عن آلهتهم وجعل ذلك اشارة الى العذاب المذكور بقوله اذا الاغلال في اعناقهم
 لا يخلو عن بعد فيكون المعنى حينئذ ذلك العذاب الذي نزل بكم بما كنتم تفرحون والباء في قوله تعالى بما كنتم
 لتسبيبه وفي قوله بغير الحق صلة الفرح والمرح شدة الفرح والقشاط وقوله تفرحون وتفرحون من باب التمجيس
 المحرف وهو ان يقع العرق بين اللفظين بحرف واحد **قوله** الابواب السبعة **ما** اخوذ من قوله تعالى لها سبعة
 ابواب لكل باب منهم جزؤ مقسوم **قوله** وكان مقتضى النظم فبئس مدخل المتكبرين **لينا** سبب عجز الكلام
 صدره فانه مصدر بلفظ ادخلوا فالتناسب ان يقال في عجزه فبئس مدخل المتكبرين وتقرر جوابه ان قواف
 التناسب بينهما انما يكون ان اولم يقيد الدخول بالخلود لان الدخول غير التواء الذي هو الاقامة ولا يستلزمه ايضا
 واما اذا قيده فقد استلزمه بل اتحد معه بحسب المفهوم فحصل به التناسب بين العجز والصدور ثم انه تعالى لما فرغ
 من ذم المجادلين في آيات الله وبيان عقوبتهم في الآخرة قرع عليه قوله فاصبر يا محمد على ايذائهم اياك بسبب تلك

(اذا الاغلال في اعناقهم) ظرف ليعلمون
 اذ المعنى على الاستقبال والتعبير بلفظ الماضي
 لتيقنه (والسلاسل) عطف على الاغلال
 او مبتدأ خبره (يصحبون في الجحيم) والعاذ
 محذوف اي يصحبون بها وهو على الاول
 حال وقرئ والسلاسل بالجر جلا على
 المعنى اذا الاغلال في اعناقهم بمعنى اعناقهم
 في الاغلال وضمير الباء ويدل عليه القراءة
 والسلاسل يصحبون بالنصب وقص الياء
 على تقديم المفعول وعطف الفعلية على
 الاسمية (ثم في النار يبحرون) يبحرقون
 من سحر الشور اذا ملأ بالوقود ومنه
 السحير للصدوق كانه سحر بالحرب اي ملي
 والمراد انهم يعذبون بانواع من العذاب
 ويقتلون من بعضها الى بعض (ثم قيل لهم
 اين ما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا
 عنا) غابوا عنا وذلك قبل ان يقرن بهم
 آلهتهم او ضاعوا عنا فلم يجد منهم ما كنا
 نتوقع منهم (بل لم تكن تدعون من قبل شيا)
 اي بل تبين لنا انكم لم تكن تعبد شيا بعبادتهم
 فانهم ليسوا شيا يعتد به كقولك حسبته
 شيا فلم يكن (كذلك) مثل هذا الضلال
 (يضل الله الكافرين) حتى لا يهتدوا الى
 شئ ينفعهم في الآخرة او يضلهم عن آلهتهم
 حتى لو تطلبوا لم يصادفوها (ذلكم)
 الاضلال (بما كنتم تفرحون في الارض)
 تبطلون وتكبرون (بغير الحق) وهو
 الشرك والطغيان (وبما كنتم تفرحون)
 توسعون في الفرح والعدول الى الخطاب
 للبالغة في التوبيخ (ادخلوا ابواب جهنم)
 الابواب السبعة المقسومة لكم (خالدين فيها)
 مقدرين الخلود (فبئس مشوى المتكبرين)
 عن الحق جهنم وكان مقتضى النظم فبئس
 مدخل المتكبرين ولكن لما كان الدخول
 المقيد بالخلود سبب التواء عبر بالمشوى

ما في حكمه كالا هتمام بالركوب والمسافرة عليها من حيث ان الثاني من قبيل العبادات التي خلق الانسان لاجلها
ون الاول فللاشارة الى هذا الفرق بينهما جبي في الثاني بلام العلة دون الاول **قوله** لانه يقصده التعيش
التلذذ والفرق بين ما اختاره وما نقله مع اتعافهما في ان الركوب والمسافرة عليهما يبينان غالبا على رعاية الامر
لديني والانتداب الى مآذب اليه الشارع انه اختار ان الاكل وما في حكمه مما تقتضيه الطبيعة وتلجى اليه الجيلة
لحيوانية والمقصود منه اولا وبالذات اتمامه ورعاية مقتضى الطبيعة وان جاز ان يكون بعض ما وقع رعاية مقتضى
طبيعة وسيلة الى رعاية الحقوق الشرعية وواقعا بطريق اتباع الشارع وامثال امره فلما كان الغالب في الاكل
نحوه رعاية مقتضى الطبيعة وفي الركوب والمسافرة رعاية الامر الديني فرق بينهما بان جعل الثاني علة حاملة على
غلق الانعام دون الاول ومحصول ما نقله ان الاكل وما في حكمه من قبيل المباحات التي لا يتعلق بها نفع اخروي
بخلاف الركوب والمسافرة عليهما غالبا يكونان لاغراض دينية ويؤديان الى ثبوتات اخروية فلذلك فرق
بينهما بما ذكر ولعل وجه ضعفه ان وقوع الفعل باقتضاء الطبيعة اياه اظهر في الدلالة على عدم كونه لغرض ديني
من دلائل كونه من قبيل المباحات عليه فان كثيرا من المباحات يكون لغرض ديني **قوله** او لافرق بين العين
والمنفعة **قوله** فان الركوب منفعة مستفادة من الانعام مع بقاء اعيانها بخلاف الاكل فانه ليس من المنافع المنفعة على
تمام اعيانها بل انما يكون باهلاك اعيانها ولا يخفى ان لام الغرض انسب بالمنافع المنفعة على العين مع بقائها بحالها
لنسبة الى الانتفاع بالعين باهلاكها فانه بمنزلة ان يقال خلقت فلانا لاهلاكه وقد تسامح في جعل الاكل من قبيل
لاعيان والظاهر ان يقال للفرق بين ما يكون من منافع العين وبين ما يكون اهلاكا لها وانتفاعا باهلاكها انه تعالى
اذكر هذه الدلائل المتكررة قال بعده ويرىكم آياته فاي آيات الله تنكرون يعني ان كل واحدة من هذه الآيات التي
تدندنها ظاهرة باهرة لا يوجد لا نكار شي منها **قوله** وهو ناصب اي **قوله** يعني ان قوله تعالى تنكرون غير مشتغل
من العمل في اي بان قدر عاملا في ضميره بل هو عامل فيه الا انه وجب تقديمه على ناصبه لاقتضاء صدر الكلام
ووقدر كونه مشتغلا عنه بضميره لكان الاولى رفعه فان قولك ايهم ضربته مثل قولك زيد ضربته في ان المختار
رفع الاسم فيهما لان النصب يحتاج الى حذف العامل واضماره والاصل عدمهما بخلاف الرفع فانه انما يكون بعامل
مذموم لا يظهر قط حتى يقال حذف واضمر **قوله** والفرقة بالتاء في اي **قوله** جواب عما يقال الظاهر ان يقال
ايه آيات الله تاء التأنيث لكون اي عبارة عن المؤنث لاضافته اليه فلم يعدل عن مقتضى الظاهر وتوضيح الجواب
ان الفرق بين المؤنث والمذكر بالتاء وعدمه قياس شائع في الانواع الاربعة من الصفات وهي اسم الفاعل واسم
المفعول والصفة المشبهة والاسم المنسوب بآية النسبة كضارب ومضروبة وحسنة وبصرية بخلاف افعال التفضيل
افعل الصفة والاسماء الجامدة فالفرق بالتاء فيها قليل غريب كاسامة وحجارة واي من قبيل الاسماء الجامدة
الاصل فيه عدم الفرق لذلك مع ان الفرق فيه اغرب من الفرق في سائر الاسماء الجامدة لانه موضوع لابهام
وضوعه ولا يقصد فيه التمييز اصلا فتكون التفرقة فيه بعيدة كل البعد وان جاء الفرق على قلة كقوله

بأي كتاب ام بآية سنة * ترى حبه عار على وتحسب *

والظاهر انه اراد بآي في قوله والفرقة بالتاء في اي اغرب ما وقع في غير التداء فان اللفظ القصيدة الشائعة ان
ؤنث اي الواقعة في نداء المؤنث كما في قوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ولا يسمع ان يقال يا ايها المرأة واعلم انه لما كان
عظم المقصود في هذه السورة الكريمة ذم المجادلين وبيان فساد طريقتهما وما ذكر في اثباته من دلائل الوحدة
كمال القدرة والحكمة والرحمة انما ذكر تقريرها بسبب اعراضهم عن تأمل تلك الدلائل والاهتداء بها الى الحق
ختم السورة الكريمة ببيان ان هؤلاء الذين يجادلون في آيات الله وقد حصل الكبر العظيم في صدورهم انما كان السبب
لكلى في عدولهم عن الحق وانهم اكلهم في الضلال هو طلب الرئاسة والتقدم على الغير في المال والجاه ومن المعلوم
ان من ترك الانقياد للحق طلبا لهذه الاشياء القانية والحظوظ العاجلة قد باع السعادة الابدية بلذة يسيرة قانية فين
لله تعالى فساد هذه الطريقة واحتج عليه بقوله افلم يسيروا في الارض الاية يعني انهم لو ساروا في اطراف الارض
عرفوا ان عاقبة المتكبرين المتمردين ليس الا الهلاك والبوار مع ان الهالكين المتعدين كانوا اكثر عددا ومالا وجاها
من هؤلاء المتأخرين وحيث لم تقدم تلك المكنة العظيمة الاخوية والخسار فكيف حال هؤلاء الفقراء والمساكين
قوله والمصانع **قوله** وهي الحصون والمنصعة بفتح النون وضمها ايضا شي كالخوض يجمع فيه ماء المطر **قوله**

وقيل لانه يقصده التعيش والتلذذ والركوب
والمسافرة عليها قد يكونان لاغراض دينية
واجبة او مندوبة او للفرق بين العين والمنفعة
(ويرىكم آياته) دلالة الدالة على كمال قدرته
وفرط رحمته (فاي آيات الله) اي فاي آية من
تلك الآيات (تنكرون) فانها لظهورها
لا تقبل الانكار وهو ناصب اي اذلو قدرته
متعلقا بضميره كان الاولى رفعه والتفرقة بالتاء
في اي اغرب منها في الاسماء غير الصفات
لا بهامد (افلم يسيروا في الارض فينظروا
كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اكثر منهم
واشد قوة وآثارا في الارض) ما بقي منهم
من القصور والمصانع ونحوهما وقبل آثار
أقدامهم في الارض لعظم اجرامهم

ما الاولى نافية **﴿﴾** بمعنى لم تغن عنهم او استفهامية منصوبة باغنى اى شئ اغنى عنهم وفاعل اغنى هو ما الثانية سواء كانت موصولة محذوفة العائد او مصدرية اى الذى كسبوه او كسبهم **﴿قوله﴾** وسماها علما **﴿﴾** مع ان الاعتقاد الغير المطابق للواقع حقد ان يسمى جهلا بناء على زعمهم فانهم يزعمون ان عندهم علما ينتفعون به وكانوا يفرحون بذلك ويدفعون به علم الانبياء وما اظهره ومن البينات **﴿قوله﴾** او علم الطبائع **﴿﴾** عطف على قوله عقائدهم الزائفة والمراد بعلم الطبائع علم الفلاحة فان الحكماء كانوا يصفرون علوم الانبياء ويكتفون بما يكتسبون به بنظر العقل ويقولون نحن قوم مهتدون فلا حاجة بنا الى من يهديننا **﴿قوله﴾** او علم الانبياء **﴿﴾** فيكون ضمير فرحوا للكفار كما فى الوجهين الاولين الا ان ضمير عندهم يكون للرسل والمعنى فرح الكفار فرح ضحك واستهزاء بما عند الرسل من العلم حيث لم يقبلوه ولم يمثلوا احكام الوحى ويؤيده قوله تعالى وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون اى نزل بالكافرين جزاء استهزائهم وقيل كان المراد بالعلم علم الانبياء فلما اراد بالفرح ايضا فرحهم والمعنى ان الرسل لما راوا جهل الكفار واستهزائهم فرحوا بما اوتوا من علم الوحى وشكروا الله تعالى عليه وحاق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزائهم **﴿قوله﴾** لا متاع قبوله حينئذ **﴿﴾** فان الايمان انما يقع اذا وقع مع القدرة على خلافه حتى يكون المرء مختارا له على الكفر والتكذيب ووقت رؤية البأس وهو شدة العذاب يكون المرء ملجأ الى الايمان ولا يكون مبدئيا على مجرد تصديق الشارع واخباره بنزول البأس على من اصر على الكفر ومن عاين نزول ملائكة العذاب لا يكون ايمانه كذلك فلا يقبل **﴿قوله﴾** ولذلك **﴿﴾** اى ولا متاع قبوله حينئذ لم يقل فلم ينفعهم ايمانهم بل قال فلم يك ينفعهم ايمانهم فانه ابلغ فى نفي النفع من لم ينفعهم ايمانهم لانه بمعنى فلم يصح ولم يستقم ان ينفعهم كما فى قوله تعالى ما كان الله ان يتخذ من ولد فان أداة النفي اذا دخلت على الكون التضمن لمعنى الفعل المنفى صار النفي كانه توجه الى الفعل المنفى مرتين فكأنه قيل هذا الفعل من الشؤون التى عدمها راجع على وجودها البتة وانها من قبيل المحالات وارتفاع قوله ايمانهم يجوز ان يكون على انه اسم كان ويكون ينفعهم خبرها مقدم عليه وان يكون على انه فاعل ينفعهم واسم كان ضمير الشأن المستتر فيه **﴿قوله﴾** والقاما الاولى **﴿﴾** بمعنى ان فى الآية اربع قآآت مترادفة الاولى فى قوله فاغنى عنهم والثانية فى قوله فلما جاءتهم رسلهم والثالثة والرابعة فى قوله فلما راوا وفى قوله فلم يك ينفعهم قالفاء الاولى تشبه قالف النجدة فان قوله تعالى كانوا اكثر منهم الخ جملة مستأنفة لبيان اول حال من قبلهم وآخرها ليقين سوء ما قبلتهم وان ما جمعوه وكسبوه لم ينفعهم فى العاقبة لقوله فاغنى عنهم نفية قوله كانوا اكثر منهم واشد قوة وآثارا اى فا حدث ذلك لهم من النفع الا ان حرموا نفعه ووقعوا فى عكس ما توقعوا من جمع الجنود والاموال وبناء شدة تد القصور والحصون والثانية قالف التفسير فان قوله فلما جاءتهم رسلهم بالبينات بمنزلة التفسير لنى الغناء المدلول عليه بقوله فاغنى عنهم ونظير الآية قولت رزق زيد المال فنع المعروف فلم يحسن الى الفقراء فلم يواس اليتامى والارامل والغاء الثالثة وهى التى فى قوله فلما راوا عاطفة على مضمون قوله فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم ومفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها فانه فى قوة ان يقال فلما جاءتهم رسلهم كفروا فان رؤية البأس مسببة عن مجئ الرسل وكفرهم بما جاؤا به ومترتبة عليه وكذا القاء فى قوله فلم يك ينفعهم ايمانهم فانها عاطفة على قوله فلما راوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده ومفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها فان الايمان وقت رؤية البأس سبب لعدم نفعه لصاحبه **﴿قوله﴾** اى سن الله ذلك **﴿﴾** اى سن الله عدم قبول ايمان من آمن وقت رؤية البأس وعدم نفعه لصاحبه وقت معاينته له وهى سنة مطردة تعالى فى الامم كلها ويجوز ان يكون انتصاب سنة على التحذير اى احذروا سنة الله المطردة فى المكذبين السابقين **﴿قوله﴾** اسم مكان **﴿﴾** بمعنى ان هنالك فى الاصل اسم موضوع للاشارة الى المكان ولما اشبهه فى الآية الى مدلول قوله فلما راوا بأسنا ولما لزمان تعين انه قد اشبهه الى الزمان تشبيها له بالمكان فى كونه ظرفا للفعل كالمكان وكذلك قوله خسرها تلك المبطلون فانه لما ذكر قوله فاذا جاء امر الله قضى بالحق وخسر تعين كونه مستعارا للزمان لان اذا لزمان فان قيل لم خص خسرا الكافرين بوقت معاينة البأس وهم لم يزالوا فى خسرا ان قلنا نعم الا انه قبل معاينة العذاب كانوا متمكنين من الايمان النافع ولما عاينوا العذاب استقرت خسارهم ولم يرج فلا حرج فاعوذ بالله من الخذلان وزوال الايمان وشر الشيطان تمت سورة غافر والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿سورة حم السجدة خمسون واربع آيات مكية﴾

﴿﴾ فاغنى عنهم ما كانوا يكسبون **﴿﴾** ما الاولى نافية او استفهامية منصوبة باغنى والثانية موصولة او مصدرية مرفوعة به **﴿﴾** فلما جاءتهم رسلهم بالبينات **﴿﴾** بالمجملات والآيات الواضحات **﴿﴾** فرحوا بما عندهم من العلم **﴿﴾** واستحقروا علم الرسل والمراد بالعلم عقائدهم الزائفة وشبههم الداحضة كقوله بل اذارك علمهم فى الآخرة وهو قولهم لا تبعث ولا تعذب وما اظن الساعة قائمة ونحوها وسماها علما على زعمهم تهكمابهم او علم الطبائع والتجيم والصنائع ونحو ذلك او علم الانبياء فرحهم به فرح ضحكهم منه واستهزائهم به ويؤيده **﴿﴾** وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون **﴿﴾** وقيل الفرح ايضا لرسل فانهم لما راوا تمدى جهل الكفار وسوء ما قبلتهم فرحوا بما اوتوا من العلم وشكروا الله عليه وحاق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزائهم **﴿قوله﴾** فلما راوا بأسنا **﴿﴾** شدة هذا بنا **﴿﴾** قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين **﴿﴾** يعنون الاصنام **﴿نظمك﴾** ينفعهم ايمانهم لما راوا بأسنا **﴿﴾** لا متاع قبوله حينئذ ولذلك قال لم يك بمعنى لم يصح ولم يستقم والغاء الاولى لان قوله فاغنى كالنتيجة لقوله كانوا اكثر منهم والثانية لان قوله فلما جاءتهم كالنفسير لقوله فاغنى والباقيتان لان رؤية البأس مسببة عن مجئ الرسل وامتناع نفع الايمان مسبب عن الرؤية **﴿سنة الله التى قد خلت فى عباده﴾** اى سن الله ذلك سنة ماضية فى العباد وهى من المصادر المؤكدة **﴿وخسر هنالك الكافرون﴾** اى وقت رؤيتهم البأس اسم مكان استعير للزمان من النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمن لم يبق روح نبي ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن الا صلى عليه واستغفره **﴿سورة حم السجدة وآياتها خمسون﴾** **﴿واربع آيات مكية﴾**

بسم الله الرحمن الرحيم

ان جعلت حم اسم السورة كانت في محل الرفع على الابتداء وخبره تنزيل وان جعلت سرودة اي منزلة على نمط
تعدد الحروف لتنبية الخطاطب وإيقاظه لا يكون لها محل من الاعراب ويكون تنزيل خبر مبتدأ محذوف اي
هذا تنزيل وكتاب بدل من تنزيل او خبرا بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف اي هذا كتاب **قوله** لكونها مصدرة
بيان الكتاب **قوله** لتعليل لافتتاحها بحم وجه التعليل ان معنى حم كاقبل قضى ما هو كائن لانه يقال حم الامر
بضم الحاء وتشديد الميم اي قضى وقدر وتم قال الشاعر * وليس لامرجه الله رافع * وقال آخر

الايقنى حمت لنفسى منيتي * ولما كانت هذه السورة مصدرة بذكر الكتاب الذي قدرت فيه الاحكام وبينت ناسب
ان يفتح بحم رعاية لبراعة الاستهلال وقوله متشاكفة في النظم والمعنى تعليل لتسميتها بها فان هذه السور السبع
لما كانت متشاكفة في النظم والمعنى في الاشتمال على ذكر الكتاب والافتتاح بحم والرد على المجادلين في آيات الله
والحث على الايمان بها والعمل بمقتضاها ناسب تسميتها باسم واحد **قوله** للدلالة على انه مناط المصالح الدينية
والدنيوية **قوله** اذ كل واحد من الرحمن والرحيم لكونه صيغة مبالغة اطلقت على الله في عن رجة هي ابعدهن
مقدورات العباد فكونه تعالى رحانا رحيم صفتان دالتان على كمال الرحمة فاضافة تنزيل الكتاب الى من
اتصف بهما يدل على ان ذلك التنزيل لعمدة عظيمة من الله تعالى تنوط بها المصالح كلها دينية كانت او دنيوية لان
الفعل المقرون بالصفة لابتدء وان يكون مناسباً لتلك الصفة والامر في نفسه كذلك لان القرآن مشتمل على كل
ما يحتاج اليه اهل هذا العالم المرضى والزمنى من الادوية وعلى كل ما يحتاج اليه الاصحاء من الاغذية فكان
اعظم النعم من الله تعالى على هذا العالم ازال القرآن عليهم **قوله** ميرت باعتبار اللفظ والمعنى **قوله** اما بميز
بعض الآيات عن بعضها بحسب اللفظ فظاهر واما بميزها بحسب المعنى فلاختلاف معاني الآيات القرآنية من
حيث ان بعضها متعلق باحوال ذات الله تعالى وصفات تقدس ونزاهة وبيان كمال علمه وقدرته ورحمته
وحكمته وبعضها متعلق بمجائب احوال خلقه من السموات والارض والكواكب وتعاقب الليل والنهار
ونحوها وبعضها في المواعظ والنصائح وبعضها في تهذيب الاخلاق ورياضة النفس وبعضها في قصص الانبياء
واحوال الماضين وبالجملة فن انصف علم انه ليس في يد الخلق كتاب اجتمع فيه انواع من العلوم المختلفة مثل القرآن
قوله وقرى فصلت **قوله** اي بفتح الفاء وتخفيف الصاد بمعنى فرقت آياته بين الحق والباطل او فصل بعضها
من بعض اي انفصل باختلاف معانيها من قولهم فصل فلان من البلد فصولا اي خرج وانفصل **قوله**
او الحال من فصلت **قوله** اي مما اسند اليه فصلت وهو آياته وهو امحال بنفسه وعربيا صفة او هو حال موطنه
والحال في الحقيقة عربيا وهي حال مؤكدة غير منتقلة * اعلم ان الاحوال اربع موطنه ومقدرة ومؤكدة ومنتقلة
لان الحال ما يبين هيئة الفاعل او المفعول فاما ان تكون مهيئة للهيشة بالذات او بالغير فان كانت مهيئة للهيشة
بالغير فهي الحال الموطئة لانها لا تبين الهيئة بذاتها بل بما يتبعها من الصفة فان الحال الموطئة اسم جامد موصوف
بصفة تبين الحال في الحقيقة كقرآنا في قوله انا انزلناه قرآنا عربيا وان كانت مهيئة بالذات فاما ان تكون
مهيئة للهيشة الثابتة في الحال او في الاستقبال فان كانت مهيئة لها في الاستقبال فهي الحال المقدرة وان كانت
مهيئة لها في الحال فاما ان تكون لازمة لذى الحال او مفارقة والاولى حال مؤكدة والثانية حال منتقلة
قوله يعلمون العربية اولاهل العلم **قوله** الاول على ان يعتبر تعلق يعلمون بالفعل والثاني على ان
ينزل منزلة اللازم **قوله** وهو صفة اخرى لقرآنا **قوله** فيكون متعلقا بمحذوف اي قرآنا عربيا كائنا لهم
وهو اولى من جعله متعلقا بقوله تنزيل او فصلت لان قوله عربيا صفة قرآنا وكذا بشيرا ونذيرا فلو لم يكن هو
ايضا صفة له بل كان متعلقا بتنزيل او بفصلت لزم ان يفرق به بين الصفات * واعلم انه تعالى حكم على هذه السورة
باشياء اولها كونها تنزيلا والمراد به المنزل والتعبير عن المفعول بالمصدر مجاز مشهور كقولهم هذا الدرهم ضرب
السلطان اي مضروبه ومعنى كونها منزلا انه تعالى كتبها في اللوح المحفوظ وامر جبريل ان يحفظ تلك الكلمات
ثم ينزل بها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤذيها اليه فلما حصل تفهيم هذه الكلمات بواسطة نزول جبريل
سمى بذلك تنزيلا وثانيها كون ذلك التنزيل من الرحمن الرحيم وذلك يدل على ان ذلك التنزيل لعمدة عظيمة من الله
تعالى لان ما نشأ من هاتين الصفتين لا يكون الا كذلك وثالثها كونه كتابا وهذا الاسم مشتق من الكتب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم) ان جعلته مبتدأ فخبره (تنزيل من
الرحمن الرحيم) وان جعلته تعدد الحروف
فتنزيل خبر محذوف او مبتدأ لخصصه
بالصفة وخبره (كتاب) وهو على الاولين
بدل منه او خبر آخر او خبر محذوف ولعل
افتتاح هذه السور السبع بحم وتسميتها به
لكونها مصدرة بيان الكتاب متشاكفة
في النظم والمعنى واضافة التنزيل الى الرحمن
الرحيم للدلالة على انه مناط المصالح الدينية
والدنيوية (فصلت آياته) ميرت باعتبار
اللفظ والمعنى وقرى فصلت اي فصل بعضها
من بعض باختلاف الفواصل والمعاني
او فصلت بين الحق والباطل (قرآنا عربيا)
نصب على المدح او الحال من فصلت وفيه
امتان بسهولة قرآته وفهمه (لقوم يعلمون)
العربية اولاهل العلم والنظر وهو صفة اخرى
لقرآنا او صلة لتنزيل او لفصلت والاول
اولى لوقوعه بين الصفات (بشيرا ونذيرا)
للعاملين به والخالقين له وقرشا بالرفع على
الصفة لكتاب او الخبر المحذوف (فاعرض
اكثرهم) عن تدبره وقوله (فهم لا يسمعون)
سماع تأمل وطاعة

وهو الجمع فسمى كتابا لانه جمع فيه علوم الاولين والآخرين ورابعها قد فصلت آياته وقد ذكرنا انها كذلك وخامسها كونه قرآنا عربيا كآثارنا للعالمين بلغة العرب وبشيرا للطبعين بالثواب ونذيرا للعاصين بالعقاب **قوله** جمع كنان وهو القطار وفي الكلام حذف تقديره قلوبنا في اكنة تمنعانهم فهم مائة عونا اليه لحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وحذف متعلق حرف الجز ايضا **قوله** ومن لدلالة على ان الحجاب مبتدأ منهم ومنه **قوله** اشارة الى فائدة زيادة كلمة من في قوله ومن ينشأ مع انه لو قيل ينشأ وبينك حجاب لاستفيد حصول الحجاب المانع عن التواصل في المسافة المتوسطة بينه وبينهم وبحصول كلامه ان فائدة كلمة من الدلالة على قوة الحجاب في كونه مانعا عن التواصل وذلك لان الين بمعنى المسافة المتوسطة بين المتكلم والمخاطب واصله الى المتكلم يدل على ارادة الطرف الذي يلي المتكلم من تلك المسافة وكذا اضافته الى المخاطب يدل على ان المراد طرفها الذي يليه فلو قيل ينشأ وبينك حجاب لكان المعنى مجرد حصول الحجاب في المسافة المتوسطة بينهم وبينه بخلاف ما لو قيل من ينشأ فانه يفهم منه ان مبدأ الحجاب طرفة الذي يلي المتكلم واذا عطف عليه بان قيل وبينك فهم ان ذلك الحجاب ايضا مبتدأ من الطرف الذي يلي المخاطب واذا كان حجاب واحد مبتدأ من كل واحد من ذين الطرفين فعلوم انه لا بد له من منتهى وانه هو الطرف الآخر منهما في الضرورة يكون ذلك الحجاب مستوعبا لمجموع ما بينهما من المسافة بحيث لا يبقى جزء منها فارغا عن هذا الحجاب ففائدة من الدلالة على قوة الحجاب وكما له في الممانعة عن التواصل **قوله** وهذه تمثيلات اي قولهم قلوبنا في اكنة الى قولهم حجاب وانتم ضمير القول لتأنيث الخبر اولكون كل واحد من الاقوال الثلاثة عبارة عن جملة شبهوا قلوبهم بالشيء المحوى المحاط بالغطاء المحيط به بحيث لا يصيبه شيء من خارج من حيث نبوتها وتباعدتها عن ادراك الحق واعتقاده وشبهوا اسماعهم باذان بها صمم من حيث انها تمحج الحق ولا تميل الى استماعه وشبهوا حال انفسهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بحال شيئين بينهما حجاب عظيم وحاجز منيع من ان يواصل احدهما الآخر ويوافقه وتعظيم الحجاب مستفاد من تكبيره ولقد بالغوا في وصف انفسهم بنهاية الاعراض عما يدعونهم الرسول صلى الله عليه وسلم اليه حيث اتوا بينهم وبينه ثلاثة انواع من الحجاب احدها الحجاب الخارجى المانع من الرؤية والابصار ثم حجاب الصمم ثم حجاب اكنة القلوب والقلب محل المعرفة والسمع والبصر اقوى ما يستعان به في تحصيل المعارف فهذه الثلاثة اذا كانت محجوبة كان ذلك اقوى ما يكون من الحجاب نعمو ذللك من ذلك فلذلك اقتصر على ذكر هذه الاعضاء الثلاثة ثم انهم لما وصفوا انفسهم بنهاية الاعراض عما يدعونهم اليه فرعوا عليه قولهم فاعل انما عاملون **قوله** لست ملكا الخ بيان لوجه كون قوله تعالى قل انما انا بشر مثلكم الآية جوابا عن قولهم قلوبنا في اكنة الآية وتقريره ان حاصل ما ذكره من الاعراض عن قبول ما دعاهم الرسول اليه يرجع الى امرين احدهما كون ما دعاهم اليه مما تنبؤ عنه العقول والاسماع بناء على ان عقولهم الضعيفة تستبعد امر التوحيد ونشر من في القبور وسائر ما يكون يوم القيامة وثانيهما كون بشرية حجابا مانعا يمنعهم من تصديقه في دعوى الرسالة بناء على ان البشرية في زعمهم منافية للرسالة وانما هي من مناصب الملائكة وهو المراد من قولهم ومن ينشأ وبينك حجاب فاعل في ابطال امرنا انما عاملون في ابطال امرك فان عندنا ما ينفي رسالتك وهو ان البشر لا يكون رسولا وانت بشر مثلنا فكيف تدعى الرسالة وليس عندك ما تدفع به هذا الدليل فالتعالى امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يحبيهم عما ذكره من الامرين اما عن الثاني فبان بقول ما جعلناه منافيا للرسالة وهو البشرية هو الصحيح للرسالة لان ارسال الملك والجنى الى البشر لا يوافق الحكمة من حيث ان البشر لا يمكنه ان يتلقى منهما ما يليق اليه كما قال تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا واما عن الاول فبان بقول ان ما دعوهكم اليه من التوحيد والاستقامة في العمل ليس مما تنبؤ عنه العقول والاسماع بل مما تقتضيه دلائل العقل وشواهد النقل **قوله** متوجهين اليه **قوله** لما عدى فاعل الاستقامة في الآية بكلمة الى وهو لا يتعدى بهما بل باللام ذكر لذلك وجهين الاول انه من باب التضمن والثاني ان الاستقامة بمعنى الاستواء وهو يتعدى الى **قوله** وذلك اي الاستغفار بالله وعدم الشفقة على خلقه من اعظم الرذائل لان انواع السعادة بامرها منوطة بامرين تعظيم امر الله والشفقة على خلقه فيكون الانصراف عنهما بالاشراك به وترك الاتفاق في وجوه الخير من اعظم الرذائل **قوله** وفيه دليل **قوله** اي وفي تهديد المشرك على شركه وعدم اتيائه الزكاة دليل على ان المشرك حال شركه مخاطب بايتاء الزكاة

(وقالوا قلوبنا في اكنة) اغطية جمع كنان (مما دعونا اليه وفي آذاننا وفر) صمم واصله الثقل وقرئ بالكسر (ومن ينشأ وبينك حجاب) يمنعنا عن التواصل ومن لدلالة على ان الحجاب مبتدأ منهم ومنه بحيث استوعب المسافة المتوسطة ولم يبق فراغ وهذه تمثيلات لنسب قلوبهم عن ادراك ما يدعونهم اليه واعتقادهم وجمع اسماعهم له وامتناع مواصلتهم وموافقتهم للرسول صلى الله عليه وسلم (فاعمل) على دينك او في ابطال امرنا (انما عاملون) على ديننا او في ابطال امرك (قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما آلهكم آله واحد) لست ملكا ولا جنيا لا يمكنكم التلقى منه ولا ادعوكم الى ما تنبؤ عنه العقول والاسماع وانما ادعوكم الى التوحيد والاستقامة في العمل وقد يدل عليهما دلائل العقل وشواهد النقل (فاستجبوا اليه) فاستجبوا في افعالكم متوجهين اليه او فاستووا اليه بالتوحيد والاخلاص في العمل (واستغفروا) مما انتم عليه من سوء العقيدة والعمل ثم هددهم على ذلك فقال (وويل للمشركين) من فرط جهالتهم واستغفافتهم بالله (الذين لا يؤتون الزكاة) لجهلهم وعدم اشفاقهم على الخلق وذلك من اعظم الرذائل وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالقرع

اذلوا لما استحق بعدم ايتائها الوعيد المذكور و اذا كان مخاطبا بآثار فروع الاسلام
اذلا قائل بالفصل **قوله** وقبل معناه لا يفعلون ما يركي انفسهم **قوله** والمعنى على هذا فاستقيموا اليه بالتوحيد
واخلاص العبادته وتوبوا اليه مما سبق لكم من الشرك وسوء العمل وويل لكم ان لم تفعلوا ذلك فوضع موضع
المشركون الموصوفون بانهم لا يفعلون ما يركي انفسهم وهو الايمان والطاعة للاشعار بان الاستقامة اليه في الافعال
والتبصر من سوء العقائد والاعمال هو تركية النفس **قوله** حال مشعرة **قوله** وجه الاشعار ان الحال وصف لذي
الحال واثبات الحكم للموصوف مشعرة بوصف ثم انه تعالى لما ذكر وعيد الكفار اردفه بوعد المؤمنين فقال ان
الذين آمنوا والآية **قوله** لا يمن به عليهم **قوله** فيكثر بالمنة فان المنه تهم الصنعة يقال من عليه منة اي امتن عليه
ومن بهذا المعنى لازم لا يجي منه اسم المفعول الا بان يعتد بحرف الجر فلا بد ان يكون المنون بمعنى المنون عليهم
على طريق الحذف والايصال وجب ما يعطيه الله تعالى عباده في الآخرة تفضل منه تعالى وكرم وليس شئ منها
بواجب عليه عند اهل السنة وما كان بطريق التفضل وان صح الامتنان به لكنه تعالى لا يمن به عليهم فضلا وكرما
قوله اولاي قطع **قوله** اي لا يقطع اجرهم وثوابهم في الآخرة بل هو دائم ابدى **قوله** وقيل نزلت
في المرضى **قوله** فالتعني على هذا ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات في زمان اقتدارهم عليها لهم اجر غير مقطوع اذا عجزوا
عنهم بالمرض او الهرم او نحوهما روى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
العبد اذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قيل للملك الموكل به اكتب له مثل عمله اذا كان طائعا حتى
اطلقت او اقبضه الى **قوله** وقيل غير مقطوع بعد موتهم ايضا استدلالا بدلالة هذا الحديث **قوله** كما صح ما كانوا
يعملون **قوله** على حذف المضاف اي اكتب الاجرا كما جريا صح ما كانوا يعملونه من الاعمال حال قدرتهم عليها ثم انه
تعالى لما امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يقول للمشركين انما انا بشر مثلكم الآية امره ان يابن ينكر عليهم امرين اولهما
كفرهم بالله تعالى بالخادهم في ذاته وصفاته كالجسم واتخاذ الصاحبة والولد والقول بانه تعالى لا يقدر على نشر الموق
وانه لا يبعث من البشر رسولا وتانيهما اثبات الشركاء والانداد له تعالى فقال عن من قائل قل انكم لتكفرون بالذي
خلق الارض في يومين وتجعلون له اندادا والاستفهام فيه للانكار ويجب ان يكون الكفر المذكور او لا مغيرا
لا ثبات الانداده تعالى ضروره فانه عطف احدهما على الآخر فوجب التفار **قوله** في مقدار يومين **قوله** اي
لا في نفس يومين لان اليوم لكونه عبارة عما بين طلوع الشمس وغروبها لا يمكن حصوله قبل حدوث السموات والشمس
والقمر وظاهر هذه الآية يدل على ان خلق الارض مقدم على خلق السماء وما فيها من الشمس والقمر وسائر الكواكب
فكيف يتحقق اليوم حال خلق الارض وعلى تقدير ان يتقدم خلق السموات وما فيها على خلق الارض لا يمكن ان
يحصل اليوم قبل ان يخلق الارض لان طلوع الشمس وغروبها انما بالنسبة الى الافق ولا فاق قبل تحقق الارض
فظهر انه لا يتحقق اليوم قبل خلق الارض سواء تأخر خلقها عن خلق السماء ام تقدم عليه فلما لم يتحقق اليوم
حين خلق الارض وجب ان يحمل قوله تعالى في يومين على مقدار يومين او ان يجعل اليومان مجازا مرسل
عن الدفعتين على طريق المزموم وارادة اللازم **قوله** ولعل المراد من الارض مافي جهة السفلى **قوله** اي من البساط
العنصرية التي هي الارض والماء والهواء والنار فسر الارض بالمعنى المجازي المتناول لحقيقة الارض وسائر
البساط العنصرية واختار ان يكون المراد بخلق الارض بهذا المعنى في يومين خلقها بنوبتين على معنى انه تعالى
خلق لها في النوبة الاولى اصلا مشتركا هو الهوى الاولى التي هي حقيقة واحدة مشتركة بين جميع العناصر وخلق
لها في النوبة الثانية صوراً جسمية ونوعية بها صارت انواعاً متمايزة على طبقات مختلفة والذي بعثه على تفسير الارض
بالمعنى العام المتناول لجميع البساط العنصرية انه تعالى ذكر في مقام بيان مقدار آثار قدرته الكاملة وتفصيلها
انه خلق الارض في يومين وانه جعلها مشتملة على ثلاثة انواع من الصنع العجيب الاول انه خلق فيها جبالا شامخات
ثابتات فوقها لاستقرارها والثاني انه بارك فيها اي زاد في حيزها بما خلق فيها من البحار والانهار والاشجار والثمار من
الوان النبات وانواع الخيرات وجميع ما يحتاج اليه من الخيرات والثالث انه قدر فيها اقوات اهلها بما يحدثه في كل
ناحية من نواحيها ثم ذكر استواءه الى خلق السموات من غير ان يتعرض لخلق ما عدا الارض من العناصر مع
ان ما عداها ايضا من جملة آثار قدرته الباهرة والمقام مقام تفصيلها فناسب لذلك ان يفسر الارض بمعنى جميع
غاية مافي الباب ان يجعل الضمير في قوله وجعل فيها رواسي من فوقها للارض الحقيقية على الاستخدام **قوله**

وقيل معناه لا يفعلون ما يركي انفسهم وهو
الايمان والطاعة (وهم بالآخرة هم كافرون)
حال مشعرة بان امتناعهم عن الزكاة لاستغراقهم
في طلب الدنيا وانكارهم للآخرة (ان الذين
آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون)
لا يمن به عليهم من المن واصله الثقل ولا يقطع
من مننت الحبل اذا قطعت وقيل نزلت
في المرضى والزمي والهرمي اذا عجزوا
عن الطاعة كتب لهم الاجر كما صح ما كانوا
يعملون (قل انكم لتكفرون بالذي خلق
الارض في يومين) في مقدار يومين او بنوبتين
وخلق في كل نوبة ما خلق في اسرع ما يكون
ولعل المراد من الارض مافي جهة السفلى
من الاجرام البسيطة

ثم خلق لها صوراً **﴿﴾** يدل على انعكاس الصورة عن الهوى وهو خلاف ما ثبت بالدليل المهم الا ان يحمل التراخي المدلول عليه بكلمة ثم على التراخي في الرتبة * فان قيل المستدل به على ثبوت امر يجب ان يكون مسلماً عند الخصم حتى يصح الاستدلال به وكونه تعالى خالقاً للارض في يومين لا يمكن اثباته بالعقل المحض وانما ثبت بالسمع ووحى الانبياء ومن انكر الوحى والنسبة كيف يسلم هذه المقدمة وكيف يمكن الاستدلال بها على فساد مذهبه * اجيب بان الكفار يسلون كون السموات والارض حادثين مخلوقين له تعالى فيمكن ان يقال لهم كيف تعقل التسوية بين الاله القادر على خلق هذه الاجرام العظام وبين الاصنام الموصوفة بالعجز التام وبقى ان يقال فيثبت لا يبقى لكونه تعالى خالقاً للارض في يومين نفع في الاستدلال * واجيب عنه باننا لانسلم ذلك بل به نفع فيه بناء على ان ذلك مذكور في التوراة ومشهور عند اهل الكتاب وان كفار مكة كانوا يعتدون في حق اهل الكتاب انهم اصحاب العلوم والظاهر انهم قد سمعوا هذه المقدمة منهم وسلوها واعتقدوا تحقيقها فهذا الاعتبار كان خلقه تعالى اياها في يومين نفع في الاستدلال **﴿﴾** قوله استئناف غير معطوف على خلق **﴿﴾** لما كان هذا النظم بهم كونه معطوفاً على خلق وكونه داخل في جملة الصلة بين فساد ذلك وهو وقوع الفصل بين اجزاء الصلة بالاجنبي وهو قوله تعالى وتجعلون له اندادا ذلك رب العالمين ومنهم من قال انه معطوف على مقدر اى خلقها وجعل فيها رواسى اجترأوا من لزوم هذا الفساد **﴿﴾** قوله مرتفعة عليها **﴿﴾** يعنى ان قوله من فوقها في محل النصب على انه صفة رواسى وقوله ليظهر الخ بيان لقاعدة قوله من فوقها يعنى ان الجبال التي اثبتت فوق الارض لئلا يمتدح من الميلان لو كانت تحتها كاساطين الغرف او مركزية فيها كالسامير لئلا يمتدح منه لكن الحكمة الالهية اقتضت كونها مرتفعة عليها لما ذكر من وجهين الاول ان يظهر للنظر ما فيها من وجوه الاستدلال ومن جملة الوجوه ان الانسان اذا رأى بعينه كون الجبال الثقيل مثبتة فوق الارض الثبيلة علم ان كل واحدة من تلك الاثقال التي بعضها فوق بعض معتقرة الى ممسك وحافظ وما ذلك الحافظ الممسك الا الله تعالى والثاني كون منافعها ظاهرة للطلاب والظاهر ان قوله معرضة بسكون العين وكسر الراء يعنى ظاهرة من قولك عرضت الشئ * فاعرض بمعنى اظهرته فظهر ومن النوادر ان يكون التثنية متعدياً ثم اذا نقل الى باب الافعال يصير لازماً نحو كبرت فأكبر **﴿﴾** قوله اقوات اهلها واقواتها تشأ منها **﴿﴾** يعنى ان المراد باقوات الارض ارضاق سكانها واطاعتها الى الارض اما على حذف المضاف واما لكونها محل لحدوثها فان الاضافة بكفى فيها الدنى ملازمة فان الشئ يضاف الى فاعله والى مفعوله والى من ينتفع به وغير ذلك والمعنى على الاول انه تعالى قدر الخبر لاهل قطر والتمر لاهل قطر والذرة لاهل قطر والسمك لاهل قطر وقدر في كل قطر قوتاً لاهل ذلك القطر وعلى الثاني انه تعالى خص حكمته كل نوع من انواع الاقوات بقدر من اقطارها وجعل ذلك سبباً لتعيش اهل البلدان بمراجعة بعضهم الى بعض لتجارة واكتساب الاموال وبؤيد هذا المعنى قرأه من قرأ وقسم فيها اقواتها **﴿﴾** قوله في خمسة اربعة ايام **﴿﴾** اى فيما بينهم اليومان الاولان اربعة ايام فالمراد بالثمة ما تم به اليومان السابقان اربعة ايام قبل كان نصب الراسيات وتقدير الاقوات وتكثير الخبرات في يومين آخرين بعد خلق الارض في يومين و اشار بتقدير المضاف الى دفع ما تنوع من المناقاة بين هذه الآية وبين ما تكرر في القرآن من ان خلق السموات والارض كان في ستة ايام وذلك لانه نص في هذه الآية على انه خلق الارض في يومين ثم انه جعل فيها رواسى واكثر خبرها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام ثم صرح بأنه قضاهن سبع سموات في يومين فيكون مجموع ايام خلق العالم ثمانية ايام والمذكور في الآيات الاخر انها ستة ايام وبينهما مناقاة ظاهرة ولما قدر المضاف اندفعت المناقاة ويمكن دفع المناقاة بوجه آخر وهو ان الآيات الدالة على ان ايام خلق السموات والارض ستة لم يذكر فيها تقدير الاقوات فجاء ان يصرف اليومان من الثمانية اليه وتبقى الستة لمساواة والله اعلم **﴿﴾** قوله والى الكوفة في خمسة عشر يوماً **﴿﴾** اى في خمسة ايام بها تمت العشرة الاولى خمسة عشر يوماً **﴿﴾** قوله واعلمه قال ذلك **﴿﴾** جواب عما يقال لو كان المعنى كما ذكرت لكان الظاهر ان يقال خلق الارض في يومين وجعل فيها ثلاثة انواع من الصنع العجيب في يومين آخرين لكونه ايبين للراد وابعد من الشبهة وابهام خلاف المراد * وتقرر الجواب بظاهر لمن تأمل فيه والفضل كذا مأخوذة من قول الحاسب فذلك يكون كذا كالمسجلة والحوالة المأخوذتين من سبحانه الله ولا حول ولا قوة الا بالله يقال سجل التنجيب اى قال سبحانه الله وفذلك الحاسب اذا كتب تفاصيل الاعداد ثم جمع تلك التفاصيل وكتب في آخر الحساب فذلك يكون كذا وكذا مبلغاً فان قيل كيف يكون قوله في اربعة ايام تصريحاً بالفضل كذا مع ان

ومن خلقها في يومين انه خلق لها اصلاً مشتركاً ثم خلق لها صوراً بها صارت انواعاً وكفرهم به الخادم في ذاته وصفاته (وتجعلون له اندادا) ولا يصح ان يكون له ثمة (ذلك) الذى خلق الارض في يومين (رب العالمين) خالق جميع ما وجد من الممكنات ومربها (وجعل فيها رواسى) استئناف غير معطوف على خلق للفصل بما هو خارج عن الصلة (من فوقها) مرتفعة عليها ليظهر للنظر ما فيها من وجوه الاستدلال وتكون منافعها معرضة للطلاب (وبارك فيها) واكثر خبرها بان خلق فيها انواع النبات والحيوانات (وقدر فيها اقواتها) اقوات اهلها بان عين لكل نوع ما يصلحه ويعيش به او اقواتاً تشأ منها بان خص حدوث كل قوت بقدر من اقطارها وفردى وقسم فيها اقواتها (في اربعة ايام) في خمسة اربعة ايام كقولك سرت من البصرة الى بغداد في عشرة ايام والى الكوفة في خمسة عشر يوماً ولعله قال ذلك ولم يقل في يومين للاشعار باتصالهما باليومين الاولين والتصريح على الفضل كذا

الفذلكة تقتضى ان يتقدم ذكر عدد من او اكثر على وجه التفصيل وفي هذا الموضع لم يذكر العدد ان بل انما ذكر
 مدة خلق الارض فقط * قلنا لانسلم انه يجب فيها تقدم ذكرها صريحا بل يكفي فيها تقدم العلم بها بآى وجه كان
 والامر فيما نحن فيه كذلك لانه لما ذكر ان الارض خلقت في يومين وكذا السموات السبع علم ان ما في الارض
 من الرواسى وسائر الخيرات خلق في يومين آخرين بشهادة ما تكرر في القرءان من ان خلق السموات والارض كان
 في ستة ايام وعلى هذا الوجه كان قوله تعالى في اربعة ايام نصريحا بالفذلكة لمدة خلق الارض وما فيها ويجوز
 ان يكون المراد بقوله والتصریح على الفذلكة التصریح بما هو شبيه بالفذلكة لانه فذلكة حقيقة لانه غير مسبوق
 بذكر العدين ولانه فسر قوله في اربعة ايام بقوله في ستة اربعة ايام اى في اليومين الذين تم بهما اليوم السابقان
 اربعة وهذا ليس بفذلكة بل هو بيان ابتداء مدة خلق ما في الارض وما عليها **قوله** اى استوت سواء **قوله**
 على ان سواء اسم بمعنى استواء منصوب على انه مفعول مطلق لعل مقدر والجملة صفة ايام اى في اربعة ايام كاملة
 مستوية بلا زيادة ولا نقصان ومن قرأ سواء بالجر جعله صفة ايام فهو دليل على ان الجملة في قراءة النصب صفة له
 ايضا وقبل اتصاله على انه حال من احد ضميرى الارض اى مستوية والاول اولى لان المقام يقتضى توصيف
 الايام بانها مستوية لا تزيد ولا تنقص لا وصف الارض بذلك **قوله** هذا الحصر اى حصر مدة خلق
 ما ذكر من الارض وما فيها وما عليها في اربعة ايام مستوية كائن لمن يسأل عنها ويقول في كم خلق الارض وما فيها
 وما عليها ويكون السؤال سؤال استعلام لا سؤال استعطاء ويكون قوله للسائلين خبر مبتدأ محذوف صرح
 بالفذلكة بقوله كل ذلك خلق في اربعة ايام سواء ثم استأنف بان قال هذا الحصر والبيان لمن يسأل عن مدة خلق ذلك وان
 كان للسائلين متعلقا بقوله وقدر فيها اقواتها يكون السؤال سؤال استعطاء وهو طلب الخير فان اهل الارض كلهم طالبون
 للقوت محتاجون اليه **قوله** من قولهم استوى الى مكان كذا اذا توجه اليه توجهها لا يلوى على غيره **قوله** والاستواء
 بهذا المعنى هو ضد الاوجاج ونحوه استقام اليه ولما كان الاستواء الى الشئ بهذا المعنى محالا على الله تعالى لاستقامته
 الانتقال من مكان الى مكان * قال صاحب الكشف والمعنى ثم دعاه داعى الحكمة الى خلق السماء بعد خلق
 الارض وما فيها من غير صارف بصرفه عن ذلك فجعل الاستواء الى خلق السماء مجازا عن منزومه الذى هو
 استدعاء الحكمة لخلقها من غير ان يعارضها صارف بصرفها عنه **قوله** والظاهر ان ثم لتفاوت ما بين
 الخلقين **قوله** اى بحسب الرتبة على سبيل الترقى من الأدنى الى الأعلى لان الكلام مع المعادين المتمردين والمعنى انكم
 لتكفرون بالذى خلق الارض في يومين وفعل كذا وكذا واعظم من ذلك انه استدعت الحكمة ان يخلق السماء وهى
 شئ حقير ظلماتي كاللدخان فقال لها والارض اثريا طوعا او كرها الخ ومقصود المصنف من هذا القول دفع
 ما يتوهم من المناقاة بين قوله ثم استوى الى السماء وخلقها وبين قوله انتم اشد خلقا ام السماء بناها رفع سمكها
 فسواها واغطش ليلها واخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها فان الاول يشعر بان السماء خلقت بعد الارض
 به قال ابن عباس والثاني يدل على ان خلق الارض كان بعد خلق السماء به قال قتادة والسدى وهما
 متنافيان وجوابه المشهور بين المفسرين ان يقال انه تعالى خلق الارض اولاً ثم خلق بعده السماء كما هو المفهوم
 من هذه الآية ثم بعد خلق السماء دحا الارض وبسطها وهذا الطريق يزول التناقض والمصنف اشار الى ردة
 هذا الجواب بقوله ودحوها متقدم على خلق الجبال من فوقها وتقريره ان دحو الارض كيف يكون
 متأخرا عن خلق السماء والحال ان خلق السماء على ما يشعر به قوله ثم استوى الى السماء متأخرا عن ارساء الجبال
 على الارض وتكثير خيرها وتقدير اقواتها ولا يخفى ان هذه الاحوال لا يمكن تحققها الا بعد ان صارت الارض
 مدحوة منبسطة اما ارساء الجبال عليها فظاهر واما تكثير خيرها فلانه مفسر بخلق الاشجار والنبات والحيوان
 فيها وذلك لا يمكن الا بعد صيرورتها منبسطة وكذا تقدير الاقوات فيها فانها متفرعة على تمييز اقطارها واطرافها واذا
 كان خلق السماء متأخرا عن هذه الاحوال المتأخرة عن الدحو استحال ان يكون الدحو متأخرا عن خلق السماء
 ضرورة كون الدحو متقدما على الاحوال المذكورة المتقدمة على خلق السماء كما يقتضيه قوله تعالى ثم
 استوى الى السماء فلما لم يحز كون الدحو متأخرا عن خلق السماء لم يصلح الجواب المذكور جوابا وبقي التناقض
 بحالته فلذلك اعرض المصنف عنه واجاب عن سؤال التناقض بوجه آخر وهو ان يجعل قوله تعالى والارض بعد
 ذلك دحاها باقيا على ظاهره وتجعل كلمة ثم في هذه الآية دلالة على تفاوت ما بين الخلقين لا لتراخي في الزمان حتى

(سواء) اى استوت سواء بمعنى استواء والجملة
 صفة ايام ويدل عليه قراءة يعقوب بالجر وقيل
 حال من الضمير في اقواتها او في فيها وقرئ
 بالرفع على هى سواء (السائلين) متعلق
 بمحذوف تقديره هذا الحصر للسائلين عن
 مدة خلق الارض وما فيها او بقدر اى قدر
 فيها الاقوات للطالبين لها (ثم استوى الى
 السماء) قصد نحوها من قولهم استوى الى
 مكان كذا اذا توجه اليه توجهها لا يلوى على
 غيره والظاهر ان ثم لتفاوت ما بين الخلقين
 لا لتراخي في المدة لقوله والارض بعد ذلك
 دحاها ودحوها متقدم على خلق الجبال
 من فوقها

ينزى التناقض **قوله** امر ظماني إشارة الى ان قوله وهى دخان من قبيل التشبيه البليغ والمعنى انه قصد وتوجه نحو السماء توجهها بليق بذاته والحال انها امر مظلم عديم النور شبه الدخان فى بادية النظر وحله على التشبيه لتعذر ان يكون المراد حقيقة الدخان وهو ما ارتفع من لهب النار **قوله** ولعله اراد به مادتها أى ولعله اراد بتلك المادة البخار المتصاعد من الماء الذى انقلب اليه من اول ما خلق الله تعالى على ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال اول ما خلق الله جوهره طولها وعرضها مسيرة الف سنة فى مسيرة عشرة آلاف سنة فنظر اليها بالهيئة فذابت واضطربت من ذلك النظر ثم ثار منها دخان فارتفع واجتمع زبدا فقام فوق الماء اما الزبد فبقى على وجه الماء فخلق الله تعالى فيه البيوسه واحداث منه الارض واما الدخان فارتفع فعلا فخلق الله منه السموات فسمى الله تعالى ذلك البخار المتصاعد سماء والحال انه لم يكن على صورة السماء حال الاستواء اليه حيث قال ثم استوى الى السماء وهى دخان على طريق تسمية النسي باسم ما يؤول اليه ثم بين انه جعل ذلك البخار المظلم سبع سموات حيث قال فمضاهن سبع سموات هذا على ان يكون المراد بالامر الظماني المادة التى صورت بصورة السماء ثم ذكر انه يحتمل ان يكون المراد بذلك الامر الظماني الاجزاء التى لا تجزأ فانها فى ابتداء خلقها كانت اشياء مظلمة عديمة النور ثم اذركت وجعلت سموات وكواكب شمسا وقمر احداث فيها صفة الضوء فحينئذ كانت مشرقة مستنيرة ولما كانت اول حدوثها مظلمة صبح تسميتها بالدخان تشبيها لها به من حيث انها اجزاء متفرقة غير متواصلة عديمة النور كالدخان فانه ليس له صورة تحفظ تركيبه **قوله** بما خلقت فيكما دفع لما ينوهم من ان قوله تعالى للارض والسماء اثنيان يستلزم ارادة ايجاد الموجود بالنسبة الى الارض لان الغاء فى قوله فقال لها وللارض لعطف مدخولها على قوله استوى وقدر ان الاستواء الى السماء عبارة عن لزومه وهو اقتضاء الحكمة خلقها من غير ان يعارضه ما يصرفه عن خلقه اباهما فكان امرهما بالاثنيان عقيب الاخبار باستدعاء الحكمة لخلق السماء بمعنى ارادة وجودها وارادة وجود الارض بعد الاستواء الى السماء المتأخر عن خلق الارض فى يومين ارادة لايجاد الموجود والمصنف دفع لزومه بوجوده بمحصول الاول ان قوله فقال معطوف على مقدر والتقدير ثم استوى الى السماء أى ثم دعاه داعي الحكمة الى خلقها فخلقها فقال لها وللارض بعد خلق ذاتهما اثنيان على ان يكون مفعول اثنيان محذوفا والمعنى أبرز ما اودع فيكما من الاوصاف كتأثير العلويات فى السفليات وتأثير الاخرى عن الاولى وتبدل اوضاع الاولى وكيفيات الثانية وما يفرع عليها من الكائنات المتنوعة ومحصل الوجه الثانى ان المراد بخلقهما تقديرهما والحكم بوجودهما فى اوقات معينة وبالامر بآتيانها ايجادهما طبق ما قدرهما ولا يلزم ايجاد الموجود بناء على ان الخلق السابق بمعنى التدبير قوله تعالى خلق الارض فى يومين معناه انه قضى بحدوثها فى يومين وقضاء الله بانه يحدث كذا فى مدة كذا لا يقتضى حدوث ذلك الشئ فى الحال فجاز ان يقضى الله تعالى بحدوث الارض فى يومين ثم يقول للسماء وللارض اثنيان فى الوجود والحدوث من غير ان يلزم منه ايجاد الموجود ولما ورد ان يقال لما كان قوله تعالى خلق الارض فى يومين بمعنى انه قضى وقدر وجودها فى يومين كان قوله ثم استوى الى السماء أى الى خلقها بمعنى ثم دعاه داعي الحكمة الى تقدير السماء بعد تقدير الارض وتقدير كل واحد من الاشياء صفة ازلية لا يقرب بعضها على بعض فلا وجه لكلمة ثم فى قوله ثم استوى الى السماء اجاب عنه بوجهين الاول ان ثم لترتيب رتبة التدبيرين لالترتيب زمانهما والثانى انها لترتيب الاخبار على الاخبار ومحصل الوجه الثالث ظاهر وقد عرفت ما فيه من ان دحوها أى دحو الارض متقدم على خلق الرواسى من فوقها المتقدم على خلق السماء فكيف يقترن خلقها مع الدحو وفيه ايضا انه يستلزم الجمع بين الحقيقة والجاز لان يقال الاثنيان المستند الى ضمير الارض غير ما استند الى ضمير السماء فلا جمع بينهما فى لفظ واحد حكما ومحصل الرابع ان المراد بخلقهما ايجادهما وبآتيانهما موافقة كل واحدة منهما صاحبها فى كونها سببا مؤثرا الى حدوث ما يريد توليده منهما **قوله** من المؤاتاة يعنى ان وزن آتيا وآتينا بالمد فيهما فاعلا وفاعلنا مثل قاتلا وقاتلنا وسارعا وسارعنا وانهما ليسا من الاثنيان بمعنى الاعطاء على ان يكون وزنهما افعللا وافعلنا مثل اكرما واکرمنا وانما جعله من المؤاتاة لامن الاثنيان بمعنى الاعطاء لان الاول متعدي مفعول واحد والثانى الى مفعولين وحذف المفعول الواحد سهل من حذف المفعولين **قوله** لا اثبات الطوع والكراهية لهما لانهما من اوصاف العقل لا موزى الارادة والاختيار والسماء والارض من قبيل الجادات العديمة الارادة والاختيار فلذلك لم يكن المراد اثبات حقيقة الطوع والكراهية لهما بل المراد اظهار تأثير قدرته

(وهى دخان) امر ظماني ولعله اراد به مادتها او الاجزاء المنصرفة التى ركبت منها (فقال لها وللارض اثنيان) بما خلقت فيكما من التأثير والتأثر وأبرز ما اودع فيكما من الاوضاع المختلفة والكائنات المتنوعة واثنيان فى الوجود على ان الخلق السابق بمعنى التدبير او الترتيب لارتبة او الاخبار او اثنيان السماء وحدوثها واثنيان الارض ان تصير مدحوة وقد عرفت ما فيه اوليات كل منهما الاخرى فى حدوث ما يريد توليده منكما ويؤيده قراءة آتيا من المؤاتاة أى ليوافق كل واحدة اختها فيما اردت منكما (ملوعا وكرها) شتاذلك او ايثما والمراد اظهار كمال قدرته ووجوب وقوع مراده لا اثبات الطوع والكراهية لهما وهما مصدران وقعا موقع الحال

ففيهما واستحالة امتناعهما عن التأثير عنها كما يقول الجبار لمن هو تحت يده لتفعلن هذا شئت أو أبيت ولنفعلهن طوعا
أو كرها يريد به ذلك الاظهار والاستحالة وان كان ذلك الشخص مما يصح اتصافه بحقيقة الطوع والكراهة الا ان
مراد الجبار ليس اثباتهما له وانما مراده اظهار كمال قدرته وقوله وهما الى طوعا او كرها مصدران وقعا موقع الحال
الى طائعتين او مكرهتين **قوله** اي متقادين بالذات **قوله** اي بالارادة والاختيار **قوله** والاعظم
جواب عما يقال كيف خوطب الجمادات بقوله انبأ وكيف اخبرن بقولهن اتينامع انهن لسن اهلا للخطاب والجواب
وتقرير جوابه انه من قبيل الاستعارة التمثيلية من غير ان يتحقق هنا خطاب ولا جواب شبه تأثير قدرته فيهما
وتأثرهما عنها بالذات اي لا بالمشيئة والاختيار بامر امر نافذ الحكم يتوجه نحو المأمور المطيع له فيمتثل امره
ولا يرد قوله بل يتلقاه بالقبول والامتثال فغير عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن الحالة المشبهة بها **قوله** وما قيل
انه تعالى خاطبهما الخ **قوله** اي قيل لا يبعد ان يخاطب الله تعالى اياهما وبأمرهما بالاتباع وان يجيباه ويمتثلا امره
بان يخلق الله فيهما حياة وعقلا ثم يوجه الامر والتكليف اليهما ويدل عليه قوله انا عرضنا الامانة على السموات
والارض والجبال فابين ان يحملننا واشفقن منها فانه يدل على كونها عاقلة عارفة بالله ويتوجه تكليفه اليها وبعبارة
من قصر في رعاية مقتضى التكليف وذلك كما انطق الله تعالى الجبال مع داود وانطق الايدي والارجل بالشهادة
بما فعل اصحابهما قال المصنف وهذا القول انما يتصور ان لو كان المراد بالامر باتيانهما الامر بارسال ما ودع فيهما من
الافاضة والاضاع والكيفيات والامر بان تأتي كل واحدة منهما صاحبها ايانا تقتضيه الحكمة من كون
الارض قرارا للسماء وكون السماء مقفلا للارض ليتحقق التأثير والتأثر المؤديان الى انتظام احوال اهل الارض واما
ان اريد باتيانهما الاتيان الى الوجود والحدوث وهو الوجه الثاني او اريد باتيان الارض كونها مدحوة قرارا
ومهادا لاهلها وباتيان السماء حدوثها على وفق التقدير الازلي وهو الوجه الثالث فلا يصح ذلك القول لان كون
الشيء صالحا للخطاب قادرا على الجواب متفرع على وجوده والوجود حاصل على الوجهين المتطرفين فان السماء
والارض حال توجه الامر بالاتيان الى الوجود اليهما او الى السماء وحدها كانتا معدومتين او كانت احدهما
معدومة اذ لو كانتا موجودتين لما جاز ان يتوجه اليهما الامر بالاتيان الى الوجود لانه تحصيل الحاصل وابتعاد
الموجود وان كانتا معدومتين او احدهما لم تكونا عاقلتين قاهمتين للخطاب قادرتين على الجواب فلا يتصور ان
يقال لا بعد في ان يخلق الله فيهما حياة وعقلا ويخاطبهما او يجيبا خطابه فان قلت الوجود حاصل في الارض على
الوجه الثالث ولم يحصل في السماء قلت يجوز خطاب اثنين وجوابهما بمجرّد صلاحية احدهما **قوله**
وانما قال طائعتين **قوله** جواب لما يقال السماء والارض اسمان مفردان من قبيل المؤنثات السماوية ومدلول كل
واحد منهما متعدد سموات وارضون فكان ينبغي ان يقال طائعتين جلا على اللفظ او طائعات جلا على المعنى فلم
يقبل طائعتين على لفظ جمع الذكور العقلاء وتقرير الجواب انهما لما وصفا باوصاف العقلاء من كونهما مخاطبات
ومجيبات وطائعات ومكرهات هو ملنا معاملة العقلاء وجعلنا تعدد مدلولهما كقوله تعالى اني رايت احد عشر
كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين **قوله** خلقا ابداعا **قوله** اي على طريق الاختراع لا على مثال فعل
فقد ابداع مستفاد من كون اتصافهم والفراغ منهم حال كونهم سبع سموات متفرعا على الاستواء الى السماء
حال كونها دخانا اي شيئا حقيقيا مظلما كالمدخان فيكون خلقها ابداعا من غير ان يكون على مثال او مستفاد من قوله
تعالى في مواضع آخر بديع السموات واما قيد الاتقان فانه مستفاد من قوله تعالى فقضاهن اي اتهمن وفرغ من
خلقهن فان قضاء الشيء اتمامه اما قولنا كما في قوله تعالى وقضى ربك الاتعبدوا الاياه واما فعلا كما في هذه الآية
والانتماء فعلا انما يكون بان لا يكون في المقول خلل ونقصان وهو معنى الاتقان **قوله** والضمير للسماء
على المعنى **قوله** اي ضمير فقضاهن فان السماء وان كان مفردا لفظا لانه في معنى الجمع لتعدد مدلوله ويحتمل ان لا يرجع
الى السماء لان حيث اللفظ ولان حيث المعنى بل يكون ضميرا مبهما بفسره سبع سموات كضمير به رجلا ورد
في اخباره تعالى خلق الارض في يوم الاحد والاثني وخلق سائر ما في الارض في يوم الثلاثاء والاربعاء وخلق السموات
وما فيها في يوم الخميس والجمعة وفرغ في آخر ساعة من يوم الجمعة وخلق فيها آدم وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة
والظاهر انه ينبغي ان يكون المراد به انه خلق العالم كله في مدة لو حصل فيها فلك وشمس وقر لكان مبدأ تلك المدة اول
يوم الاحد وآخرها آخر يوم الجمعة **قوله** شأنها وما يتأتى منها **قوله** اي من الحركات المختلفة والافاضة المتجددة

(قالتا اتينا طائعتين) متقادبتين بالذات والاعظم
ان المراد تصوير تأثير قدرته فيهما وتأثرهما
بالذات عنها وتمثيلهما بامر المطاع واجابة
المطيع الطائع كقوله كن فيكون وما قيل
انه تعالى خاطبهما واقدرهما على الجواب
انما يتصور على الوجه الاول والاخير وانما
قال طائعتين على المعنى باعتبار كونهما مخاطبتين
كقوله ساجدين (فقضاهن سبع سموات)
فخلقهن خلقا ابداعا واتقن امرهن والضمير
للسماء على المعنى او مبهم وسبع سموات حال
على الاول وتمييز على الثاني (في يومين)
قيل خلق السموات يوم الخميس والشمس
والقمر والنجوم يوم الجمعة (وأوحى في كل
سماء امرها) شأنها وما يتأتى منها بان جعلها
عليه اختيارا او طوعا وقيل اوحى الى اهلها
باوامره

وكونها مزينة بالتوابت والسيارات الى غير ذلك من الشؤون والاحوال فسر الامر بالشأن فيكون واحد الامور فان الامر الذي هو مصدر قولك امرته بكذا امرا يجمع على او امر ومعنى ابحاء الامر بهذا المعنى في كل سماء حل كل واحدة منها على ما تاتي منها من الشؤون والامور بحيث تأتي السماء به اختيارا عند من يقول بان الافلاك لها نفوس تؤثر في اجرامها بارادته واختياره او طبعاً عند من لا يقول بذلك والابحاء في الاصل الاتقاء استعمل هنا في اظهار ما اراده في كل سماء وقبل اوحى الى اهلها باوامره على ان الامر مصدر امره بكذا والامر هو الله تعالى والمأمور اهل كل سماء الا انه اضيف الامر الى نفس السماء للابسة فانه تعالى كلف اهل كل سماء بتكليف خاص فمن الملائكة من بقي في القيام من اول خلق العالم الى قيام القيامة ومنهم ركوع لا ينصبون ومنهم سجود لا يرفعون رؤسهم ولما كان ذلك الامر مختصاً باهل تلك السماء كان مختصاً بتلك السماء ايضاً بواسطة اهلها فصحت اضافته اليها

قوله فان الكواكب كلها يعني ان المراد بالصايح جميع الكواكب المنيرة التي خلقها الله تعالى في السموات من التوابت والسيارات وليس كلها في السماء الدنيا وهي التي تدنو وتقرّب من اهل الارض فان كل واحد من السيارات مختص اسماء من السموات السبع والتوابت مركوزة في الفلك الثامن الا ان كونها مركوزة فيما فوق السماء الدنيا متا لاني كونها زينة لها لا تاتى جميعها كالسراج الموقدة فيها **قوله** او من المسترقعة وهي الشياطين الذين يصعدون السماء لاستراق السمع فيرمون بشهب صادرة من نار الكواكب منفصلة عنها لا يرجون بالكواكب انفسها لانها قارة في الفلك على حالها وما ذلك الا كقبس يؤخذ من النار والنار باقية بحالها لا ينقص منها شيء والشهاب شعلة نار ساطعة والشهب جمع **قوله** وقيل مفعول له لم يرض به لاحتياجه الى اعتبار الفعل المعلن وتغيير اسلوب النظم الى ما لا حاجة اليه ويمكن جعله مفعولاً له بمجرد جعله معطوفاً على آخر مثله ويكون التقدير وزينا السماء الدنيا بمصابيح تشرى لها وحفظاً وهو ليس بابعد من تقدير العامل ثم انه تعالى لما امره بان يحيب المشركين بقوله قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكم اله واحد ثم يخرج عليهم بقوله انكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين وحاصله ان الاله الموصوف بهذه القدرة القاهرة كيف يجوز ان يكفر به ويجعل له انداد قال فان اعرضوا عن قبول هذه الحجة القاهرة واصروا على الجهل والتقليد قل لهم لم يبق في حكم علاج الا تزال العذاب الذي نزل على من قبلكم من المعادين والانذار التوبيخ والصاعقة قطعة نار تنزل من السماء فتحرق ما اصابته استعيرت هنا للعذاب الشديد تشبيهاً له به في الشدة والهول **قوله** وهي المرة من الصعق او الصعق يسكون العين مصدر من المتعدي ومعناه الاهلاك ويقع العين مصدر من اللازم بمعنى الهلاك يقال صعقت الصاعقة صعقاً وقع العين في الماضي وسكونها في المصدر اي اهلكته الصاعقة فصعق صعقاً يكسر العين في الماضي وقصها في المصدر اي هلك ومات **قوله** حال من صاعقة عاد اي من الصاعقة الثانية اي مثل صاعقتهم التي كانت وقت مجيئ الرسل اليهم فكذبوهم فالمراد كون متعلق الظرف حالاً منها لان الصاعقة قطعة نار تنزل من السماء فتحرق فهي جنة والزمان كما لا يكون صفة للجنة لا يكون حالاً منها ايضاً ولا يجوز جعله صفة لصاعقة الاولى ولا شرفاً لانذر تكلم لفساد المعنى لان انذار قومهم المعرضين ليس في وقت مجيئ الرسل الا انهم المكذبة ولا صاعقتهم كانت في ذلك الوقت

قوله من جميع جواتهم ليس المراد الاجلها الحسية والاماكن الحقيقية المحيطة بهم بل ما يشهد بها من جهات الارشاد وطرق التصحیح فارة جاؤا من جانب الانذار والتوبيخ واخرى من جانب التشويق والترغيب فيما اعتداهل الايمان والطاعة ومرة من جانب اليبات الدالة على حقيقة ما دعوه اليه من التوحيد والاذعان بجميع ما شرع لهم من وجوه الطاعة ونحو ذلك واعمل كل رسول في حق قومه كل حيلة حرصاً لايمانهم **قوله** او من قبلهم ومن بعدهم على ان يكون من بين ايديهم حالاً من الرسل اي كائين قبلهم وبعدهم او صفة لهم اي الرسل الكائنين من قبلهم ومن بعدهم ولما ورد ان يقال الرسل الذين من قبلهم ومن بعدهم كيف يوصفون بانهم جاؤهم وكيف يخاطبهم عاد ومحمد بقولهم انما ارسلتم به كافرون اشار الى جوابه بقوله اذ قد بلغهم خبر المتقدمين **قوله** بان لا تعبدوا او اي لا تعبدوا اي يحتمل ان تكون كلمة ان في قوله ان لا تعبدوا مسدرة وان تكون مفسرة لما جاءت الرسل به لان قوله جاءتهم يتضمن معنى القول **قوله** على زعمكم يعني ان قوله ارسلتم به ليس اقرار منهم بكون اولئك الانبياء رسلاً وانما ذكره حكاية لكلام الرسل او على سبيل الاستهزاء كما قال فرعون ان رسولكم الذي ارسل اليكم ليجنون نهاره تعالى لما بين كفر قوم عاد ومحمد على الاجمال اخذ في تفصيل حال كل واحدة من هاتين

(وزينا السماء الدنيا بمصابيح) فان الكواكب كلها ترى كأنها تلالاً عليهم (وحفظاً) اي وحفظناها من الآفات او من المسترقعة حفظاً وقيل مفعول له على المعنى كما قال وخصصنا السماء الدنيا بمصابيح زينة وحفظاً (ذلك تقدير العزيز العليم) البالغ في القدرة والعلم (فان اعرضوا) عن الايمان بعد هذا البيان (قل انذر تكلم صاعقة) فذرهم ان يصيبهم عذاب شديد الوقع كأنه صاعقة (مثل صاعقة عاد ومحمد) وقرئ صعقة مثل صعقة عاد وهي المرة من الصعق او الصعق يقال صعقت الصاعقة صعقاً فصعق صعقاً (اذ جاءتهم الرسل) حال من صاعقة عاد ولا يجوز جعله صفة لصاعقة او ظرفاً لانذر تكلم لفساد المعنى (من بين ايديهم ومن خلفهم) انهم من جميع جواتهم واجتهدوا بهم من كل جهة او من جهة الزمن الماضي بالانذار عما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل بالتحذير عما اعتداهم في الآخرة وكل من الغفلين يحتملها او من قبلهم ومن بعدهم اذ قد بلغهم خبر المتقدمين واخبرهم هو ذو صالح عن المتأخرين داعين الى الايمان بهم اجمعين ويحتمل ان يكون عبارة عن الكثرة كقوله تعالى يا ايها رزقها رعداً من كل مكان (الاتعبدوا الا الله) بان لا تعبدوا او اي لا تعبدوا (قالوا لو شاء ربنا) ارسل الرسل (لا نزل ملائكة) برسالتهم (فانما ارسلتم به) على زعمكم (كافرون) اذ انتم بشر مثلنا لافضل لكم علينا (فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق) فتعظموا فيها على اهلها بغير استحقاق (وقالوا من اشد منا قوة) اغتراراً بقوتهم وشوكتهم قيل كان من قوتهم ان الرجل منهم يزرع الصخرة فيقلعها بيده

بأشقيتين فقال فاما عاد فاستكبروا الآية كان هو يهددهم بالعذاب فقالوا نحن نقدر على دفعه عنا بفضل قوتنا
 الله تعالى عليهم بقوله اولم يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة فان قولهم من اشد منافقة استغفار
 به النبي اغتروا بقدرة كاشفة باقدار الله تعالى اياهم على بعض الاشياء ومجدوا بقدرة من هو قادر على كل شيء
 رة ذاتية غير مستفاد من غيره فاستحقوا ان يرد عليهم بان تقيكم من هو اشد منكم قوة جدد وانكار لما تعلمونه
 قوله تعالى اولم يروا تقرير لعلمهم بذلك ثم ان المصنف فسر القوة في قوله تعالى هو اشد منهم قوة بالقوة
 صيغة التفضيل تقتضي اشتراك المفضل والمفضل عليه في الوصف الذي هو مبدأ اشتقاق الفعل ولا اشتراك
 تعالى وبين الانسان في القوة التي هي عبارة عن شدة البنية وصلابتها المضادة للضعف فانه تعالى منزّه عن القوة
 المعنى وانه لا يوصف بالقوة الا على معنى القدرة فوجب ان يراد بقوة الانسان القدرة بمجازا لكونها مسببة عن
 بمعنى صلابة البنية فتكون القوة في كل واحد من جانبي المفضل والمفضل عليه بمعنى واحد فيصح تفضيل احدهما
 الآخر في القوة بالمعنى المجازي **قوله** يعرفون انها حق وينكرونها يريد ان الجحود هو الانكار مع العلم
قوله وهو عطف على فاستكبروا ونظم الكلام هكذا فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق وكانوا
 يتكبرون والمعنى انهم جعوا بين الاستكبار اى طلب العلو في الارض وهو فسق وخروج عن الطاعة بترك
 حسان الى الخلق وبين الجحود بالآيات وهو كفر وترك تعظيم الخالق فيكون قوله تعالى وقالوا من اشد منا قوة
 يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة اعتراضا واقعا بين المعطوف والمعطوف عليه لبيان السبب الداعي
 الاستكبار والرد عليهم فيما زعموه ولما جعوا بين الوصفين اللذين هما اصل جميع الصفات الذميمة لا جرم سلط الله
 بهم العذاب فقال فارسلنا عليهم رجلا صريحا في الصحاح الصرير بالكسر يرد بصر بالنبات والحراث والصرصر
 يربني الصرير يقال ايضا صرير القلم والباب بصر صرير اى صوت فيكون الصرير صرير صرير **قوله**
 المجازيان ابن كثير ونافع والبصريان ابو عمرو ويعقوب بسكون الحاء في نحسات على انه صفة مشبهة من
 على وزن علم اصله نحسات بكسر الحاء فاسكنت للتخفيف او على ان كل واحد من نحس ونحس بكسر الحاء
 كونها لغة اصلية في صفة فعل الا ان علماء التصريف لم يذكروا في الصفة من باب فعل بكسر العين الا اوزاما محصورة
 فيها فعل بالسكون فذكروا فرح فهو فرح وحرور فهو وحرور وشعب فهو شعبان وسلم فهو سليم وبلى فهو بال او على انه
 در وصف به كرجل عدل وفيه ضعف لان الاصل الفصح في المصدر الذي وصف به ان لا يجمع وقد جمع ههنا
 كن ان يعتذر عنه بان جمع نحسات لاختلاف انواعه في الاصل وقرأ الكوفيون وابن عامر بكسر الحاء على انه
 مشبهة من نحس كفرح فهو فرح وأشر فهو أشر والمعنى في ايام مشنومات لان النحس مقابل السعد ونحوستها
 الله تعالى ادام تلك الریح فيها على وتيرة وحالة واحدة لاتغير وأهلك القوم بها لا كما يزعم النجمون من ان بعض
 م قد يكون في ذاته نحسات وبعضها سعادا استدلالا بهذه الآية فان اجزاء الزمان متساوية في حداثتها ولا تمايز
 الا بحسب تمايز ما وقع فيها من الطاعات والمعاصي ولا استدلال بالمتأمل **قوله** على قصد وصفه به **قوله** اى
 في العذاب بالخزى وكون اضافة العذاب اليه من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة كما تقول فعل السوء
 اضافة وتريد الفعل السيئ على الوصفية فاصل الكلام عذاب خزى اى عذاب ذليل مهان فخرى صفة مشبهة
 به خزى فاعل كقاض ثم اضيف العذاب الى ما قصد توصيفه به فبيل عذاب الخزى كما قبل رجل صدق للدلالة
 اختصاصه بتلك الصفة واستدل على ان اضافة العذاب الى الخزى على قصد وصفه بالخزى بقوله تعالى واعذاب
 خرة اخزى اى اذل وازيد خوفا وخزيا فانه لولا ان المقصود توصيف العذاب بالخزى لما صح ان يجعل عذاب
 خرة مقابلا لعذاب الدنيا لكون الاول اشد خزيا بالنسبة الى الثاني ولما ذكر الله تعالى قصة عاد اتباعها بقصة ثمود
 واما ثمود الجهور على رفع ثمود غير منون لمنع صرفه العلمية والتأنيث فانه اسم قبيلة ومن نوتنه وصر فاجعله اسم
 ل وهو الجذ الأعلى لقبيلة ورفعه على الابتداء لان اما لا يليها الا المبتدأ ولا يجوز الاشتغال فيما بعدها الا نادرا قال
 الحاجب ونختار رفع ما ضم طامه بالابتداء اذا وقع بعدا ما مع غير الطلب ولو كانت مع الطلب نختار النصب
 يقع الطلب خبرا واذا قدرت الفعل التامب فقدرة بعد الاسم المنسوب هكذا واما ثمود هدينا فهديناهم قالوا
 اما لا يليها الافعال **قوله** فدللتناهم على الحق **قوله** اشارة الى ان الهداية عبارة عن الدلالة على ما يوصل الى
 لوب سواء ترتب عليها الاهتداء ام لا وليست عبارة عن الدلالة القيدة بكونها موصلة الى البغية وفسرها

(اولم يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم
 قوة) قدرة فانه قادر بالذات مقتدر على
 ما لا يتناهى قوى على ما لا يقدر عليه غيره
 (وكانوا باياتنا ينجحون) يعرفون انها
 حق وينكرونها وهو عطف على فاستكبروا
 (فارسلنا عليهم رجلا صريحا) باردة
 نهلك بشدة برد غام من الصرير وهو البرد الذي
 بصر اى يجمع او شديد الصوت في هبوبها
 من الصرير (في ايام نحسات) جمع نحسة
 من نحس نحسان فيض سعد سعدا وقرأ المجازيان
 والبصريان بالسكون على التخفيف او النعت
 على فعل او الوصف بالمصدر وقيل كن
 آخر شوال من الاربعاء الى الاربعاء وما عذب
 قوم الا في يوم الاربعاء (لتذيقهم عذاب
 الخزى في الحياة الدنيا) اضاف العذاب
 الى الخزى وهو الذل على قصد وصفه به
 لقوله (ولعذاب الآخرة اخزى) وهو
 في الاصل صفة المذنب وانما وصف به
 العذاب على الاسناد المجازي للبالغة (وهم
 لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (واما ثمود
 فهديناهم) فدللتناهم على الحق بنصب الحجج
 وارسال الرسل وقرى ثمود بالنصب بفعل
 مضمر يفسره ما بعده ومنونا في الحالين ويضم
 التاء (فاستجبوا العمدى على الهدى) فاختاروا
 الضلالة على الهدى

(فأخذتهم صاعقة العذاب الهون) صاعقة من السماء فاهلكتهم وضافها الى العذاب ووصفه بالهون للبالغة (بما كانوا يكسبون) من اختيار الضلالة (ونجينا الذين آمنوا وكاثروا يتقون) من تلك الصاعقة (وبوم يحشر أعداء الله الى النار) وقرأ نافع نحشر بالنون مفتوحة وضم الشين ونصب أعداء وقرأ يحشر على البناء للفاعل وهو الله تعالى (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم ثلاثين قوا وهي عبارة عن كثرة أهل النار (حتى إذا ما جأؤاها) إذا حضروها وما مزيدة لتأكيد اتصال الشهادة بالحضور (شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) بأن ينطقها الله أو يظهر عليها آثارا تدل على ما افتتر بها فتنطق بلسان الحال (وقالوا جلودهم لم شهدتم علينا) سؤال توبيخ أو تعجب ولعل المراد به نفس التعجب (قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء) أي ما نطقنا باختيارنا بل انطقنا الله الذي انطق كل شيء أو ليس نطقنا بحسب من قدرة الله الذي انطق كل شيء ولو أول الجواب والنطق بدلالة الحال بقى الشيء فإما في الموجودات الممكنة (وهو خلقكم أول مرة واليد ترجعون) محتمل أن يكون تمام كلام الجلود وأن يكون استثناء

الزحشرى في سورة البقرة بالدلالة الموصلة الى البغية واستدل عليه بوجوه ولما ورد عليه أن يقال لو كانت الهداية عبارة عن الدلالة المقيدة بكونها موصلة الى البغية لامتنع حصولها بدون الاهتداء مع أنه تعالى أثبت الهداية بدون الاهتداء حيث قال وأما محمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى أي فاختاروا الدخول في الضلالة على الدخول في الرشده أجاب عن بيان الهداية فيه مستعارة للدلالة المجردة تشبيها لها بالدلالة الموصلة من حيث أنها مكنتهم من الاهتداء بحيث لم يبق لهم بعدها عذر ولا علة فصارت بذلك كأنها موصلة فصيحت هداية لذلك واستدل المعتزلة بهذه الآية على أن الكفر والإيمان يحصلان من العبد وذلك لأنها تدل على أنه تعالى ينصب الدلائل ويشرح العلل والاعذار إلا أن الإيمان يحصل من العبد لأن قوله وأما محمود فهديناهم يدل على أنهم من عند أنفسهم أتوا بذلك العمى وهذا الاستدلال باطل لانه يستلزم أن يترك كثير من دلائل العقل والنقل منها قوله تعالى الله خالق كل شيء وقوله هل من خالق غير الله ولا بعد في أن يسند الفعل القبيح الى العبد لكونه مسببا عن اختياره السيئ واكتسابه القبيح والتحقيق أن معنى استصباح العمى اختياره لأن المحبة ليست باختيارية اتفاقا والاختيار والاثار اختياري والمؤثر مجموع امرين أحدهما من الله تعالى والآخر من العبد فظهر أن في لفظ الاستصباح ما يشعر بأن قدرة الله تعالى هي المؤثرة ولقدرة العبد مدخلاهما وأن الإيمان مقدور لقادرين فتأمل فيه فإنه دقيق عجيب **قوله** وضافها الى العذاب أي إضافة الصاعقة الى العذاب الموصوف بالمصدر للبالغة في كونه مهينا لبذل على شدة وقع الصاعقة وقوتها فإن إضافتها اليه من إضافة النوع الى الجنس بتقدير من والمعنى فأخذتهم من جنس العذاب المهين الذي بلغ في أفادة الهوان للعذاب إلى حيث صار كأنه عين الهوان ما كان شديد الوقع كأنه صاعقة مهلكة والهون مصدر بمعنى الهوان والذلة وصف به العذاب للبالغة أي عذاب مهين كأنه عين الهوان فالبالغة استغيدت من ثلاثة أوجه الأول من استعارة لفظ الصاعقة للعذاب والثاني من إضافة الصاعقة الى العذاب والثالث من وصف العذاب بالهون ثم أنه تعالى لما بين كيفية عقوبة أولئك الكفار في الدنيا أردفهم بيان كيفية عقوبتهم في الآخرة ليحصل منه تمام الاعتبار في الزجر والتحذير فقال ويوم يحشر أعداء الله الى النار فيوم منصوب لحذوف دل عليه ما بعده من قوله فهم يوزعون تقديره يساقى الناس يوم يحشر وقال أبو البقاء تقديره بمنعون يوم يحشرون قبل أنه منصوب باذكر مقترا أي اذكر يوم يحشرون جميع الكفرة من الأولين والآخرين فهم يوزعون أي يحبس سواهم حتى يلحق بهم وأخبرهم وهو عبارة عن كثرتهم قرأ الجمهور يحشرون بياء الغيبة مضمومة وقبح الشين على بناء ما لم يسم فاعله ورفع أعداء لقيامه مقام الفاعل وحتى غاية ليحشر وإذا منصوب بشهد ومعنى التأكيدي في كلمة ما أن وقت حضورهم النار لا محالة هو وقت الشهادة عليهم وهو كقوله تعالى أثم إذا ما وقع آمنتم به أي لا بد لوقت وقوع العذاب من أن يكون وقت إيمانهم روى أنه صلى الله عليه وسلم ضحك يوما حتى بدت نواجذه ثم قال ألا نسألون لم ضحكتم قالوا لم ضحكتم يا رسول الله قال عجبت من مجادلة العبد ربه يقول يوم القيامة يارب أليس قد وعدتني أن لا تنظني قال فإن لك ذلك قال فاني لا أقبل على شاهدة إلا من نفسى قال أو ليس قد كنت في شهيد وبالملائكة الكرام الكائنين فيقول يارب قد أجرتني من الظلم فلن أجير على اليوم شاهدة إلا من نفسي قال فيصم على فيه وتكلم الأركان بما كان يعمل قال عليه الصلاة والسلام فيقول لهن بعد الكفر وصحفا عنكن كنتن اجادل **قوله** تعالى سمعهم أي آذانهم وأفرد لكونه مصدرا في الأصل وقوله ولعل المراد به نفس التعجب أي من غير أن يتحقق منهم سؤال وخطاب للأعضاء وهذا على أن تكون كيفية شهادة الأعضاء أن يظهر عليها أحوال تدل على صدور تلك الأعمال منهم فيكون الجواب بقالوا انطقنا الله أيضا بلسان الحال **قوله** أي ما نطقنا باختيارنا أي حتى نستحق توبيخكم هذا على أن يكون لم شهدتم سؤال توبيخ وقوله أو ليس نطقنا بحسب على أن يكون سؤال تعجب **قوله** تمام كلام الجلود فيكون معطوفا على قوله انطق كل شيء أي انطقنا الله الذي هذا كله شأنه من قدر عليه قدر على انطقنا لا محالة وأن تم كلام الجلود عند قوله انطق كل شيء كان قوله وهو خلقكم ابتدأ كلام من الله تعالى لبيان أن من قدر على خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة وصيركم حيوانا ناطقا أول مرتعا في الدنيا ثم على بعثكم وارجاعكم الى موقف حساب وجزائه كيف يستبعد منه انطاق الجوارح والأعضاء قبل كيفية نطقها وشهادتها عليهم أن يخلق الله فيها الحياة والقدرة على النطق فتشهد كما يشهد الرجل منا بما يعرفه وهذا القول لا يأتى على مذهب المعتزلة لأن البنية شرط عندهم لحصول الحياة

عقل والقدرة واللسان مع كونه لسانا يمنع ان يكون محلا للعلم والعقل فان قلنا انه تعالى غير تلك البنية
 صورة خرج عن كونه لسانا وجلدا وظاهر القرآن يدل على اضافة تلك الشهادة الى السمع والبصر والجلود
 قلنا انه تعالى ما غير بنية هذه الاعضاء فيثبت منع كونها عاقلة ناطقة فاهمة وانما يتأتى على مذهب اصحابنا لان البنية
 شرط الحياة والاعلم والقدرة عندنا فهو تعالى قادر على خلق العقل والقدرة والنطق في كل جزء من اجزاء
 الاعضاء وقبل في كيفية نطقها وشهادتها ان تظهر فيها احوال تدل على صدور تلك الاعمال من ذلك الانسان
 الامارات تسمى شهادات كما يقال شهد العالم بتغيرات احواله على حدوثه **قوله تعالى ان يشهد**
 صنع النصب باسقاط الخافض من ان يشهد او اجر على ارادته لان استر لا يعتدى بنفسه وقبل في موضع الجر
 تقدير المضاف اى مخافة ان يشهد اى كنتم تكشفون عند ارتكاب القواحش بالتستر والاختفاء من الناس ولم تعلموا
 تعالى لا يعزب عنه مثقال ذرة من خفيات الامور وجليلاتها حتى تخافوا من ان بغضكم بان ينطق اعضاءكم
 شهدا عليكم ولكن ظننتم انه تعالى لا يعلم كثيرا مما تعملون اى لا يعلم ما فعلتموه خفية مستترين بالجنان والحجب
 الدليل فلذلك اجترأتم على ارتكاب القواحش خفية وما علمتم انه تعالى مطلع عليها ومفوضكم بها بان ينطق
 بحكم ويشهدا عليكم فان طائفة من الكفار بلغ جهلهم الى ان ظنوا انه تعالى يعلم بعض الامور ويخفى عليه
 ما عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان الكفار كانوا يقولون ان الله لا يعلم ما فى انفسنا ولكنه يعلم ما نظهره
 ابن مسعود قال كنت مستترا باستار الكعبة فدخل ثلاثة نفر ثقيان وقرشي او قرشيان وثقى كثير منهم بطونهم
 فقه قلوبهم فقال احدهم ارون ان الله يسمع ما نقول فقال آخر يسمع ان جهرنا ولا يسمع ان اخفينا وقال الثالث
 ان يسمع ان جهرنا يسمع اذا اخفينا فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فازل الله تعالى وما كنتم
 ورون الآية قبل الثغنى عبد البيل والقرشيان خثناء ربعة وصفوان بن امية **قوله اذ صار ما مضى**
 قوة العاقلة نعمة اتم الله تعالى بها على عباده ليتوسلوا بها الى تحصيل العقائد الحقة التى هى سبب سعادة الدارين
 توسل بها الى شقاء الدارين فقد خسر خسرانا مينا وهذه الآية نص صريح فى ان من ظن انه تعالى يخرج
 عمله شئ من المعلومات فانه الهالك الخاسر وان ظنه ذلك برده ثم قال فان بصبروا اى ان امسكوا
 لاستغاثة والجزع مما هم فيه انتظار الفرج زاعمين ان الصبر مفتاح الفرج لم يجدوا ذلك وتكون النار مثوى لهم
 ثوابا وهو الاقامة وذكر فى مقابلة صبرهم استغاثتهم فقال وان يستعبدوا بفتح باء الغيبة وكسر التاء الثانية
 بناء الفاعل اى وان اظهروا الجزع واستغاثوا فى ازالة ما هم فيه من العذاب لم يعتبوا اى لم يجابوا الى ذلك فكان
 لهم وصبرهم سوآ فى ان شئاً منهما لا يؤدى الى الخلاص يقال عتب عليه اى وجل عليه وغضب واعتبنى
 اى عاد الى موذى راجعا عن الاساءة والاستعتاب طلب العتبي وهو اسم من الاعتاب بمعنى ازالة العتب
 والاسعطاء فهو تعالى عاتب مفضض على المسيء بتعذيبه والمسيء مستعيب يطلب منه تعالى ان يعتبه
 بل عنه ما هو فيه من العقوبة والعذاب الا انه لا يكون معتبا وقرى وان يستعبدوا على بناء المفعول فاهم
 معتين على بناء اسم الفاعل من اعتب بمعنى رضى وازال عنه اى ان استعيب احد منهم بان يطلب منهم ان يعتب ربه
 ما يعتب ربه عليه لم يقدروا عليه لانهم فارقوا دار التكليف والطاعة واتوا دار الجزاء فان يقدر
 عتاب ربه ثم انه تعالى لما ذكر الوعيد الشديد فى الدنيا والآخرة على كفر اولئك الكفار ارد فذكر السبب الذى
 وقعوا فى ذلك الكفر فقال وقضاهم قرنا اى جعلنا القرنا وقدرناهما قضاها اى بمنزلة القيس الذى
 على اللب كما يستولى القيس على البيض وقيس البيض قشرها فانهم لما صمموا على الكفر لم يبق لهم
 صدقاء الا الشياطين وهذا معنى قول الجوهري قيس الله فلانا لغلان اى جاء به واباحه له اى قدره له
 ان جمع خدن وهو الصديق وقيل قيسنا ليس من القيس بمعنى القشر بل هو من القيس بمعنى البدل والعوض
 ل هذان ثوبان قيسان اذا كان كل واحد منهما مكافئا للآخر فى القيمة بحيث يصح ان يباع احدهما بالآخر
 مة اى مبادلة وهى بيع السلعة بالسلعة سمى بها لكونه معاوضة احد المتعاضين بالآخر ولما كان عقد المعاوضة
 على مناسبة احد البدلين للآخر كان معنى الآية جعلنا وقدرنا قرنا السواء لهم قيسا اى مناسباهم بحيث يلىق
 فذوهم اخذنا واصدقاء يقبلون مادعوهم اليه ولم يرص بهذا الاحتمال لما فيه من التكلف وقد دلت الآية
 ن كفر الكافر بارادة الله تعالى ومشيئته وان لم يرص لانه حكم بانه قيس لهم قرنا فزينا لهم الباطل وهذا

(وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم
 ولا ابصاركم ولا جلودكم) اى كنتم تستترون
 عن الناس عند ارتكاب القواحش مخافة
 الفضاحة وما ظننتم ان اعضاءكم تشهد عليكم
 فما استترتم عنها وفيه تنبيه على ان المؤمن
 ينبغي ان يتحقق ان لا يمر عليه حال الا وعليه
 رقيب (ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما
 تعملون) فلذلك اجترأتم على ما فعلتم
 (وذلكم) اشارة الى ظنهم هذا وهو مبتدأ
 وقوله (ظننتم الذى ظننتم بركم ارداكم)
 خبر ان له ويحذر ان يكون ظننكم بدلا و ارداكم
 خبرا (فاصحبتم من الخاسرين) اذ صار
 ما مضى للاستعداد به فى الدارين سببا للشقاء
 المزلين (فان يصبروا فالنار مثوى اهم)
 لا خلاص لهم عنها (وان يستعبدوا) يسألوا
 العتبي وهى الرجوع الى ما يحبون (فاهم
 من المعتين) المجابين اليها ونظيره قوله تعالى
 حكاية أجزعنا ام صبرنا مالنا من محيص
 وقرى وان يستعبدوا فاهم من المعتين اى ان
 يسألوا ان يرضوا ربه فاهم فاعلمون لقوات
 المكنة (وقيضنا) وقدرنا (اهم) للكفرة
 (قرنا) اخذنا من الشياطين يستولون عليهم
 استيلاء القيس على البيض وهو القشر وقبل
 اصل القيس البدل ومنه المعاوضة

(فزينوا لهم ما بين ايديهم) من امر الدنيا واتباع الشهوات (وما خلقهم) من امر الآخرة وانكاره (وحق عليهم القول) اي كلمة العذاب (في امم) في جملة امم كقوله «انك عن احسن الصنعة ما» فوكافي آخرين قد افكوا» وهو حال من الضمير المجرور (قد دخلت من قبلهم من الجن والانس) وقد علموا مثل اعمالهم (انهم كانوا خاسرين) لتعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم وللأم (وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) وارضوا بصواتكم بهالتشوشه على القارئ وقرئ بضم الغين والمعنى واحديق قال لغى يلغى واغا يلغو اذا هذى (لعلكم تغلبون) اي تغلبونه على قراءته (فلنذيقن الذي كفروا عذابا شديدا) المراد بهم هؤلاء القائلون او عامة الكفار (ولنجزيهم اسوء الذي كانوا يعملون) سيئات اعمالهم وقد سبق مثله (ذلك) اشارة الى الاسوء (جزاء اعداء الله) خبره (النار) عطف بيان للجزاء او خبر محذوف (لهم فيها) في النار (دار الخلد) فانها دار اقامتهم وهو كقولك في هذه الدار دار سرور تعني بالدار عينها على ان المقصود هو الصفة (جزاء بما كانوا ياتين بها) ينجدون) ينكرون الحق او يلغون وذكر الجود الذي هو سبب اللغو

يدل على انه تعالى اراد منهم الكفر لانه تعالى لما قبض لهم اولئك القرناء بارادته وهو يعلم انهم يزنون لهم الباطل ويحملونهم على الكفر لزم ان يريد منهم ذلك التزيين وما يتزنب عليه لان من فعل فعلا بارادته وعلم ان ذلك الفعل يفضي للاحالة الى اثر فذلك الفاعل لابد ان يكون مریدا لذلك الاثر **قوله** ما بين ايديهم من امر الدنيا جعل امر الدنيا بين ايديهم لكونها حاضرة لهم كما يقال لمن يجي بعد الشخص انه خلفه وقيل ما بين ايديهم الآخرة لانها قدامهم وهم متوجهون اليها وما خلفهم الدنيا لانهم يتركونها خلفهم **قوله** تعالى في امم في محل النصب على انه حال من الضمير المجرور في عليهم اي حق عليهم القول حال كونهم في جملة امم من المتقدمين وشبه كلمة في الواقعة في الآية بما في قول الشاعر «في آخرين قد افكوا» اي فانت في جملة آخرين وفي عدادهم في كونك ما فوكا عن احسن الصنعة ولست باوحدى في ذلك» واعلم انه تعالى لما وصف كتابه العزيز في اول السورة باوصاف جليلة ثم اخبر ان اكثرهم اعرضوا عن تدبره وقوله بين طريق امراضهم بقوله وقالوا قلوبنا في اكنة الى قوله فاعمل انما تاملون وامر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يجيبهم فاجاب بوجوه من الاجوبة واتصل الكلام ببعضه بعض الى هذا الموضع ثم انه تعالى حكى عنهم طريقا آخر لا عرضهم عن القرآن فقال وقال الذين كفروا الآية **قوله** بالخرافات وهي الهذيان والاحاديث التي لا اصل لها قيل خرافة اسم رجل من بني عذرة استهوت به الجن وكان يحدث بما رأى فكذبوه وقالوا لكل ما يكذبونه من الاحاديث ولكل ما يستلج ويتجيب منه خرافات وكان بعضهم يوصي بعضا اذا رأيت محمدا صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن لاتصفوا الى قراءته والغوا فيه اي افشوا فيه بالغو وهو ما ليس له معنى مفيد لخطئه عليه ما يقرأ فلا يتمكن من قراءته ولا يتمكن اصحابه ايضا من معاهه قال مقاتل اي ارفعوا اصواتكم بالاشعار والكلام في وجهه حتى تلبسوا عليه ولما ذكر الله تعالى ذلك عنهم هددهم بالعذاب الشديد وقال فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا وهذا تهديد شديد لان لفظ الذوق انما يذكر في القدر القليل الذي يؤتى به لاجل التجربة واذا كان الذوق وهو قدر قليل عذابا شديدا فكيف يكون حال الكثير منه **قوله** المراد بهم هؤلاء القائلون يعني ان التعريف في قوله الذين كفروا للعهد الخارجي والمعهود هم الذين يقولون لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه ويجوز ان يكون الاستراق فيدخل فيه القائلون دخولا اوليا **قوله** سيئات اعمالهم يعني ان الاسوء لم يقصد به الزيادة على ما اضيف اليه ليقيد انه تعالى ينجزيهم جزاء سيئات اعمالهم وجزاء اسوءها بل قصد الزيادة المطلقة واصله الى ما عملوا لبيان انه بعض منه لا تنقصه عليه كما يقال الاشجع اعدل بنى مروان ولا يقصده ان بنى مروان اهل العدل وان الاشجع اعدلهم بل قصده الزيادة المطلقة واضيف اليهم لبيان انه بعض منهم «ان قيل الموصوف بافعال على تقدير ان يحمل على الزيادة المطلقة يجب ان يكون بالغاية الكمال في الوصف الذي هو مبدأ اشتقاق افعال فبقيت الشبهة وهي ان ينجزون جزاء ما هو في غاية القباحة من الاعمال مع انهم ينجزون جزاء ما لم يبلغ الى تلك الغاية قلنا كل معصية من حيث كونها مخالفة للملك المتعالي في غاية القباحة واليه اشار المصنف بقوله سيئات اعمالهم حيث جعل الاعمال السيئة مطلقا اسوء **قوله** اشارة الى الاسوء كون قوله جزاء اعداء الله خبرا عن الاسوء ينافي تفسير قوله اسوء الذي علموا بقوله سيئات اعمالهم فانه يفهم منه ان يكون تقدير الكلام ولننجزيهم عقابا اسوء ما عملوا فيكون الاسوء من قبيل الاعمال فكيف ينجبر عنه بالجزاء فيلغى ان يحمل الآية على تقدير المضاف اي ولننجزيهم جزاء اسوء ما عملوا فكذا قول المصنف سيئات اعمالهم اي جزاء سيئات اعمالهم **قوله** فانها دار اقامتهم يعني ان كلمة في ليست للظرفية بل للتجريد والمعنى ان النار تقسمها دارهم وهم خالدون فيها كما في قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة يعني انه عليه الصلاة والسلام اسوة لكم والامام الرازي رحمه الله جعل كلمة في للظرفية حيث قال لهم في جملة النار دار معينة وهي دار العذاب الخلد لهم والمصنف اقتفى اثر الزمخشري في جعله القاء للتجريد وهو ان ينزع من امر ذي صفة امر مماثل للاول في الاتصاف بتلك الصفة لقصد المبالغة في كمال تلك الصفة في الامر الاول حتى كأنه بلغ في اتصافه بتلك الصفة الى حيث يصح ان ينزع منه امر آخر موصوف بتلك كالنار مثلا فانها لما بلغت في كونها دار الخلد بالنسبة اليهم مرتبة عالية صح معها ان ينزع منها اخرى مثلها في تلك الصفة **قوله** على ان المقصود هو الصفة اي المبالغة فيها **قوله** ينكرون الحق اي ينكرون ما يعرفون انه حق قائم يعلمون باعجاز القرآن انه كلام الله تعالى لا ريب فيه وانما يمجحدونه حسدا فلذلك كان بعضهم يوصي الى بعض ان لا يسمع الى قراءته عليه الصلاة والسلام

سلام وان يلغى فيه خوفا من انه لو سمعه الناس لا متوا به ثم جوز ان يكون الجود مجازا عن الغنى على طريق
السبب و ارادة المسبب وقوله جزاء مصدر مؤكد لقعله الذي دل عليه قوله لهم فيها اي يحزون جزاء ويجوز ان
ن مفعولا له اي لهم ذلك الجزاء وان يكون منصوبا بالمصدر الذي قبله وهو جزاء اعد الله والمصدر ينصب
كافي قوله فان جهنم جزاؤكم جزاء ثم انه تعالى لما بين ان الذي جعلهم على الكفر الموجب للعقاب الشديد هو بحالته
السوء بين ان الكفار عند الوقوع في العذاب الشديد يقولون ربنا ارنا الذين اضلانا **قوله** فانهم اسنا
فر **قوله** سنه ابليس والقتل بغير حق سنه قابل حيث قتل اخاه هابيل ثم انه تعالى لما ذكر قرنا الكفار وسوء عاقبتهم
قرنا المؤمنين واولياءهم في الحياة الدنيا وفي الآخرة وهم الملائكة **قوله** من حيث انه مبدأ الاستقامة
من اقرار بان من هورب العالمين ربه ومالكه ومدير امره يستوجب الاستقامة والثبات على مقتضى اقراره بان
على شكره وثناؤه باللسان وصرف جوارحه وحياته الى العمل والاعتقاد على وفق اقراره حتى يسلم لسانه
وارحه وقلبه من الاهو جاج بان يخالف بعضها بعضا فنسبة الاستقامة الى الاقرار نسبة المنتهى الى المبدأ
قوله فيما بين **قوله** اي يعرض ويعترض لهم من الاحوال سواء كان في القبر او عند البعث او عند الموت **قوله**
افوا ما تقدمون عليه الخوف غم يلحق لتوقع المكروه والحزن غم يلحق بما وقع من المكروه من فوات نافع
مصول ضار والمعنى لا تخافوا ما انتم قادمون عليه من امر الآخرة فلن تروا مكروها ولا تنزعوا على ما خلقتهم
هل وولد فانه تعالى يخلفه عليكم بخبر ويعطيكم في الجنة اكثر من ذلك واحسن ويجمع بينكم وبين اهاليكم
ادكم المسلمين في الجنة **قوله** وان مصدريه **قوله** ولا نافية لانه لانه لان مافيه معنى الطلب لا يصح ان يكون صلة
لمصدريه على المشهور والفعل بعدها منصوب بان الان صاحب الكشاف والمصنف يجوز ان ذلك والتقدير
عليهم الملائكة ملتبس بان لا تخافوا اي بهذا القول وهو انه تعالى كتب لكم الأمن من كل غم فلن تدوقوه
قوله او مخوفة من الثقلية مقطرة بالياء **قوله** اي ينزلون بان لا تخافوا والهاه ضمير الشأن ولا نافية اي ينزلون
بين بهذه البشارة ان لا تخافوا من هول الموت ولا من هول القبر وافرغ يوم القيامة فان المؤمن ينظر الى حافظه
على رأسه يقول ان له لا تخف اليوم ولا تحزن وأبشر بالجنة التي كنت توعده وانك سترى اليوم امورا لم ترها
هولك فانما يراد بها غيرك **قوله** وهو اعم من الاول **قوله** لان كل مطلوب لا يلزم ان يكون بحيث تنزع
لشهوة الطبيعية لجواز كونه من الفضائل الروحانية والكمالات النفسانية **قوله** حال من مائة عون **قوله** اي
وصول او من الضمير المحذوف اي مائة عونه والمراد بالنزل الرزق المعد للنازل وهو الضيف كأنه قيل ولكم فيها
توعدونه حال كونه كالنزل للضيف وكرامهم فيها بما لا يخطر ببالهم فضلا عن ان يشتهوه او يتنوه والاعمال فيها
في لكم اي ثبت لكم المدعى حال كونه نزلا وقوله من غفور رحيم متعلق بمحذوف هو صفة للنزلاء واعلم انه تعالى
كر اولاه وعيد من اعرض عن القرءان وتدبر معناه وذكر بعده فضيلة من اقر بالعبودية واستقام قلبا وقالوا بين ان
رتبة استكمال ذات النفس وجوهرها وانه من اشتغل بتكميل الناقصين بعد تكميل جوهر نفسه فانه اعلى شأنا
من حاله بالنسبة الى من اكتفى بتكميل نفسه واعرض عن الالتفات الى حال غيره فقال ومن احسن قولا لمن دعا
الله وهذا صريح في ان الدعوة الى الله احسن من كل ماسواه وكل من دعا الى الله بطريق فهو داخل
في الآية والدعوة الى الله مراتب الاولى دعوة الانبياء عليهم الصلوات والسلام فانهم يدعون الى الله تعالى
بالجحد والبراهين وبالسيف والمرتبة الثانية دعوة العلماء فانهم يدعون اليه تعالى بالجحد والبراهين فقط
ثلاثة اقسام عالم بالله غير عالم بالله وعالم بالله غير عالم بالله وعالم بالله وعالم بالله اما الاول فهو
متولت المعرفة الالهية على قلبه فصار مستغرقا في مشاهدته نور الجمال وصفات الكبرياء فلا يفرغ لتعلم علم
كلام الاقدار ما لا بد منه والثاني وهو الذي يكون عالما بالله غير عالم بالله وهم الذين عرفوا الحلال والحرام
في الاحكام ولكنهم لا يعرفون اسرار جلال الله تعالى وجاهه واما العالم بالله وباحكامه فهم الجامعون لفضائل
بن الاولين وهم تارة مع الله تعالى بالحب والارادة وتارة مع الخلق بالشفقة والرحمة فاذا رجعوا الى الخلق
واو معهم كواحد منهم كأنهم لا يعرفون الله واذا خلوا برهم صاروا مشغولين بذكره كأنهم لا يعرفون الخلق
سبيل المرسلين والصدقين والمرتبة الثالثة الدعوة للعبادة بالسيف وهي للولاء فانهم يجاهدون الكفار حتى
وا في دين الله وطاعته والمرتبة الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة فهم ايضا دعاء الى الله تعالى وطاعته وهي

(وقال الذين كفروا ربنا ارنا الذين اضلانا
من الجن والانس) يعني شيطاني النوعين
الحاملين على الضلالة والعصيان وقيل هما
ابليس وقابيل فانهم اسنا الكفر والقتل وقرأ
ابن كثير وابن عامر وبقوت وبوبكر
والدوسى ارنا بالتخفيف كمنحذف في فخذ وقرأ
الدورى باختلا من كسرة الراء (بجعلهما
تحت اقدامنا) ندسهما من الدوس انتقاما منهما
وقيل بجعلهما في الدرك الاسفل (ليكونا
من الاسفلين) مكانا او ذلا (ان الذين قالوا
ربنا الله) اعترافا بربوبيتهم وقرار ابو حنيفة
(ثم استقاموا) في السبل وثم لتراخي عن
الاقرار في الرتبة من حيث انه مبدأ الاستقامة
اولا ثم عسر فلما يقبع الاقرار وماروى عن
الحلفاء الراشدين في معنى الاستقامة من الثبات
على الايمان واخلاص العمل واداء القرأان
بجزئياتها (تنزل عليهم الملائكة) فيما بين
لهم بما شرع صدورهم ويدفع عنهم الخوف
والحزن او عند الموت او الخروج من القبر
(ان لا تخافوا) مائة عون عليه (ولا تنزعوا)
على ما خلقتهم وان مصدريه او مخوفة مقطرة
بالياء انه لا تخافوا او مقطرة (وابشروا بالجنة
التي كنتم توعدون) في الدنيا على لسان الرسل
(نحس اولياؤكم في الحياة الدنيا) نلهمكم الحق
وتحملك على الخير بدل ما كان الشيطان
يشعل بالكفرة (وفي الآخرة) بالشفاعة
والكرامة حثا تنعادي الكفرة وقرناؤهم
(ولكم فيها) في الآخرة (ما تشتهى انفسكم)
من الدآة (ولكم فيها مائة عون) ما تمنون
من الدعاء بمعنى الطلب وهو اعم من الاول
(نزلا من غفور رحيم) حال من مائة عون
للاشعار بان ما تمنون بالنسبة الى ما يعطون
بما لا يخطر ببالهم كالنزل للضيف

(ومن احسن قولاً من دعا الى الله الى عبادته
(وعمل صالحاً) فيما بينه وبين ربه (وقال اننى
من المسلمين) قاله تفاخراً به واتخاذاً للاسلام
ديناً ومذهباً من قولهم هذا قول فلان لذهبه
والآية جامعة لمن استجمع تلك الصفات وقيل
زلت في النبي عليه السلام وقيل في المؤذنين
(ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) في الجزاء
وحسن العاقبة ولا الثانية مزيدة لتأكيد النبي
(ادفع بالتي هي احسن) ادفع السيئة حيث
اعترضتك بالتي هي احسن منها وهي الحسنة
على ان المراد بالاحسن الزائد مطلقاً واحسن
ما يمكن دفعها به من الحسنات وانما اخرج
مخرج الاستئناف على انه جواب عن قال كيف
اصنع للبالغة ولذلك وضع احسن موضع
الحسنة (فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه
ولى حميم) اى اذا ضللت ذلك صار عدوك
المشاقي مثل الولي الشفيق (وما يلقبها)
وما يلقى هذه النجبة وهي مقابلة الاساءة
بالاحسان (الا الذين صبروا) فانها تحبس
النفس عن الانتقام (وما يلقىها الا ذو حظ
عظيم) من الخير وكال النفس وقيل الحظ
العظيم الجنة (واما يترغبك من الشيطان
ترغ) تخس شدة وسوسة لانهما يمت على
مالا يبغي كالدفع بما هو اسوأ وجعل الترغ
تارفاً على طريقة جد جده او اريد به تارغ
وصفا للشيطان بالمصدر (فاستعد بالله) من
شره ولا تطعه (انه هو السميع) لاستعدادك
(العليم) بينك او بصلاحتك

اضعف مراتب الدعوة الى الله فلما كانت كل واحدة من هذه المراتب داخلية في الدعوة الى الله ظهر انه لا وجه
لتخصيصها ببعض تلك المراتب وقيل زلت الآية في حق عليه الصلاة والسلام فيكون قوله تعالى ومن احسن قولاً
تجهاً من المشركين الذين تواصوا بالغفوة في قرآنه عليه الصلاة والسلام من انه لا قول احسن من قوله ولا قائل
احسن قولاً منه وهو يدعو الى الله تعالى ولا نهمة فيه ولا نهمة يعمل بما يقول ويظهر دين الاسلام الذي هو دين ابيكم
ابراهيم عليه الصلاة والسلام ﴿قوله قاله تفاخراً به﴾ اى ليس الغرض من قوله تعالى وقال اننى من المسلمين
بمجرد أن يتكلم بهذا الكلام بل المقصود التوضيف بانه يتكلم به ابتهاجاً بما انعم الله تعالى عليه من نعمة الاسلام
وان يتكلم به اتخاذاً للاسلام ديناً ومذهباً فاحسن الاقوال قول من جمع بين خصال ثلاث اولها الدعوة الى الله
وثانيها العمل الصالح وثالثها التدين بدين الاسلام والافتخار بما انعم الله تعالى لما عتد سيئات المشركين وبين سوء
عاقبتها شرع في حث رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاستمرار على دعوتهم الى الله وطاعته فقال ولا تستوى
الحسنة ولا السيئة والمراد بالحسنة ما هو عليه من دعوتهم الى الدين الحق والصبر على جهالتهم وترك الانتقام منهم
والانكسار الى سفاقتهم وبالسبب ما اظهره من المخالفة والعناد بمثل قولهم قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه
وفي آذاننا وقر وقولهم لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه فكانه تعالى قال يا محمد فعلت حسنة وفعلهم سيئة
ولا تستوى الحسنة ولا السيئة في الجزاء وحسن العاقبة فانك اذا اتيت بهذه الحسنة استوجبت التعظيم في الدنيا
والتواب في الآخرة وهم بالضد من ذلك فلا ينبغي ان يكون اقدامهم على تلك السيئة مانعاً لك من الاشتغال بهذه
الحسنة ثم قال ادفع بالتي هي احسن ﴿قوله وانما اخرجها من الاستئناف﴾ جواب عما يقال الظاهر
ان يقال فادفع بالقوة الدالة على السيئة لان في الاستواء بينهما سبب للدفع بالاحسن وتقرير الجواب ان صورة
الاستئناف ابلغ في الحث على دفع السيئة بالحسنة والحمل عليه لان اخراج الكلام على صورة الاستئناف
انما يكون في مقام الاهتمام بالحكم ﴿قوله تعالى فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم﴾ كلمة اذا فيه
للعاجزة والوصول مبتدأ وصلته قوله عداوة وفي الخبر وجهان احدهما اذا المذكورة المكانية وقوله
كأنه ولى في موضع النصب على الحال من الموصول كأنه قيل فبالحسنة من يعاديك بصبر مشبه بالولى والعادة
منوطة بالحال والثاني كأنه مع ما اتصل به هو الخبر واذا ظرف لمعنى التشبيه والظروف تعمل فيها رائحة الفعل
تقدمت على العامل او تأخرت ﴿قوله تعالى واما يترغبك﴾ ان فيه شرطية وما مزيدة لتأكيد معنى
الشرطية والاستمرار فلذلك خلقت نون التأكيد بفعل الشرط فانها لا يلحق الشرط بها ما لم تؤكدهما كما مر وفي الصحاح
ترغ الشيطان بينهم اى أقصد وزغ بكلمة اى طعن فيه مثل نخسه يعود او باصبع والمعنى ان الشيطان ان وسوس
اليك بان ألقى في خاطرك لا تقبل هذه الوصية وهي ان تدفع السيئة بالتي هي احسن فاستعد بالله من شره وكلمة
من في قوله من الشيطان ابتدائية وزغ صادر من جهته وان كان قوله ترغ بمعنى تارغ وهو الشيطان تكون
كلمة من تخرج يدية على ان يجرّد من الشيطان شيطان آخر ويسمى تارغاً قال الشيخ ابن العربي قدس سره في فتوحاته
المكية روى ان اعرابياً من فصحاء العرب جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سمع انه عليه الصلاة والسلام
اوتي جوامع الكلم وانه انزل عليه كتاب معجز فجز ففصحاء العرب عن معارضته فقال له يا رسول الله هل فيما انزل
عليك ربك مثل ما قلته فقال عليه افضل الصلاة والسلام وما قلت الا عرابي فقال قلت

- وحى ذوى الاضغان تسب عقولهم • نحييت القربى فقد رفع النغل •
- وان جهروا بالقول فاعف تكرما • وان سئروا عنك الملامة لم تزل •
- فان الذى يؤذيك منه استمعه • وان الذى قد قبل خلفك لم يقل •

قرأ عليه الصلاة والسلام ولا تستوى الحسنة ولا السيئة الآية فقال الاعرابي هذا والله السحر الحلال والله
ما تخيلت ولا كان في علمي انه نزل ويؤتى باحسن مما قلت اشهدك رسول الله والله ما خرج هذا الا من ذى الانتهاء
كلامه والال بالكرم هو الله عز وجل اى والله ما بلغ هذا الكلام الا من هو رسول الله جاء به من عنده لانه خارج
عن وسع البشر امر ان تحبى من بينك وبينه عداوة وحقد تحبى كتحبى اقر بأك ويقال فعل الاديم بالكسر اى
فسد والعامية تقول نفل قلبه على اى ضغن ﴿قوله الا ذو حظ عظيم﴾ من الخبر اى من الفضائل النفسانية
والقوة الروحية فان الاشتغال بالانتقام لا يكون الا لضعف النفس وتأثرها من الواردات الخارجية فان النفس اذا

قوية الجوهر لم تأثر من الواردات الخارجية واذا كانت لم تأثر منها لم يصعب عليها تحملها ولم تشغل بالانتقام
 ان هذه السيرة لا يلقاها الا ذو حظ عظيم من قوة النفس وصفاء جوهرها ويحتمل ان يكون المعنى وما يلقاها
 حظ عظيم من ثواب الآخرة فعلى هذا الوجه يكون قوله وما يلقاها الا الذين صبروا ومدحهم بفعل الصبر
 وما يلقاها الا ذو حظ عظيم وعد باعظم الحظ من الثواب ثم انه تعالى لما بين في الآية المتقدمة ان احسن الاعمال
 هو الدعوة الى الله تعالى ومن العلوم ان المدة الكبرى في طرق الدعوة اليه تعالى هي تقرير الدلائل
 بالحجج والبراهين الدالة على وجود الاله الموصوف بالفردانية والقدرة القاهرة والحكمة البالغة شرع في
 تلك الدلائل فقال ومن آياته الليل والنهار الآية فان تعاقب الليل والنهار على الوجه الذي يتفرع عليه منافع
 ومصالحهم وتذليل الشمس والقمر لما يراد منهما من اظهار العلامات الدالة على وجوده تعالى ووحدانيته
 علمه وحكمته **قوله** والمقصود تعليق الفعل بهما اي بالشمس والقمر والجملة حالية لتقرير جهة
 كمال فان مقتضى الظاهر ان يقال الله الذي خلقهما تنصيحا على الامر بتخصيص السجود الذي هو نهاية التعظيم
 مستحقه وهو رب العالمين على وجه يتضمن تعليل التهي عن سجود الشمس والقمر الا انه تعالى جمع الشمس
 مع الليل والنهار على خلاف الظاهر اشعارا بانهما مع كونهما عبيدين مأمورين مخلوقين من عداد ما لا يعقل
 تنار خالهما ابعد عن كونهما مسجودين فقال خلقهن فان قيل ما عدا الشمس من هذه الاربع ذكور فكان
 بـ تغليب الذكور على المؤنث الواحد فلم يخل الانثى الواحدة على الذكور قلنا تلك الاربع المتعاطفة جاعة
 قتل فلا يجوز ان يرجع اليها ضمير جاعة الذكور وانما يرجع اليها اما ضمير الانثى او ضمير الاناث لان الافصح
 مع القلة ان يعامل معاملة الاناث نحو الاقلام بريتها او بريته واختير الثاني في الآية وما قيل من انه قيل
 بـ ضمير الاناث دون ضمير الانثى لان الافصح في جمع القلة ان يعامل معاملة الاناث وفي جمع الكثرة ان يعامل
 مع الانثى فان الافصح ان يقال الاجزاء كسرتن والجدوع كسرتها والمرجع اليه في الآية جمع قلة فلذلك
 اليه ضمير الاناث بما لا وجه له لان المرجوع اليه في الآية ليس لقنطا واحدا موضوعا لما دون العشرة حتى
 يجمع قلة **قوله** فان السجود اخص العبادات به تعالى لان العبادة عبارة عن التذلل لله تعالى وتعظيم
 والسجود نهاية التعظيم فيكون اخص به تعالى بالنسبة الى سائر وجوه العبادة وتقديم المفعول في قوله تعالى
 يدعون المحصور والتخصيص فن اخص العبادة به تعالى لزمه ان لا يسجد لغيره ضرورة ان اختصاص مطلق
 به تعالى يستلزم اختصاص اخص العبادة به بطريق الاولى فقوله فان السجود اخص العبادات علة للجواب
 في لقوله ان كنتم اياه تعبدون وتقدير الكلام ان كنتم اياه تعبدون لا تسجدوا لغيره قيل كان فاس يسجدون
 والامر كالصائبين في عبادتهم الكواكب ويزعمون انهم يقصدون بالسجود لها السجود لله تعالى فهو من
 لواسطة وامروا ان لا يسجدوا للاله الذي خلق هذه الاشياء فان قيل اذا كان لابد في السجود من قبلة معينة
 علنا الشمس قبلة عند السجود كان ذلك اولي قلنا الشمس جوهر مشرق عظيم الرفع له منافع عظيمة في صلاح
 الخلق فلو اذن الشرع في جعلها قبلة في الصلوات بان يتوجه اليها ويركع ويسجد نحوها لم يغلب على بعض
 نام ان ذلك الركوع والسجود للشمس لانه فلا حترار هذا الوهم نهى الحاكم الشارع من جعل الشمس قبلة
 الاجار المعينة فانه ليس في جعلها قبلة ما يوهم الالهية فكان المقصود من اتخاذ القبلة حاصلا بالتوجه اليها
 ال المحذور المذكور فكان جعلها قبلة اولي قال السدي لما نزلت هذه الآية قال المشركون لا تسجدوا
 والعزيز فزل قوله تعالى فان استكبروا فان قيل ان الذين يستكبرون يقولون نحن اقل واذل من ان يحصل
 لية لعبادة الله تعالى بالذات فلا تعبد الا من يشفع لنا عنده ويقربنا اليه واذا كان قولهم هكذا قال الوجه في
 مستكبرين عن السجود لله تعالى اجيب بان ليس المراد بالاستكبار الاستكبار وعن السجود لله تعالى بل المراد
 كبار عن قبول قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في نهيه عن السجود لغير الله تعالى والمعنى فان استكبروا
 مثال امرك وابوا الاتخاذ الواسطة فذلك لا يقلل عدد من يخلص عبادته لله تعالى فان الملائكة المقربين
 تعالى ينزهونه عن الانداد دائما وقيل يسجدون له اي يسجدون فيه وقيل يصلون وفيها
 د وغيره وجزأ قوله تعالى فان استكبروا محذوف وهو ما اشرنا اليه بقولنا فذلك لا يقلل عدد المخلصين
 لدلالة قوله فالذين عند ربك يسجدون له عليه فانه علة للجزأ المحذوف اقيم مقامه و اشار الزمخشري الى

(ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر)
 لا تسجدوا للشمس ولا للقمر لانها مخلوقان
 مأموران ان مثلكم (واسجدوا لله الذي
 خلقهن) الضمير للاربعة المذكورة والمقصود
 تعليق الفعل بهما اشعارا بهما من عداد
 ما لا يعلم ولا يختار (ان كنتم اياه تعبدون) فان
 السجود اخص العبادات وهو موضع السجود
 عندنا لا فتران الامر به وعندنا حنفية آخر
 الآية الاخرى لانه تمام المعنى (فان استكبروا)
 عن الامثال (فالذين عند ربك) من الملائكة
 (يسجدون له بالليل والنهار) اي دائما لقوله
 (وهم لا يسأمون) اي لا يملون

(ومن آياته انك ترى الارض خاشعة) يابسة
متطامنة مستعار من الخشوع بمعنى التذلل
(فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت)
ترخفت وانتفعت بالنبات وقرى ربأت
اي زادت (ان الذين احياها) بعد موتها
(لحبي الموتى انه على كل شئ قدير) من
الاحياء والامانة (ان الذين يلحدون) يملكون
عن الاستقامة (في آياتنا) بالطعن والتحريف
والتأويل الباطل والافى فيها (لا يخفون
علينا) فجهازهم على الحادهم (أفمن يلقي
في النار خيرا ممن يأتي آمنا يوم القيامة) قابل
اللقاء في النار بالآيات آمنا مبالغة في اجاد
حال المؤمنين (اعملوا ما شئتم) تهديد شديد
(انه بما تعملون بصير) وعيد بالمجازاة (ان
الذين كفروا بالذکر لما جاءهم) بدل من قوله
ان الذين يلحدون في آياتنا او مستأنف وخبر
ان محذوف مثل معاندون او هالكون
او اولئك ينادون والذکر القرآن (وانه
لكنساب عزيز) كثير النفع عديم النظر
او منيع لا يتأذى ابطاله وتحريفه (لا يأتيه
الباطل من بين يديه لامن خلفه) لا يتطرق
اليه الباطل من جهة من الجهات او مما فيه
من الاخبار الماضية والامور الآتية (نزول
من حكيم) واي حكيم (جيد) بحمد كل
مخلوق بما ظهر عليه من نعمه (ما يقال لك)
اي ما يقول لك كفار قومك (الاما قد قيل
لرسل من قبلك) الامثل ما قال لهم كفار
قومهم او ما يقول الله لك الامثل ما قال لهم
(ان ربك لذو مغفرة) لانتباهه (وذو عقاب
اليم) لاعدائهم وهو على الثاني محتمل ان
يكون المقول بمعنى ان حاصل ما اوحى اليك
واليهم وعد المؤمنين بالمغفرة والكافرين
بالعقوبة (ولو جعلناه قرآنا عجميا) جواب
لقولهم هلا نزل القرآن بلغة العجم والضمير
لذكر (لقالوا لولا فصلت آياته) بينت
بلسان نفقهه

الجواب المحذوف بقوله فدعهم وشأنهم ثم انه تعالى لما ذكر الدلائل الاربع الفلكية اتبعها بذكر الدلائل الارضية
فقال ومن آياته انك ترى الارض خاشعة شبه يابس الارض وخلوها عن الخير والبركة بكون الشخص خاشعا
ذليلا حاريا لا يوبه به لدناءة هيئته فاطلق اسم الخشوع عليه ثم اشتق منه خاشعة فهي استعارة تبعية بمعنى يابسة
جديدة ولك ان تجعله من قبيل الاستعارة المكنية والتحيلية يقال ربا الشئ يربو اذا زاد ونما وربا القرس اذا انتفخ
من عدو او فزع وهو المراد ههنا لان المصنف فسر بقوله وانتفعت وقوله ترخفت اي ترخفت تفسير لقوله اهتزت
فان التبت اذا قرب ان يظهر ارتفعت الارض له وانتفعت ثم تصدعت عن النبات ثم انه تعالى لما بين ان الدعوة
الى دين الله تعالى اعظم المناصب واشرف المراتب ثم بين ان الدعوة اليه انما تحصل بذكر دلائل وجوده واتصافه
بصفات العظمة وذكر فيها دلائل وآيات كثيرة عاد الى تهديد من ينزع في تلك الآيات ويجادل بالقاء الشبهات
فيها ففقال ان الذين يلحدون في آياتنا الآية والاحاد في الاصل مطلق الميل والانحراف ثم خص في العرف
بالانحراف عن الحق الى الباطل اي الذين ينصرفون عن تأويل آيات القرآن من طريق الصحة والاستقامة بجازيمهم
على انحرافهم ثم به على انهم يلحدون في النار وان اضدادهم باقون يوم القيامة آمين **قوله** بدل من قوله ان الذين
يلحدون في آياتنا لان الاحاد فيها كفر بالقرآن فلذا اكتفى بجواب الاول عن الثاني والذي يحكم به على البديل
هو المحكوم به على البديل منه فيلزم ان يكون الخبر لا يخفون علينا **قوله** او اولئك ينادون معطوف
على قول محذوف استبعد هذا الاحتمال من وجهين الاول كثرة القواصل بينهما والثاني تقدم من تصحح الاشارة
اليه بقوله اولئك وهو قوله والذين لا يؤمنون وحق اسم الاشارة ان يشار به الى اقرب مذكور **قوله**
والذکر القرآن فيكون من وضع الظاهر موضع ضمير الآيات ولما بالغ في تهديد الذين يلحدون في آيات القرآن
اتبعه ببيان تعظيم القرآن فقال وانه لكتاب عزيز ان كان من العز الذي هو خلاف الذل يفسر بانه كثير النفع عديم
النظير وان كان من عزه بعزه عزاء بمعنى غلبه يفسر بانه منيع لا يتأذى ابطاله وتحريفه فان القرآن وان كان لا يتخلو
عن طعن باطل من الطاعنين وتأويل فاسد من المبطلين الا انه تعالى وقاه بحفظه وقدره في كل عصر منعة يحفظونه
ويحرسونه بابطال شبه اهل الزبغ والهوى ورد تأويلاتهم الفاسد فهو غالب بحفظ الله تعالى آياه وكثرة منعه
على كل من يتعرض له بالسوء **قوله** لا يتطرق اليه الباطل من جهة من الجهات بان يذكر اظهر الجهات
واكثرها في الاعتبار وهو جهتا القدم والخلف ويراد الجهات باسمها فيكون قوله لا يأتيه الباطل من بين يديه
ولامن خلفه استعارة تمثيلية شبه الكتاب في عدم تطرق الباطل اليه بوجه من الوجوه بمن هو محمي بحماية غالب
ظاهر يمنع جاره من ان يتعرض له العدو من جهة من جهاته ثم اخرجه مخرج الاستعارة بان عبر عن المشبه بما يعبر به
عن المشبه به فقال لا يأتيه الباطل من بين يديه ولامن خلفه قوله لا يأتيه الباطل صفة ثانية لكتاب وقوله تنزيل
من حكيم جيد تعليل لانصاف الكتاب بالوصفين المذكورين فان كونه منزلا من حكيم يوجب كونه عزيزا كثير
النفع عديم النظر وكونه منبعا غالبا لا يتأذى ابطاله وكونه من جيد يستلزم كونه حقا لا يتطرق اليه الباطل
قوله او مما فيه عطف على قوله من جهة من الجهات اي لا يأتيه الباطل مما فيه من الاخبار الماضية
والآتية على ان الاخبار بمعنى الخبر بها ثم انه تعالى لما بين شرف آياته وعلو درجة كتابه رجع الى امر رسوله
صلى الله عليه وسلم بان يصبر على اذى قومه وان لا يضيق قلبه باعراضهم عن تدبر كتاب الله تعالى فقال ما يقال لك
الاما قد قيل لرسل **قوله** وهو على الثاني لاعلى الاول اذ لا تصور ان تكون هذه الجملة من مقول الكفرة
ذكر القسرون ان سبب نزول قوله تعالى ولو جعلناه قرآنا عجميا ان الكفار كانوا يقولون لتعننهم هلا نزل القرآن
بلغة العجم فاجيبوا بان الامر لو كان كما تقتضون لم تتركوا الاعراض والتعنن ولم يرض الامام بقولهم وقال انه
لا يتخلو عن الطعن في القرآن لانه يقتضى تجويز ورود آيات لا تعلق لبعض منها ببعض فلا يكون كتابا منتظما
فضلا عن كونه معجزا ثم قال بل الحق عندي ان هذه السورة من اولها الى آخرها كلام واحد بعضه متعلق ببعض
وهذا الكلام متعلق بما حكى الله تعالى عنهم من قولهم قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقر وجواب
له ايضا والتقدير انما لو انزلنا هذا القرآن بلغة العجم لكان لهم ان يقولوا كيف ارسلت الكلام العجمي الى القوم
العرب على لسان النبي العربي وصح لهم ان يقولوا قلوبنا في اكنة من هذا الكلام وفي آذاننا وقر منه فانه
لا نفهمه ولا نحيط بمعناه اما اذا نزل هذا القرآن بلغة العرب وانتم من اهل هذه اللغة فكيف يمكنكم ادعاء ان

م في اكنة منها وفي آذانكم وقرظها اذا جعلنا هذا الكلام جوابا عن ذلك الكلام بقيت السورة
لها الى آخرها على احسن وجوه الانتظام واما على الوجه الذي ذكره الناس فيختل امر الانتظام فهو عجيب
قوله انكار مقرر للتخصيص **قوله** فان معنى التخصيص في قوله لولا فصلت الانكار والنوحي واليوم على
فعل كما انها اذا دخلت على المضارع تكون للتخصيص على الفعل والطلب له فهي في المضارع بمعنى الامر
اضى الانكار فيكون انكارهم بقولهم اقرء ان اعجمي ورسول عربي او مرسل اليه عربي مقرر لانكار
من حرف التخصيص والاعجمي يقال لمن لا يفصح ولا يفهم كلامه سواء كان من العرب او من الاجم ويقال
له ايضا والاعجمي مثله اي يقال لنفس من لا يفصح وللكلام ايضا وزيادة ياء النسبة فيه للتأكيد
فكما يقال في احر ودوار احرى ودواري ومنه زيادة ياء النسبة في الاعجمي سمي بذلك لافقه كانت في لسانه
نسب الذات الى صفته للبالغة في انصافه بها وليس النسب فيه حقيقيا بخلاف عجمي فان الياء فيه للنسب
يقال رجل عجمي اذا كان من الامايج منسوب الى امة العجم فصحا كان او غير فصيح **قوله** فان قلت قد ظهر
ملك ان الاعجمي كما يقال لذات من لا يفصح عن مراده لجملة في لسانه وان كان من العرب يقال ايضا لكلامه
الذي لا يوضح المعنى المقصود وثى **قوله** غير مقصود ههنا بل المراد بالاعجمي ههنا هو الكلام المستظم على
الجم كما يدل عليه قوله انه جواب لقولهم هلا نزل القرآن بلغة العجم **قلت** نعم الا ان مقصود المصنف بيان
الحقيق للفظ الاعجمي وهو لا ينافي اطلاقه على الكلام المؤلف على لغة العجم بطريق الاستعارة تشبيها له بكلام
يفصح من حيث انه لا يفهم معناه بالنسبة الى العرب **قوله** وقرئ اعجمي **قوله** بفتح العين بعد همزة الاستفهام
ثم منسوب الى العجم ورسول عربي او مرسل اليه عربي وقرئ اعجمي ايضا يسكون العين بدون همزة
فهم فيكون اخبارا بان القرآن اعجمي والرسول او الامم المرسل اليهم عربي **قوله** على الاخبار **قوله** اي
الاستفهام والانشاء والمعنى ولو جعلنا المنزل اعجميا لقالوا طاعنين فيه ومشكرين لكونه اعجميا لولا فصلت
لقالوا مستأنفين لبيان عدم كون آياته مفصلة ومبينة اعجمي وعربي اي المنزل اعجمي والمنزل عليه عربي
كل واحد منهما خبر مبتدأ محذوف والجملة مستأنفة لبيان ما ذكر **قوله** وعلى هذا **قوله** اي قرأته اعجمي
زلة الاستفهام يجوز ان يكون التفصيل بمعنى التفريق والتمييز لا بمعنى التبيين ويكون المعنى ولو جعلنا المنزل
اعجميا لقالوا لا يجوز ان يراد هذا المعنى لان الهمزة تدل على انكار التفصيل بمعنى التفريق وهو ينافي
بعض عليه وانما قال يجوز لاحتمال ان يكون المعنى ما ذكرناه او لا **قوله** والمقصود **قوله** اي المقصود من قوله
ولو جعلناه قرآنا اعجميا اما ابطال ما اقترحوه بقولهم هلا نزل القرآن بلغة العجم بناء على ان ذلك يستلزم
وصفي المنزل والمنزل عليه واما الدلالة على ما ذكر والتعنت طلب زلة المخاطب ثم انه تعالى لما بين بطلان
حوه وانهم لا يفتكرون عن التعنت في الآيات كيف جاءت وصف القرآن بانه لو ضوح آياته وسلوع براهينه
الحق ومزيل للريب والشك وشفاء من داء الجهل والكفر والارتباب ومن ارتاب فيه ولم يؤمن به فارتاب به
ما من توغله في اتباع الشهوات وتفاعده عن تفقد ما ينجي ويبيده ويشقيه **قوله** الذين آمنوا
من يؤول امره الى الايمان لصفاء جوهر نفسه عن الكدورات النفسانية والاخلاق الرديئة **قوله** مبتدأ
في آذانهم وقر على تقدير هو في آذانهم وقر **قوله** احتاج الى تقدير ضمير مرفوع على الابتداء فيكون وقر خبره
انهم بيان محل الوفور والمبتدأ الثاني مع خبره خبر الاول لانه لو جعل والذين لا يؤمنون مبتدأ في آذانهم خبره
فاعل الضرف او جعل في آذانهم خبرا مقبلا وقر مبتدأ مؤخر والجملة خبر الاول لور دان يقال ما وجه اتصال
الجملة بما قبلها مع ان ما قبلها قد اخبر فيه عن الكتاب بانه هدى وشفاء وفي هذه الجملة اخبر عن لم يؤمن بانه
هو وقر فكانا جلنتين متباينتين في الغرض والاسلوب فلا وجه لعطف احدهما على الاخرى فلما قدر المبتدأ
اتصلت بالاولى لتحقق الجامع بينهما باعتبار المسند اليه فيهما ولما اخبر عن الكتاب بانه هدى لاولئك اخبر
نه وقر في آذان هؤلاء وعي عليهم فجعل نفس القرآن وقر كما جعل في نفسه هدى ثم ذكر وجهها ثانيا
الجملة الثانية بالاولى وهو ان لا يكون قوله والذين لا يؤمنون في آذانهم مبتدأ بل يكون في محل الجر
ب على قوله للذين آمنوا ويكون قوله وقر معطوفا على هدى على طريق العطف على معمولي عاملين مختلفين
ورمقدهم على ما جوزه الاخفش واختاره المحققون من المتأخرين والوفر بفتح القاف الثقل في الاذن وبسكونها

(اعجمي وعربي) ا كلام اعجمي ومخاطب
عربي انكار مقرر للتخصيص والاعجمي يقال
لذي لا يفهم كلامه وللكلام وهذه قرأة
ابي بكر وحزة والكسائي وقرأ الباقون
اعجمي لكون قالون وابي عمرو سهلا الثانية
وفصلا بينهما وورش ابدل الثانية القاذسها
بلافصل وابن كثير وابن ذكوان وحفص
سهلوا الثانية بلافصل وقرئ اعجمي وهو
منسوب الى العجم وقرأ هشام اعجمي على الاخبار
وعلى هذا يجوز ان يكون المراد هلا فصلت
آياته فجعل بعضهم اعجميا لافهام العجم وبعضها
عربيا لافهام العرب والمقصود ابطال مقترحهم
باستزاد المدحور او الدلالة على انهم لا يفتكرون
عن التعنت في الآيات كيف جاءت (قل
هو الذين آمنوا هدى) الى الحق (وشفاء)
من الشك والشبهة (والذين لا يؤمنون)
مبتدأ وخبره (في آذانهم وقر) على تقدير هو
في آذانهم وقر لقوله (وهو عليهم عي) وذلك
لتصاتهم عن سماعه وتعابيهم عما يريهم من
الآيات ومن جواز العطف على عاملين مختلفين
عطف ذلك على الذين آمنوا هدى

مصدر يقال وقرت اذنه بالكسر توقرو قرأ اي صمت وقياس مصدره التحريك الا انه جاء بالتسكين وقر الله اذنه
 يقرها وقرأ يقال اللهم قرأته وقرت اذنه على ما لم يسم فاعله فهو موقور والمعنى ان الذكر ذو وقر لا يصل
 الى اسماعهم صمت آذانهم عند قرأ الجمهور وهو عليهم عى بفتح الميم المتنونة اي ذو عى على معنى عبت قلوبهم وهو
 مصدر عى يعى بكسر العين في الماضى وقصها في المضارع كصدى بصدى صدى وقرى عم بكسر الميم المتنونة وهو
 صفة مشبهة وقرى عى بلفظ الماضى السند الى ضمير القرآن وقوله في آذانهم وكذا عليهم متعلق بمحذوف على انه
 حال من المصدر المذكور بعدهما لانه صفة له في الاصل فلما قدم عليه وقع حالاً منه وليس متعلقاً بالظاهر بعده
 لانه مصدر فلا يتقدم معموله عليه **قوله اي هم** - يعنى قوله تعالى اولئك ينادون من مكان بعيد استعارة
 في آذانهم وعليهم ظاهر وضع موضع الضمير **قوله تمثيل** - يعنى ان قوله اولئك ينادون من مكان بعيد استعارة
 تمثيلية شبه حالهم في عدم قبولهم مواعظ القرآن ودلائله بحال من ينادى من مكان بعيد فكما انه لا يفهم ولا يقبل
 قول المنادى فكذلك هؤلاء لا يقبلون دعوة من دعاهم الى الرشاد والصالح لاستيلاء الضلالة عليهم **قوله**
 كما اختلف في القرآن - اشارة الى وجه تعلقه بما قبله فانه تعالى لما بالغ في وصف الكفرة بالعناد والتكذيب بنحو
 قولهم قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه سلا عليه الصلاة والسلام بان قال له لست منفرداً فيما بين الانبياء بالتأذى
 من قومهم فانفاذنا موسى الكتاب قبله بعض قومهم ورتد آخرون فكذلك آتيناك هذا الكتاب قبله اصحابك
 وردنا آخرون فقالوا قلوبنا في اكنة ونحو ذلك **قوله** وهي العدة بالقيامة - وبجواز اطلاقها فيها وعددها بنحو
 قوله بل الساعة موعدهم وايضا قد سبق منه تعالى تقدير الاجل لتعذيب الكفار كقوله ولكن يؤخرهم الى اجل
 مسمى اي لولان قول ربك سبق في تأخير العذاب عنهم الى اجل مسمى وهو يوم القيامة لقضى بين المصدق والمكذب
 وفرغ من عذاب المبطلين وبجل اهلاكهم لاستحقاقهم بذلك ولكن الحكمة اقتضت امهالهم ثم قال لا تستوحش
 من سوء مقالهم في حقك وفي حق ما جئت به فانهم ان آمنوا ففزع ايمنهم يعود اليهم وان كفروا فضرر
 كفرهم يعود عليهم فانه تعالى يحاذي كل احد بما يليق به من الجزاء يوم القيامة ولما كان مظنة ان يقال ومتى يكون
 ذلك اليوم اجاب عنه بقوله اليه يرد علم الساعة **قوله** اذ لا يعلمها الا هو - لتعليل المحصر المستفاد من تقديم
 اليه على متعلقه فانه يدل على انه لا يعلم وقت الساعة بعينه الا الله وكذا العلم يحدث الحوادث المستقبلية في اوقاتها
 المعينة ليس الاعتدال تعالى وذكر من امثلة هذا الباب مثالين احدهما قوله وما تخرج من ثمرة من اكامها
 والثاني قوله وما تحمّل من انثى ولا تضع الا بعلمه والمعنى الى الله بضاف علم وقت وقوع القيامة واذا سئلت عنه
 فرد العلم اليه بقولك الله اعلم به كابر ذال به علم جميع الحوادث الآتية من الثمار والنجار وغيرهما ومن قرأ من ثمرات بلفظ
 الجمع قرأ من اكامهن لان اكامها وذكر النص ان الافصح في جمع القلة ان يعامل معاملة الاناث وفي جمع
 الكثرة ان يعامل معاملة الانثى فالافصح ان يقال الاجذاع كسرتهن والجذوع كسرتها والثمار جمع قلة
 فالافصح ان يقال من اكامهن والاثن ان كلة ما في قوله وما تخرج نافية كالتى بعدها ويحتمل ان تكون موصولة
 بجزورة الحمل عطفا على الساعة اي عنده علم الساعة وعلم التي تخرج ومن ثمرات بيان ما ويجوز ان يكون حالا
 ومن الثانية لا يتدأ الغاية وما الثانية ليست الانافية لمطف ولا تضع عليها ثم ينتقض النفي بالاول لو كانت بمعنى الذي
 معطوفة على الساعة ولم يحز ذلك **قوله** الامرونا بعلمه - يعنى انه مستثنى مفرغ من اهم الاحوال ولم يذكر
 متعلق العلم للتعميم فان ذهن السامع يذهب حيث يذهب من ذكورة الحمل وانثى وحسنه وقبحه وان
 اقم تلقيه ضد تمام الايام او قبله وان الثمرة تبلغ او ان النضج او تصدق قبله ونحو ذلك روى ان منصور الدوانيقي اهداه
 مدة معرفة عمره فرأى في منامه خيالا اخرج يده من البحر واثار بالاصابع الخمس فاستغنى في ذلك العلماء فاؤولوه
 بخمسة سنين وخمسة اشهر وبغير ذلك حتى قال ابو حنيفة تأويلها ان مفاعم الغيب خمس وتلا قوله تعالى ان الله
 عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس باى ارض
 تموت ثم انه تعالى لما ذكر القيامة اردفه بذكر شئ من احوال يوم القيامة واوعده به القائلين بالشركاء والانداد
 فقال ويوم يناديهم وهو ظرف لقوله قالوا والايذان الاعلام وهو في قولهم آذناك مجاز عن القول اي قلنا لك
 لان حقيقة الاعلام لا تتصور في حقه تعالى لان اهل القيامة يعلمون الله تعالى ويعلمون انه يعلم الاشياء
 كلها بحيث لا يغيب عن علمه شئ مما يسرون وما يعلنون ولفظ الماضى في قولهم آذناك مبنى على انهم قالوا ذلك قبل

(اولئك ينادون من مكان بعيد) اي هم تمثيل
 لهم في عدم قبولهم واستماعهم له بمن يصيح بهم
 من مسافة بعيدة (ولقد آتينا موسى الكتاب
 فاختلف فيه) بالتصديق والتكذيب كما
 اختلف في القرآن (ولو لا كلمة سبقت من ربك)
 وهي العدة بالقيامة وفصل الخصومة حينئذ
 او تقدير الاجال (لقضى بينهم) باستئصال
 المكذبين (وانهم) وان اليهود او الذين
 لا يؤمنون (ان شئت منه) من التوراة والقرآن
 (مريب) موجب للاضطراب (من عمل
 صالحا فلنفسه) نفعه (ومن اساء فعليه)
 ضرره (وما ربك بظلام للعبيد) فيعمل بهم
 ما ليس له ان يفعله (اليه يرد علم الساعة) اي
 اذا سئل عنها اذ لا يعلمها الا هو (وما تخرج
 من ثمرة من اكامها) من اوعيتها جمع كم بالكسر
 وقرأ نافع وابن عامر وحفص من ثمرات بالجمع
 لاختلف الانواع وقرى بجميع الضمير ايضا
 وما نافية ومن الاولى مزيدة للاستغراق
 ويحتمل ان تكون ماموصولة معطوفة على
 الساعة ومن مبينة بخلاف قوله (وما تحمّل
 من انثى ولا تضع) بمكان (الابعلم) الامرونا
 بعلمه واقعا حسب تعلقه به (ويوم يناديهم
 ابن شركائى) بزعمكم

ادبهم الله تعالى قائلهم اين شركائي فان الظاهر انهم يتبرأون من الشركاء او من الشهادة لهم بالشركة حين
 حقيقة الحال ويقولون له تعالى تبرأنا اليك ويجوز ان يخاطبهم الله تعالى على سبيل التوبيخ ويقول لهم
 الذين كنتم تشركون بي وتقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله وما عبدتهم الا ليقربونا الى الله زلفى ويجيبونه بقولهم
 من قبل هذا الخطاب قوله فيكون السؤال عنهم للتوبيخ تبرأوا من الشركاء قبل هذا الخطاب
 ادأ اذ لا وجه لان يقال لمن تبرأ من الشركاء اين شركائك سوى التوبيخ **قوله** او من احببناهم **قوله** على
 كون الشهيد من الشهود لان الشهادة كافي الاول وعلى هذا يكون قوله وصل عنهم جملة حالية بتقدير قدم
 قالوا ويكون الضلال بمعنى الغيبة التي هي اصل معناه فانه يجوز ان لا يبصروا آلهتهم في ساعة التوبيخ
 كان قوله تعالى آذناك مامنا من شهيد من كلام الشركاء على ما قيل يكون الشهيد من الشهادة لان الشهود
 لما كانت الشركاء هم المحييين عن السؤال المتعلق بالعبادة لم يكن لقولهم مامنا من يشاهد العبادة المشركين
 وحينئذ يكون ضلال الشركاء من العبادة بمعنى عدم تفهمهم للعبادة بالشفاعة لهم لانهم اذا لم يفهموا فكأنهم
 اعينهم لا بمعنى حقيقة الغيبة لانهم هم المحييون لما شئ عنهم العبادة **قوله** والظن معلق عنه بحرف النفي فان
 القلوب تعلق بحرف الاستفهام نحو علمت ازيد قائم وبلاسم المتضمن لمعنى الاستفهام كقوله لنعلم اى الخزيين
 علمت اين جلست ومتى تخرج وبلاسم الابتداء نحو علمت ازيد قائم وبحرف النفي نحو علمت ما زيد قائم وان زيد
 وذلك لانها تقتضى ان تقع في صدر الجمل وضعا فابقيت الجمل التي دخلت هي عليها على الصورة الجملية رعاية
 هذه الحروف وان كانت في تقدير المفرد من حيث المعنى فان التعليل ابطال العمل لفظا لا معنى فالجملة مع
 الوق في تأويل المصدر مفعولا به للفعل المعلق كما كان كذلك قبل التعليل فالجملة المعلق عنها في محل النصب به
 بعضهم الوقوف على ظنوا على حذف المفعولين على معنى وصل عنهم ما كانوا يدعونهم وظنواهم آلهتهم
 نف فقال ما لهم من محيص وقول المصنف والظن معلق عنه رد لقول هذا البعض ثم انه تعالى لما بين ان هؤلاء
 ما بعد ان كانوا في الدنيا مصرين على اثبات الشركاء له تعالى يتبرأون منهم في الآخرة ذكر ان الانسان في جميع
 قات متغير الاحوال لا يثبت على منهج واحد فان احس بخير وقدره انتفخ وتعظم وان احس بلاء وشدة
 هان فقال لا يسأم الانسان من دعائه الخير فحذف الفاعل واضيف الى المفعول والمعنى
 انسان في حال اقبال الخير اليه لا ينتهي الى درجة الا يطلب الزيادة عليها ولا يمل من طلبها ابدا وفي حال الابدان
 رمان بصير آيسا فان نظام راحة الله تعالى **قوله** من جهة البنية فان بناء فاعول للبالغة ومن جهة التكرير فان
 قنوطا تكرر لقوله يؤوس من جهة المعنى وان كان مغايرا له من جهة اللفظ وفي القنوط معنى ليس في يؤوس
 القنوط ان يظهر على المرء اثر البأس فيضال وينكس ثم انه تعالى بين ان الذي صار آيسا فانظما لو ما ودته
 والدولة يأتي بثلاثة انواع من القول الفاسد الموجب للكفر الاول هو قوله هذا الى والفرق بين ما ذكر من
 هين ان اللام في الاول للتعليل وفي الثاني للاختصاص ومعنى الدوام مستفاد من لام الاختصاص لان
 نص باحد الظاهر انه لا يزول عنه وذلك المسكين ان كان عاريا عن الفضائل واعمال البر فكلامه ظاهر
 اد وان كان موصوفا بشئ من الفضائل والصفات الحميدة فهي انما حصلت بفضل الله وتوفيقه فكيف يستحق
 المسكين على الله تعالى بما انعم وتفضل عليه بعض وجوه الفضل والاحسان فضلا آخر زائدا عليه فثبت
 فساد قوله هذا الى بمعنى انه حصل باستحقاق اياه وكذا ان اراد به اتي مالكه وهو مختص بي لا يزول عني لانه
 بالنعمة عن النعم وذهول عن ان مقابلد السموات والارض بيد الله وانه اذا قبح على عبده بابا من ابواب
 ليلوه اشكرام يكفر فهو يقدر على ان يسده ويسلبه عنه والثاني من قوله الفاسد قوله وما ظن الساعة
 فانه اذا عرض عليه البعث والجزاء وقيل له كل امرئ يحجز في الآخرة بما اكتسبه في الدنيا فمن اطاع
 فله جزاء الحسن ومن عصاه فله نار لظى فحينئذ يتجنى الى انكار الساعة ويقول ما ظن انها تقوم والثالث قوله
 على يقين من قيام الساعة ولو فرض انها تقوم وانار دالى ربي فانه يعطيني الحالة الحسنى كما اعطاني في الدنيا
 بسبب الاعطاء متحقق فيها ايضا وهو استحقاق اياها واقتضاء ذاتي الجواز اتيها فردد الله تعالى عليه قوله ان لي
 الحسنى بان قال فلنبيئن الذين كفروا اى لنفهمهم على مساوى اعمالهم ثم انه تعالى لما حكى اقوال من انهم عليه
 مد ضراء مسته حكى احواله ايضا فقال واذا انعمنا على الانسان اعرض عن النعم والاعتراف بفضلنا واحسانه

(قالوا آذناك) اعلمناك (مامنا من شهيد) من
 احد يشهد لهم بالشركة اذ تبرأنا منهم لما بينا
 الحال فيكون السؤال عنهم للتوبيخ او من احد
 يشاهدهم لانهم ضلوا عنا وقيل هو قول
 الشركاء اى مامنا من يشهد لهم بانهم كانوا
 محقين (وصل عنهم ما كانوا يدعون)
 يعبدون (من قبل) لا ينفعهم او لا يروونه
 (وظنوا) وايقنوا (ما لهم محيص) مهرب
 والظن معلق عنه بحرف النفي (لا يسأم
 الانسان) لا يمل (من دعائه الخير) من طلب
 السعة في النعمة وقرئ من دعائه الخير (وان
 مسه الشر) الضيقة (فيؤوس قنوط) من
 فضل الله ورحمته وهذا صفة الكافر لقوله
 انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون
 وقد بولغ في بأسه من جهة البنية والتكرير
 وما في القنوط من ظهور اثر البأس (ولئن
 اذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته) بتفريجها
 عنه (ليقولن هذا الى) حتى استحقه بما لي من
 الفضل والعمل اولى دأئنا لا يزول (وما ظن
 الساعة قائمة) تقوم (ولئن رجعت الى ربي
 ان لي عنده الحسنى) اى ولئن قامت على
 التوهم كان لي عند الله تعالى الحالة الحسنى من
 الكرامة وذلك لا اعتقاده ان ما اصابه من نعم
 الدنيا فلا استحقاق لا ينك عنه (فلنبيئن الذين
 كفروا) فلنخبرنهم (بما عملوا) بحقيقة
 اعمالهم ولنبصرنهم عكس ما اعتقدوا فيها
 (ولنبيئنهم من عذاب غليظ) لا يمكنهم
 التفصيص عنه واذا انعمنا على الانسان اعرض
 عن الشكر (ونأى بجانبه) وانحرف عنه
 او ذهب بنفسه وتباعد عنه بكليته تكبرا
 والجانب مجاز عن النفس كالجنب في قوله
 في جنب الله

(واذا مسه الشرف ذو دعاء عريض) كثير مستعار مما له عرض متسع للاشعار بكثرة واستمراره وهو ابلغ من الطويل اذا الطول اطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك فانك بطوله (قل ارايتم) اخبروني (ان كان) اي القرءان (من عند الله ثم كفرتم به) من غير نظر واتباع دليل (من اضل ممن هو في شقاق بعيد) اي من اضل منكم فوضع الموصول موضع الضمير شر حالهم وتعليلاً لزيد ضلالهم (سزيتهم آياتنا في الآفاق) يعني ما اخبرهم النبي عليه السلام به من الحوادث الآتية وآثار النوازل الماضية وما يسر الله له وخلفائه من الفتح والظهور على ملأ الشروق والغرب على وجه خارق للعادة (وفي انفسهم) ما ظهر فجا بين اهل مكة وما حل بهم او ما في بدن الانسان من عجائب الصنع الدالة على كمال القدرة (حتى يبين لهم انه الحق) الضمير للقرءان او الرسول او التوحيد او الله (اولم يكف ربك) اي اولم يكف ربك والياء مزيدة للتأكيد كما قيل اولم يحصل الكفاية به ولا تكاد تزداد في الفاعل الامع كفى (انه على كل شئ شهيد) بدل منه والمعنى اولم يكفك انه تعالى على كل شئ شهيد محقق له بصحة امرك باظهار الآيات الموهودة كما حقق سائر الاشياء او مطلع فيعلم حالها وحالهم او اولم يكف الانسان رادعاً عن المعاصي انه تعالى مطلع على كل شئ لا يخفى عليه خافية (الا انهم في مرية) شك وقرى بالضم وهو لغة كخفية وخفية (من لقار بهم) بالبعث والجزاء (الا انه بكل شئ محيط) عالم بجميع الاشياء وتفاصيلها مقتدر عليها لا يفوته شئ منها عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ حم السجدة اعطاه الله تعالى بكل حرف عشر حسنة

سورة حم عسق مكية وتسمى

سورة الشورى وآياتها ثلاث وخسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم عسق) لعله اسمان للسورة ولذلك فصل بينهما وعدا آيتين وان كان اسما واحدا فالفصل لطابق سائر الحواميم وقرى حم سبق

والاشتغال بشكر نعمه الى الاشتغال بنفس النعمة والنظر لها ونأى بمعنى بعد والياء في بحاية للتعبية ونأى الجانب من الشكر يستلزم الانحراف عنه فلذلك فسرهم ثم جوز ان يكون الجانب عبارة عن النفس ويكون المعنى تباعد عن الشكر بذاته وكايته لا يحاسبه فقط فانهم قد يحتشمون من التصريح باسم الشئ ويعبرون عن ذاته بالمجلس والكان والجانب ونحو ذلك اشعاراً تعظيماً فيقولون حضرة فلان ومجلسه وكنيت الى جهته والى جانبه العزيز دون نفسه وذاته **قوله** مستعار مما له عرض متسع لتعذر الحقيقة لان الطول والعرض من صفات الاجرام فلا يتصور ان في الدماء واتساع العرض مستفاد من صيغة فعل لانها للبالغة وكل واحد من الطول والعرض مستعار للكثرة فيقال اطال فلان الكلام واعرض اي اكثر **قوله** اخبروني فيه تجوز ان الاول انه اطلق الرؤية واريد الاخبار لان الرؤية سبب للاخبار والثاني انه جعل الاستفهام بمعنى الامر بجامع الطلب ثم انه تعالى لما بالغ في وعيد المشركين وبين انهم يرجعون عن القول بالشرك والشهادة يكون ما زعموه في الدنيا انهم شركاء لله ذكر بعده كلاماً آخر يوجب عليهم ان لا يبالغوا في الاعراض عن القرءان وقبول ما فيه من امر التوحيد والنبوة والحشر والجزاء فقال قل ارايتم الآية **قوله** شر حالهم فان من كفر بما نزل من عند الله بان قال هو اساطير الاولين او كذا وكذا قد كان حشاً لله تعالى اي معادياً ومخالفاً خلافاً بعيداً عن الواقع ومعاداة بعيدة عن الموالات ولا شك ان من كان كذا فهو في غاية الضلال ولما كان محصل الآية انكم لم اسمعتم هذا القرءان اعرضتم عنه حتى قلتم قلوبنا في اكنة عماد دعونا اليه وفي آذاننا وقرو من المعلوم بالضرورة ان العلم يكون القرءان مما يجب ان يعرض عنه ويترك ليس مما يحصل بالبديهة وذكر العلم بفساد القول بالتوحيد والنبوة ليس كذلك فمن اعرض عنه وانكر ما فيه مما يتعلق بالاعتقاد والعمل قبل المراجعة الى النظر والاستدلال كيف يأمن ان يكون منكراً لما هو الحق الواجب الاتباع ومستوجبا للعقاب الشديد فالاصرار على تكذيبه والاعراض عنه قبل المراجعة الى النظر والاستدلال بعيد كل البعد لا يجزئ عليه عاقل وعدهم ان يريهم آيات اخبرهم الذي اراهم ينزل هذه الآية الكريمة والآفاق جمع افق وهو الناحية من نواحي الارض وكذا آفاق السماء نواحيها واطرافها فلو لم يكن القرءان والرسول الذي انزله هو عليه حقاً لما وقعت الحوادث الآتية حسب ما اخبر عنها وهي بالغيث ولما طبق ما فيه من الاخبار المتعلقة بالنوازل الماضية لما هو المضبوط المقرر عند اصحاب النوارخ والحال ان الخبر احمى لم يكتب ولم يقرأ ولم يخالف اصحاب النوارخ ولما نصرت رحلة القرءان ومن آمن به هذه النصرة الخارقة للعادة فان خذلان معادي رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعادي خلفائه وناصري دينه في كل زمان خارق للعادة وخارج عن المعهود فلو لم يكن امر الدين حقاً لما كان لهم ذلك الثبات والاستقرار فان الباطل ربما يخفق ثم يسكرن ودولة تظهر ثم تضعف **قوله** والياء مزيدة للتأكيد اي مزيدة في فاعل يكف فان قوله ربك في محل الرفع على انه فاعل يكف والمفعول محذوف والتقدير اولم يكفك ربك وانه على كل شئ شهيد بدل من ربك اي اولم يكفك ان ربك على كل شئ شهيد واصل المعنى سزيتهم هذه الآيات اظهرا الحق وكفى بها دليلاً على ذلك ووضع الظهور وهو قوله ربك وانه على كل شئ شهيد موضع ضمير الآيات في قولنا وكفى بها دليلاً للاشعار بالعلية لان هذه الآيات انما صلت للدلالة على حقيقة ما هو الحق لكون منشئها من هو على كل شئ خاصر مطلع لا يغيب عنه شئ مما قال الزجاج ومعنى الكفاية ههنا ان الله تعالى بين لهم ما فيه كفاية في الدلالة على حقيقة القرءان او دين الاسلام او صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ثم انه تعالى ختم السورة بقوله الا انهم في مرية اي في شك عظيم وشبهة شديدة من البعث والقيامة والا كلمة تنبيه بمعنى اعلم والله اعلم

سورة الشورى خسون وثلاث آيات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ولذلك فصل بينهما اجاب عما يقال انهم اجعوا على انه لا يفصل بين كهيص وعلى انه يفصل ههنا بين حم وعسق فالسبب فيه وعما يقال انهما عدا آيتين واخواتها مثل كهيص والمص والمرعدت آية واحدة فالسبب فيه ايضا يجواب واحد وهو قوله لعله اسمان للسورة قال الامام واعلم ان الكلام في امثال هذه المواضع يضيق وقبح باب المجازفات مما لا سيل اليه فالاولى ان يفوض علمه الى الله تعالى **قوله** وان كان اسما واحدا فالفصل لطابق سائر الحواميم فانها جميعاً سور اولها حم واسم هذه السورة وان كان نجاساً كان

س ان تكتب حروفها موصولة الا انه فصل جم عن سائر حروف الانم لما ذكر من المطابقة **قوله** مثل هذه السورة من المعاني **قوله** وهي الدعوة الى التوحيد والتبوء والمعاد وتبجج احوال الدنيا والزرغب والآخره يردان الكاف اسم بمعنى المثل منصوب المحل على انه مفعول به ليوحي المبني للفاعل وذا اشارة الى سبق وهو حم صسق والمراد بالبحاء مثل هذه السورة ابحاء مثل ما فيها من المعاني لان مماثلة الموحى لهذه رة مماثلة معانيه لمعاني هذه السورة وقوله مثل ابحائها على ان الكاف صفة مصدر محذوف ولا بد من تقدير ر آخر مضاف الى اسم الاشارة الى ابحاء كايحاء ذلك اذ لا معنى لتشبيه الايحاء بنفس السورة والمقصود من الايحاء بالايحاء تشبيه الموحى بالموحى فيتحدا الوجهان من حيث المعنى **قوله** وانما ذكر بلفظ المضارع **قوله** مقتضى المقام ان يذكر بلفظ الماضي ضرورة ان الوحي الى الذين من قبله امر قد مضى **قوله** ويوحى الى اليك **قوله** ولا يجوز اسناده الى ضمير كذلك الذي هو صفة مصدر محذوف لان الموحى هو المتلوا لا الايحاء مماثلة بخلاف ما اذا كان كذلك مبتدأ فان يوحى يكون مسندا الى ضميره ويكون المعنى مثل ما تضمنه مثل المتلوا يوحى هو اليك والى غيرك من الرسل اى تكرر هذه المعاني في القرآن وجبجج الكتب السماوية ما من ارشاد بليغ للاولين والآخرين ولطف عظيم لجميع المكلفين **قوله** والله مرتفع الى آخره **جواب** قال ان يوحى المبني للفعل اذا كان مسندا الى ضمير المبتدأ او الى الجار والمجرور فاوجه ارتفاع لفظ الجلالة هذه بانه فاعل فعل مضمحل عليه يوحى كانه قبل من يوحى قبل الله اى يوحى الله كما في قوله

ليك يزيد مضارع مخصومة * ومخبط مما تطيع الطوائف *

فالايقول من يكيه قبيل المحتاج الى الحكم والى ناله والاختياط الاتيان لطلب المعروف والطوائف الدواحي **قوله** مقرر ثان لعلو شأن الموحى به **قوله** وذلك لان توصيف الموحى بكونه عزيزا يدل على كمال قدرته وتوصيفه بحكمي يدل على كمال علمه ومن المعلوم ان الاثر المسند الى من اتصف بكمال القدرة والعلم يكون في اقصى المراتب من الشأن ورفع القدر **قوله** او بالابتداء **قوله** عطف على قوله بما يدل عليه يوحى فان الوحي في قراءة توحى بالنون سند الى فاعله وهو ضمير المتكلم لم يجبه السؤال عن تعيين الفاعل بان يقال من توحى او من الموحى حتى يكون الله فاعل فعل مضمحل او خبر مبتدأ محذوف فتعين ان يكون رفعة على انه مبتدأ وما بعده خبره **قوله** وعلى قوله الآخر **قوله** اى على ان يكون لفظ الجلالة مبتدأ وقوله له ما في السموات خبره يكون قوله له ما في السموات **قوله** من عظمة الله وقبل من ادماء الولد **قوله** بمعنى يحتمل ان يكون المقصود من بيان بلوغ هيئته وجلاله حيث تكاد السموات ينظرون تقرير عزته وحكمته فانه تعالى لما بين ان الموحى لهذا الكتاب هو الله العزيز يبين وصف جلالة وكبريائه بهذه الآية ويحتمل ان يكون المقصود منه تصوير قباحة طريقة المشركين عليه قوله بعد هذه الآية والذين اتخذوا من دونه اولياء الله الخ كما قال في سورة مريم تكاد السموات ينظرون تشق الارض وتخر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا **قوله** وهذا مطاوع فطر **قوله** بمعنى شق يقال فطرته لى شقيقته فانشق وبناء فعل منه للتكثير يقال فطرته فتفطر اى شقيقته شقوا كثيرة فتشقق وفطر يستعمل خلق ايضا والسبعة مع يعقوب اتفقوا على القراءة بياء الغيبة الا ان ابا عمرو وابا بكر ويعقوب قرأوا من باب عال والباقون من باب التفعل وروى يونس عن ابي عمرو تفطرن بقاء بن مع النون وهو شاذ مخالف استعمال لان العرب لا تجمع بين علامتى التأنيث فلا يقال النساء تظمن بل يقال والوالدات يرضعن قال ترضعن والشاذ على وجوه شاذ عن القياس مع موافقة الاستعمال وشاذ عن الاستعمال مع موافقة استعمال وشاذ عنهما جميعا وهذا من قبيل الثالث وذكر في توجيهه ان التاء لتأكيد التأنيث كما انها لتأكيد الخطاب لتأنيثك **قوله** ونخصيصها على الاول **قوله** اى ونخصيص جهنم الفوقانية ان يفسر تقطر السموات رطبا بتشققها من عظمة الله بخشية منه واجلاله كقوله تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأته خاشعا دما من خشية الله ويدل عليه ان الاوصاف السابقة كلها مسوقة لبيان عظمة الله تعالى وعلو شأنه فلتناسب ان يجعل بسبب تشققها عظمة الله ولما كان في جهنم الفوقانية من نحو العرش والكرسى وصفوف الملائكة المحين والمقدسين حول العرش ادل الآيات على العظمة والجلال كان المناسب ان يكون تقطر السموات من تلك الجهة بان يقطر او لا اعلى السموات ثم ونم الى ان ينتهى الى اسفلها بان لا تنقى سماء الاسقطت على

(كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم) اى مثل ما في هذه السورة من المعاني او ابحاء مثل ابحائها او يوحى اليك والى الرسل من قبلك وانما ذكر بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية للدلالة على استمرار الوحي وان ابحاء مثله مادته وقرأ ابن كثير يوحى بالقح على ان كذلك مبتدأ ويوحى خبره المسند الى ضميره او مصدر ويوحى مسند الى اليك والله مرتفع بما دل عليه يوحى والعزير الحكيم صفتان له مقرر ثان لعلو شأن الموحى به كما مر في السورة السابقة او بالابتداء كما في قراءة توحى بالنون والعزير وما بعده اخبارا والعزير الحكيم صفتان وقوله (له ما في السموات وما في الارض وهو العلى العظيم) خبران له وعلى الوجوه الاخر استئناف مقرر لعزته وحكمته (تكاد السموات) وقرأ نافع والكسائي بالياء (ينظرون) ينشققن من عظمة الله وقيل من ادماء الولد وقرأ البصريان وابوبكر ينظرون والاول ابلغ لانه مطاوع فطر وهذا مطاوع فطر وقرئ تنظرون بالتاء لتأكيد التأنيث وهو نادر (من فوقهن) اى يبتدىء الانقطار من جهنم الفوقانية ونخصيصها على الاول لان اعظم الآيات وادلها على علو شأنه من تلك الجهة وعلى الثاني ليدل على الانقطار من تحتهن بالطريق الاولى

والاخرى وان فسر تقطرن من يشققن من آدماء الولد له كان الظاهر حيث ان يتبدى انقطاعهن من جهتهن
العتابية لانها الجهة التي منها جاءت كلمة الكفر لان المتكلم بها سكان الارض وهي تحت السماء ومع ذلك جعل مبدأ
انقطاعهن جهة فوقهن دلالة على ان تلك الكلمة الشعاء اذا اثرت في خلاف جهتها فتأثيرها فيما كان
في جهتها اولي **قوله** وقيل الضمير للارض **قوله** ولعل من قال به يجعل كلمة من زائدة في الايات ويدل عليه قول
صاحب التيسير وقيل معناه تقارب السموات ان يشققن فوق الارضين **قوله** فان المراد بها الجنس فتكون
في معنى الجمع فيصح ارجاع ضمير الجمع اليها **قوله** بالسعي فيما يستدعي مغفرتهم **قوله** جواب لما يقال من ان من
في الارض يم الكفار فكيف تستغفر لهم الملائكة وقد ثبت انهم يلعنون الكفار كما قال تعالى اولئك عليهم لعنة الله
والملائكة والناس اجمعين ولا وجه لكونهم لا عيب لهم ومستغفرين **قوله** وتقرير الجواب انه لا منافاة بين لعنهم على
شركهم وبين استغفارهم بمعنى السعي فيما يستدعي مغفرتهم وهو الايمان والتبري من الكفر فان استغفارهم
في حق الكفار يطلب الايمان لهم وفي حق المؤمنين بالتجاوز عن سيئاتهم فيكون استغفارهم في حق عامة
من في الارض محمولا على عموم الجاهل فان قول من قال اللهم اهد الكفار وزيّن قلوبهم بنور الايمان وأزل عنها ظلمة
الكفر والفسوق والعصيان وان كان طلب السبب المغفرة لانفس المغفرة الا انه يصح ان يطلق عليه الاستغفار مجازا
قوله وذلك **قوله** اي الاستغفار بمعنى السعي المذكور لما ذكر الله تعالى ان الملائكة يستغفرون لمن في الارض
اشار الى انه يجب دعاءهم ويغفر تعالى لا غير فقال الا ان الله هو الغفور الرحيم **قوله** والآية على الاول
اشارة الى وجه ارتباط قوله تعالى والملائكة يسبحون بحمديهم بقوله تكاد السموات يتفطرن على كل واحد من
تفسيره فان فسر بانهن يشققن من عظمة الله تكون هذه الآية زيادة تقرير لعظمته فان مخلوقات الله تعالى
نوعان عالم الجسمانيات واعظمها السموات وعالم الروحانيات واعظمها الملائكة فهو تعالى بين اولئك قدرته
على الجسمانيات فقال تكاد السموات يتفطرن من فوقهن ثم انتقل الى ذكر الروحانيات فقال والملائكة
يسبحون بحمديهم ثم ان الجواهر الروحانية لها تعلقان تعلق بعالم الكبرياء والجلال بالاستفاضة والقبول وتعلق
بعالم الاجسام بالافاضة والتأثير فقوله تعالى يسبحون بحمديهم اشارة الى الوجه الذي لهم الى جناب ذي
الجلال والاکرام وقوله ويستغفرون لمن في الارض اشارة الى الوجه الذي لهم الى عالم الاجسام والتسبيح لكونه
عبارة عن تنزيه الله تعالى عما لا ينبغي مقدم على التصعيد الذي هو عبارة عن وصفه تعالى بكونه مولى الزم كلها
ومعطى الخيرات بامرها فان كونه تعالى منزها في ذاته عما لا ينبغي مقدما بالرتبة على كونه فياضا للخيرات
والسعادات فلذلك قال يسبحون بحمديهم واما ان فسر بانهن يشققن من فطاعة قول المشركين من نسبة
الولد اليه تعالى فوجه ارتباط هذه الآية بما قبلها ما ذكره بقوله وعلى الثاني دلالة الخ **قوله** الاشارة الى مصدر
يوحى **قوله** فالكاف تكون في محل النصب على انها صفة مصدر او حينا ويكون قرأنا مفعول او حينا اي واوحينا
اليك قرأنا عريبا ايحاء مماثلا لذلك الايحاء اي ايحاء مفهما بلا ليس وسترة على ان الكاف في كذلك نحو المثل
في قولك مثلك لا ينبغي **قوله** او الى معنى الآية المتقدمة **قوله** وهي قوله والذين اتخذوا من دونه اولياء الله حفيظ
عليهم وما انت عليهم بوكيل اي او حينا اليك حال كونه قرأنا عريبا لا ليس فيه عليك لما كان عليه الصلاة
والسلام حريصا على ايمان المشركين متعززا على اصرارهم على الشرك والضلال انكر الله تعالى ذلك بقوله الله
حفيظ عليهم وما انت عليهم بوكيل والمعنى ان امثال هؤلاء المصيرين ليس في وسعك وقد تركت ان تهديهم والله
وحده هو القادر على ذلك والذي عليك هو الانذار فقط ثم قال واوحينا اليك مثل هذه الآية وما تضمنته
من الانكار على حرصك الشديد على ايمانهم وتكرر عليك في القرآن هذا النوع من الانكار حال كون ما يدل عليه
قرأنا عريبا لا ينبغي عليك معناه لكونه لساتك وانت تنزله منزلة الكلام المبهم الملتبس حيث لا تترك الحرص البتة
قوله اهل ام القرى **قوله** قدر المضاف لان نفس مكة لا يصح انذارها والعرب تسمى اصل كل شيء امة ومميت مكة
ام القرى تشريفا لها واجلالا لاشتمالها على البيت المعظم ومقام ابراهيم عليه الصلاة والسلام ولما روى من ان
الارض دحيت من تحتها وبين من حولها بقوله من العرب ويجوز ان بين باهل الارض كلها وتقييده بالعرب
لا ينافي عموم رسالته عليه الصلاة والسلام لان تخصيص الشيء بالذكر لا ينافي عموم الحكم لما عده **قوله**
وحذف ثاني مفعولي الاول **قوله** والتقدير لتذر ام القرى بعذاب الله تعالى على تقدير اصرارهم على الكفر وحذف

وقيل الضمير للارض فان المراد بها الجنس
(والملائكة يسبحون بحمديهم ويستغفرون
لمن في الارض) بالسعي فيما يستدعي مغفرتهم
من الشفاعة والالهام واعداد الاسباب
المقربة الى الطاعة وذلك في الجملة يم المؤمن
والكافر بل لو فسر الاستغفار بالسعي فيما
يدفع الخلل المتوقع عم الحيوان بل الجماد
وحيث خص بالمؤمنين فالمراد به الشفاعة
(الا ان الله هو الغفور الرحيم) اذ ما من مخلوق
الا هو ذو حظ من رحمة والآية على الاول
زيادة تقرير لعظمته وعلى الثاني دلالة على
تفدسه مما نسب اليه وان عدم معاجلتهم
بالعقاب على تلك الكلمة الشعاء باستغفار
الملائكة وفرط غفرانه ورحمته (والذين
اتخذوا من دونه اولياء) شركاء وان اذا
(الله حفيظ عليهم) رقيب على احوالهم
وامالهم فيجازيهم بها (وما انت) يا محمد
(عليهم بوكيل) بموكل بهم او بموكل اليه
امرهم (وكذلك اوحينا اليك قرأنا عريبا)
الاشارة الى مصدر يوحى او الى معنى الآية
المتقدمة فانه مكرر في القرآن في مواضع جمة
فيكون الكاف مفعولا به وقرأنا عريبا
حالا منه (لتذر ام القرى) اهل ام القرى
وهي مكة (ومن حولها) من العرب (وتنذر
يوم الجمع) يوم القيامة يجمع فيه الخلائق
او الارواح والاشباح والاعمال والعمال
وحذف ثاني مفعولي الاول واوّل مفعولي
الثاني لتحويل وإيهام التعميم وقرئ لينذر
بالياء والقول للقرآن

في التهويل وتقدير الثاني وتذرام القرى ومن حولها يوم القيامة وحذف أول مفعوليه لاجتماع التعميم **قوله**
 راض لا محل له على قول من يجوز الاعتراض في آخر الكلام والمشهور انه لا يقع الا بين متلازمين كالمبتدأ
 الخبر والمعطوف والمعطوف عليه **قوله** والتقدير منهم فريق على ان فريق مبتدأ حذف خبره وجاز الابتداء
 بكرة لا مرس تقدم خبرها وهو الجار والجرور المحذوف ووصفها بقوله في الجنة **قوله** والضمير اي
 ضمير الجرور في منهم لمادل عليه يوم الجمع فان المعنى يوم جمع الخلائق في موقف الحساب **قوله** بمعنى مشارفين
 رقى جواب عما يقال كيف يكون حالاً من المجموعين والجماعة الواحدة لا يجوز ان يكونوا مجتمعين متفرقين
 حالة واحدة واجاب عنه بوجهين الاول ان المراد بالجمع اجتماعهم في الموقف وكونهم متفرقين فيه مجاز عن
 منهم مشارفين للترقي نسبة لما يقرب من الشيء باسم ذلك الشيء والثاني ان المراد بالجمع اجتماعهم في الموقف
 وكونهم متفرقين فيه مجاز عن كونهم مشارفين للترقي في ذلك اليوم وتفرقهم تفرقهم في الدارين والاجتماع
 الزمان لا ينافي الافتراق في المكان ثم انه تعالى لما بين ان اهل الجمع فريقان بين ان ذلك بمشيئة الله تعالى فمن علم
 اختيار الهدى يهديه فيدخله بذلك في جنة ورحته ومن علم منه اختيار الضلال يضلّه ويجعله بذلك من اهل
 عير **قوله** ولعل تغيير المقابلة فان مقتضى الظاهر ان يقال ويدخل من يشاء في خطه ونمته وعدل عنه
 ما هو ابلغ في الوعيد فانه يدل على ان الذين ظلموا انفسهم ليس لهم احد يتولى امورهم ويعينهم ولا من ينصرهم
 فعذاب عنهم فهم معذبون ابدًا لظلمهم انفسهم ولا شك انه ابلغ في الوعيد من ان يقال ويدخل من يشاء في خطه
قوله بل اتخذوا إشارة الى ان ام منقطعة فيجوز ان تقدر بل التي للانتقال وبهزمة الإنكار وبالهزة
 عدها وبل وحدها والمصنف قدرها ببل وحدها اضراباً عن توصيفهم بانهم اتخذوا من دون الله اولياء على
 يق التخصيص بعد التعميم للاشعار بان هذا الخاص مع كونه من افراد ذلك العام بلغ في كونه ظلماً الى حد
 ج بذلك عن كونه معدوداً في عدادهم وقيل ام هذه بمعنى همزة الإنكار والتوبيخ وصفهم تعالى اولاً بانهم
 ذوا من دونه اولياء ثم قال له عليه الصلاة والسلام لست عليهم بوكيل وان هديتهم ليست اليك ولو شاء الله
 لهما ثم اخبر عنهم بما وصفهم به اولاً انكار اعليهم ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها انه تعالى لما هدد المشركين
 له الله حفيظ عليهم وبقوله والظالمون مالهم من ولي ولا نصير ثم حكم بانه هو الولي بالحق اردفه بما يدل على
 ولي المؤمنين بالنصر والاثابة ومثل اعداء الذين بالنعذيب والعقاب فقال وما اختلفتم فيه من شيء قيل انه حكاية
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين فكانت عليه الصلاة والسلام وكل الحكم الى الله في امر الدين وغيره
 على الله تعالى ذلك في القرآن المجيد وبدل على ذلك قوله تعالى بعده ذلكم الله ربي عليه توكلت واليه انيب اي ذلك
 كما بيني وبينكم هو ربي عليه توكلت **قوله** بالنصرة اي عن بنصره المؤمن الحق على الكافر المبطل
 المؤمن اذا خالف الكافر في شيء من الاحكام وتمسك فيه باصل من اصول الشرع وهي اربعة الكتاب والسنة
 شجاع الامة والقياس فقد تأيد بنصر الله تعالى ونص كتابه فان الاصول الثلاثة الاخيرة مستندة الى الاصل الاول
 اي هو الكتاب غاية ما في الباب انه لا يجوز الاجتهاد والقياس بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم **قوله**
 بالاثابة اي عين الحق من المبطل يوم الفصل والجزاء بان يحازي كل واحد من المختلفين على حسب ما استحققه
 بيب الحق ويعاقب المبطل **قوله** تعالى ذلكم مبتدأ والله خبره وربى نعت لله وعليه توكلت واليه انيب
 بعد خبر قدم الظرف فيها ليقيد الاختصاص **قوله** وقرى بالجر اي على انه بدل من الهاء في عليه واليه
 على انه نعت للجلالة في قوله فحكمه الى الله فيكون ما بينهما اعتراضاً **قوله** يكثر كم ضمير الجمع فيه للمخاطبين
 لانعام وفيه تغليبان تغليب العقلاء فان كم ضمير العقلاء وتغليب المخاطب على الغائب فان مقتضى الظاهر ان يقال
 اكم واياهن اورد بدل اياهن ضمير المخاطب **قوله** فانه كالتنعيب لبيت جواب عما يقال هذا التدبير ليس
 فالبث والتكثير بل هو سبب له فلم يقل بذراكم في هذا التدبير ولم يقل بهذا التدبير **قوله** تعالى ليس كذلك
 المشهور عند القوم ان الكاف زائدة في خبر ليس وشي اسمها والتقدير ليس شيء مثله قال ابو البقاء ولو
 كن زائدة لفسد المعنى اذ يصير المعنى على تقدير عدم زيادتها ليس مثل مثله شيء وهو فاسد لان في التثنية عن مثله
 نلزم ان يكون له مثل لا مثل لذلك المثل وهو محال تعالى الله عن ذلك وايضا فيه تناقض لانه اذا كان له مثل
 لمثله مثل وهو نفس ذاته وقيل ان كلمة مثل هي الزائدة كزيادتها في قوله تعالى فان آمنوا بمثل ما آمنتم به

منهم فريق والضمير للمجموعين لدلالة الجمع
 عليه وقرئاً منصوبين على الحال من هم اي
 وتذير يوم جمعهم متفرقين بمعنى مشارفين
 للترقي او متفرقين في داري الثواب والعقاب
 (ولو شاء الله لجمعهم امة واحدة) مهتدين
 او ضالين (ولكن يدخل من يشاء في رحته)
 بالهداية والحمل على الطاعة (والظالمون
 مالهم من ولي ولا نصير) اي ويدعهم بغير ولي
 ولا نصير في عذابه ولعل تغيير المقابلة للبالغة
 في الوعيد اذ الكلام في الانذار (ام اتخذوا)
 بل اتخذوا (من دونه اولياء) كالاصنام
 (فانه هو الولي) جواب شرط محذوف
 مثل ان ارادوا وليا بحق فانه هو الولي بالحق
 (وهو يحبي الموتى وهو على كل شيء قدير)
 كالترقي لكونه حقيقاً بالولاية (وما اختلفتم)
 اثم والكفار (فيه من شيء) من امر من امور
 الدين او الدنيا (فتمسكوا الى الله) مفوض اليه
 يميز الحق من المبطل بالنصر او بالاثابة
 والمعاقبة وقيل وما اختلفتم فيه من تأويل
 متشابه فارجعوا فيه الى احكام من كتاب الله
 (ذلكم الله ربي عليه توكلت) في مجامع الامور
 (واليه انيب) ارجع في المعضلات
 (فاطر السموات والارض) وقرى بالجر على
 البدل من الضمير او الوصف لالي الله وبالرفع
 خبر آخر لذكركم او مبتدأ خبره (جعل لكم من
 انفسكم) من جنسكم (ازواجا) نساء (ومن
 الانعام ازواجا) اي وخلق للانعام من جنسها
 ازواجا او خلق لكم من الانعام اصنافاً
 او ذكورا واناثاً (بذراكم) يكثر كم من الذر
 وهو البث وفي معناه الذر والذر والذر والضمير
 على الاول للناس والانعام على تغليب
 المخاطبين العقلاء (فيه) في هذا التدبير
 وهو جعل الناس والانعام ازواجا
 يكون بينهم نوالد فانه كالنوع للبث
 والتكثير (ليس كذلك شيء) اي ليس
 مثله شيء بزاوجه ويناسبه والمراد من مثله
 ذاته كما في قولهم مثلك لا يفعل كذا على قصد
 البالغة في تقيده عنه فانه اذا نفي عن يناسبه
 وبسبب مسده كان نفيه عنه اولي

وقظيره قول رقيقة بنت صبي في سقيا عبد
المطلب الا وفيهم الطبيب الطاهر لداته ومن
قال الكاف فيه زائدة لعله عنى انه يعطى معنى
ليس مثله غير انه أكد لما ذكرناه وقيل مثله
صفته اى ليس كصفته صفة (وهو السمع
البصير) لكل ما يسمع ويبصر (له مقابل
السموات والارض) خزائنها (يسطر الرزق
لمن يشاء ويقدر) يوسع ويضيق على وفق
مشيئته (انه بكل شئ عليم) فيعمله على
ما ينبغي (شرع لكم من الدين ما وصى به
نوحا والذى اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم
وموسى وعيسى) اى شرع لكم من الدين دين
نوح ومحمد ومن بينهما عليهم السلام من ارباب
الشرع وهو الاصل المشترك فيما بينهم المفسر
بقوله (ان اقيموا الدين) وهو الايمان بما يجب
تصديقه والطاعة في احكام الله ومحله النصب
على البذل من مفعول شرع او الرفع على
الاستئناف كأنه جواب وما ذلك المشروع
او اجراء على البذل من هابه (ولا تفرقوا فيه)
ولا تختلفوا في هذا الاصل اتمافروا الشرع
فتختلف كما قال لكل جعلنا منكم شرعة
ومنهاجا (كبر على المشركين) عظم عليهم
(مائد موهم اليه) من التوحيد (الله يحثي
اليه من يشاء) يحتل اليه والضمير لما دعوهم
او الدين (ويهدى اليه) بالارشاد والتوفيق
(من ينيب) يقبل اليه (وماتفرقوا) يعنى
الامم السالفة وقيل اهل الكتاب لقوله تعالى
وماتفرق الذين اتوا الكتاب (الامن بعد
ما جاءهم العلم) بان التفرق ضلال متوعد
عليه او العلم بمبعث الرسول عليه السلام
او اسباب العلم من الرسل والكتب وغيرهما فلم
يلتفتوا اليها (بغيا بينهم) عداوة او طلبا للدنيا

قد اعتدوا وتقديره ليس كهوشى وهذا القول ليس بجيد لان زيادة الاسماء ليست بمعهودة وايضا زيادة المثل
تستلزم ان يكون التقدير ليس هوشى ودخول الكاف على الضمائر لا يجوز الا في الشعر ولم يرض المصنف
والزحشرى بهذين القولين بناء على ان القول بزيادة ماله فائدة جلية وبلاغة مقبولة بعيد كل البعد وجعل المثل
كناية عن الذات كما في قول العرب مثلك يجود ومثلك لا يبخل وقول القبحرى مثل الامير يحمل على الادهم
والاشهب فان البلاء يثبتون لمثل الشئ وصفا او يتعونه عنه ويريدون اثبات ذلك الوصف لنفس الشئ اذ نفيه
عنه على ابلغ وجه واكد لانه بمنزلة اثبات الشئ اذ نفيه بالدليل وكدهوى الشئ بالبينه وذلك لان مثل الشئ
انقص حاله منه كما هو القاعدة في باب التشبيه فالتشبه مع كونه انقص حالا من المشبه به اذا اتصف بصفة كمال
او تباعد عن صفة نقصان فكان التشبه متصفا بالاولى وتباعدة عن الاخرى اولى ومثله يسمى اثبات الشئ
او نفيه بالطريق البرهاني وهذا الطريق لا يتوقف على ان يتحقق لذلك الشئ مثل في الخارج حتى يقال نفى مثل
مثله يستلزم اثبات المثل له وهو محال بل يكفي فيه ان يقدر له مثل ثم يحكم عليه بانه متحل بكذا او متحل عن كذا
ليفيد ان الممثل به اولى بذلك ولو توقف ذلك على ثبوت المثل والتظهير في الخارج لكان قول القبحرى مثل الامير
يحمل على الادهم والاشهب اشبه بالذم منه بالمدح **قوله** في سقيا عبد المطلب السقيا اسم بمعنى الاستسقاء
روى ان عبد المطلب صعد اباقيس مع رجال من بطون العرب ومعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ
غلام يافع اى مرتفع يقدر على العدو واسراع الشئ خرجوا مستسقين لانقطاع المطر عنهم مدة طويلة **قوله**
لداته لدة الرجل تربه والهاء عوض عن الواو والذاهبة من اوله لانه من الولادة والمراد بالطبيب الطاهر لداته
رسول الله صلى الله عليه وسلم نسبت الطهارة والطبيب الى لداته كناية عن طيب نفسه وطهارته **قوله** وقيل
مثله صفته بناء على ان المثل والمثل الصفة كما في قوله تعالى والله المثل الاعلى وقوله مثل الجنة فيكون المعنى
ليس مثل صفته تعالى شئ من الصفات التى لغيره فانه تعالى وان وصف بكثير مما يوصف به البشر فليست تلك
الصفات الثابتة له تعالى كالتى ثبتت لغيره تعالى وعلى القولين يكون قوله ليس كمثل شئ كلاما مستأنفا على سبيل
التعليل لما قبله **قوله** خزائنها اشارة الى ان ملك المفاتيح كناية عن ملك الخزائن لما ذكر الله تعالى وحبه
الى محمد صلى الله عليه وسلم بقوله كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم شرع في تفصيل ما تضمنه
هذه السورة من المعاني فقال شرع لكم من الدين الاية اى بين لكم يا اصحاب محمد من الدين ما وصى به نوحا وهو
اول انبياء الشريعة ومعنى شرع بين المسلك وقبح الطريق الى مرضاته والدين هو الطاعة والانقياد واقامة الدين
الدوام عليه باحياء شروطه وحدود موخص هؤلاء الانبياء الخمسة بالذكر لانهم اكابر الانبياء واصحاب الشرائع
العظيمة والاتباع الكثيرة **قوله** وهو الاصل المشترك فيما بينهم يعنى ان المراد بالدين الذى وصى به هؤلاء
الانبياء اصول الدين وهى ما تطابقت الانبياء على صحتها ولم يختلف باختلاف الشرائع كالايمان بالله وحده
لا شريك له وبلائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر **قوله** او الرفع على الاستئناف فتكون ان مصدرية
ويكون الفعل معها فى تأويل المصدر كأنه قيل وما ذلك المشروع قيل هو اقامة الدين والاجتماع عليها وترك
التفرق فى اقامته فان الامر اذا انتظم على هذا الوجه زال الفساد وظهر العدل وتباعد الناس عن النظام فيتفرغون
لعمارة دنياهم ويتوصلون بها الى اقامة دينهم ويتألون المنزلة الرفيعة عند ربهم **قوله** يحتل اليه اشارة
الى ان يحثي مأخوذ من الجباية وهى طلب الخراج لامن الاجتباء بمعنى الاصطفاء لانه لا يتعدى الى بخلاف
الجباية فان فيها معنى الضم فلذلك تعدى الى يقال يحثي اليه اى يوقده له ويقربه اليه رحمة واكراما لما بين الله
تعالى انه امر كل الانبياء والامم بالاخذ بالدين المتفق عليه كان مظنة ان يقال فلم ذابجدهم متفرقين فاجاب بقوله
وماتفرقوا الامن بعد ما جاءهم العلم يعنى انهم ماتفرقوا الامن بعد ما اتاهم الاجماع على اقامة الدين المتفق
عليه وعلموا بذلك ان التفرق ضلالة ولكنهم فعلوا ذلك لاجل البغى الحاصل منهم والحسد والعداوة المستقرة
بينهم المانعة من الاتساق فلذلك ذهبت كل طائفة الى مذهب ودعوا الناس اليه وقصوا ماسواه ويحتمل ان
يكون البغى مصدر بغاه بمعنى طلبه ويكون المعنى تفرقوا طلبا للدنيا والرياسة ثم انه تعالى اخبر انهم استحقوا
العذاب بسبب تفرقهم الا انه تعالى اخر عنهم ذلك العذاب لان كل عذاب عنده اجلاسمى اى وقتا معلوما
والمصنف قرر التفرقين فى اصول الدين بالامم السابقة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفسر

الذين اورثوا الكتاب من بعدهم باهل الكتاب الذين تفرق كل فريق منهم عن صاحبه بالانساب الى كتاب غير كتاب الآخر فقوله من بعد ما جاءهم العلم بان التفرق ضلال ناظر الى ما اختاره من ان المراد بالتفرق اختلاف الامم السالفة في الاصل المشترك بين ارباب الشرائع وقوله او العلم بمعته عليه افضل الصلاة والسلام ناظر الى منافقه من ان المراد بالتفرق تفرق كل فريق من اهل الكتاب بالانساب الى كتابه فعلى هذا يكون ضمير تفرقوا لاهل الكتاب ويكون المراد بالذين اورثوا الكتاب من بعدهم المشركين وبالكتاب القرآن وقوله لا يعلمونه كما هو ناظر الى ان يكون المراد بالتفرق قين الاسلاف وبالذين اورثوا الكتاب المعاصرين وقوله او من القرآن ناظر الى ان يكون المراد بالتفرق مطلق اهل الكتاب وبالذين اورثوا المشركين **قوله** فلاجل ذلك التفرق او الكتاب او العلم **قوله** الاول على ان تكون الاشارة الى مصدر تفرقوا والثاني على ان تكون الاشارة الى الكتاب الذي اراد به القرآن والثالث على ان تكون الاشارة الى المشروع المبين الذي هو الامر باقامة الدين والنهي عن التفرق **قوله** وعلى هذا اي على ان تكون الاشارة الى الكتاب او الى ما جاءه من العلم يجوز ان تكون اللام في موضع الى حتى تكون صلة ادع مذكورة صريحة وتقيد معنى التعليل ايضا قال القرآء والزجاج في تفسيره قال ذلك الدين الذي وصينا به الانبياء فادع الناس **قوله** تعالى وامرنا لا عدل بينكم **قوله** يجوز ان يكون التقدير وامرنا بذلك لا عدل بين شريفكم ووضيعكم في تبليغ الشرائع وفي الحكم اذا تخصمتم وتحاكمتم الى وقبل تقريره وامرنا ان اعدل على ان تكون اللام زائدة بدل ان المصدرية كما في قوله تعالى يريد الله ليبين لكم اي ان يبين لكم اي اسوى بين شريفكم ووضيعكم فلا احابي احدا ولا اخص البعض بامر او نهى **قوله** لا حجاج بمعنى لا خصومة **قوله** الجملة في الاصل البرهان والدليل ثم يقال لاجل بيننا على ان اراد الجملة من الجانبين لازم للخصومة فيكنى بذكر اللام عن الملزوم **قوله** وليس في الآية الخ **قوله** لما قبل من انها زلت قبل الامر بالقتال حين كونه عليه الصلاة والسلام مأمورا بالدعوة فقط ثم نضحت بآية القتال وما فعل بهم من القتل وتخريب البلاد وقطع النضيل والاجلاء انما وقع بعد نزول آية القتال ووجه الرقآن هذه الآية انما تدل على المشاركة القولية معهم لانهم قد عرفوا صدقه عليه الصلاة والسلام بمقام من الحجج المتعاضدة وانما ركوا تصديقه والايان به عناد او بعد ما ظهر الحق وصاروا محجوجين به كيف يحتاج الى الحاجة القولية فلا يبقى بعد ذلك الا السيف او الاسلام **قوله** تعالى والذين يحاجون **قوله** مبتدأ وجملة مبتدأ ثان وداخضة خبر الثاني والجملة خبر الاول والمعنى ان الذين يخاصمون في دين الله تعالى نبيه قبل هم اليهود وقالوا كتابنا قبل كتابكم ونينا قبل نبيكم فمن خير منكم فهذه خصومتهم في دين الله تعالى من بعد ما استجاب له الناس فاسلموا ودخلوا فيه **قوله** قال الامام في بيان خصامة اليهود في دينه تعالى انهم قالوا ألسنهم يقولون ان الدين المتفق عليه يجب اخذه لا الذي اختلف فيه ونبوته موسى عليه الصلاة والسلام وحقيقة كتابه معلومة بالاتفاق ونبوته محمد صلى الله عليه وسلم ليست متفقا عليها فوجب ان يكون الاخذ باليهودية اولى واوجب فهذه جنتهم وحكم الله تعالى بانها داخضة اي باطلة وذلك لان اليهود اجتمعوا على انه انما وجب الايمان بموسى عليه الصلاة والسلام لاجل انه صدقه تعالى بان اظهر المعجزات على يده وكل من صدقه الله تعالى في دعوى الرسالة بهذا الطريق فهو صادق في دعواه فيجب الايمان به فاجماعهم هذا يستلزم بطلان جنتهم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ادعى الرسالة فصده الله في دعواه بان خلق على يديه معجزات بينة باهرة واليهود شاهدوا تلك المعجزات فان كان ظهور المعجزة دليلا على صدق مدعى النبوة يجب الاعتراف بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم وان لم يكن دليلا عليه في حق محمد عليه الصلاة والسلام فكيف يكون دليلا في حق موسى عليه الصلاة والسلام فجعله دليلا على صدق احدهما دون الآخر تحكم بحض وعناد صرف لما عظم الله تعالى ما تضمنته هذه السورة الكريمة من المعاني بان بين بانه كثر وحيه اليه عليه الصلاة والسلام في القرآن المجيد والى من قبله عليهم الصلاة والسلام وبان اسند وحيه الى الله العزيز الحكيم ثم انكر على رسوله صلى الله عليه وسلم شدة حرصه على ايمان المشركين وعدم اقتصاره على تبليغ رسالته اليهم وانهادهم بيوم الجمع وما فيه من تعذيب المسي على وجه يتضمن تهديدهم بان الله حفيظ عليهم وانهم ماله من ولي ولا نصير ثم بين استحقاقهم للتهديد المذكور بانهم خالفوا الدين المتفق عليه بين ارباب الشرائع وهو الايمان بجميع ما يجب الايمان به وطاعة الله تعالى فيما امر به ونهى عنه وعدم الافتراق فيه شرع الآن في بيان انه انما شرع ذلك الدين المتفق عليه بازال الكتاب المشتمل على انواع الدلائل والبيئات فقال الله الذي انزل الكتاب

(ولو لا كلمة سبقت من ربك) بالامهال (الى اجل مسمى) هو يوم القيامة او آخر اعمارهم المقدرة (لقضى بينهم) باستئصال المبطلين حين افترقوا لعظم ما افترقوا (وان الذين اورثوا الكتاب من بعدهم) يعني اهل الكتاب الذين كانوا في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم او المشركين الذين اورثوا القرآن من بعد اهل الكتاب وقرى ورتوا وورثوا (لن يشك منه) من كتابهم لا يعلمونه كما هو لا يؤمنون به حق الايمان او من القرآن (مريب) مقلق او مدخل في الريبة (فلذلك) فلاجل ذلك التفرق او الكتاب او العلم الذي اوتيته (فادع) الى الاتفاق على الملة الخفية او الاتباع لما اوتيت وعلى هذا يجوز ان يكون اللام في موضع الى لافادة الصلة والتعليل (واستم كما امرت) واستقم على الدعوة كما امرك الله تعالى (ولا تتبع اهل آفهم) الباطلة (وقل آمنتم بما انزل الله من كتاب) يعني جميع الكتب المنزلة لا كالكفار الذين آمنوا ببعض وكفروا ببعض (وامرنا لا عدل بينكم) في تبليغ الشرائع والحكومات والاول اشارة الى كمال القوة النفاذية وهذا اشارة الى كمال القوة العملية (الله ربنا وربكم) خالق الكل ومتولى امره (لنا اعمالنا ولكم اعمالكم) فكل مجازي بعمله (لا حجة بيننا وبينكم) لا حجاج بمعنى لا خصومة اذ الحق قد ظهر ولم يبق للمعاجة مجال ولا للخلاف مبدأ سوى العناد (الله يجمع بيننا) يوم القيامة (واليه المصير) مرجع الكل بفصل القضاء وليس في الآية ما يدل على متاركة الكفار رأسا حتى تكون منسوخة بآية القتال (والذين يحاجون في الله) في دينه (من بعد ما استجب له) من بعد ما استجاب له الناس ودخلوا فيه او من بعد ما استجاب الله لرسوله فظهر دينه بنصره يوم يدر او من بعد ما استجاب له اهل الكتاب بان اقرؤا بنبوته واستفتحوا به (جنتهم) داخضة عند ربهم) زائلة باطلة (وعليهم غضب) بمعادتهم (ولهم عذاب شديد) على كفرهم

قوله والشرع لفظ الميزان حقيقة في آلة الوزن ويستعار للشرع تشبيها له بالميزان العرفي من حيث انه توزن

به الحقوق الواجبة الاداء سواء كانت من حقوق الله تعالى او من حقوق العباد ويطلق على العدل والتسوية تسمية للشي باسم آله فان الميزان آلة العدل فسمى باسمه والشرع ينزل بانزال مبلغه وكذا العدل فانه ينزل بانزال الامر به في الكتب الالهية المنزلة بانزال مبلغها **قوله** او آلة الوزن اي ويجوز ان يكون المراد بالميزان

معناه الاصل وانزاله اما حقيقة كما ذكره الزمخشري في سورة الحديد من انه روى ان جبريل عليه الصلاة والسلام نزل بالميزان فدفعه الى نوح عليه الصلاة والسلام وقال مرقومك بزواجه وقيل نزل آدم عليه الصلاة والسلام بجميع

آلات الصنائع واما مجاز عن انزال الامر باستعماله في الايفاء والاستيفاء **قوله** تابع الكتاب اشارة الى

وجه ارتباط ما يدريك الخ بانزال الكتب والميزان باي معنى يراد به يعني ان قوله تعالى وما يدريك الاية كناية

عن الترغيب في اتباعهما واقامة حدودهما قبل مفاجاة اليوم الذي توزن فيه الاعمال فيوفي لمن اوفى ويغطف لمن

غطف **قوله** وقيل تدكير القريب عطف على قوله قريب اتيانها يعني ان قريب فعيل بمعنى القاعل ولا يستوي

فيه المذكر والمؤنث عند سيويه فكان الظاهر ان يقال قريبة لكونه مسندا الى ضمير الساعة الا انه ذكر لكونه

صفة جارية على غير من هي له والتقدير قريب اتيانها وقريب منه قول الزمخشري ولعل مجيئ الساعة قريب بتقدير

المضاف وروى عن سيويه انه انما لم يقل قريبة لان المراد ذات قرب يعني انه على معنى النسب لا على معنى الحدوث

في احد الازمنة فان الصفات التي كانت كالفعل انما يفرق بين مذكرها ومؤنثها بالثناء اذا قصد بها الحدوث لانها

حيث تشبه الفعل الذي مبنى على الحدوث فكما ان الفعل لم ينفذ ثناء اذا استند الى المؤنث فكذا الصفات التي كانت

كالفعل في معنى الحدوث فانها لم تنفذ ثناء ايضا فتقول حاضرت هند فهي حاضرة وطلعت فهي طالقة واما اذا قصد بها

الاطلاق فلا تكون حيث بمعنى الفعل بل بمعنى النسب وان كانت على صورة اسم الفاعل كلابن وتامر بمعنى ذوى

ابن وتامر اي لبني وتامري فلان لم تكن في معنى الفعل لم تلحقها ثناء التانيث لعدم مشابهتها له معنى وان شابهته لفظا **قوله**

اولان الساعة بمعنى البعث تسمية للعمال باسم ما حل فيه **قوله** استهزاء فانه عليه افضل الصلاة والسلام

لما هددهم يوم القيامة قالوا مستهزئين متى تقوم الساعة وليتها قامت حتى يظهر الحق اهو الذي نحن عليه

ام ما تدعوننا اليه فانهم لما لم يؤمنوا بها لم يخافوا ما فيها فهم يطلبون وقوعها استبعادا لقيامها بخلاف الذين آمنوا

فانهم مشفقون منها العلم بانهم محاسبون ومجزون بما عملوا في الدنيا مع اعتنائهم بها واهتمامهم بشأنها

اي يجمعون بين الخوف منها والاهتمام بشأنها التوقع منهم ما فيها من الثواب **قوله** من المرية قوله يمارون معناه

في الاصل تدخلهم المرية والشك فيؤدى ذلك الى المجادلة فقوله في تفسيره يجادلون بجواد ولازمه

وان كان من المرى وهو التعرض لضرع النافذة لاستخراج ما فيه من اللين يكون تفسيره يجادلون جلا على

(الله الذي انزل الكتاب) جنس الكتاب

(بالحق) متبسا به بعيدا من الباطل او بما يحق

انزاله من العقائد والاحكام (والميزان)

والشرع الذي يوزن به الحقوق ويسوى

بين الناس او العدل بان انزل الامر به او آلة

الوزن او حتى باعدادها (وما يدريك لعل

الساعة قريب) اتيانها تابع الكتاب وامل

بالشرع وواظب على العدل قبل ان يبعثك

اليوم الذي يوزن فيه اعمالك ووفى جزاؤك

وقيل تدكير القريب لانه بمعنى ذات قرب

اولان الساعة بمعنى البعث (يستجمل بها الذين

لا يؤمنون بها) استهزاء (والذين آمنوا مشفقون

منها) خائفون منها مع اعتنائهم بالتوقع الثواب

(ويعلمون انها الحق) الكائن لا محالة

(الا ان الذين يمارون في الساعة) يجادلون

فيها من المرية او من مريت النافذة اذا مسحت

ضرعها بشدة الحلب لان كلا من المتجادلين

يستخرج ما عند صاحبه بكلام فيه شدة

(لنى ضلال بعيد) عن الحق فان البعث اشبه

الغائبات الى المحسوسات فن لم يهتد لتجويرها

فهو ابعد عن الاهتداء الى ما وراءه (الله لطيف

بعباده) برزقهم بصنوف من البر لا تبلغها

الافهام (برزق من يشاء) اي يرزقه كما يشاء

فيخص كلا من عباده بنوع من البر على

ما اقتضته حكمته (وهو القوى) الباهر

القدرة (العزير) المتبع الذي لا يغلب

فراغهم لاكتساب سعادة الآخرة ثم انه تعالى لما بين كونه لطيفاً بعباده كثير الاحسان اليهم اشار الى ان الانسان مادام في دار الكسب والاختيار لا بد له من السعي في طلب الخيرات وفي الاحتراز عن القبايح والسيئات فان لطفه تعالى واحسانه وان لم يكن مقدراً بقدر سعي العبد وعمله الا ان عادته تعالى قد جرت على ان جعله منوطاً بسعي العبد وكسبه فقال من كان يريد حرث الآخرة نزدله الآية والحرث في الاصل هو الزرع الحاصل بالقاء البذر في الارض استيعاب الثواب الحاصل بمقابلة العمل **قوله** ولذلك اي ولكونه ثواب الآخرة حاصل بعمل الدنيا **قوله** شيئاً منها اي شيئاً كانت منها على ان منها متعلق بمحذوف هو صفة للمفعول الثاني المحذوف لقوله نؤتمه قال الامام فان قيل ظاهر اللفظ يدل على ان من صلى لاجل طلب الثواب او لاجل دفع العقاب فانه نصح صلاته واجمعوا على انها لا تصح والجواب انه تعالى قال من كان يريد حرث الآخرة والحرث لا يتأتى الا بالقاء البذر الصحيح في الارض والبذر الصحيح الجامع للخيرات والسعادات ليس الا العبودية لله تعالى **قوله** اذا الاعمال بالنيات واذا عمل لدنياء لا الآخرة فلا ثواب في الآخرة على ذلك العمل شيئاً قال تعالى في طالب ثواب الآخرة نزدله في حرثه ولم يذكر أيعطيه الدنيا ام لا بل بقي الكلام ساكتاً عنه نفياً واثباتاً مع ان الرزق المقسوم له يصل اليه بلا محالة للاستهانة بذلك والاشعار بانه في جنب ثواب الآخرة كأنه ليس بشيء وصرح في حق طالب خير الدنيا بانه لا يعطيه شيئاً من نصيب الآخرة تنصبصاً على الفرق بين من اراد الآخرة وبين من اراد الدنيا وليس له من ثواب الآخرة نصيب البتة وبين ان طالب الآخرة يكون حاله ابداً في الترقى والتزايد وان طالب الدنيا لا يتأهل مراده من الدنيا ويكون محروماً من ثواب الآخرة بالكيفية **قوله** بل ألهم شركاءه يريد ان هذه منقطة فيها معنى بل والهزيمة وبل للاضراب عما سبق وهو بيان انه تعالى شرع لهم من الدين ما وصى به الانبياء المتفدين وان الذين يحاجون في دين الله جنتهم داخلين عند ربهم اضرب عن هذا البيان واستغفم استغفام تقرير وتقريع بان قال ألهم شركاءه اي نظرائه يشار كونهم في الكفر والعصيان ويعاونونهم عليه بالتزيين والاغواء وهم شياطين الانس والجن وساء ما زين لهم شركاؤهم من الطريق الباطل وساء دين الشاكلة والنهم **قوله** وقيل شركاؤهم اوثانهم **قوله** وحينئذ يذبحون ان تكون الهزيمة للاشكار فان الجهاد الذي لا يعقل شيئاً كيف يصح ان يشرع لهم ديناً والحال انه تعالى لم يشرع لهم ذلك الدين الباطل فمن اين يدعون به من عند انفسهم بغير حجة تكون عذراً لهم في التدين به واسناد الشرع الى الاوثان مع كونها بمنزل من الفاعلية اسناد مجازي من قبيل اسناد الفعل الى السبب او من قبيل اسناده الى ما هو على صورة الفاعل الحقيقي في زعمهم فانه يزعمون ان الاصنام صور الملائكة او المسيح او عزيراً وغيرهم من العباد الصالحين فانهم يزعمون ان هؤلاء العباد سولوا لهم ما هم عليه من الدين الباطل ودعوههم اليه وفي بعض النسخ صور من شبه لهم من التشبيه فالمعنى شبه لهم ان عبادته تنفعهم ونجيتهم **قوله** اي القضاء السابق **قوله** معنى القضاء كلمة الفصل لان الفصل قد يطلق على قطع الحكم كما قال تعالى وهو خير الفاسلين ويطلق على القول الحق ايضاً كما في قوله تعالى انه لقول فصل ولا شك ان القضاء السابق كلام لفظي متلو ووعد صادق وقول حق فلذلك اطلق عليه كلمة الفصل ويحتمل ان تكون اضافة الكلمة اليه للملابسة على ان يكون الفصل بمعنى التمييز والفرق ويكون المعنى ولولا القضاء او العدة بالفصل اي الفرق بين مكذبي هذه الأمة ومكذبي الامم السالفة لانبيائهم لقضى بين هؤلاء وبين المؤمنين بمعالجة عذابهم ولاهلكوا كما اهلك اولئك الامم **قوله** او المشركين وشركائهم **قوله** على ان يكون المراد بالشركاء شياطينهم والاول على ان يكون المراد بالشركاء الاوثان **قوله** وتقدير عذاب الظالمين في الآخرة **قوله** احتاج الى تقدير المضاف لان كلمة لولا تستدعي تحقق مدخولها حال التكلم بها والذي يحقق حال التكلم هو تقدير تعذيب الظالمين لانفس عذابهم وقرأ الجمهور وان الظالمين بكسر ان على الاستئناف ولما كان العذاب الاليم غالباً في عذاب الآخرة بين حال الفريقين فيها على طريق الاستئناف فبدأ باحوال الكفرة فقال ترى الظالمين اي ترى الكافرين يوم القيامة خائفين من جزاء كسبهم في الدنيا او جزاء ما كسبوه في الدنيا وهو الشرك او التكذيب وذلك الجزاء واقع بهم البتة خافوا اولم يخافوا فلذلك اوثر لفظ واقع على يقع مع ان المعنى على الاستقبال لان الخوف انما يكون من المتوقع لا الكائن ثم ذكر احوال المؤمنين وثوابهم فقال والذين آمنوا الآية **قوله** في اطيب بقاعها بخلاف الثاني فانه يدل على ان ما يشاؤون عنده حاصل لهم منه او غيره ولا يدل على حصول مطالبهم وذلك مستفاد من اضافة الروضة الى الجنة في مقام الامتنان فان الاضافة تنفي عن

(من كان يريد حرث الآخرة) ثوابها شبهه بالزرع من حيث انه فائدة تحصل بعمل الدنيا ولذلك قيل الدنيا مزرعة الآخرة والحرث في الاصل القاء البذر في الارض ويقال للزرع الحاصل منه (نزدله في حرثه) فنعطه بالواحد عشرة الى سبعمائة فافوقها (ومن كان يريد حرث الدنيا فؤته منها) شيئاً منها على ما قسمناه (وماله في الآخرة من نصيب) اذا الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى (ام لهم شركاء) بل ألهم شركاءه والهزيمة للتقرير والتقريع وشركاؤهم شياطينهم (شرعوا لهم) بالتزيين (من الدين ما لم يأذن به الله) كالشرك وانكار البعث والعمل للدنيا وقيل شركاؤهم اوثانهم واضافتها اليهم لانهم متخذوها شركاء واسناد الشرع اليها لانها سبب ضلالتهم واقتنائهم بما تدنو به او صور من سندهم (ولولا كلمة الفصل) اي القضاء السابق بتأجيل الجزاء او العدة بان الفصل يكون يوم القيامة (لقضى بينهم) بين الكافرين والمؤمنين او المشركين وشركائهم (وان الظالمين لهم عذاب اليم) وقرئ ان بالقح عطفاً على كلمة الفصل اي ولولا كلمة الفصل وتقدير عذاب الظالمين في الآخرة لقضى بينهم في الدنيا فان العذاب الاليم غالب في عذاب الآخرة (ترى الظالمين) في القيامة (مشفقين) خائفين (مما كسبوا) من السيئات (وهو واقع بهم) اي وبالله لاحق بهم اشفقوا اولم يشفقوا

امياز المضاف عن المضاف اليه وكون الامتان بكونها اطيب بقاعها مستفاد من كون المقام مقام الامتان
قوله اي ما يشتهونه ثابت لهم عند ربهم - يعني ان قوله عند ربهم ظرف للاستقرار العامل في لهم فيدل على
ان الاشياء حاضرة متهيئة عنده تعالى وليس ظرفا لقوله يشاؤون لانه على الاول يكون قوله ما يشاؤون باقيا على عومه
ويكون المعنى جميع ما يشتهونه حاصل لهم منه تعالى خاصة بخلاف الثاني فانه يدل على ان ما يشاؤون عنده حاصل لهم
منه او من غيره ولا يدل على حصول جميع مطالبهم ثم قال ذلك هو الفضل الكبير وهذا تصريح بان الجزاء المرتب
على العمل الصالح انما حصل بطريق الفضل لا بطريق الاستحقاق **قوله** ذلك الثواب الذي - اشارة الى
ان ذلك مبتدأ والذي خبره على حذف الموصوف وذلك الموصوف اما الثواب الذي اخبر الله تعالى بانه اعده
لعباده او التبشير المدلول عليه بقوله الذي يبشر الله عباده فالاشارة على الاول الى ما ذكر سابقا من الكرامة
المعدية لهم وحذف الباء التي هي صلة يبشر كافي قولك امرتك الخير ثم حذف الضمير راجع الى الموصول كافي قوله
تعالى اهذه الذي بعث الله رسولا فانهم لا يجوزون حذف الجار والجرور دفعة واحدة وانما يحذفونها على التدرج
الاتدراك كافي قولهم السمن منوان بدرهم وعلى الثاني تكون الاشارة الى مدلول قوله الذي يبشر الله كافي قولك
هذا اخوك لا الى المذكور سابقا اذ لم يتقدم في هذه السورة لفظ البشري ولا ما يدل عليه والعاذ الى الموصول
محذوف ايضا لكن لا يقدر الجار والجرور لان العائد حينئذ في حكم المفعول المطلق فيتعدي الفعل اليه بنفسه
قوله وقرأ ابن كثير الخ - اختار المصنف قراءة نافع وعاصم وابن عامر يبشر الله بضم الياء وفتح الباء
وكسر الشين مشددة وهو منقول من بشره يبشره بفتح العين في الماضي وضمها في المضارع والتشديد فيه للتكثير
لا لتعدي لان الثلاثي متعد بنفسه وقرأ الاربعة الباقية من السبعة يبشر بفتح الياء وضم الشين الخففة ولا فرق بين
القراءتين من حيث المعنى الابان احدهما فيها معنى التكثير لاني الاخرى وعلى قراءة يبشر من باب الافعال يكون
منقولا من بشر بكسر الشين فانه لازم يتعدى بقله الى باب الافعال يقال بشرت بكذا ابشر اي استبشرت به بخلاف
بشرت بالفتح فانه متعد **قوله** على ما تعاطاه - اي اخوض فيه وابشره وفي الصحاح يقال فلان يتعاطى
كذا اي يخوض فيه **قوله** نفعنا منكم - اشارة الى وجه جواز كون الاستثناء متصلا كما اشار اليه بعطف
قوله وقيل الاستثناء منقطع فان ودهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا ودهم اهل قرآنه اعتراقا بفضاهم
ورعاية لحقهم داخل في جنس النفع الواصل منهم اليه عليه افضل الصلاة والسلام غاية ما في الباب ان يكون
اطلاق الاجر على مطلق النفع مجازا بان يكون الاجر عبارة عن العوض المالي الواجب في مقابلة العمل **قوله**
ان تودوني لقرايتي منكم - اي يجوز ان يكون المراد بالمودة مودة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالقرابي
القراية بمعنى الرحم ويكون كلمة في في قوله في القرابي بمعنى اللام متعلقة بالمودة فيكون المعنى ان تودوني لاجل
قرايتي منكم كما يقال الحب في الله اي في حقه ومن اجله ويجوز ايضا ان يراد بالمودة مودة اهل قرآنه ويكون القرابي
مصدرا كالتزني والبشرى بمعنى القرابة التي يراد بها الاقارب بتقدير المضاف اي ذوى القرابة واهلها فلا يكون قوله
في القرابي ظرفا لغوا متعلقا بالمودة بل يكون ظرفا مستقرا متعلقا بمحذوف منصوب على انه حال من المودة اي الا مودة
ثابتة في القرابي متمكنة فيها فتكون كلمة في على بابها كأنهم جعلوا مكانا للمودة ومقرأ لها كقولك لي في فلان مودة
وهذا النظم ابلغ من ان يقال الامودة القرابي او المودة القرابي فان قيل كيف يصح ان يكون الاستثناء متصلا والحال
انه يفيد كونه عليه الصلاة والسلام طالبا للاجر على تبليغ الوحي وانه لا يجوز لوجوه اولها انه تعالى حمى
عن اكثر الانبياء تصريحهم بنبي طلب الاجر فقال في قصة نوح عليه الصلاة والسلام وما سألكم عليه من اجر
الخ وكذا في قصة هود وصالح ولوط وشعيب عليهم الصلاة والسلام ورسولنا صلى الله عليه وسلم افضل الانبياء
وسيد المرسلين فكيف يليق بشأنه ان يطلب الاجر على تبليغ الوحي والرسالة وثانيها انه عليه الصلاة والسلام ايضا
صرح بنبي طلب الاجر فقال قل ما سألكم عليه من اجر وما انا من المنكفين وقال قل ما سألتكم من اجر فهو لكم وثالثها
ان التبليغ كان واجبا عليه لقوله تعالى بلغ ما نزل اليك من ربك وطلب الاجر على طلب الواجب لا يليق باقل الناس
قدرا فضلا عن سيد الكائنات ورابعها ان متاع الدنيا اقل الاشياء واخسها بالنسبة الى الوحي الالهي وعلم النبوة
فكيف يصح في العقل ان يطلب اخس الاشياء بمقابلة اشرف الاشياء وخامسها ان طلب الاجر يوهم التهمة وذلك
ينافي القطع بصحة النبوة فتبت بهذه الوجوه انه لا يجوز منه عليه الصلاة والسلام ان يطلب الاجر على التبليغ البتة

(والذين آمنوا وعملوا الصالحات في
روضات الجنات) في اطيب بقاعها واترعاها
(لهم ما يشاؤون عند ربهم) اي ما يشتهونه
ثابت لهم عند ربهم (ذلك) اشارة الى ما
للؤمنين (هو الفضل الكبير) الذي يصغر
دونه ما لغيرهم في الدنيا (ذلك الذي يبشر الله
عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) ذلك
الثواب الذي يبشرهم الله به لحذف الجار ثم
العائد او ذلك التبشير الذي يبشره الله عباده
وقرأ ابن كثير وابو عمرو وحزرة والكسائي
يبشر من بشره وقرئ يبشر من ابشره (قل
لا أسألكم عليه) على ما تعاطاه من التبليغ
والبشارة (اجرا) نفعنا منكم (الامودة في
القرابي) ان تودوني لقرايتي منكم او تودوا
قرايتي وقيل الاستثناء منقطع والمعنى لا أسألكم
اجرا قط ولكن أسألكم المودة وفي القرابي
حال منها اي الامودة ثابتة في ذوى القرابي
متمكنة في اهلها او في حق القرابة ومن اجلها
كما جاء في الحديث الحب في الله والبغض في الله

فكيف يصح ان يصدر منه ما يجري مجرى طلب الاجر وهو المودة في القربى * اجيب عنه بانه من قبل قول من قال

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بهن قلوب من فراع الكتاب *

لان حاصله ان لا اطلب منكم الا هذا وهذا في الحقيقة ليس باجر لان الاجر ما يجب بمقابلة العمل ومودة اقرابه عليه الصلاة والسلام واجبة على قريش وقد روى عن الشعبي انه قال اكثر الناس على ان المراد بالقربى في هذه الآية على وابناء وصاحبه فكنتنا الى ابن عباس رضى الله عنه نسأله عن ذلك فكتب ابن عباس البنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان وسط النسب من قريش ليس بطن من بطونهم الا وقد ولد له وكان له فيهم قرابة وان فرض انه عليه الصلاة والسلام لم يبعث اليهم نبيا ولم يبلغ اليهم وحى الله تعالى لان اقرابه عليه الصلاة والسلام ذوا قرابته فكانت صلتهن والامتناع من ابدائهن واجبة بحكم المروءة الجلية فوتهن في القربى لا تكون اجر التبليغ لو بعوهها عليهم مع قطع النظر عن التبليغ فلا يكون عليه الصلاة والسلام طالبا للاجر على التبليغ الا انه عليه الصلاة والسلام مماها اجرا واستأها منه تشبها لها به وهذا القدر كاف في صحة الاتصال ولان حصول المودة بين المسلمين امر واجب قال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض وقال عليه الصلاة والسلام المؤمنون كالبنين يشد بعضهم بعضا والآيات والخبار في هذا الباب كثيرة واذا كان حصول المودة بين جمهور المسلمين واجبا لحصولها حق اشراف المسلمين واكابرهم اولى فكأنه قبل قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى ومن المعلوم ان المودة في القربى ليست اجرا في الحقيقة فرجع حاصل الكلام الى انه لا يسأل اجرا البتة **قوله** روى انها لما نزلت قبل يا رسول الله من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم يريدان ليس المعنى الا ان تودوني اقرابتي بل المعنى الا ان تودوا قرابتي وان قرابته كل من حرمت عليهم الصدقة وهم بنو هاشم وبنو المطلب وفي الحديث حرمت الجنة على من ظلمني في اهل بيتي وآذاني في عترتي ومن اصطنع صنعة الى احدهم ولد عبد المطلب ولم يجازه فانا اجازيه غدا اذا لقيني يوم القيامة ومن ظن ان هذه نصت بقوله تعالى قل ما سألتكم من اجر فهو ولكم قد غلط لانه لا يصح ان ينسخ مودة النبي صلى الله عليه وسلم في كف الاذى عنه ولا مودة آله واقربيه ولا التقرب الى الله تعالى بطاعته لان كل واحد منهما من فرائض الدين واصوله فلا يتصور نسخ **قوله** وقيل نزلت عطف على معنى قوله ومن يكتب طاعة سيجاب آله عليه الصلاة والسلام فانه يدل على ان قوله ومن يقترف عام في كل من يكتب حسنة اياكم كان او غيره وعلى ان قوله حسنة عام في كل طاعة سواء كانت مودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم او غيرها كأنه قبل كل واحد من قوله ومن يقترف ومن قوله حسنة عام وقيل كل واحد منهما خاص والعامة على حسنة بالتكوين وهو مصدر على فعل نحو شكر واتصافه على مفعول به وقرئ حسنى يالف التائبين وهو ايضا مصدر على وزن فعلى كالبشرى والرجعى وهو مفعول به ايضا ويحتمل ان يكون صفة كفضلى فيكون وصفا لمخدوف اى خصلة حسنى لماحت على الحسنة المقصودة وهى ان يودوه عليه الصلاة والسلام لقرابته منهم ويودوا قرابته اى اقرابه ذكر ان كل من يقترف حسنة واحدة اى حسنة كانت يضاعفها له عشر اضعافا **قوله** بتوفية الثواب والتفضل عليه بالزيادة يعنى ان الشكر من الله تعالى يراد به هذا المعنى مجازا لان معناه الحقيقي وهو فعل يفتى عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعم لا يتصور منه تعالى لامتناع ان ينعم عليه احد حتى يقابله بالشكر شبهت اثابته اهل الطاعة وتفضله عليه بالزيادة بالشكر الحقيقي من حيث ان كل واحد منهما يتضمن الاعتداد بفعل الغير واكرامه لاجله **قوله** بل يقولون اشارة الى ان ام مقطعة متضمنة معنى بل الاضربية وهمزة التوبيخ والكلام المضروب عنه هو الاضرب الاول وهو قوله ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله وبانه انه تعالى لما امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يتلوا عليهم قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الآية وساق الكلام الى ان انتهى الى الاضرب الاول اضرب عن الامر بالتلاوة الى السؤال على سبيل التقرير والتهكم اى اهم يتبعون ما شرع لهم شياطينهم من الجن والانس واجرى الكلام حتى بلغ الى مقام الاضرب الثانى فونجهم على امر آخر اعظم من الاول وهو نسبة الافتراء الى اكرم خلق الله تعالى فقال ام يقولون اى يتفوهون بهذه العظيمة وهى ان محمدا صلى الله عليه وسلم شرع من تلقاء نفسه هذا الذى دعاكم اليه وسماء دينوا ذكرانه تعالى وصى به الانبياء السابقة وامرهم ان يمسكوا به وان يأمروا ائمتهم بالتدين به وهذا معنى

روى انها لما نزلت قبل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء قال على وقاطمة وابناهما وقبل القربى التقرب الى الله اى الا ان تودوا الله ورسوله في تقربكم اليه بالطاعة والعمل الصالح وقرئ الامودة في القربى (ومن يقترف حسنة) ومن يكتب طاعة سيما حب آل الرسول وقبل نزلت في ابي بكر رضى الله عنه ومودته لهم (نزدله فيها) اى في الحسنة (حسنا) بمضاعفة الثواب وقرئ يزد اى يزد الله وحسنا حسنى (ان الله غفور) لمن اذنب (شكور) لمن اطاع بتوفية الثواب والتفضل عليه بالزيادة (ام يقولون) بل يقولون (افترى على الله كذبا) افترى محمد بدعوى النبوة او القرآن

قوله افترى على الله كذبا والمعنى يقولون انه عليه الصلاة والسلام كاذب في دعوى انه تعالى ارسله نبيا ودعوى ان القرآن كلام الله تعالى اوحى اليه بواسطة الملك وانه مفتر عليه تعالى في ذلك لانه تعالى لم يجعله نبيا ولم يوح اليه شيئا وانه انما يدعى ذلك من تلقاء نفسه وقيل ام متصلة معادلة لهزمة الاستفهام المحذوفة والتقدير اصدقونك فيما تبلغه اليهم ام يقولون افترى على الله كذبا ولم يوح اليه شيئا وعلى تقدير كونها منقطعة يكون هذا الاضراب معطوفا على الاضراب الاول وادخل في افادة الانكار والتوبيخ منه لان اتباعهم شرع الشياطين وان كان قبيحا وشرعا عظيما الا انه ليس يجعل دعواء النبوة ودعواء ان القرآن كلام الله المنزل عليه الموحى اليه ادعاء لهما من تلقاء نفسه افترآ عليه تعالى في نسبة بعثته اليه وازاله عليه لان دلائل صدقه عليه الصلاة والسلام في كل واحد منهما بلغت في القوة والكثرة الى حيث سقط معها احتمال كونه عليه الصلاة والسلام كاذبا مفتريا كما انه قيل أيجدون من انفسهم ان ينسبوا مثله الى الافتراء ثم الى الافتراء على الله وهو اعظم القرى والحشاش **قوله** استبعاد الافتراء عن مثله **قوله** لما كان ظاهر النظم يدل على ان المقصود منه المبالغة في استبعاد الافتراء عن مثله كما انه قيل من كان مثلك في كونه اعرف خلق الله تعالى به واخشاهم منه واكرمهم عنده منزلة بحيث يكون آدم عليه الصلاة والسلام ومن دونه تحت لوائه كيف يصح ان يفترى عليه فان الافتراء عليه لا يصدر الا من كان مخنوما على قلبه جاهلا بربه ابعد خلق الله تعالى منه واما صدوره عن هو مثلك فبعيد كل البعد وانما يتوهم ذلك منه ان لو كان ممن ختم الله تعالى على قلبه فكان بحيث لا يميز بين الحق والباطل ومن البين انك لست كذلك فمن اين يتصور منك ان تفترى عليه تعالى وعن فتادة يختم الله على قلبك اى ينسبك القرآن ويقطع عنك الوحي بمعنى لو كذب على الله وافترى لانساء القرآن واقطع عنه الوحي ولما عمل خيرا بسبب ختم قلبه فعلى هذا يكون الكلام استدلالا على عدم كونه مفتريا بالتقاء لازمه كما انه على الاول استبعاد لاصل الافتراء عليه **قوله** استئناف **قوله** يعنى تم الكلام بذكر قوله تعالى فان يشأ الله يختم على قلبك وقوله ويختم الله الباطل ليس مجزوما بالعطف على جزاء الشرط لانه تعالى يختم الباطل مطلقا لا معلقا بالشرط ولانه لو كان مجزوما لما انعطف عليه ما بعده مرفوعا وهو قوله ويختم الحق وسقط لام الفعل منه لفظا لانتهاء الساكنين حال الوصل وخطا ايضا جلا على اللفظ كما في قوله وتعالى ويدع الانسان بالشر وقوله سندع الزبانية استبعد الله تعالى اولا صدور الافتراء على الله تعالى عن مثله عليه الصلاة والسلام ثم اقام الدليل على انه عليه الصلاة والسلام ليس مفتريا وتقرير الدليل ان من نادته تعالى ان يختم الباطل ويثبت الحق بوحده او بقضائه فلو كان عليه الصلاة والسلام مبطلا كذابا لما ايدته بالقوة والنصرة بل يفرضه ويكشف عن باطله ولما لم يكن الامر كذلك علمنا انه ليس من الكذابين المقربين على الله تعالى ثم انه تعالى لما انكر على المشركين ووجعهم على اتباعهم ما شرع لهم شياطينهم ونسبهم اياه عليه الصلاة والسلام الى اصل الافتراء على الله تعالى الذى هو اعظم القرى واقصها بهم الى التوبة وعرفهم انه يقبلها من كل مسيء وان عظمت اسائه فقال وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ان من اوليائه واهل طاعته ويدل عليه اضافة الشرف في عباده واقل ما لا بد منه للتائب الندم على الماضي والترك في الحال والعزم على ان لا يعود اليه في المستقبل **قوله** تتضمنه معنى الاخذ والابانة **قوله** من قبيل اللب والنشر المرتب فتضمنه معنى الاخذ تعدي اليه بمن فيقال قبلته منه اى اخذته منه وجعلته مبدأ قبولي وتضمنه معنى الابانة والتفريق تعدي بمن فيقال قبلته منه اى عن لته وابنته عنه وقوله تعالى ويعفو عن السيئات معناه يعفو عن الكبائر اذا تيب عنها وعن الصغار اذا اجتنبت الكبائر كما ذكره الزمخشري بناء على مذهبه وذلك لان عفو ما تيب عنه هو عين قبول التوبة والتجاوز عما تيب عنه فيتخذ المعطوف والمعطوف عليه مع ان العطف يقتضى التغاير بل المعنى ان الله تعالى من شأنه ان يقبل التوبة من عباده اذا تابوا وان يعفو عن سيئاتهم صغبرها وكبرها التى هي غير الشرك لمن يشاء بمحض رحته او بشفاعته شافع وان لم يتوبوا وهو مذهب اهل السنة وقالوا ايضا لا يجب عليه تعالى شي من قول التوبة وغيرها واخبروا عليه بهذه الآية فقالوا انه تعالى تمتدح بقبول التوبة ولو كان قبولها واجبا عليه لما حصل التمدح العظيم به وقالت المعتزلة يجب ذلك عليه تعالى عقلا **قوله** وقرأ الكوفيون غير ابي بكر **قوله** اى قرأ حزة والكسائي وحفص عن عاصم يفعلون بالياء من تحت نظرا الى قوله من عباده وقوله بعده يزيدهم من فضله والباقون بناء الخطاب التفاتا للناس عامة أو خطابا للمشركين **قوله** اى يستجيب الله لهم او يستجيبون الله **قوله** يجوز ان يكون قوله الذين آمنوا في محل النصب

(فان يشأ الله يختم على قلبك) استبعاد للافتراء عن مثله بالاشعار على انه انما يجترى عليه من كان مخنوما على قلبه جاهلا بربه فاما من كان ذا بصيرة ومعرفة فلا وكان قد قال ان يشأ الله خذ لانتك يختم على قلبك لتجترى بالافتراء عليه وقيل يختم على قلبك بمسك القرآن والوحي عنه او يربط عليه بالصبر فلا يشق عليك اذاهم (ويختم الله الباطل ويحق الحق بكلماته انه عليهم بذات الصدور) استئناف لنفى الافتراء عما يقوله بانه لو كان مفترى لحقه اذن عاداته تعالى نحو الباطل واثبات الحق بوحده او بقضائه او بوعده بمحسوساتهم واثبات حقه بالقرآن او بقضائه الذى لا مرد له وسقوط الواو من يمح في بعض المصاحف لاتباع اللفظ كما في قوله ويدع الانسان بالشر (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) بالتجاوز عما تابوا عنه والقبول يعنى الى معقول ثان بمن او عن تضمنه معنى الاخذ والابانة وقد عرفت حقيقة التوبة وعن على هي اسم يقع على سنة معان على الماضي من الذنوب الندامة ولتضييع القرآض الاعادة ورد المظالم واذابة النفس في الطاعة كاربيتها في المعصية واذقتها مراة الطاعة كما اذقتها حلاوة المعصية والبكاء يدل كل ضحك ضحكته (ويعفو عن السيئات) صغبرها وكبرها لمن شاء (ويعلم ما يفعلون) فيجازى ويتجاوز عن ايقان وحكمة وقرأ الكوفيون غير ابي بكر ما يفعلون بالياء (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) اى يستجيب الله لهم لحذف اللام كما حذف في واذا كالوهم والمراد اجابة الدعاء والابانة على الطاعة فانها كدعاء وطلب لما يترتب عليه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام افضل الدعاء الحمد لله او يستجيبون الله بالطاعة اذا دعاهم اليها

على انه مفعول به واصل الاستجابة ان تعدى باللام كما في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول
اذا دعاكم لما يحبيكم اى اجيبوا له ورسوله فان استجاب واجاب بمعنى * قال صاحب الكشف في تفسير سورة
القصاص الاستجابة تعدى الى الدعاء بنفسها والى الداعي باللام ويحذف الدعاء اذا تعدت الى الداعي في الغالب
فيقال استجاب الله دعاءه واستجاب له ولا يكاد يقال استجاب له دعاءه * فان قلت قد عدى الى الداعي بنفسه في قوله
* وداع دعا يامن يجيب الى النداء * فلم يستجب عند ذلك يجيب *

قلت معناه فلم يستجب دعاءه يجيب على حذف المضاف الا انه حذف اللام لعلم بها كما في قوله تعالى واذا كالوهم
او وزنوهم يخسرون وفاعل يستجيب مضمرة فيه يعود على الله ثم الاجابة يجوز ان يكون مجازا عن الاثابة على
الطاعة فان الطاعة لما شابهت الدعاء فيما يرتب عليها من الثواب كانت الاثابة عليها بمنزلة اجابة الدعاء فغير من
الاثابة بالاجابة على سبيل الاستعارة كما يعبر بالدعاء عن الطاعة قال عطاء عن ابن عباس يستجيبهم اى يثيبهم
على طاعتهم ويزيدهم من فضله سوى ثواب اعمالهم تفضلا عليهم ويجوز ايضا ان يكون الذين آمنوا في محل الرفع
على انه فاعل يستجيب ويكون المفعول محذوفا اى يستجيبون الله بالطاعة اذا دعاهم اليها على ان استجاب
بمعنى اطاع او اجاب وبؤيد كون الموصول فاعل يستجيب ما روى انه قيل لابراهيم بن ادهم ما بالناس يدعو
فلا يجاب لنا فقال لانه دعاكم فلم تجيبوه ثم قرأ قوله تعالى والله يدعو الى دار السلام اى انه تعالى دعاهم وقرأ
قوله ويستجيب الذين آمنوا فاشار بقراءة قوله والله يدعو الى دار السلام الى انه تعالى دعاهم وبقراءة
قوله ويستجيب الذين آمنوا الى انه لم يجب الى دعائه الا البعض **قوله على ما سألوا** على ان تكون
الاستجابة فعل الله ويكون المعنى ويستجيب الله دعاء المؤمنين اذا دعوه بان تكون الاجابة على اصل معناها وقوله
واستجفوا على ان يكون الفعل لله تعالى ويكون بمعنى الاثابة وقوله واستوجبوا له اى استجفوا به على ان الفعل
لهم ويكون بمعنى الاطاعة **قوله لتكبروا** فان البغى قد يكون بمعنى التكبر فيكون المعنى لتعجلوا ما ينبغ
الكبر من العلو في الارض والفساد والوجه في كون البسط مستلزما له ان الانسان متكبر بالطبع فاذا وجد الغنى
والقدرة عاد الى مقتضى خلقته الاصلية وهى التكبر واذا وقع في شدة وبليّة انكسر وحاد الى التواضع والطاعة
وقد يكون بمعنى النظم اى نظم بعضهم بعضا ووجه تعلق الآية بما قبلها انه تعالى لما قال في الآية الاولى انه يجب دعاء
المؤمنين او يثيبهم على طاعتهم ويزيدهم على الثواب الذى استحقوه بها وانهم يستجيبون لهم بالطاعة اذا دعاهم
اليها ويزيدهم هو تعالى على ما استحقوه بالاستجابة تفضلا وكرما ورد عليه ان يقال مقتضى الآية على جميع التقادير
ان يكون المؤمن في سعة ورفاهية اما بان يجب الله تعالى دعاءه او بان يزيده على ما استحقه من الكرامة والحال
ان المؤمن كثيرا ما يتلى بالشدة وانواع البلية والفقر الى ان يموت ولا يظهر فيه اثر الاجابة والزيادة فكيف الجمع بين
هذه الحالة وبين قوله تعالى ويستجيب الذين آمنوا فاجاب الله تعالى بان شأنه تعالى ذلك الا ان اثر الاستجابة
لا يجب ان يظهر في الدنيا فانه تعالى يدبر امر الانسان في الدنيا على ما تقتضيه الحكمة فيفقر ويبغى ويقبض ويبسط
ولو اغناهم جميعا لبغوا ولو افقرهم جميعا لهلكوا **قوله وهذا على الغالب** جواب عما يقال من ان البغى
قد يكون مع الفقر فلم شرط البسط فيه فانه كم من مقبوض عليه يغنى وكم من مبسوط له بضده وتقرير الجواب ثم
ان ذلك قد يكون الا ان الغالب ان يكون البسط مؤذيا الى البغى والفقر مؤذيا الى الانكسار والتواضع فلذلك جعل
البغى مشروطا بالبسط **قوله فيقدر لهم ما يناسب من شأنهم** روى انس بن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم عن جبريل عليه الصلاة والسلام عن الله عز وجل في حديث طويل انه قال يقول الله عز وجل
ما ترددت في شيء انا فاعله ترتدى في قبض روح عبدى المؤمن يكره الموت واكره مسامته ولا بدله منه وان من
عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العباداة فاكفه عنه لئلا يدخله الحب ويضده ذلك وان من عبادى
المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الفقر ولو اغنيته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الصحة
ولو اسقمته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا السقم ولو صححته لافسده ذلك انى ادبر
امر عبادى بعلى بقلوبهم انى علم خبير **قوله اذا اخصبوا** اى اذا اصابهم الخصب والرخاء وهو
ضد اجدبوا اذا اصابهم الجذب والقحط وصاروا اليه **قوله انتمجوا** اى طلبوا وتضرعوا من
النجمة بالضم وهو طلب الكلا في موضعه وتقول منه اتجمعت فلانا اذا اتيت تطلب معروفه قال شاعرهم

(ويزيدهم من فضله) على ما سألوا واستجفوا
واستوجبوا له بالاستجابة (والكافرون لهم
عذاب شديد) بدل ما للمؤمنين من الثواب
والفضل (ولو بسط الله الرزق لعباده
لبغوا في الارض) لتكبروا وافسدوا فيها
بغير اوليغى بعضهم على بعض استيلاء
واستعلاء وهذا على الغالب واصل البغى
طلب تجاوز الاقتصاد فيل يتصرى كية او كيفية
(ولكن ينزل بقدر) بتقدير (ما يشاء)
ما اقتضته مشيئته (انه بعباده خير بصير)
يعلم خفايا امرهم وجلابا حالهم فيقدر لهم
ما يناسب شأنهم روى ان اهل الصفة تمنوا
الغنى فترلت وقيل في العرب كانوا اذا
اخصبوا تحاربوا واذا اجدبوا اتجمعوا

وقت جعل الوسمي يفت بيتنا * وبين بني رومان نعا وشو حطا *

التع والشو حط شجران يفتخ منهما القوس والشاب والوسمي مطر الربيع الأول سمي به لانه يسم الارض
اي يؤثر فيها سمه الثبات نسب الى الوسم والمراد به ما يفرغ عليه من الغني والخصب يعني انهم لما مطروا واخصبوا
اعدوا المراكب وطلبوا القسي والاورتار والسهام وحاربوهم فصار كان المطر والخصب اثبت الله الحرب وهي
القسي والسهام ورومان يضم الراء اسم رجل ثم انه تعالى لما بين انه لا يعطيهم بما زاد على ماقتضيه الحكمة لاجل علمه
بان اعطاء ذلك يضرمهم في دينهم بين انهم اذا احتاجوا الى الرزق قاته برزقهم ولا يمنهم جوعا فقال وهو الذي ينزل
الغيث خص اسم الغيث بالذكر دون المطر لاختصاص الغيث بما ينزل رحمة ونعما فانه اسم المطر الذي يغيث الناس
من الجذب **قوله** ولذلك اي ولكون اسم الغيث منبثا عن معنى الاغاثه من الجذب خص بالمطر النافع دون
الضار والاعم منها ولما كان حصول النعمة بعد اشتداد البلية اقصى مراتب الاغاثه وجالبا لكمال القرح والمسرّة
اردفه بقوله من بعد ما قنطوا لمزيد الامنان واستدعاء الشكر **قوله** وينشر رحته في كل شيء اشارة الى
ان ضمير رحته لله تعالى وان قوله تعالى وينشر رحته بعد قوله وهو الذي ينزل الغيث مع ان الغيث رحمة بالغة نعمهم
بعد التخصيص اي من باب عطف العام على الخاص كانه قيل ينزل الرحة التي هي الغيث وينشر سائر انواع الرحة
ويحوز ان يكون ضمير رحته للغيث ويكون المعنى وينشر بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب ولما كان
محصول هذه الآية بيان ما يدل على تفرده بالالهية اورد آية اخرى تدل عليه فقال ومن آياته خلق السموات
والارض الآية **قوله** من شيء اشارة الى جواب ما يقال من ان المبثوث في السموات هو الملائكة فكيف
يحوز الخلاق لفظ الدابة عليهم مع انه اسم لما يدب على الارض اي يمشي عليها وهم يلبثون في السماء لا مشاؤون
على الارض اجاب عنه اولاً بان الدابة مجاز عن الحي على طريق اطلاق اسم المسبب على السبب فان الحياة سبب
للدبيب فاطلق عليها اسم الدبيب وعلى الدابة ولا شك ان الملائكة احياء وثانيان المراد بالدابة معناه الغفوى وهو
ما يدب على الارض والدابة بهذا المعنى وان كانت مبثوثة في الارض قط الا انها رجعت مبثوثة فيهما بشاء على
ان ما يكون في احد الشئين يصدق عليه انه فيهما في الجملة ومنه قوله تعالى يخرج منهما الاولاد والمرجان
وانما يخرج من الملح لامن العذب وقد يستدل الفاعل الصادر من واحد من الجماعة اليهم جميعا لوقوعه فيما بينهم فيقال
بنوافلان فعلوا كذا وانما فعله واحد منهم ولما بين انه خلقها متفرقة بين ان خلقها كذلك لا يهرز ولكن لمصلحة وهو
قادر على جمعهم ايضا اي وقت شاء يعني الجمع للشمس والجزء والحساب فقال وهو على جمعهم اذا شاء **قوله**
وهو مبتدأ وقدير خبره وعلى جمعهم متعلق بقدير واذا شاء ظرف لجمعهم لا لقوله قدير لان اذا ظرف لما يستقبل
وقدرته تعالى ازيلية وغير معلقة بالمشيئة **قوله** واذا كان تدخل على الماضي لما كان اذا للقطع والماضي هو الذي
يدل على القطع كان دخوله على الماضي اصلا وعلى المضارع ملحقا به ولما كان الجمع المذكور في قوله وهو على جمعهم
اذا شاء قدير جمعا للحساب والجزء بين الله تعالى انه مطهر عبده المؤمن من جناباته باتواع من المصائب ليخفف
عنه اتقائه في القيامة فقال وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم من المعاصي لان ما اصاب المذنبين من اهل
الايمان من المكاره كالا لام والاسقام والعمى والفرق والصواعق ونحوها عقوبات على الذنوب السالفة ويعفو
الله تعالى عن كثير من ذنوبهم فلا يعاقب بها بحكم هذه الآية الكريمة من الحسن انه قال لما نزلت هذه الآية
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما من خدش عود ولا عثرة قدم ولا اختلاج عرق الا بذنب
وما يعفو الله عنه اكثر وعن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير آية في كتاب الله تعالى
وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير ثم قال يا علي ما من خدش عود ولا عثرة قدم ولا نكبة
جهر الا بذنب وما يعفو الله عنه اكثر وما عاقب الله عبده في الدنيا بذنب الله ارحم من ان يثني عليه عقوبته
في الآخرة وما عفا الله عن عبده في الدنيا من ذنب الله اكبر من ان يعود فبما عفا عنه رواء الواحد في الوسيط
وقال اذا كان كذلك فهذه ارجى آية في كتاب الله تعالى لان الله تعالى جعل ذنوب المذنبين صنفين صنف كفره
عنهم بالمصائب وصنف عفا عنه في الدنيا وهو كريم لا يرجع في عفوه وهذه سنة الله تعالى في ذنوب المؤمنين واما
الكافر فلا يعاجله عقوبة ذنبه حتى يوافي به يوم القيامة والآية مخصوصة بالمذنبين من اهل الايمان واما الانبياء
عليهم الصلاة والسلام والصبيان والجهانين فما اصابهم من المم وتكبة فليشربوا به في الآخرة او الحكمة لا يعلمها

(وهو الذي ينزل الغيث) المطر الذي
يغيثهم من الجذب ولذلك خص بالنافع وقرا
نافع وابن طامر وطاصم ينزل بالتشديد
(من بعد ما قنطوا) ايسوا منه وفري
بكر التون (وينشر رحته) في كل شيء
من السهل والجبل والنبات والحيوان
(وهو الولي) الذي يتولى عبادته باحسانه
وينشر رحته (الحمد) المستحق للحمد على
ذلك (ومن آياته خلق السموات والارض)
فانها بذاتها وصفاتها تدل على وجود صانع
قادر حكيم (وما بث فيها) عطف على
السموات او الخلق (من دابة) من شيء على
مطلق اسم المسبب على السبب او بما يدب
على الارض وما يكون في احد الشئين
صدق انه فيهما في الجملة (وهو على جمعهم
ذا شاء) في اي وقت يشاء (قدير) متمكن
منه واذا كان تدخل على الماضي تدخل على
المضارع (وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت
ايديكم) فيسبب معاصيكم

الا الله تعالى مع ان قوله تعالى ما اصابكم وايدىكم خطاب مع من يفهم ويعقل فلا يدخل فيه الاطفال والمجانين
 والبهائم ومنهم من انكر كون المكارة المذكورة اجزية للذنوب السالفة استدلالا بان الدنيا دار تكليف والجزاء
 انما يحصل يوم القيامة لقوله تعالى اليوم تجزون ما كنتم تعملون اليوم تجزى كل نفس بما كسبت وقوله
 ما لك يوم الدين اي يوم الجزاء فاجعوا على ان المراد به يوم القيامة وحلوا قوله تعالى فيما كسبت ايديكم على
 ان الاصلح عند انبيائكم بذلك المكسوب انزال هذه المصائب عليكم **قوله** ولم يذكرها اي ولم يذكر الفاء
 بل قرأ بما كسبت بغير فاء والظاهر على هذه القراءة ان تكون موصولة بمعنى الذي وبما كسبت خبرها والموصولة التي
 صلتها فعل وان تضمنت معنى الشرط الا ان ذلك يجوز دخول الفاء في خبرها ولا يوجد وقيل انها شرطية
 حذفت الفاء من جوابها كما في قوله تعالى وان اطعموهم انكم لمشركون وقوله من قال من يفعل الحسنات الله
 يشكرها فان الجواب اذا كان جملة اسمية يجب دخول الفاء ولا يجوز حذفها عند جمهور النحاة وانما يجوز
 حذفها عند الاخفش وبعض البغداديين ثم انه تعالى ذكر آية اخرى تدل على وجود الاله القادر الحكيم
 وهي ان هذه السفن العظيمة التي في عظيمها وثقلها كالجبال تجري على وجه البحر عند هبوب الرياح على اسرع الوجوه
 وعند سكون الرياح تقف ومن المعلوم ان محرك الرياح ومسكنها هو الله تعالى اذ لا يقدر على تحريكها ولا على
 تسكينها احد من البشر فيكون جرى السفن ووقوفها من الآيات الدالة على وجود الاله القادر الحكيم ووقوفها
 على الماء مع غاية ثقلها آية اخرى وفي تحضير السفن على الوجه المذكور حكمة بالغة ومنه عظمة له تعالى علياته
 تعالى خص كل جانب من جوانب الارض بنوع آخر من الامتعة فاذا نقل متاع هذا الجانب بالسفن الى الجانب الآخر
 وبالعكس حصلت المنافع العظيمة للتجار فلهذه الاسباب ذكر الله تعالى حال السفن الجارية قرأ نافع
 وابوعمر والجواري بالباء حال الوصل دون الوقف وقرأ ابن كثير بالياء حال الوصل والوقف والباقيون بحذف الياء
 في الوصل والوقف فآيات الباء على الاصل وحذفها لتخفيف والجواري جمع جارية وهي السائرة في البحر
 والمراد بها السفن لحذف الموصوف اعدام الالتباس فان قوله في البحر قرينة معينة للراد فلا يرد ان يقال الصفة
 متى لم تكن خاصة بموصوفها امتنع حذف الموصوف فلا يقال مررت بماش لان الماشي من الصفات العامة والجري
 ليس من الصفات الخاصة بالسفن فلم حذف موصوفها ويجوز ان يقال الجواري وان كان في الاصل من الصفات
 المشتقة كما ذكر الا انه صار بمنزلة الاسماء الجامدة لكونه اسما للسفن بالغلبة قال تعالى لما طغى الماء حملناكم
 في الجارية يعني السفينة فلا حاجة الى تقدير الموصوف والاعتذار لحذفه وقوله في البحر متعلق بالجواري اذالم ينزل
 منزلة الجامد بان يكون الجارية اسما للسفينة بالغلبة ويكون في البحر حالاً منه او صفة له اي كائنه في البحر او الكائنة
 فيه وكذا قوله كالاعلام وانفقوا على ان المراد بالاعلام الجبال واستشهدوا على اطلاق العلم على الجبل بقول
 الخنساء في مرثية اخيها صخر

وان صخر لتأثم الهداة به * كأنه علم في رأسه نار *

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم استند قصبتها هذه فلما وصل الراوى الى هذا البيت قال فأنزلها ما رصيت
 بنشيبه بالجبل حتى جعلت في رأسه ناراً **قوله** فيقين ثوابت كأنه إشارة الى ان يظن ان ليس بمعنى انهم يركدن
 ويتبن بالنهار دون الليل وهو اصل معناه يقال ظلت اعمل كذا بالنكر ظلولا اذا عملته بالنهار دون الليل ولا وجه
 لتقدير ركودهن بوقت الظلول وهو النهار فالتناسب ان يكون يظن رواكد بمعنى بصرن ثوابت بعد ما كانت
 جواري رياح طيبة وقوله يقين ثوابت بيان لحاصل المعنى **قوله** تعالى ان في ذلك اي في اجراء السفن
 بارسال الريح الملازمة مع القدرة على اسكان الريح المستلزم لكونها ثوابت على ظهر البحر **قوله** لكل من وكل همته
 اي استعملها واستعان بها على الصبر اي على حبس النفس على النظر في آيات الله تعالى والاعتبار بها والتفكر في آياته
 المؤدى الى اداء شكرها بقدر الطاقة فالشكر نتيجة الصبر على النظر والتفكر المذكورين **قوله** او لكل مؤمن
 كامل اي كامل في رعاية حقوق الايمان ونمرائها بان يكون آتياً بجميع ما كلف به من الافعال والتروك فيكون
 مجموع قوله صبار شكور كناية واحدة عن المؤمن الموصوف لان مرجع ما فيه من الاوصاف والاحوال الى الصبر
 على مرارة الطاعة ومرارة كف النفس عن المحرمات اللذيذة لنفس الامارة والى الشكر على ما اعطاه الله
 من النعماء فان المؤمن لا يخلو عن السراء والضراء فان كان في السراء شكر وان كان في الضراء صبر ولا يتبعها

والفاء لان ما شرطية او متضمنة معناه ولم
 يذكرها نافع وابن عامر استغناء بما في الباء من
 معنى السببية (ويغنى عن كثير) من الذنوب
 فلا يعاقب عليها والآية مخصوصة بالمجرمين
 فان ما اصاب غيرهم فلا سبب آخر منها
 تعرضد للاجر العظيم بالصبر عليه (وما انتم
 بمجزيين في الارض) فآتين ما قضى عليكم
 من المصائب (وما لكم من دون الله من ولي)
 يحرسكم منها (ولا نصير) يدفعها عنكم
 (ومن آياته الجواري) السفن الجارية (في البحر
 كالاعلام) كالجبال قالت الخنساء
 وان صخر لتأثم الهداة به

كأنه علم في رأسه نار *
 (ان يشأ يسكن الريح) وقرأ نافع الرياح
 (فيظللن رواكد على ظهره) فيقين ثوابت
 على ظهر البحر (ان في ذلك لايات لكل
 صبار شكور) لكل من وكل همته وحبس
 نفسه على النظر في آيات الله والتفكر في آياته
 او لكل مؤمن كامل فان الايمان نصفان نصف
 صبر ونصف شكر

في تفنك الخاليتين الامن آمن بالله واليوم الآخر وهذا كما يكنى مجموع الطويل العريض العميق عن الجسم ومجموع
 حتى مستوى القائمة عريض الاظفار عن الانسان **قوله** اوبهلكهن اي اوبهلت اصحابهن باغراق السفن
 بالريح العاصفة اي الشديدة يقال عصفت الريح اذا اشتدت والاياباق الاهلاك لقوله اوبهلت اوبهلت معطوف على المجزوم
 قبله وهو يسكن والمعنى ان يشأ يوبهتن توابت على ظهر البحر باسكان الريح اوبهلت اوبهلت فهو من حيث اللفظ معطوف
 على قوله فيظللن رواكد على ظهره لانه الذي تعلق به المشبهة ومن حيث المعنى معطوف على ارسال الريح العاصفة
 المفرقة فاقصر على المقصود ولم يتعرض لسببه اعتمادا على دلالة المقام عليه بل عطف المقصود الثاني على سبب
 المقصود الاول و اشار اليه بقوله واصله او يرسلها فيوبهتن بعطفه على جواب الشرط مع ما عطف عليه فان يسكن
 جواب الشرط وقوله فيظللن عطف عليه وسبب مقصود منه وحذف من المعطوف السبب واقتصر على المقصود
 للاختصار وعدم الالتباس كما اقتصر على المقصود في قوله ويعف عن كثير فان انحاء الكثير بطريق العفو ايضا سبب
 عن ارسال الريح عاصفة وقوله ويعف مجزوم معطوف على قوله يوبهتن فكما ان الايباق مسبب عن ارسال فكذا
 الانحاء والعفو **قوله** عطف على علة مقدرة **قوله** اقرأ من عدا نافع وابن حامر من السبعة ويعلم بالنصب
 وذكر المصنف لهذه القرآت وجهين الاول انه عطف على علة مقدرة للايباق المرتب على مشيئة ارسال الريح عاصفة كانه
 قيل او ان يشأ يرسلها عاصفة فيوبهتن بما كسبوا ليقتم منهم ويعلم الذين يجادلون رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واتباعه ويكذبونهم ان لا يخلص لهم من عقاب الله اذا عاقبهم فانهم اذا علموا ان السفن اذا ركبت على متن البحر
 باسكان الريح او غرقت في البحر بارسالها عاصفة عرفوا ان لا يخلص لهم من هذه الورطة غير الله تعالى فيعلمون
 لا محالة ان لا يخلص لهم من عقابه اذا عاقبهم والعطف على العلة المقدرة كثير في القرآن منه قوله تعالى في سورة
 مريم وتعمله آية للناس تقديره لتبين له قدرتنا وتوابعه آية وقوله تعالى في الجاثية خلق الله السموات والارض بالحق
 وتجزى كل نفس بما كسبت اي ليدل بها على قدرته وتجزى كل نفس الا ان ذلك في هاتين الآيتين مع وجود حرف
 التعليل ولم يوجد فيما نحن فيه والثاني انه معطوف على جزاء الشرط الا انه نصب باضمار أن كما تقول ما تصنع
 اصنع واكرمك بالنصب وان شئت قلت واكرمك بالرفع على تقدير وانا اكرمك واذا نصبت يكون باضمار أن
 وتكون في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف او على انه مبتدأ حذف خبره اي وشأني اكرمك او وعلى
 اكرمك فناء مثل معنى الرفع في القطع والاستئناف مع زيادة مبالغة في المعنى والكوفون يسمون هذه الواو
 واو الصرف لكونها صارفة للمعطوف عن اعراب ما قبله والمعطوف على المجزوم اذا صرف عنه نصب
قوله ونصب نصب الواقع جوابا للاشياء الستة **جواب** عما يقال المضارع انما ينصب بعد الواو والفاء
 بان مضمره اذا وقع بعد الاشياء الستة التي هي الامر والنهي والتمني والاستفهام والتمني والعرض ويعلم لم يقع بعد
 شيء منها فكيف جاز ان ينصب بان مضمره وتقرير الجواب انه ان نصب المضارع الواقع بعد الجزاء بان المضمر
 كما ينصب الواقع بعد الاشياء الستة تشبيها للجزاء بالاشياء الستة من حيث ان مضمون كل واحد منهما ليس
 بحقق الوجود اما مضمون تلك الاشياء فظاهر واما مضمون الجزاء فلكون وجوده مشروطا بوجود الشرط
 ووجود الشرط مفروض مقدر فلم يكن شيء منهما موجودا حقيقة فلما شبه الجزاء تلك الاشياء صار الواقع بعد الجزاء
 كالواقع بعدها فانصب بان المضمر وانصب المضارع بعد الفاء في قول الشاعر

سأترك منزلي لبي تميم * وألحق بالجزاز فاستريح

يعني ان المضارع غير ثابت المعنى كالتمني والترجي ونحوهما فلذلك جاز ان ينصب ألحق وما بعده وان لم يقع بعد
 الاشياء الستة ولا بعد الجزاء قبل في توجيهه انه لما كان مستقبلا مضارع التمني وحله الرضى على ضرورة الشعر
قوله بالرفع على الاستئناف ثم الاستئناف اما بحملة فعلية على ان يكون الموصول مع سلكه في محل الرفع على
 انه فاعل يعلم واما بحملة اسمية على ان يكون في محل النصب على انه مفعول يعلم وفاعله مستتر فيه راجع الى المبتدأ
 المقدر قبله اي وهو يعلم الذين الخو على التقديرين تكون هذه الجملة معطوفة على جملة قوله ومن آياته الجوارى اي
 ومن آياته الدالة على كمال القدرة السفن الجارية في البحر ثم ذكر ان وجده الدلالة انها مضمره تحت امره الذي يتضمن
 تارة نفع من فيها وتارة بالعكس ثم قال ويعلم الذين يعاندون ولا يعترفون بآيات الله الباهرة ما لهم من محيص وهذه
 الجملة المنفية في محل النصب لانه ما مفعول العلم علق عنها الفعل بحرف النفي **قوله** وقرى بالجزم **قوله** فتكسر

(او يوبهتن) اوبهلكهن بارسال الريح
 العاصفة المفرقة والمراد اهلاك اهلها لقوله
 (بما كسبوا) واصله او يرسلها فيوبهتن
 لانه قسم يسكن فاقصر فيه على المقصود كما
 في قوله (ويعف عن كثير) اذ المعنى او يرسلها
 عاصفة فيوبق ناسا بذنوبهم وينج ناسا على
 العفو عنهم وقرى ويعفو على الاستئناف
 (ويعلم الذين يجادلون في آياتنا) عطف على
 علة مقدرة مثل ليقتم منهم ويعلم او على الجزاء
 او نصب نصب الواقع جوابا للاشياء الستة
 لانه ايضا غير واجب وقرأ نافع وابن حامر
 بالرفع على الاستئناف وقرى بالجزم معطوفا على
 يعف فيكون المعنى او يجمع بين اهلاك قوم
 وانحاء قوم وتحذير آخرين (ما لهم من
 محيص) محيد من العذاب والجملة معلق عنها
 لفعل

الميم لا لتقاء الساكنين * ولما ورد ان يقال لو جزم بعلم بالعطف على يعف لزم ان يكون العلم من نتيجة اعصاف الريح وكونه كذلك غير ظاهر فاوجه الجز * اشار الى دفعه بقوله فيكون المعنى او يجمع الخ يعنى ان قوله ويعلم الذين يجادلون في آياتنا مالهم من محيص تحذير لهم وبهذا الاعتبار يصح جعله من نتائج اعصافها والمعنى ان بشأ بعصف الريح فيجمع بين امور ثلاثة هلاك قوم ونجاة قوم وتحذير آخرين فهنا فرق ثلاث فرقة هالكة وفرقة ناجية وفرقة يحذرون غير الاولين ووجه كونه تحذيرا ان علمهم بذلك انما يكون باعلام الله تعالى اياهم واعلامه اياهم تحذير لهم ثم انه تعالى لما ذكر دلائل الوحداية وكال القدرة اردفهما بالتفكير عن الدنيا وتحقير شأنها لان المانع من قبول الدليل هو الرغبة في الدنيا فقال عز وجل من قائل وما لو انتم من شئ * الآية وزولها في حق ابي بكر رضى الله عنه لان في اتصالها بما قبلها بهذا الوجه **قوله** فجازت الفاني جوابها **قوله** اي في خبرها سمى الخبر جوابا فانظر الى تضمن المبتدأ معنى الشرط وقيل ما الاولى شرطية وهى في محل النصب على انه مفعول ثان لاوتيم بمعنى اعطيتم والاوّل هو ضمير مخاطبين قام مقام الفاعل وقدم المفعول الثاني لانه صدر الكلام وقوله من شئ * بيان لما الشرطية لما فيها من الابهام وقوله فتاع جواب الشرط فلذلك دخلت الفاء عليه ومانع خبر مبتدأ محذوف اي فهو متاع وما الثانية موصولة مبتدأ وخبر خبرها وقوله للذين متعلق باقرب نية على حساسة الدنيا وانقراضها بتسميتها متاع الحياة الدنيا ثم وصف ثواب الآخرة بانه خير وابقى ثم بين ان هذه الخيرية بالنسبة الى من كان موصوفا بالصفت وجع بينها وهى الايمان والتوكل على الرب تعالى لا على عمله نفسه والاجتناب من كبار الاثم والقوا حش ومغفرة الجاني والانتقام منه والاستجابة للرب تعالى اى اجابته الى مداعهم اليه من توحيده وطاعته **قوله** تعالى والذين يحتنبون **قوله** في موضع الجر عطف على قوله للذين آمنوا وكذا قوله والذين استجابوا لربهم بطريق عطف الصفة على الصفة لان الذات واحدة او في موضع النصب بتقدير اعنى او الرفع بتقدير هم الاوّل يسمى نصبا على المدح والثاني رفع على المدح **قوله** وبناء يغفرون الخ **قوله** يعنى انهم مبتدأ ويغفرون خبره واذا منصوب يغفرون والجملة الاسمية عطف على الفعلية قبلها وهى قوله يحتنبون والتقدير والذين يحتنبون وهم يغفرون قدم المسند اليه في الجملة الثانية للدلالة على انهم الاختصاص المتميزون بالعفو عن اغصبتهم وآذاهم لا يذهب الغضب عقولهم كما يذهب عقول الناس والاختصاص جمع خصيص بمعنى المختص مثل قريب واقرباء يقال اختص بكذا اذا انفرد به وتميز والاضافة في قوله كبار الاثم بمعنى من اى الكبار من جنس الاثم قبل كبار الاثم هو الشرك * وقال الامام هو عندى ضعيف لان شرط الايمان قد ذكر وهو يغنى عن ذكر الاجتناب عن الشرك فالظاهر ان يقال كبار الاثم هم كل كبيرة والقوا حش جمع فاحشة وهى القبيحة وقبل هى المغرطة في القبح ثم قيل هما وصفان لعظام الذنوب والعطف لتغاير الوصفين والموصوف واحد كما انه قيل يحتنبون المعاصي وهى عظيمة عند الله في الوزر وقبيحة عند العقل والشرع وقال السدى المراد بالقوا حش ههنا الزنى وقال مقاتل هى ما يوجب الحد في الدنيا والعذاب في الآخرة **قوله** نزلت في الانصار **قوله** لعله اشار به الى جواب ما يقال الاستجابة للرب تعالى اليس قد فهم من قوله تعالى للذين آمنوا وما ذكر بعده الى ههنا فما الفرق بينه وبين ما قبله حتى يعطف احدهما على الآخر * وتقرير الجواب انه من قبل عطف الخاص على العام بان يكون ما سبق عليه عبارة عن المؤمنين الذين يجمعون الصفات المذكورة ثم عطف عليه الانصار الذين استجابوا لربهم الحسنى كال الاجابة والانقياد للإشارة الى انهم لكمال استجابتهم كأنهم ليسوا من عدد المؤمنين الموصوفين فيكون التعريف في المعطوف للعهد الخارجى * قال الامام فان قالوا اليس انه لما جعل الايمان شرطا فيه قد دخل في الايمان اجابة الله تعالى قلنا الاقرب عندى ان نحمل الاجابة على تمام الرضى بقضاء الله تعالى من صميم القلب وان لا يكون في قلبه منازعة بوجه من الوجوه ولا يلزم منه معنى محصل فلذلك لم يلتفت اليه المصنف ومن امهات الفضائل اقامة الصلاة اى تمام الصلوات الخمس برعاية جميع اركانها وشرائطها وسننها وآدابها **قوله** ذو شورى **قوله** يعنى ان شورى مصدر بمعنى التشاور كالتشاور بمعنى الاتقاء والمعنى ان التشاور كان حالهم المستمرة وبدل عليه عطف الاسمية على الفعلية حيث قيل واقموا الصلاة وامرهم شورى وبولغ فيه بجعل امرهم نفس الشورى مدحهم بذلك تشبيها على انه خصلة بمدوحة عن الحسن ما تشاور قوم الا هدوا لارشادهم **قوله** على ما جعله الله لهم **قوله** اى ليس المراد من الانتصار الانتقام من بغى عليهم وظلمهم مطلقا بآى وجه كان بل المراد الانتقام على الوجه الذى عينه الله تعالى لهم وهو رعاية المماتة وعدم التجاوز

(فما لو انتم من شئ * فتساع الحياة الدنيا)
تمنعون به مدة حياتكم (وما عند الله) من
ثواب الآخرة (خبروا ببق للذين آمنوا وعلى
ربهم يتوكلون) خلوص نفعه ودوامه وما
الاولى موصولة تضمنت معنى الشرط من
حيث ان اتياء ما او تواسىب للتمتع بها في الحياة
الدنيا لجازت الفاء في جوابها بخلاف الثانية
وعن هلى رضى الله عنه تصدق ابو بكر رضى
الله عنه بماله كله فلامه جمع فزلت (والذين
يحتنبون كبار الاثم والقوا حش واذا
ماغضبواهم يغفرون) بما بعده عطف على
الذين آمنوا او مدح منصوب او مرفوع
وبناء يغفرون على ضميرهم خبرا للدلالة على
انهم الاحقاء بالمغفرة حال الغضب وقرأ جزء
والكسافى كبير الاثم (والذين استجابوا
لربهم واقموا الصلاة) نزلت في الانصار
دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
الايمان فاستجابوا واقموا الصلاة (وامرهم
شورى بينهم) ذو شورى لا يتفردون برأى
حتى يشاوروا ويجمعوا عليه وذلك من فرط
تدبرهم وتيقظهم في الامور وهى مصدر
كالفتيا بمعنى التشاور (ومما رزقناهم ينفقون)
في سبيل الخير (والذين اذا اصابهم البغي هم
ينتصرون) على ما جعله الله لهم كراهة
التذلل وهو صفهم بالشجاعة بعد وصفهم
بساير امهات الفضائل

عن أحد لهم * عن النخعي أنه كان إذا قرأها قال كانوا يكرهون أن يذلو أنفسهم فيجترئ عليهم الفساق قال تعالى
وان عاقبتهم فعاقبوا مثل ما عاقبتم به وقال وجزاء سيئة سيئة مثلها الى غير ذلك والمقصود من هذه الآية وصفهم
بالشجاعة لان البغي الذي هو الظلم والتعدي اتما يصيبهم من اهل الشوكة والغلبة واذا انتقموا منهم بالحد المشروع
كراهة التذلل وردعا للجاني عن الجرأة على الضعفاء قد ثبت شجاعته وصلابته في دين الله ولهذا
قال العفو مندوب اليه ثم قد يعكس الامر في بعض الاحوال فيصير ترك العفو مندوبا اليه بان ادى الى كنف
زيادة البغي وقطع مائة الاذى دل عليه ما روى ان زينب امنت عائشة رضي الله عنها بحضرة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم ينهها فلا تنهي قال عليه الصلاة والسلام لعائشة رضي الله عنها * دونك
فانتصري * والاسماع السب **قوله** وهو لا يخالف وصفهم بالفقران **جواب** عما يقال انه تعالى جعل
العفو عن الجاني وغفرانه صفة مدح حيث جعله سببا لاستحقاق الثواب الباقي وهو يدل على ان ضده وهو
الانتصار من الباغى صفة نقصان وقد جعل في هذه الآية صفة مدح ايضا فكيف يكون كل واحد من المتقايين
صفة مدح * وتقرر الجواب ان الفقران عبارة عن التجاوز عن ذنب الذليل العاجز والانتصار من الباغى هو
الانتقام من الظالم الغالب فلا تقابل بينهما حتى يلزم من كون احدهما صفة مدح كون الآخر صفة نقصان
والحاصل ان العفو على قسمين احدهما العفو الذي يكون سببا لتسكين القسنة ورجوع الجاني عن جنائته والثاني
ما يكون سببا لمزيد جرأة الجاني وازدياد سفاخته فآية العفو محمولة على القسم الاول وهذه الآية محمولة على القسم
الثاني فلا يخالف **قوله** ثم عقب وصفهم بالانتصار **جواب** اي اورد عقب وصفهم بالانتصار والشجاعة قوله
تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها لاجل المنع عن التعدي والبيان لحد الانتصار **قوله** وسمى الثانية سيئة **جواب**
عما يقال جزاء السيئة مشروع مأذون فيه وكل مشروع حسن فكيف سمي سيئة ثم انه تعالى بين ان العفو اولى
بقال فمن عفا واصلح فاجره على الله وفي الحديث اذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان له على الله اجر فليقم قال
فيقوم خلق فيقال لهم ما اجركم على الله فيقولون نعمن الذين صفونا عن ظلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة باذن الله
تعالى ثم قال في مقام التبريض على العفو انه لا يحب الظالمين فدل ذلك على ان الانتصار لا يكاد يؤمن فيه بتجاوز الحد
والاعتداء لانه يكون في حال الغضب فرما يكون المجازي من الظالمين وهو لا يشعر به وقال مقاتل المراد بالظالمين
البادئون بالظلم واللام في قوله تعالى ولمن انتصر بعد ظلمه لام الابتداء دخلت على مبتدأ ومن يجوز ان تكون
شرطية وهو الظاهر والقاء في قولك جواب الشرط وان تكون موصولة ودخلت القاء في خبرها لتضمنها معنى
الشرط وقوله تعالى بعد ظلمه من اضافة المصدر الى مفعوله كقوله تعالى بسؤال فحكك ومن دعاء الخبير اي من
بعد ظلم الظالم اياه فاولئك المنتصرون ما عليهم لاحد من سبيل بلوم او عقوبة لانهم فعلوا ما اوجب لهم من الانتصار
قوله او يطلبون ما لا يستحقونه **تفسير** ان لقوله يطلبون الناس اهم من الاول يتناول الاضرار ابتداء والمجازاة
على سبيل الاعتداء ولو كان تفسيره لقوله ويغنون في الارض بغير الحق لكان المناسب ان يؤخر عنه وان يقال
ويطلبون بالواو دون او الا ان تفسير القاشاني بعين الاحتمال الثاني حيث قال يطلبون الناس ابتداء واعتداء
في الانتصار ويغنون في الارض بغير الحق يطلبون ما لا يستحقونه او يتكبرون فيها ويعلمون تجبرا **قوله** اي
ان ذلك منه **اللام** في قوله ولمن صير موطئة للقسم ومن شرطية وقوله لمن عزم الامور جواب لقسم المقدس
مسدود جواب الشرط او لام الابتداء ومن موصولة مبتدأ ونهاية صلته وغفروا مع اسمها وخبرها خبر المبتدأ وعلى
التقديرين العائد الى من محذوف لدلالة نحوى الكلام عليه اي ان ذلك منه لمن عزم الامور كما في قولهم السمن
منوان بدرهم اي منوان منه بدرهم والمعنى ان الصبر على الظلم والاذى والتجاوز عن ظلمه لمن معزومات الامور التي
تدب الله اليها فيبغى ان يوجب العاقل على نفسه ويعزم عليه ولا يرخص في تركه او من عزائم الله التي لم تفسخ
ولا تفسخ ابدا **قوله** تعالى يقولون هل الى مرد من سبيل **جواب** في موضع الحال من الظالمين لان الرؤية بصرية
وكذا قوله يعرضون وخاشعين ينظرون حال ايضا والطرف مصدر في الاصل ولهذا لم يجمع قوله تعالى ومن يضل الله
اي ومن يغوه ويخلق فيه فعل الضلالة لا اختياره ذلك ومباشرة اسبابه فليس له من يلى ارشاده ومعونه ومنع
العذاب عنه **قوله** مما يلحقهم من الذل **جواب** اشارة الى ان قوله من الذل متعلق بخاشعين ومن لتعليل اي
من اجل الذل والمصبور من حبس وقيد ليقول ذكر الله تعالى حالهم عند عرضهم على النار فقال خاشعين اي

وهو لا يخالف وصفهم بالفقران فانه ينفي
عنهم المغرور والانتصار من مقاومة الخصم
والحلم على العاجز محمود وعلى التغلب مذموم
لانه اجراء واغراء على البغي ثم عقب وصفهم
بالانتصار بالمنع من التعدي فقال (وجزاء
سيئة سيئة مثلها) وسمى الثانية سيئة للزدواج
اولا لانها تسوء من تنزل به (فمن عفا واصلح)
بينه وبين عدوه (فاجره على الله) عدة مبهمة
تدل على عظم الموعود (انه لا يحب الظالمين)
المبتدئين بالسيئة والتجاوزين في الانتقام
(ولمن انتصر بعد ظلمه) بعد ما ظلم وقد قرئ
به (فاولئك ما عليهم من سبيل) بالمعابة
والمعاقبة (انما السبيل على الذين يظلمون
الناس) يتدثونهم بالاضرار او يطلبون
مالا يستحقونه تجبرا عليهم (ويغنون في
الارض بغير الحق اولئك لهم عذاب اليم)
على ظلمهم وبغيهم (ولمن صبر) على الاذى
(وغفر) ولم ينتصر (ان ذلك لمن عزم
الامور) اي ان ذلك منه فحذف كما حذف في
قولهم السمن منوان بدرهم للعلم به (ومن
يضل الله فانه من ولي من بعده) من ناصر
يتولاه من بعد خذلان الله اياه (وتري الظالمين
لما راوا العذاب) حين يرونه فذكر بلفظ
الماضي تحقيقا (يقولون هل الى مرد من
سبيل) اي الى رجعة الى الدنيا (وراهم
يعرضون عليها) على النار ويدل عليها
العذاب (خاشعين من الذل) متذللين
متقاصرين مما يلحقهم من الذل (ينظرون
من طرف خفي) اي يتدنى نظره الى النار
من تحريك لاجفانهم ضعيف كالمصبور ينظر
الى السيف

خاضعين حقيرين لسبب ملحقهم من الذل والهوان يسارعون النظر الى النار خوفا منها اذلة في انفسهم كما ينظر من
 قدم ليقتل الى السيف فانه لا يقدر ان ينظر اليه بملء عينه ثم انه تعالى لما وصف حال الكفار حتى ما يقوله المؤمنون
 فيهم فقال وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم واهليهم يوم القيامة الآية فقوله تعالى وقال
 يجوز ان يكون ماضيا على حقيقته ويكون يوم القيامة معمولا لخسروا وان يكون بمعنى يقول فيكون يوم القيامة
 معمولا له اي الخسران في الحقيقة لهؤلاء الذين حرموا منافع انفسهم واهليهم واهلكوها واهليهم باغواءهم
 وتعريضهم للعذاب المخلد وحرموا الخور المعدة لهم في الجنة لو آمنوا بتركهم الايمان ثم انه تعالى لما اطلب في ذكر
 الوعد والوعيد ذكر بعده ما هو المقصود من ذكرهما فقال استجيبوا الربكم اي اجيبوا داعي ربكم بمعنى مجدا صلى
 الله عليه وسلم ثم قال فان امرضوا عن استجابته ولم يقبلوا هذا الامر فاعلموا انهم حقا ارسلناك عليهم حفيظا تحفظ اعمالهم وذلك
 تسلية من الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم ثم بين السبب في اصرارهم على الكفر فقال وانا اذا ادقنا الانسان
 اي الجنس ويدل على ارادة الجنس قوله وان تصبهم فانه لو لم يرد به الجنس لما رجع اليه ضمير الجمع والمعنى ان قلبهم علموا
 بحبب الدنيا يفرحون باقبالها ويغتمون بزوالها يعلون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون
 فلا يستجيبون لمن دعا الى سعادة الآخرة لذلك واعلم ان نعم الدنيا وان كانت عظيمة الا انها بالنسبة الى سعادة الآخرة
 كالقطرة بالنسبة الى البحر فلذلك سمي الانعام بها اذ اذقته بين تعالى ان الانسان اذا حصل له هذا القدر الحقيق في الدنيا
 فرح وعظم غروره ووقع في العجب والكبر ويظن انه فاز بكل المني ووصل الى اقصى السعادات وذلك لجهله بحال الدنيا
 وبحال الآخرة ثم بين انهم اذا اصابهم سيئة اي حالة تسوءهم كالمرض والفقر والتعبد فانهم يظهر الكفران لما تقدم
 من نعم الله عليهم وينسون ويجمعون باول شديدة جميع ما سلف من النعم قوله ان الانسان من وقوع الظاهر موقع
 المضمر اي فانه كفور وذلك للتجصيل على ان شأن هذا الجنس كفران النعم ولهذا التجصيل اقام علة الجزاء مقامه
 فقال فان الانسان كفور بدل ان يقال فانه يذكر البلاء وينسى النعم ويحقرها ويترك شكرها ثم انه تعالى لما بين شأن
 الانسان وانه في حالتي الانعام عليه واصابته بشيء مما يسوءه مشتغل بالنعمة عن النعم ان اعطى اغتر وازداد
 حرصا ورغبة وان منع ازداد حزنا على فقده وكفرا تايين ان ملك السموات والارض لله تعالى وحده فله التصرف
 فيها يتلى تارة بالنعمة وتارة بالبلاء فاللائق بمن انعم عليه ان لا يغتر بالنعمة بل يزداد بها الشكر للنعم ويشغل بطاعته
 وعن ابتلى ببلاء ان يعتد انها انما اصابته من شؤم نفسه ويشغل بالتوبة والاستغفار ويتجنى الى عفو الله ورحمته
قوله اولان مساق الآية للدلالة على ان الواقع ما يتعلق به مشيئة الله تعالى وذلك لانه تعالى بين سبب
 اعراضهم عن الاستجابة لربهم بان حالهم الركون الى الدنيا والفرح باقبالها والهمز بزوالها والغفلة عن النعم بها فضلا عن
 الاجتهاد في طلب مرضاته والاجابة الى ما دعا اليه من توحيده وطاعته فانكر منهم هذه الحال لكونها مؤدية الى
 الاعراض المذكور ثم اكد هذا الانكار بان ملك السموات والارض له ومقابلة التصرف فيها بيده يعطى ويمنع
 لا ارادة لقضائه ولا معقب لما حكم ليس لهم من الامر شيء وانما الامر يجري بمشيئته حيث يخلق ما يشاء وان كان
 مخالفا لما يشتهونه فكيف يركنون الى مملوكه ويعرضون عن استجابة دعائه فظهر بهذا الخبر ان سوق الآية
 للدلالة على ان الكائنات مرتبطة بمشيئة الله تعالى وحده لا تدخل لمشيئة العبد فيها فاسب ذلك ان يقدم في تفصيل
 قوله يخلق ما يشاء ذكر ما لا يتعلق به مشيئة العباد وهو الاناث فانه لو بشر احد بان زوجته ولدت انثى ظل وجهه
 مسودا وهو كظيم تنواري من القوم من سوء ما يشربه ويتردد في انه يمسه على هون أم يدسه في التراب **قوله**
 اولان الكلام في البلاء لانه قد تم بيان حال الانسان اذا اذق الله الرحمة ثم شرع في بيان حاله ان اصابته سيئة وبلاء
 فقال وان تصبهم سيئة وقوله لله ملك السموات والارض الآية تذييل له فاسب ان يقدم في التفصيل ذكر ما هو من
 جنس البلاء بزعم العرب وروى ان واحدا من العرب بشر بولودة فقيل له نعمت الموادة هي فقال والله ما هي نعمت
 الموادة نصرها بكاء ورها سرقه **قوله** اول المعافاة على العواصل فانه لما تقدمت الاناث كانت فاصلة الآية
 الذكور على وفق قوله نكير وكفور وقدير ولهذه المحافظة ايضا عرف الذكور مع تكبير قوله انا ما **قوله** اول الجبر
 التأخير عطف على قوله ولذلك يعني ان الوجود المذكور لما اقتضت تقديم الاناث ولزم منه تأخير الذكور مع ان
 حقهم التقديم لشرفهم وكونهم الاول في الوجود جبر ما زوم من نقص حقهم بالتعريف فان التعريف تنويه بالاسم
 وتشهيره ورفع لقدره بناء على ان التعريف يكون للعهد فكأنه قيل وبهب لمن يشاء العرسان الاعلام الذين

في الدنيا اول قتل اي يقولون اذا راوه هم
 على تلك الحال (الا ان الظالمين في عذاب
 مقيم) تمام كلامهم او تصديق من الله لهم
 (وما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله
 ومن يضل الله فانه من سبيل) الى الهدى
 او النجاة (استجيبوا لربكم من قبل ان ياتي
 يوم لا مرد له من الله) لا يرد الله بعد ما حكم به
 ومن صلة لمرء وقيل صلة ياتي اي من قبل
 ان ياتي يوم من الله لا يمكن رده (مالكم
 من ملجأ) مفر (يومئذ وما لكم من نكير)
 انكار لما افتروا فتموه لانه مدون في صحائف
 اعمالكم يشهد عليه أسفنتكم وجوارحكم
 (فان امرضوا فاعلموا انهم حقا ارسلناك عليهم حفيظا)
 رقيب او محاسب (ان عليك الا البلاغ) وقد
 بلغت (وانا اذا ادقنا الانسان منا رجعة
 فرح بها) اراد بالانسان الجنس لقوله
 (وان تصبهم سيئة بما قدمت ايديهم فان
 الانسان كفور) بليغ الكفران ينسى النعمة
 رأسا ويذكر البلاء ويعظمها ولا يتأمل
 سببها وهذا وان اختص بالجبرمين جاز
 اسناده الى الجنس لغلبتهم واندراجهم فيه
 وتصدير الشرطية الاولى باذا والثانية
 بان لان اذاقة النعمة محققة من حيث انها
 عادة مقضية بالذات بخلاف اصابة البلاء
 واقامة علة الجزاء مقامه ووضع الظاهر
 موضع المضمر في الثانية للدلالة على ان هذا
 الجنس موسوم بكفران النعمة (لله ملك
 السموات والارض) فله ان يقسم النعمة
 والبلاء كيف شاء (يخلق ما يشاء) من غير
 لزوم ومجال اعتراض (بهب لمن يشاء انا ما
 وبهب لمن يشاء الذكور او يزوجهم ذكرانا
 واناثا ويجعل من يشاء عقيما) بدل من يخلق
 بدل البعض والمعنى يجعل احوال العباد
 في الاولاد مختلفة على مقتضى المشيئة فبهب
 لبعض اما صنف واحد من ذكر او انثى
 او الصنفين جميعا ويعم آخرين ولعل تقديم
 الاناث لانها اكثر لتكثير النسل اولان
 مساق الآية للدلالة على ان الواقع ما يتعلق به
 مشيئة الله لا مشيئة الانسان والاناث كذلك
 اولان الكلام في البلاء والعرب تعدهن

بلاء لانهم قالوا آية الله في خلقه ان يخلق ما يشاء

يذكرون في المجالس والمحافل بالفاخر والمعالى ولا يغيثون عن الازدهان والخواطر ولا يخفي ان مثل هذا التنويه
يقاوم التنويه الحاصل بتقديمهم على الاناث **قوله** لانه قسم المشترك بين القسمين **قوله** فان القسم الثالث المدلول
عليه بقوله او يزوجهما ذكرنا وانما هو من وهب له الصنفان جميعا فهو قسم لمن وهب له انثى فقط كما ان
من جعل عقبا قسميا للمشارك بين الاقسام المتقدمة وهو من وهب له اما صنف منهما او الصنفان جميعا والعقيم
بمفهومه مفسح بكونه قسما للمشارك بين الثلاثة فلم يخرج بذلك الى تغيير العاطف ليدل عليه بخلاف القسم الثالث
وهو الذي زوج له الصنفان فانه غير مفسح بكونه قسما للمشارك بين القسمين الاولين فاحتيج الى تغيير العاطف
ليدل على ذلك روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قوله تعالى يهب لمن يشاء آتانا المراد به لوط
وشعيب عليهما الصلاة والسلام اذ لم يكن لهما الا البنات وقوله ويهب لمن يشاء الذكور المراد به ابراهيم عليه
الصلاة والسلام اذ لم يكن له الا الذكور وقوله او يزوجهما ذكرنا وانما المراد به محمد صلى الله عليه وسلم اذ كان له من
البنين ثلاثة على الصحيح القاسم وعبد الله و ابراهيم ومن البنات اربع زينب ورقية وام كلثوم وفاطمة رضوان الله
عليهم اجمعين وقوله ويجعل من يشاء عقبا المراد به يحيى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وقال المفسرون هذا
على وجه التمثيل وانما الحكم عام في كل الناس لان المقصود بيان تفضيل قدرة الله تعالى في تكوين الاشياء كيف
شاء فلا وجد للتخصيص ثم انه تعالى لما بين علمه وقدرته وحكمته اتبعه ببيان انه كيف يخص انبياءه بوحده
وكلامه فقال وما كان لبشر ان يكلمه الله كلمة ان مع ما علمت فيه في موضع الرفع على انه اسم كان ولبشر خبرها
قوله كلاما خفيا **قوله** اشارة الى ان قوله الاوحيا منصوب على انه مفعول مطلق بناء على كونه موضوعا موضع
كلاما لان الوحي بمعنى الكلام الخفي المدرك بسرعة ضرب من الكلام كما ان من وراء حجاب وارسال الرسول
ضربان آخران منه فان الكلام على لسان الرسول بمنزلة الكلام بغير واسطة تقول قلت لفلان كذا وكذا وانما قاله
وكذلك اوردت فصيح وضع كل واحد منهما موضع المصدر كما تقول لا اكلمه الا جهرا والاختفاء لانها ضربان
من الكلام وقدر الوحي بالكلام الخفي المدرك بسرعة وقيد الكلام بكونه خفيا لبيان ان كلامه تعالى القائم
بذاته ليس من قبيل الاصوات وبكونه مدركا بسرعة لبيان انه ليس في ذاته مركبا من حروف بمعنى ان كلامه تعالى
يدرك بسرعة لكونه عبارة عن تمثيل المعنى وارتسامه في علم المتكلم تمثلا وقعا ليس في ذاته مركبا مما ذكر
كتمثيل المعاني بصورة خيالية مشتتة على اجزاء كثيرة من غير تقدم وتأخر بينها فاذا لم يكن الكلام الخفيا
كالحسي فاعقل والمعنوي اولى والمقصود من الحصر المذكور بقوله الاوحيا الى آخر الآية اني الكلام بوجه
يقضي الحدوث كالكلام الحسي المعهود لنا **قوله** وهو ما يسمي المشافهة **قوله** اي تكليم الله البشر بهذا الكلام
الخفي يجوز ان يكون بان يشاهده البشر وبوجه ما روى انه عليه الصلاة والسلام حين صرح به الى السماء دنا
فندلى فكان قاب قوسين او ادنى فوحي الى عبده ما وحي الى الله عليه الصلاة والسلام شاهد به وسمع كلامه
مشافهة روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة الاسراء * فارقتني
جبريل فانقطعت الاصوات عني فسمعت كلام ربي وهو يقول لبهذا روعك يا محمد ادن ادن * وفي حديث انس
نحو منه قال ومن سمع صريف الاقلام كيف يستحيل في حقه او يبعد سماع الكلام **قوله** وما وعده **قوله**
عطف على قوله ما روى وقوله والمهتف به عطف على قوله المشافهة اي تكليم الله تعالى وحيابهم الكلام المهتف
به ايضا بان يكلمهم الله ويسمعون منه من غير ان يشاهدوا ذاته كما يسمع من الهاتف والهتف الصوت والهاتف
من يسمع صوته ولا يرى شخصه والتكليم بهذا الطريق هو الذي سماه الله تكليما من وراء حجاب والمراد به احتجاب
السامع من الرؤية لا احتجاب السامع لان الاستتار بالحجاب من خواص الاجسام وهو تعالى منزّه عن
ان يحيط به ستر فيجب عنه خلقه فالتكليم وحيا وان كان متناولا لكل واحد من قسمي التكليم من غير واسطة وهما
التكليم مشافهة والتكليم من وراء حجاب الا ان عطف قوله من وراء حجاب عليه يخصه بالاول فقوله تعالى
الاوحيا يحمل على التكليم بطريق المشافهة مع المشاهدة * واعلم ان الاشاعة قالوا ان كلام الله تعالى صفة قديمة
يدل عليها هذه الالفاظ والعبارات ليس من جنس الحروف والاصوات وقالوا بصح ان يسمع ذلك الكلام المنزه
عن الحرف والصوت وقالوا كما لا يبعد ان يرى ذات الله تعالى مع انه ليس بحس ولا في حيز لا يبعد ايضا ان يسمع
كلامه مع انه لا يكون حرفا ولا صوتا وزعم ابو منصور المتريدي السمرقندي ان تلك الصفة يمنع كونها مسموعة

وتغيير العاطف في الثالث لانه قسم المشترك
بين القسمين ولم يخرج اليه الرابع لافصاحه
بانه قسم المشترك بين الاقسام المتقدمة
(انه عليم قدير) فيفعل ما يفعل بحكمة
واختيار (وما كان لبشر) وما صح له
(ان يكلمه الله الاوحيا) كلاما خفيا يدرك
بسرعة لانه تمثيل ليس في ذاته مركبا
من حروف متقطعة يتوقف على تموجات
متعاقبة وهو ما يسمي المشافهة كما روى في حديث
المعراج وما وعده في حديث الرؤية
والمهتف به كما اتفق لموسى في طوى والطور
لكن عطف قوله (او من وراء حجاب)
عليه يخصه بالاول

وانما السمع حروف واصوات يخلقها الله تعالى في بعض الاجرام وهذا القول قريب من قول المعتزلة ومن سوى
الاشاعرة اتفقوا على ان كلام الله تعالى هو هذه الحروف المسموعة والاصوات المؤلفة ثم صاروا فريقين الفريق
الاول الحنابلة الذين قالوا بقدوم هذه الحروف ولا يقول به عاقل والفريق الثاني اطبقوا على انها حادثة ثم اختلفوا
في انها هل هي قائمة بذات الله تعالى او يخلقها الله تعالى في بعض الاجرام فالاول قول الكرامية والثاني قول المعتزلة
فكلام الله تعالى عندهم هو صوت يخلقه في شيء وانه تعالى متكلم بكلام قائم بغيره وقولهم هذا قول مخالف
للعرف واللغة فان الفعل انما يستند الى القائل لا الى الفاعل وصيغة اسم الفاعل انما تطلق على من قام به الفعل
لا على من اوجده فلا يقال الخالق السواد اسود ولا الخالق الضلال ضال فوجب ان يكون المتكلم من يقوم به
الكلام لا من يخلقه **قوله** فالآية دليل على جواز الرؤية لاعلى امتناعها **رد** على المعتزلة القائلين
بان هذه الآية تدل على انه تعالى لا يرى وذلك لانه تعالى حصر اقسام تكليمه للبشر في هذه الثلاثة التي هي التكليم
على طريق الوحي وقالوا الوحي هو الالهام الذي هو القذف في القلب او المنام فالاول كما اوحى الله تعالى الى ام موسى
والثاني كما اوحى الى ابراهيم في ذبح ولده والتكليم من وراء حجاب وهو ان يسمع كلامه الذي يخلقه في شيء من غير
ان يبصر السامع من يكلمه كما كلم موسى والتكليم بان يرسل رسولا من الملائكة فيوحى الملك اليه كما كلم الانبياء
غير موسى ولما لم يتصور التكليم مشافهة في حق تعالى عندهم بناء على ما زعموا من استحالة رؤيته تعالى لم يضرمهم
خروج المشافهة عن الحصر وحصر الوكلام وحيا في الالهام والمنام ولو صحت رؤية الله تعالى لصح من الله
تعالى ان يتكلم مع العبد حال ما يراه العبد فحيث يكون ذلك فسيما رايها آتيا على هذه الاقسام والله تعالى في القسم
الرابع بقوله وما كان لبشر ان يكلمه الله الا على احد هذه الوجة الثلاثة والقاء في قول المصنف في الآية دليل
فاء جواب الشرط المحذوف اي اذا حل الوحي على الكلام المشافهة تكون الآية دليلا على جواز الرؤية لاعلى
امتناعها وانما تدل على امتناعها اذا فسر الوحي بما فسروا به وهو الالهام حال اليقظة والرؤيا حال المنام **قوله**
وقيل المراد به اي بقوله الاوحيا **قوله** او الوحي المنزل به **عطف** على قوله الالهام وقوله فيكون
تفريع على القول الثاني اي اذا كان قوله الاوحيا بمعنى الا ان يكلمه وحيا كما اوحى الى الرسل بواسطة الملائكة وقوله
او من وراء حجاب بمعنى او يكلم بغير واسطة ملك كما كلم موسى عليه الصلاة والسلام يكون قوله او يرسل رسولا بمعنى
او يرسل نبيا كما كلم ائمة الانبياء على السنة انبيائهم الا ان تبليغ الرسول اتمته لا يسمى ايجاء في العرف فتفسير قوله تعالى
فيوحي باذنه ما يشاء بان يقال فيبلغ اليه وحيه كما امره لا يخلو عن بعد **قوله** ووحيا بما عطف عليه منتصب
بالمصدر **لان** شرط المفعول المطلق ان يوافق عامله من حيث المعنى لا بحسب اللفظ والاشتقاق ووحيا يوافق عامله
في المعنى لان الوحي بمعنى الكلام الخفي من ضرور مطلق الكلام وتقدير قوله او يرسل او ارسالا لكونه منصوبا بان
المضمر والارسال نوع من الكلام **قوله** ويجوز ان يكون وحيا وان يرسل مصدرين **واقعين** موقع الحال
لان ان يرسل في معنى ارسالا وكما يصح ان يقع المصدر الصريح موقع الحال نحو اتيتهم ركضا ومشيا اي راكضا ومشيا
فكذا يصح ان يقع موقعه ما كان في تأويل المصدر وكذا الجار والمجرور فتدفع موقع الحال كقوله تعالى وعلى
جنوبهم بعد قوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم اي والذين يذكرون قائمين وكاشين على جنوبهم
فمضى الآية على تقدير كون كل واحد من الثلاثة في موقع المصدر الصريح وهو انما يقع موقع الحال اذا كان نوعا للفعل
لا مطلقا فلا يقال اتيتهم بكاء اي باكيا واولم ان المصدر الصريح مطلقا يقع موقع الحال فلا نسلم ان مع الفعل كذلك
اذ لا يصح جاءني زيدان بمشي بمعنى ماشيا وان صح جاءني زيد مشيا نص عليه سيويه ثم انه تعالى لما بين اقسام تكليمه مع
انبيائه عليهم السلام وهي انه تعالى يكلمهم تارة بواسطة تارة بغير واسطة اما عيانا ومشافهة واما من وراء حجاب
قال تعالى وكذلك اوحينا اليك روحنا من امرنا **قوله** ما كنت تدري في موضع الحال من الكاف في اليك وكلمة ما فيه نافية وقوله ما الكتاب
الالهي **قوله** ما كنت تدري في موضع الحال من الكاف في اليك وكلمة ما فيه نافية وقوله ما الكتاب
استفهامية وهو جملة اسمية استفهامية ومحملها النصب لست هامدا مفعولي الدراية وهي معلقة عنها بحرف الاستفهام وقد

فالآية دليل على جواز الرؤية لاعلى امتناعها
وقيل المراد به الالهام واللقاء في الروح
او الوحي المنزل به الملك الى الرسل فيكون
المراد بقوله (او يرسل رسولا فيوحي باذنه
ما يشاء) او يرسل اليه نبيا فيبلغ وحيه كما امره
وعلى الاول المراد بالرسول الملك الموحى
الى الرسول ووحيا بما عطف عليه منتصب
بالمصدر لان من وراء حجاب صفة كلام
محذوف والارسال نوع من الكلام ويجوز ان
يكون وحيا وان يرسل مصدرين ومن وراء
حجاب ظرفا وقعت احوال او قرأ نافع او يرسل
رفع اللام (انه على) عن صفات المخلوقين
(حكيم) يفعل ما تقتضيه حكمته فيكلم تارة
بوسط وتارة بغير وسط اما عيانا واما من وراء
حجاب (وكذلك اوحينا اليك روحنا من امرنا)
يعنى ما اوحى اليه وسماه روحا لان القلوب
تحيى به وقيل جبريل والمعنى ارسلناه اليك
بالوحي (ما كنت تدري ما الكتاب ولا
الايان) اي قبل الوحي وهو دليل على انه
لم يكن متعبدا قبل النبوة بشرع وقيل المراد
هو الايمان بما لا طريق اليه الا السمع

اتفق المسلمون على ان الانبياء معصومون من الكبار والصغار الموجهة لنفرة الناس عنهم قبل البعثة وبعدها فضلا عن الكفر الا انه تعالى نفى عنه عليه الصلاة والسلام دراية الايمان والعلم به قبل ان يوحى اليه ونفى العلم يكنى به عن نفى المعلوم في مثل هذا المقام فالمفهوم من الآية ان لا يكون عليه الصلاة والسلام قبل الوحي مؤمنا بالله وبوحدانيته الا انه لا يلزم من نفى الايمان عنه عليه الصلاة والسلام بقوله ولا الايمان ان يكون كافرا بل اللازم هو عدم الاعتقاد وذلك لان المراد بعدم الدراية الجهل البسيط وهو كون النفس ساذجة من الاعتقاد والحكم لا الجهل المركب الذي هو الكفر والاعتقاد الباطل ولهذا كانت الآية دليلا على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن متعبدا قبل النبوة بشيء لان التعبد به فرع الايمان به وقيل المراد بالايمان هو الايمان بما لا طريق اليه الا السمع ويجوز ان يراد كمال الايمان والتوحيد الذي هو عليه وقيل المراد بالايمان شعائر الايمان ومعامله كالصوم والصلاة ونحوهما ومن لم يقين له شعائر الايمان كيف يتعبد بها واسم الايمان يطلق على الشعائر ايضا قال تعالى وما كان الله ليعذب ايمانكم بمعنى الصلاة واجمع اهل الكلام على ان الرسل قبل الوحي كانوا مؤمنين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعبد الله قبل الوحي على دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام عن علي رضي الله عنه قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هل عبدت وثنا قط قال لا قالوا هل شربت خمر قط قال لا وما زلت اعرف ان الذي هم عليه كفر وما كنت ادري ما الكتاب ولا الايمان ولذلك ازل في القرآن ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان قال ابن قتيبة لم يزل العرب على بقايا من دين اسمعيل عليه الصلاة والسلام ومن ذلك الحج والختان وابقاع الطلاق والغسل من الجنابة وتحريم ذوات المحارم بالقرابة والمصاهرة وكان عليه الصلاة والسلام على ما كانوا عليه من الايمان بالله والعمل بشرايعهم وفي الحديث انه كان يوحده الله ويغض اللات والعزى ويحج ويعتمر وينبع شريعة ابراهيم عليه الصلاة والسلام

قوله تعالى تهدي به من نشاء من عبادنا اي تعطى به صفة الاهتداء وهو يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون مفعولا مفعولا للجعل وان يكون صفة لنور او توصيفه تعالى بالذي له ملك السموات والارض للتنبيه على ان الذي تجوز عبادته هو الذي يملك السموات والارض فبين الله تعالى اولاً ان ما وصى اليه الكتاب او الايمان يهدي ثم قال تعالى وانك تهدي الى صراط مستقيم ثم بين ان ذلك الصراط المستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض ثم قال الا الى الله تصير الامور وعدا للطيعين ووعيدا للمجرمين

سورة الزخرف مكية قبل الاقوله واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا سورة الزخرف ثمانون وتسع آيات مكية قال مقاتل الاقوله واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا بسم الله الرحمن الرحيم قوله اقم بالقرآن فسر الكتاب المبين بالقرآن لا يخفى الكتاب المنزلة وجعل الواو فيه واو القسم ليكون القسم به والقسم عليه من واحد ويكون القسم المذكور من بدائع الاقسام وان جعلت حم مقسما به كانت واو الكتاب المبين ماطقة اي بحم والكتاب المبين وان جعلت حم في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه حم او في محل النصب على انه مفعول فعل محذوف اي اقرأ حم كانت الواو للقسم وقوله انا جعلناه قرآنا جواب للقسم ولا يخفى ان القرآن لكونه مفعلا عظيما القدر يصح جعله مقسما به ليتقوى به المدعى ويتأكد والمدعى ههنا هو انه الذي جعل القرآن عربيا ولا نزاع لاحد في كونه عربيا حتى يحتاج في دفعه والرد على من انكره الى تأكيد الحكم بالقسم والجملة الاسمية وان بل المقسم به حقيقة ما يستفاد من اسناد جعله قرآنا عربيا الى ذاته العظيم الشأن فكانه قيل والقرآن المبين الذي ابان طريق الهدى من طرق الضلال وابان ما يحتاج اليه الامة من الشريعة والدلائل الواضحة على انه ليس بمصنوع وكلام مغزى على الله واساطير الاولين بل هو الذي تولينا انزاله على لغة العرب مستملا على كمال القصاحة والبلاغة فرجع خلاصة الكلام الى اثبات عظمته بعظمته فلذلك كان من الايمان البديعة الدالة على شرف القرآن وعزته بابلغ وجه وادقه لدلالته على انه ليس عنده شيء اعظم قدرا وارفع منزلة منه حتى يقسم به كما انه لا اهم عنده من وصفه حتى يقسم عليه قصدا للاهتمام في آياته وتحقيقه فاقسم وجعله مقسما به للتنبيه على انه لا شيء اعلى منه فيقسم به فان الشاعر لما اراد المبالغة في اثبات شرف ثمر المحبوبة اقسم عليه بان جعله مقسما به للاشعار بانه ليس شيء اعز منه يصلح ان يجعل مقسما به سواء فقال

وثنائك انها اغريض * ولا ل نؤم و برق وميض *
واقاح منور في بطاح * هزه في الصباح روض اريض *

(ولكن جعلناه) اي الروح او الكتاب او الايمان (نورا تهدي به من نشاء من عبادنا) بالتوفيق للقبول والنظر فيه (وانك تهدي الى صراط مستقيم) هو الاسلام وقرى تهدي اي ليهديك الله (صراط الله) يدل من الاول (الذي له ما في السموات وما في الارض) خلقا وملكاً (الا الى الله تصير الامور) بارتفاع الوسائط والتعلقات وفيه وعدو وعيد للطيعين والمجرمين عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ حم عسق كان بمن تصلى عليه الملائكة ويستغفرون له ويسترحون له سورة الزخرف مكية قبل الاقوله واسأل من ارسلنا وآبنا نسع وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) (حم والكتاب المبين انا جعلناه قرآنا عربيا) اقم بالقرآن على انه جعله قرآنا عربيا وهو من البدائع لتناسب القسم والمقسم عليه كقول ابي تمام وثنائك انها اغريض * ولعل اقسام الله بالاشياء استشهاد بما فيها من الدلالة على المقسم عليه والقرآن من حيث انه مجز عظيم مبين طرق الهدى وما يحتاج اليه في الديانة او بين للعرب يدل على انه تعالى صيره كذلك

لا غريز و الغريز الطلع و يقال هو كل ابيض طرى و يقال هو البرد و النور جمع تومة و هي حبة تعمل من
لغضة كالذرة و قيل هي التلوة و يقال ومض البرق يمض فهو مبيض اذا لمع لمعانا خفيا ولم يعترض في تواحي الغيم
اقاح جمع اقحوان وهو البابونج الذي حوله ورق ابيض و وسطه اصفر والبطاح جمع البطح على غير القياس وهو
لسيل الواسع الذي فيه دقاق الحصى و قال منور بالافراد في وصف اقاح على تأويله بالجنس شبه صفاء أسنانها
صفاء اوراق الاقح و روض جمع روضة من البقل والعشب و اريض فعيل من ارضت الارض بضم الراء
ذا زكت و مبين في قوله من حيث انه مجهز مبين خبر بعد خبر لان وقوله او بين للمرب لكونه بلغتهم واساليب
لامهم عطف على مبين للإشارة الى ان المبين كما انه يجوز ان يكون من ايان بمعنى اظهر يجوز ان يكون من ايان
معي ظهر وقوله يدل على ان الله صيره كذلك خبر للبدا وهو قوله والقرآن قصد باراد هذه الجملة الاسمية بيان
ون الاقسام بالكتاب المبين استهادا بما فيه على القسم عليه **قوله** لكي تفهموا معانيه **﴿** لما كانت
دقيقة الترجي والتوقع بمنفعة في حقه تعالى لكونها مختصة بمن لا يعلم عواقب الامور جعل المصنف كلمة لعل
استعارة بمعنى لام كي وهو السببية الحاملة والحكمة الباعثة شبهت الحكمة الداعية الى الفعل بترجييه من حيث
ون كل واحد منهما مؤديا الى وجود الفعل في الجملة وجعله ان يخشى مستعارا بمعنى الارادة اي ازايدة ان يعقلوا
يفهموا اذ لو كان انجيبا لما فهموا بان شبه الترجي بالارادة ويجوز ان يكون لعل مجازا مرسلا في معنى الارادة على
ريق ذكر المزوم و ارادة اللام لان التوقع ملزوم للارادة **﴿** قوله عطف على انا **﴿** اي فيكون القسم السابق
اردا عليها جميعا و اهل مكة لما كذبوا القرآن وجعلوه كلاما مغترى حاصلا بتعليم البشر اقسم الله عز وجل على
الذي جعله قرآنا صريحا ارادة ان يفهموا معناه وعلى ان القرآن لمعنى رفيع الشأن في المحل المنعوت بام الكتاب
انه لمعنى حكيم مثبت في ام الكتاب وخبر ان قوله لمعنى وفي ام الكتاب متعلق بالخبر و جاز ان يعمل ما بعد اللام فيما
لها لان اصلها ان تكون في الابتداء وانما اخرت لاجل ان والمعنى وان القرآن لمعنى في هذا المحل المكرم وكذا
وله لدينا متعلق بالخبر ايضا ويجوز ان يكون بدلا من ام الكتاب ويجوز ان يكونا حالين مما بعدهما لانهما كانا
صفتين له في الاصل فلما قدمتا عليه انتصبا حالين منه فيتعلقان بمحذوف ولا يجوز ان يكون شيئا منهما خبرا لانه لا خبر
ب ان يكون قوله على لاجل اللام لانها اذا لم تدخل على اسم ان ولا على ما يتعلق بخبر ان وجب ان تكون داخله
على الخبر ولا يجوز ان يكون الخبر غير ما اقترن به اللام **﴿** قوله مجاز من قولهم ضرب الغرائب **﴿** يعني انه
استعارة تبعية شبه ابعاد الذكر وتخصيته عنهم مع اقتضاء الحكمة ازاله عليهم بذود الابل و ابعادها عن الخوض
شتمل لفظ المشبه به وهو الضرب بمعنى الذود في المشبه وهو اهمال الذكر وعدم اعماله ثم اشق منه فنضرب
بمحتمل ان يريد انه من قبيل الاستعارة التمثيلية وهي ما وجهه منزع من متعدد بان يشبه حال الذكر في تخصيته مع
يقى دواعي ازاله والزام الجملة به عليهم بحال النوق القريبة التي تزداد وتدفع عن الخوض بسبب ابل صاحب
الخوض فان الابل اذا وردت الماء فدخلت بينها نافقة غريبة تطرد وتزداد حتى تخرج من بينها * والقونس مثبت
من الناصية وقيل العظم النابت بين اذني الفرس و اصل اضرب اضرب بن مؤكدا بالنون الخفيفة فحذفت النون
ابقيت القصة قبلها لتدل عليها والطارق ما يطرق بالليل فيكون طارقه بدل البعض من الهموم والصفح
اعراض يقال صفحت عن فلان اصفح صفحا اذا عرضت عنه او عن ذنبه والصفح ايضا الناحية والجانب
بال نظر الى بصفح وجهه اي بعرض وجهه وناحيته والمصنف جعل الصفع بمعنى الاعراض وذكر لانتصابه
ذمة اوجه الاول انه مفعول مطلق من غير لفظ عامله لكونه موافقا له من حيث المعنى فان دفع الذكر عنهم
الامتناع من ازاله القرآن المشتمل على الاوامر والنواهي والمواظع والمصالح مع كونه متوجها اليهم لاقتضاء
الحكمة ازاله عليهم في معنى الاعراض عنهم فكانه قيل اقعرض عنكم صفحا اي اعراضا بان فهملكم ونزركم
دي فلان امركم ولانها كم عن فتادة قال والله لو كان هذا القرآن رفع حين رده او آتت هذه الامة لهلكوا
لكن الله تعالى كرهه عليهم ودعاهم اليه عشرين سنة او ماشاء الله والثاني كونه مفعولا له على معنى اقترع
كم ازاله القرآن والزام الجملة به اعراضا عنكم والثالث كونه حالا من القاعل بمعنى صالحين ومعرضين ثم نقل
ل من قال انه بمعنى الجانب والناحية فحكم بان انتصابه حينئذ يكون على الظرفية لنضرب لانه حينئذ
يكون مصدر او لاعلة لا بعد الذكر ولا هيئة للفاعل او المفعول به فتعين ان يكون ظرفا لنضرب اي أبعد عنكم

(لعلكم تعقلون) لكي تفهموا معانيه (وانه)
عطف على انا وقرأ حجة والكسائي بالكسر
على الاستئناف (في ام الكتاب) في اللوح
المحفوظ فانه اصل الكتاب السماوية وقرأ
حزة والكسائي ام الكتاب بالكسر (لدينا)
محفوظا عندنا عن التغيير (لمعنى) رفيع الشأن
في الكتاب لكونه مجهزا من بينها (حكيم)
ذو حكمة بالغة او يحكم لا يتسخط غيره وهما
خبران لان وفي ام الكتاب متعلق بمعنى
واللام لا يمنع احوال منه ولدينا بدل منه
او حال من الكتاب (اقضرب عنكم الذكر
صفحا) اقضوده ونبعده عنكم مجاز من
قولهم ضرب الغرائب عن الخوض قال
طرفة

اضرب عنك الهموم طارقه *

ضربك بالسيف قونس الفرس *
والقاء للعطف على محذوف يعني أنهم لم يركم
فنضرب عنكم الذكر و صفحا مصدر من
غير لفظه فان تضيعة الذكر عنهم امراض
او مفعول له احوال بمعنى صالحين واصله
ان تولى الشيء صفحة عنك

وقيل انه بمعنى الجانب فيكون طرفا وبؤيده
انه قرئ صفحا بالضم وبحيث يمكن
ان يكون تخفيف صفح جمع صفوح بمعنى
صالحين والمراد انكار ان يكون الامر على
خلاف ما ذكر من ازال الكتاب على لغتهم
ليفهموه (ان كنتم) اي لان كنتم (قوما
مصرفين) وهو في الحقيقة علة مقتضية لتترك
الاعراض عنهم وقرأنا نافع وحزة والكسافي
ان بالكسر على ان الجملة شرطية مخرجة
للمحقق مخرج المشكوك استجها لا لهم وما
قبلها دليل الجزاء (وكم ارسلنا من نبي
في الاولين وما بأنهم من نبي الا كانوا به
يستخفون) نسبية لرسول الله صلى الله
عليه وسلم عن استهزاء قومه (فاهلكنا اشدة
منهم بطشا) اي من القوم المصرفين لانه
صرف الخطاب عنهم الى الرسول مخبرا عنهم
(ومضى مثل الاولين) وسلف في القرآن
قصتهم البهيمة وفيه وعد للرسول ووعد لهم
بمثل ما جرى على الاولين (ولئن سألتهم
من خلق السموات والارض ليقولن خلقه
العزيز العليم) لعله لازم مقولهم او ما دل
عليه اجالا اقيم مقامه تقريرا لزام الجملة
عليهم فكانهم قالوا الله كما حكى عنهم
في مواضع آخر وهو الذي من صفته ما
سرد من الصفات ويجوز ان يكون مقولهم
وما بعده استئناف (الذي جعل لكم الارض
مهذا) قد استقروا فيها وقرأ غير الكوفيين
مهادا بالالف (وجعل لكم فيها سبلا)
تسلكونها (لعلكم تهتدون) لكي تهتدوا
الى مقاصدكم او الى حكمة الصانع بالنظر في
ذلك

الذكر جانبيا كما يقول ضعه جانبيا وامش جانبيا اي في جانب ثم ايدكون صفحا بالفتح بمعنى الجانب بقرآنة من قرأ بضم الصاد
فان المشهور ان صفحا بالضم بمعنى الجانب لا غير فينبغي ان يكون صفحا بالفتح ايضا بمعنى الجانب ليقاسم
القرآنة **قوله** وحيث يمكن اي وحين انقضى بالضم يحتمل ان يكون طرفا بمعنى الجانب كما ان المفتوح لغة
فيه يحتمل ايضا ان يكون تخفيف صفح بضمين في جمع صفوح كرسول في جمع رسول وصفوح مبالغة في صافح بمعنى
كثير الصفح والعفو عن الجانبين فيكون حالا من فاعل نضرب اي صالحين معرضين **قوله** وهو في الحقيقة علة
مقتضية لتترك الاعراض عنهم بناء على اسرافهم في الجهل والعصيان والكفر والطغيان والمعنى ان ذلك
الاسراف كيف يكون سببا للاعراض المذكور وهو في الحقيقة سبب لتترك الاعراض **قوله** على ان الجملة
شرطية مخرجة للمحقق مخرج المشكوك استجها لا لهم جواب عما يقال من انه كيف صح استعمال ان الشرطية
في مقطوع الوقوع فانهم كانوا مصرفين على القطع بحيث لا يشك فيه فاعل وحق كلمة ان أن تدخل على ما هو
مشكوك الوقوع وتقرير الجواب انها قد تستعمل في مقام القطع المقصد الى تجهيل المخاطب وما نحن فيه من هذا
القبيل فانه استعمل فيه كلمة ان توبيخهم بالجهل بانهم مسرفون في الضلالة والطغيان مع وضوح كونهم كذلك
بالبراهين القاطعة فان استعمالها في هذا المقام يخيل لهم ان الاصرار على ما هم عليه فعل من له شك في كونه اسرافا
في الضلالة ونظيره قول الاجير ان كنت عملت لك قوفتي حتى وهو عالم بذلك **قوله** وما قبلها دليل الجزاء
بناء على ان ما ذهب اليه البصريون من ان جزاء الشرط لا يتقدم عليه ويقولون في مثله انه حذف الجزاء اعتمادا
على دلالة ما قبل اداة الشرط عليه ثم انه تعالى لما وصفهم بالاسراف في الطغيان والتكذيب على رسوله صلى الله
عليه وسلم قال وكم ارسلنا من نبي الآية وكم فيه خبرية في موضع النصب على انه مفعول مقدم لارسلنا ومن نبي
تمييز وفي الاولين متعلق بارسلنا او بمحذوف مجرور على انه صفة لنبي والمعنى ان عادة الامم مع الانبياء الذين
يدعونهم الى الدين الحق هو التكذيب والاستهزاء فلا ينبغي ان تأذي من قومك بسبب تكذيبهم واستهزائهم
لان المصيبة اذا عمت خفت ثم قال اتعابا لتسليته ووعدا له ووعدا لقومه فاهلكنا اشدة منهم بطشا اي فاهلكنا
الاولين الذين هم اشدة واقوى من قومك في البطش وهو شدة الاخذ بقوله اشدة ظاهر وضع موضع ضمير الاولين
للتنصيص على شدتهم وقوتهم والمعنى ان اولئك المتقدمين الذين ارسل الله تعالى اليهم الرسل فاستهزأوا برسلهم
كانوا اشدة بطشا من قريش واكثر عددا وجلدا ومع ذلك اهلكناهم فلينذر قومك الذين سلكوا مسلكهم في الكفر
والتكذيب ان ينزل بهم مثل ما جرى على الاولين ويطش تمييز لا شدة وقيل حال من فاعل اهلكنا اي اهلكناهم
باطشين او ذوى بطش **قوله** اي من القوم المصرفين وهم قوم قريش اذ ضمير منهم راجع الى قومه عليه
السلام الذين خوطبوا بقوله افترض عنكم الذكر صفحا ان كنتم قوما مصرفين ولا يرجع الى الاولين لان المعنى
لا يساعد ذلك الا انه عبر عنهم هنا بضمير الغائبين بناء على انه تعالى بعدما خاطبهم بذلك اعرض عنهم والتفت اليه
عليه الصلاة والسلام تسليته عن استهزائهم فصاروا غائبين في موضع هذا الخطاب فلها عبر عنهم بضمير الغائبين ثم
انه تعالى ونح مشركي قريش وجهلهم بانهم مع اعترافهم بقدرته تعالى وعظمته وعزته بقولهم خلقه العزيز العليم
يصرون على الشرك والتكذيب ويجعلون له من عباده جزأ فقال ولئن سألتهم الآية **قوله** لعله لازم مقولهم
جواب عما يقال من ان قوله تعالى خلقه العزيز العليم الى آخر ما ذكر من الاوصاف ان كان من قول اهل مكة كان
الظاهر ان يقال الذي جعل لنا الارض مهادا وجعل لنا فيها سبلا وجعل لنا من الغلات والانعام ما ركب ولا يظهر
وجه قوله فأنشئنا به بلدة ميتا كذلك تخرجون لانهم لا ينشرون شيئا ولا يقولون ايضا بالبعث حتى يقيسوه باحباب
البلدة الميتة وان كان من قول الله تعالى مع ان اهل مكة هم المسئولون لزم ان يكون الجيب غير المسئول فلوجه
اجاب عنه او لا باختيار انه من قول الله تعالى الا انه لما كان لازم مقولهم الذي هو قولهم خلقه العزيز العليم او تفصيلا
لما اجلوه بذلك القول نزل مترلة مقولهم فان لفظة الله اسم علم للعبود بالحق المستجمع لجميع صفات الجلال والجمال
فيكون متضمنا لهذه الاوصاف ومستلزما لها فكانهم ذكروا عند ذكرهم هذا الاسم الشريف هذه الاوصاف كلها
فصح بذلك جعلها مقولا لهم وظهر ايضا وجه قوله وجعل لكم بدل لنا وجه قوله فأنشئنا به بلدة ميتا لانه كلام
الله تعالى حقيقة فكانه قبل لينسب خلقها الى الذي هذه او صافه وعدل عن حكاية عين مقولهم الى اقامة لازمه
مقامه او الى اقامة الفصل مقام الجمل انما للحجة عليهم حيث اعترفوا بما يستلزم تفرده بالالوهية ثم عبدوا غيره

وانكروا قدرته على البعث لقرط جهلهم وغياوتهم * واجاب ثانيا بان مقولهم وجوابهم تم عند قوله العليم وما بعده
 بتدآء كلام من الله تعالى بذكر مصنوعات التي لا يشاركه في شئ منها احد غيره لما وصف الكفار خالفهم بالعزير
 لعليم وصفه الله تعالى تلك الاوصاف ايضا على انها من تمة كلامهم وان لم ينفعوا بها ولم ينظروا الى كونها لازم
 قولهم ولا تفصيلا لاجال جوابهم للدلالة على ان الذي وصفوه بكمال العزة والعلم والقدرة هو الموصوف
 ان اسبغ عليهم هذه النعم الجليلة والآلاء العظيمة فكيف يكفرونها بعبادة غيره ونظيره في كلام الناس ان يقول الرجل
 هذا المسجد بناء فلان العالم فيقول السامع لكلامه الزاهد الكريم فكان ذلك السامع يقول انا اعرفه
 صفات جيدة فوق ما تعرفه وازيد في صفته فيكون التعنان جميعا من رجلين في حق رجل واحد
قوله زال عنها النماء - يعني ان البلدة المبنية من قبيل التشبيه شبهت البلدة التي زال عنها النماء بالجمدة الذي
 زالت الحياة عنه **قوله** مثل ذلك الانشار تشرون من قبوركم - يعني ان الكاف في محل النصب على انه صفة
 صدر محذوف اي تشرون انشارا مثل انشار البلدة المبنية من حيث ان كل واحد منهما احيا بعد الامانة والمقصود
 ان انشار البلدة المبنية كادل على قدرة الله تعالى وحكمته مطلقا فكذلك يدل على قدرته على البعث والقيامة
قوله ما تركبونه على تغليب المتعدي بنفسها الخ - يعني ان ركب بالنسبة الى الفلك يتعدى بكلمة في كقوله تعالى
 اذا ركبوا في الفلك وبالنسبة الى غيره يتعدى بنفسه كقوله تعالى لتركبوها فغلب ههنا المتعدي بنفسه لقوته
 على المتعدي بواسطة في قبيل تقدير قوله ما تركبون ما تركبونه والمراد تغليب احد اعتباري الفعل على الآخر
 تغليب احد الفعلين على الآخر لان الفعل المتعدي الى الفلك هو المتعدي الى الانعام الا ان تعديته الى احدهما
 يحتاج الى آلة التعدي وتعديته الى الآخر لا يحتاج اليها وذلك لا يوجب التعدد في نفس الفعل حتى يقال غلب
 احد الفعلين على الآخر وقوله ولذلك اي وللبناء على احد التغليبين الاخيرين عدى فعل الاستواء بكلمة على
 في ظهور ما تركبونه مع ان الاستواء المتعلق بالفلك لا يتعلق بظهوره ولا يتعدى اليه الفعل بعلى بل يبقى لكونه
 ماوي المستوي وظرفه **قوله** وجعه للمعنى - جواب عما رد على قوله ظهور ما تركبون وهو انه لما اضيف
 ظهر الى ضمير ما تركبون افرد ضميره اعتبارا للفظ ما ولم يقل ظهورها فلم جمع لفظ الظهور مع افراد ما اضيف
 و اليه * فاجاب عنه بانه جمع اعتبار المعنى ما اضيف اليه فان ما تركبون متناول لجنسى الفلك والانعام
 شتملين على افراد واصناف كثيرة **قوله** معترفين بها حامدين عليها - اي ليس المراد من ذكر النعمة بالقلب
 رد تصورهما واخطارهما في البال بل المراد انه ذكرها من حيث كونها نعمة حاصلة بتدبير القادر العليم الحكيم
 استدعية لطاعته والاشتغال بشكر نعمه فان من تصكر في ان ما يركبه الانسان من الفلك والانعام اكثر قوة واكبر
 شدة من راكمه ومع ذلك فقد كان محضرا لراكمه يتمكن من تصريفه الى اى جانب شاء وتذكر ايضا في خلق البحر
 والريح وفي كونهما محضرين للانسان مع ما فيهما من المهابة والاهوال استغرق في معرفة عظمة الله
 الى وكبريائه وكال قدرته وحكمته فيحمله ذلك الاستغراق على ان ينسحب ويقول سبحان الذي سخر لنا هذا
 ما كنا له مقرنين اي مطبقين ضبطه وتسخيره كيف نشاء يقال اقرن له اى اطاقه وقوى عليه واقترنت لفلان
 اصرت قرنا له اى معادلا وكفؤا له في الشجاعة غير مغلوب له وقرى مقرنين بالتشديد والمقرن الذي يجعل مقرنا
 نى * اي مطبقا له يقال قرنه فاقرن وقوله والمعنى واحد المراد به وحدة معنى المأخذ ولا ينافيه كون احد البناءين
 عدية والآخر للطاوعة **قوله** واتصاله بذلك - اي اتصال قوله وانا الى ربنا لتغلبون بمقابلته من وجهين
 قول ان الركوب للانتقال وان يذكربه النقلة العظمى ولا يدع ذكره بلسانه وقلبه ليكون مستعدا لبقاء الله
 الى غير غافل عنه والثاني ان الركوب محظرا اى موقع في خطر الهلاك وسبب من اسباب التلف اماركوب السفينة
 لاهر واما ركوب الدابة فانها لا تخلو من العثار والغار والتعثر في المضائق والمهالك بسبب من الاسباب
 كويها تعريض النفس للهلاك فوجب على الراكب ان يذكر امر الموت عند الركوب ويعلم انه هالك
 محالة وان هلكه انما هو انقلابه الى الله تعالى والى مقام حسابه فيستعد لقائه باصلاح احواله **قوله** اي
 ند جعلوا له بعد ذلك الاعتراف - اي اعتراف الممكنات باسمها بانه ذو العزة البالغة والعلم المحيط وقدر لفظه
 للإشارة الى انه حال من فاعل قوله ليغولن وبين وجه اتصاله بقوله ولئن سألتهم **قوله** ولعله مماء جزأ
 ولعل الوجه في التعبير عن الولد بالجزء الدلالة على استحالة على الواحد الحق كما سمي الولد بعضا لكونه بضعة من

(والذي نزل من السماء ما يقدر) بمقدار ينفع
 ولا يبضر (فانشرنا به بلدة ميتا) زال عنه النماء
 وتذكيره لان البلدة بمعنى البلد والمكان
 (كذلك) مثل ذلك الانشار (تخرجون)
 تشرون من قبوركم وقرأ ابن عامر وحزة
 والكسائي تخرجون بفتح التاء وضم الراء
 (والذي خلق الأزواج كلها) اصناف
 المخلوقات (وجعل لكم من الفلك والانعام
 ما تركبون) ما تركبونه على تغليب المتعدي بنفسه
 على المتعدي بغيره اذ يقال ركب الدابة وركبت
 في السفينة او المخلوق للركوب على المصنوع له
 او الغالب على النادر ولذلك قال (لستوا
 على ظهوره) اي ظهور ما تركبون ووجهه
 للمعنى (ثم تذكر وانعمه ربكم اذا استويتم عليه)
 تذكروها بقلوبكم معترفين بها حامدين عليها
 (وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له
 مقرنين) مطبقين من اقرن الشئ اذا اطاقه
 واصله وجده قرينه اذا الصعب لا يكون قرينه
 الضعيف وقرى بالتشديد والمعنى واحد
 وعند عليه الصلاة والسلام انه كان اذا وضع
 رجله في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على
 الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي
 سخر لنا الى قوله (وانا الى ربنا لتغلبون) اي
 راجعون واتصاله بذلك لان الركوب للتغلب
 والنقلة العظمى هو الانقلاب الى الله تعالى
 اولانه محظور فينبغي للراكب ان لا يغفل عنه
 ويستعد لقاء الله تعالى (وجعلوا له من عباده
 جزءا) متصل بقوله وان سألتهم اي وفد
 جعلوا له بعد ذلك الاعتراف من عباده ولما
 قالوا الملائكة بنات الله ولعله مماء جزأ كما
 سمي بمضا لانه بضعة من الوالد دلالة على
 استحالة على الواحد الحق في ذاته

والله قال صلى الله عليه وسلم «فاطمة بضعة مني» والبضعة بفتح الباء القطعة من اللحم بان الوالد يتصل منه جزء من اجزائه ثم ينزل ذلك الجزء ويتولد منه شخص آخر بمثل الوالد فولد له رجل جزؤ منه فثبت الولد له تعالى يستلزم التركيب لان كل مائه جزء فهو مركب وكل مركب ممكن والامكان يتنافى الوجوب الذاتي والتركيب يتنافى الوحدة الذاتية فيكون التعبير بالجزء عن الولد مشعرا باستحالة ابيات الولد لمن هو متصف بالوحدة الذاتية ومنزه عن الامكان والاحتياج الى الغير فاجعل ههنا بمعنى الحكم بالشيء والاعتقاد به كما في قوله تعالى وجعلوا الملاشكة الذين هم عباد الرحمن انما اى حكموا به ووصفوهم بالانوثة ويحتمل ان يكون ههنا معنى التنصير القولى **قوله** وقرى جزا بضمتين - وهى قرآنة ناصم في قول ابى بكر في كل القرآنة والباقيون باسكان الزاى وبالهزة في كل القرآنة وهما القتان والماجزة فانه اذا وقف قال جزا بفتح الزاى بلا همزة ثم انه تعالى اضرب عن الاخبار بانهم جعلوا ولدا واخذ فميا هو أهم وهو الانكار عليهم والتعجب من شأنهم حيث لم يقنعوا بان جعلوا له ولدا حتى جعلوا ذلك الولد شر الولدين وهو الاناث فانهن ابغض الاولاد عندهم ولو كان الامر كما زعموه وهو ان اتخذ لنفسه البنات واصفى عباده بالبنين لزم ان يكون حال العبد اكل وافضل من حال المولى الخالق لكل شئ وذلك مما يستحيله بدبهة العقل يقال اصفيت فلانا بكذا اذا آثرته به بحيث حصل له ذلك على سبيل الصفاء من غير ان يكون له فيه مشاركة **قوله** تعالى واذا بشر احدكم - جملة وقعت موقع الحال **قوله** صار وجهه - فسر الظلول بالضرورة لكونها اوفى بالمقام واكثر الافعال الناقصة يستعمل بمعنى الصيرورة ولا يبعد كل البعد ان يكون على اصل معناه وهو ثبوت خبره لاسمه بالنهار دون الليل بمعنى بقى في كل يومه متغير اللون ظاهرا عليه اثر الحزن والكتابة **قوله** وفي ذلك - اى وفي قوله تعالى وجعلوا له من عباده جزا الى ههنا دلالات وذلك لانه تعالى اخبر عنهم بانهم اتبوا الولد لا والد الخلق الواجب لذاته مع ان التركيب والامكان يتنافيان الوحدة والوجوب واقبح من ذلك ما زعموه انه تعالى اتخذ اخس الجزئين لنفسه وآثر عباده باشر فميا وبين دناة ما نسبوه اليه تعالى بقوله واذا بشر احدكم الآية وما بلغ في الدناة الى هذا الحد كيف يجترئ العاقل على اثباته له تعالى **قوله** وتعريف البنين لما مر في الذكور - بمعنى ان سوق الكلام لما اقتضى تقديم البنات مع تأخرهن عن البنين وجودا وشرفا وزم من ذلك تأخير البنين جبر ذلك بتعريفهم تشريفا وتعظيما كما نكرت البنات تحقيرهن واهانة وانما قلنا ان الكلام اقتضى تقديم البنات لان الكلام انما سبق لتوبيخهم وانكار انهم اتبوا له تعالى اخس الاولاد ولا تنفسهم اشرفها فكان ذكر البنات هو الذى سبق له الكلام اصالة وذكر البنين وقع استطرادا لمزيد الانكار والتعميم ثم انه تعالى زاد في توبيخهم فقال او من ينشأ وقول المصنف وجعلوا له او اتخذ من يترى في الزينة اشارة الى ان من الموصولة في محل النصب على انه مفعول به لفعل مقدر معطوف على قوله وجعلوا له او على قوله ام اتخذ مما يخلق وان الواو عاطفة لذلك الفعل المقدر وان الف الاستفهام مقسمة بين المعطوف والمعطوف عليه لمزيد الانكار المستفاد من لحوى الكلام على الاول او من الهمة التى تضمنتها ام المنقطعة على الثانى ولا يخفى ان ذم الاناث بان يقال في حقهن او جعلوا للرجل من الولد من هذه الصفة المذمومة صفته وان دل على ان التحلى والنشأة في الزينة وسعة العيش وان كان مباحا للنساء الا انه من المعايير ودلائل نقصان لان المترين بالخلى لولا نقصانه في ذاته لما احتاج الى تزوين نفسه بالخلية فاقدام الرجل عليه يكون القاء لنفسه في الذل وذلك حرام لقوله صلى الله عليه وسلم «ليس للمؤمن ان يذل نفسه» وانما زينة الرجل الصبر على طاعة الله تعالى والتزين بزينة التقوى كما قال عمر رضى الله عنه اخشوشوا اخشوشوا وتمعددوا واياكم وزى الاما حى يقال للغليظ من اللباس خشن ومن الطعام واللباس ماهو الغليظ لا ماهو الرقيق الناعم ويقال تمعدد فلان اذا قنع بعيش معدن عدنان ابى العرب وكانوا اهل غلظ في امر المعاش فقوله وتمعددوا اى كونوا مثلهم ودعوا التمتع وفي الحديث عليكم باللبسة المعدية - ثم بين نقصان حالها بطريق آخر فقال وهو في الخصام غير مبين وهذه الجملة حال من فاعل ينشأ **قوله** واصافة غير اليه لا نعمة - جواب عما يقال كيف يعمل مبين فيما قبل المضاف وقد ثبت في التعميم عدم جواز - وتقرير الجواب ان ما ذكر في التعميم انما هو اذا لم يكن المضاف كلمة غير فان ما بعد غير يجوز ان يعمل فيما قبلها بناء على ان غير فيها معنى النقي كانه قيل وهو لا يبين في الخصام فكما جاز ان يعمل ما بعد كلمة لا فيما قبلها جاز ان يعمل ما بعد غير فيما قبلها ايضا ومنه مسئلة الكتاب من جواز زيدا غير ضارب فريدا منصوب بضارب

وقرى جزا بضمتين (ان الانسان لكفور مبين) ظاهر الكفران ومن ذلك نسبة الولد الى الله تعالى لانها من فرط الجهل به والتحقير لشأنه (ام اتخذ مما يخلق بنات واصفاكم بالبنين) معنى الهمة في ام الانكار والتعجب من شأنهم حيث لم يقنعوا بان جعلوا له جزا حتى جعلوا له من مخلوقاته جزا اخس مما اختير لهم وابغض الاشياء اليهم بحيث اذا بشر احدكم به اشتد غمهم به كما قال (واذا بشر احدكم بما ضرب للرجل مثلا) بالجلس الذى جعله له مثلا اذا الولد لابة وان بمائل الوالد (ظل وجهه مسودا) صار وجهه اسود في الغاية لما يعثر به من الكتابة (وهو كظيم) يملوء قلبه من الكرب وفي ذلك دلالات على فساد ما قالوه وتعريف البنين لما مر في الذكور وقرى مسود مسودا وعلى ان في ظل ضمير البشر ووجه مسود جملة وقعت خبرا (او من ينشأ في الخلقة) اى وجعلوا له او اتخذ من يترى في الزينة يعنى البنات (وهو في الخصام) في المجادلة (غير مبين) مقرر لما يدعيه من نقصان العقل وضعف الراى ويجوز ان يكون من مبتدا محذوف الخبر اى او من هذه حاله ولده وفي الخصام متعلق بمبين واصافة غير اليه لا ينعمة كما عرفت

اذكر في قوله تعالى غير المغضوب عليهم **قوله** وقرأ حزة والكسائي وحفص ينشأ بضم الباء وفتح النون
تشديد الشين وقرأة باقي السبعة بفتح الباء واسكان النون وفتح الشين من نشأ وبنشأ على وزن يقاتل مبني
لفعل والنفعيل والمفاعلة والافعال قديكون بمعنى واحد نحو علاه الله تعالى وعلاه فعلى كما يقال اعلاه الله
على فعلا ويظهر من نقل هذه القراءات انه اختار قرأة العامة يقال نشأت في بنى فلان نشأ اذا شئت فيهم ونشأ
أنشأ بمعنى كذا في الصحاح **قوله** كفر آخر اى غير كفرهم بالوجهين الاولين وهما اثبات الود الرب العالمين
بنسبة اخس صنفي الولد اليه مع اثارهم انفسهم على نفسه باشر فهما حيث قالو الملائكة بنات الله ومن قرأ عند
رجن بكسر الهمزة والنون الساكنة وفتح الدال جعله ظرفا لما استحال حل العندية على القرب المكاني وجب جعلها
ستارة لاختصاصهم بمزيد كرامة الله تعالى وتشريفه اياهم تشبيها لحالهم في الاختصاص بمزيد الشرف والمكانة
حال من يكون عند الملك وفناءه بحيث لا يحجب عنه حاجب ولا يواب فاستعمل في المشبه ما كان حقه ان يستعمل
المشبه به وقرئ عبيد الرحمن واثابضتين وهو جمع اثنا مثل كتاب وكتب وحارو حرج **قوله** وقرأ نافع
شهدوا بادخال همزة الانكار والتهمك على اشهدوا فاعلار باعيان بني المفعول فسهل الهمزة الثانية فجعلها بين الهمزة
والواو ولم تدخل بينهما الف الفصل اكنفاء بنسبيل الثانية وادخلها تارة كراهة لاجتماعهما فقال آ اشهدوا
قوله وآ اشهدوا عطف على قوله اشهدوا والباقون ادخلوا همزة الانكار على شهدوا ثلاثيا والفعل على التقديرين
من الشهود بمعنى الحضور لامن الشهادة وقرأ العامة مستكتب بالناسم فوق مبني للمفعول ورفع شهادتهم وقرئ
ضامنك كتب بنون العظمة شهادتهم اى شهادتهم على الملائكة انهم بنات الله تعالى بالنصب مفعولا به **قوله**
استدلوا بنى مشيئة عدم العبادة على امتناع النهى عنها او على حسننها وتوضيح المقام توقف على تفصيل مذهب
اهل السنة واهل الاعتزال في مسألة ان الكائنات باسرها هل هي بارادة الله تعالى ومشيتة وانه لا يجري في ملكه
لا ما يشاء او بعض منها بارادة الله ومشيتة والبعض الآخر بكرهته ومخطئه فذهب اهل السنة الى ان الكائنات
لها من الطاعة والمعصية والكفر والايمان بارادة الله تعالى ومشيتة وان ما كان طاعة من فعل العباد فهو بمشيئة
الله تعالى وارادته وقضائه وقدره ورضاه ومحبه وامره وما كان معصية منها فهو بمشيئته وارادته وقضائه
قدره وليس بامر ولا برضاء ومحبه وقالت المعتزلة المعاصي ليست بارادة الله تعالى ومشيتة بل بكرهته
استدلوا عليه بهذه الآية بقوله تعالى في سورة الانعام سيقول الذين اشرکوا لو شاء الله ما اشرکنا ولا آباؤنا
بقوله قل هل عندكم من علم قهر جوه لنا ان تتبعون الا الظن وان اتمم الاتخار صون وتقريره ان لومعناه الامتناع
لامتناع وان عبادة الملائكة كفر فالتعالى حكى عنهم عين ما ذهب اليه اهل السنة وهو قولهم لو شاء الله منا عدم
الكفر اى ترك عبادة غيره لتركناها وفاقا ومعنى الكلام انما تركنا عبادة غيره وكنا كافرين لانه تعالى لم يشأ منا ترك
بادتهم بل شاء منا الكفر وعبادة غيره فلذلك فعلنا ذلك ثم انه تعالى ابطال منهم هذا القول بقوله ما لهم بذلك من علم
انهم الا يخبر صون فثبت بهذه الآية بطلان القول بان الكفر بمشيئة الله تعالى وهو قول اهل السنة والمصنف
جواب عن هذا الاستدلال بانه انما يتم ان لو كان ما توجه اليهم من الذم والتجهيل المستفاد من قوله تعالى ما لهم
ذلك من علم انهم الا يخبر صون لجرّد قولهم ان الله تعالى يريد الكفر من الكافر ولا نسلم ذلك بل انما توجه اليهم
الذم والتجهيل لاجل انهم قالوا لما اراد الكفر من الكافر وجب ان يقع منه امر الكافر بالايمان فانه كيف يصح
امر بالشئ وارادة خلافه فكان خلاصة كلام المشركين لو شاء الله تعالى منا عدم الكفر لما كفرنا وانما كفرنا
بسبب مشيئته تعالى كفرنا ومن العلوم ان من شاء الكفر لا ينهى عنه فلا يكون الكفر منهيا عنه ومن المعلوم ان من
اد الكفر يكون الكفر حسنا عنده فكيف يزعمون فجهه وتغير وتنا بسببه فلما صرفنا الذم والطعن الى هذا المقام سقط
استدلال المعتزلة بهذه الآية واعلم ان ارادة الله تعالى ومشيتة موافقة لعلمه وتابعة له لا لامر فكل ما علم الله تعالى
الا ان لا يوجد فقد اراد وجوده طاعة او معصية وما علم انه لا يوجد فقد اراد ان لا يوجد ولما علم من ابى جهل
كفر لا الايمان اراد منه الكفر وكذا اراد من سار العصاة والكفرة عصيانهم وكفرهم على حسب ما علم منهم
الا ان لا يوجد وقالت المعتزلة ارادة الله تعالى مطابقة لامر فكل ما امر الله تعالى به فقد اراده وكل ما نهى عنه فقد كرهه
ولهم لو شاء الله ما اشرکنا معناه لو شاء الله عدم اشرکنا لما اشرکنا اى علمنا ان المشيئة قد تعلقت باشرکنا لا بعدم
اشرکنا ومقصودهم من هذا الكلام الاستدلال بانفاء مشيئته تعالى عدم الاشرک على امتناع النهى عنه فان

وقرأ حزة والكسائي وحفص ينشأ اى يربى
وقرئ ينشأ وينشأ بمعناه ونظير ذلك اعلاه
وعلاه وعلاه بمعنى (وجعلوا الملائكة
الذين هم عباد الرحمن انا) كفر آخر
تضمنه مقالهم شنع به عليهم وهو جعلهم
اكل العباد واكرمهم على الله انقصهم رأيا
واخسهم صنفا وقرئ عبيد وقرأ الجازيان
وابن عامر ويعقوب عند على تمثيل زلفاهم
وقرئ انا وهو جمع الجمع (اشهدوا خلقهم)
أحضرنا خلق الله اياهم فشهدوهم انا
فان ذلك مما يعلم بالمشاهدة وهو تجهيل وتهمك
بهم وقرأ نافع اشهدوا بهمزة الاستفهام
وهمزة مضمومة بين يين وآ اشهدوا بمدة بينهما
(ستكتب شهادتهم) التى شهدوا بها على
الملائكة (ويسألون) اى عنها يوم القيامة
وهو وعيد وقرئ سيكتب وستكتب بالياء
والنون وشهادتهم وهى ان الله جزأ وانه
بنات وهن الملائكة ويسألون من المسألة
(وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) اى
لو شاء عدم عبادة الملائكة ما عبدناهم
فاستدلوا بنى مشيئة عدم العبادة على امتناع
النهى عنها او على حسننها وذلك باطل
لان المشيئة ترجح بعض الممكنات على بعض
مأمورا كان او منهيا حسنا كان او غيره
وان ذلك جهلهم

وحكى شبهتهم المزيفة نفى ان يكون لهم بها علم من طريق العقل ثم اضرب عنه الى انكار ان يكون لهم سند من جهة النقل فقال (ام آياتهم كتابا من قبله) من قبل القرآن او آياتهم ينطبق على صحة ما قالوه (فهم به مستسكون) بذلك الكتاب متمسكون (بل قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مهتدون) اى لاجه لهم على ذلك عقلية ولا تقليد واما جھوا فيه الى تقليد آباؤهم الجھلة والامة الطريقة التى تؤم كالرحلة للمرحول اليه وقرئت بالكسروى الحالة التى يكون عليها الام اى القاصد ومنها الدين (وكذلك ما ارسلنا من قبلك فى قرية من نذير الاقال مترفوها انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ودلالة على ان التقليد فى نحو ذلك ضلال قديم وان مقدميهم ايضا لم يكن لهم سند منظور اليه وتخصيص المترفين اشعار بان التمسك والحب البطالة صرفهم عن النظر الى التقليد (قل اولو جئتكم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم) اى اتبعون آباءكم ولوجئتكم بدين اهدى من دين آباؤكم وهو حكاية امر ماض او حى الى النذير او خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤيد الاول انه قرأ ابن حامر وحفص قال وقوله (قالوا انا بما ارسلتم به كافرون) اى وان كان اهدى افناط للنذير من ان ينظروا ويغفروا فيه (فاتقوا الله) بالاستئصال (فانظر كيف كان حاكمة المكذبين) ولا تكثر تكذيبهم (واذ قال ابراهيم) واذكروا قول الله هذا البر وكيف تبرأ من التقليد وتمسك بالدليل اوليقلدوه ان لم يكن لهم بد من التقليد فانه اشرف آباؤهم (لا به وقومه اننى برآ مما تعبدون) برى من عبادتك او معبوديك مصدر نعت به ولذلك استوى فيه الواحد والمتعدد والمذكر والمؤنث وقرى برى وبرآ ككريم وكرام (الا الذى فطرني) استثناء منقطع او متصل على ان ماتم اولى العلم وغيرهم وانهم كانوا يعبدون الله والاولئان اوصيصة على ان مامو صوفة اى انتى برآ من آلهة تعبدونها غير الذى فطرني

من لا يريد عدم الاشرار قد اراد نفس الاشرار ومن اراد الاشرار كيف ينهى عنه والاستدلال بثبوت مشيئة الاشرار على حسنه بناء على ما اعتقدوه من ان كل مراد مأمور به فيكون حسنا فذمهم الله تعالى وجهلهم فى قولهم لما اراد الله تعالى الكفر والاشرار من الكافر كان حسنا وامنع النهى عنه وامره بالتوحيد والايان بناء على ان المشيئة لا يجب ان تطابق الامر بل يجوز ان تتعلق بالمأمور به والمنهى عنه وبالحسن وغيره لان شأن المشيئة ليس الا ترجيح بعض القدورات على بعض الوقوع **قوله** ويجوز ان تكون الاشارة الى اصل الدعوى وهو قولهم الملائكة ائمة وانهم بنات الله تعالى فانه اصل بالنسبة الى ما زعموه من ان عبادة الملائكة حسن مأمور به ويمنع النهى عنه وهذا القول من المصنف جواب ثان عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على ان الكفر والمعاصى ليست باراد الله تعالى ومشيئته كما سبق تقريره وقد اوضحنا ما الجاب به عنه اولاً بما لا مزيد عليه وتقرير هذا الجواب ان ما ذكرتم من الاستدلال انما يتم ان لو كان قوله تعالى مالهم بذلك من علم انهم الايخرون مرتبطاً بقول المشركين لو شاء الرحمن ما عبدناهم وابطال لقولهم الكفر بمشيئة الله تعالى وليس كذلك بل هو متعلق باصل دعواهم وهو قول الزجاج ورده ان مختبرى بانه تحمل مبطل وتحريف مكابرو ذلك لانه تعالى حكى عن القوم قولين باطلين وبين وجه بطلانها حكى قولهم الاول بقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا وابطاله بقوله اشهدوا خلقهم الآية ثم حكى عنهم قولهم انهم بنات الله تعالى متمسكين فيه بانه تعالى اراد منهم ذلك وشاء ثم حكم ببطلانه بقوله مالهم بذلك من علم وصرف هذا الابطال عما يليه الى كلام متقدم عليه تحمل بعيد وتحريف غير سديد والمصنف اشار الى دفع ما ذكره الزجاج من رد قول الزجاج ووجه كلامه بان جعل قول المشركين اتخذ الله ولدا وان الملائكة بناته اصل الدعوى الصادرة منهم وجعل ما بعده من الآيات مسوقاً لانكار عليهم والاشارة الى وجوه فساد ما دعوه وجعل قولهم لو شاء الرحمن ما عبدناهم جواباً منهم لما تضمنته الآيات السابقة من معنى الانكار والاحتجاج عليهم فى دعواهم الباطلة وهذا الجواب وان كان لا يطابق مضمون تلك الآيات ولا يدفعها الا انهم تشبثوا به لانقطاع جنتهم بحيث لم يبق لهم متشبث غير ذلك ولهذا جعله المصنف شبهة مزيفة ولما لم يكن قولهم لو شاء الله كفراً مستقلاً منفصلاً عن اصل الدعوى لم يكن ارجاع قوله تعالى مالهم بذلك من علم الى ما تقدم عليه تحملاً وتحريفاً **قوله** ثم اضرب عنه اى عن نفى ان يكون لهم متمسك عقلى ثم اضرب عن نفى ان لهم متمسكاً فيما ادعوه لامن جهة العقل ولامن جهة النقل الى بيان ان ليس لهم حامل يحملهم على ذلك الادعاء الاتقليد المعنى حيث قالوا وجدنا آباءنا على امة اى على سنة وطريقة قال صاحب الكشف وقرى على امة بالكسروى وكانا هما من الام وهو القصد ثم بين ان تمسك الجاهل بالتقليد امر مستمر من قديم الزمان فقال وكذلك ما ارسلنا من قبلك الآية اى وكما قالوا ذلك بالتقليد تمسك مترفوا الامم السالفة ايضا بالتقليد يقال اترفته النعمة اى اطعته والمراد بالمترفين الاغنياء والرؤساء الذين آثروا النعمة واتباع الشهوات على الجدة فى تحصيل سعادة الآخرة وظاهر بهذا ان حب الدنيا واثار لذاتها رأس كل خطيئة **قوله** وهو حكاية امر ماض او حى الى النذير يعنى ان المأمور بقوله قل يجوز ان يكون النذير فيكون قل امراً ماضياً متعلقاً بالنذير السالف حكاه الله تعالى فى القرآن على تقدير قتلنا له قل كذا وكذا ويجوز ان يكون امراً حالياً متعلقاً برسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤيد الاول قراءة من قرأ قال بدل قل اى قال النذير المرسل لمر فى قومه ويؤيد ما ايضا ما قالوا فى جوابه انا بما ارسلتم به بلطف الجمع ولو كان الخطاب بقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لكان الظاهر ان يجيىء بان يقولوا انا بما ارسلت به فلما لم يكن الخطاب بقل رسول الله بل حكى الله تعالى عنهم انهم قالوا انا لا ننك عن دين آباؤنا وان جئنا بما هو اهدى فانا بما ارسلتم به كافرون وان كان هو اهدى مما كنا عليه فنحن هذا انقطع طريق التصحح والارشاد ولم يبق الا الانتقام منهم فلهذا قال تعالى فاتقوا الله فانه اشرف آياتهم (لا به وقومه اننى برآ مما تعبدون) برى من عبادتك او معبوديك مصدر نعت به ولذلك استوى فيه الواحد والمتعدد والمذكر والمؤنث وقرى برى وبرآ ككريم وكرام (الا الذى فطرني) استثناء منقطع او متصل على ان ماتم اولى العلم وغيرهم وانهم كانوا يعبدون الله والاولئان اوصيصة على ان مامو صوفة اى انتى برآ من آلهة تعبدونها غير الذى فطرني

استثناء مثل لو كان فيهما آلهة الا الله والفطر الخلق ابتداء من غير مثال من قولهم فطرت البثر اذا انشأت حفرها
غير اصل سابق **قوله** سينبئني على الهداية **جواب** عما يقال كيف قال سيهدين بالتسوية مع ان
النباء عليهم الصلاة والسلام مهديون لاحالة روى ان ابراهيم قال ذلك لآبيه وقومه حين خرج من السرب
هو ابن سبع عشرة سنة ورأى آباءه وقومه يعبدون الاصنام **قوله** كلمة التوحيد **وهي** ما تكلم به من قوله
في برآءة ما تعبدون الا الذي فطرنى فان البرآة من كل معبود سوى الله تعالى توحيد للمعبود بالحق بمنزلة ان يقال
لا اله الا الله الذي فطرنى بين تعالى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام جعل هذه الكلمة كلمة باقية في عقبه اي في ذريته
وصى بها بنيه ليرجع المشرک منهم عن شركه بدعاء الموحدين الى التوحيد فكلما لعل بمعنى لام كي ثم انه
الى لما بين برآة ابراهيم من التقليد وتمسكه بالدليل فانه دعا آباءه وقومه الى التوحيد ووصاهم باللازمة على هذه
طريقة اضرب عن هذه القصة الى ما ذكر مما انتم به على اهل مكة وهم من عقبه صلى الله عليه وسلم فقال بل
معت هؤلاء وآباءهم وقرى بل متعنا اي يقول بل متعناهم بانفسهم واموالهم وسائر انواع النعم ولم اناجلهم
بقوبة كفرهم حتى جاءهم الحق اي القرآن ورسول مبين اي ظاهر الرسالة على ان يكون مبين من ابان بمعنى بان
تظهر او مبين على ان يكون من ابان بمعنى اظهر وكان من حق هذا الانعام ان يطيعوا الرسول باجابه فلم يجيبوه
عصوا وهو قوله فلما جاءهم الحق يعني القرآن قالوا هذا سحر الآية وقالوا استحقار الرسول صلى الله عليه وسلم
لانزل هذا لقرآن على رجل من القرينين اي من احدى القرينتين كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان
من احدىهما والقرينان مكة والطائف الوليد بن المغيرة من مكة وعروة بن مسعود الثقفي من الطائف **قوله**
معرض به على ذاته في قوله وجعلها كلمة باقية **على** ان يكون المنوى في جعلها ضمير ذاته تعالى وتكون كلمة بل
لاضربا عن الحكم بانه تعالى جعل تلك الكلمة باقية في عقبه لما حكم بذلك اعترض على ذاته بطريق التبريد على
وال قول امرى القيس

تطاول ليلك بالآمد * ونام الخلى ولم ترقد *

قال بل متعت هؤلاء وآباءهم بطول العمر وسعة الرزق فشغلهم ذلك عن استماع قول الناصح واراد بذلك
اعراض المبالغة في تعبيرهم من حيث ان التمتع بزيادة النعم ينبغي ان يجعل سببا للشكر والتوحيد لا للشرك واتخاذ
انداد ونظير هذا الاسلوب ان يشكو الرجل اساءة من احسن اليه ثم يقبل على نفسه فيقول انت السبب في ذلك
حسانك اليه وخرضه بهذا الكلام توبيخ المسي لا تنسج فعله ثم انهم لما استخفروا صلى الله عليه وسلم ولم يعتدوا لا نقا
سبب النبوة بناء على قولهم منصب الرسالة منصب عظيم فلا يليق الا لرجل عظيم وان العظمة والشرف انما تكون
ثمرة المال والجاه وهو صلى الله عليه وسلم ليس كذلك ابطل الله تعالى شبهتهم هذه بان نزلهم منزلة من يدعى
تنصا ص قسمة رجة الله تعالى به فانكر عليهم ذلك فقال اهلهم يقسمون رجة ربك وانكر كونهم المتولين لقسمة
نبوة حال مجزهم عن تدبير معيشتهم في الحياة الدنيا والحبوصة تصغير خاصة صفرها اشارة الى حقارة تلك المعيشة
هي ما يعيشون به من منافع الدنيا واسبابها وهويم الحلال والحرام وجعل المعيشة بهذا المعنى حاصلة لهم بقسمة
تعالى اياها بينهم يقتضى ان يكون الحرام رزقا كالحلال كما ذهب اليه اهل السنة من انه تعالى لما قسم بينهم
الحلال قسم الحرام ايضا لان منهم من يعيش بالحلال ومنهم من يعيش بالحرام وقد قال تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم
ما يعيشون به وهو يقتضى ذلك وعند المعتزلة الحرام ليس برزق لان الرزق عندهم عبارة عن الملك والحرام
لا يكون ملكا فلا يكون رزقا وقالوا انه لا يكون ملكا لان الملك ما يكون للشخص فيه يد محقة يدفع بها اليد المبطله
ره عينا كان او منفعة واليد انما تثبت باسباب شرعية عينها الله تعالى لثبوت الملك والاختصاص للمالك وهي غير
ثبقة في الحرام فلا يكون ملكا وما لا يكون ملكا لا يكون رزقا وفيه ان الرزق لو وجب ان يكون ملكا لوجب
لا تكون البهائم مرزوقة اذ لا تصور لها الملك وقد قال تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها **قوله**
وقعنا بينهم التفاوت في الرزق وغيره **ك**القدرة والضعف والعلم والجهل والغنى والفقر لاننا لوسونا بينهم في هذه
حوال كلها لم يخدم احد احدا ولم يصر احد منهم معضرا لغيره فيفسد به نظام الدنيا ويخرب العالم فوقع الله
الى بينهم التفاوت ليسخر للاغنياء باموالهم الاجراء والفقراء بالعمل فينتفع الاغنياء بقوة الفقراء والفقراء بنعمة
اغنياء وينظم امر كل صنف منهم بالآخر **قوله** لحقارة الدنيا **علة** لقوله لعلنا لن يكفر بالرجن واشارة

يرجع من اشرك منهم بدعاء من وحده (بل متعت
هؤلاء وآباءهم) هؤلاء المعاصرين للرسول
من قريش وآباءهم بالمدنى العمر والنعمة فاغتروا
بذلك وانهم كوا في الشهوات وقرى متعت
بالفتح على انه تعالى اعترض به على ذاته
في قوله وجعلها كلمة باقية مبالغة في تعبيرهم
(حتى جاءهم الحق) دعوة التوحيد
او القرآن (ورسول مبين) ظاهر الرسالة
بما له من المميزات او مبين للتوحيد بالجمع
والآيات (ولما جاءهم الحق) لينبئهم عن
غفلتهم (قالوا هذا سحر وانا به كافرون)
زادوا شرارة فضموا الى شركهم معادة
الحق والاستخفاف به فسموا القرآن سحرا
وكفروا به واستحقروا الرسول (وقالوا
لولا نزل هذا القرآن على رجل من القرينتين)
اي من احدى القرينتين مكة والطائف (عظيم)
بالجاه والمال كالوليد بن المغيرة وعروة بن
مسعود الثقفي فان الرسالة منصب عظيم لا يليق
الا بعظيم ولم يعلموا انه رتبة عظيمة روحانية
تستدعى عظم النفس بالتصلى بالفضائل
والكمالات القدسية لا بالزخرف بالزخارف
الدنيوية (اهم يقسمون رجة ربك) انكار
فيه تجهيل ولعجب من تحكمهم والمراد بالرجة
النبوة (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة
الدنيا) وهم عاجزون عن تدبيرها وهي
خويصة امرهم في دنياهم فمن اين لهم ان
يدبروا امر النبوة التي هي اعلى المراتب
الانسية والطلاق المعيشة يقتضى ان يكون
حلالها وحرامها من الله (ورفعنا بعضهم
فوق بعض درجات) ووقعنا بينهم التفاوت
في الرزق وغيره (لنخذ بعضهم بعضا سخريا)
ليستعمل بعضهم بعضا في حوائجهم فيحصل
بينهم تآلف وتضام ينتظم بذلك نظام العالم
لان الكمال في الموسع ولا نقصان في المقتر ثم انه
لا اعتراض لهم علينا في ذلك ولا تصرف
فكيف يكون فيما هو اعلى منه (ورجة ربك)
هذه بمعنى النبوة وما يتبعها (خير مما يجمعون)
من حطام الدنيا والعظيم ما رزق منها لانه
(ولولا ان يكون الناس امّة واحدة) لولا
ان يرغبوا في الكفر اذ اراوا الكفر في سعة

الى ان الآية استئناف لبيان كون راحة الله تعالى خيرا مما يجمعون قال الزجاج لما علم تعالى ان الآخرة احظ من الدنيا بقوله تعالى وراحة ربك خير مما يجمعون ذكر حقارة الدنيا وما فيها من المنافع الجماعية بهذه الآية وقوله ومعارض عطف على سقا والتقدير ومعارض من فضة لان الظاهر ان المعطوف بشارك المعطوف عليه في قبوده وحذف لدلالة الاول عليه وكذا الكلام في الابواب والسرر وقوله عليها يتكثرون وعليها يظهر صفتان لما قبلهما يقال ظهر عليه اذا علاه قال تعالى فما استطاعوا ان يظهروه اي يعلوه والمخرج آله الصعود وهي المرقاة والسلم **قوله** وليوتهم بدل من لمن **قوله** فيكون كل واحد من الالام للاختصاص **قوله** او علة **قوله** اي ويجوز ان تكون اللام الثابتة لاملة كافي قوله وهبت له ثوبا لتبصده اي لاجل ان يخبطه فيصا **قوله** وقرأ ابن كثير وابوعمر وسقفا **قوله** اي يفتح السين وسكون القاف بالافراد على ارادة الجنس الذي هو في معنى الجمع او اكتفاء بالواحد من الجمع لدلالة البيوت عليه فان قوله ليوتهم بدل عن لكل بيت سقفا على حدة والباقيون من السبعة سقفا بضمين وقرئ سقفا مثل فلس وفلوس وسقفا بفتحين وهو لغة في سقف بالفتح والسكون **قوله** وزينة او ذهبا **قوله** يعني ان الزخرف يجوز ان يكون بمعنى الزينة كافي قوله تعالى حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت فيكون معطوفا على قوله سقفا والمعنى لجعلناهم كذا اي ليوتهم كذا وكذا زينة عظيمة في كل باب يزنون بها يوتهم من الاواني والقرش وغيرها ويجوز ان يكون بمعنى الذهب فيكون معطوفا على محل من فضة والمعنى لجعلنا ليوتهم سقفا من فضة وزخرفا فنصب عطف على محل من فضة وفي الصحاح الزخرف الذهب ثم يشبه به كل حموء ومزوق والمزخرف المزين ومعنى الآية لولا ذلك لعلنا بالكفار ما ذكرنا ولكنه تعالى لم يفعل ذلك لعله بان الغالب على الخلق حب العاجلة فان قيل حيثالم يوسع على الكفار للفتنة التي ذكرت فهلا وسع على المسلمين ليجمع الناس على الاسلام اجيب بان التوسعة عليهم مفسدة ايضا من حيث انها تؤدي الى ان يكون الدخول في الاسلام لاجل توسعة الدنيا وذلك من ديدن المنافقين فكانت الحكمة فيما دبره الله تعالى ثم انه تعالى اخبر ان جميع ما ذكر انما يتنجس به في الدنيا ثم يزول عن قريب فقال وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا اي وان الامر والشان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا على ان اللام في لماهي الفارقة بين ان الخففة من الثقبلة وبين الناقية وماصلة مؤكدة **قوله** وقرئ به **قوله** اي وقرئ بالاسكان مع ان وما قبل وان كل ذلك لمتاع وقيل ايضا وماكل ذلك لمتاع **قوله** وقيد دلالة **قوله** وجد الدلالة ظاهرا لانه جعل جميع ما ذكره من زينة الدنيا متاعا يتنجس به الانسان مدة قليلة ثم يزول ويذهب ثم حكم بان الجنة ونعيم الآخرة للثقين من الكفر والمعاصي لا للشركيين الذين آلهامهم الالههم في شهوات الدنيا عن السعي فيما يؤدي الى سعادة الآخرة لانه قد ضاع منهم ما افنوا فيه اعمارهم وقد حرموا من سعادة الآخرة ايضا بخلاف الثقين وفيه ايضا اشعار بما لاجله لم يجعل ذلك للمؤمنين **قوله** وهو **قوله** اي الذي لاجله لم يجعل ذلك للمؤمنين انه اي ما ذكر من زينة الدنيا تمتع قليل بالاضافة الى مالهم في الآخرة محل به اي بمالهم في الآخرة لما فيه اي فيما ذكر من الآفات والمصنف اشار بهذا الكلام الى جواب ما يقال مرآته تعالى قدين ان الدنيا وما فيها من انواع الزينة والشهوات لحقارتها عند الله تعالى لا يلبق الا بالكفار كما قال صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا وزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها شربة ماء ولولا كراهة ان يجمع الناس على الكفر اذ ارأوا الكفار في سعة وتوسعة على الكفار بما لا يكون اوسع منه لحقارة خطام الدنيا عندما فور دان يقال اذا كان توسيع خطام الدنيا على الكافر سببا لاجتماع الناس على الكفر كان توسيعه على المؤمن ايضا سببا لاجتماعهم على الايمان فلم لم يفعل ذلك فنزل قوله تعالى وان كل ذلك الآية للاشارة الى جوابه كأنه قيل كالم يوسع على الكفار كراهة الفتنة كذلك لم يوسع على المؤمنين لان متاع الدنيا قليلة لا يصلح ان يكون مقصودا لذاته مع انه محل ومفوت لثواب الآخرة لما فيه من الآفات ومن جللتها انه لو وسع عليهم لاحبوها وآثروا الاسلام لاجلها لا الله تعالى وطلب المرصاته واتباعا لما نصبه من الأدلة القطعية ولا ازدادوا حرصا وانهم كما في الشهوات ولا تدى ذلك الى ان يفيض الله لهم شيطانا يزين لهم الباطل ويضلهم عن طريق الحق مجازاة لهم على ما آثروا الباطل على الحق **قوله** يتعام ويعرض **قوله** مبنى على قرآته بعش بضم الشين وهي قرآته العامة من عشا بعشو بمعنى تعامى بتعامى اي ينظر نظرا المعشى ولا آفة في بصره واما اذا كان في بصره آفة مححلة للرؤية فحينئذ يقال عشى يعشى كعمى وعمى وزنا ومعنى كما يقال عرج بالكسر فهو

وليوتهم بدل من لمن بدل الاشتغال او علة كقوله وهبت له ثوبا لتبصده وقرأ ابن كثير وابوعمر وسقفا اكتفاء بجمع البيوت وقرئ سقفا بالتخفيف وسقوفا وسقفا وهو لغة في سقف (وليوتهم ابوابا وسررا عليها يتكثرون) اي ابوابا وسررا من فضة (وزخرفا) وزينة عطف على سقفا وذهبا عطف على محل من فضة (وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا) ان هي الخففة واللام هي الفارقة وقرأ عاصم وحزرة وهشام بخلاف عنه لما بالتشديد بمعنى الاوان نافية وقرئ به مع ان وما (والآخرة عند ربك الثقبين) الكفر والمعاصي وفيه دلالة على ان العظيم هو العظيم في الآخرة لافي الدنيا واشعار بما لاجله لم يجعل ذلك للمؤمنين حتى يجمع الناس على الايمان وهو انه تمتع قليل بالاضافة الى مالهم في الآخرة محل به في الاغلب لما فيه من الآفات التي قل من يتخلص منها كما اشار اليه بقوله (ومن يعش عن ذكر الرحمن) يتعام ويعرض عنه بفرط اشتغاله بالمحسوسات وانهم كما في الشهوات

ج اذا اصابته آفة في رجله محالة بالمشي السوي وعرج بالفتح لمن مشى مشية العرجان وليست به آفة تقتضيها
القرأة بفتح الشين ومن يم عن ذكر الرحمن وهو القرآن كقوله تعالى صم بكم عي ومعناها بالضم ومن يعام
ذكره اي يعرف انه الحق وهو يعامى اي يتجاهل ويتعال كقوله وجمعدوا بها واستبقتهما انفسهم قال الشاعر
متى تأته تعشوا الى ضوء ناره * تجد خيرا نارا عندها خير موقد *

نظرا اليها نظر العشى لما يضعف بصرك من عظم الوقود واتساع الضوء **قوله** وقرى يعشو **بأيات**
وعلى ان من موصولة مارية من معنى الشرط ويلبغى على هذه القرأة ان يقرأ تقبض مرفوعا ولم تغل هذه القرأة
ذلك على ان عدم سقوط الواو ليس مبنيا على كون من موصولة بل هي شرطية كما في القرأة الاخرى الا انه
الفعل الناقص بالصحيح في ان يكون جزمه بحذف الحركة وقد حكي عن الاخفش انه قال هي لغة بعض العرب
قوله وجع الضميرين **بهما** ضمير الشيطان والعاشي فضمير الشيطان هو المنصوب في قوله وانهم وانهم
رفوع في قوله ليصدونهم وضمير العاشي هو المنصوب في قوله ليصدونهم والمعنى وان الشيطان ليصدق العاشين
اسبيل اعتبر معنى من بعد اعتبار لفظه في قوله ومن يعش وتقبض له شيطانا وضمير يحسبون للعاشين اي ويحسب
شون انهم مهتدون روى عن ابي بكر رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بلا الله
والاستغفار فاكثروا منها فان ابليس قال اهلك الناس بالذنوب واهلكوني بلا الله والاستغفار فلما
ت ذلك اهلكتهم بالاهواء وهم يحسبون انهم مهتدون وقطع المصنف بان ضمير قوله انهم مهتدون للشيطان
بني وهؤلاء الكفار العاشون يحسبون ان الشياطين مهتدون فقوله الضمائر الثلاثة مبتدا وقوله الاول مبتدا
وله خبر الثاني وضميره راجع الى من والجملة خبر المبتدا الاول والتقدير الاول منها والباقيان منها الشيطان
قوله اي ما انتم عليه من التقي **بمعنى** ان فاعل ينفعكم مضمير فيه راجع الى التقي المدلول عليه بقوله باليت
وبينك فتعوله انكم في العذاب مشتركون لتعليل لعدم النفع بتقدير حرف التعليل وقوله مشتركون بمعنى
يعون الاشتراك فيه ليصح معنى التعليل اشار اليه المصنف بقوله لان حقكم ان تشركوا **قوله** بدل من
م متفرع على كون قوله تعالى اذ ظلمت بمعنى اذ صبح وتبين انكم ظلمت انفسكم في الدنيا والاملاز كونه بدلا
لان المراد من اليوم يوم القيامة ووقت ظلمت انفسهم هو وقت كونهم في الدنيا فليس احدهما عين الآخر
معه ولا اشتغال بينهما وبدل الغلط لا يقع في القرآن فلما كان تقدير الكلام لن ينفعكم اليوم وقت تبين ظلمكم
لم يبق لكم ولا احد غيركم شبهة في انكم كنتم ظالمين صبح كون الظرف الثاني بدلا من الاول لاتحادهما
ت وبقى هنا اشكال آخر وهو ان اليوم ظرف حالي واذ ظرف ماضى فلا يتعدان ذاتا الا ان يقال جردت كلمة
المطلق الزمان وايضا اليوم ظرف حالي وينفعكم للاستقبال لاقرانه بلن التي لنفي المستقبل فكيف يعمل الحدث
قبل الذي لم يقع بعد في ظرف حاضر الا ان يقال جردت كلمة ان هنا لجرد النفي **قوله** ويجوز ان يسند
اليه **اي** ويجوز ان يكون قوله تعالى انكم في العذاب مشتركون في محل الرفع على انه فاعل لن ينفعكم
بني لن ينفعكم كونكم مشتركين في العذاب كما يقتضيه قولهم البلية اذا عمت خفت والاعباء جمع عبي بالكسر
الحمل الثقيل **قوله** وهو يقوى الاول **اي** يقوى ان يكون فاعل لن ينفعكم ضمير التقي ويكون قوله
مشتركون لتعليل كما هو كذلك على قرأة انكم بالكسر لان ان تقتضى صدر الكلام فيمنع ان تكون مع
حيزها فاعلا لما قبلها ثم انه تعالى ذكرانه لا ينفع الدعوة والوعظ لمن سبقت عليه الشقاوة من الله فقال افانت
الصم الآية الا ان قول المصنف انكار تعجب من ان يكون هو الذي يقدر على هدايتهم بفهم منه انه تعالى نزل
الله عليه وسلم منزلة من يقول انا اسمع الصم واهدى العمى مراد به تخصيص القدرة عليهما صلى الله عليه وسلم
على ان تقديم السند اليه في مثل اناسميت في حاجتك للفصر والتخصيص ردا على من زعم افراد غيره بالخبر
باركة الغير له فيه على انه قصر قلب او قصر افراهم انه تعالى يحب من تخصصه القدرة على ذلك به وانكر عليه
افانت تسمع الصم الآية وهذا المعنى غير ملائم بالمقام وسوق الآية بل الظاهر انه تعالى نزل منزلة من يدعى انه
على ذلك لاصراره على دعائهم مع تمرنهم على الكفر فانا اسمع واهدى على قصد تقوى الحكم لا على قصد
ميص فوجب تعالى من ادعاء ذلك وانكر عليه فالوجه على هذا ان يقول من ان يكون قادرا عليه من غير توسيط
الفعل وتعرف الخبر بقوله من ان يكون هو الذي يقدر على هدايتهم لان ما اختار من التعمية فيه كون

و قرى يعش بالفتح اي يعش يقال عشي اذا كان
في بصره آفة وعشا اذا عشي بلا آفة كعرج
وعرج و قرى يعشو على ان من موصولة
(نقيض له شيطانا فهو له قرين) يوسوسه
ويغويه دائما وقرأ يعقوب بالياء على اسناده
الى ضمير الرحمن ومن رفع يعشو يلبغى
ان يرفعه (وانهم ليصدونهم عن السبيل)
عن الطريق الذي من حقه ان يسلك وجمع
الضميرين للمعنى اذ المراد جلس العاشي
والشيطان المقبض له (ويحسبون انهم
مهتدون) الضمائر الثلاثة الاول له الباقيان
لشيطان (حتى اذا جاءنا) اي العاشي وقرأ
الجزبان وابن عامر وابو بكر جانا اي العاشي
والشيطان (قال) اي العاشي للشيطان
(يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين) بعد
المشرق من المغرب والمغرب من المشرق
فغلب المشرق وثني واصيف البعد اليهما
(فبئس القرين) انت (وان ينفعكم اليوم)
اي ما انتم عليه من التقي (اذ ظلمت) اذ صبح
انكم ظلمت (انفسكم) في الدنيا بدل من اليوم
(انكم في العذاب مشتركون) لان حقكم
ان تشركوا انتم وشياطينكم في العذاب كما
كنتم مشتركين في سيئه ويجوز ان يسند
الفعل اليه بمعنى وان ينفعكم باشتراككم
في العذاب كما يقع الواقعين في امر صعب
تعاونهم في تحمل اعبائه وتقسيمهم مكابدة
عناؤه اذ بكل منكم ما لا يسهه طاقته وقرى
انكم بالكسر وهو يقوى الاول (افانت
تسمع الصم او تهدي العمى) انكار تعجب
من ان يكون هو الذي يقدر على هدايتهم
بعد تمرنهم على الكفر واستغراقهم في الضلال
بحيث صار عشاؤهم عي مترونا بالصم
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعب
نفسه في دعاء قومه وهم لا يزيدون الا غيا
فزلت (ومن كان في ضلال مبين) عطف
على العمى باعتبار تغاير الوصفين

وفيه اشعار بان الموجب لذلك تمكنهم في ضلال لا يخفى (فاما نذهبن بك) اي فان قبضناك قبل ان تبصر عذابهم وما مزيدة مؤكدة بمنزلة لام القسم في استجلاب النون المؤكدة (فاما منهن متعمون) بعدك في الدنيا والآخرة (اوزينك الذي وعدناهم) اوان اردنا ان نريك ما وعدناهم من العذاب (فاما عليهم مقتدرون) لا يفوتونا (فاستمسك بالذي اوحى اليك) من الآيات والشرائع وقرئ اوحى على البناء للفاعل وهو الله تعالى (انك على صراط مستقيم) لا عوج له (وانه لذكر لك) لشرفك (ولقومك) وسوف تسألون) اي عنه يوم القيامة وعن قيامكم بحقه (واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا) اي واسأل اجمعهم وعلماء دينهم (اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) هل حكمنا بعبادة الاوثان وهل جاءت في ملة من مللهم والمراد به الاستشهاد باجتماع الانبياء على التوحيد والدلالة على انه ليس ببدع ابتدعه فيكذب ويعادى له فانه كان اقوى ما جعلهم على التكذيب والمخالفة (ولقد ارسلنا موسى باياتنا الى فرعون وملأه فقال ائني رسول رب العالمين) يريد باقتصاصه تسليفة الرسول ومناقضة قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم والاستشهاد بدعوة موسى عليه الصلاة والسلام الى التوحيد (فلما جاءهم باياتنا اذاهم منها يضحكون)

المخاطب من يدعى اختصاص الخبر به **قوله** وفيه اشعار بان الموجب لذلك اي وفي عطف قوله ومن كان في ضلال مبين على العمى اشعار بان الموجب للصمم والعمى المدلول عليهما بلفظي الصمم والعمى فانه تعالى لما وصفهم في الآية المتقدمة بالعمى واصله النظر بصر ضعيف وصفهم في هذه الآية بالصمم والعمى وما احسن هذا الترتيب فان الانسان في اول اشتغاله بطلب الدنيا وميله الى الحظوظ الجسمانية يكون كمن بعينه رمد ضعيف ثم انه كلما ازداد اشتغاله بها واشتد اعراضه عن الفضائل الروحانية ازداد رمده فينتقل الى ان يبصر اعشى ومن كونه اعشى الى كونه اعمى فالقوم بلغوا بسبب نصيبهم على الكفر وثباتهم على الغي والنفرة عن قبول الحق الى حيث كانوا اذا نزل عليهم القرآن كانوا كالصم واذا ظهرت المعجزات عليهم كانوا كالعمى فلذلك شبهوا بالصمم والعمى واشير الى ان الموجب لذلك تمكنهم في ضلال لا يخفى ثم انه تعالى سلى رسوله صلى الله عليه وسلم وطيب قلبه فقال فاما نذهبن بك **قوله** بمنزلة لام القسم في استجلاب النون قد اشتهر بين النحاة ان نون التوكيد لا تدخل الاعلى مستقبل فيه معنى الطلب كالامر والتهى والاستفهام والتمنى والعرض واما المستقبل الذي هو خبر محض فلا تدخل عليه نون التوكيد كلام القسم نحو والله لا فعلن وما المزيدة على حرف الشرط لتأكيد معنى الشرطية والتعلق نحو فاما نذهبن فيكون مادخل على اوله نوطئة وايدانا لما دخل على آخره وهو معنى كونها مستجيبين لها ومقتضيين اياها ثم انه تعالى لما بين انه لا يقع اجتهداه في دعوة قومه الصم العمى وانهم لا يرجعون عما هم عليه من الضلال المبين وانهم قد استحقوا العذاب الاليم بين ان احد الامرين متعين اما ان انصرك عليهم في الدنيا واشفى به صدور المؤمنين او انتقم منهم في الآخرة اشد الانتقام ثم قال اذا علمت هذا فأعرض عنهم واشغل بميامك وهو التمسك بالقرآن الكريم لانك على صراط مستقيم ولما بين ان التمسك به صراط مستقيم يوصل الى منافع الدين بين ايضاً تأثيره في منافع الدنيا فقال وانه لذكر لك ولقومك اي وان القرآن لشرف لك ولقومك من قريش حيث يقال ان هذا الكتاب العظيم انزله الله لهؤلاء وقال بمجاهد القوم هم العرب فان القرآن لهم شرف حيث انزله الله بلغتهم ثم يختص بذلك الشرف الاخص فالأخص من العرب حتى يكون قريش وبنو هاشم وبنو عبد المطلب اكثر حظاً منه **قوله** واسأل اجمعهم لما كان سؤال من مضى قبله صلى الله عليه وسلم من الانبياء عليهم الصلاة والسلام بمنتهى احتياج الى تقدير المضاف وقيل لاحاجة الى تقدير المضاف بناء على ما روى عن ابن عباس قال انه صلى الله عليه وسلم لما امرى به الى المسجد الأقصى جمع له آدم وجبجج المرسلين من ولده فأذن جبريل ثم اقام وقال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء والمرسلين من الصلاة قال له جبريل سل يا محمد من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية فقال صلى الله عليه وسلم لا اسأل لاني لست شاك فيه وعن عائشة رضي الله عنها قالت لما نزلت هذه الآية قال صلى الله عليه وسلم ما انا بالذي اشك وما انا بالذي اسأل وانما لم يسأل مع كونه مأموراً بالسؤال لانه صلى الله عليه وسلم علم ان الامر ليس لا يجاب السؤال عليه بدلالة ان السؤال يكون رفع الالتباس ولم يكن صلى الله عليه وسلم يشك في ذلك فعمل بذلك ان المراد التقرير لشركي قريش ونحوهم انه لم يأت رسول ولا كتاب بعبادة غير الله تعالى **قوله** فانه كان اقوى ما جعلهم على التكذيب **قوله** علة لقوله فيكذب ويعادى له فان التوحيد لما كان امراً متفقاً عليه كل الانبياء والرسل وجب ان لا يكذب ويعادى لاجله فان التوحيد هو معنهم ما جعلوه سبباً بغضه صلى الله عليه وسلم ومخالفته **قوله** يريد باقتصاصه اي ليس المقصود من ذكر هذه القصة بيان تفصيل بل المقصود تسليته صلى الله عليه وسلم بان فرعون مع بلوغه في عز الدنيا الى غاية الكمال لما صار مقهوراً بأعوانه كان الامر في حق اعدائك هكذا ومناقضة مقدمتهم القائمة لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فانهم ارادوا بها القدح في نبوته صلى الله عليه وسلم فيبين الله تعالى بايراد هذه القصة ان موسى عليه الصلاة والسلام بعد ان اورد المعجزات الباهرة التي لا يشك في صحتها عاقل اورد فرعون عليه ما قاله كفار قريش في حقه صلى الله عليه وسلم من انه رجل فقير عديم المال والجاه الا ترون انه حصل لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي وامام موسى فانه فقير مهين وليس له بيان ولا لسان فكيف يكون رسولاً من عند الله الملك الكبير فثبت ان شبهته التي ذكرها كفار مكة وهي قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم قد اوردتها بعينها فرعون على موسى صلى الله عليه وسلم ثم ان تلك الشبهة لم تقدح في نبوة موسى صلى الله عليه وسلم حيث بلغ رسالة ربه فلم يقبلوها فانتم الله تعالى منهم فاعرفهم اجمعين فلو كان في هذه الشبهة ما يدل على قدح امر النبوة

عن فرعون فيما زعمه واذا لم تنفع ثبت بطلانها فهذا وجه كون ذكر قصة موسى وفرعون مناقضة وابطالاً
 به كفار قريش **قوله** تعالى اذا هم منها يضحكون **قوله** ان الله عليه الصلاة والسلام لما اتى عصاه فصارت
 انما اخذها فصارت عصا كما كان ضحكوا ولما عرض عليهم اليد البيضاء تم عادت كما كانت ضحكوا واستهزؤا من غير
 يتأملوا **قوله** فاجأوا وقت ضحكهم منها **قوله** لما ورد ان يقال ان كلمة لما لا بد لها من عامل وان العامل فيها
 ايهما وقد اجيب عنها في الآية الكريمة باذا المفاجأة وهي لا تعمل وكذا ما بعدها لا يعمل فيما قبلها فالعامل في لما اشار
 جوابه بتقدير فعل المفاجأة وجعله عاملاً يعمل النصب في محل اذا على انه مفعول به وفي محل لما على انه ظرف هذا
 صل ما ذكره الزمخشري سؤالاً وجواباً الا ان جعل اذا المفاجأة منصوبة المحل بالفعل المقدر غير متقول عن
 موبين فان المتقول في اذا المفاجأة ثلاثة مذاهب وهي انها اما حرف فلا تحتاج الى عامل او ظرف مكان او ظرف
 زمان وعلى التقديرين لا تكون معمولاً بالفعل المفاجأة مقدراً لانه ان ذكر بعد الاسم الواقع بعدها خبر كانت منصوبة
 في ظرف والعامل فيها ذلك الخبر نحو خرجت فاذا زيد قائم تقديره خرجت في المكان الذي خرجت منه زيد قائم
 في الوقت الذي خرجت زيد قائم وان لم يذكر بعد الاسم خبر او ذكر اسم منصوب على الحال فان كان الاسم جنة
 لنا انه ظرف مكان كان الامر واضعاً نحو خرجت فاذا الاسد اي فبالخضرة الاسد اذا لا خفاء في صحة كون ظرف
 كان خبراً عن الجنة وكذا قولك خرجت فاذا الاسد صائلاً وان قلنا انها ظرف زمان كان الكلام على حذف
 كاف لثلاث خبر بالزمان عن الجنة نحو خرجت فاذا الاسد اي في الزمان حضور الاسد وان كان الاسم حدثاً
 ان تكون اذا ظرف زمان او ظرف مكان ولا حاجة الى تقدير مضاف نحو خرجت فاذا القتال ان شئت قدرت
 لخضرة القتال او في الزمان القتال لصحة كون كل واحد من ظرفي الزمان والمكان خبراً عن الحدث **قوله**
 هي بالغة اقصى درجات الإعجاز **قوله** اشارة الى دفع ما يقال ان قوله كل واحدة من تلك الآيات اكبر من اختها
 يلزم ان تكون كل واحدة فاضلة عن اختها ومفضولة عنها في حالة واحدة وهو تناقض باطل * وتقرر الجواب انه
 المراد ظاهر ما يفهم من الكلام بل المراد البالغة في كون كل واحدة منها بالغة الى اقصى درجات الإعجاز
 اذا ظهرت آية واحدة منها اي آية كانت بحسب الناظر انها اكبر من كل آية تقاس عليها والمراد به وصف
 بالاكبر لان كل واحدة منها اذا كانت بحيث يقول الناظر في حقها انها اكبر من اختها مطلقاً اي بماتقاس هي
 من الآيات اي آية كانت لا جرم تكون كلها متساوية بمقابلة في هذا المعنى قوله الا هي اكبر من اختها اي في زعم
 المر ورأيه **قوله** او الا وهي مختصة الخ **قوله** عطف على قوله الا وهي بالغة وجواب ثان عن سؤال التناقض
 بانه يلزم التناقض ان لو كان المعنى كل واحدة منها اكبر من البواقي مطلقاً اي من جميع الوجود وليس
 بل المعنى ان كل واحدة منها اكبر من البواقي باعتبار الجهة التي تميزت هي عن البواقي بتلك الجهة
قوله كالسنين والطوفان والجراد **قوله** اي والقمل والضفادع والدم والطمس والعصا واليد البيضاء فانهم
 وهذه الآيات فكانت عذاباً لهم وآيات عظاما لموسى عليه الصلاة والسلام عذبهم الله تعالى بها العلمهم بجمعون عذاب
 عليه من الشرك وتوبون **قوله** على وجه يرجح رجوعهم **قوله** يعني ان كلمة لعل استعارة تشبيهية شبه الله تعالى
 لثقتهم بمعاملة من يرجو ويتوقع وجعلها الزمخشري مستارة لمعنى الارادة وفرع عليه كلاماً مبني على مذهبه
قوله نادوه بذلك في تلك الحال **قوله** اي في حال نضرتهم لموسى عليه الصلاة والسلام بقوله ادع لنا اي لاجلنا
 مع ان مقام التعظيم ينافي النداء بالساحر فانه مبين للمجزة فلا يكون دليلاً على النبوة بل مناقياً لها فان السحر صفة
 زمنية ويحتمل ان يكون النداء بمعنى يا ايها العالم الخاذق بناء على ان يكون السحر فيهم فضيلة عظيمة وصفة
 دة وليس المراد يا ايها الذي غلبنا سحره كما في الوجه الاول بل يعظمون بذلك النداء **قوله** بعهد عندك
 في الآية اربعة اوجه وكلمة ما في الثلاثة الاول منها مصدرية وفي الرابع موصولة وفسر العهد او لا بالنبوة فانها
 بعهد الله تعالى وثانياً بوعده الله تعالى اياه عليه الصلاة والسلام باستجابته دعائه وثالثاً بوعده تعالى اياه عليه
 الصلاة والسلام بكشف العذاب عن اهتدى وتاب ورابعاً بالتوصية من قولهم عهد اليه بكذا اي وصا به واخذ
 فيه على ان يفعل والباء في جميع الوجود لسببية اي ادع الله لنا بسبب عهده الذي عندك من النبوة او من
 اية دعوتك او بكشف العذاب عن اهتدى او بالذي عهد اليك ووصالكه من الايمان والطاعة الذين اتيت
 وفاء للعهد والظاهر انها في الوجه الاول والرابع للقسمة اي ادع الله لنا بحق ما عندك من النبوة او بحق الايمان

فاجأوا وقت ضحكهم منها اي استهزؤوا بها
 اول ما رأوها ولم يتأملوا فيها (وما نريهم
 من آية الا هي اكبر من اختها) الا وهي بالغة
 اقصى درجات الإعجاز بحيث يحسب الناظر
 فيها انها اكبر مما يقاس اليها من الآيات
 والمراد وصف الكل بالاكبر كقولك رأيت
 رجلاً لا بعضهم افضل من بعض وكقوله
 من تلق منهم تقل لا قيت سيدهم *
 مثل النجوم التي يسرى بها الساري *
 او الا وهي مختصة بنوع من الإعجاز مفضلة
 على غيرها بذلك الاعتبار (واخذناهم
 بالعذاب) كالسنين والطوفان والجراد
 (لعلمهم بجمعون) على وجه يرجح رجوعهم
 (وقالوا يا ايها الساحر) نادوه بذلك في تلك
 الحال لشدة شكيتهم وفرط حاجتهم ولا انهم
 كانوا يسمون العالم الباهر ساحراً (ادع لنا
 ربك) اي لتدع لنا فيكشف عنا العذاب
 (عما عهد عندك) بعهد عندك من النبوة
 او من ان يستجيب دعوتك او ان يكشف
 العذاب عن اهتدى

او بما عهد عندك فوفيت به وهو الايمان والطاعة (اتالمهندون) بشرط ان تدعولنا ﴿٢٠٤﴾ ﴿فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكتون﴾

فاجأوا نكت عهدهم بالاعتداء (ونادى فرعون) بنفسه او بمناديه (في قومه) في مجيهم او فيما بينهم بعد كشف العذاب عنهم مخافة ان يؤمن بعضهم (قال يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه الانهار) انهار النيل ومعظمها اربعة نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تيس (تجري من تحتي) تحت قصرى او امرى او بين يدي في جنتى والواو اما عاطفة لهذه الانهار على الملك فقصرى حال منها او واو حال وهذه مبتدا والانهار صفتها وتجري خبرها (أفلا تبصرون) ذلك (ام انا خير) مع هذه المملكة والبسطة (من هذا الذى هو مهيمن) ضعيف حقير لا يستعد للرياسة من المهانة وهى القلة (ولا يكاد يبين) الكلام لما به من الرتبة فكيف يصلح للرسالة وام امانة طاعة والهمزة فيها للتقرير لما قدم من اسباب فضله او متصلة على اقامة السبب مقام السبب والمعنى أفلا تبصرون ام تبصرون فتعملون انى خير منه (فلولا انى عليه اسورة من ذهب) اى فهلا انى اليه مقاليد الملك ان كان صادقا اذ كانوا اذا سودوا رجلا سوروه وطوقوه بسوار وطوق من ذهب واسورة جمع اسوار بمعنى السوار على تعويض التاء من ياء اساور وقد قرئ به وفرا يعقوب وحفص اسورة وهى جمع سوار وقرئ اساور جمع اسورة والنى عليه اسورة واساور على البناء للفاعل وهو الله تعالى (او جاء معه الملائكة مقترنين) مقرونين به يعينونه او يصدقونه من قرنته به فاقترن او متقارنين من اقترن بمعنى تقارن (فاستخف قومه) فطلب منهم الخفة فى مطاوعته او فاستخف احلامهم (فاطاعوه) فيما امرهم به (انهم كانوا قوما فاسقين) فلذلك اطاعوا ذلك العاسق (فلما آسفونا) اغضبونا بالافراط فى العناد والعصيان منقول من اسف اذا اشتد غضبه (انتقمنا منهم فاغرقناهم اجمعين) فى اليم (لنجعلناهم سلفا) قدوة لمن بعدهم من الكفار يقتدون بهم فى استحقاق مثل عقابهم مصدر نعت به

والطاعة الذين عندك وفى الوجه الثانى والثالث السببية ﴿قوله فوفيت به﴾ لعله مأخوذ من قوله عندك بدل اليك فان اصل العهد بمعنى التوصية ان يعتدى بالى الا انه اورد بدلها لفتا عندك اشعارا بان تلك التوصية مرعية محفوظة عنده لاتصير ملغاة ﴿قوله بشرط ان تدعولنا﴾ كانه جواب عما يقال كيف قالوا اتالمهندون مع ان تسميتهم اياه بالساحر تكذيب له بمنزلة ان يقال غلبنا بالسحر لا بالمجزة فلست نبييا * وتقرير الجواب ظاهر ﴿قوله فاجأوا نكت عهدهم﴾ الظاهر على قباس ما ذكره فى قوله تعالى اذا هم ينكتون ان يقال فاجأوا وفيت نكت العهد على ان يكون الفعل المقدر عاملا فى ما يصبه على الظرفية وفى اذا يصبه على انه مفعول به الا انه اكتفى بذكر ما يدل على خلاصة المعنى ﴿قوله انهار النيل﴾ اى الانهار التى قصولها من النيل وطولون اسم رجل وتيس بفتح التاء وتشديد النون وحاصل كلامه انه اخج بكثرة امواله وقوة جاعده على فضيلة نفسه وعدم استحقاق موسى للرياسة ﴿قوله تحت قصرى الخ﴾ للملم يمكن ان يكون النهر نفسه تحت الشخص احتيج الى تقدير شئ يكون النهر تحته ويكون تحت الشخص ايضا بواسطة كون ذلك الشئ تحت الشخص حسا كالتصير او معنى كالامر ويقال لما بين يدي الشخص انه تحت الشخص لكونه فى مكان اسفل من مكان الشخص والرتبة بضم الراء وتشديد التاء العقدة الحاصلة فى الانسان حيث تمنع سلاسة التكلم والجريان * فان قبل اليس ان موسى عليه الصلاة والسلام سأل الله تعالى ان يرزى الرتبة من لسانه بقوله واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولى فاعطاه الله تعالى ذلك حيث قال قد اوفيت سؤلتي يا موسى فكيف جابه فرعون تلك الرتبة قلنا نعم انها زالت فكان عليه الصلاة والسلام فى غاية طلاقة اللسان وكال البيان حال مخاطبته مع فرعون وملا * وانما جابه فرعون بما كان عرفه به فى الابتداء فان موسى عليه الصلاة والسلام مكث عند فرعون زمنا طويلا وكان عليه الصلاة والسلام فى لسانه حجة حجة فوسعه فرعون بما عهده عليه توبيها لضعفه الذى كانوا اعلوه منه قبل ذلك وام منقطعة فتفتقر ببل والهمزة جل قومه او لا على ان يقرؤا بسعة ملكه وكثرة اسباب عزه وشوكته ثم اضرب عنه وجلهم على الاقرار بكونه خيرا من موسى عليه الصلاة والسلام بناء على ما قدم من ذكر اسباب فضله وزعمه انه عليه الصلاة والسلام ضعيف حقير وقيل انها متصلة حذف معادلها واقيم ما هو السبب مقامه والاصل افلا تبصرون لكون علمهم بانه خير منه سببا عن الابصار ﴿قوله مقاليد الملك﴾ اى مباديه واسبابه المتقدمة عليه بحيث تكون بمنزلة المفاتيح له فان عادة القوم حيث انهم اذا جعلوا واحدا رئيسا لهم سوروه بسوار من ذهب وطوقوه بطوق من ذهب فاجتمع فرعون على عدم رسالته عليه الصلاة والسلام بانعدام هذا الامر فى حقه قرأ العامة فلولا لنى على بناء المفعول وقرئ فى الشواذ لنى على بناء الفاعل اى الله فيكون اسورة منصوبا على المفعولية وقرأ حفص اسورة على انه جمع سوار كاحجرة فى جمع جار وهو جمع قلة والباقون اسورة على انه جمع اسوار كاتما صير جمع اعصار واصل اسورة اساور بالياء فعوض تاء التأنيث منها بعد حذفها كما فى بطارق وزنادقة اصلهما بطاريقى وزناديقى جمع بطريق وزناديقى وقيل بل هى جمع اسورة فهى جمع الجمع لا جمع اسوار وقرئ ايضا اساور بالياء واساور بدون الياء والتاء ﴿قوله مقرونين به﴾ منضمين اليه يعينونه على امر النبوة او يشهدون له بصدقه ﴿قوله او متقارنين﴾ على ان المراد اقتران بعضهم ببعض لا اقترانهم بموسى عليه الصلاة والسلام وهو كناية عن كثرتهم واجتماعهم لانه اتم فى الاعتقاد من التفرق ومحصل كلامه انه عليه الصلاة والسلام لو كان رسولا اسطفاه الله تعالى من عباده لطوقه وسوروه بطوق وسوار من ذهب ولشيعه بمن عنده من الملائكة كما هو عادة السلاطين اذا جعلوا واحدا من خواصهم رئيسا لقومهم وائس عند موسى عليه الصلاة والسلام شئ من ذلك فكيف يكون نبييا ﴿قوله فطلب منهم الخفة﴾ يعنى ان سين استخف امالا لطلب او لوجود انى وجدهم جهالا عديمى العقل يفترون بالتلبسات الباطلة حيث اغترؤا بقوله اليس لي ملك مصر الخ ﴿قوله قدوة لمن بعدهم﴾ السلف سواء كان مصدرا بمعنى المضى والتقدم من قولك سلف سلفا مثل طلب يطلب طلبا وصف به الاعيان للبالغة او جمع سالف كحرس وحارس لا يعتدى باللام وقد عدى بها فى الآية على طريق التنازع فلذلك فسرته بالقدوة مجازا لان المتقدمين يلزمهم ان يكونوا قدوة لمن بعدهم غالباً كذا قرأه سلفا بضمين ثلاثة اوجه الاول ان يكون جمع سليف بمعنى الفريق المتقدم كرهيف ورغف وكثيب وكثب والثانى ان يكون جمع سالف بمعنى المتقدم كصابر وصبر والثالث ان يكون جمع سلف بفتحين كخشب وخشب ﴿قوله وقرئ سلفا﴾ بضم السين وقبح اللام وذكرا لها وجهين الاول ان يكون اصله

او جمع سالف كخدم وخادم وقرأ حزة والكسائى بضم السين واللام جمع سليف كرهف او سالف كصبر او سلف كخشب وقرئ (سلفا) سلفا ببدال ضمة اللام فتحة او على انه جمع سلفة اى تلة سلفت (ومثلا للآخرين)

لما بضمتين ابدلت ضمة اللام قصبة كراهة اجتماع الضمتين والثاني ان يكون جمع سلفه كغرفة وغرف والسلفه
 رقة الساقفة فعنى قوله تعالى فجعلناهم سلفا جعلناهم ثلة سلفت اى جماعة مضت فان الثلة بالضم هى الجماعة
 الناس **قوله** وعظله لهم **قوله** ليتعظوا به فلا يجترثوا على اتيان مثل افعالهم من الاصرار على مخالفة
 سول واتباع الهوى فعلى هذا يكون المثل بمعنى الشبه والعبرة التى هى مثال يعتبر به ويستدل بنشأته الفعلين
 يشابه الجزأين وهو معنى كونهم عظة لمن بعدهم فانهم يشبه حالهم بحال قوم فرعون اذ ادموا على العصيان
 فانهم ان يعاقبوا بمثل عقابهم **قوله** او قصة عجيبه **قوله** على ان يكون لفظ المثل مستعارا لها من معناه
 رقى وهو القول السائر المثل مضربه بمورده والمثل لما كان مصدرا فى الاصل جاز اطلاقه على الواحد
 لجماعة والمذكر والمؤنث **قوله** اى ضربه ابن الزبيرى **قوله** وجعله مشبها للاصنام من حيث
 النصارى اتخذوا آلهة وعبدوه من دون الله وانت تزعم ان آلهتنا ليست خيرا من عيسى عليه الصلاة والسلام
 ان كان هو من حصص جهنم كان امر آلهتنا اهون قال اكثر المقربين لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على قريش
 له تعالى انكم وماتعبدون من دون الله حصص جهنم امتعضوا و غضبوا من ذلك امتعاضا شديدا فقال عبد الله
 الزبيرى يا محمد اخاصة لنا ولا آلهتنا ام لجمع الائم فقال عليه الصلاة والسلام « هو لكم ولا آلهتكم و لجمع
 م » فقال حصصتك ورب الكعبة ألتست زعم ان عيسى بن مريم نبى وتلقى عليه خيرا وعلى آله وقد علمت
 النصارى يعبدون لهما وعزير يعبد والملائكة يعبدون فان كان هؤلاء فى النار فقد رضينا ان نكون نحن وآلهتنا
 هم فلما ضربه ابن الزبيرى مثلا وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى اياه فرح المشركون
 هذا المثل وضحكوا وسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم توقرا عن مجادلات السفهاء فانزل الله تعالى آية
 الذين سبقتم اهم منا الحسى اولئك عنها معبدون وزات هذه الآية فالتل على هذا التقرير بمعناه القوي
 ال شرف الدين الطيبى رحمه الله المثل على قول ابن الزبيرى قوله فان كان هؤلاء يعنى المسيح وعزير
 الملائكة فى النار فقد رضينا ان نكون نحن وآلهتنا معهم وانما سمى مثلا لما فيه من الغرابة من بعض الوجوه
 ذلك فرح المشركون وضحكوا وضجوا وسكت النبي صلى الله عليه وسلم انتهى كلامه جعل المثل مستعارا
 من الغريب والقول العجيب الوارد فى حق عيسى عليه الصلاة والسلام تشبيها له بالقول السائر فى الغرابة
 جعل ضربه عبارة عن التكلم به فى حقه **قوله** او غيره **قوله** عطف على ابن الزبيرى اى او ضربه غير
 الزبيرى وهم بنوا مليح وهم الذين قالوا للملائكة بنات الله وعبدوه ثم حكى ما قالوه فقال بان قال اى غير ابن
 زبيرى فانهم قالوا ان النصارى ضربوا المسيح مثلا للملائكة وعبدوه وزعموا انه ابن الله والملائكة اولى بذلك
قوله وعلى قوله **قوله** عطف على لفظ قوله فى قوله اى او قال غير ابن الزبيرى ذلك معترض به على قوله
 لى واسأل وهو فى محل النصب على انه حال من فاعل قال اى قال غير ابن الزبيرى ذلك معترض به على قوله تعالى
 سأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا فلما سمع المشركون ما قاله بنوا مليح ورأوا انه صلى الله عليه وسلم سكت ولم
 ب توقرا عن مجادلات السفهاء فرحوا لظنهم انه عليه الصلاة والسلام صار ملزما به **قوله** والملائكة
 لى بذلك **قوله** اى بان يعبدوا وينسبوا اليه تعالى بالجزئية فكما ان النصارى يعبدون المسيح واليهود يعبدون
 را فكذا بنوا مليح يعبدون الملائكة ويجعلونهم بنات الله تعالى وهم اولى بذلك من المسيح وعزير معترضين
 قوله تعالى واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون بان قالوا كيف يصح
 تاروقوع عبادة غير الله تعالى فى ملة من ملل الرسل المنتقمين مع ان بعض اهل الكتاب وهم النصارى يعبدون
 سى عليه السلام ويقولون انه ابن الله ونحن افضل منهم قولا وفعلا لانهم عبدوا البشر وجعلوه ابن الله ونحن نعبد
 ملائكة المقرين الروحانيين ونقول انهم بنات الله بناء على ان المشركين الذين يعبدون الملائكة وهم بنوا مليح جعلوا
 جمع مثلا وشبها للملائكة فى كونه معبودا من دون الرحمن ويحتمل ان يكون المثل مستعارا من المثل السائر لقولهم
 عيب فى حق عيسى عليه السلام ويكون صديدهم وضجيجهم سرورا منهم بوجود من يواقعهم فى عبادة غير الله
 لى **قوله** او ان محمد يريد ان نعبد كما عبد المسيح **قوله** معطوف على قوله النصارى اهل كتاب يعنى ان بعض
 سرين ذكروا فى تأويل الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حكى ان النصارى عبدوا المسيح وجعلوا آلهة
 قسهم قال كفار مكة ان محمدا يريد ان نجعله آلهة كما تجعل النصارى المسيح آلهة لانفسهم ثم عند هذا قالوا آلهتنا

وعظله لهم او قصة عجيبه تسير مسير الامثال
 قبال لهم مثلكم مثل قوم فرعون (ولما ضرب
 ابن مريم مثلا) اى ضربه ابن الزبيرى لما
 جادل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله
 تعالى انكم وماتعبدون من دون الله حصص
 جهنم او غيره بان قال النصارى اهل كتاب
 وهم يعبدون عيسى ويزعمون انه ابن الله
 والملائكة اولى بذلك وعلى قوله واسأل من
 ارسلنا من قبلك من رسلنا او ان محمدا يريد
 ان نعبد كما عبد المسيح (اذا قومك) قريش
 (منه) من هذا المثل (يصدون) يضجون
 فرحا لظنهم ان الرسول صار ملزما به

خيرام هو ذكر واذك لاجل انهم قالوا ان محمدا يدعونا الى عبادة نفسه واثبوا نازعوا انه تجب عبادة هذه الاصنام
واذا كان لابد من احد هذين الامرين فعبادة هذه الاصنام اولى لان آباءنا واسلافنا كانوا متطابقين عليها واما محمد
فانه منهم في امرنا بعبادة نفسه فكان الاشتغال بعبادة الاصنام اولى وقبل لما نزلت ان مثل عيسى عند الله كمثله
آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون قالوا ما يريد محمد بهذا الا اننا نعبد له وانه يستأهل ان يعبد مع كونه بشرا
كما عبدت النصارى المسيح وهو بشر جعل محمد عيسى شبيها لآدم صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء والمرسلين
في كونه بشرا بوجه كونه مستحقا لعبادة وعلى هذا معنى يصدون يضجون بفتح الياء ويصيحون والضمير في ام هو
لحمد صلى الله عليه وسلم يقال اضجع القوم اضجاء اذا جلبوا وصاحوا واذا جزعوا من شئ وغلبوا قبل ضجوا
يضجون ضجيجا كذا في الصحاح فعلى هذا قوله يضجون فرحا ينبغي ان يكون بضم الياء من باب الافعال فلما رأى
المشركون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سكت ولم يجب ابن الزبيرى صدوا ورفعوا اصواتهم فرحا وظنوا
انه صلى الله عليه وسلم صار مثما يجدله على ما جرت العادة به من ان احد الخصمين اذا انقطعت حجته وصار مغلوبا
اظهر الخصم الآخر القرح والضجيج **قوله** وقبل هما لغتان **في** الصحاح صد يصد صديدا اي اضج
وصاح **قوله** اي آلهتنا خير عندك **لما** اختلف في ان ابن مريم بمن ضرب متلاقيلا انه جعل مثالا للاصنام
وقيل للملائكة وقيل لحمد عليهما الصلاة والسلام ذكر اقله تعالى آلهتنا خيرا هو وجوهها ثلاثة مرتبة على ترتيب
الف وجعل ضمير ام هو على الوجهين الاولين لعيسى عليه الصلاة والسلام وفي الوجه الثالث لحمد عليه الصلاة
والسلام وضربوا المثل بينه وبين آلهتهم استهزاء لتمييز الحق من الباطل **قوله** ماضربوا هذا المثل
الا لاجل الجدل **والغلبة** في القول يعني ان انتصاب جدلا على انه مفعول له للضرب وقيل هو مصدر في موضع
الحال اي الا يجادلين مخاصمين بالباطل لتمييز بين الحق والباطل وكونه لاجل الجدل ظاهر اما على الوجه
الاول فلانهم قد علموا ان المراد بقوله تعالى وما تعبدون هؤلاء الاصنام بشهادة المقام لانهم انما يعبدون الاصنام
وكذا قوله عليه الصلاة والسلام هؤلاءكم ولا آلهنكم ولجميع الامم اذ المراد بجميع الامم الذين هم عباد الاصنام الا ان
ابن الزبيرى لم يثبت وخداعه لما رأى كلام الله تعالى وكلام رسوله بيمان العقلاء وغيرهم بحسب الظاهر مع علمه بان المراد
منه الاصنام انتهى الفرصة وجادل بالباطل فصرف معناه الى الشمول والتناول لكل معبود سوى الله تعالى وتوحيه
في ذلك فتوفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اجاب عنه ربه بقوله ان الذين سبقتمهم منا الحسنى فدل على
ان الآية خاصة بالاصنام وعبادهم على ان ظاهر قوله تعالى وما تعبدون لغير العقلاء واما على الثاني فلان المشركين
يعلمون ان عبادة النصارى للمسيح لم تكن بحكم الله تعالى وانما تمسكوا في كونها بحكم الله عز وجل بكونهم اهل
الكتاب ولا يلزم ان يكون جميع ما فعله اهل الكتاب موافقا للكتاب فان النصارى انما عبدوه زاعمين ان الولد
لابد له من اب واذ لم يكن اب من البشر علمنا انه ابن الله وانه يستحق لأن يعبد ومن المعلوم ان الولد من غير اب
من البشر لا يقتضى كون الولد ابن الله تعالى كآدم وحواء عليهما الصلاة والسلام واما على الثالث فظاهر لان
شيئا من افعال رسول الله صلى الله عليه وسلم واقواله لا يؤهم كونه داعيا الى عبادة نفسه فكيف يقولون ان محمدا
يريد ان نعبد كما عبد المسيح **قوله** وهو كالجواب المزيج تلك الشبهة **سواء** اوردت على قوله تعالى
وما تعبدون من دون الله حصص جهنم بان المسيح قد عبد من دون الله مع انه ليس من اهل النار او على قوله تعالى
واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجمعين انما يعبدون بان يقال انه عليه الصلاة والسلام
يريد ان نعبد كما عبد المسيح فان معنى قوله تعالى ان هو الا عبد الله عبد كسائر العبيد فلا يستحق ان يعبد مع اننا اصطفيناه
وانعمنا عليه بالنبوة وبعثنا يدعو الناس الى توحيد الله تعالى وطاعته فكيف يصح له ان يدعو الناس الى طاعة
نفسه وان يكون من اهل النار ومن عبده قائما يعبد من سواه له عبادته ولا يعبد حتى يقال انه قد عبد فينقض
الاراد بان محمدا يريد ان نعبد كما عبد المسيح ومن جملة ما انعمنا به عليه انا جعلناه مثالا اي عبرة بحبيبة وآية بديعة
كالمثل السائر لى اسرأيل حيث خلقناه من غير اب كما خلقنا آدم من غير ابوين فهو مثل لهم يشبهون به ما يرون
من عجائب صنع الله تعالى فلا ينكرونه ثم خاطب كفار مكة فقال ولونشاء جعلنا منكم ملائكة اي لونشاء اولدنا
منكم يارجال مكة ملائكة كما ولدنا عيسى من غير اب اولدنا عيسى من غير اب اولدنا عيسى من غير اب اولدنا عيسى من غير اب
يكونون خلفا منكم كما يخلقكم اولادكم فان كلمة من قد تكون للبدل تقول اخذت هذا من ثوبى اي بدلامنه

وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بالضم من
الصدود اي يصدون عن الحق ويعرضون
عنه وقيل هما لغتان نحو يعكف ويعكف
(وقالوا آلهتنا خيرا هو) اي آلهتنا خير
عندك ام عيسى فان كان في النار فلتكن
آلهتنا معه او آلهتنا الملائكة خيرا عيسى
فاذا جاز ان يعبد ويكون ابن الله كانت
آلهتنا الملائكة اولى بذلك او آلهتنا خير
ام محمد فنعبد ونُدع آلهتنا وقرأ الكوفيون
آلهتنا بتحقيق الهمزتين والالف بعد هما
والباقون بتلين الثانية (ما ضربوه لك
الاجدلا) ماضربوا هذا المثل الاجل
الجدل والخصومة لتمييز الحق من الباطل
(بل هم قوم خصمون) شدة الخصومة
حراس على الججاج (ان هو الا عبد انعمنا
عليه) بالنبوة (وجعلناه مثالا) امر اعجبا
كالمثل السائر (لبنى اسرأيل) وهو كالجواب
المزيج لتلك الشبهة (ولونشاء جعلنا منكم)
اولدنا منكم يارجال كما ولدنا عيسى من غير اب
اولدنا عيسى من غير اب (ملائكة في الارض
يخلقون) ملائكة يخلقونكم في الارض
والمعنى ان حال عيسى عليه السلام وان كانت
عجيبة فانه تعالى قادر على ما هو اعجب من
ذلك وان الملائكة مثلكم من حيث انها
ذوات ممكنة يحتمل خلقها توليدا كما جاز
خلقها ابداعا فان ابن لهم استحقاق الألوهية
والانساب الى الله سبحانه وتعالى

بقوله تعالى ولو نشاء مرتبط بقوله وجعلناه مثلاً وامراً عجيباً اي ولو نشاء لجعلنا منكم عبرة اعجب من خلق عيسى
من غير اب دلالة على قدرتنا على عجائب الامور وتخصيص الملائكة بالذكر للاشعار بالردة على من يزعم
ان لهم استحقاق الألوهية والعبادة وانهم بنات الله عز وجل ووجه الاشعار انهم على تقدير ان يخلقوا تولدوا
لا يتولدون الا من اجسام والجسم لا يتولد الا من الجسم فايكون جسماً متولداً من جسم كيف يستحق الألوهية
الاتساب الى الله تعالى **قوله** لان حدوثه او زواله الخ **اشاره الى ان المعنى وان حدوثه او زواله سبب**
للعلم بدنو الساعة بتقدير المضاف في الموضعين ان كان المقدر او لا الحدوث والزول فانهم ماسيان للعلم بدنو الساعة
لانفسها وان كان المقدر او لا الاحياء لا يحتاج الى تقدير المضاف الاخر لان احياء الموتى لا يدل على دنو الساعة بل
يدل على نفسها قرأ العامة لعلم بكسر العين وسكون اللام سمي المضاف المقدر علماً لها مبالغة لكونه سبباً للعلم بها
وبدنو هاو الثنية الطريق في الجبل **قوله** ثم يقتل الخنازير **الظاهر انه كناية عن منع الانتفاع بجميع ما هو**
محرم في شريعته واوجرا جميع احكام هذه الشريعة في جميع الانام يقتل من خالفها **قوله** الامن آمن به **اي**
محمد صلى الله عليه وسلم قال عليه افضل الصلوة والسلام **اي** يوشكن ان ينزل فيكم حكماً عادلاً يكسر الصليب ويقتل
الخنازير ويدفع الجزية وتهلك في زمانه الملل كلها الا الاسلام **قوله** واتبعوا هداي او شرعي **احتج الى**
تقدير ما يضاف الى ياء التكلم على ان يكون قوله واتبعون قول الله تعالى لان اتباع ذات الله تعالى بما لا يتصور
مخلاف ما اذا كان قول النبي صلى الله عليه وسلم بان امر بان يقول اي قل فاتبعون فلا يحتاج حينئذ الى تقدير شيء
بل المنصوب بقوله اتبعون **قوله** الذي ادعوك اليه **وهو الاتباع المدلول عليه بقوله واتبعون وهذا**
هو المعنى سواء كان القائل هو الله تعالى او رسوله وان جعل ضمير وانه للقرآن يجوز ان يكون هذا اشارة اليه ايضا
قوله تعالى ولا بين **اللام فيه متعلق بمحذوف اي وجنتكم بها لا بين لكم بين او لا ما جاءهم به ثم بين ما لاجله**
جاءهم به ولما ورد ان يقال هلا بين كل الذي يختلفون فيه **اشار الى جوابه بقوله وهو ما يكون من امر الدين** **قوله**
لفرق المتزينة **يقال** حزب قومه قهر بوا اي جعلهم احزاباً اي فرقاً وطوائف فكانوا كذلك كالتنصاري فانهم
اختلفوا في امر عيسى عليه الصلاة والسلام وصاروا بعده طوائف ثلاثاً منهم النسطورية وهم قالوا المسيح ابن الله
ومنهم البيقونية وهم قالوا ان الله هو المسيح ومنهم المثلثة وهم قالوا ان الله ثالث ثلاثة المسيح وانه ايد فعلى هذا
ضمير من بينهم للنصارى فقط من جملة بني اسرائيل لان كل حزب من هذه الفرق الثلاث انما هو من جملة النصارى
اما ان اريد بالاحزاب اليهود والنصارى بناء على انهما تحزبا في امره عليه الصلاة والسلام فقالت اليهود لعنهم
الله زنت امه فهو ولد الزنى وقالت النصارى انه ابن الله فضمير من بينهم حينئذ لجميع بني اسرائيل فانه عليه الصلاة
والسلام بعث اليهم بالنبوة فخطبهم جميعاً بقوله قد جئتكم بالحكمة ففهم من صدقه ومنهم من كذبه وانصر على
اليهودية قائلاً بتأييد دين موسى عليه الصلاة والسلام واليه الاشارة بقوله من بين قومه المبعوث هو اليهم وقيل
من زائدة فالمعنى فاختلف الاحزاب بينهم على ان ضمير بينهم للاحزاب **قوله** تعالى من عذاب يوم اليم **اي**
اليوم عذابه كقوله في يوم عاصف اي عاصف ريحه قوله تعالى فلما جاء عيسى بالبينات الى قوله فاختلف الاحزاب
من بينهم كالتفصيل لقوله ان هو الا عبد اعننا عليه لما ضربوا ابن مريم مثلاً من عبدة من دون الله رد الله تعالى عليهم
في اتخاذهم اياه معبوداً بانه عبد لا معبود غاية الامر انا اعننا عليه بالنبوة وجعلناه مثلاً يشبهون به ما يرون من
لامر العجيب فلا يستبعدونه من قدرة الله تعالى ثم بين مقارنته حين ما جاء قومه بالبينات وهي قوله قد جئتكم
الحكمة لا بين لكم ما يختلفون فيه من امر دينكم فاتقوا الله ولا تتخالقوا دينه واطيعون فيما بلغه عنه وهو امر ان
عتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع فن كان حاله ومقاله هكذا كيف يتوهم فيه ما يقوله النصارى في حقه من كونه
مستحقاً لان يعبد من دون الله مع ان جل همته الدعوة الى عباد الله تعالى وتوحيده الا انما جعلناه مثلاً بان خلقناه
من غير اب اختلفوا في امره فصاروا فرقاً ثلاثاً فقالوا فيه ما قالوا يزعم الباطل وهو برئ منه **قوله** الضمير
فرش **قوله** فانه تعالى لما حكى عنهم ان منهم من ضرب ابن مريم مثلاً ومنهم من فرح به ووقع في الصيد ورفع
لاصوات شرع في وعيدهم بانهم استحقوا بذلك عذاباً شديداً وانه لا ينعمهم من ذلك العذاب الا عدم قيام الساعة اي
لساعة التي يحاسب فيها المكلفون ويجازى كل امر بما كسبوا وانما نبيهم لاجل حاله فكانوا ينتظرونها **قوله** غافلون
عنها **اشاره الى جواب ما يقال ما فائدة قوله وهم لا يشعرون بعد قوله بفترة مع انه يؤتى مؤذاه ويفنى عنه**

عليه وقرى لعلم اي علامة ولذكر على تسمية
ما يذكر به ذكر او في الحديث ينزل عيسى على
ثنية بالارض المقدسة يقال لها افيق ويده
حربة بها يقتل الدجال فيأتي بيت المقدس
والناس في صلاة الصبح فيتأخر الامام
فيقدمه عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد
عليهما السلام ثم يقتل الخنازير ويكسر
الصليب ويحرق البيع والكنائس ويقتل
النصارى الامن آمن به وقيل الضمير للقرآن
فان فيه الاعلام بالساعة والدلالة عليها
(فلا تترن بها) فلا تشكن فيها (واتبعون)
واتبعوا هداي او شرعي اورسولي وقيل
هو قول الرسول امر ان يقول (هذا) هذا
الذي ادعوك اليه (صراط مستقيم) لا يضل
سالكه (ولا يصدنكم الشيطان) عن المتابعة
(انه لكم عدو مبين) ثابت عدوته بان
اخرجكم من الجنة وعرضكم للبلية (ولما
جاء عيسى بالبينات) بالمجرات او بآيات
الانجيل او بالشرائع الواضحات (قال قد
جئتكم بالحكمة) بالانجيل او بالشريعة
(ولا بين لكم بعض الذي يختلفون فيه)
وهو ما يكون من امر الدين لا ما يتعلق بامر
الدنيا فان الانبياء لم تبعث لبيانها وانذلت قال
عليه السلام انتم اعلم بامور دنياكم (فاتقوا
الله واطيعون) فيما بلغه عنه (ان الله هو ربي
وربكم فاعبدوه) بيان لما امرهم بالطاعة
فيه وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع
(هنا صراط مستقيم) الاشارة الى مجموع
الامر وهو تمة كلام عيسى صلى الله عليه
وسلم واستئناف من الله يدل على ما هو المقضى
للمطاعة في ذلك (فاختلف الاحزاب) الفرق
المتزينة (من بينهم) من بين النصارى واليهود
والنصارى من بين قومه المبعوث هو اليهم
(قويل للذين ظلموا) من المتحزبين (من
عذاب يوم اليم) هو القيامة (هل ينظرون
الا الساعة) الضمير لقريش والذين ظلموا
(ان تأتيمهم) بدل من الساعة والمعنى هل
ينظرون الا اتيان الساعة (بفترة) فجأة
(وهم لا يشعرون) غافلون عنها لا اشتغالهم
بامور الدنيا وانكارهم لها

(الاخلاء) الاحياء (يومئذ بعضهم لبعض
عدو) اي يتعادون يومئذ لا تقطع العلق
لظهور ما كانوا يتخالون له سببا للعباد
(الالمتقين) فان خلقتهم لما كانت في الله تقي
ناقمة ابد الابد (يا عبادي لا خوف عليكم
اليوم ولا انتم تحزنون) حكاية لما نادى به
المتقون المتحابون في الله يومئذ وقرأ أبو عمرو
وحزرة والكسائي وحفص بن غنيم (الذين
آمنوا بآياتنا) صفة للمنادي (وكانوا مسلمين)
حال من الواو اي الذي آمنوا بآياتنا غير ان
هذه العبارة أكد (ادخلوا الجنة انتم
وازواجكم) نساءكم المؤمنات (تجبرون)
تسرون سرورا يظهر حباؤه اي اثره على
وجوهكم او ترينون من الجبر وهو حسن
الهيئة او تكرمون اكراما بالغ فيه والجنة
المبالغة فيما وصف بحميد (يطاف عليهم
بصحاف من ذهب واكواب) الصحاف جمع
صفحة والاكواب جمع كوب وهو كوز
لا عرولة (وفيها) وفي الجنة (ما تشتهي
الانفس) وقرأ نافع وابن عامر وحفص
تشتيه على الاصل (وتلذ الاعين)
بمشاهدته وذلك نعم بعد تخصيص ما بعد
من الزوائد في التمتع والتلذذ (وانتم فيها
خالدون) فان كل نعيم زائل موجب لكافة
الحفظ وخوف الزوال ومستعقب التمسك في
ثاني الحال (وتلك الجنة التي اوردتموها بما
كنتم تعملون) وقرئ: ورتتموها شبه جزاء
العمل بالميراث لانه يخلفه عليه العامل وتلك
اشارة الى الجنة المذكورة وقعت مبتدا
والجنة خبرها والتي اوردتموها صفتها
او الجنة صفة تلك والتي خبرها او صفة
الجنة والخبر بما كنتم تعملون وعليه تتعلق
ابواب المعذوف لا يوردتموها (لكم فيها كافة
كثيرة منها تأكلون) بعضها تأكلون
لكثرتها ودوام نوعها ولعل تفصيل التمتع
بالمطاعم والملابس وتكريره في القرآن وهو
حقير بالاضافة الى سائر نعمات الجنة لما كان
يهم من الشدة والفاقة

وتقرير الجواب ان يجيئ الشئ بفتة اي فجأة يكون على وجهين الاول اي يجيئ مع شعور القوم بحبيبه والاستعداد
لهو التفصي عن شدائد الانهم لا يعرفون خصوص الوقت الذي يجيئ فيه فهو في اي وقت اتى بآتي بفتة والثاني انه
يجيئ والقوم غافلون عن اصل وقوعه مشغولون بافعال من ينكر وقوعه رأسا غير مهين له بوجه ما والمراد بآياتنا
الساعة بفتة ههنا آياتنا حال غفلة القوم عنها وعدم استعدادهم لوقوعها فوجب تفيد آياتنا بفتة بمضمون الجملة
الحالية احترازا عن آياتنا بفتة على الوجه الآخر **قوله** يتعادون يومئذ **قوله** اشار الى ان يومئذ معمول
لقوله عدو وتوين يومئذ عوض عن المضاف اليه اي يوم اذ تأتيهم الساعة لما ذكر الله تعالى مجيئ الساعة بفتة
ذكر عقبه بعض ما يتعلق باحوال القيامة فقال الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الالمتقين الذين تكون الخلقة
الواقعة بينهم على الايمان والتقوى فان خلقتهم لا تغلب عداوة لانهم يشاهدون ثواب ما تعاونوا عليه من الطاعات
فترداد محبة كل واحد منهم لصاحبه فضلا عن ان تغلب عداوة بخلاف العصاة **قوله** حكاية لما نادى به
المتقون **قوله** يعني لفظ العباد وان كان يطلق لكل من هو مملوك مخلوق لله تعالى الا ان المراد به المتقون خاصة بقربة
ذكره عقب الآية السابقة مع ان عادة القرآن العظيم جارية على تخصيص لفظ العباد بالمؤمنين المتقين وفي الآية
تشريف عظيم لهم من وجوه الاول انه سبحانه وتعالى خاطبهم بنعمه من غير واسطة والثاني انه تعالى وصفهم
بعبوديته والتذلل لوجهه الكريم والانتفاع عساواه وهو تشريف عظيم يدل عليه قوله تعالى سبحانه الذي
امرى بعبده اضافته عليه الصلاة والسلام الى نفسه بالعبودية له في حكاية تشريفه اياه ليلة المعراج والثالث انه
تعالى نفى عنهم جنس الخوف والحزن حين يفزع الخلائق روى ان الناس حين يبعثون يفزع كل احد منهم فينادي
مناد يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون غير جوها الناس كلهم رافعين رؤسهم منتظرين روحا وكرامة
من ربهم الكريم فينبعها قوله الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين فيكس اهل الايمان الباطلة رؤسهم فيأس الناس منها غير
المسلمين فيقال لهم ادخلوا الجنة وقوله انتم اكد المرفوع المتصل في قوله ادخلوا بالمتفصل ليصح عطف الاسم الصريح
عليه وهو قوله وازواجكم وتجبرون في موضع النصب على الحالية اي مسرورين يقال جبره بجبره بالضم جبرا وجبرة
اذا سر مسرورا تهلل له ووجهه وظهر فيه اثره والحبار الاثر وقد اجبره اي تركه اثره **قوله** او ترينون **قوله**
من قولك جبرته جبرا اذا حسنته وتخير الخط والشعر وغيرهما تحسنته ويقال فلان حسن الجبر والسبر وحسن
الجبر والسبر بالكسر والقبح اذا كان جبلا حسن الهيئة وقال الزجاج تجبرون اي تكرمون اكراما بالغ فيه والجنة
المبالغة فيلو وصف بحميد اي في الوصف بالجلول ولما ذكر الجنة وانها موضع الجبر ذكر ما فيها من التمتع فذكر او لا
المطاعم بقوله يطاف عليهم بصحاف من ذهب فيها الاطعمة ثم ذكر المشارب بقوله واكواب فيها الاشرية ثم انه تعالى
لما فصل ما في الجنة بعض التفصيل ذكر بانها كلها فقال وفيها ما تشتهي الانفس وتلذ الاعين ثم ذكر تمام النعمة فقال
وانتم فيها خالدون حذف العائد الى الموصول في قوله ما تشتهي الانفس اي ما تشتهي الانفس ومعناه ما تطلبه القلوب
من شهواتها وتلذ الاعين اي تستلذه بنظرها وهذا حصر لانواع التمتع لانها امام شهوات في القلوب واما مستلذة
في العيون **قوله** تعالى وتلك **قوله** حيداً وقوله الجنة خبرها والتي اوردتموها صفة الجنة او الجنة صفة لتلك
والتي اوردتموها خبر المبتدا والتي اوردتموها صفة بعد صفة وبما كنتم تعملون الخبر والباء متعلقة بمحذوف اي
مستقيمة وفي الوجه الاول يتعلق الباء بمحذوف **قوله** لانه يخلفه عليه العامل **قوله** اي لان الشأن ان العامل
يخلف العمل بعد ذهابه ويستولى عليه ما ينسب الى ذلك العمل من الجزاء كما يخلف الوارث المورث ويستولى على
ما ينسب اليه من امواله واملاكه بعد موته فكان العمل كالورث والعامل كالوارث وجزاء العمل كالميراث فلما شبه الجزاء
بالميراث استعير له اسم الميراث ثم اشق منه اوردتموها استعارة تبعية **قوله** ولعل تفصيل التمتع بالمطاعم **قوله**
يعني انه تعالى بعث رسوله صلى الله عليه وسلم الى العرب او لاثم الى العالمين ثانيا والعرب كانوا في ضيق شديد بسبب
المأكل والمشرب والفاقة فلذلك السبب كرر ذكر التمتع بها تكميلا لرعايتهم في الجنة وما يؤدى اليها من الاعمال
الصالحة وتقوية لدواعيهم **قوله** بعضها تأكلون **قوله** يعني ان كلمة من في قوله منها تأكلون للتبعض
جبي بها للدلالة على كثرة ثمار الجنة وبقاء اعيانها في ثمرها بعد الاخذ فان اشجار الجنة مريضة بالثمار ابدا لا يرى
فيها شجرة عارية من ثمرها كافي الدنيا فان اي ثمرة من ثمار الجنة تؤخذ ثبت مكانها مثلها او اكثر ثم انه تعالى
لما ذكر وعده في حق المتقين اورد فيه ذكر وعيد الجرمين فقال ان الجرمين في عذاب جهنم خالدون واحتجبت المعتزلة

(ان المجرمين) الكاملين في الاجرام وهم الكفار لانه جعل قسم المؤمنين بالآيات وحكى عنهم ما يخص بالكفار (في عذاب جهنم خالدون) خبران او خالدون خبر والظرف متعلق به (لا يفتر عنهم) لا يخفف عنهم من فترت عنه الحمى اذا سكنت قليلا والتزيب للضعف (وهم فيه) في العذاب (مبلسون) آيسون من النجاة (وما ظنناهم ولكن كانوا هم الظالمين) مر مثله غير مرة وهم فصل (ونادوا يا مالک) وقرئ يا مال على الترخيم مكسورا ومضموما وعلله اشعار بانهم لضعفهم لا يستطيعون تأدية اللفظ بالتمام ولذلك اختصروا فقالوا (ليقض علينا من قضى والمعنى سل ربنا ان يقضى علينا من قضى عليه اذا اماته وهو لا ينافي ابلاهم فانه جوار ومعنى الموت من فرط الشدة (قال انكم ما كاثون) لا خلاص لكم بموت ولا غيره (لقد جئناكم بالحق) بالارسال والانزال وهو تذمة الجواب ان كان في قال ضمير الله والاجواب منه وكأنه تعالى تولى جوابهم بعد جواب مالک (ولكن اكثرهم للحق كارهون) لما في اتباعه من اتعاب النفس واداء الجوارح (ام ابرموا امرا) في تكذيب الحق وردّه ولم يقتصروا على كراهيته (فانما يرمون) امرا في مجازاتهم والعدول عن الخطاب للاشعار بان ذلك اسوء من كراهتهم او ام احكم المشركون امرا من كيدهم بالرسول فانما يرمون كيدنا بهم ويؤيده قوله

بالجدل فانهم يرون امرافى ابطال كيدهم باظهار الحق واتابة من اتبعه وتعذيب من خالفه **قوله** تناجيهم
 اى التكلم فيما بينهم على وجه المسارة وترك الجاهرة والسر ما حدث به نفسه ولم يكلم به غيره لاسرا ولا جهرا ثم انه
 تعالى اوجب النطق المذكور فقال بلى اى بلى بسمعها ويطلع عليهما ومع ذلك فالحفظة ملازمون يكتبون ذلك لما
 قال بعض المشركين الملائكة بنات الله نزل قوله تعالى قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين تبكيانهم حيث
 ادعى الملازمة بين كينونة الولد له تعالى وكونه عليه الصلاة والسلام اول العابدين له اى ان كان ذلك وصح وثبت
 ببرهان صحيح فانا اول من يعظم ذلك الولد واسبقكم الى طاعته والانقياد له كما يعظم الرجل ولد الملك لتعظيم ابيه ومن
 المعلوم ان اللازم منتف فان عليه الصلاة والسلام اشد الناس نفرة من ان يعظم احدا على زعم انه ولد الله تعالى فيستدل
 بانتفاء اللازم على انتفاء المزوم **قوله** فان النبى يكون اعلم بالله الخ اثبات وتعليل للملازمة المذكورة
قوله ولا يلزم من ذلك اى من تعليل كونه عليه الصلاة والسلام اول العابدين لذلك الولد كينونة الولد
 واتى بكلمة ان النبى حقها ان تستعمل فى حق تعليل المحتمل بالتحتمل لكون كل واحد من كينونة الولد وعبادته له
 عليه الصلاة والسلام من الامور المحتملة الوقوع لان صدق الشرطية لا يستلزم صدق المقدم ولا كونه من الامور
 المحتملة اذ الحال قد يستلزم محالا آخر كما فى قوله تعالى لو كان فيها آلهة الا الله لفسدنا وكذا كينونة الولد له تعالى مما
 يستحيل فى نفسه مع انه يستلزم ان يكون عليه الصلاة والسلام اول من يعبد من قريش ففرض وقوعها وحكم
 بكونها مستلزما لحال آخر تبكيان لمن زعم وقوعها والحامالة **قوله** بل المراد نفيها على ابلغ الوجوه **قوله** فان
 الشرطية المذكورة تدل على نفي كل واحد من كينونة الولد له تعالى ومن عبادته عليه الصلاة والسلام لذلك
 الولد اما دلالتها على نفي الولد فمن حيث انها مستلزما لعبادته عليه الصلاة والسلام له ومن المعلوم ان هذا اللازم
 منتف فكل من انتفاء انتفاء المزوم وهو كينونة الولد له تعالى فثبت به ان الشرطية قد دلت على نفي الولد بواسطة ان
 يضم اليها استثناء نقيض التالى فان استثناء يتبع نقيض المقدم واما دلالتها على نفي عبادته عليه الصلاة والسلام لذلك
 الولد المقروض كينونته فمن حيث ان تلك العبادة قد حلفت بالحال وجعلت مسببة عنه ومن المعلوم ان الموقوف
 على الحال محال **قوله** والدلالة معطوف على قوله نفيها اى بل المراد نفيها والدلالة على ان انكاره
 للولد ليس لعناد بل مبنى على النظر والاستدلال حيث استدلت على نفيه بانه لو كان له ولد لكان هو عليه الصلاة
 والسلام اول الناس بتعظيمه والاعتراف به بناء على استحالة ان يكون الاعرف بالله تعالى وبما يصح له وما لا يصح
 والاولى بتعظيم ما يوجب تعظيمه تاركه شديدا النفرة عنه **قوله** وقيل اى وقيل ليس المعنى ان كان
 للرحمن ولد وثبت ذلك ببرهان قاطع ووجه واضحة فانا اول من يعظم تعظيما لله تعالى بل المعنى ان زعمتم ان له تعالى
 ولدا فانا اول من كذبكم وخالفكم فى زعمكم الباطل ووحد الله وخصص العبادة به تعالى او فانا اول من انف منه ومن
 عبادته على ان يكون العابد من العبد بمعنى الغضب يقال عبد يعبد عبدا فهو مابد وعبد اذا انف وغضب وفى الصحاح
 العبد بالضم الغضب والانف يقال عبد اى انف قال ابو عمرو وقوله فانا اول العابدين من الانف والغضب والمعنى
 ان كان للرحمن ولد كما ترجمون فانا اول من غضب للرحمن ان يقال له ولد وقيل ان نافية اى ما كان للرحمن ولد
 فانا اول من قال بذلك وعبد ووجد ولم يرض بالقولين الاولين لانه ليس زعمهم ذلك مدخل فى كونه عليه الصلاة
 والسلام اول العابدين لله تعالى الموحدين له ولا فى كونه عليه الصلاة والسلام اول الانفين منه فانه عليه الصلاة
 والسلام سواء اتبوا الله ولدا ولم يتبوا عابدا لله تعالى موحدا وانف من اثبات الولد له فلم يكن للتعليل وجه
 وفائدة وكذا لا وجه لكون ان نافية بمعنى ما كان لان الاخبار بقوله فانا اول العابدين بالغاء السببية الواقعة بعد
 كلمة ان يستدعى ان يكون ما بعد الغاء مرتبا على ما قبلها بان تكون للشرط والجزاء فجعل ان فى مثل هذا الموضع
 نافية خلاف الظاهر **قوله** وهو دلالة اى قوله تعالى فذرهم يخوضوا دليل على ان قولهم الملائكة
 بنات الله وان الله ولدا على ما روى ان النضر بن عبد الدار قال ان الملائكة بنات الله فنزلت جهل باطل
 وقوله تعالى ويلعبوا دليل على ان ذلك القول اتباع هوى وقوله تعالى حتى يلاقوا الخ دليل على انهم مطبوع
 على قلوبهم والمعنى قد ذكرت الحجة القاطعة على فساد ما قالوا فلم يلتفتوا اليها لاجل استغراقهم فى اتباع الهوى
 وحب الرياضة فتركهم فى ذلك الباطل واللعب حتى يصلوا الى يوم الجزاء فانهم ان لم يهتدوا بدعوتك وتبليغك
 فقد حصل بها الزام الحجة وازالة المعذرة فلا فائدة بعده فى تكرار الدعوة والاستمرار فلم يبق الا تحليتهم وشأنهم

(ام يحسبون انا لا نسمع سرهم) حديث
 أنفسهم بذلك (ونحوهم) تناجيهم (بلى)
 نسمعهما (ورسلنا) والحفظة مع ذلك (لديهم)
 ملازمون لهم (يكتبون) ذلك (قل ان كان
 للرحمن ولد فانا اول العابدين منكم) فان النبى
 يكون اعلم بالله وبما يصح له وما لا يصح واولى
 بتعظيم ما يوجب تعظيمه ومن تعظيم الوالد
 تعظيم ولده ولا يلزم من ذلك صحة كينونة
 الولد وعبادته له اذ الحال قد يستلزم المحال
 بل المراد نفيها على ابلغ الوجوه كقوله
 لو كان فيها آلهة الا الله لفسدنا غير ان لوئمة
 مشعرة بانتفاء الطرفين وان هنا لا تشعر به
 ولا يتقيضه فانها لمجرد الشرطية بل الانتفاء
 معلوم لانتفاء اللازم الدال على انتفاء مزومه
 والدلالة على ان انكاره للولد ليس لعناد ومرآ
 بل لو كان لكان اول الناس بالاعتراف به وقيل
 معناه ان كان له ولد فى زعمكم فانا اول العابدين
 لله الموحدين له او الانفين منه او من ان يكون
 له ولد من عبد يعبد اذا اشتد انفه او ما كان
 له ولد فانا اول الموحدين من اهل مكة وقرا
 حجة والكسافى ولد بالضم (سبحان رب
 السموات والارض رب العرش عما يصفون)
 عن كونه ذا ولد فان هذه الاجسام لكونها
 اصولا ذات استمرار تبرات عما يتصف به سائر
 الاجسام من توليد مثل فانك بمبدعها
 وخالقها (فذرهم يخوضوا) فى باطنهم
 (ويلعبوا) فى دنياهم (حتى يلاقوا يومهم
 الذى يوعدون) اى القيامة وهو دلالة على
 ان قولهم هذا جهل واتباع هوى وانهم
 مطبوع على قلوبهم معذبون فى الآخرة

قوله والظرف متعلق به **بمعنى** ان في السماء متعلق بقوله اله لانه فعال بمعنى مفعول من قولهم اله بفتح اللام الالهة اي عبد عبادة وفعال بمعنى مفعول كثير نحو كتاب وامام وقولنا لله اصله اله فلما ادخلت عليه الالف واللام حذفت الهزة تخفيفا لكثرة دورانه في الكلام فنقرأ وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله جعل الظرف متعلقا بقوله الله لان اصله اله والاله في الاصل يقع على كل معبود ثم غلب على المعبود بالحق فهو في الاصل بمعنى المعبود وباعتبار الغلبة متضمن معناه وعلى التقديرين يصلح عاملا في الظرف **قوله** وازاجع مبتدأ محذوف لما ورد ان يقال صلة الذي لابد ان تكون جملة وليس في الآية سوى قوله في السماء اله فان جعلت قوله في السماء متعلقا به ولم تقدر شيئا لم تعتد جملة وان جعلت اله مبتدأ وفي السماء خبره تعتد جملة لكنها تكون خالية عن العائد وتكون مثل قولك هو الذي في الدار زيد فاوجه تصحيح الكلام اجاب عنه بان تقدير الكلام وهو الذي هو في السماء اله حذف المبتدأ لدلالة المعنى عليه وذلك المحذوف هو العائد الى الموصول وحذف العائد الى الموصول لطول الصلة بمعمول الخبر فان في السماء متعلق به وزاد الكلام طولا اذ المعطوف داخل في سير الصلة **قوله** ولا يجوز جعله اي لا يجوز جعل الظرف الذي حكم عليه بانه متعلق بالخبر خبرا لقوله اله لان الجملة حينئذ تبقى بلا عائد لكن لو جعل الظرف المذكور صلة للموصول وجعل اله خبر مبتدأ محذوف لجاز لان الظرف لا شتماله على العائد يصلح صلة وحينئذ تكون جملة هو اله لبيان ان كونه تعالى فيهما انما هو بالالوهية والربوبية دون الاستقرار **قوله** وفيه نفي الالهة السماوية والارضية وذلك لان الموصول مع صلته وقع خبرا لقوله وهو ومثل هذا التركيب يفيد الحصر لما تقرّر من ان الخبر المعرف تعريف الجنس قد يفيد حصر الجنس في المبتدأ نحو عمر الشجاع اي الكامل في الشجاعة كانه لا اعتداد بشجاعة غيره لتصورها عن رتبة الكمال **قوله** كالدليل عليه لان قوله وهو الحكيم العليم لمادل على اختصاص الالوهية به تعالى ايضا لان اختصاص لوازم الالوهية يستلزم اختصاص نفس الالوهية به فثبت به بطلان قول من قال الملائكة الكاشون في السماء بناته والمسيح الكائن في الارض ابنه **قوله** وقرأ نافع وابن عامر الخ اختار قراءة ابن كثير وحزرة والكسائي فانهم قرأوا يرجعون بالياء من تحت ليوافق ما قبله فانه عبر عنهم بلفظ الغيبة من قوله ام ابرموا امرا الى هنا والباقيون بالناء من فوق وهو في كليهما على بناء المفعول وقرئ بناء الخطاب على بناء الفاعل ايضا وتبارك يحتمل ان يكون مشتقا من البركة بمعنى الثبات والبقاء او من البركة بمعنى كثرة الخير مثل كونه خالقاً للسموات والارض وما بينهما فان من اختص به ملائكة السموات والارض وما بينهما يكون واجب الوجود لذاته ثابتا باقيا ازلا وبدا ويكون كثير الخير ايضا وعلى التقديرين يكون منزها عن ان يتخذ ولدا لان الولد لابد ان يكون من جنس الوالد ولا شيء في الموجودات من هذا شأنه الا الله الواحد القهار ثم انه تعالى لما اطّبع في نفي الولد عنه تعالى اردفه بذكر ان لا شفاعا لمعبودهم عند الله فقال ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعا ثم استثنى منهم عيسى وعزرا والملائكة عليهم الصلاة والسلام فقال لا من شهد بالحق فانهم عبدوا من دون الله ولهم عند الله شفاعا ومنزلة ومعنى قوله شهد بالحق اي بانه لا اله الا الله وحده وهم يعلمون بقلوبهم ماشهدوا به بألسنتهم وفيه دليل على انه لا يتحقق ايمان ولا شهادة حتى يكون ذلك عن علم بالقلب لانه تعالى شرط مع الشهادة العلم وقبل معنى الآية لا يملك الشفعاء ان يشفعوا الا لمن شهد بالحق وهو المؤمن المخلص فحذف اللام واوصل الفعل او الاشفاعا من شهد بالحق فحذف المضاف **قوله** ونصبه **قوله** قرأت حفزة وعاصم بكسر اللام والباقيون بقضها وذكر المصنف لنصبه ثلاثة اوجه الاول العطف على سترهم اي المحسبون انا لانسمع سترهم ونجواهم وقول محمد عليه افضل الصلاة والسلام شاكياء منهم والثاني العطف على محل الساعة فانها مفعول المصدر اضيف اليه كانه قيل انه يعلم الساعة ويعلم قبله كذا والثالث كونه مفعولا مطلقا لفعله المضمر اي وقال قبله وشكا شكواه الى ربه والعال والقبيل والقول بمعنى واحد ثم قيل الفعل المضمر معطوف على قولنا المضمر قبل قوله ولئن سألتهم اي قلنا لله عليه افضل الصلاة والسلام ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فاني يؤفكون وقال قولا آيسا من ايمانهم وهو قوله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون ضلي هذا يكون تقدير قوله فاصفح عنهم فقلنا له اصفح عنهم اي لما كان آيسا من ايمانهم امرناه بالتاركة والاعراض الكلى **قوله** بتقدير مضاف اي وعنده علم الساعة وعلم قبله ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه واصرب باصرا به **قوله** وقبل هو قسم منصوب بحذف حرف القسم وايصال الفعل اليه محذوفا كما في قولك لا تفعلن او مجرور باضماره

(وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله) مستحق لان يعبد فيهما والظرف متعلق به لانه بمعنى المعبود او متضمن معناه كقولك هو حاتم في البلد وكذا فبين قرأ الله والراجع مبتدأ محذوف لطول الصلة بمتعلق الخبر والعطف عليه ولا يجوز جعله خبرا له لانه لا يبقى له عائد لكن لو جعل صلة وقدر لاله مبتدأ محذوف يكون به جملة مبنية للصلة دالة على ان كونه في السماء بمعنى الالوهية دون الاستقرار وفيه نفي الالهة السماوية والارضية واختصاصه باستحقاق الالوهية (وهو الحكيم العليم) كالدليل عليه (وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما) كالهواء (وعنده علم الساعة) العلم بالساعة التي تقوم القيامة فيها (واليه يرجعون) الجزاء وقرأ نافع وابن عامر وابو عمرو وعاصم وروح بالناء على الالتفات للتهديد (ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعا) كما زعموا انهم شفعاء لهم عند الله (الا من شهد بالحق وهم يعلمون) بالتوحيد والاستثناء متصل ان اريد بالموصول كل ما عبد من دون الله لاندرج الملائكة والمسيح فيه ومنفصل ان خص بالاصنام (ولئن سألتهم من خلقهم) سألت العابدين او المعبودين (ليقولن الله) لتعذر المكابرة فيه من فرط ظهوره (فاني يؤفكون) يصرفون عن عبادته الى عبادة غيره (وقيله) وقول الرسول ونصبه للعطف على سترهم او على محل الساعة او لاضمار فعله اي وقال قبله وجره عاصم وحزرة عطفا على الساعة وقرئ بالرفع على انه مبتدأ خبره (يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) او معطوف على علم الساعة بتقدير مضاف وقبل هو قسم منصوب بحذف الجار او مجرور باضماره او مرفوع بتقدير وقيله يارب قسمي وان هؤلاء جوابه

كما في قولك الله لا فعلن كأنه قيل واقسم قبله أو بقبله والواو فيه لعطف الجملة القسمية على الجملة الشرطية وهي قوله ان سألتم من خلقهم ليقول الله او مرفوع على انه من قيل قولك لعمر ك لا فعلن فان تقديره لعمر ك قسمي لا فعلن وكذا تقدير الآية وقيله يارب قسمي واقسام الله تعالى بقبله رفع منه تعالى وتعظيم لدعائه والتجائه وجواب القسم على الاوجه الثلاثة قوله ان عقلاء قوم لا يؤمنون ويجوز ان يكون الجواب محذوفاً مثل لينصرون او لا فعلن بهم ما اريد **قوله** تسلم منكم ومنازكة يريدانه عليه الصلاة والسلام لم يؤمر بان يحبهم ويسلم عليهم بل انما امر بالمنازكة اي اذا ايتم القبول فامري التسلم منكم والمنازكة **قوله** على انه من المأمور **قوله** اي على ان قوله فسوف تعلمون من الذي امر بان يقول لهم * تم هنا ما يتعلق بسورة الزخرف والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه اجمعين

سورة الدخان ست اوسع وخسون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله والقرآن لم يضر الكتاب المبين يحسن الكتب السماوية ولا بالالوح المحفوظ لان ضمير انزاله يرجع الى الكتاب وهذا الحكم مختص بالقرآن من بين الكتب فيكون الكلام من قيل قوله * وثناياك انها اغريض * في كونه من بدائع الاقسام من حيث كون المقسم به والمقسم عليه من واد واحد وذلك لان المقصود من المقسم عليه وهو قوله انا انزلناه في ليلة مباركة تعظيم القرآن بانه كثير البركة حتى جعل الليلة التي انزل فيها مباركة بقروله فيها فلما اكده يجعل القرآن مقسماً به فقد اثبت عظمته بعظمته فكان من واد واحد **قوله** ان كان حم مقسماً بها فيكون حم مجرور المحل باضمار حرف القسم ولا يجوز ان يكون منصوب المحل بحذف الجار وايصال الفعل اليه لانهم قالوا في الفرق بين حذف الجار واضماره ان المضمرة لا يكون مذكورة اللفظاً ويكون اثره باقياً في الكلام والمحذوف هو المتروك اصلاً لابقائه بحسب لفظه ولا بحسب اثره وهما اثر الجار قائم في حم بشهادة جر المعطوف عليه وهو الكتاب **قوله** والافلقسم اي وان لم يكن حم مقسماً بها سواء جعلت تعديداً للحروف او اسماً لسورة مرفوع المحل على انها خبر مبتدأ محذوف او نحو ذلك يكون واو والكتاب المبين للقسم ووصف الكتاب بالمبين لكونه مشتملاً على بيان ما بالناس حاجة اليه في دينهم ودنياهم وهو من قبل اسناد الحكم الى سببه لان المبين في الحقيقة هو الله تعالى **قوله** في ليلة القدر او البراءة وهي ليلة النصف من شعبان سميت ليلة البراءة والصك لان الله تعالى يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه الليلة كما ان من يجبي الخراج اذا استوفى الخراج من اهله يكتب لهم البراءة وذهب الاكثرون الى ان ليلة القدر تكون في شهر رمضان في العشر الاواخر في اوتارها لقوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر وقوله شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن فلم منهما ان ليلة القدر من ليالي شهر رمضان وروى ابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل اي ليلة هي فقال هي ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان واطلبوها في كل وتر واكثرهم على انها السابعة والعشرون منه واختلف المفسرون في هذه الليلة المباركة فقال الاكثرون انها ليلة القدر وقال عكرمة ومطائفة آخرون انها ليلة البراءة واحتج الاولون بوجوه الاول انه تعالى قال انا انزلناه في ليلة القدر وقال ههنا انا انزلناه في ليلة مباركة فلو لم يكن المراد بالليتين واحداً لزم التناقض والثاني انه تعالى قال شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن فوجب ان تكون الليلة المباركة من ليالي رمضان لامن ليالي شعبان ولانه تعالى وصف الليلة المباركة بقوله فيها يفرق كل امر حكيم وقال في ليلة القدر تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل امر اي تنزل من اجل كل امر قضاء الله تعالى لتلك السنة الى قابل من عمل ورزق وحياة وموت وقيل بكل امر من الخير والبركة كقوله تعالى يحفظونه من امر الله اي بامر الله وقال ههنا رحمة من ربك وقال في تلك الآية سلام هي واذا تقاربت الاوصاف وجب القول بان احدي الليتين هي الاخرى واحتج الآخرون على انها ليلة النصف من شعبان بان لها اربعة اسماء منها الليلة المباركة واليلة البراءة ويلة الصك ويلة الرحمة وباروى انها مختصة بخمس خصال منها ما قاله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم فظهر بهذين الوجهين ان الليلة المباركة هي ليلة النصف من شعبان **قوله** ابتد في انزاله جواب عما يقال مامعنى انزال القرآن في هذه الليلة مع انه تعالى انزله في جميع الشهور ولياليها واباها وروى ان عطية الحروري سأل ابن عباس عن قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر وقوله انا انزلناه في ليلة مباركة كيف يصح ذلك مع انه تعالى انزل القرآن في جميع الشهور فقال ابن عباس يا ابن الاسود لو هلكت انا ووقع

(فاصفح عنهم) فأعرض من دعواهم
ايسا من ايمانهم (وقل سلام) تسلم منكم
ومنازكة (فسوف تعلمون) تسلياً للرسول
وتهديداً لهم وقرأ نافع وابن عامر بالنساء
على انه من المأمور بقوله * عن النبي صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة الزخرف كان
من يقال لهم يوم القيامة يا عبادي لا خوف
عليكم اليوم ولا انتم تحزنون

سورة الدخان مكية الاقوله

انا كاشفوا العذاب الآية وهي

سبع اوسع وخسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم والكتاب المبين) والقرآن والواو
للعطف ان كان حم مقسماً بها والافلقسم
والجواب قوله (انا انزلناه في ليلة مباركة)
في ليلة القدر او البراءة ابتد فيها انزاله

هذا في نفسك ولم تجد جوابه لهلكت نزل القرآن جلة من اللوح المحفوظ الى البيت المعمور في سماء الدنيا ثم نزل بعد ذلك في انواع الوقائع حالا خلافا لقال قتادة وابن زيد انزل الله القرآن في ليلة القدر من ام الكتاب الى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو ما في عشرين سنة **قوله** ويركتها لذلك اي لالذاتها لان اجزاء الزمان متشابهة بحسب ذواتها فان الزمان عبارة عن مدة ممتدة تقدرها حركات الافلاك والكواكب وانه في ذاته امر واحد متشابه الاجزاء فلا يكون بعض اجزائه افضل من البعض الآخر لذاته الا لزم ترجيح احد طرفي الممكن على الآخر لا مرجح وانه محال فوجب ان يكون امتياز الليلة المباركة عن سائر اجزاء الزمان بمزيد القدر والشرف بسبب انه حصل فيها امر شريف له قدر عظيم بارادة الفاعل المختار فانه لا يبعد عن الفاعل المختار ان يخصص وقتا معينا بامر شريف وبميزه بذلك عن سائر الاوقات التي قبله وبعده ومن المعلوم ان امر الدين اعز واشرف من امر الدنيا وان اعظم الاشياء قدرا من بين امور الدين هو القرآن لانه ثبت به نبوة سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم وبه ظهر الفرق بين الحق والباطل فلما خص الله تعالى تلك الليلة بانزاله فيها كانت لذلك كثرة الخير والبركة ولولم يكن فيها الا انزال القرآن الذي فيه خير الدين والدنيا لكفى ذلك بركة وشرقا لها مع ان لها شرقا وقدرا عظيما من وجوه اخر كنزول الملائكة والرحمة واجابة الدعوة وقسم النعم والارزاق وفصل الافضية روى ان الملائكة تنزل الى الدنيا ليلة القدر ومعهم جبريل بالرحمة من الله تعالى والسلام على اوليائه فيسلون على كل عبد قائم او قاعد يذكر الله تعالى وروى عنه عليه الصلاة والسلام من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه والعمل فيها بطاعة الله افضل من العمل في الف شهر ليس قبله ليلة القدر اى من العمل في ثلاث وعشرين سنة واربعة اشهر وليلة القدر سميت بذلك لكونها ليلة تقدير الاعمال والارزاق والاحمال ومعنى تقديرها اظهار مقاديرها واثباتها في النسخ ودفعها الى جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقبل سميت بذلك لكونها ليلة العظمة وهى ليلة جليلة القدر عظيمة الامر فهمي خير من الف شهر قال ابن عباس تقضى الافضية كلها ليلة النصف من شعبان وتسلم الى اربابها من الملائكة ليلة السابع والعشرين من شهر رمضان وقبل يبدأ في ليلة البراءة باستنساخ الامور من اللوح المحفوظ وكتب الكتب بارزاق العباد وارجالهم وجميع الامور المحكمة الواقعة في تلك الليلة الى مثلها من السنة القابلة ويقع الفراغ في ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق الى ميكائيل ونسخة الحروب والازال والصورات والحسب الى جبريل ونسخة الاعمال الى اسرافيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب الى ملك الموت قبل ليلة البراءة مخصصة بخمس خصال الاولى تفريق كل امر عظيم والثانية فضيلة العبادة فيها روى انه عليه افضل الصلاة والسلام قال من صلى في هذه الليلة مائة ركعة ارسل الله اليه مائة ملك ثلاثون منهم يمشرونه بالجنة وتلاثون يؤمنونه من عذاب النار وتلاثون يرفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفون عنه مكاييد الشيطان والثالثة نزول الرحمة قال عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يرحم امتي في هذه الليلة بعدد شعرا غنام بنى كلب هو الرابعة حصول المغفرة قال عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة الا لكاهن او ساحر او مشاحن او مدمن خمر او طاق لؤا لديه او مصر على الزنى والخامسة انه تعالى اعطى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم تمام الشفاعة وذلك انه عليه الصلاة والسلام سأل ليلة الثالث عشر من شعبان الشفاعة في آتته فاعطى الثلث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فاعطى الثلث ثم سأل ليلة الخامس عشر فاعطى الجميع الا من شرده عن الله شراد البعير ومن عاده الله تعالى في هذه الليلة ان يزيد فيها ماء زمزم زيادة ظاهرة **قوله** استئناف يتبين فيه مقتضى الانزال اي ان قوله تعالى انا كنا منذرين يتبين به مقتضى اصل الانزال وقوله فيها يفرق كل امر حكيم يتبين به ما يقتضى اختصاص ذلك الانزال بليلة مباركة فان جواب القسم وهو قوله تعالى انا انزلناه في ليلة مباركة يتضمن معنيين الاول انزال القرآن والثاني وقوع ذلك الانزال في الليلة المباركة فعمل الاول بقوله انا كنا منذرين اى نخوف الخلق بالعذاب ردعا عن الكفر والمعصية وشوقا الى الايمان والطاعة وذلك يقتضى ارسال الرسول وانزال الكتاب وعلل الثاني بقوله فيها يفرق كل امر حكيم اى يحكم متقن لا يبدل ولا يغير على ان الحكيم بمعنى الحكم كالبديع بمعنى المبدع او كل امر ذى حكمة ملتبس بها بان يكون وقوعه على مقتضى الحكمة فان ما بين وفصل في تلك الليلة من الامور كالاآجال والارزاق وغيرهما كائن لاحالة على وفق الحكمة البالغة ومقتضاها ولما كان انزال القرآن الكريم من اجل الامور اخنص انزاله بفرق

او انزل فيها جلة الى سماء الدنيا من اللوح ثم انزل على الرسول عليه السلام نحو ما ويركتها لذلك فان نزول القرآن سبب للنافع الدينية والدينية او لما فيها من نزول الملائكة والرحمة واجابة الدعوة وقسم النعمة وفصل الافضية (انا كنا منذرين) استئناف يتبين فيه مقتضى الانزال وكذلك قوله (فيها يفرق كل امر حكيم) فان كونها مفرق الامور المحكمة او الملتبسة بالحكمة استدعى ان ينزل فيها القرءان الذى هو من عظامها

الامور الحكيمة والحكيم حقيقة فاعل الامر لا نفسه فجعل الامر حكيماً من قبيل الاستناد المجازي وقيل ينسخ من
الروح المحفوظ في هذه الليلة ما يكون في تلك السنة من ارزاق العباد و آجالهم وجميع احوالهم من الخير والشر حتى
حج الحاج فيكتب فلان لا يحج و فلان لا يحج حتى ما يكون في تلك السنة من الحصب والرخاء عن ابن عباس رضي الله
عنه قال انك لتلقى الرجل يمشي في الاسواق وقد وقع اسمه في الموتى وعنه عليه الصلاة والسلام قال منقطع
الاجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح و يولد له ولقد اجري اسمه في الموتى **قوله** وقرئ يفرق
بالتشديد لكثرة المقرات و يفرق على بناء الفاعل و يفرق بنون العظمة ونصب كل امر في كل واحدة من قراءة يفرق بالياء
و يفرق بالنون والفاعل فيهما هو الله تعالى **قوله** اي اعني بهذا الامر امر احصاه من عندنا **قوله** اشارة الى ان قوله
امر منصوب على الاختصاص اي على المدح بتقدير اعني وان قوله من عندنا متعلق بمحذوف هو صفة امر اي
اعني امر احصاه من عندنا وكاشا من لدنا وصف به الامر زيادة على تعظيم الامر وتعظيمه فخمه او لا بان وصفه بقوله
حكيم ثم زاد في تعظيمه بان نكره ونصبه على الاختصاص و وصفه بقوله من عندنا و اشار الى وجوه زيادة الفخامة
بقوله اي اعني بهذا الامر امر احصاه من عندنا **قوله** لانه موصوف **قوله** تعليل لجواز كونه حالاً من امر وهو
نكرة ولا ينصب الحال من النكرة المختصة الامتداداً عليها وليس تعليلاً لكونه حالاً من ضمير حكيم لانه معرفة وورد
على كونه حالاً من امر انه يلزم مجيء الحال من المضاف اليه في غير المواضع المذكورة **قوله** وان يراد به
مقابل انتهى **قوله** عطف على ما يفهم من الوجوه المتقدمة فانها مبنية على كون الامر بمعنى الشأن واحداً لأمور وذلك
لانه لا خفاء في ان الامر في قوله كل امر حكيم بمعنى الشأن وان المعنى كل شأن ذي حكمة اي مفعول على ما تقتضيه
الحكمة فيكون الامر في قوله امر من عندنا بمعنى الشأن ايضا ان نصب بتقدير اعني او على ان يكون حالاً من امر
او ضميره لانه حيث يكون عبارة عن الامر الحكيم المذكور او لا فذكر احتمال ان يكون منصوباً بتقدير اعني
او على الحالية من امر او ضميره في قوة ذكرانه بمعنى الشأن ايضاً لان ذكر المزموم في قوة ذكر اللازم فلذلك عطف
عليه قوله وان يكون المراد به مقابل انتهى ثم بين ان انتصابه على تقدير ان يكون المراد به ما يقابل انتهى اما على
انه مفعول مطلق ليفرق او لفعلة المضمير او على انه حال من احد الضميرين و كونه مصدراً ليفرق اما بمعنى على ان
المعنى فيها يفرق كل شأن حكيم فرقا او يؤمر بكل ذلك الامر من عندنا وذلك لان معنى قوله فيها يفرق كل امر حكيم
ان كل ذلك يؤخذ ويضبط ويستنسخ من الروح المحفوظ وهو بمعنى فيها يؤمر بكل شأن ذي حكمة لانه تعالى اذا
قضى بالشيء وقدره اي اظهر قدره واثباته في نسخ الملائكة قد اوجبه كما اذا امر به فيكون فرقا و امر اي معنى واحد
فلذلك صح ان يوضع امر او موضع فرقا وان يوضع فرقا موضع يؤمر والمصنف اشار الى كونها بمعنى واحد بقوله
من حيث ان الفرق به اي من حيث ان فرق الشأن الحكيم من الروح واثباته في نسخ الملائكة يكون بايجابه والامر
به فيكونان بمعنى واحد وان كان حالاً من فاعل انزلناه او مفعوله يكون المعنى على الاول امرين وعلى الثاني
أمورا وعلى التقديرين لا يكون من عندنا صفة لأمرا بل يكون متعلقاً بفرق او يكون صفة لمصدر محذوف
مؤكد لامر اي امرين امر كاشا من عندنا **قوله** اي انا انزلنا القرآن لان من حادثنا ارسال الرسل
بالكتب ولما كان المبدل منه هو قوله انا كنا منذرين استثناء بقصد به تعليل الانزال كان المقصود بالبديل ايضا
ذلك ولم يتعرض للبديل منه اشعاراً بكونه في حكم الساقط وان المقصود هو المبدل وزاد قوله بالكتب
ليصح كونه تعليلاً للانزال **قوله** لاجل الرحمة عليهم **قوله** اشارة الى ان انتصاب الرحمة على انها مفعول له لارسال
ولو جعل انتصابها على انها مفعول به لقوله مرسلين لكان له وجه غاية ان تجعل الرسل انفسهم رحمة للبالغة الا ان
المصنف لم يلتفت اليه لان المبدل منه لما لم يعتبر فيه تعلق الفعل بالمفعول به بل كان معناه انا كنا فاعلين الانذار
كان المناسب ان لا يعتبر تعلق الفعل به في البديل ايضاً ويكون معناه انا كنا فاعلين الارسال ليتطابق البديل والمبدل
منه في ان كل واحد منهما منزل منزلة اللازم **قوله** او علة لفرق او امر **قوله** عطف على قوله بدل اي ويحتمل
ان يكون قوله انا كنا مرسلين استثناء لبيان علة فرق كل شأن حكيم من الروح اي لبيان علة الامر به فقوله او امر
معناه او لفعلة الناصب لقوله امر اعلى المصدرية او الحالية والمعنى امرنا بكل شأن حكيم امر او انزلنا القرآن امرين
لان شأننا ارسال الرحمة وعدم امساكها وكون شأنه تعالى ذلك يصلح علة لفصل الامور الحكيمة ولا امر به بالان
كل واحد منهما من باب الرحمة اما الاول فظاهر واما الثاني فلان المقصود الاصل من تكليف العباد تعريضهم

ويجوز ان يكون صفة ليلة مباركة وما بينهما
اعتراض وهو يدل على ان الليلة ليلة القدر
لانه صفتها لقوله تنزل الملائكة والروح فيها
باذن ربهم من كل امر وقرئ يفرق بالتشديد
ويفرق كل اي يفرقه الله و يفرق بالنون (امر
من عندنا) اي اعني بهذا الامر امر احصاه
من عندنا على مقتضى حكمتنا وهو مزيد تعظيم
للامر ويجوز ان يكون حالاً من كل او امر
و ضميره المستكن في حكيم لانه موصوف وان
يراد به مقابل انتهى وقع مصدراً ليفرق
او لفعلة مضمراً من حيث ان الفرق به او حالاً
من احد ضميري انزلناه بمعنى امرين او امورا
(انا كنا مرسلين رحمة من ربك) بدل من انا
كنا منذرين اي انا انزلنا القرآن لان من حادثنا
ارسال الرسل بالكتب الى العباد لاجل الرحمة
عليهم ووضع الرب موضع الضمير للاشعار
بان الربوبية اقتضت ذلك فانه اعظم انواع
الترية او علة لفرق او امر او رحمة مفعول به
اي يفصل فيها كل امر او تصدر الاوامر
من عندنا لان من شأننا ان نرسل رحمتنا فان
فصل كل امر من قبضة الارزاق وغيرها
وصدور الاوامر الالهية من باب الرحمة
وقرئ رحمة على تلك الرحمة (انه هو السميع
العليم) يسمع اقوال العباد ويعلم احوالهم
وهو بما بعده تحقيق لربوبيته وانها لا تحق
الا من هذه صفاته

للمنافع والرحمة لهم وهذه صفاته لان توسط ضمير الفصل مع تعريف الخبر من جملة طرق الحصر فقيه تعريض بان
 آلهتهم لاتسمع ولا تبصر وليس لهم مدخل في تربية شئ من الكائنات العلوية والسفلية فن اتفق عند لوازم الربوبية
 بالكلية كيف يكون رباً **قوله** خبر آخر **قوله** فان غير الكوفيين قرأوا رب السموات بالرفع على انه خبر بعد خبر او على
 انه خبر مبتدأ محذوف اي هو رب السموات او على انه مبتدأ ولا اله الا هو خبره **قوله** اي ان كنتم من اهل الايقان
 في العلوم الخ **قوله** يعني يجوز ان يكون قوله موقنين منزلة لا منزلة اللازم ولا يعتبر تعلقه بفعوله الغير الصريح وان يكون
 بمعنى موقنين في اقراركم بان خالق هذه الاجرام هو الله تعالى بان يعتبر تعلقه بفعوله ولكن حذف ذلك المفعول
 لدلالة المقام عليه وقوله علمتم ان الامر كما قلنا اشارة الى ان جواب الشرط محذوف مدلول عليه بما ذكر قبل الشرط
 وليس الجواب نفس ما ذكر قبل الشرط على رأي الكوفيين ولا مضمونه المقدر بعده على رأي البصريين لان كونه
 تعالى رب السموات والارض وما بينهما امر محقق على جميع التقادير وليس تحققه موقفاً على بعض التقادير
 والاعتبارات حتى يصح تعليقه بكونهم موقنين فلما لم يحز ان يجعل كونه تعالى رباً لما ذكر في نفس الامر معلقاً وموقفاً
 على كونهم موقنين جعل المعلق على ذلك علمهم بما ذكر قبل الشرط اما العلم الواقع قبل ذكر الشرطية او العلم المطلق
 بذكرها الا ان الايقان على الثاني يكون مجازاً عن الارادة بطريق اطلاق اسم السبب على السبب اي ان كنتم
 مرادين اليقين فاعلموا كونه رب السموات والارض وما بينهما او كونه واحداً لا شريك له على ان يكون الجواب
 المحذوف ما دل عليه ما قبل الشرط او ما بعده من قوله لا اله الا هو **قوله** وقرئنا بالجر **قوله** يعني من قرأ رب السموات
 بالجر على انه بدل من ربك وهم الكوفيون قرأها بالجر ايضاً على انها بدلان او عطفان لان رب السموات ومن رفعه
 رفعهما ايضاً على انها بدلان او نعتان له او خبر بعد خبر لقوله انه او خبر مبتدأ مضمرة **قوله** رد ذلك كونهم موقنين
 الا انه انتقل فيه الى طريق الغيبة تحقيراً لهم واعراضاً عنهم حين افرطوا في العناد ولم يقبلوا رسول من يقررون انه
 خالق السموات والارض وما بينهما ولا كتابه ووجه انتظام الآيات من اول السورة الى هنا انه تعالى عظم كتابه المبين
 بان جعله معصاه واكديه الاخبار بانه هو الذي تقرر دبازاله في ليلة شريفة كثيرة الخير والبركة وعلل تخصيص تلك
 الليلة بالانزال بكونها مفرق الامور الحكيمة الحاصلة من عنده تعالى وعلل نفس الانزال بان شأنه وعادته انذار
 المعاندين بالعذاب بان يرسل اليهم رسلاً مؤيدين بالكتاب السماوي لاجل الرحمة عليهم واقتضاء الربوبية اياهم وصف
 ذاته المكرم باوصاف جليلة تحقيقاً لربوبية وارشاداً الى ان الربوبية لا تتحقق الا لمن هذه اوصافه وسلك في قوله ان كنتم
 موقنين وقوله ربكم ورب آبائكم سبيل الخطاب ايهما لمخبرهم وتوحيها عليهم بان انزال هذا الكتاب وارسال هذا
 الرسول انما هو من قبل من تقرر به وتقولون انه خالق السموات والارض وما بينهما فالكلم لا تقبلونها ولانؤمنون
 بهما مع انكم تدعون انكم موقنون في هذا القول والافرار ومن ايقن به يلزمه ان يستيقن ان ملكوت كل شئ بيده
 وان يدبرهم من اطاعه وينتقم ممن عصاه فالكلم لا تخافون عذابه لاصراركم على مخالفته وعصيانكم ثم التفت من الخطاب
 الى الغيبة فقال بل هم في شك يلعبون تحقيراً لشأنهم وابعاداً لهم عن موقف الخطاب لكون شأنهم التزلزل والامترار
 وكون افعالهم الهزق واللعب لعدم التفاتهم الى البراهين القاطعة وعدم تمييزهم بين الحق والباطل والضار والنافع
 ولما بين ان شأنهم الحماقة والطفيلان وعدم قبول الحق والانتفاع به التفت الى حبيبه صلى الله عليه وسلم تسلياً له
 واقتناطاً من ايمانهم وبياناً لكونهم من اهل العذاب والخذلان لامن اهل الرحمة والغفران فقال فارتقب يوم تأتي
 السماء بدخان مبين قابل انزال الكتاب من السماء بازال العذاب منها عليهم على ان قوله تعالى يوم تأتي السماء مفعول
 به لقوله ارتقب يقال رقبته وارتقبته نحو فظرت وانتظرت واختلف اهل التفسير في هذا الدخان فذهب ابن مسعود
 رضى الله عنه الى ان المراد به ما اصاب قريشاً من القحط وشدة الجوع حتى اكلوا الكلاب والجيف والعظام المحرقة
 وذلك انهم لما عاندوا وابطوا عن متابعة الحق وكذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم اشدو طأتك
 على مضرو واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فاصابهم ذلك بسبب دعائه عليه الصلاة والسلام والمصنف اختار هذا
 القول ثم اشار الى ان اطلاق الدخان على شدة القحط وغلبة الجوع اما كناية حيث اطلق اللازم واريد المزوم او مجاز
 مرسل حيث اطلق المسبب واريد السبب فان شدة القحط والجوع مستزمنة وسبب لان يرى الهواء مظلماً كالدخان
 اما من ضعف البصر من شدة الجوع واما لتكدر الهواء بسبب غلبة اليبس على الارض وكثرة ما تصاعد منها الى
 الهواء من الغبار المكثروا ما لان العرب يجعلون الدخان والظلمة استعاراً للشر الغالب من حيث ان كل واحد منهما

(رب السموات والارض وما بينهما) خبر
 آخر او استئناف وقرأ الكوفيون بالجر بدلاً
 من ربك (ان كنتم موقنين) اي ان كنتم من
 اهل الايقان في العلوم او ان كنتم موقنين
 في اقراركم اذا سلتم من خلقها فقلتم الله علمتم
 ان الامر كما قلنا او ان كنتم مرادين اليقين
 فاعلموا ذلك (لا اله الا هو) اذ لا خالق سواه
 (يحي ويميت) كما تشاهدون (ربكم ورب
 آبائكم الاولين) وقرئنا بالجر بدلاً (بل هم
 في شك يلعبون) رد لكونهم موقنين
 (فارتقب) فانتظر لهم (يوم تأتي السماء بدخان
 مبين) يوم شدة وجاعة فان الجائع يرى بينه
 وبين السماء كهشة الدخان من ضعف بصره
 اولان الهواء يظلم عام القحط لقلة الامطار
 وكثرة الغبار اولان العرب تسمى الشر
 الغالب دخاناً وقد حطوا حتى اكلوا جيف
 الكلاب وعظامها واسناد الايمان الى السماء
 لان ذلك يكفه عن الامطار

يمنع تمام الابصار والسماء لاثباتي بالقطر والجماعة فاسناد آياتها اليها من قبل اسناد الحكم الى سببه لانها
يحصلان بعدم اطار السماء **قوله** او يوم ظهور الدخان المعداد من اشراط الساعة عطف على قوله يوم
شدة ومجاعة فعلى هذا يكون الدخان ستملا في معناه الحقيقي وهو دخان يأتي من السماء قبل يوم القيامة فتكون
الارض كلها تبيت ارق فيه النار مع الدخان وليس فيه قرعة يخرج منها الدخان **قوله** يخرج من قعر عدن
ايين في الصحاح ايين اسم رجل نسب اليه عدن فقيل عدن ايين ويقال فلان ايين من فلان اي افصح منه **قوله**
او يوم القيامة عطف على قوله يوم شدة ايضا ويحتمل ان يكون المراد بالدخان نفس يوم القيامة كما يحتمل ان يراد
معناه الحقيقي والطلاق الدخان على يوم القيامة من قبل اطلاق اللازم واردة المزوم وهو يوم القيامة فانه لشدة
اهواله بظلم الامم بحيث لا يرى الانسان فيه ايما توجه الا الظلمة مستولية عليه وكان الفضاء كله مملوء دخانا وانكر
ابن مسعود رضي الله عنه ان يكون المراد بالدخان غير ما اصاب اهل مكة من شدة الجوع واحتج عليه بانه تعالى
حكى عنهم انهم يقولون ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون فاذا جلتاه على الصبح الذي وقع بمكة استقام
الكلام فانه روى ان الامر لما اشدت على اهل مكة مني ابوسفبان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نفر من اصحابه
وانشدوا الله والرحم وقالوا يا رسول الله استسقى الله لنا فقد اصابنا شدة وواعدنا ان دعا لهم وكشف الله تعالى عنهم تلك
البلية ان يؤمنوا به فلما ازالها الله تعالى عنهم استمروا على شركهم ولم يؤمنوا واما اذا جلتاه على ظهور علامة
من علامات القيامة او على ظهور نفس القيامة فلا يصح ذلك لانه عند ظهور علامات القيامة او ظهور نفسها لا يمكنهم
ان يقولوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون ولا يصح ايضا ان يقال لهم انا كاشفوا العذاب قليلا انكم طائون لانه
حيث يقطع التكليف فلا يصح الايمان بعده فلا يبقى وجه لان يعدوا بالايمان على تقدير الكشف ويمكن ان يجاب عنه
بان هذه العلامة لم لا يجوز ان تكون كسائر علامات القيامة في انها لا توجب انقطاع التكليف ويصح الايمان بعد
ظهورها **قوله** مقتدر بقول وقع حالا يعني ان قوله تعالى هذا عذاب اليم في محل نصب على انه مقول قول
مقدر اي يغشاهم قائلين هذا عذاب اليم ربنا اكشف عنا العذاب الآية فعند ذلك يقول الله تعالى كيف تذكرون
ويتعظون ويوفون بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب وقديما هم ما هو اعظم وادخل في وجوب الاتكار
من كشف الدخان وهو ما ظهر على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات البينات من الكتاب والمجزة وغيره
وهو قوله تعالى وقديما هم رسول كريم ثم تولوا عنه **قوله** ومن فسر الدخان بما هو من الاشراط الخ جواب
عما احتج به ابن مسعود رضي الله عنه وتقريره ان مجرد ظهور ما هو من اشراط الساعة لا يوجب انقطاع التكليف
وعدم اعتبار الايمان بعد ظهوره ولا يوجب ايضا زومه وعدم انكشافه فلا يمنع ان يغوث الكفار بالدعاء بان يقولوا
يا ربنا اغثنا مما نحن فيه من غشيان الدخان ايانا فيكشفه الله تعالى عنهم بعد اربعين فرسما يكشفه عنهم يرتدون
قوله ومن فسر بما في القيامة جواب عنه ايضا وتقريره ان نفس القيامة لا تنكشف بعد ظهورها
وان الايمان لا يعتبر بعد ظهورها وآياتها الا ان قولهم ربنا اكشف عنا العذاب ليس المراد بالعذاب كشف
نفس القيامة وازالتها بل معناه تمنى ان يرتدوا الى الدنيا فيؤمنوا كما حكى عن امثالهم انهم يقولون لو ان لنا كرة
فتكون من المؤمنين وقوله تعالى انا كاشفوا العذاب قليلا انكم طائون مأول بالشرط والتقدير والمعنى ان رددناكم
اليها تعودون الى ما كنتم عليه من الكفر والكذب على اسلوب قوله تعالى ولوردوا العادوا لما نوهوا عنه فالكلام
مبنى على الفرض والتقدير **قوله** فان ان تجزئه عنه اي يمنع قوله مستقيمون عن ان يعمل فيما قبلها لاقتضاها
صدر الكلام **قوله** رقرى نبطش بضم النون وكسر الطاء من ابطشه اذا حمله على البطش ومكنه منه
والبطش الاخذ بالشدة قرله تعالى البطشة الكبرى على هذا يجوز ان ينصب على انه مفعول به يجعلها باطشة
بهم على الاسناد المجازي نحو جده او على انه مفعول مطلق لنبطش على حذف الزوائد نحو اجتكم من الارض
نباتا ومفعول الابطاش محذوف العلم به اي يوم نبطش الملائكة البطشة الكبرى ثم انه تعالى لما بين ان كفار مكة
ليسوا موقنين بل هم في شك يلعبون وامرء عليه الصلاة والسلام بان ينظر يوم تأتي السماء بشدة ومجاعة بين
ان كثيرا من المتقنين ايضا كانوا كذلك ومن جلتهم قوم فرعون فقال ولقد قننا قبلهم قوم فرعون اي امتنعناهم
بالامر والنهي بارسال موسى اليهم او اوقعناهم في الفتنة اي في الشدة والبلاء فان جلت في الآية على المعنى الاول
يكون الاسناد في قوله قننا حقيقة عقلية لانه تعالى هو الذي اخبرهم بارسال موسى عليه الصلاة والسلام اليهم

او يوم ظهور الدخان المعداد من اشراط
الساعة لما روى انه عليه السلام ما قال اول
آيات الدخان قول عيسى ونار يخرج
من قعر عدن ايين تسوق الناس الى المحشر قبل
وما الدخان فلا رسول الله صلى الله عليه
وسلم الآية وقال يلا ما بين المشرق والمغرب
يمكث اربعين يوما وليلة اما المؤمن فيصديه
كهشة الزكام واما الكافر فهو كالسكران يخرج
من مخبره واذنيه وديره او يوم القيامة والدخان
يحتمل المعنيين (بغشي الناس) يحيط بهم صفة
للدخان وقوله (هذا عذاب اليم ربنا اكشف
عنا العذاب انا مؤمنون) مقتدر بقول وقع حالا
وانا مؤمنون وعذبا لايمان ان كشف العذاب
عنهم (أني لهم الذكرى) من اين وكيف
يتذكرون بهذه الحال (وقديما هم رسول
مبين) بين لهم ما هو اعظم منها في ايجاب
الاذكار من الآيات والمجرات (ثم تولوا عنه
وقالوا معلم مجنون) قال بعضهم يعلم غلام
البحر بعض ثقيل وقال آخرون انه مجنون
(انا كاشفوا العذاب) بدعاء النبي صلى الله
عليه وسلم فانه دعا ورفع الصبح (قليلا) كشفا
قليلا او زمانا قليلا وهو ما بقي من اعمارهم
(انكم طائون) الى الكفر غلب الكشف
ومن فسر الدخان بما هو من الاشراط قال اذا
جاء الدخان غوث الكفار بالدعاء فيكشفه الله
عنهم بعد اربعين فرسما يكشفه عنهم يرتدون
ومن فسر بما في القيامة اوله بالشرط والتقدير
(يوم نبطش البطشة الكبرى) يوم القيامة
او يوم بدر ظرف لفعول دل عليه (انا مستقيمون)
لا منتقمون فان ان تجزئه عنه او بدل من يوم
يأتي وقرى نبطش اي تجعل البطشة الكبرى
باطشة بهم او تحمل الملائكة على بطشهم وهو
التناول بصولة

فاختاروا الكفر على الايمان وعلى الثاني يكون مجازا عقليا من باب اسناد الفعل الى سببه لان المراد بالفنة
 حيثئذ ارتكاب المعاصي فانه تعالى كان سببا لارتكابهم اياها بان امهلهم ووسع رزقهم **قوله** وقرى بالتشديد
 فيكون صيغة التفعيل في فنتا امالنا كيد او المبالغة في الفنة او لتكثيرها لكثرة متعلقها فان لكل فرد من القوم
 نصيبا من الفنة فيكون ماله قوم كثيرا **قوله** بان آتوهم الى على ان تكون ان مصدرية ناصبة للضارع
 وهي توصل بالامر نحو امرته ان قم اي بالقيام والمعنى جاءهم بان آتوا اي ملتبساً بهذا القول وعباد الله مفعول به
 طلب منهم ان يؤتوا اليه بنى اسرآيل بدليل قوله فأرسل معي بنى اسرآيل ثم ذكر احتمال ان يكون عباد الله
 منادى ويكون المفعول محذوفاً اعطوني الطاعة وقبول الدعوة بعباد الله وعطف عليه جواز ان تكون محفظة
 والمعنى وجاءهم بان الشأن والحديث آتوا الى عباد الله وقبل عليه وقوع الخبر في هذا الباب طلباً لئلا يندرج
 الآية على النادر القليل بعيد ثم جواز ان تكون هي المفسرة لتقدم ما هو بمعنى القول لان الرسالة تتضمن القول
قوله بسلطان مبين اي بحجة واضحة يعترف بها وينذل لها كل عاقل ففي ذكره في مقابلة العلاء شأن لا يخفى كما
 في ذكر الامين مع الاداء قيل انه عليه الصلاة والسلام لما قال وان لا تعملوا على الله الآية توعدوه بالقتل فقال واني عدت
 بربي وربكم ان ترجون اي تقتلونني بالحجارة قال فتادة وكان ذلك عادتهم في القتل وعن ابن عباس قال ان تشتموني
 باللسان **قوله** وقرى عت بالادغام اي بادغام الذال في التاء قيل هي قرآءة حذرة واي عمرو والكسائي **قوله**
 وان لم تؤمنوا الى اي ان لم تصدقوني فيما بلغتكم عن الله تعالى اي لاجل ما أتيتكم به من السلطان المبين فاللام
 في قوله لي لام الاجل **قوله** بعدما كذبوه اشارة الى ان الفاء في قوله تعالى فدعا ربه لعطف على مقدر
 اي انهم كفروا ولم يؤمنوا فدعا موسى ربه بان هؤلاء قوم مجرمون سماء دعاء مع انه ليس بدعاء صريح لانه دعاء
 عليهم على سبيل التعريض كأنه قيل انهم قوم تناهى امرهم في الكفر والعصيان وانت اعلم بهم فاقبل بهم ما يستحقونه
 قرأ العامة ان هؤلاء بفتح ان على اضمار حرف الجر **قوله** اي فقال أسر او قال ان كان الامر كذلك فأسر
 ولما كان عطف قوله فأسر على قوله فدعا ربه من قبيل عطف الانشاء على الاخبار بحسب الظاهر ذكره
 وجهين الاول ان يضم القول بعد الفاء اي فقال الله تعالى أسر بعبادى ليلا والثاني ان يكون فأسر جواب
 شرط محذوف كأنه قيل قال الله تعالى ان كان الامر كما تقول فأسر وقرى فأسر بقطع الهمزة ووصلها على ان سرى
 واسرى لغتان بمعنى انه سار به ليلا **قوله** مفتوحاذا فجوة واسعة او ساكنا بمعنى ان الر هو مصدر امامن قولك
 رهاين رجليه رهو رهو اي فقع او من قولك رها البحر اي سكن يقال افعل ذلك رهو اي رهايا ساكنا
 فقوله البحر رهو من قبيل رجل عدل اي رهاى ساكن او وصف البحر بالمصدر للمبالغة او بتقدير ذى رهو والفجوة
 الفرجة المتسعة بين الشيتين اي اتركه على حاله متفحفا متفرقا بين كل فرقين منه طريق متسع يابس وكان موسى
 عليه الصلاة والسلام امر بضرب البحر بعصاه حتى يغلق طرقا وقام كل فرق في الهوآ كالطود العظيم فلما عبر
 هو وبنوا اسرآيل سالما خاف ان يدخله القبط مع فرعون ويعبروا كما عبر هو واصحابه واراد ان يضربه بعصاه
 فينطبق كما ضربه او لا فانطلق فأمر ان يتركه متفحفا ساكنا على حاله وهيئته من انتصاب الماء في الهوآ وكون
 الطريق يابسا ليدخله القبط فاذا حصلوا فيه جميعا طبقه الله تعالى عليهم فيفرقهم اجعين قرأ العامة انهم
 مفرقون بكسر همزة ان على الاستئناف اخبر الله تعالى موسى انه يفرقهم ليطهين قلبه فيترك البحر على حاله
قوله كثيرا تركوا اي بمعنى ان كم خبرية لتكثير منصوبة بالمحل بتركوا وفي الآية اختصار والمعنى ففعل موسى
 ما امر به من ترك البحر رهو فدخله فرعون وقومه فانطبق البحر عليهم فأغرقوا جميعا حين ذلك تركوا بساكنين كثيرة
 وكذا وكذا والنعمه بكسر النون ما انعم به عليك وبفتحها التعم وغضارة العيش **قوله** مثل ذلك الاخراج
 اشارة الى ان الكاف في محل النصب على انها صفة مصدر محذوف منصوب بفعله المحذوف المدلول عليه بقوله انكم
 متبعون وقوله كم تركوا وقوله اورثنا لان كل واحد من الاتباع والترك والاراث انما يحصل بعد الاخراج
 فعلى هذا يكون قوله تعالى واورثنا معطوفا على تلك الجملة الناصبة للكاف وعلى قوله او الامر كذلك تكون الكاف
 مرفوعة المحل على انها خبر مبتدأ محذوف ويكون قوله واورثنا معطوفا على تركوا والمراد بآياتها نقلها اليهم نقل
 الميراث الى الوارث لان بنى اسرآيل ليسوا ورثة للقبط حيث لم يكونوا منهم في شئ من قرابة ولادين ولا ولا فقلها
 اليهم يكون اشد عليهم واغبط لهم فوق خروجهم من ايديهم **قوله** وقبل غيرهم اي وقيل المراد بالقوم الآخرين

بالتشديد للتاكيد او لكثرة القوم (وجاءهم
 رسول كريم) على الله او على المؤمنين او في
 نفسه لشرف نسبه وفضل حسبه (ان آتوا
 الى عباد الله) بان آتوهم الى وارسلوهم معي
 او بان آتوا الى حق الله من الايمان وقبول
 الدعوة بعباد الله ويجوز ان تكون ان محفظة
 او مفسرة لان مجيى الرسول يكون برسالة
 ودعوة (اني لكم رسول امين) غير منهم
 لدلالة المجزآت على صدقه او لا تخاف الله اياه
 على وجهه وهو علة الامر (وان لا تعملوا
 على الله) ولا تكبروا عليه بالاستهانة بوجهه
 ورسوله وان كالأولى في وجهيهما (اني آتيتكم
 بسلطان مبين) علة النهى ولذا كرر الامين مع
 الاداء السلطان مع العلاء شأن لا يخفى (واني
 عدت بربي وربكم) التبعات اليه وتوكلت
 عليه (ان ترجون) ان تؤذوني ضربا او شتما
 او تقتلونني وقرى عت بالادغام (وان لم
 تؤمنوا فاعترأون) فكونوا بعزل منى لا على
 ولاى ولا تتعرضوا بسوء فانه ليس جزاء
 من دعاكم الى ما فيه فلا حكم (فدعا ربه) بعدما
 كذبوه (ان هؤلاء) بان هؤلاء (قوم مجرمون)
 وهو تعرض بالدعاء عليهم بذكر ما استوجبوه به
 ولذلك سماء دعاء وقرى بالكسر على اضمار
 القول (فأسر بعبادى ليلا) اي فقال أسر أو
 قال ان كان الامر كذلك فأسر وقرأ نافع وابن
 كثير بوصل الهمزة من سرى (انكم متبعون)
 يتبعكم فرعون وجنوده اذا علموا بخروجكم
 (واترك البحر رهو) مفتوحاذا فجوة واسعة
 او ساكنا على هيئته بعدما جاوزته ولا تضربه
 بعصاك ولا تغير منه شيأ ليدخله القبط (انهم
 جند مفرقون) وقرى بالقح بمعنى لانهم (كم
 تركوا) كثيرا تركوا (من جنات وعيون
 وزروع ومقام كريم) محافل مزينة ومنازل
 حسنة (ونعم) وتنم (كانوا فيها كاهين)
 متعبدون وقرى فكاهين (كذلك) مثل ذلك
 الاخراج اخرجناهم منها او الامر كذلك
 (واورثناها) عطف على الفعل المقدر او على
 تركوا (قوم آخرين) ليسوا منهم في شئ وهم
 بنوا اسرآيل وقبل غيرهم لانهم لم يعودوا
 الى مصر

غير بنى اسرائيل لانهم لم يعودوا الى مصر **قوله** مجاز عن عدم الاكثرات وهو المبالاة والاعتناء بشأن الهالكات بمعنى ان البكاء المدلول عليه بقوله بكيت مجاز مرسل عن الاكثرات بهلاك الهالك بطريق ذكر المسبب واردة السبب فان الاكثرات المذكور سبب مؤد الى البكاء عادة وحله على المجاز لان مجرد عدم البكاء مع قطع النظر عن كونه مترتبا على عدم الاكثرات لا يدل على خسارة الهالك والآية مسوقة للدلالة عليها فان المراد بها التهكم بهم والدلالة على ان حالهم منافية لما عندهم من التعظيم على الناس والافتخار بما لديهم من اسباب العز والشرف ولا بد مع حل نفي البكاء على عدم الاكثرات من جعل الآية استعارة بالكناية بان شهت السماء والارض عن يصح منه الاكثرات وجعلت نسبة الاكثرات اليهما استعارة تخيلية دالة على التشبيه المذكور لكونه من توابع المشبه ولولا هذا لما صح نسبة الاكثرات اليهما وكانت العرب اذا مات منهم من له خطر وقدر عظيم يقولون بكيت له الارض والسماء يعنون به ان المصيبة بموته عمت الخلق فبكي له الكل حتى الارض والسماء فاذا قالوا ما بكيت عليه الارض والسماء يعنون به ما ظهر بعده ما يظهر بعد موت ذوى الاقدار والشرف بمعنى انه كان بحيث لا يعنى بوجوده ولا يكثر بهلاكه والتحقق ان عدم بكاء السماء والارض عليهم كناية عن انهم لم يكونوا يعملون على الارض عملا صالحا ينقطع ذلك بهلاكهم فبكي الارض بانقطاعه وانهم لا يصعد الى السماء منهم عمل صالح ينقطع ذلك بهلاكهم فبكي السماء بانقطاعه قال مجاهد مامات مؤمن الا بكيت عليه السماء والارض اربعين صباحا ذكر الله تعالى ان حالهم مخالف لخال من يعظم قدمه من المؤمنين **قوله** وما كانوا منظرين مهيئين الى وقت آخر **قوله** اذا جاء وقت هلاكهم اولم يمهلوا الى الآخرة بل عمل هلاكهم في الدنيا ثم انه تعالى لما بين كيفية هلاك فرعون وقومه بين كيفية احسانه الى موسى وقومه فقال ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهين وهو قتل الابناء واستخدام النساء والرجال في الاعمال الشاقة **قوله** بدل من العذاب **قوله** اما على حذف المضاف اى من عذاب فرعون واما على المبالغة يجعل فرعون نفس العذاب **قوله** تنكيرا له لشكر ما كان عليه من الشيطنة **قوله** قبل هل تعرفون من هو في صنوه وشيطنته ثم بين حاله في ذلك بقوله انه كان عاليا من المسرفين **قوله** لكثرة الانبياء فيهم **قوله** علة لكونهم مختارين على جميع طوائف الناس فان بنى اسرائيل مختارون بهذا الوجه على من عداهم من قوم كل عصر لفقده هذا المعنى فيهم **قوله** او على عالمي زمانهم **قوله** فانه تعالى اختارهم على اهل ذلك الزمان بان وقفهم للايمان بالنبي المبعوث في ذلك الزمان والاهتداء بهداه وانجاهم بما هم عليه من العذاب المهين باهلاك اعدائهم بالاغراق **قوله** لعملة جليلة او اختبار ظاهر **قوله** البلاء حقيقة في الاختبار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة ايضا مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختبار يعامل الله تعالى باصابة كل واحد منهما للكلف معاملة من يختبره ليعلم المطيع الشاكر من خلافه علم تحقيق وعيان والبلاء في الآية يحتمل ان يكون بمعنى النعمة لان الآيات التي آتاه الله تعالى بنى اسرائيل كفلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونحو ذلك نعم جليلة اى ظاهر كونها نعمة ولم يفردها موسى عليه الصلاة والسلام بل لكل واحد من بنى اسرائيل حظ منها وان يكون بمعنى الاختبار لانه تعالى كان يختص بايائهم اياهم وينظر كيف يعملون فان قيل ان كان المراد بالآيات فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونحوها فلا شك انها في انفسها نعم جليلة فامعنى قوله تعالى ما فيه بلاء مبين اى نعمة جليلة قلت لعل الكلام من قبل قوله تعالى لكم فيها دار الخلد من حيث ان كلمة في التجريد **قوله** لان الكلام فيهم **قوله** لان الله تعالى لما حكى عن مشركي قريش انهم تولوا واعرضوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعنوا فيه حيث قال واتى لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون وهددهم بقوله يوم نبطش البطشة الكبرى اما متغمون وضرب لهم مثلا قوم فرعون ومجبي رسول كريم اليهم وصدهم اياه وتدمر الله تعالى اياهم وقطع دابرهم اعتبارا واعتاظا ذكر من قبائحهم ما هو اعظم من الاول وهو تكذيب الله تعالى اياهم لانهم يقولون لا بعث ولا حساب ولا جزاء فظهر بهذا ان الكلام فيهم وان قصة فرعون وقومه مسوقة للدلالة على انهم مثلهم في الاصرار على الضلالة والاندثار من مثل ما حل بهم **قوله** ما العاقبة ونهاية الامر الا الموتة الاولى **قوله** جواب عما يقال القوم كانوا ينكرون الحياة الثانية اى البعث بعد الموت وليس النزاع الا فيه فكان من حقهم ان يقولوا ان هي الاحيائنا الدنيا وما نحن بمنشرين اى بمبعوثين بعد الموت يقال انشر الله الموتى ونشرهم اذا بعثهم وقوله ان هي الاموتة الاولى يؤذن ان يكون النزاع في الموت بان يكون المسلمون يثبتون موته

(فما بكيت عليهم السماء والارض) مجاز عن عدم الاكثرات بهلاكهم والاعتناء بوجودهم كقولهم بكيت عليهم السماء وكسفت لهملكهم الشمس في نقبض ذلك ومنه ما روى في الاخبار ان المؤمن ليبيكى عليه مصلاه ومحل عبادته ومصعد عمله ومهبط رزقه وقيل تقديره فما بكيت عليهم اهل السماء والارض (وما كانوا منظرين) مهيئين الى وقت آخر (ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهين) من استعباد فرعون وقتله ابناهم (من فرعون) بدل من العذاب على حذف المضاف او جعله عذبا لا فراطه في التعذيب او حال من المهين بمعنى واقعا من جهته وقري من فرعون على الاستفهام تنكيرا له لنكر ما كان عليه من الشيطنة (انه كان عاليا) متكبرا (من المسرفين) في العلو والشرارة وهو خبر ثان اى كان متكبرا مسرفا او حال من الضمير في عاليا اى كان رفيع الطبقة من بينهم (ولقد اخترناهم) اخترنا بنى اسرائيل (على علم) عالين بانهم احقاء بذلك او مع علم منا بانهم يزفون في بعض الاحوال (على العالمين) لكثرة الانبياء فيهم او على عالمي زمانهم (وايتناهم من الآيات) كفلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى (ما فيه بلاء مبين) لعملة جليلة او اختبار ظاهر (ان هؤلاء) يعنى كفار قريش لان الكلام فيهم وقصة فرعون وقومه مسوقة للدلالة على انهم مثلهم في الاصرار على الضلالة والاندثار عن مثل ما حل بهم (ليقولون ان هي الاموتة الاولى) ما العاقبة ونهاية الامر الا الموتة الاولى المزية للحياة الدنيوية ولا قصد فيه الى اثبات ثابته كافي قولك حج زيدا لجهة الاولى ومات

ثانية وهم ينفونها بحصر الموتة في الاولى وليس الامر كذلك وتقرر الجواب ان ما ذكر انما يلزم ان لو كان المعنى ما الموتة الاولى وليس كذلك بل المعنى ما المعاقبة الا الموتة الاولى يقصدون به انكار البعث بعد الموت كما لو قالوا ان هي الاحياء الدنيا وما نحن بمبعوثين وذلك انهم لما اخبروا بان عاقبة حياتكم هذه ونهايتها امر ان الموت ثم البعث انكروا اذ ذلك بحصر نهاية الامر في الموتة الاولى المزية للحياة الدنيا وتوصيف الموتة الاولى لا يستدعي ان يثبت الخصم موتة ثانية فيقصدوا بذلك انكارها لان كون الشيء اولاً لا يستلزم وجوده ما كان آخره بالنسبة اليه كما في قولك حج زيد الحجة الاولى ومات وكالوقال اول عبد املكه فهو حر فقلت عبد اعترف سواء ملك بعد اتمامه لا **قوله** وقيل لما قيل لهم انكم تموتون موتة بعقبها حياة **قوله** وذلك قوله تعالى وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وهو جواب يوجد آخر اختاره صاحب الكشف محصولة انهم لما اخبروا بالموتة التي تعقبها حياة انكروا اذ ذلك بان حصروا الموتة التي من شأنها تلك في الموتة الاولى وهي ما كانت متقدمة على الحياة الدنيا التي تزيل تلك الحياة كما في الوجه الاول وليس مقصودهم من هذا الحصر انكار طريق الموت على الحياة الدنيا بل المقصود انكار ان يكون ذلك الموت تعقبه حياة ثانية فالحصر بهذا المعنى هو الذي يستفاد من ان يقال ما هي الاحياء الدنيا وما نحن بمبعوثين ولما كان المتبادر من لفظ الموتة ما يزيل الحياة وكان الخلاف على ما كان قبل الحياة الدنيا بعيد او كان انكار البعث بهذه العبارة بعيدا ايضا لم يلتفت المصنف اليه **قوله** خطاب لمن وعدهم بالنشور يعني ان الكفار الذين انكروا البعث والنشور قالوا لمن وعدهم بذلك ان كان ذلك ممكنا معقولا فاجعلوا لنا احياء من مات من آباءنا ليستدل به على صدقكم في الوعد بالنشور ولما حكى الله تعالى عنهم ذلك خوفهم بمثل عذاب الامم الخالية فقال لهم خيرا ام قوم تبع والذين من قبلهم اهلكناهم انهم كانوا مجرمين وهذا استفهام انكريه كون كفار قريش خيرا منهم فان قيل ما معنى قوله تعالى لهم خيرا ام قوم تبع مع انه لا خير في كل واحد من الفريقين اما في كفار مكة فظاهر واما في قوم تبع فلانه تعالى ذمهم بقوله انهم كانوا مجرمين اشار المصنف الى جوابه بقوله لهم خيرا في القوة والمنعة اي ليس المراد الخيرية في الدين بل المراد الخيرية في القوة والعدة كما في قوله كفاركم خيرا من اولائكم اي وليس كفار قريش باقوى من قوم تبع ومن تقدم عليهم فقد اهلكناهم يجرمهم فكيف لا يخافون ان يصيبهم مثل ما اصاب هؤلاء **قوله** تبع الحميري حمير قبيلة من اليمن سميت باسم ابيهم وهو حير بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ومنهم كانت الملوك في الدهر الاول قبل كل واحد من ملوك اليمن يسمى تبعا لان اهل الدنيا يتبعونه وان تبع في الجاهلية بمنزلة الخليفة في الاسلام فالتبع على هذا بمعنى المتبوع وقيل سموا تبعا لانهم يتبعون آباءهم ويتقدمون بهم في سيرتهم فالتبع بمعنى التابع والقييل ملك من ملوك حمير دون الملوك الاعظم السمي بالتبع واصله قيل بالتشديد فحذف كبت في بيت كانه الذي له القول والامر والنهي **قوله** وحير الحيرة اي بنى الحيرة وهي قرية بقرب الكوفة كقولهم مدن المدائن بناها قال قتادة ذكر لنا ان تبعا كان رجلا مسلما من حمير سار بالجنود حتى حير الحيرة ثم اتى سمرقند فيهاها وكان قبل عهد النبي صلى الله عليه وسلم باربعين عاما وكنيته ابو كرب واسمه اسعد وهو اول من كسا البيت سبعة اثواب وكان بعد الاوثان ثم اسلم على يد حير بن عالمين وانه اتى البيت الحرام فطاف به ونحر عنده وحلق رأسه واقام بمكة ستة ايام فصرها للناس ويطعم اهلها ويسقيهم وارى في المنام ان يكسو البيت فكساه نوحا من الثياب ثم ارى ان يكسوه احسن من ذلك فكساه المعافى ثم ارى ان يكسوه احسن من ذلك فكساه الملاء والوصائل فهو اول من كسا البيت واوصى به **قوله** بما لك قوم تبع والذين من قبلهم **قوله** اشارة الى ان قوله والذين من قبلهم في محل الرفع بالعطف على قوم تبع كانه قيل لهم خيرا ام هذان ثم بين ما كلفهم بقوله اهلكناهم تهديدا لكفار قريش **قوله** او حال اي من الضمير المستكن في الصلة وهي قوله من قبلهم فلي هذا الوجه ايضا يكون الموصول معطوفا على قوم تبع ثم اشار الى جواز ان يكون قوله والذين من قبلهم اهلكناهم مرفوع المحل على الابتداء وان يكون اهلكناهم خبره ثم ذكر سبب هلاكهم فقال انهم كانوا اقواما مجرمين اي فن ابن يامن هؤلاء من باسنا وهم يسرون بسيرتهم **قوله** وما بين الجنسين يعني ان من قرأ وما بينهما اول السموات والارض بالجنسين ومن قرأ بينهما نظر الى كون المرجع اليه جمعا **قوله** وهو دليل على صحة الخبر **قوله** اي على ثبوته فانه لو لم يحصل البعث والجزاء لكان هذا الخلق لهوا وعبثا لانه تعالى خلق نوع الانسان وخلق ما ينظم به اسباب معاشهم من السقف المرفوع والمهاد المقروش وما بينهما وما بينهما من عجائب المصنوعات وبدايع الاحوال والهبات ثم كلفهم بالايمان والطاعة على

وقيل لما قيل لهم انكم تموتون موتة يعقبها حياة كما تنفتمكم موتة كذلك قالوا ان هي الاموتة الاولى اي ما الموتة التي من شأنها ذلك الاموتة الاولى (وما نحن بمبعوثين) فانوا باآبائنا خطاب لمن وعدهم بالنشور من الرسل والمؤمنين (ان كنتم صادقين) في وعدهم ليدل عليه (اهم خير) في القوة والعدة (ام قوم تبع) تبع الحميري الذي سار بالجنود وحير الحيرة وبنى سمرقند وقيل هدمها وكان مؤمنا وقومه كافرين ولذلك ذمهم دونه وعنه عليه الصلاة والسلام ما درى اكان تبع نبيا ام غير نبى وقيل للملوك الذين التبايع لانهم يتبعون كما قيل الاقبال لانهم يتقبلون (والذين من قبلهم) كعاد وثمود (اهلكناهم) استئناف بما كلفهم قوم تبع والذين من قبلهم هتد به كفار قريش او حال باضممار قد او خبر من الموصول ان استؤنف به (انهم كانوا مجرمين) بيان للجماع المقتضى للاهلاك (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما وما بين الجنسين وقرى وما بينهما) (لا عين) لا عين وهو دليل على صحة الخبر كما مر في الانبياء وغيرها

الوجه المشروح بلسان نبيه الامين وكتابه المين فانتضى ذلك ان يجير المطيع من العاصي بان يكون المطيع متعلق
فضله واحسانه والعاصي متعلق عدله وعقابه وذلك لا يكون في الدنيا القصير زمانها وعدم الاعتداد بمنافعها الكونتها
مشوبة باواع الآفات والحن فلا بد من البعث والنشأة الاخرى لتجزى كل نفس بما كسبت في دار التكليف فظهر بهذا
وجده اتصال الآية بما قبلها وهو انه تعالى لما حكى مقال منكري البعث والجزاء وهددهم ببيان ما آل المجرمين الذين
مضوا قبلهم ذكر الدليل القاطع الدال على صحة البعث والجزاء فقال وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا عين
قوله الاسباب الحق يعني ان قوله الابالحق اي ملتبسا بالحق ما خلقناهما بسبب من الاسباب الاسباب
الحق الذي هو الايمان او الطاعة او الجزاء ويجوز ان يكون في موضع الحال من الفاعل اي ما خلقناهما في حال من
الاحوال الا في حال كوننا محتمين عالمين بالحق ملتبسين به ثم انه تعالى لما ذكر ما يدل على انه لا بد من البعث والجزاء ذكر
عقبيه حال يوم البعث فقال ان يوم الفصل ميقاتهم اجمعين اي وقت مواعدهم على ان الميقات اسم للوقت المضروب
لفصل والموعود مصدر بمعنى الموعود اي انه وقت لما وعدوا به من الاجتماع في المحشر للحساب والجزاء سمي يوم
البعث يوم الفصل لانه تعالى يفصل فيه بين الحق والباطل وبين اهل الجنة والنار وقبل لانه تعالى يفصل فيه بين المؤمن
وبين ما يكرهه ويفصل بين الكافر وبين ما يؤذنه ويريد به يوم الفصل منصوب على انه اسم ان وميقاتهم خبرها واجمعين
تأكيد للضمير المجرور في ميقاتهم واجاز الكسائي والقرآن نصب ميقاتهم على انه اسم ان ويوم الفصل ظرف واقع
في موضع خبر ان اي ان ميقاتهم واقع في يوم الفصل **قوله** او صفه لميقاتهم فيكون مرفوع المحل او منصوبه
على القرآنيين في موصوفه لكونه مبني على الفتح **قوله** او ظرف اي ويجوز ان يكون يوم لا يغني
منصوبا على انه ظرف لفعل يدل عليه الفصل اي يفصل بينهم يوم لا يغني ولا يجوز ان يكون بنفس الفصل لانه مصدر
فلا يجوز ان يفصل بينه وبين مفعوله باجنبي وهو قوله ميقاتهم اجمعين فانه وقع فاصلا بينهما فسر يوم الفصل بقوله
لا يغني اي لا يدفع ولا يدفع ونكر مولى في الموضعين للإيهام والتعميم فان المولى يطلق على القريب والمعنى والمعنى
وابن العم والجار والصديق والصهر وكل من ولي امر واحد فهو وليه ومولاه فواحد من هؤلاء اي واحد كان
لا يغني عن مولاه اي مولى كان شيئا من الاغناء اي اغناه قليلا على ان يكون انتصاب شيئا على انه مفعول مطلق
لا يغني وان تنكيره لتقليل او التعميم فاذالم يقع بعض الموالى بعضا ولم يدفع عنه شيئا من العذاب بشفاعته له كان
عدم حصوله بمن سواهم اولى **قوله** الضمير للمولى الاول يعني ضمير الجمع يرجع الى ما هو مفرد اللفظ لكونه
في معنى الجمع لانه عام لكونه نكرة واقعة في سياق النفي ولعل تخصيص المولى الاول بارجاع الضمير اليه من حيث ان
الكلام حينئذ يكون محمولا على الافادة وان جعل الضمير للمولى الثاني يكون محمولا على الاعادة والتأسيس اولى
من التأكيد وذلك انه تعالى حكم اولا ان احدا من الموالى لا يقع مولاه اي مولى كان ولا ينصره بان يشفع
في حقه فان النصر في القيامة لا تكون الا بالشفاعة اما في دفع العذاب او تحصيل البقية ورفع الميزنة فان جعل
الضمير للمولى الثاني تكون الجملة الثانية تأكيد للاولى وان جعل الاول يكون المعنى كما ان الموالى لا يملكون ان
ينفعوا مواليتهم لا ينصرون ايضا اي لا يملكون ان يغني عنهم غيرهم وبشفع لهم وهذا معنى جديد غير الاول
والتأسيس اولى من التأكيد **قوله** ومحل رفعه اي على انه بدل من واو لا ينصرون اي لا ينصر الامن رحم
الله فينصره الله بالعفو عنه وقبول شفاعته الشافعين في حقه بعد ان يأذن لهم فيها ويجوز ان يكون منصوب المحل
على انه مستثنى متصل من واو ينصرون لما اشتر من انه يجوز فيما بعد الا انتصاب على الاستثناء ويختار البدل
اذا كان في كلام غير موجب بشرط ان يكون المستثنى منه مذكورا والآية من هذا القبيل وقبل انه بدل من مولى
الاول او مستثنى منه متصل اي لا يغني مولى الا المؤمنون او الا المؤمنين فانه يؤذن لهم في الشفاعات فيشفعون
في حق بعض المؤمنين والاول ارجح لانه اقرب لفظا ومعنى واعلم انه تعالى لما اقام الدليل على حقيقة البعث والقيامة
ثم اردفه بوصف ذلك اليوم ذكر عقبيه وعبد الكفار بقوله ان شجرة الزقوم طعام الاثيم ثم وعد الابرار بقوله ان
المتقين في مقام امين والزقوم في لغة العرب اسم شجرة صغيرة الورق وثمرتها وافررة مرة تكون بهامة سميت به الشجرة
التي وصفها الله تعالى بانها شجرة تبت في قعر جهنم واغصانها ترتفع الى دركاتها وثمرتها نزل اهل النار **قوله**
والمراد به اي بالاثيم الكافر لا مطلق ذي الاثم كافر اكان او قاسقا لان الاصل في المفرد الذي دخل عليه حرف
التعريف ان ينصرف الى المذكور سابقا لان يحمل على العموم والمذكور سابقا فانه الكفار فينصرف اليهم فان

(ما خلقناهما الابالحق) الاسباب الحق
الذي اقتضاه الدليل من الايمان والطاعة
او البعث والجزاء (ولكن اكثرهم لا يعلمون)
لقلة نظرهم (ان يوم الفصل) فصل الحق
من الباطل والحق من المبطل بالجزاء وفصل
الرجل عن اقاربه واحبائه (ميقاتهم) وقت
مواعدهم (اجمعين) وقرى ميقاتهم بالنصب
على انه الاسم اي ان ميعاد جزأتهم في يوم
الفصل (يوم لا يغني) بدل من يوم الفصل
او صفه لميقاتهم او ظرف لما دل عليه الفصل
لاله لفصل (مولى) من قرابة او غيرها
(عن مولى) اي مولى كان (شيا) شيئا من
الاغناء (ولا هم ينصرون) الضمير للمولى
الاول باعتبار المعنى لانه عام (الامن رحم الله)
بالعفو عنه وقبول الشفاعات فيه ومحل رفعه
على البدل من الواو او النصب على الاستثناء
(انه هو العزيز) لا ينصر منه من اراد تعذيبه
(الرحيم) لمن اراد ان يرحمه (ان شجرة
الزقوم) وقرى بكسر الشين ومعنى الزقوم
سبق في الصافات (طعام الاثيم) الكبير
الاثم والمراد به الكافر لدلالة ما قبله وما بعده
عليه (كالمهل)

المفسرين قالوا المراد بقوله لا يغني مولى عن مولى الكفار وبقوله الامن رحم الله المؤمنون لان بعضهم يشفع لبعض وكذا بين الله تعالى بعد هذه الآية انه يقال للزبانية في حقهم خذوه فاعتلوه الى قوله ان هذا ما كنتم به تمترون اي تشكون فيه ولا تؤمنون به ولا يشك فيه الا الكافر ومراد المصنف من تخصيص الاثيم بالكافر والاستدلال عليه ان يجيب عن تمسك المعتزلة بهذه الآية على وعبد القساق بناء على ان الاثيم من صدر عنه الاثم فيكون الوعيد المذكور هنا متناولا للفاسق قبل نزلت الآية في ابي جهل وقيل في الوليد بن المغيرة ويؤيد الاول ما روى ان ابا جهل كان يقول انا من اهل هذا الوادي واكرم فيقال له في الآخرة ذق انك انت العزيز الكريم اي المتعزز المتكرم كما قلت ذلك في الدنيا **قوله** وهو ما يمهل في النار **قوله** من المهلة اي بوضع في النار ويترك فيها بالامهال والنوذة حتى يذوب اختار ما روى عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما ان المهمل كل ما يذاب بالنار كالفضة والذهب والحديد والرساخص ونحوها وسمى بالمهمل لانه يمهل في النار حتى يذوب وقيل المهمل دردي الزيت وقيل هو عكر القطر ان والكاف في قوله تعالى كالمهل في محل الرفع على انه خبر ان بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف اي هو كالمهل وكذلك قوله تعالى تغلي في البطون في قرآنة من قرأ البناء القوقاية فان الجمهور قرأوا بها فحذفوا يكون ضمير تغلي للشجرة وتكون الجملة خبرا آخر او خبر مبتدأ محذوف اي هي تغلي والمصنف جعل ضميره للطعام او الزقوم بناء على قرآنة بالياء من تحت او بناء على ان الاظهر ان الجملة حال من احدهما فان كان حالا من الطعام يكون العامل معنى النسبة والاضافة كافي قولنا زيد اخوك شجاعا كانه قيل انسبه اليه غالبا الا ان الظاهر ان المراد بكون الجملة حالا من الزقوم كونها حالا من الضمير المستتر في قوله كالمهل فان ما فيه من الضمير وان كان راجعا الى شجرة الزقوم الا ان المراد منها نفس الزقوم لان اضافتها اليه لبيان غاية ما في الباب ان يكون المراد بالزقوم وهو الشجرة ثمها فيكون العامل في الحال معنى التشبيه المستفاد من الكاف ولم يرض بكون الجملة حالا من نفس المهمل حتى يكون ضمير تغلي راجعا اليه بناء على ان الغليان في البطن انما هو فعل الطعام قائم بنفس الطعام لا بما تشبه به المطعوم وهو المهمل فانه لا يوصف بانه يغلي في البطون فكان اسناد يغلي الى ضمير المهمل بعيدا غير ظاهر **قوله** غليانا مثل غليه **قوله** الى ان الكاف في محل النصب على انها صفة مصدر محذوف يغلي **قوله** على ارادة القول **قوله** يعني ان قوله تعالى خذوه الى آخر الآية في محل النصب على انه مقول قول مضمير اي يقال للزبانية خذوه اي الاثيم فاعتلوه اي بخرؤهم بغلظة وقهر يقال عتله اي ساقه بجفاء وغلظة والعنل الغليظ الجافي وقوله من باب ضرب يضرب يقال اخذ فلان بزمام الناقة فعتلها اذا قبض على اصل الزمام عند الرأس وقادها قودا عنيفا **قوله** كان اصله يصب من فوق رؤسهم الحميم **قوله** الظاهر ان يقال كان اصله ثم صبوا فوق رؤسهم الحميم الا انه اختار ذلك النظم لكونه عين نظم القرآن في آية اخرى ولما ورد ان يقال ما وجد جعل العذاب مصبوا وهو لا يصب لكونه من قبل المعاني والصلب انما يتعلق بالاجسام المائعة اشار الى جوابه بان اصل المعنى الامر بصب نفس الحميم وهو الماء الذي كان في غاية الحرارة الا ان الزبانية امرؤا بصب عذاب هو الحميم للبالغة في كون الحميم سبب العذاب حيث جعل نفس العذاب مع انه سببه **قوله** في موضع اقامة **قوله** فسر به بناء على انه اختار قرآنة نافع وابن عامر قائما قرأ مقام بضم الميم وهو موضع الاقامة والياقون بفتحها والمقام بالفتح في الاصل موضع القيام خاصة ثم استعمل في مطلق الموضع والبيان حتى قيل لموضع القعود والاضطجاع مقام وان لم يرقم فيه اصلا فهو من الخاص الذي استعمل في معنى العموم قال اهل السنة كل من اتقى الكفر صدق عليه انه متق فيدخل في هذا الوعد قال المصنف المتق في عرف الشرع من بقي نفسه عما يضرة في الآخرة وله ثلاث مراتب الاولى التوقي عن العذاب المخلد بالتبري من الشرك والثانية ان يحتجب كل ما يوجب الاثم من فعل او ترك والثالثة ان يتزهد عما يشغل ممره عن الخالق ويتبتل اليه بشرائمه **قوله** يا من صاحبه **قوله** يعني ان الامين من قولك امن الرجل اما ناهو امين وهو ضد الخائف وصف المقام به مجاز الا انه من صفة صاحبه في الحقيقة ووصف به المحل على طريق عيشة راضية بمعنى ذات رضى يرضى عنها صاحبها **قوله** للدلالة على نزاهته **قوله** اي تباعده عن وجوه السوء لكونه في غاية البهجة والزينة فان الجنات والعيون من اقوى اسباب نزهة الخاطر وانقراجه عن الغم كما قيل ثلاثة تنفي عن القلب الحزن الماء والخضرة والوجه الحسن **قوله** من البراقة **قوله** وهي التلاؤ واللعان **قوله** الامر كذلك الخ **قوله** يعني ان الكاف اما في محل الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف او في محل النصب على انها مفعول ثان لفعل الاتية المدلول

وهو ما يمهل في النار حتى يذوب وقيل دردي الزيت (تغلي في البطون) وقرأ ابن كثير وحفص ورويس بالياء على ان الضمير للطعام او الزقوم لا المهمل اذا الاظهر ان الجملة حال من احدهما (كغلي الحميم) غليانا مثل غليه (خذوه) على ارادة القول والمقول له الزبانية (فاعتلوه) بخرؤهم والعتل الاخذ بمجامع الشئ وجره بقهر وقرأ الجازيان وابن عامر ويعقوب بالضم وهما لغتان (الى سواء الحميم) وسطه (ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم) كان اصله يصب من فوق رؤسهم الحميم فقبل بصب من فوق رؤسهم عذاب هو الحميم للبالغة ثم اضيف العذاب الى الحميم للتخفيف وزيد من للدلالة على ان المصبوب بعض هذا النوع (ذق انك انت العزيز الكريم) اي قولوا له ذلك استهزاء به او تفريعا على ما كان يزعمه وقرأ الكسائي انك بالفتح اي ذق لانك او عذاب انك (ان هذا العذاب) ما كنتم به تمترون (تشكون او تمأرون فيه) ان المتقين في مقام في موضع اقامة وهو قرآنة نافع وابن عامر والياقون بفتح الميم (امين) يا من صاحبه من الآفة والانتقال (في جنات وعيون) بدل من مقام جي به للدلالة على نزاهته واشتماله على ما يستلذه من المأكل والمشرب (يلبسون من سندس واستبرق) خبر ثان لان احوال من الضمير في الجار او استشف والسندس مارق من الحرير والاستبرق ما غلظ منه معرب او مشتق من البراقة (متقابلين) في مجالسهم ليسأنس بعضهم بعض (كذلك) الامر كذلك او آتيناهم مثل ذلك

عليه بقوله ان المتقين في مقام امين وقوله وزوجناهم معطوف على ذلك الفعل المحذوف اي مثل ذلك آيتناهم وزوجناهم وعلى الاول يكون معطوفا على يلبسون عدل الى لفظ الماضي لكون التزويج في حكم الواقع وللدلالة على كونه نعمة جليلة وفضلا عظيما **قوله قرانهم بهم** - يعني ان تزويجهم بهم ليس معناه انشاء عقد التزويج لان التزويج بمعنى العقد لا يعتد بالياء فلا يقال زوجته بامرأة وتزوجت بها بل يقال زوجته امرأة وتزوجتها وفي التنزيل فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها ولو لم يكن المراد عقد التزويج لقل زوجناكم بها بمعنى كنت فردا فجعلناك شفعا بها قال ابو عبيدة معنى زوجناهم بحور عين جعلناهم أزواجا بهم كما زوج النمل بالنمل اي يجعل كل واحد منهما شفعا بالآخر **قوله والحوراء** - اشارة الى ان الحور جمع الحوراء كما ان العين جمع العينا اصله العين بضم العين كحمر في جمع حمراء ثم كسرت العين لاجل الياء كما في بيض واصل الحور البياض يقال احور الشيء بمعنى ابيض وتخوير الشيء تبيضه وقبل لاصحاب عيسى عليه الصلاة والسلام الحواريون لانهم كانوا اقصارين وقال مجاهد سميت نساء الجنة حورا لانهن يحار فيهن الطرف من بياضهن وصفاء الوانهن ثم اختلفوا في هؤلاء الحور العين فقال الحسن انهن من نساء الدنيا يشتهن الله خلقا آخر وقال ابو هريرة انهن من نساء الدنيا **قوله يطلبون** - اشارة الى ان يدعون من صفوة المتقين وان وزنه يفعلون من قولهم دعائكم اذا استعصره فعمل منه ان الوقف على عين لازم لانه لو وصل يدعون بقوله عين لثوهم ان الدعاء فعل الحور العين وان وزنه يفعلن فان صيغتي جماعة الذكور والاناث يستويان في باب الناقص يقال الرجال يدعون والنساء يدعون والتقدير يختلف **قوله لا يتخصص شيء منها بزمان ولا مكان** - مستغاد من اطلاق قوله بكل فاكهة وقوله تعالى يدعون يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا من مفعول زوجناهم ومفعول يدعون محذوف اي يدعون الخدم ويستخصرونهم بكل ما يقصد تناوله تفكها اي ليجرد الثمن والتلذذ فان نعم الجنة لا يقصده الا ذلك **قوله آمين** - يجوز ان يكون حالانية وان يكون حالا من فاعل يدعون فيكون حالامدخلة والضرر كالضميمة واخراج المزاج عن الاعتدال والتأدية الى الاسقام والوجاع **قوله والاستثناء منقطع** - لان الموتة الاولى ليست بما يذاق في الجنة والمعنى لا يدوقون الموت في الجنة ابدا لكن الموتة الاولى قد ذاقوها قبل دخول الجنة وحل الاستثناء على الاتصال لما كان بعيدا بحسب الظاهر لان الموتة الاولى ليست من جنس ما يذاق في الجنة ذكر ثلاثة اوجه الاول ان يكون ضمير فيها للدار الآخرة المدلول عليها بذكر ما يكون فيها من فصل الحق عن الميطل بالجزء والموت بما يذاق في الآخرة لكونه اول احوالها والثاني ان يكون الضمير للجنة والموتة الاولى كانت اواقعة من حيث ان اهل السعادة يشاهدونها عند الموت ويرون منازلهم فيها فكانوا اذا ماتوا في الدنيا فكانهم ماتوا في الجنة لكونهم مشارقين دخولها فصيح بذلك ان تستثنى الموتة الاولى من موتهم في الجنة والثالث ان الاستثناء للمبالغة في نفي الموت عن اهل الجنة بتعليقه بالحال وهو ان تكون الموتة الاولى مما يمكن ذوقها في المستقبل كأنه قيل لا يدوقون فيها الموت على جميع التقادير الاعلى تقدير ان يستقيم ذوق الموتة الاولى في المستقبل فانه حينئذ يجوز ان يدوقوها في الجنة ومن المعلوم بالبداية ان ذوقها في المستقبل محال فيكون ذوق الموت فيها محالا لكونه موقوفا على الحال ومثله يسمى نفي الشيء بدليله ونظيره قول النابغة

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم

بمن قلول من قراع الكتاب يعني ان كان قلول السيف من قراع الكتاب عيبا فهذا عيبهم لكنه ليس بعيب بالاتفاق ثبت انتفاء العيب عنهم لكون ثبوتهم موقوفا على الحال **قوله وقرى** - روقاهم بالتشديد على المبالغة - اي لاجل التعدية لان الخلف ايضا يعتدى الى اثنين واحتج اهل السنة بقوله تعالى فضلا من ربك على ان كل ما وصل اليه العبد من الخلاص من النار والفوز بالجنة وانما يحصل بفضل الله تعالى ورحمته وانه لا يجب عليه شيء من ذلك كما زعمت المعتزلة **قوله وهو فذلك للسورة** - الفذلكة في الحساب اجاله بعد التفصيل بان يذكر تفاصيل الحساب او لا ثم تجعل تلك التفاصيل ويكتب في آخر الحساب فذلك يكون كذا وكذا مبلغا فقوله تعالى فانما يسرناه بلسانك من قبل هذا القبيل لانه تعالى بعدما اقم بالكتاب المبين على انه انزله في ليلة مباركة بين ما يقتضي انزاله بان شأه ارسال الرسل مؤيدين بالكتب السماوية رحمة لعباده بيان ما يسعدهم مما يشقهم ثم فصل ذلك وشرحه الى آخر السورة ثم ارجل ذلك بما معناه ذكر بالكتاب المبين قومك فاناسهنا عليك تلاوته وتبليغه اليهم منزلا بلسانك ولغتهم وقيل معناه سهلناه على لسانك فقرأه من غير كتابة ولا نظر في مكتوب استدل بعض

(وزوجناهم بحور عين) قرانهم بهم ولذلك عتدى بالياء والحوراء البيضاء والعينا عظيمة العينين واختلف في انهن نساء الدنيا وغيرهن (يدعون فيها بكل فاكهة) يطلبون ويأمرون باحضار ما يشتهون من القواكه لا يتخصص شيء منها بمكان ولا زمان (آمين) من الضرر (لا يدوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) بل يحبون فيها دائما والاستثناء منقطع او متصل والضمير للآخرة والموت اول احوالها او الجنة والمؤمن يشارفها بالموت وبشاهدها عنده فكانه فيها والاستثناء للمبالغة في تعميم النفي وامتناع الموت فكانه قال لا يدوقون فيها الموت الا اذا امكن ذوق الموتة الاولى في المستقبل (ووقاهم عذاب الجحيم) وقرى ووقاهم على المبالغة (فضلا من ربك) اي اعطوا كل ذلك عطاء وتفضلا منه وقرى بالرفع اي ذلك فضل (ذلك هو الفوز العظيم) لانه خلاص عن المكاء وفوز بالمطالب (فانما يسرناه بلسانك) سهلناه حيث انزلناه بلسانك وهو فذلك للسورة (لعلهم يذكرون) لعلهم يفهمونه فيذكرون به

المعتزلة بقوله لعلمهم يتذكرون على انه تعالى اراد من الكل الايمان ولم يرد من احد الكفر * واجيب بان الضمير في لعلمهم راجع الى اقوام مخصوصين وهم المؤمنون في علم الله تعالى وهذا على تقدير ان يكون الترجي مجازا عن الارادة ويجوز ان يكون على اصل معناه ويكون من قبل من شاهد نزوله سهلا فصيح اللفظ واضح المعنى **قوله** ولما لم يتذكروا فارتقب **قوله** اشارة الى ان الفاء فيه فاء الجواب لشرط محذوف اي ومن لم يتذكر به فارتقب فيهم ومفعول الارتقاب محذوف في الموضعين اي فانتظر ما وعدناك من النصر والظفر والعلو في الدنيا والآخرة انهم ينتظرون ما وعدناهم به من العذاب في الدنيا والآخرة اي صارون الى ذلك وان لم يعتقدوه فينتظرونه او فانهم ينتظرون ما يحل بك من دواثر الدهر كما قال تعالى خبرا عنهم نزيص به رب المنون ولن يضرك ذلك * ثم هنا ما يتعلق بسورة حم الدخان * بفضل الله الكريم المنان * والحمد لله وحده * وصلى الله على من لا نبي بعده.

سورة الجاثية ثلاثون وسبع آيات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ان جعلت حم مبتدأ **قوله** على انه اسم للسورة احتجبت الى اضممار مثل تنزيل حم ثلاثون الاخبار عن المنزل بتنزيل والتقدير تنزيل الكتاب من الله قال صاحب الكشف فقيه اقامة الظاهر مقام المضمير اذا ما بان به الكتاب الكامل ان اريد بالكتاب السورة وفيه تعظيم ليس في قوله تنزيل من الله ولهذا لما لم يراع في حم السجدة هذه النكتة عقب بقوله كتاب فصلت ليفيد هذه الفائدة مع التفتن في العبارة وان اريد به الكتاب كله يكون الكلام من باب التشبيه البليغ على معنى ان تنزيل هذه السورة كتنازل الكتاب كله في ان الفائدة المترتبة على انزاله من التعدي به وكونه هدى للناس وشفاء لما في الصدور مترتبة على انزالها وحله الطبي ايضا على التشبيه حيث قل بعنى تنزيل هذه السورة كتنازل سائر القرآن فيكون في قوله من الله العزيز الحكيم دلالة على وجه التشبيه فكونه من الله عز وجل دل على انه حق وصدق و صواب وكونه من العزيز دل على انه مجزى غلب ولا يغلب وكونه من الحكيم دل على انه مشتمل على الحكم البالغة وعلى انه محكم في نفسه يفسح ولا يفسح انتهى **قوله** وقيل حم مقسم به **قوله** فيكون في محل النصب بحذف الجار و اتصال الفعل اليه والمعنى اقسام حم الذي هو تنزيل الكتاب اي منزله ان في السموات والآية **قوله** وهو محتمل ان يكون على ظاهرة **قوله** اي بان لا يقدر مضاف ويكون المعنى ان في نفس السموات والارض لايات لما فيها من احوال دالة على وجود صانع قادر حكيم مثل مقاديرها وكمياتها وحرركاتها وكون الارض مهادا والسماء سقفا محفوظا ويحتمل ان يكون في الكلام مضاف مقدر ويكون المعنى ان في خلق السموات ويدل على هذا المحذوف قوله فيما بعد وفي خلقكم فانه لو لم يكن مبنيا على حذف المضاف لكان الظاهر ان يقال وفيكم بدل وفي خلقكم فان في خلق هذه المخلوقات على هذا النظام العجيب لايات باهرة على كمال قدرة الله تعالى وعلمه وحكمته **قوله** ولا يحسن عطف ما **قوله** يعني ان كلمة ما في قوله وما يثبت موصولة في موضع الجز عطفها على المضاف في قوله وفي خلقكم لا على المضاف اليه لانه ضمير متصل مجرور ولا يعطف عليه الا باعادة الجار سواء كان مجرورا بحرف الجر او بالاضافة فيقال مررت به وزيد وهذا غلامه وعلام زيد ويقع ان يقال مررت به وزيد وهذا غلامه وزيد لانه يشبه العطف على بعض الكلمة لان الضمير المتصل لشدة اتصاله بعامله صار كشيء واحد ثم ان قباحة العطف عليه لا تزول بتأكده بالمنفصل مثل ان يقال مررت بك انت وزيد الا عند الجرحي فانه يقول ان اكسباز والافلا **قوله** باحد الاحتمالين **قوله** اي المذكورين في قوله ان في السموات وهما كون الكلام على ظاهره او على حذف المضاف وكذا كلمة ما المعطوفة على المضاف يحتمل ان يكون عطفها عليه على حذف المضاف في المعطوف ويكون المعنى وفي خلق ما يثبت من آيات وهو الاظهر بحسب المعنى لينال المعطوف والمعطوف عليه ويحتمل ان يكون على ظاهره على معنى في نفس ما يثبت آيات كما في قوله ان في السموات والارض لايات ولما كان كون نفس ما يثبت آيات لا يخلو عن خفاء بخلاف كون خلقه آية بين وجه الاول بقوله فانه به الخ يعني ان نفس ما يثبت آيات لما فيه من وجوه الدلالة على وجود الصانع وعلمه وقدرته وحكمته من به وتنوعه الخ **قوله** محمول **قوله** اي في ارتفاعه على محل ان واسمها واعلم انه لا خلاف في كسر تاء آيات في قوله لايات للمؤمنين لانها اسم ان وانما الخلاف فيما ذكر بعده في الموضعين وهو آيات لقوم يوقنون وآيات لقوم يعقلون فان جمهور القراء غير حزة والكسائي قرأوا رفع آيات في الموضعين وهما قرأوا بكسر التاء فيها وتوحيد لفظ الرياح ومعنى قراءة الرفع كونه معطوفا على محل

ولما لم يتذكروا (فارتقب) فانتظر ما يحل بهم (انهم مرتقبون) ينتظرون ما يحل بك * عن النبي عليه السلام من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون الف ملك وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الدخان ليلة جمعة أصبح مغفورا له

سورة الجاثية مكية وهي سبع
اوست وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم تنزيل الكتاب) ان جعلت حم مبتدأ خبره تنزيل الكتاب احتجبت الى اضممار مثل تنزيل حم وان جعلتها تعدادا للحروف كان تنزيل مبتدأ خبره (من الله العزيز الحكيم) وقيل حم مقسم به وتنزيل الكتاب صفته وجواب القسم (ان في السموات والارض لايات للمؤمنين) وهو محتمل ان يكون على ظاهره وان يكون المعنى ان في خلق السموات لقوله (وفي خلقكم وما يثبت من دابة) ولا يحسن عطف ما على الضمير المجرور بل عطفه على المضاف باحد الاحتمالين فان به وتنوعه واستجماعه لما به يتم معاشه الى غير ذلك دلائل على وجود الصانع المختار (آيات لقوم يوقنون) محمول على محل ان واسمها وقرأ حزة والكسائي ويعقوب بالنصب جلا على الاسم (واختلاف الليل والنهار وما ازل الله من السماء من رزق) من مطر وسماء رزقا لانه سيده (فأحيى به الارض بعد موتها) يسها

ان واسمها فان محلها الرفع على الابتداء او على القاعدية على اعمال الظرف على رأى الاخفش ووجه قراءة الكسر ظاهر وهو العطف على لفظ اسم ان في قوله ان في السموات والارض لايات للذين آمنوا لاخلاف في كسر التاء فيه على انها اسم ان كانه قبل وفي خلقكم وما يمش من دابة آيات كما تقول ان في الدار زيدا وفي السوق عمرا وقوله يبينها على تشييد الرطوبة الارضية بالروح الحيواني في كونها مبدأ التوليد والتنمية وتشية زوالها بزوال الروح وموت الجسد **قوله ويلزمهما العطف على عاملين** اي ويلزم كل واحدة من القراءتين عطف معمولين على معمولي عاملين مختلفين على قراءة الرفع واما على قراءة نصب آيات فان لفظ آيات حيث يكون معطوفا على اسم ان الذي هو معمول كلمة ان ولفظ اختلاف يكون معطوفا على خلق السموات الذي هو معمول كلمة في وعلى التقديرين فقد عطف بحرف واحد وهو الواو معمولان وهما لفظا اختلاف وآيات على معمولين قبلهما وهما لفظا خلق السموات وآيات وكل واحد منهما معمول لعامل مخالف لعامل آخر فقوله في والابتداء او ان معناه احد العاملين في والآخر الابتداء او ان ورفع آيات بالعطف على محل ان واسمها واما ان نصب فالعامل الآخر حيث كلمة ان ومثل هذا العطف لا يجوز مطلقا عند سيويه وجهور البصريين لان العاطف ينوب مناب العامل فهو عامل ضعيف لا يقوى ان ينوب مناب عاملين مختلفين ولو تاب رافع وناصب لكان رافعا وناصبا في حالة واحدة وهو لا يجوز ومنهم من يجوز مطلقا ومنهم من يفصل ويقول ان كان احد العاملين جازا وكان الجور ممتدما نحو في الدار زيد والحجرة عمرو جاز والافلا وهذا العطف غير متحقق في قوله تعالى آيات لقوم يوقنون سواء قرئ مرفوعا او منصوبا لتكرير كلمة في في قوله وفي خلقكم فلم يكن العاطف ثانيا عنها وانما يتحقق في قوله لايات لقوم يعقلون على كل واحدة من قرأتين الرفع والنصب كما ذكر **قوله الا ان يضم في** اشارة الى توجيه اعراب الآية على رأى من لا يجوز العطف المذكور وهو ان يضم العامل في احد المعطوفين حتى لا يلزم نيابة العاطف مناب عاملين الا ان اضمار حرف الجر وابقاء عمله نادر ضعيف جدا الا ترى انه لا يجوز ان يقال مررت به وزيد بجر زيد واجيب عنه بانه لما تقدم ذكر حرف الجر لفظا قويته الدلالة عليه فصار كانه ملغوز بخلاف المثال المذكور ونظير اضمار العامل في احد المعطوفين قول الشاعر

أكل امرئ تحسب امرأ * وناز تو قد بالليل نارا *

قد رسيويه وكل نار واضمر كل مع نار الجور لتقدم ذكره لثلا يلزم العطف على معمولي عاملين مختلفين فان النار الجور معطوف على امرئ الجور بكل ونارا المنصوب معطوف على امرأ المنصوب بتحسين وقوله تعالى واختلاف الليل والنهار اي في تعاقبهما على القادير المتتعة التي لا تفاوت في كل سنة صيفا وشتاء وربعا وخريفا بان يزداد طول النهار على طول الليل تارة وتارة بالعكس وما يزداد في النهار الصيفي مثلا يزداد مثله في الليل الشتوي اي يبدل النهار بالليل وبالعكس وباختلاف مطالع الشمس في ايام السنة ولاخفاء في دلالة على وجود الفاعل المختار وعلمه وقدرته وحكمته وكذا في دلالة ارسال الرياح المختلفة الشرقية والغربية والجنوبية والشمالية والبيئة والعاصفة والحارة والباردة ونحوها وانشاء تلك الرياح المختلفة والسحاب وانزال المطر منه الى الارض الميتة واحياؤها بتولد النبات وتشية شعوبا مختلفة الانواع وهي ساق الشجرة واغصانها واوراقها وثمارها المختلفة الانواع والاصناف والهيئات والالوان والطعوم والروائح وما ذلك الا بتدبير العليم الحكيم تعالى شأنه ما عظم بهائه **قوله ولعل اختلاف القواصل الثلاث** وهي قوله للذين آمنوا ولقوم يوقنون ولقوم يعقلون * واعلم ان العلم المستفاد من النظر في الآيات والدلائل على ثلاث مراتب بعضها اقوى واكمل من بعض فاول مراتب مرتبة الايمان ثم مرتبة التصديق لان التصديق قد لا يكون ثابتا بل يزول بالتشكيك بخلاف اليقين ثم مرتبة استحكام العلم وقوة اليقين فان مرتبة اليقين متفاوتة بالكمال والنقصان بحسب كثرة الدلائل وامعان النظر فيها فان النظر الصائب كلما تكرر وتجدد استحكم العلم وقوى اليقين وعبر عن هذه المرتبة بقوله تعالى لقوم يعقلون لان العقل المطلق ينصرف الى الكامل الذي تم استعداده للاستفاضة من المبدأ العالي القياض ثم ان الآيات والدلائل المذكورة في هذه الآيات الكريمة مختلفة الدقة والظهور اظهرها السموات والارض فالنظر الصحيح فيها يفيد العلم بانها مصنوعة لا بد لها من صانع قادر على ما يشاء فيؤدى الى الايمان بالله تعالى والاقرار بوحدانيته وادق منها خلق الانسان وانتقاله من حال الى حال ومن هيئة الى هيئة وخلق ما على الارض من صنوف الحيوانات والدواب من حيث ان التفكير فيها واحوالها

(وتصريف الرياح) باختلاف جهاتها واحوالها وقرأحة والكسائي وتصريف الريح (آيات لقوم يعقلون) فيه القراءتان ويلزمهما العطف على عاملين في والابتداء او ان الا ان يضم في او نصب آيات على الاختصاص او رفع باضمار هي ولعل اختلاف القواصل الثلاث باختلاف الآيات في الدقة والظهور

تنزيم ملاحظة السموات والارض لكونها من اسباب تكون الحيوانات وانتظام احوالهم ولما كانت هذه
 آية ادى بالنسبة الى الاولى كان التفكير فيها مؤديا الى مرتبة اليقين وادق من هذه الآية الثانية سائر الحوادث
 بمجدة في كل وقت واوان من نزول المطر وحياة الارض بعد موتها وغير ذلك من حيث ان استقصاء النظر
 احوال هذه الحوادث يتوقف على ملاحظة السموات والارض لكونها من اسباب هذه الحوادث ومحالها
 على ملاحظة الحيوانات المبثوثة على الارض من حيث ان تجدد هذه الحوادث انما هو لانتظام احوالها وتحقق
 باب معاشها ولما كانت هذه الآية الثالثة ادى بالنسبة الى الاولين وكانت متجددة حينا فحينما بحيث تبث
 النظر والاعتبار وكما تجددت كان النظر فيها مؤديا الى استحكام العلم وقوة اليقين فلذلك جعل قوله للمؤمنين
 سورة للآية الاولى وقوله يقوم يوقنون فاصلة للثانية وقوله يقوم يعقلون فاصلة للآية الثالثة وظهر بهذا
 تقرير ان المراد بالمؤمنين والموقنين والعاقلين من يؤول حالهم الى هذه الاوصاف ونظيرها قوله تعالى هدى للمنتقين
 الكتاب هدى للناس كلهم الا ان الانعاع والاهتداء به لما كان مخصوصا بالمتقين اى الصائرين الى التقوى
 هدى للمنتقين فكذا الامر هنا فان الصائرين الى الايمان نظروا في السموات والارض وآمنوا والصائرين
 الايمان نظروا في انفسهم وفي الدواب المبثوثة في الارض فابتغوا والناظرين في اختلاف الحوادث المتجددة
 يحكم يقينهم بسببه ثم انه تعالى اشار الى هذه الآيات وحكم عليها بانها دلائل حال كونها منلوة على رسوله صلى الله
 عليه وسلم اسند التلاوة الى نفسه لكونه سببا حاملا لجبريل على تلاوته وقوله بالحق حال من الفاعل اى ملتبس
 في او من المفعول اى ملتبس به ويجوز ان تكون للسببية فتعلق بنفس تلوها اى تلوها بسبب الحق واقامته
 الخلق والقائه في قوله تعالى فبأى حديث جزآية اى ان لم تؤمنوا بهذه الآيات المنلوة بالحق فبأى حديث
 تؤمنون والمقصود الدلالة على انه لا بيان ازيد من هذا البيان ولا آية ادل من هذه الآيات ولما لم يمكن حل قوله
 على فبأى حديث بعده الله على ظاهره من حيث ان ما اضيف اليه يجب ان يكون من جنس ما قبله في مثل
 التركيب وهو تعالى ليس من جنس الحديث ذكر له وجهين الاول انه من باب العجبي زيد وكرمه فان
 ادعجبي كرم زيد الا انه قدم ذكر زيد للدلالة على تعظيم كرمه حيث جعل ذكر نفسه وسيلة الى ذكر كرمه فكذا
 لآية قدم اسم الله تعالى لتعظيم ذكر آياته وللإشعار بان التجاوز عنها تجاوز عنه تعالى والوجه الثاني ان يحمل
 الكلام على حذف المضاف ويجعل تقديم ذكره قرينة له والتقدير فبأى حديث بعد حديث الله اى بعد كتابه
 وآياته وقد سمعنا حديثا في قوله تعالى الله نزل احسن الحديث فحيث يكون المراد بالآيات الدلائل المنلوة
 كون عطفه على حديث الله من قبيل عطف الخاص على العام لان آياته المنلوة هي حديث الله المقيد بكونه
 مثل وحدانيته وكمال قدرته وعلمه وحكمته ويحتمل ان يكون المراد بها القرءان كما ان المراد بحديث الله ذلك
 كون عطفه عليه لتفاير الوصفين ومن قرأ يؤمنون بآه الغيبة اعتبر موافقة قوله يقوم يوقنون ويقوم يعقلون
 ن قرأ بآه الخطاب جعل تقدير الكلام قل لهم فبأى حديث تؤمنون **قوله تعالى فبأى** متعلق بتؤمنون
 عليه لان له صدر الكلام وقوله تنلى في موضع الحال من آيات الله اى متلوة ومستكبرا حال من المنوى
 صر وكأن لم يسمعها حال بعد حال على قول من يجوز انتصاب حالين من ذى حال واحد اى يصر على الكفر
 ت الله متعظما مشبها بغير السامع او حال من المنوى في مستكبرا وكأن محقة من الثبيلة واسمها مضمر وهو
 بر الشان والحديث اى كأنه لم يسمعها **قوله يري غمرات الموت ثم يزورها** اوله لا يكشف الغماء الا ابن حرة
 ر بكلمة ثم الى ان زيارة غمرات الموت بعد رؤيته اياها مستعدة مستكرة عقلا وعادة وهو مع ذلك يزورها بعد
 يقابه اياها بالغ في مدحه بالتجاعة بانه يقدم على غمرات الموت وشداؤه بعد رؤيتها والغماء الشدة وغمرات
 ت شداؤه الحرب ثم انه تعالى لما بين شناعة من لم يؤمن بآيات الله بقوله فبأى حديث بعده الله وآياته يؤمنون
 ذالم يؤمنوا بها مع ظهور كونها من آياتنا اتبعه بوعيد عظيم لهم فقال ويل لكل افاك اى كذاب **قوله والبشارة**
 الاصل او التهمك فان البشارة قد تطلق على الاخبار بالخبر النافع المقيد للفرح والمروور مطلقا اى سواء
 ت بما يوجب المسرة او بما يوجب الحزن والمساءة وقد تطلق على الشر والخير المؤلم اذا قرنت به كما في هذه
 آية قال الجوهرى البشارة المطلقة لا تكون الا بالخير وانما تكون بالشر اذا كانت مقيدة به كقوله تعالى فبشرهم
 اب اليم فعلى الاول تكون البشارة المذكورة في هذه الآية محمولة على التهمك وعلى الثاني تكون على اصل

(تلك آيات الله) اى تلك آيات دلالته
 (تلوها عليك) حال عاملها معنى الاشارة
 (بالحق) ملتبس به او ملتبس به (فبأى)
 حديث بعده الله وآياته تؤمنون) اى بعد آيات
 الله وتقديم اسم الله للبالغه والتعظيم كما في
 قولك العجبي زيد وكرمه او بعد حديث الله
 وهو القرءان كقوله الله نزل احسن الحديث
 وآياته دلالته المنلوة او القرءان والعطف
 لتفاير الوصفين وقرأ الجازيان وحفص وابو
 عمرو وروح يؤمنون بالياء ليوافق ما قبله
 (ويل لكل افاك) كذاب (ائيم) كثير الاثم
 (يسمع آيات الله تنلى عليه ثم يصر) يقيم على
 كفره (مستكبرا) عن الايمان بالآيات وتم
 لاستبعاد الاصرار بعد سماع الآيات كقوله

* يري غمرات الموت ثم يزورها *
 (كأن لم يسمعها) اى كأنه فحقت وحذف
 ضمير الشان والجملة في موقع الحال اى يصر
 مثل غير السامع (فبشره بعذاب اليم) على
 اصراره والبشارة على الاصل او التهمك

(واذا علم من آياتنا شيئا) واذا بلغه شيء وعلم
انه منها (اتخذها هزوا) لذلك من غير ان يرى
فيها ما يناسب الهزؤ والضمير لا يتنا وقاتله
الاشعار بانه اذا سمع كلاما وعلم انه من الآيات
بادر الى الاستهزاء بالآيات كلها ولم يقتصر
على ما سمعه اول شي لانه بمعنى الآية (او انك
لهم عذاب مهين من ورآتهم جهنم) من قدامهم
لانهم متوجهون اليها او من خلفهم لانه بعد
آجالهم (ولا يغني عنهم) ولا يدفع (ما كسبوا)
من الاموال والاولاد (شيئا) من عذاب الله
(ولا اتخذوا من دون الله اولياء) اي الاصنام
(ولهم عذاب عظيم) لا ينصرونه (هذا
هدى) الاشارة الى القرآن ويدل عليه قوله
(والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب
من رجز اليم) وقرأ ابن كثير ويعقوب وحفص
برفع اليم والرجز اشد العذاب (الله الذي
سخر لكم البحر) بان جعله امس السطح يطفو
عليه ما يتخلل كالآخشاب ولا يمنع الغوص
فيه (تجري الفلك فيه بأمراء) بتسخيرهم واتم
راكبوها (ولتبتغوا من فضله) بالتجارة
والغوص والصيد وغيرها (ولعلكم تشكرون)
هذه النعم (وسخر لكم ما في السموات وما في
الارض جميعا) بان خلقها نافعة لكم (منه)
حال بما لا يخطر على بالكم من هذه الاشياء كاشته منه او خبر
لحذوف اي هي جميعا منه او لما في السموات
وسخر لكم تكرير للتأكيد او لما في الارض
وقرى منه على المفعول له ومنه على انه فاعل
سخر على الاستناد الجازي او خبر محذوف
(ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون)
في صنائعه (قل الذين آمنوا بغيروا) حذف
المقول لدلالة الجواب عليه والمعنى قل لهم
اغفروا بغيروا اي يغفروا ويصفحوا (الذين
لا يرجون ايام الله) لا يتوقعون وقائعه باعدائه
من قولهم ايام العرب لوقائعهم ولا ياملون
الاقوات التي وقفها الله لنصر المؤمنين وتوابعهم
ووعدهم بها والآية نزلت في عمر رضي الله
عنه شتمه غفاري فهم ان يبطش به وقيل انها
منسوخة بآية القتال (ليجزي قوما كانوا
يكسبون) علة للامر

معناها وهو الاخبار بالشر حيث ذكرت مقارنة له ثم انه تعالى وصف الانبياء المذكورين بآياته بصرا على الانكار
والاستكبار عن الايمان بالآيات مجيبا بما عنده قبل نزلت الآية في النضر بن الحارث وكان يشتري من احاديث
الاجام ويشغل بها الناس عن استماع القرآن وسبب نزولها وان كان خاصا الا انها عامة في كل من كان موصوفا
بالصفة المذكورة ثم وصفه ثانيا بانه يتخلل من مقام الاصرار والاستكبار الى مقام الاستهزاء فقال واذا علم من
آياتنا شيئا اتخذها هزوا **قوله لذلك** اي لعلمه انه من آياتنا **قوله وقاتله** اي وقائعه العبدول من
الظاهر وكان الظاهر ان يقال اتخذها هزوا اي اتخذ ذلك الشيء الواحد الذي بلغه الا انه تعالى قال اتخذها اي اتخذ
آياتنا هزوا للاشعار بانه لا يقتصر على الاستهزاء بذلك الشيء الواحد الذي بلغه بل يخوض في الاستهزاء بجميع
الآيات التي انزلها الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ويجوز ان يكون ضميرا اتخذها لشيء وتأنيته لكون الشيء
بمعنى الآية **قوله من قدامهم** قال صاحب الكشاف الوراء اسم للجهة التي يوارى بها الشخص اي يسترها
من خلف كانت او قدام وجعل الوراء في الآية بمعنى القدام لان شخص الكافر يوارى جهنم اذا نظر اليها من خلفه
لانه متوجه اليها فيكون حائلا بينها وبين الناظر اليها والمصنف جوز كونه بمعنى الخلف ايضا لكون جهنم خلقه بمعنى
انها بعد موتهم ولما ذكر ان جهنم مصيرهم يعذبون فيها بين ان ماملوك في الدنيا لا ينفعهم ولا يدفع عنهم شيئا من عذابها
فقال ولا يغني عنهم ما كسبوا شيئا ثم انه تعالى لما وضحهم على كفرهم بالقرآن وذكر انواع ضلالهم في حقه وهددهم
عليها بوجوه متعددة جعله كالجليل المشار اليه بالحس ونكر خبره تكثير تعظيم ونهوى بل فقال هذا هدى اي كامل
في الهداية وليس بمظنة التكذيب والاستهزاء والذين كفروا به وكذبوه لهم عذاب فوق العذاب بسبب كفرهم به
وتكذيبهم اياه **قوله وقرى منه** بكسر الميم وتشديد النون ونصب التاء على المفعول له او على انه مصدر
مؤكد لفعله المحذوف او لقوله سخر لكم لكونه بمعناه وفي الصحاح من عليه منا اي انهم عليه ومن عليه منه اي امن
عليه امتنا وقرى ايضا منه بفتح الميم ورفع النون وضم هاء الضمير على ان المن مصدر مضاف الى الضمير وذكر
لارتفاعه وجهين الاول انه فاعل سخر على الاستناد الجازي اي سخر جميع ذلك منه عليكم كقولك احيا في اقبالات
على وسدد امرى حسن رأيك في والثاني انه خبر مبتدأ محذوف اي تسخير ذلك منه عليكم ثم انه تعالى لما بين
دلائل التوحيد والعلم الكامل والقدرة البالغة اردفه بتعليم الاخلاق والافعال الحميدة فقال قل للذين آمنوا
الآية حث المؤمنين على ترك المنازعة مع الكفار والتجاوز عما يصدر عنهم من الكلمات المؤذية والافعال الموحشة
قوله تعالى يغفروا مجزوم على انه جواب الامر والمقول محذوف لدلالة الجواب عليه ونظيره قوله تعالى
في سورة ابراهيم قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة **قوله او لا ياملون الاوقات** مبني على ان الايام تطلق
على اوقات النعمة والمنة جميعا **قوله والآية نزلت في عمر بن الخطاب رضي الله عنه** الا انه اختلف في سبب
نزولها فيه فقال ابن عباس رضي الله عنه انه نزل في غزوة بني المصطلق على بثر يقال له المريسيع فارسل عبد الله
بن ابي غلامه ليستقي له الماء فأبطأ عليه فلما انما قال ما حبسك قال غلام عمر قعد على طرف البثر فترك احدا يستقي حتى
ملا قرب النبي صلى الله عليه وسلم وقرب ابي بكر رضي الله عنه فقال عبد الله ما مثلنا ومثل هؤلاء الا كما قبل من
كذلك يا كاك فبلغ عمر قوله فاشتغل على سيفه يريد التوجه له فانزل الله تعالى هذه الآية وروى ان فخاص اليهودي
لما نزل قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال احتساج رب محمد فسمع بذلك عمر فاشتغل على سيفه
وخرج في طلبه فبعث النبي صلى الله عليه وسلم حتى رده وقال مقاتل ان رجلا من بني غفار من كنانة رهط ابي ذر
الفقاري شتم عمر بمكة فهم ان يبطش به فامر الله تعالى بالعضو والتجاوز وانزل هذه الآية وقال القرطبي والسدي
انها نزلت في ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل مكة كانوا في اذى شديد من المشركين قبل ان
يؤمروا بالقتال فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية ثم نسخها بآية القتال قال
الامام اكثر المفسرين بقولون انها منسوخة وانما قالوا ذلك لانه يدخل تحت الغفران ان لا يقتلوا ولا يقتلوا فلما
امر الله تعالى بهذه المقابلة كان ذلك نسخا ثم قال والا قرب ان يقال انه محمول على ترك المنازعة في المحقرات وعلى
التجاوز عما يصدر عنهم من الكلمات المؤذية والافعال الموحشة والمصنف اختار ما ذهب اليه الامام حيث
لم يرض بقول من قال انها منسوخة بآية القتال اذ لا منافاة بين فرضية القتال مع الكفار الذين استكبروا عن الايمان
وقبول الجزية وبين الامر بالاعراض عنهم وترك المنازعة معهم في محقرات الامور **قوله علة للامر**

للامر بالمغفرة كأنه قيل انما امروا بان يغفروا ليوفهم الله جزاء مغفرتهم يوم القيامة **قوله** فيكون
 تكثير الخ **قوله** نشر على ترتيب الف فان اريد بالقوم المؤمنون المذكورون بقوله قل للذين آمنوا كان الظاهر ان
 ليجزيهم او ليجزي القوم معترفا تعريف العهد الا انه ذكر تعظيما لشأنهم كأنه قيل ليجزي قوما اي قوم من شأنهم
 مفتح عن السيئات والتجاوز عن الاذيات وتجرح المكاره والصبر عليها وان اريد به الكفار المذكورون بقوله
 ان لا يرجون ايام الله يكون وجه التكثير تخفيفهم وان اريد به كلا الفريقين يكون التكثير للشروع والابهام وكذا
 والكسب المغفرة او الاساءة او ما يعمها فانه من قبيل الف والتثنية المرتب **قوله** وقرأ ابن عامر وحزة
 الكسائي ليجزي بالنون **قوله** اي بنون العظمة كأنه قيل قل لهم اغفروا واصفحوا عن آذاكم ولا تكافئوهم باذيهم
 يكون نحن الذين نجازيهم ونكافئهم وياقي السبعة قرأوا ليجزي ياء الغيبة مبنيا للفاعل اي ليجزي الله وقرئ
 زي قوم بالياء التحية مبنيا للمفعول ورفع القوم لقيامه مقام الفاعل و ليجزي قوما على بناء المفعول ونصب قوما
 معنى ليجزي الخير او الشر قوما باسناد الفعل الى ضمير المفعول الثاني فان المفعول الثاني للافعال التي تعدى
 اثنين يجوز اقامته مقام الفاعل تقول اعطى درهم زيدا وجزى يتعدى الى اثنين تقول جزيت فلانا الخير فاذا
 للمفعول ائتت انهما شئت مقام الفاعل واضمر ههنا الخير او الشر لدلالة قوله بما كانوا يكسبون عليه **قوله**
 لجزاء اعني ما يجزي به **قوله** اي ويجوز ان يضم الجزاء بمعنى ما يجزي به فان الجزاء قد يستعمل بمعنى ما يجزي به
 قوله تعالى جزاؤهم عند ربهم جنات لا الجزاء الذي هو مصدر جزية بما صنع لانهم قالوا اقامة المصدر مقام
 فعل ضعيف مطلقا لا سيما مع وجود المفعول به فانه اذا وجد المفعول به تعين لان يقوم مقام الفاعل وعلى تقدير
 المصدر مقامه في الجملة فانما يقوم مقامه بشرط ان لا يكون ليجزى التأكيد فلا يقال ضرب ضرب لعدم الفائدة
 فان الشيء انما يقام مقام الفاعل اذا اذ اسناد الفعل اليه فائدة جديدة زائدة على ما افاده الفعل فلا يقال ضرب
 بوب وانما يقال ضرب ضربة او ضرب شديدا او الضرب القلاني ونحو ذلك و اذا كان الجزاء الذي اسند اليه
 يجزي بمعنى ما يجزي به يكون مفعولا ثانيا لا مصدرا وقوله ليجزي الخير او الشر او الجزاء من قبيل الف والتثنية
 تب ايضا فان اضمار الجزاء بمعنى ما يجزي به مبنى على انه يراد بالقوم العام المتناول للمؤمنين والكافرين ويكون
 للشروع والابهام والمراد بالكسب ما يعم الغفوة والاساءة ثم انه تعالى لما ذكر اجالا ان المرء يجزي بكسبه بين
 من كسب صالحا كالغفوة عن المسيء فانه ياب وانه هو المنتفع بكسبه ومن كسب الاساءة يعاقب ويتضرر بكسبه
 تعالى انما امر بالصالح ونهى عن السيئة رجة للمكلف لا لنفع يعود اليه تعالى ثم لما بين ان نفع العمل الصالح
 بل وان مضرة العمل السيء عليه بين ان ذلك النفع والضرر انما يكون بالمرابعة الى مقام العرض والحساب
 ان طريقة قومه عليه الصلاة والسلام كطريقة من تقدم من الامم فانه تعالى انعم على بنى اسرائيل فبما كثيرة
 م الدين والدنيا ومع ذلك لم يشكروا تلك النعم بل اختلفوا في امر الدين بعد ما جاءهم العلم بحقيقة الحال على سبيل
 والحسد حيث طلب كل فريق ان يكون هو الرئيس المتبوع حسدا واثاما ليهوى فصاروا الى التعادى
 ضارب وقتل الانبياء ومن حق العلم بحقيقة الحال ان يكون سبب الاتفاق على الحق وارتفاع الخلاف وكان
 بها سببا لحصول الاختلاف فكذا كفار قومه عليه افضل الصلاة والسلام جاءتهم ادلة واضحة دالة على
 فة دينه عليه الصلاة والسلام ثم اصبروا على الكفر واستكبروا عن الايمان والطاعة عداوة وحسدا
قوله حيث آتيناهم مالم نؤت غيرهم **قوله** اشارة الى انه لا حاجة الى تخصيص العالمين بعالمى زمانهم بناء
 ان الظاهر ان المراد تفضيلهم بما يختص بهم من الفضائل من كثرة الانبياء منهم فان عدد الانبياء فيما بين يوسف
 سى عليه الصلاة والسلام لا يعلمه الا الله فهذه الفضيلة مختصة ببنى اسرائيل غير موجودة في غيرهم فهم مفضلون
 هذا الوجه على سائر الامم وما يختص بهم فلق البحر وغرق عدوهم فيه بأسرهم وانزال المن والسلوى وانفجار ثنتى
 عينا من حجر صغير الى منازل الاسباط الاثنى عشر في مدة احتباسهم في التيه ونحو ذلك وليس المراد تفضيلهم
 العالمين بحسب الدين والثواب **قوله** قال الامام محي السنة في تفسير العالمين اي عالمى زمانهم قال ابن عباس لم يكن
 من العالمين في زمانهم اكرم على الله عز وجل ولا احب اليه منهم الى هنا كلامه **قوله** انهم لن يغفوا
 من الله شيئا **قوله** تعليل للنهي عن اتباع اهلهم اي انك ان اتبعت اهلهم وملت الى اديانهم الباطل صرت
 قاعا لعذاب بسببهم وهم لا يقدررون على دفع شئ مما اراد الله بك من العذاب ان اتبعت اهلهم ثم بين الله

والقوم هم المؤمنون والكافرون او كلاهما
 فيكون التكثير لتعظيم او التحقير او الشروع
 والكسب المغفرة او الاساءة او ما يعمها وقرأ
 ابن عامر وحزة والكسائي ليجزي بالنون
 وقرئ ليجزي قوم و ليجزي قوما اي ليجزي
 الخير او الشر أو الجزاء اعني ما يجزي به لا
 المصدر فان الاسناد اليه سيماع المفعول به
 ضعيف (من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء
 فعليها) اذلهما ثواب العمل وعليها عقابه
 (ثم الى ربكم ترجعون) فيجازيكم على اعمالكم
 (ولقد آتينا بنى اسرائيل الكتاب) التوراة
 (والحكم) والحكمة النظرية والعملية وفصل
 الخصومات (والنبوة) اذكثر فيهم الانبياء
 مالم يكثر في غيرهم (ورزقناهم من الطيبات)
 مما احل الله من الذلآئد (وفضلناهم على
 العالمين) حيث آتيناهم مالم نؤت غيرهم
 (وآتيناهم بينات من الامر) ادلة في امر
 الدين ويندرج فيها المجيزات وقيل آيات من
 امر النبي عليه السلام مبينة لصدقة (فا
 اختلفوا) في ذلك الامر (الامن بعد ما جاءهم
 العلم) بحقيقة الحال (بغيا بينهم) عداوة
 وحسدا (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما
 كانوا فيه يختلفون) بالمواخذه والمجازاة (ثم
 جعلناك على شريعة) طريقة (من الامر)
 امر الدين (فاتبعها) فاتبع شريعتك الثابتة
 بالحجج (ولا تتبع اهل الذين لا يعلمون) آراء
 الجهال التابعة للشهوات وهم رؤساء قريش
 قالوا له ارجع الى دين آبائك (انهم لن يغفوا
 عنك من الله شيئا) بما اراد بك

(وان الظالمين يتولى بعضهم بعضا في الدنيا ولا ولي لهم في الآخرة بإبصال الثواب اليهم وازالة العقاب عنهم وهذه الجملة معطوفة على ما قبلها فتكون من جملة العلة الثانية للنهي المذكور لأن بيان أن ولي الظالم من هو ظالم مثله بيان أن مثلث لا يوالى ظالما فكيف تبعه ولما بين أن المتقين عن الظلم لا يوالون ظالمين أن وليهم هو الله وحده وانهم لا يفعلون شيئا مما يأتون ويذرون الا ابتغاء لوجهه الكريم وطلباً لمرضاته **قوله** بينات تبصرهم أي دلائل تعرفهم وفي الصحاح البصرة الحجة والتبصير التعريف والايضاح جمع خبر هذا باعتبار ما قبله ثم انه تعالى لما رغب في اتباع الشريعة ونهى عن اتباع آراء الجهال ذكر أن القرآن أو اتباع الشريعة مع ما فيها من البينات الشافية والدلائل الواضحة بمنزلة البصائر في القلوب اذ يتوصل بكل واحد منهما الى تحصيل العرفان واليقين ثم انه لما بين الفرق بين الظالمين وبين المتقين وأن الظالمين بعضهم اولياء بعض ولا حظ لهم من ولاية الله تعالى بخلاف المتقين فانه تعالى وليهم وناصرهم بين الفرق بينهما من وجد آخر فقال ام حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وكلمة ام فيه منقطعة مقدرة بل والهمزة اضرب عن بيان الفرق بينهما على الوجه المذكور الى بيان الفرق بينهما بوجه آخر ويحتمل ان تكون مقدرة بل وخدها او بالهمزة وحدها قوله تعالى ان نجعلهم سادة مستوفى حسب لان باب حسب اذا وقع بعده ان المشددة او الخفيفة او الناصبة تكون هي مع ما عملت فيه سادة مستوفى المفعولين وهما قد وقع بعد فعل الحساب ان الناصبة فهي سادة مستوفى المفعولين ونجعلهم من الجمل بمعنى التصيير فينتدى الى مفعولين اولهما الضمير وثانيهما الكاف في كالذين والمعنى ان نجعلهم مثلهم وقراءة حزة والكسائي وحفص سواء بالنصب والباقيون بالرفع وعلى قراءة الرفع يكون محباهم مبتدأ ومماثلهم معطافا عليه وسواء خبرا للبتداء والجملة في موضع النصب على انها بدل من المفعول الثاني للجعل وهو الكاف لان الجملة تقع مفعولا ثانيا نحو حسبت زيدا ابوه مطلق فلو قلت ان نجعلهم سواء محباهم ومماثلهم كان سديدا فكذا يجوز جعل الجملة بدلا من المفعول الثاني **قوله** لان المماثلة فيه أي في استواء الممات والحياء والممات ههنا لتكون الجملة بدلا اذ لا معنى لانكار حساب ان يستوى المسيئون والحسنون محبا وان يستوى اعماما لا فتراق احوالهم احياء وامواتا اما فتراقها امواتا فان هؤلاء عاشوا على القيام بالطاعات واولئك على ركوب المعاصي واما فتراقها امواتا فان هؤلاء ماتوا على البشري بالرحمة والرضوان وهؤلاء على اليأس من الرحمة والمصير الى الهوان ويجوز ان يكون المعنى انكار ان يستوى في الممات كما استوى في الحياة لان المسيئين والحسنين مستو محباهم في الرزق والصحة والاما يفرقون في الممات فان الحسنين يتوفاهم الملائكة طيبين بقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وان وجوههم يوم القيامة مضيئة ضاحكة مستبشرة ولهم من الكرامات ما لا يعلمها الا الله تعالى بخلاف المسيئين فانهم وان كانوا مكرمين في حياتهم كالمؤمنين بل قد يكون حالهم في الدنيا ارجح من حال الحسنين الا ان مماتهم ليس يكتبهم فانهم محذولون مهانون عند الموت وبعده فمات المسيئين لا يوافق حياتهم كما توافقت حياة الحسنين ومماتهم في البهجة والكرامة وهذا اعنى كون جملة سواء محباهم بدلا من الكاف انما هو على تقدير ان يكون ضمير محباهم ومماتهم للجرحين واما على تقدير كونه للحسنين فلا يجوز ذلك لان الجهول مثلا هم المجترحون واستواء الحاليين وصف المشبه فلا وجه للبديهة وذكر لان تصاب سواء ثلاثة اوجه الاول ان يكون سواء بدلا من الكاف بمعنى مستويا ويكون محباهم في محل الرفع على انه فاعل سواء بمعنى مستويا والثاني ان يكون حالا من الضمير المرفوع المستكن في كالذين آمنوا اي احسبوا ان نجعلهم مثلهم في حال استواء محباهم ومماتهم وليس من الحكمة ان يستوى محبا المجترحين ومماتهم كالمؤمنين بل يقتضى ان يكون احدهما مرحوما في الحاليين ويكون الآخر مرحوما حياة ليتمكن من القياس على مقتضى التكليف ولا يكون مرحوما موتا بمقتضى العدل والثالث ان يكون سواء هو المفعول الثاني للجعل ويكون كالذين حالا من ضمير نجعلهم اي نجعلهم حال كونهم مثلهم سواء وليس هو بقوى من حيث المعنى وعلى القراءة بنصب سواء على كل واحد من هذه الالوجه الثلاثة يريد ان تكون حياة المجترحين كمماتهم لانكار ان تكون حياة احد الفريقين حياة الآخر ومماتهم كمماتهم فينبغي ان يكون المعنى كذلك على قراءة الرفع **قوله** وان كان للثاني اي وان كان ضمير محباهم للموصول الثاني وهو الذين آمنوا فيثبت يجوز ان يكون قوله سواء حالا اي من الموصول الثاني وان يكون استئنافا على سبيل التعليل لانكار اي لم يكن الفريقان على السواء لان المؤمنين سواء محباهم ومماتهم من حيث انهم على الطاعات

(وان الظالمين بعضهم اولياء بعض) اذ الجنسية علة الانضمام فلا توالى بهم بالاتباع احوالهم (والله ولي المتقين) فواله بالتقوى واتباع الشريعة (هذا) اي القرآن او اتباع الشريعة (بصائر للناس) بينات تبصرهم وجه الفلاح (وهدى) من الضلال (ورحمة) ونعمة من الله (لقوم يوقنون) يطلبون اليقين (ام حسب الذين اجترحوا السيئات) ام منقطعة ومعنى الهمزة فيها انكار الحساب والاجترارح الاكتساب ومنه الجارحة (ان نجعلهم) ان نصبرهم (كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) مثلهم وهو ثاني مفعولي نجعل وقوله (سواء محباهم ومماتهم) بدل منه ان كان الضمير للموصول الاول لان المماثلة فيه اذا المعنى انكار ان يكون حياتهم ومماتهم سيئين في البهجة والكرامة كما هو للمؤمنين وبدل عليه قراءة حزة والكسائي وحفص سواء بالنصب على البدل او الحال من الضمير في الكاف او المفعولية والكاف حال وان كان لثاني لخال منه او استئناف بين المقتضى لانكار

حياة وعلى البشرى والرضوان مما يتخلف المجتريين **قوله** وان كان لهما اي ان كان الضمير للموصولين
 جميعا فيثبذ يكون سواء بدلا من الكاف لان المماثلة تكون باستواء الحالين او حالا من الموصولين جميعا اي من
 الساتين والضمير الاول او استئنافا مقرررا تساوى خالى المؤمنين بالنسبة اليهم فيكون تعليلا للانكار بحسب
 معنى دال على عدم المماثلة لافي الدنيا ولا في الآخرة لان هؤلاء متساووا في الحيا والمات والمات في الرحة وهؤلاء
 متساووا في الحيا والمات في النعمة فان كل واحد من الحسن والمسي يموت على حسب ما عاش عليه فالاول
 على الهدى ومات عليه والثاني عاش على الضلال ومات عليه فاني احدهما يكون كالأخرى والحاصل انه
 بالي لما انكر حسب ان يستوى المسي والحسن كان مظنة ان يقال فاذا كيف الحال فاجيب بان المؤمن
 يعيش جيدا ويموت سعيدا يعيش في طاعة الرحمن ثم المرجع الى الرضوان والكافر يعيش في طاعة الشيطان
 المآب الى عذاب النيران فاني يستويان ومن قرأ بحياهم ومماتهم بالنصب جعلهما طرفي زمان كقدم الحاج
 خفوق النجم بمعنى وقت مقدم الحاج ووقت خفوق النجم والعامل اما الجعل واما سواء والتقدير ان نجعلهم في
 ذين الوقتين سواء او نجعلهم مستويين في عذرين الوقتين ثم انه تعالى صرح بانكار التسوية فقال ساء
 يحكمون وساء هنا يجوز ان تكون للاخبار عن قبح حكمهم فتكون مامصدرية وما يحكمون في محل الرفع على انه
 على ساء وان تكون لانشاء الذم بمعنى بش فتكون مانكرة موصوفة بمعنى شيئا كما في قوله مررت بما محبوب لك اي
 شيئا محبوب لك ومحبها النصب على التمييز والمبرر المنوي في ساء اي بش الشيء شيئا حكموا به ذلك والخصوص بالذم
 مذوف وهو ذلك **قوله** كانه دليل على الحكم السابق وهو ان الذين اجزوا السيئات لا يساؤون الحسنين
 في الممات وتقريره ان الحق هو الشيء الثابت الذي يقتضيه الدليل ويثبت كوجود الصانع الحكيم ووجوب
 اعتد شكري لاحسانه وحرمة مخالفة وعصيان الله تعالى لما خلق السموات والارض بسبب الحق ولاجل
 ظهوره ومن بجلة حكمته وعذله لزم من ذلك ان ينتقم من الظالم لاجل المظلوم والتفاوت بين المسي والحسن
 ذلك يستدعي ان يحشر الخلائق ويحاسبوا ويجزى كل نفس بما عملت من خير او شر فتثبت به ان حسب ان جعل
 سي كالحسن والتسوية بينهما بعد الممات امر منكر غير واقع **قوله** لانه في معنى العلة بناء على ان الباء
 بعبية اي بسبب الحق ولاجل ظهوره **قوله** وتسمية ذلك ظلما جواب عما يقال ظاهر الآية يدل على ان
 من مقدوره تعالى كتقص الثواب وتضعيف العقاب لو وقع لكان ظلما مع انه لو فعل الله تعالى ذلك لم يكن منه
 ما لقوله وما الله يريد ظلما للعالمين فضلا عن ان يفعله وتقرير الجواب ان قوله تعالى وهم لا يظلمون معناه انه
 تحقق بهم في الآخرة فعل لو فعله غيره تعالى لكان ظلما فان شيئا من الافعال لا يكون قبيحا ولا ظلما من حيث
 نوعه منه تعالى فان اهل الملة اتفقوا على انه تعالى لا يظلم الناس شيئا الا ان اهل السنة يقولون ان شيئا من الافعال
 يكون ظلما بالنسبة اليه تعالى وانه لا يفعل بالناس فعلا لو فعله غيره لكان ظلما كما ان المراد بالابتلاء والاختبار فعل
 لو فعله غيره لكان ابتلاء واختبارا ثم انه تعالى طاد الى شرح احوال الكفار وذكر قبائحهم فقال افرأيت اي اخبرني
 به تجوز ان اطلاق الرؤية وازادة الاخبار على طريق اطلاق اسم السبب وازادة السبب لان الرؤية سبب الاخبار
 جعل الاستفهام بمعنى الامر بجامع الطلب وقوله تعالى من اتخذ مفعول اول لقوله ارايت ومفعوله الثاني محذوف
 بعد قوله غشاوة وهو يهتدي وحذف لدلالة قوله من يهديه عليه وانما قدر بعد غشاوة لثلاث تخلص بين الصلوات
 ما طرفة اي اخبرني يا محمد ان هؤلاء المشركين الذين اتخذوا الهواهم آلهة يعبدونها ويطيعون امرها اي اطاعوا
 وآمروا حتى صاروا كما أنهم يعبدونها هل يتوقع منهم ان يهتدوا ويتبعوا الهدى وقوله من يهديه استفهام بمعنى النبي
 قوله على علم حال من الجلالة اي طالما بانه منكس البنية قد انقلب وجهه الى الجهة السفلية لا يرفع رأسه الى
 ضائل الروحانية ولا يقبل هدى الله بل اخلد الى الارض واتبع هواه قال الامام نظيره في جانب التعظيم الله اعلم
 ش يجعل رسالاته وتحقيق الكلام فيه ان جواهر الارواح البشرية مختلفة فبها مشرق توراتية علوية ومنها كدرة
 نية سفلية عظيمة الميل الى الشهوات الحيوانية فهو تعالى يعامل كلانهم بما يليق بجوهره وماهيته وهو المراد بقوله
 الله الله على علم في حق المردودين وقوله الله اعلم حيث يجعل رسالاته في حق المقبولين **قوله** وفرا حزة والكسائي
 وة بفتح الغين وسكون الشين وباقي السبعة غشاوة بكسر الغين وقرئ بفتحها ايضا وهي لغة ربيعة وقرئ
 بها ايضا وهي لغة قليلة وقرئ غشوة بكسر الغين كما قرئ بفتحها **قوله** تعالى أفلا تدكرون اي ايها الناس

وان كان لهما قبل او حال من الثاني وضمير
 الاول والمعنى انكار ان يستووا بعد الممات
 في الكرامة او ترك المؤاخدة كما استووا في
 الرزق والصحة في الحياة او استئناف مقرر
 لتساوي محيا كل صنف ومماته في الهدى
 والضلال وقرئ بماتهم بالنصب على ان
 بحياهم ومماتهم طرفان كقدم الحاج (سأما
 يحكمون) ساء حكمهم هذا او بش شيئا
 حكموا به ذلك (وخلق الله السموات
 والارض بالحق) كانه دليل على الحكم
 السابق من حيث ان خلق ذلك بالحق
 المقنضي للعدل يستدعي انتصار المظلوم
 من الظالم والتفاوت بين المسي والحسن
 واذا لم يكن في الحيا كان بعد الممات
 (وتجزى كل نفس بما كسبت) عطف
 على بالحق لانه في معنى العلة او على علة
 محذوفة مثل ليدل بها على قدرته او ليعدل
 وتجزى (وهم لا يظلمون) بنص ثواب
 وتضعيف عقاب وتسمية ذلك ظلما ولو
 فعله الله لم يكن منه ظلما لانه لو فعله غيره
 لكان ظلما كالا ابتلاء (أفرأيت من اتخذ
 آلهه هواء) ترك متابعة الهدى الى مطاوعة
 الهوى فكأنه يعبد هواه وقرئ آلهته هواء
 لانه كان احدهم يستحسن حجرا فيعبده فاذا
 رأى احسن منه رفضه اليه (واضله الله)
 وخذله (على علم) عالما بضلاله وفساد
 جوهر روحه (وختم على سمعه وقلبه)
 فلا يبالي بالمواعظ ولا يفكر في الآيات
 (وجعل على بصره غشاوة) فلا ينظر
 بعين الاستبصار والاعتبار وقرأ حزة
 والكسائي غشوة (من يهديه من بعد الله)
 من بعد اضلاله (أفلا تدكرون) وقرئ
 تدكرون

(وقالوا ما هي) ما الحياة او الحال
(الاحياء الدين) التي نحن فيها (نموت
ونحى) اى تكون امواتا نطفًا وما قبلها
ونحى بعد ذلك او نموت بانفسنا ونحى
بقاء اولادنا او يموت بعضنا ونحى بعضنا
او يصيبنا الموت والحياة فيها وليس وراء
ذلك حياة ويحتمل انهم ارادوا به التناسخ
فانه عقيدة اكثر عبدة الاوثان (وما يهلكنا
الا الدهر) الامرور الزمان وهو فى الاصل
مدة بقاء العالم من دهره اذا غلبه (وماله
بذلك من علم) يعنى نسبة الحوادث الى
حركات الافلاك وما يتعلق بها على الاستقلال
او انكار البعث او كليهما (انهم الا يظنون)
اذ لا دليل لهم عليه وانما قالوه بناء على التقليد
والانكار لما لم يحسبوا به (واذا تلى عليهم
آياتنا بينات) واضحات الدلالة على ما يخالف
معتقدهم او مبينات لهم (ما كان جنتهم)
ما كان لهم متشبث بعارضونها به (الا ان
قالوا اثوا باياتنا ان كنتم صادقين) وانما
سما حجة على حسابانهم ومسايقهم او على
اسلوب قولهم

• نحية بينهم ضرب وجيع •

فانه لا يلزم من عدم حصول الشيء حالا
امتناعه مطلقا (قل الله يحييكم ثم يميتكم)
على ما دللت عليه الجملة (ثم يجمعكم الى يوم
القيامة لا ريب فيه) فان من قدر على الابداء
قدر على الاعادة والحكمة اقتضت الجمع
للمجازاة على ما قرر مرارا والوعد المصدق
بالآيات دل على وقوعها واذا كان كذلك
امكن الاتيان بآياتهم لكن الحكمة اقتضت
ان يعادوا يوم الجمع للجواز (ولكن اكثر
الناس لا يعلمون) لقلة تفكيرهم وقصور
نظرهم على ما يحسون (والله ملك السموات
والارض) تعميم للقدرة بعد تخصيصها

بقولكم ثم انه تعالى لما بين ضلالة المشركين بآثارهم متابعة الهوى على متابعة الهدى وايسر رسول الله صلى الله
عليه وسلم من ايمان من علم منهم انهم لا يؤمنون حتى عنهم شبهتهم فى انكار القيامة وفى انكار الاله القادر اما شبهتهم
فى انكار القيامة فهى قولهم باهو آثمهم التى عبدوها واطاعوها ايسر ما يقوله المؤمنون من الاحياء بعد الموت حقا
وما الحياة الاحياء القربى التى نحن عليها واما شبهتهم فى انكار الاله القادر فهى قولهم وما يهلكنا الا الدهر
فانهم يتسبون الموت والحياة ونحوهما من الحوادث السفلية الى تأثيرات الطبايع وحركات الافلاك ويقولون
لا حاجة فيها الى اثبات امر خارج عن هذا النظام المشاهد هو قائل مختار مستند اليه الحوادث باسرها اما ابتداء
او بواسطة فهذا الطائفة يجمعون بين انكار الاله وانكار القيامة واهل الجاهلية كانوا اصنافا منهم من ينكر الصانع
ويضيف الحوادث الى الدهر ومنهم من يثبت الصانع وينكر البعث والثواب والعقاب ومنهم من يشك فى البعث
ولا ينكره على ميل البت والقطع **قوله** اى تكون امواتا ونحى بعد ذلك **جواب** عما يقال الحياة متقدمة على
الموت عند من ينكر حياة البعث فلناسب لهم ان يقولوا ما هي الاحياء الدنيا ونحى ونموت فما السبب فى تقديم ذكر
الموت على الحياة ومحصل الجوابين الاولين انما سلما ان الاصل ان يكون الترتيب فى الذكر على وفق الترتيب فى الوجود
لكن لانسلم انه قد خولف هذا الاصل فى هذه الآية وانما يلزم ذلك ان لو كان المراد بالموت ما يعقب الحياة ويزيلها
وليس يلزم لجواز ان يكون المراد بالموت كونهم امواتا حال كونهم نطفًا وما قبلها من الاغذية وبالحياة الحسالة
الحاصلة بعد ذلك فى الدنيا او يكون المراد بالموت ما يزيل حياتهم ويحييهم بقاءهم فى الدنيا بقاء اولادهم بعدهم
فان بقاء اولادهم بعدهم حياتهم مجازا ومعنى الجوابين الاخيرين منع دلالة الكلام على الترتيب فى الوجود
على حسب الترتيب فى الذكر لان الواو للجمع المطلق ومع ذلك يحتمل ان يكون المراد من تعلق به الموت غير الذى
تعلق به الحياة بان يكون المعنى يموت بعضنا ونحى بعض آخر ويحتمل ان لا يكون كذلك بان يكون المعنى يصيبنا
الموت والحياة منها وليس وراء ذلك حياة وقال الامام انه تعالى قدم ذكر الحياة فقال ان هي الاحياء الدنيا ثم قال
بعد نموت ونحى يعنى ان تلك الحياة منها ما يطرأ عليها الموت وذلك فى حق الذين ماتوا ومنها ما لم يطرأ عليها الموت
بعد ذلك وهى فى حق الاحياء الذين لم يموتوا بعد **قوله** ما كان جنتهم **جواب** عما يقال الجحيم انما يطلق على الدليل
خبر كان على اسمها وقرى برفعها على الاصل **قوله** وانما سماه جنة **جواب** عما يقال الجحيم انما يطلق على الدليل
القطعى وقولهم فى معرض الاحتجاج على انكار البعث اثوا باياتنا ان كنتم صادقين ليس بحجة بل هى شبهة
ضعيفة جدا لان عدم حصول الشيء حالا لا يستلزم ان يكون بمنع الحصول مطلقا فان الحوادث كلها كانت
معدومة من الازل الى اوقات حصولها وحدوثها ولو كان عدم الحصول فى وقت معين دليلا على امتناع الحصول
مطلقا لكانت الحوادث كلها بمنع الحصول مطلقا وهو باطل بالضرورة الا انه تعالى سماه حجة بناء على حسابانهم
ومسايقهم فانهم يذكرون هذه الشبهة ويسوقونها فى معرض الاحتجاج بها او سماه حجة لبيان انهم لا حجة لهم البتة
لان من كانت جنته هذه الشبهة الضعيفة جدا لا يكون له حجة البتة فيكون الكلام على اسلوب قولهم
نحية بينهم ضرب وجيع فان من ابتدوا بالضرب الوجيع فى اول التلاقي لا يكون بينهم نحية البتة فقوله نحية بينهم
ضرب وجيع فى قوله ان يقال سماه حجة لدلالة على انهم لا حجة لهم على امتناع البعث البتة **قوله** على ما دللت عليه
الجملة وهى التى استدلت بها على وجود الاله القادر العليم الحكيم فى خلق السموات والارض وحدوث الحيوانات
المبثوثة فى الارض وحدوث الحوادث المتعددة كانه **جواب** عما يقال قوله تعالى قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم
يحييكم كيف يكون جوابا لمن ينكر البعث ووجود الاله القادر على كل شئ ويقول ان هي الاحياء الدنيا نموت
ونحى وما يهلكنا الا الدهر فابطال كلامه بان يقال قل الله يحييكم مصادرة وايات الشئ بنفسه وتقرير الجواب
انه انما يلزم المصادرة ان لو قيل فى ابطال قول من ينكر البعث ووجود الاله لا تنكرهما فان الله يجمعكم الى يوم
القيامة وليس كذلك بل بوجه كونه جوابا له بان معنى قوله قل الله يحييكم ثم يميتكم كيف تنكر البعث ووجود الاله
القادر وقد ثبت وجوده بوجود الحوادث من السموات والارض والحيوان والانسان ومن قدر على الابداء قدر
على الاعادة ومن قدر على اعادة الاموات بقدر على اعادة آياتكم واياتنا فمحبتكم داحضة وشبهتكم ضعيفة واهية
قوله تعميم للقدرة بعد تخصيصها **قوله** تعالى لما احتج بقدرته على الاحياء والامانة على قدرته على الاعادة ثانيا
وجهم للمجازاة بين انه قادر على جميع الممكنات سواء كانت سماوية او ارضية واذا ثبت كونه قادرا على كل الممكنات

ثبت ان حصول الحياة في الذوات التي وجدت ابتداءً يمكن اذلولم يكن ممكناً لما حصلت ابتداءً قد نزل من هاتين
 متين كونه تعالى قادر على الاحياء في المرة الثانية ثم انه تعالى لما بين صحة القول بالخير والشر بهذين الطريقين
 تفاصيل احوال يوم القيامة فاولها قوله ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون اي يظهر خسران
 الباطل لانهم لم يكونوا في خسران قبله وانما خسروا يومئذ والخسران عبارة عن اضعاف رأس المال من غير
 ينوب منابه ومن المعلوم ان الحياة والعقل والصحة كأنها رأس المال بالنسبة الى المكلف والتصرف فيها لطلب
 زيادة الاخرية بمنزلة تصرف التاجر في ماله لطلب الربح ومن صرفها ايام حياته في الكفر والمعاصي
 يكتسب بها ما يسعده في الآخرة ثم انتقل الى دار الآخرة فقد ظهر له هنالك انه ضيع رأس ماله بغير شيء حيث
 يد في ذلك اليوم الانجية والخذلان وعذاب النيران ويوم ظرف لقوله يخسر ويومئذ بدل منه وتبين يومئذ
 من عوض عن المضاف اليه المقدر والتقدير ويوم تقوم الساعة يوم اذ تقوم الساعة يخسر المبطلون والثانية
 احوال القيامة ما ذكره بقوله وتري كل امة جاثية الظاهر ان الرؤية بصرية فيكون جاثية حالاً من المفعول والجنوة
 من الشيء المجتمع واجتماع كل امة معناه عدم اختلاطهم بامة اخرى وقبل جاثية اي جالسة على الركب كما يجلس
 السامعون يدي الحاكم ومصدر الجنوة وتجلس الامة على هذه الهيئة لكونها خائفة فلا تطمئن في جلستها يوم الحساب
 ل استوفز في قعدته اذا قعد قعوداً منتصباً غير مطمئن هيئة واحتراما والجنوة اشتد استيفازاً من الجنوة
 الجاذي هو الذي يجلس على اطراف اصابعه قال الشيخ عبدالقاهر الجرجاني في حق تليذه بحضور مجلسه
 وقلبه متعلق بمصالحه

- يحیی من فضلة وقت له • ليس له هم خلاف الزروع •
- منه ترى جلسة مستوفز • قد شددت احواله بالتسوع •
- ماشئت من زهره الفنى • بمصغلا باد لسقى الزروع •

وع جمع نسعة وهي التي تلجج عربضاً للتصدير وهو الحزام الذي في صدر البعير ويشدها فوق الاحمال لئلا
 يرب والزهره التحسين معرب من قولهم عند التحسين زمره وما بهامية ومن بانية وهو مفعول قول مقدر
 وضع لخال من قائل ترى اي ترى جلسة مستوفز قائلاً في حال تعلیمی ايام زمره وقلبه في مصغلا باد لسقى زرعه
 مصغلا باد محل بجر جان **قوله** وقرأ يعقوب كل اي بالنصب على البدلية من كل امة الاولى ابدال نكرة
 موفقة من مثلها فان تدعى على هذه القراءة في موضع النصب على انه صفة لكل أو حال منه او مفعول ثان لرى
 ان الرؤية قلبية فتكون جاثية ايضا كذلك والعامة على الرفع بالابتداء وتدعى خبرها **قوله** اضاف صحائف
 هم الى نفسه مع انها اضيفت الى الامة فيما قبل حيث قيل الى كتابها وحاصل الجواب انه لا منافاة بين الاضافتين
 كتابهم من حيث اشتماله على تفصيل اعمالهم وكتاب الله تعالى من حيث انه مكتوب بامرهم وقوله
 هذا مبتدأ وكتابنا خبره اي يقال لهم هذا كتابنا ونطق اما خبر بعد خبر او هو الخبر وكتابنا بدل من هذا او عطف
 به ويجوز ان يكون ينطق حالاً من كتابنا والعامل ما في هذا من معنى الفعل **قوله** نستكتب الملائكة
 لكم اي نامرهم بكتبتها واثباتها عليكم والتسخيف في الاصل هو النقل من اصل ويستعمل في الكتب ابتداءً وقيل
 نسخ هذا الكتاب من اللوح المحفوظ لما روى عن ابن عباس انه قال أستم قوما عرباناً هل يكون التسخيف
 كتاب وفي الخبر ان الملائكة اذا كتبوا اعمال العباد وسعدوا بها الى السماء امروا ان يعرضوها على اللوح المحفوظ
 كذلك فاعني على هذا ان الملائكة كانوا يكتبون عليكم بامرنا من كتاب عندنا كتب قبل خلقكم وعلمكم
 بخفي علينا شيء ثم انه تعالى لما بين احوال القيامة من ان كل امة تدعى الى كتابها بين احوال كل واحد
 طيعين والعاصين فقال فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربه في رحته واحببت المعتزلة بهذه الآية
 حرمان الفاسق من الجنة لانه تعالى علق الدخول في رحته على اتيان مجموع الايمان والعمل المصالح
 لى على مجموع امرين يكون عدما عند عدم احدهما فعند عدم الاعمال الصالحة وجب ان لا يحصل الفوز
 والجواب ان تعليق الحكم على الوصف لا يدل على عدم الحكم عند عدم الوصف **قوله** اي فيقال لهم
 لكم رسلي **قوله** اشارة الى ان جواب اما محذوف وهو قوله فيقال هذا القول وان المعطوف عليه بالقاء جملة مقدرة
 حمزة واكتفاء واستغناء من قبيل الف والنشر المرتب **قوله** عادتهم الاجرام اي من حيث

(ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون)
 اي ويخسر يوم تقوم ويومئذ بدل منه (وتري
 كل امة جاثية) بجمعة من الجنوة وهي الجماعة
 او باركة مستوفزة على الركب وقرى جاذية
 اي جالسة على اطراف الاصابع لاستيفازهم
 (كل امة تدعى الى كتابها) صحيفة اعمالها
 وقرأ يعقوب كل على انه بدل من الاول وتدعى
 صفة او مفعول ثان (اليوم تجزون ما كنتم
 تعملون) محمول على القول (هذا كتابنا)
 اضاف صحائف اعمالهم الى نفسه لانه امر
 الكسبة ان يكتبوا فيها اعمالهم (ينطق عليكم
 بالحق) يشهد عليكم بما عملتم بلا زيادة
 ونقصان (انا كنا نستنسخ) نستكتب
 الملائكة (ما كنتم تعملون) اعمالكم (فاما
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم
 ربه في رحته) التي من جاتهم الجنة (ذلك
 هو الفوز المبين) الظاهر خلوصهم عن
 الشوائب (واما الذين كفروا أفلم تكن آياتي
 تتلى عليكم) اي فيقال لهم ألم تأتكم رسلي فلم
 تكن آياتي تتلى عليكم لحذف القول والمعطوف
 عليه اكتفاء بالمقصود واستغناء بالقرينة
 (فاستكبرتم) عن الايمان بها (وكنتم قوما
 مجرمين) عادتهم الاجرام

(واذا قيل ان وعد الله) يحتمل الموعود
والصدر (حق) كائن هو او متعلقه لا محالة
(والساعة لا ريب فيها) ايراد المقصود وقرأ
حزبة بالنصب عطفا على اسم ان (قلتم ما ندري
ما الساعة) اي شئ الساعة استغرابا لها
(ان نظن الاظنا) اصله نظن ظنا فدخل حرفا
النفي والاستثناء لاثبات الظن وفي ما عدا
كأنه قال ما نحن الا نظن ظنا او انفي ظنهم
فيما سوى ذلك مبالغة ثم اكد بقوله (وما نحن
بمستيقنين) اي لا مكانه ولعل ذلك قول بعضهم
تخيروا بين ما سمعوا من آياتهم وما نليت عليهم
من الآيات في امر الساعة (وبدالهم)
ظهر لهم (سيئات ما عملوا) على ما كانت عليه
بان عرفوا قصصها وعانوا وخامة عاقبتها
او جزاؤها (وحقا بهم ما كانوا يستزنون)
وهو الجزاء (وقيل اليوم نفساكم) ترككم
في العذاب ترك ما ينسى (كما نسيت لقاء يومكم
هذا) كما تركتم عدته ولم تبالوا به وازدادة
اللقاء الى اليوم اضافة المصدر الى ظرفه
(وماؤاكم النار وما لكم من ناصرين)
يخلصونكم منها (ذلكم بانكم اتخذتم آيات الله
هزوا) استهزأتم بها ولم تفكروا فيها
(وخرتكم الحياة الدنيا) خستهم ان لا حياة
سواها (فاليوم لا يخرجون منها) وقرأ حزبة
والكسائي بفتح الياء وضم الراء (ولا هم
يستعيبون) لا يطلب منهم ان يعنوا بهم اي
يرضوه لقوات او انه

انهم مع استكبارهم عن الايمان بالآيات ما كانوا عدولا في اديان انفسهم بل كانوا فاسقا في ذلك الدين ايضا وهذا
المعنى مستفاد من لفظ كنتم وبه يحسن وصف الكافر بكونه نجسا في معرض الطعن فيه والذم له
قوله تعالى واذا قيل ان وعد الله حق الآية داخل في حكم الاستفهام المذكور عطفا على استكبرتم اي اولم
يكن الشأن انه اذا قيل لكم ان وعد الله بالبعث والجزاء والعقاب حق والساعة لا ريب فيها وكل واحد من الوعد
والموعود حق الاول انه كائن نفسه والثاني بمعنى ان متعلقه كائن لا محالة قلتم **قوله** وقرأ حزبة بالنصب اي
والباقون يرفعها على انها مبتدأ والجملة المنفية بعدها خبرها او على انها معطوفة على اسم ان لانه قبل دخول ان مرفوع
بالابتداء او على محل ان واسمها معا على رأى من يقول كلمة ان مع اسمها ما موضع وهو الرفع بالابتداء وما الاولى
في قوله ما ندري ما الساعة نافية والثانية استفهامية في موضع الرفع على ان الساعة مبتدأ وهي خبرها والجملة
في موضع النصب بقوله ما ندري **قوله** اصله نظن ظنا الخ اشارة الى ان هذه الآية لابد فيها من تأويل
لان المصدر الذي يكون للتأويل لا يجوز ان يكون مستثنى مفرقا فلا يقال ما ضربت الا ضربا لعدم الفائدة فيه
لكونه بمنزلة ان يقال ما ضربت الا ضربا فانه قد تقرر في النحو انه يجوز تفرغ العامل لما بعده من جميع معمولاته
مرفوعا كان او غير مرفوع الا المفعول المطلق فانه لا يفرغ له عامله فلا يقال ما ظننت الا ظنا لانه لا فائدة فيه
لكونه بمنزلة تكرير الفعل وهو لا يجوز لاتحاد مورد النفي والاستثناء وهو الظن والحصر انما يتصور حيث تغاير
مورداهما فالمصنف ذكر في تأويل الآية وجهين تقرير الاول ان مورد النفي محذوف وهو كون المتكلم على فعل
من الافعال ومورد الاستثناء كونه بظن ظنا كأنه قبل ما نحن نفعل فعلا الا نظن ظنا فكلمة الا وان كانت متأخرة
لفظا فهي متقدمة في التقدير فدلوا الحصر اثبات الظن لانفسهم وفي ما عداه ومن جملة ما عداه اليقين الذي
هو الاعتماد الجازم والمقصود نفي اليقين لكنه نفي ما عدا الظن مطلقا لمبالغة في نفي اليقين ولذلك اكد بقوله وما نحن
بمستيقنين وتقرير الوجد الثاني وهو ما ذكره بقوله او لنفي ظنهم فيما سوى ذلك عطفا على قوله لاثبات الظن وفي
ما عداه فان متعلق الظن في الموضعين مقرر الا ان متعلق الاول عام ومتعلق الثاني خاص كأنه قيل ما لنا ظن في شئ
من المدركات الا ظنا في هذا المدرك خاصة فاختلف مورد النفي والاستثناء باختلاف متعلق الظن في الموضعين
وفيه مبالغة لانحفي وقال السكاكي التنكير في قوله الاظنا لتقصير المعنى لانظن بالساعة شيا من الظن الا ظنا ضعيفا
لا اعتداده بالظن جيع مراتب الظن والمثبت اضعف مراتبه فاختلف مورد النفي والاستثناء بهذا الوجه
قوله ولعل ذلك قول بعضهم جواب عما يقال ما وجد التوفيق بين قولهم ان هي الاحياء الدنيا موت ونحيب
وبين قولهم ان نظن الاظنا وما نحن بمستيقنين فان الاول يدل على انهم قاطعون بنفي البعث والثاني يدل على
انهم شاكون في امكانه ووقوعه وتقريره ان القوم لعلمهم كانوا فرقين في امر البعث والقيامة فرقة منهم كانت جازمة
بنفيها وهم المذكورون في قوله تعالى ان هي حياتنا الدنيا وفرقة منهم كانت تشك وتخير فيه من حيث انهم
لكثرة ما سمعوه من الرسول صلى الله عليه وسلم من دلائل صحته ووقوعه صاروا شاكين فيه وهم المذكورون
في هذه الآية حتى ان الله تعالى اولا قول من يقطع بنفيهم اتبعه بحكاية قول الشاكين **قوله** على ما كانت عليه
حال من سيئات ما عملوا على ان المراد منها اعمالهم السيئة ومن ظهورها ظهورها من حيث انها سيئات وقبائح
وان كانت في الدنيا مصورة بصورة مستهنة مشتهة تميل اليها الطباع والنفوس **قوله** بان عرفوا قصصها
متعلق بقوله وبدالهم **قوله** او جزاؤها اي ويحتمل ان يراد بسيئات اعمالهم جزاء الاعمال السيئة وتكون
تسمية الجزاء سيئة من قبل تسمية السبب باسم سببه والا فالجزاء عدل فكيف يكون سيئة **قوله** ترككم
في العذاب ترك ما ينسى اشارة الى انه من قبل ذكر السبب وازدادة السبب لان نسي شيئا تركه ويحتمل ان يكون الكلام
من قبل الاستعارة التمثيلية **قوله** تعالى ذلكم اشارة الى الامور الثلاثة التي جمعها الله تعالى عليهم
من وجوه العذاب بقوله وقيل اليوم نفساكم وماؤاكم النار وما لكم من ناصرين كأنه قيل انما صرتم مستحقين لهذه
الوجوه الثلاثة من العذاب لانكم أنتم ثلاثة انواع من الافعال القبيحة الاصرار على انكار الدين الحق والاستهزاء
والسخرة والافهامك والاستغال بلذات الدنيا اشار الى الاولين بقوله اتخذتم آيات الله هزوا والى الثالث بقوله
وخرتكم الحياة الدنيا **قوله** اي يرضوه بان يرجعوا عن معصية ربهم الى طاعته بالتوبة عما سلف وباصلاح
الحال فيما بقي لان ذلك اليوم لا يقبل فيه عذر ولا توبة والاستغتاب طلب الاعتاب وهو الارضاء وازالة العتب

قوله تعالى فله الحمد الآية خبر في معنى الامراى اذا ثبت وتبين في هذه السورة الكريمة ان تنزيلها تنزيل
كتاب الكامل من الله العزيز الحكيم وثبت فيها ايضا ما يدل على وحدانيته وكمال قدرته وعلمه وحكمته وثواب من
يدين بعبادته ونهى عنه وعقاب من خالفه وعصا ثبت انه يجب تحميده والثناء عليه وتكبيره وتعظيمه وطاعته
وما كلف به فاجدوه وهو ربكم ورب كل شئ من السموات والارض والعالمين جميعا فان مثل هذه الرواية
توجب الحمد والثناء على كل مربوب وكبروه فقد ظهرت آثار كبريائه وعظمته في السموات والارض وحق
ان يكبرو ويعظم فاصل الكلام قاله اجدوا فعدل الى هذه الصيغة للدلالة على طلب دوام تخصيص الحمد به
لانه رب كل شئ فيجب على كل مربوب تخصيص الحمد به دائما وكذا قوله وله الكبرياء اصله والله كبروا فعدل
ما ذكرنا قرأ العامة بجزء لفظ رب في المواضع الثلاثة تبعاً للجملة بآثارها لا اوفعنا للاشارة الى غلة اختصاص
به تعالى وقرئ برفع الثلاثة على المدح باضمار هو قوله وهو العزيز الحكيم يفيد الحصر بمعنى
العزيز الذي لا يغلب والحكيم فيما قدر وقضى ليس الا هو فعليكم طاعته والحد من مخالفته والمواظبة على
بعض التمجيد والتكبير به تعالى شأنه ثم ما يتعلق بسورة الجاثية والحمد لله وحده والصلاة والسلام على سيد
الدين وعلى آله وصحبه اجمعين آمين آمين

سورة الاحقاف آياتها ثلاثون وخمس آيات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله الاخلاقا ملتبساً بالحق بمعنى ان قوله تعالى بالحق متعلق بمحذوف هو صفة لمصدر محذوف اى خلقا
بالحكمة والصواب ويجوز ان يتعلق بخلقنا اى ما خلقنا هذه المذكورات الاسباب اقامة الحق بين الخلق
قوله ويتقدير اجل مسمى قدر المضاف لان خلق ما ذكر ليس خلقا ملتبساً بالاجل المسمى بل بتقديره فانه
ما خلق هذا العالم ليبقى مخلداً سرمداً بل انما خلقه ليكون داراً للعمل ثم يفسيه وينشئ داراً اخرى لتكون دار الجزاء
هذا الاجل المسمى هذا الوقت الذى عينه الله تعالى لافناء الدنيا وهو آخر مدة بقاء هذا العالم والاجل فى اللغة
شئ والمراد به هنا اما آخر مدة بقاء العالم ومنهاها او آخر مدة بقاء كل احد وكلمة ما فى قوله تعالى عما تذكروا
ان تكون موصولة اى من الذى اندروه من هول ذلك الوقت وان تكون مصدرية اى عن انذارهم ذلك
ومن متعلقة بالاعراض ثم انه تعالى لما ذكر ما يدل على وجود الاله العزيز الحكيم العدل رتب عليه الرد على عبدة
الانسان فقال قل ارايتم ما تدعون من دون الله قوله اى اخبروني عن حال آلهتكم بعد تأمل فيها اشارة
النكتة فى التعبير عن الاخبار الذى هو السبب من الرؤية هى الحث على النظر والتأمل ثم طلب الاخبار بعده
تعالى اروني بعد قوله ارايتم يحتمل ان يكون تأكيداً له لانها بمعنى اخبروني وعلى هذا يكون المفعول الثانى
م هو قوله ماذا خلقوا ومفعول الاول هو قوله ما تدعون ويحتمل ان لا يكون مؤكداً له وعلى هذا تكون
من باب التنازع لان ارايتم بطلب ثانياً واروني كذلك وقوله ماذا خلقوا هو التنازع فيه واصل فيه الثانى
مفعول الاول وقوله من الارض بيان للايهام الذى هو فى قوله ماذا خلقوا وام فى قوله تعالى ام لهم شرك
م اضرب عن الاستفهام الاول الى الاستفهام عن ان لهم مشاركة مع الله فى ملك السموات وخلقها فان
بمعنى المشاركة والمعنى ان العبادة عبارة عن الاتيان باكل وجوه التعظيم فلا تلبى الابن صدر عنه اكل
الانعام وهو من تقرر بخلق الكائنات ورزيقها والتدبير فيها على اصلاح الوجوه ومن لا يقدر على شئ من
هذا العالم كيف يجوز اشراكه بالله العزيز الحكيم فانه لا يجوز ان يشرك به فى العبادة الا من يشاركه فيما يستحق به
وهو خلق الكائنات وتدبير امرها قوله وتخصيص الشرك بالسموات بمعنى ان الظاهر فى
ما جاء على المشركين ان يقال اخبروني ان الذين تعبدون من دون الله هل يعقل ان يضاف اليهم خلق جزء من اجزاء
العالم بالاستقلال فان لم يصح ذلك فهل يجوز ان يقال انهم اعانوا خالق العالم فى خلق جزء من اجزاء العالم اى
من فى السموات والارض فان لم يصح ذلك ايضا صح ان الخالق الحقيقى لهذا العالم هو الله تعالى وانه هو المنعم
قسام النعم فيجب ان يخص العبادة به تعالى فكيف يصح ان يشرك به غيره فى استحقاق العبادة لكنه عدل عن
هكذا الى ما عليه نظم التنزيل لانه لو قيل ماذا خلقوا من اجزاء هذا العالم بالاستقلال ام لهم شرك فى
جزء من اجزائه لاحتمل ان يقولوا نشرك ما نعبده وان لم يكن خالق شئ من اجزاء هذا العالم بالاستقلال

(قوله الحمد رب السموات ورب الارض
رب العالمين) اذ الكل نعمة منه ودال على
كمال قدرته (وله الكبرياء فى السموات
والارض) اذ ظهر فيها آثارها (وهو
العزيز) الذى لا يغلب (الحكيم) فيما
قدر وقضى فاجدوه وكبروه واطيعوا له
عن النبي عليه السلام من قرأ حم الجاثية
ستر الله عورته وسكن روعته يوم الحساب
سورة الاحقاف مكية وهى
اربع او خمس وثلاثون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم
ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا
بالحق) الاخلاقا ملتبساً بالحق وهو ما تفضيه
الحكمة والمعدلة وفيه دلالة على وجود
الصانع الحكيم والبعث للمجازاة على
ما قررناه مراراً (واجل مسمى) وبتقدير
اجل مسمى ينهى البه الكل وهو يوم القيامة
او كل واحد وهو آخر مدة بقاء المقدر له
(والذين كفروا عما انذروا) من هول ذلك
الوقت ويجوز ان تكون ما مصدرية
(معرضون) لا يفكرون فيدولاستعبدون
لخلوله (قل ارايتم ما تدعون من دون الله
اروني ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك
فى السموات) اى اخبروني عن حال آلهتكم
بعد تأمل فيها هل يعقل ان يكون لها مدخل
فى انفسها اى خلق شئ من اجزاء العالم
فتستحق به العبادة وتخصيص الشرك
بالسموات احتراز عما يتوهم ان للوسائط شركة
فى ايجاد الحوادث السفلية

(اثوني بكتاب من قبل هذا) من قبل هذا الكتاب يعني القرآن فانه ناطق بالتوحيد (او اشارة من علم) او بقية من علم بقيت عليكم من علوم الاولين هل فيها ما يدل على استحسانهم للعبادة او الامر به (ان كنتم صادقين) في دعواكم وهو الزام بعدم ما يدل على الوهينهم بوجه ما نقلنا بعد الزامهم بعدم ما يقتضيهما عقلا وقرى اشارة بالكسري اشارة الى المناظرة فان المناظرة تثير المعاني واثره اي شيء او اثره به واثره بالحركات الثلاث في الهمزة وسكون التاء فالفتوحة للزمن من مصدر اثر الحديث اذا رواه والمكسورة بمعنى الاثر والمضمومة اسم ما يؤثر (ومن دون اضل من يدعو من دون الله من لا يستجيب له) انكار ان يكون احد اضل من المشركين حيث تركوا عبادة السميع الجيب القادر الخبير الى عبادة من لا يستجيب لهم او سمع دعاءهم فضلا ان يعلم سر آثرهم ويراهي مصالحهم (الي يوم القيامة) مادامت الدنيا (وهم عن دعائهم غافلون) لانهم اما جادات واما عباد محضون مشغولون باحوالهم (واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء) يضرونهم ولا يتبعونهم (وكانوا بعبادتهم كافرين) مكذبين بلسان الحال او المقال وقيل الضمير للعابدين وهو كقوله والله ربنا ما كنا مشركين (واذا نزل عليهم آياتنا بينات) واضحات او مبينات (قال الذين كفروا الحق) لاجله وفي شأنه والمراد به الآيات ووضع موضع ضميرها ووضع الذين كفروا موضع ضمير المتلوق عليهم للتجيب عليها بالحق وعليهم بالكفر والانهماك في الضلالة (لما جاءهم) حين ما جاءهم من غير نظر وتأمل (هذا صحر مبين) ظاهر بطلانه (ام يقولون افترأ) اضراب عن ذكر تسميتهم اياه صحر الى ذكر ما هو اشنع منه وانكاره وتجب

الان له شركة ومدخلا في ايجاد الحوادث السفلية من حيث انه تعالى جعله واسطة في ايجاد تلك الحوادث وجعلها منوعة بتأثيره فلا يتم الاحتجاج عليهم حينئذ **قوله** تعالى من قبل هذا **قوله** صفة لكتاب اي بكتاب كائن من قبل هذا الكتاب اذ لا يمكنكم الاحتجاج بالقرآن لانه ناطق بالتوحيد بطلان عبادة غير الله تعالى يعني ان جميع الكتب المنزلة تشهد بما انتم عليه من الشرك وتلخيص الاحتجاج عليهم اخبروني عن دليل عقلي او اثوني بدليل نقلي اما كتاب منزل او اثر اوسنة من آثار الاولين واخبارهم والاشارة البقية من قولهم سمعت النافذة على اشارة من شتم اي على بقية شتم كانت بهما من الشتم الاول وهي مصدر على وزن فعالة كالغوايبة والضلالة وقوله او بقية من علم صفة لاشارة اي بقية كانت من علم بقيت عليكم من علوم الاولين **قوله** وقرى اشارة بالكسري مثل اقامة في انه افعال من نار الغبار نور ثور وثور انا اي سطم واثار غيره اشارة واطلاق لفظ الاشارة على المناظرة من قبيل اطلاق اسم المسبب على السبب لان المناظرة سبب لاشارة المعاني اي ان لم تأتوني بكتاب يشهد بصحة الشرك فأتوني بمناظرة تثير المعاني تشهد بصحة ما انتم عليه **قوله** واثره **قوله** هي بفتح الهمزة والتاء اسم من الاستثارة يقال استأثر فلان بالشيء اي استبد به وتقر دغني واثره من علم او اثوني بشيء او اثره به وخصصتم من علم الاحاطة لغيركم به والاشارة بفتح الهمزة وسكون التاء بناء مرة من اثر الحديث وروايت كانه قيل او اثوني بخبر واحد ورواية شاذة رويت عن اوسى اليهم من الانبياء المتقدمين فاني قد كتبت في الاحتجاج لكم بهذا القدر على قلته وعدم شهرته وشيوعه والاشارة بكسر الهمزة بمعنى الاثر بفتحين وبضم الهمزة اسم الهمزة اسم الحديث المأثور اي المروي كالخطبة باسم لما يخطب به **قوله** انكار ان يكون احد اضل من المشركين **قوله** وذلك لان من في قوله تعالى ومن اضل استغماية بمعنى النقي والانكار وهو في موضع الرفع بالابتداء واصل خبره ومن في قوله من لا يستجيب له يجوز ان تكون موصولة وان تكون نكرة موصوفة وعلى التفسيرين هي في موضع النصب على انها مفعول يدعو اي يدعو من اذا دعى لا يسمع ولا يجيب لافي الحال ولا في المال الى يوم القيامة وانما جعل ذلك غاية مع ان عدم استجابتهم امر مستمر في الدنيا والآخرة اشعارا بان معاملتهم مع العابدين بعد قيام الساعة اشد وافنع مما وقعت في الدنيا اذ يتجدد هناك العداوة والتبري نحو قوله تعالى وان عليك لعنتي الى يوم الدين فانه للاشعار بانه اذا جاء ذلك اليوم لعنتي معه الامم **قوله** لانهم اما جادات **قوله** اي لا تسمع ابدا ان كان المراد بمن لا يستجيب الاصنام **قوله** واما عباد محضون **قوله** على تقدير ان يكون المراد به الملائكة او عيسى عليه الصلاة والسلام **قوله** يضرونهم **قوله** لانهم سبب عذابهم لكونهم اما حصب جهنم مقرونون بهم في العذاب واما منكرهم لعبادتهم بقولهم ما كانوا اياتا يعبدون فليسوا في الدارين من عبادتهم ودعائهم الاعلى تكروم مضرة وكلمة من وهم وجع العقلاء للتغليب ان كان المراد كل معبود سوى الله تعالى ولا سند ما يستند الى العقلاء البهيم من الاستجابة والغفلة ان كان المراد الاوثان ويكون وصفها بترك الاستجابة على طريق التهكم بها وبعيدتها **قوله** مكذبين بلسان الحال او المقال **قوله** الاول على تقدير ان يكون المراد به العباد المضرين وقيل الاصنام ايضا تعادى بايديهم بلسان المقال بناء على انه تعالى يحياها يوم القيامة فتبرأ من عبادتهم قائلة نحن متبرئون منكم ابدا ما امرناكم بعبادتنا ولا رضينا بها وانما فعلتم ذلك اتباعا لهما اكم ولما سؤل لكم ذلك ما كنتم اياتا تعبدون وكذلك الجن والشياطين اذا اجتمعوا في النار مع الغاوين يكفر بعضهم بعضا ويعلم بعضهم بعضا **قوله** وقيل الضمير للعابدين **قوله** عطف على المفهوم مما سبق وهو ان يكون ضمير كانوا للعبودين اي وقيل معنى الآية اذا حشر الناس وجعوا يوم القيامة كان من يعبد غير الله اعداء لعبودهم لما اصابهم من العقوبة بسبب عبادتهم غير الله ولم يرض المصنف بهذا القول اذ لا وجه له سواء اريد بمن لا يستجيب الاصنام او العباد المكرمون او ما يجمع الجميع اذ لا وجه لان يعادى العبد الجادات او العباد المكرمين وان كان مراد القائل ان ضمير كانوا الاولى للعبودين وضمير الثانية للعابدين كما هو المفهوم من تقرير المصنف كان وجه عدم رضاه به لزوم تفكيك الضمير **قوله** اضراب **قوله** يعني ان كلمة ام متقطعة بمعنى بل والهمزة ومعنى بل الاضراب عما ذكر سابقا ومعنى الهمزة الانكار والتعجب كانه قيل دع هذا واسمع قولهم المناقض الجيب وهو انهم بتسميتهم اياه صحر اعترفوا بانه كلام لا يقدر احد على مثله عادة ثم انهم وصفوه عليه الصلاة والسلام بانه تقوله من عند نفسه ثم قال انه كلام الله تعالى افترأ عليه ولو كان الامر كذلك لكانت قدرته عليه دون امة العرب معجزة له لكونه خارقا للعادة فكان ذلك تصديقا له عليه الصلاة والسلام من الله تعالى فلا يكون مقترنا لان الحكيم لا يصديق الكاذب ثم انه

بين بطلان شبهتهم فقال قل ان افتريته الضمير فيه للحق وجواب الشرط محذوف تقدير الكلام ان افتريته
سبيل القرض عاجلني الله تعالى بعقوبة الافتراء عليه حذف لدلالة قوله فلا تملكون لي من الله شيئا ومعناه
تدرون على دفع عقابه عني ان افتريت عليه فكيف افترى على الله من اجلكم وانتم لا تقدرون على دفع عقابه
ان افتريت **قوله** تندفعون فيه **الاندفاع** الخوض والشروع بالسرعة وكذا الافاضة يقال اندفع
ساي اسرع في مشيه **قوله** يدعيهم **بمعنى** البديع كالحلف بمعنى الخفيف والبديع
كل شيء المبتدع الذي لا سبق له والمضارع لا على مثال سبق ويجوز بمعنى المبتدع ايضا كما في قوله يدعي السموات
رض لما حكى الله عنهم انهم طعنوا في الآيات المتلوثة عليهم وقالوا في شأنها هذا سحر مبين وقالوا في شأن من
ها عليهم انه اختلفها من عند نفسه ونسبها اليه تعالى بانها كلامه افتراء عليه وانه كاذب في دعوى الرسالة
تنت لهم مقالات اخر باطنية مثل قولهم ابعث الله بشرا رسولا وقولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي
لا سواي وقولهم اجعل الآلهة الها واحدا ان هذا لشيء عجيب وانهم كانوا يفترون عليه الآيات العظيمة
ما لونه عالم يوح به اليه من الغيوب امره الله تعالى ان يقول لهم ما كنتم بدعا من الرسل اي است باول مرسل
ل الى البشر فانه تعالى قد بعث قبلي كثيرا من الرسل وكان كل واحد منهم بشرا يأكل ويشرب ويمشي
لا سواي وكانوا يدعون الى التوحيد وينهون عن الشرك وعبادة الاصنام وانهم لم يكونوا يأتون من الخوارق
معجزات الاما آتاهم الله من آياته ولا يخبرون بكل ما يسألون عنه من الغيبات وانما يخبرون بما وحي اليهم منها
واحد منهم فكيف تنكرون مني ان ادعي الرسالة مع اني بشر متصف بلوازم البشرية وانا ادعوكم الى التوحيد
ما لكم عن الشرك وانا لا اقدر على ما لم يقدروا عليه من الايات بالمفترحات كلها فان هذه الاشياء لا تندفع في نبوت
تكن قاذحة في نبوتهم **قوله** وقرئ **بفتح الدال** اما على انها صفة كالبديع يسكون الدال فان الصفة
عجي على وزن فعل كقيم وزيم يقال دين قيم اي ثابت مقرر او مستقيم وزيم روى الجوهرى عن الاصمعي انه
الحكم الزيم المنفرد ليس يجتمع في مكان واما على انه جمع بدعة مقدر بمضاف اي ذابذع والبديعة الامر المخترع
لم يكن موجودا قبل **قوله** وما ادري ما يفعل بي ولا بكم في الدارين على التفصيل **اختلف** في ان المراد
في عند الله بما يفعل به وبهم من احوال الدنيا ام من احوال الآخرة والمصنف حله على ما هو اعم من احوال
يا والآخرة لعموم اللفظ وعدم التخصص ولما ورد ان يقال كيف يصح منه عليه الصلاة والسلام ان يقول
ري ما يفعل بي ولا بكم في الدارين مع انه عليه الصلاة والسلام يعلم انه نبي معصوم من الكبار والزلات المهاكمة
قدوة السعداء وارفهم منزلة في الدنيا والآخرة وان المؤمنين هم المنصورون وان جند الله هم الغالبون وان
ب الله هم المفلحون وان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وان مصيرهم الى النعيم المقيم ومصير الكفار
الى الجحيم **اشار** الى جوابه بقوله على التفصيل يعني ان المنفي هو دراية خصوصيات ما يفعل به وبهم في الدارين على
تفصيل وذلك لا ينافي كونه عاما بما يفعل به وبهم في الدارين على الاجال **قوله** ولالتأكيد المنفي المشتمل على
عل بي **جواب** عما يقال من ان قوله بكم في قوله ولا بكم معطوف على بي وهو في حيز الاثبات لان العامل فيه
هو منبته فلم يكن ما عطف عليه من مواضع زيادة لا فكان القياس ان يقال ما يفعل بي وبكم **وتقرر** الجواب
ما يفعل وان كان مثبتا في نفسه الا ان المنفي المذكور في قوله ما ادري مسلط على ما في قوله ما يفعل لانه مفعول
ل المنفي فيكون مسلطا على ما في خبرها وهو الصلة فيكون يفعل متفيا بهذا الاعتبار فتصح زيادة لا على ما هو
وف على معموله **قوله** وما اما موصولة **يريد** بهما التي في قوله ما يفعل بي لان ما التي في قوله وما ادري
لا غير واما الثانية ان كانت موصولة تكون منصوبة بقوله ادري اي لا اعرف الذي يفعله الله بي وان كانت
متفهامية تكون مرفوعة بالابتداء ويقال بي خبره والجملة سادة مست مفعولي ادري وقد علق عن العمل
متفهام والمعنى ما ادري اي شيء يفعل بي وقرأ العامة يفعل على بناء المفعول وقرئ متفيا للفاعل ايضا وهو
على **قوله** او استجبال المسلمين **يجرور** معطوف على اقتراحهم روى ان لما اشتد البلا باصحاب رسول الله
الله عليه وسلم بمكة رأى في المنام انه مهاجر الى ارض ذات نخل وشجر فاخبر به اصحابه فاستبشروا بذلك ورأوا
لث فرج ما هم فيه من اذى المشركين ثم انهم مكثوا برهة من الدهر لا يرون ارضا فقالوا يا رسول الله ما رأينا
قلت متى مهاجر الى ارض التي رأيتها في المنام فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى قل ما كنت

(قل ان افتريته) على القرض (فلا تملكون لي
من الله شيئا) اي ان عاجلني الله بالعقوبة فلا
تدرون على دفع شيء منها فكيف اجترى
عليه واعرض نفسي للعقاب من غير توقع نفع
ولا دفع ضرر من قبلكم (هو اعلم بما تفيضون
فيه) تندفعون فيه من القدر في آياته (كفى به
شهيدا بيني وبينكم) بشهدي بالصدق والبلاغ
وعليكم بالكذب والانكار وهو وعبد يجزأ
افاضتهم (وهو الغفور الرحيم) وعبد بالمغفرة
والرحمة لمن تاب وآمن واشتار بحلم الله عنهم
مع عظم جرمهم (قل ما كنتم بدعا من الرسل)
يدعيهم ادعوكم الى ما لا يدعون اليه واقدروا
على ما لم يقدروا عليه وهو الايات بالمفترحات
كلها ونظيره الحلف بمعنى الخفيف وقرئ بفتح
الدال على انه كقيم او مقدر بمضاف اي ذابذع
(وما ادري ما يفعل بي ولا بكم) في الدارين
على التفصيل اذ لا علم لي بالغيب ولالتأكيد
المنفي المشتمل على ما يفعل بي وما اما موصولة
منصوبة او استفهامية مرفوعة وقرئ يفعل
اي يفعل الله (ان اتبع الاما يوحى الى)
لا نتجاوز وهو جواب عن اقتراحهم الاخبار
عالم يوح اليه من الغيوب او استجبال المسلمين
ان يتخلصوا من اذى المشركين (وما اما الا
نذير) عن عقاب الله (مبين) بين الانذار
بالشواهد المبينة والمعجزات المصدقة

بدعاً من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم وهو شئ رأيته في المنام وأنا لا أتبع إلا ما أوحاه الله إلي ثم إنه تعالى لما حكى عنهم أنهم قالوا في حق القرآن هذا مصرمين قال له عليه الصلاة والسلام قل أرأيتم أن كان من عند الله وكفرتم به أي أستم الظالمين فخذف لدلالة قوله أن الله لا يهدي القوم الظالمين عليه **قوله** وقد كفرتم به إشارة إلى أن الواو في قوله تعالى وكفرتم به حالية وقدمها مقدرة ثم جوز كونها عاطفة تعطف قوله كفرتم على فعل الشرط قبل وكذا الواو في قوله تعالى وشهد شاهد فأنها أيضاً عاطفة تعطف مدخولها بما عطف عليه وهو قوله فآمن واستكبرتم أي تعطف جملة قوله شهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم على جملة قوله أن كان من عند الله وكفرتم به والمعنى أن اجتماع كون القرآن من عند الله مع كفركم به واجتماع شهادة أعلم بني إسرائيل على نزول مثله وإيمانه به مع استكباركم عنه وعن الإيمان به أستم اضل الناس وأظلمهم وكيفية شهادته على نزول مثله أن يقول أن مثله قد نزل على موسى عليه الصلاة والسلام فلا تنكروا نزوله على رجل مثله في كونه مصدقاً بالمعجزات القاهرة فإن التوراة مثل القرآن من حيث الدلالة على أصول الشرع كالنوحيد والبعث والحساب والثواب والعقاب ونحو ذلك وإن اختلفا في بعض الفروع والأحكام وقيل المثل في قوله تعالى على مثله صلة والمعنى وشهد شاهد عليهما أي على أنه من عند الله والقاء في قوله فآمن للدلالة على أن إيمانه مسبب عن الشهادة على نزول مثله فأنه لما علم أن مثله قد نزل على نبي قبله وأنه من جنس الوحي لآمن كلام البشر وشهد عليه واعترف به كان الإيمان نتيجة ذلك فآمن عقب تلك الشهادة بلا مهلة وجعل مجموع قوله وشهد شاهد الآية معطوفاً على مجموع قوله أن كان من عند الله وكفرتم به لأنه لو جعل وشهد معطوفاً على كفرتم لكان قوله واستكبرتم تكراراً لقوله كفرتم من حيث المعنى خالفاً عن القائمة **قوله** وقبل موسى عليه الصلاة والسلام يعني اختلف في المراد بقوله وشهد شاهد من بني إسرائيل فذهب الأكثرون إلى أن المراد بهذا الشاهد هو عبدالله بن سلام لما قدم المدينة وقيل أنه موسى عليه الصلاة والسلام **قوله** استئناف مشعرياً كفرهم به لضلالهم المسبب عن ظلمهم **قوله** فأنه تعالى لما وصفهم بالكفر بما هو من عند الله والاستكبار عن الإيمان به توجد أن يقال فكيف يكون عاقبة أمرهم مع هذا الكفر والاستكبار فاجيب عن هذا القول المنوهم بأن الله لا يهديهم ماداموا على الوصف المذكور الذي هو ظلمهم لأنفسهم فاشعرياً هدايته إياهم أنهم ضالون وبوضع الظالمين موضع ضميرهم أن سبب ضلالهم هو ظلمهم لأنفسهم بالكفر والاستكبار ثم إنه تعالى حكى عنهم مقالة أخرى باطلة فقال وقال الذين كفروا الذين آمنوا بعد ما حكى عنهم قوله للحق وفي شأنه لما جاءهم هذا مصرمين وقولهم افتراء ومقصودهم بهذه المقالة إنكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قيل نزلت حين قال كفار مكة أن عامة من يتبع محمد صلى الله عليه وسلم السقاط يعنون العقرآء والموالي مثل عمار وصهيب وابن مسعود وبلال رضي الله عنهم ولو كان هذا الدين خيراً ما سبقنا إليه هؤلاء وقيل لما أسلمت جهينة ومزينة واسلم وغفار قالت بنوا عامر وغطفان واسد وأتجمع لو كان هذا خيراً ما سبقنا إليه رباهم فزالت وقيل قالته اليهود حين أسلم عبدالله بن سلام وأصحابه فزالت وقيل كانت بريرة امرأة ضعيفة البصر فلما أسلمت كانت الأشراف من مشركي قريش يستهزئون بها ويقولون لو كان والله ما جاء به محمد خيراً ما سبقنا إليه بريرة فأنزل الله تعالى فيها وفي أمثالها هذه الآية قبل لما قدم الرسول المدينة أتاه عبدالله بن سلام ونظر إلى وجهه المنير فعلم أنه ليس بوجه كذاب وتأمل في سيرته وكلامه فتصقق عنده أنه هو النبي المنتظر الذي بشرهم موسى عليه الصلاة والسلام بعثته وشهد شاهد على مثل شهادة القرآن حيث قال أشهد أنك رسول الله كشهادة القرآن في نحو قوله محمد رسول الله فآمن بالقرآن وبكونه وحياً إلهياً هذا على أن يكون معنى قوله وشهد شاهد على مثله على مثل القرآن وشهادته وقيل معناه على مثل ما قلته من أن القرآن من عند الله على أن يرجع ضمير مثله إلى كون القرآن من عند الله المدلول عليه بقوله عليه الصلاة والسلام أن كان من عند الله وانكر جماعة كون المراد بالشاهد المذكور في هذه الآية عبدالله بن سلام وقالوا إن حم نزلت بمكة وإنما أسلم عبدالله بن سلام بالمدينة بعد الهجرة إلى المدينة واجيب بأن السورة مكية الآية فأنها مدنية وكثيراً ما تنزل الآية فيأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن توضع في سورة كذا في موضع كذا منها لكونه تعالى أمره بذلك ومنها هذه الآية فأنها نزلت بالمدينة فإن الله تعالى أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يضعها في هذه السورة المكية في هذا الموضع المعين واجيب أيضاً بأن قوله وشهد شاهد عطف على الشرط المقدم فيكونان شرطين والمقدر بعدهما هو نحو قوله أستم الظالمين جواب عن كل واحد منهما

(والشرط)

(قل أرأيتم أن كان من عند الله) أي القرآن (وكفرتم به) وقد كفرتم به ويجوز أن تكون الواو عاطفة على الشرط وكذا الواو في قوله (وشهد شاهد من بني إسرائيل) إلا أنها تعطف بما عطف عليه على جملة ما قبله والشاهد هو عبدالله بن سلام وقيل موسى عليه السلام وشهادته ما في التوراة من نعت الرسول (على مثله) مثل القرآن وهو ما في التوراة من المعاني المصدقة للقرآن المطابقة لها ومثل ذلك وهو كونه من عند الله (فآمن) أي بالقرآن لما رآه من جنس الوحي مطابقاً للحق (واستكبرتم) عن الإيمان (أن الله لا يهدي القوم الظالمين) استئناف مشعرياً كفرهم به لضلالهم المسبب عن ظلمهم ودليل عن الجواب المحذوف مثل أستم الظالمين (وقال الذين كفروا الذين آمنوا) لأجلهم (لو كان خيراً) الإيمان أو ما أتى به محمد عليه السلام (ما سبقونا إليه) وهم سقاط أذعامتهم فقرآء وموالي ورعاة وإنما قاله قريش وقيل بنوا عامر وغطفان واسد وأتجمع لما أسلم جهينة ومزينة واسلم وغفار وقيل اليهود حين أسلم ابن سلام رضي الله عنه وأصحابه

فشرط لا يجب حصوله عند التكلم به فلا تكون شهادة عبدالله بن سلام بالمدينة بعد الهجرة منافية لكون الآية
 بمكة والتعليق بالشرط المترتب ثم وقوعه كما ذكره وصف معجزة ظاهرة لكونه اخبارا عن الغيب على ما هو
 ثم ان من انكر كون المراد بالشاهد المذكور في الآية عبدالله بن سلام قال المراد به موسى عليه الصلاة والسلام
 عليه الصلاة والسلام شهد على التوراة وهي مثل القرآن من حيث اشتمالها على الشهادة بحقيقة نبوة سيد
 علي بن ابي طالب عليه وسلم وسائر ما هو من اصول الدين من التوحيد والترغيب في الطاعة والترهيب عن
 الفسق والعصيان ونحو ذلك وقال الامام قيل ليس المراد من الشاهد شخصا معينا بل المراد منه ان ذكر محمد صلى الله
 وسلم موجود في التوراة وان البشارة بمقدمه وبمعه حاصلة فيها فتقدير الكلام لو ان رجلا منصفاعار قابالتوراة
 بذلك واعترف به ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم لكنتم ظالمين لانفسكم ضالين عن الحق وقوله لاجلهم اي
 لاجل ايمان الذين آمنوا على ان اللام للعلة لا للتبليغ بان يكون المعنى وقال الذين كفروا للذين آمنوا على وجه
 كتاب لهم كما تقول قال زيد عمرو والالكان الظاهر ان يقال ما سبقتمونا اليه **قوله** ظرف المحذوف
 لا لازمة الاضافة وقد اضيفت الى قوله لم يهتدوا فلا يعمل فيها لان المضاف اليه لا يعمل في المضاف وايضا هي
 اي فلا يعمل فيها قوله فسيقولون لكونه للاستقبال والفعل الاستقبال لا يعمل في الظرف الذي للمضي فلا يقال
 كتب امس والفاء في قوله فسيقولون سببية تقتضي ان يذكر قبلها ما يكون سببا لقولهم هذا افك قديم فلذلك
 ما يكون تاملا في الظرف وسببا لقول المذكور والمعنى واذلم يهتدوا بالقرآن المبين والايات البينات ظهر
 لهم فسيقولون كذلك هذا افك قديم كما قالوا انه اساطير الاولين ومعنى السبب فيه انه يتحقق منهم هذا القول
 بعد حين مسببا عن العناد والاستكبار **قوله** وهو خبر لقوله كتاب موسى يعني ان قوله كتاب
 اي مبدأ ومن قبله خبره قدم عليه وهذا الخبر المقدم ناصب لقوله اماما على الحالية كقوله في الدار زيد
 وقال الزجاج انتصب اماما بمادل عليه قوله ومن قبله كتاب موسى لان معناه وتقدم كتاب موسى اماما
 قدوة يؤتمر به في دين الله تعالى وشرائعه كما يؤتمر بالامام ورجة لمن آمن به وعمل بما فيه قال الامام ووجه
 هذا الكلام بما قبله ان القوم طعنوا في صحة القرآن وحقية الدين بقولهم لو كان خيرا ما سبقنا اليه
 لا الصعاليك فنزل هذا الكلام استشهادا بحقيقة التوراة على حقيقتها فكانه تعالى قال والذي يدل على صحة
 ما ان والدين انكم لاتأزعون في ان الله تعالى انزل التوراة على موسى وجعله اماما يقتدى به فاقبلوا حكمها
 حقية امر محمد صلى الله عليه وسلم وحقية كتابه ودينه **قوله** اولما بين يديه من الكتب الالهية
 قالوا القرآن بصديق الكتب التي قبله اي كتاب كان في ان محمد عليه الصلاة والسلام رسول من عند الله استشهد
 بحقية كتاب موسى بكونه اماما يقتدى به في الدين ورجة لمن آمن به وعمل صالحا بما فيه وعلى حقية القرآن
 انه مصدقا مطابقا له او لجمع ما بين يديه من الكتب الالهية **قوله** او منه اي او هو حال من كتاب
 مصدق بالصفة فان الحال من التكرار الغير المتخصصه يجب تقدمها عليها **قوله** وقائدها اي وقائده
 او قائده الصفة من حيث كون نسبتها الى فاعلها مقيدة بمضمون الحال للاشعار بان كون القرآن مصدقا للتوراة
 لكونه لسانا عربيا يدل على كونه وحيا آلهيا كما ان مجرد كونه مصدقا لها يدل على انه حق ضرورة ان ما يطابق
 في حق وامام وجه دلالة التقيد على انه وحى اكمل فان ما يطابق العبراني حال كونه لسانا عربيا لا يتصور صدوره
 لا يعرف اللغة العبرانية فتعين كونه وحيا آلهيا وقوله عربيا صفة لقوله لسانا وهو المسوغ لوقوع هذا الجامد
 فان الحال لا بد ان تكون مبينة للهبة اما بالذات او بالغير والاسم الجامد لا يبين الهبة بالذات فلا يصح ان يقع
 الا بما يتبعه من الصفة فتكون حالا موطئة **قوله** اي بصديق ذالسان عربي هو النبي صلى الله
 وسلم **قوله** علة مصدق اي متعلق به فان المفعول له يكون منصوبا بتقدير اللام اذا اشترك مع
 في الفاعل بان يكونا فعلين لفاعل واحد ومقارنين له في الزمان فاذا قد احدا الشرطين او كلاهما يكون مجرورا
 مملوثة فان قرئ لينذر بيا الغيبة وكان المنوى فيه ضمير الكتاب كان الظاهر ان يقال انذارا وتبشيرا بتقدير
 م فيهما الوجود شرطى النصب فيهما واما ان قرئ بناء الخطاب او قرئ بيا الغيبة وكان المنوى فيه ضمير الباري
 او ضمير الرسول صلى الله عليه وسلم فوجه اتيان اللام ظاهر لاختلاف الفاعل قول المصنف وفيه ضمير
 كتاب او الله او الرسول محل بحث وقوله وبشرى في موضع النصب عطفا على محل لنذر لانه مفعول له وهو

(واذلم يهتدوا به) ظرف المحذوف مثل ظهر
 عنادهم وقوله (فسيقولون هذا افك قديم)
 مسبب عنه وهو كقولهم اساطير الاولين
 (ومن قبله) ومن قبل القرآن وهو خبر لقوله
 (كتاب موسى) ناصب لقوله (اماما
 ورجة) على الحال (وهذا كتاب مصدق)
 لكتاب موسى اولما بين يديه وقد قرئ به
 (اسانا عربيا) حال من ضمير كتاب في مصدق
 او منه تخصصه بالصفة واما لهما معنى الاشارة
 وقائدها الاشعار بالدلالة على ان كونه مصدقا
 للتوراة كادل على انه حق دل على انه وحى
 وتوقيف من الله سبحانه وقيل اسانا عربيا
 مفعول مصدق اي بصديق ذالسان عربي
 بايجازه (لينذر الذين ظلموا) علة مصدق وفيه
 ضمير الكتاب والله او الرسول ويؤيد الاخير
 قراءة نافع وابن عامر والبرقي بخلاف عنه
 ويعقوب بالناء (وبشرى للمحسنين) عطفا
 على محله

(ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) جمعوا بين التوحيد الذي هو خلاصة العلم والاستقامة في الامور التي هي منتهى العمل ونم للدلالة على تأخر رتبة العمل وتوقف اعتباره على التوحيد (فلا خوف عليهم) من حقوق مكروه (ولا هم يحزنون) على فوات محبوب والقاء تضمن الاسم معنى الشرط (اولئك اصحاب الجنة خالدون فيها جزاء بما كانوا يعملون) من اكتساب الفضائل العلية والعملية وخالدون حال من المستكن في اصحاب وجزاء مصدر لعل دل عليه الكلام اى جوزوا جزاء (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) وقرأ الكوفون احسانا وقرئ حسنا اى ابصاء حسنا (جلده امه كرها ووضعته كرها) ذات كره او جلدا كره وهو المشقة وقرأ الجازيان وابوعرو وعشام بالفتح وهما لغتان كالفقر والفقر وقبل المضموم اسم والمفتوح مصدر (وحله وفصاله) ومدة حله وفصاله والفتاح القطام ويدل عليه قرأة يعقوب وفصله او وقته والمراد به الرضاع التام المنتهى به ولذلك عبر به كما عبر بالامد عن المدة قال كل حى مستكمل مدة العمر * ومود اذا انتهى امده * (ثلاثون شهرا) كل ذلك بيان لما تكابده الام في تربية الولد المباعدة في التوصية بما وفيه دليل على ان اقل مدة الحمل ستة اشهر لانه اذا حط منه لفصال حولان لقوله حولين كاملين ان اراد ان يتم الرضاعة بقى ذلك وبه قال الاطباء

من المنصوبات اى للانذار والتبشير وقيل الاجود ان يكون قوله وبشرى مرفوع المحل على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره وهو بشرى لان نصبه بالحمل على المحل انما يكون اذا كان الاصل في المفعول له مطلقا النصب وليس كذلك بل الاصل فيه الجر والنصب ناشئ عنه ومنفرع على الحذف والايصال ثم انه تعالى لما بين اختلاف احوال الناس في قبول الدعوة الى الايمان وفي التردد والاصرار على الشرك والطغيان حيث قال في اول السورة والذين كفروا عما انذروا معرضون ثم ساق الكلام الى ان قال ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم الاية انزل قوله ووصينا الانسان بوالديه حسنا الى آخر الآيتين وبين بهما اختلاف احوال الناس في قبول نصيحة الابوين ودعوتهم الى الايمان وعدم قبولهما واذا كان حال الناس مع الوالدين كذلك لم يبعد ان يكون حالهم مع النبي عليه الصلاة والسلام وقومه كذلك كانه يقول امرنا الانسان في حق والديه بالاحسان ثم بين السبب فقال جلده امه كرها ووضعته كرها قرأ غير الكوفيين من السبعة حسنا بضم الحاء وسكون السين وهو مفعول ثان لقوله ووصينا على تضمين التوصية معنى الازام عدى الى مفعوله الثاني بنفسه باعتبار التضمين كانه قيل الزمنا حسنا اى امرنا اذا حسن فحذف الموصوف واقبت الصفة مقامه ثم حذف المضاف واقبت المضاف اليه مقامه واثبت ان لا تعتبر التضمين وتجعل تقدير الكلام ووصينا بامر ذى حسن على ان يكون بدلا من قوله بوالديه بدل اشتمال ثم حذف منه ما ذكر آنفا وحذف الجار ابصاء على طريق الحذف والايصال وعلى قرأة الكوفيين يكون احسانا منصوبا بفعل مقدر اى وصينا بوالديه بان يحسن اليهما احسانا على ان يكون بدلا من قوله بوالديه ثم حذف الفعل واقبت المصدر مقامه ويحتمل ان يكون مفعولا ثانيا لوصينا على تضمينه معنى الزمنا وان يكون مفعولا لاهى وصينا بهما احسانا مضافا اليهما **قوله** وقرئ حسنا بفتح الحاء والسين على انه صفة مصدر محذوف اى ابصاء حسنا وقيل هو مصدر ابصاء كالحسن ونظيرهما البخل والبخل والشغل والشغل **قوله** ذات كره او جلدا كره على الاول يكون كرها حالا من الفاعل وعلى الثاني يكون صفة لمصدر محذوف مؤكدا لفعله والكره والكره لغتان فى معنى المشقة كالشرب والشرب والضعف والضعف وقيل المضموم اسم للشيء المكروه قال تعالى كتب عليهم القتال وهو كره لكم والمفتوح مصدر كرهت الشيء اكرهه دلت الآية على ان حق الام اعظم لانه تعالى قال ووصينا الانسان بوالديه حسنا فذكرهما مع خص الام بالذكر في مقام ذكر سبب التوصية وذلك يدل على ان حقها اعظم وان حصول المشاق اليها بسبب الولد اكثر والاخبار فى هذا الباب كثيرة **قوله** ومدة حله **قوله** قدر المضاف ليصح الاخبار بقوله ثلاثون شهرا ولو لم يقدر المضاف لقبل ثلاثين بالنصب على انه ظرف واقع موقع الخبر وهو خلاف الرواية وايضا دلالة على المعنى المراد لا يخلو عن خلل لان كون الحمل والفصال فى ثلاثين شهرا ليس بصريح فى ان مدتهما تمام ثلاثين شهرا والفصل كالفصل والفصال كالفصل بناء ومعنى يقال قطعت الرجل عن عاداته اى قطعت عنها قطعت الام ولدها اى قطعت عن اللبن ولم تر ضعه وفصلت الرضيع فصلا وفصلا اذا قطعت عنه وذكر المصنف ان الفصل قد يطلق على وقت القطام ايضا وايدكون المراد منه فى الآية نفس القطام بقرأة وفصله لان الفصل لا يطلق الا على وقت القطام **قوله** والمراد به الرضاع التام المنتهى به **قوله** جواب عما يقال المراد بيان مدة الرضاع لا القطام فكيف عبر عنه بالفصال وتقرر الجواب انه لما كان المراد بيان مدة الرضاع التام المنتهى بالفصل عبر به تعبيرا عن المراد باسم ما يجاوره وينتهى هو اليد وهو الفصل فيكون الفصل مجازا مرسلا عن الرضاع التام والعلاقة كون احدهما غاية للآخر ومنها والنكتة فى ارتكاب الجواز التيسير على ان المراد بالرضاع التام المنتهى الفصل ووقته ولو قبل وحله ورضاعه ثلاثون شهرا لما كان فى العبارة دليل على كون المدة المذكورة منتهية الى الفصل ونظيره ان الشاعر عبر مدة عن العمر بالامد الذى هو غاية الزمان ونهايته فقال

كل حى مستكمل مدة العمر * ومود اذا انتهى امده *

اى مدة عمره فان الامد بمعنى الغاية ولا معنى لان يقال وهالك اذا انتهى غاية عمره فالمراد به مدة العمر عبر به عنها للدلالة على ان المراد المدة التامة المنتهى الى الموت ومود اسم فاعل من اودى فلان اذا هلك **قوله** لانه اذا حط منه لفصال حولان **قوله** يعنى انه علم من هذه الآية ان مجموع مدة الحمل والرضاع ثلاثون شهرا وقد عين اربعة عشر شهرا لفصال بقوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين فاذا أسقطنا الحولين الكاملين وهى اربعة وعشرون شهرا من ثلاثين شهرا بقى اقل مدة الحمل ستة اشهر وعليه اجماع المسلمين واما اكثر مدة الحمل فليس

القرآن ما يدل عليه قال ابو علي ابن سينا بلغني وصح عندي ان امرأة وضعت بعد الرابعة من سني الحمل ولدا قد
ت اسنانه وحكي عن ارسطاطاليس انه قال ازمنة الولادة لجميع الحيوان مضبوطة سوى الانسان فربما وضعت
بلى لتسعة اشهر وربما وضعت في الشهر الثامن وقلما يعيش المولود في الثامن الا في بلاد معينة مثل مصر
لغالب هو الولادة بعد التاسع واكثر مدة الرضاع ثلاثون شهرا عند ابي حنيفة خلافا لهما قالالاكثر مدة
رضاع ستان وقال زفر ثلاث سنين واحتج ابو حنيفة بقوله تعالى وحله وفصاله ثلاثون شهرا ووجه الاحتجاج به
تعالى ذكر شيئين وضرب لهما مدة واحدة وذلك يقتضي ان يكون جميع المذكور مدة لكل واحد منهما كن قال
الدين الذي على فلان والدين الذي على فلان سنة يفهم منه ان يكون اجل كل واحد من الدينين سنة الا انه
الدليل على ان مدة الحمل لا تكون اكثر من سنين وهو قول عائشة رضي الله عنها لا يبقى الولد في بطن امه اكثر من
سنتين ولو بقدر ظل مغزل والظاهر انها قالت سمعا لان المقادير لا يتهدى اليها الراي فبقى مدة الفصال على ظاهره
هما قوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة ولزم ان الرضيع لا يمكنه
عول من الرضاع الى الطعام في ساعة واحدة فلا بد من الزيادة على الحولين والحول يصلح لان يكون زمان الانتقال
بحال الى حال لا شتماله على الفصول الاربعة **قوله** ولعل تخصيص اقل الحمل واكثر الرضاع **لما جعل الآية**
بلا على ان اقل مدة الحمل سنة اشهر وان اكثر مدة الرضاع حولان بما ذكره من الوجه * ورد ان يقال لم يتعرض
ان اكثر مدة الحمل واقل مدة الرضاع * فاجاب عنه اولان ما تعرض له متضبط حيث لم ير ان المرأة تلد لاقل من
سنة اشهر وما جاءت به قبلها سقط وليس بولادة وكذا ما وقع بعد الحولين من الرضاع ليس برضاع اذا الرضاع
يكون مبنيا على الضرورة ولا ضرورة بعد تمام الحولين وما وقع بعده تناول جزء الادمي عن تشهي كتناول سائر
برومات فلا يكون رضاعا وما سكت عنه غير منضبط فان النساء قد تلد لتسعة اشهر ولاقل منها ولاكثر وكذا
ان استغناء الولد عن الرضاع غير مضبوط وهو ظاهر وثانيا بان تخصيصهما بالبيان لتحقيق ارتباط حكم النسب
لرضاع بهما فانه اذا ثبت ان الاشهر الستة اقل مدة الحمل يثبت نسب من ولد في هذه المدة وتكون امه مصونة
في تهمة الزنى وارتكاب الفاحشة وكذا اذا ثبت ان اكثر مدة الرضاع ستان علم ان ما حصل بعد هذه المدة من
رضاع لا يترتب عليه احكام الرضاع من كون المرضعة اما الرضيع وكون زوجها الذي لبنه امه ابا له فيحرم
ما كح بينهم ففي تخصيصهما بالبيان فائدة عظيمة هي دفع المضار واندفاع التهمة عن المرأة فسبحان من له تحت كل
شئ من كتابه الكريم اسرار عجيبة ولطائف نفيسة تهجز العقول عن الاحاطة بهما **قوله** تعالى حتى اذا بلغ اشده
بدهنا من جلة مخدوفة مدلول عليها بقوله وحله وفصاله ثلاثون شهرا اي فعاش بعد الفصال واستمرت حياته
بقوله ووصينا الانسان اي اخذ ما وصينا به حتى اذا بلغ اشده كالعقل وقوته وقوله اشده واربعة سنة مفعولا
بلوغ اي بلغ وقت اشده وتمام اربعين سنة لخذف المضاف واختلاف المفسرون في تفسير الاشده روى عن ابن
سنة انه ثمانى عشرة سنة وقال اكثر المفسرين انه ثلاث وثلاثون سنة لان هذا الوقت هو الوقت الذي يكمل
بدن الانسان قال الامام تحقيق الكلام في هذا المقام ان يقال مراتب سن الحيوان ثلاث وذلك لان بدن
الحيوان لا يكون الا برطوبة غريزية وحرارة غريزية ولاشك ان الرطوبة الغريزية غالبية زائدة على الحرارة
غريزية في اول العمر وناقصة في آخر العمر والانتقال من الزيادة الى النقصان لا يقبل حصوله الا اذا حصل الاستواء
وسط هاتين المدينتين فثبت ان مدة العمر منتجة الى ثلاثة اقسام اولها ان تكون الرطوبة الغريزية زائدة على
الحرارة الغريزية وحينئذ تكون الاعضاء قابلة للتدبد في ذواتها ولزيادة بحسب الطول والعرض والعمق وهذا هو
النشوء والنماء والمرتبة الثانية وهي المرتبة المتوسطة ان تكون الرطوبة الغريزية واقية بحفظ الحرارة الغريزية
غير زيادة ولا نقصان وهذا هو سن الوقوف وهو سن الشباب والمرتبة الثالثة وهي المرتبة الاخيرة ان تكون
رطوبة الغريزية ناقصة عن الوفاء بحفظ الحرارة الغريزية ثم هذا النقصان على قسمين الاول هو النقصان الخفي
هو سن الكهولة والثاني هو النقصان الظاهر وهو سن الشيخوخة وساق الكلام الى ان قال فبلوغ الانسان الى
آخر سن الاشده عبارة عن الوصول الى آخر سن النشو والنماء وان بلوغه الى اربعين عبارة عن الوصول الى آخر مدة
شباب ومن ذلك الوقت تأخذ القوى الطبيعية والحيوانية في الانقاص والنفس من وقت اربعين تأخذ
الاستكمال **قوله** قبل لم يبعث نبي الا بعد الاربعين **قوله** اي سنة قال الامام هذا بشكل بعيسى عليه الصلاة

ولعل تخصيص اقل الحمل واكثر الرضاع
لانضبا لهما وتحقيق ارتباط حكم النسب
والرضاع بهما (حتى اذا بلغ اشده) اذا
اكتمل واستحكم قوته وعقله (وبلغ اربعين
سنة) قبل لم يبعث نبي الا بعد الاربعين

والسلام فانه تعالى جعله نبيا من اول الصبي الا ان يقال الاغلب انه ما جاءه الوحى الا بعد الاربعين وهكذا كان الامر في حق نبي صلى الله عليه وسلم **قوله اللهم** الجوهرى استوزعت الله شكره فاوزعنى اى استلهمته فالهمنى الراغب اوزعنى معناه اللهم وتحققه اولعنى بكذا او اجعلنى بحيث ازع نفسى عن الكفر ان يقال وزعته عن كذا اى كففته عنه الجوهرى وزعته ازع وزعا كففته فاعز اى كف واوزعته بالشئ اغريته به فهو موزع به اى مغرى به واولعته بالشئ واولع به فهو مولع به بفتح اللام اى مغرى به **قوله** وذلك يؤيده ما روى ذلك مفعول يؤيد واسارة الى ان المراد من النعمة نعمة الدين او ما يعيها وغيرها والمعنى ان ما روى يؤيد كون المراد من النعمة ذلك روى ان ابا بكر رضى الله عنه صحب النبي صلى الله عليه وسلم في تجارة الى الشام وهو ابن ثمانى عشرة سنة وهو عليه الصلاة والسلام كان ابن عشرين فهو اقل منه عليه الصلاة والسلام سنا بسنتين فلما بلغ اربعين سنة وتبى واوحى اليه آمن به ابو بكر ثم آمن ابواه ابو حنيفة عثمان بن عمرو وام الخير بنت صخر بن عمرو فدعا ربه فقال رب اوزعنى ان اشكر نعمتك التى انعمت بها على وعلى والدي بالهداية والايمان وان اعمل صالحا ترضاه قال ابن عباس اجاب الله تعالى دعاء ابي بكر فاعتق تسعة من المؤمنين يعذبون في الله عز وجل منهم بلال ولم يردشياً من الخير الا اعانه الله عليه ودعا ايضا بقوله واصلى لى في ذرىتي فاجابه الله تعالى فلم يكن له ذرية الا آمنوا جميعا فاجتمع له اسلام ابويه واولاده جميعا ولم يكن ذلك لاحد من الصحابة رضى الله عنهم جميعا واعلم ان هذا الداعى طلب من الله تعالى ثلاثة اشياء احدها ان يوفقه الله تعالى لشكر على النعمة والثاني ان يوفقه للاتيان بالطاعة المرضية عند الله تعالى والثالث ان يصلح له في ذريته ووجد الترتيب ان مراتب السعادات ثلاث اكملها النفسانية واوسطها البدنية وادونها الخارجية والسعادة النفسانية هى اشتغال القلب بشكر آلاء الله تعالى ونعمائه والسعادة البدنية هى اشتغال البدن بالطاعة والخدمة والسعادة الخارجية هى سعادة الاهل والولد ولما كانت المراتب محصورة في هذه الثلاثة لاجرم رتبها الله تعالى على هذا الوجه **قوله** واجعل لى الصلاح ساريا في ذرىتي لما ورد ان يقال ان اصلح يعدى بنفسه قال تعالى واصلم له زوجة فاعنى تعديته في الآية بنى اشار الى جوابه بان مطلوبه ان يعمل الله تعالى ذريته محلا للصلاح بان يجعله ساريا وراسخا فيهم بحيث يتمكن فيهم تمكن المظروف في القارف وهذا المعنى يستدعى ان يعدى الفعل اليهم بكلمة في كما عدى بها يجرح في البيت المذكور مع انه يعدى بنفسه فيقال جرحه واول البيت قوله

(قال رب اوزعنى) اللهم واصله اولعنى من اوزعته بكذا (ان اشكر نعمتك التى انعمت على وعلى والدي) يعنى نعمة الدين او ما يعيها وغيرها وذلك يؤيده ما روى انها زلت في ابي بكر رضى الله عنه لانه لم يكن احد اسلم هو وابواه من المهاجرين والانصار سواء (وان اعمل صالحا ترضاه) نكره للتعظيم اولانه اراد نوعا من الجنس يستجلب رضى الله عز وجل (واصلح لى في ذرىتي) واجعل لى الصلاح ساريا في ذرىتي راسخا فيهم ونحوه

• يجرح في عراقها نصلى •

(انى ثبت اليك) عمالاترساء او يشغل عندك (وانى من المسلمين) المخلصين لك (اولئك الذين يتقبل عنهم احسن ما عملوا) يعنى طاعاتهم فان المباح حسن ولا يثاب عليه (ويتجاوز عن سيئاتهم) لتوبتهم وقرأ حجة والكسائى وحفص بالنون فيما (في اصحاب الجنة) كائنين في عدادهم او مثاين او معدودين فيهم (وعد الصدق) مصدر مؤكدا لنفسه فان يتقبل ويتجاوز وعد (الذى كانوا يعدون) اى في الدنيا (والذى قال لوالديه اف لكما) مبتدأ خبره اولئك الذين حق والمراد به الجنس وان صح نزولها في عبد الرحمن بن ابي بكر رضى الله عنه قبل اسلامه فان خصوص السبب لا يوجب التخصيص وفي اف قرأت ذكرت في سورة بنى اسرائيل

• وان تعذر بالحمل من ذى ضرورها • الى الضيف يجرح في عراقها نصلى • والعراقى جمع العرقوب وهو العصب الغليظ في الساق انتهى الى العقب وضمير تعذر لنافقة والحمل الجذب وهو انقطاع الطر ويس الارض من الكلا وذى الضروع البن اى ان اعتذرت الى الضيف من قلة لبنها بسبب القحط اعقرها واذبحها واجعل نفسها لا من اللبن ولم يقل يجرح عراقها لما ذكر اى يحدث الجرح فيها ويجعلها محلا له بحيث يتمكن ويستقر فيها ثم ان الداعى استأنف بقوله انى ثبت اليك وانى من المسلمين للدلالة على ان الدعاء لا يقع موقع القبول الامع التوبة وكون الداعى من المسلمين كانه قال انما قدمت على هذا بعد ان ثبت من الكفر ومن كل قبجع وبعد ان دخلت في الاسلام والانقياد لامر الله تعالى وقضائه **قوله** فان المباح حسن اذ لا يقع فيه وهو جواب عما يقال لم قال الله تعالى احسن ما عملوا مع انه يتقبل الاحسن وما دون ذلك وتقرر الجواب ان الحسن من الاعمال هو المباح الذى لا يتعلق به ثواب ولا عقاب فلذلك يقال له لغو **قوله** وقرأ حجة والكسائى وحفص بالنون فيهما اى بفتح النون مبنيا للفاعل ونصب احسن على انه مفعول به وقرأ الباقون بالياء المضمومة فيهما على بناءهما للمفعول ورفع احسن لقيامه مقام الفاعل والمعنى واحد لان الفعل وان بنى للمفعول فعلوم انه الله تعالى **قوله** كائنين في عدادهم اشار الى انه في محل النصب على انه حال من ضمير عنهم **قوله** مؤكدا لنفسه فانه لما كد مضمون جملة لا محتمل لها من معنى المصادر غير ان وعد صارنا كيدا للمعنى الوعد الذى تضمنته الجملة المتقدمة فكان تأكيده لنفسه كافي قولك له على الف درهم اعترافا ثم انه تعالى لما وصف الولد البار بالديه وصف الولد العاق لوالديه فقال والذى قال لوالديه اف لكما قرأ نافع وحفص اف بالتثوين وكسر القاء وابن كثير وابن عامر يفتح القاء من غير توين والباقيون بكسرها من غير توين وهو صوت اذا صوت به الانسان علم انه يتضرع واللام في قوله لكما البيان اى هذا التأنيف لكما خاصة ولا جلكما دون غير كما كفى نحو هيت لك ذهب اكثر

المفسرين الى ان الآية نزلت في عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله عنهما قبل اسلامه كان ابواه يدعوانه الى الاسلام والاقرار بالبعث والحساب وهو باي، وقبل ليس المراد منه شخص معين بل المراد منه كل من دعاه ابواه الى الايمان فاباه وانكره قال الزجاج ومن اتقى اثره هذا القول هو الصحيح ثم قال والذي يبطل القول الاول قوله تعالى اولئك الذين حق عليهم القول الآية فانه تعالى بين ان هؤلاء حق كلمة العذاب عليهم وعبد الرحمن مؤمن من افاضل المسلمين لا ممن حق عليهم كلمة العذاب والذين يقولون المراد باول الآية عبد الرحمن بن ابي بكر قالوا المراد بقوله تعالى اولئك الذين حق عليهم القول هم القرون الذين خلوا من قبله من المشركين ما تواقبله لا من ذكر بقوله والذي قال لو الذي افكركما ومن قال ليس المراد به عبد الرحمن بل كل ولد كان موصوفا بهذه الصفة فانه يقول هذا الوعيد مختص بذلك الولد الموصوف **قوله** يقولان الغياث بالله كما يقال استغفر فلان اذا قال استغفر الله وفعل الاستغاثه يعتدى بنفسه تارة قال تعالى اذ تستغيثون ربكم وقال فاستغاثه الذي وفي الصحاح استغاثني فلان فاعثته وتارة يعتدى بالياء فكان المصنف اشار الى ان الاصل يعتدى بالياء وان معنى وهما يستغيثان الله استعظاما لكفره وانكاره يقولان الغياث بالله منك ومن سوء حاله الا انه حذف الجار واوصل الفعل او ضمن الاستغاثه معنى السؤال فلا يحتاج الى تقدير الجار والواو في قوله وهما واو الحال اي والذي قال لو الذي افكركما وهما يسألان الغوث بالتوفيق للايمان **قوله** ويالك منصوب على انه مفعول مطلق لفعل محذوف ملاقيه من حيث المعنى دون الاشتقاق مثل ويحه وويسه وويده وهو من المصادر التي لم تستعمل افعالها اي اهلكك الله ويلا اي اهلاكا فحذف الفعل واضيف المصدر الى مفعوله وقبل انتصابه على انه مفعول به لفعل مقدراي ازمك الله ويالك وعلى التقديرين الجملة معمولة لقول مقدر منصوب على الحالية اي يستغيثان الله قائلين ذلك وهو دعاء بالشور بالشور والمراد الحث على الايمان لاحقية الهلاك قال صاحب الكشف الويل في الاصل دعاء بالشور اقيم مقام الحث على الفعل او تركه اشعارا بان ما هو مرتكب به حقيق بان يهلك مرتكبه وان يطلب له الهلاك فاذا سمع مخاطب ذلك كان سماعه باعسا على ترك ما هو فيه والاخذ بما ينهيه وهو هنا الايمان بالله تعالى والبعث قرأ الجمهور ان وعد الله بالكسر على الاستئناف والتعليل وقرئ ان بانفخ على ان التقدير من ان وعد الله لحذف الجار واوصل الفعل فيقول الولد لهما ما هذا الذي تقولانه من امر البعث وتدعوانني الى الايمان به الاساطير الاولين **قوله** لانه يدل اي لان زول الآية في حقه يدل على انه من اهل النار لذلك اي لسبب اتصافه بمضمون الصلة وهو تأنيده لو الذي وانكاره البعث وانه اساطير الاولين وقوله لذلك مستفاد من تعقيب المشار اليه بالاوصاف المذكورة من التأنيف واخويه فان الحكم على مثل هذا المشار اليه من قبيل تعليق الحكم على الموصوف فيفهم منه عليه الوصف لذلك الحكم كما ذكر في بحث تعريف المسند اليه بالاشارة **قوله** وقد جب عنه حال من المنوى في قوله من اهلها والجب القطع اي وقد قطع عن كونه من اهل النار ان كان موصوفا بمضمون ما ذكر من الصلات بسبب اسلامه **قوله** مراتب من جزاء ما عملوا لما ورد على ظاهر الآية ان يقال كيف يجوز ان يقال في حق اهل النار ان لهم درجات مع ان الدرجات انما تطلق على مراتب اهل الجنة وامراتب اهل النار قائما يطلق عليها الدرجات اشار الى جوابه بان الامر كذلك في عرف الشرع الا ان المراد بالدرجات هنا مطلق المراتب على طريق عموم المجاز بقرينة قوله ولكل فانه لما حكم على الدرجات بكونها ثابتة لكل واحد من الفريقين وجب جعلها على المراتب مطلقا او على انها اطلقت على جزاء الخير والشر جميعا على جهة التغليب ثم اشار الى ان كلمة ما في قوله ما عملوا موصولة بتقدير المضاف ومن ياتية او بمعنى الاجل وقوله او الدرجات عطف على قوله مراتب **قوله** تعالى وليوفيهن سواء قرئ بالياء من تحت او بالنون علة متعلقة بمحذوف اي وجعل الله ذلك لبوفيهن جزاء اعمالهم فحذف المضاف او وجعلنا ذلك لنوفيهن ثم انه تعالى لما بين انه يوصل حق كل احد اليه بين احوال اهل العقاب او لا فقال ويوم يعرض الذين كفروا على النار ويوم منصوب بقول مقدراي يقال لهم اذهبتم يوم عرضهم والعرض يعتدى باللام وبعلى يقال عرضت له امر كذا وعرضت عليه الشيء اي اظهرته له وبرزته قال تعالى وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا قال القرآء ابرزناها حتى نظر اليها الكفار فالمعرض عليه اوله يجب ان يكون من اهل الشعور والاطلاع والنار ليست منه فلا بد ان يحمل العرض على التعذيب مجازا بطريق التعبير عن الشيء باسم ما يؤدي اليه كما يقال عرض بنو فلان على السيف اذا قتلوا به او يجعل باقيا على اصل معناه ويكون الكلام

(أتعداني ان اخرج) ابعث وقرأ هشام اتعداني بنون واحدة مشددة (وقد خلت القرون من قبلي) فلم يرجعوا احد منهم (وهما يستغيثان الله) يقولان الغياث بالله منك او يسألانه ان يغيثه بالتوفيق للايمان (ويالك آمن) اي يقولان له ويالك وهو دعاء بالشور بالحث على ما يخاف على تركه (ان وعد الله حق فيقول ما هذا الا اساطير الاولين) اباطيلهم التي كتبوها (اولئك الذين حق عليهم القول) بانهم اهل النار وهو يرد الغزول في عبد الرحمن لانه يدل على انه من اهلها لذلك وقد جب عنه ان كان لاسلامه (في اتم قد خلت من قبلهم) كقوله في اصحاب الجنة (من الجن والانس) بيان للامم (انهم كانوا خاسرين) تعليل للحكم على الاستئناف (ولكل) من الفريقين (درجات مما عملوا) مراتب من جزاء ما عملوا من الخير والشر او من اجل ما عملوا او الدرجات غالبية في المثوبة وههنا جاءت على التغليب (وليوفيهن اعمالهم) جزاءها وقرأ نافع وابن ذكوان وحزرة والكسائي بالنون (وهم لا يظلمون) ينقص ثواب وزيادة عقاب (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) يعذبون بها وقيل تعرض النار عليهم فقلب مبالغة كقولهم عرضت الناقة على الخوض

محولا على القلب والاصل ويوم تعرض النار على الذين كفروا اى تظهر وتبرز عليهم بحيث ينظرون اليها ظاهرة مكشوفة ويحضرون عند هاقبل ان يلقون فيها فقال لهم اذهبتم الخ اى استوفيتم والنكتة في اعتبار القلب البالغة بادعاء ان النار ذات تميز وفهر وغلبة **قوله** غير ان ابن كثير يقرأ بجمزة ممدودة لان الف الاستفهام دخلت على همزة القطع مسهلة بين الهمزة والالف ولم يدخل بينهما الف وهو مذهبه في نحو انذرتم فتكون الهمزة المسهلة بمنزلة حرف المد للهمزة المحققة **قوله** وهما بقرآن بها اى بجمزة ممدودة كابن كثير هذا على رواية هشام عن ابن عامر وقرآن بجزتين محقتين ايضا الى من غير تسهيل الثانية وقرأ الباقر بجمزة واحدة على الخبر دون الاستفهام الا انه من حيث المعنى كالقرآءة بجمزة الاستفهام فان معنى الاستفهام فيها التقرير والتوبيخ كما في قوله تعالى اكفرتم بعد ايمانكم فكذا المعنى في القرآءة على الخبر فان العرب توبخ بالخبر كما توبخ بالاستفهام **قوله** فابقى لكم منها شئى استغاد معنى العموم من اضافة الطبيات لان اضافة الجمع تفيد العموم **قوله** بسبب الاستكبار والفسوق **قوله** اشارة الى ان الباء في قوله بما كنتم في الموضعين سببية وما فيها مصدرية وعذاب الهون معناه العذاب الذى فيه ذل وهوان علل الله تعالى ذلك العذاب بامر من احدهما الاستكبار عن قبول الدين الحق والايمان بمحمد سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وهو ذنب القلب والثاني الفسوق والمعصية بترك الامور به وفعل مانهى عنه وهو ذنب الجوارح وقدم الاول على الثاني لان ذنب القلب اعظم تأثرا من ذنب الجوارح لما كان اصرار كفار مكة على الشرك لانهم اكدوا في لذات الدنيا كما يدل عليه قوله تعالى في حقهم اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا قال تعالى واذكر اخا عدا اى واذكر لقومك هذه القصة ليحذروا ويخافوا مثل حالهم فان قوم عاد كانوا اكثر اموالا وقوة وجاهة من قومك مع انه تعالى سلط عليهم العذاب بكفرهم فليعتبروا بحالهم وليتركوا الاغترار بما عندهم من زخارف الدنيا وليقبلوا على طلب الدين الحق فان العاثر من اتبع الحق لامن اتبع الهوى والشهوات **قوله** يعنى هوذا عليه الصلاة والسلام فانه نسيب عاد وواحد منهم **قوله** اذ انذر بدل من اخا عدا بدل اشتمال **قوله** من احقوقف الشئى يريد ان بينهما اشتقاقا لان الحقف مشتق من احقوقف وليس الامر كذلك بل الامر بالعكس **قوله** بالشرع وهو اسم موضع من بلاد اليمن الجوهري شمر عمان وشمر عدن هو ساحل البحر بين عمان وعدن **قوله** الرسل على ان يكون النذر جمع نذر بمعنى المنذر وقيل انه فعل بمعنى الانذار **قوله** والجملة حال من قاعل انذر او مفعوله اى انذرهم معطيا اياهم بخلو النذر قبله وبعده فانه على تقدير ان يكون قوله وقد دخلت حالا وقيدا لانذاره قومه لا بد من اعتبار علم القوم بمضمون تلك الجملة ليكون اعتبار ذلك القيد مقيدا كما في قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم اى انكفرون والحال انكم ظالمون بهذه القصة فان قلت ما معنى انذرهم معطيا اياهم بخلو النذر قبله او بعده مع ان المنذر من الذين سيبعثون بعده لا يصح ان يقال انهم خلوا ومضوا على زمانه قلت هو اما من باب علفها تبنا وما باردا والتقدير هنا وقد خلعت النذر من بين يديه ونأى من خلفه واما من قبيل تنزيل الاتى منزلة الماضى لكونه محقق الوقوع وهذا هو الملائم لفصاحة الكتاب المجز **قوله** او اعراض اى ويجوز ان تكون الجملة معترضة بين انذر وبين ان لا تعبدوا اى انذرهم بان لا تعبدوا الا الله او ان لا تعبدوا على ان تكون ان مصدرية او مفسرة لان انذر في معنى القول اى انذرهم عن الشرك والندره عن مضمرته وقد انذر من تقدم من الرسل ومن يأتى بعده مثل ذلك **قوله** لنصرفنا فان الافك مصدر افكك يافكك افكا اى قلبه وصرفه عن الشئى **قوله** مصابا عرض في افق من السماء يعنى ان العارض السحابية التى تعرض اى تبدو وترى من ناحية من السماء ثم تطبق السماء اى تغطيها ويصيب مطرها جميع الارض والضمير المنصوب في قوله تعالى فلما رأوه يرجع الى ما في قوله بما تعدنا اى فلما رأوا الموعد به من العذاب وعارض حال او تميز لان قوله رأوه من رؤية العين **قوله** والاضافة فيه لفظية لكونها من قبيل اضافة اسم الفاعل الى مفعوله اى عارض مستقبلا او دينهم متوجها اليها وكذا اضافة ممطرنا فان اصله بمطرنا اى يأتينا بالمطر فلذلك لم تعد الاضافة فيما تعريفا للضاف وهما مضاعفان الى معرفتين فصح كونهما صفتين للنكرة فان مستقبل صفة لقوله عارض ومطرنا صفة لقوله عارض **قوله** اى قال هوذا بل هو احتاج الى اضممار القول لان الاضراب المذكور لا يصح ان يكون مقولا لمن قال هذا عارض وهو ظاهر وتعين كون القائل هوذا عليه الصلاة والسلام مستغاد من قرآءة ابن مسعود رضى الله عنه قال هوذا بل هو ولان الكلام فيما سبق

(اذهبتهم) اى يقال لهم اذهبتم وهو ناصب اليوم وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالاستفهام غير ان ابن كثير يقرأ بجمزة ممدودة وهما بقرآن بها وبهمزتين محقتين (طيباتكم) لذاتكم (في حياتكم الدنيا) باستيفائها (واستمتعتم بها) فابقى لكم منها شئى (قالوا) يجر من عذاب الهون (الهوان) وقد قرئ به (بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) بسبب الاستكبار الباطل والفسوق عن طاعة الله وقرئ تفسقون بالكسر (واذكر اخا عاد) يعنى هوذا (اذ انذر قومه بالاحقاف) جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احقوقف الشئى اذا اوج وكانوا يسكنون بين رمال متسرفة على البحر بالشر من اليمن (وقد خلعت النذر) الرسل (من بين يديه ومن خلفه) قبل هوذا وبعده والجملة حال او اعراض (الا تعبدوا الا الله) اى لا تعبدوا الا الله (وان لا تعبدوا فان النهى عن الشئى انذار من مضمرته) اى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم هائل بسبب شرككم (قالوا) اجئتنا بالتأفكنا لنصرفنا (عن آلهتنا) عن عبادتها (فأتينا بما تعدنا) من العذاب على الشرك (ان كنتم من الصادقين) في وعدك (قال انما العلم عند الله) لا علم لى بوقت عذابكم ولا مدخل لى فيه فأستجبل به وانما علمه عند الله فيأتيكم به في وقت المقدر له (وابلغكم ما ارسلت به اليكم وما على الرسول الا البلاغ) (ولكنى اراكم قوما تجهلون) لا تعلمون ان الرسل بعثوا مبلغين منذرين لاعدائهم مقترحين (فلما رأوه عارض) مصابا عرض في افق من السماء (مستقبل او دينهم) متوجه او دينهم والاضافة فيه لفظية وكذا في قوله (قالوا) هذا عارض ممطرنا اى يأتينا بالمطر (بل هو) اى قال هوذا عليه الصلاة والسلام بل هو (ما استجلمتم به) من العذاب وقرئ قل بل (ريح) هى ريح ويجوز ان يكون بدل ما (فيها عذاب اليم) صفتها

انما وقع بينه وبينهم ولو قدر قال الله بل هو ما استجلبتم به لانفك النظم **قوله** عن ربح الخ يعني ان قوله ربح يجوز ان يكون خبر مبتدا محذوف اي هي ربح وان يكون بدلا من مافي قوله بل هو ما استجلبتم **قوله** وقرئ يدمر كل شيء بالياء التثنية المفتوحة وسكون الدال وضم الميم ورفع كل على انه فاعل يدمر من دمر الشيء يدمر دمارا اذا هلك وعلى هذه القراءة يكون العائد الى الموصوف محذوفا والتقدير يدمر كل شيء يهوبها عاصفة ويجوز ان يكون العائد الضمير المحرور في ربها ويحتمل ان لا تكون الجملة صفة بل استثناء وقوله كل شيء عبارة عن الكثرة لانه كم من شيء لم تدمره تلك الرياح وكون التدمير بامر رب الرياح معناه ان الدمار ليس يقتضيه طبيعة الرياح لذاتها وليس من باب تأثيرات الكواكب والقرانات ايضا بل هو امر حدث ابتداء بقدره الله تعالى لاجل تعذيبكم **قوله** اذلا توجد نابضة حركة علة لكون كل ممكن ليس له قيام بنفسه يقال يفيض العرق اي تحرك **قوله** وفي ذكر الامر والرب و اضافته الى الريح فواء **قوله** فان الريح ليست من العقلاء المميزين حتى تكون مأمورة بالتدمير من قبله تعالى وانه تعالى رب كل شيء وليست ربوبيته بالنسبة الى الريح فقط حتى يضاف الرب اليها الا انه اضيف اليها الرب للدلالة على عظم شأنها بكونها منسوبة اليه تعالى ومظهرا من مظاهر قدرته وعلى عظم شأن خالقها ويكون مثل هذا الشيء العظيم مملوكا له تعالى ومنقادا لتصرفه فان تصرفه تعالى اياها من جهات مختلفة على وجوه متباينة يدل على كمال قدرته ونفاذ مشيئته واكد هذا المعنى بذكر الامر وجعلها مأمورة من قبله عز وجل تشبيها بالعقلاء المميزين الذين لا يتوقفون في امثال امر الامر المطاع من حيث كونها منقادا مطاوعة لارادة الله تعالى وتكوينه فيها ماشاء روى انه احتبس عنهم المطر اياما فبعثوا قوما الى الكعبة للاستسقاء فخرجوها فاستسقوا لقومهم واظهر الله تعالى لهم ثلاث قطع من السحاب على الوان مختلفة فقبل لهم اختاروا لقومكم واحدة من هذه القطع فاختاروا قطعة سوداء منها وقالوا انها اكثر مطرا فساها الله تعالى الى ديارهم فخرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوها استبشروا فقالوا هذا عارض بمطرنا فاجابهم هو ديان قال بل هو ما استجلبتم به لقولكم فائتبا فعدنا ان كنت من الصادقين فرأوا ما كان خارجا من ديارهم من الرجال والمواشي تطير بهم الريح بين السماء والارض فدخلوا بيوتهم واغلقوا ابوابهم فجاءت الريح فقلعت الابواب وصرعتهم وامالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمل سبع ايام ومخاية ايام لهم انين ثم امر الله تعالى الريح فكشفت عنهم الرمال فاحتملتهم ورمت بهم في البحر ولم يبق الا هود ومن آمن به وكانوا قد اعتزلوا منهم ودخلوا في حظيرة وكانت التي تصيبهم ريحا طيبة هادئة وكون الريح في حنفهم بهذا الوصف وفي حق الكفرة بما ذكر من الشدة مهزلة عليه الصلاة والسلام **قوله** والتقدير ولقد مكناهم في الذي اوفى شيء **قوله** اشارة الى ان ما يجوز ان تكون موصولة وما بعدها صلتهما وان تكون موصوفة وما بعدها صفتها وذكر لكلمة ان ثلاثة اوجه الاول انها نافية بمعنى ما وعدل عنها الى ان كراهة اجتماع التلين كما قلت لذلك الفهاها في مهابا اصله ما عند الخليل والثاني انها شرطية والجملة الشرطية صلة ما وصفتها وجواب الشرط محذوف والثالث انها صلة كما في قوله

ربحي المرء ما ان لا يراه * ويعرض دون ادناه الخطوب *

اي يؤمل ما لا يراه ولا يصل اليه والخطوب جمع خطب وهو الامر والشأن العظيم اي تعرض الخطوب بينه وبين ادنى شيء مما يؤمله فلا يمكنه الوصول الى ادنى شيء منه والمعنى حينئذ ولقد مكناهم فيما مكناكم فيه وان احوالهم كانت كاحوالكم ولستم باكثر منهم مكنة وقدرة فاذا قدرنا على اهلاكهم فحقن قادرون على اهلاككم ايضا وكونها نافية اصح الوجوه والمعنى حينئذ مكناهم فيما لم تمكناكم فيه من قوة الابدان وطول العمر وكثرة الارزاق والاموال ثم انهم مع هذه القوة والبسطة ما نجوا من عقاب الله تعالى فكيف يكون حالكم ثم ان الله تعالى ذكر من جملة ما انعم به عليهم ما يكون سببا لنجاتهم من عذابه وابل رحته واحسانه فانهم ان استعملوا اسماعهم في سماع الدلائل وابصارهم في ان ينظروا بها في ملكوت السموات والارض ويشاهدوا عجائب مصنوعاته ويستدلوا باقتدائهم على معرفة الله وكمال قدرته ودقائق حكمته حيث هيأ لهم بما ينظم به احوالهم ما يجهز عن احاطته افكار اولى الالباب فما استعملوا هذه القوى فيما يسعدهم بل صرفوها الى طلب الدنيا ولذاتها فلا جرم ما اغنى عنهم شيء منها من عذاب الله تعالى وما في قوله فاغنى عنهم نافية لاستغماية لان قوله من شيء يابى عن كونها استغماية اذ بصير التقدير حينئذ اي شيء اغنى عنهم من شيء **قوله** صلة لما اغنى اي طرف معمول له منصوب به اي ما اغنى عنهم وقت

وكذلك قوله (تدمر) تنهك (كل شيء) من نفوسهم و اموالهم (بامر ربها) اذلا توجد نابضة حركة ولا قابضة سكون الاعمشيتة وفي ذكر الامر والرب و اضافته الى الريح فواء سبق ذكرها مرارا وقرئ يدمر كل شيء من دمر دمارا اذا هلك فيكون العائد محذوفا او الهاء في ربها ويحتمل ان يكون استثناء للدلالة على ان لكل شيء يمكن فناء مقتضيا لا يتقدم ولا يتأخر ويكون الهاء لكل شيء فانه بمعنى الاشياء (فاصحبوا لا ترى الامساكنهم) اي لجأتهم الريح فدمرتهم فاصحبوا بحيث لو حضرت بلادهم لا ترى الامساكنهم وقرأ حاصم وحزرة والكسائي لا يرى الامساكنهم بالياء المضمومة ورفع المساكين (كذلك نجزى القوم الجرمين) روى ان هودا عليه السلام لما احس بالريح اعتزل بالمؤمنين في الحظيرة وجاءت الريح فامالت الاحقاف على الكفرة وكانوا تحتها سبع ليال ومخاية ايام ثم كشفت عنهم واحتملتهم وقذفهم في البحر (ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه) ان نافية وهي احسن من ما ههنا لانها توجب التكرير لفظا ولذلك قلت القهاها في مهابا او شرطية محذوفة الجواب والتقدير ولقد مكناهم في الذي اوفى شيء ان مكناكم فيه كان بغيركم اكثر اوصلة كما في قوله

ربحي المرء ما ان لا يراه *

ويعرض دون ادناه الخطوب * والاول اظهر واوفق كقوله هم احسن انا كانوا اكثر منهم واشد قوة وآثارا (وجعلناهم سمعا وابصارا واقدرة) ليعرفوا تلك النعم ويستدلوا بها على ما نحتها ويواظبوا على شكرها (فاغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا اقدارهم من شيء) من الاغناء وهو القليل (اذ كانوا يحمدون بآيات الله) صلة لما اغنى وهو ظرف جرى مجرى التعليل من حيث ان الحكم مرتب على ما اضيف اليه وكذلك حيث

كونهم جاحدين وهذا ظرف يفيد فائدة التعليل بان يقال لانهم كانوا يمجدون اذلا فرق بين ان يقال ضربته لاسأته وضربته اذاساء فان الضرب لما كان مترتبا على ما اضيف اليه الظرف وهو الاساءة كان المضاف اليه بمنزلة العلة وكذلك حيث فاته ايضا ظرف جار مجرى التعليل من حيث ان ما اضيف اليه يترتب عليه الحكم ترتب المعلول على علته **قوله** ما كانوا به يستهزئون من العذاب **قوله** كسبر ثمود في ناحية الشام وقرى قوم لوط في ارض سدوم بالشام وقرى قوم هود باليمن فانها جميعا قريب من بلاد الحجاز والمراد باهلاك القرى المهلكة باليمن والشام اهلاك اهلها ولذلك قال لعلمهم يرجعون اي لكي يرجعوا عن كفرهم فان قيل دل ذلك على انه تعالى اراد رجوعهم ولم يرد اصرارهم وهو مذهب المعتزلة القائلين بجواز تخلف مراد الله تعالى عن ارادته والجواب ان المعنى انه تعالى فعل ما لو فعله غيره لكان ذلك لاجل الارادة المذكورة كالاختيار والامتنان اذا اسند اليه تعالى والمقصود من الآية تبييت مشركى مكة وابطال زعمهم ان الاصنام شفعاؤهم عند الله وانهم يتقربون بها اليه تعالى كانه قيل كيف يزعمون ذلك الاترون انا اهلكنا عبدة الاصنام الساكنين في حوالى بلاد الحجاز فهلا نصرهم اصنامهم قطع المصنف بان المفعول الاول لقوله تعالى اتخذوا محذوف وهو العائد الى الموصول ثم ذكر ان مفعوله الثانى اما قربانا واما آلهة ثم ذكر ان الثانى ان كان قربانا يكون آلهة اما بدلا من قربانا او عطف بيان له وان كان الثانى آلهة يكون قربانا اما حالا من آلهة قدم عليها لكون ذى الحال منكرا او مفعولا له على انه مصدر بمعنى التقرب كالكفران والشكران والغفران وهو في سائر الاحتمالات اسم بمعنى ما يتقرب به وقال صاحب الكشاف لا يصح ان يكون قربانا مفعولا ثانيا و آلهة بدلا منه لفساد المعنى ولم يذكر وجه الفساد وامل وجه الفساد ان قوله من دون الله يأتى عن كون قربانا مفعولا وذلك لان المعنى يصير حيث اتخذوا محذوفهم ما يتقرب بهم متجاوزين عن الله والفهوم منه انه تعالى ذمهم بانهم لم يتخذوه تعالى ما يتقرب به بل عدلوا عنه واتخذوا الاصنام قربانا وهذا معنى فاسد لانه تعالى لا يتقرب به بل يتقرب اليه وهذا الفساد لا يتجوز على تقدير ان يكون آلهة مفعولا ثانيا وقربانا حالا دخلت بين المفعولين لان معنى الذم حيث يكون متوجها الى ترك اتخاذ الله تعالى الها معبودا بالحق والعدول الى اتخاذ آلهة يتقربون اليها ولم يلتفت المصنف الى ما قاله لان معنى الذى على تقدير ان يكون قربانا مفعولا ثانيا و آلهة بدلا منه يكون متوجها الى عدولهم عن عبادة الله تعالى الى عبادة الآلهة لان قربانا لما كان بدلا منه كان في حكم الساقط وكان المفعول الثانى بحسب المعنى آلهة وكان المعنى اتخذوا محذوفهم آلهة من دون الله والحال ان الاله هو الله وحده ولا فساد في هذا المعنى **قوله** غابوا عن نصرهم **قوله** اي ليس المراد ضيعة الآلهة باعيانها عنهم ولا ضياعها وهلاكها في انفسها فان الضلال قد يكون بمعنى الهلاك كما في قوله تعالى ان الجرمين في ضلال وسعراى في هلاك ويقال ضل الشيء يضل ضلالا اي ضاع وهلك وقد يكون بمعنى الضيعة كما في قوله تعالى اذا ضللتنا في الارض فانه بمعنى خفيانا وغيبنا كما في قولهم ضل اللبن في الماء وليست آلهة الشركين غائبة عنهم بذواتها هالكة في انفسها وقوله ضلوا عنهم استعارة تبعية شبهت الآلهة بالاشياء الغائبة عنهم في عدم تضرعهم بها عند نزول العذاب وامتناع الاستعداد بها امتناع الاستعداد بمن ضل وغاب وهذا هو الذى اراده المصنف بقوله غابوا عن نصرهم **قوله** صرفهم عن الحق **قوله** وهو التوحيد والطاعة واختار قراءة من قرأ وذلك افكهم بالقضات الثلاث على انه فعل ماض من افكه بأفكه بفتح العين في الماضى وكسرها في الغابر افكا بفتح الهمزة وسكون الفاء اي قلبه وصرفه عن الامر فيكون ما في قوله وما كانوا يفترون مصدرية في موضع الرفع بالعطف على المبتدأ وهو ذلك وقبل على الضمير المرفوع في افكهم وحسن ذلك للفصل بينهما بالضمير المنصوب فقام ذلك مقام التأكيد ويكون المعنى حيثئذ وذلك الاتحاد الذى كان مؤذاه امتناع ما اتخذوه قربانا عن نصرهم وامتناع ان يستمدوا به امتناع الاستعداد بالضال صرفهم عن التوحيد والطاعة وكونهم مفترين على الله باتخاذ الشركاء وقرأ الجمهور وذلك افكهم بكسر الهمزة وسكون الفاء فيكون ذلك اشارة الى امتناع النصره وضلالهم عنهم ويكون الافك مصدر افك بأفك بمعنى كذب يكذب ويقدر المضاف قبل الافك ويكون المعنى وذلك الذى اصابهم من امتناع النصره وامتناع الاستعداد بما اتخذوه سبب التقرب اليه تعالى اتركذبهم الذى هو قولهم هو لا شفعاؤنا عند الله وانهم يستحقون العبادة لكونهم قربانا وأتركبونهم مفترين على الله تعالى على ان يكون قوله وما كانوا يفترون معطوفا على افكهم وقرى افكهم بالقضات الثلاث وتشديد الفاء للبالغة والتكثير اي صرفهم

(وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) من العذاب (ولقد اهلكنا ما حولكم) يا اهل مكة (من القرى) كسبر ثمود وقرى قوم لوط (وصرفنا الآيات) بتكريرها (لعلمهم يرجعون) عن كفرهم (فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة) فهلا منعهم من الهلاك آلهتهم الذين يتقربون بهم الى الله حيث قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله واول مفعولى اتخذ الراجع الى الموصول المحذوف وثانيهما قربانا و آلهة بدل او عطف بيان او آلهة وقربانا حال او مفعول له على انه بمعنى التقرب وقرى قربانا بضم الراء (بل ضلوا عنهم) غابوا عن نصرهم وامتنع ان يستمدوا بهم امتناع الاستعداد بالضال (وذلك افكهم) وذلك الاتحاد الذى هذا اثره صرفهم عن الحق وقرى افكهم بالتشديد للبالغة وافكهم اي جعلهم افكين وافكهم اي قولهم الافك اي ذو الافك (وما كانوا يفترون)

صرفاً بليغا وقرى: ايضا أفكهم بالمد وكسر القاء وضم الكاف على انه اسم فاعل من افكه اي صار فهم او قولهم
 الافك اي الكاذب او ذو الافك ثم انه تعالى لما بين ان الانس فريقان معرضون عما اندروا به وموحدون مستقيمون
 في الامور بين ان الجن ايضا فريقان منهم من آمن ومنهم من كفر وان مؤمنهم يغفر له ويخلص من عذاب اليم
 وان كافرهم معرض للعقاب العظيم فقال واذصرفنا اليك وهو منصوب باذكر في قوله واذكر اخا عاد قائمه معطوف
 على قوله اخا عاد اي اذكر اذصرفنا اليك نقرأ اي اقبلنا بهم نحوك ومن الجن صفة لنفر أو كذا يستمعون ويجوز ان يكون
 يستمعون حالا من نفر التخصيصه بالصفة وروى معنى نفر حيث اعيد اليه ضمير الجمع في يستمعون ولو روى لفظه
 وقبل يستمع لجاز **قوله** او الرسول **قوله** على طريق الالتفات من الخطاب في قوله اولئك الى الغيبة في حضوره
قوله تعالى فلما قضى **قوله** قرأ العامة على بناء المفعول اي فرغ من قراءة القرآن وهو يؤيد كون هاء حضروه
 راجعا الى القرآن وقرى: على بناء الفاعل اي فلما اتم الرسول قرآنه وهي تؤيد عود الهاء الى الرسول صلى الله عليه
 وسلم واختلف في عدد ذلك نفر فروى عن ابن عباس ان اولئك الجن كانوا سبعة نفر من اهل نصيبين فجعلهم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم رسلا الى قومهم فاستجاب لهم من قومهم نحو من سبعين رجلا من الجن فرجعوا الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فوافوه بالبطناء فقرأ عليهم القرآن وامرهم ونهاهم وفيه دليل على انه كان مبعوثا الى الجن
 والانس وعن ذر بن جيس انهم كانوا تسعة اقدم زوبعة وهو رئيس من رؤساء الجن وعن قتادة انه قال ذكر لنا
 انهم صرفوا اليه من بنيوى وقيل نصيبين اسم بلد باليمن وقيل نصيبين وبنيوى كانا من توابع ديار بكر والاول قرية
 بالشام والثاني قريب من الموصل **قوله** روى انهم وافوا **قوله** اي صادفوا ووجدوا اختلف في انه صلى الله
 عليه وسلم هل هو مأمور بانذار الجن والقرآن عليهم فقهله امثالا لذلك الامر او مروا وهو يقرأ القرآن فوققوا
 مستمعين وهو لا يشعر فانما الله تعالى باستماعهم قرآنه وذهب الى كل واحد من القولين جماعة قال المفسرون
 لما مات ابو طالب وايس رسول الله صلى الله عليه وسلم من اجابة اهل مكة اياه خرج الى الطائف وحده يدعوهم الى
 الاسلام ويلبس منهم نصرته اياه في الدعوة الى الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فلم يجيبوه في ذلك
 وقالوا انت اعلم بامرنا وما لنا رغبة في القبول منك وأغروا به سفها تقيف فلما بئس من خير تقيف انصرف الى
 الطائف راجعا الى مكة ووصل الى وادي النخلة ويقال له بطن مكة وسمى بوادي النخلة لان فيه نخلة فقام صلى الله
 عليه وسلم في ذلك الوادي يصلي العشاء الاخيرة وقبل قام فيه يصلي الفجر فتربه نفر من اشراف جن نصيبين فاستمعوا
 لقرآنه وآمنوا واجابوا لما سمعوا فلما فرغ صلى الله عليه وسلم من صلاته ولوا الى قومهم منذرين وهو صلى الله عليه
 وسلم ماقرأ عليهم القرآن امثالا لامر الله ولا رآهم وروى ان الجن كانت تسترق السمع فلما حست السماء ورجوا
 بالشهب قالوا هذا الذي حدث في السماء انما حدث لامر ظهر في الارض فذهبوا يطلبون السبب حتى بلغوا نهامة
 فرأوا بوادي النخلة فوافوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم في جوف الليل يصلي ويقرأ القرآن فاستمعوا
 لقرآنه وقيل بل امر الله رسوله ان ينذر الجن ويقرأ عليهم القرآن فصرف اليه نفر من الجن فجمع صلى الله عليه
 وسلم اصحابه لذلك فقال لهم اتى امرت ان اقرأ القرآن على الجن الآية فمن يقبض منكم قالها ثلاثا فاطرقوا الاصد الله
 بن مسعود قال لم يحضر معه صلى الله عليه وسلم ليلة الجن احد غيري وقت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واخذت اداة ولا احبها الاماء فانطلقنا حتى اذا كنا على مكة في شعب الحجون رأيت اسودة مجتمعة قال فخطب لي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا وقال ههنا حتى آتيك ومضى صلى الله عليه وسلم اليهم فرأيتهم يشيرون اليه
 فقام معهم ليلا طويلا حتى جاني مع الفجر فقال لي هل معك من وضوء قلت نعم ففقت اداة فاذا هو نبيذ فقال
 صلى الله عليه وسلم طيبة وماء طهور فتوضأ ثم قام يصلي وفي رواية لمسلم ان ابن مسعود قال لم اكن ليلة الجن
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وودت لو كنت معه **قوله** قبل انما قالوا ذلك **قوله** يعني قبل في جواب ما يقال
 لم قالوا انزل من بعد موسى ولم يقولوا من بعد عيسى مع ان الظاهر ان يقولوا كذلك لان القرآن انزل من بعد
 عيسى المبعوث بعد موسى عليهما الصلاة والسلام روى عن عطاء والحسن ان من قال ذلك كان دينهم اليهودية
 فلذلك قالوا انما سمعنا كتابا انزل من بعد موسى لان في الجن طوائف مختلفة من اليهود والنصارى والمجوس وعبد
 الاصنام كما في الانس واطبق المحققون على ان الجن مكلفون وعن ابن عباس ان الجن ما سمعت امر عيسى صلى الله
 عليه وسلم فلذلك قالوا ذلك **قوله** تعالى مصدقا لما بين يديه **قوله** اي لكتب الانبياء وذلك ان كتب الانبياء

(واذصرفنا اليك نفر من الجن) املناهم
 اليك والنفردون العشرة ووجه انفار
 (يستمعون القرآن) حال محمولة على المعنى
 (فلما حضروه) اي القرآن او الرسول
 (قالوا انصتوا) قال بعضهم لبعض اسكتوا
 لنسمع (فلما قضى) اتم وفرغ من قرآنه
 وقرى: على بناء الفاعل وهو ضمير الرسول
 (ولوا الى قومهم منذرين) اي منذرين
 اياهم بما سمعوا روى انهم وافوا رسول الله
 عليه السلام بوادي النخلة عند منصرفه
 من الطائف يقرأ في تعجده (قالوا يا قومنا
 انما سمعنا كتابا انزل من بعد موسى) قيل
 انما قالوا ذلك لانهم كانوا يهودا او ماسمعوا
 بامر عيسى عليه السلام (مصدقاً لما بين
 يديه يهدي الى الحق) من العقائد (والى
 طريق مستقيم) من الشرائع

(يا قومنا اجيبوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم) بعض ذنوبكم وهو ما يكون ﴿ ٢٤٦ ﴾ في خالص حق الله تعالى فان المظالم لا تغفر

بالإيمان (ويحرمكم من عذاب اليم) هو معدة للكفار واحتج أبو حنيفة رضي الله عنه باقتصارهم على المغفرة والجزاء على ان لا ثواب لهم ولا تظهر انهم في توابع التكليف كبنى آدم (ومن لا يجب داعي الله فليس بعجز في الارض) اذ لا ينجي منه مهرب (وليس له من دونه اولياء) بمنعونه منه (اولئك في ضلال مبين) حيث اعرضوا عن اجابة من هذا شأنه (اولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن) ولم يعجب ولم يعجز والمعنى ان قدرته واجبة لا تنقص ولا تنقطع بالامجاد ابد الآباد (بقادر على ان يحى الموتى) اى قادر ويدل عليه قرآته يعقوب بقدر والبهاء مزينة لنا كيد النفي فانه مشتغل على ان وما في حيزها ولذلك اجاب عنه بقوله (بلى انه على كل شئ قدير) تقريراً للقدرة على وجه عام يكون كالبرهان على المقصود كأنه لما صدرت السورة بتحقيق المبدأ اراد ختمها بالآيات المعاد (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) منصوب بقول مضمير مقوله (أليس هذا بالحق) والاشارة الى العذاب (قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) بكفركم في الدنيا ومعنى الامر هو الاهانة بهم والتوبيخ لهم (فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل) اولوا الثبات والجد منهم فانك من جملتهم ومن التبيين وقيل للتعبيض واولوا العزم اصحاب الشرائع اجتهدوا في تأسيسها وتقريرها وصبروا على تحمل مشاقها ومعاداة الطاغين فيها ومشاهيرهم نوح وابراهيم وموسى وعيسى وقيل الصابرون على بلاء الله كنوح صبر على اذى قومه كانوا يضربونه حتى يفشى عليه وابراهيم على النار وذبح ولده والذبح على الذبح ويعقوب على فقد الولد والبصر يوسف على الحب والسجن وابوب على الضر وموسى قال له قومه انا لم أدركون قال كلا ان معي ربي سيهدين وداود بنى على خطيئته اربعين سنة وعيسى لم يضع ابنة على ابنة صلى الله عليهم اجمعين

جميعا كانت مشتملة على الدعوة الى التوحيد والدعوة الى تصديق النبي صلى الله عليه وسلم وحقية امر النبوة والمعاد وتهذيب الاخلاق وكذلك هذا الكتاب مشتمل على هذه المعاني ﴿ قوله فان المظالم لا تغفر بالإيمان ﴾ فان المسلم اذا كان ذنباً لم يسل لا تسقط عنه حقوق العباد باسلامه ولا يغفر عن الحرب الحق اذا كان مالياً ﴿ قوله واحتج أبو حنيفة ﴾ بمعنى ان العلماء اختلفوا في ان مؤمن الجن هل يتأبون بتعيم الجنة او لا قبل لا ثواب لهم الا النجاة من النار ثم يقال لهم كونوا تراباً مثل البهائم واحتجوا بقول الجن يغفر لكم من ذنوبكم ويحرمكم من عذاب اليم وهو قول الحنفية قال لان العبد لا يستحق الثواب بعمله وانما ينال ذلك بمجرد دالوعد الالهى تفضلاً وكرماً ولا وعد في حق الجن الا قوله يغفر لكم من ذنوبكم ويحرمكم من عذاب اليم فيقول بهذه المرتبة قطعاً واما الانابة بتعيم الجنة فوقوف على قيام الدليل ولم يرقم عليه دليل فان قيل كيف يحتج بقول الجن اجيب بانه تعالى اذا حكاه من غير تكبير فقد علم رضاه به فكان دليلاً من هذه الجهة ثم انه تعالى لما ذكر من اول السورة الى هنا امر التوحيد والنبوة ذكر ههنا ما يقرر امر المعاد فقال اولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض الآية فان المقصود منها الاستدلال على كونه قادراً على البعث بأن خلق ما ذكر ادون من اعادة التخص حياً والقادر على الاكل لا بد ان يكون قادراً على مادونه ﴿ قوله ولم يعجب ولم يعجز ﴾ يقال عجب بالامر يعجب من باب علم يعلم اذا تعجب فيه ولم يزد له وجه وعجز عنه وهو كقوله تعالى وما مننا من لغوب وهو التعب والاعياء تقول منه لنعب يلعب لغوباً من باب دخل ﴿ قوله اى قادر ﴾ اشارة الى ان قوله تعالى بقادر في موضع الرفع على انه خبر ان وزيدت الباء في خبر ان مع انها لاتراد في الكلام الخبرى الا اذا كان مشتملاً على النفي بليس او بما نحو ليس زيد براكب او ما زيد براكب بناء على ان المقصود اثبات القدرة لا اثبات الرؤية فان الاستفهام الانكارى في اولم يروا متوجه الى نفي القدرة لا الى نفي الرؤية وان النفي المذكور في اول الآية مشتمل على ان وما في حيزها فكانه قيل اليس هو بقادر الا ان اداه النفي ادخلت على فعل الرؤية لدلالة على ان نفي القدرة مع كون ثبوتها ظاهراً يتنافى بحيث فكأنه قيل قدرة من هذا شأنه على البعث بينة محسوسة فكيف لا يبصرونها ويقولونها ولما كان الانكار والتعجب المطلق لنفي الرؤية ظاهراً متعلقاً بنفي القدرة بحسب المعنى صح دخول الباء في خبر ان كما صح دخولها في خبر ليس في قولنا اليس هو بقادر ويدل على ان المعنى ذلك ان بلى لا يجاب النفي بمعنى انها تنقض النفي المتقدم سواء كان ذلك النفي مجرداً عن اداه الاستفهام نحو بلى في جواب من قال ما ظم زيد اى بلى قد قام زيد او كان مقروناً بالاستفهام قالها ايضاً لنقض النفي المذكور بعد اداه الاستفهام كقوله الست بربكم قالوا بلى اى بلى انت ربنا فلو لا ان النفي في قوله اولم يروا انه بقادر متعلق بالقدرة بحسب المعنى لكان الجواب ان يقال بلى انهم يرون انه قادر بان يجعل بلى لتقرير الرؤية لانها هي النفي اقطاً ومعنى حيث قلنا جعلت مقرة للقدرة حيث قيل بلى انه على كل شئ قدير علم ان النفي متعلق بهما من حيث المعنى ﴿ قوله والمعنى ان قدرته واجبة ﴾ يعنى ان قوله تعالى ولم يعجب بخلقهن اشارة الى ان قدرته تعالى ذاتية لا تنقص ولا تنقطع بايجاد الاجرام العظام وغيرها وقرر ذلك بلى وما بعدها على سبيل التعميم ليكون كالبرهان على المقصود الذى هو القدرة على البعث ثم انه تعالى لما ثبت قدرته على البعث ذكر بعض احوال الكفار بعد البعث فقال ويوم يعرض الذين كفروا على النار اى يقال لهم يوم يعرضون على النار اليس هذا بالحق والمقصود بهذا الاستفهام التهمك والتوبيخ على ما كان منهم في الدنيا من الانكار بما وعده الله تعالى من البعث والجزاء والقائه في قوله فذوقوا السبية اى اذا عرقتم انه الحق فذوقوا بسبب كفركم وتكذيبكم بوعد الله ووعدته في قولكم وما نحن بمعدين ﴿ قوله ومعنى الامر ﴾ جواب عما يقال من ان صيغة الامر تقتضى ان يكون المأمور فاعلاً للمأمور به باختباره ولا اختيار للكفار في ذوق العذاب اذ ليس لهم الا قبول اثر قدرة الله تعالى والمحلية قام معنى صيغة الامر هاهنا فاجاب عنه بان ذلك من امر التكليف والامر ههنا ليس للتكليف بل هو للاهانة والتوبيخ والظاهر ان صيغة الامر لا تدخل لها في التوبيخ بل هو مستفاد من قوله بما كنتم تكفرون الا ان الاهانة الواقعة بصيغة الامر لما كانت مسببة عن كفرهم المستوجب للتوبيخ كان التوبيخ مستفاداً من الامر ايضاً لانه لما استغيد من الامر الاهانة المسببة عما يوجب التوبيخ استغيد منه التوبيخ ايضاً والقائه في قوله تعالى فاصبر عاقبة لهذه الجملة على ما تقدم والسبية فيها ظاهرة او هي فاء الجواب لشرط محذوف اى اذا سمعت وعلمت اني منتقم من الذين كفروا فاصبر على اذاهم اياك ﴿ قوله اولوا الثبات والجد ﴾ والصبر على

اذى معانديهم ومكذبيهم وهم الرسل كلهم على ما اختاره المصنف حيث جعل من التبيين وقبل اولوا العزم بعض الرسل وهم المأمرون بالجهاد والداءارون على اذى اعداء الدين وقبل الصابرون على البلاء مطلقا وهم نوح حيث صبر على اذى قومه كانوا بضربونه حتى يغشى عليه و ابراهيم على النار وذبح ولده واسماعيل على الذبح ويعقوب على فقد ولده و ذهاب بصره ويوسف على الحب والسجن وايوب على الضر وموسى قال له قومه انما لدركون قال كلا ان معى ربي سيهدين وداود بكى على خطيئته اربعين سنة وعيسى لم يضع لينة على لينة وقال انها معبرة فاصبروها ولا تمروها قال تعالى فى حق آدم ولم نجعله عزما وفى حق يونس ولانكن كصاحب الخوت والصحيح ان الرسل كلهم اولوا العزم ولم يبعث الله رسولا الا كان ذا عزم وحزم ورأى وكال عقل ولقطة من فى قوله من الرسل للتبيين لا للتبعض فكانه قيل اصبر كما صبر الرسل من قبلك على اذى قومهم ووصفهم بالعزم وبصبرهم وثباتهم وما قيل ان جميع الرسل اولوا العزم الا يونس لجملة منه كانت لقوله تعالى ولانكن كصاحب الخوت والا آدم لقوله تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل فتنسى ولم نجعله عزما ليس بصحيح لان معنى قوله ولم نجعله عزما والله اعلم لم نجعله قصدا الى الخلاف ويونس لم يكن خروجه لترك الصبر ولكن توقيا عن نزول العذاب **قوله** تعالى ولا تستجمل لهم قبل انه صلى الله عليه وسلم خضر من قومه بعض الضجر واحب ان ينزل الله العذاب على من ابى من قومه فامر بالصبر وترك استجمل نزول العذاب عليهم ثم اخبر ان العذاب نازل بهم فى وقته لا محالة وانه اذا نزل بهم صار طول لبثهم فى الدنيا والبرزخ كانه ساعة من النهار لهول ما عاينوا فان الشئ اذا مضى صار كانه لم يكن وان كان طويلا **قوله** اى كفاية فى الموعظة او تبليغ وفى الصحاح الابلاغ الايصال وكذلك التبليغ والاسم منه البلاغ والبلاغ ايضا الكفاية فقوله تعالى بلاغ معناه هذا يبلغ قدر الكفاية فلن يهلك بعذاب بعده هذا البيان او البلاغ الامن فسق وخرج عن الاتعاظ بمواعظ الله تعالى والاستفهام فى قوله تعالى فهل يهلك لئننى **قوله** ويؤيده اى ويؤيدكون قوله بلاغ من الابلاغ قرآنة من قرأ بلغ على الامر **قوله** وقبل مبتدا خبره لهم الواقع بعد قوله ولا تستجمل اى لهم بلاغ اى وقت يبلغون اليه فحينئذ يتم الكلام عند قوله ولا تستجمل ويوقف عليه ولم يرض بهذا القول لان الفصل بين المبتدا والخبر بالجملة التشبيهية بعيد جدا مع ان الظاهر ان يتعلق لهم بالاستجمال لا بالاستقرار القدر **قوله** وقرئ يهلك بفتح اللام وكسر ها **قوله** قرأ الجمهور فهل يهلك على بناء المفعول وقرآنة بفتح الياء وكسر اللام على بناء الفاعل ههنا ظاهرة لان هلك يهلك من باب ضرب يضرب لغة شائعة وكونها من باب علم يعلم ليس شائعا هذا آخر ما يتعلق بسورة الاحقاف والله اعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما الى يوم الدين

سورة محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثون وثمان آيات مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله امتنعوا عن الدخول فى الاسلام وسلوك طريقه او منعوا الناس عنه **قوله** يعنى ان صد يحيى لازما ومنعديا وما فى الآية يمكن حمله عليهما وفى الصحاح صد عنه بصدد صدودا اعرض وصدته عن الامر صدته عنه وصرفه عنه فان حل على المتعدى يكون عطفه على قوله كفروا من قبل عطف الخاص على العام للدلالة على ان منع الغير عن الدخول فى الاسلام اشد توغلا فى الكفر والضلال بحيث يكون مظنة لان توهم انه امر مغاير للكفر لا يدل عليه قوله الذين كفروا كما فى قوله تعالى وملائكته وجبريل وان حل على اللازم يكون عطفه عليه للبيان والتفسير لان الامتناع من الدخول فى الاسلام هو الكفر لا غير **قوله** كالطعمين يوم بدر قيل هم ستة نفر من اضياء قريش اطعم كل واحد منهم الجنود الذين اجتمعوا لرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما واحدا الى انقضاء حادثة بدر وهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وبنية ومنبة ابنا الحجاج وابوجهل والحارث ابنا هشام وقال مقاتل كانوا اثني عشر هؤلاء الستة والباقون عامر بن نوفل وحكيم بن حرام وزمعة بن الاسود وابوسفیان بن حرب وصقوان ابن امية والعباس بن عبد المطلب اطعم كل واحد منهم الاحابيش يوما **قوله** اى ضائعة محبطة بالكفر **قوله** يعنى ان كان المراد باعمالهم ما يبدونه مكارم ومحاسن يكون المراد باضلالها اما جعلها ضائعة بحيث لا يكون لها من تقبلها وقيوب عليها كالمضالة من الابل فانها لارب اياها يحفظها ويعتني بشأنها ويدبر امرها فكذا مكارم الكفار فان شئ من ذلك لا يعتبر الا بالاسلام واما جعلها مغلوقة مغمورة فيه اى غائبة فى كفرهم وشركهم مضحكة مستورة بظلمة الكفر

(ولا تستجمل لهم) لكفار قريش بالعذاب فانه نازل بهم فى وقته لا محالة (كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلشوا الا ساعة من نهار) استقصروا من هوله مدة لبثهم فى الدنيا حتى يحسبونها ساعة (بلاغ) هذا الذى وعظمت به او هذه السورة بلاغ اى كفاية او تبليغ من الرسول ويؤيده انه قرئ بلغ وقبل بلاغ مبتدا خبره لهم وما بينهما اعتراض اى لهم وقت يبلغون اليه كأنهم اذا بلغوه ورأوا ما فيه استقصروا مدة عمرهم وقرئ بالنصب اى بلغوا ابلاغاً (فهل يهلك الا القوم الفاسقون) الخارجون عن الاتعاظ او الطاعة وقرئ يهلك بفتح اللام وكسر ها من هلك وهلك ونهك بالنون ونصب القوم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاحقاف كتب له عشر حسنات بعد ذلك رملة فى الدنيا

سورة محمد عليه الصلاة والسلام

وتسمى سورة القتال وهى مدنية

وقيل مكية وآياتها سبع او ثمان

وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) امتنعوا عن الدخول فى الاسلام وسلوك طريقه او منعوا الناس عنه كالطعمين يوم بدر او شياطين قريش والمصريين من اهل الكتاب او عام فى جميع من كفروا وصدوا (اضل اعمالهم) جعل مكارمهم كصلة الرحم وفك الاسارى وحفظ الجوارضالة اى ضائعة محبطة بالكفر او مغلوقة مغمورة فيه كما يضل الماء فى اللبن او ضلالا حيث لم يقصدوا به وجه الله

كضلال الماء في البئر واما جعلها ضلالا وغواية لان كل ما لا يقصده وجد الله تعالى لا يكون هدى وطاعة بل يكون ضلالا ومعصية **قوله** او ابطال ما عملوه الخ عطف على قوله صلى الله عليه وسلم جعل الله مكارمهم ضالة اي ان كان المراد باعمالهم ما عملوه من الكيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومنع عباد الله عن الدخول في الاسلام فاضلالها جعلها بحيث لا يترتب عليها ما قصدوا منها وان يبطل سعيهم فيها ويجعلهم خائنين محرومين من مرادهم بتحقيق ما اراده من نصرة رسوله صلى الله عليه وسلم وان بالغوا في الكيد به واظهار دينه على جميع الاديان او بالغوا في منع الناس عن الدخول فيه **قوله** يم المهاجرين والانصار الخ يعني ان قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات عام في كل من آمن وعمل صالحا كما ان قوله والذين كفروا وصدوا عام في كل من كفر وصد وان التعريف فيها ليس للعهد والاشارة الى قوم مخصوصين وماروى عن ابن عباس من ان الذين كفروا وصدوا مشركوا مكة وان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الانصار تخصيص من غير تخصيص اذ لا يظهر وجه التخصيص فيه الا ان جعل التعريف في قوله (٣) والذين آمنوا كذلك وان جعل للموم يكون التعريف في الذين آمنوا ايضا للموم لوجوب مقابلة الخاص بالخاص والعام بالعام **قوله** تخصيص المنزل يعني انه من عطف الخاص على العام المقدر بناء على ان قوله والذين آمنوا معناه آمنوا بجميع ما يجب الايمان به بناء على حذف المفعول للتعميم مع الاختصار كما في قوله تعالى والله يدعو الى دار السلام اي يدعو جميع عباد الله ولا شك ان الايمان بالقرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم من جملة افراد ما يجب الايمان به فلا بد لتخصيصه بالذکر بعد ذلك التعميم من نكتة وهي ما ذكره من التعظيم لشأنه والاشعار بانه الاصل فيه **قوله** ولذلك اي ولكون تخصيصه بالذکر تعظيم شأنه اكد بالجملة الاعتراضية الواقعة بين المبتدأ والخبر الواردة على طريق الحصر مثل ذلك الكتاب وحاتم الجود فان امثال هذه التراكيب تقيد حصر الصفة على الموصوف لكمالها فيه بحيث يكون ماعدا بالنسبة اليه كأنه ليس بمنصف بما اسند اليه من الصفة فعنى الحصر في قوله وهو الحق ان القرآن هو البالغ في كونه حقا منزها عن ان يشوبه شيء من وجوه البطلان لكون نظمه ومعناه بالغيا الى اقصى مراتب الكمال **قوله** وقيل حقيقته بكونه ناسحا لا ينسخ معطوف على ما سبق من حيث المعنى فان قوله ولذلك اكد بهكذا اعتراضا على طريقة الحصر يشعر بان المراد بالحق ضد الباطل وان قوله وهو الحق من ربه معناه انه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وان وجه الحصر كون المنزل عليه في اقصى مراتب الحقيقة ووجه كونه مشعرا بذلك ان كون الجملة الاعتراضية مؤكدة لما يستفاد من تخصيص المنزل عليه بالذکر انما يظهر اذا كان معنى الحقيقة عدم تطرق الفساد اليه بوجه تام اذا لو كان معنى حقيقته كونه ناسحا لا ينسخ لما ظهر كون الجملة الاعتراضية مؤكدة لما يستفاد مما قبلها من تعظيم المنزل عليه لان النسخ عبارة عن بيان انتهاء الحكم لانتهاء علته وكون الحكم منسوخا بهذا المعنى لا يوجب نقصانا حتى يكون عدم تطرق النسخ اليه مظنة التعظيم ولما كان الكلام السابق مشعرا بان حقيقته ان لا ينطبق اليه الفساد بوجه تام عطف عليه قوله وقيل حقيقته بكونه ناسحا لا ينسخ ولم يرض به لان الجملة الاعتراضية لا ينبغي لها فائدة يعتد بها حينئذ وهذا التقرير على ان تكون عبارة المصنف هكذا اعتراضا على طريقة الحصر وقيل حقيقته بكونه ناسحا لا ينسخ الا ان العبارة في اكثر النسخ هكذا (٧) على طريقه فيثبت يكون الكلام محل بحث لان تلك الجملة على تقدير ان يكون الحق بمعنى الثابت كيف تكون مؤكدة لما يستفاد من تخصيص المنزل بالذکر الا ان يقال كونه ناسحا لا ينسخ كناية عن كونه حقا واجب الاتباع عاريا عن تطرق البطلان اليه بوجه تام حينئذ يظهر وجه التأكيد الا انه يبقى ان يقال لا فائدة في قوله على طريقه بعد قوله اكد لان الظاهر ان ضمير طريقه لتأكيد الدلول عليه بقوله اكد **قوله** وقرئ نزل الجمهور على بناء نزل للمفعول مشددا وقرئ نزل مشددا على بناء الفاعل وهو الله تعالى وما عدا قراءة الجمهور من الشواذ **قوله** سترها بالايمان على ان يكون بناء التفعيل للتكثير والمبالغة يقال كفرت الشيء اكفراه بالكسر كفرا اي سترته فهو من باب ضرب والذي هو ضد الايمان من باب نصر ويتعدى بالباء وهذا يدل على ان قوله تعالى اضل اعمالهم بمعنى جعلها مغلوطة مستورة في كفرهم وان المعنى ان اعمال الكفار وان كانت من قبيل المكارم والحسنات يجعلها الله تعالى غائبة مستورة في غرات كفرهم وترك متابعتهم الحق المنزل من عند الله تعالى وان سيئات المؤمنين يسترها الله تعالى اي يكنف ايمانهم ومتابعتهم الحق المنزل **قوله** وهو تصریح بما اشعر به ما قبلها فان كل واحد من حكم الاضلال والتكفير قد رتب سابقا على الوصول

(٣) الذين كفروا للعهد والاشارة الى قوم مخصوصين ينبغي ان يجعل التعريف في قوله (نسخه)

او ابطال ما عملوه من الكيد لرسوله والصد عن سبيله بنصر رسوله واظهار دينه على الدين كله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) يم المهاجرين والانصار والذين آمنوا من اهل الكتاب وغيرهم (و آمنوا بما نزل على محمد) تخصيص للمنزل عليه بما يجب الايمان به تعظيما له واشعارا بان الايمان لا يتم دونته وانه الاصل فيه ولذلك اكد بقوله (وهو الحق من ربه) اعتراضا على طريقة الحصر وقيل حقيقته بكونه ناسحا لا ينسخ وقرئ نزل على البناء الفاعل وانزل على البنائين ونزل بالتخفيف (كفر عنهم سيئاتهم) سترها بالايمان وعلمهم الصالح (واصلح بهم) حالهم في الدين والدنيا بالتوفيق والتأييد (ذلك) اشارة الى ما مر من الاضلال والتكفير والاصلاح وهو مبتدأ خبره (بان الذين كفروا اتبعوا الباطل وان الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربه) بسبب اتباع هؤلاء الباطل واتباع هؤلاء الحق وهو تصریح بما اشعر به ما قبلها ولذلك تسمى تفسيرا

(٧) اعتراضا على طريقه وحقيقته بكونه ناسحا (نسخه)

فاشعر ذلك بعلية مضمون الصلة كما ان ترتب الحكم على الموصوف يشعر بعلية الصفة له ثم ذكر صريحاً سبب كل واحد من الحكمين المذكورين بعد ما ذكر على سبيل الايماء ومثل هذا تسمية علماء البيان التفسير لكونه موضحاً للعلية التي ذكرت ايماءاً واشعاراً **قوله** مثل ذلك الضرب **قوله** اشارة الى ان الكاف منصوب المحل على انها صفة مصدر محذوف وان الضرب بمعنى التبيين وان المثل في العرف العام وان كان عبارة عن القول السائر المشبه مضربه بمورده وان ضربه استعماله فيما يشبه بمورده على سبيل الاستعارة التمثيلية الا ان المراد بالمثل ههنا الحالة العجيبة تشبيهها بالقول السائر في الغرابة المؤدية الى التعجب وان ضمير امثالهم يحتمل ان يرجع الى فريق المؤمنين والكافرين فانه تعالى بين حال الكافر بان كفره بلغ في كونه شره الى ان صارت مكارمه مغمورة في كفره بحيث لم يرشياً من منافعه وبين حال المؤمن بان ايمانه بلغ في كونه خيراً الى ان صارت سيئاته مكفرة مستورة بكنف ايمانه بحيث لم يرشياً من تبعاتها ومضارها ولم يكتف بذلك بل انضم اليه اصلاح بالهم بان يدل الله تعالى سيئاتهم حسنات وهذه احوال عجيبة للفريقين بين بها الله تعالى (٩) للناس احوال انفسهم ليعتبروا ويتداركوا بعد ما وقفهم تعالى لصالح الاعمال والاخلاق فالشار اليه بقوله تعالى كذلك هو معنى ما ذكر من اول السورة الى قوله واصليح بالهم **قوله** او يضرب امثالهم الخ عطف على قوله بين اهل احوال الفريقين او احوال الناس ويجوز ان لا يكون المراد بامثالهم احوالهم العجيبة بل يراد به معناه اللغوي فان المثل في اللغة بمعنى الشبه والامثال بمعنى الاشياء والاشكال ويراد بضرب امثالهم واشباههم بيان ما يشبه به انفسهم واعمالهم فانه تعالى شبه الكافر بمن يتبع الباطل على طريق التشبيه البليغ من حيث كونه متوجهاً الى الباطل ساعياً فيه فكأنه يتبعه اذ ليس ثمة اتباع باطل حقيقة بل ليس هناك الا ارتكاب باطل والاتبان به وكذا شبه المؤمن بمن يتبع الحق من حيث كونه متوجهاً اليه قاصداً اياه فصار كأنه يتبعه اى انه يتبع الحق وان الكافر يتبع الباطل اى كأنه هو ولما كان المقصود من تشبيه قميمهما تشييد عمل الكافر باتباع الباطل وتشييد عمل المؤمن باتباع الحق قال المصنف جعل اتباع الباطل مثلاً لعمل الكفار اى شبهها شبه به حال الكافر وعمله وكذا جعل اتباع الحق مثلاً لعمل المؤمن اى شبهها شبه به حال المؤمن وعمله وقال والاضلال مثلاً لخبيثتهم اى وشبه خبيثتهم وحرمانهم من ثواب مكارمهم باضلالهم اياها وكونها كالعبر الضال الذي لا يهتدى اليه صاحبة اذ ليس ثمة اضلال الثواب حقيقة وانما المتحقق هو الحرمان منه وقال وتكفير السيئات مثلاً لفوزهم اى وشبه فوزهم بسعادة الآخرة بتكفير السيئات اذ ليس ثمة الفوز المؤمن بفضلته تعالى ورجته وصرعته بتكفير السيئات واصلاح البال فظهر انه تعالى بين من اول السورة الى قوله وان الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم ما يشبه به اعمال الفريقين وعاقبة امرهما من خيبة احدهما وفوز الاخر ثم قال كذلك يضرب الله للناس امثالهم اى بين ما يشبه به اعمالهم وعواقبهم ثم انه تعالى لما بين ان الذين كفروا وامشعوا عن الدخول في الاسلام او منعوا الناس عنه ليس لهم من المكارم والاعمال الصالحة ما يعتد به وان بينهم وبين الذين آمنوا تباين الطريق من حيث ان احد الفريقين يتبع الباطل ويكون حزب الشيطان والفريق الاخر يتبع الحق ويكون حزب الرحمن امر المؤمنين ان يقتلوه افضح قتلة بان يفصلوا مجمع حواسهم عن ابدانهم فقال فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب قالفاء في قوله فاذا لقيتم فاء لجواب شرط محذوف وفي قوله فضرب الرقاب فاء جواب اذا وقوله فضرب مصدر مؤكد لفعله المحذوف لدلالة المصدر عليه وذلك الفعل المفتر هو العامل في فاذا ومنع ابو البقاء ان يكون المصدر نفسه عاملاً فيه فقال لانه مؤكد وهو احد القولين في المصدر النائب عن الفعل فقال بعضهم ناصب المفعول به في نحو ضرباً زيدا هو المصدر المؤكد وقال آخرون هو عامله **قوله** والتعبير به عن القتل **قوله** اشارة الى ان ضرب الرقاب كناية عن القتل عبر به عنه لكونه من لوازم القتل غالباً فان قتل الانسان غالباً يكون بضرب رقبته **قوله** ينبغي ان يكون بضرب الرقبة حيث امكن **قوله** وذلك لان قصد المؤمن في محاربة الكفار ليس دفعهم عن نفسه حتى يقتصر على قدر ما يدفعهم به عن نفسه فان من يضرب الصائل لدفعه عن نفسه لا يضرب مقتله او لا بل يتدرج فيضرب او لا غير مقتله فان اندفع به فذاك والا يترقى الى درجة الاهلاك بل مقصوده رفع وجود الكافر عن وجه الارض بالكيفية وتطهير الارض منهم فانه تعالى جعل الارض للمسلمين مسجداً وطهوراً والمشركون نجس ويجب تطهير المسجد من النجاسة وطرح من لا يعبد الله تعالى عن محل عبادته فلذلك

(٩) للناس ليعتبروا ويتعظوا بها ويحتمل ان يكون ضمير امثالهم للناس فيكون المعنى بين (نسخه)

(كذلك) مثل ذلك الضرب (يضرب الله للناس) بين لهم (امثالهم) احوال الفريقين او احوال الناس او يضرب امثالهم بان جعل اتباع الباطل مثلاً لعمل الكفار والاضلال مثلاً لخبيثتهم واتباع الحق مثلاً للمؤمنين وتكفير السيئات مثلاً لفوزهم (فاذا لقيتم الذين كفروا) في المحاربة (فضرب الرقاب) اصله فاضربوا الرقاب ضرباً تحذف الفعل وقدم المصدر وانيب منابه مضافاً الى المفعول ضمناً الى التأكيد الاختصار والتعبير به عن القتل اشعاراً بانه ينبغي ان يكون بضرب الرقبة حيث امكن وتصويره باشنع صورة

كان ينبغي لمن يحاربهم ان يقصد قتلهم أو لا وهو الحلقوم والوداج لكن لا ينهي ذلك حال الحرب الا نادرا فيضرب رقابهم ان امكن لكون ضربها مستلزما لقطع الحلقوم والوداج المستنزم للموت والا فيضرب اى عضو امكن **قوله** تعالى حتى اذا انخنتموهم غايته للامر بضرب الرقاب واجبا به لا بيان غاية نفس القتل اذ لو كان لبيان غاية القتل لما جاز القتل بعد الانحناء مع انه يجوز الى ان يسلموا او رضوا باعطاء الجزية وفسر انحناءهم بانحناء قتلهم وتكثيره فيهم بحيث يجهز الباقيين عن الاضرار بالمسلمين ويجوز ان تكون همزة انحناء للزلة والسلب كما في قولك اشكيت اى ازلت عنه الشكاية اى ازلت شكواه ويكون المعنى ازلتم نحن الاعداء وقوتهم بالقتل ومنه قولهم انحن الصيد اذا زال قوته على التوحش بالجرح والوثاق وهو الاسر والشدة لا يكون الا بعدا كثار القتل كما قال تعالى ما كان لنى ان تكون له اسرى حتى ينحن في الارض **قوله** منا وفداء مصدر ان لفعل محذوف لا يجوز اظهاره لما تقرر في النحو من ان المصدر متى سبق تفصيلا لآثر مضمون جملة متقدمة وعاقبها وجب نصبه باضمار فعله والتقدير ما ذكره المصنف والمراد بالن ان يطلق الاسير الكافر مجانا ويترك من غير ان يؤخذ منه شئ والفداء ان يطلق بان يؤخذ منه مال او اسير مسلم مجوس عندهم في مقابلته والائمة محكمة عند الامام الشافعي وجاعة لا طلاق النبي صلى الله عليه وسلم ثمامة بعد عرض الاسلام عليه ثلاثة ايام فلما اطلقه في اليوم الثالث ذهب واعتزل ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم واسلم وفداء النبي رجلا من عقيل كان اسيرا عند ثقيف برجلين كانا من ثقيف اسيرين عنده صلى الله عليه وسلم فان الامام الشافعي يقول للامام ان يختار احدا ربعة على حسب ما اقتضاء نظره للمسلمين وهى القتل والاسترقاق والفداء باسارى المسلمين والمن وعند ابى حنيفة واصحابه الامام بخير في الاسارى بين ان يقتلهم او يسترقهم او يتركهم اهل ذمة المسلمين ولا يردهم الى دار الحرب لا على وجه المن والاطلاق مجانا ولا على وجه الفداء وقالوا الآية منسوخة بقوله تعالى فاما تنقضهم في الحرب فشردهم من خلفهم بقوله اقلوا المشركين حيث وجدتموهم فان هذه الآيات نقضت المن والفداء بالمال والفداء باسرى المسلمين عند ابى حنيفة خلافا لصاحبيه في الفصل الاخير قال لا يجوز شئ من ذلك لثلاث اعمود وبالحكم عليها ولثلاث بكثر وادهم قال مجاهد ليس اليوم من ولا فداء انما هو الاسلام او ضرب العنق وهذا في مشركى العرب خاصة لانهم لا يسترقون ولا تقبل منهم الجزية واما في غيرهم ان شاء جعلهم الامام ذمة وان شاء استرقهم وان شاء قتلهم **قوله** آلتها وانفالهها فان الاوزار جمع وزر وهو الحمل والثقل فيقال آلت الحرب كلها قال الايشي

واعددت للحرب اوزارها * رماحا طولا وخيلا ذكورا *

ومن فسر الاوزار بالانعام شبه الانم بالحمل فسماء وزرا على طريق الاستعارة والوزر باى معنى كان انما هو على المحاربين لا على نفس الحرب فالمعنى حتى تضع اهل الحرب اوزارهم او حتى تضع الحرب اوزارها على حذف المضاف كما في واسأل القرية ومحصل المعنى افعلوا ما ذكر من الاحكام الى ان تنقضى الحرب ولا يحتاج الى قتال مشرك لزال شوكتهم بسبب اسلامهم او مسالمتهم فادام في الدنيا مشرك بعبادى الاسلام والمسلمين فالحرب قائمة وقبل حتى لا يبقى احد من المشركين ولا يبقى دين الاسلام وذلك يكون عند نزول عيسى صلى الله عليه وسلم كما قال صلى الله عليه وسلم يتركهم اهل الحرب اوزارها اى ويسلم الناس حتى لا يبقى في الارض مشرك فعلى هذا يكون المراد بالاوزار اهل الشرك من الكفر والمعاصي **قوله** اى الامر ذلك وهو وجوب ضرب رقاب الذين كفروا على الوجه المذكور ليقطع دابر الكافرين ويكون الدين كله لله ثم انه تعالى بين ان قتالهم ليس طريقا متعينا للانتقام منهم بل لو اراد الله تعالى لاهلككم من غير سيف ودم مهوراق ومن غير تجنيد الجنود والاتفاق ولو شاء الله لانتصر منهم بجند من جنوده غيركم او ببعض اسباب الهلكة من خسف او رجفة او صيحة او غرق كما فعل بغيرهم من الامم ولكن امركم بالقتال ليلو بعضكم بعض اى ليخبر المؤمنين بالكافرين وبالعكس اى ليظهر منكم الطائع من المعاصي فيجازى كل احد على حسب استحقاقه فان ظهور كل واحد من الاطاعة والعصيان بحسب تعلق العلم الازلى لهما لا يكتفى في استحقاق الثواب والعقاب فان مناطهما تحقق حقيقة الاطاعة والعصيان (٧) لا العلم الازلى باستعداد العبد لهما وانهما سيصدران منهما وذلك التحقق انما يكون بان يكلف الله تعالى المؤمنين بمجاهدة اعداء الدين ليتحقق ما في استعداد كل واحد من الفريقين وهذا معنى ما في التيسير من قوله اى ليظهر منكم ما في الازل من فعل الامر وتركه انتهى ولما كان كل واحد من امثال الامر

(ومخالفته)

(حتى اذا انخنتموهم) اكثرتم قتلهم واغلظتموه من التخنن وهو الغلظ (فشدوا الوثاق) فاسروهم واحفظوهم والوثاق بالفتح والكسر ما يوثق به (فامانا بعد واما فداء) اى فاما تمنون منا او يقدون فداء والمراد التخيير بعد الاسيرين المن والاطلاق وبين اخذ الفداء وهو ثابت عندنا فان الذكر الحرام المكلف اذا امر بخير الامام بين القتل والمن والفداء والاسترقاق منسوخ عند الحنفية او مخصوص بحرب بدر فانهم قالوا يتعين القتل او الاسترقاق وقرئ فدا كعصا (حتى تضع الحرب اوزارها) آلتها وانفالهها التى لا تقوم الا بها كالسلاح والكرام اى تنقضى الحرب ولم يبق الاسلام او مسلم وقيل آلتها والمعنى حتى تضع اهل الحرب شركهم ومعاصيهم وهو غاية لضرب او الشدة او المن والفداء او المجموع بمعنى ان هذه الاحكام جارية فيهم حتى لا يكون حرب مع المشركين بزوال شوكتهم وقبل ينزل عيسى صلى الله عليه وسلم (ذلك) اى الامر ذلك او افعلوا بهم ذلك (ولو يشاء الله لانتصر منهم) لانتقم منهم باستئصال (ولكن ايلو بعضكم بعض) ولكن امركم بالقتال ليلو المؤمنين بالكافرين بان يجاهدوهم فيستوجبوا الثواب العظيم والكافرين بالمؤمنين بان يعاجلهم على ايديهم ببعض عذابهم كي يردع بعضهم عن الكفر

(٧) بان يختار المكلف طاعة المولى على متابعة الهوى او يختار عكس ذلك (نسخه)

ومخالفة وطاعة الأمر وعصيانه متوقفا على الأمر والتكليف أمر المكلف ونهاه بظهور ما في علمه الأزلي وتحقق
 ويعلم بالوقوع ويستحق لأن يثاب أو يعاقب بسبب اختياره طاعة مولاه على متابعة هواه أو بالعكس ولما كان
 التكليف المؤدى إلى ذلك التحقق والاختبار مشابها للاختبار سمي اختبارا وبلوى واشتق منه قوله ليبلووه
 استعارة تبعية ثم أنه تعالى لما أمر بالجهاد وبين وجه الحكم فيه بين ثواب من أمثل به فقال والذين قتلوا في سبيل الله
 الآية قرأ العامة قاتلوا وقرأ أبو عمرو ويعقوب وحفص قتلوا مبتدأ للمفعول **قوله** فلن يضيعها **تفسير**
 لقوله تعالى فلن يضل أعمالهم بضم الياء وكسر الضاد على بناء الفاعل وهو قرأة الجمهور وقرئ يضل على بناء
 المفعول ورفع أعمالهم لقيامه مقام الفاعل وقرئ أيضا يضل بفتح الياء ورفع أعمالهم فاعلله والفاء في قوله فلن يضل
 جزائية لتضمن المبتدأ معنى الشرط وعن قتادة أن الآية نزلت يوم أحد وقد قُتِلَ في المسلمين الجراحات والقتل
قوله أو يذبحها **تفسير** فان أهل الجنة إذا دخلوها يعرف كل واحد منهم منزله منها فكانوا يعرف بمنزلهم من أهل
 الجنة إذا انصرفوا منها إلى منازلهم قال مقاتل الملك الذي وكل بحفظ عمله يمشي بين يديه فيعرفه ما أعطاه الله تعالى
 من درجات الجنة **قوله** أو طيبها **تفسير** من قولهم طعم معرف أي مطيب **قوله** أو حددها **تفسير**
 من قولهم عرف الدار إذا حددها والعرف والارف جمع عرف فوارفة وهما الحدود وقد حددها الله تعالى في قوله وجنة
 عرضها السموات والأرض ثم أنه تعالى لما بين ما يترتب على القتال من الثواب والأجر وعدمه بالنصرة في الدنيا
 زيادة على الحث على القتال ليزداد أقدامهم عليه قال أن تنصروا الله أي تنصروا دين الله ورسوله بالغزو والجهاد
 لأعلاء كلمة الله ونفع أعداء الدين ومن نصرة الدين ابضاح دلالة وإزالة شبهة القاصرين وشرح أحكامه وقرأ تضرع
 وسننه وحلاله وحرامه ومن نصرة الله تعالى للعباد سال الرسل وأزال الكتب وأظهر المعجزات والآيات وبيان
 ما يؤدى إلى الجنة النعيم أو عذاب الجحيم والأمر بالجهاد الأكبر والأصغر والتوفيق للسعي فيها طلبا لرضا الله
 لا تبعالهواه ثم زاد في تقوية قلوبهم فقال والذين كفروا فتمسأهم فأنه تعالى لما قال ويثبت أقدامكم جاز أن يتوهم
 أن الكفار أيضا ثبتت أقدامهم في قتال المؤمنين فيدوم القتال والحرب والطعان والضرب وفيه مشقة عظيمة
 فزال هذا الوهم بأن قال لكم الثبات والأقدام وعليهم العثار والاحجام فان التعس في اللغة العثرة وهي الزلق وزلة
 الرجل وهو دعاء بالانعاس وهو عدم الارتفاع والنهوض من العثرة ويكون نقيض لعاقبه دعاء بالانعاس وهو
 الارتفاع والنهوض من العثرة قال الأعشى

بذات لوث عفرة إذا عثرت * فالتعس أولى لها من أن أقول لها *

واللوث بالفتح القوة وناقعة عفرة أي قوية والعفران الأسد سمي بذلك لشدة وائله والنون فيه للإخاق والعفر
 الرجل الخبيث الداهي والمرأة عفرة والعفر بت من كل شيء القوى البالغ في قوته وفي الحديث * أن الله يغيض العفربة
 العفربة الذي لا يرزأ في أهل ولا مال * وما قيل هذا البيت

* كلفت مجهولاً نفسي وشايعني * همى عليها إذا ما آلهما معا *

الآل السراب والمعنى كلفت نفسي قطع المفازة الجهولة الإعلام إذا ما سرا بها بلع وواقني همى على قطعها ملتبسا
 بناقة ذات قوة غليظة لا تتضرر من شيء فهي بحيث يكون العثار والانحطاط أبعده شيء من شأنها حتى لو فرض
 عثارها كانت أحق بأن يدعى عليها بالتعس والهلاك من حيث أن عثرتها مع كمال قوتها وسلامة أعضائها بعيدة
 كل البعد فستحق لذلك أن يدعى عليها بأن يقال تعسا وإنما تستحق لأن يدعو لها بأن يقال لها إذا عثرت من ضعفها
 والتعس الهلاك وأصله الكب والسقوط على الوجه بسبب العثرة يقال لها عثرت تعسا إذا لم يريدوا قيامه
 ولضدها إذا أرادوا قيامه وانعاشه أي نهوضه من عثرته **قوله** والجملة خبر الذين **تفسير** يعني أن قوله والذين
 كفروا مبتدأ وخبره الجملة المقترنة المركبة من الفعل الناصب لتعسا مع معموله أي فتعسوا تعسا ودخلت الفاء على
 الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط **قوله** أو مفسرة لناصره **تفسير** أي ويجوز أن تكون الجملة المقترنة مفسرة
 لناصر الذين بأن يكون قوله الذين كفروا منصوب المحل على أنه من باب ما ضمير عاملة على شريطة التفسير فيكون
 منصوبا بفعل مضمير يفسره فتعسأهم فيكون ذلك المقدر معطوفا على قوله ويثبت أقدامكم أي ثبت الله أقدامكم
 ويتعس الذين كفروا فتعسوا تعسا وقوله تعالى وأضل عطف على ناصب الذين وقوله لهم خبر مبتدأ محذوف
 أي الدعاة بالتعس والاضلال لهم واللام فيه كما في حيث **قوله** وهو تخصيص **تفسير** أي الحكم

(والذين قاتلوا في سبيل الله) أي جاهدوا
 وقرأ البصريان وحفص قتلوا أي استشهدوا
 (فلن يضل أعمالهم) فلن يضيعها وقرئ
 يضل من ضل ويضل على البناء للمفعول
 (سبهدهم) إلى الثواب أو سيثبت هدايتهم
 (ويصلح بهم) ويدخلهم الجنة عرفها لهم (وقد
 عرفها لهم في الدنيا حتى اشتاقوا إليها فعملوا ما
 استوجوبوها أو يذبحها أو يذبحها بحسب ما يعلم كل واحد
 منزله ويهتدى إليه كأنه ساكنه منذ خلق
 أو طيبها لهم من العرف وهو طيب الرائحة
 أو حددها لهم بحيث يكون لكل جنة مفرزة
 (يا أيها الذين آمنوا أن تنصروا الله) أن
 تنصروا دينه ورسوله (ينصركم) على
 عدوكم (ويثبت أقدامكم) في القيام بحقوق
 الإسلام والجهادة مع الكفار (والذين
 كفروا فتعسأهم) فثارا وانحطاطا ونقيضه
 لعاقب الأعشى

* فالتعس أولى لها من أن أقول لها *

وانتصابه بفعله الواجب اضمماره سماها
 والجملة خبر الذين كفروا أو مفسرة لناصره
 (واضل أعمالهم) عطف عليه (ذلك بأنهم
 كرهوا ما أنزل الله) القرآن لما فيه من التوحيد
 والتكاليف المخالفة لما القوه واشتهته أنفسهم
 وهو تخصيص وتصريح بسببية الكفر
 بالقرآن للتعس والاضلال (فاحبط) الله
 (أعمالهم) كثره أشعارا بأنه يلزم الكفر
 بالقرآن ولا يفتك عنه بحال

وضع الظاهر موضع المصمر (أمثالها) أمثال تلك العاقبة أو العقوبة أو المهلكة لأن التدبير يدل عليها أو السنة لقوله سنة الله التي قد خلت (ذلك بأن الله مولي
الذين آمنوا) ناصرهم على أعدائهم (وإن الكافرين لا مولى لهم) فيدفع العذاب عنهم وهو لا يخالف قوله وورثوا إلى الله مولاهم الحق فإن المولى فيه بمعنى المالك
(إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار والذين كفروا يمتنعون) يمتنعون بمتاع الدنيا (وإن يكون كائنًا على الانعام) حربصين
غافلين عن العاقبة (والنار مثوى لهم) منزل ومقام (وكأن من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك) على حذف المضاف وإجراء أحكامه على المضاف إليه
والإخراج باعتبار السبب (أهلكناهم) بأنواع العذاب (فلا ناصر لهم) يدفع عنهم وهو **﴿قوله﴾ ٢٥٢** كالحال الحكيم (أفمن كان على بينة من ربه)

جدة من عنده وهو القرآن أو ما يعمد والحجج العقلية كالنبي والمؤمنين (كن زين له سوء عمله) كالشرك والمعاصي (واتبعوا هواهم) في ذلك لاشبهتهم عليه فضلا عن جهة (مثل الجنة التي وعد المتقون) أي فيما قصصنا عليك صفاتها الجيدة وقبل مبتدأ خبره كن هو خالد في النار وتقدير الكلام أمثل أهل الجنة كمثل من هو خالد أو أمثل الجنة كمثل جزء من هو خالد فعري عن حرف الإنكار وحذف ما حذف استغناء بجزءه مثله تصور المكابرة من يسوى بين المتمسك بالبينه والتابع للهوى بمكابرة من يسوى بين الجنة والنار وهو على الأول خبر محذوف تقديره أفمن كان هو خالد في هذه الجنة كن هو خالد في النار أو بدل من قوله كن زين وما بينهما اعتراض ليسان ما يمتاز به من هو على بينة في الآخرة تقريرا لانكار المساواة (فيها أنهار من ماء غير آسن) استئناف بشرح المثل أو حال من العائد المحذوف أو خبر مثل وآسن من آسن الماء بالفتح إذا تغير طعمه وريحه أو بالكسر على معنى الحدوث وقرأ ابن كثير آسن (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) لم يصرفا صلا ولا حازرا (وأنهار من خمر لذيذ لا يكون فيها كراهة غائلة ريح ولا غائلة سكر وخار تأملت لذو مصدر نعت به بأضمار أو يجوز وقرئت بالرفع على صفة الأنهار والنصب على العلة (وأنهار من عسل مصفى) لم يخالفه السمع وفضلات النحل وغيرها في ذلك تمثيل لما يشوم مقام الأشربة في الجنة بأنواع ما يستلذ منها في الدنيا بالنهر بد عما ينقصها وينقصها والتوصيف بما يوجب غزارتها واستمرارها (ولهم فيها من كل الثمرات) صنف على هذا القياس (ومغفرة من ربهم) عطف على الصنف المحذوف أو مبتدأ خبره محذوف أي لهم مغفرة (كن هو خالد في النار وسقوا ماء حكيما) مكان تلك الأشربة (فقطع أمعاءهم) من فرط الحرارة (ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك) يعني المناقب كانوا يحضرون مجلس الرسول ويسمعون كلامه فإذا خرجوا (قالوا للذين أوتوا العلم) أي العلماء الصحابة (ماذا قال أنفا) ما الذي قال الساعة استهزاء أو استعلا ما أذلم

بأن ذلك النعس والاضلال بسبب كراهتهم للقرآن وكفرهم به تخصيص السبب الذي أشير إليه بترتيب حكم النعس والاضلال على الوصول فانه يشعر بعلمية مضمون المسئلة وهو الكفر مطلقا لذلك الحكم وقدمت أن مثل هذا الأسلوب يسميه علماء البيان تفسيراً **﴿قوله﴾ ٢٥٢** أن اضلال أعمالهم التي عملوها وحسبوا خيرا واجباطها بمعنى واحد وكرره لدفع وهم من توهم أن اضلالها مسبب عن الكفر بجميع ما يجب الإيمان به ولا يتحقق بمجرد الكفر بالقرآن فلما قرعه على الكفر به علم أنه لا ينفك عن الكفر به سواء انضم إليه الكفر بسائر ما يجب الإيمان به أم لا لأنه تعالى خوفهم عاقبة كفرهم بما نزل بالآية المكذبة قبلهم بقوله أفلم يسروا أي أجهلوا وخامسة الكفر فلم يسروا **﴿قوله﴾** استأصل عليهم ما يختص بهم وفي الكشف دمره أهلكه ودمر عليه أهلك عليه ما يختص به من نفسه وأولاده وأمواله فترق بينهما وجعل الثاني ابلغ ولعل تلك الإبلغة مستفادة من حذف مفعول دمر فان حذفه يكون للتعميم ومن آيات كذا الاستعلاء فان آياتها يشعر بتضمين دمر معنى الطبق وإذا طبق الله عليهم الدمار والهلاك لا يخلص مما يختص بهم شيء **﴿قوله﴾** من وضع الظاهر موضع المصمر فان الظاهر أن يقال ولهم أمثالها بارجاع الضمير إلى قائل أفلم يسروا إلى الذين في قوله عاقبة الذين من قبلهم والمعنى على الأول ولمن كذبت وكفرك أمثال ما للتقدمين من العقوبة من حيث أن حقيقة ذلك أظهر ودلائل صدقك أكثر بسبب تقدم الإنبياء عليهم الصلوة والسلام عليك وأخبارهم عنك وأذكارهم عن مخالفتك وعلى الثاني دمر الله على هؤلاء المتقدمين في الدنيا ولهم في الآخرة أمثال ما أصابهم في الدنيا لكن وضع الظاهر موضع الضمير توخيها لهم وذلهم على كفرهم وأشعارا بعله استحقاقهم لامثالها **﴿قوله﴾** أمثال تلك العاقبة يريد أن ضمير أمثالها أمثال العاقبة المذكورة في قوله عاقبة الذين أو لمصدر دمر وهو التدبير وتأيت ما يرجع إليه لنا وله بالعقوبة أو المهلكة أو للسنة المدلول عليها لما علم أن تدبير الله تعالى للكافرين من سنة الماضية ومادته القديمة كما قال سنة الله التي قد خلت فان قيل كيف يصح أن يكون المراد بالكافرين الكافرين بسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وإن يكون المعنى ولهم أمثال ما كان لمن تقدمهم من العقوبة مع أن من تقدمهم قد أهلكوا بأمور شديدة كالإغراق في البحر والطوفان والحسف والسحق والصيحة ولا كذلك من كفر بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فأجواب أنه يجوز أن يكون المعنى أن لهم في الآخرة أمثال عقوبة الأولين في الدنيا أو أمثال ما أصاب الأولين في الدنيا بناء على أنهم قتلوا وأسرروا بأيدي من كانوا يستخفونهم ويستضعفونهم والقتل والأسر بيد المثل آلم واشد من الهلاك بسبب عام فكيف إذا كان بيد من دونه **﴿قوله﴾** تعالى ذلك إشارة إلى تدبير المكذبين ونصرة المؤمنين عليهم ثم أنه تعالى لما قال الله ولي المؤمنين وناصرهم بين ما آل الفريقين في الآخرة أشعارا بأن تمام النصرة يكون فيها فقال إن الله يدخل الذين آمنوا الآية ثم أنه تعالى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله وكان من قرية أي من أهل قرية على حذف المضاف فيه وفي قوله من قريتك أي من أهل قريتك التي هي مكة **﴿قوله﴾** على حذف المضاف فان المراد أهل القرية ولذلك قال أهلكناهم وقوله وهو كالحال الحكيم جواب عما يقال أنه أمر فدمضى **﴿قوله﴾** أفمن كان على بينة من ربه آمن كان على بينة من ربه وقال سوء عمله واتبعوا لهжел على لفظ من ومعناه **﴿قوله﴾** فعري عن حرف الإنكار إشارة إلى أن تعريته عن حرف الإنكار فيها زيادة تصوير لمكابرة من يسوى بين المتمسك بالبينه والتابع لهواه وأنه بمنزلة من يثبت التسوية بين الجنة التي تجري فيها تلك الأنهار وبين النار التي يسقى أهلها الحميم والفاسق وقوله فيها أنهار داخل في حكم الصلة كالنكر يرلها الأثرى إلى صحة قولك التي فيها أنهار ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هي فيها أنهار وكان قائلا قال وما مثلها قيل فيها أنهار **﴿قوله﴾** آسن من آسن يعني قراءة آسن على صيغة فاعل هو على معنى الحدوث **﴿قوله﴾** ولهم فيها من كل الثمرات في ذكر الثمرات بعد المشروب إشارة إلى أن ما كؤل أهل الجنة لذة الحاجة **﴿قوله﴾** كن هو خالد في موضع رفع أي حالهم كحال من هو خالد في الإقامة الدائمة وقيل هو استهزاء بهم وقيل هو على معنى الاستهزاء أي أكن وقيل في موضع نصب أي يشبهون من هو خالد فيجاذكرناو قوله والذين اهتدوا يحتمل النصب والرفع **﴿قوله﴾** بغنة وقرئ بغنة بوزن حريفة وهي ضريبة لم يرد في المصادر مثلها وهي مروية عن أبي عمرو وما أخوفني أن تكون غلطة من الراوي على أبي عمرو وإن يكون الصواب بغنة بفتح الفين من غير تشديد **﴿قوله﴾** تعالى فاني لهم هو خبر ذكرهم والشرط معترض وقيل التقدير فاني لهم الخلاص إذا جاء ذكرهم **﴿قوله﴾** تعالى فاعلم قال أبو العالية وابن عيينة هو متصل بما قبله معناه إذا جاءتهم

يلقوا آذانهم تهاووا به وآفان من قولهم انف الشئ لما تقدم منه مستعار من الجارحة ومنه استأنف واستأنف وهو ظرف بمعنى وقام وفعال من الضمير (الساعة) في قال وقرئ أنفا (أو لك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم) فلذلك استهزؤا بها وتهاووا بكلامه (والذين اهتدوا زادهم هدى) أي زادهم الله بالتوفيق والإلهام أو قول الرسول (وآفانهم تقواهم) بين لهم ما يتقون أو آفانهم على تقواهم أو أعطاهم جزاءها (فهل ينظرون إلا الساعة) فهل ينتظرون غيرها (إن تأتيهم بغنة) بدل اشتغال من الساعة وقوله (فقد جاء أمرها) كالعلة وقري أن تأتيهم على أنه شرط مستأنف جزاؤه (فاني لهم إذا جاءتهم ذكرهم) والمعنى أن تأتيهم الساعة بغنة لأنه قد ظهر أماراتها كيمت الرسول وانتفاق القمر فكيف لهم ذكرهم أي تذكرهم إذا جاءتهم الساعة وحيث لا يفرغ له ولا ينفع (فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك)

مرض) ضعف في الدين وقيل نفاق (ينظرون اليك فظن المعنى عليه من الموت) جباة ومحافة (قولي لهم) قول لهم افعل من اولي وهو القرب او فاعلى من ال
ومعناه الدماء عليهم بان يليهم المكروه او يؤل اليه **٢٥٣** امرهم (طاعة وقول معروف) استضاف اى امرهم طاعة او طاعة وقول معروف خبر لهم

الساعة فاعلم انه لا ملجأ ولا مفرج عند قيامها الا الله **قوله تعالى وللؤمنين والمؤمنات** اكرام من الله لهذه
الامة حيث امر نبيهم صلى الله عليه وسلم ان يستغفر لذنوبهم وهو الشفع الجباب فيهم **قوله والله يعلم متقلبكم**
اى والله يعلم احوالكم ومتصرفاتكم ومتقلبكم في معاشكم ومتاجركم ويعلم حيث تستقرون من منازلكم او متقلبكم
في حياتكم ومثواكم في القبور او متقلبكم في اعمالكم ومثواكم من الجنة والنار وقال مقاتل وابن جرير متقلبكم
متصرفكم لا شغالك بالهار ومثواكم ماؤاكم الى مضاجعكم بالليل وقال عكرمة متقلبكم من اصلاص الآباء الى
الارحام ومثواكم مقامكم في الارض **قوله محكمة مينة** وعن قتادة كل سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة
وهى اشد القرآن على المنافقين وقيل لها محكمة لان النسخ لا يرد عليها من قبل ان القتال تسخ ما كان من الصلح
والمهادنة وهو غير منسوخ الى يوم القيامة وقيل هى الحديثة لانها حين يحدث نزولها لا يتناولها النسخ ثم تنسخ بعد
ذلك او تبقى غير منسوخة وفي قراءة عبد الله سورة محدثة **قوله فهل يتوقع منكم** اشار الى جواب ما يقال
حق حرف الاستفهام ان يدخل على ما هو خبر سؤاله عن مضمونه فامعنى دخول هذا على عيسىم وتقرر الجواب
انها دخلت على ما تضمنه عيسى من معنى التوقع فقرأ نافع عيسىم بكسر السين وهو غريب وقد نقل الكلام من
الغيبة الى الخطاب على طريقة الالتفات ليكون ابلغ في التوبيخ ويجوز ان يريد بالذين آمنوا المؤمنين الخالص
الثابتين وانهم يتشوفون الى الوحي اذا ابطأ عليهم فاذا انزلت سورة محكمة في معنى الجهاد رأيت المنافقين فيما بينهم
يضحون **قوله وفيه ان السؤل مهور** اى وشرط الاشتقاق وجود معنى المأخذ في المشتق مع زيادة مفهوم
المسيغة واجاب المصنف من كونه مخالفا لقاعدة التصريف بان السؤل قد يستعمل معتل العين يقال سال يسال
مثل حاف يخاف وهما يتساو لان مثل يتساو لان وقرئ سؤل لهم على لفظ الماضى المبني للفعول على ان يكون
المبتدأ مضافا محذوفا **قوله واملى لهم** قرأ العامة واملى لهم بفتح الهمزة واللام على بناء الفاعل وهو ضمير
الشيطان فيكون واملى عطفا على سؤل لاستأنفا والمعنى زين وسهل لهم ركوب المعاصى واملى لهم اى مد لهم في
الآمال والامانى وغرهم بان يقول لهم في آجالكم قصصة فتتمتعوا برياستكم ثم في آخر العمر تؤمنون وقيل فاعل املى
هو الله عز وجل فتم الكلام عند قوله سؤل لهم ثم يبدأ بقوله واملى لهم اى واملى الله لهم اى امهلهم وآخر العذاب
عنهم توسعة عليهم ليجادوا في طغيانهم وقرأ ابو عمرو واملى بضم الهمزة وكسر اللام وفتح الياء على لفظ الماضى المبني
للفعول واملى هو القائم مقام الفاعل والمعنى امهلو ومد في عمرهم والفاعل هو الله عز وجل وقرئ واملى بضم الهمزة
وكسر اللام وسكون الياء على لفظ المضارع المبني للفاعل المسند الى ضمير المتكلم وحده وهو الله عز وجل على معنى
ان الشيطان يغويهم وانا انظرهم وامهلهم ثم انه تعالى لما بين ان الشيطان هو الذى سؤل الذين ارتدوا على ادبارهم
ارتكاب الكبائر واملى لهم بين سبب ذلك التسويل والاملاء قال ذلك اى ذلك التسويل والاملاء بانهم قالوا الذين
كرهوا ما نزل الله قبل القائلون هم اليهود والكارهون هم المنافقون وقيل على العكس وقيل القائلون احد الفريقين
والكارهون المشركون فان كان المراد بالذين ارتدوا على ادبارهم اليهود يكون ارتدادهم كفرهم بمحمد صلى الله
عليه وسلم بعد بعثته وقد ايقنوا بحقيقة امره قبل بعثته وان كان المراد بهم المنافقين يكون ارتدادهم رجوعهم عن
طاعة الله تعالى في الجهاد من بعد ما تبين لهم حقيقة الاسلام واحكامه وعلى التقديرين فالمراد بالذين كرهوا
الفريق الآخر والمشركون فان كان التساول جاريا بين احد الفريقين والمشركين فهم لا يتوافقون في التوحيد
والاقرار بالكتاب والنبي والחסن وما ينزع عليه فان المشركين لا يقولون بشئ من ذلك بخلاف كل من الفريقين
فان عامة المنافقين من اليهود وهم اهل كتاب فكل واحد من الفريقين لا يوافق المشركين الا في بعض الامر
كالكذب برسول الله صلى الله عليه وسلم والتعاون على محاربه وعداوته فان اليهود اتفقوا مع المشركين
يوم الاحزاب وان كان التساول بين احد الفريقين والآخر بان يكون القائل المنافقين فبعض الامر ما يسرونه
الى اليهود مما يتعلق بعداوة الرسول وقول المنافقين كقريظة والنضير لئن اخرجتم لنخرجن معكم ولننقوتنكم
لنصبرنكم والقعود عن الجهاد قالوا كل ذلك سرا فيما بينهم فاخبر الله تعالى به عنهم واعلم انه يعلم ذلك وغيره من
اسرارهم فقال والله يعلم اسرارهم وقيل الاظهر ان قوله تعالى والله يعلم اسرارهم اى ما في قلوبهم من العلم بصدق
محمد صلى الله عليه وسلم فانهم كانوا مكابرين في انكار نبوته ويعرفونه ككافرين ابناءهم **قوله او في بعض**
ماناأمرون به **قوله** على ان يكون الامر واحدا او امرو على الاول يكون واحد الامور **قوله فكيف يملون**

او حكاية قولهم لقراءة ابي يقولون طاعة
(فاذا عزم الامر) اى جد وهو لا صاحب
الامر واسناده اليه مجاز وعامل الظرف
محذوف وقيل (فلو صدقوا الله) اى فيجازعوا
من الحرص على الجهاد والايان (لكان)
الصدق (خيرا لهم فهل عيسىم) فهل
يتوقع منكم (ان توليتهم) امور الناس وتأمروهم
عليهم او اعرضتم وتوليتهم عن الاسلام
(ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم)
تأخرا على الولاية وتجاذبا عن الاسلام
لها اورجوعا الى ما كنتم عليه في الجاهلية
من التغاور ومقاتلة الاقارب والمعنى انهم
لضعفهم في الدين وحرصهم على الدنيا احقاء
بان يتوقع ذلك منهم من عرف حالهم ويقول
لهم هل عيسىم وهذا على لغة الجاهل فان بنى
تيم لا يلحقون الضمير به وخبره ان تفسدوا
وان توليتهم اعتراض وعن يعقوب توليتهم
اى ان تولاكم طمة خرجتم معهم وساعدتموهم
في الافساد وقطعة الرحم وتقطعوا من
القطع وقرئ تقطعوا من التقطع (اولئك)
اشارة الى المذكورين (الذين لعنهم الله)
لافسادهم وقطعهم الارحام (فأصهم) عن
استماع الحى (وأعمى ابصارهم) فلا يهتدون
سبيله (افلا يتدبرون القرآن) يتصفحونه
وما فيه من المواعظ والزواجر حتى لا يجسروا
على المعاصى (ام على قلوب اقلها) لا يصل
اليها ذكر ولا ينكشف لها امر وقيل ام مقطعة
ومعنى الهمزة فيها التقرير وتكثير القلوب
لان المراد قلوب بعض منهم او الاشعار بانها
لا بهام امرها في القساوة او لقرط جهالتها
ونكرها كأنها مبهمة منكورة وازدادة
الاقفال اليها للدلالة على افعال مناسبة لها
مختصة بها لا تجانس الافعال المعهودة وقرئ
اقفالها على المصدر (ان الذين ارتدوا على
ادبارهم) الى ما كانوا عليه من الكفر (من)
بعد ما تبين لهم الهدى) بالدلائل الواضحة
والمعجزات الظاهرة (الشيطان سؤل لهم)
سهل لهم افتراء الكبار من السؤل وهو
الاسترخاء وقيل جعلهم على الشهوات من
السؤل وهو المتنى وفيه ان السؤل مهور

قلبت همزة لضم ما قبلها ولا كذلك التسويل ويمكن رده بقولهم هما يتساو لان وقرئ سؤل على تقرير مضاف اى كيد الشيطان سؤل لهم (واملى لهم) ومد لهم

ويحتالون حينئذ **﴿** أشار إلى أن عامل الظرف محذوف والتقدير ما ذكره وقوله يضربون حال من الفاعل ويجوز كونه حالا من المفعول ايضا فانهم انما كرهوا القتال واطاعوا من امرهم بتركه والقعود عنه خوفا من أن يضربوا من جهة وجوههم أن يقتلوا ومن جهة ادبارهم أن يفتروا فكأنه قال أن كرهتم ما أمرتم به من قتال الكفار خوفا من أن تضربوا من قبل وجوهكم وادباركم فكيف تحتالون في الخلاص مما تخافون منه اذا توفتكم الملائكة ضاربين وجوهكم وادباركم فان كل من يتوفى على معصية الله تعالى فلائكة العذاب لا يقبضون روحه الا بان يضربوا وجهه ودبره كما روى ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما **﴿** قوله تصور لتوفيتهم **﴾** يعني ان المقصود من تقييد توفيتهم بقوله يضربون وجوههم وادبارهم تصويره بالصورة التي كانوا يحشون عن القتال خوفا من تلك الصورة **﴿** قوله ما يرضاه **﴾** فسر الرضوان بالرضى لانهم لا يكرهون رضي الله تعالى بل يرغبون فيه ويزعمون ان ما هم فيه سبب رضوانه حتى ان المشرك يطلب رضوانه بشركه ويقول ما عبد الصنم الا ليقربني الى الله زلي وبشفع لي واستعمال المصدر في معنى المفعول شائع فلذلك فسر الرضوان بالرضى **﴿** قوله ام حسب الذين **﴾** ام فيه منقطعة بمعنى بل والهزة اضربت من الحكم بانه يعلم اسرار الذين كفروا الى انكار حساب المنافقين ان الشأن انه تعالى لن يبرز الغش الكائن في قلوبهم المؤمنين وعداوتهم لغيري صلى الله عليه وسلم وان في قوله ان لن يخرج الله محقة من الثغلة واسمها ضمير الشأن المضمر وما بعدها خبرها قال الامام ويحتمل ان يقال كلمة ام هنا متصلة والكلام السابق الذي يليه همزة الاستفهام ما يفهم من قوله والله يعلم اسرارهم فكأنه تعالى قال احسب الذين كفروا ان لن يعلم الله اسرارهم ام حسب المنافقين ان لن يظهرها والكل باطل لانه تعالى يعلمها ويظهرها ويؤيد ذلك ان ام المنقطعة لا تكاد تقع في صدر الكلام فلا يقال ابتداء ام جاء زيد ولا ام جاء عمرو **﴿** قوله ولونشاء لاريناكم **﴾** كأنه جواب عما يقال لقد فهم من قوله ام حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله اضغانهم ان الله تعالى يظهر ضمائرهم ويبرز سرارهم فلم يظهرها فاجاب عنه بانا اخرناها لخص المشية لا تخوف منهم كالاتشى اسرار الاكابر خوفا منهم **﴿** قوله تعالى فلتعرفهم **﴾** عطف على جواب لو قال الام فيه وفيما قبله لام جواب لو وفي عطفه عليه زيادة فائدة لا تحصل بدونه لان التعريف والاعلام لا يستلزم ان يقرب عليه العلم والمعرفة فانه يقال عرفته ولم يعرف وعلمته ولم يعلم فلما عطف عليه قوله فلتعرفهم كان المعنى لونشاء لمرئناكم تعريفا يترتب عليه معرفتك ايهم باعيانهم بعلاماتهم التي نسميها بها قال الزجاج المعنى لونشاء لجلعنا على المنافقين علامة تعرفهم بها قال افس رضي الله عنه ما خفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية شيء من المنافقين كان يعرفهم بسميهم ولقد كنا في بعض الغزوات وفيها تسعة من المنافقين يشكوهم الناس فناموا ذات ليلة واصبحوا على جهة كل واحد منهم مكتوب هذا منافق واللام في قوله ولتعرفهم لام جواب قسم محذوف كأنه قال ولتعرفهم والله الآن وقيل تعرف بسميهم وصورهم في لحن القول اي اسلوبه في مخاطبتهم لك لا يقدرون على كتمان ما في انفسهم بل يخرجون كلامهم على اسلوب يدل فحواه ومعناه على فساد باطنهم يقال لحنه بالكسر يلحنه بالكسر يلحنه بالفتح لحننا اي فهمه فالمراد من القول قولهم اي لتعرفهم في لحن القول ومعناه حيث يقولون ما معناه التعليق كقولهم عند مجيئ النصر انامعكم وقولهم لن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل وقولهم ان يوتنا عورة وما هي بعورة ونحو ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما لحن القول هو قولهم قالوا ان اطعنا لالتواب ولا يقولون ما علينا اذا عصينا من العقاب **﴿** قوله او امالته الى جهة تعريض **﴾** من قولهم لحن اليه يلحن لحننا اي نواه وما الى اليه والتعريض ان يضمن الكلام دلالة على ما ليس مذكورا فيه كما تقول في محضر زيد ان البخل قبيح تريد به ان تصف زيدا بالبخل وتورية الخبر ستره واظهار غيره كقول ابي بكر رضي الله عنه حين كان يهاجر مع النبي صلى الله عليه وسلم فسأله شخص وقال من هذا يريد صلى الله عليه وسلم فقال رضي الله عنه رجل يهدي الطريق قبل كان صلى الله عليه وسلم بعد هذا لا يتكلم مناسقي عنده الا عرفه بقوله واستدل بفحوى كلامه على فساد دخلته الا انه لا يظهر امره الى ان يأذن الله له في اظهار امر المنافقين ولولم يميز عنده المتأفق من غيره لما صح ان يمنع من الصلاة على جنازتهم والقيام على قبورهم ثم انه تعالى لما شرح احوال الكفرة والمنافقين خاطب المؤمنين بقوله والله يعلم اعمالكم وعدا لهم وبيانا لكون حالهم على خلاف حال المنافقين فان المتأفق له قول بلا عمل والمؤمن يعمل ويقول واتما قوله ذكر الله تعالى وما فيه صلاح نفسه وغيره ثم قال وانبلونكم اي

(فكيف اذا توفيتهم الملائكة) فكيف يعملون ويحتالون حينئذ وقرئ توفاهم وهو يحتمل الماضي والمضارع المحذوف احدى تاييه (يضربون وجوههم وادبارهم) تصوير لتوفيتهم بما تخافون منه ويحشون عن القتال له (ذلك) اشارة الى التوفى الموصوف (بانهم اتبعوا ما اسخط الله) من الكفر وكتمان نعت الرسول وعصيان الامر (وكرهوا رضوانه) ما يرضاه من الايمان والجهاد وغيرهما من الطاعات (فاحبط اعمالهم) لذلك (ام حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله) ان لن يبرز الله لرسوله والمؤمنين (اضغانهم) احقادهم (ولونشاء لاريناكم) لمرئناكم بدلائل تعرفهم بأعيانهم (فلتعرفهم بسميهم) بعلاماتهم التي نسميها بها واللام لام الجواب كررت في المعطوف (ولتعرفهم في لحن القول) جواب قسم محذوف ولحن القول اسلوبه او امالته الى جهة تعريض وتورية ومنه قبل للخطي لاحل لانه يعدل الكلام من الصواب (والله يعلم اعمالكم) فيجازيكم على حسب قصدكم اذ الاعمال بالاثبات (وانبلونكم) بالامر بالجهاد وسائر التكاليف الشاقة (حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) على مشاقها

ولنعاملنكم معاملة المختبر حتى نعلم من اطاع امرنا بانه قد تحقق منهم الاطاعة كما علمناهم بانهم سيطيعون فان الثواب والعقاب انما يترتبان على العلم الذي يكون بوجود الاطاعة والمعيان لا على العلم بانفسهم سبوا جدان **قوله** تعالى ونبلوا اخباركم اي وتعلم اخباركم فان البلوى هو الاختبار سبب العلم فاطلق اسم السبب واريد العلم المسبب عنه ولو ابقى على ظاهره لكان المعنى وتنبأونكم حتى تعلم اخباركم ولا وجد له بل المراد حتى تعلم الاخبار التي نخبر بها عنكم وعن اعمالكم اهي حسنة ام قبيحة بان تجاهدوا وتصبروا ونخبر الناس عنكم باخبار حسنة وهي انكم مجاهدون صابرون مؤمنون مطيعون والافضلها فالأخبار جمع خبر وهو الكلام الذي يخبر به الناس عنهم وعن اعمالهم **قوله** فيظهر حسناتها وقبحها اي حسن الاعمال وقبحها يعني ان المقصود من علم الاخبار من حيث حسناتها وقبحها ظهور حسن الاعمال وقبحها فان ظهور الاخبار من حيث حسناتها وقبحها من توابع حسن الاعمال وقبحها فيستدل بظهور الاخبار على ظهور الاعمال واحوالها **قوله** او اخبارهم عن ايمانهم اي ويحتمل ان يكون المراد باخبارهم اخبارهم عن انفسهم بانهم مؤمنون مطيعون للمؤمنين موالون وعن الكفار معرضون لا الاخبار التي يخبر بها الناس عنهم وعن اعمالهم وقد كشف الله تعالى صدقهم فيما خبروا به عن انفسهم بان كفهم بالتكاليف الشاقة **قوله** وقرأ ابوبكر الافعال الثلاثة وهي قوله تعالى وتنبأونكم وحتى تعلم ونبلوا بالياء والباقون بالنون **قوله** حذف المضاف لتعظيمه صلى الله عليه وسلم بالدلالة على انه لعلو قدره ومنزلته عند الله كانت المشاقة معه مشاقة مع الله تعالى لانه رسوله وماعليه الابلاغ فشاقته في غاية العظاظة والجوهري فظاع الامر بالضم فظاظة فهو فظيع اي شديد شنيع جاوز المقدار **قوله** ثواب حسنات اعمالهم بذلك اي بالكفر والصدقة ومشاقة الرسول فان قيل قد تقدم في اول السورة ان الله تعالى احبط اعمالهم فكيف يحبطها في المستقبل فاجاب انه يحتمل ان يكون معنى قوله في اول السورة اضل اعمالهم انه حكم بطلان ثواب اعمالهم وقوله ههنا وسيحبط اعمالهم انه سيظهر بطلان ثوابها في الآخرة ويحتمل ان يكون المراد بقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله في اول السورة المشركين وليس لهم اعمال مشروعة يستحقون بها الثواب فقال تعالى في حق مكرماتهم انها ضائعة لبيان انه لا ينفع مع الكفر عمل ويكون المراد بالذين كفروا ههنا اهل الكتاب مثل قريظة والنضير وقد كانت لهم اعمال شريفة قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم فاحبطها تعالى بسبب تكذيبهم الرسول ولم ينفعهم ايمانهم بالتوحيد والرسول والحشر مع كفرهم به صلى الله عليه وسلم وان كان المراد بما في هذه الآية المطمئنين يوم بدر يكون المراد باعمالهم ههنا مكابدهم التي نصبوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وباحبطها عدم وصولهم بها الى مقاصدهم واغراضهم وبما في اول السورة ما ظنوه حسنة وباحباطها عدم الاعتبار بها **قوله** وليس فيه دليل على احباط الطاعات بالكبائر اي على بطلانها بضياع ثوابها بسبب ارتكاب الكبائر وذلك لان عطف قوله ولا تبطلوا اعمالكم على الاطاعتين وان كان من قبيل عطف المسبب على السبب كقوله اجلس واسترح وقم وامش وفهم منه ان الاطاعة سبب لعدم احباط الاعمال وان المخالفة سبب لاحباطها الا انه ليس فيه دلالة على ان المخالفة بارتكاب الكبائر مطلقا بحبطها وقد ثبت بقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ان مادون الشرك لا يحبط العمل بل الامر فيه منوط بعشيرة الله تعالى فلا وجه لقطع بان ارتكاب الكبائر مطلقا يبطل العمل وانما يجزم باحباط ما ثبت كونه محبطا بالنصوص القاطعة والآثار الصحيحة وهو الكفر والنفاق وقد ورد ان العجب يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب وورد في الحديث القدسي في حق السمعة والرياء انا اغني الشركاء عن الشرك فمن اشرك بي غيري في عمل عمله لي تركته وشركه وثبت به ان الاخلاص شرط لقبول العمل وما وقع منه رياء وسمعة فهو مردود على صاحبه وما لم يقبل ابتداء لا يكون عملا فكيف يحبط وقد ورد في حق المن والاذى انهما يبطلان الصدقة فان صاحب المن كما انه يقول في امتنائه فعلت هذا لاجلك وقصدت به اصلاح حالت ولو لا ذلك لما فعلته وهذا مناف الاخلاص فلهذا لا يثاب على صدقته ويقال له اطلب جزاءك بمن فعلته لاجله ولا يقبل الله تعالى الا ما كان خالصا له وعن مقاتل انه قال ان اسدا وخزيمة اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فاسلموا وقالوا اتيناك باولادنا وتركنا اموالنا وعشارنا وان العرب لم يؤمنوا بك الا من بعد ما قاتلوك ولم تقاالك فلنا عليك منة فترل ولا تبطلوا اعمالكم اي بالمن وقالت المعتزلة الكبيرة تحبط الحسنات ولو كانت مثل زبد البحر فلهذا قسر الزمخشري هذه الآية بقوله

(ونبلوا اخباركم) ما يخبر به عن اعمالكم فيظهر حسناتها وقبحها او اخبارهم عن ايمانهم ومواليتهم المؤمنين في صدقها وكذبها وقرأ ابوبكر الافعال الثلاثة بالياء ليوافق ما قبلها وعن يعقوب ونبلو بسكون الواو على تقدير ونحن نبلو (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وادوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى) هم قريظة والنضير والمطمئنون يوم بدر (لن يضرنا والله شيا) بكفرهم وصدقهم اولن يضرنا رسول الله بمشاقته وحذف المضاف لتعظيمه وتفضيع مشاقته (وسيحبط اعمالهم) ثواب حسنات اعمالهم بذلك او مكابدهم التي نصبوها في مشاقته فلا يصلون بها الى مقاصدهم ولا تملهم الا القتل والجلاء عن اوطانهم (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم) بما ابطال به هؤلاء كالكفر والنفاق والعجب والرياء والمن والاذى ونحوها وليس فيه دليل على احباط الطاعات بالكبائر

اي ولا تحبطوا الطاعات بالكبائر وذهب اهل السنة الى ان كل عمل صدر من اهل مستجماً لجميع اركانها وشرائطه
فارتكاب الكبائر لا يحبط ولا ينزل ثوابه ان الله لا يظلم متقال ذرة ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ولا يحبط العمل
بعد استكمال اركانها وشرائط صحته وقبوله اذ لا دليل عليه عقلاً ولا نقلاً وان ارادوا باحباط الكبيرة الحسنة ان
المؤمن يرى ثواب حسناته كما يرى عقاب سيئاته الا انه قد تكثر السيئات على الحسنات عند الموازنة فلا يبقى من
حسناته ما يعادل تلك السيئات ولان ثواب حسناته ما يقابل عقاب السيئات فيقتل يصدق ان يقال ان سيئاته
احبطت ثواب حسناته بمعنى انه لم يبق من ثواب الحسنات ما يدفع عقوبة السيئات فمن نقول بهذا المعنى وليس
الزناح فيه وايضا الاحباط بهذا غير لازم عندنا ولا عندهم بناء على قولهم انه تعالى يحب عليه عقاب العاصي و ثواب
المطيع ولا يجوز العفو والشفاعة **قوله** ويدل بمفهومه اي بما يفهم من تقييد الحكم بنفي مقررهم بقولهم
وهم كفار على غير ان من لم يمت على الكفر ثم انه تعالى لما امر المؤمنين بالقتال بقوله فاضرب الرقاب وبلغه الرسول
صلى الله عليه وسلم اليهم ثم اكد وجوبه بقوله واطيعوا الرسول فان معظم المقصود منه تأكيد الامر بالجهاد
والتشديد على من تركه جناً ومحافة اذ تركه سبب لاحباط الاعمال فهذا يقتضي ان لا يتهاون المكلف في امر
الجهاد بل يجتهد ويسعى فيه ما يمكن ثم ان تحقق مقتضى لا يكتفي في وجود المعلول بل ينبغي ان لا يتحقق هناك ما يمنع
وجود المعلول فيبين الله تعالى ان ليس هنا ما يمنع من القتال اصلاً فان المانع اما دنيوي او اخروي والكافر لا حرمة
له لافي الدنيا ولا في الآخرة اما في الآخرة فلان الله تعالى لن يغفر له فيها واما في الدنيا فلانه لانصرته في الدنيا
بل انتم الاعلون فيها فلذلك رتب عليه قوله فلا تهنوا على انه جواب شرط محذوف اي اذا علمت وجوب الجهاد
وتأكد امره فلا تضعفوا ولا تكونوا اول الطائفتين ضرعت الى صاحبها تطلب المصالحة **قوله** ولا تدعوا
اشارته الى ان قوله وتدعوا في نظم الآية مجزوم بالعطف على فعل النهي قبله والخور يقتضي الضعف يقال خار الحر
والرجل يخور خوراً وخورة ضعف وانكسر ويجوز كونه منصوباً باضمار ان بعد الواو في جواب النهي كما في قوله
لاتدع عن خلق وتأتي مثله واصل اعلون اعلون فاعل قال الكلبي آخر الامر لكم وان غلبوكم في بعض
الاقوات والله معكم بالعون والنصرة **قوله** شبه به تعطيل ثواب العمل اي بمعنى ان الوتر والقرعة في الاصل اهلاك
ما تعلق بالرجل من اهل او مال او حريم وافراد الرجل عنه شبه به تضييع عمله بابطال ثوابه ثم استعير الجانب المشبه
اللفظ المستعمل في جانب المشبه به وهو الوتر والقرعة فاطلق الوتر واريد تضييع العمل ثم اشتق منه بتركه فكان
استعارة تبعية والضمير المنصوب فيه واقع موقع الرجل في وترت الرجل ولا بد من تضمين معنى السلب او التضييع
ليتعدى الى المفعول الثاني بنفسه اي ان يترك ساليا او مضيعاً اعمالكم قال صلى الله عليه وسلم من فاتته صلاة العصر
فكأنما وتر اهلته وماله اي افرد عنهم بان قتل اهلته ونهب ماله ثم ان حب الدنيا والحرص على ما فيها من اللذات
والشهوات لما كان سبباً للبعث عن الغزو والتخلف عنه بين الله تعالى ان الدنيا وما فيها من الحظوظ العاجلة لا يصلح
مانعاً من الاقدام الى الجهاد وما يؤدى الى ثواب الآخرة لكونها بمنزلة الله والعب في سرعة زوالها وفي انه
لا يترتب عليها بعد زوالها شيء من ثواب الآخرة التي فيها الحياة الباقية بخلاف الايمان والاعتقاد من العصيان فانكم
ان تؤمنوا وتؤتوا بعتكم الله تعالى ثواب ايمانكم وتؤتواكم في الآخرة ثم بين انه لا يسأل لكم جميع اموالكم لا يشاء
الاجر وانما يسأل لكم غيضا من فيض وهو ربع العشر في اموال التجارة ونصف العشر في ثمار الارض وخارجها
فطبيوا نفسا يقال غاض الكرام اي قلوا وفاض الاثم اي كثروا وقولهم اعطاء غيضا من فيض اي قليلا من كثير
قوله تعالى فيصغركم عطف على فعل الشرط وعلامة الجزم فيه سقوط الباء وتخلوا اجواب الشرط ويخرج
عطف عليه والاحفاء المبالغة في كل شيء والاستقصاء فيه يقال احق في المسئلة اذا الخ وبالغ فيها وكذا يقال الحف
السائل اذا الخ والقاء في قوله فيصغركم للاشارة الى ان الاحفاء يقبض السؤال وان الانسان لكونه مجبولا على الشئ
لا يعطى بمجرد السؤال وانما يعطى شيئا اذا اتبع السؤال بالاحفاء ووجه الاشارة ان العطف بالواو قد يكون
للتبائن وبالقاء لا يكون الالتفاتين او الشئتين اللذين يتعلق احدهما بالآخر والمصنف فسر الاحفاء بالجهد وهو
المشقة لان طلب الكل مشقة عظيمة وتحميل ما لا يطاق يقال جهد دأبه واجهدا اذا حل عليها في السير فوق
طاقها قال قتادة علم الله ان في مشقة الاموال خروج الاضغان وعدم طيب النفس بها فلم يسألها لذلك ولوسألها
والح عليكم في الطلب ليجلتم كيف وانتم تبخلون باليسير فكيف لا تبخلون بالكثير فيخرج اضغانكم بسببه

(ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم
ما تواتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) عام في كل
من مات على كفره وان صح نزوله في اصحاب
القلب ويدل بمفهومه على انه قد يغفر لمن
لم يمت على كفره سائر ذنوبه (فلا تهنوا) فلا
تضعفوا (وتدعوا الى السلم) ولا تدعوا الى
الصالح خورا وتذللوا ويجوز نصبه باضمار ان
وقرى ولا تدعوا من ادعى بمعنى دعا وقرأ
ابوبكر وحزرة بكسر السين (وانتم الاعلون)
الاغلبون (والله معكم) ناصركم (ولن يترك
اعمالكم) ولن يضيع اعمالكم من وترت الرجل
اذا قتلت متعلقه من قريب او حريم فافردته
عنه من الوتر شبه به تعطيل ثواب العمل
وافراد عنه (انما الحياة الدنيا لعب ولهو)
لا ثبات لها (وان تؤمنوا وتلقوا يؤتكم
اجوركم) ثواب ايمانكم وتؤتواكم (ولا يسألكم
اموالكم) جميع اموالكم بل يقتصر على
جزء يسير كربع العشر وعشره (ان
يسألكموها فيصغركم) فيصغركم بطلب الكل
والاخفاء والاحفاء المبالغة وبلوغ الغاية
يقال احق شارب اذا استأصله (تخلوا) فلا
تعطوا (ويخرج اضغانكم) ويضعفكم على
رسول الله عليه الصلاة والسلام والضمير في
يخرج الله تعالى ويؤيده القراءة بالنون او البخل
لانه سبب الاضغان وقرى وتخرج بالناء
والياء ورفع اضغانكم

قوله اي انتم يا مخاطبون هؤلاء الخ - اشارة الى ان انتم مبتدأ وها في هؤلاء تنبيه واولاء خبره والمعنى انتم
لا الموصوفون الذين وصفناهم وكررت ها في هؤلاء لتأكيد التنبيه ثم ابتداء فقال تدعون كأنهم قالوا
وصفنا قبيل تدعون لتنفقوا في سبيل الله كأنه قيل انتم الذين طلبت منكم اليسير فكان منكم من يبخل عليه
كيف لو طلبت منكم الكل **قوله** او صلة - عطفت على قوله استشف ولم يذكر مفعول قوله لتنفقوا ليعلم
بتفقه الغازي على نفسه ومركبه ومالائه منه في الغزاة وما يشقه من وجب عليه الزكاة والعشر وصدقة الفطر
نحوها **قوله** ناس يبخلون - اشارة الى ان من موصوفة بحملة كما في قول الشاعر

رب من انضجت غيظا صدره * قد تمنى لي موتا لم يطع *

من من فيه لا يجوز ان تكون موصولة والالكانت معرفة ورب تختص بالنكرات فن مبتدأ وبخل صفة وقوله
كم خبره **قوله** وهو كالدليل على الآية المتقدمة - يعني ان قوله تدعون لتنفقوا سواء جعل استئنافا او صلة
هؤلاء كالدليل على انه تعالى لو احفاهم لبخلوا **قوله** تتضمنه معنى الامساك والتعدي - والامساك يعتدي
من والتعدي يعتدي فلو يعتدي بعلى لكان المعنى قائما ببخل متعديا على نفسه **قوله** فانه امساك عن مستحق
لانه لكونه متضمنا لكلا المعنيين فكونه علة لتضمنه معنى الامساك ظاهر وكونه علة لتضمنه معنى التعدي مبني
على ان الامساك عن المستحق يعتدي عليه فالنفي لا ينفي على غيره وانما ينفي على نفسه فن بخل بالاتفاق قائما
بسك عن نفسه ولا يعتدي بالامساك الا على نفسه كمن يبخل باجرة الطبيب ويمن الدواء وهو مريض فانه لا يمسك
من الطبيب وبائع الدواء وانما يمسك عن نفسه ولا يعود ضرر امساكه الا عليه ثم حقق ذلك بقوله والله الغني
اعندكم من الاموال وانتم الفقراء الى ماعنده من الفضل والرحمة فلا يدعوكم الى الاتفاق في سبيله لاحتياجه الى
اعندكم من المال بل لتخالعوا هو اكم وتبغوا مرضاة ربكم وتستحقوا بذلك ماعنده من الثواب الجزيل **قوله**
تالي وان تولوا - معطوف على قوله وان تؤمنوا وتتقوا والمعنى وان تعرضوا عن الايمان والاتقاء عن العصيان
قوله ثم لا يكونوا محزونين معطوف على قوله يستبدل ويجوز في المعطوف على جواب الشرط بالاول والثاني والجملة
الرفع تقول ان عاتني آتاك فاخبرك بالجزم والرفع جيبعا وقد ورد العطف بالوجهين في التزويل بالجزم في هذه الآية
بالرفع في قوله تعالى وان يقاتلوك يواوكم الادبار ثم لا ينصرون فانه مرفوع ثبوت النون **قوله** والزهد
والايمان - اي وفي عدم الرغبة فيه فان الزهد خلاف الرغبة تقول زهد في الشيء وعن الشيء زهد زهدا وزهادة
ورغبة عنه ولا فرق بين التعديين في المعنى بخلاف رغبة الجوهر في رغبة في الشيء اذا اردته ورغبت عن الشيء
الذي لم يرد وزهدت فيه **قوله** سئل عنه - اي عن القوم الذين يقيمهم الله مقام من تولى واعرض عن الايمان
التقوى ويكون افضل والطوع منهم فضرب صلى الله عليه وسلم على فخذ سلمان وقال هذا قومهم قال والذي
بشي يده لو كان الايمان منوطا بالثريا لتناولوه رجال من فارس ونحوه في قوله تعالى ثم لا يكونوا مستعازين بعد من
يستبدلهم عنهم في الفضيلة - هذا آخر ما يتعلق بسورة محمد صلى الله عليه وسلم والحمد لله وحده

سورة الفتح

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

قوله انا فتحنا لك فتحا مبينا - الفتح في اللغة فتح المغلق كفتح الباب والقفل والمناع وكفتح المغلق من العلوم
يطلق في العرف على الظفر بالبلد عنوة او صلحا بحرب او بغير حرب لانه مغلق مالم يظفر به فاذا ظفر به وحصل في اليد فقد
فتح قيل المراد في الآية فتح مكة وقد فتح مكة سنة ثمان من الهجرة ونزلت الآية سنة ست بين مكة والمدينة بعد
جوعه من مكة وعام الحديبية هو العام الذي صد المشركون فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى
لنا وهداهم للفتح وجي به على لفظ الماضي لكون الفتح بمنزلة الكائن الموجود من حيث كونه محقق الوقوع
الحديبية موضع قريب من مكة وعام الحديبية هو العام الذي صد المشركون فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
من العمرة وصالحوه على ان يأتوا العام القابل روى انه صلى الله عليه وسلم خرج من المدينة سنة ست من
هجرة في ذي القعدة يريد العمرة ومعه الف واربع مائة من المهاجرين والانصار وغيرهما من قبائل العرب وقيل
ف وستمائة وساق سبعين بدنة واحرم من ذي الخليفة ليعلم الناس انه ما خرج محاربا وانما خرج زائرا البيت
معظما له ولما نزل بوادي الحديبية والحديبية اسم بئر بذلك الوادي وسمى الوادي باسم تلك البئر بعث قريش

(ها انتم هؤلاء) اي انتم يا مخاطبون هؤلاء

الموصوفون وقوله (تدعون لتنفقوا في سبيل الله) استئناف مقرر لذلك او صلة
لهؤلاء على انه بمعنى الذين وهو بيم نفقة
الغزو والزكاة وغيرهما (فكم من يبخل)
ناس يبخلون وهو كالدليل على الآية
المتقدمة (ومن يبخل قائما ببخل عن نفسه)
فان نفع الاتفاق وضرر البخل عائد ان اليه
والبخل يعتدي بمن وعلى تتضمنه معنى
الامساك والتعدي فانه امساك عن مستحق
(والله الغني وانتم الفقراء) فما يأمركم به
فهو لاحتياجكم فان امتثلتم فلکم وان توليتم
ضليكم (وان تولوا) عطفت على وان
تؤمنوا (يستبدل قوما غيركم) يقيم مقامكم
قوما آخرين (ثم لا يكونوا امثالكم) في
التولي والزهد في الايمان وهم القرس لانه
سئل عليه الصلاة والسلام هذه وكان سلمان
الى جنبه فضرب فخذيه وقال هذا قومهم
او الانصار او اليمن او الملائكة عن النبي
عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة محمد
كان حقا على الله ان يسقيه من انهار الجنة
سورة الفتح مدنية نزلت في مرجع

رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الحديبية وآيات سبع وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا فتحنا لك فتحا مبينا) وعد بفتح مكة

عظمها الله والتعبير عنه بالماضي لتحقيقه او بما

اتفق له في ثلاث السنة كفتح خيبر وفدك

او اخبار عن صلح الحديبية

الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا وامروه ان يقول له صلى الله عليه وسلم اننا لارضى ان تدخل علينا مكة
فامك هذا احترازا عن ان تقول العرب انه دخلها عليكم عنوة فاننا لارضى بهذا القول ابدا فارجع عنا فامك هذا
واذا جاء العام القابل فخرج منها فدخلها باصحابك فتطوف لعمرك معهم وتقيمون فيها ثلاثة ايام ثم ترجعون
بعدها فلما انتهى الرسول الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم فاطال الكلام وتراجعتهم جرى بينهما الصلح على ان
تكون الحرب موضوعة بين الناس عشرين وقيل ستين يامن فيهما الناس ويكف بعضهم عن بعض الى انقضاء مدة
الصلح فامر صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب رضي الله عنه فكتب كتاب الصلح وكان سبب رضاهم بالصلح انه صلى
الله عليه وسلم لما نزل بالحديبية بعث عثمان الى قريش يستأذنهم في ان يدخل صلى الله عليه وسلم مع اصحابه مكة
معتبرين معظمين حرمان البيت غير محاربين فذهب عثمان اليهم فاستأذنهم في ذلك فابوا ان يأذنوا له وقالوا طف
انت ان شئت فمن ما كنت لا فعل حتى يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم وحبسوه عندهم ثلاثة ايام ولم يأذنوا له
ان يعود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبقى عندهم ثلاثة ايام فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ان
عثمان قد قتل فقال صلى الله عليه وسلم حين بلغه ذلك الخبر لا ابرح حتى تأخذ القوم ودما الناس الى البيعة
وجلس تحت الشجرة فقال لاصحابه يايعقوبى على الموت فبايعوه عليه وقال جابر بايعناه على ان لا نفر ثم رجع عثمان
رضي الله تعالى عنه فاخبرهم ابو اذلك وبلغت قضية البيعة الى قريش فكبرت عليهم وخافوا ان يحاربوا معه فقالوا
لسهيل بن عمرو اذهب وارده عنا وصالحه فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم امر الناس ان يحلوا من
احرامهم بان ينحروا بदनهم ويحلقوا رؤوسهم ونحروا ايضا البدن وحلق رأسه ثم انصرف متوجها الى المدينة حتى
اذا كان بين مكة والمدينة نزل انا قصصناك قصا مبينا الى قوله هو الذي ازل السكينة بعنى السكون والطمأنينة في
البيعة في قلوب المؤمنين ليردادوا تصديقا مع تصديقهم الذي هم عليه ثم دخلوا في العام القابل سنة سبع وفضوا
عمرتهم ثم قصت مكة سنة ثمان فخرج ابو بكر سنة تسع ثم حج النبي صلى الله عليه وسلم سنة عشر فلما كان نزول الآية قبل
فتح مكة كانت عدة بالفتح **قوله** او بما اتفق له عطف على قوله بفتح مكة وقوله او اخبار عطف على قوله وعد
قوله وانما سمى قصا مع انه ليس بفتح بالمعنى العرق للفتح ولا بالمعنى المغوى اما الاول فلانه ليس بظفر على البلد
واما الثاني فلانه ليس بظفر للعلوق كيف وقد احصروا ومنعوا من البيت قهروا وحلقوا بالحديبية الا انه لما آل
الامر الى بيعة الرضوان وظهر عند المشركين اتفاق كلمة المؤمنين وصدق عزمهم على الجهاد والقتال ضعفوا
وخافوا حتى اضطروا الى طلب الصلح وتحقق بذلك غلبة المسلمين عليهم مع ان ذلك الصلح كان سببا لأمور اخر كانت
منغلقة قبل ذلك منها ان المشركين اختلطوا بالمسلمين بسببه فسمعوا كلامهم وتمكن الاسلام في قلوبهم واسلم في مدة
قليلة خلق كثير كثروا سواد اهل الاسلام الى آخر ما ذكره المصنف عن البراء بن عازب رضي الله عنه انه قال
تعدون انهم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة قصا ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية حيث ترتب عليها من
ظهور الاسلام وانتكاس احوال المشركين ما لا يمكن وصفه فصارت كأنها مبدأ فتح الاسلام وقد قال جابر ما كنا
نعد فتح مكة الا يوم الحديبية وذلك ان المشركين اختلطوا بالمسلمين بعد الصلح فصار ذلك سببا لاسلام خلق كثير
في زمان قليل **قوله** او فتح الروم عطف على صلح الحديبية فان اهل الروم غلبت على اهل فارس في تلك
السنة وكانت غلبتهم عليهم من دلائل النبوة حيث كان عليه الصلاة والسلام وعذبوا قوع تلك الغلبة في بضع سنين وهو
ما بين الثلاث الى التسع فكانت كما وعد بها فظهر صدقه عليه الصلاة والسلام فكانت بذلك قصا له عليه الصلاة والسلام
قوله علة للفتح من حيث انه مسبب الخ يعني ان الغفران علة غايبة للفتح متأخرة عنه في الوجود الخارجى
وعلة حاملة عليه بحسب الوجود الذهني كما في قولك اتخذت السرير ليجلس عليه السلطان والعلة الغائية للحكم
ينبغي ان تكون مسببة عنه وغفران الجرم يظهر كونه سببا للفتح الصادر منه تعالى فكيف يكون علة غايبة له
الا ان الفتح لما كان مسببا عن الافعال الحسنة الصادرة من العبد كالجهاد والسعي في اعلام الدين وتخليص الضعفة
من ايدى الظلمة ونحوها وكانت تلك الافعال مسببة عن الغفران من حيث كونه حاملا عليها صح ان يجعل الغفران
علة للفتح بواسطة كونه علة لما هو علة للفتح وهى الافعال وجعل المصنف الغفران علة للفتح رده على صاحب
الكشاف في قوله فكيف جعل فتح مكة علة للغفران لان العلة الغائية للحكم متأخرة عنه في الوجود الخارجى كما في
قوله ضربته تأديبا فان التأديب وان كان علة للضرب متقدمة عليه في الوجود الذهني الا انه غايبة له متأخرة عنه

وانما سمى قصا لانه كان بعد ظهوره على
المشركين حتى سألوا الصلح وتسبب لفتح
مكة وفزع به رسول الله عليه السلام لساير
العرب ففزعهم وقص مواضع وادخل في
الاسلام خلقا عظيما وظهر له في الحديبية آية
عظيمة وهى انه نزع ماؤها بالكعبة فتضمض
ثم حج فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع
من كان معه او فتح الروم فانهم غلبوا على
الفرس في تلك السنة وقد عرف كونه
قصا لرسول الله عليه السلام في سورة الروم
وقيل الفتح بمعنى القضاء اى قضيناك
ان تدخل مكة من قابل (ليغفر لك الله)
علة للفتح من حيث انه مسبب عن جهاد
الكفار والسعي في ازالة الشرك واعلاء
الدين وتكميل النفوس الناقصة قهرا ليصير
ذلك بالتدريج اختيارا وتخليص الضعفة
من ايدى الظلمة (ما تقدم من ذنبك وما تأخر)
جميع ما فرط منك مما يصح ان يعاتب عليه
(ويتم نعمته عليك) باعلاء الدين وضم الملك
الى النبوة (وبهديك صراطا مستقيما) في
تبليغ الرسالة واقامة مراسم الرياسة

بحسب الوجود الخارجى الا ان المقصود بيان كون المغفرة علة للقبح كما يقتضيه دخول لام العلة عليها لبيان كون القبح علة لها فالمناسب لل مقام انما هو عبارة المصنف وفي قوله تبارك وتعالى انا قهنا لك تعظيم لام القبح من وجهين احدهما قوله انا والثاني قوله لك اى لاجل كرامتك عندى ولجل جهادك فى قبح مكة او صلح الحديبية وفى اظهار فاعل قوله ليغفر لك وينصرك اشعار بان كل واحد من المغفرة والنصرة دليل على الوهية وكونه معبودا بالحق لا يقدر عليه غيره **قوله نصر فيه عز ومنعة** جواب عما يقال كيف اسند العزيز الى ضمير النصر مع ان العزيز من له النصر دونه وتقرير الجواب الاول ان صيغة الفعل هنا لفظة فالعزيز بمعنى ذى العزة كما ان راضية فى قوله تعالى فى عيشة راضية بمعنى ذات رضى فالعنى نصر اذا عز ومنعة لاذل معه اى لا يقرب عليه الا عز المنصور وكونه ذا منعة تمنعه عن ان يصيبه سوء ومكر وههنا اسناد العزيز بهذا المعنى الى ضمير النصر حقيقة وتقرير الجواب الثانى ان العزيز هو المنصور وان ما تعلق به من النصر هو سبب عزه فوصف النصر بوصف متعلقه للبالغة فى عزه المنصور كما يقال جد جد للبالغة فى جد التفاعل الحقيقى ثم انه تعالى لما قال وينصرك الله نصرا عزيزا بين وجد النصره فقال هو الذى ازل السكينة اى ازلها تحقيقا لنصره فانه تعالى قد نصرك رسلا باهلاك اعدائهم بسبب من الاسباب وقد نصركهم بقوة قلوب انصارهم بان يرزقهم رسوخ الاعتقاد وازدياد اليقين فيثبتون على الحق حين تضطرب ضعاف القلوب واليقين بالسكينة بمعنى السكون والثبات كما ان البهية بمعنى البهتان فالعنى ازل السكون والعلمانية فى قلوبهم بتقوية يقينهم ليردادوا يقينا او بسبب الصلح والامن ليعرفوا فضل الله عليهم باظهارهم على عدوهم فيردادوا يقينا **قوله علة بما بعده** لما دل عليه قوله والله **ذكر فى متعلق اللام** وجوها الاول ان تكون متعلقة بمحذوف دل عليه قوله والله جنود السموات والارض فانه يدل على انه تعالى جعل المؤمنين جندا متعانيين على نصرته دينه واعلاء كلمته ليدخلهم الجنة ويعذب الكفار والثانى انها متعلقة بقهنا فقلوه او قهنا عطف على قوله ما دل فى قوله علة لما دل عليه اى او هو علة لقوله انا قهنا لانه روى ان الصحابة رضى الله عنهم قالوا له عليه السلام لما نزل قوله تعالى ليغفر لك الله هنيئا لك يا رسول الله ان الله قد غفر لك فالتا عند الله فنزل ليدخل المؤمنين الآيات فكانه تعالى قال انا قهنا لك ليغفر لك وقهنا المؤمنين ليدخلهم **قوله او ازل** اى او هو علة بما بعده لقوله ازل السكينة فى قلوب المؤمنين معللا بقوله ليردادوا الآية ولو كان متعلقا بنفس ازل من غير اعتبار تعليله بقوله ليردادوا فلا يخلو اما ان يكون كل واحد من ازدياد الايمان وادخال الجنة علة على حدة لا زال السكينة او يكون علة ازالها اى اذ دخل الجنة ويكون قوله ليردادوا توطئة لذكره من غير ان يقصد بذكره التعليل بان يكون قوله ليدخل المؤمنين بدلا من قوله ليردادوا بدل الاشتمال فان كان الاول كان المناسب ان يقال وليدخل عطف على قوله ليردادوا وان كان الثانى فهو عين ما نقله بعده بقوله وقيل انه بدل اشتمال فلا وجد لعطفه عليه فتعين انه انما يكون متعلقا بقوله ازل بعد اعتبار تعليله بقوله ليردادوا **قوله او ليردادوا** فيه ان قوله عز وجل ويعذب المنافقين عطف على قوله ليدخل فلو كان قوله ليدخل متعلقا بقوله ليردادوا لكان علة ازدياد المؤمنين ايمانا مجموع الادخال والتعذيب ولا دخل للازدياد المذكور فى تعذيب المنافقين الا ان يقال اذا كان ازدياد الايمان سببا للدخول صاحبه الجنة واستحقاقه الكرامة يكون ايضا سببا لان يعذب اعداءه لان اكرام عدو الرجل اهانة له فايكون سببا لاكرام عدو يكون سببا لتعذيب نفسه **قوله الا اذا جعل بدلا** فان اصراب البديل ليس يعامل حتى ينوب العاطف عنه فيعمل لثباته عنه فلا يجوز العطف على البديل فيكون ما عطف عليه ظاهرا معطوفا على المبدل منه حقيقة **قوله تبارك وتعالى الظانين** صفة لطائفتى اهل النفاق واهل الشرك وظن السوء منصوب على المصدر والاضافة فيه ليست من قبيل اضافة الموصوف الى صفته فانها غير جائزة عند البصريين ولا عكسها لان الصفة والموصوف عبارتان عن شئ واحد فاضافة احدهما الى الآخر من اضافة الشئ الى نفسه فلاضافة فى نحو صلاة الاولى ومسجد الجامع كالاضافة فى سيف شجاع من حيث ان المضاف اليه فى الحقيقة هو موصوف هذا المجرور والتقدير سيف رجل شجاع وصلاة الساعة الاولى ومسجد الوقت الجامع والمراد بالساعة الاولى اول ساعة تجمد عقيب الزوال وبالوقت الجامع يوم الجمعة فان ذلك اليوم جامع للناس فى مسجده للصلاة حذف المضاف اليه فى الجميع واقيت صفته مقامه واطافة ظن السوء من هذا القبيل اذ التقدير كما ذكره المصنف ظن الامر السوء والسوء بالقبح صفة مشبهة من ساء يسوء بضم العين فيهما سوا فهو سوء ويقابله من حيث المعنى قولك

(وينصرك الله نصرا عزيزا) نصرا فيه عز ومنعة او يعزبه المنصور فوصف بوصفه بالغة (هو الذى ازل السكينة) الثبات والطمأنينة (فى قلوب المؤمنين) حتى يثبتوا حيث تقلق النفوس وتدحض الاقدام (ليردادوا ايمانا مع ايمانهم) يقينهم بيقينهم برسوخ العقيدة والطمأنان النفس عليها او ازل فيها السكون الى ما جاء به الرسول ليردادوا ايمانا بالشرائع مع ايمانهم بالله واليوم الآخر (ولله جنود السموات والارض) يدبر امرها فيسلط بعضها على بعض نارة ويوقع فيما بينهم السلم اخرى كما تقتضيه حكمته (وكان الله علما) بالمصالح (حكما) فيما يقدر ويدبر (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) علة بما بعده لما دل عليه قوله والله جنود السموات والارض من معنى التدبير اى دبر ما دبر من تسلط المؤمنين ليعرفوا نعمة الله فيه ويشكروها فيدخلوا الجنة ويعذب الكفار والمنافقين لما ظنهم من ذلك او قهنا او ازل او جميع ما ذكر او ليردادوا وقيل انه بدل منه بدل الاشتمال (ويكفر عنهم سيئاتهم) يعطيها ولا يظهرها (وكان ذلك) اى الادخال والتكفير (عند الله فوزا عظيما) لانه منتهى ما يطلب من جلب نفع او دفع ضرر وعند حال من الفوز (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) عطف على يدخل الا اذا جعل بدلا فيكون عطف على المبدل (الظانين بالله ظن السوء) ظن الامر السوء وهو ان لا ينصرك رسوله والمؤمنين (عليهم دائرة السوء) دائرة ما يظنونونه ويتربصونه بالمؤمنين لا يخطاهم وقرأ ابن كثير وابوعمر دائرة السوء بالضم وهما الفتان غيران المفتوح غلب فى ان يضاف اليه ما يراه ذمه والمضموم جرى مجرى الشر وكلاهما فى الاصل مصدر (وغضب الله عليهم ولعنهم واعدهم جهنم) عطف لما استحقوه فى الآخرة على ما استوجبوه فى الدنيا والواو فى الاخيرين والموضع موضع القاء اذ اللعن سبب

حسن يحسن حسنا فهو حسن وهو فعل لازم بمعنى فتح وصار قادرا دينا بخلاف ساء بسوء سوما ومساءة اى
احزنه تقيض ساء فانه متعد ووزنه في الماضى فعل بفتح العين ووزن ما كان لازما فعل بضم العين وفعل يأتى فاعله
على فعل كصعب صعوبة فهو صعب والسوء بضم السين مصدر لهذا اللازم والسوء بالفتح اعظم مشترك بين اسم
الفاعل من اللازم وبين مصدر المتعدى وقبل السوء بالفتح والضم لغتان بمعنى الكره والكره والضعف والضعف
والدائرة في الاصل عبارة عن الخط المحيط بالمركز ثم استعملت في الحادثة المحيطة بمن وقعت هي عليه الا ان اكثر
استعمالها في المكروه كما ان اكثر استعمال الدولة في المحبوب الذي يتداول ويكون مرة لهذا ومرة لذاك والاضافة
في دائرة السوء من اضافة العام الى الخاص للبيان كما في خاتم فضة والمعنى اكذب الله شتمهم وقلب ما يظنون به المؤمنين
عليهم بحيث لا يخطاهم ولم ينظفروا بالنصرة ابد قبل الغائبة في اعادة قوله تعالى والله جنود السموات والارض
الاشارة الى ان الله جنود رجة ينزلهم ليدخل بهم المؤمنين الجنة معظما مكرما اياهم وان له تعالى جنود عذاب
يسلطهم على الكفار يعذبهم بهم في جهنم ويدل على هذا الوجه انه تعالى ذكر جنود الرجة قبل قوله ليدخل المؤمنين
والمؤمنات جنات وذكر جنود العذاب بعد قوله واعذبهم جهنم وساءت مصيرا ويدل عليه ايضا انه تعالى قال عند
ذكر الجنود ثانيا وكان الله عزيزا حكيمًا وقال عند ذكرهم اولا وكان الله عليا حكيمًا فان عادته تعالى في كلامه المجيدان
يصف نفسه بالعزة في مقام ذكر العذاب والانتقام كما قال تعالى اليس الله بعزيز ذي انتقام وقال فاخذناهم اخذ عزيز
مقتدر وقال العزيز الجبار ثم انه تعالى لما قال له عليه السلام انا قتلناك بطريق العدة والاختبار امتنا عليه بذات
بين قائدة ارسله شاهدا ومبشرا ونذيرا فقال انا ارسلناك شاهدا على امتك اى على تصديق من صدقه وتكذيب
من كذبه اى مقبولا قوله في حقهم عند الله تعالى سواء شهد لهم ام عليهم كما يقبل قول الشاهد العدل عند الحاكم
والخطاب في قوله تبارك وتعالى لتؤمنوا بالله لئننى عليه الصلاة والسلام ولا تمتد فيكون تعميما للخطاب بعد
التخصيص لان خطاب ارسلناك لئننى خاصة ومثله قوله تبارك وتعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء خصة عليه الصلاة
والسلام بالنساء ثم عم الخطاب على طريق تغليب الخطاب على الغائبين وهم المؤمنون فدللت الآية على انه عليه
السلام يجب عليه ان يؤمن برسالة نفسه كما ورد في الحديث انه عليه افضل الصلاة والسلام قال اشهد انى عبد الله
ورسوله **قوله** على ان خطابه عليه السلام منزل منزلة خطابهم **جواب** عما يقال كيف يجوز تخصيص
الخطاب الثانى بالامة في مقام توجيه الخطاب الاول اليه عليه الصلاة والسلام بخصوصه اجاب عنه بان خطاب رئيس
القوم بمنزلة خطاب من معه من اتباعه فجاز ان يخاطب الاتباع في مقام تخصيص الرئيس بالخطاب **قوله** وتقووه
بتقوية دينه ورسوله **تصريح** بان الضمائر المذكورة في قوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه راجعة الى الله تعالى لان
ضمير رسوله ليس الاله تعالى وكذا ضمير تسبحوه لان التسبيح لا يكون الاله تعالى فلا وجه لان يجعل الضمير ان الذان
بينهما لئننى صلى الله عليه وسلم وان جوزة بعض اهل التفسير وجعل الجوهرى التعزير والتوقير بمعنى حيث قال
التعزير التعظيم والتوقير والمفسرون حملوا تعزيره تعالى على تعظيمه بنصرة دينه ورسوله وتقويتهما وحملوا توقيره
على تعظيمه باعتقاده متصف بجميع صفات الكمال منزلة من جميع وجوه التقصان قرئ لتؤمنوا الى آخر الافعال
الاربعة بالياء والتاء فياء الغيبة مبنى على اسناد الافعال المذكورة الى ضمير المرسل اليهم المدلول عليه بلفظ ارسلناك
وتاء الخطاب على خطاب الرسول والامة وتغليب الخطاب على الغائب وقرأ الجمهور وتعزروه بضم التاء وفتح
العين وكسر الزاى مشددة وقرئ وتعزروه بضم التاء وسكون العين من اعززه بمعنى عززه وتعزروه بفتح التاء وضم
الزاى وكسرهما مخففة وتعزروه بزاين محمدين من العزة ومعنى الكل واحد وعن عبد الله بن عمرو بن العاص ان
هذه الآية التي في القرآن وهي يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا هي ما قال في التوراة يا ايها النبي
انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للاميين انت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بلفظ ولا غليظ
ولا صخاب في الاسواق ولا يدفع السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويصفح ولان يقضه الله حتى يقم به الملة العوجاء
بان يقولوا لا اله الا الله فيفتح بها اعيناعيا وآذانا صما وقلوبا غلفا عن البخارى في هذه السورة ثم انه تعالى لما بين
انه مرسل ارسله لما ذكر من الحكم والمصالح بين ان منزلته وقدره عند الله عظيم بحيث يكون من بايعه صورة
قد بايع الله تعالى حقيقة لان من بايعه عليه الصلاة والسلام على ان لا يفر من موضع القتال الى ان يقتل او يفتح
الله لهم وان كان يقصد بهارضى الرسول عليه الصلاة والسلام ظاهرا لكن انما يقصد بها حقيقة رضى الرحمن وثوابه

للاعداد والغضب سبب له لاستغلال الكل
في الوعيد بلا اعتبار السببية (وساءت مصيرا)
جهنم (ولله جنود السموات والارض وكان
الله عزيزا حكيمًا انا ارسلناك شاهدا) على
امتك (ومبشرا ونذيرا) على الطاعة
والمعصية (لتؤمنوا بالله ورسوله) الخطاب
لئننى والامة اولهم على ان خطابه منزل منزلة
خطابهم (وتعزروه) وتقووه بتقوية دينه
ورسوله (وتوقروه) وتعظموه (وتسبحوه)
وتزكوه او تصلوا له (بكرة واصيلا)
غدوة وعشيا وادعوا قرأ ابن كثير وابوعرو
الافعال الاربعة بالياء وقرئ تعزروه بسكون
العين وتعزروه بفتح التاء وضم الزاى
وكسرهما وتعزروه بالزاين وتوقروه من
اوفره بمعنى وقره

جنته وسميت المعاهدة المذكورة بالمبايعة التي هي مبادلة المال بالمال تشبيها لها بالمبايعة في اشتغال كل واحد
بما على معنى المبادلة وذلك في المبايعة ظاهر وكذا في المعاهدة المذكورة فانها ايضا مشتقة على المبادلة بين التزام
شبات على محاربة المشركين وبين ضمانه عليه السلام بمرضاة الله تعالى عنهم واثابته اياهم جنة النعيم وملك لا يلى
مقابلة ذلك الثبات فاطلق اسم المبايعة على هذه المعاهدة على سبيل الاستعارة ثم انه لما كان ثواب ثباتهم على
الحرب انما يصل اليهم من قبله تعالى كان المقصود من المبايعة معه عليه السلام المبايعة مع الله تعالى وانه عليه الصلاة
والسلام هو سفير ومعبود عنه تعالى وبهذا الاعتبار صار من يابيعه عليه السلام على ذلك بمنزلة من يابيع الله تعالى فبيل
بما يابيعون الله كأنهم باعوا انفسهم من الله تعالى بالجنة وان كان العقد معه عليه السلام ولما جعلت المبايعة
مع الرسول مبايعة مع الله تعالى وشبه تعالى بالمبايع اثبت له تعالى ما هو من لوازم المبايع حقيقة وهو اليد على
ربقي الاستعارة التخيلية فان المبايع لابد له عند مباشرة العقد من الصيغة عادة فلما قيل ان ثلث المبايعة انما
هي مع الله تعالى اكد هذا المعنى بان قيل يد الله فوق ايديهم كأنه قيل لا تظن ان الامر على خلاف ذلك
من يد يد الله تعالى فلما شبه الله تعالى بالمبايع اثبت له جارحة اليد على سبيل التخييل والا فهو تعالى منزّه
عن الجوارح وصفات الاجسام **قوله تعالى انما يابيعون الله** خبر ان ويد الله مبتدا وما بعده خبره والظاهر
بالجملة خبر ثان لان جيء به تأكيداً للاول ولم يتعرض المصنف لهذا الاحتمال بل جعلها جملة حالية من ضمير
فاعل في يابيعون او مستأنفة لتصور المبايعة مع الله تبارك وتعالى فعلى هذا التقدير تكون اليد في الموضعين
معنى الاحسان والصيغة قال الطيبي نعم الله عليهم في الهداية فوق ما صنعوا من البيعة كقوله تعالى بل الله يهدي
من يشاء ان هذا كم للايمان وعن ابن كيسان انها في الموضعين بمعنى القوة والنصرة والمعنى قوة الله تعالى ونصرته
في قوتهم ونصرتهم كأنه قيل اني بضرورة الله لك لا بضرورةهم ومبايعتهم على النصر والاثبات فانه يقال اليد فلان
القوة والنصرة وقيل هي فيهما بمعنى حق الله تعالى بمعنى الحفظ وفي حق المبايعين بمعنى الجارحة قال
سدي كانوا يأخذون يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويابيعونه ويد الله اي حفظه تلك المبايعة من الانقراض
البطالان فوق ايديهم كما ان احد المتبايعين اذا امتد به الى الآخر لعقد البيع يتوسط بينهما ثالث فيضع يده على
يها ويحفظ يديهما الى ان يتم العقد لا يترك واحدا منهما لان يقبض يده الى نفسه ويفترق عن صاحبه قبل
عقد البيع فيكون وضع الثالث يده على يديهما سببا لحفظ البيعة فلذلك قال الله تعالى يد الله فوق ايديهم
فغفلهم ويمنعهم عن ترك البيعة كما يحفظ المتوسط اي المتبايعين **قوله نقض العهد** يقال نكث العهد والحبل
نكث اي نقضه فانقض ويقال اوفى بالعهد ووفى بالعهد اذا اتمه ويحتمل ان يراد بنكث العهد ما ينال عدم
اثرته ابتداء ونقضه بعد انعقاده لما روي عن جابر رضي الله تعالى عنه انه قال يابيعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الرضوان تحت الشجرة على الموت وعلى ان لا نفر فانكث احدنا البيعة الا جدد بن قيس وكان مناقضا اختبا
ت ابط ويعبر ولم يسر مع القوم **قوله انما يابيعونهم** اي طلب منهم ان ينفروا ويخرجوا معه حين اراد السير
في مكة عام الحديبية معتمرا ليجزوا معه جذرا من قريش ان يعرضوا له يجرب فتناقل كثير من الاعراب الكاثنين
بول المدينة وتحلفوا عنه وخافوا ان يكون قتال وقالوا نذهب الى قوم قد غزوه في قعر داره بالمدينة وقتلوا
صحابه يعنون احدا فتقاتلهم فقتلوا انه عليه السلام بهلك ولا يظلب الى المدينة واعتلوا بالشغل باموالهم واهليهم
انه ليس لهم من يقوم باسغالهم فاخبر الله تعالى نبيه عليه السلام عنهم بما يقولون في الاعتذار من تحلفهم
ارجع الى المدينة وعاتبهم في التحلف وبأنهم لا يكتفون بالاعتذار بل يضرمعون ويقولون ان تحلفنا وان كان مبنيا
على العذر عند انفسنا الا اناسألت ان تسأل الله تعالى ان يغفر لنا تحلفنا عنك اذ كنا حراصا على الخروج معك الا انه
منا عنك مانع قوى ثم كذبهم في اعتذارهم واخبر بغافهم فقال يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم فان الشك
النفق هو الذي خلفهم وليس لهم عذرفيه سوى الشك ولما كان حاصل اعتذارهم ان تحلفهم عن النبي صلى الله
عليه وسلم يدفع عنهم الضر وهو سوء الحال من اختلال حال الاهل والاموال ويحلب لهم النفع وهو السلامة
انفسهم واموالهم قال الله تعالى قل فمن يملك لكم من الله شيئا الاية يعني انكم ابها المساكين تحمزون عن الضر
تكون امر الله تعالى وامر رسوله وتعدون طلبا للسلامة فهل يمنعكم القعود والتحلف مما اراد الله بكم ان
ادبكم الضر وقري بضم الضاد ايضا وهو تعريض بقولهم شغلنا وصلاحيته للاعتذار ثم انه تعالى اضرب

(ان الذين يابيعونك انما يابيعون الله) لانه
المقصود ببيعته (يد الله فوق ايديهم) حال
او استئناف مؤكدا على سبيل التخييل (فمن
نكث) نقض العهد (فانما ينكث على نفسه)
فلا يعود ضرر نكثه الا عليه (ومن اوفى بما
عاهد عليه الله) وفي في مبايعته (فسبؤته
اجرا عظيما) هو الجنة وقري عهد وقرأ
حقص عليه الله بضم الهاء وابن كثير ونافع
وابن عامر وروح فسبؤته بالنون والاية نزلت
في بيعة الرضوان (سيقول لك المخلفون من
الاعراب) هم اسلم وجهين ومزينة وغفار
استغفرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عام
الحديبية فتخلفوا واعتلوا بالشغل باموالهم
واهليهم وانما خلفهم بالخذلان وضعف
العقيدة والخوف من مقاتلة قريش ان صدوهم
(شغلنا اموالنا واهلنا) اذ لم يكن لنا من يقوم
باسغالنا وقري بالتشديد للتكثير (فاستغفر
لنا) من الله على التحلف (يقولون بالسنتهم
ما ليس في قلوبهم) تكذيب لهم في الاعتذار
والاستغفار (قل فمن يملك لكم من الله شيئا)
فمن يمنعكم من مشيئته وقضائه (ان اراد بكم
ضرا) ما يضركم كقتل او هزيمة وخلل
في المالد والاهل وعقوبة على التحلف وقرأ
حزة والكسائي بالضم (او اراد بكم نقعا)
ما يضاد ذلك وهو تعريض باراد

(بل كان الله بما تعملون خبيراً) فيعلم تخلفكم وقصدكم فيه (بل ظنتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى اهلهم ابداً) لظنكم ان المشركين يستأصلونهم واهلون جمع اهل وقد يجمع على اهل كارضات على ان اصله اهله واما اهل قاسم ﴿ ٢٦٢ ﴾ جمع كايال (وزين ذلك في قلوبكم) فتمكن

عن تكذيبهم في اعتذارهم الى ابعادهم بانه يجازيهم بما عملوا من التخلف والاعتذار الباطل باظهار امر واخفاء غيره فقال بل كان الله بما تعملون خبيراً ثم اضرب عن بيان بطلان اعتذارهم الى بيان ما جعلهم على التخلف فقال بل ظنتم الآية ﴿ قوله الظن المذكور ﴾ يعني التعريف في ظن السوء اما العهد والمعهود ظنهم المتقدم وهو ظن ان لا يتقلبوا لكثرة العدو وقلة انفسهم ويكون العطف لمجرد التسجيل عليه بالسوء والافهم من عطف الشيء على نفسه اول الاستغراق فيكون المراد بالعطوف سائر ظنوتهم الزائفة لما تقرر من ان العام اذا عطف على الخاص يراد به سائر افراده ﴿ قوله هالكين ﴾ اشارة الى ان البور جمع بائر من بار بمعنى هلك كالمود جمع مائد وهي من الابل والخيل الحديثة النواج ويحتمل ان يكون مصدراً فانه يقال بار بورا مثل هلك هلكاء ومعنى ولذلك يوصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ﴿ قوله وضع الكافرين موضع الضمير ﴾ جواب عما يقال من في قوله تعالى ومن لم يؤمن سواه كانت شرعية او موصولة في محل الرفع على الابتداء والجملة المصدرية بان خبرها حين العائد منها الى المبتدأ اجاب عنه بان الظاهر قائم مقام العائد على تقدير فانا اعتدنا لهم ثم انه تعالى لما ذكر من له اجر عظيم من المبايعين ومن له عذاب اليم في السعير من الغنائين ذكر بعد ذلك ملك السموات والارض الى آخر الآية للدلالة على عظم الامرين جميعاً لان من عظم ملكه يكون اجره وعبته في غاية العظمة وكذا يكون عذابه في غاية الشدة ﴿ قوله تعالى يريدون ان يبدلوا كلام الله ﴾ حال من الخلقون او مستأنف لبيان مرادهم من قولهم ذرونا والمراد بكلام الله وعده بان تكون غنائم خير لاهل الحديبية خاصة فقال عليه الصلاة والسلام لا يخرج الى خير الا اهل الحديبية وجعل ذلك عوضاً لهم عن غنائم اهل مكة اذا انصرفوا منها على صلح ولم يصيبوا منها شيئاً وهذا القول هو الاصح عند المفسرين والظاهر فنلنا الى قوله تعالى كذلك قال الله من قبل اي من قبل تهيبهم للخروج الى خير وقيل المراد بكلام الله قوله لن تخرجوا معي ابداً بناء على ان القوم لما تخلفوا واطلع الله تعالى نية على باطنهم وظهر نفاقهم قال تعالى له عليه الصلاة والسلام قل لن تخرجوا معي ابداً ولن تقاتلوا معي عدواً فالقوم ارادوا بقولهم ذرونا نابعكم ان تبدوا ذلك الكلام بالخروج معه ولم يرض المصنف بهذا القول بناء على ان ذلك الكلام ورد في غزوة تبوك لافي هذه الواقعة ﴿ قوله وايات الحسد ﴾ عطف على قوله ردمنهم والمعنى قسيقولون تكذبا لكم فيما اخبرتموه من انه تعالى كذلك قال من قبل ما قال الله كذلك بل تحسدوننا ان نصيب معكم من الغنائم والاضراب الثاني ردمن الله تعالى لما رموه من ان انتهى من اتباعهم لاجل الحسد وايات جعلهم شأن النبي وما يصح ان يكون منه وما لا يصح اثبت لهم فهما قايلا وهو فهمهم بظاهر من الحياة الدنيا ﴿ قوله كرر ذكرهم ﴾ فان المراد من الخلفين هم الذين منعوا عن الخروج الى خير في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام لما قال لهم لن تبعونا ولن تخرجوا معي ابداً وهم جمع كثير من قبائل شتى دعت الحاجة الى بيان قبول توبتهم فانه لم يبقوا على ذلك ولم يكونوا من الذين مردوا على التفريق بل منهم من رجع عنه وحسن حاله فجعل تعالى لقبول توبتهم علامة وهو انهم يدعون بعد وفاته عليه الصلاة والسلام الى قوم اولي بأس شديد اي اولي قوة في الحرب فن اجاب منهم دعوة امام ذلك الزمان وحاربهم فانه تقبل توبته ويعطى الاجر الحسن فلولا انه تعالى بين انهم يدعون الى حرب اولي بأس شديد فان اطاعوا اعطوا الاجر الحسن لاستمر حالهم على التفريق كما استمر حال ثعلبة عليه فانه قد امتنع من اداء الزكاة ثم اتى بها فلم يقبل منه النبي صلى الله عليه وسلم واستمر على هذا الحال ولم يقبلها منه احد من الصحابة فعمل تعالى من ثعلبة ان حاله لا يتغير فلم يبين لقبولته علامة وعلم من احوال الاعراب انها تتغير فين لتغيرها علامة فقال اذا اطعتم من دعاكم الى حرب اولي البأس الشديد تابوا وتوجروا في الدنيا والآخرة وان تولوا كما توليت من قبل عن الخروج الى الحديبية بعد ذلك عذاباً اليماً ﴿ قوله او يسلمون ﴾ الجمهور على رفعه بثبات النون عطف على تقاتلوا منهم لوجوب احد الامرين عليهم بحيث لا يكون لهما امر ثالث لان اول واحد الشيتين وينبى عن الحصر كما في قولك العدد زوج او فرد وقيل انه مرفوع على الاستئناف تقديره او هم يسلمون وقرئ او يسلموا بالنصب باضمار ان بمعنى الا ان يسلموا او بمعنى الى ان يسلموا فيكون مابعد اوفي تاويل مصدر مجرور باو التي بمعنى الى واستدل المصنف بقوله تعالى تقاتلوا منهم او يسلمون وقرئ او يسلموا بالنصب اي على ان المراد بقوم اولي بأس شديد المرتدون والمشركون مطلقاً سواء كانوا مشركي العرب او اهل الجحيم بناء على ان من عدا الطائفتين المذكورتين وهم اهل الكتاب والمجوس ليس الحكم فيهم ان يقتلوا الى ان يسلموا بل تقبل منهم الجزية بخلاف المرتدين فشر كوا الجحيم لا تقبل منهم الجزية بل يقتلون حتى يسلموا وهذا

فيها وقرئ على البناء للفاعل وهو الله او الشيطان (وظنتم ظن السوء) الظن المذكور والمراد التسجيل عليه بالسوء او هو وسائر ما يظنون بالله ورسوله من الامور الزائفة (وكنتم قوم باوراء) هالكين عند الله لفساد عقيدتكم وسوء نيتكم (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعيراً) وضع الكافرين موضع الضمير اي انا بان من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله فهو كافروا انه مستوجب للسعير بكفره وتكبره سعيراً للتحويل او لانها نار مخصوصة (والله ملك السموات والارض) يدبره كيف يشاء (يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) اذ لا وجوب عليه (وكان الله غفوراً رحيماً) فان الغفران والرحمة من ذاته والتعذيب داخل تحت قضائه بالعرض ولذلك جاء في الحديث الالهى سبقت رحمتى غضبى (سيقول المخلفون) يعني المذكورين (اذا انطلقتم الى مغائم لتأخذوها) يعني مغائم خير فانه عليه السلام رجع من الحديبية في ذي الحجة من سنة ست واقام بالمدينة بقيتها واول ثل الحرم ثم غزا اخيراً من شهد الحديبية فتحها وغنم اموال كثيرة فغصها بهم (ذرونا نابعكم يريدون ان يبدلوا كلام الله) ان يغيروه وهو وعده لاهل الحديبية ان يعرضهم عن مغائم مكة مغائم خير وقيل قوله لن تخرجوا معي ابداً والظاهر انه في تبوك والكلام امم للتكليم قلب في الجملة المفيدة وقرأ حزة والكسائي كلم الله وهو جمع كلمة (قل لن تبعونا) نفي في معنى النفي (كذلك قال الله من قبل) من قبل تهيبهم للخروج الى خير (فسيقولون بل تحسدوننا) ان تشاركنكم في الغنائم وقرئ بالكسر (بل كانوا لا يفقهون) لا يفقهون (الا قليلاً) الا فهم قليلاً وهو فطنهم لامور الدنيا ومعنى الاضراب الاول ردمنهم ان يكون حكم الله ان لا يتبعوه وايات الحسد والثاني ردمن الله لذلك وايات جعلهم بامور الدين (قل للمخلفين من الاعراب) كرر ذكرهم بهذا الاسم مبالغة في الذم واشعاراً بشناعة التخلف (استدعون الى قوم اولي بأس شديد) بنى حنيضة وغيرهم من ارتدوا بعد رسول الله عليه السلام فانه قال (تقاتلوا منهم او يسلمون) اي يكون احداً الامرين اما المقاتلة او الاسلام لا غير كادل عليه قرأه او يسلموا (عند)

يد الامام الشافعي رجة الله عليه واما عند الامام ابي حنيفة رجة الله عليه فمتركوا العجم تقبل منهم الجزية
 تقبل من اهل الكتاب والمجوس والذين لا يقبل منهم الا الاسلام او السيف انما هم مشركوا العرب والمردون
 ط عند **قوله** اذ لم تنق هذا الدعوة اي دعوة الخلفين الى قتال اولي البأس لم تنق لغير ابي بكر فانه دعاهم
 قتال بني حنيفة وهم اهل اليمامة ورأسهم مسيلة الكذاب ووجه دلالة الآية على امامة ابي بكر انها اوجبت على
 خلفين طاعة من يكون اماما حقا فيكون ابو بكر اماما حقا لمن يدعوهم الى قتال اولي البأس واوعد على
 الفتنة حيث قال تعالى فان تطيعوا يؤتكم الله اجرا حسنا وان تنولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذابا اليما ومن
 جب الله تعالى طاعته يكون اماما حقا فيكون ابو بكر اماما حقا الا اذا ثبت ان المراد بولي البأس اهل حنين وهم
 ياف وهو اذن فلا دلالة للآية على امامة ابي بكر لان الدعوة الى قتالهم كانت في حياته عليه الصلاة والسلام
 يكون الخلفون ممنوعين من خير مدعوين الى قتال اهل حنين وقيل فارس والروم فتكون الآية دليلا على امامة
 لانه هو الذي قاتلهم ودعا الناس الى قتالهم **قوله** فصل الوعد اي المدلول عليه بقوله يؤتكم الله اجرا حسنا
 لجل الوعد المذكور سابقا ولا حقا **قوله** فغعه الاحابيش وهو جمع احبوشة وهو الافراد من قبائل شتى
 بشوا اي تجمعوا يقال حبش قومه نجيشا اي جمعهم والحباشة بالضم الجماعة من الناس ليسوا من قبيلة واحدة
 الحبش والتحبش الجمع والتجميع يقال حبشته اذا جمعت له شيئا قال سلمة بن الاكوع بينا نحن قائلون
 نائمون وقت الظهيرة من القبولة اذ نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعة البيعة نزل روح القدس
 من نالي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو تحت شجرة ممرة فبايعناه وكان عثمان رضى الله عنه يومئذ بمكة فقال
 بيه الصلاة والسلام ان عثمان في حاجة الله وحاجة رسوله وحاجة المؤمنين ثم وضع احدى يديه على الاخرى
 قال هذه بيعة عثمان وروى عن جابر رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل
 بار احد من بايع تحت الشجرة وقال من بايعه من المؤمنين وهو جالس تحت الشجرة انت اليوم خير اهل الارض
 قوله تعالى فعمل ما في قلوبهم يشعرون بان يكون علم الله تعالى بما في قلوبهم من الاخلاص واقعا عقيب رضاه عنهم مع
 علمه تعالى بذلك كان واقعا موجودا قد حصل قبل الرضى قبلية ذاتية لانه تعالى علم به فرضى عنهم الا ان هذا انما
 م اذا كانت الفاء في قوله فعمل ما في قلوبهم لبيان وقوع العلم عقيب الرضى وليس كذلك بل هي لبيان وقوعه عقيب
 بيعة ليعلم ان الرضى لم يكن لجرم المبايعة فقط بل انما كان للمبايعة التي كان معها علم الله تعالى بصدقهم فيها والفاء
 قوله فانزل السكينة لبيان ان ازال السكينة كان عقيب رضاه عنهم فانه تعالى لما رضى عنهم وقت مبايعتهم
 فزونه بالاخلاص رزقهم طمأنينة النفس اما بان تجمعهم على طاعة الرسول فيما دعاهم اليه من البيعة فبايعوه
 ان يقاتلوا الى الموت ولا يفروا او بان خوف المشركين والجاثم الى الصلح الموجب لسكون النفس وحصول
 من **قوله** يعني مغانم خيرة وكانت ذات عقار واما اخذوها من اليهود مع قطع بلدتهم وكان الله عزرا
 لبا حكيما في امره حكم لهم بالظفر والغنيمة ولاهل خير بالسبي والهزيمة ثم ذكر سائر الغنائم التي يأخذونها فيما يأتي
 الزمان الى يوم القيامة فقال وعدكم الله مغانم كثيرة **قوله** اي اهل خير وحلفائهم قبل كان اهل خير
 من القوا انه عليه الصلاة والسلام لما حاصر اهل خيرهم حلفاؤهم من اسد وغطفان ان يغيروا على عبال
 سلمين وذراريهم بالمدينة فكف الله ايديهم بالقاء الرعب في قلوبهم وقيل جاؤوا انصرتهم فغذف الله في قلوبهم
 رعب فنكسوا **قوله** او عنوا انافخ مكة عطف على قوله اماراة قبل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع
 في منامه ورؤيا الانبياء وحى فتأخر ذلك في السنة الآتية فجعل قطع خير صورة ماراة في منامه من قطع مكة **قوله**
 سلوا او لتأخذوا نشر على ترتيب الف اي فجعل لكم هذه الغنيمة لتأخذوها وتكون آية او كف ايديهم عنكم
 سلوا او ليكون الكف آية **قوله** او العلة المحذوف عطف على قوله والعطف على محذوف اي ويحتمل
 لا يكون الواو للعطف على العلة المحذوفة قبلها بان تكون الواو ابتداءية وتكون اللام لتعليل ما حذف بعدها
 وتكون آية فعل ذلك **قوله** يفسره فدا حاط الله بها فان احاط قد اشتغل عن اخرى بتعديده بحرف الجر الى
 ضمير ولا ينصبه او سلبط عليه لكونه لازما لا ينصب بنفسه فيضم ما يناسبه من حيث المعنى كما في نحو زيدا
 رتبته فانه مررت وان لم يصلح ناصبا للفعول به الا انه يصلح مفسرا لما ينصبه بنفسه فان تقديره جاوزت
 ما مررت به وكذا قوله تعالى قد احاط الله بها لان الاحاطة مجاز عن الاستيلاء واستيلاء الله تعالى على الغنيمة

في الدنيا والجنة في الآخرة (وان تولوا
 كما توليتم من قبل) عن الحديبية (يعذبكم عذابا
 اليما) لتضاعف جرمكم (ليس على الاعشى
 حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض
 حرج) لما اوعد على الخلف نفي الحرج عن
 هؤلاء المعذورين استثناء لهم من الوعد
 (ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري
 من تحتها الانهار) فصل الوعد واجل الوعد
 مبالغة في الوعد لسبق رجهته ثم جبر ذلك
 بالتكبر على سبيل التعميم فقال (ومن يتول
 يعذبه عذابا اليما) اذ الترهيب ههنا انفع من
 الترضيب وقرأ نافع وابن عامر ندخله ونعذبه
 بالنون (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك
 تحت الشجرة) روى انه عليه السلام لما نزل
 الحديبية بعث خراش بن امية الخزاعي الى
 اهل مكة فمهموا به فغعد الاحابيش فرجع
 فبعث عثمان بن عفان رضى الله عنه فحبسوه
 فأرجف بقتله فدار رسول الله عليه السلام
 اصحابه وكانوا الفا وثلاثمائة او اربعمائة
 او خمسمائة وبايعهم على ان يقاتلوا قريشا
 ولا يفروا منهم وكان جالسا تحت شجرة
 او سيرة (فعمل ما في قلوبهم) من الاخلاص
 (فانزل السكينة عليهم) الطمأنينة وسكون
 النفس بالتشجيع او الصلح (وانابهم قضا
 قريبا) قطع خير غلب انصرافهم وقيل مكة
 او هجر (ومغانم كثيرة يأخذونها) يعني
 مغانم خير (وكان الله عزرا حكيما) غالبا
 مراعيما مقتضى الحكمة (وعدكم الله مغانم
 كثيرة تأخذونها) وهي ما يفتي على المؤمنين
 الى يوم القيامة (فجعل لكم هذه) يعني مغانم
 خير (وكف ايدي الناس عنكم) اي ايدي
 اهل خير وحلفائهم من بني اسد وغطفان
 او ايدي قريش بالصلح (ولتكون) هذه
 الكفة او الغنيمة (آية للمؤمنين) اماراة
 يعرفون بها انهم من الله سبحانه او صدق الرسول
 في وعدهم قطع خير في حين رجوعه
 من الحديبية او وعد المغانم او عنوا انافخ
 مكة والعطف على محذوف هو علة لكف
 او جعل مثل لتسلموا او لتأخذوا او العلة
 لمحذوف مثل فعل ذلك (ويهديكم صراطا
 مستقيما) هو الثقة بفضل الله والتوكل عليه

قضاؤه بها ويحتمل ان يكون اخرى في محل الرفع على الابتداء ولم تقدر وا عليها صفة وهو المسوخ للابتداء بالكرة
وقد احاط الله بها خبره وان يكون مجرورا برب المضمرة بعد الواو ولم تقدر وا صفة لمجرور رب وقد احاط جوا برب
قوله لما كان فيها من الجولة اي من تكرار الهزيمة والرجوع الى القتال يقال تجاولوا في الحرب اي جال
بعضهم على بعض فكانت بينهم مجاولات وبالجملة الجولة كناية عن كثرة العدو والاحتياج الى الجدا القوي
في محاربتهم **قوله** وهي مغاثم هوازن فانهم لم يقدر وا عليها في عام الحديبية وان قدر وا عليها عقب قح مكة
في غزوة حنين **قوله** من غلبة انبيائه سنة اشارة الى ان سنة الله مصدر مؤكدة لفعلة المحذوف **قوله**
واستشهده فان ابا حنيفة رضى الله تعالى عنه استشهد بقوله تعالى هو الذي كف ايديهم عنكم الى قوله من بعد
ان انظر كم عليهم اذ مضى من بعد ما سلطكم عليهم وخولكم الظفر والغلبة عليهم وذلك انما يكون بان تقنع قهرا وغلبة
وقال الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه انما قصت صلحا لما روى ان اباسقيان طلب الامان لاهل مكة ففقد النبي
صلى الله عليه وسلم الامان واستثنى رجلا مخصوصين امر بقتلهم وابصانه عليه الصلاة والسلام لم يقتل ولم يسب
ولا قسم عقارا ولا منقولا ولو قصت عنوة لامر بخلافه ومن قال انها قصت عنوة يقول انه عليه الصلاة والسلام
دخلها مستعدا لقتال لو قتل وبعث خالد بن الوليد والزبير بن العوام وامرهما ان يدخلانها من طرفها فدخل
خالد اسفلها عنوة ودخل الزبير اعلاها ولم يفتق في تلك الناحية قتل وحرب من جهة اهل مكة فامنع الزبير عن قتلهم
لذلك لالسبق عقد المصالحة قبل ذلك ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجانب الذي دخل منه الزبير وبسب
امتناعه عن قسمة عقار مكة انها خلقت حرة لالاجل انها قصت صلحا فلماذا لا يجوز عند ابي حنيفة رضى الله تعالى
عنه بيع دور مكة **قوله** وهو ضعيف اذ السورة نزلت قبله فيه ان نزول السورة قبل قح مكة لا يستلزم
نزول الآية قبله واولم انه يستلزم ذلك فلم لا يجوز ان يكون من قبل القوة بانظر اهل مكة وكف ايدي كل واحد من
الفرقيين عن الآخر والتعبير بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه كما في قوله تعالى انما قصت لاهل مكة وقيل في وجه ضعفه ان
الظفر هو القح مطلقا سواء كان عنوة او صلحا كما قال صاحب الكشاف في اول السورة ان القح هو الظفر بالبلد سواء
كان عنوة او صلحا فان قلت احتجاج ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه ليس مبنيا على ورود لفظ الظفر بل على تعديه
بكامة على الدالة على الاستعلاء والغلبة ولم يعبر الزمخشري عن قح البلد صلحا بالظفر عليه بل قال الظفر به واجب
عنه بانه يكتفي في تحقيق الاستعلاء من جهة المؤمنين انهم باثروا عقد المصالحة بالطوع والاختيار بخلاف اهل مكة
فانهم صلحوا عن اضطرار فتعدي الظفر بعلى ايضا لا يدل على قصها عنوة واستدل المصنف على ان الكف المذكور
كان عام الحديبية لاحام القح بقوله تعالى هم الذين كفروا الآية لان صدقهم وصدق الهدى معكوكا كان عام
الحديبية وقوله تعالى وهو الذي كف ايديهم عنكم اي بان جاهدكم على الفرار منكم مع كثرة عددهم وكونهم في بلادهم
بصد الذب عن اهلهم واولادهم فالفرار من مثلهم في غاية البعد كما ان ترك المسلمين اياهم بعدما ظفروا عليهم بعيد
وايديكم عنهم بان جعلكم على الرجوع عنهم وتركهم مع ان العادة المستمرة فيمن ظفر بعدوه ان لا يتركه بل يستأصله
وقد اظفر كم الله عليهم حيث هم جيش الكفار وادخلتموهم بيوتهم كما روى ان اصحاب خالدين الوليد هموا اصحاب
عكرمة وهم خمسمائة نفر وادخلوهم حيطان مكة فمهر جمعوا سالمين وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان الله تعالى
اظفر المسلمين عليهم بالحجارة ثم ادخلهم البيوت فلما كان الكف على الوجود المذكور في غاية النعمة قال تعالى هو الذي
كف الخ على طريق الحصر استشهاده على ما تقدم من قوله سبحانه وتعالى ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الادبار
ووجد الاستشهاد ظاهر نعم انه تعالى اشار الى ان كف كل فريق عن صاحبه لم يقع من حيث انهم اصطلموا وارتفع
ما بينهم من الاختلاف والعداوة بل الاختلاف باق لبقاء سيده وهو انهم كفروا بالله وصدقكم عن المسجد الحرام
ان تطوفوا به وصدقوا الهدى معكوكا اي محبوبا عن ان يبلغ محله وهو الموضع الذي ينصر فيه وهو الحرم فهم مع
هذه الافعال القبيحة كانوا يستحقون ان يقاتلوا ويقتلوا الا انه تعالى كف ايدي كل فريق عن صاحبه محافظة
على ما في مكة من المسلمين المستضعفين ليخرجوا منها او تدخلوها على وجه لا يكون فيه اذى من فيها من المؤمنين
والمؤمنات فقال هم الذين كفروا الآية والجمهور على نصب قوله تعالى والهدى عطفا على الضمير المنصوب في قوله
وصدقكم ومعكوكا حال من الهدى اي صدقكم عن المسجد الحرام ان تطوفوا به وصدقوا الهدى محبوبا عن ان يبلغ محله
عن ان يبلغ محله حذف كلمة عن واوصل العكف الى البلوغ توسعا وذلك الجار المقترن يجوز ان يتعلق بصدقكم

(لم تقدر وا عليها) بعد لما كان فيها من الجولة
(قد احاط الله بها) استولى فانظر كم بها
وهي مغاثم هوازن او فارس (وكان الله
على كل شيء قديرا) لان قدرته ذاتية
لا تختص بشيء دون شيء (ولو قاتلكم
الذين كفروا) من اهل مكة ولم يصالحوا
(اولوا الادبار) لانهم لم يجهلوا
(وليا) يحرمهم (ولا نصيرا) ينصرهم
(سنة الله التي قد خلت من قبل) اي من
غلبة انبيائه سنة قديمة فيمن مضى من الامم
كما قال كتب الله لا غلبتنا انا ورسلي (ولن
تجد لسنة الله تبديلا) تغييرا (وهو الذي
كف ايديهم عنكم) اي كف كفسار مكة
(وايديكم عنهم بطن مكة) في داخل
مكة (من بعد ان اظفر كم عليهم) اظفر كم
عليهم وذلك ان عكرمة بن ابي جهل خرج
في خمسمائة الى الحديبية فبعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد على
جند فهزمهم حتى ادخلهم حيطان مكة
ثم عاد قيل كان ذلك يوم القح واستشهده
على ان مكة قصت عنوة وهو ضعيف
اذ السورة نزلت قبله (وكان الله بما تعملون)
من مقاتلتهم او لاطاعة رسوله وكفهم ثانيا
للعظيم بيته وقرأ ابو بكر بالبلاء (بصرا)
فيجاز بهم عليه (هم الذين كفروا وصدقكم
عن المسجد الحرام والهدى معكوكا ان يبلغ
محله) يدل على ان ذلك كان عام الحديبية
والهدى ما يهدي الى مكة وقرئ الهدى
وهو فعيل بمعنى مفعول

ان يتعلق بمكروفا ويحتمل ان يكون قوله ان يبلغ محله مفعولا له علة للصداى صدوا الهدى كراهة ان يبلغ محله
قرى بالجر عطفاً على المسجد الحرام ولا بد حينئذ من تقدير الجار اى وعن الهدى وبالرفع ايضا على انه مفعول
الم يسم فاعله بفعل مقدراى صد الهدى وقرى والهدى بكسر الدال وتشديد الياء واحده هدية مثل تمر وتمر وهو
ما يهدى الى الحرم من النعم ليدبح فيه * يقال عكفه عن كذا اى حبسه عنه ومنه العاكف في المسجد لانه حبس نفسه
فيه ويستعمل لازما ومتعديا فيقال عكفه عكفا فعكف عكوا **قوله** ومحله مكانه الذى يحل فيه تحريمه
شارة الى ان المحل اسم للمكان الذى ينحر فيه الهدى ودم الاحصار يختص بالحرم عندنا فلا يجوز ذبحه الا في الحرم
وعند الامام الشافعى لا يختص به فيجوز ان يذبح في الموضع الذى احصر به لنا قوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم حتى
يلج الهدى محله بعد قوله فان احصرتم فاستيسر من الهدى والمراد بالحل الحرم بدليله قوله تعالى هديا بالغ الكعبة
قوله ثم محلها الى البيت العتيق والمراد بالحرم ما عدا البيت اذ لا يراق فيه الدماء وللإمام الشافعى ان دم الاحصار
نما شرع رخصة لتصل من الاحرام قبل وقته وترفعها والتوقيت بالحرم يشتر بالتضييق فيعود على موضوعه
لنقض ولما ذكره المصنف من انه عليه الصلاة والسلام تحلل بنحره حيث احصر ونحن نقول ان بعض الحديثية
حرم فانه قد روى ان مضارب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت في الحل ومضارب في الحرم وهدى المحصر بالحج
لا يذبح الا في الحرم عند الحنيفة الا انه لا يتوقت بالزمان بل يذبح في اى وقت شاء عند اى حنيفة وقال يتوقت بالزمان
هو ايام النحر كما يتوقت بالمكان واما المحصر بالعمرة فلا يتوقت بزمان بالاجاع والمضارب جمع مضرب بفتح الميم
بكسر الراء وهى الموضع التى ضرب فيها خيامه **قوله** ووطئنا ووطئنا على حنى * ووطئنا القيد ثابت الهزم
مستشهده على ان الوطئ عبارة عن الايقاع والابادة على طريق ذكر المزموم واردة اللازم لان الوطئ مستلزم
لاهلاك يقال ووطئت النوى برجلي ووطئ ووطئ الرجل امرأته يوطئ فيهما جميعا والحنق بالحاء المهملة الغضب الشديد
قال حنى عليه بالكسر اى اغتاض فهو حنى واحنقه غيره فهو حنى والقيد البعير المعقول الركبة والهزم
كسر الزاى المجهمة ما تكسر من الضرب وبالراء المهملة ضرب من الحمض وهو ما ملح من النبات كالرمث والائل
الطرفاء والخلعة من النبات ما كان حلوا تقول العرب الخلعة خير الابل والحمض فاكنتها ويقال لخمها وخص المقيد
لان ووطئته انقل كما خص الحنق لان اتقاء ورجته اقل والمعنى اثرت فينا تأثير الحنق الغضبان كما يؤثر البعير المقيد
اذ اداس النبات **قوله** كان آخر وقعة للنبي صلى الله عليه وسلم بها * فانه عليه الصلاة والسلام لم يفر بعدها
لا غزوة تبول ولم يكن فيها قتال **قوله** وهو * اى قوله تعالى ان تطأوه هم بدل اشتمال من رجال اى ولولا
طأؤهم رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات غير معلومين للرأى باعيانهم انهم مؤمنون فان قوله لم تعلموهم في موضع الرفع على
انه صفة لرجال ونساء وان كان قوله ان تطأوه هم في موضع النصب على انه بدل من الضمير المنصوب في لم تعلموهم بدل
لاشتمال ايضا يكون المعنى لم تعلموا وطأهم وبشكل على هذا ان يكون قوله بغير علم متعلقا بقوله ان تطأوه هم حالا
من الضمير المرفوع فيه لانه على تقدير ان يكون ان تطأوه هم بدلا من الضمير وان يكون بغير علم حالا من فاعل
طأوا وان يكون المعنى لم تعلموا ان تطأوه هم غير عالمين بهم وهو يستلزم ان يعتبر نفى علمهم بهم مرتين لان عدم علمهم بوطئهم
للمؤمنين قد استغيد من قوله لم تعلموهم ان تطأوه هم فيكون قوله بغير علم تكرارا الا ان يقال معنى عدم علمهم بوطئهم
ياهم غير عالمين بهم عدم علمهم بكونهم معذورين في ووطئهم اياهم بناء على كون ذلك الوطئ في حال عدم علمهم
بكونهم مؤمنين فالظاهر على هذا ان يجعل قوله بغير علم متعلقا بمحذوف على انه صفة لمرة او يكون حالا من مفعول
صبيكم وقوله فتصبيكم معطوف على قوله ان تطأوه هم **قوله** وجواب لولا محذوف * وهو قوله لما كف
يديكم عنهم وفي هذا المحذوف دليل على شدة غضب الله تعالى على كفار مكة كأنه قيل لولا حق المؤمنين موجود
فعل بهم مالا يدخل تحت الوصف والقياس بناء على ان الحذف للتعميم والمبالغة وخبر المبتدأ ايضا محذوف تقديره
ولا لرجال ونساء من اهل الايمان موجودون او بالحضرة فان ما بعد لولا ابتداءية مبتدأ وخبر محذوف فقوله
ولا انك منطلق انطلقت تقديره لولا انطلاقتك حاصل انطلقت **قوله** علة لما دل عليه كف الايدى *
معنى ان اللام في قوله ليدخل متعلق بمحذوف دل عليه سوق الآية وهو كف ايدى المؤمنين عن اهل مكة صوتا لمن
بين اظهرهم من المؤمنين ليدخل الله في رجنه فيكون تعليلا لكف بعد اعتبار تعليله بصون من بين اظهر اهل
مكة من المؤمنين والاحتراس من ووطئهم بغير علم وليس علة لنفس الكف المذكور لانه قد علل بوجود رجال ونساء

ومحله مكانه الذى يحل فيه تحريمه والمراد مكانه
المعهود وهو معنى لامكانه الذى لا يجوز ان
ينحر في غيره والا لما نحره الرسول عليه الصلاة
والسلام حيث احصر فلا يتمض حجة للحنيفة
على ان مذبح هدى المحصر هو الحرم (ولولا
رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم)
لم تعرفوهم باعيانهم لا اختلاطهم بالمشركين
(ان تطأوه هم) ان توقفوا بهم وتبدوهم قال
ووطئنا ووطئنا على حنى *

وطأ المقيد ثابت الهزم *
وقال عليه الصلاة والسلام ان آخر وطأة
وطئنا الله بوج وهو واد بالطائف كان آخر
وقعة للنبي عليه الصلاة والسلام بها واصله
الدوس وهو بدل اشتمال من رجال ونساء
او من ضميرهم في تعلموهم (فتصبيكم منهم)
من جهتهم (معرفة) مكروه كوجوب الدية
والكفارة بقتلهم والتأسف عليهم وتعبير
الكفار بذلك والائم بالتصغير في البحث عنهم
مفعلة من عرأ اذا عرأ ما يكرهه (بغير علم)
متعلق بان تطأوه هم اى تطأوه هم غير عالمين بهم
وجواب لولا محذوف لدلالة الكلام عليه
والمعنى لولا كراهة ان تهلكوا اناسا مؤمنين
بين اظهر الكافرين جاهلين بهم فتصبيكم
بأهلاكم مكروه لما كف ايديكم عنهم
(ليدخل الله في رجنه) علة لما دل عليه كف
الايدى من اهل مكة صوتا لمن فيها من المؤمنين

اي كان ذلك ليدخل الله في رحته اي في توفيقه
 لزيادة الخير او الاسلام (من يشاء) من مؤمنهم
 او مشركهم (لو تزيلوا) لو تفرقوا او تميز
 بعضهم من بعض وقرى تزيلوا (لعذبنا الذين
 كفروا منهم عذابا اليما) بالقتل والسبي
 (اذ جعل الذين كفروا) مقدر باذكار وظرف
 لعذبنا او صدوكم (في قلوبهم الحمية) الانفة
 (حجة الجاهلية) التي تمنع اذعان الحق
 (فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين)
 فانزل عليهم الثبات والوقار وذلك ما روى
 انه عليه الصلاة والسلام لما هم يقتالهم بعثوا
 سهيل بن عمرو وحويط بن عبد العزى ومكرز
 بن حفص ليسألوا ان يرجع من عامه على ان
 يخلى له قريش مكة من القابل ثلاثة ايام
 فاجابهم وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه الصلاة
 والسلام لعلى رضى الله عندا كتب بسم الله
 الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف هذا اكتب
 باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه
 رسول الله اهل مكة فقالوا لو كنا نعلم انك
 رسول الله ما سدودناك عن البيت وما قاتلناك
 اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله
 اهل مكة فقال النبي عليه الصلاة والسلام
 اكتب ما يريدون فهم المؤمنون ان يابوا ذلك
 ويطشوا بهم فانزل الله السكينة عليهم فوفروا
 وتحملوا (والزمهم كلمة التقوى) كلمة الشهادة
 او بسم الله الرحمن الرحيم محمد رسول الله
 اختارها لهم او الثبات والوقار بالعهد وضافة
 الكلمة الى التقوى لانها سببها او كلمة اهلها
 (وكانوا احق بها) من غيرهم (واهلها)
 المستأهل لها (وكان الله بكل شيء عليما) فيعلم
 اهل كل شيء ويسر له (لقد صدق الله
 رسوله الرؤيا) رأى عليه السلام انه واصحابه
 دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا وقصروا
 فقص الرؤيا على اصحابه ففرحوا بها وحسبوا
 ان ذلك يكون في عامهم فلما تأخر قال بعضهم
 والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا البيت
 فترات والمعنى صدقة في رؤياه

من المؤمنين كأنه قيل كف ايديهم عنكم لئلا تطأوا الرجال والنساء المؤمنين المختلطين بهم من غير شعور بايمانهم
 فلا وجه لتعليقه بشي آخر **قوله** اي في توفيقه لزيادة الخير **قوله** اي الطاعة على تقدير ان يكون المراد بقوله
 من يشاء المؤمنين بين اظهر الكفرة فانهم لما رأوا لطف الله تعالى بهم حيث صانهم من وطئ المسلمين اياهم مع انه تعالى
 اظهرهم على اهل مكة وسان من اجلهم من عذابهم من استوجب العذاب كان ذلك سببا لمزيد الشكر والخير
 والطاعة **قوله** او الاسلام **قوله** هذا على تقدير ان يكون المراد بمن يشاء المشركين الذين آمنوا بعد ذلك
 فان المناسب حينئذ ان يفسر الادخال في الرحمة بالتوفيق للاسلام فان المشركين لما شاهدوا قدر المؤمنين عند الله
 حيث كف ايدي المسلمين عنهم بعد ان غلبوا عليهم مع استحقاقهم العذاب الشديد صونا لما بينهم من المؤمنين رغبوا
 في مثل هذا الدين والانخراط في زمرة المؤمنين **قوله** لو تفرقوا او تميز بعضهم من بعض **قوله** اشارة الى
 ان ضمير تزيلوا لفريقين من المؤمنين والكافرين وجاز ان يرجع الى المؤمنين فقط وان يرجع الى الكافرين فقط
 يقال زلت الشيء ازيله زيلما اي مزته وفرقته وزلته منه فلم يزل اي ومزته فلم يميز وزيلته فزيل اي فرقته ففرق
قوله مقدر باذكر **قوله** فيكون مفعولا به اي اذكر وقت جعلهم كفوا لك اذكر انقام زيد اي اذكر وقت
 قيامه فيكون اذ ظرفا للفعل الذي اضيف هو اليه وقوله او ظرف لعذبنا او صدوكم اي لعذبناهم حين جعلوا في قلوبهم
 الحمية او صدوكم في ذلك الوقت وفي قلوبهم يحوز ان يتعلق بجعل على انها بمعنى التي فيتعدي الى واحد اي اذا التي
 الكافرون في قلوبهم الحمية وان يتعلق بمحذوف على انه مفعول ثان قد تم على الاول على ان جعل بمعنى صيراي صيروا الحمية
 حاصلة في قلوبهم وحية الجاهلية بدل من الحمية قبلها فانهم حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه عن
 زيارة البيت قالوا بناء على الحمية الناشئة عن الجهل والكفر بالله عز وجل انهم قتلوا ابناء واخوانا ثم اتوا يريدون ان
 يدخلوا علينا في منازلنا فيتعدي العرب بانهم دخلوا علينا ثم على رغم انفا واللات والعزى لا يدخلون علينا فهددهم
 حية الجاهلية التي دخلت قلوبهم ومن تلك الحمية انهم استنكفوا من اشتغال كتاب الصلح على توصيفه تعالى باسم
 الرحمن وعلى توصيفه عليه الصلاة والسلام بوصف انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى المؤمنون منهم هذه
 الحمية الباطلة هموا ان يابوا الاما اختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم او لا وان يطشوا بهم فانزل الله تعالى السكينة
 ففهموا شناعتهم ورضوا ان يكتب الكتاب على ما ارادوا اتم الصلح بذلك قال الزهري انما ساعدتهم النبي صلى الله
 عليه وسلم لانه عليه السلام لما خرج يريد مكة وبلغ الحديبية وقعت ناقته فزجرها الناس فلم تنزجر وبركت فألحوا عليها
 فلم تقم فقالت اصحابه خلاص القصورا فقال عليه الصلاة والسلام ما خلاص القصورا وما ذلك لها بخلق ولكن
 حبسها حابس القبل ثم قال والذي نفسي بيده لا تدعو في قريش اليوم الى خطبة يعظمون فيها حرمات الله تعالى وفيها
 صلة الرحم الا اعطيتهم اياها فلذلك ساعدتهم فيما قالوا وصالحهم على ما يريدون **قوله** كلمة الشهادة **قوله**
 وهي لا اله الا الله وهي كلمة التقوى اذ بها يتوقى من الشرك ومن النار فان اصل التقوى الاتقاء عنهما وقد وصف
 الله تعالى هذه الامة بالمتقين في مواضع من القرآن العظيم باعتبار هذه الكلمة وبسم الله الرحمن الرحيم ومحمد
 رسول الله من شعار هذه الامة وخواصها اختارها لهم وصار المشركون محرومين منها حيث لم يرضوا بان يكتب
 في كتاب الصلح بسم الله الرحمن الرحيم ولا بان يكتب محمد رسول الله فصارت هذه الكلمة مختصة بالمؤمنين فلذلك
 قال تعالى والزمهم كلمة التقوى اي جعلها شعار المتقين وعن الحسن كلمة التقوى هي الوفاء بالعهد فان المؤمنين
 ثبتوا على مقتضى الصلح ووفوا بالعهد بخلاف المشركين حيث نقضوا العهد وعادوا من حارب حليف المؤمنين
 والمعنى على هذا والزمهم كلمة اهل التقوى وهو العهد الواقع في ضمن الصلح ومعنى ازامها اياهم تاييدهم عليها
 وعلى الوفاء بها **قوله** والمعنى صدقة في رؤياه **قوله** اي ان صدق يتعدى الى مفعولين الى الاول بنفسه والى
 الثاني بحرف الجر يقال صدقت في كذا اي ما كذبك فيه وقد يحذف الجار ويوصل الفعل كما في هذه الآية وفي قوله من
 المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فانه عليه الصلاة والسلام لما رأى في المنام وهو بالمدينة قبل ان يخرج
 الى الحديبية انه دخل هو واصحابه مكة آمنين محلقين رؤسهم ومقصرين ومن المعلوم انه ليس من تخيل
 الشيطان تعين انه من وحى الرحمن اوحى اليه انك ستدخل مكة مع اصحابك على الوصف المذكور الا انه تعالى
 اراد الدخول واقعا متحققا لكونه في حكم التحقق ثم انهم لما انصرفوا ولم يدخلوا مكة قال المناقون والله
 ما حلقنا ولا قصرنا ولا دخلنا المسجد الحرام فزلت الآية ناطقة بانه تعالى لم يكذب فيما ارى نبيه من دخول مكة على

جده المذكور اذ ليس فيما اراه الدخول في عام ست وانما اراه مجرد صورة الدخول وقد صولح على الدخول في سبع **قوله** بالحق ملتبس به **قوله** على ان يكون بالحق متعلقا بمحذوف على انه حال من الرؤيا الى ملتبس بالحق **قوله** جوابه **قوله** اي جواب لقوله بالحق على ان يكون قسما باسم الله او بتقيض الباطل وان كان بالحق حالا يكون دخلا جواب قسم مضمر وعلى التقديرين يكون الجملة التسمية مستأنفة لصيق صدقه تعالى فيما اراه من الدخول والوجه الموصوف **قوله** تعليما للعباد **قوله** اشارة الى جواب ما يقال الظاهر ان قوله تعالى لندخلن وعد بالحق بالدخول وقوله ان شاء الله تعليق للموعود بالمشيئة فاوجه هذا التعليق فان الخبر انما يتعلق بما اخبر به بالمشيئة اذا لم يرد وشك في وقوعه والله تعالى منزّه عن ذلك فاوجه تعليق موعوده بمشيئة اجاب عنه ولا يانه تعالى على مشيئته تعليما للعباد لكي يقولوا في عدائهم مثل ذلك لا لكونه شاكيا في وقوع الموعود وفيه ايضا تعريض بان مواعدهم مبنى على مشيئة الله تعالى ذلك لا على جلا دتهم وقوتهم وهذا معنى ما قيل استثنى الله تعالى فيما يعلم ليستثنى في ما لا يعلمون وثانيا بان الموعود دخولهم جميعا وعلقه بمشيئته اشارة بان بعضهم لا يدخل فكلمة ان ليست بملكية بل لالتشكيك والتأنيع ان يكون التعليق من كلام الله تعالى اذ يجوز ان يكون من قبل الملك الذي التى على صلى الله عليه وسلم في المنام كلام الله تعالى وهو قوله لندخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمين الآية فعلى هذا يكون لندخلن استثناء بل يكون تفسيرا للرؤيا فان ذلك الملك لما التى عليه عليه الصلاة والسلام في رؤياه هذا كلام الالهى ادخل فيه هذه الكلمة من تلقاء نفسه تبركا ثم انه تعالى لما رضى به القاه كذلك على لسان جبرائيل تعليق المذكور حكاية ما قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وليس من قبله تعالى ورابعه بانه من كلام رسول فانه عليه الصلاة والسلام لما نص رؤياه على اصحابه استأنف فقال لندخلن ان شاء الله **قوله** اي محلقا منكم **قوله** يعني ان واوالجمع ليست لاجتماع الامرين في كل واحد بل لاجتماعهما في مجموع القوم فان قيل محققين من الداخلين والداخل لا يكون الا محرم ما والحرم لا يكون محلقا ولا مقصرا لان كل واحد من الخلق والتقصير ج به الانسان من الاحرام ولا يقارن شي منهما الاحرام فالجواب انه حال مقدرة فان قيل قوله لا تخافون معناه خائفين وهذا المعنى قد حصل بقوله آمين فما الفائدة في اعادته فالجواب ان فيه كمال الامن لان امنهم حال الدخول ان يكون لاجل احرامهم او لاجل كونهم في الحرم فان اهل مكة كانوا يحبون عن قتل الحرم ومن هو داخل الحرم وبعد الخلق او التقصير لا يبقى الانسان محرما بقوله لا تخافون بمنزلة ان يقال بني امنكم بعد خروجكم الاحرام الا ان هذا الجواب مبنى على ان يكون لا تخافون حالا من ضمير محققين ومقصرين على التداخل فالظاهر الجواب ما اشار اليه المصنف بقوله حال مؤكدة او استئناف **قوله** فعمل ما لم تعلموا من الحكمة في تأخير المواعيد الى السنة القابلة وهي انكم لو لم تصالحوهم في تأخير الدخول الى السنة القابلة ودخلتم عليهم هذه السنة عنوة بالمقاتلة والحرب لو طمئتم المؤمنين والمؤمنات بغير علم ولا صابكم منهم معرفة والقاء في قوله تعالى ما طعة للجملة التي بعدها على جملة لقد صدق الله رسوله دالة على ان المذكور بعدها كلام مرتب على ما قبلها لذكر من غير ان يكون مضمون ما بعدها واقعا عقب مضمون ما قبلها في الزمان كما في قوله تعالى ادخلوا ابوابكم خائفين خائفين فيها فبئس منوى المتكبرين وقوله واورثنا الارض تقبوا من الجنة حيث نشاء فتم اجر العاملين فان الشئ ومدحه انما يصح بعد جرى ذكره فكذا في هذه الآية فان التعرض لحكمة الشئ انما يصح بعد جرى ذكره ليسستروح اليه اي ليسكن ويطمئن الى ذلك القمع قلوب المؤمنين الى ان تبسر الموعود وهو دخول المسجد وقمع مكة فكلمة الى في قوله اليه صلة الاسترواح وفي قوله الى ان تبسر الموعود غاية له قال الجوهرى استروح الى اي استنام ثم قال في فصل الميم استنام اليه اي سكن اليه والطمأن **قوله** ملتبس به او بسية **قوله** قاله على قول متعلق (٧) بارسل لا بالمحذوف ومحمد خبر محذوف اي هو محمد رسول الله والمبتدأ المحذوف راجع الى الرسول كور في قوله هو الذي ارسل رسوله فانه تعالى لما ذكر انه يجلال ذاته وعلو شأنه اختص بارسال رسوله بسا بالهدى والدين الحق لذلك ان الخطب الجليل والامر الخطير توجه ان يقال من ذلك الرسول فاجاب عنه طريق الاستئناف بقوله هو محمد رسول الله ثم ابتداء بقوله والذين معه اشداء على الكفار تشريفهم وكرامة بوله سبحانه وتعالى هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين **قوله** تعالى سيامهم **قوله** مبتدأ وفي وجوههم

الاولين جواب قسم محذوف (ان شاء الله) تعليق للعدة بالمشيئة تعليما للعباد او اشعارا بان بعضهم لا يدخل لموت او غيبة او حكاية لما قاله ملك الرؤيا في النوم او النبي لاصحابه (آمين) حال من الواو والشرط معترض (محققين رؤسكم ومقصرين) اي محلقا بعضهم ومقصر آخرون (لا تخافون) حال مؤكدة او استئناف اي لا تخافون بعد ذلك (فعل ما لم تعلموا) من الحكمة في تأخير دخولكم المسجد او قمع مكة (قضا قريبا) هو قمع خير المستروح اليه قلوب المؤمنين الى ان تبسر الموعود (هو الذي ارسل رسوله بالهدى) ملتبس به او بسية او لاجله (ودين الحق) ودين الاسلام (ليظهره على الدين كله) ليعليه على جنس الدين كله بنسخ ما كان حقا واطهار فساد ما كان باطلا او بتسليط المسلمين على اهل اذما من اهل دين الا وقد قهرهم المسلمون وفيه تأكيد لما وعده من القمع (وكفى بالله شهيدا) على ان ما وعده كائن او على نبوته باظهار المعجزات (محمد رسول الله) جملة مبينة للشهود به ويجوز ان يكون رسول الله صفة ومحمد خبر محذوف او مبتدأ (والذين معه) معطوف عليه وخبرهما (اشداء على الكفار رجاء بينهم) واشداء جمع شديد ورجاء جمع رحيم والمعنى انهم يغفلون على من خالف دينهم ويتراخون فيما بينهم كقوله اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين (تراهم ركعا سجدا) لانهم مشتغلون بالصلاة في اكثر اوقاتهم (ينفون فضلا من الله ورضوانا) الثواب والرضى (سيامهم في وجوههم من اثر السجود) يريد السمة التي تحدث في جباههم من كثرة السجود فعلى من سامه اذا اعلمه وقد قرئت بمدودة ومن اثر السجود بانها او حال من المستكن في الجار

(٧) بمحذوف هو حال من مفعول ارسل وعلى الثاني هي سبية متعلقة (نمخذه)

كما قال تعالى نورهم يسبحى بين ايديهم وقال يوم تبيض وجوه قان من توجه نحو الحق الذى هو نور السموات والارض لاجرم يقع عليه شئ من نوره كمن يحاذى الشمس يقع شعاعها على وجهه ويحتمل ان يكون المراد بها ما يظهر عليها في الدنيا من اصفرار الوجه في النهار من طول السهر وما يبق على الجباه من تراب الارض لانهم كانوا يسجدون على التراب لاعلى الاتواب وكهينة الخشوع والتواضع اللازمة للصلاة فانه من واطب على الصلاة يبقى عليه آدابها بعد خروجه منها (٩) كما قال عليه افضل الصلاة والسلام « من كثر صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار » الا ترى ان من سهر بالليل وهو مشغول بالشراب واللعب لا يكون وجهه في النهار كوجه من سهر وهو مشغول بالطاعة والاخلاص ولما كان السجدة العلامة مطلقا وكان المراد بها ههنا العلامة الخاصة المترتبة على كثرة السجود يبينها بقوله من اثر السجود فهو صفة موصفة لها ويجوز ان يكون حالا من المنوى في الخبر **قوله** اشارة الى الوصف المذكور وهو كونهم اشتد رجاؤه وكما مجدا وكون سيماهم التي هي اثر السجود ثابتة في وجوههم فقوله تبارك وتعالى ذلك ميتا ومثلهم خبره وفي التوراة حال من مثلهم والعامل فيها معنى الاشارة الى ذلك الوصف مثلهم اى وصفهم العجيب الشأن في الكتابين التوراة والانجيل قائم وصفا بذلك فيهما ثم ابتدأ فقال كزرع اى هم كزرع وقبل تم الكلام عند قوله في التوراة ثم ابتدأ بان قيل ومثلهم في الانجيل كزرع فهما مثلان اى وصفتان عجيبتان لهما كما ذكره المصنف بقوله او مبتدأ خبره كزرع فانه معطوف على قوله عطف عليه فان جعل معطوفا على مثلهم الاول يكون مثلا واحدا في الكتابين ويكون قوله كزرع مثلا مستأنفا غير مافي الكتابين اى هم كزرع وان جعل ذلك اشارة الى الوصف المبهم لالى الاوصاف المذكورة قبل يكون قوله كزرع تفسيرا لذلك المبهم لا تمثيلا مستأنفا ومن كون ذلك للاشارة الى المبهم المفسر قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع مصحين **قوله** شطاء اى فراخه **قوله** فى الاصل ولد الطائر ويجمع فى القلة على افرخ و افرخ وفي الكثرة على فراخ كرجال يقال افرخ الطائر اذا صار ذا فرخ بان خرج فرخه من البيضة ويقال ايضا افرخ الامر اذا استبان بعد اشتباه ويقال افرخ الزرع وفرخ اذا نشق وخرج منه فروعه بعد ما نبت اصله فان الزرع اول ما نبت فهو نبت وما خرج بعده فهو شطوء فاول ما نبت بمنزلة الام وما تفرع وتشعب منه بمنزلة اولاده و افرخه وعن الاخفش اخرج شطاء اى اطرافه ولعله اخذه من شاطئ الوادى بمعنى جانيه **قوله** وهو لغة فيه **قوله** كالتنهر والنهر والجمهور على سكون الطاء **قوله** وقرى شطاء **قوله** كعصاة نقلت حركة الهمة الى الطاء الساكنة قبلها ثم قلبت القاعلى لغة من يقول المرأة والكلمة **قوله** من الموازنة **قوله** فيكون آزر فاعل من الازر وهو القوة **قوله** او من الازار **قوله** اى ويحتمل ان يكون آزر على وزن افعال وهو الظاهر لانه لم يسمع في مضارع يوزر بل يؤزر وفي الصحاح الازر القوة وقوله تعالى اشديه ازرى اى ظهري وازرت فلانا اى ماوته والعامية تقول وازرت اى واهى والمنوى في آزره ضمير الزرع اى اعان الزرع الشطى وقوة بقرينة ان فاعل اخرج ضمير الزرع اى اعان الزرع الان الامام النسفى جعل المنوى في آزر ضمير الشطى حيث قال آزره فتوى الشطى اصل الزرع بالكشافة والنماء وهو صريح في ان الضمير المرفوع للشطى والمنسوب للزرع وقبل آزره بمعنى ساواه فيكون الضمير المرفوع للشطى والمنسوب للزرع اى ساوى الشطى الزرع الذى هو بمنزلة الام له فصار الشطى مثل امه وعلى قائمتها **قوله** فصار من الدقة الى الغلظة **قوله** يعنى ان السبن في استغلظ التحول كما في استخبر الطين والظاهر ان ضمير استغلظ للزرع اى غلظ ذلك الزرع واستقام على قصده وقوله يحب الزرع يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا اى محبا اى استوى هذا الزرع على سوقه حال كونه بحيث يحب زراعته اى يسره بقوته وطول قامته **قوله** وهو مثل ضربه الله تعالى للصحابة **قوله** اى لاصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قال تعالى في حق الذين آمنوا وعملوا الصالحات انهم كانوا قليلين ثم يزدادون ويكثر **قوله** علة لتشبيههم بالزرع **قوله** الموصوف في نعمائهم وتقوى بعضهم بعض اى جعلوا كالزرع في النماء والقوة ليعظم بهم الكفار وهو علة لقوله تعالى وعد الله الذين آمنوا وملتقى به اى وعدهم ذلك ليجعل الكفار ومغتائبين بسببهم وكلمة من في منهم لتبيين الجنس كافي قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان لا تتبع بعض لان ضمير منهم الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليس بعضا منهم بل كلهم مؤمنون مطيعون فلا معنى لتبعض **قوله** هذا آخر ما يتعلق بسورة الفتح والحمد لله مولى النعم كلها وميسر الآمال لاهلها

(٩) كاستنارة الوجوه بالنهار من طول ماصلوا بالليل (لهذه)

(ذلك) اشارة الى الوصف المذكور او اشارة مهمة يفسرها كزرع (مثلهم في التوراة) صفتهم العجيبة الشأن المذكورة فيها (ومثلهم في الانجيل) عطف عليه اى ذلك مثلهم في الكتابين وقوله (كزرع) تمثيل مستأنف او تفسير او مبتدأ وكزرع خبره (اخرج شطاء) اى فراخه يقال اشطا الزرع اذا افرخ وقرأ ابن كثير وابن عامر برواية ابن ذكوان شطاء بفتحات وهو لغة فيه وقرئ شطاء بتخفيف الهمة وشطاء بالمد وشطه بقل حركة الهمة وحذفها وشطوه بقلها واوا (فآزره) فتواء من الموازنة وهى المعاونة او من الاثرار وهى الاغاثة وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان فآزره كاجر في آجر (فاستغلظ) فصار من الدقة الى الغلظة (فاستوى على سوقه) فاستقام على قصده جمع ساق وعن ابن كثير سوقه بالهزة (يحب الزرع) بكشافته وقوته وغلظته وحسن منظره وهو مثل ضربته الله تعالى للصحابة قلوا في بدء الاسلام ثم كثروا واستحكموا فترقى امرهم بحيث احبب الناس (ليغبط بهم الكفار) علة لتشبيههم بالزرع في زكاته واستحكامه اول قوله (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجرا عظيما) فان الكفار لما سمعوا غاظم ذلك ومنهم للبيان « عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفتح فكأنما كان ثمن شهد مع محمد فتح مكة

سورة الجرات وهي مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

قوله او ترك عطف على قوله لحذف معنى ان الجمهور قرأوا لا تقدموا بضم التاء وفتح القاف وتشديد الدال المكسورة وفيها وجهان احدهما انه متعد وقصد تعلقه بمفعوله ومع ذلك حذف للتعميم اي ليذهب ذهن السامع الى كل ما يمكن تقديمه من قول او فعل مثلا اذا جرت مسألة في مجلسه عليه الصلاة والسلام لا يسبقونه بالجواب واذا حضر الطعام لا يبتدون بالاكل واذا ذهبوا معه عليه السلام الى موضع لا يمشون امامه الا لمصلحة دعت اليه ونحو ذلك يمكن فيه التقديم وتانيهما انه وان كان متعديا في الاصل الا انه نزل ههنا منزلة اللازم ولم يقصد تعلقه بمفعوله بل ترك مفعوله رأسا فقوله تعالى لا تقدموا بهذا المعنى لا يكون في معنى لا تقدموا بل هو نهى عن التقديم مع قطع النظر من ان المقدم ما هو كما لا يكون يعطى في قولك فلان يعطى ويمنع بمعنى العطاء بل بمعنى الاعطاء مع قطع النظر عن تعلقه لمعطى اي يفعل فعل الاعطاء فكذا معنى الآية لا تفعلوا فعل التقديم رأسا بالكسبة **قوله** او لا تقدموا ويحتمل ان يكون التقديم لازما بمعنى التقدم فانه يقال قدم بين يديه بمعنى تقدم ومنه مقدمة الجيش للجماعة المتقدمة منهم ومنه وجه بمعنى توجه وبين معنى تبين نهى عن التقدم لان التقدم بين يدي المرء خروج عن صفة المتابعة اشعار بالاستقلال في الامر فيكون التقدم بين يدي الله ورسوله منافيا للامان و اشار المصنف الى هذا الاحتمال قوله او لا تقدموا وايداه بقرآنة من قرأ لا تقدموا بالفتحات الثلاث التولية وتشديد الدال اصله لا تقدموا لحذف حدى التاني كراهة اجتماع المثليين في أول الكلمة وقرئ لا تقدموا بفتح التاء والدال وسكون القاف من قدم من سفره قدم قدموا من باب علم اي لا تقدموا الى امر من امور الدنيا قبل قدمه ولا تفعلوا عابده **قوله** مستعار مما بين الجهتين المسامتين اي الكافيتين في سمت يدي الانسان يراد به استعارة مبنية على الجواز المرسل ووجه الجواز فيه انه عبر عن الجهتين باليدين لكونهما على سمت اليدين فان جهة اليمين واقعة على سمت اليد اليسرى وجهة الشمال واقعة على سمت اليد اليسرى فالتعبير باليدين من قبيل تسمية الشيء باسم ما يدانيه وبجاذبه فاذا كان لفظ اليدين بمعنى الجهتين كان بين اليدين بمعنى بين الجهتين والجهة التي بينهما هي جهة الامام فقوالت جلست بين يديه بمعنى جلست مامدا اذا قيل بين يدي الله امنع ان يراد به الجهة والمكان فيكون استعارة تمثيلية شبه حال ما وقع من بعض الصحابة من القطع في امر من امور الدين قبل ان يحكم به الله ورسوله بحال من يتقدم في المشي في الطريق مثلا لو قاحت على من يجب ان يتأخر عنه ويقفوا اثره تعظيما له فصر عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن المشبه بها والمراد من الاستعارة تهجين الحالة المشبهة فان الحالة المشبهة بها لما كانت في جهة مستهجنة في العادة ومنافية لمقتضى التعظيم والمتابعة كانت ماشبه بها مستهجنة ايضا وهذا التهجين هو النكتة في الاستعارة المذكورة فعنى الآية لا تقطعوا امرا قبل ان يحكم به ياذا فيه فتكونوا اما عاملين بالوحى المنزل واما مقتدين بالنبي المرسل عليه الصلاة والسلام قال مجاهد والحسن زلت الآية في النهي عن الذبح يوم الاضحية قبل الصلاة كأنه قيل لا تذبحوا قبل ان يذبح النبي عليه الصلاة والسلام وذلك ان ناسا ذبحوا قبل صلاة النبي فامرهم ان يعيدوا الذبح وهو مذهبنا الى ان زول الشمس وعند الامام الشافعي ايضا يجوز اذا مضى من الوقت ما يبع الصلاة عن البراءة قال خطبنا النبي عليه الصلاة والسلام يوم النحر فقال ان اول ما بدأ به في يومنا هذا ان نصلي ثم نرجع فنحرف فنمل ذلك فقد اصاب نسكنلو من ذبح قبل ان يصلي فانما هو لحمل على لاهله ليس من النسك في شيء وعن عائشة رضي الله عنها انها زلت في النهي عن الصوم يوم الشك اي لا تصوموا قبل ان يصوم نبيكم قال مسروق كنا عند عائشة يوم الشك فاتي بلبن فناولني فقلت اني صائم قالت عائشة قد نهى عن هذا وتلت هذه الآية فقالت هذه في الصوم وغيره وقيل هي عامة في كل قول وفعل وهو الظاهر ارشدهم الله الى ان يتأدبوا باتباع الشارع في كل ما عن لهم من قول وفعل واجاب و سلب ثم نهاهم وزجرهم عما يرتكبه بعض القاصرين من رفع اصواتهم وندائهم اياه من وراء الجرات وتركهم التصبر الى ان يخرج اليهم لان من خصه الله تعالى بالمنزلة الرفيعة والكرامة العالية يجب ان يتهيب منه ويخضع بين يديه الصوت ولا يجترأ على مناداته عند اختياره الاستراحة والجأته الى الخروج اليهم استحياء **قوله** وذكر الله تعالى تعظيما له حيث جعل ذكر اسمه تعالى توطئة وتمهيدا لذكر اسمه عليه الصلاة والسلام ليدل على قوة اختصاصه عليه الصلاة والسلام به اذ ذكره بطريق العطف عليه يدل عليها لاجالة كما يقال اعجبني زيد وكرمه في موضع ان يقال اعجبني كرم زيد للدلالة على

سورة الجرات مدنية وآياتها ثمان

هشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا) اي لا تقدموا امرا لحذف المفعول ليذهب الوهم الى كل ما يمكن او ترك لان المقصود في التقديم رأسا او لا تقدموا ومنه مقدمة الجيش لمقدميهم ويؤيده قرآنة يعقوب لا تقدموا وقرئ لا تقدموا من القدوم (بين يدي الله ورسوله) مستعار مما بين الجهتين المسامتين ليدي الانسان فهجينا لما نهوا عنه والمعنى لا تقطعوا امرا قبل ان يحكم به وقيل المراد بين يدي رسول الله وذكر الله تعظيما له واشعارا بانه من الله بمكان يوجب اجلاله (واتقوا الله) في التقديم او مخالفة الحكم (ان الله سميع) لا قوالكم (عليم) بافعالكم (يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) اي اذا كلمتموه فلا تجاوزوا اصواتكم عن صوته

قوة اختصاص الكرم به وبؤيد هذا القول ان الله ذكر في هذه الآية وفيما بعدها ارشاد الاممة وتعليمهم ما يجب عليهم من اجلال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيمه والتهيب منه والاحتراز عما ينافي ذلك كالقطع بالامر قبل ان يحكم به ورفع الصوت بحضرة وندائهم اياه من وراء الجدران ونحو ذلك وانه تعالى اكدهم عن التقديم بقوله واتقوا الله فانه تصریح بان من قدم بين يدي الرسول يستحق عقابه تعالى فلولاً قوة اختصاصه عليه السلام بحضرة تعالى لما كان الامر كذلك **قوله** ولا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم **قوله** لما كان رفع الصوت والجهر مؤذاهما واحده فوهم ان النهي الثاني كالتركيب الاول اشار الى الفرق بينهما بان معنى النهي الاول انه عليه الصلاة والسلام اذا نطق ونطقتم فليكن ان لا تبلغوا باصواتكم فوق الحد الذي يبلغه صوته عليه الصلاة والسلام وان تنصوا من اصواتكم بحيث يكون صوته عليه الصلاة والسلام غالباً على اصواتكم ومعنى الثاني اذا كلمتموه وهو عليه الصلاة والسلام ساكت فلا تبلغوا بالجهر في القول الجهر الدائر بينكم بل لينوا القول ليناً يقارب الهمس الذي يضاد الجهر وهذا الفرق خلاصة ما في الكشف والمصنف فرّق بينهما بان مدلول النهي الاول حرمة رفع الصوت فوق صوته عليه الصلاة والسلام ومدلول الثاني حرمة الجهر باصواتهم مع كونهما ليست بارفع من صوته عليه الصلاة والسلام وهذا المعنى لا يستفاد من النهي الاول فلا تكرير والترجيح بالجيم المنقولة التعظيم يقال رجبته بكسر الجيم اذا هبته فهو مرجوب اي معظّم ومنه سمي رجب لانهم كانوا يعظمونه في الجاهلية ولا يستعملون فيه القتال وانما قيل له رجب مضر لانهم كانوا اشدّ تعظيماً **قوله** وتكرير النداء لاستدعاء مزيد الاستبصار **قوله** فان النداء تنبيه للنّادى واستدعاء منه ان يستبصر اي يقول من الغفلة الى البصيرة حتى يقبل استماع الكلام وفهمه فيكون تكريره استدعاء لمزيد الاستبصار ومبالغة في التنبيه والابقاظ واشعاراً بان كل واحد من الكلامين مقصود على حدة لقصد اقبال مخاطب على استماعه فانه اذا كان مؤذاهما واحداً كما في قولك يا زيد لا تنطق بالباطل ولا تنكلم الا بالحق لا يحسن تخلل النداء بينهما كما يحسن عند اختلاف المطلوب منهما **قوله** فيكون علة للنهي **قوله** اي على طريق النزاع فان كل واحد من قوله لا ترفعوا اصواتكم ولا تجهروا له يطلب من حيث المعنى فيكون علة للثاني عند البصريين وللأول عند الكوفيين كأنه قيل انتهوا عما نهيت عنه خشية حيوط اعمالكم وكرهته لحذف المضاف ولان التعليل اذا نهى عن الفعل المعلن باعتبار التأدية والفرق بين الوجهين ان المعلن هو الاول والفعل النهي في الثاني كأنه قيل انتهوا عن الفعل الذي تفعلونه لاجل حيوط اعمالكم واللام فيه لام العاقبة كما في قوله تعالى فانقطع آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً فانهم لم يقصدوا بما فعلوه من رفع الصوت والجهر حيوط اعمالهم الا انه لما كان بحيث قد يؤدي الى الكفر المحيطة جعل كأنه مثله فادخل عليه لام العلة تشبيهاً لمؤدي الفعل بالعلة الغائية **قوله** وكان جهورياً **قوله** اي جهير الصوت يقال جهور بالقول اي رفع صوته و جهير مثله وهو رجل جهوري الصوت اي جهير الصوت قيل ان ثابت بن قيس مات بغير حيث قتل شهيداً يوم مسيلة الكذاب وعليه درع فرأه رجل من الصحابة بعد موته في المنام فقال له اعلم ان فلانا وهو رجل من المسلمين نزع درعي فذهب بها وهو في ناحية كذا من المعسكر وعنده فرس في طوله وقد وضع على درعي برمة فأت خالد بن الوليد فاخبره حتى يسترد درعي وأت ابا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له ان عليّ ديناً يقضي ديني وفلان من رقبتي حر فاخبر الرجل خالداً فوجد درعه والفرس على ما وصفه فاستردّ الدرع واخبر خالد ابا بكر بذلك الرؤيا فاجاز ابو بكر وصيته قال مالك بن انس لا اعلم وصية اجيزت بعد موت صاحبها الا هذه قال ابو هريرة وابن عباس رضي الله عنهما لما نزلت هذه الآية كان ابو بكر لا يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا كماخ السرار وقال ابن الزبير ما حدثت عمر النبي عليه الصلاة والسلام بعد نزول قوله تعالى لا ترفعوا اصواتكم حديثاً الا استقمع مما يخفض صوته فانزل الله تعالى ان الذين يفضون اصواتهم عند رسول الله **قوله** جرت بها للتقوى **قوله** يشعر بان الامتحان ههنا مستعمل في اصل معناه وهو التجربة ومن المعلوم انه لا يجوز ارادة ذلك المعنى ههنا بل المراد امتحان القلوب بالتقوى وتمارينها عليها وجعلها صفة راسخة فيها بطريق المزموم واردة اللازم فان امتحان الشيء للعمل يستلزم ان يتكرر صدور ذلك العمل منه مرة بعد اخرى وذلك يستلزم تمرنه اي اعياده واستمراره عليه والتمرّن التعود على الاشياء بحيث يكون قويا فيها متعوداً عليها فقوله تعالى امتحن الله قلوبهم معناه قوى قلوبهم فيها وتمرّنها عليها في الصحاح مرّن الشيء يمرّن مرّناً اذا لأم و مرّن على الشيء يمرّن مرّناً و مرّانة تعوده واستمرّ و مرّنت يده على العمل اذا صلبت

(ولا تجهروا له بالقول بكسر بعضكم لبعض) ولا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم بل اجعلوا اصواتكم اخفض من صوته بحاماة على الترجيب ومراعاة للادب وقيل معناه ولا تخاطبوه باسمه وكنيته كما يخاطب بعضكم بعضاً وخاطبوه بالنبي والرسول وتكرير النداء لاستدعاء مزيد الاستبصار والمبالغة في الايقاظ والدلالة على استقلال المنادى له وزيادة الاهتمام به (ان تحيطوا اعمالكم) كراهة ان تحيط فيكون علة للنهي اولاً لان تحيط على ان النهي عن الفعل المعلن باعتبار التأدية لان في الرفع والجهر استخفافاً قد يؤدي الى الكفر المحبط وذلك اذا ضم اليه قصد الاهانة وعدم المبالاة وقد روي ان ثابت بن قيس رضي الله عنه كان في اذنه قرع وكان جهورياً فلما نزلت تخلف عن رسول الله عليه السلام فتفقدته ودماء فقال يا رسول الله لقد ازلت اليك هذه الآية واني رجل جهير الصوت فاخاف ان يكون عليّ قد حبط فقال عليه السلام است هناك انك تعيش بخير وتموت بخير وانك من اهل الجنة (وانتم لا تشعرون) انها محبطة (ان الذين يفضون اصواتهم) يخفضونها (عند رسول الله) مراعاة للادب او مخافة من مخالفة النهي قيل كان ابو بكر وعمر رضي الله عنهما بعد ذلك يسيران حتى يستفهمها (اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) جرت بها للتقوى وتمرّنها عليها

(والله غفور رحيم) حيث اقتصر على النصح والتفريع لهؤلاء المسبيين للادب التاركين تعظيم الرسول (يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) فترعوا وتفحصوا روى انه عليه الصلاة والسلام بعث ولده بن عقبة مصدقا الى بنى المصطلق وكان بينه وبينهم احنة فلما سمعوا به استقبلوه فحسبهم مقاتليه فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد ارتدوا ومنعوا الزكاة فهم يقتالهم فترلت وقبل بعث اليهم خالد بن الوليد بعده فوجدتهم منادين بالصلاة مجتهدين فمضوا اليه الصدقات فرجع وتكبر الفاسق والنبا للتميم وتعليق الامر بالتبين على فسق الخبر يقتضى جواز قبول خبر العدل من حيث ان المعلق على شئ بكلمة ان عدم عدمه وان خبر الواحد لو وجب تبينه من حيث هو كذلك لما رتب على الفسق اذ الترتيب يفيد التعليق وما بالذات لا يعمل بالغير وقرأ حجة والكسافي فتبينوا اي فتوقفوا الى ان يبين لكم الحال (ان تصيبوا) كراهة اصابكم (قوما بمجاهلة) جاهلين بمحالمهم (فتصحبوا) فتصبروا (على ما فعلتم نادمين) مفتين غملا لما مفتحين انه لم يقع وتركيب هذه الاحرف الثلاثة دأرا مع المزوم (واعلموا ان فيكم رسول الله) ان بما في حيزه سادة مسد مفعولى اعلموا باعتبار ما قبله من الحال وهو قوله (لو بطيعكم في كثير من الامر لعنتم) فانه حال من احد ضميرى فيكم ولو جعل استثناء لم يظهر للامر فائدة والمعنى ان فيكم رسول الله على حال يجب تغييرها وهي انكم تريدون ان يتبع رأيكم في الحوادث ولو فعل ذلك لعنتم اي لو فقمتم في العنت وهو الجهد والهلاك وفيه اشعار بان بعضهم اشار عليه بالايقاع بنى المصطلق

فسباهم عينه وقدم بهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بعد ذلك رجالهم يقدون الذراري فقدموا وقت الظهيرة فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نائما في اهله فلما رأتهم الذراري اكبوا على آباءهم يبكون وكان لكل امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت وحجرة فجعلوا ينادون يا محمد اخرج الينا حتى ايقظوه من نومه فخرج عليه الصلاة والسلام اليهم فقالوا يا محمد فادنا عيانا فنزل جبريل عليه السلام فقال ان الله يأمرك ان تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ارضون ان يكون بيني وبينكم سيرة بن عمرو وهو على دينكم قالوا نعم قال سيرة انما احكم بينهم وعي شاهد فقال ارضون شابه بن ضرار فرضوا فقادى نصفهم واعتق نصفهم فانزل الله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات **قوله** مصدقا حال مقدرة من الوليد اي آخذ للصدقة وهي الزكاة فانه كما يطلق على من يصدقك في حديثك يطلق ايضا على من يأخذ صدقات السوام وفي الصحاح المصدق الذي يصدقك في حديثك والذي يأخذ صدقات الغنم والمنصدق الذي يعطى الصدقة وقوله تعالى ان المصدقين والمصدقات اصله المتصدقين والمتصدقات قلت التاء صادوا وادغمت والاحنة الحقة والبغض الكامن **قوله** وقيل بعث اليهم خالد بن الوليد اي بعث اليهم بعد رجوع الوليد بن عقبة عنهم في مسكر وقال اخف عنهم قدومك اليهم بالسكر وادخل عليهم لئلا يستحقوا هل ترى شعار الاسلام وآدابه فان رأيت منهم ذلك فخذ منهم زكاة ما هو لهم وان لم تر منهم ذلك فاستعمل فيهم ما يفعل في الكفار ففعل ذلك خالد واتاهم وقت المغرب فسمع اذان صلاة المغرب والعشاء ووجدهم مجتهدين اي باذلين وسعهم ومجهودهم في امثال امر الله فاخذ منهم صدقاتهم وانصرف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره الخبر فترلت **قوله** وتكبر الفاسق والنبا للتميم اي في الفاسق والاتباء كانه قيل ان جاء فاسق اي فاسق كان نبأ اي نبأ كان فتوقفوا فيه ولا تعتمدوا قول الفاسق وان من لا ينصاحي جنس الفسوق لا ينصاحي الكذب الذي هو نوع منه اخرج الكلام بلفظ الشرط المحتمل الوقوع لندرة مثله فيما بين اصحابه عليه الصلاة والسلام **قوله** وتعليق الامر بالتبين على فسق الخبر استدل الشافعي بهذا التعليق على ان خبر الواحد العدل شهادة مقبولة فانه تعالى لما علق الامر بالتوقف على كون الخبر فاسقا علم ان لا توقف في خبر العدل لان خبر العدل لو لم يكن مقبولا لما بقى لتزيب الحكم على فسق الخبر فائدة وهذا من باب التمسك بمفهوم الحقايق واستدل ايضا على ان شهادة الفاسق لا تقبل بناء على انه تعالى اوجب التبين والتوقف فيما اخبر به الى ان يبين حقيقة الحال والحكم كذلك قبل اخباره فلم يقد اخباره شيئا ونحن نستدل به على قبول شهادته فانه تعالى امر بالتأني في قبول شهادته لا بردها وقرئ فتبينوا من التثبت وهو التأني والثبات ترك التسارع الى ان يبين الحال **قوله** كراهة اصابكم فان مثله مفعول له بتقدير المضاف عند البصريين وتقديره عند الكوفيين اثلا تصيبوا **قوله** بمجاهلة حال من الضمير في ان تصيبوا وقوله وتصحبوا عطفا على قوله ان تصيبوا ومعناه فتصبروا فان اصبح يستعمل على ثلاثة اوجه احدها انه بمعنى دخول الانسان في الصباح والثاني بمعنى كان الامر وقت الصباح كما يقال اصبح المريض اليوم خيرا كما كان يراد به كونه في وقت الصباح على حاله هي خبر عما كان قبله والثالث انه بمعنى صار تقول اصبح زيد غنيا اي صار غنيا من غير ارادة وقت وهذا المعنى هو المراد منه في هذه الآية وكذلك امسى واضمى وفي هذه الآية دلالة على ان الجاهل لابد ان يصير نادما على ما فعله بعد زمان فعله وهو دأتم الندم على ما وقع منه مع تحنى انه لم يقع وتركيب حروفه لا يعرى عن افادة معنى الدوام يقال ادمن الامر اذا ادامه ومدن بالمكان اي اقام به ومنه المدينة وزومه قد يكون لعدم غيبته غيبة موجبة لبعده عن الخاطر وقد يكون لكثرة تذكره وغير ذلك من الاسباب **قوله** من احد ضميرى فيكم الاول مرفوع مستتر فيه او مستقر والثاني مجرور بارز وتقدير الكلام على ان يكون حالا من الضمير المرفوع انه عليه الصلاة والسلام كائن فيكم على حاله يجب تغييرها وهي انكم تريدون منه ان بطيعكم ويتبع رأيكم ويفعل ما تستصوبونه وتقديره على ان يكون حالا من الضمير المجرور انه عليه الصلاة والسلام كائن فيكم وانتم على حاله يجب عليكم ان تغيروها وهي ما ذكر ويجب تغيير تلك الحال التي انتم عليها او هو عليه الصلاة والسلام عليها لانه عليه الصلاة والسلام لو فعل ما اردتم منه لعنتم اي لو فقمتم في شدة وهلاك او اثم **قوله** ولو جعل استثناء لم يظهر للامر فائدة اي لو لم يعتبر تنقيد قوله تعالى واعلموا ان فيكم رسول الله بما بعده لم يكن لذكره معظوظا على قوله فتبينوا فائدة فان الجملة الشرطية التي عطفت عليها قوله واعلموا مسوقة لتفريع من تسارع الى قبول قول الوليد حيث اشار عليه عليه الصلاة والسلام بان يوقع بنى المصطلق

فلا بد ان يكون الجملة التي عطف عليها مدخل في التقرير وذلك انما يكون بان يكون ما بعدها حالا من احد الضميرين
فانه لو كانت جملة مستأنفة ولم تكن قيدا لما قبلها لم يكن لما قبلها فائدة فلا يكون لها حيث مدخل
في افادة التقرير لاننا لانسلم انه على تقدير ان يكون قوله لو بطيعكم الخ كلاما مستأنفا لا يكون للامر فائدة لجواز
ان يكون توبيخهم تنزيههم منزلة من لا يعلم انه عليه الصلاة والسلام بين اظهرهم او منزلة من لا يعلم انه رسول الله
صلى الله عليه وسلم حيث قصر في تعظيمه واراد ان يستتبع رايه الصائب لا رآه الفاسد وطاعته عليه الصلاة
والسلام له فيما استصوبه من تصديق الوليد والايقاع بيني المصطلق ويكون قوله تعالى لو بطيعكم استقناقا لبيان
فساد ما ارادوه من طاعته عليه الصلاة والسلام **قوله** استدر الك بيان عذرهم اي عذر من اعتمد على كلام
الفاسق و اشار الى الايقاع بيني المصطلق وهذا على تقدير ان يكون المخاطبون بقوله تعالى ولكن الله حبيب اليكم
الايمان هم المخاطبون بقوله لو بطيعكم ومعنى الاستدرالك دفع توهم ان يكون الحامل على تصديقهم الوليد والايقاع
على الايقاع بيني المصطلق هو محبة الظلم والفساد في الارض بغير حق بيان انه انما نشأ من محبة الايمان وكرهية الكفر
قوله او بصفة من لم يفعل ذلك منهم عطف على عذرهم اي او هو استدراك بيان صفته وهذا على تقدير
ان يكون المخاطبون بقوله لو بطيعكم من اعتمد على نيا الفاسق ومال الى العمل بمقتضاه ويكون المخاطبون بقوله حبيب
اليكم الايمان الكاملين الذين لم يعتمدوا على كل ما سمعوه من الاخبار فسبق الكلام الثاني مدحهم في مقابلة
من ذمهم باضطرارهم بكل ما سمعوه فكما ان الاولين مدحوا بما فعلوه مدح التبصرون بما فعلوا ايضا وتحبيب الايمان
فعل الله تعالى والشخص لا يحمده بما لا يفعله من فعل غيره فينبغي ان يراد به ما هو فعلهم وهو ايثارهم الايمان والطاعة
على الكفر والعصيان ليصلح باعتلال ان يثنى عليهم بذلك كما قيل ولكن حالكم يخالف حالهم فلذلك وقاكم الله تعالى
من الوقوع في العنت وعلى التقديرين صح الاستدراك بل يمكن ان الجملتين اذا عطف احدهما على الاخرى ولكن يجب
ان يكون بينهما مغايرة بالنفي والاثبات وههنا وان لم يتغيرا لفظا قدر تغايرهما معنى يقال بغض الرجل بضم الغين
اي صار بغضا وبغضه الله الى الناس تبغيضا فابغضوه اي مقتوه فهو مبغض وبغض فان قيل لم اختير لفظ المضارع
على الماضي في قوله تعالى لو بطيعكم مع ان لو الماضي سواء دخلت على الماضي او المستقبل كما ان للمستقبل
على ايها دخلت اجيب بانه لم يقل لو اطاعكم للدلالة على انه كان في ارادتهم استمرار عمله عليه الصلاة والسلام على
ما يستصوبونه وانه كلما عن لهم رأى في امر كان معولا عليه كما يقال فلان يقرى الضيف ويحمى الحرير ويراد انه
ديدن له ومستقر عليه فكلمة لو هنا تنبيه امتناع الاستمرار لان وقوعهم في الهلاك او الاتم انما يلزم من استمراره
عليه الصلاة والسلام على اطاعتهم فيما بين لهم ويستصوبونه لان فيه انقلاب الرئيس مرسا لاسيما اذا كان الرئيس
في منصب لا يليق به ان يقطع الامر ويحكم الاتباع لما نزل من الوحي النازل واستمراره على اتباع رأى اهل الضلالة
واشار طريق الضلال على طريق الهدى فلا جرم انه يكون مؤذاه الهلاك واما طاعته ايهم في بعض ما يرونه فقد
رخص الله تعالى في ذلك بل امر به استمالة قلوبهم وتعليمهم طريق الاجتهاد فلذلك قال في كثير من الامر وجعل المنع
طاعته لهم في الكثير وفي الكل **قوله** والكفر تعظية نعمة الله بالجحود وهو الانكار مع العلم واجل نعمه
تعالى ما يتوصل به الى الايمان والطاعة والثواب المؤبد كدلائل الوجدانية والعقل والتمييز والقوى والاعضاء السليمة
وسائر الاسباب المعينة للطاعة والكافر على الاطلاق من اهمل ما يتوصل به الى الايمان بالوجدانية والنبوة
والكافر لسائر النعم من ترك شكرها ولم يصرفها الى ما خلق له والقصد العدل وهو ضد الجور واصل الجور ان يظلم
المرء نفسه بان يعتدى حدود الله ومن يعتد حدود الله فقد ظلم نفسه فلذلك قصر العسوق بالخروج عن القصد
اي عن العدل والعصيان بمعنى الامتناع عن الانقياد شامل لجميع الذنوب والفسوق مختص بالكبار
قوله لا لراشدين لانعدام شرط انتصاب المفعول له وهو ان يحدد الفاعل له عمله والمعلول لان الرشد فعل القوم
والفضل والانعام فعل الله تعالى ولما ورد ان يقال الرشد وان كان صفة قائمة بالقوم الا انه مسبب عن فعله تعالى
وهو التحبيب والتكرية فانه تعالى لو لم يحب الايمان ويكره اليهم الكفر والعصيان لما رشدوا فصار الرشد بهذا الاعتبار
كأنه فعل الله تعالى كالفضل والانعام فجاز كونه تعليلا لراشدين لتحقيق شرط انتصاب المفعول له فيه اشار الى جوابه
بقوله والراشدين وان كان مسببا عن فعله تعالى الخ وتقريره ان المراد بالفاعل من قام به الفعل واستند هو اليه لان اوجده
ومن المعلوم ان الرشد قائم بالقوم والفضل والانعام قائمان به تعالى **قوله** او مصدر عطف على قوله

وقوله (ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه
في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق
والعصيان) استدراك بيان عذرهم وهو
أنهم من فرط حبهم للايمان وكرهتهم الكفر
جلهم على ذلك لما سمعوا قول الوليد وبصفة
من لم يفعل ذلك منهم اجادا لفعلهم وتعريضا
لذم من فعل ويؤيده قوله (او انك هم
الراشدون) اي او انك المستشون هم الذين
اصابوا الطريق السوي وكره متعذب نفسه الى
مفعول واحد فاذا شدد زاد له آخر لكنه لما
نضمن معنى التبغض نزل اليكم منزلة مفعول
آخر والكفر تعظية نعم الله تعالى بالجحود
والفسوق الخروج عن القصد والعصيان
الامتناع عن الانقياد (فضلا من الله ونعمة)
تعليل لكره او حبيب وما بينهما اعتراض
للاراشدين فان الفضل فعل الله والراشد
وان كان مسببا عن فعله مسند الى ضميرهم
او مصدر لفعله فان التعذيب والراشد فضل
من الله وانعام (والله اعلم) باحوال المؤمنين
وما بينهم من التفاضل (حكيم) حين يفضل
وينم بالتوفيق عليهم

تعليل وشرط المفعول المطلق ان يتحد مع ناصبه في المعنى والفضل متحد من حيث المعنى مع التعقيب والتكرير فجاز كونه مفعولا مطلقا لكل واحد منهما من حيث ان كل واحد منهما افضل وانعام **قوله** والجمع باعتبار المعنى **جواب** عما يقال الظاهر ان يقال اقتلتا على لفظ تثنية الغائبة لكون الفعل مسندا الى ضمير الطائفتين فلم يقل اقتلوا على لفظ جمع المذكر الغائب * وتقرير الجواب ان كل طائفة جمع فيكون الطائفتان جماعتين الا انهما يكونان حال القتال في حكم جماعة واحدة لان نسبة القتال تجمعهما ويمتنع امتياز كل واحدة منهما عن الاخرى فصارتا في معنى القوم والناس فناسب بذلك ان يجمع الفعل المسند اليهما فلذلك قيل اقتلوا وثني ضمير بينهما مع كونه عبارة عما عبر عنه بضمير اقتلوا لان كل واحدة من الطائفتين منفردة عن الاخرى حال الصلح وبظهر تثنيتهما فلذلك ثني ضميرهما عند تعلق الصلح بهما ووجه اتصال الآية بما قبلها انه تعالى لما حذر المؤمنين عن اتباع النبا الصادر من العاصي بن الحكم على تقدير ان يتفق ذلك ويلزم منه اقتال طائفتين من المؤمنين كأنه قيل اذا وقع بينكم تنازع بناء على قول العاصي وادى الى القتال فعلى الامام ومن يقوم مقامه من الحكم ان يصلح بينهما بالصلح والدعاء الى حكم الشرع والعمل بمقتضى اخوة الاسلام وبان يذكرهما قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وابتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى فان قبلا نصحه ورجعا عن الخلاف الى الواقع فيها والافعليه ان يمنع الباغى منهما عن ذلك باى طريق امكن فان لم يمنع واصتر على بغيه واقدام على القتال فعلى الامام ان يقاتله الى ان يرجع الى حكم الشرع واتباع الحق فقال تعالى وان طائفتان من المؤمنين ولم يقل منكم مع ان الخطاب مع المؤمنين لسبق قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان جادكم فاسق فبأى نقيضها لفعلهم لان الايمان من حقه ان يمنع مثل هذا العدوان ويقضى بالعدل والاحسان وطائفتان مرفوع على انه فاعل فعل محذوف وجوب الكونه مفسرا بفعل مذكور بعده وهو قوله اقتلوا فلو ذكر الفعل الراجع لزم اجتماع القصر والمقصر وهو غير جائز ونظيره قوله تعالى وان احد من المشركين استجارك وانما قلنا انه فاعل فعل محذوف ولم نقل انه مبتدأ وما بعده خبره لان كلمة ان حرف شرط فيجب ان تدخل على الفعل لفظا او تقديرا **قوله** الى حكمه او ما امر به **يعنى** ان الامر مصدر امر اى حكم فاما ان يكون على اصل معناه او يكون بمعنى المأمورية وهو الاطاعة المدلول عليها بقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم والباغى في الشرع هو الخارج على الامام العدل فاذا اجتمعت طائفة لهم قوة ومنعة وامتنعوا عن طاعة الامام العدل بناويل محتمل ونصبوا اماما فالحكم فيهم ان يبعث الامام اليهم ويدعوهم الى طاعته فان اظهروا مظلة ازالها عنهم وان لم يذكروا مظلة واصبروا على بغيتهم قاتلهم الامام حتى يتوبوا عن بغيتهم ويحبوا الى طاعته ثم الحكم في قتالهم ان لا يمنع مدبرهم ولا يقتل اسيرهم ولا يجهز على جريحهم ولا يقسم فيهم واجهاز الجروح اتمام القتل عليه والمسارة الى قتله قبل ان يموت بسبب ما فيه من الجراحة وبعدي بعلى وما اتلفته احدى الطائفتين على الاخرى قبل ان يجمعوا ويحشدوا او حين تفرقوا وفرغوا من المقاتلة فهو مضمون على من اتلفه بالاتفاق وما اتلف حال القتال اى بعد التجند وقبل التفرق فان كانت الطائفة الباغية قليلة العدد بحيث لا منعة لها ولا قوة ضمنوا ما اتلفوه بعد ان فاقوا بالاتفاق ايضا وان كانت كثيرة ذات منعة وشوكة تمسكت الحرب بينهم فلا يجب عليهم ضمان ما اتلفوه حال القتال الا عند الامام محمد بن الحسن فانه يوجب الضمان مطلقا وتفسير الآية بظاهرها يؤيد مذهبه فان قوله تعالى فان قامت فاصلموا بينهما بالعدل يدل على لزوم الضمان مطلقا اذا قامت الطائفة الباغية عن البغى قليلة كانت او كثيرة فان المراد بالاصلاح الواقع بعد فبى اهل البغى وارتفاع المقاتلة ان يحكم الحاكم حكما ملتبسا بالعدل فيما وجب على كل واحدة من الطائفتين من ضمان ما اتلفوه حال المقاتلة حتى لا يؤدى ذلك الى توران الفتنة بينهما مرة اخرى ومن لا يوجب عليهم الضمان يحمل الآية على كون الغائبة قليلة العدد والاصلاح المذكور في الآية على معنى اصلاح ذات البين اى الحالة الواقعة بينهما من العداوة وما تؤدى الى المحاربة الى ان يتصالحا ويتوافقا ويرجعوا الى ما تقتضيه الاخوة الاسلامية **قوله** بعد نصح الشمس **يعنى** اى ازالها ايام يقال نصح الشمس الظل اى ازالته فان الشمس كلما ازدادت ارتفاعا ازدادت نسجها وزوالها الى ان توازي الشمس خط نصف النهار فاذا زالت عندواخذت في الانحطاط اخذ الظل في الرجوع والظهور فلما كان الزوال سببا لرجوع ما انتسج من الظل اضيف الظل الى الزوال قيل فبى الزوال **قوله** والغنيمة **عطف** على الظل والطلاق الفبى على كل واحد منهما من قبل التوضيف بالمصدر كفى رجل عدل **قوله** لانه مظنة الحيف من حيث انه بعد المقاتلة **يعنى** اى من حيث ان الشرعية

(وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) تقاتلوا والجمع باعتبار المعنى فان كل طائفة جمع (فاصلموا بينهما) بالتصحيح والدعاء الى حكم الله (فان بغت احدهما على الاخرى) تعدت عليها (فقاتلوا التي تبغى حتى تقبي) الى امر الله (ترجع الى حكمه او ما امر به وانما اطلق القبي على الظل لرجوعه بعد نسخ الشمس والغنيمة لرجوعها من الكفار الى المسلمين (فان قامت فاصلموا بينهما بالعدل) بفصل ما بينهما على ما حكم الله وتقيد الاصلاح بالعدل ههنا لانه مظنة الحيف من حيث انه بعد المقاتلة

مقاتلة فان قامت فاصلحوا معطوفة على الشرطية القائلة فان بغت احدهما على الاخرى قاتلوا بقاء التعقيب
ان هذه الشرطية معطوفة على الشرطية الاولى وهى قوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فيكون
ضمنون الشرطية الاخيرة واقعا بعد مقاتلة الحكم معهم كما ان مضمون الثانية واقع بعد اقتتال الطائفتين فالحكم
أمورون أولا باصلاح ما بين الطائفتين معا وقتالهم من بغت على الاخرى على تقدير عدم التقبي ومأمورون
ثانيا باصلاح ما بينهما على تقدير ان تقبي من بغت على الاخرى الى امر الله تعالى وترك المقاتلة مع خصمها
ذلك قبل بالعدل وهو دون الاول **قوله** واعدلوا في كل الامور **قوله** اشارة الى فائدة قوله واقسطوا
بذوقه فاصلحوا بينهما بالعدل والحال ان القسط بالكسر العدل وهمزة اقسط للصبرورة والقسط بالقح الجور
همزة للسلب يقال اذا كان القسط زال القسط فقوله تعالى واقسطوا على كل واحد من التقديرين امر بالعدل وقدم امر به
قوله فاصلحوا بينهما فيكون تكرارا وتقرير الجواب ان المأمور به أولا هو عدل في الاصلاح الواقع بعد
مقاتلة والمأمور به ثانيا هو العدل في الامور كلها والثاني ارفع درجة من الاول بكثير والسعف جمع سعة وهى
فصان النخل اذا يست روى انه عليه الصلاة والسلام مر يوما على ملا من الانصار فيهم عبدالله بن ابي المنافق
رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار فوقف عليهم بعثهم فقال حماره فامسك عبدالله بن ابي انفذ وقال نخ عنا
ان حمارك فقد اذينا بنشد فخر جاءك منا فعضه فسمع ذلك عبدالله بن رواحة فقال الحمار رسول الله صلى الله عليه
وسلم تقول هذا والله ان بول حمار رسول الله صلى الله عليه وسلم الاطيب رائحة منك فتر رسول الله صلى الله عليه
وسلم وطال الكلام بين عبدالله بن ابي المنافق والخزرجى وبين عبدالله بن رواحة الاوسى حتى استبا وتجادلوا وجاء
هم كل واحد منهما من الاوس والخزرج وتجادلوا بالعصى وقيل بالنعال والايدي وقيل بالسعف ايضا ففرل قوله
الى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم واصلى بينهم فان قبل
عبدالله بن ابي كان مناقوا الآية في طائفتين من المؤمنين قلنا احدى الطائفتين هما اصحاب عبدالله بن ابي وعشيرته
لم يكن كلهم مناقين والآية تناول المؤمنين منهم او المراد بالمؤمنين من اظهر الايمان سواء كان مؤمنا حقيقة
اذا ما وروى في سبب نزول هذه الآية روايات اخرى ويحتمل ان تكون كلها صحيحة ويكون نزول الآية عقيب
جميعها **قوله** كما جاء في الحديث **قوله** وهو قوله عليه الصلاة والسلام في حق اهل البغي ولا يطلب هاربها فانه
روى عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابن ام عبدالله هل تدري ما حكم
من تعالى فيمن بغى من هذه الامة قال الله ورسوله اعلم قال لا يجيز على جريحها ولا يقتل اسيرها ولا يطلب هاربها
لا يقسم فيها **قوله** من حيث انهم منتسبون الى اصل واحد هو الايمان الموجب للحياة الابدية **قوله** كان
اخوة من النسب منتسبون الى اصل واحد هو الاب موجب للحياة القائية وقوله الموجب للحياة الابدية اشارة
ان اخوة الاسلام اقوى من اخوة النسب بحيث لا يعتبر اخوة النسب اذا خلت عن اخوة الاسلام الا ترى انه
امات المسلم وله اخ كافر يكون ماله للمسلمين لا لاخيه الكافر وكذا اذا مات الاخ الكافر وذلك لان الجامع القاسد
يفيد الاخوة وانما المعتبر الاصل الشرعى الا ترى ان ولدى الزنى من رجل واحد لا ينوار ثان وهذا المعنى يستفاد
من الايمان وانما المحصر فكانه لا اخوة الا بين المؤمنين فلا اخوة بين المؤمن والكافر **قوله** وقرى بين اخوتكم
ان اخوة جمع اخ وكذلك الاخوان قال بعض اهل اللغة الاخوة جمع الاح من النسب والاخوان جمع الاخ من
صدافة ويقع احدهما موقع الآخر **قوله** تعالى يا ايها الذين آمنوا لا يضر قوم من قوم **قوله** وجد اتصاله
قبله ان هذه السورة الكريمة فيها ارشاد المؤمنين الى مكارم الاخلاق وهى امامع الله تعالى او مع رسوله او مع
برهما من ابناء جنسهم وهم على صنفين امان اهل الايمان والطاعة او من اهل العسق والمعصية والمؤمن المطيع
الحاضر عندهم او غائب عنهم فهذه خمسة اقسام احدها متعلق بجانب الله تعالى وثانيها بجانب رسوله وثالثها
بجانب الفساق ورابعها بالمؤمن الحاضر وخامسها بالمؤمن الغائب فذكر الله تعالى في هذه السورة خمس مراتب
وله يا ايها الذين آمنوا وارشدهم في كل مرة الى مكرمة هى قسم من الاقسام الخمسة فقال أولا يا ايها الذين
ؤمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وذكر الرسول لبيان ان طاعته طاعة الله تعالى لانها لا تعلم الا بقول الرسول وقال ثانيا
يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى لبيان احترامه عليه الصلاة والسلام وقال ثالثا يا ايها الذين
ؤمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ لبيان وجوب الاحتراز عن الاعتماد على قول الفاسق بناء على انهم يريدون لقاء الفتنة

(واقسطوا) واعدلوا في كل الامور (ان الله
يحب المقسطين) يحمد فعلهم بحسن الجزاء
والآية نزلت في قتال حدث بين الاوس
والخزرج في عهده عليه الصلاة والسلام
بالسيف والنعال وهى تدل على ان الباغى
مؤمن وانه اذا قبض عن الحرب ترك كما جاء
في الحديث لانه قال الى امر الله وانه يجب
معاونة من بغى عليه بعد تقديم النصيح والسعي
في المصالحة (انما المؤمنون اخوة) من حيث
انهم منتسبون الى اصل واحد هو الايمان
الموجب للحياة الابدية وهو تعليل وتقرير
للامر بالاصلاح ولذلك كرره مرتبا عليه
بالقاء فقال (فاصلحوا بين اخويكم) ووضع
القاهر موضع الضمير مضافا الى المأمورين
للبالغة في التقرير والتضييض وخص الاثنين
بالذكر لانهما اقل من يقع بينهم الشقاق وقيل
المراد بالاخوين الاوس والخزرج وقرى
بين اخوتكم واخوانكم (واتقوا الله)
في مخالفة حكمه والاهمال فيه (لعلكم
ترحون) على تقواكم (يا ايها الذين آمنوا
لا يضر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا
منهم ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيرا
منهن) اى لا يضر بعض المؤمنين والمؤمنات
من بعض اذ قد يكون المسخور منه خيرا
عند الله من الساخر

بينكم وقال رابعاً يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم وقال ولاتنازروا بالالقباب لبيان وجوب ترك ايداء المؤمنين في حضورهم بالتصغير والتنقيص وقال خامساً يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن وقال ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً لبيان وجوب الاحتراز عن اهانة جانب المؤمن في حال غيبته بذكر ما لو ذكر في حضوره لتأذى به وهو ترتيب حسن حيث قدم الاله على ما هو دونه فذكر جانب الله تعالى ثم جانب رسوله ثم ذكر ما يفضي الى افتتان طوائف المسلمين بسبب الاصغاء الى كلام الفاسق والاعتماد عليه واما المؤمن الحاضر او الغائب فانه لا يؤذى المؤمن الى حد يفضي الى حد القتال وهيجان الفتنة وذكر في هذه الآية امورا ثلاثة مرتبة بعضها دون بعض وهي الضحية واللمز والتبر فالضحية ان يحقر الانسان اخاه ويستخفه ويسقطه عن درجته ويعتده بمن لا يلتفت اليه واللمز ان يذكره في غيبته بما فيه من العيب وهذا دون الاول لان الساهر لا يلتفت الى المسخور منه ولا يعتده شياً ولا يرضى ان يحقره على لسانه فضلاً عن ان ينسب اليه شيئاً من المعاييب بل ينزله منزلة المسخرة الساقطة عن درجة الاعتبار بالكلية بخلاف اللامز فانه يلتفت الى من يلزمه ويجعل فيه شيئاً فيعيده به والنبر ان يدعو الانسان احداً باللقب السوء وهو دون الثاني لان التبر مجرد التسمية لا يقتضي وجود نعتاء الغوى في المسمى كالاسماء الحسنة مثل سعيد ومحمود والالقباب المادحة مثل محبي الدين وشمس الدين بخلاف اللمز فان اللامز يضيف الى من يلزمه وصفاً بائناً فيه يوجب نقصه وحط منزلته وليس نسبة مجردة كانه قيل لا تكبروا اقتنعروا اخوانكم بحيث لا تلتفتون اليهم اصلاً وان عن هذا فلا تعيبوهم طالين درجتهم واذالم تعيبوهم ولم تضيقوا اليهم ما يسوءهم فلا تسموهم بما يكرهونه **قوله** لانه امام صدر نعت به المشهور في مصدر قام لفظ القيام يقال قام الرجل قياماً وان القوم اسم جمع لا واحد له من لفظه مثل رطل ونقر الاله بمحتمل ان يكون ايضاً مصدراً في الاصل بدليل قولهم قومة للزعة من القيام وبدليل قول من قال اذا اكلت طعاماً احببت نوماً وكرهت قومياً قياماً فينبغي ان يجوز رجل قوم ورجلان قوم الاله غلب في ان يوصف به الجمع وحيث يكون اطلاقه على جماعة الرجال من قبيل توصيفهم بالمصدر مبالغة مثل رجال عدل فان المصدر لكونه اسم جنس يصح اطلاقه على الكثير من آحاده ثم توصف الجماعة الموصوفة بذلك الجنس بالمصدر الذي اطلق على الكثير من آحاده ويحتمل ان يكون جمعا لقائم مثل ركب وصحب وزور في مثل راكب وصاحب وزار واختار الجوهرى كونه اسم جمع حيث قال الرجال دون النساء لا واحد له من لفظه لان اهل العربية لم يجعلوا فعلاً من اية التكسير الا لاخفش والقوم سواء كان مصدراً نعت به الجمع او كان جمع قائم يكون معناه في الآية لا يسخر جمع قائمون ويكون الجمع القائمون مختصاً بالرجال لان القيام بالامور وظيفه الرجال **قوله** وحيث فسر بالقبيلين **جواب** عما يقال كيف يختص القوم بالرجال مع انه مفسر بمايم الرجال والنساء في نحو قوم نوح وقوم عاد وقوم فرعون لان قوم كل واحد من الانبياء والملوك يعم الرجال والنساء والآية صريح في اختصاصه بالرجال حيث عطف عليه قوله ولانساء وكذا قول زهير

وما ادري وسوف اخال ادري * اقوم آل حصن ام نساء *

حيث قابل القوم بالنساء وتقرر الجواب ان القوم في مثله يعم القبيلين بل لا يتناول الا الرجال واكتفى بذكرهم من ذكر النساء ولو سلم انه يعم القبيلين فتأوله اليهما على سبيل التغليب لا بحسب المفهوم **قوله** واختيار الجمع **جواب** عما يقال المنهى عنه في الآية هو ان يسخر جماعة من احد القبيلين من جماعة اخرى من ذلك القبيل لان القوم اسم جمع رجال والنساء اسم جمع لامرأة فيلزم ان لا يحرم ضحية واحد والام يكن لاختيار اسم الجمع في كل واحد من القبيلين قائمة وتقرر الجواب ان اختيار الجمع ليس الاحتراز عن ضحية الواحد بل لبيان الواقع لان الضحية وان كانت بين اثنين الا ان الغالب ان تقع بمحض جماعة يرضون بها ويضجعون بسببها بدل ما وجب عليهم من النهي والانكار فيكونون شركاء الساهر في تحمل الوزر ويكونون بمنزلة الساهرين حكمافتموا عن ذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما زالت الآية في ثابت بن قيس بن شماس كان في اذنه وقر فكان اذا اتى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدموا في المجلس او سوا له حتى يجلس الى جنبه عليه الصلاة والسلام لسمع ما يقول فاقبل ذات يوم وقد قاتنه ركعة من صلاة الفجر فلما اتصرف النبي عليه الصلاة والسلام من الصلاة اخذ اصحابه بحبالهم وضمن كل رجل بمجلسه فلا يكاد يوسع احد لاجل اذا جاء لا يجلسوا يقوم على رجله فلما فرغ ثابت من الصلاة اقبل نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخطى رقاب الناس وهو يقول تعصموا أنفسكم

والقوم مختص بالرجال لانه امام صدر نعت به فشاع في الجمع او جمع لقائم كزائر وزور والقيام بالامور وظيفه الرجال كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء وحيث فسر بالقبيلين كقوم فرعون وعاد فاما على التغليب او الاكتفاء بذكر الرجال عن ذكرهن لانهن نوابغ واختيار الجمع لان الضحية تغلب في الجامع

فجعلوا يتفحصون له حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينه وبينه رجل فقال له تفصح فلم يفعل فقال من هذا فقال له الرجل أنا فلان فقال بل انت ابن فلانة يريد أماله كان يعيرها في الجاهلية فحجل الرسول صلى الله عليه وسلم ونكس رأسه فانزل الله تعالى هذه الآية وقبل نزلت في استهزاء المشركين بفقراء المسلمين وسخرتهم منهم فنهى الله المؤمنين ان يتخلفوا به تأديالهم روى ان قوله تعالى ولانساء من نساء نزل في نساء النبي صلى الله عليه وسلم عبرن ام سلمة بالقصر وقبل ان نزلت في صفة بنت حبي بن الخطيب قال لها النساء يهودية بنت يهوديين **قوله** وقرئ عسوا

عسوا الو او وان مع الفعل خبره فان المتأخرين على ان عسى رفع الاسم وينصب الخبر مثل كان وان مع الفعل المضارع بعد اسم في مثل عسى زيد ان يخرج في محل النصب على انه خبر عسى استدلالا بقوله عسى الغيور أبوسا وقوله لانلحقني اني عسيت صائما اي لانلحقني يقال لحيت الرجل الحاء لحيا اي لته وتقل من سيدي به منع كون ان يفعل خبره بناء على ان الحدث لا يكون خبرا عن الجنة وان قوله أبوسا وصائما مبني على اجراء عسى مجرى كان لتضمنه معنى كان واعتذر من جعله خبرا عن لزوم كون الحدث خبرا عن الجنة بتقدير المضاف اما في الاسم نحو عسى حال زيد ان يخرج او في الخبر نحو عسى زيد صاحب ان يخرج وقال الكوفيون ان مع الفعل في مثله في محل الرفع على انه بدل مما قبله بدل الاشتمال لان عسى بمعنى ترجى وتوقع فعنى عسى زيد ان يقوم ترجى زيد قيامه وانما غلب فيه بدل الاشتمال لان فيه اجالا وتفصيلا كما تقرر ذلك في بحث البدل وفي ايهام الشيء ثم تفسيره وقع عظيم لذلك الشيء في النفس واذا قلت عسى ان يخرج زيد يكون ان يخرج فاعل عسى وزيد فاعل يخرج فاكتفى باسمه عن خبره لاغناء الاسم عنه ومنه قوله تعالى عسى ان يكونوا خير امهم وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وهي لغة اهل الجاهلية وعسى زيد ان يخرج لغة تميم وقرأه العامة على لغة اهل الجاهلية وقرأه عسوا وعسين على لغة تميم **قوله** فان المؤمنين كنفس واحدة علة لجعل المؤمن نفس الامن فان المؤمنين اذا كانوا كنفس واحدة وكانت الافراد المنتشرة بمنزلة اعضاء تلك النفس يكون ما يصيب واحدا منهم كأنه يصيب الجميع كما اذا اشتكى عضو واحد من شخص اعترى سائر اعضاء الحمية والسهر فاذا تاب مؤمن مؤمنا فكانا نكاحا بفساد نفسه كقوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم **قوله** فمن فعل ما استحق به المزمع لنفسه علة لاعتبار كونه سببا للزجر غير اياه بقوله تعالى ولا تلووا انفسكم من قبيل الاسناد المجازي لان الاسناد بمعنى التعلق مطلقا وقرأ يعقوب ولا تلووا بضم الميم والنبر بفتح الباء المقب مطلقا اي حسنا كان او قبيحا وخص في العرف بالفتح ويسكون الباء مصدر نبره بمعنى لقيه ويقال تنازوا بالالقاء اذا لقب بعضهم بعضا والتلقب ان يدعى الانسان بغير ما سمي به مما يكره المدعو ان يدعى به وهذا التخصيص عر في **قوله** اي بئس الذكر المرتفع اي ليس المراد بالاسم ما يقابل الفعل والحرف بل المراد به ما يذكر به الشخص وبسمى مطلقا والتخصيص بالذم الفسوق وهو التنازل المنهى عنه ولما كان لفظ الاسم مأخوذا من سما يسمى سموا بمعنى ارتفع ارتقا كما كان متضمنا معنى الارتقاء والاشتهار فان كان المراد تهجين نسبة الكفر والفسوق الى المؤمنين وثقلتهم بهما يكون المعنى ما اقبح ذكركم اخوانكم من المؤمنين فسق كان فيهم بعدما تابوا عنه وآمنوا بان تقولوا لهم يا يهودي يا نصراني اذهم كانوا يتنازرون نحو ذلك كما قيل لام المؤمنين صفة فعلية هذا تكون جملة فعل الذم متعلقة بقوله ولا تنازروا علة للنهي عنه ويؤيد هذا المعنى ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال التناز بالالقاء ان يكون الرجل عمل السبائات ثم تاب عنها فنهى ان يعير بما سلف من عمله وان كان المراد به الدلالة على ان ارتكاب ما نهى عنه من السخرية والمز والنبر فسق وان الجمع بين ارتكاب ذلك وبين الايمان قبيح يكون المعنى بئس الذكر المرتفع ان يرتفع ذكركم بالفسق بسبب ارتكابكم لشيء مما نهيتهم عنه من السخرية والمز والنبر بعد ان ذكرتم بالايمان واشتهرتم به وتكون الجملة حينئذ متعلقة بجميع ما تقدم من قوله لا يسخر قوم من قوم ولا تلووا ولا تنازروا علة للنهي عن جميع ذلك ويكون تخصيص التنازل بالدلالة على ان التنازل فسق لقربه ولقصدا للاختصار مع عدم الالتباس في المراد من حيث ان التنازل انما يكون فسقا من حيث ارتكابه لما نهى عنه وهذه العلة متعلقة في السخرية والمز ايضا فيكون الجميع فسقا **قوله** وايها الكثير ليعتاط في كل شئ وتوضيح المقام ان كثيرا لما يبين بقوله من الظن كان عبارة عن الظن فكان المأمور باجتنابه بعض الظن الا انه علق الاجتناب بقوله كثيرا لبيان انه كثير في نفسه ولا بد لنا من الفرق بين تعريف الظن الكثير وتكثيره فلو عرّف وقيل اجتنبوا الظن الكثير يكون التعريف الاشارة الى ما يعرفه المخاطب بانه ظن كثير غير قليل ولو نكرى يكون تكثيره للافراد والبعضية ويكون المأمور

وعسى باسمها استئناف بالعلة الموجبة لانهاى ولا خبر لها لاغناء الاسم عند وقرئ عسوا ان يكونوا وعسين ان يكن فنهى على هذا ذات خبر (ولا تلووا انفسكم) اي ولا يعب بعضكم بعضا فان المؤمنين كنفس واحدة او لا تفعلوا ما تلوون به فان من فعل ما استحق به المزمع لنفسه والمز الطعن باللسان وقرأ يعقوب بالضم (ولا تنازروا بالالقاء) ولا يدع بعضكم بعضا بلقب السوء فان النبر يختص بلقب السوء عرقا (بئس الاسم الفسوق بعد الايمان) اي بئس الذكر المرتفع للمؤمنين ان يذكروا بالفسوق بعد دخولهم الايمان واشتهارهم به والمراد به اما تهجين نسبة الكفر والفسق الى المؤمنين خصوصا اذ روى ان الآية نزلت في صفة بنت حبي رضي الله عنها انت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان النساء يقنن لي يهودية بنت يهوديين فقال لها هلا قلت ان ابني هرون وعسى موسى وزوجي محمد او الدلالة على ان التنازل فسق والجمع بين وبين الايمان مستقيم (ومن لم ينسب) عما نهى عنه (فالولئك هم الظالمون) بوضع العصيان موضع الطاعة وتعرض النفس للعذاب (يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) كونوا منه على جانب وايها الكثير ليعتاط في كل ظن ويتأمل حتى يعلم انه من اي القبيل فان من الظن ما يجب اتباعه كالظن حيث لا قاطع فيه من العمليات وحسن الظن بالله وما يحرم كالظن في الآلهيات والنبوات وحيث يخالفه قاطع وظن السوء بالمؤمنين وما يباح كالظن في الامور المعاشية

باجتنابه بعض افراد الظن الموصوف بالكثير من غير تعيينه اى بعض هو وفي التكليف على هذا الوجه فائدة جليلة
وهو ان محتاط المكلف ولا يجترى على غن ما حتى يتبين عنده انه مما يصح اتباعه ويجب الاجتناب عنه ولو عرف
لكان المعنى اجتناب حقيقة الظن الموصوف بالكثرة او جميع افراده لا ما قل منه وتحريم الظن المعروف تعريف
الجنس او الاستغراق لا يؤدى الى احتياط المكلف لكون المحرم معينا فيجتنب عنه ولا يجتنب من غيره وهو الظن
القليل سواء كان ظن سوء او ظن صدق ومن المعلوم ان هذا المعنى غير مراد بخلاف ما اذا نكر الظن الموصوف
بالكثرة فانه حرم حيث ان اتباع الفرد المبهم من افراد تلك الحقيقة وتحريمه يؤدى الى احتياط المكلف الى ان يتبين
عنده ان ما يخطر بباله من الظن من اى نوع من انواعه **قوله** تعليل مستأنف للامر **قوله** فان تنوین كثيرا لما كان
بمثلة تنوین ظنا لكونه بيا للظن وعبارة عنه كانت آية الامر بمنزلة ان يقال اجتنبوا بعض الظن وهو كثير ففعل
الامر بالاجتناب عنه بقوله ان بعض الظن اثم وهو ان يظن السوء بمن لا يعلم منه فسق قيل نزلت الآية في رجلين
اغتابا سلمان وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا او سافر ضم الرجل المحتاج الى رجلين موسرين
يخدمهما ويقم لهما المنزل ويهيئ لهما طعامهما وشرابهما وضم سلمان الفارسي الى رجلين في بعض اسفاره فتقدم
سلمان الفارسي الى المنزل فقبله صيانه فلم يهيئ شيئا فلما قدما قال له ما صنعت شيئا قال لا غلبتني عيناي قال له انطلق
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلب منه طعاما فجاء سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله
طعاما فقال له عليه الصلاة والسلام انطلق الى اسامة بن زيد وقل له ان كان لديه فضل من طعام فليعطك وكان
اسامة خازن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رحله فقام فقال ما عندى شئ فرجع سلمان اليهما فاخبرهما فقالا
كان عند اسامة ولكن يخل به فيعنا سلمان الى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئا فلما رجع قالوا لوبعشاء الى
بئر سمجة لغار ماؤهم انطلقا فنجسان هل عند اسامة ما امر لهما به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تبار رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لهما ما الى اذى خضرة اللحم في افواهكما قالا والله يارسول الله ماتنا ولنا يومنا هذا لهما
قال عليه الصلاة والسلام شلتم تأكلون لحم اسامة وسلمان فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن
قال سفيان الثوري ظنان احدهما اثم وهو ان يظن ويشكك به والاخر ليس باثم وهو ان يظن ولا يشكك به والمراد
بقوله تعالى ان بعض الظن اثم ما اعلته وتكلمت به من الظن وعن الحسن كذا في زمان الظن حرام فيه وانت اليوم
في زمان اعمل واسكت وظن بالناس ماشئت **قوله** والهمزة فيه بدل من الواو **قوله** قيل عليه كيف يكون الاثم
من الوهم مع ان كل واحد منهما من باب يثم من باب ضرب واثم ياثم من باب علم والجوهرى الاثم
الذنب والوهم الدق والكسر يقال وثم يثم وثم يضرب يضرب ضربا **قوله** تفعل من الجس باعتبار ما فيه من
معنى الطلب **قوله** فان جس الجبر طلبه والتفحص عنه فاذا نقل الى باب الفعل يحدث فيه معنى التكلف منضمما الى
ما فيه من معنى الطلب يقال جسست الاخبار اى تفحصت عنها واذا قبل تجسسها يريد معنى التكلف فان تفعل من
الجس وهو المس باليد ليعرف حال الشئ كالتلس في انه يحدث فيه معنى التكلف والطلب مرة بعد اخرى والعورة
سوءة الانسان وكل ما يستحي منه من العزات والعيوب والجمع عورات بالتسكين **قوله** ولذلك **قوله** اى ولكون
الحس غاية الجس يقال للحس جس تسمية للشئ باسم مبداء فيقال للمواس جواس **قوله** تتبع الله عورته **قوله**
من باب المشاكسة اى جازاء على عثراته كقوله كاتدين تدان فان الدين الجزاء والمعنى تجازى كما تفعل **قوله**
تمثيل لما يناله الغتاب من عرض الغتاب **قوله** الغتاب الاول اسم فاعل والثاني اسم مفعول والتقدير مختلف كلفظ
المختار فاعلا ومفعولا شيئا لا غيباب من حيث اشتغاله على تناول عرض الغتاب بأكل لحم الاخ ميتا وعبارة الهيئة
المشبه بها عن الهيئة المشبهة ولا شك ان الهيئة المشبه بها الجس جنس تناول واقبحه فيكون التمثيل لتصوير
الاغتياب باقبح الصور مع مبالغات في تعبيه احداها الاستفهام المقرر اى الحامل للمخاطبين على ان يقرؤا
بان احدا منا لا يحب ذلك الاكل الذى هو عبارة عن تناول عرض الغتاب فان الاستفهام التقريرى انما يحسن
اذا كان الحكم مسلما عند كل احد فيكون مبالغة في تشبيح الاكل وكذا اسناد الفعل الى أحد المتناول لكل احد
بحملهم على ان يقرؤا بان احدا من الآحاد لا يحب اكله فقيه ايضا مبالغة في تشبيح تناول العرض وكذا تعدية
فعل المحبة الى ما هو في غاية الكراهة وكذا ما ذكر بعده **قوله** تعالى ميتا **قوله** منصوب على انه حال من المفعول
وهو اللحم واللحم المنفصل عن الحى بوصف بانه ميت لقوله عليه الصلاة والسلام ما اين من حى فهو ميت ويحتمل

(ان بعض الظن اثم) تعليل مستأنف للامر
والاثم الذنب الذى يستحق العقوبة عليه
والهمزة فيه بدل من الواو كأنه يتم الاعمال اى
يكسرها (ولا تجسسوا) ولا تجسسوا عن
عورات المسلمين تفعل من الجس باعتبار ما فيه
من معنى الطلب كالتلس وقرئ بالخام من الحس
الذى هو اثر الجس وغايته ولذلك قيل
للمواس الجواس وفي الحديث لا تتبعوا
عورات المسلمين فان من تتبع عوراتهم تتبع الله
عورته حتى يفضده ولو في جوف بيته
(ولا يغيب بعضكم بعضا) ولا يذكر بعضكم
بعضا بالسوء في غيبته وسئل منه عليه الصلاة
والسلام عن الغيبة فقال ان تذكر اخاك
بما يكرهه فان كان فيه فقد اغتبه وان لم يكن
فيه فقد بهته (ايحب احدكم ان يأكل لحم اخيه
ميتا) تمثيل لما يناله الغتاب من عرض الغتاب
على الجس وجه مع مبالغات الاستفهام المقرر
واسناد الفعل الى احد التعميم وتعليق المحبة
بما هو في غاية الكراهة وتمثيل الاغتياب بأكل
لحم الانسان وجعل الماء كقول اخا وميتا وتعقيب
ذلك بقوله (فكرهتموه) تقرير او تحقيق ذلك

ان يكون حالا من الاخ على رأى من يجوز انتصاب الحال من المضاف اليه وفي مينا اشار الى دفع وهم وهو ان يقال الشتم في الوجه يؤلم فيحرم واما الاغتياب فلا اطلاع عليه للغتاب فلا يؤلم فدفعه بان اكل لحم الاخ وهو ميت ايضا يؤلم ومع هذا هو في غاية القبح لكونه بمراحيل عن رعاية حق الاخوة **قوله** والمعنى ان صح ذلك او عرض عليكم هذا **قوله** يعنى ان قوله فكرهتموه اما جواب شرط محذوف والمعنى انه ان صح وتقرر انه يتعين لكم الاقرار بان احدا منكم لا يجب اكل جيفة اخيه فقد تحققت كراهتكم له وتقذركم منه والمقصود من تحقق استكراههم وتقذركم من المشبه به الترغيب والحث على استكراه ما شبه وهو الغيبة كانه قيل اذا تحققت كراهتكم له فليحقق عندكم كراهة نظيره الذى هو الاغتياب او هو معطوف على محذوف قبله تقديره عرض عليكم هذا فكرهتموه اى بعرض عليكم هذا فكرهونه فاستكروهوا ايضا نظيره **قوله** وشدده نافع **قوله** وشدده للبت فان صاحب التيسير ذكر في سورة الانعام انه قرأ نافع او من كان ميتا وفي بس الارض الميتة وفي الحجرات لحم اخيه ميتا بشديد الياء في المواضع الثلاثة والباقيون باسكانها ولم يذكر خلافا وقوله تعالى واتقوا الله عطف على ما تقدم من الاوامر والنواهي اى واجتنبوا ولا تجسسوا ولا يغتبوا واتقوا الله ان الله تواب رحيم ختم كل واحدة من الآيتين بذكر التوبة فقال في الاولى ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون وقال ههنا ان الله تواب رحيم اى يقبل توبة من تاب ويرحم من اليه اناب ثم انه تعالى لما بين مكارم الاخلاق بالنسبة الى المؤمن الحاضر او لاو بالنسبة الى الغائب ثانيا نهى عامة المكلفين عن التفاخر بالانساب فناداهم نداء عاما فقال يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى الآية يعنى انكم متساوون في النسب من حيث انكم من ابناء رجل واحد وامرأة واحدة وهما آدم وحواء عليهما الصلاة والسلام او من حيث انكم جنس واحد بحسب توالدكم من الأب والام وافراد جنس واحد لا يتفاوت بعضها على بعض كثير تفاوت بسببه فلا تفاخروا بالآباء والاجداد ثم بين ان مدار الفضل والشرف ما هو فقال ان اكرمكم عند الله اتقاكم اى ليس لاحد فضل الا بالتقوى والشعوب جمع شعب بقع الشين وهو على طبقات الانساب فان طبقات النسب التى عليها العرب نسب الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والعخذ والفصيلة وكل واحدة مما ذكر من هذه الطبقات داخله فيما قبلها كما ذكره المصنف **قوله** تعالى لتعارفوا **قوله** اصله لتعارفوا فالجمهور على تخفيف احدى التاءين بخذفها وقرئ بادغام احدى التاءين فى الاخرى واظهارهما والمعنى ان الحكمة التى من اجلها جعلكم على شعوب وقبائل هي ان يعرف بعضكم نسب بعض ولا ينسبه الى غير آباءه ولا تتعارفوا بنسب غير ذلك لان تفاخروا بالآباء والاجداد والنسب وان كان يعتبر عرفا وشرا حتى لاتزوج الشريعة بالنسب الا انه لا عبرة به غنم ظهور ما هو اعظم قدرا منه واعر وهو الايمان والتقوى كما انه لا يظهر الكواكب عند طلوع الشمس فالتعاقب وان كان قرشى النسب وقارونى النسب لا قدر له عند المؤمن التقى وان كان عبدا حبشيا والامور التى يفخر بها في الدنيا وان كانت كثيرة لكن النسب اعلاها حيث انه ثابت مستمر غير مقدور التحصيل لمن ليس له ذلك بخلاف غيره كالمال مثلا فانه قد يحصل للفقير مال فيبطل افتخار المقصير به وكذا الاولاد والبساتين ونحوها فلذلك خص الله تعالى النسب بالذكر وابطل اعتباره بالنسبة الى التقوى ليعلم منه بطلان اعتبار غيره بطريق الاولى ثم انه تعالى لما بين ان مناط الفضيلة والشرف هو التقوى وكان اصل التقوى هو الايمان والافتقار من الشرك بين ان الايمان لا يكون باللسان وحده بل اصل الايمان هو العقد بالجنان فقال قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا فان الايمان هو التصديق بالجنان مع الثقة بحقيقة الصديق به وبصدق من اخبر ولم يحصل ذلك لكم ولكن قولوا اسلمنا واستسلمنا واتقنا واخلصنا اجازهم ان يقولوا ذلك لقيام ما يدل عليه ويشعر به وهو اظهار الشهادتين وترك المحاربة **قوله** وكان نظم الكلام ان يقول لا تقولوا آمنا ولكن قولوا اسلمنا الخ **قوله** وذلك لان لكن للاستدراك وهو يقتضى كلامين متغايرين بالتقوى والاثبات او بان يكون احدهما لطلب الفعل والاخر لطلب تركه وذلك لا يتحقق بان تكون احدى الجملتين خبرية والاخرى امرية كما في هذه وانما يتحقق بان يكونا انشائيين احدهما ناهية والاخرى امرية بان يقول لا تقولوا آمنا ولكن قولوا اسلمنا او بان يكونا خبريتين اولاهما نافية للايمان وثانيتهما مثبتة للاسلام بان يقال لم تؤمنوا ولكن اسلمتم الا انه عدل في الآية الكريمة عن ايرادهما انشائيين بان تكون الاولى ناهية احترازا عن هجته ان يقول النبي المبعوث لهدوة الى الايمان لا تقولوا آمنا ونهى عن القول بالايمان وهو لا يليق باحد فكيف بالنبي وعدل عن ان يقال لم تؤمنوا ولكن اسلمتم احترازا عن الجزم باسلامهم والاعتداد بقولهم الخالى عن مواطاة القلب وهو غير مقبول

اول لكثرة المتوب عليهم اول لكثرة ذنوبهم روى ان رجلين من الصحابة بعثا سلمان رضى الله عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتغى لهما اداما وكان اسامة على طعامه فقال ما عندى شىء فاخبرهما سلمان فقالا لو بعثناه الى بئر سمحة لغار ماؤها فلما راحا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالى ارى خضرة اللحم في افواهكما فقالا ماتنا ولنا لحما فقال انكما قد اغتبتما فزلات **(يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى)** من آدم وحواء عليهما السلام او خلقنا كل واحد منكم من اب وام فالكل سواء في ذلك فلا وجد للتفاخر بالنسب ويجوز ان يكون تقريرا للاخوة المسافعة عن الاغتياب **(وجعلناكم شعوبا وقبائل)** الشعب الجمع العظيم المنسوبون الى اصل واحد وهو يجمع القبائل والقبيلة تجمع العمار والعمارة تجمع البطون والبطن يجمع الافخاذ والعخذ يجمع القصائل فخرية شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ وعباس فصيلة وقيل الشعوب بطون الصم والقبائل بطون العرب **(لتعارفوا)** ليعرف بعضكم بعضا لا لتفاخر بالآباء والقبائل وقرئ لتعارفوا بالادغام ولتعارفوا ولتعارفوا **(ان اكرمكم عند الله اتقاكم)** فان التقوى بها تكمل النفوس وتتفاضل الاشخاص فمن اراد شرفا فليتمس منها كما قال عليه الصلاة والسلام من ستره ان يكون اكرم الناس فليتيق الله وقال عليه السلام يا ايها الناس انما الناس رجلان مؤمن تقى كريم على الله وقاجر شقى هين على الله **(ان الله عليم بكم خير)** بواطنكم **(قالت الاعراب آمنا)** نزات في نهر من بنى اسد قدموا المدينة في سنة جدية واظهروا الشهادتين وكانوا يقولون لرسول الله آتيناك بالاثقال والعيال ولم نقاتلك كما قاتلك بنوا فلان يريدون الصدقة ويمنون **(قل لم تؤمنوا)** اذ الايمان تصديق مع ثقة وطمأنينة قلب ولم يحصل لكم والالمامتم على الرسول بالاسلام وترك المقاتلة كما دل عليه آخر السورة **(ولكن قولوا اسلمنا)** فان الاسلام اتقياد ودخول في السلم واظهار

في الشرع فان صاحبه ليس بمسلم بل هو منافق ولا يخفى عليك ان هذا الكلام ليس فيه بيان وجه الاستدراك بل هو بيان لما في التعبير على مقتضى الظاهر من المحذور وان ما عدل اليه من النظم خال عن ذلك المحذور فالاول ان يتعرض لتوجيه الاستدراك بان يقال قوله تعالى قل لم تؤمنوا في قوة ان يقال قل لا تقولوا آمنا لان نفي الايمان عنهم في مقام ادعائهم للايمان يتضمن النهي عن ادعائهم فصيح الاستدراك عنه بقوله ولكن قولوا اسلمنا جلا على المعنى كأنه قيل لم تؤمنوا فتكذبوا ولكن قولوا اسلمنا تكونوا صادقين **قوله** توقيت لقولوا **قوله** اشارة الى جواب ما يقال من ان قوله ولما يدخل الايمان في قلوبكم معناه نفي الايمان عنكم فهو بهذا الاعتبار تكرير لقوله لم تؤمنوا فالقاعدة في هذا التكرير وتقرير الجواب انه وان كان باعتبار اشتغاله على نفي الايمان عنهم تكريرا للاول الا انه قد انضم اليه باعتبار كونه حالا من ضمير قولوا معنى آخر خرج به عن كونه تكرارا فان الاول تكذيب لهم في دعواهم والثاني توقيت لما مروا به من القول اي قولوا اسلمنا مادمت على هذه الصفة وهي ان لم يدخل الايمان في قلوبكم بعد فان الواو في قولوا والحال وذو الحال الضمير في قولوا قيد كونهم مأمورين بان يقولوا اسلمنا دون انما بحال عدم دخول الايمان في قلوبهم اي قولوا اسلمنا مادمت على هذه الصفة فظهر بهذا التقرير انه توقيت لقولوا ومعنى التوقع في المايدل على ان حصول الايمان في قلوبهم متوقع سيحصل عند اطلاعهم على محاسن الاسلام فانهم قد آمنوا فيما بعد فان لما نفي الفعل قد توقع **قوله** وقرأ البصريان لا يأتكم **قوله** بجملة ما كتبه بين الياء واللام من آية حقه بآيته من بابي ضرب ونصر والسومى يدل الهمزة الفا على اصله والباقيون بلكم بغير همز من لآته بليته مثل باعه ببعه وهما لغتان معناهما لا يتقصكم فالاول لغة غطفان واسد والثانية لغة الجاهز وقيل من ولته بليته كوعده بعهده فالخذف من بلكم على هذا فاء الكلمة وعلى كونها من لات عينها وهما بمعنى نفسه حقه قال الامام معنى قوله لا يأتكم انكم اذا اتيتكم بما يليق بضعفكم من الحسنة المعروفة بالاخلاص وترك النفاق فهو تعالى يأتكم بما يليق بفضله من الجزاء لا يتقص منه نظرا الى ما في حسناتكم من التقصان والتقصير وهذا لان من حل الى ملك فأكهة طيبة يكون ثمنها في السوق درهما مثلا فاعطاء الملك درهما او دينارا المنسوب الملك الى قلة العطاء بل الى الجعل فليس معنى الآية انه يعطى من الجزاء مثل عملكم من غير نقص بل المعنى يعطى ما توقعونه باعمالكم من غير نقص ويؤيد ما قاله قوله تعالى عفيبه ان الله غفور رحيم ثم انه تعالى لما نفي الايمان عن الاعراب اشار الى ما يوجب عفيبه عنهم وبين لهم ان حقيقة الايمان ما هو وان ادعاه من بصرى فقال انما المؤمنون الآية **قوله** اذا اوقعه في الشك مع التهمة اي اذا اوقعه في الشك فيما صدقوا آمن به وفي الاتهام لمن صدقه على ان الشك بالنسبة الى الخبرية والتهمة بالنسبة الى من اخبر بذلك بان نسب تهمة الكذب اليه بعدما صدقه واعترف بان ما قاله حق يعني ان المؤمن انما يكون مؤمنا بالتصديق بان يبلغ ذلك التصديق درجة اليقين بحيث لا يطرأ عليه الشك والاثهام بتشكيك المشتك فيما يستقبل من الزمان **قوله** وثم للاشعار الخ **قوله** جواب عما قال من ان عدم الارتياح لا ينفك عن الايمان لكونه داخلا في مفهوم الايمان لما مر من ان الايمان تصديق مع ثقة وطمأنينة قلب فكيف جعل متراخيا عن الايمان فان ثم التراخي وتقرير الجواب ان قوله آمنوا افاد انهم صدقوا تصديقا خاليا عن الارتياح حال الايمان من حيث ان الخلو عنه يعتبر في مفهوم الايمان وقوله ثم لم يرتابوا افاد انهم لم يحدث لهم الارتياح في كل زمان وان طال كما يحدث ذلك لمن ضعف يقينه فللاشعار هذا المعنى عطف عدم الارتياح على الايمان بكلمة ثم التراخي زمانى **قوله** في طاعته **قوله** فانها هي السبيل المؤدى الى مرضاة الله تعالى وثوابه **قوله** والمجاهدة بالاموال والانس **قوله** يعني ان المجاهدة بالاموال لا تختص بتقوية الغزاة بما عنده من المال بل تم جميع العبادات المالية وكذا المجاهدة بالانس لا تختص بالغزو بل تم جميع العبادات البدنية **قوله** تعالى هم الصادقون **قوله** قصر افراد وتكذيب لاعراب بنى اسد حيث اعتقدوا الشركة وزعموا انهم صادقون ايضا في دعوى الايمان **قوله** لما نزلت الآية المتقدمة **قوله** وهي قوله تعالى قالت الاعراب الى قوله اولئك هم الصادقون والمراد بهذه قوله تعالى قل آتعلون الله دينكم والاستفهام للتوبيخ والانكار اي لا تعرفوا الله بدينكم فانه عالم به لا يخفى عليه شئ **قوله** وهي التهمة التي لا يستتيب موليا من يزهاها **قوله** اي لا يطلب الثواب وهو العوض وموليا اي معطيها يقال ازلت اليه نعمة اي اعطيتها وفي الحديث من ازلت اليه نعمة فليشكرها وازلت اليه شئ اي اعطيت **قوله** من المن **قوله** في الاصل القطع قال تعالى فلم اجر غير ممنون اي مقطوع ثم نقل منه الى معنى الانعام والافضال على المحتاج ليجرد قطع حاجته اي مع قطع النظر عن ان يلبيه المحتاج

(ولما يدخل الايمان في قلوبكم) توقيت لقولوا فانه حال من ضميره اي لكن قولوا اسلمنا ولم يواطىء قلوبكم ألسنتكم بعد (وان تطيعوا الله ورسوله) بالاخلاص وترك النفاق (لا يأتكم من اعمالكم) لا يتقصكم من اجورها (شأ) من لات ليتا اذا نقص وقرأ البصريان لا يأتكم من الآلت وهو لغة غطفان (ان الله غفور) لما فرط من المطيعين (رحيم) بالفضل عليهم (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) لم يشكوا من ارتاب مطاوع رايه اذا اوقعه في الشك مع التهمة وفيه اشارة الى ما اوجب نفي الايمان عنهم وثم للاشعار بان اشراط عدم الارتياح في اعتبار الايمان ليس حال الايمان فقط بل فيه وفيما يستقبل فهي كما في قوله ثم استقاموا (وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله) في طاعته والمجاهدة بالاموال والانس تصلح للعبادات المالية والبدنية بامرها (اولئك هم الصادقون) الذين صدقوا في ادعاء الايمان (قل آتعلون الله دينكم) اتخبرونه بقولكم آمنا (والله يعلم ما في السموات وما في الارض والله بكل شئ عليم) لا يخفى عليه خافية وهو تجهل لهم وتوبيخ روى انه لما نزلت الآية المتقدمة جاؤا وحلفوا انهم مؤمنون معتقدون فنزلت هذه (يؤمنون عليك ان اسلموا) يعدون اسلامهم عليك منة وهي التهمة التي لا يستتيب موليا من يزهاها اليه من المن بمعنى القطع لان المقصود بها قطع حاجته وقيل النعمة الثقيلة من المن

اي يعمو ضده شيئا لاشتماله على معنى القطع يقال من عليه من اى انعم عليه وافضل من غير استثناء وطلب عوض ثم انه قد يطلق ويراد به عذ المصنوع منه وانعاما واعتبارا بشانه فيقال من عليه صنيعة اذا اعتد عليه واعتبر منه وانعاما وقيل النعمة الثقلة من المن وهو رطلان يقال من عليه منه اذا ثقله بالنعمة **قوله** على ما زعمتم دفع لما يقال من ان قوله بل الله يمن عليكم ان هذا كم للايمان ظاهر تسليم لايمانهم وهو يناق قوله قل لم تؤمنوا ولما كان معناه حقيقة ومعنى قوله ان هذا كم للايمان اى هذا كم له على زعمكم اندفعت المناقاة مع ان المناقاة انما تتحقق ان لو كانت الهداية مستلزمة للاعتداء وليست كذلك لقوله تعالى واما نعوذ فهديناهم فاستصوبوا العمى على الهدى **قوله** وفي سياق الآية لطف **جواب** عما يقال قوله تعالى يمنون عليك ان اسلموا يقتضى بظاهر انهم سموا ما احدثوه اسلاما وهم ما كانوا يسمونه اسلاما بل يسمونه ايمانا لقوله تعالى قالت الاعراب آمنا في الكلام نوع من المناقاة فاجاب عنه بان فيه نوعا من اللطافة وبحصول انه تعالى سمي ما صدر عنهم اسلاما لكونه اسلاما في الحقيقة وان زعموا انه ايمان وسموه به وادرج في تقرير اللطافة جواب مادفعه بقوله آتفأ على ما زعمتم حيث قال بل لو صح ادعائهم الايمان فله المنة عليهم بالهداية له لالهم **قوله** لما في الآية من الغيبة **وهي** في قوله يمنون عليك ان اسلموا وقرأ الباقون بناء الخطاب نظر الى قوله قل لا تمنوا على اسلامكم الخ هذا آخر ما تيسر لي بفضل الله وسعة رحمته واحسانه من ابضاح خفاء ما يتعلق بسورة الجمرات والحمد لله أولا وآخرا والصلاة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه الطيبين الطاهرين والحمد لله على الاتمام والصلاة والسلام على خير الانام **سورة ق مكية**

بسم الله الرحمن الرحيم وبه الاعانة والتوفيق

الحمد لله المنم المنان والصلاة والسلام على سيد من ارسل بهداية نوع الانسان وعلى آله واصحابه الذين هم قادة اهل الايمان الى سبيل السعادة والرضوان **قوله** الكلام فيه كما مر في ص والقرآن ذى الذكر **امام** من حيث القراءة فالجمهور على اسكان الفاء بناء على ان حروف التهجى اسماء لسمياتها والاصل في الاشياء العارية عن العوامل الوقف على السكون وقرئ قاف بفتح الفاء وقاف بكسرها وكلاهما لا لغناء الساكنين وجه الفتح الاتباع لصورة الالف لانها منها ووجه الكسر كونه اصلا في تحريك الساكن ولك ان تجعل المفتوح منصوبا باضمار الفعل ان جعلت قاف اسما للسورة كانه قيل الزم قاف وعدم تنوينه لعدم صرفه باجتماع التانيث والعلية وان جعلته مقسما به بناء على انه من اسماء الله تعالى او من اسماء القرآن او السورة او على انه تعالى لما قسم بنحو التين والزيتون اظهارة لشرفه كان اقسامه بالحروف التي هي سنام الكلام الشريف الذي هو منبع كل خير وسعادة اولى فوجه نصبه اما حذف حرف القسم نسبيا منسيا وابطال فعله المحذوف اليه كما في قوله الله لا فعلن او اضمار حرف القسم وعدم جعله كالمفسى وقبح المقسم به في موضع الجر لعدم انصرافه كقوله الله لا فعلن بالجر واما من حيث الاعراب فان كان قاف مذكورا على سبيل التهدي والتنبية على الابهاز كما ذكر ان حروف التهجى في اوائل السور تسميات قدمت امام المقروء ايضا للسامع حتى يقبل على استماع ما يرد عليه من الكلام الراثق والمعنى الفائق فينبذ لا يكون له محل من الاعراب بل يكون موقوفا على السكون وان كان اسما للسورة ولم يجعل مقسما به فينبذ يكون في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هذه قاف او في محل النصب بتقدير اقرأ ونحوه وان جعل مقسما به فهو حينئذ اما مجرور على طريق الحذف والايصال او مفتوح في موضع الجر روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قاف جبل من زمردة خضراء وروى من زبرجدة خضراء محيط بالعالم وعليه اطراف السماء ومنه خضرة السماء لانها مقببة عليه اى كالقبة عليه اقمم الله تعالى بذلك الجبل قال الامام وهذا ضعيف لانه لو كان كذلك لذكر حرف جواب القسم ليعلم كونه مستحقا لان يقسم به كقوله الله لا فعلن كذا ويكون استحقاقه له مغنيا عن ذكر حرف القسم ولا يحسن ان يقال زيد افضل كذا لانه لا يعلم كونه مقسما به الا بذكر حرف القسم ولانه لو كان كذلك لكان يكتب قاف مع الالف والفاء كما يكتب عين جارية ويكتب أليس الله بكاف عبده وقد كتب في جميع المصاحف حرفا واحدا ثم قال فان قيل انه منقول عن ابن عباس رضي الله عنهما قلنا المنقول عنه ان قاف اسم جبل ولا يلزم منه ان يكون المراد ههنا ذلك وقيل معنى ق قضي ما هو كائن كما قالوا في جم حم الامر اى قدر وقيل هو اسم فاعل من قفا يقفون ومعناه هذا قافي جميع الاشياء بالكشف وهذه السورة تقرأ في صلاة العيد

(قل لا تمنوا على اسلامكم) اى باسلامكم فنصب بنزع الخافض او تضمن الفعل معنى الاعتداد (بل الله يمن عليكم ان هذا كم للايمان) على ما زعمتم مع ان الهداية لا تستلزم الاعتداء وقرئ ان هذا كم بالكسر واذ هذا كم (ان كنتم صادقين) في ادعاء الايمان وجوابه محذوف يدل عليه ما قبله اى فله المنة عليكم وفي سياق الآية لطف وهو انهم لما سموا ما صدر عنهم ايمانا ومنوا به في انه ايمان وسماء اسلاما بان قال يمنون عليك بما هو في الحقيقة اسلام وليس بمجرد ان يمن عليك بل لو صح ادعائهم الايمان فله المنة عليهم بالهداية له لالهم (ان الله يعلم غيب السموات والارض) ما غاب فيهما (والله بصير بما تعملون) في سرهم وعلايتكم فكيف يخفى عليه ما في ضمائرهم وقرأ ابن كثير بالياء لما في الآية من الغيبة عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الجمرات اعطى من الاجر بعدد من اطاع الله وعصاه

سورة ق مكية وهي خمس واربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ق والقرآن المجيد) الكلام فيه كما مر في ص والقرآن ذى الذكر

لاشتمالها على قوله تعالى ذلك يوم الخروج وقوله كذلك الخروج ما قوله حشر علينا يسير فان العيد يوم الزينة
فينبغي ان لا ينسى الانسان فيه خروجه لعرصات الحساب ولا يكون في ذلك اليوم فرحا ولا يرتكب فسقا ولا فجورا
وقد كان الشيخ الناسك البارع ابن الوفاء نور الله مرقده يقرأ هذه السورة الكريمة في جميع خطبه واعلم ان هذه السورة
وسورة ص يشتركان في اقتراح الكلام في اولهما بالحرف المجهم والقسم بالقرآن بعده وقوله بعد القسم
بل والتعجب ويشتركان ايضا في ان اول السورتين وآخرهما متناسبان لانه تعالى قال في اول ص والقرآن
ذي الذكر وقال في آخرها ان هو الا ذكر للعالمين وقال في اول ق والقرآن المجيد وقال في آخرها فذكر بالقرآن
من يخاف وعبد فختلما بما قهنتاه وايضا صدرت العناية في اول السورة من ص الى تقرير الاصل الاول
وهو التوحيد بقوله تعالى اجعل الالهة الها واحدا وصرفت العناية في هذه السورة الى تقرير الاصل الآخر
وهو الحشر والنبوة لقوله تعالى انما مثنا وكنتار ابا ذلك رجع بعيد وقوله بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم واختلف
في جواب القسم ما هو قيل محذوف يدل عليه انما مثنا والتقدير والقرآن المجيد لتبعث حذف الجواب اعتمادا
على قرينة مقالية متأخرة عن القسم به وقيل التقدير ان محمدا رسول الله فحذف اعتمادا على دلالة قوله بعده
بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم وقيل التقدير ما آمنوا به بل عجبوا اذ دل عليه معنى قوله بل عجبوا وقيل التقدير والقرآن المجيد
انه كلام معجز دل عليه التحدي بقوله ق والمضروب عنه بل محذوف ايضا مثل ان يقال ما عجبوا بما هو
عجب في نفس الامر بل عجبوا بما ليس بعجب ونقل عن الراغب ان بل ههنا تصحيح الاول وابطال الثاني اي ليس
امتناعكم عن الايمان بالقرآن لانه لا يجده ولكن لجهلكم ونبه بقوله بل عجبوا على جهلهم لان التعجب من الشيء
يقضي الجهل بسببه ويستزمد **قوله** والمجيد ذو الجلال **قوله** يعني ان الجلال الشرف وتوصيف القرآن بالمجيد
اما على انه من باب النسب كئنا من ولان بمعنى ذي ثمر ولين والقرآن ذو شرف على سائر الكتب باعتبار ما فيه
من العلوم والاعجاز او من قبيل وصف الكلام بوصف قائله او بوصف من علمه وعمله وقيل الجلال السعة في الكرم
والقرآن كثير الكرم لان من طلب منه مقصودا فيه وجد واستغنى ببيانه وارشاده **قوله** انكار تعجبهم بما
ليس بعجب **قوله** يعني ان بل للاضراب وهو الاعراض عن الكلام الاول والعدول الى ما هو اهم فلما كان ما بعد بل اهم
كان منكرا بشهادة مقام التوبيخ فغنى الانكار مستغاد من بل بمعونة المقام كانه قيل انظر الى انهم هم يتعجبون وانهم
يتعجبون بما ليس بعجب وقوله ان جاءهم اي من ان جاءهم ووجه الانكار ان حق من كان منهم ان يكون ناصحا لهم
مشفقا عليهم يحذره والمخبر منه غاية الخوف ونهاية المعاذير وفي الكلام في ان المضرب عنه بكلمة
بل ما هو والظاهر انه مضمون الجملة التسمية فانه تعالى لما اقيم بالقرآن المجيد على حقيقة البعث او على انه
عليه الصلاة والسلام رسول مبعوث للانذار وانما يجب الايمان بكل واحد منهما اضرب عن الحكم المقسم به عليه
الى توبيخ الكفار بالبعث والتعجب بما ليس بعجب فقال بل عجبوا **قوله** او من ابناء جلدتهم **قوله** اي من القوم المختص
بهم قاته ولد فيهم ونشأ بينهم وترى بين اظههم وفي الصحاح الجلفة اخص من الجلفة انتهى فيكون عبارة عن مزيد التعلق
وكال الاتصال **قوله** او عطف تعجبهم من البعث **قوله** اي عطف على قوله حكاية تعجبهم وقوله تعالى
قال الكافرون على التقديرين معطوف على قوله عجبوا الا انه على الاول من قبيل عطف تفصيل الجمل على الجمل كما
في قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال فلا تكون القاء العاطفة للتعقيب الزماني بل للدلالة على ان ما بعده ما كلام مرتب
على ما قبلها في الذكر لان تفصيل الشيء انما يصح بعد جري ذكره وتكون كلمة هذا اشارة الى كونه عليه الصلاة
والسلام متعبنا للرسالة والاختيار لها وعلى الثاني يكون من قبيل عطف احد المتخيرين على الآخر فيكون هذا
اشارة الى المبهم الذي يفسره قوله انما مثنا فعلى هذا يجوز ان تكون القاء للتعقيب الزماني لجواز ان يكون تعجبهم
من البعث عقيب تعجبهم من البعثة **قوله** واضمار ذكرهم ثم اظهارة **قوله** بجواب عما يقال كان الظاهر ان يقال
بل عجب الكافرون فقالوا فلم عكس **قوله** والمبالغة فيه **قوله** مبدا وقوله لانه ادخل خبره وضمير فيه للتعجب
من البعث فترق بين التعجبين يكون الثاني ادخل في الانكار واوقف به على ان ادخل لتفصيل المفعول مثل اشغل
من ذات التعجبين ثم يبين كونه ادخل فيه بقوله اذ الاول وهو تعجبهم من البعثة فلما كان الثاني ادخل في الانكار بولغ
فيه بوضع الظاهر موضع ضميرهم وحكاية تعجبهم بجلا ومبهما واهام التعجب واجاله مبيانا على ايهام التعجب منه
واجاله فان كانت اشارة الى ما لم يذكر صريحا ولا دلالة وهو الرجوع اليه وهما او عادة او امكانا يكون التعجب

والمجيد ذو الجلال والشرف على سائر الكتب
اولا لانه كلام المجيد اولان من علم معانيه
وامثال احكامه مجد (بل عجبوا ان جاءهم
منذر منهم) انكار تعجبهم بما ليس بعجب
وهو ان ينذرهم احد من جنسهم او من ابناء
جلدتهم (قال الكافرون هذا شيء عجيب)
حكاية تعجبهم وهذا اشارة الى اختيار الله
محمدا للرسالة واضمار ذكرهم ثم اظهارة
للاشعار بتعجبهم لهذا المقال ثم السجيل
على كفرهم بذلك او عطف تعجبهم من البعث
على تعجبهم من البعثة والمبالغة فيه بوضع
الظاهر موضع ضميرهم

منه مبهما فيكون التجب ايضا مبهما وان كانت الاشارة الى المجهل المذكور دلالة وهو البعث المعبر عنه بعنوان مجمل وهو المنذر به المدلول عليه بقوله منذر يكون التجب ايضا مجملا **قوله** ثم تسميه او تفصيله **قوله** مجرور بالعطف على حكاية تجب مبهما او مجملا على طريق اللف والنشر **قوله** اي ارجع **قوله** يريد ان ناصب الظرف محذوف لدلالة قوله ذلك رجوع بعيد عليه اي ارجع احياء اذ امتنا وصرنا ترابا والاستفهام لانكار والاستبعاد **قوله** وقيل الرجوع بمعنى الرجوع **قوله** وهو الجواب ويكون من كلام الله تعالى استبعادا لانكارهم ما انذروا به من البعث الجوهرى تقول ارسلت فجاءني رجوع رسالي اي مرجوعها ويقال ما كان من مرجوع فلان عليك اي من مردوده وجوابه ويقال هل جاء رجعة كتابك اي جوابه فعلى هذا يحسن الوقف على قوله وكنا ترابا ويكون قوله ذلك رجوع بعيد من كلام الله لا من تمة كلام الكفرة فلا يصلح دليلا ويكون ذلك اشارة الى قولهم انما امتنا اي قولهم هذا في جواب من انذرهم بالبعث والجزاء جواب بعيد عن الصواب فان قيل اذا كان الرجوع بمعنى الرجوع وهو الجواب يكون من كلام الله تعالى لا من كلام القوم فما الدال على عامل الظرف الواقع في كلامهم وما العامل في الظرف حيث اجيب بان ناصب الظرف حيث مدلول عليه المنذر من المنذر به وهو البعث كانه قيل انبعث اذ امتنا بخلاف ما اذا كان مصدر اجمعى البعث فانه حيث يصلح ان يكون دالا على عامل الظرف اذ كلاهما من كلام القوم ثم انه تعالى اخبر بعله ليستدل به على قدرته على ما يشاء من خلقه ابداء واعادة فقال قد علمنا ما تنقص الارض منهم فان استبعاد البعث انما نشأ من استبعاد احاطة العلم بتفاصيل اجزاء كل واحد من الموتى وتمييز اجزاء كل واحد منهم عن اجزاء الآخرين فازال هذا المنشأ ببيان انه تعالى عالم بتفاصيل ذلك قادر على الجمع والتأليف فليس الرجوع منه بعيد **قوله** واللام محذوف لطول الكلام **قوله** كما في قوله تعالى والشمس وضحاها الى قوله قد افلح من زكاه فانه قد تقرر في النحوى ان جواب القسم اذا كان جملة فعلية متبنة فان كان فعلها ماضيا لازمها اللام فالاول لانكار تجبهم من امر البعثة والبعث والثاني لانكار تكذيبهم بالحق في اول وهلة من غير تفكير ولا تدبر فان تكذيب مثل هذا الامر العظيم ومن جاء به من غير تفكير في غاية القباحة ولما ظرف زمان منصوب بكذبوا وقرئ لما جاءهم بكسر اللام الجارة الداخلة على ما المصدرية وهى لام التوقيت اي وقت مجيئه اياهم كما في قولك كتبته لعشر مضين اي عندها **قوله** اذا جرج **قوله** برأ مهمل بين الجيمين من باب علم والجرج التعلق وجرج الخاتم في اصبعى اي اضطرب من سعة والقاء في قوله تعالى فهم في امر مريع جزأية لدلالة على انهم لما عدلوا عن الحق كان كل ما يقولونه ويميلون اليه باطلا لا دليل عليه فلا يمكنهم الاقامة عليه قال قتادة معناه من ترك الحق مرج عليه امره والتبس عليه دينه ثم ان القوم لما استبعدوا امر البعث والرجوع ذكر الله تعالى ما يدلهم على قدرته على البعث من عظيم خلقه فقال افلم ينظروا انكارا على تركهم النظر والاستدلال بما يدل على صحته دلالة ظاهرة واستبعادا لاستبعادهم اياه كانه قيل انكروا البعث فلا ينظرون الى آثار قدرته الباهرة ليحسم ذلك على الاعتراف بصحته وقوله فوقهم حال من السماء وقيل الى السماء باعتبار تضمين النظر معنى الانتهاء ولم يقل في السماء لدلالة على انه مجرد انتهاء النظر اليها كاف في ازالة استبعادهم فان النظر في الشيء ينبي عن التأمل واستقصاء النظر فيه بخلاف النظر اليه فانه لا ينبي عنه وانما يدل على مجرد انتهاء النظر اليه **قوله** وهما علتان للافعال المذكورة معنى **قوله** بمعنى ان قوله تعالى تبصرة وذكرى تنازع فيهما الافعال المذكورة من بناء السماء وما ينزع على بنائها ومد الارض وما ينزع على مدتها لكنهما انتصبنا عن الفعل الاخير على رأى البصريين في باب التنازع كانه قيل انبتنا فيها لينبصر ويند كر كل عبد منيب راجع الى ربه متفكر في آثار قدرته الباهرة فيستدل به على ان البعث اعمون شئ عليه وهما من حيث المعنى علتان لجميع ما تقدم اى فعلنا ذلك كله تبصيرا منا وتذكيرا لهم والفرق بين التبصرة والتذكيرة هو ان في الاول آيات مستمرة منصوبة في مقابلة البصائر وفي الثانية آيات متجددة مذكورة عند الثاني **قوله** وحب الزرع **قوله** اشارة الى انه من باب حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه بناء على ان الحب لا يحصد وانما يحصد الثبت الذى فيه الحب **قوله** تعالى والنخل منصوب بالعطف على مفعول انبتنا وباسقات حال مقدرة من النخل لانها وقت الانبات لم تكن طولا والبسوق الطول يقال بسق فلان على اصحابه اى طال عليهم في الفضل ويحتمل ان يكون باسقات بمعنى حوامل من ابقت الشاة اذا حلت الجوهرى ابقت الشاة اذا حلت وابقت الناقة اذا وقع في ضرعها اللبن قبل اللبن فهى ميسق ونوق ميسق **قوله** فيكون من افضل فهو فاعل **قوله** كانه

وحكاية تجبهم مبهما ان كانت الاشارة الى مبهم يفسره ما بعده او مجملا ان كانت الاشارة الى محذوف دل عليه منذر ثم تسميه او تفصيله لانه ادخل في الانكار اذا اول استبعاد لان فضل عليهم مثلهم والثاني استقصاء لقدرة الله عما هو اعم مما يشاهدون من صنعه انما امتنا وكنا ترابا اي ارجع احياء اذ امتنا وصرنا ترابا ويدل على المحذوف قوله (ذلك رجوع بعيد) اي بعيد عن الوهم او العادة او الامكان وقيل الرجوع بمعنى الرجوع (قد علمنا ما تنقص الارض منهم) ما تأكل من اجسادهم بعد موتهم وهو ردة لاستبعادهم بازاحة ما هو الاصل فيه وقيل انه جواب القسم واللام محذوف لطول الكلام (وعندنا كتاب حفيف) حافظ لتفاصيل الاشياء كلها او محفوظ من التغيير والمراد اما تمثيل علمه بتفاصيل الاشياء يعلم من عنده كتاب محفوظ بطالعه اوتأ كيد لعله بها على ثبوتها في اللوح المحفوظ عنده (بل كذبوا بالحق) يعنى النبوة الثابتة بالمعجزات او النبى او القرمان (لما جاءهم) وقرئ لما بالكسر (فهم في امر مريع) مضطرب من مرج الخاتم في اصبعه اذا جرج وذلك قولهم تارة انه شاعر وتارة انه ساحر وتارة انه كاهن (افلم ينظروا) حين كفروا بالبعث (الى السماء فوقهم) الى آثار قدرة الله تعالى في خلق العالم (كيف بيناها) رفعتها بلائها (وزيناها) بالكواكب (وما لها من فروج) فتوق بان خلقناها ملساء متلاصقة الطباق (والارض مددناها) بسطناها (والقينا فيها روافى) جبالا ثوابت (وانبتنا فيها من كل زوج) من كل صنف (بجمع) حسن (تبصرة وذكرى لكل عبد منيب) راجع الى ربه متفكر في بدائع صنعه وهما علتان للافعال المذكورة معنى وان انتصبنا عن الفعل الاخير (ونزلنا من السماء ماء مباركا) كثير المنافع (فانبتنا به جنات) اشجارا وثمارا (وحب الحصيد) وحب الزرع الذى من شأنه ان يحصد كالبر والشعير (والنخل باسقات) طولا او حوامل من ابقت الشاة اذا حلت فيكون من افضل فهو فاعل وافرادها بالذكر لقرط ارتفاعها وكثرة منافعتها

اشارة الى مرجوحية الاحتمال الثاني لان الظاهر ان يقال مبسقات **قوله** وقرئ باصقات لاجل القاف وهي لغة بني اسلم يدلون السين صاددا قبل القاف والغين والخاء والطاء اذا وليتها او فصل بينهما بحرف او حرفين **قوله** تعالى لها طلع نضيد **قوله** يجوز ان تكون الجملة حالاً من النخل وان تكون حالاً من الضمير المنوي في باسقات ونضيد اي منضود بعضه فوق بعض يقال نضد متاعه اذا وضع بعضه على بعض والمراد به اما كثرة الطلع واما كثرة ما فيه من الثمر **قوله** علة لانبتنا اي ابتناها الرزقهم او مصدر لانبتنا لان فيه معنى رزقنا قال تعالى تبصرة وذكرى لكل عبد منيب فبيد العبد بكونه منيباً وجعل خلقها تبصرة لعباده المخلصين لان الاستبصار بخلقها يختص بهم وقال رزقا لعباد مطلقاً لان الخلائق كلهم مرزوقون بما يترتب على ازال الماء المبارك ولا يختص الرزق بعددون عبد غير ان المنيب يأكل ذاكر اشكر التمتع وغير المنيب يأكل كائناً كل الانعام **قوله** تعالى واحييناه عطف على قوله فاقبنا حل منكرى البعث ومستعديه بقولهم ذلك رجع بعيد على النظر الى آثار قدرة الله تعالى في هذا العالم وساق الكلام الى ان قال واحييناه بلدة ميتا ورتب عليه قوله كذلك الخروج والكاف في كذلك في محل الرفع على الابتداء والخروج خبره او بالعكس **قوله** لانهم كانوا اصهاره من حيث ان لو طارت زوج منهم والاصهار اهل بيت المرأة وقيل ان لو طاء عليه الصلاة والسلام كان مرسل الى طائفة من قوم ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهم معارف لوط والتوبين في قوله تعالى كل عوض عن المضاف اليه وهو امامهم ظاهر مثل واحد او قوم او ضمير المذكورين او لا اي جميعهم كذب الرسل فان كان تقدير الكلام كل واحد منهم او كل قوم كذبوا الرسل فالظاهر ان اللام في الرسل لتعريف الجنس اي كل واحد منهم كذب جميع الرسل بناء على ان من كذب رسولا لكونه منكراً لرسالة والحشر رأسا يكون مكذباً لجميع الرسل وان كان تقدير الكلام كلهم كذبوا الرسل يجوز ان تكون اللام في الرسل لتعريف العهد والمعنى كل واحد منهم كذب رسوله وجميعهم كذبوا الرسل وان يكون لتعريف الجنس والمعنى كل واحد منهم كذب جميع الرسل قيل ان الرسل بئر عند القيامة كان عليها قوم كذبوا رسولهم حنظلة بن سفيان فاهلكهم الله تعالى وقيل ان الرسل بئر التي فيها حبيب النجار صاحب يس لما جاء من أقصى المدينة يسعى ونصح قومه فكذبوه وقتلوه فاهلكهم الله تعالى بصيحة واحدة ونمود كذبت صالحا وعادودا واصحاب الايكة وهي الفيضة كذبوا شعبا وقوم تبع قبل انهم قوم من حير من اهل اليمن وتبع لقب ملكهم وكانوا يعبدون النار وكان تبع اعمى غلمان من فداك وكان يترجم اليه ويكرهم فاراد الغلمان ارشاده الى التوحيد والانقياد الى حكم كتابهم وكانوا من اهل التوراة من قوم موسى عليه الصلاة والسلام فاحتالوا لذلك حتى وصلوا الى مقصودهم فقدموه الى دينهم وكتابهم فقبله وتابعه ثم دعوا من على حاشيته وخاصته فقبلوه وقتلوا في الناس ذلك وقالوا ان الملك ترك دينه فاجتمعوا اليه وقالوا انا لا نرضى بكون ملكنا على خلاف ديننا فانزل عن سربك وارك الملك وان لم تفعل ذلك فادفع اليها هؤلاء الغلمان وكانت لهم نار في اسفل الجبل يتهاكون اليها فحرق الظالم قصاصا اليها فجاء الفديكون بالتوراة وجاء الحيريون باصنامهم فخرجت نار فاحرقت الحيريين ولم تحرق احدا من اصحاب التوراة ولما بين الله تعالى ان الرسل المتقدمين كذبوا وصبروا فاهلك الله تعالى مكذبهم ونصرهم عليهم كان ذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا لمكذبيه ثم انه تعالى لما ارشدهم الى الاستدلال بما شاهدوا من عجائب ابداء صنيعه على قدرته على البعث والاعادة اكد وجه الاستدلال بقوله اقمينا بالخلق الاول بالهمزة الانكارية الداخلة على القاء العاطفة لتفيد نفى الجزم عن الخلق الاول بسبب اعترافهم المستلزم للقدرة على الاعادة كانه قبل بعد ما شاهدوا ما ذكرنا من ان الخلق الاول وعملوا انا ما عجزنا عنه ولما لم نعجز عنه كما علموا كيف نعجز الخلق الثاني ثم اضرب عن انكار عجزه عن الخلق الاول بناء على اعترافهم بذلك كما تقرّر بذكر دلائل الاتاق على منكرى البعث بقوله فلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها الى قوله كذلك الخروج شرع في تقرير دلائل الانفس قال اقمينا بالخلق الاول كانه قال لا حاجة الى ذلك اذ في انفسهم دليل على جواز ذلك ودخوله تحت قدرتنا ولما كان معنى الاستفهام النفي والانكار كان المعنى ما عجزنا عن الابداء حتى نعجز عن الاعادة فخصم قادرون عليها ايضا ثم اضرب عن اقامة الدليل وحلهم على النظر والاستدلال الى بيان انهم ساقطون عن درجة الاستدلال ومتروكلون في الاصرار على انكار الاعادة وتلك الحالة ليست من حيث انهم ينكرون الخلق الاول اذهو بعيد عن العقل فان من لا ينكر الخلق الاول يلزمه الاعتراف بالتالي بطريق الاولى فاذا انكر الثاني مع الاعتراف بالاول كان

و قرئ باصقات لاجل القاف (لها طلع نضيد) منضود بعضه فوق بعض والمراد تراكم الطلع او كثرة ما فيه من الثمر (رزقا لعباد) علة لانبتنا او مصدر فان الانبات رزق (واحييناه) بذلك الماء (بلدة ميتا) ارضاجدية لانما فيها (كذلك الخروج) كما حيت هذه البلدة يكون خروجكم احياء بعد موتكم (كذبت قبلهم قوم نوح واصحاب الرس ونمود وعاد وفرعون) اراد يفرعون اياه وقومه ليلام ما قبله وما بعده (واخوان لوط) سمّاهم اخوانه لانهم كانوا اصهاره (واصحاب الايكة وقوم تبع) سبق في الجمر والدخان (كل كذب الرسل) اي كل واحد او قوم منهم او جميعهم وافراد الضمير لافراد لفظه (فحق وعيد) فوجب وحل عليه وعيدى وفيه تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم (اقمينا بالخلق الاول) أفهزنا عن الابداء حتى نعجز عن الاعادة من عبي بالامر اذا لم بهتدوا بوجه عمله والهمزة فيه لانكار (بل هم في لبس من خلق جديد) اي هم لا ينكرون قدرتنا على الخلق الاول بل هم في خلط وشبهة في خلق مستأنف لما فيه من مخالفة العادة وتشكير الخلق الجديد لتعظيم شأنه والاشعار بانه على وجه غير متعارف ولا معتاد

ذلك من اللبس والحيرة وعدم التدبر فلهذا قال بل هم في لبس من خلق جديد من حيث ان الشيطان لبس عليهم
واوقعهم في حيرة واشتباة بان وسوس اليهم ان احياء الاجساد البالية والعظام الفخرة خارج عن الوهم والعادة
والامكان فان من انكر الاعادة مع اعترافه بالابداء لا يكون انكاره لها الا لاجل اللبس والحيرة وعدم الاحتذاء
الى النظر والعبرة وعرف الخلق الاول لانه يعرف به كل احد ونكر الثاني لتعظيم شأنه وللشعار بانه من الامور
العظام اى مما لا سبيل الى تعريفه والتعبير عنه بما يشير اليه بخصوصه وتكثير لبس ايضا لتعظيم كانه قبل في لبس
اى لبس **قوله تعالى ونعلم** في محل النصب على انه حال من فاعل خلقنا على تقدير ونحن نعلم ولا يجوز
ان يكون نعلم بنفسه اى من غير تقدير المبتدأ حالا لانه مضارع مثبت وهو لا يقع موقع الحال الا بالضمير وحده
نحو جاءني زيد يركب لابلواو وكذلك قوله ونحن اقرب اليه حال من فاعل نعلم فالآية بيان لكمال علمه **قوله**
ما تحدث به نفسه **قوله** اى بطريق الوسوسة واللقاء الخفى مبنى على ان تجعل ماموصولة وضمير تحدثه للانسان
وضمير به لما الموصولة التى هى عبارة عما يخطر بالبال ولما عدى تحدثه الى ضمير الانسان بنفسه عدى الى ضمير
الحديث به بباء التعدية وان جاز ان يعدى اليه بنفسه كما في نطق به اى نطق اياه فحين ما يعدى اليه بالباء تكون صلة
كافى صوت بكذا ونطق به ويجوز ان يجعل الانسان مع نفسه اى قلبه شخصين يجرى بينهما مكالمة ومحادثة
تارة يكلمها هو كما يقال حدثت نفسي بكذا واخرى تحدثه هى كما يقال حدثت به نفسي فلو جعلت كلمة ما في الآية
موصولة لكان ضمير به عبارة عن الصوت الخفى الذى تصوته نفس الانسان وقد تقرر ان فعل الوسوسة يعدى
بنفسه فتكون الباء صلة وان جعلت كلمة مامصدرية يكون الضمير للانسان وتكون الباء لتعدية وسوسة النفس
اليه لان الانسان ليس نفس الصوت الموسوس بل هو الموسوس اليه فان فعل الوسوسة يعدى الى الصوت
الملقى بنفسه والى من يلقى اليه الحديث بواسطة الى والباء **قوله** تجوز بقرب الذات لقرب العلم **قوله** لما تقرر
ان يحمل قرب الذات ومعينه على اصل معناهما لاستحسانهما في حق تعالى تعين الذهاب الى المجاز فان قرب الذات
ومعينه لما كانا سببين موجبين للعلم مستترين له صح ان يطلق ويراد بهما العلم المسبب للالزام لهما فكان المعنى نحن
اعلم بحاله من كان اقرب اليه من هذا العرق **قوله** والحبل العرق **قوله** يعنى انه مستعار للعرق فان الحبل
هو الرسن شبه العرق به فاطلق عليه اسم الحبل المشبه به والحبل يعنى العرق لما كان اسم جنس يتناول العروق كلها
اضيف الى الوريد الذى هو نوع من انواعه اضافة بناية على طريق اضافة العام الى الخاص لبيان كافي خاتم
فضة ويحتمل ان يكون حبل الوريد من قبيل جلبين الماء في كونه من قبيل اضافة المشبه به الى المشبه اى وريد كالحبل
والوريد ان عرفان مكتنفان لصفتى العنق في مقدمته متصلان بالوتين يردان من الرأس اليه والوتين عرق
في القلب اذا انقطع مات صاحبه **قوله** اى يتلقن **قوله** يعنى يأخذ يقال لقنت الكلام بالكسر اى فهمته
وتلقنته اى اخذته والتلقين كالتفهم **قوله** وفيه ايدان الخ **قوله** وجه الايدان انه تعالى لما كان اقرب اليه
من حبل الوريد الخاطلة لاجزائه الداخلة في اعضائه لزم ان يكون اعلم بحاله بالنسبة الى الملك المتخفى عنه القعيد
عن يمينه وشماله ومن كان علمه بهذه المثابة كيف لا يستغنى عن استحقاق الملكين **قوله** ما فيه من تشديد تثبط
العبد عن المعصية **قوله** اى تقوية اشتغاله عنها يقال تثبط عن الامر تثبطا اى شغله عنه **قوله** اى عن اليمين
قعيد **قوله** يعنى ان قوله قعيد مبتدأ وعن الشمال خبره وحذف المبتدأ من الاول لدلالة الثاني عليه كما حذف خبران
في الجملة المعطوف عليها لدلالة ما ذكر في الجملة المعطوفة في قوله

ومن يك امسى بالمدينة رحله * فاني وقيار بها لغريب *

اى فاني بها لغريب وقيار كذلك ومنه قوله

رمانى بامر كنت منه والدى * بريثا ومن اجل الطوى رمانى *

اى كنت منه بريثا وكان والدى منه بريثا وقبل لاحذف في الكلام لان ضيلا يصلح هو واحد والاثني والجماعة
كقوله تعالى والملائكة بعد ذلك ظهير قال مجاهد عن اليمين كاتب الحسنات وعن الشمال كاتب السيئات
قوله ولعله يكتب **قوله** اختلف فيما يكتبان قيل يكتبان كل شئ حتى اتفه في مرضه وقيل لا يكتبان الا ما يؤثر
عليه او ياتى به وروى عنه عليه الصلاة والسلام ان صاحب الشمال يرفع القلم ست ساعات عن العبد المسلم الخطي
فان دم واستغفر الله منها ألفها والاكتب واحدة وعنه عليه الصلاة والسلام انه قال * صاحب اليمين أمير

(ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) ما تحدث به نفسه وهو ما يخطر بالبال
والوسوسة الصوت الخفى ومنها وسواس الخفى والضمير لما ان جعلت موصولة والباء
مثلها في صوت بكذا او للانسان ان جعلت مصدرية والباء لتعدية (ونحن اقرب اليه
من حبل الوريد) اى ونحن اعلم بحاله من كان اقرب اليه من حبل الوريد تجوز بقرب
الذات لقرب العلم لانه موجه وحبل الوريد مثل في القرب قال والموت ادنى لى من الوريد
والحبل العرق و اضافته لبيان والوريدان عرفان مكتنفان لصفتى العنق في مقدمته
متصلان بالوتين يردان من الرأس اليه وقبل
سمى وريدا لان الروح يرد به (اذ يتلقى المتلقيان) متدر يا ذكر او متعلق بأقرب
اى هو اعلم بحاله من كل قريب حين يتلقى اى يتلقن الحفيظان ما يلفظه وفيه ايدان
بانه غنى عن استحقاق الملكين فانه اعلم منهما ومطلع على ما يخفى عليهما لكنه لحكمة
اقتضته وهى ما فيه من تشديد تثبط العبد عن المعصية وتأکید في اعتبار الاعمال
وضبطها للجزاء والزام للنجاة يوم يقوم الاشهاد (عن اليمين وعن الشمال قعيد) اى
عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد اى مقاعد بكليس لحذف الاول لدلالة الثاني عليه
كقوله * واني وقيار بها لغريب * وقبل يطلق الفاعل هو واحد والتعدد كقوله تعالى
والملائكة بعد ذلك ظهير (ما يلفظ من قول) ما يرمى به من فيه (الالديه رقيب)
ملك يرقب عمله (غيب) معد حاضر ولعله يكتب عليه ما فيه ثواب او عقاب وفي
الحديث كاتب الحسنات امير على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين
عشر اواذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله
يسبح او يستغفر

ذلك عن قريب عند الموت وقيام الساعة ونبه على اقترابه بان عبر عنه بلفظ الماضي وسكرة الموت شدته الذاهبة بالعقل والياء للتعدي كافي قولك جاء زيد بمعمرو والمعنى واحضرت سكرة الموت حقيقة الامر او الموعد الحق او الحق الذي ينبغي ان يكون من الموت او الجزاء فان الانسان خلق له او مثل الباء في ثبت بالدهن وقرئ سكرة الحق بالموت على انها شدتها اقتضت الزهوق او لاستعقابها له كأنها جاءت به او على ان الباء بمعنى مع وقبل سكرة الحق سكرة الله وادفائها اليه لانه ويل وقرئ سكرات الموت (ذلك) اي الموت (ما كنت منه تحيد) تميل وتفر عنه والخطاب للانسان (ونفخ في الصور) يعني نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) اي وقت ذلك يوم تحقق الوعيد وانجازه والاشارة الى مصدر نفخ (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) ملكان احدهما يسوقه والاخر يشهد بعمله او ملك جامع للوصفين وقيل السائق كاتب السيئات والشهيد كاتب الحسنات وقيل السائق نفسه او قرينه والشهيد جوارحه او اعماله ومحل معها النصب على الحال من كل لاضافته الى ما هو في حكم المعرفة (لقد كنت في غفلة من هذا) على اضممار القول والخطاب لكل نفس اذا ما من احد الاوله اشتغالها عن الآخرة او للكافر (فكشفنا عنك غطاءك) الغطاء الحاجب لامور المعاد وهو الغفلة والافهامك في المحسوسات والالف بها وقصور النظر عليها (فبصرك اليوم حديد) نافذ لزوال المانع للابصار وقيل الخطاب للنبي والمعنى كنت في غفلة من امر الديانة فكشفنا عنك غطاء الغفلة بالوحى وتعليم القرءان فبصرك اليوم حديد ترى مالا يرون وتعلم مالا يعلمون ويؤيد الاول قرآنة من كسر التاء والكافات على خطاب النفس (وقال قرينه) قال الملك الموكل عليه (هذا المدي عتيد) هذا ما هو مكتوب عندى حاضر لدى او الشيطان الذي قبض له هذا ما عندى وفي ملكنى عتيد لجهنم هياته لها باغوائى واضلالى وما ان جعلت موصوفة فتعبد صفتها وان جعلت موصولة قبلها او خبر بعد خبر او خبر محذوف

على صاحب الشمال فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين بعشر امثالها واذا عمل سيئة فارد صاحب الشمال ان يكتبها قال له صاحب اليمين امسك فيمسك عليه سبع ساعات فان استغفر الله منها لم يكتب عليه شيئا وان لم يستغفر كتب عليه سيئة واحدة وعن ثابت البناني عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى وكل بعبد ملكين يكتبان عليه فاذا مات قال يارب قد قبضت عبدك فلانا قال تعالى سمعنى مملوءة من ملائكتى بعدوننى وارضى مملوءة من خلقى بطيعوننى اذهب الى قبر عبدى فسبحانى وكبرانى واكتب ذلك فى حسنات عبدى الى يوم القيامة **قوله** الذاهبة بالعقل **قوله** اشارة الى وجد استعارة السكرة لشدة الموت وهو مشابها لسكرة الشراب في كونها سببا لذهاب العقل والمراد بالحق الذى احضرته سكرة الموت اما حقيقة الامر الذى نطق به كتاب الله تعالى واخبر به رسوله انه كائن وهو سعادة الميت او شقاوته او الموعد الحق من البعث وما يترتب عليه فالخلق على هذا ما قابل الباطل وعلى الاول مصدر بمعنى التحقق او الحق الذى ينبغي ان يكون من الموت والجزاء فان كلا منهما حق ثابت وهذه الوجوه على تقدير ان تكون الباء في الحق للتعدي وان كانت للابسة يكون الحق ايضا بمعنى حقيقة الامر وجلية الحال او بمعنى الحكمة والفرض الصحيح اى جاءت ملايسة باحدهما على انه صفة مشبهة ثابتة وعبر عما خلق له الانسان من الموت والجزاء بالحق لكونه ما ينبغي له **قوله** او مثل الباء في ثبت بالدهن **قوله** فانها للصاحبة اى تثبت ومعها الدهن او ملتبسة بالدهن فالخلق على هذا يجوز ان يكون بمعنى حقيقة الامر او بمعنى الموعد الحق او بمعنى ما ينبغي ان يكون اى جاءت ملتبسة بالحق باحدهما المعانى **قوله** وقرئ سكرة الحق بالموت **قوله** باضافة السكرة الى الحق لبيان لانها كائنة لاحالة كتبها الله تعالى على الانسان او جبهاته والياء في هذه القراءة للتعدي لانها شدتها سبب زهوق الروح وبطلان القوى والبنية فتكون كأنها جاءت به او لان الموت يعقبها فتشبهت بالجاني به ويجوز ان تكون بمعنى جاءت ومعها الموت اى جاءت ملتبسة به **قوله** والخطاب للانسان **قوله** اى المذكور في قوله ولقد خلقنا الانسان فيكون النغاة من الغيبة الى الخطاب ويجوز ان يكون الكلام محكيما بالقول المضمر اى يقال له ذلك الموت ما كنت منه تحيد **قوله** اى وقت ذلك النفخ **قوله** قدر الوقت المضاف لان ذلك اشارة الى مصدر نفخ وقد اخبر عن النفخ بانه يوم الوعيد فلولم يقدّر الوقت كان المعنى ذلك النفخ يوم الوعيد وليس بزمان فلا يحكم عليه بالزمان فلذلك قدر المضاف **قوله** ملكان احدهما يسوقه **قوله** اى يسوقه الى الموقف ومنه الى مقدمه من الجنة او النار والشهيد هو الكاتب الذى يشهد عليها بما عملت والسائق لازم للبر والفاجر اما البر فسببها الى الجنة واما الفاجر فسببها الى النار **قوله** او ملك جامع للوصفين **قوله** فيكون العطف من قبيل عطف الصفة على الصفة وعلى الاول من عطف الذات على الذات **قوله** وقيل السائق نفسه **قوله** تشبيهها بالسائق له من حيث جدّه في الجبي اى جاءت بحجة سابعة فكانه قبل انها تسوق نفسها وسمى قرينه من الشيطان سائقا لانه يتبعه الى المحشر كالسائق الذى ينبع من بسوقه **قوله** لاضافته الى ما هو في حكم المعرفة **قوله** فان الحال من التكررة المحضة يجب تقديمها على ذى الحال وبين صاحب الكشف كون نفس في حكم المعرفة بقوله لان كل نفس في معنى كل النفوس انتهى كلامه فلو قبل جاءت النفوس كلها لتأخرت الحال عنها لكون ذى الحال معرفة لجاز تأخرها وكذلك اذا كان ذى الحال في حكم المعرفة ويجوز ان يقال كل نفس تخصص بالعموم تخصص الاحد في مثل ما احد خير منك لانه بالعموم يكون المعنى كل فرد فرد اى كل واحد غير معين الذى هو مدلول التكررة وهو الوجه في تخصيص التكررة بالعموم ويحتمل ان يكون جملة معها سائق وشهيد في محل الجز على انها صفة للنفس او في محل الرفع على انها صفة لكل **قوله** على اضممار القول **قوله** اى يقال له لقد كنت في غفلة والقول المقدر اما صفة لكل نفس او حال والمعنى لقد كنت في غفلة من هذا اليوم ومما فيه وانت في الدنيا فكشفنا عنك غطاءك الذى كان في الدنيا على قلبك وسمعتك وبصرك فبصرك اليوم حديد نافذ تبصر به ما كنت تكره في الدنيا **قوله** والكافات **قوله** بكسر التاء منصوب بالعطف على التاء للخطاب للمذكر **قوله** قال الملك الموكل عليه **قوله** جواب لما عسى ان يقال الظاهر ان الخطابات السابقة لكل نفس من النفوس المؤمنة والكافرة وقد تقرر ان النفوس المؤمنة لها قرينان احدهما يكتب حسناتها والاخر يكتب سيئاتها فلم افرد القرين في قوله وقال قرينه وتقرر الجواب ان افراد القرين بناء على ان المراد به الجنس ولو جعل الخطابات السابقة

لكافر لكان وجه افراد القرين ظاهرا لان قرين الكافر كاتب سيئاته وليس له كاتب حسنات فالقرين
 مؤآء اريد به الجنس او كاتب السيئات يكون قوله هذا اشارة الى ديوان عمله ويكون المعنى هذا ما هو مكتوب
 عندي حاضرا لدى ولفظ هذا في هذا التركيب مبتدا وما اياها موصولة بمعنى الذي وقوله هو مكتوب عندي
 سلتها والموصول مع صلته خبر هذا وقوله حاضرا لدى خبر بعد خبر او موصوفة بمعنى شيء وقوله هو مكتوب عندي
 صفتها والموصوف مع صفة خبر المبتدا وحاضرا لدى خبر آخر وان كان المراد بقرينه الشيطان المفيض له
 لاغواؤه كما يدل عليه قوله فيما بعد قال قرينه ربنا ما اطغيته يكون هذا اشارة الى العاصي ويكون عنيد
 بمعنى مهبي لجهنم ويكون المعنى ان الشيطان يقول هذا العاصي الذي هو عندي او شيء هو عندي عنيد
 لجهنم مهبي لها اعتدته لها بالاغواء والاضلال **قوله** او لواحد وهو مالك خازن النار ولما كان تثنية
 ضمير القيا منافيا لكون الخطاب لواحد ذكر للتثنية وجهين احدهما الدلالة على ان تكرير الفعل لتأكيد كانه
 يل الى القى ولما لم يكن سبيل الى تثنية الفعل نزلت تثنية الفاعل منزلة تثنية الفعل وتكريره والوجه
 في كون تثنية الفاعل دليلا على تكرير الفعل انه لما تثنى الفاعل مع كونه واحدا في نفس الامر علم ان اصله
 لى القى ثم حذف الفعل الثانى واتى بفاعله وفاعل الفعل الاول على صورة ضمير الاثنين متصلا بالفعل
 الاول كما في قوله

فان تزجرانى يا ابن عفان ازجر * وان تدعاني احم عرضا ممنعا *

وتانيهما ان ألف القيا ليس ضمير التثنية بل هي الف مبدلة من النون الخفيفة اصله القين فابدلت الالف من النون
 في حال الوقف ثم اجرى الوصل مجرى الوقف فقبل القيا في حالتى الوصل والوقف **قوله** كثير المنع للمال
 ان كان الكفار من الكفر المقابل للايمان يكون وجه بناء المبالغة فيه كما ستر دلائل وحدانية الله تعالى ودلائل حقيقة
 تدعى الرسالة ستر ايضا سائر دلائل ما يجب الايمان به مع ظهورها وقوتها ووجه المبالغة في قوله منع للغيره مع
 كونه كفارا عنيدا لا يقنع بها بل يتخطى الى ان يمنع ماله عن كل مستحق يطلب شيئا من ماله حب المال ويغلبه على
 من يستحقه ومع كونه معتديا انه كما لم يؤد الحق المالى الى مستحقه يتعدى الى ان يأخذ المال الحرام بطريق الربا
 ونحوه فان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة من حيث انهم يعذبون بتركها وان لم يكونوا مطالبين بها حال الكفر
 عدم اهليتهم لتوابعها ويحتمل ان يكون المراد بالخير الاسلام ويكون المعنى انه لا يقنع بكفران التهمة بل يكون مناعا
 بغيره عن الايمان **قوله** وانما استؤنفت كما تستأنف الجمل جواب عما يقال لم قبل ههنا قال قرينه يدون
 او او وقبل فيما سبق وقال قرينه بالواو * وتقرير الجواب ان الجملة الاولى واردة بما يلاقونه عن قريب من تخفة
 البعث وما يترتب عليها من الاحوال الواقعة بعد البعث الى ان يلقى كل كفار عنيد في جهنم ومنها قول القرين
 هذا مالى عنيد لحقه ان يعطف على الجمل المذكورة قبله بخلاف الجملة الثانية فانها جملة مستأنفة لحقتها
 ان تكون خالية عن العاطف كما في الجمل الواقعة في حكاية التغاول كما وقع في قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 اذ قال لآبيه وقومه ما هذه التماثيل التى انتم لها عاكفون قالوا وجدنا آباءنا على هذا فابدين قال لقد كنتم انتم وآباؤكم
 الايات * فان قبل ما بين التغاول ههنا * قلنا لما قال قرينه هذا مالى عنيد وتبعه قوله قال قرينه ربنا ما اطغيته وتلاه
 قوله تعالى لا تختصموا لدي علم ان نمة مقالة بين الكافر وقرينه لكن طرح قول الكافر في الذكر لدلالة قوله
 ربنا ما اطغيته عليه وقال الكافر اعتذارا عن كفره وعصيانه يارب ما عصيتك باختيارى بل لان الشيطان الذى
 قبضته لى اطغاني وحلنى على معصيتك فقال قرينه ربنا ما اطغيته فقال الكافر وان لم يصرح بها اعتمادا على
 ذكر ما يدل عليها وهو قول قرينه ربنا ما اطغيته الا انها لما كانت مقدرة ملحوظة في النظم كانت مورد الان يسأل
 ويقال فاذا يقول قرينه حين ما قال الكافر ذلك في حقه فاجيب عنه بان قيل قال قرينه فانه اذا حكي قول احد
 الخصمين اتجه ان يقال فاذا قال خصمه فيستأنف بان يقال قال خصمه كذا وهذه الآية تؤيد كون المراد بالقرين
 في الآية المتقدمة هو الشيطان لا الملك الموكل عليه * فان قيل لما قال القرين اولا في حق الكافر هذا عندي
 وفي ملكى عنيد لجهنم هيأته لها باغوائى اياه كيف يصح منه ان يقول ربنا ما اطغيته اى ما جعلته طاغيا مجاوزا
 حده في العصيان قلنا اشار المصنف الى جوابه بقوله اولا باغوائى له وآخرا بقوله فاعنه عليه لكونه في نفسه مائلا
 الى الفجور والحاصل ان الاغواء بمعنى تزيين المعصية غير الاطغاء قال صاحب الكشف وهذه الآية لاتنافي

(ألقيا في جهنم كل كفار) خطاب من الله
 للسائق والشهيد او للملكين من خزنة النار
 اولواحد وتثنية الفاعل منزلة منزلة تثنية
 الفعل وتكريره كقوله

فان تزجرانى يا ابن عفان ازجر *

وان تدعاني احم عرضا ممنعا *
 او الالف بدل من نون التأكيد على اجراء
 الوصل مجرى الوقف ويؤيده انه قرى القين
 بالنون الخفيفة (عنيد) معاند للحق (منع)
 للغير كثير المنع للمال من حقوقه المفروضة
 وقيل المراد بالخير الاسلام فان الآية نزلت في
 الوليد بن المغيرة لما منع بني اخيه عنه (معتد)
 معتد (مريب) شاك في الله وفي دينه (الذى
 جعل مع الله آلهة آخر) مبتدا متضمن معنى
 الشرط وخبره (فألقيا في العذاب الشديد)
 او بدل من كل كفار فيكون فألقيا تكريرا
 للتأكيد او مفعول لمضمر يفهمه فألقيا (قال
 قرينه) اى الشيطان المفيض له وانما استؤنفت
 كما تستأنف الجمل الواقعة في حكاية التغاول
 فانه جواب المحذوف دل عليه (ربنا ما اطغيته)
 كأن الكافر قال هو اطغاني فقال ربنا ما اطغيته
 بخلاف الاولى فانها واجبة العطف على
 ما قبلها لدلالة على الجمع بين مفهوميهما في
 الحصول اعنى مفهوم مجي كل نفس مع
 الملكين وقول قرينه (ولكن كان في ضلال
 بعيد) فاعنه عليه فان اغواء الشيطان انما
 يؤثر فيمن كان مغتلا رأى مائلا الى الفجور
 كما قال وما كان لى عليكم من سلطان الا ان
 دعوتكم فاستجبتم لى

قوله هذا مألوف شديد على معنى اعتدته لجهنم وهبائه لها باغواء آتى واضلالى على ماتوهم لان الاول نظير قول الشيطان ولاضلتهم ولاغويهم اجمعين وقوله ربنا ما اطعته نظير قوله وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى انتهى كلامه وقيل فى رفع المناقاة صدر القولان من القرين فى حالين قال اولاً حين ما بسوقه انا فعلت ذلك اظهاراً للانتقام من بنى آدم لكونه سبب لعنة الشيطان ثم اذا رأى العذاب وقال الكافران الذى اطعانى رجع عن قوله الاول وقال ما اطعته **قوله** وهو استئناف مثل الاول **كان** قائلاً قال فاذا قال الله تعالى للقرين وخصمه حين تقاولا عجايب بانه قيل لا تختصموا لى وقوله لى بدل يفهمه على ان الاختصاص النهى عنه هو الاختصاص فى الموقف واما الاختصاص فى الدنيا فغير منهى عنه بل هو واجب **قوله** عالين باى او عدتكم **توجيه** لكون جلة وقد قدمت اليكم حالاً من فاعل لا تختصموا مع عدم مقارنة مضمونها لمضمون عاملها لان التقديم كان فى الدنيا والخصومة فى الآخرة وقد تقرر ان اجتماع مضمون الحال مع مضمون العامل شرط والمعنى لا تختصموا وقد صرح عندكم الآن اى قدمت اليكم بالوعيد وزمان الصحة متحد مع زمان النهى **قوله** ويجوز ان يكون بالوعيد حالاً **اى** ويجوز ان لا تكون الباء زائدة ولا معدية بان تكون للابسة ويكون المعنى بان قدمت اليكم مانبسا بالوعيد ما يبدل القول لى والمراد بالقول هو الوعيد بتخليد الكافر فى النار وبمجازاة العصاة على حسب استحقاقهم جزاءً وفاً وقوله تعالى لى متعلق بالقول اى لا قولى بوقوع الخلف فيه وكلمة ما فى قوله تعالى ما يبدل القول لى نافية يعنى لا يقع الخلف فى القول لى الآن بل يفجر ويحقق مضمونه فاذا اريد ثنى الفعل يقال زيد ما يفعل شيئاً او اريد نفيه فى المستقبل يقال لا يفعل وان يفعل **قوله** وعفو بعض المذنبين **جواب** عما يقال ما وجد التوفيق بين قوله تعالى ما يبدل القول لى وبين آيات العفو والغفران فان الاول يدل على انه لا يقع الخلف فى مضمون الآيات الواردة فى حق وعيد العصاة والعفو عن بعضهم يتنافى مضمونها وتقرير الجواب ان العفو انما ينافيه ان لو كانت الآيات الواردة فى حق الوعيد عامة فى حق جميع العصاة وليست كذلك بل هى واردة فى حق من تعلقت المشيئة بتعذيبهم بقرينة آيات العفو الواردة فى حق من تعلقت المشيئة بالعفو عنه فانه تعالى يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء فلا تبدل فى القول بالعفو عن البعض **قوله** فأعذب من ليس لى تعذيبه **اشارة** الى جواب ما يقال من انه تعالى دفع عنه كونه ظلاماً للعبيد وهو يشعر بثبوت اصل الظلم له وهو تعالى لا يظلم الناس شيئاً من الظلم وما الله يريد ظلاماً للعبيد فضلاً عن ان يظلمهم **وتقرير** الجواب ان نفي كونه تعالى ظلاماً يستلزم نفي كونه ظالماً وذلك لانه لما جرت مقابلة الخصام بين الكافر وقربه ونهاهم الله عن الخصام لى اى فى دار الجزاء وموقف الحساب فقال لا تختصموا لى حالين بانه لا فائدة فيه حيث تعلمون اى او عدتكم على الكفر والطغيان فى دار العمل والتكليف ولم تلقوا اليه سمعوا ولا رفعتم اليه رأساً علل عدم كون الخصام مفيداً بأن قال على طريق الاستئناف ما يبدل القول لى وما انا بظلام للعبيد اى ما يبدل ما قدمته من الوعيد فى حق كل كفار عنيد بالعفو عنهم بل انتقم منهم باخلاقهم فى النار وعطف عليه قوله وما انا بظلام بصيغة البالغة والمعنى لو عذبت عبداً ضعيفاً متقادماً لى غير مستحق للتعذيب من قبلى لكان ذلك غاية الظلم ولست بظلام فأعذب من ليس لى تعذيبه فظهر بهذا ان نفي كونه ظلاماً يستلزم نفي كونه ظالماً وايضاً يخصص الشئ بالذكر لا يدل على نفي ما عداه فنفي كونه تعالى ظلاماً يستلزم نفي كونه ظالماً وقيل الظلام لكونه بناء النسبة بمعنى الظالم كالتجار بمعنى التاجر فالعنى وما انا بظالم **قوله** تعالى يوم نقول لجهنم **يجوز** ان يكون ظرفاً للظلام واذا لم يظلم فى هذا اليوم فعدم كونه ظالماً فى غيره اولى او ظرف لقوله ما يبدل او لمحذوف دل عليه ما قبله اى ذلك يكون يوم نقول ويجوز ان يكون منصوباً بمضمر اى اذكر او ائذ يوم فيكون مفعولاً به وجوز كونه معمولاً لقوله وتنفخ فى الصور وهو بعيد **قوله** جيبى **بمعنى** التخييل والتصوير **اى** لتصوير امتلائها بالطلب حيث اجابت بقولها هل من مزيد وهو استعظام انكارها قالت امتلأت بحيث لا مزيد على ذلك الامتلاء تكثيراً لمن ادخل فيها من الجنة والناس والافليس ثم سؤال وجواب حقيقة وطريق التخييل ان جهنم شبهت بمن له عقل وتميز يسأل ويحجب وجعل اثبات لوازم المشبه لها دليلاً على التشبيه المضمر فى النفس والمعنى انما عملها من الجنة والناس كما كنا وعدنا بذلك بحيث لو قيل لها ذلك وهى عاقلة لاطقت لقات ذلك على سبيل الانكار والتعجب من كثرة العصاة **قوله** وانها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد فراغ **فمطلب** الزيادة

(قال) اى الله تعالى (لا تختصموا لى) اى فى موقف الحساب فانه لا فائدة فيه وهو استئناف مثل الاول (وقد قدمت اليكم بالوعيد) على الطغيان فى كسبي وعلى السنة رسلى فلم يبق لكم حجة وهو حال فيه تعليل للنهى اى لا تختصموا عالين باى او عدتكم والباء مزيدة او معدية على ان قدم بمعنى تقدم ويجوز ان يكون بالوعيد حالاً والفعل واقعا على قوله (ما يبدل القول لى) اى بوقوع الخلف فيه فلا تطمعوا ان تبدل وعيدى وعفو بعض المذنبين لبعض الاسباب ليس من التبدل فان دلائل العفو تدل على تخصيص الوعيد (وما انا بظلام للعبيد) فأعذب من ليس لى تعذيبه (يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد) سؤال وجواب جيبى بهما للتخييل والتصوير والمعنى انها مع اناسها تطرح فيها الجنة والناس فوجاً فوجاً حتى تمتلئ لقوله لا ملأن اوانها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد فراغ

يُتلى بهاذلك القراع فلاستفهام في قوله تعالى هل امتلأت لبيان اتساعها وانكار امتلائها وفي قولها هل من مزيد
 مطلب الزيادة فيكون هذا السؤال والجواب قبل دخول جميع اهلها فيها بان يدخل الكفار باسرها ويبقى فيها موضع
 عصاة المؤمنين فتطلب جهنم (٣) المؤمنين فيرد ايمانهم حرها ويسكن ايقانهم غيظها فسكت وعلى هذا الحمل ماورد
 بعض الاخبار من ان جهنم تطلب الزيادة حتى يضع الجبار قدمه والمراد بالجبار المؤمن فانه جبار متكبر على سوى
 الله تعالى ذليل متواضع لله عز وجل وروى انه لا يلقى فوج من استحق لدخول جهنم الا ذهب فيها ولا يملأها
 لكونها صورة قهر الله تعالى الذي لا نهاية له فتقول جهنم أليس قد اقسمت لثلاثي فيضع الله تعالى فيها قدمه
 في ما تقدم من قوله سبقت رحتي غضبي اى بان يضع فيها رحته وينظر اليها نظر الرجة فيقول هل امتلأت فتقول
 قط اى حسبي وليس بي مزيد فيزوى بعضها في بعض ضرورة انها اذا جاءت الرجة تزوى صورة
 قهر **قوله** او انها من شدة زفيرها وحدثها **قوله** فلاستفهام الاول للتقرير والثاني اقرار بالامتلاء في الحقيقة
 لا انها نزلت نفسها منزلة طالب الزيادة والكثرة لشدة غيظها على العصاة واهتمامها بالانتقام منهم فتتلى زيادة
 بداخلين وكثرتهم **قوله** وقرأ نافع وابوبكر بقول بالياء اى بياء الغيبة واسناد الفعل الى ضمير اسم الله تعالى
 تقدم ذكره في قوله الذي جعل مع الله والباقيون بنون المتكلم المعظم نفسه لتقدم ذكره في قوله لى وقد قدمت وما انا
 كلام **قوله** فيكون ذلك اى اذا انتصب يوم بقوله لنفخ في الصور فيكون ذلك في قوله ذلك يوم الوعيد اشارة الى
 م يقول لان الاشارة الى المتأخر جائزة لاسيما اذا كانت رتبة التقديم فكانه قيل ذلك اليوم اى يوم تقول جهنم
 ل من مزيد يوم الوعيد فلا يحتاج الى ان يجعل تقدير الكلام وقت ذلك النفخ يوم تحقق الوعيد لان الاحتياج
 به انما هو لكون ذلك اشارة الى النفخ وعدم صحة حل يوم الوعيد على المصدر واذا جعل ذلك اشارة الى اليوم
 صح الحمل من غير تقدير المضاف **قوله** قربت لهم فان قيل الجنة مكان والامكنة لا تقرب بل يقرب اليها
 وجه تقربها اجيب بان الجنة لا تزال ولا يؤمر المؤمن في ذلك اليوم بالانتقال اليها مع بعدها لكنه تعالى يطوى
 مسافة التي بين المؤمن والجنة وهذا هو المراد بتقربها فان قيل اسناد الازلاف بمعنى طي المسافة بينها وبينهم الى الجنة
 من اولى من اسناده الى المؤمن فكيف قيل وازلفت الجنة للمتقين ولم يقل وازلفت المتقون اجيب بانه اختير ذلك
 فيه من اكرام المؤمن وبيان شرفه وانه مما يختص اليه والظاهر ان قوله تعالى وازلفت معطوف على قوله نقول
 لهم اى ويوم ازلت **قوله** مكانا غير بعيد اشارة الى ان انتصاب غير بعيد على انه ظرف مكان
 ازلت كقولك اجلس غير بعيد منى اى مكانا غير بعيد والاصل ازلت مكانا غير بعيد ثم حذف المكان لعدم
 قيمته صفته مقامه وان كان غير بعيد حالا من الجنة كان الظاهر ان يقول غير بعيدة الا انه ذكر اما لكونه على
 نفس المصدر كالزئير والسيل والمصدر يستوى في الوصف بها الذكر والمؤنث والزئير صوت الامد في صدره يقال
 رزار ويزر زأرا وزئيرا ويقال صل السلاح ونحوه يصل صليلا اى صوت واما لغير ذلك **قوله** على اضممار
 قول مبنى على القراءة بناء الخطاب ولا حاجة اليه على قراءة ابن كثير وذلك القول اما منصوب على انه حال
 للمتقين اى مقولا لهم هذا الثواب وهذا الازلاف ما وعدون وهو مع مقوله جملة معترضة بين البذل والمبدل
 (٧) **قوله** بدل بعد بدل يشعر بكونه بدلان ثانيا من المتقين الا ان صاحب الكشف صرح بانه بدل من كل
 اب حيث قال بدل بعد بدل تابع لكل ومعنى التبعية وروده عقب البدل من غير اتحاد التبوع ولم يجعله بدلا
 ثانيا من المتقين لان تعدد البدل مع اتحاد المبدل منه لا يجوز **قوله** ولا يجوز ان يكون في حكمه اى
 حكم اواب فان اواب صفة المحذوف والتقدير لكل عبد اواب ولا يجوز ان يكون من خشى صفة لكل اواب لان
 لا تكون صفة له فلا يقال الرجل من جاني جالس كما يقال الرجل الذي جاني جالس والخشية وان كانت تقصر
 لوف الا ان بينهما فرقا وهو ان الخشية خوف من عظمة الخشى وهيئة بخلاف الخوف فانه خشية من ضعف
 الخشى ويدل على ذلك انه حيث كان الخوف من عظمة الخشى استعمل فيه الخشية وان كان الخاشى قويا في نفسه
 تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقال لو ازلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من
 خشية الله وقال وهم من خشيته مشفقون مع ان الملائكة والجبل اقويا في انفسهم وحيث كان الخوف من
 ضعف الخاشى استعمل فيه الخوف قال لا تخافوا ولا تحزنوا ونحو ذلك **قوله** وبالغيب حال من القاعل
 خشى حال كونه غائبا عن الاعين لا يراه احد او من المفعول اى خشى عقاب الرحمن حال كون كل منهما غائبا

(٣) امتلائها تحيقا لقوله تعالى لا ملأن جهنم
 فبطرح في ذلك الموضع عصاة المؤمنين
 فيردها ايمانهم حرها (نسخه)

او انها من شدة زفيرها وحدثها ونشيتها
 بالعصاة كالاستكثر لهم والطالب لزيادتهم
 وقرأ نافع وابوبكر يقول بالياء والمزيد اما
 مصدر كالجيد او مفعول كالبيع ويوم مقدر
 بادكر او ظرف لنفخ فيكون ذلك اشارة اليه
 فلا يفتر الى تقدير مضاف (وازلت الجنة
 للمتقين) قربت لهم (غير بعيد) مكانا غير بعيد
 ويجوز ان يكون حالا وتذكيره لانه صفة
 محذوف اى شيئا غير بعيد او على زنة المصدر
 اولان الجنة بمعنى البستان (هذا ما وعدن)
 على اضممار القول والاشارة الى الثواب
 او مصدر ازلت وقرأ ابن كثير بالياء
 (لكل اواب) رجاء الى الله بدل من
 المتقين باعادة الجار (حفيظ) حافظ لحدوده
 (من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب
 منيب) بدل بعد بدل او بدل من موصوف
 اواب ولا يجوز ان يكون في حكمه لان من
 لا يوصف به او مبتدأ خبره (ادخلوها)
 على تأويل يقال لهم ادخلوها فان معنى
 الجمع والغيب حال من الفاعل او المفعول
 او صفة لمصدر اى خشية ملتبسة بالغيب
 حيث خشى عقابه وهو غائب او العقاب بعد
 غيب او هو غائب عن الاعين لا يراه احد

(٧) على معنى يقال لهم والاعتراض متعين
 في قراءة ابن كثير بالياء لاسناد الفعل الى
 المتقين (نسخه)

لا يعرفه المكلف الا بطريق الاستدلال **قوله** وتخصيص الرحمن **جواب** بما يقال كيف قرن الحشية بالاسم الدال على سعة الرحمة مع ان الظاهر قرنهما بما يدل على العظمة والمهابة **قوله** ووصف القلب بالانابة مع ان الموصوف بالانابة التي هي الرجوع عن المعصية الى طاعة الله تعالى هو المكلف للاشعار بان الاعتبار في الرجوع الى الله تعالى انما هو الرجوع بالقلب **قوله** سالمين او مسلما عليكم **يعني** ان قوله تعالى بسلام حال من فاعل ادخلوها اما من السلامة او من التسليم وعلى التفسيرين هي حال مقارنة لحصول كل واحد منهما حال الدخول وان كان للتسليم بعد الدخول تكون حالا مقدر **قوله** تعالى ذلك يوم الخلود **وقال** ابو البقاء اي زمان ذلك يوم الخلود كما جعل ذلك اشارة الى ما تقدم من انعام الله تعالى عليهم بذلك اخبر الله تعالى اهل الدنيا ان ذلك الزمان زمان الاقامة الدائمة وان اهل الجنة لا يرتحلون عنها فيبقى في قلوبهم حسرتها وليس لقول الله تعالى ذلك قائمة بعد قوله ادخلوها لان المؤمنين يعلمون ان من دخل الجنة بقي فيها ابدا فلا فائدة لهم بالاخبار بذلك الا ان يقال ان استماع ذلك يزيد تطرية النشاط وطمأنينة القلب **قوله** تعالى ولدينا مزيد **اي** زيادة على ما يشاؤون او ما يؤمنون او مزيد عليه على ان يكون المزيد اسم مفعول كالبيع قال انس وجابر رضي الله عنهما هو النظر الى وجه الله الكريم والظاهر ان مرادهما ان النظر المذكور افضل ماله من المزيد والافق الجنة مزيد على كل ما يؤملونه غير ذلك ثم انه تعالى لما اعلم منكرو البعث بما يلاقونه عن قريب من الموت والبعث والقاء المشركين في العذاب الشديد خوفهم بعذاب الدنيا ايضا فقال **وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم اشتد منهم بطشا** (قوة كعاد وفرعون) فقبوا في البلاد (فخرقوا في البلاد وتصرفوا فيها او جالوا في الارض كل مجال حذر الموت فالقاء على الاول للتسليم وعلى الثاني لجرّد التعقيب واصل التعقيب التغير عن الشيء والبصت عنه (هل من محبص) اي لهم من الله او من الموت وقيل الضمير في قبوا لاهل مكة اي ساروا في اسفارهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محبصا حتى ينوبوا مثله لانفسهم ويؤيده انه قرئ فقبوا على الامر وقرئ فقبوا بالكسر من التقب وهو ان يتقب خف البعير اي اكثروا السير حتى تقب اقدامهم او اخفاف مراكبهم (ان في ذلك) فيما ذكر في هذه السورة (لذكرى) لذكر (ان كان له قلب) اي قلب واع يفكر في حقائقه (او ألقى السمع) اي اصغى لاستماعه (وهو شهيد) حاضر بذهنه ليفهم معانيه او شاهد بصدقه فيتعظ بنواهره ويترجزر زواجره وفي تكبير القلب وابهامه تفخيم واشعار بان كل قلب لا يفكر ولا يتدبر كذا قلب (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام) مر تفسيره مرارا (وما مننا من لغوب من تعب واعياء وهو رملنا زعمت اليهود من انه تعالى بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش

وتخصيص الرحمن للاشعار بانهم رجوا رحمة وخافوا عذابه او بانهم ذوو خشية مع علمهم بسعة رحمة ووصف القلب بالانابة اذا اعتبر برجوعه الى الله (بسلام) سالمين من العذاب وزوال النعم او مسلما عليكم من الله وملائكته (ذلك يوم الخلود) يوم تقدير الخلود كقوله ادخلوها خالدين (لهم ما يشاؤون فيها) ولدنا مزيد) وهو ما لا يخطر ببالهم مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (وكم اهلكنا قبلهم) قبل قومك (من قرن هم اشتد منهم بطشا) قوة كعاد وفرعون (فقبوا في البلاد) فخرقوا في البلاد وتصرفوا فيها او جالوا في الارض كل مجال حذر الموت فالقاء على الاول للتسليم وعلى الثاني لجرّد التعقيب واصل التعقيب التغير عن الشيء والبصت عنه (هل من محبص) اي لهم من الله او من الموت وقيل الضمير في قبوا لاهل مكة اي ساروا في اسفارهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محبصا حتى ينوبوا مثله لانفسهم ويؤيده انه قرئ فقبوا على الامر وقرئ فقبوا بالكسر من التقب وهو ان يتقب خف البعير اي اكثروا السير حتى تقب اقدامهم او اخفاف مراكبهم (ان في ذلك) فيما ذكر في هذه السورة (لذكرى) لذكر (ان كان له قلب) اي قلب واع يفكر في حقائقه (او ألقى السمع) اي اصغى لاستماعه (وهو شهيد) حاضر بذهنه ليفهم معانيه او شاهد بصدقه فيتعظ بنواهره ويترجزر زواجره وفي تكبير القلب وابهامه تفخيم واشعار بان كل قلب لا يفكر ولا يتدبر كذا قلب (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام) مر تفسيره مرارا (وما مننا من لغوب من تعب واعياء وهو رملنا زعمت اليهود من انه تعالى بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش

تكون القاء سببية للدلالة على ان شدة بطشهم وقوتهم عليه ابطرتهم وجعلتهم على التعقيب وان كان بمعنى الجولان والدوران فيها حذرا من الموت كما في قوله **تنبوا في البلاد من حذر الموت** **ت** وجالوا في الارض كل مجال **تكون** القاء لجرّد التعقيب حيث كان سبب التعقيب بجرّد الاحتراز عن الموت لاشدة البطش وقرئ فقبوا بفتح القاف مخففا والتشديد للكثرة والبسالة وقرئ فقبوا بكسر القاف مشددا على امر مخاطبين كقوله تعالى فسيجوا في الارض اي قسروا فيها هل يجدون محبصا من قهر الله تعالى او من الموت وقرئ ايضا فقبوا بكسر القاف مخففا اي اكثروا السير فيها حتى تقب دوابهم من التقب يقال تقب البعير يقب تقبا من باب علم اذا رقت خفافه من كثرة السير ومنه قوله **اقسم بالله ابو حفص عمر** مامساها من تقب ولادبر **اغفر له اللهم** ان كان فجر **قوله** اي لهم من الله **اشارة** الى ان من محبص مبتدأ محذوف خبره اي ملجأ ومفر من عذاب الله او من الموت **قوله** اي قلب واع **حل** القلب المذكور في الآية وهو مطلق على القلب الواعي لتظهر قائمة التقييد بقوله لمن كان له قلب فان كل انسان له قلب لاجالة وايضا بقي القلب على محرمه لان يكون ما ذكر في هذه السورة تذكرة لكل انسان وليس كذلك لانه ما يذكروا الا اولوا الالباب والقلوب الواعية ولكنه اطلق القلب في الآية للاشعار بان من ليس له قلب واع فكأنه لا قلب له لان المقصود من القلب الحفظ وهو فاقد من القلب الذي ليس له حفظ لانه المقصود منه وكل فاقد ما هو المقصود منه كالمعدوم وكذا حل قوله شهيد على تقدير كونه من الشهود بمعنى الحضور على الحضور بالذهن لتظهر قائمة التقييد بالجملة الخالية لان من ألقى السمع الى ما نلى عليه يكون حاضرا بشخصه لاجالة لاستحالة الاصغاء من القلب الغائب فلو لم يحمل الحضور على الحضور بذهنه لما ظهر قائمة التقييد ايضا والاطلاق في الآية للاشعار بان من لا يحضر بذهنه فكأنه غائب وكلمة او في قوله تعالى او ألقى السمع لتقسيم حال التذكر الى كونه قابلا بنفسه وكونه سامعا من غيره ثم انه تعالى لما احتج على منكرو البعث بما يدل على كمال قدرته وهددهم بما يلاقونه عن قريب من عذاب الآخرة ثم خوفهم بعذاب الدنيا عاد الى دليل آخر فقال ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام اي في ستة اوقات

اوقات واحيان لان اليوم في اللغة عبارة عن زمان مكث الشمس فوق الارض من الطلوع الى الغروب وقبل خلق
 السموات لم يكن شمس ولا قمر ومن قدر على ابداء العالم بأسره في مدة بسيرة كيف لا يقدر على البعث والاعادة
 وقوله تعالى وما مننا من لغوب رد لما زعمت اليهود فانه روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان اليهود أنت
 النبي صلى الله عليه وسلم فسألته عن خلق السموات فقال عليه الصلاة والسلام «خلق الله الارض يوم الاحد
 والاثين وخلق الجبال وما فيها من المنافع يوم الثلاثاء وخلق الشجر والماء والمدائن والعمران والخراب يوم الاربعاء
 خلق السماء يوم الخميس وخلق الشمس والقمر والنجوم والملائكة يوم الجمعة» قالت اليهود ثم ماذا قال استوى
 على العرش قالوا قد اصبحت لو انتمت قال وما هو قالوا انتم استراح يوم السبت فغضب النبي صلى الله عليه وسلم
 غضبا شديدا فانزل الله تعالى هذه الآية ثم قال فاصبر على ما يقولون من الشرك والتشبيه قال الامام ومما قاله اليهود
 ونقلوه عن التوراة اما تحريف منهم اولم يعلموا تأويله وذلك لان الاحد والاثين اربعة مائة مائة بعضها عن بعض
 ولو كان خلق السموات ابتدئ يوم الاحد ونحوه لكان الزمان متصفا قبل الاجسام والزمان لا يتك من الاجسام
 فيكون قبل خلق الاجسام اجسام اخر فيلزم القول بقدم العالم وهو مذهب الفلاسفة ومن العجب ان بين الفلاسفة
 والمثبته غاية الخلاف فان الفلسفي لا يثبت الله تعالى صفة اصلا ويقول انه تعالى لا يقبل صفة بل هو واحد من جميع
 الوجود وفعله وقدرته وحياته هو حقيقته وعينه وذاته والمثبته يثبتون لله تعالى صفة الاجسام من الحركة
 والسكون والاستواء والجلوس والصعود والنزول فيبينها منافاة ثم ان اليهود في كلامهم هذا جمعوا بين المتنافيين
 واخذوا بمذهب الفلاسفة في المسئلة التي هي اخص المسائل بهم (٩) وهو الاستواء على العرش فخطأوا وضلوا
 في الزمان والمكان جميعا انتهى والفاء في قوله تعالى فاصبر للسبب اي اذالم يسمعوا قولك ولم يهتدوا بارشادك فاصبر
 على ما يقولون من اباطيلهم واشتغل بعبادة ربك فانه عليه الصلاة والسلام له شغلان احدهما عبادة الله تعالى
 وتانيهما هداية الخلق فاذا هدام ولم يهتدوا قبل له اقبل على شغلك الآخر وهو عبادة الحق وهذا قبل الامر
 بتأله امره الله تعالى بان يزره في بعض الاوقات من النهار والليل وخص ما قبل الطلوع والغروب من النهار
 لكونها وقتي اجتماع ملائكة الليل وملائكة النهار ولم يعين البعض الكائن من الليل اي بعض هو للاشارة
 الى ان الليل كله زمان الارتفاع عن الشواغل فلا وجه لترجيح بعض اجزائه على بعض بخلاف النهار فانه محل
 الاشتغال بالمصالح فينبغي ان يعين وقت العبادة منه ليسيئ سائر اوقاته لسائر المصالح وهذا على ان تكون كلمة من
 في قوله ومن الليل للتبويض ويحتمل ان تكون لا ابتداء الغاية فيكون المعنى ومن اول الليل فسعه الى ان يغلب
 عليكم النوم ونحوه ويحتمل ان يكون المراد بقوله تعالى وسبح بحمد ربك تزهده عما يقولون ولا تسأم من اباطيلهم بل
 ذكرهم بعظمة الله تعالى وتزهده عن الشرك والعجز عن الممكن الذي هو امر الحشر والبعث قبل الطلوع وقبل الغروب
 فانهم اوقتا اجتماع نومك لغلبة الحرارة في بلدتهم ومن اوائل الليل ايضا لانها ايضا وقت اجتماعهم والفاء في قوله
 فسبحه لتأكيد الامر بالتسبيح من الليل وذلك لانها تتضمن معنى التشرط كانه قيل وامامن الليل فسبحه والتعليق
 الشرطي فيدانه عند وجوده يجب وجود الجزاء **قوله تعالى وادبار السجود** قرأنا فاع وابن كثير وحجة
 ادبار بكسر الهمزة على انه مصدر ادبر الشيء اذا تم وانقضى وانصابه على الظرفية لان المصدر اقيم مقام
 لوقت او نحوه كافي نحو آتيتك حقوق النجم اي وقت خفوقه ومعنى ادبار السجود وقت انقضاء الصلاة وتمامها
 وقرأ الباقون بفتح الهمزة على انه جمع دبر بمعنى آخر ودبر الصلاة آخرها وعقبها وانصابه ايضا على الظرفية
 والركوع والسجود والتسبيح قد يعبر بها عن الصلاة لاشتمال الصلاة عليها فلذلك فسر ادبار السجود بقوله واعقاب
 الصلاة واختار المصنف ان يكون التسبيح على اصل معناه وهو التزنية ثم نقل كونه بمعنى الصلاة فعنى قوله وادبار
 السجود قيل اعقاب الصلاة روى عن ابى هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من سجد لله تعالى في دبر
 كل صلاة ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين فتلك تسعة وتسعون ثم قال تمام المائة
 لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياها وان كانت مثل زبد البحر
قوله واستمع لما يخبرك به يعني ان مفعول استمع محذوف اي استمع ما قولك من احوال يوم القيامة ثم اخذ
 في وصفه فقال يوم ينادى المنادى ويوم منصوب بفعل مضمر والتقدير يخرجون من القبور يوم ينادى المنادى
 وهو امير اقبل عليه السلام فانه ينفع وينادي بما ذكره وقيل ان امير اقبل ينفع وجبريل ينادى ويحتمل ان ينزل

(٩) وهي القدم حيث اثبتوا قبل خلق
 الاجسام اياما معدودة وازمنة محدودة
 واخذوا بمذهب المثبته في المسئلة التي هي
 اخص المسائل بهم وهي (نسخة)

(فاصبر على ما يقولون) ما يقول المشركون
 من انكارهم البعث فان من قدر على خلق
 العالم بلا اعياء قدر على بعثهم والانتقام منهم
 او ما يقول اليهود من الكفر والتشبيه
 (وسبح بحمد ربك) وتزهده عن العجز عما
 يمكن والوصف بما يوجب التشبيه حامدا
 له على ما انعم عليك من اصابة الحق وغيرها
 (قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) يعني
 العبر والعصر وقد عرفت فضيلة الوقتين
 (ومن الليل فسبحه) وسجد بعض الليل
 (وادبار السجود) واعقاب الصلاة جمع
 دبر وقرأ الجازيان وخلف وحزة بالكسر
 من ادبرت الصلاة اذا انقضت وانقطعت
 وقيل المراد بالتسبيح الصلاة فالصلاة
 قبل الطلوع الصبح وقبل الغروب الظهر
 والعصر ومن الليل العشائين والتهجد
 وادبار السجود التوالت بعد المكتوبات
 وقيل الوتر بعد العشاء (واستمع) لما اخبرك به
 من احوال القيامة وفيه تمويل وتعظيم
 للمخبر به (يوم ينادى المنادى) امير اقبل
 او جبرائيل عليهما السلام فيقول ايها العظام
 البالية والاولصال المنقطعة واللحوم المتفرقة
 والشعور المتفرقة ان الله يأمركن ان تجتمعن
 لفصل القضاء (من مكان قريب) بحيث
 يصل نداؤه الى الكل على السواء ولعله
 في الاعادة نظير كن في الابداء ويوم نصب
 بما دل عليه يوم الخروج

استمع منزلة اللازم ولا يقصد تعلقه بمفعول معين ويكون المعنى كن مستمعا ولا تكن كهؤلاء الغافلين المرصين
قوله بالحق متعلق بالصحة - أي حال منها أي يسمونها ملتبسة بالحق الذي هو البعث وذلك إشارة إلى
 وقت النداء أو إلى وقت السماع أي ذلك الوقت يوم الخروج من القبور **قوله** من مكان قريب بحيث يصل نداؤه
 إلى الكل - يعني أن المراد بقرب المكان قرب به بالنسبة إلى أهل القبور كلهم ولما كان قرب المكان بالنسبة إلى
 بعض الموتى يسلم البعد بالنسبة إلى من بعد من ذلك البعض فاستحال لذلك أن يكون مكان النداء قريبا حقيقيا
 بالنسبة إلى الكل على السواء والمعنى يخرجون من قبورهم يوم ينادى المنادي بحيث يصل نداؤه إلى الكل
 على السواء كأنه يناديهم من مكان قريب بالنسبة إلى كل واحد منهم عن الضحك أنه قال يسمع البعيد كما يسمع
 القريب وأكثر المفسرين على أن المراد قرب مكان النداء إلى السماء وأن ذلك المكان هو صخرة بيت المقدس فإنها
 أقرب إلى السماء بالنسبة إلى أجزاء الأرض ثم اختلفوا في مقدار قربها إليها فذهب من قال أنها أقرب إليها من جميع
 الأرض باثني عشر ميلا ومنهم من قال بثمانية عشر ميلا وقيل يسمون النداء من تحت أقدامهم وقيل من منابت
 شعورهم **قوله** بالتخفيف - أي تخفيف الشين يعني أن الكوفيين وأبا عمرو قرأوا ههنا وفي الفرقان تشق
 بتخفيف الشين والباقيون بتشديد ها واصله عند الكل تشقق شين والاولون حذفوا إحدى التائين للتخفيف
 والباقيون ادغموا التاء الثانية في الشين ويوم تشقق يحوز أن يكون بدل من يوم يسمعون وقيل أنه بدل من يوم
 ينادى وفيه نظر لأنه يستلزم تعدد البدل والمبدل منه واحد وقد تقدم أن الزمخشري منعه ويحوز أن يكون
 ظرفا للمصير أي يصيرون إليها يوم تشقق الأرض وسراطا حال من الضمير المجرور في عنهم والعامل فيها تشقق وقيل
 عاملها هو العامل في يوم تشقق المقدر أي يخرجون سراطا يوم تشقق فيكون سراطا مبينا لهيئة الفاعل وعلى
 الأول يكون مبينا لهيئة المفعول معه لأن التشقق عدى إليه بحرف الجزاء كما يقال كشفت عنه فهو مكشوف عنه
 والسراع جمع سريع كالكرام جميع كرم وقوله ذلك يحتمل أن يكون إشارة إلى التشقق عنهم وأن يكون إشارة إلى
 الإخراج المدلول عليه بنحو الكلام أو إلى الحشر المذكور بعده أي ذلك الحشر حشر يسير والحشر الجمع
قوله الأكف من واحدة - أي كخلق نفس واحدة وبعثها وهذا صريح في أن الله تعالى لا يشغله شأن عن
 شأن **قوله** تعالى نحن أعلم بما يقولون - أي بما يقوله كفار مكة من تكذيبك وانكار البعث والفاء في قوله
 فذكرناه جواب شرط مقدر أي إذا لم تكن جبارا لهم نجبرهم على الإسلام بل بعثت مبلغا فذكر أي فأقبل على علمك
 ودم عليه وذكر بالقرآن من يخاف ما وعدت به من عصا من العذاب وتارات الموت ما تكرر من سكرات الموت
 وشداؤه فأنها تأخذ المختصر مرة بعد أخرى - ثم هنا ما يتعلق بسورة في والحمد لله رب العالمين وصلى الله على
 سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا إلى يوم الدين

سورة الذاريات

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر لي كريمة

أول هذه السورة مناسب لآخر ما قبلها وذلك لأنه تعالى لما بين الحشر بدلائله وقال ذلك حشر علينا يسير وما انت
 عليهم بجبار تجبرهم وتجتهم إلى الإيمان أشار إلى إصرارهم على الكفر بعد إقامة البرهان وتلاوة القرآن عليهم
 ولم يبق إلا التبيين فقال والذاريات أن ماتوا وعدون من البعث والثواب والعقاب لصديق وكذا أول هذه السورة وآخرها
 مناسبان أيضا حيث قال في أولها إنما توعدون لصديق وقال في آخرها فويل للذين كفروا من يومهم الذي
 يوعدون والذاريات جمع ذارية من ذرت الريح التراب وغير متدروء وتدرية ذروا وذريا أي طيرته واذهبت والواو
 فيه للقسم والتعاقب التي بعدها فحذفت موصوفاتها وأقيمت هي مقامها والتقدير
 والرياح الذاريات أو النساء الذاريات للولاد أو الأسباب الذاريات للخلائق من عالم العدم إلى فضاء الوجود
 أو بالعكس فالسحب الحاملة للأمطار والسفن الجارية في البحر جريا ذابيرا أي ذاسهولة فاللثة المقسمات للأمور
 من خير وشر بين الخلائق على ما أمر وأبه ثم أشار إلى جواز كون موصوف الحاملات الرياح فأنها تحمل
 السحاب كما تدرو التراب ونحوه أو النساء فأنهن يحملن الأولاد كما يذرين الأولاد أو الأسباب التي تؤدي ما ذكر
 من الحاملات إلى الحمل على الأسناد المجازي **قوله** قرى وقرأ - بفتح الواو وهو مصدر بمعنى الثقلة على
 تسمية المحمول الثقيل بالثقل والجمهور على كسر الواو وهو اسم لما يقر أي يحمل فإن المطر محمول للسحاب وكذا السحاب

(يوم يسمعون الصحة) بدل منه والصحة
 النفخة الثانية (بالحق) متعلق بالصحة
 والمراد به البعث للجزء (ذلك يوم الخروج)
 من القبور وهو من أسماء يوم القيامة وقد
 يقال للبعث (انحن نحى ونبت) في الدنيا
 (والينا المصير) للجزء في الآخرة (يوم
 تشقق) تشقق وقرأ الكوفيون وأبو
 عمرو بالتخفيف (الأرض عنهم سراطا)
 مسرعين (ذلك حشر) بعث وجمع (علينا
 يسير) هين وتقديم الظرف للاختصاص
 فإن ذلك لا يتيسر إلا للعالم القادر لذاته
 الذي لا يشغله شأن عن شأن كما قال ما خلفكم
 ولا بعثكم إلا كنفس واحدة (نحن أعلم بما
 يقولون) تسليمة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وتمديد لهم (وما انت عليهم بجبار)
 بمسلط تقسره على الإيمان أو تفعل بهم
 ما تريد وانما انت داع (فذكر بالقرآن من
 يخاف وعيد) فأنه لا ينفع به غيره عن النبي
 صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة في هون
 الله عليه تارات الموت وسكراته

(سورة والذاريات مكية وآياتها ستون)

بسم الله الرحمن الرحيم

(والذاريات ذروا) يعني الرياح تذرو
 التراب وغيره أو النساء الولد فأنهن
 يذرين الأولاد أو الأسباب التي تدرى
 الخلائق من الملائكة وغيرهم وقرأ أبو عمرو
 وحزة بادغام التاء في الذال (فالحاملات
 وقرأ) فالسحب الحاملة للأمطار أو الرياح
 الحاملة للسحاب أو النساء الحوامل أو أسباب
 ذلك وقرى وقرأ على تسمية المحمول بالمصدر
 (فالجاريات يسرا) فالسفن الجارية في
 البحر سهلا أو الرياح الجارية في مهاها
 أو الكواكب التي تجري في منازلها ويسرا
 صفة مصدر محذوف أي جريا ذابيرا

قول للريح وموصوف الجاريات اما السفن او الرياح او الكواكب وموصوف المقسمات اما الملائكة خاصة ما يعيهم وغيرهم او الرياح **قوله** فان حلت على ذوات مختلفة قد اشار في تفسير الامور الاربعة المذكورة وله تعالى والذاريات ذروا فالحمالات وقراف الجاريات فالمقسمات الى جواز كونها امورا مختلفة متباينة بذواتها الى جواز كونها امرا واحدا بالذات له اربعة اعتبارات والاول قول علي وابن عباس رضي الله عنهم قال علي وهو المنبر سلوني قبل ان لا تسألوني وان تسألوا بعدى مثلي فقام ابن الكوا فقال ما الذاريات ذروا قال هي الرياح قال الحمالات وقرافا قال السحاب قال فما الجاريات يسرا قال الفلك قال فما المقسمات امرا قال الملائكة وان كانت ذوات الاربعة صفات متغايرة لامر واحد هو الرياح يكون الموصوف في الكل واحدا ويكون العاطف لعطف صفات كما في قوله * الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتيبة في المزدحم *

قوله * بالهف ذبابة للحارث الصايح فالغائم فالآتب * يكون تقدير الكلام والرياح الذاريات الى الجوّ حتى تتعد محابا فالرياح الحمالات للسحب التي هي اقل الجبال فالرياح التي تجري بالسحب بعد جعلها فالرياح التي تقسم اي تفرق الامطار في الاقطار فالغاء على الاحتمال قول لترتب الاقسام اقسام اول بالرياح الذاريات فبالسحب الحمالات للامطار فبالسفن الجاريات في البحر الملائكة المقسمات للامور والما كانت هذه الامور الاربعة متغايرة في الدلالة على كمال القدرة قدّم في الاقسام بها هو اعدل عليه واتم وتوضيح المقام ان الايمان الواقعة في القرآن وانوردت في صورة تأكيد الحلو ف عليه الا ان مقصود الاصل منها تعظيم المقسم به لما فيه من الدلالة على كمال القدرة فيكون المقصود بالخلف به الاستدلال به على الحكم المحلوف عليه وهو ههنا صدق الوعد بالبعث والجزاء فكانه قيل من قدر على هذه الامور العجيبة فالغاء لقتضى الطبيعة يقدر على اعادة من انشاء او لا كقول القائل لمن اتم عليه وحق نعمك الكثيرة اني لا ازال بذكرك اني بصورة القسم الدال على تعظيم النعم استدلالا به على انه مواظب لشكرها فاذا كان كذلك فالمناسب لترتيب الاقسام بالامور المتباينة ان يقدم ما هو اعدل على كمال القدرة والرياح اعدل عليه بالنسبة الى السحب لكون رياح اسبابا لحدوثها والسحب لغرابية ما هيته وكثرة منافعتها ورقة حاملها الذي هو الريح اعدل عليه بالنسبة الى السفن وهذه الثلاثة لكونها من قبيل المحسوسات اعدل عليه بالنسبة الى الملائكة الغائبين عن الحس اذ الحصم ما ينكر وجوده من هو غائب عن الحس فلا يتم الاستدلال **قوله** والافاء لترتيب الافعال اي وان لم تحمل امور الاربعة على موصوفات متباينة بالذات بل على موصوف واحد له اربعة اعتبارات تكون الفاء لترتيب واصاف في الوجود كما في قولك جاءني الاكل فالشارب فالصائم قدّم من الصفات المذكورة ما هو متقدم الوجود فان الرياح تذروا الابخرة او لا قصم السحاب ثانيا فقهرى بالسحاب جريا اذا يسرا ثالثا فتقسم المطر ايا وقوله تعالى ذروا مصدر مؤكد لقوله والذاريات وقبل ذروا مفعول به بمعنى مذروا تسمية للمفعول بالمصدر فعلق الله وضرب الامير والمعنى والذاريات ذروا مذكروا والاول اشهر وقوله وقرافا مفعول به للحمالات كما يقال فلان فلان عدلا ثقيل والمصنف بين اصحاب يسرا وقوله امرا مفعول به وهو عبارة عن المقسوم ايا كان قال امام الحكمة في الايمان الواقعة في القرآن وجوه الاول ان الكفار كانوا في بعض الاوقات ينسبونه صلى الله عليه وسلم الى المجادلة ويقولون انه عارف في نفسه بفساد ما يقوله وانه يغلبنا بقوة الجدل لا بصدق المقال كما ان بعض الناس اذا اقام عليه الحصم الدليل ولم يبق له حجة يقول انه غلبني لعلم بطريق الجدل وعجزى عنه وهو نفسه يعلم ان الحق بيدي فلا يبقى للتكلم البرهن غير اليقين فيقول والله ان الامر كما اقول ولا اجادلت بالباطل انه لو استدلل بطريق آخر لقال خصمه فيه كقوله الاول فلا يبقى له الا السكوت او التمسك بالايمان وترك اقامة برهان والثاني ان العرب كانت تحترز عن الايمان الكاذبة وتعنف انها تخرب المنازل وتدمر الديار بلا وقع نعم انه عليه السلام كان يكثر الايمان ولم يزد ذلك الا رفعة وبيانا فعلت العرب بذلك انه لا يحلف كاذبا والا لا صابته بشؤم لايمان نكبات المكروه في بعض الازمان والثالث ان الايمان التي اقسم الله تعالى بها كلها دلائل خرجت بصورة الايمان لينبه بها على كمال القدرة على الحكم المحلوف عليه فالمقصود بها الاستدلال على المحلوف عليه لم تخرج في صورة الدليل واخرجت مخرج الايمان لان المتكلم اذا شرع في اول كلامه باليمين يعلم السامع انه يد ان يتكلم بكلام عظيم فيصغي اليه تمام الاصغاء فبدأ بالخلف وادرج الدليل في صورة اليمين حتى يقبل القوم

(المقسمات امرا) الملائكة التي تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها او ما يعيهم وغيرهم من اسباب القسمة او الرياح تقسم الامطار بنصرف السحاب فان حلت على ذوات مختلفة فالغاء لترتيب الاقسام بها باعتبار ما بينها من التفاوت في الدلالة على كمال القدرة والافاء لترتيب الافعال اذ الريح مثلا تذرو الابخرة الى الجوّ حتى تتعد محابا قصمها فقهرى به باسطة له الى حيث امرت به فتقسم المطر

على سماعه فظهر لهم البرهان المبين في صورة اليقين **قوله** وما موصولة **قوله** محذوفة العائد أي ان ماتوا عدون به من البعث لصادق أي لذو صدق على ان بناء فاعل للنسب كتمام لان الوعد لا يكون صادقا بل الصادق الواحد او مصدرية على معنى ان وعدكم لصادق أي لذو صدق كما اذا كانت موصولة والمصدرية لا تحتاج الى العائد **قوله** ذات الطرأثقي **قوله** على ان الحيك بضمين جمع حبال كئثال ومثل او جمع حبكة كطريقة وطرق والحبال والحبيكة الطريقة في الرمل ونحوه **قوله** او النجوم فانها تزيناها كاتزين الموشى طرأثقي وشبه بعد قوله ويتوصل بها الى المعارف فان لها طرأثقي **قوله** هكذا في بعض النسخ بين كون السماء ذات طرأثقي معقولة مؤدية الى المعارف بقوله فان لها طرأثقي فان المعارف لها طرق تؤدي كل واحدة من تلك الطرق اليها والسماء ذات تلك الطرق ثم قال او النجوم بالجر عطفا على الطرأثقي بناء على ما قاله الحسن البصري من ان حبكة نجومها فتكون الحبال بمعنى الزينة والحسن قال الامام محبي السنة في تفسيره ذات الحيك قال ابن عباس وقنادة وعكرمة ذات الخلق الحسن المعنوي وقال سعيد بن جبير ذات الزينة وقال الحسن حبكة بالنجوم وقال الامام ابو الليث ثم اقسام الله عن وجل بالسماء ذات الحسن والجمال وقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه ذات الخلق الحسن انتهى وفي الصحاح حيك الثوب يحبكه بالكسر حبكة أي اجاد نسجه قال ابن الاعرابي كل شيء احكمته واحسنت عمله فقد حبكته فقوله تعالى ذات الحيك بمعنى ذات الزينة التي هي النجوم فانها مريضة للسماء من حيث كونها على طرأثقي الموشى والوشى والشيء كل لون يخالف معظم لون الحيوان والهاء في شبة عوض عن الواو الذاهبة من اوله كما في عدة وقوله تعالى لاشية فيها أي ليس فيها لون يخالف سائر لونها يقال وشيت الثوب اشبه وشيا وشية فهو موش وفي اكثر النسخ بعد قوله ويتوصل بها الى المعارف او النجوم فان لها طرأثقي او انها تزيناها كاتزين الموشى طرأثقي الموشى فيكون ايضا اشارة الى ما قاله الحسن من ان حبكة نجومها وبيان لوجه كون النجوم حبكة للسماء وهو ان الحيك ان كان بمعنى الطرأثقي فالنجوم لما وقعت في مواقعها على طرأثقي كانت السماء المشتملة عليها ذات الطرأثقي وان كان بمعنى الزينة فوجه كون السماء ذات الحيك أي ذات الزينة ظاهر لان النجوم زينة لها فالسماء المشتملة على النجوم تكون مشتملة على الحيك لا محالة الا ان كون قوله او النجوم مجرورا بالعطف على الطرأثقي في قوله ذات الطرأثقي يستلزم كونه قسيما لطرأثقي وهو يناقض قوله فان لها طرأثقي وكونه مرفوعا بالعطف على الطرأثقي في قوله والمراد بالطرأثقي يستلزم ان لا تكون الحيك بمعنى الزينة وهو يناقض قوله وانها تزيناها ويمكن ان يختار كونه مجرورا ويجعل عطف النجوم من قبيل عطف العام على الخاص فان النجوم يجوز ان تعتبر من حيث كونها طرأثقي ومن حيث كونها زينة فيصح ان تجعل النجوم حبكة للسماء بمعنى انها طرأثقي فيها وبمعنى انها زينة لها **قوله** وقرئ الحيك بضم الحاء وسكون الباء وهو مخفف من الحيك بضمين كرسل في رسل والحيك بكسر الحاء والباء كالابل والحيك بكسر الحاء وسكون الباء كالسلك والحيك بفتحين كالجلجل جمع حبكة كعقبة في عقب والحيك بكسر الحاء وفتح الباء كالنجم جمع نعمة والحيك بضم الحاء وفتح الباء كالبرق جمع حبكة بضمين كبرقة و برق او حبكة بضم الحاء وسكون الباء كطلعة وظلم فهذه ستقرآت غير قراءة الجمهور وهي بضم الحاء والباء فالجمهور سبع قرآت **قوله** ولعل النكتة في هذا القسم مع ان عدم ثباتهم على قول واحد امر مقرر لا يشكره احد حتى يؤكد بالقسم الا انه اقسم عليه تعظيما للقسم به من حيث كونه صالحا لبيان حال اقوالهم من اختلافها وتناقضها لاشترائك بينها وبين الحيك والطرأثقي في التباعد ذاتا ومؤثري كما ان القسم الاول لتعظيم القسم به من حيث كونه صالحا لان يستدل به على المقسم عليه **قوله** اذلا صرف اشد منه **قوله** تعليل لقوله يصرف عنه من صرف باعتبار ان الصرف المدلول عليه بقول من افك مطلق والمطلق يصرف الى الكمال كأنه قيل يصرف عنه من صرف الصرف الذي لا صرف اشد منه واعظم فعلل هذا المعنى بقوله اذلا صرف اشد من الصرف عن الرسول او القرآن او الايمان وايضا الاتهام المدلول عليه باسم الموصول يفيد المبالغة في الانصاف بمضمون الصلة كما في قوله تعالى فغشبهم من اليم ما غشبههم وايضا لما قيل من افك ولم يذكر المأفوك عنه دل ذلك على ان المراد من المأفوك عنه ما يعم كل خير وسعادة فكانه قيل يؤفك عنه من افك عن كل خير وسعادة وعلى هذا التقدير يكون الصرف المدلول عليه بقوله من افك عبارة عن الصرف الذي لا صرف اشد منه ولولم يعتبر هذا المعنى لكان قوله تعالى يؤفك عنه من افك خاليا عن الفائدة مثل ان يقال يقتل القتل ويضرب المضرب وبوقيل المعنى يصرف عنه الان من حكم عليه

(ان ماتوا عدون لصادق) جواب للقسم كأنه استدلل باقتداره على هذه الاشياء العجيبة المخالفة لمقتضى الطبيعة على اقتداره على البعث الموعود وما موصولة او مصدرية (وان الدين) الجزاء (واقع) لحاصل (والسماء ذات الحيك) ذات الطرأثقي والمراد اما الطرأثقي المحسوسة التي هي مسير الكواكب او المعقولة التي تسلكها النظار ويتوصل بها الى المعارف او النجوم فان لها طرأثقي او انها تزيناها كاتزين الموشى طرأثقي الموشى جمع حبكة كطريقة وطرق او حبال كئثال ومثل وقرئ الحيك بالسكون كالقفل والحيك كالابل والحيك كالسلك والحيك كالجلجل والحيك كالنجم والحيك كالبرق (انكم لفي قول مختلف) في الرسول وهو قولهم تارة انه شاعر وتارة انه ساحر وتارة مجنون او في القرآن او القيامة او امر الدين ولعل النكتة في هذا القسم تشبيه اقوالهم في اختلافها وتناقضها بالطرأثقي للسموات في تباعدها واختلاف غاياتها (يؤفك عنه من افك) يصرف عنه الضمير للرسول او القرآن او الايمان من صرف اذلا صرف اشد منه فكانه لا صرف بالنسبة اليه او يصرف من صرف في علم الله وقضائه

لازل بانه ما فوقك عن الحق بعدم طاعته للرسول عليه الصلاة والسلام والقرآن وعدم الايمان بهما في جميع
 كالمهما الى القول المختلف والوجه الاول اولى لان كون احوال الكائنات سابقا للقضاء السابق معلوم ليس
 بانه كثير فائدة وعلى الوجهين يكون المقصود ذم اصحاب القول المختلف بكونهم مصروفين عن الحق وقبل
 مدح للمؤمنين والمعنى بصرف عن القول المختلف من صرف عن ذلك القول **قوله** على معنى يصدر افك من
 عن القول الخ **قوله** اي على ان تكون كلمة عن السببية بمعنى من اجل اي يصرف من صرف عن الايمان من اجل
 القول المختلف وبسببه قائم كانوا اذا رأوا احدا يريد ان يدخل في الايمان يقولون انه ساحر وكاهن ومجنون
 فادل يعلم طرق الجدال فيغلب من جادله وتكلم معه لاجل انه محق وان من نازعه مبطل جاحد للحق
 صرفونه بمثل هذه الاقوال المختلفة المتباينة عن الايمان **قوله** يهون عن اكل وعن شرب **قوله** يقال نهي الجمل
 اذا كان عريضا في السمن بالغائياته وجل نهي وناقضه اي ضخصة سمينة بالغائياته الجسامة والسمن والانهاء
 بلاغ والنهاية الغاية وقرآء الجمهور يؤفك عنه من افك على بناء كل واحد من الفعلين للفعول وقرى يؤفك عنه
 افك على بناء الاول للفعول والثاني للفاعل اي يصرف من صرف الناس عنه وقرى يؤفك عنه من افك على
 الاول للفاعل والثاني للفعول عكس ما تقدم اي يصرف الناس عنه من هو ما فوقك في نفسه **قوله** اجزى
 الى اللعن اي استعمل بمعنى لعن الكذابون تشبيها لللعون الذي يفوته كل خير وسعادة بالفتور الذي تفوته
 بانه وكل نعمته **قوله** في جهل يغمهم **قوله** يقال غم الما يغمهم اي علاه والغمرة الشدة حله على شدة الجهل
 اداة المقام والخراص في الاصل الذي لا يجزم بامر ولا يثبت عليه بل هو شك متغير لا يقول ما قاله الاجزاء وخرصا اي
 وتخبيا من غير يقين ولما كانت اللام فيه للمعهد والمعهودون اصحاب القول المختلف وكانوا كذابين فيما
 لونه كان المعنى لعن الكذابون فيما يقولونه ثم وصفهم بانهم في جهالة تغمهم ساهون لاهون وكان المعنى لعن
 كذابون فيما يقولونه والسهو ذهاب القلب عن الشيء **قوله** ساهون **قوله** يحتمل ان يكون ساهون هو الخبر
 غمرة ظرف له كقولك زيد في بيته قاعد **قوله** اي فيقولون متى يوم الجزاء **قوله** قدر القول المعطوف على يسألون
 قوله ايان يوم الدين جملة اسمية منقطعة التعلق عما قبلها الابتداء بالقول وايان ظرف زمان بمعنى متى يوم الجزاء
 ن ايان ظرف مكان وايان مركب من اي التي للاستفهام وأن بمعنى الزمان فلذلك كان بمعنى متى فلما ركبا
 على اسماء واحداً بنى على الفتح كعبك لما سمع المشركون قوله تعالى وان الدين لواقع سألوا فقالوا يا محمد ايان يوم
 آ اي يوم القيامة قالوا ذاك تكذيباً منهم واستهزاء فلذلك لم يذكر جواب هذا الاستفهام لانه ليس لطلب الجواب
 له تعالى يومهم على النار يفتنون ايس جوابه حقيقة حيث لم يتعين به ان المسئول عنه متى يقع لان جهلهم
 يوم الثاني اقوى من جهلهم بالاول ولا يجوز ان يكون الجواب بما هو اخفى من السؤال بل جبي به على صورة
 ابتهديد لهم وتحقير **قوله** اي وقوعه **قوله** لما كان ايان يوم الدين جملة ظرفية وكان يوم الدين مبتدأ وايان
 وورد ان يقال ان ظرف الزمان لا يكون خبرا عن الزمان كما لا يقع خبرا عن الجنة فلا يقال زيد يوم الجمعة
 ف وقع ايان ظرفا ليوم والحين لا يقع ظرفا للزمان وانما يقع ظرفا للحدث فلا يقال يوم كذا في زمان كذا أشار
 منف الى جوابه بقوله اي وقوعه وتقريره انهم لم يسألوا ايان عن نفس زمان الجزاء في اي زمان هو بل مرادهم
 ن وقوع الجزاء متى هو فجعلوا الزمان ظرفا للحدث الذي هو الوقوع لانفس الزمان حتى يقال كيف يقع
 ان ظرفا للزمان فان عاد السائل وقال كما لا يجوز ان يكون الزمان ظرفا لنفس الزمان فكذا لا يجوز ان يكون
 ن لو وقع ايضا فلا يقال زمان جلوس زيد واقع في يوم كذا او في وقت كذا كما لا يقال يوم كذا في وقت كذا يجاب
 بان الزمان لما كان ظرفا للزمانيات المتجددة وكانت الحقيقة المتعينة من مطلق الزمان باضافتها الى الحدث
 تد منزلة منزلة ما اضيفت هي اليه من الحدث في تجدد جازان يجعل الزمان ظرفا لتلك الحقيقة فيقال وقوع
 الجزاء في اي زمان هو كما يقال جلوس زيد اي وقت هو ومن هذا القبيل قولهم يوم العيد او اليوم واقع
 صل كذا في سنة كذا كما يقال الجزء في الكل وهذا جواب بتحقيق فلو اجيب به من اول الامر لصح وكان
 سر للكلام عن امادة السؤال **قوله** اي يقع يومهم **قوله** اشارة الى ان يوم منصوب على انه ظرف لعامل
 ردد عليه كون السؤال عن زمان وقوعه وان حركته حركة اعراب **قوله** او هو يومهم **قوله** اشارة الى انه
 لالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وان حركته حركة بناء وانما بنى لاضافته الى الجملة التي لا يظهر فيها

ويحوز ان يكون الضمير للقول على معنى
 يصدر افك من افك عن القول المختلف
 وبسببه كقوله يهون عن اكل وعن شرب
 اي يصدر تناهيهم عنها وبسببها وقرى
 افك بالقص اي من افك الناس عنه وهم
 قريش كانوا يصعدون الناس عن الايمان
 (قتل الخرافة) الكذابون من اصحاب
 القول المختلف واسله الدماء بالقتل اجزى
 مجزى اللعن (الذين هم في غمرة) في جهل
 يغمهم (ساهون) فاقولون عما امروا به
 (يسألون ايان يوم الدين) اي فيقولون
 متى يوم الجزاء اي وقوعه وقرى ايان
 بالكسر (يومهم على النار يفتنون)
 يحرقون جواب للسؤال اي يقع يومهم
 على النار يفتنون او هو يومهم على النار
 يفتنون وقص يوم لاضافته الى غير ممكن
 ويدل عليه انه قرى بالرفع

قرأ على أنفسهم مع احتياجهم اليه شفقة على خلق الله تعالى ورغبة فيما عنده من الاجر الباقي كأنهم يوجبون
 شئ على أنفسهم ويجعلونه حقا ثابتا في مالهم **قوله** **للسجدي** أي لطالب الجدوى وهو العطاء والتعفف
 فقير الذي يكف نفسه عن المسئلة ويتكلفه يقال عفا عن الحرام يعف أي كف نفسه عنه **قوله** أي فيها دلالات
 وجوه دلالات **قوله** يعني أن الآية يجوز أن تكون بمعنى الدليل وأن تكون بمعنى الدلالة فعلى الأول يكون المعنى
 الأرض فيها دلالات دالة على قدرة الله تعالى وحكمته وتديره ووحدانيته وهي المعادن والحيوانات والجبال
 لأنهار والبحار وأنواع النبات وغير ذلك وعلى الثاني أن الأرض دليل واحد فيها وجوه دلالات على ما ذكره وقوله
 في آيات مبتدأ وفي الأرض خبره قدم عليه وقوله وفي أنفسكم عطف على في الأرض والمبتدأ محذوف أي وفي أنفسكم
 ت فالضمير المنوي في أنفسكم كالمنوي في خبر المبتدأ وأن رفعت آيات على أنها فاعل قوله في الأرض على مذهب
 الأخفش فإنه يجوز أعمال الظرف وإن لم يعتمد كان الضمير في قوله وفي أنفسكم كالضمير في الفعل في نحو قولك
 زيد وقعدا وقام زيد وقعد والآيات الثابتة في النفس أيضا ما معنى الدليل إذا ما في العالم شئ الأول في الإنسان له
 يربدل دلالاته أو بمعنى وجوه الدلالات من الهيئات النافعة والمناظر البهية **قوله** أسباب رزقكم **قوله** من
 عس والتمر وسائر الكواكب واختلاف المطالع والغارب الذي يترتب عليه اختلاف الفصول التي هي مبادئ
 وصول الرزاق فعلى هذا تكون السماء بمعنى القبة الخضراء **قوله** أو تقديره **قوله** فإن الرزاق كلها مقطرة من
 ماء ولولا السماء لما حصل في الأرض حبة قوت بين الله تعالى قدرته التامة ليستدل بها على قدرته على البعث
 تب الآيات الثلاث ترتيبا حسنا فإن الإنسان لا بد له من أمور تسبقه في الوجود ومن أمور تفارقه في الوجود
 من أمور تلحقه بعد وجوده فالأرض التي هي المكان لا بد من سبقها لوجود الإنسان فيها فبدأ بذكرها فقال
 في الأرض آيات ثم ذكر من الآيات ما يقارنه في الوجود من الأجزاء والأعراض فقال وفي أنفسكم ثم ذكر ما يلحقه
 وجوده ويحتاج إليه في بقائه فقال وفي السماء رزقكم وما توعدون من الخير والثواب والعقاب والخير
 والثواب كل ذلك مكتوب في اللوح وهو في السماء وكتب فيه من الجنة ومن النار فالمعنى أن ما ترزقونه في الدنيا
 ما توعدونه في العقب كل ذلك مقدر مكتوب في اللوح وهو في السماء **قوله** أي مثل نطقكم **قوله** يوهم أن ما في
 ما أنكم مصدرية وليست كذلك لأنها إنما تكون مصدرية إذا وقع بعدها فعل ليكون معها في تأويل المصدر
 لا فعل معها ها هنا بل هي مزيد للتأكيد وأنكم تنطقون بعدها في محل الجر لاضافة المثل إليها وإن مع ما في حيزها
 تأويل المفرد لوقوعها موقع المفرد والمصنف أشار إليه بقوله أي مثل نطقكم شبه الله تعالى تحقق ما أخبر عنه
 نطق نطق الآدمي ووجوده وهذا كما نقول أنه خلق كائنك ههنا وأنه خلق كائنك تكلم والمعنى أنه في صدقه وتحققه
 شئ الذي نعرفه فإن قيل الفاء تستدعي كون ما بعدها واقعا عقيب امر متقدم عليها كالامر المتقدم في قوله
 لي فورب السماء أجيب عنه أولا بأن الامر المتقدم ههنا هي الآيات المذكورة كأنه قيل أن ما توعدون خلق
 ههنا المبين ثم بالقسم واليمين وثانيا بأن الامر المتقدم هو القسم المذكور بقوله والذاريات فالفاء ههنا هي الفاء
 عاطفة لوقوع الفصل بين القسمين أقسم أولا بالخلق والذاريات فالفاء ههنا هي الفاء
 الحال **قوله** يعني أن نصبه أما على أنه حال من الضمير في خلق وأما على أنه صفة مصدر محذوف وقيل أن حركته
 حركة بناء في محل الرفع على أنه صفة خلق وبني على القبح لاضافته إلى غير ممكن كإنبات غير لذلك في قوله

(للسائل والمحروم) للسجدي والتعفف
 الذي يظن غنيا فيحرم الصدقة (وفي الأرض
 آيات للموقنين) أي فيها دلالات من أنواع
 المعادن والحيوان أو وجوه دلالات
 من الدحو والسكون وارتفاع بعضها
 عن الماء واختلاف أجزائها في الكيفيات
 والخواص والمنافع تدل على وجود الصانع
 وعلمه وقدرته وإرادته ووحدته وفرط
 رحته (وفي أنفسكم) أي وفي أنفسكم
 آيات إذا ما في العالم شئ الأول في الإنسان له
 نظير يدل دلالاته مع ما انفرد به من الهيئات
 النافعة والمناظر البهية والتركيبات البهية
 والتمكن من الأفعال الغريبة واستنباط
 الصنائع المختلفة واستجماع الكمالات
 المتنوعة (أفلا تبصرون) تنظرون نظر
 من يعتبر (وفي السماء رزقكم) أسباب رزقكم
 أو تقديره وقيل المراد بالسماء السحاب
 وبالرزق المطر فإنه سبب الأقوات
 (وما توعدون) من الثواب لأن الجنة فوق
 السماء السابعة ولأن الأعمال وثوابها مكتوبة
 مقطرة في السماء وقيل أنه مستأنف خبره
 (فورب السماء والأرض أنه خلق) وعلى
 هذا فالضمير لما وعلى الأول يحتمل أن يكون له
 ولما ذكر من أمر الآيات والرزق والوعد
 (مثل ما أنكم تنطقون) أي مثل نطقكم كما أنه
 لا شك لكم في أنكم تنطقون ينبغي أن لا تشكوا
 في تحقق ذلك ونصبه على الحال من المستكن
 في الحق أو الوصف لمصدر محذوف أي أنه
 خلق حقا مثل نطقكم وقيل أنه مبني على
 القبح لاضافته إلى غير ممكن وهو ما كانت
 بمعنى شئ وإن بما في حيزها أن جعلت
 زائدة ومحله الرفع على أنه صفة خلق وبؤيده
 قراءة حزة والكسائي وأبي بكر بالرفع

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت **قوله** حجمة في غصون ذات أو قال **قوله**
 غير ههنا في محل الرفع على أنه فاعل لم يمنع مبنية على القبح لاضافتها إلى أن نطقت ونحوه لقطع قطع بينكم فبين قرأ
 فتح وقبل سبب بناء مثل تركبه مع ما وحرف فخرج عن كونه محل الأعراب بالتركيب فبني لذلك **قوله** وهو
 ن كانت بمعنى شئ **قوله** جوز في ما أمرين كونها زائدة للتأكيد وكونها نكرة موصوفة وفي الثاني نظر لعدم كون
 صفة مذكورا هنا **قوله** فإن قال هو محذوف والتقدير مثل شئ **قوله** حق اعني أنكم تنطقون أو هو أنكم تنطقون على
 يكون أنكم تنطقون في موضع النصب باعني أو في موضع الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف قلنا الأصل عدم الحذف
 بصار إليه من غير ضرورة وإيضافه نصوا على أن هذه الصفة لا تحذف لأبها موصوفها فالوجه أن تكون مازائدة
 كيد ويكون أنكم تنطقون في موضع الجر بالاضافة **قوله** على أنه صفة خلق **قوله** فإن قيل كيف يصح أن
 بل مثل صفة للنكرة مع أنه معرفة بالاضافة إلى المعرفة تقديره لأنه في تقدير مثل نطقكم قلنا كلمة مثل لتوغلها

(هل اتاك حديث ضيف ابراهيم) فيه تفهيم لشأن الحديث وتبينه على انه اوحى اليه والضيف في الاصل مصدر ولذلك يطلق للواحد والمتعدد قبل كانوا اثني عشر ملكا وقبل ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل وسماهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف (المكرمين) اي مكرمين عند الله تعالى او عند ابراهيم اذ خدمهم بنفسه وزوجته (اذ دخلوا عليه) نظرف للحديث او الضيف او المكرمين (فقالوا سلاما) اي تسلم عليكم سلاما (قال سلام) اي عليكم سلام عدل به الى الرفع بالابتداء لقصد الثبات حتى تكون نصيبه احسن من نصيبهم وقرنا مرفوعين وقرأ حزة والكسافي قال سلم وقرى منصوبا والمعنى واحد (قوم منكرون) اي انتم قوم منكرون وانما انكرهم لانه ظن انهم بنوا آدم ولم يعرفهم او لان السلام لم يكن نصيبهم فانه علم الاسلام وهو كالتعرف عنهم (فراغ الى اهله) فذهب اليهم في خفية من ضيفه فان من ادب المضيف ان يادر بالقرى حذرا من ان يكفه الضيف او يصير منتظرا (فجاها جهل سمين) لانه كان عامة ماله البقر (فقر به اليهم) بان وضعه بين ايديهم

في الابهام لا تتعرف بالاضافة الى المعرفة فصيح وقوعها صفة للكرة مع كونها مضافة الى المعرفة كما هو كذلك في قرآنة من قرأ مثل ما انكم برفع مثل فانه صفة لحق وما مزيدة ويجوز ان يكون ارتقاعه على انه خبر ثان مستقل كالاول او على انه مع ما قبله خبر واحد كقولك هذا حلوا حامض نقلهما ابو البقاء وعن الاصمعي انه قال اقبلت من جامع البصرة قطع اعرابي على فمود قال ممن الرجل قلت من بني اصمع قال من اين اقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الرحمن قال اتل على قتلوت والذاريات ذروا فلما بلغت قوله تعالى وفي السماء رزقكم قال حسبك ققام الى ناقته قصرها ووزعها على من اقبل وادبر وعود الى سيفه وقوسه فكسرهما وولى فلما هجمت مع الرشيد طفت اطوف فاذا اتاها من يهتف الى بصوت ضعيف رفيق فالتفت فاذا انا اعرابي قد تحلل واصفر فسلم على واستقرأني السورة فلما بلغت الآية صاح وقال قد وجدنا ما وعدنا نارنا حقا ثم قال فهل غير هذا قرأت فورب السماء والارض انه لحق فصاح وقال يا سبحان الله من ذا الذي اغضب الجليل حتى حلف ولم يصدقوه بقوله حتى الجأوه الى اليمن قالها لانا وخرجت معها نفسه كذا في الكشف **قوله** فيه تفهيم لشأن الحديث حيث قرأ آياته بالاجال ثم فصله بقوله اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما الى آخر القصة فان هل اتاك استفهام معناه التثريب والتحجب والتشويق الى سماعة كاذكر المصنف في تفسير قوله تعالى في ص هل اتاك نبأ الخضم اذ تسوروا الحراب وهذا الاسلوب انما يختار اذا كان الحديث الاتي بماله فحاجة وشأن عجيب **قوله** وتبينه على انه اوحى اليه اي على انه ليس بما يعلمه بنفسه بل انما عرفه بان اوحى اليه فهو صادق في دعوى الرسالة حيث يخبر عن الامور الماضية كما وقعت من غير مطالعة كتب التواريخ ولا مصاحبة اصحابها فلا دليل للاخبار عنها الا انه اوحى اليه ذلك فيكون كل ما اخبر به من امر البعث وغيره حقا مطابقا لواقع لان صاحب الوحي لا ينطق عن الهوى فيكون اتيان ذلك الحديث اليه عليه الصلاة والسلام واخباره من جملة الآيات الدالة على حقيقة البعث فعلم من هذا التقرير وجه ارتباط الآية بما قبلها كما أنه قيل افلا ينظر اصحاب القول المختلف الى ما يدل على صدقه عليه السلام في دعوى الرسالة فيؤمنوا به وبحقيقة جميع ما جاء به عن ربه وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وابعاد لكذب حيث بين فيه انه عليه الصلاة والسلام ليس اول من خالفه قومه من الانبياء وبين فيه ايضا هلاك قوم لوط بسبب تكذيبهم آياه عليه السلام وقال الامام النسفي وجه انتظام هذه الآية بما قبلها ان ايراد قصة الخليل ولوط عليهما السلام لكونها توطئة لما ذكر في آخر القصة من قوله وتركنا فيها آية كما أنه قيل ومن الآيات الواقعة في الارض ما بقي من آثار قوم لوط المهلكين بسبب كفرهم ومخالفة بينهم **قوله** نظرف للحديث كاذكر بعض الادباء من ان نحو القصة والنبأ والحديث والخبر يجوز اعمالها في الظرف خاصة وان لم ترد بمعنى المصدر كما في هذه الآية وفي قوله تعالى وهل اتاك نبأ الخضم اذ تسوروا الحراب والسر في جواز اعمالها مع انها ليست بمعنى المصدر تضمن معانيها الحصول والكون وقوله او للضيف لانه في الاصل مصدر ضافه اي زل به ضيفا ولذلك استوى فيه الواحد والمتعدد او للمكرمين اذ افسر بانهم مكرمون عند ابراهيم كما أنه قيل اكرموا اذ دخلوا عليه ولا يجوز انتصابه بآنا لا اختلاف الزمانين **قوله** اي تسلم عليكم سلاما يعني ان مبني النصب كونه مصدرا مؤكدا لفعله المحذوف ومبني الرفع كونه مبتدأ حذف خبره وجاز الابتداء بالكرة لتخصيصها بالتقدم والسلم بكسر السين وسكون اللام بمعنى السلام **قوله** وقرى منصوبا اي وقرى قالوا سلاما قال سما كما قرى قال سلاما **قوله** اي انتم قوم منكرون اي اي قوم لانعرفكم يقال نكرت الرجل بكسر الكاف تक्रاو وانكرته واستنكرته اذا لم تعرفه فالكل بمعنى واحد وانما قال لهم ذلك لانه رأى لهم حالا وشكلا على خلاف حال الناس وشكلهم فدل ذلك على انهم ليسوا من قومه فقال لهم ذلك اولانه عليه السلام كان بين اظهر قوم كافرين لا يحبني بعضهم بعضا بما هو علم الاسلام فلما سمع منهم ما لم يسمعه من اهل زمانه نكرهم فقال لهم ذلك ويجوز ان يكون هذا منه تعريفا عن حالهم كما أنه قال انتم قوم لانعرفكم من انتم وعن ابن عباس انه عليه الصلاة والسلام قال في نفسه هؤلاء قوم لانعرفهم فان قيل قال تعالى في سورة هود فلما رأى ايديهم لاتصل اليه نكرهم فدل ذلك على ان انكاره عليه السلام حصل بعد تقرب العجل اليهم وقال ههنا فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون ثم قال فراغ الى اهله بقاء التعقيب وذلك يدل على ان تقريب الطعام اليهم كان بعد حصول انكاره فواجه التوقيف فاجاب بان الانكار الذي كان قبل تقريب العجل غير الانكار الحاصل بعده فان الانكار الحاصل قبله بمعنى عدم العلم بانهم من اي بلدة ومن اي قوم والانكار الحاصل بعده

عدم العلم بانهم دخلوا عليه بقصد الخير او الشر فان من امتنع من تناول طعام اهل البيت بخلاف من شره
 من من ضرره فان عادة من يجي للشر والضرر ان لا يتناول من طعام من يريد اضراره **قوله** اي منه
 المقصود ليس عرض جنس الاكل والحث عليه بل المقصود عرض الاكل بمقربة اليهم فلما كان منه مقترا
 فيه اشعار بكون الجمل حينئذ اي مشويا كما صرح به في موضع آخر فقال **بجمل** حينئذ **قوله** تمام بدرجة اي
 ومعنى لسبيله يقال درج درو جاي مشي ودرج اي مضى اسيله **قوله** الي بيتها **قوله** لما تكلموا في زوجها
 انها استحييت واعرضت عنهم فذكر الله تعالى ذلك بلفظ الاقبال الى البيت ولم يذكره بلفظ الادبار عن الملائكة
قوله تعالى في صرة **قوله** من فاعل اقبلت اي اقبلت كائنه في صرة وقل لم يكن هناك اقبال من مكان الى مكان
 قبلت ههنا بمعنى اخذت وجلست يقال اقبل يفعل كذا بمعنى اخذ يفعل كذا فعلى هذا يكون في صرة في محل
 مب على انه خبر فعل المقاربة وسماء المصنف مفعولا تشبيها بالمفعول وقدم في سورة الحجرات ان افعال المقاربة
 في الاسم وتنصب الخبر مثل كان والصرة الصحيحة الشديدة يقال صر يصصر صرا اذا صوت ومنه صرير الباب
 والصرة ايضا الجماعة وبها فسرهما بعضهم اي فقبلت في جماعة من النساء كن عندها وهي واقعة منهية
 عنه واختلف في حقيقة الصك فقيل هو الضرب باليد مبسوطه وقيل هو ضرب الوجه باطراف الاصابع فعل
 مب وهي عادة النساء اذا انكرن شيئا والصك في الاصل ضرب الشيء بالشيء العريض والعاقر المرأة التي لا تحبل
 صر به الرجل ايضا اذا لم يولد له والعقيم معناه وكانت سارة عقيما لم تلد قط فلما تلد في صغرها وعقوان شبابها
 رسلها وبلغت سن الياس استبعدت ذلك وتجهت فقالت عجوز عقيم اي انا عجوز ومع ذلك كنت في الشباب
 فكيف الد وكانت يومئذ ثمان وتسعين سنة وكان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يومئذ ابن تسع وتسعين
 سنة وقيل لما تجهت قال لها جبريل عليه السلام انظري الى سقف بيتك فنظرت وكانت جذوعه من النخل
 يسه فاذا هي مورقة مثمرة فقال لها اتجهين من امر الله ومثل هذا يكون بامر الله تعالى **قوله** مثل ذلك
 بشرنا به قال ربك **قوله** يعني ان الكاف في ذلك في محل التنصب على انه صفة مصدر قال ربك اي لا تتبعدي
 بشرنا به فانه تعالى قال مثل ما اخبرناك به وهو العليم القدير **قوله** سأل عنه **قوله** اي عن الامر العظيم الذي
 سببا لنزولهم مجتمعين فان الخطيب انما يستعمل في الامر العظيم والفساء فيه لتعقيب اي بعدما علمت انكم
 لكه وان الملائكة لا ينزلون الا لامر عظيم لانهم عباد مكرمون عند الله تعالى فلا يرسلهم الا لامر عظيم فاذا ذلك
 من وقوله تعالى لنزل عليهم حجارة استدل به على وجوب الرجم بالحجارة على اللائط وقوله مسومة منصوب
 انه صفة حجارة او على انه حال من المنوي في قوله من طين او من حجارة وحسن ذلك لكون التكرة موصوفة
 بالمرور بعدها اي حال كونها رسالة من خزائن الله تعالى او معللة قبل مكتوب على كل حجر منها اسم
 حبه وقوله عند ربك ظرف لمسومة واللام في المرففين لتعريف العهد اي مسومة لهؤلاء المرففين لالكل
 راف فيكون من وضع الظاهر موضع الضمير للاشارة الى علة اعدادها لهم واسرافهم فاحشتم التي قال تعالى
 فقها ما سبقكم بهما من احدمن العالمين **قوله** تعالى فاخرجنا من كان فيها **قوله** اي بان كنا سيالخرجهم حيث
 له عليه الصلاة والسلام فاسر باهلك بقطع من الليل وفيه دليل على انه ببركة الحسن بنجوا المسي **قوله** فان القرية مادام فيها
 ممنون لم تهلك **قوله** غير اهل بيت **قوله** يعني لوط وابنيه ولما وصفهم الله تعالى بالايمان والاسلام جمعوا استدل به
 اتحادهما وهو ضعيف لان صدق الناطق والضحك مثلا على الانسان لا يدل على اتحاد مفهومهما لكن يدل
 انها صفتا مدح والايمان في اللغة عبارة عن التصديق مطلقا قال تعالى حكاية عن اخوة يوسف وما انت
 من لنا ولو كنا صادقين اي بمصدق فيما حدثنا وفي الشرع عبارة عن التصديق الخاص وهو تصديق الرسول
 جميع ما علم بحديثه به ضرورة اي في جميع ما علم كونه من الدين ضرورة وهو فعل القلب واما افعال الجوارح
 فروع الايمان ونعماته اللازمة له المتفرعة عليه فالإيمان يستتبع الاسلام الذي هو فعل الجوارح فكل
 من مسلم من غير عكس فان المناق مسلم وليس بمؤمن قال تعالى قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا فظهر ان المسلم
 من المؤمن والاطلاق العام على الخاص لا يدل على اتحاد مفهومهما **قوله** وتركنا فيها **قوله** اي في قرى قوم
 معطوف على قوله فاخرجنا من كان فيها اي فاخرجناهم منها ثم اهلكناها وما بقينا منها الآية اي علامة
 على انا اهلكناها واختلف في ان الآية ما هي قيل هي ما اسود من ثنث انثقت ارضهم وخرج منها ذلك وقيل هي

(قال الانا كلون) اي منه وهو مشعر بكونه
 حينئذ والهمزة فيه للعرض والحث على
 الاكل على طريقة الادب ان قاله اول
 ما وضعه وللانكار ان قاله حيث ما رأى
 اعراضهم (فاوجس منهم خيفة) فاضمر
 منهم خوفا لما رأى اعراضهم عن طعامه
 لظنه انهم جاؤوا لشره وقيل وقع في نفسه
 انهم ملائكة ارسلوا للعذاب (قالوا لا تخف)
 انما رسل الله قيل مسح جبرائيل العجل بجناحه
 قدام يدرج حتى لحق بامه فعرفهم وأمن منهم
 (وبشروه بغلام) هو اسحق صلى الله عليه
 وسلم (عليه) يكمل علمه اذا بلغ (فاقبلت
 امرأته) سارة رضى الله عنها الى بيتها
 وكانت في زاوية تنظر اليهم (في صرة)
 في صحبة من الصرير ومحل التنصب على
 الحال او المفعول ان اول اقبلت بأخذت
 (فصكت وجهها) فلطمت باطراف الاصابع
 جبهتها فعل التجهب وقيل وجدت حرارة دم
 الحبيص فلطمت وجهها من الحياء (وقالت
 عجوز عقيم) اي انا عجوز فافر فكيف الد
 (قالوا كذلك) مثل ذلك الذي بشرنا به
 (قال ربك) وانما تخبرك به عنه (انه هو
 الحكيم العليم) فيكون قوله حقا وفعله محكما
 (قال فاخطبكم ايها المرسلون) لما علم انهم
 ملائكة عليه وعليهم السلام وانهم لا ينزلون
 مجتمعين الا لامر عظيم سأل عنه (قالوا انا
 ارسلنا الى قوم مجرمين) يعنون قوم لوط
 (لنزل عليهم حجارة من طين) يريد الجبل
 فانه طين متحجر (مسومة) رسالة من اسميت
 الماشية او معللة من السومة وهي العلامة
 (عند ربك للمرففين) الجاوزين الحد
 في العبور (فاخرجنا من كان فيها) في قرى
 قوم لوط واضمارها ولم يذكرها لكونها
 معلومة (من المؤمنين) ممن آمن بلوط (فا
 وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) غير اهل
 بيت من المسلمين واستدل به على اتحاد الايمان
 والاسلام وهو ضعيف لان ذلك لا يقتضي
 الاصدق المؤمن والمسلم على من اتبعه وذلك
 لا يقتضي اتحاد مفهومهما لجواز صدق
 المفهومات المختلفة على ذات واحدة
 (وتركنا فيها آية) علامة

ما فيها من الحجارة المنصودة التي رجوا بها وقيل الآية نفس القرية وجعل اعلاها اسفلها قال السدي ومقاتل كانوا ستمائة الف فادخل جبريل عليه الصلاة والسلام جناحه تحت الارض فاقتلعها ورفعها حتى سمع اهل السماء صوتهم ثم قلبها ثم ارسل عليها الحجارة ثم تبعت الحجارة ثم ادمهم ومسافريهم واصبح ابراهيم عليه الصلاة والسلام جالسا في مسجده فرأى الدخان ساطعا وبين ابراهيم وبينهم اربعة فراح فلما رأى الدخان علم ان العذاب نزل بهم **قوله** فانهم المعتبرون بها **قوله** علة لتخصيص الخاشعين بكون تلك الآية عبرة لهم فان تلك الآية تدل على انه تعالى اهلك اهلها بشؤم كفرهم ومعصيتهم فيخافون مثل عذابهم فيجتنبون عما هو سبب لهلاكهم **قوله** او تركنا فيها **قوله** الظاهر ان يقال او على قوله فيها باعادة الجار لان المعطوف عليه ضمير مجرور وقد تقرر في النحو انه اذا عطفت على الضمير المجرور اعيد الخافض مثل مررت بك وبزيد الا ان عطفت على ضمير فيها لما استلزم كون الجار الثاني متعلقا بتركنا به عليه زيادة تركنا قال او تركنا فيها الا ان المتعلق في الحقيقة هو الجعل المحذوف المدلول عليه بقوله وتركنا لان الترك بمعنى الجعل **قوله** كقوله علفتها بنينا وما باردا **قوله** لما حططت الرحل عنها واردا **قوله** واردا حال من فاعل حططت والمعنى علفتها بنينا وسقيتها ماء باردا حذف المعطوف وابقي العاطف اعتمادا على دلالة ما يدل عليه لان الماء لا يكون معلوقا بل هو مشروب وكذا قوله في موسى لا يصح ان يتعلق بتركنا اذ لا يستقيم ان يقال تركنا في موسى كما يصح ان يقال تركنا في فرى قوم لوط آية لان ترك الشيء في الشيء يني عن ابقائه فيه وهو يستلزم بقاء الشيء الثاني فاذا لم يبق موسى فكيف يبق ما ترك فيه فيجب ان يكون المعنى وجعلنا في موسى اى في قصبه وارسله الى فرعون وانجائه بمخالق فرعون وقومه من الفرق آية وهذه الآية تدل على ان من خالف الرسول لا يفلح ايدا فكيف يجترئون على مخالفة نبيكم وتدل ايضا على كمال علمه تعالى وقدرته وتدبيره في خلقه على ما تقتضيه الحكمة فكيف لا يتفكرون نظرا من يعتبر فتعرفون قدرته على البعث وما فيه من الحكمة واذا نظرت لجعلنا القدر على الوجه الثاني او للآيات المقدرة على الوجه الاول اى وفي موسى آيات كافية للاعتبار في وقت ارسالنا اياه **قوله** فاعرض عن الايمان به **قوله** بيان لحاصل المعنى لان التولى بمعنى الازدراء والركن بمعنى الطرف والجانب والمراد به نفسه فانه كثيرا ما يعبر بطرف الشيء وجانبه عن نفسه والباء في ركنه للتعدية كما في قوله تعالى ونأى بجانبه فلما معنية لنأى بمعنى بعد وفي الوجه الثاني يكون الركن مستعار الجنود تشبيها لهم بركن البناء من حيث ان كل واحد منهما يعتمد عليه ويتقوى به فعلى هذا تكون الباء للسمية او للمصاحبة اى فاعرض بسبب من كان يتقوى بهم من جنوده في ملكه او فاعرض ومعه اركان ملكه **قوله** كأنه جعل ما ظهر عليه من الخوارق منسوباً الى الجن **قوله** مبنى على ان يكون ما ظهر من يد الساحر ايضا من آثار الجن وافعالهم كما ان ما ظهر من يد الجنون كذلك والفرق بينهما ان الساحر يقصد الجن ويأثم باختياره بخلاف الجنون فان الجن يأتونه من غير مشيئة واختياره وقيل كلمة او ههنا بمعنى الواو لانه قالهما جميعا قال تعالى حكاية عنه ان هذا ساحر عليم وقال في موضع آخر ان رسولكم الذي ارسل اليكم لجنون **قوله** تعالى وفي عاد **قوله** اى وفي قوم هود آيات ان كان معطوفا على قوله وفي الارض او وجعلناهم آية ان كان معطوفا على قوله وتركنا فيها وكذا قوله وفي قوم صالح فانه ايضا على احد هذين الوجهين **قوله** سماها عقيما **قوله** بمعنى ان العقيم هي المرأة التي لا تلد ومسمى الريح التي لا تنشى معابا مطرا ولا تنبت نباتا ولا تلتقي شجرا عقيما ما لكونها سببا في هلاك من ارسلت هي عليهم فيكون تسميتها به من قبيل توصيف السبب بوصف المسبب او لتشبيهها بالمرأة العقيمة من حيث انها لا تنتج فائدة **قوله** وهي الدبور **قوله** يعني اختلف في الريح العقيم التي ارسلت عليهم فقال ابن عباس رضى الله عنهما هي الدبور وقال على رضى الله عنه هي النكباء وقال سعيد بن المسيب هي الجنوب والاول اصح لقوله عليه الصلاة والسلام نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور والرياح اربع الدبور والصباب الجنوب والشمال الدبور ماته من جانب المغرب والصباب ماته من جانب المشرق والجنوب ماته من يمين من يتوجه الى المشرق والشمال ماته من جانب يساره والنكباء اسم مشترك يطلق على كل ريح تهب مما بين هذه الرياح الاربع سميت نكباء لكونها ناكبة اى عادية مائلة عن مهاب اصول الرياح والنكباء ايضا اربع فنكباء الصبا والجنوب تسمى الازيب ونكباء الصبا والشمال تسمى الصباية وتسمى النكباء ايضا وهو من قبيل التصغير على قصد التذكير لانهم يستبدون بها جدا ونكباء الشمال والدبور قرة اى باردة وتسمى الجرباء ونكباء الجنوب والدبور حارة تسمى الهيف قال ابن عباس رضى الله عنهما كانت الريح

(الذين يخافون العذاب الاليم) فانهم المعتبرون بها وهي تلك الاجار او صخر منصود فيها او ماء اسود منتن (وفي موسى) عطفت على وفي الارض او تركنا فيها على معنى وجعلنا في موسى كقوله علفتها بنينا وما باردا (اذ ارسلناه الى فرعون بسلطان مبين) هو مهيأته كاليد والعصا (فتولى ركنه) فاعرض عن الايمان به كقوله ونأى بجانبه او فتولى بما كان يتقوى به من جنوده وهو اسم لما يركن اليه الشيء ويتقوى به وقرى بضم الكاف (وقال ساحر) اى هو ساحر (او مجنون) كأنه جعل ما ظهر عليه من الخوارق منسوباً الى الجن وتردد في انه حصل ذلك باختباره وسعيه او بغيرهما (فاخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم) فاعرضناهم في البحر (وهو ملهم) آت بما يلام عليه من الكفر والعناد والجملة حال من الضمير في فاخذناه (وفي عاد اذ ارسلنا عليهم الريح العقيم) سماها عقيما لانها اهلكتهم وقطعت دابرهم اولانها لم تتضمن منفعة وهي الدبور او الجنوب او النكباء (ما قدر من شيء) انت عليه (مرت عليه) الا جعلته كالريم (كالرماد من الرم وهو البلى والتفت

حمل البعير والشاة والعبد والامة فتلقيه بالوادي ولم تضر غريبا ليس منهم وكانت العمالة تجبي الوادي
 نظر اليهم فلم يضرهم شيئا **قوله** تفسيره قوله تعالى تمتعوا في داركم ثلاثة ايام **قوله** يعني ان المراد من الحين المذكور
 هذه الآية هذه المدة التي اهلهم الله تعالى فيها بعد ما عقروا الناقة وهي ثلاثة ايام وقد تغيرت
 وانهم في تلك المدة فاصفرت في اليوم الاول واحمرت في الثاني واسودت في الثالث وقبل هذا ضعيف
 ان قوله فمتوا عن امر ربهم بحرف الفاء دليل على ان العتو كان بعد ما قبل لهم تمتعوا حتى حين فلو كان معنى
 هذا القول تمتعوا الى انقضاء ثلاثة ايام وعند انقضائها تأخذكم الصاعقة التي هي الهلاك بصيحة جبريل
 عليه الصلاة والسلام بسبب استكباركم عن امتثال امر ربكم وهو قوله تعالى هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل
 ارض الله ولا تمسوها بسوء فان سنة الله تعالى قد جرت على ان لا يعمل قوما اصبروا على الكفر بعد ظهور
 الاقترحوه من المهجرة وقد خرجت الناقة من الصخرة الصماء بسبب اقتراحهم اياها فلما لم يؤمنوا بعد ما بانوا
 عروجها منها وجبت عليهم العقوبة العاجلة فقبل لهم تمتعوا في داركم ثلاثة ايام فكيف يصح ان يحكى عنهم
 نعم عتوا عن امر ربهم بعد ما قبل لهم ذلك بل الظاهر ان يفسر الحين بتمتعي الاجل المقدر للناس وان يكون المعنى
 تمتعوا حتى حين بشرط امتثالكم ما امركم الله تعالى به وهو ان لا تمسوها بسوء وان تركوها على حالها
 لا تراجوها في شربها ومرعائها فانكم ان امتثلتم هذا الامر تمتعتم وعشتم زمانا مديدا على حسب ما قدر الله
 تعالى من الاجال والا يأخذكم عذاب اليم وعقاب عاجل فعقروها وعتوا عن امر ربهم فجلت عقوبتهم
 قال الامام ابو الليث في تفسيره قوله تعالى اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين يعني قال نبيهم صالح عليه الصلاة والسلام
 يشوا الى منتهى آجالكم ولا تعصوا امر الله تعالى فعتوا عن امر ربهم يعني تركوا طاعة ربهم فاخذتهم صيحة العذاب
 وهذا التضعيف والاشكال انما يرد ان لو جعل قوله تعالى فمتوا عن امر ربهم معطوفا على مجرد قوله
 بل لهم تمتعوا واما اذا جعل تفسيره وتفصيلا لما اجل في قوله وفي ثمود اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين من قصة
 هلاكهم فلا ضعف ولا اشكال فان تقدير قوله تعالى وفي ثمود وفي اهل كذا ثمود ايضا آية وقوله فمتوا عن امر
 ربهم تفسير لقصة اهل كذا وتفصيل لها كالفاء التي في قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني
 من اهلي فانه قد مررت مرارا ان الفاء العاطفة للجمل قد تنقيد كون المذكور بعدها كلاما مرتبا على ما قبلها في الذكر
 ان مضمون ما بعدها مرتب على مضمون ما قبلها في الزمان فان ذكر تفصيل الجمل انما يصح بعد جري ذكره
 من هذا الباب عطف تفصيل الجمل على الجمل كقوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي
قوله فاستكبروا عن امتثاله **قوله** اشارة الى وجه تعدية فعل العتو بكلمة عن مع انه قد عدى بكلمة على في قوله تعالى
 بهم اشد على الرحمن عتيا وحاصله ان فيه معنى الاستكبار فعدى تعديته قال تعالى لا يستكبرون عن عبادته وحيث
 متعمل به على يكون كقولك فلان شكبر علينا **قوله** اي العذاب **قوله** الصاعقة في اللغة نار تسقط من السماء
 رعدا شديدا سميت ههنا الصيحة العذاب اي للعذاب المهلك من اي نوع كان والصعقة الغشية والموت يقال صعق الرجل
 صعقة اي فشي عليه وقال تعالى فصعق من في السموات اي مات قيل المراد بها ههنا الموت بصيحة جبريل
 عليه الصلاة والسلام **قوله** وهم ينظرون **قوله** حال من يفعل اخذتهم وقائمة التقييد بها بيان عدم قدرتهم على
 فعلها ويجوز ان يكون النظر بمعنى الانتظار فالمعنى ان العذاب انهم لا على غفلة بل اندروا من قبل ثلاثة ايام
 انظروا ولم يؤخذوا على غفلة اخذ العاجز المحتال **قوله** كقوله تعالى فاصبحوا في دارهم جائمين **قوله** اي
 لاصقين بمكانهم من الارض لا يقدر على الحركة والقيام فضلا عن الهرب من العذاب وهذه الآية نزلت في قصة
 ثمود ايضا فلذلك استدلل بها على ان المراد بالقيام ضد الجثوم وهو التلبيد بالمكان والصوق به يقال جثم الطائر
 لارض اذا تلبد بها ولصق وعلى الثاني يكون القيام من قولهم قام بالامر اذا قوى عليه واقامه ولم يهجر عنه قال
 ثادة وجاعة في تفسيره ما قدره ان يقوموا بعذاب الله في دفعوه عن انفسهم **قوله** اي واهلكنا قوم نوح **قوله**
 معنى ان قوم منصوب بمضمر يدل عليه ما قبله لان ما قبله يدل على الاهلاك **قوله** ويؤيده **قوله** اي ويؤيد كون
 ربه انتصاب قوم معطوفا على محل في عاد قرآنة من قرأ وقوم بالجر عطفًا على الجورور قبله من قوله وفي عاد
 في ثمود ذكر الله تعالى ست حكايات كل واحدة منها مشتملة على آية دالة على وجود الصانع وكال قدرته ثلاث
 نها تدل عليه من حيث دلالتها على سعة رحمة واحسانه لاويلاته وهي حكاية اراهيم عليه السلام وبشارته بان

(وفي ثمود اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين)
 تفسيره قوله تمتعوا في داركم ثلاثة ايام
 (فمتوا عن امر ربهم) فاستكبروا عن امتثاله
 (فاخذتهم الصاعقة) اي العذاب بعد
 الثلاث وقرأ الكسائي الصعقة وهي المرة
 من الصعق (وهم ينظرون) اليها فانها
 جاءتهم معانية بالنهار (فاستطاعوا من قيام)
 كقوله فاصبحوا في دارهم جائمين وقيل
 هو من قولهم ما يقوم به اذا هجر عن دفعه
 (وما كانوا منتصبين) متمنعين منه (وقوم
 نوح) اي واهلكنا قوم نوح لان ما قبله
 يدل عليه او اذكر ويجوز ان يكون عطفا
 على محل في عاد ويؤيده قرآنة ابي عمرو
 وحزة والكسائي بالجر (من قبل) من قبل
 هؤلاء المذكورين (انهم كانوا قوما فاسقين)
 خارجين عن الاستقامة بالكفر والعصيان

(والسما بيناها بأيد) بقوة (وانا لموسعون) لقادرون من الوسع بمعنى الطاقة والموسع القادر على الاتفاق او لموسعون السما وما بينها وبين الارض او الرزق (والارض فرشناها) مهدناها لتستقروا عليها (فتم الماهدون) اي نحن (ومن كل شيء) من الاجناس (خلقتنا زوجين) نوعين (لعلكم تذكرون) فتعلموا ان التعدد من خواص الممكنات وان الواجب بالذات لا يقبل التعدد والانقسام (فقرءوا الى الله) من عقابه بالامان والتوحيد وملازمة الطاعة (اني لكم منه) اي من عذابه المنة لمن اشرك او عصي (نذير مبين) بين كونه منذر من الله بالمجهزات او مبين ما يجب ان يحذر عنه (ولا تجعلوا مع الله الهاء آخر) افراد لا عظم ما يجب ان يفرق منه (اني لكم نذير مبين) تكرير للتأكيد او الاول مرتب على ترك الامان والطاعة والثاني على الاشراك (كذلك) اي الامر مثل ذلك والاشارة الى تكذيبهم الرسول وتسميتهم اياه ساحرا او مجنونا وقوله (ما اتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحرا او مجنون) كالتفسير له ولا يجوز نصبه باثني او ما يفسره لان ما بعد ما النافية لا يعمل فيما قبلها (اتوا صوابه) اي كان الاولين والاخرين منهم اوصى بعضهم بعضا بهذا القول حتى قالوه جميعا (بل هم قوم طاغون) اضراب عن ان التواصي جامعهم لتباعد ايامهم الى ان الجامع لهم على هذا القول مشاركتهم في الطغيان الحامل عليه (قول عنهم) فاعرض عن مجادلتهم بعدما كررت عليهم الدعوة فأبوا الا الاصرار والعناد (فانت معلوم) على الاعراض بعد ما بذلت جهدك في البلاغ (وذكر) ولا تدع التذكير والموعظة (فان الذكري تنفع المؤمنين) من قدر الله ايمانه او من آمن فانها تزداده بصيرة (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) لما خلقتهم على صورة متوجهة الى العباداة مغلبة لها جعل خلقهم مغيا بها مبالغة في ذلك ولو حل على ظاهره مع ان الدليل يمنعنا في ظاهر قوله ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس

بولدله ولد من عجوز عقيم وحكاية قري قوم لوط ونجاة من كان فيها من المؤمنين وحكاية موسى عليه السلام فان المذكور من حكاياته ههنا وان كان اهلاك المعاندين لكن المقصود منها انجاء المؤمنين كما قال تعالى ولقد نجينا بني اسرائيل من العذاب المهين من فرعون والثلاث الاخيرة تدل عليه من حيث كونها مسوقة لاهلاك المعاندين وهم عاد وثمود وقوم نوح فلذلك لم يقل وفي هود وفي صالح وفي نوح بل اقتصر على ذكر المهلكين ولما فرغ من ذكر الحكايات الست شرع في بيان سائر ما يدل على كمال قدرته من الآيات فقال والسما بيناها بأيد والعامية على نصب السما على الاشتغال وكذلك قوله والارض فرشناها والتقدير بينا السما بيناها واليد والآد القوة يقال آد الرجل يآد اي اشتد وقوى فهو آد اي قوي وقوله وانا لموسعون معناه وانا القادرون على خلقها وخلق ما هو ارفع منها واعظم وخصت السما بالذكر لانه لاشئ اعظم منها بما نشاهده وقيل معناه وانا لموسعون ما اردنا اتساعه كما جعلنا السما واسعة ولما استدل على وجوده وكمال قدرته ببناء السما وفرش الارض استدل عليها بما بينهما فقال ومن كل شيء خلقتنا زوجين اي من كل جنس خلقتنا نوعين كالسما والارض والليل والنهار والبر والبحر والموت والحياة والذكر والانثى والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة الى غير ذلك من انواع الجواهر والاعراض وكل نوعين منها زوج لا يستغني احدهما عن الآخر ولا تتم المصلحة الا بالجموع ثم قال فعلنا ذلك كله من بناء السما وفرش الارض وخلق الأزواج ارادة ان يتذكروا فيعلموا ان التعدد من خواص الممكنات وانه تعالى فرد واحد بالذات لا يقبل التعدد والانقسام فتعرفوه بالوحدانية وتخصصوه بالعبادة والفاء في قوله تعالى فقرءوا الى الله للدلالة على سببية ما ذكر في الآية السابقة لما ذكر بعدها اي فاذا علمتم ان الله تعالى فرد لا نظيره فقرءوا اليه ووحده ولا تشركوا به شيئا في طاعته وعبادته وهو قوله ولا تجعلوا مع الله الهاء آخر اي لا تجعلوا مع المعبود بالحق معبودا آخر **قوله** او الاول مرتب يعني انه لا تكرير فيه بناء على ان الاول تعليل للامر والثاني تعليل للنهي فانه تعالى امر او لا بالفرار اليه بالامان والطاعة وعقبه بقوله اني لكم منه نذير مبين تأكيد للامتناع بالامر المذكور ثم نهى عن الشرك وعقبه ايضا كذلك تأكيد لانتهاء عما نهى عنه **قوله** اي الامر مثل ذلك يعني ان محل الكفار ارفع على انه خبر مبتدأ محذوف والمعنى امر كل قوم بالنسبة الى رسولهم مثل امر كفار مكة معك من حيث ان الرسل قبلت كذبوا كما كذبت وقيل فيهم اقوال مختلفة كما قيل فيك فلا تأس على تكذيب قومك اياك ثم فسر ما اجله بقوله كذلك فقال ما اتى الذين من قبلهم **قوله** ولا يجوز نصبه باثني بان يكون صفة لمصدره المحذوف اي ما اتاهم من رسول اتيانا مثل اتيانك قريشا الا قالوا او بما يفسره وهو قوله الا قالوا ساحر بان يكون التقدير الا قالوا قولا مثل قولك لان هناك مانعا لفظيا وهو ان ما بعد ما النافية لا يعمل فيما قبلها والاستفهام في قوله تعالى اتوا صوابه للتجيب والتوبيخ والضمير في به يرجع الى القول المدلول عليه بقالوا قال المفسرون لما نزل قوله تعالى قول عنهم فما انت بملوم حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون بناء على ظن ان الوحي قد انقطع وان العذاب قد حضر حتى نزل قوله تعالى وذكروا ان الذكري تنفع المؤمنين اي تنفع من علم الله انه يؤمن وقال الكلبي معناه عظم بالقرآن من آمن من قومك فان الذكري تنفعهم من حيث يزدادون به بصيرة **قوله** لما خلقهم على صورة متوجهة الى العباداة جواب عما يقال حق اللام ان تدخل على الغرض المطلوب من الفعل وهو العلة الغائية الحاملة للفاعل على الفعل كما يقال اكلت لدفع الجوع ولبست لدفع الم البرد ولم تدخل ههنا على الغرض لما ثبت من انه تعالى لا يفعل فعلا لغرض والا لكان مستكملا بذلك الغرض وهو كامل في نفسه يستحيل ان يكون مستكملا بغيره او ان تدخل على غايته المترتبة على الفعل من الحكم والمصالح تشيها لها بالغرض الحامل للفاعل على الفعل من حيث كونها منفعة مترتبة على الفعل ومن حيث ان ذلك الفعل لو صدر من غيره تعالى لكانت تلك الغاية غرضا مطلوبا للفاعل كما في قوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا فان انتفاع الناس بما خلق في الارض لما كان غاية مترتبة على خلقه وكان حاملا للخلق في الجملة اذا كان الخلق صادرا من فعل لغرض شبه بالغاية المطلوبة من الفعل فادخل عليها لام الغرض لذلك المعنى فامعنى اللام في هذه الآية هو تقرير الجواب نعم ان العباداة ليست غرضا مطلوبا من الخلق ولا غاية مترتبة على خلق كثير من الجن والانس الا انها شبهت بالغاية المترتبة من حيث ان الجن والانس خلقوا على صورة متوجهة الى العباداة اي صالحة وقابلة

لها فانهما من حيث تنأى منهما العبادة وانهما هديا اليها بخلق اسبابها ودواعيها من الادلة العقلية والتغلبية فيهما صار ابذلك كأنهما خلقا للعبادة وانها مرتبة على خلقهما فلذلك اطلق عليها اسم الغاية ودخلت عليها لام الغاية مبالغة في خلقهما على تلك الصورة ووصف الصورة بكونها مغلبة للعبادة لكونها بحيث تصدر عنها العبادة بسهولة لتحقيق اسبابها وكثرة دواعيها فصارت بذلك كأنها جعلت غالبية عليها متمكنة فيها ولما وجه الكلام باخراج اللام عن ظاهر معناها يجعلها للمبالغة في خلقهما بحيث تنأى منهما العبادة بسهولة اشار الى وجه العدول عن الظاهر فقال ولو حل على ظاهره يعنى ان المانع من حل الكلام على ظاهره امران احدهما ان الدليل يمنع حل الكلام على ظاهره وثانيهما ان حله على ظاهره يستلزم تعارض الآيتين لان من خلق لجهنم لا يكون مخلوقا للعبادة ولما صرف الكلام عن ظاهره بأن جعلت العبادة شبهة بالغاية ارتفع التعارض

قوله وقيل معناه يعنى قبل ان لام الغاية وان دخلت على العبادة ظاهرا الا انها في الحقيقة داخلية على ما هو سبب للعبادة وهو الامر بها فيكون من قبل ذكر المسبب وارادة السبب روى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال في تفسير الآية الا لا امرهم بالعبادة وادعواهم الى عبادتي وبؤيده قوله تعالى وما امروا الا ليعبدوا اكلها واحدا وقوله الا ليعبدوا الله **قوله** اوليكونوا عبادا لي فيه ان عبدي معني صار عبدا غير مستعمل ولا موجود في كتب اللغة **قوله** انما يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم اذمنهم من يحتاج الى كسب عبده في نيل الرزق ومنهم من يكون له مال وافر ورزق واسع يستغنى به عن حل عبده على الاكتساب لكنه يستعين به في قضاء حوائجه بان يستخدمه في طبخ الطعام واحضاره بين يديه وغسل اوانيهِ وثياب نفسه وكفس بيته والقيام على مصالح دوابه ونحو ذلك وهو تعالى مستغن عن جميع ذلك فلم يخلق عباده ليعتصم بهم وانما خلقهم وكافهم بالاوامر والنواهي ليستعدوا لفضله ورحمته ويحتجبوا عن مخطئه وعقابه بالتذلل والانقياد واشار طاعته على متابعة النفس والهوى وظهر بهذا التقرير فائدة تكرير وما اراد فان الارادة الاولى متعلقة باكتساب الرزق والثانية متعلقة باصلاحه وخص الطعام بالذكر لكونه معظم المنافع المطلوبة من الممالك بعد اشتغالهم بالارزاق ونفي الاهم يستلزم نفي مادونه بطريق الاولى كأنه قيل ما اراد منهم من عين ولا عمل **قوله** تعالى ان الله هو الرزاق تعليل لعدم ارادته الرزق منهم بالايماء الى استغنائه عنه وقوله ذو القوة تعليل لعدم احتياجه الى استخدامهم في مهامه من اصلاح طعامه وشرايه ونحو ذلك لان من يستعين بغيره في اموره يكون عاجزا لا قوة له وقوله المتين مرفوع في قراءة الجمهور على انه خبر بعد خبر لان او خبر مبتدأ محذوف اي هو المتين او على انه صفة لذو القوة او الرزاق وقرئ بالجر على انه صفة للقوة وتذكير وصفها لكون تأنيدها غير حقيقي اوليكونها في تاويل الابداع والافتقار وقيل هو محفوض على الجوار كقولهم هذا جحر ضب خرب والمثانة شدة القوة ثم انه تعالى لما بين ان كفار قريش كذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كذب كفار الامم الماضية رسلهم بين جزاء تكذيبهم بقوله قال للذين ظلموا ذنوبا والقاء فيه ماء فصحة اي اذا صرفت حال اولئك الكفرة المتقدمين من عاد ومحد وقوم نوح فان لهؤلاء المكذبين نصيبا مثل نصيبهم عبر عن النصيب بالذنوب تشبيها لقسمة كل واحد من العذاب بذنوب السقاة فانهم يقتسمون الماء من الابار على النوبة ذنوبا ذنوبا قال الشاعر

لنا ذنوب ولكم ذنوب * فان ابلتم فلنا القلب

اي البر وفيه اشارة الى ان العذاب يصب عليهم كما يصب الذنوب قال تعالى يصب من فوق رؤسهم الحميم ثم نهاهم عن استجماع العذاب فقال فلا يستجمعون والنون المكسورة نون الوقاية وكان النضر بن الحارث يستعمل بالعذاب فيقول متى يكون هذا الوعد فنهى عنه قبل ان لكل واحد من المكذبين ذنوب لكن آخر ذلك الى يوم القيامة ثم قال فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون اي من عذاب يوم القيامة والويل الشدة من العذاب وقيل اسم واد في جهنم * ثم بعون الله تعالى ما يتعلق بالذاريات

سورة الطور مكية

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

قوله وهو جبل بمدين من الارض المقدسة اسمه زبير قال مقاتل هما طوران احدهما طور سيناء والاخر طور زين العابدين **قوله** او ماطار فيكون الطور صفة بمعنى المطار كالقل

وقيل معناه الانا امرهم بالعبادة اوليكونوا عباد الى (ما اراد منهم من رزق وما اراد ان يطعمون) اي ما اراد ان اصترفهم في تحصيل رزقي فاشتغلوا بامانتهم كالمخلوقين لهو المأمورين به والمراد ان يبين ان شأنه مع عباده ليس شأن السادة مع عبيدهم فانهم انما يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم ويحتمل ان يقدر بقل فيكون بمعنى قوله قل لا اسألكم عليه اجرا (ان الله هو الرزاق) الذي يرزق كل ما يقتدر الى الرزق وفيه ايماء باستغنائه عنه وقرئ اني انا الرزاق (ذو القوة المتين) شدة القوة وقرئ المتين بالجر صفة للقوة (فان للذين ظلموا ذنوبا) اي للذين ظلموا رسول الله بالكذب نصيبا من العذاب (مثل ذنوب اصحابهم) مثل نصيب نظائرهم من الامم السالفة وهو مأخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلاء فان الذنوب هو الدلو العظيم المملوء (فلا يستجمعون) جواب لقولهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين (فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون) من يوم القيامة او يوم يدر * عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة والذاريات اعطاه الله عشر حسنات بعد كل ربح هبت وجرت في الدنيا

سورة الطور مكية وهي

اربعون وتسع او ثمانى آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والطور) يريد طور سينين وهو جبل بمدين سمع فيه موسى صلى الله عليه وسلم كلام الله والطور بالسريانية الجبل او ماطار من اوج الابداع الى حضيض المواد ومن عالم الغيب الى عالم الشهادة (وكتاب مسطور) مكتوب والسطر ترتيب الحروف المكتوبة والمراد به القرآن او ما كتبه الله في اللوح المحفوظ او في الواح موسى او في قلوب اوليائه من المعارف والحكم او ما يكتبه الحفظة

والكثير يعني القليل والكثير يقال ماله قليل ولاكثر **قوله** او في الواح موسى **قوله** الرق الجلد يعني ان الرق في الاصل مارق من الجلد ليكتب فيه ثم اطلق على سائر مارق لاجل الكتابة تشبيها له بالرق والمنشور منه ما يبسط وينشر فقرأه **قوله** او الضراح **قوله** بضم الضاد المججمة وبالحاء المهملة من الضرح وهو التضيعة والابعاد والضريح البعيد وقيل هو من المضارحة وهي المقابلة لانه مقابل للكعبة روى عنه عليه الصلاة والسلام انه بيت في السماء الرابعة بحيال الكعبة من الارض يدخله كل يوم سبعون الف ملك لم يدخلوه قط قبله ولا يدخلونه بعد ذلك حتى تقوم الساعة فهو معمور بكثرة زواره من الملائكة فخرتمه في السماء كحرمة الكعبة في الارض وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال هو البيت الذي بناه آدم في الارض فرفع ايام الطوفان الى السماء ووضع بحيال الكعبة وقيل انزل الله بيتا من ياقوته في الارض في زمان آدم عليه السلام ووضع بمكة فكان آدم يطوف به وذريته من بعده الى زمان الطوفان فرفع الى السماء وهو البيت المعمور طوله كما بين السماء والارض قال صاحب الكشف وما جاء في الحديث انه في السماء السابعة لا ينافيه قد ثبت ان في كل سما بحيال الكعبة في الارض بيتا واما الذي كان في زمان آدم فرفع بعد موته فهو في السماء الرابعة على ما نقله الازرق في تاريخ مكة وسمى ضراحا لانه ضرح ورفع الى السماء على ما مر ان الضرح هو الابعاد **قوله** يعني السماء **قوله** تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا فانها بمنزلة السقف للارض ومرفوعة فوق كل شيء وقيل المراد به العرش **قوله** اي المملوء **قوله** من قولك سمرت الانامى ملائمة او الموقد الحمى بمنزلة النور المجبور يقال سمرت النور اسجرو سجرو اذا احينه لما روى ان الله تعالى يجعل البهار كلها يوم القيامة نارا ويزاد بها في نار جهنم كما قال تعالى واذا البحار سجرت وعن كعب انه قال هو البحر يسير فيكون جهنم وقيل يحشى البحر فيكون شراب اهل النار **قوله** او المختلط **قوله** فان المجبور في اللغة اللبن الذي ماؤه اكثر منه ويقال عين مجرة اذا خالطت بياضا حرة قال الربيع بن انس البحر المختلط اي المختلط العذب بالملح فان البحار كلها تجمع يوم القيامة وتجعل بحرا واحدا او المختلط بما فيه من الحيوانات المائية وهذه الاقويل كلها مبني على ان يكون المراد بالبحر بحر الدنيا وقال عكرمة هو بحر تحت العرش عمقه كما بين سبع سموات الى سبع ارضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان يمطر العباد منه بعد النفخة الاولى اربعين صباحا فينبئون في قبورهم **قوله** ووجد دلالة هذه الامور الخ **قوله** يعني ان الايمان انما تذكر في القرآن من حيث كون الامور المقسم بها دليلا على تحقق المقسم عليه فهو تعالى خص هذه الامور بجعلها مقسما بها لاختصاصها بمزيد الدلالة على تحقق المقسم عليه في الاقسام بها تعظيم شأنها من حيث دلالتها على ثبوت المدعى ولاخفاء في دلالتها بامرها على القدرة الكاملة والحكمة البالغة وما يدل عليها يدل على صدق اخباره جميعا فيكون صادقا في الاخبار بضبط اعمال العباد ومجازاتهم على حسب اعمالهم **قوله** ويوم ظرف **قوله** لم بين ان عامله ما هو اشارة الى جواز انه واقع او دافع والظاهر ان العامل فيه واقع وان الجملة المنفية معترضة بين العامل ومعموله تأكيذا لما سبقه لان جعله ظرفا لقوله واقع يومهم ان احدا يدفع عذابه في غير ذلك اليوم وهو باطل لان عذاب الله تعالى ماله من دافع في كل وقت فلا يوجد لتقيده في ذلك اليوم **قوله** اي اذا وقع ذلك فويل لهم **قوله** اشارة الى ان في الكلام معنى الشرط وان الفاء في قوله فويل جزائية جبي بها ربط مدخولها بالشرط المحذوف والجملة الشرطية لبيان العذاب الواقع لمن هو والمعنى اذا علم ان عذاب الله واقع وانه ليس له دافع فويل يومئذ للكافرين وهو لا ينافي تعذيب غير المكذبين من اهل الكبار لان الويل وهو العذاب الشديد انما هو للمكذبين لالعصاة المؤمنين وقوله تعالى الذين هم في خوض يلعبون حال من المنوى فيه ويجوز ان يكون لغوا متعلقا يلعبون مقدما عليه ويكون يلعبون هو الخبر والموصول مع صلته صفة للمكذبين لم يقصد بها تخصيص المكذبين وتمييزهم وانما هو لاذم كقولك الشيطان الرجيم والخوض في الاصل عام يطلق على الخوض في كل شيء الا انه غلب في الخوض في الباطل والاندفاع فيه **قوله** يدفعون اليها بعنف **قوله** يعني ان الدع هو الدفع بعنف وشدة يقال دفعته ادعه دعاء دفعته بحفوة قال تعالى يدع اليتيم اي يدفعه قال مقاتل تغل ايدهم الى اعناقهم وتجمع نواصبهم الى اقدامهم ثم يدفعون الى جهنم دفعا على وجوههم حتى اذا دنوا منها قال لهم خزنتها هذه النار التي كنتم بها تكذبون في الدنيا فان قيل قوله تعالى يدفعون الى نار جهنم يدل على ان خزنتها يدفعونهم في النار وهم بعد عنها وقوله تعالى يسحبون في النار على وجوههم يدل على انهم فيها والجواب من وجوه الاول ان الملائكة

(في رقى منشور) الرق الجلد الذي يكتب فيه استعمل لما كتب فيه الكتاب وتكثيرهما للتعظيم والاشعار بانهما ليسا من المتعارفين فيما بين الناس (والبيت المعمور) يعني الكعبة وعمارتهما بالجحاج والمجاورين او الضراح وهو في السماء الرابعة وعمرانه كثرة غاشيته من الملائكة او قلب المؤمن وعمارته بالمعرفة والاخلاص (والسقف المرفوع) يعني السماء (والبحر المجبور) اي المملوء وهو المحيط او الموقد من قوله واذا البحار سجرت روى ان الله تعالى يجعل يوم القيامة البحار نارا تسجربها جهنم او المختلط من السجبر وهو الخليلط (ان عذاب ربك لواقع) لنازل (ماله من دافع) يدفعه ووجه دلالة هذه الامور المقسم بها على ذلك انها امور تدل على كمال قدرة الله وحكمته وصدق اخباره وضبط اعمال العباد للحجزة (يوم تور السماء مورا) تضطرب والمور تردد في الجبي والذهاب وقيل تحرك في موج وبوم ظرف (وتسير الجبال سيرا) اي تسير من وجه الارض فتصير هباء (فويل يومئذ للمكذبين) اي اذا وقع ذلك فويل لهم (الذين هم في خوض يلعبون) اي في الخوض في الباطل (يوم يدفعون الى نار جهنم دفعا) يدفعون اليها بعنف وذلك بان يغل ايدهم الى اعناقهم ويجمع نواصبهم الى اقدامهم فيدفعون الى النار

يسحبونهم في النار ثم اذا قربوا من نار مخصوصة وهي نار جهنم يقدفونهم فيها من بعيد فيكون المحب في نار
والدفع في نار اشد واقوى بدليل قوله تعالى يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون اى يكون لهم محب في حوة
النار ثم بعد ذلك يكون لهم ادخال والثاني يجوز ان يكون في كل زمان يتولى امرهم ملك فالى النار يدفعهم ملك
وفي النار يسحبهم آخر والثالث يحتمل ان يكون الملائكة يدفعون اهل النار اهانة لهم واستخفافا بهم ثم يدخلون
معهم النار ويسحبونهم فيها **قوله** فيكون دعا حالا بمعنى مدعو عين **قوله** اى يكون حالا مقدرة من مرفوع
يدعون والمعنى يوم يدعون اليها فيقال لهم علموا اليها فادخلوها مقدرا في حقهم ان يدعوا اليها فيجيبون فيدفعون
اليها **قوله** او ظرف لقول مقدر محكيه هذه النار **قوله** بمعنى ان قوله تعالى هذه النار مقول قول مقدر
ويوم يدعون وظرف لذلك القول اى فيقال لهم تلك المقالة يوم يدعون ثم يؤخرون لما كانوا اياهم كاذبون
بها فيقال لهم افسح هذا وقوله هذا مبتدا وقوله افسح خبره قدم الخبر لان الاستفهام له صدر الكلام ولان شأن
البلغاء تقديم ما لهم به مزيد العناية والاهتمام وهو في هذا المقام توبيخ المشركين بنسبه عليه الصلاة والسلام
فيما جاء به من الآيات الى السحر والتغطية على الابصار ولما كانت الغاء العاطفة تقتضى معطوفا عليه حتى يصح
ترتيب الجملة المعطوفة عليه قدرة فقال اى كنتم تقولون الوحي هذا سحر فلاحوال التى شاهدتموها اليوم
بما يصدق ذلك الوحي افسح هو ايضا ومصدق الشئ ما يصدقه واحوال الآخرة ومشاهدتها تصدق اقوال
الانبياء في الاخبار عنها وأشار بقوله فهذا المصدق الى وجه تذكير اسم الاشارة مع كونه اشارة الى النار وهو
ان تكون النار في تأويل المصدق وظاهر هذا الاسلوب ان يستدل المدعى على مذهبه بحجة فيقول الخصم له
ما ذكرته تمويه باطل لا يثبت به المدعى فيأتى المستدل بحجة اوضح من الاولى مسكتة للخصم ويقول افسح
هذا ايضا تعبير الله بالازام وطمعنا فيه بنسبه الى المكابرة والعناد فيما قاله او لا كانه قيل انكم كنتم في الدنيا منكبين
للبعث وما تفرع عليه من الثواب والعقاب فان كنتم صادقين في ذلك الانكار لزم ان لا يكون ما اصابكم اليوم
من عذاب النار عذابا ولا ما شاهدتموه في صورة النار نارا ومن المعلوم ان من رأى شيا ولم يكن المرقى في نفس
الامر ذلك الذى رآه فخطأ يكون لاجل احد امرين اما الامر عائد الى المرقى واما الامر عائد الى الراى فالى
هذين الامرين كان سبب خطأكم قوله افسح هذا اى هل في المرقى تليس وتمويه حتى خيل لكم انه نار مع كونه
ليس بنار في نفس الامر ام هل في بصركم خلل فكلما ام متصلة والاستفهام للانكار اى ليس شئ منها ثابت
فثبت انكم قد بعثتم وحوسبتم وجوزيتهم باعمالكم وان الذى تزعمون حق وعذاب فهو تقريع شديد ونهكم فقطع
وبعد هذا التقريع يقال لهم اصلوها اى قاسوا حرها وما فيها من العذاب الشديد اى اذالم يمكنكم انكارها وتحقق
عندكم انه ليس بصبر وانه لا خلل في ابصاركم فاصلوها **قوله** اى الامر ان **قوله** اشارة الى ان قوله سواء
خبر مبتدا محذوف دل عليه اصبروا او لا تصبروا اى الامر ان سواء عليكم اى صبركم وتركه مستويا في عدم النفع
فان الصبر انما ينفع اذا تعلق بالشدة الواقعة ابتداء لاجزاء فان الصابر عليها شاب على صبره فينفعه الصبر لاجالة
بخلاف الصبر الذى تعلق بالشدة الواقعة جزاء فانه لا ينفع الصابر البتة لان الجزاء المؤبد واجب الوقوع بمقتضى
الوعيد فيقع مؤبدا وقوله تعالى ان المتقين في جنات يحوز ان يكون كلاما مستأنفا لبشارة المتقين بفوزهم بحسن
العاقبة وان يكون من جملة ما يقال للكفار زيادة في غمهم وتحسرهم **قوله** في آية جنات وائى نعيم **قوله** بمعنى
ان تنكير جنات ونعيم اما التعظيم او للنوعية والخصوص وفاقهين منصوب على انه حال من المنوى في الظرف قيد
كونهم في جنات ونعيم بحال كونهم ناعمين متلذذين للدلالة على كمال حبورهم وسرورهم فان الجنة مع كونها دار
اهل السعادة قديتوهم ان من يدخلها وبما يدخلها يعمل فيها ويصلحها كما هو شأن ناطور الكرم اى مصلحه وحافظه
فما قيل ونعيم افاد انهم فيها متممون كما هو شأن المنفرج بالبستان لا كالتاجر والعمال ثم زاد في بيان زهدهم خاظمهم
وكال حبورهم وسرورهم بقوله فاقهين فان المتعم قد يستغرق في النعم الظاهرة وقلبه مشغول بامر ما فلما قال فاقهين
تين ان استقرارهم في النعيم ليس الا في حال كونهم متلذذين لا يشوب سرورهم وحبورهم شئ من الكدر وقرئ
فكهن بالقصر وفاقهون بالرفع على انه خبر ان وجيشه يحوز ان يكون في جنات ظرفا لغوا متعلقا بالخبر وان يكون
خبرا آخر عندهم يحوز تعدد الخبر وقوله بما آتاهم متعلق بفاقهين واما موصولة حذف عاذاها وهو المفعول الثانى
لا تأتهم اى متلذذين بسبب ما آتاهم اى اعطاهم ربح اياه او مصدرية اى متلذذين بايتائهم ربحهم ما خصهم به من الكرامة

وقرى يدعون من الدعاء فيكون دعا حالا
بمعنى مدعو عين ويوم بدل من يوم تمور
او ظرف لقول مقدر محكيه (هذه النار التى
كنتم بها تكذبون) اى فيقال لهم ذلك (افسح
هذا) اى كنتم تقولون للوحي هذا سحر
فهذا المصدق ايضا سحر وتقديم الخبر لانه
مقصود بالانكار والتوبيخ (ام انتم
لا تنصرون) هذا ايضا كما كنتم لا تبصرون
في الدنيا ما يدل عليه وهو تقريع وتهكم ام
سدا ابصاركم كما سدت في الدنيا على زعمكم
حين قلتم انما سكرت ابصارنا (اصلوها
قاصبروا او لا تصبروا) اى ادخلوها على
اى وجه شتمتم من الصبر وعدمه فانه لا محيص
لكم عنها (سواء عليكم) اى الامر ان
الصبر وعدمه (انما تجزون ما كنتم تعملون)
تعليلا للاستواء فانه لما كان الجزاء واجب
الوقوع كان الصبر وعدمه سيين في عدم النفع
(ان المتقين في جنات ونعيم) في آية جنات
واى نعيم او في جنات ونعيم مخصوصة بهم
(فاقهين) ناعمين متلذذين (بما آتاهم ربهم)
وقرى فكهين وفاقهون على انه الخبر
والظرف لغو

قوله عطف على آتاهم ان جعل مامصدرية والتقدير مثل الذين ياتئهم ووقائهم عذاب الجحيم ولا يجوز عطفه على آتاهم ان جعلت ماموصولة لان المعطوف على الصلة يكون في حكم الصلة فيجب اشتماله على العائد ولا مائدة لها في الجملة المعطوفة لان التقدير حيثما فكاهين بالذي آتاهم ربهم اياه وبالذي وقاهم ربهم عذاب الجحيم وليس في الجملة الثانية ما يعود على الموصول لان وقاهم قد اخذ كلا مفعوليه ولو قدر العائد لبقى بلا مائل بخلاف آتاهم فان مفعوله الثاني محذوف هو العائد الى الموصول **قوله** او في جنات اي او هو عطف على قوله في جنات لان التقدير ان المتقين استقروا في جنات ووقاهم **قوله** او حال معطوف على قوله عطف اي ويجوز ان تكون الواو حالية لا عاطفة فتكون كلمة قد مقدرة لما تقرر من ان الماضي المثبت اذا وقع حالا لا بد من اقتران الجملة بكلمة قد ظاهرة او مقدرة وذو الحال اما المستكن في الظرف او في الحال او هو اما فاعل آتى او مفعوله او كلاهما وقوله تعالى كلوا واشربوا بحسب الحسب يقول مقدراى يقال لهم ذلك وحيثما منصوب على انه صفة مصدر محذوف اي اكلا واشربا حيثما او على انه صفة للمفعول به المحذوف اي طعاما وشربا حيثما فانه ترك ذكر المأكول والمشروب للدلالة على تنوعهما وكثرتهما والهنى والمرى صفتان من هنى الطعام ومرى اذا كان سائغا لا تنقيص به اي اذا كان بحيث لا يورث الكدر من نحو التخم والسقم يقال نفص الله عليه العيش تنقيصا اي كثره وتنقصت عيشته اي تكدرت **قوله** وقيل الباء زائدة وما فاعل حيثما فلا يكون حيثما صفة للمحذوف بل تكون من المصادر التي حذفت عواملها وجوابا لكثرة الاستعمال واقيت هي مقامها والتقدير حيثما ما كنتم تعملون اي جزا ما كنتم تعملون حيثما والمصدر على وزن فاعل كثير كالنسيب والتكبر والزهر والصليل ونظيره قوله

• حيثما امرى غيرة • محامر • لعزة من امر اضنا ما استقلت •

فان حيثما مصدر حذف عامله واقم هو مقام فعله وما استقلت فاعل الفعل المحذوف اي هنى لعزة ما استقلت من امر اضنا حيثما قبل عليه وزيادة الباء في الفاعل لم تسمع الا في فاعل كفى ولا هي قياسية فلا وجه لتصورها ههنا **قوله** متكئين حال من الضمير في كلوا واشربوا وعلى سرر متعلق بتكئين ومصفوفة اي مستطمة بعضها الى جنب بعض وتقيد الاكل والشرب بحال الاتكاء على السرر للايماء الى ان اهل الجنة فارغون من الكلفة بالكلية لان الاتكاء هيئة مخصوصة بالنعم الفارغ من الكلفة والتعب **قوله** الباء في التزويج جواب عما يقال من ان فعل التزويج يعتدى الى مفعوليه بلا واسطة حرف الجر يقال زوجه امرأة ولا يقال زوجه بامرأة قال تعالى فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها فاعلم ان الباء زائدة على ما عدى اليها باعتبار ما في ضمنه من معنى الاتصال والاصاق وثانيا بانها ليست تعدية بل لسيبة ثم استدلل على اعتبار معنى الاتصال والاصاق والقرن في التزويج بعطف قوله تعالى والذين آمنوا على حور عين ولو لم يعتبر فيه معنى الوصل والقرن بل كان بمعنى عقد النكاح لما جاز العطف المذكور لاستحالة تحقق عقد النكاح بين المتقين واخوانهم المؤمنين واذا كان تزويجهم بالمؤمنين بطريق وصل بعضهم بعضا والاصاق به يكون تزويجهم بالحور العين ايضا بذلك الطريق لابان يعتد بينهم عقد النكاح لان الجنة ليست بدار تكليف وهذا معنى قول ولما في التزويج من معنى الاتصال عطف والذين آمنوا على حور هكذا في بعض النسخ ولعلها هي النسخة الصحيحة وفي اكثر النسخ او لما في التزويج من معنى الاتصال والقرن ولذلك عطف والذين آمنوا على حور ولا وجدله بعد قوله لما في التزويج من معنى الوصل والاتصاق وهو ظاهر واختار المصنف ان يكون قوله تعالى والذين آمنوا معطوفا على قوله بحور عين والمعنى قرانهم بحور والذين آمنوا وانهم يتعمون تارة بملاعبة الحور العين وتارة بمؤانسة الاخوان المؤمنين كما قال اخوانا على سرر متقابلين فيكون قوله تعالى واتبعناهم ذريتهم معطوفا على قوله وزوجناهم اي ومن كرامة المتقين ان الله يجمع بينهم وبين ذريتهم في الكرامة وللمحتمل انهم لتقربها اعينهم ثم بين ان ايمان الذرية يكفي في إلحاقها بهم فقال يايمان آلهم ذرياتهم اي اولادهم الصغار والكبار فان الكبار يلحقون باآئهم بايمانهم بانفسهم والصغار بايمان آباءهم فان الولد الصغير يحكم بايمانه تبعاً لخير الابوين اي لمن آمن منهما فبسبب ايمانه تبعاً لمحق بايه كما ان الكبير يلحق به بايمانه بنفسه ثم ذكر قول من قال قوله تعالى والذين آمنوا مبتدأ خبره آلهم فيكون قوله تعالى واتبعناهم ذرياتهم بايمان جلة معترضة بين المبتدأ والخبر لتعليل إلحاق الذرية بالآباء فان تعلق إلحاق الذرية بتابعاتهم الآباء في الايمان يشعر بعلة المتابعة للإلحاق فان الباء في قوله يايمان يجوز ان تكون بمعنى في فتعلق

(ووقاهم ربهم عذاب الجحيم) عطف على آتاهم ان جعل مامصدرية او في جنات او حال باضممار قد من المستكن في الظرف او الحال او من فاعل آتى او مفعوله او منهما (كلوا واشربوا حيثما) اي اكلا وشربا حيثما او طعاما وشربا حيثما وهو الذي لا تنقيص فيه (ما كنتم تعملون) بسببه او بدله وقبل الباء زائدة وما فاعل حيثما والمعنى هناك ما كنتم تعملون اي جزاؤه (متكئين على سرر مصفوفة) مصطفة (وزوجناهم بحور عين) الباء لما في التزويج من معنى الوصل والاتصاق اولاسيية اذ المعنى صيرناهم ازواجا بسببهن او لما في التزويج من معنى الاتصال والقرن ولذلك عطف (والذين آمنوا) على حوراي قرانهم بازواج حور ورقصاء مؤمنين وقيل انه مبتدأ خبره آلهم وقوله (واتبعناهم ذريتهم بايمان) اعتراض لتعليل

باتبع وان تكون على اصل معناها فتعلق بمحذوف أي متبسين بإيمان **قوله** للمبالغة في كثرتهم يعني ولتصریح بما ذكره فان الذرية لو لم تقع على الواحد لجمع لان لفظ الجمع موضوع لان يطلق على آحاد مفردة **قوله** وقبل إيمان حال عطف على قوله أي جعلناهم تابعين لهم في الإيمان يعني ان الباء للظرفية وقيل للملابسة فتكون حالا من المفعول الاول وهو الضمير او الثاني وهو الذرية او منهما أي اتبعناهم ملتبسين بإيمان ولم يرض به لان قوله تعالى واتبعناهم يكون معطوفا على زوجهما ويكون اتبعناهم بهم عبارة عن ضمهم اليهم والحقهم فيكون قوله بعد ذلك ألحقنا بهم ذرياتهم تكميلا **قوله** وما نقصناهم أي ما نقصنا الآباء المتقين من ثواب عملهم من شيء من النقص لما كان الحاق الذرية بالآباء بهم ان يوزع ثواب عمل الآباء بينه وبين ولده فينتقص به حظه من اجر عمله ازيل ذلك الوهم بقوله تعالى وما آتيناكم **قوله** يحتمل ان يكون بالفضل عليهم أي على الاولاد بقليلهم درجة الآباء بحضرة الفضل الالهي من غير عمل يؤدي اليها وعلى الآباء بان يقرن بهم اولادهم وتقر بهم اعينهم من غير ان ينقص من اعمالهم شيء وذلك تفضيل عظيم في حق الكل وقوله تعالى من شيء مفعول ثان لا آتيناكم ومن مزية فيه ومن عملهم في محل النصب على انه حال من شيء لانها في الاصل صفة لما قدمت نصبت حالا **قوله** بعمه مرهون عند الله تمثيل كأن نفس العبد مرهون عند الله بعمه الذي هو مطالب به كإرهن الرجل عبده بدين عليه فان عمل صالحا كما امر به فكما أي خلصها والا اوبقها فان العمل الصالح بمنزلة الدين الثابت على المرء من حيث انه مطالب به ونفس المرء بمنزلة الرهن المرهون عند المرتهن فكما ان المرتهن مالم يصل اليه الدين لا يفتك من الرهن شيء كذلك العمل الصالح مالم يصل اليه تعالى لا يتخلص نفس المرء منه قال عليه الصلاة والسلام لعاذر حق الله تعالى على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وحق العباد عليه تعالى ان لا يعذب من لا يشركه شيئا فانه صريح في ان التوحيد والطاعة بمنزلة الدين الثابت لله تعالى على العبد ووجد مناسبة الآية بما قبلها انه تعالى لما ذكر حال المتقين وانه وفر عليهم ما عده اليهم من الثواب والتفضل ازال هذه الآية لتدل على انهم فكوارقاهم وكان موضعها بحسب الظاهر آخر ما ورد في تفضيل اجر المتقين وهو قوله هو البر الرحيم ليكون كلاما راجعاً الى بيان حال الفريقين وهما المدفوعون الى نار جهنم والمتقون الا انه ازلها في خلال بيان اجزية المتقين ليدل على ان خلاص رقابهم من بعض اجزيتهم ايضا ذكر ما يزيدهم على ما ذكر قبله من الكرامة فقال وامددناهم بفاكهة أي واتبعنا ما عطيناهم من ثواب اعمالهم فانه تعالى لما قال ما آتيناكم وأوهم ذلك انهم يجازون بما يساوي عملهم دفع هذا الاحتمال بقوله وامددناهم أي ليس عدم النقصان بالاعتصار على التساوي بل بالزيادة والامداد وقتا بعد وقت ما يشتهونه وتووين فاكهة للتكثير أي بفاكهة لا تقطع كلما اكوا ثمرة ما كان مكانها مثلها وما في قوله ما يشتهون للعموم لانواع الطعام وقوله تعالى يتنازعون وقوله لا لغو فيها ولا تأثيم في محل النصب على انه صفة كما ساق فيها أي في شربها وقيل في الجنة وفسر التنازع بمعنى التخاصم والكاس قدح فيه خير ولا يسمى كأسا مالم يكن فيه شراب ولا يسمى مائدة مالم يكن عليها طعام **قوله** أي لا يتكلمون بلفظ الحديث لان شربها لا يذهب بعقولهم حتى يتكلموا بالغو وهو الباطل من الكلام وانما يتكلمون بالحكم ومحاسن الكلام الذي يجري بين العلماء والحكماء مثلهذين بذلك يقال انه اذا جعله ذا اثم واثار بهذا التفسير الى ان الغو في الكلام والتأثيم في الفعل **قوله** وذلك مثل قوله لا فيها غول أي في عدم اعمال لاقاته اذا وقع بينهما وبين اسمها فاصل وجب الرفع والتكرير نحو لا في الدار رجل ولا امرأة لانها بضعف عملها بالفصل فرجل مرفوع بالا بداء امرأه عطف عليه وفي الدار خبره فكذا غول مبتدا وفيها خبره وقد تقرر في الدعوى انه يجوز في نحو لا حول ولا قوة رفع الاسمين على ان الاول منهما مبتدا والثاني عطف عليه وبالله خبره ويجوز الغاء لضعف عملها ومن هذا القبيل قوله تعالى لا لغو فيها ولا تأثيم على قراءة الجمهور فانهم قرأوا برفع الاسمين وتنوينهما وقرأ ابن كثير والبصريان بفتحهما من غير تنوين لان كل واحد منهما اسم ليس بمضاف ولا مشابه للمضاف فبني على ما يناسب به **قوله** تعالى كأنهم لؤلؤا صفة ثانية لغلمان او حال منهم لانهم قد وصفوا او من النوى في لهم قوله ينسألون حال من فاعل اقبل أي اقبلوا متعاضدين قال ابن عباس رضي الله عنه يتذاكرون ما كانوا فيه من الدنيا من التعب والخوف وقبل ينسألون عن اعمالهم في الدنيا التي بها وصلوا الى دار النعيم بوعد الله تعالى وبدل عليه قول المسئولين في جوابهم انا كنا قبل أي في الدنيا في اهلنا

وقرأ ابن عامر ويعقوب ذرياتهم بالجمع وضم التاء للمبالغة في كثرتهم والتصریح بان الذرية تقع على الواحد والكثير وقرأ ابو عمرو واتبعناهم ذرياتهم أي جعلناهم تابعين لهم في الإيمان وقيل بإيمان حال من الضمير او الذرية او منهما وتكثيره لتعظيم او الاشعار بانه يكفي للالحاق المتابعة في اصل الإيمان (ألحقناهم ذرياتهم) في دخول الجنة او الدرجة لما روى مرفوعا انه عليه السلام قال ان الله يرفع ذرية المؤمن في درجته وان كانوا دونه لتقر بهم عينه ثم تلا هذه الآية وقرأ نافع وابن عامر والبصريان ذرياتهم (وما آتيناكم) وما نقصناهم بهذا الالحاق (من عملهم من شيء) فانه كما يحتمل ان يكون بنقص مرتبة الآباء باعطاء الآباء بعض ثوابهم يحتمل ان يكون بالفضل عليهم وهو اللائق بكمال لطفه وقرأ ابن كثير بكسر اللام من التيات وعنه لثانهم من لا تليت وآتيناكم من آت يؤت وولثانهم من ولت يلت ومعنى الكل واحد (كل امرئ بما كسب رهين) بعمله مرهون عند الله فان عمل صالحا فكما والا اهلكها (وامددناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون) أي وزدناهم وقتا بعد وقت ما يشتهون من انواع النعم (يتنازعون فيها) يتعاطون هم وجلساؤهم يتجادبون (كأسا) خرا سماها باسم محلها ولذلك انت الضمير في قوله (لا لغو فيها ولا تأثيم) أي لا يتكلمون بلفظ الحديث في أثناء شربها ولا يفعلون ما يؤثم به فاعله كما هو عادة الشاربين في الدنيا وذلك مثل قوله لا فيها غول وقرأهما ابن كثير والبصريان بالفتح (ويطوف عليهم) أي بالكأس (غلمان لهم) أي بمالك مخصوصون بهم وقيل هم اولادهم الذين سبقوهم (كأنهم لؤلؤا مكنون) مصون في الصدف من بياضهم وصفائهم وعنه عليه السلام والذي نفسي بيده ان فضل الخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب (واقبل بعضهم على بعض ينسألون) يسأل بعضهم بعضا عن احواله واعماله

مشفقين والخوف من العذاب اصل التوكل كلها لانه يدخل فيه خوف التقصير في الطاعة وخوف ملازمة المعصية فيصنّب عند ذلك عن كل واحد منهما باقصى ما يمكن لما وصف الله تعالى اهل الجنة بانه يزوجهم بحور عين وبأخواتهم المؤمنات وانه يلحق بهم ذريتهم المشاركين لهم في اصل الايمان وانه يمدّهم في كل وقت بما يشتهون وانهم يتناولون فيها كما سيطوف عليهم بها الغلمان الموصوفون قال بعده وأقبل بعضهم على بعض على ما هو عادة اهل المجلس بشرعون في التعادلات ليمر به استئناسهم كما قيل

وما بقيت من اللذات الا * احاديث الكرام على المدام *

اي الخمر **قوله** عذاب السموم **قوله** السموم في الاصل الريح الحارة التي تدخل المسام اطلق على نار جهنم على سبيل الاستعارة تشبيها لها به في نضو حرها ولما قرر فوز المتقين بالسعادة لاجل التذكير والانتفاع بالموعظة قال فذكر اى فذكر ولا تبال بما قالوا في حقك انه كاهن او مجنون فقلت بحمد الله بري بما يقولون فان من كان ارجح عقلا وصدقا وامانة ووقارا ابعد حالا من الجنون والكهانة مع ان الجنون والكهانة متافضان لا يجتمعان في شخص لان الكهانة تقتضى التدبر والقراءة فابن هي من الجنون والكاهن من يخبر عن الغيبات الآتية من غير وحى وقوله تعالى بنعمة ربك حال من النوى في كاهن وقوله بكاهن منصوب المحل على انه خبر ما وقوله ولا مجنون عطف عليه والتقدير ما انت كاهنا ولا مجنونا ملتبسا بنعمة ربك اى بالنعمة عليك بجميع الاخلاق الحميدة والفضائل الشريفة التي افضلها النبوة والوحى وبحمده فهي حال لازمة لانه عليه الصلاة والسلام لم يفارق هذه الحال ويحوز ان تكون الباء في قوله بنعمة ربك القسم المتوسط بين اسم ما وخبر ما ويكون جواب القسم حينئذ محذوفا لدلالة هذا المذکور عليه والتقدير بنعمة ربك ما انت بكاهن ولا مجنون **قوله** تعالى ام يقولون **قوله** قال المصنف في آخر الآيات ام في هذه الآيات منقطعة ومعنى الهمة فيها الانتكار رد الله تعالى قولهم في حقه عليه الصلاة والسلام انه كاهن ومجنون فقال ما انت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون ثم اضرب عن انكار قولهم هذا الى انكار قولهم فيه انه شاعر فقال ام يقولون شاعر وقوله نترصد به في موضع الرفع على انه صفة شاعر وصفوا الشاعر به لانهم كانوا يحترزون عن ابتداء الشعر ويقولون الشعر يحفظ ويدون فلا تعارضه بخافنا ان يغلبنا بقوة شعره بل نصبر ونترصد موته وهلاكه كما هلك من قبله من الشعراء وحينئذ يتفرق اصحابه فان اياه قد مات شابا ونحن نرجو ان يكون موته كوت ابيه **قوله** تعالى قل ترصدوا **قوله** ليس امر ايجاب او نهي او اباحة لان ترصدهم هلاكه عليه الصلاة والسلام حرام لا محالة فهو امر تهديد كما يقول السيد لعبد استمر وافعل ما شئت فاني غير غافل عنك **قوله** ما يلقى النفوس من حوادث الدهر **قوله** يريد ان الرصد بمعنى الرأب من قولهم رايه الدهر وارايه اى اقلقه وان المنون هو الدهر وهو قول الكسائي والاحفش والفرأسمي به الدهر لانه يقطع قوة الانسان فان المنون من المن وهو القطع يقال منه اذا قطعه قريب المنون عبارة عن حوادث الدهر وتقلبات الزمان التي تورث قلقا واضطرابا للنفوس وقيل سميت ربا تشبيها لها بالرصد الذي هو الشك في التزلزل وعدم الثبات وقال الخليل المنون الموت سمي منونا لانه يقطع العمر ويريه او جاعه ثم اضرب عن توهمهم والانتكار عليهم بنسبة المقالات المتناقضة اليهم في حقه عليه الصلاة والسلام الى نسبتهم الى السفة والجهل الذي حملهم عليها فقال ام تأمرهم احلامهم بهذا التناقض في القول كأنه قيل دع تقوهم بهذه المقالات المتناقضة وانظر الى ما فيهم مما هو اقبح من ذلك وهو انهم سفاء ليسوا من اهل التمييز ثم اضرب عن انكار كونهم من العقلاء المتبصرين الى ما هو ادخل في الذم بالنسبة الى نقصان العقل فقال ام هم قوم طاعون كأنه قيل دع كونهم سفاء عديمي العقل والقول بان المؤدى الى تلك الاقوال المتناقضة سفة وجاهلهم وانظر الى طغيانهم ومجاوزتهم الحد في العناد فانه هو الحامل لهم على تلك المقالات ثم اضرب عن الانتكار عليهم بمجاوزتهم الحد في العناد الى توصيفهم بما هو ابلغ في الذم وهو ان ينسبوا اليه عليه الصلاة والسلام ان يخلق القرأآن من تلقاء نفسه ثم يقول انه من عند الله افترأ عليه وهو اقبح من الطغيان الذي هو بمجاوزة الحد في العناد لان الافتراء ابعد شئ من حاله لاشتهاره بالصدق لاسيما ان يفترى على الله تعالى مع ان كونه مفتريا مع كونهم عاجزين عن الاتيان باقصر سورة منه متافيان * والتقول تكلف القول ولا يستعمل الا في الكذب ثم كذبهم في نسبتهم القول اليه عليه الصلاة والسلام وقال بل لا يؤمنون اى ليس الامر كما زعموا من احتمال تحقق شئ من المطاعن فيه بل انهم لا يؤمنون بنبوته وبالقرأآن عنادا واستكبارا مع وضوح دلائل حقيقتهم اثم الزمهم الحجة وبين انهم طاعون معاندون في

(قالوا انا كنا قبل في اهلنا مشفقين) خائفين من عصيان الله معتنين بطاعته او وجلين من العقابة (فمن الله علينا) بالرحمة والتوفيق (ووقانا عذاب السموم) عذاب النار النافذة في المسام نفوذ السموم وقرى ووقانا بالتشديد (انا كنا من قبل) من قبل ذلك في الدنيا (ندعوه) نعبده او نسأله الوقاية (انه هو البر) المحسن وقرأنا نافع والكسافي بفتح همزة انه (الرحيم) الكثير الرحمة (فذكر) فالتب على التذكير ولا تكثر بقولهم (فانت بنعمة ربك) بحمد الله وانما به (بكاهن ولا مجنون) كما يقولون (ام يقولون شاعر نترصد به ريب المنون) ما يلقى النفوس من حوادث الدهر وقيل المنون الموت فعول من منه اذا قطعه (قل ترصدوا فاني معكم من المترصدين) اترصد هلاككم كما ترصدوا هلاكى (ام تأمرهم احلامهم) عقولهم (بهذا) بهذا التناقض في القول فان الكاهن يكون ذا فطنة ودقة نظر والمجنون مغفل عقله والشاعر يكون ذا كلام موزون متسق محيل ولا يأتى ذلك من المجنون وامر الاحلام به مجاز عن ادائها اليه (ام هم قوم طاعون) مجاوزون الحد في العناد وقرى بل هم (ام) يقولون تقوله (اختلقه من تلقاء نفسه) بل لا يؤمنون (فبرمون هذه المطاعن لكفرهم وعنادهم) فلباؤا بحديثه مثله مثل القرأآن (ان كانوا صادقين) في زعمهم اذ فيهم كثير ممن عدوا فصحاء فهو رد للاقوال المذكورة بالتحدي ويجوز ان يكون ردنا لتقول فان سائر الاقسام من الاقوال ظاهر الفساد

جميع ما ذكره من المطاعن فقال فليأتوا بحديث مثله والفاء فيه السببية أي ان كان الامر كما زعموا انه كاهن او مجنون او شاعر ادعى الرسالة وتقول القرآن من عند نفسه فليأتوا بحديث مثله فانه عليه الصلاة والسلام في حد نفسه واحد منهم فيجب ان يقدروا على ما قدر هو عليه بنفسه فاذا لم يقدروا على اتيان مثال ما أتى به تعين ان ما أتى به كلام اكهم واجب القبول وانه عليه الصلاة والسلام رسول مؤيد من عند الله **قوله** ام احدثوا وقدروا من غير محدث **قوله** على ان كلمة من لا بداء الغاية أي بل يقولون انهم خلقوا من غير خالق خلقهم وموجد اوجدهم وعلى الثاني تكون من السببية بمعنى خلقوا غير شيء أي عبثا ام يدعون انهم خلقوا انفسهم فلما لم يمكنهم ان يدعوا واحدا من هذين الامرين ضرورة استحالة الخلق بل كانوا مضطرين الى الاقرار بان لهم صانعا غيرهم لما الذي يمنعهم عن افراده بالعبادة وعن اثبات القدرة له على الاعداد ووجد تعلق الآية بما قبلها انهم لما كذبوا النبي صلى الله عليه وسلم ونسبوه الى الكهانة والجنون والشعر استبعادا لما يدعوه اليه من الاعتقاد بوحداية الصانع وحقية امر البعث والجزاء ذكر ما يزيل استبعادهم ويدل على وحدانية المبدئ وحقية امر المعاد ويستلزم ذلك صدق من يدعو الى التوحيد واخلص العبادة له تعالى فكأنه قبل كيف يكذبونه وفي خلق انفسهم ما يدل على صدقه في دعوى الرسالة وذلك لانهم مخلوقون لا محالة والمخلوق لا بد له من خالق غير نفسه والوحدة من لوازم الخالق كما قيل **وفي كل شيء له آية** **قوله** تدل على انه واحد **قوله**

والخلق الاول دليل على جواز الخلق الثاني وامكانه فلا وجه لاستبعاده واذ اثبت حقية المبدأ والمعاد ثبت حقية امر الرسالة بناء على ان خالقه بصدقه في دعوى الرسالة بما اظهره على يده من المعجزات التي لا يقدر عليها احدا الا الواحد القهار ثم اضرب عن انكار كونهم مخلوقين من غير خالق خلقهم وانكار انهم خلقوا انفسهم الى انكار انهم خلقوا السموات والارض فقال ام خلقوا السموات والارض اي ليس الامر كذلك ولما لم يمكنهم ان يدعوا خلق شيء من ذلك واعترفوا بان خالقتهم وخالق السموات والارض هو الله تعالى وجب عليهم توحيدهم ونفي الشركاء عنه وان يصدقوا من صدقه وان يؤمنوا بجميع ما جاء به من عنده ولما كان انكار كونهم خالقين لانفسهم وللسموات والارض متضمنا لاقرارهم بان خالقتهم وخالق السموات والارض هو الله تعالى وكان الظاهر من الاقرار ان يكون عن ايقان اضرب عنه بقوله بل لا يوقنون والمعنى انهم وان اعترفوا بان الخالق هو الله تعالى لكنهم غير موقنين في ذلك الاعتراف اذ لو ايقنوا ذلك لما اعرضوا عن عبادته وتصديق رسوله واطاعته فيما كلفهم به فظهر بهذا التقرير ان يقدر لقوله بل لا يوقنون مفعول اي لا يوقنون بان الخالق الرزاق الحي المبت القادر على كل شيء هو الله تعالى ومن شك في مثل هذا المطلب الجلي لا يبعد عنه ان يصف سيد المرسلين بالجنون والكهانة وفي بعض النسخ لم توجد كلمة الواو في قوله اذ اسئلوا وقالوا الله ولا وجدله **قوله** على الاشياء **قوله** اشارة الى ان عدم ذكر مفعول مسيطرون لقصد العموم والمسيطر المسلط القاهر الذي لا يكون تحت امر احد ونهيه ويفعل ما يشاء ويدبر امر الربوبية ويختار ما يشاء ثم انه تعالى لما بطل من الاحتمالات العقلية ما يصلح ان يكون مبنى تكذيبهم اياه عليه الصلاة والسلام وطعنهم فيه بانه كاهن او مجنون او شاعر شرع في ابطال قولهم تقربص به ريب النون فقال ام لهم سلم يستمعون فيه يصعدون فيه فيستمعون كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكه على هلاكهم وظفرهم عليه كما يزعمون **قوله** تعالى يستمعون فيه **قوله** صفة سلم وفيه متعلق بحال محذوف تقديره يستمعون صاعدين فيه ومفعول يستمعون محذوف اشارة الى بقوله الى كلام الملائكة وما يوحى اليهم **قوله** فيه تسفيه لهم **قوله** بيان لمناسبة تلك المقالات لهذا المقام فان مدلول الآية الانكار عليهم حين جعلوا الله تعالى ما يكرهون من الآفات ولانفسهم البين كقوله ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون والمقام مقام توبيخهم على اقوالهم المتناقضة ومقالاتهم الزائفة المتعلقة بتكذيبهم اياه عليه الصلاة والسلام ومن بلغ في السفاعة الى ان جعل رب العالمين ادون حاله بان جعل له ما لا يرضى لنفسه كما قال تعالى واذا بشر احدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم لم يستبعد منه امثال تلك المقالات الحمقى ويستحيل ان يترقى روحه الى عالم الملكوت فيطلع على الغيب وفيه تسفيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قبل مقتضى طباعهم الفاسدة التشبث بالكلمات الخرافات فانهم كما طعنوا فيك طعنوا في خالقتهم **قوله** الغيب اللوح المحفوظ **قوله** على ان يكون الغيب بمعنى الغائب او يكون من قبيل تسمية محل الغيب ضياعا قال قتادة قوله تعالى ام عندهم الغيب جواب لقولهم تقربص به ريب النون يقول الله تعالى اعندهم

(ام خلقوا من غير شيء) ام احدثوا وقدروا من غير محدث ومقدر فلذلك لا يعبدونه او من اجل لا شيء من عبادة وبجازاة (ام هم الخالقون) يؤيد الاول فان معناه ام خلقوا انفسهم ولذلك عقبه بقوله (ام خلقوا السموات والارض) وام في هذه الآيات منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار (بل لا يوقنون) اذا سئلوا من خلقكم ومن خلق السموات والارض وقالوا الله اذلو ايقنوا ذلك لما اعرضوا عن عبادته (ام عندهم خزائن ربك) خزائن رزقه حتى يرزقوا النبوة من شاءوا او خزائن علمه حتى يختاروا لها من اختارته حكمته (ام هم المسيطرون) الغالبون على الاشياء يدبرونها كيف شاءوا قرا قبل وحقق بخلاف عنه وهشام بالسين وحزة بخلاف عن خلاديين الصاد والزاي والباقون بالصاد خالصة (ام لهم سلم) مرتقى الى السماء (يستمعون فيه) صاعدين فيه الى كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن (فليأتوا بآيات مستمعهم بسلطان مبين) بحجة واضحة تصدق استماعهم (ام له البنات ولكم البنون) فيه تسفيه لهم واشعار بان من هذا رآه لا يبعد من العقلاء فضلا عن ان يترقى بروحه الى عالم الملكوت فيطلع على الغيوب (ام تسألهم اجرا) على تبليغ الرسالة (فهم من مغرم) من التزام غرم (منفلون) يحملون الثقل فلذلك زهدوا في اتباعك (ام عندهم الغيب) اللوح المحفوظ المثبت فيه المغيبات (فهم يكتبون) يحكمون منه (ام يريدون كيدا) وهو كيدهم في دار الندوة رسول الله (فالذين كفروا) يحتمل العموم والخصوص فيكون وضعه موضع الضمير للتجويل على كفرهم والدلالة على انه الموجب للحكم المذكور (هم المكيدون) هم الذين يحيق بهم الكيد او يعود عليهم وبال كيدهم وهو قتلهم يوم بدر او المغلوبون في الكيد من كايده فكذبه (ام لهم اله غير الله) يعينهم ويحرسهم من عذابه (سبحان الله عما يشركون) عن اشراكهم او شركة ما يشركون به

الغيب الذي كتب في اللوح المحفوظ حتى علموا ان محمدا صلى الله عليه وسلم يموت قبلهم فهم يكتبون ذلك بعدما وقفوا عليه وقبل هو ردة لقولهم انما لنبئت ولو بعثنا لم نعتذب كما قال تعالى خبرا عن قول البعض ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسنى وقال لا وتين مالا ولدا اطلع الغيب فان كان قوله تعالى ام عندهم الغيب جوابا لقولهم نربص به ريب المنون يكون وجه اتصال قوله ام يريدون كيدا بما قبله انه يكون جوابا آخر له كما فهم لما قالوا نربص به ريب المنون قيل لهم اتعلمون الغيب فتعلمون انه يموت قبلكم ام تريدون به كيدا فتقولون نعم فموت فان كنتم تدعون علم الغيب فانكم كاذبون وان كنتم تنظنون انكم تقدرون عليه فانكم جاهلون بجزئيتكم بكم من غير ان يتم لكم مرادكم ولا يعود ضرر مكرم الاعليكم وان كان جوابا لانكارهم باحوال الآخرة يكون المعنى بل انهم لا يكتبون بهذه المقالات الفاسدة ويريدون مع ذلك ان يكيدوا لك كيدا واسامة فهم المكيدون لانك انت المنصور المظفر الغالب عليهم قولا وفلا حجة وسبغا فان القصر الدلول عليه بقوله هم المكيدون اضافى فان زعموا ان لهم آلهة تصرعهم وتحفظهم من ان يعود عليهم ضرر كيدهم فتعالى الله عن ان يكون له شريك بقاومه ويدفع ما اراده وفي الصحاح الكسفة القطعة من الشيء والجمع كسف وكسف ويقال الكسف والكسفة واحد وقال الاخفش من قرأ كسفا من السماء جعله واحدا ومن قرأ كسفا جعله جمعا انتهى وعلى القولين الكسف يفتح السين جمع والخلاف انما هو في الكسف بالسكون واختار المصنف قول الاخفش وقرئ في جميع القرآن كسفا وكسفا بالافراد والجمع الا في هذه الآية فانه على الافراد لا غير اى يسكون السين والمعنى ان عذابهم بسقوط كسف من السماء عليهم كاذعوا في قولهم او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا لم ينتهوا عن كفرهم وقالوا هو قطعة من السحاب اجتمع بعضهم مع بعض فتناقل فسقط علينا وليس بسماء وقوله فذرهم جواب شرط محذوف اى اذا بلغوا في المكابرة والعناد الى هذا الحد وتبين انهم لا يرجعون عما هم عليه من الكفر فذرهم حتى يموتوا على الكفر **قوله** وقرئ يلقوا ثلاثا من لقي مبيعا لفاعل ووجه ظاهره يلقوا على بناء المفعول من باب التفعيل ويومهم مفعول به لا طرف وقوله من صعد اى الثلاثى او من اصعد اى الرابعى وكلاهما بمعنى اماته فيصعدون على الاول مثل يغصون وعلى الثانى مثل يكرمون وقرأ باقى السبعة يصعدون بفتح الياء على بناء الفاعل اى يموتون يعنى ان صعدى لا يعتدى كسعد وسعدته انا فهو مسعود قال تعالى واما الذين سعدوا فى الجنة يقال صعدى زيد اى مات وصعد غير اى اماته ويصعدون على قراءة باقى السبعة من صعدى اللازم ويصعدون بضم الياء يحتمل ان يكون من صعدى المعتدى او من اصعد وقوله يوم لا يغنى بدل من يومهم الذى اى حتى يلاقوا يوم موتهم الذى لا ينفعهم كيدهم فيه ولا هم ينصرون اى لا يمنعهم من العذاب مانع **قوله** يحتمل العموم بان يراد بهم كل من ظلم بعبادة غير الله ويحتمل الخصوص بان يراد بهم كفار مكة ويراد بطاغمة كيدهم فيهم عليه الصلاة والسلام وتكذيبهم اياه فيكون قوله للذين ظلموا من ايقاع الظاهر موقع المضمر للتجويل على ظلمهم **قوله** دون عذاب الآخرة يعنى ان ذلك اشارة الى اليوم الذى فيه يصعدون والمعنى لهم عذاب قبل ذلك اليوم وهو يوم النعمة الاولى وذلك العذاب هو عذاب القبران حل الذين ظلموا على العموم والمؤاخذه فى الدنيا والقيامة سبع سنين ان حل على الخصوص **قوله** في حفظنا يعنى ان قوله باعينا مثل في الحفظ والكلافة يعبر به عنه تشبيها لحفظ الله تعالى وكلافة بمراقبة الحافظ ما يحفظه **قوله** وجمع الاعين لجمع الضمير فانه تعالى لما عبر عن ذاته المقدسة بضمير المتكلم مع غيره تعظيما لنفسه جمع ما اضيف اليه ليطابق المضاف بالمضاف اليه الا ترى انه يجوز افراد المضاف حيث افرد المضاف اليه في قوله ولتصنع على صنى **قوله** من اى مكان قت متعلق بقوله تعالى تقوم اى اذا قت من مجلس اى مجلس كان قل سبحانه الله وبمحمد اى سجد الله مكتسبا بمحمد عن سعيد بن جبير وعطاء اى قل حين تقوم من مجلسك سبحانه الله وبمحمد فان كان ذلك المجلس خيرا ازددت احسانا وان كان غير ذلك كان كفارة لك وعن ابى هريرة رضى الله عنه من جلس مجلسا يكثر فيه لفظه فقال قبل ان يقوم سبحانه الله وبمحمد تشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك كان كفارة لما بينهما ويحتمل ان يكون المعنى وسجد بمحمد ربك حين تقوم من منامك لما قيل ان المراد به ان تقول عند القيام من النوم الحمد لله الذى احببني بعد ما امتنني واليه البعث والتشور فانه روى انه كان عليه الصلاة والسلام يقول ذلك عند الانقباء وقال الكلبي هو ذكر الله تعالى بالاسان حين تقوم من القراش الى ان تدخل في الصلاة ويحتمل ان يكون المعنى حين تقوم الى الصلاة

(وان يروا كسفا) قطعة (من السماء ساقطا يقولوا) من فرط طغيانهم وعنادهم (مصاب مركوم) هذا مصاب تراكم بعضها على بعض وهو جواب قولهم فأسقط علينا كسفا من السماء (فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعدون) وهو عند النعمة الاولى وقرئ يلقوا وقرأ ابن عامر وواصم يصعدون على المبنى للمفعول من صعد او اصعد (يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئا) اى شيئا من الاغناء فى ردة العذاب (ولا هم ينصرون) يمنعون من عذاب الله تعالى (وان الذين ظلموا) يحتمل العموم والخصوص (عذابا دون ذلك) اى دون عذاب الآخرة وهو عذاب القبر او المؤاخذه فى الدنيا كقتل بدر والقحط سبع سنين (ولكن اكثرهم لا يعلمون) ذلك (واصبر لحكم ربك) بامهالهم وابقائك فى عنائهم (فانك باعينا) فى حفظنا بحيث تراك ونكلاك وجمع العين لجمع الضمير والمبالغة بكثرة اسباب الحفظ (وسجد بحمد ربك حين تقوم) من اى مكان قت او من منامك اولى الصلاة

لما روى عن الضحاك والربع انهما قالوا معناه اذا فتحت الصلاة فقل سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك بعدتك كبيرة الاقتراح ومن مائة قرأه صلى الله عليه وسلم انها طالت مثل ذلك **قوله** واذا ادبرت النجوم من آخر الليل **قوله** يعني ان الجمهور على كسر الهمزة من ادبار النجوم على انه مصدر ادبر اذا ذهب وانصرف اقيم مقام الظرف وانصب على الظرفية اي فسجد وقت ادبار النجوم بظهور ضوء الصبح وقرأه بفتح الهمزة على انه جمع دبر بمعنى الآخر واعقاب النجوم غيبتها بظهور الصبح وغروبها هذا آخر ما يتعلق بسورة الطور والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

سورة النجم

بسم الله الرحمن الرحيم وبه الاعانة صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم **قوله** اقسام النجوم **قوله** سمي نجوم السماء اي نجم كان نجما طلوعه فان كل طالع نجم يقال نجم السن والقرن والنبت اذا طلع ويحتمل ان يكون المراد بالنجم المقسم به الثريا لان النجم صار علما لها بالغلبة قال قائلهم **قوله** ان بدا النجم عشيا **قوله** ابنى الراعى كسبا

وقال ايضا

قوله طلع النجم عشية **قوله** وابنى الراعى كسبه

فانها انما تطلع عشيا في قلب الشتاء او ان شدة البرد يقال ان الثريا سبعة انجم ستة منها ظاهرة وواحد خفي يمتحن الناس به ابصارهم وروى القاضي عياض في الشتاء ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى الثريا احد عشر نجما عن ابي هريرة مرفوعا ما طلع النجم قط وفي الارض من الماهة شيء الرفع واراد بالنجم الثريا وهوى النجم سواء اراد به نجوم السماء كلها او الثريا وحدها اما غروبه واما انقراضه يوم القيامة كما قال تعالى واذا الكواكب انتثرت واما انقراضه لرمي الشياطين عند استراقهم السمع واما طلوعه وعلل الاحتمالات الثلاثة الاول بقوله فانه يقال هوى هوى هوى بالفتح اذا سقط وغرب وعلل الاحتمال الرابع بقوله هوى بالضم اذا صعد فان الهوى بفتح الهاء هو السقوط من علو الى سفلى والهوى بضم الهاء الطلوع وفعله او احد والاختلاف انما هو في المصدر وكل واحد من غروب النجوم وانتثارها وانقراضها لرمي الشياطين لكونه سقوطا من علو الى سفلى يصح ان يطلق عليه الهوى بفتح الهاء كما يصح ان يطلق على طلوعها الهوى بضم الهاء وقائمة تقيد المقسم به بوقت هويته بفتح الهاء او ضمها انه اذا كان النجم في وسط السماء يقل نفعه حيث لا يهتدى به السارى جيتذ لانه لا يعلم المشرق من المغرب ولا الجنوب من الشمال بخلاف ما اذا لم يكن في وسط السماء بان يكون في جانب المشرق او المغرب فانه حينئذ يتميز به جانب المشرق عن المغرب والجنوب عن الشمال **قوله** او بالنجم **قوله** عطف على قوله يحسن النجوم اي او اقسام بالنجم من نجوم القرآن فان النجم في الاصل اسم للكوكب ثم يطلق على الوقت المضروب لكون امتياز منوطا بتعيين طلوع الكوكب وغروبه ويسمى تقريظ الفعل الى الاوقات تميزا والفعل المفرق مجعلا ثم يطلق النجم على الفعل الواقع في وقت معين بطريق اطلاق اسم المحل على الحال فنجوم القرآن القطع النازلة في اوقات متفرقة قال ابن عباس رضي الله عنهما هو قسم بالقرآن اذا نزل نجوما متفرقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في عشرين سنة فالمراد بهويته نزوله **قوله** او النبت **قوله** عطف ايضا على قوله يحسن النجوم فان النجم قد يطلق على النبت الذي لا ساق له ومنه قوله تعالى والنجم والشجر يسجدان وهويته سقوطه على الارض او طلوعه منها وارتفاعه **قوله** على قوله متعلق بقوله اقسام النجوم يعني ان قوله تعالى ماضل صاحبكم هو القسم عليه وذلك ان قرشا قالوا ضل محمد عن دين آباءه وغوى فانزل الله تعالى ماضل صاحبكم وما غوى بل اهتدى ورشد فان الضلال نقيض الهدى والغى نقيض الرشاد هو مهتد راشد وليس كما يزعمون من انه قد ضل وغوى وذهب اكثر المفسرين الى ان الغى والضلال واحد والمصنف اشار الى الفرق بينهما بقوله في تفسير ماضل ماعدل عن الطريق المستقيم وفي تفسير وما غوى وما اعتقد بالملأ وحاصل ما ذكره من الفرق ان الغواية هي الخطأ في الاعتقاد خاصة والضلال اعم منها يتناول الخطأ في الافعال والاقوال والعقائد فلذلك يقال ضل بعري ولا يقال غوى فالضلال هو العدول عن الطريق المستقيم الذي بينها الله تعالى لعباده سواء كان متعلقا بالافعال او الاقوال او العقائد او الاخلاق والغواية هو العدول عن الطريق المستقيم في باب العقائد فيكون قوله تعالى وما غوى من قبيل التخصيص بعد التعميم لمزيد العناية بتقيد الخاص فالمراد نفي

(ومن الليل فسبحه) فان العبادة فيه اشق على النفس وابتعد عن الرياء ولذلك امره بالذكر وقدمه على الفعل (واذ بار النجوم) واذا ادبرت النجوم من آخر الليل وقرأه بفتح اي في اعقابها اذا غربت او خفيت * وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطور كان حقا على الله ان يؤمنه من عذابه وان ينعمه في جنة

سورة والنجم مكية وآياتها
احدى او ثنتان وستون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والنجم اذا هوى) اقسام يحسن النجوم او الثريا فانه غلب فيه اذا غرب او انتثر يوم القيامة او انقض او طلع فانه يقال هوى هوى بالفتح اذا سقط وغرب وهوى بالضم اذا علا وصعد او بالنجم من نجوم القرآن اذا نزل او النبت اذا سقط على الارض او اذا نما وارتفع على قوله (ماضل صاحبكم) ماعدل محمد عليه الصلاة والسلام عن الطريق المستقيم

ما نسبوه اليه من العدول عن سنن الصواب في كل واحد من باب الاعتقاد والعمل قاله تعالى تولى جواب ما قالوا له عليه الصلاة والسلام فقال ماضل صاحبكم وماغوى وما صاحبكم بمجنون وماغوى بقول شاعر ولا يقول كاهن وما ينطق عن الهوى وسائر الانبياء كانوا يحجبون بانفسهم فان قوم نوح لما قالوا له عليه الصلاة والسلام انا لتركنا في ضلالة اجابهم بقوله يا قوم ليس في ضلالة ولما قال عاد لهدود انا لتركنا في سفاهة قال يا قوم ليس في سفاهة ولما قال فرعون لموسى عليه الصلاة والسلام اتى لاظنك يا موسى مسحورا قال له واني لاظنك يا فرعون مشورا ونحو ذلك **قوله** وما يصدر نطقه بالقرآن عن الهوى **قوله** اي من ميل نفسه وشهوته من غير ان يوحى اليه شيء وهو اشارة الى ان تعدية النطق بمن مبنى على تضمنه معنى الصدور وقيل عن معنى الباء فان العرب تجعل عن مكان الباء تقول ربيت عن القوس اي بالقوس قال اولا ماضل وماغوى بصيغة الماضي ثم قال وما ينطق عن الهوى بصيغة المستقبل بيانا لحاله قبل اليقظة وبعدها اي ماضل وماغوى ابدا حيث اعتزلكم وما تعبدون قبل ان يبعث رسولا وما ينطق عن الهوى الآن حين يتلو عليكم آيات ربه والوحى في الاصل مصدر اطلق ههنا على الكتاب الالهى الموحى وقوله يوحى صفة لوحى وقائدة الجبى بهذا الوصف دفع توهم الجازاى وهو وحى حقيقة لا بمجرد تسميته وحيا والوحى بالمعنى المصدري له معان وهى الارسال والالهام والكتابة والاشارة والكلام والافهام **قوله** واحتج به من لم ير الاجتهاد له **قوله** قال صاحب الكشف وجد الاحتجاج ان الله تعالى اخبر بان جميع ما ينطق به وحى وما كان عن اجتهاد فليس يوحى فليس مما ينطق به ثم نقل جواب صاحب الكشف بقوله واجاب بان الله تعالى اذا سوغ له الاجتهاد كان له الاجتهاد وما يستند اليه كله وحيا لانطقا عن الهوى ثم قال واعتراض عليه بانه يستلزم ان تكون الاحكام التى يستنبطها المجتهدون بالقياس وحيا والجواب انه عليه الصلاة والسلام اوحى اليه ان يجتهد بخلاف سائر المجتهدين ثم اورد اعتراض المصنف فقال وما قيل من انه حيث بالوحى لا وحى فقير قاذح لانه بمنزلة ان يقول الله تعالى لنيه عليه الصلاة والسلام حتما ظننت كذا فهو حكمى انتهى كلامه **قوله** ملك شديد قواه **قوله** اشار الى ان شديد القوى من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها مثل حسن الوجه وان موصوفها محذوف هو الملك وقيل هو البارى تعالى كقوله الرحمن علم القرآن وضمير علم يجوز ان يكون للرسول اي لقوله صاحبكم اي علم محمدا صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام يوحى الله تعالى وهو الظاهر فيكون المفعول الثانى محذوف اي علم الرسول بان نزل به عليه وبينه له ولعل مراد المصنف بقوله قاه الواسطة في ابداء الخوارق الاشارة الى ان ضمير علم للرسول وان تانى مفعولى علم محذوف ليذهب ذهن السامع الى كل ما ظهر على يده من الخوارق فرمأنا كان او غيره وان طريق تعليم ذلك اياه عليه الصلاة والسلام كونه واسطة في ابداء تلك الخوارق وقوله تعالى ذو مرة نعت بعد نعت للموصوف المحذوف والمرأة القوة وشدة العقل ايضا ورجل مري رأى قوى ذو مرة كذا في الصحاح والخصافة استحكام العقل وصحة الرأى وفي الصحاح الخفيف الرجل المحكم العقل يقال حصف بضم العين حصافة واحصاف الامرا حكمه حل قوله تعالى شديد القوى على قوته في جسمه واستدل عليها بما روى من قلعه قرى قوم لوط وصيغته يثود وحل قوله ذو مرة على قوته في عقله وعلمه دفعا لتكرار وتساعده اللغة ايضا **قوله** تعالى فاستوى **قوله** معطوف على قوله علمه اي علمه وهو على غير صورته الحقيقية ثم استوى على صورته التى جبل عليها وكان يتنزل بصورة دحية حين ينزل بالوحى ليتمكن النبي صلى الله عليه وسلم من ضبطه الوحي وتلقيه فلما احب النبي عليه السلام ان يراه في صورته التى جبل عليها استوى له بتلك الصورة قبل ما رآه احدهم من الانبياء على حقيقته الاصلية غير محمد صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء والمرسلين قاه عليه الصلاة والسلام رآه على صورته مرتين رآه مرة في الارض اي في جبل حرا وقبل بأجباد وهو جبل بمكة طلع جبريل عليه السلام عليه من جانب المشرق وهو الافق الاعلى فلا الافق وسد الارض وملأها فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم مغشيا عليه فنزل جبريل في صورة الآدمى لضمه الى نفسه وجعل يسمع الغبار عن وجهه ورآه اخرى تلك الصورة وهو في السماء عند سدرة المنتهى وهو قوله تعالى واقدراة نزلة اخرى عند سدرة المنتهى وقوله تعالى وهو الافق الاعلى جملة اسمية في موضع الحال من المنوى في استوى **قوله** فعلق به **قوله** دفع لما يقال الظاهر ان يقال ثم تدلى اليه فدنا منه لان التدلى سبب لدنو فلا يخرع على الدنو بل الدنو يخرع عليه ووجه الدفع ان التدلى هو الاسترسال مع التعلق وجرد ههنا معنى التعلق الذى هو متفرع على الدنو* روى عن الامام الواحدى انه قال تقديره ثم تدلى

(وماغوى) وما اعتقد باطلا والخطاب لقريش والمرادنى ما ينسبون اليه (وما ينطق عن الهوى) وما يصدر نطقه بالقرآن عن الهوى (ان هو) ما القرآن او الذى ينطق به (الوحى يوحى) الاوحى يوحى الله اليه واحتج به من لم ير الاجتهاد له واجيب عنه بانه اذا اوحى اليه بان يجتهد كان اجتهاده وما يستند اليه وحيا وفيه نظر لان ذلك حيثئذ يكون بالوحى لا بالوحى (علمه شديد القوى) ملك شديد قواه وهو جبرائيل قاه الواسطة في ابداء الخوارق روى انه قلعه قرى قوم لوط ورفعها الى السماء ثم قلبها وصاح صبيحة يثود فاصبحوا جائعين (ذو مرة) حصافة في عقله ورأيه (فاستوى) فاستقام على صورته الحقيقية التى خلقه الله تعالى عليها قبل ما رآه احد من الانبياء في صورته غير محمد عليه الصلاة والسلام مرتين مرة في السماء ومرة في الارض وقبل استولى بقوته على ما جعل له من الامر (وهو بالافق الاعلى) افق السماء والضمير لجبرائيل (ثم دنا) من النبي (فتدلى) فعلق به وهو تمثيل لعروجه بالرسول وقيل ثم تدلى من الافق الاعلى فدنا من الرسول فيكون اشعارا بانه صرح به غير منفصل عن محله تقريراً لشدة قوته فان التدلى استرسال مع تعلق كتدلى الثمرة يقال تدلى رجله من السرير وادلى دلوه والدوالى الثمر العلق

فدنا من محمد صلى الله عليه وسلم حتى صار بعدما بينهما قدر قوسين على التقديم والتأخير وقيل دنا بمعنى قصد القرب منه عليه السلام وتحول عن المكان الذي كان فيه فتدلى أى فنزل اليه لان التدلى وان كان بمعنى الامتداد من علو الى سفلى يستعمل ايضا في النزول من العلو بالانتقال عنه **قوله** كقولك هو منى معقد الازار **قوله** أى في كونه عبارة عن غاية القرب فان قاب قوسين خبر كان فلو جعل اسم كان ضمير جبريل عليه السلام لزم منه ان يحكم عليه بانه قاب قوسين أى قدرهما والشخص لا يكون مقدارا فأوله بانه من قبيل قولك هو منى معقد الازار في كونه عبارة عن غاية القرب فان اصل الكلام ان يقال فكان قرب جبريل من محمد عليهما الصلاة والسلام مثل قرب احدى القوسين من الاخرى فحذف المضاف وأداة التشبيه للبالغة في بيان قربه منه كما يقال هو منى معقد الازار والاصل ان يقال قر به منى واتصاله في كانه اتصال معقد الازار في فعله منه الى هذه العبارة لقصد البالغة **قوله** او المسافة بينهما **قوله** عطف على قوله جبريل والقاب المقدار وقاب قوسين عبارة عن كمال القرب وفي التيسير كانت عظماء العرب اذا أرادوا تأكيد عهد وتوثيق عقد لا ينقض ولا يرفض احضرا المتعاقدان قوسيهما فجعلا بينهما وقبضا عليهما ونزعاهما جميعا ورما عنهما سهمهما واحدا يشير ان بذلك الاتحاد الكلى والاجتماع الاصلى فكان بعد ذلك رضى احدهما رضى الآخر ومخط احدهما مخط الآخر فكانا قوسيهما قالا اكدنا المحبة بيننا والزنا القرب بقبول مقبول ومرودك مرودى وفي معالم التنزيل معنى قوله كان بين جبريل ومحمد صلوات الله عليهما مقدار قوسين انه كان بينهما مقدار ما بين الور والقوس كأنه غلب القوس على الور وهذا اشارة الى تأكيد القرب **قوله** او ادنى على تقدير كم **قوله** أى ان كلمة او فيه الشك من جهة العباد كما ان كلمة لعل كذلك في مواضع من القرآن أى لو رأها رآه منكم لقال هو قدر قوسين في القرب او أدنى اذ لا يلبس عليه مقدار القرب وكفى قوله تعالى وارسلناه الى مائة الف او يزيدن فانه تعالى عالم بمقادير الاشياء فخطبنا على ما جرت به عادة الخطابة بيننا **قوله** وفيه تفخيم للوحى به **قوله** أى في قوله تعالى فلو حى الى عبده ما وحى على تقدير ان يكون المنوى في كل واحد من الفعلين ضمير جبريل عليه الصلاة والسلام تفخيم لتقرر من ان التعريف بالموصول قد يكون للتفخيم كما في قوله ففشيهم من اليم ما غشبههم أى الذى لا يكتنه كنهه ولا يقادر قدر **قوله** او الله اليه **قوله** على ان يكون المنوى في الفعل الاول ضمير جبريل وفى الثانى ضمير البارى أى فلو حى جبريل الى النبى صلى الله عليه وسلم ما وحى الله تعالى اليه **قوله** وقيل الضمائر كلها لله **قوله** أى ثم دنا الله تعالى من محمد صلى الله عليه وسلم الى آخر الآية وكذا موصوف شديد القوى هو الله تعالى كقوله الرحمن علم القرآن والقوى جمع القوة فقوله فاستوى الظاهر ان معناه حيثما فاستوى القرآن في صدره أى في صدر محمد صلى الله عليه وسلم حين علمه ربه او في صدر جبريل وقيل المعنى ثم دنا محمد عليه الصلاة والسلام من ربه عز وجل دون الرتبة والمنزلة واعطاء النيابة واجابة الدعوة لا المكان والمسافة كقوله تعالى فاقى قريب اجيب تدلى أى هو السجود فكان قاب قوسين وهو تمثيل لكمال دنوة من ربه على اصطلاح العرب فان الحيين والخليفين في الجاهلية كانوا اذا ارادوا عقد الصفاء في الود والمحبة الصفا قوسيهما يريدان بذلك ان كل واحد منهما يحامى عن صاحبه فلو حى الله عز وجل الى عبده محمد ما كذب فؤاد محمد فيما رأى وروى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال رأيت بفؤادى ولم اره بعينى **قوله** من صورة جبريل او الله تعالى **قوله** اشارة الى الاختلاف الواقع بين فضلاء الامة في انه عليه الصلاة والسلام هل رأى ربه ليلة الاسراء اولا فانكرته عائشة رضى الله عنها وقالت من حدث ان محمدا رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب وقالت ان المرئى في قوله تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى هو صورة جبريل حيث قالت ولكنه رأى جبريل في صورته مرتين وواجهها ابن مسعود رضى الله عنه في ان المرئى هو جبريل وذهب جماعة كثيرة الى ان المرئى هو الله تعالى وانه عليه الصلاة والسلام رأى ربه ثم انهم اختلفوا في انه عليه الصلاة والسلام هل رأى ربه بقلبه او بعين رأسه فقال بعضهم جعل بصره في فؤاده فرآه بفؤاده وهو قول ابن عباس قال رأى بفؤاده مرتين وقال انس والحسن وعكرمة رأى محمد ربه بعين رأسه وروى عكرمة عن ابن عباس انه قال ان الله اصطفى ابراهيم بالخلة واصطفى موسى بالكلام واصطفى محمدا صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء والمرسلين بالرؤية * واعلم ان رؤية الله تعالى في الدنيا لا تليق بالانسان الجاهل غف محض رؤية ربه في الآخرة لان مذهب اهل السنة ازالة ربه بالآخرة لا بقدره العبد

(فكان) جبريل كقولك هو منى معقد الازار او المسافة بينهما (قاب قوسين) مقدارهما (او ادنى) على تقدير كم كقوله او يزيدون والمقصود تمثيل ملكة الاتصال وتحقيق استماعه لما اوحى اليه بنى البعد الملبس (فلو حى) جبريل (الى عبده) عبد الله واضماره قبل الذكر لكونه معلوما كقوله على ظهرها (ما وحى) جبريل وفيه تفخيم للوحى به او الله اليه وقيل الضمائر كلها لله تعالى وهو المعنى بشديد القوى كما في قوله هو الرزاق ذو القوة المتين ودنوة منه برفع مكانته وتدليه جذبه بشرائحه الى جناب القدس (ما كذب الفؤاد ما رأى) ما رآه بصره من صورة جبريل او الله تعالى

فإذا حصل العلم بالشيء من طريق البصر كان رؤية بالآلة وان حصل من طريق القلب كان معرفة بالله تعالى قادر على ان يحصل مدرك المعلوم في البصر كما قدر على ان يحصل مدرك المعلوم في القلب والمسئلة مختلف فيها بين الصحابة والاختلاف في الوقوع بما ينبغي من الاتفاق على الجواز وقوله تعالى ما كذب الفؤاد قرأه هشام وابو جعفر بتشديد الذال والياقون بتحفيفها وما الاولى نافية والثانية موصولة وعائدها محذوف ومحلها النصب على انها مفعول كذب المشددة وعلى نزع الخافض في قراءة الضعيف اي ما كذب الفؤاد في الذي رآه يبصره فلو قال الفؤاد الذي يراه بصرك ليس بصحيح وان الصورة المرتسمة باعمال حاسة البصر ليست مطابقة لما نشأ في الارتسام في الحس المشترك كما اذا ارتسمت صورة الانسان من شمع الانسان المرقى من بعيد وقال الفؤاد في حق الصورة المرتسمة في الحس المشترك لا اعرفك حقا مطابقا للشمع المرقى لكان كاذبا لانه قد عرفها حقا واعتقد كونها مطابقة للشمع قال المكي من خفف كذب جعل مافي موضع النصب على نزع الخافض واسقاطه اي ما كذب فؤاده فيما رآه بصره اي لم يقل فيه كذبا وانما يقول الكذب فيه ان لو قال له لا اعرفك ولا اعتقدك لانه قد عرفه بقلبه واعتقد حقا كما رآه بصره وجعله مرييا فيكون قوله لا اعرفك كذبا فاذا لم يقل فؤاده ذلك القول صح ان يقال له انه ما كذب فيما رآه بصره من صورة المرقى **قوله** اي ما كذب بصره **قوله** بنصب البصر على نزع الخافض ايضا اي وما كذب الفؤاد في حق بصره بان يقول له حكايك لا تطابق الحكي بان قال انه لم يحك صورة المرقى على الوجه المطابق له **قوله** فان الامور القدسية **قوله** جواب عما يرد على قوله اي ما كذب بصره بما حكمه من ان ادراك القلب لا يحس بالبصر ومعرفة المتعلقة بالمحسوسات بالبصر متفرعة على استعمال حاسة البصر وارتسام الصورة في الحس المشترك فكيف يمكن لفؤاد ان يكذب في حق البصر بان قال انه لم يحك صورة المحسوس على الوجه المطابق له وهو يستلزم ان يدرك المحسوس من غير استعانة بالبصر وتقرير الجواب ان الامور القدسية بمنزلة العقولات الصرفة في ان الفؤاد يدركها بنفسه ولا يستعين في ادراكها بالقوى الحسية من حيث انه تعالى لم يخلق في الحواس قوة الاحساس بها ثم انه تعالى لما خلق في حاسته عليه الصلاة والسلام قوة الاحساس بالصورة التي جبل عليها جبريل وقد عرفها قبل ذلك بفؤاده قد عرفها من طريق البصر ايضا فيمكن له ان يصدق ويكذب في حق البصر اي يصدق ويكذب فيما حكمه **قوله** او ما رآه بقلبه **قوله** عطف على قوله ما رآه بصره وهذا على قول من يقول انه عليه الصلاة والسلام رأى به بفؤاده لا بعين رأسه فالتعني حيثئذ ما كذب الفؤاد فيما رآه الفؤاد بان قال في حقه انه هاجس شيطاني وتحيل كاذب اذ ليس في وسع الانسان معرفة الرب تعالى **قوله** واشتقاقه من مري الناقه **قوله** الجوهر مري مري الناقه مريا اذا سمعت ضرها تندرت ومري الفرس اذا استفرجت ما عنده من الجري بسوط او غيره والمراد به الجدال بالباطل وكان حقه ان يعتدى بفي لانه يقال جادلته في كذا لكنه ضمن معنى الغلبة فعدى تعديتها انكر الله تعالى عليهم في جدالهم معه عليه السلام حين اسرى به فقالوا صف لنا بيت المقدس واخبرنا عن غيرنا في الطريق وغير ذلك مما جادلوه به **قوله** فان قيل الظاهر ان يقال افتخارونه على ما رأى بصيغة الماضي لانهم انما جادلوه بعد ما اسرى به فاذا الحكمه في ايراده بصيغة المضارع **قوله** الجواب انه على حكاية الحال الماضية احضار الحالة البعيدة في ذهن الخطابين وتجييلهم **قوله** وقرأ حجة الخ افتخارونه **قوله** اي بفتح التاء من غير الف بعد الميم على انه من فضله المستند الى الغالب في باب المبالغة او من مريته حقه اذا علمته وجمدته اياه **قوله** مرة اخرى **قوله** يعني ان نزلة لما كان اسما للمرمة من الفعل اقيمت مقامها فكانت في حكمها في كونها منصوبة على الظرفية وقبل انها منصوبة على انها مفعول مطلق واقع موقع عامله المحذوف المنصوب على انه حال من مفعول رآه اي رآه فاذا لا نزلة اخرى والواو في ولقد رآه يحتمل ان تكون عاطفة ويحتمل ان تكون حالة اي كيف تجادلونه فيما رآه وتقولون انه لم ير جبريل وانما رأى شيطانا كما يرى الكهنة الشياطين وهو قد رآه على وجه لاشك فيه رآه مرتين مرة بالافق الاعلى اي بناحية من السماء التي هي اعلى اطراف الكون ومرة عند سدرة المنتهى ليلة المعراج فرآه بها على صورته التي خلق عليها قال رأته عند سدرة المنتهى وعليه سقاية جناح ينفذ منها الدر والياقوت وهي مقام جبريل عليه السلام ام فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ملائكة السماء كلها فكان امام الانبياء في بيت المقدس وامام الملائكة عند سدرة المنتهى فظهر بذلك فضله على اهل السماء والارض قال مقاتل السدرة هي شجرة طوبى ولوان رجلا ركب هجينة وطاف على ساقها حتى ادركه الهرم لما وصل الى المكان الذي ركب منه يحمل

اي ما كذب بصره بما حكمه فان الامور القدسية تدرك اولاً بالقلب ثم تنتقل منه الى البصر او ما قال فؤاده لما رآه لم اعرفك ولو قال ذلك كان كاذبا لانه عرفه بقلبه كما رآه بصره او ما رآه بقلبه والمعنى لم يكن تخيلا كاذبا ويدل عليه انه عليه الصلاة والسلام مثل هل رايت ربك قال رأته بفؤادي وقرئ ما كذب اي صدقه ولم يشك فيه (افتخارونه على ما يرى) افتخاد لونه عليه من المراء وهو المجادلة واشتقاقه من مري الناقه كان كلام من المجادلين يرى ما عند صاحبه وقرأ حجة والكسائي ويعقوب افتخارونه اي افتغلبونه في المراء من ماريته فريته او افتجحدونه من مراء حقه اذا جحدته وعلى تضمين الفعل معنى الغلبة فان المماری والجاحد يقصدان بفعلهما غلبة الخصم (ولقد رآه نزلة اخرى) مرة اخرى فعلة من النزول اقيمت مقام المرة ونصبت فصيها اشعارا بان الرؤية في هذه المرة كانت ايضا بنزول ودنو

لاهل الجنة الخلى والحلل وجيع الوان الثمر وقيل هي شجرة غير طوبى ثابتة في بين العرش فوق السماء السابعة
 تخرج انهار الجنة من اصل تلك الشجرة وازافة السدرة الى المنتهى يحتمل ان تكون من قبل اضافة الشئ الى
 مكانه كقولك شجرة بلدة كذا ومكان كذا فالنتهى حيثن موضع لا يتعداه ملك **قوله** والكلام في المرقى
 والدنو ماسبق **قوله** من ان المرقى هل هو جبريل او الله عز وجل فانه روى عن كعب الاحبار انه قال ان محمدا صلى الله
 عليه وسلم رأى ربه مرة اخرى فقال ان الله تعالى كلم موسى مرتين وادنى محمدا صلى الله عليه وسلم وعلى جميع
 الانبياء والمرسلين مرتين وذهب اكثر المفسرين الى ان الضمير البارز في رآه جبريل والمعنى انه عليه الصلاة والسلام
 لما رجع من عند ربه ليلة الاسراء رأى جبريل على صورته عند سدرة المنتهى وقوله عند سدرة المنتهى يجوز
 ان يكون حالا من مفعول رآه على تقدير ان يكون المرقى جبريل واما اذا كان المرقى هو الله تعالى فلا يجوز ذلك
 لانه تعالى منزّه عن ان يحل في زمان او مكان ويجوز ان يكون ظرفا لرأى على التقديرين على ان يكون الظرف
 ظرفا لرأى ورؤيته لا المرقى كما اذا قلت رأيت الهلال في بيتي وقوله تعالى اذ يغشى السدرة في محل النصب على انه
 بدل من قوله نزلة اخرى وقدمر انه منصوب اى رأى محمد جبريل عليهما الصلاة والسلام اذ يغشى السدرة
 ما يغشى قيل بغشاها الملائكة حتى تغطي السدرة روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال رأيت على كل ورقة
 من اوراقها ملكا قائما يسبح الله تعالى وفي ابهام ما يغشى تعظيم وتكثير لما بغشاها من الخلائق والغشيان يكون
 بمعنى التغطية والستور ويكون بمعنى الاثيان ايضا وهو المناسب ههنا **قوله** وقيل بغشاها الجلم عطف على معنى
 قوله ما يغشاها بحيث لا يكتنفها نعت واختلفوا فيما يغشى السدرة فقبل هو فراش من ذهب او جراد من ذهب او هو
 الملائكة الذين يعبدون الله عندها وقيل بل يغشاها انوار الله تعالى لان النبي صلى الله عليه وسلم لما وصل اليها تجلى
 ربه لها كما تجلى للجبل فظهرت الانوار الالهية عليها لكن السدرة كانت اقوى من الجبل واثبت فجعل الجبل ذكرا ولم
 تصر له الشجرة وخرت موسى صعبا ولم ينزل محمد صلى الله عليه وسلم **قوله** ولعلها شبت بالسدرة **قوله** كأنه
 جواب عما يقال العالم العلوى ايس فيه شئ مما هو في هذا العالم فلا يكون فيه شجرة النبق وهي شجرة الصنوبر فاوجه
 قوله عند سدرة المنتهى فاجاب بان شجرة النبق لما كان لها ظل مديد وطم لذيد ورآحة زكية شبت بها شجرة
 المنتهى فاطلق عليها اسم السدرة على سبيل الاستعارة **قوله** تعالى مازاغ البصر **قوله** اى اى شئ رآه في تلك الليلة
 لم يعمل بصره عنه قبل ان يستيقنه ويطلع على حقيقته او قصر نظره على ما امر برؤيته ولم يلفت يمينه ولا شمالا على
 انه وصف له بالتأدب **قوله** لقد رأى الكبرى **قوله** على ان الكبرى مفعول رأى ومن آيات ربه حال من المفعول
 قدمت عليه وحذف موصوف الكبرى والتقدير ولقد رأى الآيات الكبرى من آيات ربه اى رأى من آيات ربه
 آيات هي اكبر الآيات **قوله** وقد قيل انها المعنية بما رأى **قوله** اى في قوله ما كذب القواد ما رأى **قوله** قال الامام ان
 هذه الآية تدل على ان محمدا صلى الله عليه وسلم لم ير الله عز وجل ليلة المعراج وانما رأى آيات الله تعالى التي من
 جلالها رؤية جبريل على صورته وفيه خلاف ووجه الدلالة انه تعالى ختم قصة المعراج ههنا برؤية الآيات وقال
 في موضع آخر سبحانه الذى اسرى بعبده ليلا الى ان قال لنزله من آياتنا ولو كان عليه الصلاة والسلام رأى ربه لكان
 ذلك اعظم ما يمكن من الكرامة فكان حقه ان يختم به قصة المعراج ثم انه تعالى لما قرر امر الرسالة ذكر بعده ما ينبغي
 ان يتبدى به الرسول صلى الله عليه وسلم وهو التوحيد ومنع الخلق عن الاشرار فقال افرأيتم اللات والعزى ومناة
 كما هي عليه من العجز والهوان فكيف تشركونها بالله العزيز العليم فلو رأيتم اياها حق الرؤية لعلمت انها لا تصلح
 شريكا لله تعالى في استحقاق التعظيم **قوله** وهى فعلة من لوى **قوله** اى من لوى على الشئ يلقى اذا عكف عليه
 او من لوى الرجل رأسه اذا اماله فانهم كانوا يعكفون عليها ويميلون اعناقهم اليها اصله لوىة فاسكنت الياء
 وحذفت لالتقاء الساكنين فبقيت لوت فقلت الواو الفاعل كرها وانفتاح ما قبلها فصار لات والعامة على تخفيف
 تائها وقرى بتشديد التاء ايضا على انه في الاصل اسم فاعل من لت السويق اذا بله بالماء قبل كان رجل يلت السويق
 للحاج فلما مات نحتوا على صورته حجرا ومحو باسمه وعبدوه فلم يزل كذلك الى ان اسلمت ثقيف فبعث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عليا رضى الله عنه فكسرها واحرقها بالنار **قوله** سمرة **قوله** هي نوع من الشجر روى ان
 خالد كان يقول حين يقطعها اليوم كفرانك لاسبحانك **قوله** انى رأيت الله قد اهانك فلما قطعها رجع الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال قد قطعتها فقال ما رأيت قال ما رأيت شيئا فقال عليه الصلاة والسلام ما بلغت فعاودها

والكلام في المرقى والدنو ماسبق وقيل
 تقديره ولقد رآه نازلا نزلة اخرى ونصبها على
 المصدر والمراد به نفي الرية عن المرة الاخيرة
 (عند سدرة المنتهى) التي ينتهى اليها علم
 الخلائق او اعمالهم او ما ينزل من فوقها ويصعد
 من تحتها ولعلها شبت بالسدرة وهو شجرة
 النبق لانهم يجتمعون في ظلها وروى مرفوعا
 انها في السماء السابعة (عندهاجنة المأوى)
 الجنة التي يأوى اليها المتقون او ارواح
 الشهداء (اذ يغشى السدرة ما يغشى) تعظيم
 وتكثير لما يغشاها بحيث لا يكتنفها نعت ولا
 يحصبها عقد وقيل يغشاها الجلم الغفير من
 الملائكة يعبدون الله عندها (ما زاغ البصر)
 مامال بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عمارآه (وما طغى) وما تجاوزه بل انبته اثباتا
 صحبها مستقينا او ماعدا عن رؤية الجحائب
 التي امر برؤيتها وماجاوزها (لقد رأى من
 آيات ربه الكبرى) اى والله لقد رأى الكبرى
 من آياته وهما شبه الملكية والملكوية ليلة
 المعراج وقد قيل انها المعنية بما رأى ويجوز
 ان تكون الكبرى صفة للآيات على ان المفعول
 محذوف اى شيئا من آيات ربه او من مزينة
 (افرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة
 الاخرى) هي اصنام كانت لهم قالات كانت
 لتثيف بالطوائف او لتربش بنخله وهى فعلة
 من لوى لانهم كانوا يلوون عليها اى
 يطوفون وقرى اللات بالشديد على انه
 سمى به لانه صورة رجل كان يلبس السويق
 باليمن ويظم الحاج والعزى سمرة لغطفان
 كانوا يعبدونها فبعث اليها رسول الله عليه
 الصلاة والسلام خالد بن الوليد فقطعها
 واصلها ثأنت الاعز ومناة صخرة كانت
 لهذيل وخزاعة اولثقيف

ومعه الممول فقلعها واجتث اصلها فخرجت منها امرأة عريانة ناشرة شعرها داعية ويلها واضعة يدها على رأسها
قتلها خالد رضي الله عنه ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم واخبره بذلك فقال تلك العزى ولن تعبد ابدا
قوله من مناء اذا قطعه **قوله** من منى منى اي صب سميت الضخمة مناة لان دماء النساء البكر كانت تصب
عندها وألغها منقلبة عن ياء والتاء زائدة لتأنيث الضخمة فوزنها فعلة وميمها اصلية وقرأ ابن كثير مناة بالمد والهمز
من التواء أصله منوأة فتغلت حركة الواو الى النون قبلها فقلت الفاء ومعناه موضع الاستمطار من الأنواء والتواء سقوط
نجم من المنازل الثماني والعشرين في المغرب عند طلوع الصبح مع طلوع رقيه من المشرق بمقابلة ماسقط من ساعة
سقوطه وذلك في ثلاثة عشر يوما ما خلا الجبهة فان لها اربعة عشر يوما وكانت العرب تضيف الامطار والرياح
والحر والبرد الى الساقط منها وقال الاصمعي الى الطالع منها فتقول مطرنا بنوء كذا والجمع أنوآ فوزن الكلمة حينئذ
مفعلة فالتعاهن واو و همزها اصلية وميمها زائدة فانهم كانوا يستمطرون عندها الأنواء تبركا بها **قوله** صفتان
للتأنيث **قوله** اما كون الثالثة للتأنيث كيد فظاهر واما الاخرى فانها وان افادت معنى زائدة على ما افاده الموصوف
لانها تأنيث الاخر يقع الخاء بمعنى المغاير مع الاشتراك مع الموصوف فيما ثبت له فالأخرى تصلح مخصصة للمناة
الا انه لا يصح ان تحمل الاخرى في الآية على هذا المعنى اذ لا مشارك للمناة في كونها مناة ثالثة حتى توصف بالآخرى
احترازا عنها فوجب ان تكون بمعنى المغاير مطلقا فتكون صفة مؤكدة ضرورة ان مناة كما تكون ثالثة اللات
والعزى فهي مغايرة لهما **قوله** او الاخرى من التأخر في الرتبة **قوله** اي ويجوز ان تكون الاخرى صفة مسوقة
لذم لكونها بمعنى المتأخرة في الرتبة الوضعية الدلالية في القدر كقوله تعالى قالت اخراهم لا ولاهم اي ضعفاؤهم
لاشرافهم ووجه كون مناة وضعية دلالية بالنسبة الى اللات والعزى ان اللات وان كانت صخرة الا انها على
صورة الادنى والعزى شجرة وهي لكونها من اقسام النبات اشرف من المناة التي هي صخرة فظهر ان مناة متأخرة
عن رتبة **قوله** وهو المفعول الثاني لقوله افرأيت **قوله** اي سادس منه فان رأيت مستدعي مفعولين اما لكونها
بمعنى الفهم واللات وما عطف عليه مفعوله الاول والجملة الاستهامية سادة مستدعي مفعوله الثاني كأنه قيل افعلتم
هذه الاصنام حاكمة بان يكون لكم الذكرو له الانثى واما لكونها بمعنى اخبروني والمعنى افتخارون بعد ما بين لكم رفعة
شأنه وحقية رسالته فاجبروني ان هذه الاصنام هل هي بنات الله مع وأدكم النبات وكرهتكم اياهن فانه قيل كيف
تكون الجملة الاستهامية مفعولا ثانيا لا فرأيت ولم يعد منها ضمير على المفعول الاول قلنا استغنى عن الضمير
بتعريف الانثى فانه في قوة ان يقال وله هذه الاصنام وكان الظاهر ان يقال وله من اي تلك الاصنام الا انه وضع
الاسم الفاعل موضع الضمير رعاية للتواصل والاشارة الى عملة الانكار والتوبيخ والفاء في قوله افرأيت للتعقيب
كالتي في قوله افتخارونه فانه تعالى صور امر الوحي او لا تصور انما وحق ان ما ينطق به وحي او حي اليه بواسطة
ملك شديد قواه لانه رأى ذلك الملك بصورته الملكية وعرفه حق المعرفة ثم قال افتخارونه على ما يرى اي اقبحادونه
بعد هذه البينات على ما يرى من الآيات المحققة لكونه على بينة من ربه بحيث لا يتصور معه ان يكون له شائبة
ارتياب في ان ما وحي اليه كلام الهى يلقيه اليه ملك مقرب عنده كيف وقد رآه نزلة اخرى وعرفه حق المعرفة ثم
قال لقد رأى من آيات ربه تبها على ان ما ذكر الى هنا من الآيات الكبرى فهو ايضا نقي للضلالة والقوابة وتحقيق
للدراية والهداية ثم عطف قوله افرأيت على افتخارونه وادخل عليه الهمزة لزيادة الانكار فانه اذا تبين عظمة الله
في ملكوته وان رسوله اي المرسل يسد الآفاق ببعض اجنحته وبهاتك المدائن بشدة وقوته ولا يمكنه مع هذا
ان يتعدى السدرة في مقام جلال الله تعالى وعزته فقد تحقق وانضح ان ما ذهبوا اليه من ان هؤلاء الاصنام
شركاء له تعالى وبناته مع خستها وحقارة شأنها منكر غاية الانكار اي انكم مع مما رانكم فيما ليس بمظنة للراء
اخبروني هل هؤلاء الاخساء بنات الله تعالى والمقصود التهمك بهم والتنبيه على انه نتيجة مرآتهم وان من بلغ
في الضلال الى ان كان معتقده مثل هذا لا بعد منه ان ينسب من هو في اعلى درجات الرشاد والسداد الى الضلالة
والقوابة وان يمارى معه فيما اتضح كنا على علم **قوله** فان فعلى بالكسر لم يأت وصفا **قوله** فان الصفات في المؤنث
لأنثى الاعلى فعلى بضم الفاء كجلى وفعلى بفتح الفاء كسكرى وعطشى ولأنثى على فعلى بالكسر الا في بناء
الاسماء كالشعري والدفلى وفي المصدر كالذكرى فظهر ان اصل ضميرى بضم الضاد من ضاز في الحكم بضمير ضمير
اي جار وضاز حقه بضمير اي بضمه وتقصد تم كسروا الضاد لتسلم الياء كما كسروا الياء من بيض اصله بيض

وهي فعلة من مناء اذا قطعه فانهم كانوا
يذبحون عندها القرابين ومنه منى وقرأ ابن كثير
مناة مفعلة من التواء فانهم يستمطرون الأنواء
عندها تبركا بها وقوله الثالثة الاخرى صفتان
للتأنيث كيد كقوله بطير بجناحيه او الاخرى
من التأخر في الرتبة (ألكم الذكرو له الانثى)
انكار لقولهم الملائكة بنات الله وهذه الاصنام
استوطنتها جنات هن بناته او هياكل الملائكة
وهو المفعول الثاني لقوله افرأيت (تلك
اذا قسمة ضميرى) جارة حيث جعلتم له
ما تنسكبون منه وهي فعلى من الضمير وهو
الجور لكنه كسر فاءه ليسلم الياء كما فعل
في بيض فان فعلى بالكسر لم يأت وصفا

جمع ايض مثل سود جمع اسود ولو ابقيت الضمة على حالها وابدلت الياء واوا لزم النقل لان الكسرة والياء اخف
 عندهم من الضمة والواو مع عدم اللبس اذ ليس في الصفات فعلى بالكسر **قوله** على انه مصدر نعت به
 كالدكرى ولا يجوز كونه نعتا اصليا لما مر من انه ليس في الصفات فعلى **قوله** اي ماهي باعتبار الالوهية اي
 ماهي باعتبار ان يعبر عنها باسم الآلهة الاسماء عارية عن مدلولاتها كما اذا اردت ان تحقر من هو ملقب بما يشعر مدحا تقول
 ماهو الاسم وكذا اذا كان ضمير هي للصفة اول الاسماء يكون المعنى ما ذكره فان قيل الاسماء لا تسمى وانما يسمى بها
 فكيف قيل سميتوها قلنا اشار المصنف الى جوابه بقوله الاسماء تطلقونها عليها جعل سميتوها بمعنى ذكرتموها
 واطلقتموها عليها يقال سميت زيدا بمعنى ذكرته بهذا الاسم وان كان للاصنام يكون سميت متعديا الى مفعولين
 بنفسه فان الاصنام باعتبار الآلهة وكذلك الصفات التي يصفون الاصنام بها والاسماء التي يسمونها بها اسماء
 يطلقونها على الاصنام اطلاقا عاريا عن مدلولاتها كأنه قيل وما هذه الالفاظ الاسماء اطلقتموها عليها بهواكم
 وشهوكم ليس لكم على صحة اطلاقها عليها رهان متعلقون به فسر قوله تعالى سميتوها انتم بقوله سميت بها اشارة
 الى ان انتم تأکید للضمير المرفوع المتصل وان قوله وآبأؤكم معطوف على ذلك الضمير **قوله** وقرى بالثاء
 كما يقتضيه الظاهر لان المقام مقام الخطاب الا ان العامة قرأوا بياء الغيبة التفاتا من خطابهم الى الغيبة تحقيرا لهم كأنه
 قطع الكلام معهم وقال لانيه صلى الله عليه وسلم انهم لا يبعون الا الظن فلا تلتفت الى قولهم فان من اتبع ظنه
 وما تشبهه نفسه بعد ما جاء الهدى والبيان الشافي لا يبعد انسانا ولا يعتدي به وقوله تعالى ولقد جاءهم من ربهم
 الهدى الظاهر انه حال من فاعل يبعون اي هم يبعون الظن وهوى النفس في حال تنافي ذلك وهى مجبى الهدى
 من عند ربهم من الكتاب والرسول والبرهان الدال على بطلان ما اعتقدوه **قوله** ام منقطعة ومعناها
 الاضراب عن اتباعهم التوهم الباطل والهوى الى انكار ما هو الخش منه وهو ان يكون لهم ما يتخونه من شفاعدة آلهتهم
 وسائر متمنياتهم اي للانسان كل ما يتناهى والدليل عليه قوله وكم من ملك الخ **قوله** وكثير من الملائكة اشارة
 الى انكم خيرية للتكثير ومحلهما الوقع على الابتداء وخبره لا تغنى وجمع ضمير شفاعتهم مع انه راجع الى الملك جلا على معنى
 كم دون لفظها وليس المعنى انهم يشفعون فلا تنفع شفاعتهم بل معناه انهم لا يشفعون لانه لا يؤذن لهم فكيف تشفع
 الاصنام لعبادتهم واللام في قوله تعالى لمن يشاء متعلقة بالاذن وقوله من يشاء يجوز ان يراد به من يشفع من
 الملائكة ومن يشفع له من الناس والثاني هو الظاهر لان الملائكة باجمعهم مأذونون في الشفاعدة للمؤمنين لان الكل
 يستغفرون للمؤمنين فلا وجه للتخصيص ثم انه تعالى لما استدل على بطلان شفاعدة الاصنام لعبادتهم بان اعظم
 اجناس الخلق لا شفاعدة لهم الا بالاذن فكيف يشفع اخس الموجودات من غير ان يؤذن لهم فانهم كانوا يقولون
 نحن لا نعبد الاصنام لانها جادات وانما نعبد الملائكة بعبادتها فانها صور الملائكة فنضعها بين ايدينا لنذكر
 بالشاهد الغائب فنعظم الملائكة للقرب ردة الله تعالى عليهم بقوله ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة
 تسمية الانثى مع انكم تحقرون الاناث وتكرهونهن وقد علم الجواب عن اصل اعتذارهم بقوله وكم من ملك
 في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد ان يؤذن لهم في ان يشفعوا لمن يشاء ان يشفع لهم من المؤمنين وبراہم
 اهلا لان يشفع لهم **قوله** تعالى تسمية الانثى منصوب بزعم الخافض اي كتسمية الانثى والجار والمجرور في محل
 النصب على انه صفة مصدر محذوف اي تسمية مثل تسمية الانثى اي لذكرون الملائكة ذكرا كذا الاناث حيث
 يذكرونهم ببنات الله تعالى **قوله** اي كل واحد منهم لما كان الظاهر ان يقال تسمية الاناث بدل الانثى لان
 المسمى الملائكة دون الملكات اول الملائكة بكل واحد منهم فان قيل كيف يصح ان يقال انهم لا يؤمنون بالآخرة مع انهم كانوا
 يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله وكل من عادتهم ان يربطوا مركب البيت على قبره زعمانهم انه يحشر عليه اجيب
 عند بانهم ما كانوا يحزمون بل ينكرون ويقولون لا حشر ثم يقولون فان كان قلناهم شفعاؤنا دليل انه تعالى حكى
 عنهم قولهم وما ظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسنى وايضا انهم لا يؤمنون بالآخرة على
 الوجه الذى بينه الرسل فهم لا يؤمنون بحقيقة الآخرة بل بما يزعمونه آخرة **قوله** وقرى بها اي وقرى
 ما لهم بها من علم يدل به فيكون ضمير بها اما الملائكة او للتسمية على حذف المضاف اي ما لهم بانوثة الملائكة او بمطابقة
 التسمية لهم من علم فانهم جاهلون بكل واحد من الامرين معتقدون اعتقادا لا يطابق الواقع **قوله** فان الحق
 الذى هو حقيقة الشئ لا يدرك الا بالعلم فسر العلم بحقيقة الشئ وهى ما عليه الشئ في نفس الامر وحكم عليها

وقرأ ابن كثير بالهمز من ضارزه اذا ظلم
 على انه مصدر نعت به (ان هى الا اسماء)
 الضمير للاصنام اي ماهي باعتبار الالوهية
 الا اسماء تطلقونها عليها لانكم تقولون
 انها آلهة وليس فيها شئ من معنى الالوهية
 او للصفة التي تصفونها بها من كونها آلهة
 وبناتا وشفعاؤا اول الاسماء المذكورة فانهم
 كانوا يطلقون اللات عليها باعتبار استحسانها
 للعكوف على عبادتها والعزى لعزتها
 ومناة لاعتقادهم انها تستحق ان يتقرب
 اليها بالقرابين (سميتوها انتم) سميت بها
 (وآبأؤكم) بهواكم (ما نزل الله بها
 من سلطان) برهان متعلقون به (ان يبعون)
 وقرى بالثاء (الا الظن) الا توهم ان ما هم
 عليه حق تقليد او توهم باطلا (وما تهوى
 الانفس) وما تشبهه انفسهم (ولقد جاءهم
 من ربهم الهدى) الرسول والكتاب
 فتركوه (ام للانسان ما تمنى) ام منقطعة
 ومعنى الهمة فيها الانكار والمعنى ليس له
 كل ما يتناهى والمراد نفي طمعهم في شفاعدة
 الآلهة وقولهم ولئن رجعت الى ربي
 انى عنده للحسنى وقولهم لولا نزل هذا
 القرءان على رجل من القرينين عظيم
 ونحوها (فله الآخرة الاولى) يعطى
 منهما ما يشاء لمن يريد وليس لاحد ان يتحكم
 عليه في شئ منهما (وكم من ملك في السموات
 لا تغنى شفاعتهم شيئا) وكثير من الملائكة
 لا تغنى شفاعتهم شيئا ولا تنفع (الا من بعد
 ان يأذن الله) في الشفاعدة (لمن يشاء)
 من الملائكة ان يشفع او من الناس ان يشفع له
 (ويرضى) ويراها اهلا لذلك فكيف تشفع
 الاصنام لعبادتهم (ان الذين لا يؤمنون
 بالآخرة ليسمون الملائكة) اي كل واحد
 منهم (تسمية الانثى) بان سموه بناتا (وما لهم
 به من علم) اي بما يقولون وقرى بها اي
 بالملائكة او التسمية (ان يبعون الا الظن وان
 الظن لا يغنى من الحق شيئا) فان الحق الذى
 هو حقيقة الشئ لا يدرك الا بالعلم والظن
 لا اعتبار له في المعارف الحقيقية وانما العبرة
 به في العمليات وما يكون وصلة اليها

بانها لا تدرك الا باليقين و اشار الى ان المعارف قسمان حقيقة واعتبارية والحقيقة هي الاحوال الثابتة للاشياء
في انفسها مع قطع النظر عن جعل جاعل واعتبار معتبر وهي التي تبحث عنها اهل الحكمة والاعتبارية هي المباحث
النوعية بالجعل والاعتبار كالمباحث الشرعية والعرفية فالاولى لا يتوصل اليها الا بالعلم واليقين بخلاف الثانية فان
الظن يعتبر فيها عند عدم الوصول الى اليقين فان قيل كيف يصح ان يقال الظن لا يغني شيئا من المعارف الحقيقة مع
انه قد يصيب ويتعلق بحقيقة الشيء وما هو عليه في نفس الامر فالجواب نعم ان الظن قد يتعلق بالحق الا ان الواجب
على المكلف في المطالب الاعتقادية التيقن بما هو الحق ولا يكفيه الظن به فالظن بالوحدانية مثلا لا يغني من الحق
ولا ينوب مناه ولا ينع صاحب ولا ينزله منزلة الحق لان الحق من يقين بالحق وجزم به والظن بالوحدانية لا يغني
موحدا ثم انه تعالى لما ذكر انهم تركوا الهدى الذي جاءهم من ربهم واتبعوا الظن ومانهوى الانفس فرع عليه قوله
فأعرض عن من تولى عن ذكرنا اي عن كتابنا ووعظنا فلم يصدقه ولم يقبله وقبل عن ذكرنا بالوحدانية وصفات
العظمة والكبرياء ثم جهلهم وصغر رأيهم فقال ذلك مبلغهم من العلم فان امر الدنيا وما يتبع به فيها اخس الحظوظ
واوضعها لا يقتصر احد من العقلاء عليه اذ هو من اخلاق البهائم التي لا ترغب الا في الحاضر التافه القاني قبل كل
ما في القرم ان من قوله تعالى فأعرض مفسوخ بآية القتال ورد بان الامر بالقتال لا ينافي الامر بالاعراض عن
الدعوة وانما ينافيان ان لو كان المراد بالاعراض الاعراض عنهم بالكيفية وليس كذلك بل المراد به الاعراض عن
دعوتهم الى الايمان باقامة الدليل والبرهان فانه تعالى امر رسوله عليه الصلاة والسلام او لا بدعائهم الى الاسلام
بالحكمة والموعظة الحسنة فلما عارضوه باباطيلهم امره بازالة شبهتهم والجواب عن اباطيلهم بان قال له
وجادلهم بالتى هي احسن ثم لما لم ينفع ذلك قال له ربه امض عنهم ولا تشتغل باقامة الدليل والبرهان اذ لم يبق
سبيل الى معالجتهم بالغذاء الصالح ولا بالدواء النافع فقاتلهم وافتطع دابرهم لئلا يتعدى دأؤهم الى الصالحين
ويشيع الفساد في الامة فلما كان الاعراض عن دعوتهم الى الايمان شرطا لجواز المساقاة معهم لم يكن
احدهما منافيا للآخر **قوله** والجملة اعراض **قوله** حيث تخللت بين الامر بالاعراض وتعليله **قوله**
وهو علة لما دل عليه ما قبله **قوله** يعنى ان قوله تعالى ليحزى الذين اساءوا بما عملوا **قوله** ما في السموات وما في الارض فان اللام فيه للثبات والملك انما يكون بالخلق ويجوز ان يكون المحذوف قوله
مير الفضل من المهتدى الذي هو مدلول قوله تعالى ان ربك هو اعلم من ضل عن سبيله وهو اعلم من اهتدى
لجملة قوله ما في السموات معترضة جبي بها لتأكيد الجزاء وتقريره اي مير احد الفريقين عن الآخر ليحزى
كل واحد من احاد الفريقين بما يليق به من الجزاء **قوله** او باحسن من اعمالهم **قوله** مقابل لقوله او بمثله فان من
جاء بالسيئة لا يحزى الا مثله ومن جاء بالحسنة فله عشر امثالها والحسنى على الاولين صفة الثبوتية الا ان الحسنى
على الاول منهما من قبيل زيد الافضل وعلى الثانى من قبيل زيد افضل من عمرو والحسنى على الثانى صفة اعمالهم
قوله تعالى الذين يحبون كبار **قوله** يجوز ان يكون منصوب المحل على انه بدل او بيان او نعت للذين احسنوا
او بتقدير اعنى ويجوز ان يكون مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين فان قيل اذا كان بدلا من الذين
احسنوا فلم تخلقا في الصلة حيث كانت صلة الاول ماضيا وصلة الثانى مستقبلا قلنا للاشعار بان ترك المعصية
سواء كانت بارتكاب المحرمات او بترك الواجبات ينبغي ان يستمر عليه المؤمن ويجعل الاجتناب عنها دأبا له وطادة
حتى يستحق الثوبة الحسنى فان من اجتنب مرة عنها والهمك عليها في باقى زمانه لا يستحقها بخلاف الحسنات
المتطوع بها فان من اتى بها ولو مرة يؤجر عليها فقوله الذين يحبون على جميع التقادير يدل على ان الحسن هو الذى
لا يسيى ولا يرتكب القبح الذى فحش فحده والتضع فالذين احسنوا هم الذين اجتنبوا ولهم الحسنى وبهذا
تبين المسمى والحسن لان من لا يحب كبار يكون سيئا والذى يحبها يكون حسنا فان قيل كبار جمع كبيرة
وهي صفة قاموصوفها قلنا انها صفة الفعلة كأنه قيل الفعلات الكبار من الائم فان قيل لم يختصت الكبار بالذنوب
في الاستعمال وما المانع من ان يقال فعلات كبار الحسنات قلنا الحسنات لا تكون كبيرة لانها اذا قوبلت
بما يجب ان يوجد من العبد في مقابلة نعم الله تعالى تكون في غاية الصغر ولولا ان الله عز وجل قبلها لكانت هباء
ضائعا بخلاف السيئة فانها من العبد الذى انعم الله عليه باتواع النعم تكون كبيرة **قوله** كبار الائم **قوله** معناه
الكبار من الائم فان الائم جنس يدخل تحته الكبار والصغار وقد تقرر ان المضاف اليه اذا كان جنس المضاف

(فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا
الحياة الدنيا) فأعرض عن دعوته والاهتمام
بشأنه فان من غفل عن الله وأعرض عن
ذكره وانهمك في الدنيا بحيث كانت منتهى
همته ومبلغ علمه لا تزيد الدعوة الاعتناء
واصرارا على الباطل (ذلك) اي امر
الدنيا او كونها شهية (مبلغهم من العلم)
لا يتجاوز علمهم والجملة اعراض مقرر
لقصور همهم بالدنيا وقوله (ان ربك هو اعلم
من ضل عن سبيله وهو اعلم من اهتدى)
تعليل للامر بالاعراض اي انما يعلم الله
من يجب عن لا يجب فلا تعب نفسك
في دعوتهم اذ ما عليك الا البلاغ وقد بلغت
(ولله ما في السموات وما في الارض) خلقا
وملكا (ليحزى الذين اساءوا بما عملوا)
بعقاب ما عملوا من سوء او بمثله او بسبب
ما عملوا من سوء وهو علة لما دل عليه
ما قبله اي خلق العالم وسواء للجزاء او مير
الفضال من المهتدى وحفظ احوالهم لذلك
(ويحزى الذين احسنوا بالحسنى) بالثبوتية
الحسنى وهي الجنة او باحسن من اعمالهم
او بسبب الاعمال الحسنى (الذين يحبون
كبار الائم) ما يكبر عقابه من الذنوب وهو
مارتب الوعيد عليه بخصوصه وقبل
ما اوجب الحد وقرا حزة والكسافي
وابن كثير كبير الائم على ارادة الجنس
او الشرك (والفواحش) وما فحش
من الكبار خصوصا

تكون الاضافة بمعنى من كخاتم قضية وفسر الكبار بما يكبر عقابه من الذنوب وجعل القوا حش اخص منها وفسرها بما فحش قبحه من الكبار فيكون عطف القوا حش على الكبار للتغليظ والمبالغة في الذم كعطف جبرآيل وميكائيل على الملائكة في المدح كأنه قيل والقوا حش منها خاصة **قوله** الاماقل وصغر **يعني** ان اللهم الصغير من الذنوب من ألم بالمكان اذا نزل نزولا من غير لبث طويل ويقال ألم بالطعام اذا اقل اكله منه وكان عليه الصلاة والسلام يقول ان تغفر اللهم فأغفر جأواي عبدك ما لما فيكون الاستثناء منقطعاً لان اللهم وهو الصغير من الذنوب لا يدخل تحت الكبار والقوا حش والمعنى لكن اللهم قد غفرك الله تعالى فان الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهن اذا اجنبت الكبار قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات **قوله** تعالى هو اعلم بكم **يعني** ان يكون متعلقاً بقوله هو اعلم بمن ضل عن سبيله وبمن اهتدى تقرير الاحاطة علمه باحوال الفريقين فحينئذ يكون وجه تفريع قوله فلا تزكوا انفسكم عليه ظاهراً فانه تعالى لما قال نحن اعلم بحال الفريقين ونجازيهم على حسب استحقاقهما كان ذلك مظنة ان يقول بعض الكفرة نحن نعمل امورا في جوف الليل المظلم في البيت الخالي فكيف يعلمها الله فرد الله تعالى عليهم وقرر احاطة علمه بها بقوله هو اعلم باحوالكم منكم حيث يعلم احوالكم حين ابتداء خلقكم وحين صوركم في الارحام فكيف لا يعلم من احسن منكم ممن اساء ويحتمل ان يكون متعلقاً بقوله ليحزى الذين اساءوا واحسنوا وتأكيدا لامر الجزاء فانه تعالى لما قال ليحزى كل واحد من الفريقين كان ذلك مظنة لان يقول من انكر الحشر والجزاء هذا يقتضي ان يحشر من في القبور ويجمع اجزاءهم المتفرقة بحيث لا يختلط شيء من اجزاء البعض باجزاء الباقين وذلك غير ممكن فرد الله عليهم وقرر احاطة علمه بجميع احوالهم فيعلم تفاصيل اجزاء كل شخص فيعيدوها الى بدنه فحينئذ يكون وجه تفريع قوله فلا تزكوا انفسكم على ما قبله كونه نقيصة لعلمه بتفاصيل الاجزاء والمعنى فلا تزكوا انفسكم من العذاب ولا تقولوا تفرقت الاجزاء بحيث امتنع جمعها فلا حشر ولا جزاء فان العالم بكم عند الانشاء عالم بكم عند الاعادة والجنة جمع جنين مثل امرة وسرير والجنين الولد مادام في بطن امه وهو في بطن امه من جنه اذا ستره واذا خرج من بطن امه لا يسمى الاولاد وسقطاء فان قيل اذا كان الجنين اسماً للولد مادام في بطن امه فما فائدة قوله في بطن امه اكدى الحافر اذا بلغ علمه وقدرته فان بطون الامهات في غاية الظلمة والخفاء فمن علم حال الجنين فيها لا يخفى عليه شيء من احواله واخبار الحسن البصري كونه متعلقاً بقوله هو اعلم بمن ضل حيث قال علم الله من كل نفس ما هي صانعة وما هي اليه صائرة فلا تزكوا انفسكم ولا تطهرونها عن الآثام ولا تمدحوها بحسن الاعمال لان كل واحد من التعلية والتعليه انما يعتد به اذا كان خالصاً لله تعالى واذا كان هو اعلم باحوالكم منكم فأي حاجة الى التزكية **قوله** ابتداء خلقكم من التراب يخلق آدم **يعني** اي منه او يخلق كل واحد منكم من التراب فانه اصل كل واحد من بني آدم من حيث ان النبات المتولد منه يصير غذاءً ويصير الغذاء دماً ويصير الدم نطفة والنطفة انساناً ثم انه تعالى لما امره عليه الصلاة والسلام بالاعراض عن تولي وعلل الامر المذكور باحاطة علمه بمن ضل واهتدى وانه يجازي كل واحد على حسب حاله فرع قوله افرأيت الذي تولى تعجباً من حاله وانكاراً عليه جهله وبخله باعطاء ما التزمه **قوله** من قولهم اكدى الحافر **يعني** ان اصل الاكداء ان يحفر الحافر فيبلغ الكدية فيمسك عن الحفر لتعذره عليه ثم استعير لكل ما تعذر على الانسان وقيل ارأيت بمعنى اخبرني وأعنده علم الغيب مقوله الثاني اي اخبرني ان هذا المعطى المكدي هل عنده علم ما غاب عنه من احواله واحوال الآخرة فهو يعلم ان صاحبه يتحمل عنه اوزاره على ان قوله يرى بمعنى يعلم حذف مفعولاً لدلالة المقام عليهما **قوله** تعالى ام لم ينبا **يعني** اي لم يخبر بما في صحف موسى يعني اسفار التوراة وفي الكواشي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه انزل على ابراهيم عليه السلام عشر صحائف وعلى موسى عشر صحائف قبل التوراة وام متقطعة اي بل ينبا أضرب عن انكار ان يكون عنده علم الغيب الى تقرير انه نبي واخبر بما في الصحف **قوله** و ابراهيم **عطف** على موسى اي وبما في صحف ابراهيم والجمهور على تشديد قوله وفي لتكثير والمبالغة في الوفاء بما التزمه وبما عاهد الله تعالى عليه وبالعامل بما امره الله على التمام او هو بمعنى اوفى الجوهرى اوفاه حقه ووفاه بمعنى اي اعطاه اياه تاماً وافياً ومن جملة وفائه بما عاهد الله تعالى عليه انه عهد ان لا يسأل مخلوقاً قائماً جبريل عليه السلام حين القي في النار فقال أهلك حاجة فقال اما اليك فلا **قوله** برئاد ضيفاً **اي** يطلبه يقال ارتاده ارتياداً اي طلبه **قوله** وتقديم موسى **أي** مع ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام متقدم عليه في البعثة عندهم

(الالهم) الاماقل وصغر فانه مغفور من مجنبي الكبار والاستثناء منقطع ومحل الذين النصب على الصفة او المدح او الرفع على انه خبر محذوف (ان ربك واسع المغفرة) حيث يغفر الصغار باجتناب الكبار اوله ان يغفر ما يشاء من الذنوب صغيرها وكبيرها ولعله عقبه وعيد المسيئين ووعيد المحسنين لئلا يأس صاحب الكبيرة من رحمة ولا يتوهم وجوب العقاب على الله تعالى (هو اعلم بكم) اعلم باحوالكم منكم (اذ أنشأكم من الارض واذ أنتم اجنة في بطون امهاتكم) علم احوالكم ومصارف اموركم حين ابتداء خلقكم من التراب يخلق آدم وحين صوركم في الارحام (فلا تزكوا انفسكم) فلا تثنوا عليها بركاء العمل وزيادة الخير او بالطهارة من المعاصي والردائل (هو اعلم بمن اتقى) فانه يعلم التقى وغيره منكم قبل ان يخرجكم من صلب آدم عليه الصلاة والسلام (افرأيت الذي تولى) عن اتباع الحق والنيات عليه (واعطى قليلاً واكدى) وقطع العطاء من قولهم اكدى الحافر اذا بلغ الكدية وهي الصخرة الصلبة فترك الحفر والاكثر على انها زلت في الوليد بن المغيرة كان يتبع رسول الله عليه الصلاة والسلام فميره بعض المشركين وقال تركت دين الاشياخ وضللتهم فقال اخشى عذاب الله فضمن ان يحصل عنه العذاب ان اعطاه بعض ماله فارتد واعطى بعض المشروط ثم تخل بالباقي (أعنده علم الغيب فهو يرى) يعلم ان صاحبه يتحمل عنه (ام لم ينبا بما في صحف موسى و ابراهيم الذي وفي) وفر وأتم ما التزمه او امر به او بالغ في الوفاء بما عاهد الله وتخصيصه بذلك لاحتماله ما لم يحتمله غيره كالصبر على نار نمرود حتى اتاه جبرائيل عليه السلام حين القي في النار فقال أهلك حاجة فقال اما اليك فلا وذبح الولد وانه كان يعيش كل يوم فرس خاير تاد ضيفاً فان واهدا كرمه والانوى الصوم وتقديم موسى لان صحفه وهي التوراة كانت اكثر واشهر عندهم

فلذلك قدم في قوله تعالى صحف ابراهيم وموسى ثم انه تعالى بين ما في صحفهما فقال ان لاتزر وازرة وزر اخرى
اي لاتحمل نفس حاملة حل اخرى ومعناه لاتؤاخذ نفس باثم غيرها وفيه ابطال قول من ضمن للوليد بن المغيرة
ان يحمل عنه الاثم روى عن ابن عباس انه قال كانوا قبل ابراهيم عليه الصلاة والسلام يأخذون الرجل بذنب غيره
فكان الرجل يقتل يقتل ابه وابنه واخيه وامرأته وعبدته حتى جاءهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام فنهاهم عن
ذلك وبلغهم عن الله تعالى ان لاتزر وازرة وزر اخرى وان في ان لاتزر هي الخففة واسمها محذوف وهو ضمير الشأن
والتقدير ان الشأن لاتحمل نفس حاملة حل اخرى فان قبل الآية مسوقة لبيان ان وزر الرجل لا يحمل عنه ونظم
الآية لا يدل عليه لان النفس الوازرة مثقلة بوزرها فكل واحد يعلم انها لاتحمل شيئا غير ذلك الذي عليها فلو قال
لاتحمل فارغة وزر اخرى لكان اولي واظهر فاجاب ان المراد من الوازرة هي التي يتوقع منها الحمل والوزر لا التي
وزرت وحلت ثقلا وقوله وان ليس للانسان معطوف على قوله ان لاتزر وان فيه ايضا هي الخففة من الثقلة
وللانسان خبر ليس والاماسي اسمها اي الاسعية ويجوز ان تكون ماموصولة وقوله وان سعيه سوف يرى
معطوف على ان لاتزر ايضا والمعنى ان المذكورات كلها في الصحف وقوله يرى خبر ان وهو من رؤية العين وفيه
ضمير يعود على اسمها وهو السعي والمراد بالسعي العمل كما في قوله تعالى ان سعيكم لشتى وعن ابن عباس عدم
اثابة الانسان بسعي غيره وفعله منسوخ الحكم في هذه الشريعة فالخسر المستفاد من قوله تعالى ليس للانسان
الاماسي منسوخ الحكم في هذه الشريعة بقوله تعالى الحقنا بهم ذرياتهم فانه يدل على ان الذريات يدخلون الجنة
بعمل آبائهم وقال مكرمة كان ذلك لقوم ابراهيم وموسى واما هذه الامة فاهم ماسعوا اي ما عملوا وسعي لهم غيرهم
لما روى ان امرأة رفعت صبياله عليه الصلاة والسلام من الخففة فقالت يا رسول الله ألهذا حج قال نعم ولت اجر
وقال رجل يا رسول الله ان امي افلتت نفسها اي ماتت بجأء واظنها انها لو تكلمت لتصدقت فهل لها اجر ان
تصدقت عنها قال نعم قال الشيخ تقي الدين ابو العباس من اعتقد ان الانسان لا ينتفع الا بعمله فقد خرق الاجماع
وذلك باطل فان الامة قد اجعوا على ان الانسان ينتفع بدعاء غيره وهو انتفاع بعمل الغير وايضا انه عليه الصلاة
والسلام يشفع لاهل الموقف في الحساب ثم لاهل الجنة في دخولها ثم لاهل الكبار في الاخراج من النار
وهذا انتفاع بسعي الغير وكذا كل نبي وصالح له شفاعته وذلك انتفاع بعمل الغير وايضا الملائكة يدعون ويستغفرون
لمن في الارض وذلك منفعة بعمل الغير وايضا انه تعالى يخرج طائفة من النار ممن لم يعمل خيرا قط بمحض رحمة
وهذا انتفاع من غير سعيهم وايضا اولاد المؤمنين يدخلون الجنة بعمل آبائهم وذلك انتفاع بمحض عمل الغير وكذا
الميت ينتفع بالصدقة عنه وبالعتق عنه بنص السنة والاجماع وهو من عمل غيره وانه يسقط الحج المفروض
عن الميت بحج وليه عنه بنص السنة وكذا تبرأ ذمة الانسان من ديون الخلق اذا قضاها عنه قاض وذلك انتفاع
بعمل الغير وكذا الصلاة والدعاء فيها ينتفع بها الميت وهي من عمل الغير ونظائر ذلك كثيرة لا تحصى والآيات الدالة
على مضاعفة الثواب ايضا كثيرة فلا بد من توجيه قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى فانه لا شتماله على النفي
والاستثناء يدل على ان الانسان لا ينتفع الا بعمل نفسه ولا يجزى الا على قدر سعيه ولا يزداد عليه وذلك يخالف
الاقوال الواردة في انتفاعه بعمل غيره وفي مضاعفة ثواب اعماله ولا يصح ان يؤول بما يخالف صريح الكتاب
والسنة واجماع الامة قول المصنف وما جاء في الاخبار الى الخ جواب عن هذا الاشكال وتقرير الجواب ان معنى
الآية ان الانسان لا ينتفع بسعي غيره وعمله اذا عمل الغير لنفسه ولم ينو ان يكون ثواب عمله لغيره واما اذا عمل العامل
ناويا ان يكون ثواب عمله لغيره فحينئذ ينتفع غيره بثواب ذلك العمل لان العامل اذا نوى ان يعمل لغيره صار بمنزلة
الوكيل عنه القائم مقامه شرعا فلما كان العامل بمنزلة الوكيل عن الغير صار سعيه وعمله بمنزلة عمل الغير بنفسه وصار
الغير منتفعا بعمل غيره اذ عمله كعمل نفسه بهذا الاعتبار فكانه قيل وان ليس للانسان الا ما سعى بنفسه حقيقة
او حكما فان عمل الوكيل عمل الموكل حكما وايضا ان سعي الغير انما لا ينتفعه اذا لم يوجد له سعي قط فاذا وجد له سعي بان
يكون مؤثما صالحا كان سعي الغير تابعا لسعيه فكانه سعى بنفسه فان علة الايمان وصلة وقرابة كما قال عليه
الصلاة والسلام مثل المؤمنين في توادهم وتعارفهم مثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسحر
والسهر وقال عليه الصلاة والسلام المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ثم شبك بين اصابعه فاذا سعى احد
لاخيه في الايمان والعمل الصالح فكانه سعى في شد عضدا خيه فكان سعيه سعيه **قوله** اي يجزى العبد سعيه

(ان لاتزر وازرة وزر اخرى) ان هي
الخففة من الثقلة وهي بما بعدها في محل
الجر بدلا مما في صحف موسى او الرفع على
هو ان لاتزر كأنه قيل ما في صحفهما
فاجاب به والمعنى انه لا يؤاخذ احد بذنب
غيره ولا يخالف ذلك قوله كتبنا على بنى
اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس او فساد
في الارض فكأنما قتل الناس جميعا وقوله
عليه السلام من سن سنة سيئة فله وزرها
ووزر من عمل بها الى يوم القيامة فان ذلك
لدلالة والتسبب الذي هو وزر (وان
ليس للانسان الا ما سعى) الاسعية اي كما
لا يؤاخذ احد بذنب الغير لا يشاب بفعله
وما جاء في الاخبار من ان الصدقة والحج
ينفعان الميت فلكون النوى له كالثائب عنه
(وان سعيه سوف يرى) ثم يجزأ الجزاء
الاولى) اي يجزى العبد سعيه بالجزاء الاوفر
فنصب بنزع الخافض ويجوز ان يكون
مصدرا والهاء للجزاء المدلول عليه بجزى
والجزاء بدله

بمعنى ان فعل الجزاء يعتدى الي مفعولين كما في قوله تعالى وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا وقولهم جزاك الله خيرا
 فاحد المفعولين في الآية هو المرفوع المستتر في يحزى وثانيهما المنصوب البارز والتقدير ثم يحزى الانسان سعيه
 اى جزاء سعيه فحذف المضاف والجزاء الاو في مفعول به بواسطة حرف الجزاء عدى اليه الفعل بنزع الخافض
 ويجوز ان يكون مفعولا مطلقا مبينا للنوع ويجوز ان تكون الهاء في يحزاه ضمير الجزاء المدلول عليه بيجزى فيكون
 منصوب المحل على انه مفعول مطلق ليجزى فلا يكون الجزاء الاو في مفعولا مطلقا ايضا لان الفعل الواحد
 لا ينصب مصدرين بل يكون بدل لانه او عطف بيان له او منصوبا بتقدير اعنى **قوله** وقرى بالكسر العامة
 على قبح الهمة من ان وما عطف عليها بمعنى ان الجميع في صحف موسى و ابراهيم وقرى بكسر الهمة في الجميع على انه
 ابتداء كلام لبيان ان انتهاء رجوعهم الى موقف حساب الله تعالى فيحجزهم باعمالهم والمنهى مصدر بمعنى
 الانتهاء **قوله** تعالى وانه هو اضحك وابكى قيل معناه ان ما يعمله الانسان بقضائه وحكمه وخلقه حتى
 الضحك والبكاء وقال الكلبي اضحك اهل الجنة بفضلهم ورحمته وابكى اهل النار بعدله ومخطئه وقال الضحاك
 اضحك الارض بالنبات وابكى السماء بالمطر وقيل اضحك قوم عند الموت باسماع وابكى قوم عند السماع
 لا بشرى لكم **قوله** تدفق في الرحم يقال منى المنى وامشاء اى ازله وارقه وصيده وفسره الاخفش بقوله
 تخلق على انه من منى المانى اى قدر القدر وما يدل على كمال قدر الله تعالى ان النطفة مع كونها جسمنا مناسب
 الاجزاء يخاق الله تعالى منها الذكر والانثى والاعضاء المختلفة والطبائع المتباينة ثم انه تعالى بعد ما خلقهم او لامن
 نطفة كذا يخلقهم ثانيا من تراب كما قال وان عليه النساء الاخرى وانما قال عليه لانه فاعل لا محالة على
 ما تقتضيه الحكمة ثم قال وانه هو اغنى اى اعطى ما يغنى عن الغير واغنى اى اعطى القنية وهى اسم لما يغنى اى يدخر
 ويتخذ رأس مال زيادة على الكفاية والتأويل التأصيل ومال مؤنث اى متخذ اصل مال يحفظ ويدخر لقصد الاستثمار
 والاستثمار وفي الصحاح اقتناء المال وغيره اتخاذه وفي المثل لاتقن من كلب سوء جروا واقناء الله اعطاء ما يغنى من
 القنية والشب قنوت الغنم وغيرها قنوة وقنوة وقنيتها قنية وقنية اذا افنتها لنفسك لا لتجارة واقناء الله ايضا
 اى ارضاء والقنى الرضى تقول العرب من اعطى مائة من المزدق اعطى مائة من الضأن قد اعطى
 القنى ومن اعطى مائة من الابل فقد اعطى المنى **قوله** يعنى العبور **قوله** اشارة الى ان الشعري شعريان احدهما
 الشعري اليمانية وتسمى ايضا الشعري العبور وثانيهما الشعري الشامية وتسمى ايضا الغبيصاء فصلت الهجرة
 بينهما لزعم العرب ان الشرعيين اختار سهل وان الثلاثة كانت مجتمعين فأنحدر سهيل نحو اليمن وتبعته العبور فمهرت
 الهجرة ولقيت سهيلا واقامت الغبيصاء فبكت لقد سهيل فتمصت عندها اى كانت اقل نورا من العبور واخفى والغصص
 في العين ماسال من الرمص يقال غصصت عينه بالكسر غصصا **قوله** ولذلك كانوا يسمون الرسول عليه الصلاة
 والسلام ابن ابي كبشة **قوله** لا يريدون بذلك اتصال نسبته عليه الصلاة والسلام اليه وان كان الامر كذلك بل
 يريدون به موافقته عليه الصلاة والسلام اياه في ترك عبادة الاثان واحداث دين جديد وكان ابو كبشة الخزاعي
 جد رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمه عبدها وقال لا ارى شمسا ولا قمر ولا نجما يقطع السماء عر صافيرها وليس
 شئ مثلها فعبدوها وعبدتها خزاعة والمعنى ان الشعري مريب فاعبدوا ربه ثم انه عليه الصلاة والسلام لما خالف
 العرب واظهر بينهم دينا جديدا شبهوه في خلافه اياهم بابي كبشة وصموه بذلك لخلافه اياهم كخلاف ابي كبشة العرب
 في عبادة الشعري **قوله** لانهم اولى الالم هلاكهم قوم نوح **قوله** اشارة الى انه ليس هناك عادان احدهما
 اقدم زمانا من الاخرى حتى يكون وصف احدهما بالاولى للاحتراز عن عاد الاخيرة بل ليس هناك الا عاد واحدة
 هم اعقاب عاد بن عوص بن ارم سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وهم قوم هو عليه السلام اهلكهم الله بريح
 صرصرية والمراد باولييتهم تقدم هلاكهم بحسب الزمان على هلاك من هلك بعد قوم نوح وقبل كان بعدهم
 عاد اخرى سواهم فلذا سماهم الله تعالى عاد الاولى وهو قول المصنف وقبل عاد الاولى قوم هو هو عاد الاخرى ارم
 قال الكشاف في تفسير سورة العنكبوت قبل لعقب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام عاد كما يقال
 لبني هاشم ثم قبل للاولين منهم عاد الاولى وارم نسبة لهم باسم جدتهم ولمن بعدهم عاد الاخرى فارم في قوله
 تعالى بعاد ارم عطف بيان لعاد وايدان بانهم عاد الاولى القديمة انتهى كلامه وهو وان كان موافقا لما نقله المصنف
 من ان عاد عادان عاد اولى وعاد اخرى الا انه مخالف له من حيث ان ارم هى الاولى على هذا القول وهى اخرى

(وان الى ربك المنتهى) انتهاء الخلائق
 ورجوعهم وقرى بالكسر على انه منقطع عما
 في الصحف وكذلك ما بعده (وانه هو اضحك
 وابكى وانه هو امات واحبى) لا يقدر على
 الامانة والاحياء غيره فانه القائل بقض البنية
 والموت يحصل عنده فعل الله على سبيل العادة
 (وانه خلق الزوجين الذكر والانثى من
 نطفة اذا تمنى) تدفق في الرحم او تخلق او
 يتدر منها الولد من منى اذا قدر (وان عليه
 النساء الاخرى) الاحياء بعد الموت وفاء
 بوعده وقرأ ابن كثير وابو عمرو والنسابة بالمد
 وهو ايضا مصدر نشأ (وانه هو اغنى
 واغنى) واعطى القنية وهى ما يتأثر من
 الاموال وافرادها لانها اشرف الاموال وارضى
 وتحققه جعل الرضى له قنية (وانه هو رب
 الشعري) يعنى العبور وهى اشد ضياء من
 الغبيصاء عبدها ابو كبشة احد اجداد الرسول
 عليه الصلاة والسلام وخالف قريشا في عبادة
 الاوثان ولذلك كانوا يسمون الرسول ابن
 ابي كبشة ولعل تخصيصها للاشعار بانه عليه
 الصلاة والسلام وان وافق ابا كبشة في
 مخالفتهم خالفه ايضا في عبادتها (وانه اهلك
 عاد الاولى) القدماء لانهم اولى الالم هلاك
 بعد قوم نوح وقبل عاد الاولى قوم هو هو عاد
 الاخرى ارم

على ما نقله المصنف **﴿ قوله وقرى عاد الاولى ﴾** اعلم انه قرأ ابن كثير وابن عامر والكوفيون عاد الاولى بكسر التوین وسكون لام التعريف وعاد الاولى بادغام التوین في اللام (وعمودا) عطف على عاد لان ما بعده لا يعمل فيه وقرأ عاصم وحزرة بغير توین ويقفان بغير الف (فأبقى) الفريقتين (وقوم نوح) ايضا معطوف عليه (من قبل) من قبل عاد وحمود (انهم كانوا هم الظلم والطغيان) من الفريقتين لانهم كانوا يؤذونه ويغترون عنه ويضربونه حتى لا يكون به حراك (والمؤتسكة) والقرى التي اتفكت باهلها اى انقلبت وهى قرى قوم لوط (أهوى) بعد ان رفعها فقلبا (ففساها ما غشى) فيه تمويل وتميم لما صابهم (فأبى آلاء ربك تتماهى) تشكك والخطاب للرسول او لكل احد والمعدودات وان كانت قوما ونفعا لكن سماها آلاء من قبل ما في نعمه من العبر والمواعظ للعبدين والانتقام للآثمين (هذا نذير من النذر الاولى) اى هذا القرآن انذار من جنس الانذارات المتقدمة وهذا الرسول نذير من جنس المنذرين الاولين (أزفت الآزفة) دنت الساعة الموصوفة بالدنو في نحو قوله اقتربت الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) ليس لها نفس قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله لكنه لا يكشفها او الآن تأخيرها الا الله او ليس لها كاشفة لوقتها الا الله اذ لا يطلع عليه سواه او ليس لها من غير الله كشف على انها مصدر كالعافية (ان هذا الحديث) يعنى القرآن (تجبون) انكارا (وتنصكون) استهزاء (ولا تكون) نخزنا على ما قرأتم (وانتم سامدون) لاهون او مستكبرون من سجد البعير في سيرة اذ رفع رأسه او مغنون لتشغلوا الناس عن استماعه من السجود وهو الغناء (فاسجدوا لله واعبدوا) اى واعبدوه دون الآلهة عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ والنجم اعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بحمد وعبادته بمكة

على ما نقله المصنف **﴿ قوله وقرى عاد الاولى ﴾** اعلم انه قرأ ابن كثير وابن عامر والكوفيون عاد الاولى بكسر التوین وسكون لام التعريف وعاد الاولى بادغام التوین في اللام (وعمودا) عطف على عاد لان ما بعده لا يعمل فيه وقرأ عاصم وحزرة بغير توین ويقفان بغير الف (فأبقى) الفريقتين (وقوم نوح) ايضا معطوف عليه (من قبل) من قبل عاد وحمود (انهم كانوا هم الظلم والطغيان) من الفريقتين لانهم كانوا يؤذونه ويغترون عنه ويضربونه حتى لا يكون به حراك (والمؤتسكة) والقرى التي اتفكت باهلها اى انقلبت وهى قرى قوم لوط (أهوى) بعد ان رفعها فقلبا (ففساها ما غشى) فيه تمويل وتميم لما صابهم (فأبى آلاء ربك تتماهى) تشكك والخطاب للرسول او لكل احد والمعدودات وان كانت قوما ونفعا لكن سماها آلاء من قبل ما في نعمه من العبر والمواعظ للعبدين والانتقام للآثمين (هذا نذير من النذر الاولى) اى هذا القرآن انذار من جنس الانذارات المتقدمة وهذا الرسول نذير من جنس المنذرين الاولين (أزفت الآزفة) دنت الساعة الموصوفة بالدنو في نحو قوله اقتربت الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) ليس لها نفس قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله لكنه لا يكشفها او الآن تأخيرها الا الله او ليس لها كاشفة لوقتها الا الله اذ لا يطلع عليه سواه او ليس لها من غير الله كشف على انها مصدر كالعافية (ان هذا الحديث) يعنى القرآن (تجبون) انكارا (وتنصكون) استهزاء (ولا تكون) نخزنا على ما قرأتم (وانتم سامدون) لاهون او مستكبرون من سجد البعير في سيرة اذ رفع رأسه او مغنون لتشغلوا الناس عن استماعه من السجود وهو الغناء (فاسجدوا لله واعبدوا) اى واعبدوه دون الآلهة عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ والنجم اعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بحمد وعبادته بمكة

﴿ الا ايها الانسان انك سامد ﴾ كالتى لاتغنى ولا انت هالك *

والثاني الاستكبار والثالث الغناء قال حكمة السجود هو الغناء بلفظة أهل اليمن وكان الكفار إذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا ليشتغلوا الناس عن استماعه ثم هنا ما يتعلق بسورة النجم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة القمر

بسم الله الرحمن الرحيم وبه التوفيق وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

قال ابن عباس رضي الله عنهما اجتمع المشركون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان كنت نبيا فشق لنا القمر فرفقته فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فعلت تؤمنون قالوا نعم وكانت ليلة بدر فسال عليه الصلاة والسلام ربه ان يعطيه ما قالوا فانشق فرقته ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينادي يا فلان يا فلان اشهدوا وحديث انشقاق القمر رواه جماعة كثيرة من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين وقول من قال انه سينشق يوم القيامة الا انه قبل انشق بلفظ الماضي تصديق وقوعه قول مخالف للاجماع روى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال ما وعد الله رسوله من اشراط الساعة كلها قدمضي الا اربعة طلوع الشمس من مغربها ودابة الارض وخروج الدجال وخروج يأجوج ومأجوج وقال ابن مسعود رأيت حرا بين قلبي والقمر وهذا صريح في ان كل واحد من النصفين ذهب من موضع القمر وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ذهب احد النصفين عن موضع الآخر وبقي النصف الآخر في موضعه واول هذه السورة مناسب لآخر ما قبلها وهو قوله تعالى اذ فت الارفة فكانه تعالى اعاد ذلك مع الدليل فان انشقاق القمر من علامات نبوته عليه الصلاة والسلام ونبوته وزمانه من اشراط الساعة وايضا ان من ينكر خراب العالم يقول ان الافلاك وما فيها من الكواكب لا يقبل الحرق والالتئام فاذا انشق بعضها ثبت بطلان ما قالوه فعلى هذا يجوز ان يراد باقتراب الساعة استبعاد الازمان والعقول لو فوجها لا اقتراب زمان وقوعها **قوله** وقوله وان يروا **مرفوع** بالعطف على فاعل قوله ويؤيد الاول اي ويؤيد وقوع الانشقاق في عهد عليه السلام قوله تعالى وان يروا آية يهرضوا ووجه كونه مؤيدا لذلك انه مسوق لذمهم بان سالهم فيما يستقبل كمالهم فيما مضى وهي الاعراض عن تأمل الآيات والاعتدائها بها الى الحق لصريح والذم بهذا الطريق انما يحسن اذ ارأوا قبله آية عظيمة واهرضوا عنها ولم يرفعوا البهارا ساو التكبير في قوله آية للتعظيم اي وان يروا آية عظيمة وعلامة قوية كانشقاق القمر يهرضوا الخ **قوله** مطرد **اي** دائم متتابع يظهر من فاعله مرة بعد اخرى يريدون به ترادف المعجزات التي نسبوها الى السحر فانه عليه الصلاة والسلام كان يأتي في كل زمان بمعجزة قولية او فعلية ارضية او سماوية فقالوا هذا مصر مستقر اي دائم لا يختص بوقت بشي من شئ ولا بزمان دون زمان بخلاف سحر الصخرة فان بعضهم يقدرون على امر وامرين وثلاثة ويججز عن غيرها وهو قادر على جميع الامور في جميع الازمان قال المفسرون لما انشق القمر قال المشركون مصرنا محمد عليه الصلاة والسلام فلستخبر السفار والقاديين فلما قدموا سألوه ما خبروهم انهم رأوا ذلك فتعجبوا منه **قوله** او محكم معطوف على مطرد والمرأة القوة والشدة فالسحر الذي يؤثر في الاجرام العلوية كما يؤثر في الاجرام السفلية يكون قويا مستحكما يقال حبل مرير القتل اذا اشتد فله ويحتمل ان يكون قوله مستقر من المراتة بمعنى مصر مرة متبشع وان يكون من المرور يقال مرة مرة ومرورا اي ذهب واستقر مثله ويقال امر الشئ اذا صار مرة كذلك مرة الشئ يمر بالقصع مرارة فهو مرة واستقر مثله على ان استعمل بمعنى فعل كطاب واستطاب وقرو واستقر فتقولهم انه مصر مستقر اي ماز يذهب ويضئ تمنية منهم لانفسهم وتعليلها واطمئنا في غير مطمع **قوله** وذكرا مكرهما بلفظ المضى مع ان الظاهر ان يقال ويكذبوا او يتبعوا لكونهما معطوفين على قوله يهرضوا ويقولوا **قوله** تعالى كل امر مستقر **الجمهور** على كسر كاف مستقر ورفع على انه خبر كل الواقع مبتدأ وفسره المصنف بقوله منته الى آية اشارة الى ان الاستقرار كناية عن ملزومه وهو الانتهاء الى الغاية فان عنده يبين حقيقة كل شئ من الخير والشر بالحق والباطل وتكشف جملة الحال وتوضح الشبهة والالتباس فالحقائق انما تظهر عند العواقب فان لكل امر آية في الدنيا وكذا في الآخرة ينتهي اليها لا محالة فاذا انتهى اليها يستقر ويتم امره ويبين حاله فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم سيصير الى غاية يبين عندها انه حق او باطل وسيظهر لهم عاقبته وكذلك امر تكذيبه فلا يبقو عبيد شركين ووعد للرسول وللمؤمنين ونظيره قوله تعالى لكل نيا مستقر وسوف تعلمون اي كل نيا وان طال مدته

سورة القمر مكية وآياتها خمس

وخسون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقتربت الساعة وانشق القمر) روى ان الكفار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم آية فانشق القمر وقبل معناه سينشق يوم القيامة ويؤيد الاول انه قرئ وقد انشق القمر اي اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها انشقاق القمر وقوله (وان يروا آية يهرضوا) عن تأملها والايان بها (ويقولوا مصر مستقر) مطرد وهو يدل على انهم رأوا قبله آيات اخرى مترادفة ومعجزات متتابعة حتى قالوا ذلك او محكم من المرة يقال امرته فاستقر اذا احكمته فاستحكم او مستبشع من استقر الشئ اذا اشتدت مرارته او ماز ذاهب لا يبق (وكذبوا واتبعوا أهواءهم) وهو ما زين لهم الشيطان من ردة الحق بعد ظهوره وذكرا مكرهما بلفظ المضى للاشارة بانهما من عادتهم القديمة (وكل امر مستقر) منته الى غاية من خذلان او نصر في الدنيا وشقاوة او سعادة في الآخرة فان الشئ اذا انتهى الى غاية ثبت واستقر وقرئ بالقصع اي ذو مستقر بمعنى استقرار وبالكسر والجر على انه صفة امر وكل معطوف على الساعة

فلا بد أن ينتهي إلى غايته وتكشف حقيقة من الحقيقة والبطلان **قوله** وقرئ **بفتح** أي بفتح انقاف على أنه مصدر ميمي بمعنى الاستقرار فلا بد من تقدير مضاف أي وكل أمر ذو استقرار وقرئ بكسر القاف وجز الكلمة أيضا فيكون كل أمر مرفوعا بالعطف على فاعل اقتربت وهو الساعة ثم أنه تعالى بعد ما أوعد كفار مكة بخذلانهم في الدنيا وشغلوتهم في العتبي ووعده الرسول والمؤمنين بالنصرة في الدنيا والسعادة في الآخرة أمر رسوله عليه السلام بأن يتولى عن دعوتهم ومناظرتهم بالجملة والبرهان وقرع الأمر بالأعراض على قوله جاءهم من الأنبياء ما فيه من دجر فاتفق النذر فعلا للأمر المذكور والأنبياء هي الأخبار العظام فإن النبأ والأنبياء لم يرد في القرآن إلا ماله وقع وشأن عظيم والزجر المنع والتهيب وازدجر الفعل منه أصله ازجرو وقد تقرر أن تاء الافعال إذا وقعت بعد الزاي والدال والذال تقلب دالا لأن الزاي حرف مجهور والتاء حرف مهموس فتقلب حرفا يناسب الزاي في الجهر ويناسب التاء في الخرج وهو الدال فيصير ازدجر والزدجر في الآية مصدر ميمي بمعنى الازدجار أي الزجر فإن تاء الفعل وإن شاع كونه لمطابقة فعل نحو جمعه فاجتمع الآية قد يكون بمعنى فعل نحو مدحته وامتدحته وهذا هو المناسب في هذا المقام فقولنا زجره وازدجره بمعنى واحد أي نهاه ومنعه عن السوء وارتقاع مزدجر يجوز أن يكون على الابتداء وفيه خبره وإن يكون على أنه فاعل لقوله فيد لا اعتاده على الموصول أو الموصوف فإن ما يجوز كونها موصولة وموصوفة بالجملة بعدها صلتها الوصفية **قوله** نفى أو استفهام انكار **قوله** أي يجوز أن تكون ما نافية فيكون مقول نفى محذوف أي فاتفق النذر شيئا وإن تكون استفهامية بمعنى الانكار فتكون في موضع النصب على أنه مفعول مقدم لنفي أي شيء نفى النذر إذا خالفهم أهل مكة وكذبهم **قوله** ويجوز أن يكون الدعاء فيه **قوله** أي في البحث والاعادة مثل كن في التكوين ابتداء بأن لا يكون ثم داع من اسرافيل وغيره بل يكون الكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية بأن يشبه نفاذ مشيئة تعالى وعدم تخلف مراده عن إرادته بترتب اجابة المدعو المطيع لدعاء الداعي المطاع من غير توقف وتردد كما قيل أن أمر كن في الابتداء والتكوين كذلك ومن قال أن الدعاء والنداء على حقيقته منهم من يقول أن اسرافيل ينفخ قائما على صخرة بيت المقدس ويدعو وينادي قائلا أيها العظام البالية والمحموم المترفة والشعور المنرفة أن الله تعالى يأمر كن أن يجتمعوا لفصل القضاء ومنهم من يقول أن اسرافيل ينفخ وجبريل عليه السلام يدعو وينادي بذلك ولما حذفت الواو من يدعو في التلظف لاجتماع الساكنين حذفت في الخط أيضا لالتظف وحذفت باء الداعي اكتفاء بالكسرة والسكر بضمين صفة على فعل وقرئ بسكون الكاف كما في قوله تعالى لقد جئت شيئا نكرا وكلاهما بمعنى النكر والتشي الشديد الفطيع يسمى نكرا لأن النفوس تنكره وقرئ نكر بضم النون وكسر الكاف وفتح الراء على أنه فعل ماض مبني للمفعول في موضع الجز على أنه صفة لشيء وخاشعا حال من فاعل يخرجون قدمت على عاملها لكونه فعلا أصليا في العمل قرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي خاشعا ابصارهم وباقي السبعة خشعا والقرآءة الأولى جارية على اللغة الفصحى من حيث أن الفعل وما جرى مجراه إذا قدم على فاعله الظاهر يفرد ويذكر فيقال تخشع ابصارهم ولا يقال تخشع ابصارهم فإن تأنيث الجمع غير حقيق لكونه بمعنى الجماعة والفعل إذا اسند إلى الظاهر المؤنث الغير الحقيقي جاز الحاق علامة التأنيث بالفعل وتركها نحو طلع الشمس وقوله تعالى فن جاءه موعظة فكذا إذا اسند إلى ظاهر الجمع مطلقا أي سواء كان جمع سلامة أو جمع تكسير وسواء كان واحدا المكسر حقيق التذكير أو التأنيث كرجال ونسوة أو مجازي التأنيث كإيام ودور وكذا واحد المجموع بالالف والتاء ينضم إلى هذه الأقسام الأربعة نحو العظما والزينات والجليات والفرقات فحكم المسند إلى ظاهر هذه المجموع حكم المسند إلى ظاهر المؤنث الغير الحقيقي في جواز الحاق علامة التأنيث وتركها وأما الحاق ضمير الجمع به مع كونه مسندا إلى الظاهر فغير فصيح الأعلى لغة طى يقولون اكلوني البراغيث فقرأه خشعا ابصارهم جاءت على تلك اللغة فكذا أسماء الفاعلين إذا اسندت إلى الجماعة جاز فيها التوحيد مع التذكير نحو خشعا ابصارهم وجاز أيضا التوحيد مع التأنيث نحو خشعا ابصارهم وجاز الجمع أيضا على لغة طى نحو خشعا ابصارهم وقوله وقرئ خاشعة على الأصل وهو أن لا يجمع إذا اسند إلى ظاهر الجمع وإن يؤنث لكونه مسندا إلى المؤنث وإن كان تأنيثه غير حقيق ولم يجعل المصنف قرآءة خشعا ابصارهم مبنية على لغة اكلوني البراغيث لعدم الاحتياج إلى جعلها على تلك اللغة لأنه إنما يحتاج إلى الحمل عليها فيما إذا كان المسند فعلا أو ما يشبه الفعل ويجري مجراه وهو جمع السلامة مثل قائمين غلمانهم وكريمين آبائهم وأما إذا كان المسند ما لا يشبه الفعل بجمع

(ولقد جاءهم) في القرآن (من الأنبياء) أنبياء القرون الخالية أو أنبياء الآخرة (ما فيه من دجر) ازدجار من تعذيب أو وعيد وتاء الافعال تقلب دالا مع الدال والذال والزاي للنسب وقرئ مزج بقلبها زايًا وادغامها (حكمته بالغد) غايته لاخلل فيها وهي بدل من ما أو خبر لمحذوف وقرئ بالنصب حالًا لما قلنا موصولة أو مخصوصة بالصفة فيصور نصب الحال عنها (فا تفي النذر) نفى أو استفهام انكار أي نفى غناء بمعنى النذر وهو جمع نذر بمعنى المنذر أو المنذر منه أو مصدر بمعنى الإنذار (فتول عنهم) علمك أن الإنذار لا يفي فيهم (يوم يدع الداع) اسرافيل ويجوز أن يكون الدعاء فيه كالامر في قوله تعالى كن فيكون واسقاط الياء اكتفاء بالكسر للتخفيف والنصب يوم يخرجون أو باضمار اذكر (إلى شيء نكر) فظيع تنكره النفوس لأنها لم تعهد مثله وهو هول القيامة وقرأ ابن كثير نكر بالتخفيف وقرئ نكر بمعنى انكر (خاشعا ابصارهم يخرجون من الاجداث) أي يخرجون من قبورهم خاشعا ذليلا ابصارهم من الهول وافراده وتذكيره لأن فاعله غير حقيق التأنيث وقرئ خاشعة على الأصل وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وعاصم خشعا وإنما حسن ذلك ولا يحسن مررت رجال قائمين غلمانهم لأنه ليس على صيغة يشبه الفعل وقرئ خشع ابصارهم على الابتداء والخبر فتكون الجملة حالا (كانهم جراد منتشر) في الكثرة والتموج والانتشار في الأمكنة (مهطعين إلى الداع) مسرعين مائى أعناقهم إليه أو ناظرين إليه (يقول الكافرون هذا يوم عسر) صعب

التكسير فجمع مثل هذا السند أولى من افراده ليطابق فاعله ولا يجوز في كونه مخالفاً للفعل في الحكم لانه لا يشبه الفعل فكذلك خشعا ابصارهم وقبح قاعدين غلانيهم ولم يصح قعودا غلامهم والظاهر ان قوله تعالى يخرجون من الاجداث استئناف لبيان ما قبله المتولي عنهم ان كان يوم منصوباً يخرجون وليان ما يكون في ذلك اليوم ان كان منصوباً باذكر وقوله تعالى كأنهم جراد في موضع الحال من فاعل يخرجون اي يخرجون مشبهين بالجراد وكذا مهطعين والاهطاع الاسراع اي مسرعين الى جهة الداعي منقادين اذلاء وقيل هو الاسراع مع مد العنق وقيل هو النظر الجوهري هطع الرجل اذا قبل بصره على الشيء لا يقطع عنه بهطع هطوعاً وأهطع اذا مد عنقه وصوب رأسه وأهطع في عدوه اي أسرع ثم انه تعالى شرع في ذكر بعض الالياء فقال كذبت قبلهم قوم نوح **قوله** وهو تفصيل بعد اجمال يعني ان قوله تعالى كذبت قبلهم لا يقتدر له مفعول بل ينزل منزلة اللازم اي فعلوا فعل التكذيب والتكذيب لا بد له من متعلق الا انه اجل ثم فصل بقوله فكذبوا عبدنا فتكون الفاء فيه لتعقيب في الذكر كما في قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال **قوله** وقيل معناه اي قيل ان العالم ليست لعطف تفصيل الجمل على الجمل بل هي لترتيب مضمون ما بعدها على ما قبلها في التحقيق والوجود وذلك بان يقصد تعلق قوله كذبت قبلهم بالمفعول الا ان ذلك المفعول لم يذكر اما لقصد التعميم واما لكونه متعباً لدلالة القرينة عليه والمعنى كذبوا نوحاً تكذبوا عقيب تكذيب او كذبوه بعد ما كذبوا جميع الرسل فان قوم نوح كانوا مشركين يعبدون الاصنام ومن يعبد الصنم يكذب كل رسول وينكر الرسالة رأساً ويقول لا تعلق للباري تعالى بالعالم السفلي وانما امره الى الكواكب والاوزاع الفلكية فكان مذهبه تكذيب الرسل جميعاً فلما بعث اليهم نوح عليه الصلاة والسلام كذبوه ايضا على مقتضى مذهبهم اليه فكذبهم اياه تكذيباً له عقيب تكذيب الرسل عليهم السلام وقولهم في حقه عليه السلام هو مجنون مبالغة في تكذيبهم اياه حيث شبهوه بالمجنون زاعمين انه يقول ما لا يقبله العقل وبأبام وليس مرادهم انه عليه السلام مجنون حقيقة لانه مكابرة محضة **قوله** وزجر يعني ان قوله تعالى وازدجر افعل معنى فعل كقوله ما فيه مزدجر فيكون قوله وازدجر من كلام الله تعالى اخبر عنه عليه الصلاة والسلام بانه انهر وزجر بالسب وانواع الاذية حيث قالوا لن لم تنته يا نوح لتكون من المرجومين ويؤيد هذا المعنى ترتيب قوله فدعاه به عليه بالفاء اي لما زجروه على دعوتهم وعلى تبليغ رسالته اليهم دعاه به باني غلبي قومي بالتكذيب وانواع الاذية على طول الزمان فانتقم لي من كذبي **قوله** وهو مبالغة وتمثيل يعني جعل الماء آلة لفتح ابواب السماء مبالغة في كثرة الماء هذا على ان تكون الباء في قوله تعالى بماء منهر للاستعانة كما تقول قصت بالمفتاح ويحتمل ان تكون للماء اي قهناها ملتبسة بهذا الماء المنهر الكثير النازل بقوة وتابع حيث قيل انه لم يقطع اربعين يوماً وجعل الكلام استعارة تمثيلية لان الظاهر ان السماء ليست لها ابواب تفتح وتغلق حتى تنزل الامطار من تلك الابواب بل هي انما تنزل من السحاب الا انه شبه نزولها من السحاب بكثرة وشدة نزولها من السماء بان غلبت على ابوابها وانصببت منها ولم يأت للابواب ان تسدّها وقبل كل واحد من السماء والابواب وقهها حقيقة اذ لا بعد في ان يكون السماء ابواب تفتح وتغلق حتى روي عن علي رضي الله عنه ان ابواب السماء هي الحجرة ولا بعد ايضا ان ينزل المطر من تلك الابواب **قوله** فقير المبالغة اي غير العيون من المفعولية الى التمييز للمبالغة لان قولنا فجرنا عيون الارض معناه فجرنا وسيلنا ما فيها من العيون ولا مبالغة فيه بخلاف قولنا فجرنا الارض عيوناً فان معناه فجرنا اجزاء الارض كلها يجعلها عيون ماء ولا شك في انه ابلغ ولما كان الماء اسم جنس صح ان يقال فالتقى الماء بدل فالتقى ماء السماء وماء الارض والظاهر ان قوله تعالى على امر حال من الماء اي فالتقى بماء السماء والارض كأنه على المقدار الذي قدر الله تعالى في الازل ان تكون عليه او التقيا كأن كل واحد منهما على مقدار الآخر مساوياً كما قال مقاتل قدر الله ان يكون الماء الآن سواء وكانا على ما قدرنا او فالتقى الماء مستولياً على ما قدره الله تعالى من هلاك قوم نوح انتهى **قوله** جمع دسار مثل كتاب وكتب وكما ان الكتاب بمعنى المكتوب فكذا الدسار بمعنى الدسور فان الدسار يدفع دفعاً شديداً **قوله** اقيمت مقامها من حيث انها شرح لها اي كالشرح يعني ان قوله تعالى ذات الواح ودسار لما كانت صفة كاشفة للسفينة مبينة لما هيته الكونها مركبة من الواح ودسار حسن اقامتها مقام السفينة فان تقدير الكلام وجلنا على سفينة ذات الواح ودسار فحذف الموصوف وقوله تجري في محل الجر على انه صفة ذات الواح وباعيننا في موضع النصب على انه حال من المنوي في تجري اي جرى منا محفوظاً بحفظنا **قوله**

(كذبت قبلهم قوم نوح) قبل قومك (فكذبوا عبدنا) نوحاً وهو تفصيل بعد اجمال وقيل معناه كذبوه تكذبوا على عقب تكذيب كلما خلا منهم قرن مكذب تبعه آخرون مكذبون او كذبوه بعدما كذبوا الرسل (وقالوا مجنون) هو مجنون (وازدجر) وزجر على التبليغ باتواع الاذية وقيل انه من جلة قبلهم اي هو مجنون وقد ازدجرته الجن وتخططته (فدعاه به اني) اي باني وقرى بالكسر على ارادة القول (مغلوب) غلبني قومي (فانتصر) فانتقم لي منهم وذلك بعد يأسه منهم قد روي ان الواحد منهم كان يلقاه فيضقه حتى يخر مغشياً عليه فيفيق ويقول اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون (ففتحنا ابواب السماء بماء منهر) منصب وهو مبالغة وتمثيل لكثرة الامطار وشدة انصبابها وقرأ ابن عامر ويعقوب بفتحنا بالتشديد لكثرة الابواب (وجفرنا الارض عيوناً) وجعلنا الارض كلها كأنها عيون من فجرة واصلة وفجرنا عيون الارض فقير للمبالغة (فالتقى الماء) ماء السماء وماء الارض وقرى الماء الآن لاختلاف النوعين والماء وان بقلب الهزة واوا (على امر قد قدر) على حال قدرها الله في الازل من غير تفاوت او على حال قدرت وسويت وهو ان قدر ما ازال على قدر ما اخرج او على امر قدره الله وهو هلاك قوم نوح بالطوفان (وجلنا على ذات الواح) ذات اخشاب عربضة (ودسار) ومسامير جمع دسار من الدسر وهو الدفع الشديد وهي صفة للسفينة اقيمت مقامها من حيث انها شرح لها يؤدى مؤداها (نجري باعيننا) بمرأى منا اي محفوظاً بحفظنا

اي فعلنا ذلك - الاشارة الى الافعال المذكورة بقوله ففعلنا ونفعلنا اي فعلنا كلفه جزاء الكفور وهو نوح عليه الصلاة والسلام فان انجاءه واهلاكه مكذبه جزاءه له على ما تحمله من اذنتهم على ان يكون المراد بالكفر هو ضد الشكر وهو وجود النعمة فان الكفر بهذا المعنى يعتدى بنسبه يقال كفره كفورا وكفرا نانا ويجوز ان يراد به ما هو ضد الايمان ويكون التقدير لمن كان كفره بخذف الجار واوصل الفعل الى الضمير فان الكفر الذي هو ضد الايمان يعتدى بالبلاء قال تعالى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله والجمهور على ان كفر بضم الكاف وكسر القاء على بناء المفعول وقرئ كفر على بناء الفاعل والمراد من كفر قوم نوح **قوله اي السفينة** - يعني الموصوفة بقوله ذات الواح ودرسم قبل المراد ترك عينها على الجودي من ارض الجزيرة وقيل بارض الهند وقيل المراد ترك مثلها في الناس فانهم لم يعرفوا قبل ذلك اتخاذا السفن فلما رأوا تلك السفينة صنعوا مثلها فكانت آية باقية وصبرة باهرة تدل على قدرة الله تعالى وحكمته وعظم فضله لعباده عن فتادة انه قال اي الله سفينة نوح على الجودي حتى ادركها او آتت هذه الامة وكذا عن ابن عباس قال الامام ابو الهيثم قوله تعالى تركناها آية يعني سفينة نوح ابقيناها عبرة للعالم قال بعضهم يعني تلك السفينة كانت باقية بعينها على الجبل الى قريب من خروج النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم يعني جنس السفينة صارت عبرة لان الناس لم يعرفوا قبل ذلك سفينة فاتخذ الناس السفن بعد ذلك في البحر فلذلك كانت آية للناس الى هنا كلامه **قوله او الفعلة** - وهي انجاء نوح ومن آمن به من اصحاب السفينة من الكرب العظيم وتدمير آخرين بعذاب اليم **قوله معتبر** - يعتبر بما صنع الله تعالى يقوم نوح فيترك المعصية ويختار الطاعة والاتباع ثم انه تعالى لما بين انه اجاب دعوة نوح بان قمع ابواب السماء بالماء المنهر وبخر الارض عيوننا وانه حل من آمن من عباده على السفينة علم منه انه تعالى عذب قومهم بما همهم بان اغرقهم اجعين فقال استمعنا ما لذلك العذاب وايضا لما شرى مكة فكيف كان عذاب الذي عذبهم به وكيف كان عاقبة انذارى وعنادهم والنذر يحتمل ان يكون مصدرا كالانذار كما حكى عن الفراء انه قال تقول العرب انذرت انذارا ونذرا كقولهم اتفقت اتفاقا وتفقت اتفاقا وايقت ايقتا وبقينا ويحتمل ان يكون جمع نذير الذي بمعنى الانذار كالنكير بمعنى الانكار فالمعنى فكيف كان عاقبة انذارى لهم بالعذاب ألم اعذبهم بمرة واحدة بعد ما تابعت وتوارت عليهم انذارى التي هي آثارى حتى **قوله باردة** - على ان يكون الصر صر مأخوذا من الصر بضم الصاد وهو بردي صر بالنبات والحرث وفي الصحاح ربح صر صراى باردة ويقال اصلها صر من الصر فابدأوا مكان الرأى الوسطى فاما الفعل كقولهم كبكوا اصله كبوا ونجفيع الثوب اصله نجفيع وعن المبرد ان الصر صر الريح الشديد الصوت من صر الباب او القلم اذا صوت وقيل الصر صر الدائمة الهبوب من اصر على الشيء اذا دام وثبت **قوله تعالى في يوم نحس** - العامة على اضافة يوم الى نحس بسكون الحاء وهو عند الكوفيين من قبل اضافة الموصوف الى صفته فانهم يجوزون ذلك خلافا لبصريين فانهم لا يجوزون ونها الا بتأويل حذف الموصوف من المضاف اليه فيقولون في مسجد الجامع مثلا وتأويله مسجد الوقت الجامع وتأويل الآية في يوم عذاب نحس ويجعلون المضاف اليه صفة لموصوف محذوف وقرئ بتووين يوم ووصفه بنحس كقوله تعالى في ايام نحسات جعل الاستمرار او لا بمعنى الدوام وجعل الدوام صفة لنحس ادلا معنى لاستمرار اليوم بخلاف نحو سنة ايام فانه يجوز استمرارها ثم اشار الى جواز كون الدوام صفة لليوم بان يكون اليوم بمعنى الوقت مطلقا كما في قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه الصلاة والسلام على يوم ولدت ويوم اموت حيث قال او استمر عليهم حتى اهلكهم ويجوز ان يكون المراد به ان ذلك اليوم استحكم عليهم واشتد حتى اهلكهم على ان يكون الاستمرار من المرة وقوله او على جميعهم على ان يكون من المرور قال تعالى في سورة الحاقة واما عاد فاهلكوا بريح صر صر عاتية مفرها عليهم سبع ليل وثمانية ايام حسوما اي متتابعة وهي كانت ايام الجوز من صبيحة اربعاء آخر الشهر الى وقت غروب الشمس في الاربعاء الاخر ونشام بعض الناس بالاربعاء الذي يكون في آخر الشهر بناء على انه تعالى قال في حقه يوم نحس مستمر ولا وجد له لان المراد انه نحس على المفسدين بمشيئة الله تعالى اذ لم يظهر نحسه في حق هود ومن آمن به ولا في حق سائر المفسدين والشعاب جمع شعب وهو ما انفرج بين الجبلين وقوله تعالى تنزع الناس صفة لقوله ربحا صر صرا ويجوز كونه حالاً منها الكونها موصوفة وقوله تعالى كأنهم حال من الناس اي نازعة للناس مشبهين بالبحار نخل وهي اصولها التي قلعت فروعها لان الريح كانت تبين رؤسهم عن اجسادهم فبقى اجسادهم

(جزاء لمن كان كفر) اي فعلنا ذلك جزاء لنوح لانه نعمة كفروها فان كل نبي نعمة من الله ورجة على امته ويجوز ان يكون على حذف الجار وايصال الفعل الى الضمير وقرئ لمن كفر اي للكافرين (ولقد تركناها) اي السفينة او الفعلة (آية) يعتبر بها اذ شاع خبرها واستمر (فهل من مدكر) معتبر وقرئ مذكر على الاصل ومذكر بقلب التاء ذالا والادغام فيها (فكيف كان عذابى ونذر) استفهام تعظيم ووعيد والنذر يحتمل المصدر والجمع (ولقد يسرنا القرءان) سهلناه او هبأناه من يسر ناقة للسفر اذا رحلها (لذكر) للادكار والاعتناء بان صرنا فيه انواع المواعظ والعبر او للمحفظ بالاختصار وعذوبة اللفظ (فهل من مدكر) متعظ (كذبت عاد فكيف كان عذابى ونذر) وانذارا تاتي لهم بالعذاب قبل نزوله او لمن بعدهم في تعذيبهم (انا ارسلنا عليهم ريحا صر صرا) باردة او شديدة الصوت (في يوم نحس) شوم (مستمر) استمر شومه او استمر عليهم حتى اهلكهم او على جميعهم كبيرهم وصغيرهم فلم يبق منهم احدا واشتد مرارته وكان يوم الاربعاء آخر الشهر (تنزع الناس) تقلعهم روى انهم دخلوا في الشعاب والحفر وتمسك بعضهم ببعض فنزعهم الريح منها وصرعتهم موتى (كانهم اعجاز نخل منقعر) اصول نخل منقعر من مغارسه ساقط على الارض قبل شهبها بالاعجاز لان الريح طيرت رؤسهم وطرحت اجسادهم وتذكير منقعر للحمل على اللفظ والتأنيث في قوله اعجاز نخل حاوية للمعنى (فكيف كان عذابى ونذر) كثره لتأويل وقيل الاول لما حاق بهم في الدنيا والثاني لما يحيق بهم في الآخرة كما قال ايضا في قصتهم لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اخرى

لارؤس والمنعرج المنقلع عن أصله وقعر الشئ أصله يقال قعرت النخلة أي قلعتهما من أصلها فانقعرت أي انقلعت
 النخل جمع نخلة وتذكيره حيث قيل في صفة منعرج باعتبار لفظه وتأنيته في قوله تعالى اعجاز نخل خاوية
 اعتبار معناه وقيل لرعاية القواصل والمعنى نزعهم الریح زعاجعهم كأنهم اعجاز نخل تعمرهم فيتعرون وفيه
 إشارة إلى قوتهم وثباتهم في الأرض لجسامتهم فكأنهم لعظم اجسامهم وكال قوتهم يتصدون لمقاومة الریح
 من الریح لما صرعهم وألقتهم على الأرض كانت كأنها قلعت اعجاز نخل منعرج **قوله بالانذارات او المواعظ**
 الأول على ان يكون النذر مصدرا كالانذار والثاني على ان يكون جمع تذكير بمعنى الانذار والموعظة كالتكبير بمعنى
 الانكار والثالث على ان يكون جمع تذكير بمعنى المنذر وجعلهم مكذبين للرسول مع انهم كذبوا رسولهم صالحا عليه
 الصلاة والسلام لان تكذيبه فيما جاء به تكذيب للرسول جميعا في الحقيقة لانهم متفقون في اصول الدين **قوله**
 الأول اوجه الاستفهام **قوله** أي كونه منصوبا على الاشتغال بمعنى أتبع بشرا منا تبعه اوجه لانه حينئذ تكون
 داة الاستفهام داخلية على الفعل على الاصل **قوله** كأنهم عكسوا الخ يعني كأن صالحا عليه الصلاة
 والسلام يقول لهم ان لم تتبعوني كنتم في ضلال عن الحق في الدنيا ونيران هائلة في العتبي وهي المراد بالسعر الذي
 هو جمع سعير وهو النار فعكسوا عليه فقالوا ان اتبعناك كنا اذا كما نقول **قوله** تعالى من ينشأ حال من هاهنا
 عليه أي أخصص بالرسالة والوحي منفردا من بين آل نوح وفيهم من هو أكثر مالا واحسن حالا والاستفهام للانكار
 بالاشارة صفة مشبهة مثل فرح وفعله أشربا أشرا أشرا فهو أشرب من باب علم **قوله** وقرأ ابن عامر وحزرة سئلون
 أي بناء الخطاب وفيه وجهان أحدهما انه حكاية قول صالح لقومه والثاني انه خطاب الله تعالى وكلامه لهم
 على سبيل الالتفات من الغيبة في قوله فقالوا وقوا الباقون بآء الغيبة على وفق قوله فقالوا والجمهور على كسر
 الشين وتخفيف الراء في قوله من الكذاب الاشر وقرئ الاشر بضم الشين وتخفيف الراء وهما لغتان بمعنى مثل يفظ
 يفظ وحذر وحذر وقرئ ايضا الاشر بفتح الشين وتشديد الراء وهو اقل تفضيل من الشرا أصله اشركا ان خيرا
 أصله اخير حذف هزة الفعل منهما لكثرة دورتهما في الكلام ثم ان نوحا كذبوه وتعتوا عليه سألوه ان يخرج
 هم من صخرة نافذة جرداء مشرآء وهي النافذة التي انت عليها من يوم ارسل عليها الفعل عشرة اشهر وزال عنها
 سم الخاض ثم لا يزال كذلك اسمها حتى تضع قدما صالح ربه فوحي الله تعالى اليه فقال تعالى انا مرسلوا النافذة
 أي باعثوها ومخرجوها من الصخرة كما اقترحوا وقوله فتنه لهم مفعول له فان تحقق ما اقترحه القوم يشبه
 لا تمصان أي محنة لهم واختبارا فان المهزة فتنه لان بها تميز المشاب من العذب حيث يظهر بها الخلق وتميز من
 تبع الهدى والبيئة بمن يقع الهوى فن اصر على الضلال بعد ما شاهد ما اقترحه يحل عليه عذاب عظيم فان سنة
 الله جرت كذلك كما قال فن يكفر بعد منكم فاني اعذبه عذابا لا اعذبه احدا من العالمين **قوله** قسمة بينهم أي
 قسوم او ذو قسمة بين نوح والنافذة غلب العقل على غيرهم في القسمة **قوله** لها يوم ولهم يوم **قوله** اشارة الى ان
 يوم الماء الذي يشربونه مقسوما بين القوم والنافذة ليس معناه ان الماء قسمان قسم لها وقسم لهم بل المراد ان
 عمل الشرب بينهم على طريق المناوبة بان يحضروه القوم يوما وتحضره النافذة يوما **قوله** يحضروه صاحبها
 اشارة الى ان حضره واحتضره بمعنى والظاهر ان قوله او يحضره عنه بمعنى او يمنع عنه الا ان استعمال الحضر
 للضاد في معنى المنع ليس بمعهود والذي بمعنى المنع هو الحظر بالظاء والفاء في قوله تعالى فنادوا صاحبهم فصيحة
 فصيح ان في الكلام محذوف تقديره فبقوا على ذلك زمانا ثم ملوا وتحرجوا من ضيق الماء والمرعى عليهم وعلى
 واشبههم فان النافذة مع فصيلها كانت تمشي في الصيف في مصيف مواشهم فتهرب المواشي منهما فبقى في موضعها
 لذى تمشي فيه وكانا يمشيان وقت الشتاء في مشى المواشي فتهرب المواشي منهما فبقين في الضيق فقلب عليهم
 شقاوة فأجمعوا على قتلها فقال بعضهم لبعض نكمن للنافذة حيث تمر اذا صدرت عن الماء قصاماها القوم
 لكن لها قدار بن سالف ليقتلها وصاح به بقية الرعط أي نهوه على صدورهما ومجبتها وقدمها من مكمنه ودعوه
 ليقتلها وشجعوه عليه فتعاطى أي فاجترأ على تعاطى قتلها والاقدام عليه فان التعاطى عبارة عن الاقدام على
 فعل العظيم وتحقيقه ان الفعل العظيم يبرأ منه كل احد ويعطيه صاحبه أي فتعاطى صاحبهم آله العقر فقرها
 ما قبل كن لها في اصل شجرة على طريقها فرماها بهم فانتظم به عضلة ساقها ثم شد عليها فكشف عرقها فخرت
 رغت رغاوة واحدة ثم نحرها والعرب تسمى الجزار قدارا تشبيهاه بقدار بن سالف مشوم آل نوح والعتر الجرح

(ولقد يسرنا القرآن لذكر) (ولقد يسرنا القرآن لذكر) (ولقد يسرنا القرآن لذكر)
 كذبت نوح بالنذر بالانذارات او المواعظ
 او الرسل (فقالوا أبشرا منا) من جنسنا
 او من جلتنا لافضل له علينا وانتصابه بفعل
 بفسره ما بعده وقرئ بالرفع على الابتداء
 والاول اوجه للاستفهام (واحد) منفردا
 لا تبع له او من آحادهم دون اشرا فهم (تبعه
 انا اذ اني ضلال وسمر) جمع سعير كأنهم
 عكسوا عليه فرتبوا على اتباعهم اياه مارتبه
 على ترك اتباعهم له وقيل السعر الجنون ومنه
 نافذة مسعورة (والتي الذكر) الكتاب
 والوحي (عليه من ينشأ) وفيها من هو احق
 منه بذلك (بل هو كذب أشرب) حله بطرء على
 الترفع علينا بادعاءه (سيعلمون غدا) عند نزول
 العذاب بهم او يوم القيامة (من الكذاب
 الاشر) الذي حله أشربه على الاستكبار
 عن الحق وطلب الباطل أصالح ام من كذبه
 وقرأ ابن عامر وحزرة ورويس سئلون على
 الالتفات او حكاية ما اجابهم به صالح وقرئ
 الاشر تكذر في حذر والاشرب أي الاباغ
 في الشرارة وهو اصل مرفوض كالاخير
 (انا مرسلوا النافذة) مخرجوها وباعثوها
 (فتنه لهم) امتحناهم (فارتقبهم) فانتظرهم
 وتبصر ما يصنعون (واسعبر) على اذاعهم
 (ونبئهم ان الماء قسمة بينهم) مقسوم لها يوم
 ولهم يوم وبينهم لتغلب العقل (كل شرب
 محتضر) يحضره صاحبه في ثوبته او يحضر
 عنه غيره (فنادوا صاحبهم) قدار بن سالف
 احيمر نوح (فتعاطى فقرا) فاجترأ على تعاطى
 قتلها فتعاطى او فتعاطى السيف قتلها
 والتعاطى تناول الشئ بتكلف (فكيف كان
 عذابي وثرا انا رسلنا عليهم صيحة واحدة)
 صيحة جبرأيل (فكانوا كهشيم المحتظر)
 كالشجر اليابس المتكسر الذي يتخذ من يعمل
 الحظيرة لاجلها او كالخشيش اليابس الذي
 يجمع صاحب الحظيرة لما شيته في الشتاء وقرئ
 بفتح الظاء أي كهشيم الحظيرة او الشجر
 المتخذ لها (ولقد يسرنا القرآن لذكر) (ولقد يسرنا القرآن لذكر)
 من ذكر كذبت قوم لوط بالنذر انا رسلنا
 عليهم حاصبا

ر يحاصصهم بالحجارة اي تربهم (الا آل لوط نجيناهم بصحر) في صحر وهو آخر الليل او صحرين (نعمه من عندنا) انعاما منا وهو علة النجينا (كذلك نجزي من شكر) نعمتنا بالايان والطاعة (ولقد انذرهم) لوط (بطشنا) اخذنا بالعذاب (فتماروا) بالنذر) فكذبوه بالعذاب مقشاكين (ولقد

ثم استعير للقتل واحير تصغير اجر صغر تحقير اله وكان قد ار احمر اشقر ولما استظم الله تعالى عذابهم بين ذلك العذاب بقوله انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة صاح فيهم جبريل عليه الصلاة والسلام والعامه على كسر الظاء من المحتظر على انه اسم فاعل وهو الذي يتخذ حظيرة من الحطب وغيره والهشيم حطام الشجر والنبات اليابس ومن اتخذ لغمه حظيرة يقبها عن البرد والريح يتخذها من دقاق الشجر وضعيف النبات فاذا طال عليها الزمان بليت وتكسرت وصارت هشيا وقرى كهشيم المحتظر بفتح الظاء اما على انه اسم مفعول بمعنى اتخذ حظيرة وهو نفس الحظيرة فالعنى كهشيم الحظيرة التي تمنع بها المواشي عن البرد والريح او على انه مصدر ميمي بمعنى الاحتظار سمي الشجر اتخذ الحظيرة محتظرا الكونه مادة للاحتظار او اسم مكان اطلق على مادة المحتظر باعتبار توهم المكانية فيها

قوله ر يحاصصهم - اشارة الى ان الحاصب اسم فاعل بمعنى راعي الحصباء وهي الحجارة حذف موصوفه وهو الريح وتذكيره مع كونه مسندا الى ضمير الريح وهي مؤنث سماعى لكونها فى تأويل العذاب وقوله تعالى وامطرنا عليهم حجارة وكذا قول الملائكة لازل عليهم حجارة بذلان على ان الذى ارسل عليهم نفس الحجارة لا التي تحصبها الا انه قيل ههنا ارسلنا عليهم ريجا حاصبا للدلالة على ان امطار الحجارة وارسالها عليهم كان بواسطة ارسال الريح الحاصبة بالحجارة والاستثناء فى قوله تعالى الا آل لوط منقطع لانه مستثنى من الضمير في عليهم وهو ضمير القوم المذكور بقوله كذبت قوم لوط ولا يدخل فيهم آل لوط لان المراد به من تبعه على دينه ونون صحر لان المراد بيان وقت النجاة وهو صحر من الاسحار واواريد صحر يوم بعينه لقبيل نجيناهم بالسحر واسناد النجاة اليه تعالى باعتبار كونه سببا امراله بان يخرج بهم بقطع من الليل اى يخرج فيه فجاء العذاب قومه وقت السحر وصحر ان الاول قبل انصداع العبر والآخر عند انصداعه والباء فى قوله بصحر يجوز ان تكون بمعنى فى وان تكون الحال اى ملتبسين بصحر او صحرين اى داخلين فى وقت السحر

قوله تعالى فتماروا - فاعلموا من المربة اى تشاركوا فى الشك فيما انذرهم به وكذبوه وقالوا كيف يقدر على اهلا كنا وحده وعدى فتماروا بالباء واصله ان يعمدى بى لتضامه معنى التكذيب فكانه قيل فكذبوا بالنذر متشاركين والمرادة الطلب والارادة اى طلبوا منه و ارادوا ان يسلم اليهم اضيافه ويخلى بينهم وبينهم فطمسنا عينهم وذلك انهم لما قصدوا دار لوط وعالجوا الباب ليدخلوها قالت الرسل لوط خل بينهم وبين الدخول فأنارسل ربك لن يصلوا اليك فدخلوا الدار فصفقتهم جبريل عليه الصلاة والسلام بجناحه باذن الله تعالى فتركهم عيا بحيث صارت اعيانهم كسائر الوجوه لا يرى لها شق هذا قول اكثر المفسرين وقيل طمس الاعين عبارة عن مجرد انهم لم يروا الرسل وقالوا قدر ايناهاهم حين دخلوا البيت فابن ذهبوا فلم يروهم

قوله تعالى بكرة - قرأ العامة بالنون لكونها نكرة فلا وجه لمنع الصرف وقرى غير منون على ان يراد بها بكرة نهار معين لا بكرة من البكرة فامتنع صرفه للتأنيث والتعريف

قوله قوة وعدة - بمعنى ان الحظيرة مع انه لاخير فى كل واحد من الفريقين اما باعتبار القوة وكثرة اسباب المقاومة واما باعتبار الدنيا وكثرة اسباب زينتها

قوله ام يقولون - قرأ العامة ام يقولون بباء الغيبة على الالتفات

قوله تمتنع لارام - اى لا تزال عن موضعنا يقال رامة ربحا اى ربحه وزال عنه وصار الى البراح وهو المتسع من الارض لازرع فيه ولا شجر روى ان ابا جهل كان يعلف كل يوم فرء الله فرقا من ذرة وكان يحلف باللات والعزى ليقطن عليه محمدا فركبه يوم بدر وجعل بطارد مطاردة الاقران فى الحرب واذ حل بعضهم على بعض جعلوا يقولون نحن جميع منتصر عن عادانا قتل على يد ابن مسعود رضى الله عنه

قوله وهو من دلائل النبوة - لان الآية نزلت بمكة واخبر بها انهم سيهزمون فى الحرب فكان كما قال ولا طريق الى علم الغيب الا الوحي فعمل ان الآية وحى الهى

قوله لم اعلم ما هو - اى لم اعلم اى جمع يهزم اجمع الكفار روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال كان بين نزول هذه الآية وبين يوم بدر سبع سنين

قوله تعالى بل الساعة - اضراب عن ذكر هزيمتهم فى الدنيا

قوله تعالى يوم يصحبون - يجوز ان يكون ظرفا لقوله فى ضلال وسعروا ان يكون ظرفا للقول المقدر بعده اى يقال لهم فى ذلك اليوم ذوقوا مس سقر

قوله فان مسها سبب التالم بها - علة لتفسير مس سقر بحر النار وألمها بمعنى ان مس النار لما كان سببا لتالم بها صح ان يعبر عن المس بالتالم والاحتراق مجازا امر لا روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال قوله تعالى ان الجحيم فى ضلال الى قوله مس سقر نزل فى حق القدرية وعنه ايضا انه قال اذا جمع الله الخلائق يوم القيامة امر مناديا فينادى نداء يسمعه الاولون والآخرين ابن خصماء الله فتقوم

راودوه عن ضيقه (فصلوا الفجور بهم) فطمسنا عينهم (فطمسنا عيوننا وسويناها كسائر الوجوه روى انهم لما دخلوا داره عنوة صفقتهم جبرائيل صفقة فاعلمهم (فذوقوا عذابى ونذر) قلنا لهم ذوقوا على السنة الملائكة او ظاهر الحال (ولقد صبحهم بكرة) وقرى بكرة غير مصروفة على ان المراد بها اول نهار معين (عذاب مستقر) يستقر بهم حتى يسلمهم الى النار (فذوقوا عذابى ونذر) ولقد يسرنا القرءان للذكر فهل من مدكر (كرر ذلك فى كل قصة اشعارا بان تكذيب كل رسول مقتضى لنزول العذاب واستماع كل قصة مستدع للادكار والاعتاظ واستنفاة التنبيه والايضاظ لئلا يغلبهم السهو والغفلة وهكذا تكرر قوله فبأى آلام يكما تكذبان وويل يومئذ للكاذبين ونحوهما (ولقد ساء آل فرعون النذر) اكتفى بذكرهم عن ذكره لعلم بانه اولى بذلك (كذبوا باياتنا كلها) معنى الايات التسع (فاخذناهم اخذ عزيز) لا يغالب (مقتدر) لا يهزم مشى (اكفاركم) يامعشر العرب (خير من اولئكم) الكفار العدو دين قوة وعدة او مكانة وديننا عند الله تعالى (ام لكم برآة فى الزبر) ام ازل انكم فى الكتب السماوية ان من كفر منكم فهو فى امان من العذاب (ام يقولون نحن جميع) جماعة امرنا بجمع (منتصر) تمتنع لارام او منتصر من الاعداء لانغلب او متناصر ينصر بعضنا بعضا والتوحيد على لفظ الجمع (سيهزم الجمع ويولون الدبر) اى الادبار وافراده لارادة المجلس او لان كل احد يولى دبره وقد وقع ذلك يوم بدر وهو من دلائل النبوة وعن عمر رضى الله عنه انه لما نزلت قال لم اعلم ما هو فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع فعلنه (بل الساعة موعدهم) موعد عذابهم الاصلى وما يحقق بهم فى الدنيا فن ثلاثه (والساعة ادهى) اشد والداية امر فظيع لا يهتدى لدوائه (وامر) مذاقا من عذاب الدنيا (ان الجحيم فى ضلال) عن الحق فى الدنيا

(وسعروا) ونيران فى الآخرة (يوم يصحبون فى النار على وجوههم) يحترقون عليها (ذوقوا مس سقر) اى يقال لهم ذوقوا حر النار وألمها فان مسها سبب لتالم بها وسقر علم لجحيم

(القدرية)

قدرية فيؤمر بهم الى النار ويقول الله تعالى ذوقوا مس سقرانا كل شيء خلقناه بقدر وعنه عليه الصلاة والسلام انه قال مجوس هذه الامة القدرية وهم الجرمون الذين معاهم الله تعالى في قوله ان الجرمين في ضلال وسر وكثرت الاحاديث في حق القدرية وهم الذين ينكرون القدر وينسبون الحوادث كلها الى الاوضاع الفلكية واتصالات الكواكب ويدل عليه ما روى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال جاء مشركوا قريش ياصموني رسول الله صلى الله عليه وسلم في القدر فانزل الله تعالى ان الجرمين في ضلال وسر الى قوله خلقناه قدر رواء مسلم في صحيحه فان مذهبهم ذلك واعلم ان المسلمين في مسألة القدر طوائف فطائفة تقول كل ما يجري في العالم من الخير والشر والافعال والاقوال بقضاء الله تعالى وقدره لاختيار العبد فيه وتسمى هذه الطائفة بيرية بسكون الباء وقصها ومعنى الجبر القهر والاكراه ويقولون اجبر الله تعالى عباده على افعالهم واقوالهم لاختيارهم فيها وازدادة الفعل بهم كما يقال جري النهر ودارت الرحى ومن ذهب الى هذا القول لاسقاط التكليف عن نفسه فقد كفر بهذا القول لانه يفضي الى ابطال الكتب والرسل لانه اذا لم يكن للعباد اختيار يكونوا مكلفين فلم يبق لازل الكتب وبغية الرسل حينئذ فائدة وان قالوا هذا القول لاعن اعتقاد بل قالوه عظيم الله تعالى وتحقير انفسهم واظهار عجزهم عن دفع قضاء الله تعالى لا يكفرون به بل يصيرون مبتدعين فاسقين فهم خالفوا الاجماع في الاعتقاد والطائفة الثابتة القدرية بفتح الدال وسكونها وهم يقولون كل ما يصدر من العباد عقيب قصدهم على وفق ارادتهم يكون واقعا بقدرتهم ودواعيهم ولا يتعلق به بخصوص قدرة الله تعالى ارادته وانما نسبوا الى القدر لان بدعتهم نشأت من قولهم في القدر لنفيه لاثباته وهذه الطائفة قد نقوا هذه التسمية عنهم وقالوا ان مذهب القدر هو مذهب الجبر لانهم قالوا افعال العباد بتقدير الله تعالى وخلقهم لانهم ساندوا الفعل الى التقدير وقيل ان هذا المذهب باطل ايضا لانهم ان قالوا هذا القول عن اعتقاد جريان العجز بجوازهم على الله تعالى صاروا بهذا القول كافرين وان قالوه لاعن اعتقاد ذلك بل عن خطأ ظنونهم واجتهادهم لتزويه الله تعالى عن افعالهم العجيبة فليسوا بكافرين بهذا القول ولكن كانوا مبتدعين فاسقين لانهم خالفوا الاجماع وفيه مذهب آخر وهو ان المؤثر بمجموع قدرة الله تعالى وقدرة العبد وهذا المذهب وسط بين الجبر والقدر قبل هو اقرب الى الحق منهما لكونه مطابقا للعقل وموافقا لكتاب الله وكلام رسوله ولما نقل عن اراستين العلم انه لا جبر ولا تفويض ولكن امرين وهذا القول منقول عن جعفر الصادق كذا في شرح المصابيح امام الخليلي قال الامام كل فرقة في خلق الاعمال تذهب الى ان القدرى خصمها فالجبرى يقول القدرى من يقول طاعة والمعصية ليستا بخلق الله تعالى وقضائه وقدره فهم قدرية لانهم ينكرون القدر والمعتزلى يقول القدرى والجبرى الذى يقول حين يبنى العبد ويسرق الله تعالى قدر ذلك فهو قدرى لاثباته القدر حيث قال كل احد من الخير والشر بقدر الله تعالى لاختيار العبد فيه والفرقان متفقان على ان القائل بان الافعال بقى الله وكسب من العبد ليس بقدرى والحق ان القدرى هو الذى ينكر القدر رأسا وينسب الحوادث الى اوضاع الفلكية واتصالات الكواكب كما ذهب اليه كفار قريش فانهم ما كانوا يقولون مثل ما يقوله معتزلة من ان الله تعالى خلق لى سلامة الاعضاء وقوة الادراك ومكنى من الطاعة والمعصية وهو قادر على ان يخلق فى الطاعة الجلاء والمعصية الجلاء وعلى ان يطعم الفقير الذى اطعمه انا بفضل الله تعالى واقداره اياى فيه بل كانوا يقولون اطعم من لو يشاء اطعمه منكر بن لقدرة الله تعالى على الاطعام انتهى قوله اى انا لمنا كل شيء مقدرا إشارة الى ان قوله تعالى بقدر حال من كل شيء وانه بمعنى التقدير ثم ان التقدير اما يحمل على تسوية صورته وشكله وصفاته الظاهرة والباطنة على مقدار مخصوص اقتضته الحكمة وترتبت به المنفعة المنوطة بخلقه كما فى قوله تعالى وخلق كل شيء بقدره تقديرا بان جعل جميع ما فيه من الاوضاع لاشكال موافقا لمقتضى الحكمة واما ان يحمل على تقديره فى علمه الازلى وكتبه فى اللوح المحفوظ وهو القدر الذى يذكر فى جنب القضاء قال المصنف فى شرح المصابيح القضاء هو الارادة الازلية والعناية الالهية المقتضية تمام الموجودات على ترتيب خاص والقدر يتعلق تلك الارادة بالاشياء فى اوقاتها انتهى كلامه قوله تعالى قدر اى بتقدير وقضاء سبق من الله تعالى قوله وعلى هذا فالاولى ان يجعل خلقناه خبرا لانعنا يعنى الجمهور على نصب كل على الاشتغال وحينئذ يتعين ان يكون خلقناه تأكيدا وتفسيرا لخلقنا المضر

ولذلك لم يصرف من سقرته النار وصفرته
إذا لوحته (أناكل شيء خلقناه بقدر) أى
أنا خلقنا كل شيء مقدرا مرتبا على مقتضى
الحكمة أو مقدرا مكتوبا فى اللوح قبل وقوعه
وكل شيء منصوب بفعل يفسره ما بعده
وقرى بالرفع على الابتداء وعلى هذا فالاولى
ان يجعل خلقناه خبرا لانعتابى مطابق المشهورة
فى الدلالة على ان كل شيء مخلوق بقدر

ولعل اختيار النصب ههنا مع الاضمار لما فيه من النصوصية على المقصود (وما امرنا الا واحدة) الافعلة واحدة وهو اليجاد بلا معالجة ومعانة او الالفة واحدة وهو قوله كن (كلح بالبصر) في البصر والسرعة وقيل معناه معنى قوله وما امر الساعة الا كلح البصر (واقد اهلكنا اشياكم) اشياكم في الكفر بمن قبلكم (فهل من مذكر) متعظ (وكل شيء فعلوه في الزبر) مكتوب في كتب الحفظة (وكل صغير وكبير) من الاعمال (مستطر) مسطور في الوح (ان المتقين في جنات ونهر) انهار واكتفى باسم الجنس اوسعة اوصياء من النهار وقرى بسكون الهاء ويضم النون وسكون الهاء جمع نهر كأسد وأسد (في مقعد صدق) في مكان مرضى وقرى مقعد صدق (عند ملك مقدر) مقربين عند من تعالى امره في الملك والاقدار بحيث ألهمه ذوا الافهام عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القمر في كل غيب بعثه الله يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر

سورة الرحمن مكية او مدنية

او شيعضة وآيات وسبعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الرحمن علم القرآن) لما كانت السورة مقصورة على تعداد النعم الدينية والخروية صدرها بالرحمن وقدم ما هو اصل النعم الدينية واجلها وهو انعامه بالقرآن وتزيله وتعليمه فانه اساس الدين ومنشأ الشرع واعظم الوحي واعز الكتب

الناسب لكل والتقدير انا خلقنا كل شيء خلقناه بقدر ولا يجوز ان يكون خلقناه صفة لشيء لان الصفة كما لا تعمل فيما قبل الموصوف لان تكون تفسيرا لما يعمل فيما قبلها ايضا فاذا لم يجوز كون خلقناه صفة تعين كونه تأكيد او تفسيرا للضمير الناسب بخلاف ما اذارفع كل شيء على الابتداء لانه حينئذ يجوز ان يكون خلقناه صفة لكل شيء وبقدر خبرا فيكون المعنى كل شيء موصوف بكونه مخلوقا لنا فهو بقدر وقضاء سابق من الله تعالى والمفهوم ان من الموجودات ما هو مخلوق لغير الله تعالى وانه ليس بقدر كما تقول المعزلة ويجوز ان يكون خلقناه خبرا لانعنا وحينئذ تكون قرآنة الرفع موافقة لقرآنة النصب في الدلالة على ان الاشياء كلها مخلوقة لله تعالى بقدر كما هو مذهب اهل السنة **قوله** ولعل اختيار النصب ههنا جواب عن ما يقال كيف اختيار الجمهور قرآنة النصب مع ان التركيب من قبيل قولك زيد ضربتعدوا المختار فيه الرفع لان النصب يحتاج الى حذف العامل او اضماره والاصل عدمها بخلاف الرفع فانه يعامل معنوي لا يلفظ به حتى يقال حذف او اضمر وتقرير الجواب انه على قرآنة النصب يكون كل شيء باقيا على عومه حيث لم يوصف ولم يخصص بالصفة فيكون الكلام نصافي الدلالة على المقصود وهو كون الاشياء بأسرها مخلوقة لله تعالى بقدر بخلاف قرآنة الرفع فان قوله خلقناه حينئذ وان جاز كونه خبرا فيكون الكلام دليلا على ما هو المقصود الا انه يجوز كونه فعلا لا خبرا فلا يفيد الكلام ما هو المقصود فاختر قرآنة النصب لما فيها من النصوصية على المقصود والمشهور ان قوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر متعلق بما قبله كأنه قيل ذوقوا مسقر فان كل شيء خلقناه بقدر ويجوز ان يكون متعلقا بجميع ما ذكر في السورة من اهلاك الاشجار وانجاء الاخيار وعبداهل مكة من المشركين ووعد المؤمنين ثم بين ان خلق الكائنات اهون شيء عليه واسرع فقال وما امرنا الا واحدة كلح بالبصر واللمح النظر بسرعة واختلاس يعني ان قضائي وخلقى اسير واسرع من لمح البصر والمقصود تمديد المشركين بالهلاك فلذلك عقبه بقوله ولقد اهلكنا اشياكم ثم بين ان عقوبة الاشياح المهلكين لم تتم بهلاك الدنيا بل ينضم اليها عقاب الآخرة فقال وكل شيء فعلوه يعني الاشياح قبلكم في الزبر مكتوب في دواوين الحفظة على الزبر جمع زبور وهو قول بمعنى مفعول من زبره اذا كتبه وشكرك جنات للتعظيم اى في جنات لا يوصف نعيمها وماعة فيها لاهلها وقرأ الجمهور ونهر بفتحين على الاصل وقرى بسكون الهاء للتخفيف وكلاهما واحد الانهار اكنفى بواحد لكونه اسم جنس يتناول الانهار وهو المراد ههنا بدليل ذكره بشرب جنات كأنه قيل في جنات وانهار من الماء والخمر واللبن والعسل والظاهر ان يقال في جنات عند انهار لان الانسان انما يكثر بالانهار بان يكون عندها لابلان يكون فيها ظلمة في خلال الانهار وما بينهما من الامكنة وكذا قوله تعالى ان المتقين في جنات وعيون معناه في خلال العيون **قوله** اوسعة عطف على قوله انهار يعني ان النهر قد يستعمل في نهر الماء ويستعمل ايضا بمعنى السعة يقال انهرت الطعنة اى وسعتها واستنهر الشيء اذا اتسع ويسمى النهر نهارا لسعة ضيائه وقال الضحاك ليس المراد بالنهر هنا نهر الماء وانما المراد سعة الارزاق لان المائدة تساعد هذا المعنى ويجوز ان يكون النهر بمعنى الضياء المتسع على انه من النهار ومن قرأ نهر بضمين جعله جمع نهر بفتحين كأسد وأسد او جمع نهر بالقصع والسكون كرهن ورهن وسقف وسقف **قوله** في مكان مرضى اشارة الى ان مقعد صدق من باب رجل صدق في انه من اضافة الموصوف الى الصفة وان الصدق بمعنى الجودة والخيرية وقوله تعالى في مقعد صدق يجوز ان يكون خبرا ثانيا وهو الظاهر وان يكون حالا من المنوى في قوله في جنات لو قومه خبرا وجوز ابو البقاء ان يكون بدلا من قوله في جنات بدل بعض لان المقعد بعضها او بدل اشغال لانها مشتملة عليه والاول اظهر والمراد بالعندية قرب المنزل والمكانة دون قرب المكان والمليك من الملك والتكثير فيه وفي قوله مقدر للتعظيم اشارة الى المصنف بقوله عند من تعالى امره انتهى **قوله** في كل غيب اى من اعتاد ان يقرأها يوما ويتركها يوما ثم هنا بحمد الله ورحمته ما يتعلق بسورة القمر وسأبدأ بكشف اسرار سورة الرحمن مستعينا به ومنوكلا عليه سبحانه وتعالى

سورة الرحمن مكية

بسم الله الرحمن الرحيم وبه الاعانة وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم **قوله** مكية اى عند ابن عباس والضحاك والمدنية عند مقاتل وابن حبان والواقدي وقيل مكية الآية وهى قوله تعالى يسأله من في السموات والارض الآية فانها مدنية **قوله** تعالى الرحمن مبتدأ والجل الثلاث بعده اخبار مترادفة وعلم يتعدى الى مفعولين

(حذف)

لا بين المنع والاعطاء من التضاد والجهة الجامعة بين المجمتين في الآية ان جرات الشمس والقمر بحسبان من جنس الانتقياد لامر الله تعالى فهو مناسب لاجود الشمس والقمر و انتقيادهما طبعاً في كون الجميع من قبيل الانتقياد لامر الله تعالى وحاصلاً بتقديره وتديره في ملكه **قوله** خلقها مرفوعة محلاً - يعني ان المراد برفع السماء خلقها رفيعة القدر والمرتبة وقيل رفعها على الارض وعطف المرتبة على المحل بالواو دليل على انه لم يرد بالمحل مكان الحلول بل اراد به القدر والمزلة المعنوية والالوجب ان يعطف المرتبة عليها بكلمة او احترازاً عن الجمع بين الحقيقة والمجاز فان لفظ الرفع حقيقة في رفع الشيء مكاناً علياً ومجاز في رفع مرتبته وقدره الا ان يقال الجمع بين الحقيقة والمجاز جائز عند الأئمة الشافعية فالمصنف بنى العطف بالواو على مذهبه **قوله** العدل او ما يعرف به مقادير الاشياء - اي يجوز ان يراد بالميزان العدل الموجب لاستقامة امور العباد فانه اذا وفي كل ذي حق حقه ووفر على كل مستعد ما استحقه استراح الخلق وانتظم امر العالم فيكون وضع الميزان عبارة عن الامر بالعدل والجملة الخيرية موضوعاً ووضع الطلعية وكذا ان اريد بالميزان آلة الوزن اي و امرنا باستعمال ما يعرف به مقادير الاشياء عند الاخذ والاعطاء لئلا يخسروا الناس اشياءهم **قوله** كأنه لما وصف السماء الخ - اشارة الى بيان التناسب بين قوله والسماء رفعها وبين قوله ووضع الميزان والمصنف جعل التجربة باقية على حالها حيث فسر ووضع الميزان بمعنى العدل بقوله بان وفر على كل مستعد الخ اي كان عادلاً مجانباً عن الجور والظلم في جميع ما يبدعه من اجزاء العالم ولم يفعل شيئاً من المصنوعات الاعلى حسب ما تقتضيه الحكمة فانظر الى اجزاء وجودك كيف عدل سبحانه وتعالى ترتيبها فانه تعالى ركبك من العظم واللحم والجلد وجعل العظم عماداً مستقيماً وجعل اللحم مكتسفاً اياه وجعل الجلد حافظاً له محيطاً به فلو عكس هذا الترتيب وانعكس ما ايسر لبطل النظام وضع كل واحد من اعضائك في موضعه الخاص عدلاً وحكمة حتى يظهر وجه حسن تحلل العاطب بينهما وذلك ان السماء والارض متساويتان من جهة التقابل وكذا وضع الميزان في الارض باي معنى كان مناسب لخلق السماء الرفيعة القدر والمرتبة من حيث ان كل واحد من الوضعين يوجب شرفاً للمحل ولما وصف السماء بما هو صفة مدح لها وصف الارض وما فيها بما ينوبه مصالح اهلها **قوله** لان لا تطفوا - يعني ان كلمة ان هي الناصبة ولا بعدها نافية وتطفوا منصوب بان ولا معلقة مقدره قبلها متعلقة بقوله ووضع الميزان والطفيان مجاوزة الحد والتقدير ووضع الميزان لئلا يتجاوزوا في الميزان اي في العدل او في آلة التسوية وقرأ عبد الله لا تطفوا بغير ان على ضمير القول اي قال لكم لا تطفوا فن قال الميزان هو العدل قال الطغيان الجور ومن قال انهم آله التسوية قال طغيانه البغس عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال معناه لا تخونوا من وزتم له ثم قال تعالى واقبوا الوزن بالقسط اي قوموا وزنكم واجعلوه مستقيماً ملتبيين بالعدل فان القسط العدل وقيل معناه اقيموا لسان الميزان بالعدل وقيل هو امر بالمعاملة بالوزن ملائمة بالعدل وعدم تركه في المعاوزات وقوله تعالى ولا تخسروا الجمهور على رفع التاء وكسر السين من اخسر بمعنى نقص كقوله تعالى واذا كالمهم او وزنهم يخسرون اي لا تنقصوا ما توفون به من الحقوق وقرئ ولا تخسروا بفتح التاء وكسر السين من خسر يخسر من باب ضرب يضرب بمعنى نقص فيكون فعل والفعل بمعنى يقال خسرت الشيء واخسرته اي نقصته على انهما لغتان بمعنى وقرئ بفتح التاء وضم السين بهذا المعنى ايضاً وقرئ بفتح التاء والسين ايضاً من باب علم وهذا البناء لازم لا يتعدى بنفسه فيكون اصله لا تخسروا في الميزان لحذف الجار واوصل الفعل الفعل قيل لا حاجة الى ذلك لان خسر بكسر السين قد جاء متعدياً قال تعالى خسروا انفسهم وخسر الدنيا والآخرة واجيب عنه بان خسر الذي في الآية ليس من ذلك الا ترى ان خسروا انفسهم وخسر الدنيا والآخرة معناه ان الخسران واقع لهما وانهما بعد ما ن وهذا المعنى ليس بمراد في الآية قطعاً وانما المراد لا تخسروا الموزون في الميزان **قوله** وتكرير بمبالغة - جملة اسمية يعني ان قوله ولا تخسروا الميزان تكرير لقوله لا تطفوا في الميزان من حيث المعنى فان من فسر الميزان بالآلة التسوية يقول الطغيان في الوزن نقص الموزون فيكون قوله ولا تخسروا الميزان تكرير له قيل ذكر الميزان في هذا الموضع ثلاث مرات فالاولى بمعنى الآلة وهو قوله ووضع الميزان والثانية بمعنى المصدر اي لا تطفوا في الوزن والثالثة بمعنى المفعول اي لا تخسروا الموزون **قوله** خفضها مدحوة - يعني ان المراد بالوضع هنا ما هو ضد الرفع اي والارض دحاها فوق الماء مخفضة او خفضها مدحوة وقوله الانام علة للوضع والانام ما على ظهر الارض من جميع الخلق وقيل هم الجن والانس وقيل هم بنو آدم خاصة اي وضعها

(والسماء رفعها) خلقها مرفوعة محلاً ومرتبة فانها منشأ اقصيته ومنزل احكامه ومحلى ملائكته وقرئ بالرفع على الابتداء (ووضع الميزان) العدل بان وفر على كل مستعد مستعد مستحقه ووفي كل ذي حق حقه حتى انتظم امر العالم واستقام كما قال عليه السلام بالعدل قامت السموات والارض او ما يعرف به مقادير الاشياء من ميزان ومكيال ونحوهما كأنه لما وصف السماء بالرفعة التي هي من حيث انها مصدر القضايا والاقدار اراد وصف الارض بما فيها مما يظهر به التفاوت ويعرف به المقدار ويستوى به الحقوق والمواجب (ان لا تطفوا في ميزان) لان لا تطفوا فيه اي لا تعتدوا ولا تتجاوزوا الانصاف وقرئ لا تطفوا على ارادة القول (واقبوا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان) ولا تنقصوه فان من حقه ان يسوى لانه المقصود من وضعه وتكريره بمبالغة في التوصية به وزيادة حث على استعماله وقرئ ولا تخسروا بفتح التاء وضم السين وكسرها وقصها على ان الاصل ولا تخسروا في الميزان لحذف الجار واوصل الفعل (والارض وضعها) خفضها مدحوة (للانام) للخلق وقيل الانام كل ذي روح

جل ما خلق فيها من الخلق او من الحيوان ثم فصل ما ينتفع به الخلق بما فيها من النعم فقال فيها فاكهة ثم خص
من بينها النخل بالذكر للاشارة الى فضل ثمرها على سائر الفواكه لانه مما يقتات وينفكه به **قوله** جمع كم اي
كسر الكاف وتشديد الميم والكفرى بضم الكاف والقاء وتشديد الراء وعاء طلع النخلة والطلع ما بطلع من
النخل قبل ان ينشق والسعف جمع سعفة وهى غصن النخلة مادام عليه الخوص وهو ورق النخل واذا جرد عنه
الخوص يسمى جريدا والجمار شجرة النخل وبالغار مى يمد درخت خرما جعل الكم او لامر اذ الكفرى ثم جعله تاما
كل ما يغطى من اللبى الذى يغطى الجذع والسعف الذى يغطى الجمار والكفرى الذى يغطى الثمر فكلامه
من قبيل اللف والنثر المرتب لان اللبى يغطى الجذع والسعف يغطى الجمار والكفرى يغطى الثمر **قوله**
العصف ورق النبات اليابس وهو بين الزرع وورقه الذى تعصفه الرياح اى تقطعه وتذهب به او هو بقل الزرع
هو اول ما ينبت منه وكل بقلة طيبة الريح سميت ريحانا لان الانسان يراح بها راحة طيبة اى يشم وهو الرزق
لغة حمير والعرب تقول خرجت اطلب ريحان الله اى رزقه وفي الحديث الولد ريحان الله والريحان فى الاصل
صدر ثم اطلق على الرزق وهو على وزن فيعلان فى الاصل وعينه محذوفة او على وزن فعلان وهو واوى واصله
وحن قلبت واو ياء خلفه الباء **قوله** وقرأ ابن عامر والحب اى قرأ كل واحد من لفظ الحب
ذو العصف والريحان بالنصب عطفا على قوله والارض وضعها على تقدير وخلق الحب ذا العصف والريحان او على
الاختصاص اى اخص الحب وفيه بحث لانه لم يدخل فى معنى الفاكهة والنخل حتى يخصه من بينهما **قوله**
انه ينتفع به **قوله** تعليل لقوله اوكل ما يكمن وجه التعليل ان توصيف النخل المعدودة من جملة ما فى الارض من النعم
قوله ذات الاكمام انما يحسن لكون الاكمام من جملة النعم المنتفع بها فان المقام مقام تعداد النعم الجليلة فكما ان
لكموم وهو الجذع والجمار والثمر نعم جليلة فكذا ما يكمنها فلا وجه تخصيص الاكمام بالكفرى وعصف الحب ايضا
من النعم الجليلة لكونه علف الدواب كما ان الحب مطعم الانسان ومن قرأ الاسماء الثلاثة منصوبة قدر فعلا ينصبها
وجهه على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وهو يصلح ان يكون وجهه المن قرأ برفع الريحان ومن قرأ
الريحان بالجزة عطفه على العصف اى وفيها الحب ذو العصف الذى هو علف الانعام والريحان الذى هو رزق
لانسان ومن قرأ برفع الثلاثة فوجه الرفع فيها انها معطوفات على المرفوع قبلها وهو فيها فاكهة اى وفيها ايضا هذه
الاشياء ذكر او لا ما يتناول الرقابة ومحض التلذذ وهو الفاكهة وثانيا ما يصلح للتلذذ والتغذى ايضا وهو ثمر النخل
ثالثا ما يصلح للتغذى فقط وهو الحب **قوله** ويجوز ان يراد وذو الريحان اى يجوز ان يكون انتصاب الريحان
ياء على انه فى الاصل مجرور باضافة ذا اليه فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرابه ويجوز ان
يكون ارتفاع الريحان عند من قرأ بالرفع بهذا بان يكون اصله وذو الريحان وفعله ما تقدم وقرأ حزة والكسائى
الريحان بالجزة عطفا على العصف وما عدا ذلك بالرفع عطفا على الفاكهة ووجه ظاهر **قوله** وهو فيعلان
صله ريحان قلبت الواو ياء لاجتماعهما وسبق احدهما بالكون ثم ادغمت الياء فى الباء ثم خفف فصار ريحان على
وزن فيلان **قوله** ايها الثقلان **قوله** ايها الثقلان **قوله** ايها الثقلان **قوله** ايها الثقلان **قوله** ايها الثقلان
لا يستلزم كونه لهما فى قوله ربكما تكذبان لكنه يؤيد بناءه على ان السورة بمنزلة كلام واحد فوجه الخطاب اليهما فى بعض
آياتها يدل على توجهه اليهما فى البواقي فلا كان الجن مكلفين كالانس خو طب الجان بهذه الايات حثا لهما على شكر
النعم بالامان والطاعة وتجديد النشاط من الجاعة ولازم شكر آلائه وتقربا للشركين الذين اتخذوا مع الله تعالى
كهة اخرى والا لا جمع الى كفى وامعاء روى عن جابر رضى الله عنه انه قال قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال ما لى اراكم سكوتا الجن كانوا احسن منكم ردا ما قرأت عليهم مرة فبأى آلاء ربكما
تكذبان الا قالوا لا بشئ من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد وتكذيب آلاء الرب تعالى عبارة عن الجحود بكونها من آلائه
واستنادها اليه تعالى خاصة ومن اشرك بربه الذى ربه بهذه النعم الجليلة من لا يقدر على شئ منها فكأنه يزعم ان من
تخذ شريكه تعالى له مدخل فى هذه النعم وهو جحود لاستنادها اليه تعالى خاصة وترك شكرها وكذا التنصير فيه
فى قوة الجحود لانعماد تعالى بها **قوله** له صلصلة اى صوت يسمع اذا مسد ادى شئ لغاية يسه والصلصال
اسم لهذا الطين مالم يطبخ فاذا طبخ بالنار يسمى فخارا وخزقا شبه الصلصال الذى خلق منه الانسان بالفخار فى غابة
يسه حتى اذا اصابه ادى شئ صوت وقيل لانه مجوف **قوله** وقد خلق الله تعالى آدم الخ **قوله** بيان لوجه التوفيق

(فيها فاكهة) ضروب مما يتفكه به (والنخل ذات الاكمام) اوعية الثمر جمع كم اوكل ما يكمن اى يغطى من لبى وسعف وكفرى فانه ينتفع به كالكموم وكالجذع والجمار والثمر (والحب ذو العصف) كالخطة والشعير وسائر ما يغذى به والعصف ورق النبات اليابس كالنبن (والريحان) يعنى المشوم او الرزق من قولهم خرجت اطلب ريحان الله تعالى وقرأ ابن عامر والحب ذا العصف والريحان اى وخلق الحب والريحان او اخص ويجوز ان يراد وذو الريحان بتعذف المضاف وقرأ حزة والكسائى والريحان بالخفض وما عدا ذلك بالرفع وهو فيعلان من الروح قلبت الواو ياء وادغم ثم خفف وقيل ريحان قلبت الواو ياء للتخفيف (فبأى آلاء ربكما تكذبان) الخطاب للثقلين المداول عليهما بقوله للانام وقوله ايها الثقلان (خلق الانسان من صلصال كالفخار) الصلصال الطين اليابس الذى له صلصلة والفخار الخزف وقد خلق الله آدم من تراب جمعه طينا ثم حبا مسنونا ثم صلصالا فلا يخالف ذلك قوله خلقه من تراب ونحوه

بين هذه الآية وبين قوله تعالى في مواضع أخر خلقه من تراب ومن طين لازب ومن حاء مسنون فانه تعالى اخذه من تراب الارض فجعله فصار طينا ثم انتقل وتغير فصار حاء مسنونا اي مثله ثم يس فصار صلصالا كالقنار قال الجوهرى الحاء المسنون المتغير المتين وقال في موضع اخر الحاء الطين الاسود **قوله الجن او ابالجن** يعني ان الجن يحتمل ان يكون اسم جنس كالنسان وان يكون اسما لابي الجن وعلى كونه اسم جنس يكون المراد به اباهم كما ان المراد من الانسان ابونا آدم عليه السلام فهو تعالى خلقه من صلصال وخلق من بعده من صلبه وكذلك الجن الاول خلقه من نار وخلق ذريته من صلبه ومن في قوله من مارج لا بداء الغاية وفي قوله من نار للبيان كما اختاره المصنف ويجوز ان يكون للتبويض والمارج اللهب الخالص الذي لا يشوبه شيء من الدخان وقيل اللهب المضطرب من مرج اذا اضطرب واختلط بعضه ببعض من بين احمر واصفر واخضر فان النار المشتعلة تنشأ فيها الالوان الثلاثة مختلطة بعضها ببعض من قولهم مرج امر التوم اذا اختلط **قوله من شرقى الشتاء والصيف ومفر بينهما** وقيل مشرقى الشمس والقمر ومفر بينهما والاول اشهر وذكر غايه ارتفاعهما وغايه انحطاطهما اشارة الى ان الطرفين يتناولان ما بينهما كما اذا قلت في وصف ملك عظيم الملك له المشرق والمغرب فانه يفهم منه ان له ما بينهما ايضا وقوله تعالى رب المشرقين ورب المغربين خبر مبتدأ محذوف اي هو سبحانه رب المشرقين وقيل هو مبتدأ خبره مرج البحرين واختلاف المشرق والمغرب بترتب عليه منافع لا تخصي كما اشار اليه المصنف بقوله مما في ذلك من الفوائد التي لا تخصي **قوله تعالى يلتقيان** في موضع الحال من البحرين اي متلاقيين لا حائل بينهما في راي العين وكذا قوله لا يبغيان في موضع الحال من مفعول مرج او من فاعل يلتقيان اي غير باغيين وقوله بينهما برزخ يجوز ان يكون بجهة مستأنفة وان يكون حالا من البحرين او من فاعل يلتقيان والخليج من البحر ما انشق وانفصل منه والخليج النهر ايضا ثم ان كان المراد بالبحرين الملح والعذب يكون التقاؤهما عبارة عن اتصال احدهما بالآخر ونماس سطوحهما بانتهاء العذب الى الملح يجر يانه اليه فانه حينئذ يكون بينهما حاجز من قدرة الله تعالى فلا يبغي احدهما على الآخر بالممازجة وابطال الخاصية مع ان شأنهما الممازجة واتصال كل واحد منهما بالآخر وان كان المراد بهما بحري فارس والروم يكون المراد بالتقائهما التقاءهما في البحر المحيط وبالحاجز بينهما الارض وبالبحري مجاوزة الحد فان كل واحد منهما لا يجاوز ما حده ولا يتبسط على وجه الارض المجاورة بينهما ولا يغرقاها لتكون الارض بارزة بينهما اهلهما مسكنا ومهادا **قوله وان صح ان الدر يخرج من الملح** جواب عما يقال الاول لا يخرج الا من الملح فكيف قيل منهما وقوله وان صح اشارة الى ان خروج الدر من الملح فقط ليس بقطعي وظاهر كلام الله تعالى اولي باعتبار مما يزعم بعض الناس فانه من المعلوم ان في البرايشاء تخفى على التجار المتزدين فيه فكيف بما في قعر البحر وعلى تقدير تسليم انه يخرج من الملح قوله فعلى الاول اي على ان يراد بالبحرين الملح والبحر العذب واما اذا اريد بهما بحرا فارس والروم فلا سؤال ولا توجيه لان كلا منهما ملح ومعنى قوله تعالى يخرج منهما اي يخرج من الملح بسبب اجتماع الملح والعذب والتقاءهما بان يكون احدهما بمنزلة القراح للآخر فيصدق ان يقال يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان مع خروجهما من الملح دون العذب كما يقال يخرج الولد من الذكر والانثى وانما تلده الانثى فقوله لانه يخرج من مجتمعهما اي من اجتماعهما على ان يكون المجتمع مصدرا ميميا فان القواصين يقولون انهما انما يخرجان من الملح في الموضع الذي يقع فيه العذب وقيل منهما على حذف المضاف اي من احدهما كقوله تعالى تسبى حوثهما اي نسي احدهما وقوله على رجل من القريتين اي احدي القريتين **قوله وقرأ نافع وابوعرو و يعقوب يخرج** بضم الياء وفتح الراء والياقون بفتح الياء وضم الراء وقرئ يخرج بضم النون ويخرج بضم الياء اي يخرج الله تعالى واعلم ان اصول المركبات واركائها اربعة التراب والماء والهواء والنفار فبين الله تعالى بقوله خلق الانسان من صلصال ان التراب اصل لخلق شريف مكرم وبين بقوله وخلق الجن من مارج من نار ان النار ايضا اصل لخلق آخر عجيب الشأن وبين بقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ان الماء ايضا اصل لخلق آخر له قدر وقيمة ثم ذكر ان الهواء له تأثير عظيم في جري السفن المشابهة للاعلام فقال وله الجوار المنشآت في البحر وخصها بالذكر لان جريها في البحر لا صنع للبشر فيه وهم معترفون بتلك حيث يقولون لتلك العلام ولتلك المثلث واذا خافوا العرق دعوا الله تعالى خاصة قال تعالى فاذا ركبوا في العلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون وسميت السفينة جارية لان شأنها ذلك وان كانت واقفة في السواحل والراسي كالنسي المرأة المملوكة ايضا جارية لكون شأنها الجري

(وخلق الجن) الجن او ابالجن (من مارج) من صاف من الدخان (من نار) بيان لما رج فانه في الاصل للضطرب من مرج اذا اضطرب (قبأى آله ربكما تكذبان) مما افاض عليكما في المواري خلقكما حتى صيركما افضل المركبات وخلاصة الكائنات (رب المشرقين ورب المغربين) مشرقى الشتاء والصيف ومفر بينهما (قبأى آله ربكما تكذبان) مما في ذلك من الفوائد التي لا تخصي كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث ما يناسب كل فصل فيه الى غير ذلك (مرج البحرين) ارسلهما من مرجت الدابة اذا ارسلتهما والمعنى ارسل البحر الملح والبحر العذب (يلتقيان) يتجاوران ونماس سطوحهما او بحري فارس والروم يلتقيان في المحيط لانهما خليجان يتشعبان منه (بينهما برزخ) حاجز من قدرة الله او من الارض (لا يبغيان) لا يبغي احدهما على الآخر بالممازجة وابطال الخاصية او لا يتجاوران احدهما بافراق ما بينهما (قبأى آله ربكما تكذبان) يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان (كبار الدر وصغار) وقيل المرجان الخرز الاحمر وان صح ان الدر يخرج من الملح فعلى الاول انما قال منهما لانه يخرج من مجتمع الملح والعذب اولاهما لما اجتماعا صار كالشيء الواحد فكان الخرج من احدهما كالخروج منهما وقرأ نافع وابوعرو و يعقوب يخرج وقرئ يخرج ويخرج بنصب اللؤلؤ والمرجان (قبأى آله ربكما تكذبان وله الجوار) السفن جمع جارية

والسعي في مصالح سيدها والجمهور على كسر الراء في قوله تعالى وله الجوار لما تقرر في التحوان كل جمع من المنقوص على وزن فواعل يائيا كان بجوار او ويا كدواع فهو في حالتي الرفع والجر كقاض في اسكان لام الفعل لتقل الضمة والكسرة على حرف العلة وحذفه لالتقاء الساكنين وهما التنوين وحرف العلة ونقل التنوين الى عين الكلمة واما في حالة النصب فهو كضوارب لخفة الفتحة عليهما اذا اتصلت الكلمة بالسكان بعدها كما في هذه الآية يحذف التنوين ايضا وتبقى عين الكلمة مكسورة على حالها وقرئ برفع الراء بعد حذف الباء بناء على جعل الكلمة اسما برأيه وجعل المحذوف في حكم المنسي كتمان في قوله

٤٣١

وقرئ يحذف الباء ورفع الراء كقول الشاعر
لها ثانيا اربع حسان *

واربع فكلمها ثمان *

(المنشآت) المرفوعات الشرع والمصنوعات
وقرأ حزة وابوبكر رحمهما الله تعالى بكسر
السين اي الرافعات الشرع او اللاتي ينشئن
الامواج او السير (في البحر كالاعلام)
كالجبال جمع علم وهو الجبل الطويل
(فباي آلاء ربكما تكذبان) من خلق مواد
السفن والارشاد الى اخذها وكيفية تركيبها
واجراؤها في البحر باسباب لا يقدر على
خلقها وجمعها غيره (كل من عليها) من
على الارض من الحيوانات او المركبات
ومن للتغليب او من الثقلين (فان وبقى
وجه ربك) ذاته ولو استقرت جهات
الموجودات وتفحصت وجوهها وجدتها
باسرها قانية في حد ذاتها الا وجه الله تعالى
اي الوجه الذي يلي جهته (ذو الجلال
والاكرام) ذو الاستغناء المطلق والفضل
العام (فباي آلاء ربكما تكذبان) اي
بما ذكرنا قبل وابقاء ما لا يحصى مما هو على
صدد الفناء رحمة وفضلا او بما يرتب على
افناء الكل من الاعادة والحياة الدائمة
والنعيم المقيم (يسأله من في السموات
والارض) قائم مفتقرون اليه في ذواتهم
وصفاتهم وسائر ما يلزمهم ويعين لهم والمراد
بالسؤال ما يدل على الحاجة الى تحصيل
الشيء نطقا كان او غيره

لها ثانيا اربع حسان * واربع فكلمها ثمان *

وقد تقدم هذا البحث في قوله تعالى ومن فوقهم غواش في سورة الاحراف **قوله** المرفوعات الشرع وهو
بضمين جمع شرع السفينة وهو قلعها فسر المنشآت او لا بالمرفوعات الشرع على انها اسم مفعول من انشاء الله
تعالى اذا رفعه يقال نشأت السفينة اذا ارتفعت وثانيا بقوله او المصنوعات اي المخلوقات على ان الكلمة من
انشاء الله تعالى اي خلقه ويؤيد الاول ما روى عن مجاهد انه قال المنشآت هي السفن التي رفع قلعها فاما التي
لم يرفع قلعها فليست من المنشآت **قوله** اي الرافعات الشرع استدرج الشرع الى السفن اسنادا مجازيا على
طريق اسناد الفعل الى مكانه وفي البحر متعلق بالمنشآت وكالاعلام حال امان المستكن في المنشآت واما من
الجواري **قوله** ذاته والتعبير عن الذات الموجودة بالوجه شائع خصوصا اذا كان المعبر عنه معروفا
مشهورا والعرب يخاطبون الكرام والرؤساء بقولهم يا وجه العرب تشبها لهم بالوجه الظاهر الذي هو اشرف الاجزاء
والاعضاء التي يتوجه اليها في الشرف والظهور وكونهم متوجهين اليهم فانه تعالى ظاهر باوليته ظهور الانسان
بوجه ثم اشار الى انه لا حاجة الى جعل الوجه مستعارا من العضو المخصوص بل هو في الاصل بمعنى الجهة واصل
لها كالألوهة والعدة فعني الآية كل من عليها من الثقلين وغيرهما فان وبقى وجه الله تعالى **قوله** ولو استقرت
الخ إشارة الى ان الوجه يحوز ان يكون كناية عن الجهة بناء على ان كل جهة لا تخلو عن وجه يتوجه اليه كما ذكر
في قوله في جنب الله اي كل من عليها من الثقلين وما اكتسبه من الاعمال هالت ضائع الاما توجهوا به جهة الله
وعملوه ابتغاء لرضائه فانه باق قال الامام النسفي قبل وبقى وجه ربك اي كل عمل يتقرب به اليه ويتغنى به وجهه
اي رضاه اي يهلك الجن والانس ولا يبقى لهم الاما توجهوا به اليه **قوله** ذو الاستغناء المطلق تفسير لكونه
تعالى ذا الجلال فان الجلال عبارة عن العظمة والكبرياء والاستغناء من حيث الذات والصفات والافعال نهاية
العظمة وكونه تعالى ذا الاكرام عبارة عن كونه ذا الفضل العام وقبل في تفسيره الذي يحل ويكرم على كل ما يتصور
او الذي يحل له الموحدون ويكرمونه بالثناء كقولهم ما اهلك وما اكرمك او الذي يحل عن احاطة العقول والافهام به
في العزة والعلو ويكرم عباده المؤمنين بالتقرب والدنو وهذه الصفة من عظام صفات الله تعالى روى عنه عليه
افضل الصلاة والسلام انه قال اظنوا يا ذا الجلال والاكرام وعنه عليه الصلاة والسلام انه مر برجل وهو يصلي
ويقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استجيب لك وأشار المصنف الى التهمة المدلول عليها بهذه الآية بقوله اي
بما ذكرنا وابقاء ما لا يحصى فان الآية تدل على الامتنان بابقاء ما هو بصدد الفناء وفيها ايضاح على العمل النجى
وتحذير عن المهلك وايضا يرتب على افناء الكل الاعادة والحياة الدائمة **قوله** والمراد بالسؤال ما يدل على
الحاجة الى تحصيل الشيء اي لا يستغنى عنه احد من اهلها وان لم ينطق البعض منهم بحاجته **قوله** تعالى
يسأله من في السموات والارض يحتمل ان يكون كلاما مستأنفا وان يكون حالا من وجهه والعامل فيه يبقى اي
يبقى مسئولا من اهل السموات والارض وفيه اشكال وهو ان قوله وبقى وجه ربك إشارة الى بقائه تعالى بعد فناء
من في الارض فكيف يكون في ذلك الوقت مسئولا لمن في الارض فقول المصنف والمراد بالسؤال جواب عن
هذا الاشكال مبنى على كونه حالا من فاعل يبقى واجيب عنه بوجوه الاول انهم قانون في حد انفسهم وانما
يقون بابقاء الله تعالى اياهم فيصح كونه تعالى مسئولا من قبلهم وان كانوا في معرض الفناء بابقاء الله تعالى اياهم
والثاني انه تعالى يكون مسئولا لهم معنى لاحقيقة لانهم اذا ففوا فهم يسألونه بلسان الحال وان تعذر عليهم
ان يسألوه نطقا والثالث ان قوله تعالى وبقى يدل على الاستمرار فيبقى ويعبد من كان على الارض فيكون مسئولا
والرابع ان السائلين هم الملائكة الذين يكونون في الارض قائم فيها وان لم يكونوا عليها ولا يضرهم زلزالها فعندما

بفنى من عليها يبقى الله تعالى ولا تنفى الملائكة في تلك الحال فيسألونه ماذا يفعل فبأمرهم بما يريد **قوله** كل وقت يحدث اشخاصا ويحدد احوالا على ما سبق به قضاؤه **قوله** إشارة الى جواب ما يقال كيف قال كل يوم هو في شأن وقد صح ان القلم جف بما هو كائن الى يوم القيامة وتقريره انه لا منافاة بينهما لانه تعالى قضى وقدر في الازل وجف القلم بما يكون في كل يوم فاذا جاء ذلك الوقت تعلق ارادته بتكوينه فيه فيوجد اشخاصا ويحدد احوالا على ما سبق به قضاؤه فهي شؤون يديرها لا شؤون يتدى بها ذكر ان الحاج بن يوسف ارسل الى محمد بن الحنفية نوعه وقال لا فعلن بك كذا وكذا فارسل اليه محمد بن الحنفية يقول ان الله تعالى ينظر في كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة الى القوم المحفوظ وهو في كل ذلك يعز ويذل ويعطي ويمنع فارجو ان يرزقنى الله تعالى ببعض نظراته ان لا يجعل لك على سلطانا فكتب به الحاج الى عبد الملك بن مروان فكتب عبد الملك بهذه الكلمات ووضعها في خزانته فكتب اليه ملك الروم نوعه في شئ فكتب عبد الملك تلك الكلمات الى صاحب الروم فكتب اليه صاحب الروم انه والله ما هذا من كثر ولا من كثر اهل بيتك لكنه من كثر اهل بيت النبوة وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال انما خلق الله تعالى لوحا من درة بيضاء دفن بها قوته محررا فله نور وكتابه نور ينظر الله تعالى فيه كل يوم الخ **قوله** اى ستجرد لحسابكم **قوله** لما ورد ان يقال ما وجه قوله تعالى ستفرغ لكم مع ان عدم الفراغ عبارة عن ان يكون الفاعل في شغل لا يمكن معه فعل آخر وهذا انما يكون في حق من يشغله شأن عن شأن والله تعالى منز عن ذلك اشار الى جوابه بوجهين الاول انه من قبل الاستعارة التخييلية حيث شبه انتهاء الدنيا وما يتعلق بها من الشؤون من الابتلاء والاختبار بالامر والنهي والاحياء والامانة والمنع والاعطاء وتكوير الليل على النهار وبالعكس ونحو ذلك وبقاء شأن واحد وهو مجازاة المكلفين بالثواب والعقاب بفراغ من يشغله شأن عن شأن من اشغاله وتجرده لهم واحد فاستعملت العبارة الموضوع للهية الثانية وهي الفراغ في الهية الاولى وهي انتهاء الشؤون الى شأن واحد ووجه الشبه ترتب مجازاة المكلفين على انتهاء شؤون الدنيا كما يرتب تعلق ذلك الشخص بهمة على فراغه من سائر اشغاله وان كان بين الترتيب فرق فاحش من حيث ان الترتيب في الثاني مبنى على ارتفاع المانع حيث كان سائر اشغاله مانعا عن تعلقه بذلك المهم ولا مانع في حقه تعالى ومع ذلك آخر امر المجازاة الى قيام الساعة لحكمة اقتضته قال ابن عينة الدهر عند الله يومان احدهما اليوم الذى هو مدة الدنيا فشأنه تعالى فيه الامر والنهي والامانة والاحياء والمنع والاعطاء والآخر يوم القيامة فشأنه فيه الحساب والجزاء والوجه الثاني من الجواب انه تهديد ووعد من الله تعالى للجن والانس بالحساب والجزاء على الاعمال من غير ان يشغله شأن عن شأن مستعار من قول الرجل لمن يهدده سأفرغ لك اى سأجترد للايقاع بك عن كل ما يشغلنى عنه حتى لا يكون لى شغل سواه يريد به التوفر على النكاية فيه والانتقام منه والاستقصاء في مجازاته فهذه العبارة اذا صدرت عن يشغله شأن عن شأن تكون كناية عن التوفر في النكاية فان من فرغ من كل شئ يعوقه عن النعمة والتعذيب تكون نكاية اشد واقوى واذا صدرت عن لا يشغله شأن عن شأن تعذر حملها على اصل معناها لان المفروغ منه يجب ان يكون مانعا عن الملازمة للفروغ له ولا يتصور المانع في حقه تعالى فتعين كونها مستعملة في التجرد للجزاء وحده من غير اعتبار الفراغ مما يمنع عنه تشبيها للتجرد المذكور بالفراغ مما يشغل عن الجزاء والانتقام والجامع التوفر في النكاية والانتقام فاستعير اسم الفراغ للتجرد للجزاء ثم اشتق منه قوله ستفرغ لكم فهو استعارة تصريحية تبعية **قوله** تغلها على الارض **قوله** الثقل ضد الخفة يقال ثقل ثقل مثل صخر صغرا والثقل بالتحريك متاع المسافر وحمله شبه الارض بالحمولة التي تحمل الانتقال والجن والانس جعلوا انتقالا محمولة عليها ثقلا حسيا وجعل ماسواهما كالعلوة ويجوز ان يكون اطلاق الثقلين عليهما من قبل اطلاق التمرين على الشمس والقمرة **قوله** اولر زانه ترايما **قوله** اى لاله من الثقل المعنوى فان الثقل ماله وزن وقدر ولهما زيادة قدر على غيرهما لاختصاصا بالعقل والتمييز وتحمل الامانة والتكليف ويجوز ان يكون الثقل بمعنى الثقل فانها متقلان بالتكليف **قوله** الابصوة **قوله** يعنى ان السلطان القوة التي يتسلط بها على الامر لما بين الله تعالى انه سيجي وقت تجرد فيه لحسابهم ومجازاتهم وهددهم بما يدل على شدة اهتمامه بهما كان مظنة ان يقال فلم اخر ذلك مع ماله من كمال الاهتمام به اشار تعالى الى جوابه بما محصولة انهم جميعا في قبضة قدرته وتصره فلا يفتوته منهم احد فلم يتحقق باعث يعثه على الاستجمال لان ما باعث المستجمل على الاستجمال انما هو

(كل يوم هو في شأن) كل وقت يحدث اشخاصا ويحدد احوالا على ما سبق به قضاؤه وفي الحديث من شأنه ان يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين وهو رد لقول اليهود ان الله تعالى لا يقضى يوم البست شيا (فبأى آلاء ربكما تكذبان) اى مما يسعف به سؤالكما وما يخرج لكما من مكنى عدم حيننا فحيننا (ستفرغ لكم ايتها الثقلان) اى ستجرد لحسابكم وجزائكم وذلك يوم القيامة فانه تعالى لا يفعل فيه غيره وفيه تهديد مستعار من قولك لمن تهدده سأفرغ لك فان التجرد لشيء كان اقوى عليه واجده وقرا حزة والكسافي بالياء وقرئ ستفرغ اليكم اى ستقص اليكم والثقلان الانس والجن سميا بذلك لتغلها على الارض اولر زانه ترايما وقدرهما اولافهما متقلان بالتكليف (فبأى آلاء ربكما تكذبان يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض) ان قدرتم ان تخرجوا من جواب السموات والارض هارين من الله فآرين من قضاؤه (فانفذوا) اى فاخرجوا (لاتنفذون) لاتقدرون على النفوذ (الابسلطان) الابقوة وقهر وائى لكم ذلك او ان قدرتم ان تنفذوا تعلموا ما في السموات والارض فانفذوا تعلموا لكن لاتنفذون ولا تعلمون الابينة نصبها الله قعرجون عليها بافكاركم (فبأى آلاء ربكما تكذبان) اى من التنبيه والتحذير والمساهلة والمفوم مع كمال القدرة او مما نصب من المصاعد العقلية والمعارج العقلية فتنفذون بها الى ما فوق السموات العلى

خوف القوت وهو لم يخف ذلك قسم الدهر كله قسمين احدهما مدة ايام الدنيا والاخر مدة يوم القيامة وجعل
 لمدة الاولى ايام التكليف والابتلاء والمدة الثانية للحساب والجزاء وجعل كل واحد من الدارين محل الرزايا
 والمصائب ومنع البلايا والنوائب ولم يجعل لواحد من الثقلين سبيلا للفرار منهما والهرب بمقاضاة قبهما بقوله
 فانفذوا امر تعبير والمراد بيان انهم لا مهرب لهم من قضاء الله ولا خروج لهم عن ملكه وانهم لا يفتونونه
 ولا يهزونه حتى لا يقدر عليهم فظهر بهذا التقرير ان قوله تعالى يا معشر الجن متعلق بقوله سنفرغ لكم فكانا
 بمنزلة كلام واحد فلذلك فسر الآلاء في قوله فبأى آلاء ربكم تكذبان بعد قوله الابسلطان بالتنبيه والايضا
 والتحذير المستفاد من قوله سنفرغ لكم وبالمساهلة والعمو المستفاد من قوله فبأى آلاء ربكم بعد قوله سنفرغ لكم
 فانه يشعر بان له في موقف الحساب آلاء متعلقة بالمساهلة في الحساب والعمو عن جرأتهم كثيرة ونحوها وقوله مع
 كمال القدرة مستفاد من قوله يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تغنوا من اقطار السموات والارض فيكون
 المذكور ثانيا من قوله فبأى آلاء ربكم تكذبان بمنزلة التأكيد للآول والآلاء المذكورة في الموضعين هي ما بينه
 بقوله من التنبيه والتحذير والمساهلة والعمو هذا على تقدير ان يكون قوله تعالى ان استطعتم ان تغنوا بمعنى ان قدرتم
 ان تخرجوا من جوانبها قارئ من قضائه واما ان كان معناه ان قدرتم ان تخرجوا من جوانبها تعلموا ما فيها
 من عجائب صنع الله فينبغي ان يكون المراد بالسلطان اليقظة المؤدية الى العلم والآلاء ما نصبه الله من المصاعدا العقلية
 والنقلية ويكون قوله يا معشر الجن والانس مسوقا لبيان علو شأنه وسعة ملكه والامتنان بما نصبه من المصاعد
 الفكرية والنقلية تقرير لكون وجهه ذا الجلال والاکرام والمعشر الجماعة العظيمة سميت به لبلوغها غاية
 الكثرة فان العشر هو العدد الكثير الكامل الذي لا تعدد بعده الا بتركيبه بما فيه من الاحاد تقول احد عشر
 واثنا عشر وعشرون وثلاثون اى اثنا عشرات وثلاث عشرات فاذا قيل معشر فكانه قيل محل العشر الذي
 هو الكثرة الكاملة **قوله قضى كضوء سراج السليط الخ** استشهد لكون النحاس بمعنى الدخان
 والسليط هو الزيت عند عامة العرب وعند اهل اليمن هو دهن السمسم كذا في الصحاح وفيه ايضا النحاس دخان
 لالهيب فيه وانشد البيت وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد به هو الصفر المعروف بذهب الله تعالى ويصبه
 على رؤسهم قرأ ابن كثير شواظ بكسر الشين والباقون بضمها وهما الغتان بمعنى **قوله ونحاس بالجر عطف على نار**
 اى وقرأ ابن كثير ونحاس بالجر عطف على نار وهو ضعيف لانه لا يكون شواظ من نحاس سواء كان النحاس بمعنى
 الدخان او الصفر المذاب وقيل هو توجيه لقراءة الجر وتقدير الكلام شواظ من نار وشئ من نحاس فيكون شئ
 مرفوعا بالعطف على شواظ ويكون من نحاس صفة لشيء كان من نار صفة لشواظ لحذف الموصوف وهو شئ
 لدلالة ما قبله عليه ثم حذف كلمة من لتقدم ذكرها في قوله من نار فبقى النحاس مجرورا بمن المحذوفة وقرأ الباقر
 برفع نحاس عطف على شواظ اى يرسل هذا مرة وهذا مرة ويجوز ان يرسل معنا من غير ان يترج احدهما بالآخر
 وقرأ ونحاس بكسر النون وهو ما لغة بمعنى نحاس بضم النون واما جمع نحاس بمعنى العذاب كالحاف وحف
 وصحاف وصحف وقرأ ونحاس بضم النون ورفع السين مع التنوين عطف على شواظ وهو اما جمع نحاس
 او جمع نحاس جاء في الخبر انه يحاط على الخلق بالملائكة وبلهيب من نار ثم ينادون يا معشر الجن والانس ان استطعتم
 ان تغنوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الآية فذلك قوله تعالى يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال في تفسيره ان الخلائق اذا خرجوا من القبور ساقطهم شواظ من نار الى الحشر
 فيهربون منه الى ان يجتمعوا في موضع واحد فيكون قوله تعالى يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس متعلقا بقوله
 سنفرغ لكم وتفصيلا لما يكون يوم القيامة بعض التفصيل تحذيرا من هوله والتحذير نوع من الآلاء ثم زاد نوما آخر
 من التفصيل فقال فاذا انشقت السماء اى ينزل الملائكة اى اذا انفرجت السماء فصارت ابوابا لنزول الملائكة اول سقوط
 والانقراض والظاهر ان كلمة اذا فيه شرطية محذوفة الجزاء يفرض السامع بعد تحقق انشقاق السماء وخرابها
 كل هائل اى رأيت هو لا عظيما او كان ما كان مما لا يخطر بالبال من الثواب والعقاب ويحتمل ان تكون للظرفية
 المجردة فان جعلت الغاء الداخلة عليها للسببية والتعقيب الذهني يكون المعنى يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس
 فتصير السماء بسبب ذلك حراء مثل الورد الاحمر ورقية مذابة مثل الدهن بان تصل حرارة الشواظ الى السماء
 فتجعلها كالاسرب الاحمر المذاب ويحتمل ان تكون الغاء للتعقيب الزماني بين الله تعالى اولاته اذا بعث ما في القبور

(يرسل عليكم شواظ) لهيب (من نار)

ونحاس (ودخان قال

نضى كضوء سراج السليط *

لم يجعل الله فيه نحاسا *

او صفر مذاب يصب على رؤسهم وقرأ ابن

كثير شواظ بالكسر وهو لغة ونحاس بالجر

عطف على نار وواقده فيه ابو عمرو ويعقوب

في رواية وقرأ ونحاس وهو جمع كصحف

(فلا تنصران) فلا تمنعان (فبأى آلاء

ربكم تكذبان) فان التهديد لطف والتميز

بين المطيع والعاصي بالجزاء والانتقام

من الكفار من عداد الآلاء

وحشر الموتى من الجن والانس يرسل عليهم شواظ يسوقهم الى المحشر فيهربون منه الى ان يحشروا في موقف الحساب ثم بين ان هذه الحالة الثابتة في الارض تؤتى الى انشقاق السماء ونزول من عليها من الملائكة الى الارض قدروى ان الملائكة تنزل قصباً بجميع الخلائق فاذا رأتهم الانس والجن هربوا فلاباتون وجها الا وجدوا الملائكة احاطت به **قوله تعالى فكانت وردة** من باب التشبيه البليغ وقوله كالدخان يجوز ان يكون خبراً ثانياً وان يكون حالاً من اسم كانت اى كانت مثل الورد الاحمر من حرارة النار ومثل الدهن في رقة القوام والميعان و اشار المصنف بقوله مذابة كالدهن الى انه صفة لوردة وان الدخان اما اسم لما يدهن به كالخزام فانه اسم لما يحزم به اى يشد او جمع دهن كرمح ورماح **قوله من باب التجريد** وهو ان ينتزع من امر ذى صفة آخر مثله فيها لكمالها فيه جرد من السماء سماء اخرى مسماة بالوردة كما جرد الشاعر من نفسه كريماً آخر لكمال صفة الكرم فيه واللام في قوله فلن يقبض موطنه تقسم ولا رحلن جوابه وقوله نحو الغنائم ظرف لقوله لا رحلن وروى تحوى الغنائم صفة لغزوة وقوله او يموت بمعنى الان يموت ويموت منصوب بان مضرة وبمعنى بالكرم نفسه لان تحوى الكلام تدل على انه لا يريد كريماً آخر والظاهر ان يقال الان اموت كريماً لانه بصدد الاخبار عن حاله وبيان انه الموصوف بالكرم الا انه بنى الكلام على التجريد لكونه ابلغ في وصف نفسه بالكرم والتنوين في قوله تعالى فيومئذ عوسى عن الجملة اى فيوم اذا انشقت السماء لا يسأل عن ذنبه هل هو مذنب او لا ان اراد احد ان يطلع على حال اهل المحشر لان كل احد من الجرمين والمتقين يخرجون من قبورهم متميزين عن الطائفة الاخرى بسماهم وهو سواد وجوه الجرمين وزرقة عيونهم قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غيرة ترعقها فقرة ونحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونحشر الجرمين يومئذ زرقاء يوم تبض وجوه وتسد وجوه فلا يحتاج حينئذ في تمييز المذنب من غيره والاطلاع على حاله لمن اراد ذلك الى ان يسأل عن ذنبه ويعلم حاله من جهته وهو لا ينافى ان يسأل سؤال التوبيخ كما قال تعالى فوريك لنساءنهم اجمعين وايضا يوم القيامة لغاية طوله فيه مواضع كثيرة فيصور ان يسأل في بعض المواضع ولا يسأل في آخره والجان ان كان اسم الجرمين فالامر ظاهر وان كان اسم الالهي الجن فالمراد به ههنا فروعه كما يطلق اسم الجد العالي على القبيلة **قوله تعالى بالنواصي** قائم مقام الفاعل لقوله فيؤخذ والتقدير بالنواصي منهم او بنواصيهم وليس في قوله فيؤخذ ضمير يقوم مقام الفاعل يعود على الجرمين لان الرب تقول اخذت الناصية واخذت بالناصية ولا تكاد تقول اخذت الدابة بالناصية بان تعدى اخذ الى مفعولين الى احدهما بنفسه والى الآخر بواسطة الباء ولانه لو كان فيه ضمير لوجب ان يقال فيؤخذون لاجل تقدم ذكرهم والنواصي جمع ناصية وهي شعر مقدم الرأس اى تأخذ الملائكة بنواصيهم اى بشعور مقدم رؤسهم واقدامهم فيؤخذونهم في النار قال الضحاك يحتمل ان الاقدام مضمومة الى النواصي من خلف ويلقون في النار وقبل نصبهم الملائكة الى النار تارة تأخذ بالنواصي وتارة بالاقدام عن انس رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول * والذي نفسي بيده لقد خلقت ملائكة جهنم قبل ان تخلق بالف عام فمهم كل يوم يزادون قوة الى قوتهم حتى يقبضوا على من قبضوا عليه بالنواصي والاقدام * اجارنا الله تعالى منهم ومن جهنم بفضلهم وكرمهم يقال لهم على وجه التقرير هذه جهنم التي يكذب بها الجرمون اى التي كنتم تكذبون بها وتقولون انها لا تكون على ان قوله الجرمون ظاهر وضع موضع الضمير ويجوز ان يكون هذا الكلام خطاباً من الله تعالى لنيبه صلى الله عليه وسلم في الدنيا اى قل لهم هذه صفة جهنم على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ثم انه تعالى اخبر عن حالهم فيها فقال يطوفون بينها وبين جهنم ان وهو الذي انتهى حشره من اذى الجحيم يأتى اياها فهو ان اى يعاقبون بين التصلية بالنار وبين شرب الجحيم ومن قوله تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام الى هنا مواضع ومزاجه وقد ذكرنا ان كل ذلك نعمة من الله تعالى للانزجار به عن المعاصي وقد اكتفى المصنف بقوله آتفاً فان التهديد لطيف والتمييز بين المطيع والمعاصي بالجزاء والانتقام من الكفار من عداد الآلاء عن بيان كون كل ما ذكر من عقوبات الكفار من قبيل الآلاء ثم شرع في بيان ثواب المتقين الخائفين فقال ولمن خاف مقام ربه جنتان ذكر المصنف اولاً ان المقام اسم لكان يقوم فيه العباد للحساب واطافة المقام اليه تعالى مع ان القيام فعل العباد لاجل الملازمة فانه تعالى مالك يوم الدين وانه الذي بعث من القبور وجمعهم في هذا المقام لاجل الحساب والجزاء ثم ذكر احتمال ان يكون المقام مصدراً مضافاً الى فاعله بمعنى

(فاذا انشقت السماء فكانت وردة) اى حراء كوردة وقرئت بالرفع على كان التامة فيكون من باب التجريد كقوله فلن يقبض لا رحلن بغزوة *

نحو الغنائم او يموت كرم * (كالدخان) مذابة كالدهن وهو اسم لما يدهن به كالخزام او جمع دهن وقيل هو الاديم الاحمر (فبأى آلاء ربكم انكذبان) اى بما يكون بعد ذلك (فيومئذ) اى فيوم تنشق السماء (لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان) لانهم يعرفون بسماهم وذلك حين ما يخرجون من قبورهم ويحشرون الى الموقف ذوداً ذوداً على اختلاف مراتبهم واما قوله فوريك للنساءنهم اجمعين ونحوه فحين يحاسبون في الجمع والهاء للانس باعتبار اللفظ فانه وان تأخر لفظاً تقدم رتبة (فبأى آلاء ربكم انكذبان) اى بما انعم الله على عباده المؤمنين في هذا اليوم (يعرف الجرمون بسماهم) وهى ما يعلوهم من الكتابة والحزن (فيؤخذ بالنواصي والاقدام) مجموعاً بينهما وقبل يؤخذ بالنواصي تارة وبالاقدام اخرى (فبأى آلاء ربكم انكذبان) هذه جهنم التي يكذب بها الجرمون يطوفون بينها وبين النار يحرقون بها (وبين جهنم) ماء حار (ان) بلغ النهاية في الحرارة يصب عليهم او يسقون منه وقبل اذا استغاثوا من النار اغثوا بالجحيم (فبأى آلاء ربكم انكذبان) ولمن خاف مقام ربه) موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب او قيامه على احواله من قام عليه اذا راقده او مقام الخائف عند ربه للحساب باحد المعنيين فاضيف الى الرب تخفيفاً وتهويلاً اوردته ومقام مقسم للمبالغة كقوله

ذعرت به القطا ونقيت عنه *

مقام الذنب كالرجل اللعين *

المراقبة والحفظ اى ولم يعلم ان الله تعالى قائم عليه مراتب لاعماله فيخافه لذلك فيطيعه ويحنتب عن معصيته
جننان قيل جنة خوفه من الله وجنة لتركه شهوته فلقام بهذا المعنى سفة قائمة به تعالى لا بالخائف وعلى الوجهين
اى على تقدير كونه اسم مكان او مصدر اى كما انه مضاف الى الرب لفظا فهو مضاف اليه تعالى من حيث المعنى ايضا
والمعنى موقوف الرب او قيام الرب ثم ذكر احتمال ان يكون المقام مضافا الى الخائف من حيث المعنى ويكون المعنى
خاف موقوف نفسه عند ربه او وقوف نفسه عنده لاجل الحساب الا انه اضيف الى الرب تهويلا وتخيما كما ان الاجل
في الحقيقة للعبيد الا انه قد اضيف اليه تعالى في قوله ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر فان الاضافة بكفى فيها ادنى
اللازمة ثم ذكر احتمال ان يكون لفظ مقام مقحما ويكون تقدير الكلام ولم يخاف ربه كافي قول الشاعر

❦ وما قد وردت لوصل اروي ❦ عليه الطير كالورق اللجين ❦
❦ ذعرت به القطا ونفبت عنه ❦ مقام الذئب كالرجل العيين ❦

اللجين الخطب وهو ماسط من الورق عند الخطب والخطب ضرب الشجر بالعصا ليلسقط ورقها واروى اسم حبيبة
الشاعر ونفبت عن اى طردت وابتعدت عن ذلك الماء وخص القطا والذئب بالذكور لان القطا اهدى الطير الى الماء
والذئب اهدى السباع اليه فهما السائقان الى الماء والرجل العيين شئ ينصب في وسط الارض يستطرد به الوحوش
ومعنى البيت ورب ماء قد وردته لا ارى محبوبتي اروي وقد جاءت اليه لتغسل رأسها او ثيابها وروى ان رجلا
استفتى سفيان الثوري في رجل قال لزوجته ان لم اكن من اهل الجنة فانت طالق فافتى بانه لا يحنث ان كان هم
بالمعصية وتركها خوفا من الله تعالى وحياء منه استنباطا من هذه الآية **❦ قوله ❦** وكذلك ما جاء منى بعد **❦** كقوله
تعالى فيهما عيان تجريان وقوله فيهما من كل فاكهة زوجان فان ثنية النعم المذكورة مبنية على ما ذكر من
الاحتمالات وهى ان الخطاب لما كان للثقلين صارت النعم المذكورة بلفظ المثني لهما على سبيل التوزيع كأنه
قيل لكل خائفين منكما عيان وزوج عين وزوج للخائف الانسى وعين وزوج للخائف الجنى او تقول عين وزوج
يفعل الطاعات وعين وزوج بترك المعاصى لان مدار التكليف عليهما او تقول عين وزوج شابها واخرى تضم اليها
على وجه التفضل كقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة او احداهما روحانية والاخرى جسمانية ثم انه تعالى
وصف الجنين بقوله ذواتا افنان فقوله تعالى ذواتا ثنية ذات تأنيث ذو والافنان جمع فن وهو النوع او جمع فن
وهو الفصن المستقيم الممتد طولا وقال المصنف الافنان التى هى جمع فن هى الفصنة والفصنة بكسر الفين وقع
الصاد جمع فصن كقرفة في جمع قرط ولما كانت الفصنة هى التى تورق وتثمر وتعد الظل وصف الجنين في مقام
المدح بقوله ذواتا افنان تذكيرا لهذه النعم كأنه قيل ذواتا اوراق وثمار وظلال **❦ قوله ❦** حيث شاؤا **❦** التعميم مستفاد
من عدم ذكر مفعول تجريان وقيل معناه تجريان دائما لا تنقطعان ابدا والسلسيل اسم عين في الجنة قال تعالى
عيان فيها تسمى سلسيلا وكذا التسليم تسمى بذلك لانه يجرى فوق الغرف والقصور من تسفه اذا علاه قيل فيهما
عيان تجريان لمن كانت عيانه في الدنيا تجريان من مخافة الله **❦ قوله ❦** تعالى متكئين **❦** حال من قوله من خاف جمع
حالا على معنى من في قوله ولم يخاف بعد الافراد جلا على لفظها والعامل فيها الاستمرار اى استقر بهم جنان
في هذه الحالة وقيل حال عاملها محذوف اى يتمتعون فيهما متكئين والبطان جمع بطانة الثوب وهو خلاف ظهارته
❦ قوله ❦ تعالى بطانها من استبرق **❦** جملة اسمية في موضع الجر على انها صفة لفرش والاستبرق ما غلظ من الديباج
اى الثخين منه قيل هو معرب استوره والسندس هو الديباج الرقيق الناعم والجنى ما يجنى من الشجر سواء كان مجنيا
بالفعل او كان بصدد الاجتناء ودان من الدنوة اصله دانى مثل غاز عن ابن عباس رضى الله عنهما قال تدنو الشجر حتى
يجتذهاولى الله تعالى ان شاء قائما وان شاء قاعدا وعن قتادة لا يريده بعد ولا شوك **❦ قوله ❦** لم يمس الانسيات انس **❦**
يعنى ان الطمتم المس فى كل شئ يمس يقال للربع ما طمتم هذا الربع قبلنا احد وما طمتم هذه الناقة قبل قط اى ما مسها
عقال وقيل اصل الطمتم الجماع المؤدى الى خروج دم البكر بازالة عذرتها ثم اطلق على كل جماع طمتم وان
لم يكن معه دم وفى قول المصنف اشارة الى ان مؤمنى الجن يدخلون الجنة ويثابون فيها بنعمها التى من جللتها
الجنات كما يثاب مؤمنوا الانس بالخور العين التى من جللتها الانسيات وتوقف ابو حنيفة رحمه الله تعالى فى هذه
المسئلة بناء على ان الاثابة لا تجب عليه تعالى وانما هى تفضل الهى يتبع فيها النص ولم يرد فى حق من آمن من
الجن الاسقوط عقوبة الكفر عنه فهم يعشون ويحاسبون ويعذب من كفر منهم فى جهنم ويجعل من آمن منهم رابا

(جننان) جنة الخائف الانسى والاخرى
للخائف الجنى فان الخطاب للفريقين والمعنى
لكل خائفين منكما اولى لكل واحد جنة لعقيدته
واخرى لعمله او جنة لفعل الطاعات واخرى
لترك المعاصى او جنة يثاب بها والاخرى
يتفضل بها عليه او روحانية وجسمانية وكذا
ما جاء منى بعد (فبأى آلاء ربكم انكذبان ذواتا
افنان) انواع من الاشجار والثمار جمع فن
او اقصان جمع فن وهو الفصنة التى تنسحب
من فروع الشجر وتخصيصها بالذكر لانها
التي تورق وتثمر وتعد الظل (فبأى آلاء ربكم انك
تكذبان فيهما عيان تجريان) حيث شاؤا فى
الاعالى والاسافل قيل احدهما التسليم
والاخرى السلسيل (فبأى آلاء ربكم انك
تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان) سنفان
غريب ومعروف اورطب ويايس (فبأى
آلاء ربكم انكذبان متكئين على فرش بطائنها
من استبرق) من ديباج نخين واذا كانت
البطان كذلك فاطنك بالظهار ومتكئين
مدح للخائفين او حال منهم لان من خاف فى
معنى الجمع (وجنى الجنين دان) قريب بناله
القاعد والمضطجع وجنى اسم بمعنى يجنى
وقرى بكسر الجيم (فبأى آلاء ربكم انكذبان
فيهن) فى الجنان فان جننان يدل على جنان
هى الخائفين او فيما فيهما من الاماكن
والقصور او فى هذه الآلاء المدودة من
الجنين والعين والفاكهة والفرش
(قاصرات الطرف) نساء قصرن ابصارهن
على ازواجهن (لم يطمئن انس قبلهم
ولا جان) لم يمس الانسيات انس والجنات
جن وقيل دليل على ان الجن يطمشون وقرأ
الكسائى بضم الميم (فبأى آلاء ربكم انكذبان

قال تعالى حكاية عنهم يا قومنا اجيبوا داعي الله وآمنوا به بفقر لكم من ذنوبكم ويحرمكم من عذاب اليم ومن قال بالحسن والعقلين وبوجوب ثواب المطيع عليه تعالى فانه يقطع بان مؤمنى الجن يدخلون الجنة وينابون فيها ومن لا يقول بهما وذهب الى اتانهم بالجنة والخور العين من الجنيات انما يذهب اليها استدلالا بهذه الآية فانه تعالى لما خاطب مؤمنى الجن والانس بقوله فبأى آلاء ربكما تكذبان على وجه الامتنان عليهم بحور موصوفات تارة بقاصرات الطرف واخرى بمقصورات في الخيام وبكونهن لم يطمئنن انس قبلهم ولا جان فهم منه ان كل فريق منهم يدخلون الجنة وينابون بنعيمها ويطمئنون ما عدلهم من الخور العين ثم قيل المراد بالقاصرات الخور العين المخلوقات في الجنة ولم يطمئنن اصلا وقيل هن المؤمنات من نساء الدنيا والمعنى على هذا انه لم يطمئنن بعد النشأة الثانية احد وقيل هن نساء الثقلين اى لم يطمئن الجنية ولا الانسية بعد النشأة احد وقاصرات الطرف من اضافة اسم القاعل الى مفعوله التخفيف اى قاصرات طرفهن على ازواجهن وقبل قاصرات طرف غيرهن عليهن اى اذا رآهن لم تجاوز طرفه الى غيرهن والاصل نساء ازواج قاصرات حذف الموصوف واقيت الصفة مقامه وقوله لم يطمئنن صفة لقاصرات لان اضافتها لفظية لاتقيد تعريضا او حال تخصيص النكرة بالاضافة وقوله كأنهن الياقوت صفة اخرى لقاصرات او حال منهن لكونهن خصصن بالوصف اى مشبهات الياقوت في حجرة الوجنة وصفاء اللون والمرجان الذى هو صفار اللؤلؤ في بياض البشرة وصفاء لونها وصفاء اللؤلؤ انصع بياضا **قوله** ومن دون تينك الجنين **قوله** اى دون الاولين في الفضل والقدرة على ان يكون دون بمعنى الادنى رتبة ومنزلة لا بمعنى غير قال ابن جريج هى اربع جنان منهن السابقتين المقرتين فيهما من كل فاكهة زوجان وعينان تجريان وجنان منهن لاصحاب اليمين فيهما فاكهة ونخل ورمان وقيل قوله تعالى ومن دونهما معناه وسواهما وغيرهما فعلى هذا تكون الجنان الاربعة لكل اهل الجنة قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان هاتين الجنتين للمقرتين وهاتان لاصحاب اليمين ويدل على ان الاخيرتين ادنى من الاولين في الفضل والشرف انه تعالى وصف الاولين بكثرة الاشجار والقواكه حيث قال ذواتا افنان ووصف الاخيرين بكثرة النبات والرياحين المنبسطة على الارض حيث قال مدهامتان اى ماثلتان الى السواد من الدهمة وهى السواد يقال ادهم ادهما فاهو مدهم اذا علاه السواد ربا وقال فى حق الاولين فيهما عينان تجريان وفى الاخيرين نضاختان والنضخ دون الجرى لان النضخ هو القور ان بحيث كذا اخذ منه شئ فار آخر مكانه ولا يكتفى هذا القدر فى الجريان وقال فى الاولين فيهما من كل فاكهة زوجان وفى الاخيرين فيهما فاكهة ونخل ورمان فان فاكهة اقل من كل فاكهة زوجان وقال فى الاولين متكئين على فرش بطائنها من استبرق وترك ذكر الظهار رفعة شأنها وخروجها عن كونها مدركة بالعمول والافهام وقال فى الاخيرين متكئين على رفرف خضر وعبرى حسان وتفاوت ما بينهما يعلم مما ذكره المصنف فى تفسير الرفرف والعبرى وفى هذا كله بيان لتفاوت ما بينهما وان الاولين افضل من الاخيرين **قوله** عطفها على الفاكهة **جواب** عما يقال لم عطف النخل والزمان على الفاكهة وهما من جلتها وتقريره انه من قبيل عطف الخاص على العام بياناً لفضله وتبسيها على شرفه فكأنهما لمزيتهما جنسان اخر ان كقولهم تعالى بعد ذكر الملائكة وجبريل وميكائيل وايضا النخل ثمرة فاكهة وغذاء والزمان فاكهة ودواء فلم يخصا لتفكدهما فصارا باعتبار ما فيهما من القيد الزائد كأنهما لم يدخلتا تحت مطلق الفاكهة ثم انه تعالى لما ذكر جننى السابقين المقرتين وجننى اصحاب اليمين قال فيهن خيرات حسان اى فى الجنان الاربعة نساء ذوات خير روى عنه عليه الصلاة والسلام انه فسرهم بان قال خيرات الاخلاق حسان الوجوه وقيل فى باطنهن الخير وفى ظاهرهن الحسن وقوله حور بدل من خيرات وهو جمع حوراء وهى الشديدة بياض العين الشديدة سوادها والمقصورات المحبوسات المستورات فى الخيام لسن بالطواقف فى الطرق هذا هو المقهوم من المعالم والتيسير الا ان الظاهر ان ضمير فيهن راجع الى الجنان المدلول عليها بقوله ومن دونهما جنتان ويدل عليه قول المصنف كحور الاولين اى فلاحاجة الى وصف الجنان الاربعة بان فيهن الحور بعد قوله فى حق الاولين فيهن قاصرات الطرف **قوله** اى محدرة **قوله** اى مستورة من الخدر وهو الستر **قوله** او مقصورات الطرف على ازواجهن **قوله** لا يظنن الى غيرهم ولا يردن غيرهم قبل تقول لزوجها وعزة ربي ما ارى فى الجنة شئ احسن منك فالحمد لله الذى جعلنى زوجتى وجعلنى زوجتك والخيام جمع خيمة وهى اعواد تنصب وتظل بالثياب وهى تكون لاهل البوادي ابرد من الاخبية واما خيام الجنة فروى قتادة

كأنهن الياقوت والمرجان فى حجرة الوجنة وبياض البشرة ووصفاتها (فبأى آلاء ربكما تكذبان هل جزاء الاحسان) فى العمل (الا الاحسان) فى الثواب وهو الجنة (فبأى آلاء ربكما تكذبان ومن دونهما جنتان) ومن دون تينك الجنتين الموعودتين للمقربين المقرين جنتان لمن دونهم من اصحاب اليمين (فبأى آلاء ربكما تكذبان مدهامتان) خضرا وان تضر بان الى السواد من شدة الخضرة وفيد اشعار بان الغالب على هاتين الجنتين النبات والرياحين المنبسطة على وجه الارض وعلى الاولين الاشجار والقواكه دلالة على ما بينهما من التفاوت (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان نضاختان) فوارتان بالماء وهو ايضا اقل مما وصف به الاولين وكذا ما بعده (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان) عطفها على الفاكهة بياناً لفضلها فان ثمرة النخل فاكهة وغذاء وثمر الزمان فاكهة ودواء واحتج به ابو حنيفة على ان من حلف لا يأكل فاكهة فاكل رطباً او رماناً لم يحنث (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهن خيرات) اى خيرات فحفظت لان خير الذى بمعنى اخير لا يجمع وقد قرئ على الاصل (حسان) حسان الخلق والخلق (فبأى آلاء ربكما تكذبان حور مقصورات فى الخيام) قصرن فى خدورهن يقال امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة اى محدرة او مقصورات الطرف على ازواجهن (فبأى آلاء ربكما تكذبان لم يطمئنن انس قبلهم ولا جان) كحور الاولين

من ابن عباس قال الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ فيها أربعة آلاف مصراع من ذهب وعن عبد الله بن قيس
 لا شعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيمة درة مجوفة طولها في السماستون ميلا وفي كل زاوية
 منها اهل المؤمن لا يراهم الاخرون **قوله** وهم لاصحاب الجنة اي الضمير في قوله قبلهم لاصحاب
 الجنة المدلول عليهم بقوله ومن دونهما جنتان اي لمن دونهم وقوله تعالى متكئين على رفرف حال منهم
 انه قيل ولمن دون الخائفين المقرين وهم اصحاب البين جنتان متكئين فيهما على رفرف والنمارق جمع تمرقة
 وهي وسادة صغيرة وربما سموها الطنفسة التي فوق الرجل تمرقة قبل الرفرف الخضر فراش اذا استقر عليه الولي
 طاربه من فرجه وشوقه اليه يميناً وشمالاً حتى يريده الولي روى في حديث المعراج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالبلغ سدره المنتهى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطاربه الى رب العرش فقال عليه الصلاة والسلام انه طاربي
 تخفضني ويرفعني حتى وقف بي على ربي ثم لما حان الانصراف تناوله فطاربه خفضا ورفعاً بهوى به حتى اداه
 الى جبريل عليه السلام فالرفرف خادم بين يدي الله تعالى من جملة الخدم مختص بخواص الامور في محل الدنوا والقربة
 كان البراق تركبها الانبياء عليهم السلام وهي مخصوصة لركوبهم فهذا الرفرف الذي صفه لاهل الجنة هو
 متكأهم وفراشهم يرفرف بالولي ويعطيه به على حافات تلك الانهار حيث يشاء من ثيابه وازواجه وقصوره
 وقوله تعالى خضر نعت لرفرف وعبري عطف على رفرف وحسان نعت لعبري **قوله** تعالى تبارك
 تفاضل من البركة وقيل اصل التبارك من البرك وهو الدوام والثبات ومنه برك البعير وبركة الماء فان الماء يكون
 فيها دأماً والمعنى دام اسمه وثبت اودام الخير عنده لان البركة وان كانت من الثبات لكنها تستعمل في الخير او يكون
 معناه علا اسم ربك اي ارتفع شأنه عن القرطبي انه قال لعل المراد بالاسم الاسم الذي افتتح به السورة فانه تعالى
 افتتح السورة باسم الرحمن ذكر خلق الانسان والجن وخلق السموات والارض وصنعه وذكر انه كل يوم هو في
 شان ثم وصف تدبيره فيهم ثم وصف يوم القيامة واهوالها وصفة النار ثم ختمها بصفة الجنان ثم قال في آخر السورة
 تبارك اسم ربك اي هذا الاسم الذي افتتح به هذه السورة كانه تعالى يشير به الى ان هذا كله خرج لكم من رحمتي فمن
 رحمتي خلقتكم وخلق لكم السماء والارض فلذلك انشئ على صفة الرحمة تمت السورة الرحمن والحمد لله رب العالمين
 وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين ولا حول ولا قوة الا بالله العزيز الحكيم وحسبنا الله ونعم الوكيل
 سورة الواقعة هي مكية غير قوله ثلثة من الاولين وقوله افبهذا الحديث الى آخر الآيتين فانهما

زلزنا في سفره عليه السلام الى المدينة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله سماها واقعة مع انها امر سيقع ولم تقع بعد لانها تحقق وقوعها كانت كأنها واقعة لكثرة ما يقع فيها
 من الشدائد **قوله** وانتصاب اذا بمحذوف مثل اذكر فيكون اذا بمعنى الوقت المجرد منصوباً على انه
 مفعول به **قوله** او كان كيت وكيت فيكون اذا ظرفاً وحيث تكون شرطية وجوابها متروك وهو العامل
 فيها ولم يجعله منصوباً بليس لوقعتها كاذبة لان ليس مثل ما للنافية في انه لا حدث فيها وما ليس فيه معنى الحدث
 لا يكون عاملاً في الظرف وتسميتها فعلاً مجاز لعدم صدق حدث الفعل عليها **قوله** اي لا يكون حين تقع نفس تكذب
 على الله تعالى اي تغترى عليه بان تسند اليه ما لا يصح اسناده اليه كنسبة الشريك والصاحبة والولد وان تقول
 انه تعالى لا يبعث الموتى ولا يجازيهم ونحو ذلك من الاباطيل وفيه اشارة الى ان كاذبة اسم فاعل وانه صفة حذف
 موصوفها المرفوع على انه اسم ليس واللام في قوله لوقعتها لام التاريج كافي قوله تعالى قدمت لحياتي يعني انها
 بمعنى الوقت وهي مع ماملها المحذوف في محل نصب على انها خبر ليس اي ليس نفس كاذبة حاصلة حين تقع بانكار
 شيء مما اخبر به الله تعالى مطلقاً او انكار خصوص القيامة ونفيها لان كل نفس فيها حيث تدعى مؤمنة صادقة قال تعالى
 فلما راوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وقال لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم وقال ولا يزال الذين كفروا في
 مرية منه حتى تأتيهم الساعة **قوله** او ليس لاجل وقعتها كاذبة عطف على قوله واللام مثلها في قوله
 قدمت لحياتي كأنه قيل واللام بمعنى الوقت او على اصل معناها فالعنى اذا قامت القيامة بان نخت النسخة الثانية
 يعترف بها كل احد ولا يتمكن احد من انكارها لاجل وقوعها ومشاهدتهم اياها واقعة فكل من اخبر عنها حيث
 تعين له ان يصدق ولا يمكن له ان يكذب بانكار وقوعها كما انكره في الدنيا اما بلسان المقال او الحال فان من انهمك

وهم لاصحاب الجنة فانها يدلان عليهم
 (فبأي آلاء ربكما تكذبان متكئين على رفرف
 خضر) وسائد او نمارق جمع رفرفة وقيل
 الرفرف ضرب من البسط او ذيل الخيمة
 وقد يقال لكل ثوب عريض (وعبري
 حسان) العبري منسوب الى عبري زعم
 العرب انه اسم بلد الجن فينسبون اليه كل شيء
 عجيب والمراد به الجنس ولذلك جمع حسان
 جلا على المعنى (فبأي آلاء ربكما تكذبان
 تبارك اسم ربك) تعالى اسمه من حيث انه
 مطلق على ذاته فاظنك بذاته وقيل الاسم
 بمعنى الصفة او مقسم كما في قوله الى الحول
 ثم اسم السلام عليكم (ذي الجلال والاكرام)
 وقرأ ابن مامر بالرفع صفة للاسم من النبي
 عليه السلام من قرأ سورة الرحمن ادى شكر
 ما انعم الله عليه

سورة الواقعة مكية وآياتها

تسع وتسعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا وقعت الواقعة) اذا حدثت القيامة
 سماها واقعة تحقق وقوعها وانتصاب اذا
 بمحذوف مثل اذكر او كان كيت وكيت
 (ليس لوقعتها كاذبة) اي لا يكون حين
 تقع نفس تكذب على الله او تكذب في نفسها
 كما تكذب الآن واللام مثلها في قوله قدمت
 لحياتي اوليس لاجل وقعتها كاذبة فان من
 اخبر عنها صدق

في اتباع الشهوات فقد كذب بالساعة وانكر وقوعها بلسان الحال **قوله** اوليس لها حينئذ نفس تحدث صاحبها باطاقة شدتها **عطف** على قوله اى لا يكون حين تقع نفس تكذب فان الكذب فيه بمعنى الاخبار بما لا يطابق الواقع وهو في هذا الوجه بمعنى التشجيع على مباشرة ما لا يطابق تحمله بقوله لو قعتها حينئذ يجوز ان يكون متعلقا بقوله كاذبة كأنه قيل اذا قامت القيامة لا تكون نفس تشجع صاحبها في حق وقوعها بان تقول له انك تطيقها وما هو اشد منها فلا تبال بها اى ولا تكون نفس تطيق زلزلة الساعة فاطنك نفس القيامة **قوله** في الخطب العظيم **عطف** متعلق بقوله من قولهم قولة تعالى ليس لو قعتها كاذبة في محل النصب على انه حال من الواقعة اى اذا وقعت الواقعة مصدقة في وقوعها ومؤمنة بجميع النفوس بالله وبجميع ما خبر به **قوله** تخفض قوما **عطف** الخافض والرافع في الحقيقة هو الله تعالى واسنادهما الى الواقعة من قبل اسناد الفعل الى زمانه والجمهور على رفع خافضة رافعة على انه خبر مبتدأ محذوف اى هي خافضة قوما الى النار ورافعة آخرين الى مقر الكرامة وحذف المفعول للعلم به ويجوز ان ينزل الفعلان منزلة اللازم والمعنى انها ذات وضع ورفع وقرنا بالنصب على الحال من الواقعة اى اذا وقعت الواقعة حال كونها خافضة رافعة فهذه ثلاث احوال متعاقبة الاولى قوله ليس لو قعتها كاذبة والثانية قوله خافضة والثالثة رافعة وجاز كثرة الاحوال لان الحال من الخبر فكما جاز تعدد الخبر عن مبتدأ واحد فكذا جاز تعدد الاحوال **قوله** اوبان لما يكون حينئذ **عطف** الفرق بين الوجهين ان الكلام على الوجه الاول يكون كناية عن العظمة المزومة لصرح مضمون الكلام وعلى الثاني يكون المقصود مجرد بيان مضمونه من غير ان يقصد الانتقال الى المزموم **قوله** اوزالة الاجرام **عطف** بالجر عطف على قوله خفض اعداء الله **قوله** والظرف متعلق بخافضة رافعة **عطف** بشرائه منصوب بهما معا وذلك لا يجوز لانه لا يتوارد عاملان على معمول واحد الا ان يقال المراد ان كل واحد منهما متسلط عليه من جهة المعنى على سبيل التنازع اى ترفع وتخفض وقت رج الارض وبس الجبال احوال وقد مقدرة وعاملها الفعل السابق والرج التحريك الشديد ورجت اى زلزلت وحلت على ان تضطرب بحيث لم يبق عليها بناء **قوله** تعالى فكانت **عطف** بمعنى فصارت وقوله تعالى وكنتم عطف على رجت والخطاب للخلائق بأسرهم قسمهم ثلاثة اصناف اثنان منها في الجنة وواحد في النار ثم بين من هم فقال اصحاب الميمنة واصحاب المشأمة والسابقون **قوله** من بينهم باليمين **عطف** خبر مبتدأ محذوف يعنى ان اطلاق اصحاب الميمنة على اصحاب الرضة والمنزلة السنية وكذا اطلاق اصحاب المشأمة على اصحاب الهوان والدائمة ناشتان من بينهم بجانب اليمين وتشأمة بجانب الشمال حتى انهم يتعاملون بالسائح من الصبد لاعطاء جهة يمينه اياهم بان يطير ويمر من جانب يسارهم الى جانب يمينهم ويطيرون باليارح وهو ضد السائح ويقولون فلان منى باليمين وفلان منى بالشمال اذا ارادوا ان يصفوا احدا بكونه ذا الرضة او الدائمة عندهم وفي الصحاح المشأمة الميسرة وكذلك الشأمة يقال قد فلان شأمة واخذ بهم شأمة اى ذات الشمال ونظرت يمينه وشأمة والشؤم نقبض اليمين واليمين خلاف اليسرة واليمين خلاف الابر واليسرة الى هنا كلامه وقيل وصف السعداء باصحاب الميمنة والاشقياء باصحاب المشأمة لانه يؤخذ بهما في الجنة ذات اليمين ويؤخذ بهما في النار ذات الشمال **قوله** والجلتان الاستفهاميتان خبران لما قبلهما **عطف** يعنى ان قوله تعالى فاصحاب الميمنة مبتدأ وما استفهامية مبتدأ ثان وقوله اصحاب الميمنة خبره والجملة خبر الاول وكذا قوله واصحاب المشأمة ما استفهامية المشأمة واكتفى عن الرجوع الى المبتدأ فيهما بصرح اسمه والمعنى اصحاب الميمنة اى شئ هم فوضع الظاهر موضع المضمرة للبالغة في وصفهم بمادل على المدح كأنه قيل ما تدرى مالهم من الخير والكرامة وما لاصحاب المشأمة من الشر والعذاب ومثله قوله تعالى الحاققة القارعة ما القارعة ولا يكون ذلك الا في موضع التعظيم والتعجب نحو زيد ما زيد وكذا قوله تعالى والسابقون السابقون فانه جملة اسمية اخبر عن السابقين بانهم السابقون مبالغة في مدحهم اى والسابقون من عرف حالهم من البسط والشرح كقول ابي النجم انا ابو النجم وشعري شعري كأنه قال وشعري ما انتهى اليك وعرفت فصاحته وبراعته **قوله** من غير تلثم **عطف** اى رددي قال تلثم الرجل في الامر اذا تمكث فيه وتأنى والتواني من الونى وهو الضعف يقال ونى في الامر بنى ونيا ونيا اى ضعف فهو وان وتواني في حاجته اى قصر وقصر المصنف قوله تعالى والسابقون ثلاثة اوجه فسرهم اوله بقوله والسابقون سبقوا الى الايمان والطاعة وثانيا بقوله او سبقوا في حيازة الفضائل وثالثا بقوله او الانبياء وفسر قوله والسابقون الذى هو الخبر بقوله هم الذين عرفت حالهم ولم يعتبر التباين بين المبتدأ والخبر بقيد من القيود حيث

اوليس لها حينئذ نفس تحدث صاحبها باطاقة شدتها واحتمالها وتغريه عليها من قولهم كذبت فلانا نفسه في الخطب العظيم اذا شجعت عليه وسولت له انه يطيقه (خافضة رافعة) تخفض قوما وترفع آخرين وهو تقرير لعظمتها فان الوقائع العظام كذلك اوبان لما يكون حينئذ من خفض اعداء الله ورفع اوليائه اوزالة الاجرام عن محازها ينثر الكواكب ونسيير الجبال في الجوف وقرنا بالنصب على الحال (اذا رجت الارض رجاً) حركت تحريكاً شديداً بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل والظرف متعلق بخافضة رافعة اوبدل من اذا وقعت (وبست الجبال بساً) فتت حتى صارت كالسويق الملتوت من بس السويق اذا تده او سبقت وسيرت من بس الغنم اذا ساقها (فكانت هباءً) غباراً (منبثاً) منشراً (وكنتم ازواجاً) اصنافاً (ثلاثة) وكل صنف يكون اويذكر مع صنف آخر زوج (فاصحاب الميمنة ما اصحاب الميمنة واصحاب المشأمة ما اصحاب المشأمة) فاصحاب المنزلة السنية واصحاب المنزلة الدنية من بينهم باليمين وتشأمة بالشمال او اصحاب الميمنة واصحاب المشأمة الذين يؤتون صحائفهم بايمانهم والذين يؤتونها بشمالهم واصحاب اليمين والشؤم فان السعداء مبامين على انفسهم بطاعتهم والاشقياء مشائمين عليها بمعصيتهم والجلتان الاستفهاميتان خبران لما قبلهما باقامة الظاهر مقام الضمير ومعناهما التعجب من حال القريبين (والسابقون السابقون) والذين سبقوا الى الايمان والطاعة بعد ظهور الحق من غير تلثم وتوان او سبقوا في حيازة الفضائل والكمالات او الانبياء فانهم مقدّموا اهل الاديان هم الذين عرفت حالهم وعرفت ما لهم كقول ابي النجم

انا ابو النجم وشعري شعري *

اول الذين سبقونا الى الجنة *
(اولئك المقربون في جنات النعيم) الذين قربت درجاتهم في الجنة واعليت مراتبهم

جعل متعلق السبقين واحدا ثم اشار الى جواز ان يعتبر التباين بينهما بان يجعل متعلق السبق الاول ما ذكر من الاحتمالات ومتعلق السبق الثاني الجنة حيث قال او الذين سبقونا الى الجنة وهو معطوف على قوله هم الذين عرفت حالهم قبل السابقون اربعة منهم سابق امة موسى عليه الصلاة والسلام وهو حز قبل مؤمن آل فرعون وسابق امة عيسى عليه السلام وهو حبيب التجار صاحب انطاكية وسابق امة محمد صلى الله عليه وسلم وهما ابوبكر وعمر رضي الله عنهما ويحتمل ان يكون السابقون الثاني تأكيداً للاول تأكيداً لفظياً واولئك المقربون بجللة اسمية مرفوعة المحل على انها خبر الاول والرابط اسم الاشارة والاقراب ان يوقف على السابقون الثاني لانه تمام الجملة ويجعل قوله اولئك المقربون جملة مستقلة من مبتدأ وخبر ويجعل قوله في جنات النعيم خبراً ثانياً او حالاً من المنوى في المقربون اي اولئك الموصوفون بالسبق هم المقربون عند الله تعالى في جنات النعيم او كائين فيها **قوله** اي هم كثير من الاولين **قوله** اي ان قوله ثمة خبر مبتدأ محذوف وان التثنية بمعنى الجماعة الكثيرة وقوله من الاولين في موضع الصفة لثمة اي السابقون المقربون بجماعة كثيرة من الامة السالفة ويجوز ان تكون خبر اولئك وقوله عليه السلام ان امتي يكثر من سائر الامة وقوله عليه السلام اهل الجنة مائة وعشرون صفاء هذه الامة منها ثمانون صفاء لا ينافي كون سابق الامة السالفة اكثر من سابق هذه الامة لان الانبياء المنتدبين كثيرة جداً ومن ضرورته ان يكثر السابقون الايمان والطاعة من ائمتهم بالنسبة الى سابق هذه الامة ومن المعلوم ان تابعي هذه الامة اكثر من تابعي الامة السالفة بحيث يكون مجموع هذه الامة اكثر من مجموع الامة السالفة مثل ان يكون سابقوهم القين وتابعوهم الغاف الجموع ثلاثة آلاف ويكون سابقوا هذه الامة الفاتوا وتابعوهم ثلاثة آلاف فالمجموع اربعة آلاف فرضا وهذا المجموع اكثر من المجموع الاول مع ان السابقين من المجموع الاول اكثر من سابق هذه الامة وزادوا على عدد من سبق من الآخرين قال الزجاج الذين عاينوا جميع النبيين وسبقوا الى الايمان بهم اكثر من عاين نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم وسبقوا الى الايمان به ولما ورد ان يقال كيف يكون تابعوا هذه الامة اكثر من تابعي الامة السالفة وقد قال تعالى في حق اصحاب اليمين ثمة من الاولين وثمة من الآخرين وكثرة اصحاب اليمين من الاولين يستلزم كثرة تابعيهم اجاب عند بقوله ولا يرد الخ يعني ان اللازم كثرة تابعيهم في انفسهم وذلك لا يرد قلنتهم بالنسبة الى تابعي هذه الامة **قوله** وروى مرفوعاً اي انه عليه الصلاة والسلام قال الثلثان جميعاً من امتي قاله ثمة من الاولين من سابق هذه الامة وقليل من الآخرين من آخر هذه الامة في آخر الزمان **قوله** واشتقاقها من التل وهو القطع **قوله** وجاعة السابقين مع كثرتهم مقسومة من جملة بني آدم **قوله** والموضونة المنسوجة بالذهب **قوله** ابن عباس وقال عكرمة الموضونة المشبكة بالدر والياقوت وقال الراغب الوضن نسج الدرع ويستعار لكل نسج محكم وقبل اصله وضنت الشيء اي ركبته بعضه مع بعض ومنه قيل للدرع موضونة لتركب حلقتها **قوله** حالان من الضمير في علي اي من الضمير المنوي في الفعل الذي يتعلق به الجار في علي سرراً كما قيل استقرأوا علي سرراً متكئين **قوله** تعالى ولدان اي غلمان وهو جمع وليد وهو الذي لم يبلغ بعد روى عنه عليه السلام ان اطفال الدنيا خدم اهل الجنة وقال سلمان هم اطفال المشركين وقال الحسن لانه لم يكن لهم حسنات يجزون بها ولا سيئات يعاقبون عليها وابو حنيفة رحمه الله تعالى توقف فيهم لان الثواب بفضل الله تعالى ووعد لا بالعمل ولا نص فيهم وقبلهم خدم خلقوا في الجنة على صورة الغلمان **قوله** من خبر **قوله** يعني ان المعين فعيل بمعنى فاعل من معن الماء اذا جرى قاله المعين بمعنى الجاري من الماء والخمر وقدر موصوفه الخمر بشهادة الكلاس وهو القدح الذي فيه خمر وقوله تعالى لا يصدعون عنها من التصديق وبناء فعل هناليس للتعبية لان الثلاثي منه متعد قال صدع فهو مصدوع اذا اصيب رأسه بالوجع بل هو لكثرة الصداع او المصدوعين ومعنى عنها بسببها **قوله** تعالى لا يصدعون عنها **قوله** يجوز ان يكون مستأنفاً خبر تعالى عنهم بانهم لا ينالهم بسبب شربها صداع كما ينالهم ذلك بسبب شرب خمر الدنيا فانها لذة بلا اذى وان يكون حالاً من ضمير عليهم وعن سببية بمعنى الباء **قوله** ولا ينفذ عقولهم **قوله** اشارة الى ما ذكره في سورة الصافات من ان اصله التفاد يقال نرف المطعون اذا خرج دمه كله ونرفت الركوة حين نرفها اذا لم تترك فيها ماء والتفاد في الآية اما للعقل او للشرب فان تغاد الشراب محل ينشاط اهل المجلس **قوله** وقرئ لا يصدعون اي يفتح الباء وتشديد الصاد والاصل يصدعون اي ينفذون قاله في جيل لا ينفذون كما ينفذون اهل الشرب من مجلس الشراب لهم من مهمات الدنيا وذلك التفرق بمنعهم من

(ثمة من الاولين وقليل من الآخرين) اي هم كثير من الاولين يعني الامة السالفة من لدن آدم الى محمد عليهما السلام وقيل من الآخرين يعني امة محمد عليه السلام ولا يخالف ذلك قوله عليه السلام ان امتي يكثر من سائر الامة اكثر من جواز ان يكون سابقوا سائر الامة اكثر من سابق هذه الامة وتابعوا هذه اكثر من تابعيهم ولا يرد قوله في اصحاب اليمين ثمة من الاولين وثمة من الآخرين لان كثرة الفريقين لا تنافي اكثرية احدهما وروى مرفوعاً انهما من هذه الامة واشتقاقها من التل وهو القطع (علي سرراً موضونة) خبر آخر للضمير المحذوف والموضونة المنسوجة بالذهب مشبكة بالدر والياقوت او المتواصلة من الوضن وهو نسج الدرع (متكئين عليها متقابلين) حالان من الضمير في علي (يطوف عليهم) للخدمة (ولدان مخلدون) مبقون ابداً على هيئة الولدان وطراوتهم (ياكواب وباريق) حال الشرب وغيره والكواب آباء بلا عروة ولا خرطوم له والباريق آباء له ذلك (وكأس من معين) من خمر (لا يصدعون عنها) بخمار (ولا ينفذون) ولا ينفذ عقولهم ولا ينفذ شرايبهم وقرأ الكوفيون بكسر الزاي وقرئ لا يصدعون بمعنى لا يتصدعون اي لا ينفذون

(وفاكهة مما يتخيرون) يتخارون (ولحم طير مما يشتهون) يتخون (وحور عين) عطف على ولدان او مبتدأ محذوف الخبر اي وفيها حور اولهم حور وقرأ حرة والكسائي بالجر عطفًا على جنات بتقدير مضاف اي هم في جنات ومصاحبة حور او على اكواب لان معنى يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب ينعمون باكواب وقرئ بالنصب على ويؤتون حورا (كأشبال اللؤلؤ المكنون) المصون عما يضربه في الصفاء والنقاء (جزءا مما كانوا يعملون) اي يفعل ذلك كله بهم جزءا بما عملهم (لا يسمعون فيها لغوا) باطلا (ولاناثيا) ولانثية الى الاثم اي لا يقال اثمهم (الا قولا) الا قولا (سلاما سلاما) يدل من قبله كقوله لا يسمعون فيها لغوا الاسلاما وصفته او مفعوله بمعنى الا ان يقولوا سلاما او مصدر والتكرير للدلالة على فسو السلام بينهم وقرئ سلام سلام على الحكاية (واصحاب اليمين ما أصحاب اليمين في سدر مخضود) لاشوك له من خضد الشوك اذا قطع او مثني اغصانه من كثرة حمله من خضد الغصن اذا ناء وهو رطب (وطلع) وشجر موز او ام غيلان وله اوار كثيرة طيبة الرائحة وقرئ بالعين (منضود) فضد حله من اسفله الى اعلاه (وظل محدود) منبسطة لا يتقلص ولا يتفاوت (وماه مسكوب) يسكب لهم اين شاؤا وكيف شاؤا بلا تعب او مصبوب سائل كأنه لما شبه حال السابقين في التعم بالكل ما تصور لاهل المدن شبه حال اصحاب اليمين بأكل ما يمتناه اهل البوادي اشعارا بالتفاوت بين الحالين (وفاكهة كثيرة) كثيرة الاجناس (لا مقطوعة) لا تنقطع في وقت (ولا ممنوعة) ولا تمنع عن تناولها بوجه (وفرش مرفوعة) رفعة القدر او منضدة مرفوعة وقيل العرش النساء وارتفاعها انها على الارائك ويدل عليه قوله (انا انشأناهن انشاء)

الاستمرار على صفاء الاجتماع في المجلس **قوله تعالى وفاكهة** مجرور بالعطف على اكواب اي وبفاكهة وتخير الشيء واختياره عده خبرا ومن في قوله مما يتخيرون اما للنيين الجنس لان كل جنس من اجناسها في الفضل سواء او لبعض اي من اي جنس يتخيرونه من اجناس الفاكهة او من اجناس ما يستلذونه من نعيم الجنة وكذا قوله تعالى مما يشتهون عن ابن عباس قال يحطرون بالهم لحم الطير فيصير مثلا بين ايديهم على ما يشتهونه فاذا اخذوا منه حظهم بطير فيذهب وخص لحم الطير من بين اللحوم لان توسع العرب كان بلحمان الابل وبعز عندهم لحم الطير وكانوا يشتهونه عند الملوك واحتج في توجيه عطف قوله حور على اكواب الى اعتبار المعنى لانه لو عطف عليه باعتبار اللفظ لكان المعنى يطوف عليهم الولدان باكواب وبحور عين وهو غير صحيح لان الولدان لا يطوفون عليهم بالحور **قوله باطلا** الباطل من الكلام ما يلغى ولا يلتفت اليه لعدم الفائدة في سماعه وخلوه عن معنى يعتد به وان لم يكن كذبا ولا غشا والتأنيب مصدر ائتمه اي قلت له ائتم اي لا يؤثم بعضهم بعضا وقوله الا قولا مستقنى منقطع لانه لا يدرج تحت اللغو والتأنيب وسلاما سلاما امابدل من قولا اي لا يسمعون فيها الاسلاما سلاما او صفة لقولا اي ولكن يسمعون قولا ذاسلاما مما يكره اي قولا سالما وكلاما حسنا او مفعول لقوله قولا والمعنى لا يسمعون فيها الا ان يقولوا سلاما سلاما او مصدر مؤكدا لفعله المحذوف المحكي بقوله قولا اي الا ان يقول بعضهم لبعض اسم سلاما او اسم مما يكره سلاما او سلم الله عليك سلاما ومعنى التكرير في سلاما انهم يفشون السلام بينهم او يسلون سلاما بعد سلام **قوله تعالى في سدر مخضود** اي هم في خلال ثقب خضد شوكه اي قطع والخضد وان كان قطع الشوك من الشجر وزعه منه الا ان المصنف فسر المخضود بقوله لاشوك له على معنى انهم في سدر خلق بلاشوك كأنه زرع منه شوكه بعد ان كان فيه وعن مجاهد من خضد الغصن اذا ناء وهو رطب **قوله وشجر موز** واليه ذهب اكثر المفسرين وهو شجر له اوراق كبار وظل بارد ومن السدي انه يشبه طلع الدنيا ولكن ثمرته احلى من العسل كما ان اوراق السدر صفراء وبينهما من الاشجار ما هو متوسط الوراق وذكر الطرفين يدل على اندراج ما بينهما وقال الزجاج الطلع شجر ام غيلان لها نور طيب وان كان لا يؤكل منه شيء فيقصد منه الزينة والزينة دون الاكل قال مجاهد ولكن ثمرتها احلى من العسل قيل كان لاهل الطائف وايد مجيب فيه الطلع والسدر فنظر المسلمون اليه فقالوا يا ليت لنا في الجنة مثل هذا الوادي فترلت هذه الآية وقد قال تعالى ولكم فيها ما تشتهى انفسكم وقال تعالى وفيها ما تشتهى الانفس وتلذا الاعين فذكر لكل قوم ما يحبهم ويحبون مثله وفضل طلع الجنة وسدرها على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا وقرئ وطلع منضود بالعين استدلالا بقوله تعالى لها طلع فضيد قيل اشجار الجنة ليس لها ساق بادية بل ثمارها منضودة اي مقطوعة من عروقها الى افنانها كلما اخذت منها ثمرة عاد مكانها ما هو احسن منها انتهى **قوله لا يتقلص** اي لا ينقص يقال ظل قالص اذا انقص طرف منه وهو شان ظل الدنيا **قوله يسكب لهم** اي يصب لهم من مكان وله خير وصفاء وهو اعجب المياه في مرأى العين وقيل ينصب من ساق العرش وقال سفيان يجرى من غير اخذود وقيل دائم الجرى لا يتقطع وما اشار اليه من التعميم بقوله اين شاؤا وكيف شاؤا هو مستفاد من عدم ذكر متعلق مكسوب **قوله** او مصبوب سائل اي جار لا يتقطع يعني كون الماء مسكوبا ما عبارة عن كونه ظاهرا مكشوبا كثيرا او عن كونه جاريا غير منقطع ابداء وروى عن الامام انه قال معناه مسكوب من فوق لان اكثر ماء العرب من الابر والبرك ولا يسكب وقيل جار في غير اخذود بل يجرى في الهواء وكانت العرب اصحاب بادية وبلا دحارة وكانت الانهار في بلادهم عزيزة لا يصلون الى الماء الا بالدلو والرشاء فوعدوا في الجنة خلاف ذلك **قوله** لما شبه حال السابقين في التعم بالكل ما تصور لاهل المدن اي من الاستمرار على المرشدة حال اصحاب اليمين بالكل ما يمتناه اهل البوادي من خلال السدر والظل والماء الموصوف بالاوصاف المذكورة **قوله لا تنقطع في وقت** اي من الاوقات حتى وقت الاخذ بل يثبت مكانها مثلها **قوله ولا تمنع عن تناولها بوجه** كبعد تناول وانعدام ثمن بشرى به وشوك في الشجر يؤذى من يقصد تناولها وحائط يمنع التوصل الى شجرها بل اذا اشتهاها العبد دنت منه حتى يأخذها بلا تعب قال تعالى وذات قنوطها تذليل **قوله او منضدة** اي مبسوطة بعضها فوق بعض يقال نضد متاعه بنضده من باب ضرب اذا وضع بعضه على بعض قيل لو طرح فراش من اعلاها الى اسفلها لم يستقر الا بعد سبعين خريفا **قوله ويدل عليه** اي على ان المراد بالقرش النساء وجد الدلالة

ظاهر ومن جل الفرش على ظاهرها جعل ضمير انشأناهن راجعا الى قوله وحور عين او الى النساء المدلول عليهن
 بذكر الفرش لانها ببسط لان يضطجع الرجل عليهما مع اهله بناء على ان العرب تسمى المرأة فراشا ولباسا وازارا **قوله**
 ابداء او اعادة **قوله** الاول على ان يكون المراد بالمشآت الحور اللاتي انشأهن الله تعالى في الجنة انشاء اي انشاء عجيبا
 من غير ولادة والاعادة على ان يكون المراد بهن نساء الدنيا ويميل على ان المراد بهن نساء الدنيا قوله تعالى فجعلناهن
 ابطارا لان المنشآت في الجنة لاشك في كونهن ابطارا واجل بمعنى التصيير يستدعي ان يكن قبل ذلك ثيبات
 ويدل عليه ايضا ان ام سلمة رضى الله عنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عنها قال يا ام سلمة هن اللواتي قبضن في دار
 الدنيا عجائز شططار مصاء وفي رواية عمشامكان شططاجعلن بعد الكبر اربا على ميلاد واحد في الاستواء كلما اتاهن
 ازواجهن وجدوهن ابطارا فلما سمعت عائشة رضى الله عنها ذلك قالت واوجعاه فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ليس هناك وجع وقالت عجوز رسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله تعالى ان يدخلني الجنة فقال عليه الصلاة
 والسلام ان الجنة لا يدخلها العجائز فقلت تبكي فقال عليه الصلاة والسلام اخبروها انها ليست يومئذ عجوزة وقرأ
 الآية عربا اربا والشطط جمع شططه يقال رجل اشطط وامرأة شططه وجمعها شطط اذا خالط باض شعر رأسه سواده
 والعمش في العين ضعف الرؤية مع سيلان دمعها في اكثر الاوقات والرجل اعمش والمرأة عمشاء والرمص وسخ
 يجتمع في المؤق والرجل ارمص والمرأة رمصاء **قوله** جمع عروب **قوله** كرسل ورسول من اعراب اذ ابيرو العروب
 تبين محبتها زوجها بالغنج وحسن الثمائل وطيب النفس والملاعبة بما يغشطه في قربانها **قوله** او صفة لابكارا
 او لاربا **قوله** اي مستويات في السن بنات ثلاث وثلاثين مثل ازواجهن وقد اشار اليه المصنف بقوله وكذا ازواجهن
قوله اول قوله ثلة من الاولين **قوله** فاللام سواء جعل لاصحاب اليمين صفة او خبرا متعاقبة محذوف هو الصفة والخبر
قوله في سموم **قوله** السموم في الاصل ريح حارة تدخل في مسام البدن والمراد بها في الآية حر النار تشبيهه بالسم
 في نفوذه في المسام ومسام البدن منافذ وثقبه والحممة الفهم وفي الحديث لا يستنجى احدكم بالحمة اي بالجمع والمعنى
 ان الصنف الثالث من الأزواج الثلاثة وهم اصحاب الشمال في مقاساة حر نار جهنم قصرتق بها اكبادهم واجسادهم
 فيستغيثون بالماء فيغاثون بماء حميم شديد الحرارة فيزدادون عذابا فوق عذابهم بحر النار فيستغيثون بالظل
 فيغاثون بظل من يحموم فاذا اتوه لم يجدوه باردا ولا كريما بل يكون مالتوا فيه من العذاب اشتد بما كانوا فيه
 قبل ذلك **قوله** ولا نافع **قوله** فان الكرم صفة لكل ما رضى ويحمد في بابه قال الراغب وكل شيء اشرف
 في بابه فانه يوصف بالكرم وعن القرأ ان العرب تنفي كل شيء غير مستحسن بنى الكرم فيقولون الدار لا واسعة
 ولا كريمة وقيل الكرم ما كرم على غيره لانتفاعه به وما لا ينتفع به غيره لا يكون كريما والظل يقصد لفائدتين
 احدهما برودته التي يستروح بها من يأوى اليه من غير ان يقصده دفع اذى الحر عنه وثانيها بجمرد دفع اذى الحر
 عن يأوى اليه مع قطع النظر عن ان يقصده روح البرد او من غير ان يقصده البرد اصلا كالبيوت المسدودة الاطراف
 بحيث لا يتحرك فيها الهواء فان من يأوى اليها يتخلص بها من اذى حر الشمس وان لم يستروح ببردها وظل
 اليموم ليس فيه شيء من هاتين الفائدتين ونظير هذه الآية قوله تعالى انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل
 ولا يغنى من الهب **قوله** نفي بذلك **قوله** اي بقوله لا بارد ولا كريم ما هو الظل من الاسترواح يعني مقتضى
 الظاهر ان يقال ويحموم حار ضار الا انه عدل عن ذلك الى قوله وظل لتنهكهم بهم من حيث ان الظل يوهم الروح
 والبرد ثم لما نفى عنه ما هو المظنوب من الظل وهو البرد والكرم تعين ان ذكر الظل انما هو للسخرية والتنهكهم بهم
 والتعريض بان الذين يستأهلون الظل البارد الكريم غيرهم اي غير هؤلاء اذ بدأ تصرهم وتأسفهم ثم انه تعالى
 ذكر اعمالهم التي اوجبت لهم هذا العذاب فقال انهم كانوا قبل ذلك اي قبل ان يصيروا الى هذا العذاب في الدنيا
 مترفين يقال اترقه التهمة اذا طغته ومن لم يتوصل بما انعم الله تعالى عليه من النعم الى رعاية مقتضى العبودية بل
 صرفه الى ما يشتهي فقد اترف وطمع فعلى هذا المترف صفة ذم كالاصرار على الحنث وقيل الترفة التهمة والمترف
 النعم فهو في حد نفسه ليس للذم وانما حصل الذم بقوله وكانوا يصرون على الحنث فان صدور المعاصي ممن كثر
 النعم عليه اقبح القبائح فكأنه قيل انما استحقوا هذه العقوبة لانهم كانوا في الدنيا منعمين ولم يشكروا نعم الله تعالى
 عليهم بل اصرروا على الذنب العظيم والحكمة في ذكر سبب عذابهم مع انه لم يذكر في اصحاب اليمين سبب ثوابهم فلم يقل
 انهم كانوا قبل ذلك شاكرين مطيعين التنبيه على ان ذلك الثواب منه تعالى فضل لا يستحقه المطيع بطاعته بخلاف

اي ابتدأناهن ابتداء جديدا من غير ولادة
 ابداء او اعادة وفي الحديث هن اللواتي قبضن
 في دار الدنيا عجائز شططار مصاء جعلهن الله
 بعد الكبر اربا على ميلاد واحد كلما اتاهن
 ازواجهن وجدوهن ابطارا (فجعلناهن
 ابطارا عربا) متحبات الى ازواجهن جمع
 عروب وسكن رأه حزة وروى عن نافع
 وعاصم مثله (اربا) فان كلهن بنات ثلاث
 وثلاثين وكذا ازواجهن (لاصحاب اليمين)
 متعلق بانشأنا او جعلنا او صفة لابكارا
 أو لاربا او خبر لمحذوف مثل هن اول قوله
 (ثلة من الاولين وثلة من الآخرين) وهو
 على الوجوه الاول خبر لمحذوف (واصحاب
 الشمال ما اصحاب الشمال في سموم) في حر
 نار يغذ في المسام (وحميم) وماء متناه
 في الحرارة (وظل من يحموم) من دخان
 اسود بفعل من الحممة (لا بارد) كسائر
 الظل (ولا كريم) ولا نافع نفي بذلك ما هو
 الظل من الاسترواح (انهم كانوا قبل ذلك
 مترفين) متهمكين في الشهوات (وكانوا
 يصرون على الحنث العظيم) الذنب العظيم
 يعني الشرك ومنه بلغ الغلام الحنث اي
 الحلم وقت المؤاخذة بالذنب وحنث في يمينه
 خلاف بر فيها ومحنث اذا تأنم

العقاب فانه منه تعالى عدل يصيب المذنب جزاء المعصية فينبى سبب عقابهم لئلا يتوهم ان هناك ظلماً **قوله** كترت الهمة **قوله** يعني ان الهمة الاولى دخلت لانكار البعث مطلقاً والثانية لانكاره وقت كون لحومهم تراباً وعظامهم رفاتاً والتي دخلت العاطف لانكار بعث آبائهم الذين هم اقدم موتاً واتم انحلالاً وكل واحد من هذه الامور اشد انكاراً مما قبله فانه اشاروا اليه بقولهم **قوله** انما مشائهم لم يقتصر على بل قالوا بعدهم وكناتر ابا وعظاما الى طلال انكارهم له الاول الموت اشاروا اليه بقولهم **قوله** انما مشائهم لم يقتصر على بل قالوا بعدهم وكناتر ابا وعظاما الى طلال عهد موتاً بعد كوننا حيواناً حتى صارت اللحوم تراباً والعظام رفاتاً والثاني طول مدة موتهم حيث صارت لحومهم تراباً ولم يبق منهم الا العظام البالية ثم زادوا وقالوا في هذه الحال يقال لنا انكم لمبعوثون بنا كيد الكلام بمارق ثلاثة احدها تصدير الكلام بان وثانيها زيادة اللام في خبرها وثالثها ترك صيغة الاستقبال والعدول عن صيغة المستقبل الى صيغة اسم المفعول لان البعث امر كائن في الحال ثم زادوا وقالوا **قوله** او آبائنا الاولون بادخال همزة الانكار على الواو العاطفة لدلالة على ان ذلك اشد انكاراً من حيث ان الآباء اقدم موتاً واشد تلاشياً واضمحلالاً وقولهم **قوله** او آبائنا معطوف على الضمير المرفوع المتصل في لمبعوثون وجاز ذلك لقيام الهمة الفاصلة مقام التأكيد كما قامت كلمة لا المؤكدة لثني مقامه في قوله تعالى ما اشركنا ولا آبائنا وقرئ **قوله** باسكان الواو على انها او العاطفة التي هي لاحد الشيئين او الاشياء اي انبعث نحن او آبائنا مبالغة في الانكار وزيادة في الاستبعاد لانهم اقدم موتاً فبعثهم ابعد انكاراً لان بعث كل واحد منهم ومن آبائهم وقوله ما دل عليه مبعوثون اي انبعث اذا مشائهم لا هو لما تقرر ان ما بعد كلمة ان وما بعد همزة الاستفهام لا يعمل فيما قبلها **قوله** وقرئ **قوله** للمجموعين **قوله** بتشكيل المفعول كما في قوله تعالى وغلقت الابواب قال الحسن للمجموعين في القبور الى ميقات يوم معلوم وهو يوم القيامة فتكون كلمة الى بيان غاية اجتماعهم فيها وميقات الشيء ما وقت به ذلك الشيء اي حدوعين **قوله** من يوم معين **قوله** بيان ما في قوله ما وقت به اشار به الى ان اضافة الميقات الى اليوم بيانية بمعنى من كما في خاتم فضة اي الى الميقات الذي هو اليوم المعلوم وهو يوم القيامة وهو ميقات منتهى الدنيا عند اول جزء منه فان بقاء الدنيا موقوت بمحدد يتحقق اول جزء من ذلك اليوم يقال وقت الفعل بالتخفيف اذ ائيين له وتفاضل فيه وذلك الفعل موقوت قال تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً اي مكتوباً بميقات الوقت وقيل قوله تعالى للمجموعين معناه لمشورون فكلمة الى على هذا معنى في **قوله** من الاولى للابتداء اي لابتداء الغاية اي مبتدئون الاكل من شجرة والمراد ثمرها والثانية لبيان جنس ذلك الشجر قبل اختلاف الناس في الزقوم وحاصل الاقوال يرجع الى ان ذلك في القم مرة وفي اللس حارة وفي الراتحة منق وفي النظر اسود لا يكاد آكله بسيفه فهو طعام ذو غصة كربة من جميع الوجوه اما ذاك الله منه برجنه والقائه في قوله فالتون المتوسطة بين الصيغتين المختلفتين لبيان ترتيبهما في الوجود والعجب من جمعهم ايها وكذا القاء في فشاربون الاول وكذا في قوله فشاربون شرب الهيم فان مجرد اكلهم من ذلك الشجر امر عجيب وعجب منه ان يغلب عليهم الجوع بحيث يفضى الى ان يأكل كل واحد منهم الى ان يلا منه بطنه مع ما فيه من وجوه العذاب **قوله** لغلبة العطش **قوله** اي لاجل حرارة ما اكلوه وحرارته وقوله وهو داء يشبه الاستسقاء اي داء عطش تشرب منه الابل الى ان تموت او تسقم سقماً شديداً وعطف قوله فشاربون شرب الهيم على ما سبق بيان زيادة العذاب اي لا يكون شربكم ايها الضالون عن الهنيء كشر من يشرب ماء حاراً متقناً فانه يمسك عنه اذا وجدته متقناً معذبا بخلاف شربكم فانكم تزمون ان تشربوا منه مثل ما يشرب الجمل الا هيم فانه يشرب ولا يروى هذا على ان يكون ذكر البطون لمقابلة الجمع بالجمع لانقسام الاحاد الى الاحاد ويحتمل ان يكون المراد من البطون ما في بطن الانسان من الامعاء السبعة ويكون المعنى فالتون بطون الامعاء والاول اظهر والثاني ادخل في التعذيب والعجب منه ان يحملهم العطش على ان يشربوا عليه الحميم المتناهي في الحرارة المقطع للامعاء والعجب من ذلك كله كونهم شاربين ايام بالحرص كما تشرب الابل الهيم الماء الطيب **قوله** جمع اهيهم وهيماء **قوله** فاصله هيم بضم الهاء كحرفي جمع اجر وحرارة فبدلت الضمة كسرة لقسم الياء كما فعل ذلك في بيض جمع ابيض وبيضاء والصدى العطش وقوله ولا يقضى عليها هيماء اي لا يمتها **قوله** وقيل الهيم الرمال **قوله** عطف على قوله الابل التي بها الهيماء والرمل اذ الم غاسك لا يروى من الماء اصلاً وهيماء يجمع على هيم بضمين على وزن صحب في جمع صحاب فاسكنت الياء للتخفيف وقلت ضمة الهاء كسرة لاجل الياء كما في بيض **قوله** وكل من المعطوف والمعطوف عليه اخص

(وكانوا يقولون انما مشائهم وكناتر ابا وعظاما انما لمبعوثون) كترت الهمة لدلالة على انكار البعث مطلقاً وخصوصاً في هذا الوقت كما دخلت العاطف في قوله (او آبائنا الاولون) لدلالة على ان ذلك اشد انكاراً في حقهم لتقدم زمانهم وللفصل بها حسن العطف على المستكن في لمبعوثون وقرأ نافع وابن عامر او بالسكون وقد سبق مثله والعامل في الظرف ما دل عليه مبعوثون لا هو للفصل بان والهمزة (قل ان الاولين والآخرين للمجموعين) وقرئ للمجموعين (الى ميقات يوم معلوم) الى ما وقت به الدنيا وحدث من يوم معين عند الله معلوم له (ثم انكم ايها الضالون المكذبون) اي بالبعث والخطاب لاهل مكة واضرابهم (لا تكون من شجر من زقوم) من الاولى للابتداء والثانية للبيان (فالتون منها البطون) من شدة الجوع (فشاربون عليه من الحميم) لغلبة العطش وتأنيث الضمير في منها وتذكيره في عليه على المعنى واللفظ وقرئ من شجرة فيكون التذكير للزقوم فانه تفسيرها (فشاربون شرب الهيم) الابل التي بها الهيماء وهو داء يشبه الاستسقاء جمع اهيهم وهيماء قال ذو الرمة فاصبحت كالهيما لا الماء مبرد

سداها ولا يقضى عليها هيماء **قوله** وقيل الهيم الرمال على انه جمع هيماء بالفتح وهو الرمل الذي لا تغاسك جمع على هيم كصحب ثم خففت وفعل به ما فعل بجمع ابيض وكل من المعطوف والمعطوف عليه اخص من الآخر من وجه فلا اتحاد وقرأ نافع وحزرة وعاصم شرب بضم الشين

من الآخر **جواب عما يقال كيف يصح عطف الشارين على الشارين مع انه ليس من عطف الذوات على الذوات**
 لاتحاد الذوات في الطرفين ولان قيل عطف الصفات لانهما صفتان متفتتان فكأنما من عطف الشيء على نفسه
 وهو لا يجوز * وتقرير الجواب منع اتحاد الصفتين بناء على ان بينهما عموما من وجه لان الشرب من الخمر اعم من ان
 يكون كشرب الخمر او غيره وكذا الشرب كشرب الخمر اعم من شرب الخمر ومادة الاجتماع ظاهرة **قوله** وفيه
 نهكم **اي قوله** تعالى هذا نزلهم من قبل الاستعارة التكمية وهي عبارة عن تشبيه احد الضدين بالآخر من حيث
 التضاد ثم اطلاق اسم المشبه به على المشبه بان شبه في الآية ما قدم للتعذيب بما اعد لتكرمه وهو النزل ثم اطلق اسم
 النزل على المشبه **قوله** بالخلق او بالبعث **يعني** لما كان قوله تعالى فلولوا تصدقون تخصيصا على التصديق
 بمعنى فلولوا تصدقون وكان التصديق مطلقا بحسب التعلق حيث لم يبين متعلقه ذكرانه يحتمل ان يكون المراد فلولوا
 تصدقون بانا خلقناكم * ولما ورد عليه انه مامعنى التخصيص على التصديق بالخلق وهم مصدقون بانه تعالى خلقهم
 وانشأهم اول مرة والتخصيص انما يتصور على ما لم يحصل بعده اشارة الى جوابه بقوله متيقنين محققين للتصديق
 بذلك بان تعملوا على مقتضى ذلك فانهم لما انكروا البعث والنشأة الثانية وعلموا على حسب ما يقتضيه هذا الانكار
 من الاصرار على الكفر والانهماء في الشهوات كانوا مكذبين بالنشأة الاولى فان المصدق اذا لم يجر على
 موجب تصديقه يكون بمنزلة المكذب فالتخصيص في الحقيقة تخصيص على الاعمال التي هي نتيجة التصديق بالخلق
 وبمرته فقول المصنف بالاعمال الدالة عليه متعلق بقوله محققين بالخلق او بالبعث يعني ان قوله تعالى فلولوا تصدقون
 تخصيص على التصديق بمعنى فلولوا تصدقون والتصديق لا بد له من مصدق ولم يذكر ذلك فيحتمل ان يكون المراد
 التخصيص على التصديق بالخلق الاول فانهم وان كانوا مصدقين به كقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات
 والارض ليقولن الله الا انهم منزلون منزلة المكذب من حيث انهم لا يحجرون على ما يقتضيه ذلك التصديق وهو
 الايمان والطاعة وقد تقرر ان العالم بالشيء ينزل منزلة الجاهل به اذا لم يجر على مقتضى علمه فهم لما اصرروا على
 الكفر واتباع الشهوات صاروا بمنزلة من يكذب بالخلق الاول فصح تخصيصهم على التصديق به ويحتمل ان يكون
 المراد تخصيصهم على التصديق بالبعث استدلالا بقوله افرأيت ما تمنون بالخلق الاول ثم انه تعالى لما قال نحن خلقناكم
 استدلالا بقوله افرأيت ما تمنون ما تمنون ما تمنون بالخلق الاول ثم انه تعالى لما قال نحن خلقناكم
 هو الله تعالى فان المني امر ممكن والممكن لا بد له من موجود غيره وان موجوده لا يكون مخلوقا لآخر والدار او تسلسل
 فتعين ان خالقه هو الله الواحد القهار كانه لما قال نحن خلقناكم قال المشركون خلقنا من النطفة فرد عليهم
 بقوله افرأيت ما تمنون اي ان زعمتم ذلك فأخبروني ومفعولها الاول ما تمنون والثاني الجملة الاستهزامية يقال مني
 الرجل النطفة وأماها بمعنى اي صلبها فقوله تعالى ما تمنون سواء قرئ بفح التاء او بضمها معناه ما تصبونه في
 ارحام النساء قال القرطبي يحتمل عندى ان يختلف معناه فيكون امنى بمعنى ازل عن ججاج ومنى بمعنى ازل
 احتلاما وهذه الآية احتجاج عليهم وبيان للآية الاولى واذا ثبت عندكم اننا خلقنا صورة الانسان من النطفة
 المقدوفة في الارحام فلتكن اعمالكم موافقة لهذا العلم او فاعترفوا بالبعث ايضا فان من قدر على الابداء قدر على
 الاعادة وقوله تعالى ألم يك نطفة من منى تمنى يحتمل ان يكون من الثاني **قوله** قسنا عليكم وأقتنا موت
 كل **يعني** ان تقدير الموت بين القوم يتضمن معنيين الاول جعله مقسوما عليهم والثاني جعل ما اصاب كل
 واحد منهم مخالفا لما اصاب الباقيين منه فاختلقت اعمارهم بذلك كما اختلقت الارزاق المقسومة بينهم فبهم من
 يعيش الى ان يبلغ الهرم ومنهم من يموت شابا او صبيا صغيرا ولما كان تقدير الموت متضمنا لهما كان قوله
 تعالى وما نحن بمسبوقين نفيا لان يعجزه احد عن كل واحد منهما ويفوت من تنفيذ مشيئته في حقه بان يتخلص
 من الموت او يغير وقته المقدّر ويجوز ان لا يكون السبق بمعنى القووات بل يكون بمعنى الغلبة كما يقال سبقته
 على الشيء اذا عجزته عنه وغلبته ولم تمكنه منه **قوله** على الاول حال **يعني** على تقدير ان يفسر
 قوله تعالى وما نحن بمسبوقين بقوله لا يفوتنا احد بهر به من الموت او بغير وقته يكون قوله تعالى على
 ان تبدل متصلا بقوله نحن قدرنا بينكم الموت اما ان يكون حالا من فاعل قدرنا اي قدرنا بينكم الموت عازمين
 على ان تبدل منكم اشباهكم بان نهلككم ونأثى باشباهكم مكانكم فرنا بعد قرن الى وقت انقضاء الدنيا
 وعلى ان تنشئكم بعد فناء الدنيا فيما لا تعلمون من الصور والصفات فالسعداء يعثون على احسن الصور

(هذا نزلهم يوم الدين) يوم الجزاء فاطنك
 بما يكون لهم بعدما استقرّوا في الجحيم وفيه
 نهكم كافي قوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم لان
 النزل ما بعد النازل تكرمة له وقرئ نزلهم
 بالتخفيف (نحن خلقناكم فلولوا تصدقون)
 بالخلق متيقنين محققين للتصديق بالاعمال
 الدالة عليه او بالبعث فان من قدر على الابداء
 قدر على الاعادة (أفرأيت ما تمنون) اي
 ما تقدفونه في الارحام من النطفة وقرئ
 بفتح التاء من منى النطفة بمعنى امانها (ما تمن
 تخلقونه) تجعلونه بشرا سويا (ام نحن
 الخالقون نحن قدرنا بينكم الموت) قسنا
 عليكم وأقتنا موت كل وقت معين وقرأ ابن
 كثير بتخفيف الدال (وما نحن بمسبوقين)
 لا يسبقنا احد فيهرب من الموت او يغير وقته
 او لا يغلبنا احد من سبقته على كذا اذا غلبته
 عليه (على ان تبدل امثالكم) على الاول
 حال او علة لقدّرنا و على معنى اللام وما نحن
 بمسبوقين اعتراض

والاشقياء على اقبحها وهم لا يعلمون ما ننشئ* بذمت اليوم منها وامان بان يكون علة لقدرة بان تكون كلمة على بمعنى اللام
وعلى هذا اي على تقدير كونه متصلا به يكونه حالا او علة يكون قوله تعالى وما نحن بمسبوقين اعتراضا حسننا لتقرير
قدرته على ما يشاء **قوله** وعلى الثاني صلة اي ان فسر قوله تعالى وما نحن بمسبوقين بلا يغلبنا احديكون
قوله على ان تبدل صلته اي متعلقا بمسبوقين فان السبق بمعنى الغلبة يتعدى بعلى كما اشار اليه بقوله من سبقته على
كذا اذا غلبته عليه ولان نفي المغلوبة في اثبات القدرة وهي تتعدى بعلى فكذا ما معناها **قوله** والمعنى على
ان تبدل منكم اشباهكم **قوله** اشارة الى ان احدا المقولين وهو المتعدى اليه بحرف الجر محذوف فان الامثال جمع مثل
يكسر الميم وسكون الاء ثم اشار الى جواز ان يكون الامثال جمع مثل يفتحين وهو الصفة العجيبة الشأن اطلق
عليها لفظ المثل تشبيها لها بالمثل السائر الممثل مضربه بمورده الذي هو المعنى العرفي للفظ المثل والمعنى على ان تبدل
صفاتكم وتغيرها ونشئكم في صفات وخلق وهيئات لا تعلمونها وما عهدتم نظائرها **قوله** تعالى ونشئكم
عطف على تبدل اي وعلى ان تنشئكم ثم انه تعالى قرر امكان النشأة الثانية وحرص على التذكير والاستدلال من
العلم بالنشأة الاولى على النشأة الثانية اي هلا تذكر ان من قدر على النشأة الاولى بلا سبق مثال ومواد اخر
فهو على الثانية اقدر فقال ولقد علمت النشأة الاولى اي الخلقة الاولى **قوله** وفيه دليل على صحة القياس
حيث جهلهم في ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى بقوله فلو لا تذكر ان من قدر على النشأة الاولى بلا سبق مثال ومواد اخر
الثانية قياسا على الاولى وترك القياس اذا كان جهلا كان القياس علما وكل ما كان من قبيل العلم فهو صحيح وفي الخبر
بجبا كل الجب للكذب بالنشأة الآخرة وهو يرى النشأة الاولى وبجبا للصديق بالنشأة الآخرة وهو يسعى لدار
الغرور واعلم انه تعالى احتج على المشركين الذين انكروا البعث بقوله نحن خلقناكم فلو لا تصدقون ثم جعلهم على
ان يعترفوا بتفرده في خلق النطفة التي هي مادة تكونهم فقال افرأيت ما تمنون الخ ثم جعلهم على ان يعترفوا بتفرده
في خلق ما به يعيشون ويكون سببا لغائهم في الماء كونه المأكول والمشروب وما هو سبب لصلاح الماء كونه غالبا وهو النار
فذكر من كل نوع ما هو الاصل فيه فذكر من الماء كونه الحب لانه الاصل فيه ومن المشروب الماء كذلك ومن المصلحات
النار لكونها سببا لصلاح اكثر الاغذية وادخل في كل واحد منها ما هو دونه فقال افرأيت ما تحرثون اي اخبروني
ما تحرثونه اضيف الحرت اليهم والزرع اليه تعالى لان الحرت الذي هو لقاء البذر في الارض فعلهم من حيث ان
اختيارهم له مدخل فيه بخلاف الزرع فانه خالص فعل الله تعالى فان اتيات الحب واخراج الاوراق والساق والسنبل
منه لا مدخل لاختيار العبد فيه اصلا روى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يقولن احدكم زرعته ولكن ليقل حرثت فان الزارع هو الله تعالى وحده ثم قال ابو هريرة اما سمعتم قوله تعالى
انتم تزرعونوه ام نحن الزارعون قال القرطبي المستحب لكل من حرث شيئا ان يستعذ بالله من الشيطان الرجيم ثم
يقرأ افرأيت ما تحرثون الآية ثم يقول بل الله الزارع والنبات والمبلغ اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل محمد
وارزقنا ثمرة وجنبنا ضرره واجعلنا لآئمتك من الشاكرين يقال ان هذا القول امان لذلك الزرع من جميع الاوقات
الدود والجراد وغير ذلك ثم قال سمعنا من ثقة وجريئة فوجدناه كذلك والهشم كسر الشئ اليابس من النبات
والهشم من النبات اليابس المنكسر قبل هذه الآية تضمن امرين احدهما الامتنان عليهم بان ائبت زرعهم حتى
ما شابهوا ليشكروا على ما انعم الله عليهم والثاني البرهان الموجب للاعتبار لانه تعالى لما ائبت زرعهم بعد تلاشي
بذره وانتقاله الى اسوء حالة تحت التراب حتى صار زرا اخضر ثم قوى واشتد وائبت سنبال ذوات حبوب
كثيرة فن قدر عليه فهو باعادة الموتى احق واقدر وفي هذا البرهان قناعة للناظرين والجمهور على قبح الظاهر
وسكون اللام في قوله فظلمتم اصله فظلمتم بكسر اللام الاولى لحذف اللام الاولى هربا من ثقل التكرار وقرئ فظلمتم
بكسر الظاء بان نقلت حركة اللام الاولى اليها بعد سلب حركتها وتفكهون اصله تفكهون اي فظلمتم النهار كله
تفكهون من يسه بعد حضرته يقال ظلمت اعلم كذا بالكسر ظلولا اذا علمته بالنهار سون الليل وتفكه بمعنى تعجب ويقال
بمعنى ندم اي تقدمون على تعجبكم فيه وانفاقكم عليه او على ما اقترفت من المعاصي التي اصبتم بالحرمان من اجلها
قوله للزمنون غرامة ما انفقنا اي من البذر والمؤنة على ان المغرم من ذهب ماله بغير عوض وقيل المغرم
المهلك من قوله تعالى ان عذابها كان غراما اي هلاكا والجملة بحكية بقول مقتدر في موضع الحال اي قائلين بهذا
القول **قوله** او محدودون من الحد بمعنى المنع اي ممنوعون حرمانا ما كنا نطلبه من الربيع والزرع

وعلى الثاني صلة والمعنى على ان تبدل منكم
اشباهكم فخلق بدلتم او تبدل صفاتكم
على ان امثالكم جمع مثل (ونشئكم فيما
لا تعلمون) في خلق او صفات لا تعلمونها (ولقد
علمت النشأة الاولى فلو لا تذكر ان
من قدر عليها قدر على النشأة الاخرى فلما
اقل صنعنا لحصول المواد وتخصيص الاجزاء
وسبق المثال وفيه دليل على صحة القياس
(افرأيت ما تحرثون) تذكرون حبه (انتم
تزرعونوه) تبتون (ام نحن الزارعون)
المنبتون (لو نشاء لجعلناه حطاما) هشيا
(فظلمتم تفكهون) تفكهون او تنعمون على
اجتهادكم فيه او على ما اصبتم لاجله من
المعاصي فتفكهون فيه والتفكه التنقل بصنوف
الفاكهة وقد استعير للتنقل بالحديث وقرئ
فظلمتم بالكسر وفظلمتم على الاصل
(انا لغرمون) للزمنون غرامة ما انفقنا
او مهلكون لهلاك رزقنا من الغرام وقرأ
ابوبكر ائنا على الاستفهام (بل نحن) قوم
(مغرمون) حرمانا رزقنا او محدودون
لا محدودون

قوله فعلقة بالاستفهام - أي الداخل على المفعول الثاني عن العمل فيه ولا تمنع عن العمل في المفعول الأول ذكر في شرح الرضي أنه إذا صدر المفعول الثاني بكلمة الاستفهام فالأولى أن لا يعلق فعل القلب عن المفعول الأول نحو علمت زيدا من هو وجوز بعضهم تعلقه عن المفعولين لأن معنى الاستفهام بعم الجملة التي بعد علمت كأنه قيل علمت من زيد وليس بقوى **قوله** ملحا - أي شديد الملوحة بحيث لا يقدر على شربه إذا لم يخلط بصفة مشبهة من ملح الماء بضم اللام ملوحة فهو ماء ملح ولا يقال ملح إلا في لغة رديئة والاجيج مصدر بمعنى تلهب النار يقال اجت النار توج اجيجا **قوله** وحذف اللام الفاصلة - جواب عما يقال قد التزمت البلغاء إدخال اللام في جواب لول الفصل بين ما تنحصر للشرط وهو كلمة ان وبين ما لا يكون كذلك بل يكون متضمنا لمعنى الشرط وشيها بإدائه الشرط وهي كلمة لو فلذلك دخلت اللام في جواب لو في قوله تعالى لو نشاء لجعلناه حطاما فلم تدخل في قوله لو نشاء جعلناه اجاجا وانما قلنا ان لول ليست متضمنة للشرط لأن الشرط عبارة عن تطبيق حصول شيء على حصول غيره وذلك يستدعي أن يكون المعلق أمرا استقباليا ولو للمضي فلا تكون للشرط حقيقة لكنها لما دخلت على جملتين تعلقت احدهما بالآخرى بأن يكون امتناع مضمون الثانية منها منوطا بامتناع مضمون الأولى منهما كانت متضمنة لمعنى الشرط وشيها بإدائه الشرط وليس لها عمل في شيء منها حتى يكون العمل علامة لهذا التعليق فاحتجج إلى أن ينصب ما يدل عليه فزيدت اللام في جوابها لتكون علامة ودليلا على التعليق المذكور وتقرر الجواب أنها حذف في جواب لو الثانية اعتمادا على علم السامع بمكانها فإن السامع لما علم أنها جعلت علامة لتكون الجملة الثانية مرتبطة بالأولى وانها لا بد منها في جواب لو مطلقا واشتهر بين الناس موضعها ومكانها جاز حذفها لأن الشيء إذا علم موضعه واشتهر أنه لا بد منه لا يبالى بإسقاطه فيحذف للاختصار اعتمادا على وجود القرينة الحالية لاسيما وقد تحققت هنا قرينة لفظية وهو سبق ذكرها في قوله لو نشاء جعلناه حطاما بقوله أو الاكتفاء إشارة إلى تحقق القرينة اللفظية وقوله لعلم السامع إشارة إلى تحقق القرينة المعنوية وقوله وتخصيص ما يقصد لذاته جواب عما يقال القرينة الحالية قائمة في كل واحد من آيتي الطعوم والمشروب فلم اختصت آية الطعوم بذكر اللام فيها وآية المشروب بحذفها اعتمادا على القرينة الحالية ولم يعكس الأمر وتقرر الجواب أن الطعوم مقصود لذاته والمشروب انما يحتاج إليه تبعاً للطعوم فكان الأول أهم وقده أصعب واشد فكان هذا مرجعا لاختصاصه بمزيد التأكيد للارتباط وعدم الاكتفاء بالقرينة **قوله** تقدحون - أي تقدحونها وتسخر جوفها من الزناد وهو جمع زند يقال وري الزند ورياً أي خرجت ناره وأورته أما الزند العود الذي يقدح به النار وهو الأعلى والزند السفلي فيها ثقب وهي الآنبي فاذا اجتمعا قبل زندان والجمع زناد والقذاح الحجر الذي يورى النار والعرب تقدح بعودين يحك احدهما على الآخر ويسمون الأعلى منها الزند والأسفل الزند تشبيها لهما بالعمل والمطروقة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال ما من شجرة ولا عود إلا فيه النار سوى العناب فإن عوده لا تار فيه ولهذا تدق أهل القصور بخصب ويدق عليه **قوله** كما مر في سورة يس - وهو قوله فمن قدر على أحداث النار من الشجر الأخضر مع ما فيه من المائة المضادة لها بكيفيةها كان أقدر على إعادة الغضاضة فيما كان غضا فيس وبلى والتبصير والتبصرة التعريف والإيضاح كما أن التبصر التأمل والتعرف فهو تعالى جعل النار تبصرة لأمر البعث أو تبصرة في ظلمة الليل وتذكروا وانموذجا لنار جهنم حيث علق بها معظم معاش الإنسان لتكون حاضرة عندهم في أكثر الاوقات ليذكروا بها نار جهنم وقدرى عنه عليه الصلاة والسلام نار كهذه التي توقدونها يا بني آدم جزؤ من سبعين جزأ من حر جهنم **قوله** للذين ينزلون القواء - أي من المسافرين وأهل البادية فانهم اشتد احتياجا إلى النار يوقدونها ليلا لتهرب منهم السباع ويصطلون من البرد ويحفظون ثيابهم ويصلحون طعامهم إذا لا يوجد الطعام الحاضر في البوادي الحالية من السكان فلذلك خص المقيمين بالذکر مع أن المقيمين وأهل المدن يتمتعون بها أيضا يقال أقوى الرجل إذا نزل في الأرض القواء كما يقال أصحر إذا نزل في الصحراء ويقال أيضا أقوت الدار إذا دخلت من ساكنيها قال النابغة

(أفرأيت الماء الذي تشربون) أي العذب الصالح للشرب (مأتم انزلتموه من المزن) من السحاب واحده مزنه وقيل المزن السحاب الأبيض وماؤه عذب (أم نحن المنزلون) بقدرتنا والرؤية أن كانت بمعنى العلم فعلقة بالاستفهام (لو نشاء جعلناه اجاجا) ملحا أو من الاجيج فانه يحرقى القم وحذف اللام الفاصلة بين جواب ما تنحصر للشرط وما يتضمن معناه لعلم السامع بمكانه أو الاكتفاء بسبق ذكرها وتخصيص ما يقصد لذاته ويكون أهم وقده أصعب لمزيد التأكيد (قلو لا تشكرون) أمثال هذه النعم الضرورية (أفرأيت النار التي توردون) تقدحون (مأتم انشأتم شجرتها أم نحن المنشئون) يعني الشجرة التي منها الزناد (نحن جعلناها) جعلنا نار الزناد (تذكرة) تبصرة في أمر البعث كما مر في سورة يس أو في الظلام أو تذكرة كبرا وانموذجا لنار جهنم (ومتاسا) ومنفعة (المقوين) للذين ينزلون القواء وهي القفر أو للذين خلت بطونهم أو مزادهم من الطعام من أقوت الدار إذا دخلت من ساكنيها (فسبح باسم ربك العظيم) فأحدث التسبيح بذكر اسمه أو بذكره فان اطلاق اسم الشيء ذكره والعظيم صفة للاسم أو الرب وتعقيب الأمر بالتسبيح لما عدد من بدائع صنعه وانعامه أمال تنزيهه تعالى عما يقول الجاحدون لو حدثتبه الكافرون لنعمته أو لتعجيب من أمرهم في غط نعمه أو لشكر على ما عدها من النعم (فلا أقسم) إذا الأمر أوضح من أن يحتاج إلى قسم أو فأقسم ولا مزيدة للتأكيد كما في قوله لئلا يعلم أو فلأنا أقسم لحذف المبتدأ وأشيع قحمة لام الابتداء

يادارية بالعبياء فالسند * أقوت وطال عليها سالف الأبد *

قدم كونها تذكرة على كونها امتاعا لأنها امر ديني قد غفل الناس عنها فكانت أهم وأولى بالتقديم **قوله** فأحدث التسبيح بذكر اسمه أو بذكره * كأن * قائلا قال الظاهر أن يقال فسبح ربك العظيم أي فزعه عما لا يليق بشأنه

من الدلالة على عظيم القدرة وكمال الحكمة وفرط الرحمة ومن مقتضيات رحمة ان لا يترك عباده سدى وهو اعتراض في اعتراض فانه اعتراض بين القسم والمقسم عليه ولو تعلمون اعتراض بين الموصوف والصفة (انه لقرآن كريم) كثير النفع لاشتماله ﴿ ٣٥٠ ﴾ على اصول العلوم المهمة في اصلاح المعاش

والمعاد او حسن مرضى في جنسه (في كتاب مكنون) مصون وهو اللوح (لا يمسه الا المطهرون) لا يطلع على اللوح الا المطهرون من الكدورات الجسمانية وهم الملائكة او لا يمسه القرآن الا المطهرون من الاحداث فيكون نصيا بمعنى نهي او لا يطلبه الا المطهرون من الكفر وقرئ المتطهرون والمطهرون والمطهرون من الطهارة بمعنى طهارة والمطهرون اي انفسهم او غيرهم بالاستغفار لهم والالهام (تنزيل من رب العالمين) صفة ثالثة او رابعة للقرآن وهو مصدر نعت به وقرئ بالنصب اي نزل تنزيلا (افهنا الحديث) يعني القرآن (انتم مدهنون) متهاونون به كمن يدهن في الامر اي يلين جانبه ولا يصلب فيه تنهاتنا به (وتعملون رزقكم) اي شكر رزقكم (انكم تكذبون) اي بما نحمد حيث تنسبونه الى الانواء وقرئ شكركم اي وتعملون شكركم للعمة القرآن انكم تكذبون به او تكذبون اي بشولكم في صفة القرآن انه صهر وشعر او في المطر انه من الانواء (فلولوا اذا بلغت الخلقوم) اي النفس (وانتم حينئذ تنظرون) حالكم والخطاب لمن حول المحتضر والواو للحال (ونحن اقرب اليه) بقدرتنا وعلما وملائكة الموت اي ونحن اعلم بحال المحتضر (منكم) عبر عن العلم بالقرب الذي هو اقوى سبب الاعلام (ولكن لا تبصرون) لا تدركون كنه ما يجري عليه (فلولوا ان كنتم غير مدبرين) اي مجزيين يوم القيامة او مملوكين مقهورين من دانه اذا اذله واستعبده واصل التركيب للذل والانقياد (ترجعونها) ترجعون النفس الى مقرها وهو حامل الظرف والمحضض عليه بلولا الاولى والثانية تكرير للتاكيد وهي بما في حيزها دليل جواب الشرط والمعنى ان كنتم غير مملوكين مجزيين كادل عليه جمدهم افعال الله وتكذيبكم بآياته (ان كنتم صادقين) في باطلكم فلولوا ترجعون الارواح الى الابدان بعد بلوغها الخلقوم (فاما ان كان من المقرئين) اي ان كان التوفي من السابقين (فروح) فله

الاعلى من النفاثات فانه تعالى لما ردت على من انكر البعث بان قالوا انما كنا ترابا وعظاما انما لمبعوثون بان ذكر ما يدل على صحة البعث وقدرته عليه وبدأ بذكر خلق الانسان لكونه اصل النعم كلها ثم ذكر تفرده بخلق ما به بقاء الانسان فبدأ بذكر ما هو اصل الطعام وهو الحب ثم ذكر ما هو اصل المشروب وهو الماء الذي يعجن به الخبز ويشرب ثم ذكر النار التي يطبخ بها معظم الطعومات وبين بهذا كله ان من انعم بهذه النعم عليكم وتفرده بخلقها ابتداء بقدر على ان يعيدكم للحساب والجزاء فترع عليه الامر بنسبته وتنزيهه عما زعم منكرو البعث في حقه تعالى فانهم منكرون لقدرته الكاملة وعلمه الشامل لتفاصيل اجزاء الموتى فثبت بهذا ان الظاهر ان يقال فسبح ربك العظيم عما يقول الجاهلون فلم قال فسبح باسم ربك العظيم وتقرير الجواب ان كون الامر بالتسبيح متفرعا على ذكر دلائل صحة البعث لا يستدعي ان يكون تعلق التسبيح بمفعوله مرادا لان المقصود حاصل بتنزيهه منزلة اللازم وجعل الباء في قوله باسم ربك للدلالة على تقدير الذكر المضاف الى الاسم وجعل الاسم بمعنى الذكر مجازا فيكون المعنى فاحدث التسبيح بواسطة ذكر اسمه تعالى او بواسطة ذكره تعالى وجاز كون الاسم مجازا عن الذكر لما اشار اليه المصنف بقوله فان اطلاق اسم الشيء ذكره فانه اراد به بيان العلاقة بين الاسم والذكر يعني ان اطلاق اسم الشيء لما كان سببا لذكره صح اطلاق الاسم واردة الذكر مجازا قيل ويجوز ان يحجرى النظم على ظاهره من غير تقدير المضاف ولا ارتكاب المجاز يكون المعنى فسبح اسم ربك فانه كما يجب تنزيه ذاته وصفاته عن النفاثات كذلك يجب تنزيه الالفاظ الموضوعية للدلالة على ذاته عن سوء الادب وهذا ابلغ في الدلالة على تسبيح ذاته تعالى لانه يلزم منه ذات بالطريق الاول غاية ما في الباب ان يعتدى فعل التسبيح الى مفعوله بواسطة الباء مع انه يعتدى اليه بنفسه كما في قوله سبح اسم ربك الاعلى ولا محذور فيه لانه اذا كان تعلق الفعل بالمفعول ظاهرا لا يعتدى اليه بحرف ﴿ قوله ﴾ ويدل عليه قرآنه فلا قسم - اي يدل على ان لام الابتداء دخلت على جملة من مبتدأ وخبر ولا يصح ان تكون اللام لام القسم لامرين احدهما ان حقها ان تقرن بهما النون المؤكدة والاخلال بهما ضعيف فيجوز والثاني ان لا فعلان في جواب القسم للاستقبال وفعل القسم يجب ان يكون للمحال ﴿ قوله تعالى ﴾ مواقع النجوم ﴿ قوله ﴾ ارجم ﴿ قوله ﴾ لما في غروبها من زوال اثرها - او لعل الله تعالى في آخر الليل اذا انحطت النجوم الى المغرب افعالا مخصوصة عظيمة او للملائكة عبادات معروفة اولاه وقت قيام المتعبدين والمبتلين اليه من عباده الصالحين وزول الرحمة والرضوان عليهم ﴿ قوله تعالى ﴾ في كتاب مكنون - صفة اخرى لقرآن او حال من الضمير في كريم او خبر مبتدأ محذوف وقيل المراد بالكتاب المصحف ومعنى مكنون مصون اي محفوظ من التبديل والتعريف وقوله تنزيل على قرآنه الرفع اي هو تنزيل بمعنى منزل وعلى قرآنه النصب اي نزل تنزيلا لانه نزل مجوما من بين سائر كتب الله فكانه في نفسه تنزيل ولذلك جرى مجرى بعض اسمائه ﴿ قوله ﴾ اوله او لا يمسه القرآن الا المطهرون من الاحداث - وهو قول عطاء وطاوس واكثر اهل العلم به قال الشافعي ومالك وقال الحكم وحماد وابو حنيفة يجوز للحدث والجنب حل المصحف ومسه ﴿ قوله ﴾ صفة ثالثة او رابعة - اي ان كان لا يمسه خبرا اي غير نهى فنزيل صفة رابعة وان كان نصيا بمعنى نهى فنزيل صفة ثالثة للقرآن او ان كان لا يمسه صفة كتاب فنزيل صفة ثالثة وان كان صفة لقرآن فنزيل صفة رابعة ﴿ قوله تعالى ﴾ فروح - جواب اما واما ان قامت غنى بجواب اما عن جوابها لان قد يحذف جوابها في مواضع ويقرأ بفتح الراء وضمها فالفصح مصدر والضم اسم له وقيل هو الروح به ﴿ قوله ﴾ فسلام لك - اي سلامه لك يا محمد منهم فلا تهنم بهم فانهم سلموا من عذاب الله وانك ترى فيهم ما تحب من السلامة قال مقاتل هو ان الله تعالى يتجاوز عن سيئاتهم ويقبل حسناتهم وقال القرآء وغيره فسلام لك انهم من اصحاب اليمين او يقال لصاحب اليمين سلام لك انك من اصحاب اليمين كما جل يقول اني مسافر عن قليل فتقول له انت مصدق مسافر عن قليل وقيل فسلام عليك من اصحاب اليمين ﴿ قوله ﴾ فزل - فله نزل وقوله وتصلية قرئ بارفع عطفها على نزل وبالجر عطفها على جيم ﴿ قوله ﴾ اي حق الخبر اليقين - وقيل المعنى حقيقة اليقين والعظيم صفة لربك وقيل للاسم وقوله فسبح قبل معناه فصل بذكر ربك وامر وقيل الباء زائدة ثم ما يتعلق بسورة الواقعة والحمد لله رب العالمين ﴿ سورة الحديد مدنية وقيل مكية وآياتها تسع وعشرون آية ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

استراحة وقرئ فروح بالضم وقصر بالرجة لانها كالسبب لحياة المرحوم وبالحياة الدائمة (وربحمان) ورزق طيب (وجنة نعيم) (روى) ذات نعم (واما ان كان من اصحاب اليمين) يا صاحب اليمين (اي من اخوانك يسمون عليك) (واما ان كان من المكذبين الضالين) اي من اصحاب الشمال وانما وصفهم بافعالهم زجرا عنها واشعارا بما اوجب لهم ما وعدهم به (فزل من حيم وتصلية جميع) وذلك ما يجد في القبر من محوم النار ودخانها (ان هذا) ان الذي ذكر في السورة او في شأن الفرق (لهو حق اليقين) اي حق الخبر اليقين (فسبح باسم ربك العظيم) فنزهه بذكر اسمه عما لا يليق بعظمته شانه - عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة هذا

وى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ المسبحات قبل ان يرقد ويقول ان فبهن آية افضل من الف آية
 يعنى بالمسبحات الحديد والحشر والصف والجملة والتغابن بدأ الله تعالى سورة بنى اسرآيل بلفظ المصدر والحديد
 الحشر والصف بلفظ الماضى والجمعة والتغابن بلفظ المضارع وسورة الاعلى بلفظ الامر استيعابا لجميع ضروب
 سبع التسبيح في كلامه المجيد و اشار الى ان المكونات من لدن اخر اجها من العدم الى الوجود مسجدة في كل الاوقات
 تختص بتسبيحها وقت دون وقت بل هي مسجدة ايدا في الماضى والمستقبل ووجه الاشارة انه تعالى
 اخبر عن تسبيح جميع المكونات السماوية والارضية من العقلاء وغيرهم تارة بصيغة الماضى واخرى بصيغة
 المضارع دل ذلك على ان كل واحدة من الصيغتين جردت عن الدلالة على الزمان الذى هو مدلول الهيئة فاذا لم تكن
 مخصوصة الزمان مقصودة في كل واحدة من الصيغتين بقيت دلالتها على مطلق الزمان ولا اولوية لبعض اجزائه
 على بعض فكان كل واحدة منهما لاستمرار الازمنة مع ان التسبيح لما اسند الى جميع المكونات كان المراد به
 ايام التسبيح بالقال وما يكون بدلالة الحال لانه الذى يمكن تحققه من الجميع وهو الدلالة الجبلية على نزاه الخالق
 من جميع النقائص فان كل موجود ممكن ينزه خالقه عن الامكان وقبول العدم بحسب وجوده الجبلى المستفاد
 من المؤثر ومن العجز بحدوثه وتغير احواله وعن سائر النقائص بتزنيه وتبليغه الى كالاته الممكنة بالاسباب
 السماوية والارضية وبالجملة كل موجود ممكن مفتر بامكانه الذاتى الجبلى الى مؤثر واجب الوجود لذاته ضرورة
 استحالة الدور والتسلسل ووجوب الوجود كما انه معدن كل كمال مبعد عن كل نقصان فثبت ان كل موجود ممكن
 سيجو ويعد مؤثره عن كل نقصان بحسب ذاته وجبلته فان الامكان الذاتى لما كان محجوبا الى مؤثر واجب الوجود
 لذاته وكان وجوب وجوده مستلزما لتزنيه عن كل نقصان كان كل ممكن مسجدا منزها خالقه عن جميع النقائص
 لاجل امكانه الذاتى اللازم له في جميع الازمنة فكان التسبيح المسبب عنه ايضا مستمرا في جميع الازمنة فوجب
 ان تجرد كل واحدة من الصيغتين عن الدلالة على الزمان الذى هو مدلول الهيئة وتحمل كل واحدة منهما على
 استمرار الازمنة **قوله** وبجى المصدر مطلقا **اي** عن الدلالة على الزمان والفاعل **قوله** وهو معدى
 نفسه **كافي** قوله وسجوه بكرة واصيلا وسج اسم ربك ويسجونه وله يسجدون وذلك لان سج بالتشديد منقول
 من سج الثلاثى وهو لازم بمعنى ذهب وبعد فعدى بتضعيف العين فالتشديد فيه لتعديده فنى سجدته بعده
 من السوء ولما كان متعديا بنفسه كانت اللام فيه لام الاجل والاختصاص ويكون الفعل منزلا منزلة اللازم ويكون
 معنى سج لله احدث التسبيح واقعه لاجل الله تعالى وخالصا لوجهه من غير توقع ثواب وعوض كما يقال نصحتك
 لدلالة على المحاض النصيح للنصوح من غير غرض لتناصح فيه **قوله** حال يشعر بما هو المبدأ للتسبيح
 ان العزيز هو الغالب على كل شىء بحيث لا يتصور منازعته فيكون اشارة الى كمال القدرة كما ان الحكيم اشارة الى
 كمال العلم لانه الذى افعاله على وفق الحكمة والصواب فيعتبر في مفهوم الحكمة كل واحد من اتقان العلم والعمل
 لاشك ان من جمع بين كمال القدرة وكمال العلم يكون مسجدا منزها عن جميع النقائص **قوله** تعالى له ملك السموات
 والارض مستأنفة لا محل لها من الارباب والملك عبارة عن استغناء الذات في ذاته وفي جميع صفاته عن كل ماعداه واحتياج
 كل ماعداه اليه في ذواتهم وصفاتهم فالملك والخلق ليس الا الله الواحد القهار يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وقوله
 يحيى ويميت جواب عن سؤال كانه قبل كيف يتصرف فينا فاجيب بانه يحيى الاموات بالبعث ويميت الاحياء
 في الدنيا وهو على كل شىء قدير **قوله** ولو بالنظر الى ذواتها **يعنى** ان المراد بالذات ليتها تعالى كونه سابقا على كل
 ما سواه من الموجودات بالذات من حيث انه موجودا ومحدثها وبآخريته بقاؤه بعد فناء الموجودات ولو بالنظر
 الى ذواتها لا يلزم ان يكون فناؤها بطريان العدم على وجوداتها المستفادة من مؤثرها بل يكفى في فناؤها كونها بحيث
 اذا نظر اليها في حد ذاتها وقطع النظر عما سواها وجدها العقل قاتية عارية عن صفة الوجود بخلاف البارئ تعالى فانه
 اذا نظر اليه في حد ذاته وقطع النظر عن جميع ماعداه يحده العقل موجودا باقيا ويحكم بان وجوده وجميع صفات
 كماله مقتضى ذاته فهو تعالى باق في ذاته بعد فناها سائر الموجودات مطلقا سواء كان فناؤها بطريان العدم عليها او بكونها
 في حد ذاتها عارية عن الوجود وكون وجوداتها مستفادة من الغير **قوله** او هو الاول الذى يتبدى منه
 الاسباب **اي** ويجوز ان تكون اوليته تعالى عبارة عن كونه بحيث اذا نظر الى سلسلة الموجودات المرتبة
 في الوجود كان تعالى مبدأ سلسلة الاسباب وتكون آخريته عبارة عن كونه بحيث تنهى اليه سلسلة المسببات فان

سورة الحديد مدينة وقيل مكبة

وايهانن وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح لله ما في السموات والارض) ذكرهنا
 وفي الحشر والصف بلفظ الماضى وفي الجمعة
 والتغابن بلفظ المضارع اشعارا بان من شأن
 ما اسند اليه ان يسبح في جميع اوقاته لانه
 دلالة جبلية لا تختلف باختلاف الحالات
 وبجى المصدر مطلقا في بنى اسرآيل ابلغ
 من حيث انه يشعر باطلاقه على استحقاق
 التسبيح من كل شىء وفي كل حال وانما عدى
 باللام وهو معدى بنفسه مثل نصحت له في نصحته
 اشعارا بان ايقاع الفعل لاجل الله وخالصا
 لوجهه (وهو العزيز الحكيم) حال يشعر بما
 هو المبدأ للتسبيح (له ملك السموات
 والارض) فانه الموجود لها والمنصرف فيها
 (يحيى ويميت) استئناف او خبر لمخدوف
 او حال من المجرور في له (وهو على كل شىء)
 من الاحياء والامانة وغيرهما (قدير) تام
 القدرة (هو الاول) السابق على سائر
 الموجودات من حيث انه موجودا ومحدثها
 (والاخر) الباقي بعد فناها ولو بالنظر الى
 ذواتها مع قطع النظر عن غيرها او هو الاول
 الذى يتبدى منه الاسباب وتنهى اليه

المسببات

الوجود يبدأ منه تعالى ولا يزال ينزل فينزل حتى ينتهي الى الوجود الاخير الذي يكون سببا لكل ماعداه ولا يكون مسببا لشيء آخر فهذا الاعتبار يكون الحق سبحانه اولاً ثم اذا اخذت تترقى من هذا الوجود الاخير درجة درجة حتى تنتهي في آخر الترقى اليه تعالى فهو تعالى اول في نزول الوجود منه تعالى الى الممكنات آخر عند الصعود من الممكنات اليه تعالى قال القرطبي اختلف في معاني هذه الاسماء وقد شرحها رسول الله صلى الله عليه وسلم شرحا يفنى عن قول كل قائل فانه روى مسلم في صحيحه عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **المهم** انت الاول فليس قبلك شيء وانت الاخر فليس بعدك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين واغننا من الفقر عني بالظاهر الغالب وبالباطن العالم بواطن الاشياء قيل القول بان الباطن العالم ضعيف لانه يلزم التكرار في قوله والله بكل شيء عليم **قوله** او الاول خارجا والآخر ذاهنا **قوله** فانك اذا نظرت الى ترتيب السلوك ولاحظت منازل السالكين السائرين اليه تعالى فهو تعالى آخر ما يترقى اليه درجات العارفين وكل معرفة تحصل قبل معرفته فهي مرآة الى معرفته والمنزل الاقصى هو معرفة الله تعالى فهو آخر بالاضافة الى السلوك في درجات الارتقاء في باب المعارف واول بالاضافة الى الوجود الخارجى فانه المبدأ اولاً واليه المرجع آخر **قوله** والباطن حقيقة ذاته لان حقيقة ذاته غير مدركة لاعتقلا ولا حسا باتفاق المحققين من اهل السنة والمعتزلة ولما تعاضدت الادلة على انه تعالى يدرك بالحاسة في الاخرة فلم يفسر المصنف كونه تعالى باطنا بكونه غير مدرك بالحواس بل هو الظاهر وجوده لان الموجودات باسرها ظاهرة بظهوره والباطن بكنهه حقيقة وبطونه بهذا المعنى لا ينافي كونه مربيا في الاخرة وفسره صاحب الكشف بانه غير مدرك بالحواس وهو تفسير بحسب القشيري نائبا لما ذهب اليه من استحالة الرؤية والحق انه تعالى ظاهر بوجوده باطن بكنهه وانه تعالى جامع بين الوصفين ازلا وابدا والبطون بهذا المعنى لا ينافي الرؤية في الاخرة لان الرؤية بالحاسة لا تقتضى معرفة الحقيقة وعلى هذا يكون التذيل بقوله وهو بكل شيء عليم لئلا يتوهم ان بطونه تعالى عن الاشياء يستلزم بطونه تعالى كما في الشاهد **قوله** او الغالب على شيء على ان يكون الظاهر من قوله لهم ظهر عليه اذا علاه وغلب عليه فالعنى هو الغالب الذي يغلب كل شيء ولا يغلب عليه فيتصرف في الكائنات على سبيل الغلبة والاستيلاء اذ ليس فوقه احد يمنعه وانه الباطن الذي يعلم بواطن الاشياء وليس تحته شيء حتى لا يصل اليه علم **قوله** والواو الاولى والاخيرة **قوله** يعنى ان الواو المتوسطة بين الاول والاخر لعطف المفرد على المفرد وكذا المتوسطة بين الظاهر والباطن واما الواو الثانية المتوسطة بين الظاهر والباطن فهي لعطف المجموع الثانى على المجموع الاول ولو جعلت لعطف الظاهر على احد الوصفين الاولين لغات تناسب بخلاف ما اذا عطف احد الوصفين المتقابلين المذكورين او لا على الآخر ثم احد المتقابلين المذكورين ثانيا على الآخر ثم جمعت بين المجموع الاول والمجموع الثانى بالواو المتوسطة فان الكلام حينئذ يفيد انه تعالى كما انه متصف بكل واحد من الوصفين الاخيرين ازلا وابدا فهو ايضا متصف بكل واحد من المجموعين ازلا وابدا فاما وقت يصح اتصافه تعالى بالاولية والاخرية الا ويصح فيه اتصافه بالظاهرية والباطنية معا فنفس باطنية تعالى بكونه غير مدرك بالحواس يجعل الآية دليلا على انتفاء الرؤية في الاخرة فلذلك جعل هذه الآية حجة على من جوز ادراكه تعالى بالحاسة في الاخرة وقوله تعالى هو الذى خلق السموات تحديق لعزته وكما قدرته كما ان قوله يعلم ما يلج تحديق لحكمته وكما علم **قوله** لا ينفك علمه وقدرته عنكم **قوله** اشارة الى انه تعالى ليس معناه بالكان والحيز والجهة بل المعية مجاز عن العلم والقدرة على طريق ذكر السبب وارادة السبب **قوله** ولعل تقديم الخلق **قوله** اى على قوله يعلم ما يلج مع انه متأخر عن العلم تابع له تأخرا ذاتيا لان خلق العالم على هذا النظام لا يبق مما يستدل به على علمه وقدرته تعالى **قوله** تعالى آمنوا بالله **قوله** خطاب لكفار قريش اى قد اوضحت لكم الدلائل الدالة على انه لا تحق العبادة الا لى فاعبدوني وآمنوا بى ورسولى وصدقوه فيما يخبر به عني **قوله** وفيه حث على الاتفاق وتهوين له **قوله** اما اذا كان معنى كونهم مستخلفين ان الاموال التى في ايديكم انما هى اموال الله تعالى حقيقة بخلفه اياها وانشاء لها وليس للعباد الا ان يتصرف فيها بسبب استخلافه تعالى اياه وجعله بمنزلة الوكيل فى التصرف فيها تصرفا يرضى به مالكمها فيثيبه على ذلك بالجنة فلان الاتفاق من مال الغير سهل حين اذا اذن فيه مالكمه ولا سيما اذا ائتمار عليه بالجنة واما ان كان معناه ان ما في ايديكم من الاموال كان لمن قبلكم ثم انه تعالى نقل اموالهم اليكم على سبيل الارث ومن العلوم ان ما انتقل عن قبلكم اليهم لانه ان ينتقل

او الاول خارجا والآخر ذاهنا (والظاهر والباطن) الظاهر وجوده لكثرة دلائله والباطن حقيقة ذاته فلا تكسبه العقول او الغالب على كل شيء والعالم بباطنه والواو الاولى والاخيرة للمجمع بين الوصفين والمتوسطة للمجمع بين المجموعين (وهو بكل شيء عليم) يستوى عنده الظاهر والحق (هو الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الارض) كالبدور (وما يخرج منها) كالزروع (وما ينزل من السماء) كالامطار (وما يعرج فيها) كالابخرة (وهو معكم انما كنتم) لانفك علمه وقدرته عنكم بحال (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم عليه وامل تقديم الخلق على العلم لانه دليل عليه (له ملك السموات والارض) ذكره مع الامادة كما ذكره مع الابداء لانه كالقدمة لهما (والى الله ترجع الامور يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وهو علم بذات الصدور) يمكنوناتها (آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) من الاموال التى جعلكم خلفاء فى التصرف فيها فهم فى الحقيقة له لالكم او التى استخلفكم عن قبلكم فى تملكها والتصرف فيها وفيه حث على الاتفاق وتهوين له على النفس

فهم الى غيرهم ايضا فلان اتفاق ما هو بصدد التحول والانتقال سهل هين على النفس تغتم النفس فيه الفرصة
تتفقد اكتسابا لمرضاة الرحمن وثواب الآخرة قبل ان يخرج من يدها ثم انه تعالى ذكر ثواب من اتفق في سبيل
الله وضمن لمن فعل ذلك اجرا كبيرا فقال فالذين آمنوا منكم واتفقوا لهم اجر كبير فهو في موضع جواب الامر والفاء
لدلالة على سببية الايمان والاتفاق لما ذكر من الاجر الكبير واعيد ذكرهما صريحاً للبالغة في الدلالة على سببتهما
قوله وبناء الحكم على الضمير اي لا على الاسم الظاهر بان يقول فالذين آمنوا واتفقوا اجر كبير بل جعل
صول مبتداً وجعل الاجر الكبير مبتداً ثانياً ولهم خبر الثاني وجعل الجملة خبر المبتداً الاول للبالغة المذكورة
قوله اي وما تصنعون غير مؤمنين به يعني ان قوله تعالى لا تؤمنون بالله في موضع النصب على انه حال من
ففاعل المعنوي للفعل المستنبط من ما الاستفهامية وقد تقرر في النحو ان حامل الحال قد يكون معنى الفعل
المراد به ما يستنبط منه معنى الفعل كحرف التنبيه واسماء الاشارة وحروف النداء والتثنية والترجي والتشديد وحرف
الاستفهام فان فيها معنى الفعل نحو اذا زيد قائماً ويزيد قائماً وليت عندنا قائماً ولعله في الدار قائماً وكأنه اسد صائداً
مالك قائماً فان كلمة ما فيه استفهامية مرفوعة المحل على الابتداء ولك خبرها والاستفهام يطلب الفعل فيستنبط
معنى الفعل من اداة الاستفهام وحرف الجر في لكم وان كان يتعلق بالفعل او شبهه فلذلك يعمل في الحال في نحو
يد في الدار قائماً الا ان المصنف اختار ان الحال في الآية معمول لما الاستفهامية لا حرف الجر حيث قال اي
ما تصنعون غير مؤمنين ولم يقل ما حصل لكم غير مؤمنين ولعله مجرد اعتبار **قوله** حال من ضمير تؤمنون
مالككم غير مؤمنين بالله مدحون الى الايمان بالجمع والآيات فهما حالان متداخلان حيث كانت الحال الاولى
معلقة في الثانية واختلف ذو الحال فيهما وفي الاحوال المترادفة تصد العامل وذو الحال **قوله** قبل ذلك اي
ل دعوة الرسول اياكم الى الايمان وكون القلبية بالنسبة الى الدعوة مستفاد من كون الماضي المصدر بقدر
الامن مفعول يدعوكم **قوله** بنصب الأدلة والتكئين من النظر لم يحمل الميثاق على الميثاق المأخوذ عليهم
ين اخرجهم من ظهر آدم عليه الصلاة والسلام وقال لهم ألسنت بربكم لان الكلام مسوق لبيان انه لم يبق لهم
ذر في ترك الايمان بعد ان دعاهم الرسول اليه بالدلائل الواضحة واخذ الله الميثاق وما اخذ منهم وقت اخراجهم
من ظهر آدم غير معلوم لهم الا بقول الرسول ومالم يعرفوا صدق الرسول لا يكون ذلك سبباً لوجوب ايمانهم الرسول
ادعاهم اليه فذكر اخذ ميثاقهم حين اخرجهم من ظهره لادخله في توحيدهم وتبكيتهم بترك الايمان بخلاف
ميثاق المأخوذ بنصب الأدلة والتكئين من النظر بقوله تعالى ومالككم لا تؤمنون الى آخر الآية كلام خرج مخرج
استبطاء واخبار بارتفاع موانع الايمان وتحقيق ما يوجب على اكل وجهه واتمه اي عذر لكم في ترك الايمان
الله وآياته وقد اقيمت البراهين على حقيقة ما تؤمنون به سمعاً وعقلاً فان قوله والرسول يدعوكم في قوة ان يقال
قد قامت البراهين السمعية وقوله وقد اخذ ميثاقكم بمنزلة ان يقال وقد نصبت الأدلة العقلية المؤدية الى تصديق
رسول في جميع ما جاء به حتى كنتم بسببها كما كنتم اعترقتم بمؤدى تلك الأدلة من اجل قوة دلالتها عليه وقوله تعالى
كنتم مؤمنين شرط حذف جوابه وهو ما اشار اليه المصنف بقوله فان هذا موجب لامزيد عليه لانه لا موجب
يد على تظاهر الأدلة السمعية والعقلية وبهذا التأويل ظهر وجه قوله تعالى ان كنتم مؤمنين بعد قوله ومالككم
تؤمنون وان دفع ما يتوهم بينهما من المناقاة كأنه قيل ان كنتم مؤمنين بشئ لاجل دليل فمالككم لا تؤمنون الا ان
قد تطابقت الأدلة العقلية والعقلية وبلغت مبلغاً لا يمكن الزيادة عليها ثم انه تعالى ذكر بعض تلك الأدلة الدالة على
جوب الايمان فقال هو الذي ينزل على عبده آيات وهي المعجزات التي اعظمها القرآن ثم حرض على الاتفاق في
ياله من وجه آخر فقال ومالككم ان لا تنفقوا اي في ان لا تنفقوا الخذف الجار **قوله** تعالى والله ميراث السموات
حالة حالية من فاعل الاستمرار الذي تعلق به قوله لكم والمعنى كيف يتخلون باتفاق اموالكم والحال انكم تعلمون انه
الى مهلككم ووارث اموالكم وهذه حال منافية للخل بها لان اتفاقها بحيث يستتلف عوضاً يبقى خير
من هلاكها بغير شئ ثم بين فضل من سبق بالاتفاق في سبيل الله فقال لا يستوى منكم من اتفق من قبل الفتح
قسيم من اتفق من قبل محذوف اي ومن اتفق من بعد الفتح حذف العلم به ولدلالة قوله اولئك اعظم درجة
الذين اتفقوا من بعد عليه قال عليه الصلاة والسلام فوالذي نفسي بيده لو اتفق احدكم مثل احد ذهبا
بلغ مدأحدهم ولا نصيفه وذلك لان ما قبل الفتح كان حال مساس الحاجة الى الجهاد والنفقة ثم امر الله الاسلام

(فالذين آمنوا منكم واتفقوا لهم اجر كبير)
وعد فيه مبالغات جعل الجملة اسمية واطادة
ذكر الايمان والاتفاق وبناء الحكم على
الضمير وتكبير الاجر وصفه بالكبر (ومالككم
لا تؤمنون بالله) اي وما تصنعون غير مؤمنين به
كقوله مالك قائماً (والرسول يدعوكم
لتؤمنوا بربكم) حال من ضمير لا تؤمنون
والمعنى اي عذر لكم في ترك الايمان والرسول
يدعوكم اليه بالجمع والآيات (وقد اخذ
ميثاقكم) اي وقد اخذ الله ميثاقكم بالايمان
قبل ذلك بنصب الأدلة والتكئين من النظر
والواو اتصال من مفعول يدعو وقرأ
ابوعمر على البناء للمفعول ورفع ميثاقكم
(ان كنتم مؤمنين) لموجب ما كان هذا
موجب لامزيد عليه (هو الذي ينزل على
عبده آيات بينات ليعرجكم) اي الله او العبد
(من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر
الى نور الايمان (وان الله بكم رؤوف رحيم)
حيث نهكم بالرسول والآيات ولم يقتصر
على ما نصب لكم من الحجج العقلية (ومالككم
ان لا تنفقوا) واي شئ لكم في ان لا تنفقوا
(في سبيل الله) فيما يكون قربة اليه (ولله
ميراث السموات والارض) يرث كل شئ
فيها ولا يبقى لاحد مال واذا كان كذلك
فاتفاقه بحيث يستتلف عوضاً يبقى وهو
الثواب كان اولي (لا يستوى منكم من اتفق
من قبل الفتح وقائل) بيان لتفاوت المنفقين
باختلاف احوالهم من السبق وقوة اليقين
وتحرى الحاجات حثاً على تحرى الافضل
منها بعد الحث على الاتفاق وذكر القتال
للاستعداد وقسم من اتفق محذوف
لوضوحه ودلالة ما بعده عليه والفتح
فتح مكة اذ عز الاسلام به وكثر اهله وقلت
الحاجة الى القتال والاتفاق

بعد الفتح وكثر ناصريه ودخل الناس في دين الله أفواجا **قوله تعالى وكلا** منصوب على انه مفعول مقدم ومن قرأه حرفوا جعله مبتدأ وجعل الجملة التي بعده خبره بحذف العائد أي وعده الله ومثله قول الشاعر

قد أصبحت أم الخبار تدهي * على ذنبا كله لم اصنع *

يرفع كلمة أي لم اصنعه إلا أن حذف العائد من الخبر الواقع جملة قليلة نادر حتى أن البصريين لا يجوزونه إلا في ضرورة الشعر بخلاف حذفه في الصلوات والصفات نحو قوله أهدا الذي بعث الله رسولا أي بعثه وقوله تعالى واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا أي لا تجزي فيه نفس **قوله** ليطابق ما عطف عليه وهو قوله تعالى أولئك اعظم درجة من الذين فاته جملة اسمية وإذا قرئ كل بالرفع يكون المعطوف أيضا اسمية فيحصل التطابق بينهما **قوله فاته**

أول من آمن وانفق **قوله** روى عن ابن عمر رضي الله عنه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر الصديق رضي الله عنه وعليه عيامة قد دخلها في صدره بخلال فزل عليه جبريل عليه السلام فقال يا محمد مالي أرى أبا بكر عليه عيامة قد دخلها في صدره بخلال قال يا جبريل أتفق ماله قبل الفتح على قال فأقره من الله عز وجل السلام وقل له يقول لك ربك أراض أنت عني في قرك هذا أم ساخط فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر فقال يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك من الله عز وجل السلام ويقول لك ربك أراض أنت عني في قرك هذا أم ساخط قال فبني أبو بكر رضي الله عنه وقال أعلى ربي غضباني عن ربي أراض وتزول الآية في شأن أبي بكر لا ينافي دلالتها على تفضيل الصحابة من المهاجرين والأنصار الذين اتفقوا وقاتلوا من قبل الفتح على الذين اتفقوا من بعدهم وقاتلوا معه عليه السلام وقبل هذا التفضيل لجميع الصحابة وبؤيده ما روى سفيان عن زيد بن أسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيأتي قوم بعدكم يخفرون أعمالكم مع أعمالهم قالوا يا رسول الله نحن أفضل أم هم قال لو أن أحدهم اتفق مثل أحد ذهبها ما أدرك فضل أحدكم ولا نصيفه فترفت هذه الآية بينكم وبين الناس وتلا لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقال أولئك اعظم درجة كذا في تفسير الفقيه أبي الليث ثم أنه تعالى حرّض على الاتفاق في سبيله بطريق آخر فقال من ذا الذي يقرض الله **قوله تعالى يقرض** استعارة تبعية حيث شبه الاتفاق في سبيل الله باقراضه فاطلق عليه اسم الإقراض والجامع إعطاشي بمعنى واليه أشار المصنف بقوله فانه كن يقرضه **قوله وحسن الاتفاق** مبتدأ وقوله بالاخلاص خبره ولا يكون الاتفاق حسنا إلا بان يتخى به وجهه الله تعالى خاصة لقوله تعالى الأتقى الذي يؤتي ماله يتزكى وما لأحد عنده من نعمة تجزي إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى وبأن يكون ما أنفقه أحب إلى أمواله إليه وأكرم عنده لقوله تعالى ولا تجمعوا الخبيث منه تفقون ولقوله لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ولقوله عليه السلام أفضل الرقاب أغلاها ثمنا وأنفسها عند أهلها ولقوله عليه الصلاة والسلام أفضل الصدقة أن تعطيهما وأنت صحيح صحيح تأمل العيش ولا تمهل حتى إذا بلغت التراقي قلت لفلان كذا ولفلان كذا وبأن يقرض أفضل الجهات ويصرفه صدقة إلى الأحرار والأحوج فالأحوج وإن جمع بين جهتي سد حاجة الفقير وصلة الرحم فهو أفضل

قوله وذلك الأجر المضموم إليه الأضعاف كريمة في نفسه أي حسن يرضى في بابها وهو إشارة إلى أن قوله تعالى وله أجر كريمة جملة حالية من مفعول بضاعته وإطلاق التضعيف يدل على أن الأضعاف المنضمة إلى الأجر زائدة على ما أنفق من المال كية وكيفية **قوله** وقرأ عاصم **قوله** قال صاحب التيسير في قرص سورة البقرة قرأ عاصم وابن عامر فيضاعفه هنا وفي الحديد بنصب الفاء والباقيون برفعها ووجه نصب الضمائر أن بعد الفاء الواقعة في جواب الاستفهام كما في قولك هل تزورنا فحسن اليك وقوله باعتبار المعنى جواب عما يقال المنصوب بأن المضمر لا بد أن يكون مترابا على الفعل المستفهم عنه كما في المثال المذكور فإن أحسان المتكلم مترتب على زيارة مخاطب إليه وههنا لم يقع الاستفهام عن أصل القرض وإنما وقع عن فاعله حيث قيل من ذا الذي يقرض فكيف ينصب الفعل بعده بأن مضمره وتقرير الجواب ظاهر قبل هذا السؤال ممنوع ألا ترى أنه ينصب الفعل بعد الفاء في جواب الاستفهام بالاسماء وإن لم يتقدم فعل نحو أين يترك فازورك ومن داع فاستجب له ومتى سيرك قارفتك ومن أبوك فتكرمه ومن قرأ فيضاعفه حرفوا جعله معطوفا على يقرض **قوله** ظرف

لقوله وله أي ظرف للاستقرار الذي تعلق به قوله وله أي استقر له أجر في ذلك اليوم وإن كان معمولاً لا ذكر يكون مفعولاً به لا ظرفاً وقوله يسعي حال من المؤمنين لأن قوله ترى من رؤية العين وبين أيديهم ظرف ليسعي ويجوز أن يكون حالاً من نورهم وكذا بآياتهم وهو مفتوح الهمزة جمع بين **قوله** ما يوجب نجاتهم وهدايتهم **قوله**

(أولئك اعظم درجة من الذين اتفقوا من بعد وقاتلوا) أي من بعد الفتح (وكلا وعد الله الحسنى) أي وعد الله كلا من المتفقين المثوبة الحسنى وهي الجنة وقرأ ابن عامر وكل بالرفع على الابتداء أي وكل وعده الله ليطابق ما عطف عليه (والله بما تعملون خبير) عالم بظاهره وباطنه فجازيكم على حسبه والآية نزلت في أبي بكر فاته أول من آمن وانفق في سبيل الله وخاصم الكفار حتى ضرب ضرباً اشرف به على الهلاك (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) من ذا الذي ينفق ماله في سبيله رجاء أن يعوضه فاته كن يقرضه وحسن الاتفاق بالاخلاص فيه ونجزي أكرم المال وأفضل الجهات (فيضاعفه له) أي يعطى أجره أضعافاً (وله أجر كريم) أي وذلك الأجر المضموم إليه الأضعاف كريمة في نفسه ينبغي أن يتوخى وإن لم يضاعف فكيف وقد يضاعف أضعافاً وقرأ عاصم فيضاعفه بالنصب على جواب الاستفهام باعتبار المعنى فكأنه قال أقرض الله أحد فيضاعفه له وقرأ ابن كثير بضعفه حرفوا وابن عامر ويعقوب بضعفه منصوباً (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) ظرف لقوله وله أو فيضاعف أو مقدراً بذكر (يسعي نورهم) ما يوجب نجاتهم وهدايتهم إلى الجنة (بين أيديهم وبآياتهم) لأن السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين

يعنى ان النور مستعار لصحائف الاعمال تشبيها لها بالنور في كونها سبب النجاة من النار والاعتداء الى طريق الجنة فان السعداء يؤتون صحائف اعمالهم من قدامهم ومن جهة ايمانهم فتكون دليلا لهم الى الجنة ويستضيئون بنورها على الصراط المستقيم وهم يسمعون لانهم لومشوا الهويانا لما سعى التورين ايديهم و بايمانهم لانه لو سعى وهم يمشون الهويانا لم ان يشارفهم ولا يكون بين ايديهم ولا بايمانهم ثم اختلف في النور المذكور في هذه الآية فقال قوم المراد نفس النور على ما روى عنه عليه الصلاة والسلام قال كل مثاب يحصل له النور على قدر عمله وثوابه في العظم والصغر فمنهم من يضيئ له نور كايين عدن الى صنعاء ومنهم من نوره كالجبل ومنهم من لا يضيئ له نور الاموضع قدميه وادناهم نورا من يكون نوره على ايهامه ينطفئ مرة ويتجدد اخرى والمناقون ايضا يؤتون نورا خديعة لقوله تعالى يخادعون الله وهو خادعهم ثم يسلب نورهم لنفاقهم فذلك قول المؤمنين ربنا اتم لنا نورا اي خشية ان يسلب نورهم كما يسلب نور المنافقين فاذا بقي المناقون في الظلمة لا يبصرون مواضع اقدامهم قالوا المؤمنين انظرونا نفتبس من نوركم وقد روى ان بعض الصحابة رضى الله عنهم استضاءوا في الدنيا بما حصل لهم من النور فكيف يستبعد ان يستضيئ اهل السعادة بما ظهر لهم من النور في العقبى قد ذكر في المصايح برواية انس رضى الله عنه ان اسيد ابن خضير وعباد بن بشر تحدثا عند النبي صلى الله عليه وسلم ولما ارادا انهما يقبلان اى يرجعان الى بينهما ويبد كل واحد منهما عصية اضاءت عصا احدهما لهما حتى مشيا في ضوئها حتى اذا افترقت لهما الطريق اضاءت للآخر عصاه فمشى كل واحد منهما في ضوء عصاه حتى بلغ اهله ذكر الامام ان النور الحقيقى هو معرفة الله تعالى وان العلم الذى هو نور البصيرة اولى بكونه نورا من نور البصر واذا كان كذلك ظهر ان معرفة الله تعالى هي النور في القيامة فقادر الانوار يوم القيامة على حسب مقادير المعارف في الدنيا وقال آخرون المراد من النور ما يكون سببا للنجاة وهو ما اختاره المصنف **قوله تعالى بشر اكم** مبتدأ واليوم ظرف وجنت خبره ولما كان البشرى مصدرا بمعنى البشارة والجنة عينا ومن العلوم ان العين لا تكون خبرا عن الحدث والمعنى ذكر المصنف لصحة الاخبار وجهين الاول ان تكون البشرى بمعنى المبشرة والثاني تقدير المضاف في الخبر وعلى التقديرين تكون الجملة الاسمية في محل نصب على انها مقول قول مقدر والقول المقدر مع مقوله حال اخرى من المؤمنين اى يوم تراهم ساعيا نورهم متولا لهم بشر اكم اليوم دخول جنات وقوله تعالى خالدين نصب على الحال وذو الحال محذوف يدل عليه المصدر المقدر اذ التقدير بشر اكم دخولكم جنات خالدين فيها المحذوف الفاعل وهو ضمير المخاطب واضيف المصدر الى مفعوله فصار دخول جنات ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرا به ويجوز ان يجعل تقدير الكلام بشر اكم اليوم دخول جنات تدخلونها خالدين وان اول المبتدأ بالمبشرة يكون عامل الحال مادل عليه بشر اكم اى تبشرون بها خالدين فيها ولا يجوز ان يكون العامل فيها بشر اكم لانه مصدر قد اخبر عنه قبل ذكر متعلقاته فيلزم الفصل بينه وبين معموله باجتناب **قوله انظرونا او انظروا اليانا** معنى انظرونا في قراءة العامة امر من النظر ثم ان النظر يجوز ان يكون بمعنى الانتظار وبمعنى التوجه وتقلب الحدة الى جانب المرفى والنظر بالمعنى الثاني لا يعتدى بنفسه في غير الشعر وانما يعتدى بالى فلهذا اخبره المصنف عن الاحتمال الاول عن ابي اليمامة رضى الله عنه قال يغشى الناس يوم القيامة ظلمة شديدة ثم يقسم النور فيعطى المؤمنون نورا ويترك الكافر والمنافق ولا يعطيان شيئا فيمضى المؤمنون ويقول المناقون للمؤمنين انظرونا نفتبس من نوركم اى انظرونا فصب منه حظا لانهم يسرع بهم الى الجنة ركبا وهؤلاء مشاة فلا يدركونهم **قوله** وقرأ حزة انظرونا اى بقطع الهمزة وكسر الظاء من الانظار بمعنى الامهال ضد التضييق والحمل على الجملة فيكون قولهم انظرونا كناية عن طلب التؤدة في مشيهم يقال اتأد في مشيه اذا مشى مشيا هويانا على التؤدة والوقار والانشاد افعال من التؤدة ولما ورد ان يقال الذى يطلبه المناقون من المؤمنين ان يتكبدوا في مشيهم ولا يسرعوا فيه لان يمهلوا للمناقين فما معنى قولهم انظرونا بفتح الهمزة اجاب عنه بان امهلونا كناية عما يستترمه وهو انشاد المؤمنين في مشيهم والظاهر ان قوله تعالى فضرِب بينهم بسور معطوف على قوله قيل ارجعوا وراكم ومتفرع عليه فان المؤمنين او الملائكة لما منعوا المناقين عن الحقوق بهم والاستضاء بانوار معارفهم واعمالهم بقى المناقون في ظلمة نفاقهم وحرموا من الحقوق باصحاب الانوار والاستضاء بانوارهم كما يحرم الاعمى من الانتفاع بنور البصر فصاروا بذلك كأنه ضرب بينهم وبين المؤمنين بسور حائل باطن ذلك السور وهو الذى يلى المؤمنين فيه الرحمة التى هي

(بشر اكم اليوم جنات) اى يقول لهم من يتلقاهم من الملائكة بشر اكم اى المبشر به جنات او بشر اكم دخول جنات (تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم) الاشارة الى ما تقدم من النور والبشر وبالجنات الخلد (يوم يقول المناقون والمناقات) يدل من يوم ترى (لذين آمنوا انظرونا) انظرونا فانهم يسرع بهم الى الجنة كالبرق الخاطف او انظروا اليانا فانهم اذا نظروا اليهم استقبلواهم بوجوههم فيستضيئون بنور بين ايديهم وقرأ حزة انظرونا على ان انشادهم ليحققوا بهم امهال لهم (نفتبس من نوركم) نصب منه (قيل ارجعوا وراكم) الى الدنيا (فانظروا نورا) بتحصيل المعارف الالهية والاخلاق الفاضلة فانه يتولد منها اوالى الموقف فانه من ثم يفتبس اوالى حيث شتم فاطلبوا نورا آخر فانه لا سبيل لكم الى هذا وهو تهكم بهم وتخييب من المؤمنين او الملائكة (فضرِب بينهم) بين المؤمنين والمناقين (بسور) بمحاطة (له باب) يدخل فيه المؤمنون (باطنة) باطن السور او الباب (فيه الرحمة) لانه يلى الجنة (وظاهره من قبله العذاب) من جهته لانه يلى النار (ينادونهم ألم تكن معكم) يريدون موافقتهم في الظاهر (قالوا بلى ولكنكم فتنم انفسكم) بالنفاق (وتربصتم) بالمؤمنين الدوائر (واربتم) وشككنتم في الدين (وغرتمكم الاماني) كما تمدد العمر (حتى جاء امر الله) وهو الموت (وغرركم بالله العرور) الشيطان او الدنيا

النور الذي يؤدبهم الى الجنة وذاهره اى الذى يلى المنافقين من قبله العذاب اى عذاب الظلمة التى تؤدى الى السقوط فى حفر النيران فعلى هذا يكون قوله تعالى فضرِبَ بينهم بسور من قبل الاسعارة التثنية وقيل يضرب بين الجنة والنار حائط موصوف بما ذكر او هو حجاب الاعراف وقرئ فضرِبَ على بناء الفاعل وهو البارى تعالى او الملك الا ان الجمهور على بناءه للفعول والقائم مقام الفاعل هو قوله بسور والباء صلة والتقدير ضرب بينهم سور وقوله له باب جلة اسمية مجرورة المحل على انها صفة سور وقوله باطنه مبتدأ وقوله الرجعة مبتدأ ثان وفيه خبره والجملة خبر المبتدأ الاول والمبتدأ الاول مع خبره مرفوع المحل على انه صفة لباب وقوله ينادونهم مستأنف اى ينادى المناقون المؤمنين قائلين ألم تكن معكم فى الدنيا نصلى مثل ماتصلون ونقرأ مثل ماتقرأون وتعمل مثل ماتعملون من الافعال الظاهرة عاجبهم المؤمنون بقولهم بلى ولكنكم فتنتم انفسكم اى اهلكتموها بالنفاق واصل النفى الاحراق وغركم بالله اى بحلم الله تعالى وتأخيره العذاب عنكم والغرور بفتح الغين صفة على وزن فعول كصبور وقرئ بضم الغين وهو مصدر بمعنى الاغترار والفعل مسند الى مصدره مثل جدجده والغدية ما يعتدى به مطلقا فيتناول الايمان والتوبة والمال فبسبب ما اثم عليهم فى الدنيا ايها المناقون لا يقبل منكم يوم القيامة فداء لا ارتفاع وقت التكليف ومحجي يوم الجزاء وعطف الكافر على المنافق لما اوهم ان لا يكون المنافق كافرا لوجوب المغيرة بين المعطوف والمعطوف عليه اشارة الى دفعه بان الكافر مطلقا وان كان اعم من المنافق الا ان المراد بالذين كفروا فى هذه الآية الكافر الجاهر اى المظهر لكفره وهو مبين للمنافق الذى يعطن الكفر

قوله كقول لبيد فقدت كلا الفرجين تحسب انه مولى الخافه خلفها وامامها **قوله** يصف بقرة وحشية اكل السبع ولدها فصارت متبوعة وقيل بل نفرت من صوت الصائد وكلامه ولم تقف لتنظر اقاصدها خلفها ام امامها فقدت فزعة مذعورة لاتعرف منجاها من مهلكها والفرجان الجانبان وهما الخلف والقدام سيما فرجين لكون كل واحد منهما مفروجا مكشوقا على ان الفرج فعل بمعنى ففعل اى غدت من غلبة الخوف عليها بحيث تحسب ان كلا جانبها وهما خلفها وقدامها مولى الخافه اى اولى موضع لان يكون فيه الخوف وقوله قدت بروى بالغين المهملة وبالعين المهملة وقوله كلا الفرجين مبتدأ وتحسب مع ما فى خبره خبره والضمير فى تحسب تائد الى اسم غدت والجملة خبر غدت والضمير فى انه للبتدأ وهو كلا لانه مفرد اللفظ وان كان متنى المعنى ومولى الخافه خبر ان وقوله خلفها وامامها اما بدل من كلا واما خبر مبتدأ محذوف اى هما خلفها وامامها فالولى ههنا اسم لمكان يقال فيه هو اولى لكم وكذا الحصى اسم لمكان يقال فيه انه احرى بكم واجدر فهو مفعول من اولى كما ان مفعلة من ان التى لئنا كيد والتحقيق غير مشتقة من لفظها لان الحروف لا يشتق منها بل ربما تتضمن الكلمة حروفها دلالة على تحقق معناها فيها عن ابن مسعود رضى الله عنه قال ان طول الصلاة وقصر الخطبة مثنة الرجل المسلم اى ان هذا مما يعرف به فقه الرجل ومكان يقول القائل فيه انه عالم وانه فقيه ويجوز ان يكون مفعلا من الولي اى هو مكانكم عن قريب ويجوز ان يكون المعنى ناصركم لان ناصر لكم غير هاو المراد نفي الناصر على طريقة قولهم تحية بينهم ضرب وجيع والمراد نفي التحية فيما بينهم قطعاً ضرورة ان الضرب الوجيع ليس نصية فيلزم ان لا تحية بينهم البتة ويجوز ان يكون مصدرا بمعنى الولاية بتقدير المضاف اى هى ذات ولايتكم بمعنى توليكم من قولهم ولي الوالى البلد وولى الرجل البيع ولاية فيهما **قوله** والمباين اصلها المباين زيدت عليها ما وادغم فصاراً لما وكلتلم نفي لقوله فعل والمباين نفي لقوله قد فعل يقال اتى يأتى ايتام مثل رعى رعى رميا وآن يبين ايتام مثل باع يبيع بيعا وكلاهما بمعنى حان وجاء اناه اى وقته وحينه قال الشاعر

المباين لى ان تجلى غوايتى * واقصر من ليلى بلى قدانى ليا *

فجمع بين الغتين واختلف فيمن نزلت فيه هذه الآية فقال بعضهم نزلت فى المنافقين الذين اظهروا الايمان وفى قلوبهم النفاق المبين للخشوع وقال آخرون نزلت فى الذين آمنوا على الحقيقة فان المؤمن قد يكون له خشوع وخشية وقد لا يكون له ذلك فلعل طائفة من المؤمنين ما كان فيهم مزيد خشوع ولا رقة قلب فخشوا عليه بهذه الآية ويحتمل ان يكون قوم من المؤمنين كان فيهم مزيد خشوع ثم زال عنهم شدة ذلك الخشوع فخشوا على المعاودة اليها روى عن الامش انه قال ان الصحابة لما قدموا المدينة اصابوا لينا فى العيش ورعاية فقرتوا عن بعض ما كانوا عليه فموتوا بهذه الآية وعن ابى بكر رضى الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من اهل اليمامة فبكوا بكاء

(قال يوم لا يؤخذ منكم فدية) فداء وقرأ ابن مامر ويعقوب بالناء (ولامن الذين كفروا) ظاهرا وباطنا (ما واكم النار هى مولاكم) هى اولى بكم كقول لبيد

فقدت كلا الفرجين تحسب انه *

مولى الخافه خلفها وامامها * وحقيقته محراكم اى مكانكم الذى يقال فيه هو اولى بكم كقولك هو مثنة الكرم اى مكان قول القائل انه لكريم او مكانكم عما قريب من الولي وهو القرب او ناصركم على طريقة قوله تحية بينهم ضرب وجيع او متوليكم يتولاكم كما توليتهم موجباتها فى الدنيا (وبئس المصير) النار (المباين للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم بهم لذكر الله) المباين وقته يقال اتى الامر بأتى ايتا وانه اذا جاء اناه وقرئ بكسر الهمزة وسكون النون من آن يبين بمعنى اتى يأتى والمباين روى ان المؤمنين كانوا يجديون بمكة فلما هاجروا اصابوا الرزق والنعمة فقرتوا عما كانوا عليه فنزلت

بذكر الله وقرأ نافع ويعقوب وحفص نزل بالتخفيف وقرئ ازل (ولا يكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل) عطف على تخشع وقرأ رويس بالتاء والمراد النهى عن مماثلة اهل الكتاب فيما حكي عنهم بقوله (فطال عليهم الامد ففست قلوبهم) اى فطال عليهم الزمان بطول اعمارهم وآمالهم او ما بينهم وبين انبيائهم ففست قلوبهم وقرئ الامد وهو الوقت الطول (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن دينهم رافضون لما في كتابهم من فطر القسوة (اعلموا ان الله يحى الارض بعد موتها) تمثيل لاهياء القلوب القاسية بالذكر والتلاوة او لاهياء الاموات ترغيبا في الخشوع وزجرا عن القسوة (قد ينالكم الايات لعلكم تعقلون) كى تكمل عقولكم (ان المصدقين والمصدقات) ان المصدقين والمصدقات وقد قرئ بها وقرأ ابن كثير وابوبكر بتخفيف الصاد اى الذين صدقوا الله ورسوله (واقرضوا الله قرضا حسنا) عطف على معنى الفعل فى المحلى باللام لان معناه الذين اصدقوا او صدقوا وهو على الاول للدلالة على ان المعبر هو التصديق المقرون بالاخلاص (بضاعف لهم ولهم اجر كريم) معناه والقرآنة فى بضاعف مامرا غير انه لم يحزم لانه خبران وهو مستند الى لهم اولى ضمير المصدر (والذين آمنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم) اى اولئك عند الله بمنزلة الصديقين او الشهداء او هم المبالغون فى الصدق فانهم آمنوا وصدقوا جميع اخبار الله ورسوله والقائمون بالشهادة لله ولهم اولى الامم يوم القيامة وقيل والشهداء عند ربهم مبتدأ وخبر والمراد بهم الانبياء من قوله فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد او الذين استشهدوا فى سبيل الله (لهم اجرهم ونورهم) لهم مثل اجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم ولكن من غير تضعيف ليحصل التفاوت والاجر والنور الموعودان لهم (والذين كفروا وكذبوا ما آتانا اولئك

ببدا فنظر اليهم فقال هكذا كنا حتى قست القلوب **قوله** عطف احد الوصفين على الآخر **قوله** فان القرآن انه ذكر من الله تعالى وهو عظة فهو ايضا حق نازل من السماء فيكون العطف هنا كافى قوله تعالى ولقد آتينا موسى الكتاب والفرقان اى الجامع بين كونه كتابا منزلا وفرقا يفرق بين الحق والباطل ويجوز ان يراد بالاول ذكر مطلقا والثانى القرآن كما فى قوله تعالى اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا **قوله** وقرأ نافع ويعقوب وحفص نزل بالتخفيف **قوله** على بناء الفاعل وباقي السبعة كذلك الا انهم شددوا اى وقرئ نزل مشددا مبنيًا للمفعول ونزل مبنيًا للفاعل وهو الله تعالى وقرأ الجمهور ولا يكونوا بياء الغيبة جريا على نسق ما قبله وقرئ بقاء الخطاب على الالتفات على ان تكون كلمة لانهية ويكون الفعل مجزوما بها وان تكون مفعولا ويكون الفعل منصوبا عطفًا على تخشع كما فى قرآنة الغيبة **قوله** او ما بينهم وبين انبيائهم **قوله** عطف على ما رهم وقسوة القلب غلظته وبسه وفى الآية اشارة الى ان عدم الخشوع فى اول الامر يفضى الى قسوة القلب وتولية الى الكفر نعوذ بالله من ذلك **قوله** تمثيل لاهياء القلوب القاسية بالذكر **قوله** معنى ان قوله تعالى اى الارض بعد موتها استعارة تمثيلية والمعنى تلين القلوب بالذكر بعد قسوتها شبه احياء القلوب بالخشوع بسبب عن الذكر وتلاوة القرآن باحياء الارض الميتة بالغيث من حيث احتمال كل واحد منهما على بلوغ الشيء كاله المتوقع بعد خلوه عنه ثم اطلق اسم المشبه به على المشبه ترغيبا فى الخشوع المذكور فان التمثيل المذكور يعمده تشبيه قسوة القلب بموت الارض وتشبيه طريقان خشوعها المتفرع على الذكر والتلاوة بحياة الارض فترغيب لا محالة فى تحصيل الخشوع وترك القسوة فالآية تمثيل لانه لا يراد بالذكر فى القلوب بعد قسوتها وبيان انه يحى كما يحى الغيث الارض ويحتمل ان يكون تمثيلا لاهياء الاموات بان شبه احيائها باحياء الارض الميتة فمن قدر على الثانى فهو قادر على الاول فحق ان تخشع القلوب لذكر ما نزل من آياته وانما حيل على التمثيل لتزبط هذه الآية بلها فان قوله ترغيبا يحمل الآية على التمثيل دون الحقيقة **قوله** عطف على معنى الفعل فى المحلى باللام **قوله** على لفظ المحلى لان عطف الفعل على الاسم قبيح **قوله** وهو على الاول **قوله** اى على القرآنة بتشديد الصاد الدال وهو جواب عما يقال عطف قوله واقرضوا على المصدقين بتشديد الصاد عطف الشيء على نفسه بحسب ظاهر لان المراد بالاقراض هو التصديق والاتفاق لا غير اجاب عنه بان المعطوف تصدق خاص مقيد بكونه حسنا ونابا لا خلاص فتغايروا وحسن العطف وعلى قرآنة تشديد الدال فقط وجد العطف ظاهرا لانه فى معنى الذين آمنوا ففقدوا **قوله** معناه والقرآنة فى بضاعف مامرا **قوله** اى فى سورة الفرقان فى تفسير قوله تعالى ومن يفعل ذلك انا ما بضاعف له العذاب قال فيه بضاعف بدل من يلقى لانه فى معناه وقرأ ابو بكر بالرفع على الاستئناف او على اى ابن كثير ويعقوب يضعف بالجرم وابن عامر بالرفع فيهما مع التشديد وحذف الالف فى بضاعف وقرئ بضاعف العذاب ومضاعفة العذاب لضعام المعصية الى الكفر **قوله** وهو مستند الى لهم **قوله** يعنى ان القائم فاعل بضاعف اما الجار والمجرور بعده او ضمير التصديق او التصديق على حذف المضاف اى بضاعف لهم ثواب صديق **قوله** اى اولئك عند الله بمنزلة الصديقين **قوله** جواب عما يقال كيف حكم على كل من آمن بالله سله بانه هو الصديق والشهيد مع ان الظاهر ان كل واحد منهما اخص من المؤمن لان الصديق هو السابق الى صديق والشهيد من استشهد فى سبيل الله اجاب عنه اولان قوله اولئك هم الصديقون والشهداء اى على سبيل تشبيه ثم بين تعالى وجه التشبيه بقوله لهم اجرهم ونورهم اى لهم اجر مثل اجر الصديقين والشهداء ولهم نور نورهم ولما ورد ان يقال كيف يسوى بينهم فى الاجر ولا بد من التفاوت اجاب عنه بقوله لكنه من غير تضعيف لانه تعالى يعطى المؤمنين اجرهم وبضاعف لهم بقضله حتى يساوى اجرهم مع اضاعفه اجر اولئك واجاب ثانيا بان المراد بالصديق والشهيد ليس المعنى المتعارف الذى ذكرته بل الصديق صيغة المبالغة بمعنى كثير الصدق شهيد من يشهد الله تعالى بالوحدانية واتصافه بجميع صفات العظمة والكبرياء والرسول بقيامهم بمقتضى الرسالة الدعوة والتبليغ او من يشهد على الامم كما قال تعالى لتكونوا شهداء على الناس والمراد انهم عدول يوم القيامة لشهادتهم للعباد وعليهم فيما عملوه وكل مؤمن كذلك ثم نزل جوابا آخر وهو ان قوله تعالى والشهداء عند ربهم قاسمية والمراد بهم الانبياء والذين استشهدوا فى سبيل الله فلا يلزم ان يكون كل مؤمن شهيدا **قوله** او الاجر نور الخ **قوله** اى ويجوز ان تكون الضمائر فى قوله لهم اجرهم ونورهم راجعة الى قوله الذين آمنوا بالله ورسوله

الدنيا اعنى ما يتوصل به الى العوز الآجل
بان بين انها امور خيالية قليلة النفع سريعة
الزوال لانها لعب يتعب الناس فيه انفسهم
جدا اتعاب الصبيان في الملاعب من غير
قائدة وهو يلعبون به انفسهم عما يهمهم
وزينة كالملابس الحسنة والمراكب البهية
والمنازل الرفيعة وتفاخر بالانساب وتكاثر
بالعدد والعدد ثم قرر ذلك بقوله (كمثل
غيث اعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراهم
مصفرًا ثم يكون حطامًا) وهو تمثيل لها
في سرعة تقضيها وقلة جدوها بحال نبات
انبتته الغيث فاستوى واعجب به الحراث
او الكافرون بالله لانهم اشتد اعجابا بزينة
الدنيا ولان المؤمن اذا رأى محبها انتقل
فكره الى قدرة صانعه فاعجب بها والكافر
لانخطى فكره عما احسن به فيستغرق فيه
اعجابا ثم هاج اى يبس بعاهة فاصفر ثم صار
حطامًا ثم عظم امور الآخرة بقوله
(وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة
من الله ورضوان) تغفيرا عن الانهماك
في الدنيا وحثا على ما يوجب كرامة العقبى
ثم اكد ذلك بقوله (وما الحياة الدنيا الا متاع
الفرور) اى لمن اقبل عليها ولم يطلب
الآخرة بها (سابقوا) سارعوا مسارعة
السابقين فى المضمار (الى مغفرة من ربكم)
الى موجباتها (وجنة عرضها كعرض
السماء والارض) اى عرضها كعرضها
واذا كان العرض كذلك فاظنك بالطول
وقيل المراد به البسطة كقوله قدودعاء
عريض (اعدت للذين آمنوا بالله ورسله)
فيه دليل على ان الجنة مخلوقة وان الايمان
وحده كاف فى استحقاقه (ذلك فضل الله
يؤتيه من يشاء) ذلك الموعود يتفضل به
الله على من يشاء من غير احتياج (والله
ذو الفضل العظيم) فلا يبعد منه التفضل
بذلك وان عظم قدره (ما اصاب من مصيبة
فى الارض) بكدر وعاهة (ولا فى انفسكم)
كمرض وآفة (الا فى كتاب) المكتوبة
فى اللوح مثبتة فى علم الله تعالى (من قبل
ان نبرأها) نخلقها والضمير للمصيبة والارض
اول للانفس (ان ذلك) ان ثبته فى كتاب
(على الله يسير) لاستغناؤه فيه عن العدة والمدة

و يكون المعنى لهم الاجر والنور الموعود ان لهم فلا حاجة حينئذ الى تقدير المثل ولا يرد ايضا ان يقال كيف يستوي بينهم في الاجر ولا بد من التفاوت حتى يحتاج الى دفعه **قوله ثم قرر ذلك** فان محل الكاف في قوله كذل اما النصب على انه حال من الضمير في لعب لانه بمعنى الوصف او من معنى ما ذكر اى انها لعب تشبه غيا او ثبت بهذه الصفات مشبهة غيا واما الرفع على انه خبر بعد خبر للحياة او خبر لبدا محذوف اى مثلها وصفتها الجميلة مثل صفة غيث ونبات الغيث ما يثبت بسببه والمراد بالكفار ههنا اما الخراف لانهم يكفرون بالبذر اى يغطونه ويستره بتراب الارض واما الكفار بالله تعالى **قوله ثم بهج** اى يبس بعد زمان قريب يقال هاج الثبت هياجا اى يبس **قوله ثم عظم امور الآخرة** معطوف على قوله حق امور الدنيا **قوله تعالى في الآخرة** خبر مقدم وما بعده مبتدأ والجملة معطوفة على جملة قوله اما الحياة الدنيا لعب ولهو داخله في حيز قوله اعلموا ان خبر الله تعالى بعد بيان ان الحياة العاجلة لا يتوصل بها الى الفوز ان في الآخرة عذابا شديدا ومغفرة عند رضاءنا وفيه اشارة الى سبق رجة الله تعالى غضبه من حيث انه قابل العذاب بسبق المغفرة والرضوان الذى هو اعظم السعادات ولن يغلب عمر يسرين عما كدما ذكره من تحقير امور الدنيا بقوله وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وهو المتاع الذى يعيل اليه الطبع اول ما راها اغترارا بما لاح في ظاهره من جهة الحسن كالاولانى المتخذة من الزجاج والحلى المصنوعة من الذهب فان اخذه احد اغترارا بما ظهر على ظاهره واراد ان ينفع به ينسارع اليه الهلاك ويقيم انه زخرف لا قيمة له ولا رواج فكذلك الدنيا فى حق من آثرها النفس ذاتها واراد ان يتمتع بها فان افضل ما فيها من النعيم هى الحياة فمن صرفها الى متابعة الهوى والخلوطة العاجلة صارت بمنزلة اللعب الذى يفعله الصبيان فانهم يتعبون انفسهم في ذلك غاية التعب ثم تنقضى تلك المتاعب عن قريب من غير فائدة وبمنزلة اللهو الذى يفعله الشبان فان من اشتغل به لا يبقى له بعد انقضاءه الا الحسرة والندامة حيث يرى المال ذاهبا والعمر خائبا والذة منقضية والنفس ازدادت شوقا وتعطشا اليها مع قدانها فيتوالى عليه حشرات متضاغطة ومضار مجتمعة عن سعيد بن جبير قال الدنيا متاع الغرور اذا ألهمت من طلب الآخرة واما اذا دعيت الى طلب رضاء الله وسعادة الآخرة فتم المتاع ولعبت الوسيلة ثم انه تعالى لما حقر الدنيا وصغر امرها وعظم الآخرة وفخم شأنها حث على المسارعة الى تيل ما وعد فيها من المغفرة المنجية من العذاب الشديد والفوز بدخول الجنة وحسن المآب فقال سابقوا والمراد بالمسابقة المسارعة اللازمة لها لان موجبات المغفرة لا يسابق اليها حقيقة والمضمار ما يضر فيه الخيل وتضمير الفرس بان تعلفه حتى يسهن ثم ترده الى القوت وذلك يكون في اربعين يوما وهذه المدة تسمى مضمارا وبسمى به الموضع الذى يضر فيه الخيل ايضا **قوله وقيل المراد به البسطة** اى لا العرض الذى هو في مقابلة الطول في تناول الطول والعرض جميعا **قوله** فيه دليل على ان الجنة مخلوقة لان ما لم يخاف بعد لا يوصف بانه اعتدوهي **قوله** وان الايمان وحده كاف في استحقاقه اذ ذكر ان الجنة اعتدت لمن آمن ولم يذكر مع الايمان شئ آخر وقالت المعتزلة هذه الآية لا يمكن اجر او عاقبة على ظاهرها لوجهين الاول ان قوله تعالى اكلها دائم وظلها يدل على ان من صفتها بعد وجودها ان لا تنفى لكنها لو كانت موجودة الآن لقيت بدليل قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه والناقي انها لو كانت موجودة الآن لكانت في احدى السموات السبع وما كان في واحدة منها كيف يجوز ان يكون عرضه كعرض السموات والارض فثبت بهذين الوجهين انه لا بد من التأويل وذلك بان يقال انه تعالى لما كان قادرا لا يهز عن شئ وحكما لا يصح الخلف في وعده وقد وعد بالجنة لكل من آمن واطاع كانت الجنة كالمعدة المهيئة لهم بناء على ان كل ما سبقه قطعا كالواقع بالفعل كما يقول الرجل لصاحبه اعددت لك كذا اذا عزم عليه وان لم يحضره بعد والجواب ان قوله كل شئ هالك عام وقوله اعدت للمتقين مع قوله اكلها دائم خاص واذا وقع التعارض بين الخاص والعام فالخاص يختص العام مطلقا اى سواء علم تاريخ نزولهما واليهما نزل او لا ولم يعلم هذا عند الشافعية وذهب الحنفية الى ان التأخر في النزول عام كان او خاصا فامح للتقدم اذا علم تاريخ نزولهما ولا يحملون العام على الخاص مطلقا كما ذهب اليه الشافعية واما قولهم ان الجنة لو كانت مخلوقة الآن لكانت في احدى السموات وما يكون في واحدة منها لا يكون عرضه كعرض كل السموات والارض فالجواب عنه انها مخلوقة الآن فوق السماء السابعة كما قال عليه الصلاة والسلام صف الجنة عرش الرحمن ولا بعد في كون المخلوق فوق الشئ اعظم منه الا ترى ان العرش اعظم المخلوقات مع انه فوق السماء السابعة **قوله تعالى ما اصاب من مصيبة الا به** وان كان حشا على مكارم الاخلاق

الصبر على الضراء والشكر على السراء وتمهينا لذيلتين التين هما الفرح بالنعمة بحيث يؤدي الى الاثر والبطر
 الخروج عن حد الشكر والتعز من على ما فات منها حزنا مطعيا يخرجنا عن حد الصبر والرضى بالقضاء الا ان المقصود
 لا هم منه الحث على الجهاد كما هو المقصود بما سبق من قوله تعالى ومالككم ان لا تنفقوا في سبيل الله وقوله لا يستوي
 لكم من انفق من قبل الفتح وقاتل الى آخر الآيات ونقل عن الزجاج انه قال انه تعالى لما قال سابقوا الى مغفرة
 ان ان المؤدى الى الجنة او النار مما صدر من بنى آدم لا يكون الا بقضاء الله وقدره فان جميع الموجودات مثبتة
 بالوحد المحفوظ اجمالا ثم انه تعالى يفصل قضاء السابق بايجادها الى المواد الخارجية واحدا بعد واحد فالاول
 والمسمى بالقضاء والثاني هو المسمى بالقدر قال الامام انه تعالى لم يقل ان جميع الحوادث مكتوبة في الكتاب
 من حركات اهل الجنة والنار غير متناهية واثباتها في الكتاب محال وخص من الحوادث ما يتعلق بالارض
 بالانس ولم يدخل فيها احوال السموات وما يتعلق بها بما يكون من قبيل المصائب ولم يذكر السعادات الارضية
 الانسية وفي كل ذلك اشارات واسرار وهذه الآية دالة على ان جميع الحوادث الارضية قبل دخولها في الوجود
 مكتوبة في الوحد المحفوظ قال المتكلمون انما كتب كل ذلك لتستدل الملائكة بذلك على كونه تعالى عالما بجميع
 الاشياء قبل وقوعها لان اثباتها فيه فرع علم بها وليعرفوا بذلك انه حكيم فانه تعالى لما خلقهم ورزقهم مع علمه
 يقدمون عليه من المعاصي علم منه انه لم يفعل ذلك الا الحكمة **قوله** اي اثبت وكتب ثلاثا تحزنوا **يعني** ان اللام
 قوله لكيلا متعلقة بما يدل عليه قوله الا في كتاب **قوله** ليعادل ما فاتكم **فان** اما كذا ذكر في مقابلة فانكم والفعل
 قوله فانكم للفائت فينبغي ان يكون في مقابلة ايضا لا كذا في قوله ووجه من قرأ آتاكم بالمد مذكرو المصنف من
 اشعار بان حصول نعم الدنيا وبقاءها لا بد له من سبب بخلاف فواتها وقوله وقرأ ابو عمرو بما آتاكم اي مقصودا من
 تيان اي بما جاءكم قال ابو علي القاسمي لان آتاكم معادل لقوله فانكم لفائت فكذا ينبغي ان يكون في مقابلة الآتي
 قوله بما آتاكم وقرأ باقي السبعة آتاكم مدودا من الايتاء اي بما اعطاكم اياه ووجه هذه القراءة اي القراءة الممدودة
 في بمعنى الاعطاء من الايتاء ما فيها من الاشعار الذي ذكره المصنف حيث قال وعلى الاول فيه اشعار بان فواتها
 معها الخ **قوله** والمراد به **اي** بقوله لكي لا تأسوا ولا تفرحوا اي ليس المراد به في الاسباب والفرح على
 إطلاق فانه ما من احد الا وهو يفرح بنعمة الله تعالى ويحزن على فواتها وليس بفرح بالفرح والحزن بمذموم وانما المذموم
 هما ما يؤدي الى ما لا يجوز من البطر والاختيال والافتخار بالخارق الفاتية على الناس والنظر اليهم بعين الاحتقار
 من عدم الرضى بالقضاء والتسليم لامر الله واستشهاد على ان المراد ذلك بقوله تعالى والله لا يحب كل مختال
 فرح يخرج فرجه عن حد الشكر الى الخيلاء والبطر فحزور بما لوتى من النعم على الناس قبل لبرز جهر ايها الحكيم
 لا تحزن على ما فات ولا تفرح بما هوآت قال لان الفائت لا يتلافى بالعبرة والآتي لا يستدام بالخبرة ويؤيد هذا
 معنى قوله عليه الصلاة والسلام من عرف سر الله في القدر هانت عليه المصائب وكيف لا يهون عليه ذلك وقد علم
 وقوع كل ما وقع واجب وعدم كل ما لم يقع واجب ايضا من حيث انه تعالى علم كل ممكن على الوجه الذي
 يكون عليه من الوقوع وعدم الوقوع واثبتته كذلك في الوحد المحفوظ فلو لم يكن على الوجه الذي تعلق به العلم
 اقضاء الا زلي لا تقلب العلم جهلا فن علم ان الامر كذلك هانت عليه المحن والمصائب ولا يشتد فرجه بحدوث
 آرب حيث علم ان الامر منوط بمجرّد المشيئة الالهية فان شاء ابقاها وان شاء سلبها **قوله** فان المختال بالمال
 من به غالب **علة** لكونه بدلا من كل مختال على معنى لا يحب الذين يبخلون فان من فرح بالمال فرحا مطعيا واختال
 فخر به على الناس فانما يفعله لجهل اياه وعزته عنده فغالبا عليه ان يبخل به عن الصرف الى حقوق الله تعالى
قوله خبره محذوف **وتقدير** الكلام الذين يبخلون بالله غنى عنهم **قوله** وقرأ نافع وابن عامر فان الله
 نى **اي** باسقاط لفظه وسقوطه في مصاحف المدينة والشام وقرأ الباقر باتبائه لتبوت في مصاحفهم فاتبع كل فريق
 من المصاحف ثم انه تعالى لما حث على المسارعة الى ما يوجب المغفرة والجنة ولم يفصل ان موجباتها ما هي
 ولقد ارسلنا رسلنا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليمت بها مصالح الدين والدنيا فأتبع كتاب الله
 باب العقائد والاخلاق واعمال الجوارح واستعمل الميزان في معاملة الخلق فقد سارع الى ما يوجب المغفرة
 الجنة **قوله** اي الملائكة **قدم** هذا الاحتمال لان قوله وانزلنا معهم الكتاب والميزان يدل على ان الرسل منزلون
 فهم يحبون الكتاب حال النزول والانبياء ليسوا بمنزلين فضلا عن ان ينزل معهم الكتاب وان اراد بالرسول الانبياء

(لكيلا تأسوا) اي اثبت وكتب ثلاثا تحزنوا
 (على ما فاتكم) من نعيم الدنيا (ولا تفرحوا
 بما آتاكم) بما اعطاكم الله منها فان من علم ان
 الكل مقدر هان عليه الامر وقرأ ابو عمرو بما
 آتاكم من الايتان ليعادل ما فاتكم وعلى الاول
 فيه اشعار بان فواتها يلحقها اذا خليت وطباعها
 واما حصولها وبقاؤها فلا بد لهما من سبب
 يوجد بها وبقيها والمراد به في الاسباب المانع
 عن التسليم لامر الله تعالى والفرح الموجب
 للبطر والاختيال ولذلك عقبه بقوله (والله
 لا يحب كل مختال فخور) اذ قل من ثبت نفسه
 حالي السراء والضراء (الذين يبخلون
 ويأمرون الناس بالبخل) بدل من كل مختال
 فان المختال بالمال يضمن به غالباً او مبتدأ خبره
 محذوف مدلول عليه بقول (ومن يتول فان
 الله هو الغني الحبيب) لان معناه ومن يعرض
 عن الاتفاق فان الله غني عنه وعن اتفاقه محمود
 في ذاته لا بضراء الامراض عن شكره ولا ينفع
 بالتقرب اليه بشئ من نعمه وفيه تهديد واشعار
 بان الامر بالاتفاق لمصلحة المنفق وقرأ نافع
 وابن عامر فان الله الغني (لقد ارسلنا رسلنا
 اي الملائكة الى الانبياء او الانبياء الى الامم
 بالبينات) بالهجوم والمجرات

(وازلنا معهم الكتاب) ليبين الحق ويخبر
صواب العمل (والميزان) ليسوى به
الحقوق ويقام به العدل كما قال (ليقوم الناس
بالقسط) وازاله ازال اسبابه والامر باعداده
وقيل انزل الميزان الى نوح عليه السلام
ويجوز ان يراد به العدل ليقام به السياسة ويدفع
به الاعداء كما قال (وازلنا الحديد فيه بأس
شديد) فان آلات الحروب متخذة منه (ومنافع
للناس) اذا من صنعة الا والحديد آلتها
(وليعلم الله من ينصره ورسله) باستعمال
الاسلحة في مجاهدة الكفار والعطف على
مخدوف دل عليه ما قبله فانه حال يتضمن تعليلا
او اللام صلة لمخدوف اي ازاله ليعلم الله
(بالغيب) حال من المستكن في نصره (ان
الله قوي) على اهلاك من اراد اهلاكه
(عزيز) لا يفتقر الى نصره وانما امرهم
بالجهاد لينتفعوا به ويستوجبوا ثواب الامثال
فيه (ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا في
ذريتهما النبوة والكتاب) بان استبأناهم
واوحينا اليهم الكتب وقيل المراد بالكتاب
الخط (فمنهم مهتد) فمن الذرية او من الرسل
اليهم وقد دل عليهم ارسلنا (وكثير منهم
فاسقون) خارجون عن الطريق المستقيم
والعدول عن سنن المقابلة للبالغة في الذم
والدلالة على ان الغلبة للضلال (ثم قفينا على
آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى بن مريم) اي
ارسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى الى عيسى
والضمير لنوح وابراهيم ومن ارسلنا اليهم
او من عاصرهما من الرسل لا للذرية فان
الرسل المقفي بهم من الذرية

يكون معهم حال مقدرة من الكتاب اي ازلنا صائرا معهم **قوله تعالى ليقوم** متعلق بازلنا والقسط العدل اي
ازلناهما لتحقيق الناس ما امروا به من العدل باتباع الكتاب واستعمال الميزان فية نلهم به امر دينهم ودنياهم بسفوك
الصراط المستقيم الموصل الى المغفرة والرضوان ودرجات الجنات **قوله** وازاله ازال اسبابه **قوله** يعني ان
الميزان بمعنى ما يوزن به ليس بمنزل من السمابل هو من مصنوعات البشر فالمراد بازاله ازال اسبابه وقيل الازال ههنا
يعني الانشاء والهيئة كما في قوله تعالى وازل لكم من الانعام ثمانية ازواج وقيل هو من باب علقها تبناء وما باردا
وتقدير الكلام ازلنا الكتاب ووضعنا الميزان ويدل على صحة هذا التوجيه قوله تعالى والسماء رفعها ووضع
الميزان والمراد بوضعه الامر باستعماله وروى ان جبريل عليه السلام نزل بالميزان فدفعه الى نوح عليه السلام
وقال مرقومك يزوايه وقيل المراد بالميزان العدل وازاله ازال الامر به **قوله** تعالى فيه بأس شديد **قوله** جلة
حالية من الحديد قيل معناه فيه من خشية القتل خوف شديد وقال محبي السنة فيه قوة شديدة في الحرب وفي الصحاح
البأس العذاب والبأس الشدة في الحرب قال مجاهد فيه جنة وسلاح والمعنى انه متخذ منه آلتان للحرب آلة الدفع
وآلة الضرب قال اهل المعاني معنى ازلنا الحديد احداثه وانشاءه كما في قوله وازل لكم من الانعام ثمانية ازواج
وقوله وازلنا عليكم لباسا وذلك ان اوامر الله تعالى واحكامه تنزل من السماء وروى انه عليه الصلاة والسلام
قال ان الله عز وجل ازل اربع ركعات من السماء الى الارض ازل النار والحديد والماء والملح وعن ابن عباس رضي الله
عنه قال نزل آدم من الجنة ومعه خمسة اشياء من الحديد السندان والكلبتان والميعة والمطرقة والابرة السندان
يروى بفتح السين وكسر هاء يقال له بالتركي اورس والكلبتان آلة يؤخذ بها الحديد الحصى والميعة المبرد وهو ما يحده به
الحديد والمطرقة آلة بضرب بها الحديد الحصى يقال له بالتركي چكوج فعلى هذا الازال على حقيقته
وقوله تعالى وازلنا الحديد فيه بأس شديد بعد قوله وازلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط اشارة الى
ان تحشية قوانين الكتاب واستعمال ما يوزن به يتوقعان على وال صاحب سيف يقيم به امر السياسة ويظهر به
من تجاوز القسط وتعدي وظلم فان الظلم من شيم النفوس الامارة بالسيف فجاء الله تعالى على من تعدي وظلم ثم قال
ومنافع للناس اشارة الى ان القيام بالقسط كما يحتاج الى القائم بالسيف يحتاج ايضا الى ما يتوقف عليه التعايش من
الصنائع وآلات الحرفة **قوله** والعطف على مخدوف **قوله** يعني ان قوله تعالى وليعلم الله معطوف على علة محذوفة
يدل عليها قوله تعالى فيه بأس شديد ومنافع للناس فانه حال فيه معنى التعليل اي ليقاقلوا وينتصروا به وليعلم الله
محذوف ما حذف اعتمادا على قيام ما يدل عليه وللدلالة على ان المقصود الاصل من ازال الحديد هو المذكور فعلى
هذا تكون اللام متعلقة بقوله وازلنا الحديد ويحتمل ان تكون متعلقة بمخدوف معطوف على ازلنا **قوله** بالغيب
حال من المستكن في نصره **قوله** اي ينصر دين الله ورسله وهو لم ير الله تعالى ولا احكام الآخرة ولا احدا من رسله
فان المعبر في الطاعة ما وقعت حال الغيبة عن المطاع على ان يكون المراد بالغيب الغيبة عن التصور ويجوز
ان يكون المراد بها الغيبة عن الناس اي ينصر دين الله وينصر رسله باستعمال السيوف والرماح وسائر السلاح
بمجاهدة لاعلاء الدين بالغيب اي ملتبسا بالغيبة عن راء من الناس اي يفعل ما فعله عن اخلاص لا كالمنافق
الذي يفعل اذا رآه الناس ولا يفعل اذا غاب عنهم واحتج من قال بمحدث علم الله تعالى بقوله وليعلم الله ونحن نقول
المعنى ليعلم الله من ينصر دينه ورسله موجودا فيستحق الثواب بقيامه بالقسط كما علم في الازل بانه سيوجد ثم انه
تعالى لما اجل ذكر الرسل الملتبسين بالبينات وبين انه ازل معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالعدل وازل الحديد
ذا البأس الشديد يستعين به الخلق في نصره الدين وتقوية الرسلين فصل ههنا ما اجله من ارسال الرسل بالكتب
فقال ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم وقدم قوله في ذريتهما وهو قافى مفعولى جعلنا بمعنى صيرنا ليفيد الاختصاص
فانه ملجأ بعدهما احد بالنبوة الا كان من اولادهما **قوله** بان استبأناهم **قوله** اي استبأنا بعضنا من ذريتهما
لان جعل الذرية طرفا لنبوة قبل على كونها في بعض منهم والكتاب هو الوحي المتلو الذي من شأنه ان يكتب وقبل
هو مصدر بمعنى الكتابة يقال كتبت كتابا وكتابة وهو الخط بالقلم والقاء في قوله ففهم لتعقيب في الذكر لان تفصيل
الجمل حقه ان يذكر بعد ذكر الاجال وعدل عن سنن المقابلة حيث لم يقل ومنهم فاسق لماذا ذكره من الامرين
قوله تعالى ثم قفينا على آثارهم برسلنا **قوله** اي اتبعنا على آثار الذرية وقيل على آثار نوح وابراهيم ومن ارسلنا اليهم
المدلول عليه بقوله ارسلنا **قوله** او من عاصرهما **قوله** معطوف على قوله من ارسلنا اليهم احتاج الى ان يعتبر معهما

ارسل اليهم او من عاصرهما لاقتضاء ضمير الجمع في قوله على آتاهم ذلك برسلنا موسى والباس وداود وسليمان
 ونس وغيرهم وعيسى من ذرية ابراهيم من جهة الام كما انه من ذرية نوح ايضا يقال قوت اثره اقوتوا اي
 منه وقوت على اثره بفلان اي اتبعته اياه **قوله** وامره اهون اي امر قبح همزة انجيل اهون من قبح باه
 ليل لان انجيل لفظ انجيلي فلا محذور في كونه مخالفا لاوزان العرب بخلاف برطيل فانه لفظ عربي ففتح الباء فيه
 ار بحيث لم يوجد له نظير في الاوزان العربية فكان شاذا بخلاف ما لو كسر الباء فيه فانه لفظ كثير في الالفاظ
 بية كالقنديل والاحليل والابريق والاكسير والبرطيل جرم مستطيل يدخل في الخلق لاجل التداوي به شبهت
 شوه به فسميت برطيلة على طريق الاستعارة والصفة الشائعة برطيل بكسر الباء ويستعمل بفتح الباء ايضا بطريق
 المذوذ والمراد من اتبع عيسى على دينه الحواريون واتباعهم قيل الرأفة الهين والرحمة الشفقة والمراد بهما
 لاية المودة فكان بعضهم يود بعضا كما وصف الله تعالى هذه الامة بقوله رجاء بينهم **قوله** اي وابتدعوا
 رهبانية على ان يكون انتصاب رهبانية على انه من قبيل ما اضمر عامله على شريطة التفسير **قوله**
 رهبانية مبتدعة على ان تكون معطوفة على قوله رأفة ورحمة مجعولة له تعالى ويكون ابتدعوها صفة
 رهبانية وجعل اما بمعنى خلق او بمعنى صيرور على هذا ان يقال كيف تكون الرهبانية حاصلة لهم يجعل الله
 على ومبتدعة لهم حاصلة من جهتهم وهما منافيان بحسب الظاهر والجواب عنه منع التناقض بناء على ان الرهبانية
 هي القلعة المنسوبة الى الرهبان كتكثير العبادات وترك العادات وزوم الخلوات من الافعال التي يكون
 رة الانسان واكتسابه مدخل فيها بخلاف الرأفة والرحمة فانها من الامور الغريزية فلا مدخل لكسب الانسان
 ما فصيح توصيف الكل بكونها مجعولة مخلوقة له تعالى وتوصيف ما يكون بكسب الانسان واختياره بانه
 مدع له فان جميع الافعال الاختيارية منسوبة اليه تعالى بالخلق والايحاد والى العبد بالكسب والاختيار ويرد
 الاعراب الاول ان يقال كيف يجوز ان تكون رهبانية منصوبة بابتدعوا المقدر بالظاهر مع ان جعل
 رهبانية مبتدعة منهم في مقابلة كون الرأفة والرحمة مجعولتين لله تعالى يدل على ان الرهبانية فعل العبد بحيث
 قل العبد بفعلها وهو مذهب اهل الاعتزال والجواب عنه ما مر من ان اسناد ابتداعها اليهم لا يستلزم استقلال
 رهم بها كما هو مذهب المعتزلة فلا محذور والرهبان بفتح الراء صفة مشبهة كالعطشان ابلغ من الراهب بمعنى
 ثقف يقال راهب بكسر الهاء يرهب بفقهها رهة ورهبا بالضم ورهبا بالفتحات الثلاث اي خاف فهو راهب
 رهبان والرهبانية القلعة المنسوبة الى الرهبان للمبالغة في العبادة **قوله** كأنها منسوبة الى الرهبان
 م الرأفة لم يجعلها منسوبة حقيقة بل جعلها مصدرا كالرهبانية لانه لا ينسب الى الجمع وهو باق على صيغته بل
 الجمع الى واحد فينسب اليه فيقال في النسبة الى المساجد مثلا مسجدي ولا يقال مساجدي ثم قد يكون لفظ
 م لكونه اسمالطائفة مخصوصة بمنزلة العلم لها وان كان جمعا في نفسه فينسب اليه وهو باق على صيغته فيقال
 نسبة الى الانصار والاعراب والفرأئض انصارى واعرابى وفرأئضى قيل في وجه ابتداع النصراني الرهبانية
 اخذها من عند انفسهم ان الجبارة ظهروا على المؤمنين بعد موت عيسى عليه الصلاة والسلام فقاتلوه ثم ثلاث
 ات قتلوا حتى لم يبق منهم الا القليل فقالوا لانقاتلهم مرة اخرى والافئونا ولم يبق لدين احديدهم اليه فتعالوا
 تنفروا في الارض وتجرّد فيها للعبادة فاختروا الرهبانية فآزروا من القننة في الدين مخلصين انفسهم للعبادة
 ولو المشاق على انفسهم بالامتناع عن المظم والمشرّب والنكاح والتعب في الجبال والغيران والكهوف والديارات
 صوامع عن ابن عباس رضي الله عنه قال ان في ايام الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام غير الملوك
 راة والانجيل وساح قوم في الارض متعبدين **قوله** وقبل متصل اي قيل انه استثناء متصل بما هو
 ول لاجله والمعنى ما كفناهم بها وما طلبنا منهم ان يفعلوها بشئ مامن الاشياء من دفع العقاب عنهم وحصول
 اب والرضوان لهم الا ابتغاء رضوان الله فصار المعنى كتبناها عليهم وامرناهم بها ابتغاء مرضاة الله وهذا
 مجاهد وقوله وهو اي كونها مكتوبة عليهم ندبا وابتغاء لمرضاة الله بخالف قوله تعالى ابتدعوها لانه يفهم
 نهم اخترعوها من تلقاء انفسهم وانها لم تكن بالان يقال لاتفاق بين كونها مكتوبة عليهم وبين اختراعهم اياها
 تلقاء انفسهم لان التناقض انما يكون ان لو كانت الكتبة مقدمة على الاختراع وليس بلازم وقوله او ابتدعوها
 اياها ولاي قبل سائر الناس والحديث ضد القديم واستحدثوها اي فعلوها حديثا جديدا لم يسبقهم سائر الناس

(وايتناه الانجيل) وقرى بفتح الهمزة وامره
 اهون من امر البرطيل لانه انجيلي (وجعلنا
 في قلوب الذين اتبعوه رأفة) وقرى رأفة
 على فعالة (ورحمة ورهبانية ابتدعوها) اي
 وابتدعوا رهبانية ابتدعوها اور رهبانية
 مبتدعة على انها من المجعولات وهي المبالغة
 في العبادة والرياضة والانتقطاع عن الناس
 منسوبة الى الرهبان وهو المبالغ في الخوف
 من رهب كالخشيان من خشى وقرئت بالضم
 كأنها منسوبة الى الرهبان وهو جمع الراهب
 كراكب وركبان (ما كتبناها عليهم)
 ما فرضناها عليهم (الا ابتغاء رضوان الله)
 استثناء منقطع اي ولكنهم ابتدعوها ابتغاء
 رضوان الله وقيل متصل فان ما كتبناها
 عليهم بمعنى ما تعبدناهم بها وهو كما ينبغي
 الايجاب المقصود منه دفع العقاب بنى النذب
 المقصود منه مجرد حصول مرضاة الله
 وهو يخالف قوله ابتدعوها الا ان يقال
 ابتدعوها ثم ندبوا اليها او ابتدعوها بمعنى
 استحدثوها واتوا بها او لا لانهم اخترعوها
 من تلقاء انفسهم

فيها والابتداع بهذا المعنى لا ينافي كونها مكتوبة عليهم واثباتهم بها بعد الكتابة والابتداع بناء عليها **قوله** استثناء منقطع **قوله** لان المستثنى هو الابتداع المقارن بالابتغاء ووجه الاتصال كون الكتابة بمعنى الاستبعاد والتذليل التناول للإيجاب والتدب او كون الابتغاء مستثنى من اعم العلل كانه قيل ما تعبدناهم بالرهبانية لشي من الاشياء واعتبر معه كون الكتابة متناولا للإيجاب والتدب ليصح حصر العلة في الابتغاء فان كتبنا لو كان بمعنى فرضنا لما صح الحصر لان من فعل الواجب لا يفعله لمجرد ابتغاء الرضوان بل يفعله لدفع العقاب المترتب على تركه ايضا وبهذا التوجيه وان صح الاتصال والحصر الا انه بقي ان يقال كون الرهبانية مندوبة لهم من قبله تعالى ينافي ابتداعهم اياها فاجاب عنه اولاً يجوز ان يكون التدب بعد الابتداع وثانياً يجوز ان يكونوا قد بدؤوا اليها من اول الامر وان يكون معنى الابتداع الابتداع اليها اولاً **قوله** فارعوها جميعاً جعل الضمير المرفوع في قوله فارعوها للذين اتبعوه متعين بقيد الجميع لان بعضهم قد رعاها بدليل قوله قاتلنا الذين آمنوا فان معناه آتينا الذين رعوها حق رعايتها وثبتوا على ما التزموه ولم يضيعوا شيئاً من حقوقه التي من جللتها الايمان بنبي آخر الزمان صلى الله عليه وسلم لقوله عليه الصلاة والسلام من آمن بي وصدقني واتبعتني فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فاولئك هم الهالكون وحق رعايتها منصوب على انه مفعول مطلق لقوله فارعوها كقولك ما عرفت ذلك حق معرفتك اي كمال معرفتك وفي الآية دليل على ان من شرع في فعل لم يكتب عليه من وجوه العبادات لزم عليه اتمامه ورعايته وان شرع فيما ليس عليه حتى لزمه ثم تركه استحق اسم الفسق والوعيد روى عن ابى امامة الباهلي انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احدثتم قيام رمضان ولم يكتب عليكم قيامه وانما كتب عليكم صيامه فدؤوا على القيام اذا فعلتموه ولا تتركوه فان ناساً من بني اسرائيل ابتدعوا بدعاً لم يكتبها الله عليهم ابتغوا بها رضوان الله فارعوها حق رعايتها فعاتبهم الله تعالى بتركها فقال ورهبانية ابتدعوها الآية ثم انه تعالى لما قال في الآية المتقدمة قاتلنا الذين آمنوا منهم اجرهم وهو وعد لمن آمن من قوم عيسى عليه الصلاة والسلام ايماناً صحيحاً باعطاه الاجر اللائق الا انه عبر عنه بلفظ آتينا بناء على تحقق وقوعه ولم يبين مقدار ذلك الاجر مخاطب عقبا جميع من آمن بالرسول المتقدمة من اليهود والنصارى فامرهم بتقوى الله والايمان بسيد المرسلين عليه وعليهم الصلاة والسلام ووعدهم اتياء كفلين من رحمة بمقابلته ايمانهم به ومن قبله فقال يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله الآية بين به ان الاجر الموعود لمن آمن به من قوم عيسى غير مختص بهم بل بهم جميع اقوام الرسل المتقدمة بشرط ان آمنوا بسيد المرسلين عليهم عليه الصلاة والسلام وبين ايضا ان الاجر الموعود كفلاً من ولما ورد ان يقال هذا معقول في حق من آمن بعيسى وراعى دينه الى ان بعث نبياً عليهما الصلاة والسلام لانه قد استمر على الدين الحق الى ان نسخ وتبين عنده حقيقة الدين الناصح وحين تبين له ذلك اتبع الحق الثاني فاستحق بذلك ان يعطى كفلين من الرحمة بخلاف اليهود فان اليهودية قد انقضت ببعثة عيسى عليه الصلاة والسلام فليست اليهود على الدين الحق حتى آمنوا بنبينا صلى الله عليه وسلم فكيف يتأبون على دينهم السابق اجاب عنه بقوله ولا يبعد الخ ولم يرض المصنف بقوله من قال الخطاب للنصارى الذين كانوا في عصره عليه الصلاة والسلام لما ثبت ان قوله تعالى اولئك يؤتون اجرهم مرتين نزل فيمن آمن بنبينا صلى الله عليه وسلم من اليهود كعبداً بن سلام واضرا به قائم لم يؤمنوا بعيسى الى ان جاء الاسلام وقد ضوعف اجرهم **قوله** يريد المذكور في قوله يسعي نورهم وهو النور الذي يمشون به في الآخرة على الصراط الى ان يصلوا الى الجنة وهذا النور هو علامة المؤمنين يوم القيامة يبرز لهم من صحائف اعمالهم وقيل المراد به الهدى والبيان الذي يتبعه المؤمن وسلك به سلوكاً معنوياً الى جناب القدس وهو سبيل واضح يؤدي سالكه الى مرضاة الرحمن **قوله** ولا مزيدة قاتلنا زاد كثيراً كما في قوله تعالى ما منعك ان لاتسجد واللام في قوله تعالى لئلا يعلم متعلقة بمعنى الجملة الطلبية المنضمة لمعنى الشرط اذ التقدير ان تتقوا الله وتؤمنوا برسوله يؤتكم كذا وكذا ليعلم اهل الكتاب الذين ادركوا عصره عليه الصلاة والسلام ولم يؤمنوا به ان الشأن لا يقدر ان يعلوا عدم قدرتهم على شيء مما ذكر من فضله وهما الكفلان من رحمة والنور والمغفرة ويعلموا ان الفضل بيد الله يفضل به على من يشاء من عباده فيؤتي المؤمنين منهم اجرين ونورا ومغفرة **قوله** وهو مشروط بالايمان به لان قوله تعالى يؤتكم كفلين مجزوم على انه جواب الامر وقد تقرر ان المضارع انما يجزى بعد الامر لتضمن الامر معنى الشرط وكون المضارع المجزوم في موضع الجزاء له ومتوقفاً على حصوله وذلك لان الفعل المطلوب بصيغة الامر

(فارعوها) فارعوها جميعاً (حق رعايتها) بضم التثنية والقول بالانحداد وقصد النجعة والكفر بمحمد عليه الصلاة والسلام ونحوها اليه (قاتلنا الذين آمنوا) اتوا بالايمان الصحيح وحافظوا حقوقه ومن ذلك الايمان بمحمد عليه الصلاة والسلام (منهم) من المسلمين باتباعه (اجرهم) وكثير منهم (فاسقون) خارجون عن حال الاتباع (يا ايها الذين آمنوا) بالرسول المتقدمة (اتقوا الله) فيما نهاكم عنه (وآمنوا برسوله) محمد عليه الصلاة والسلام (يؤتكم كفلين) نصيبين (من رحمة) لايمانكم بمحمد عليه الصلاة والسلام وايمانكم بمن قبله ولا يبعد ان يتأبوا على دينهم السابق وان كان منسوخاً بركة الاسلام وقيل الخطاب للنصارى الذين كانوا في عصره (ويجعل لكم نوراً تمشون به) يريد المذكور في قوله يسعي نورهم او الهدى الذي سلك به الى جناب القدس (ويغفر لكم) الكفر والمعاصي (والله غفور رحيم) لئلا يعلم اهل الكتاب اي ليعلموا ولا مزيدة ويؤيده انه قرى ليعلم وليكن يعلم ولا يعلم بادغام النون في الياء ان لا يقدر ان يعلوا على شيء من فضل الله ان هي الخففة والمعنى انه لا يبالون شيئاً مما ذكر من فضله ولا يتمكنون من نياله لانهم لم يؤمنوا برسوله وهو مشروط بالايمان به

يكون مطلوباً لنفسه فلا يجزم بعده الفعل وقد يكون مطلوباً لغيره فيذكر ذلك الغير بعده مجزوماً كونه في معنى
 زاء لما قبله ومعنى كون الفعل المطلوب بصيغة الامر مطلوباً لغيره كون ذلك الغير متوقفاً على حصوله وتوقف
 به عليه هو معنى كونه شرطاً له روى ان اهل الكتاب وهم بنو اسرائيل كانوا يفضلون انفسهم على سائر اهل
 الديان بسبب كونهم اهل الكتاب ويقولون الوحي والرسالة فينا والكتاب والشرع ليس الا لنا والله تعالى خصنا بهذه
 ضيلة العظيمة من بين جمع العالمين فانزل الله تعالى هذه الآية فخطب فيها من آمن بالرسالة المتقدمة فقال لهم
 ان تنفوا الله وتؤمنوا برسوله يؤتكم الله تعالى في الآخرة كافرين من رحتهم ثم قال فعلنا ذلك وبنينا لكم ليعلم
 الكتاب ان الشأن لا اجر لهم ولا نصيب من فضل الله وان كانوا يجتهدون في التدين بدين من بعث قبله لانه كفر
 رضى الله عليهم في ذلك الوقت فاحبط اعمالهم والمقصود من ازالها ان يزول عن قلوب من لم يؤمن به عليه
 صلاة والسلام من اهل الكتاب اعتقاد انهم مفضلون على سائر اهل الديان من حيث كونهم اصحاب كتاب
 فان مجرد كون الكتاب منزلاً من عنده تعالى لا يوجب بقاء حكمه ابدًا وكون من تحسب به مفضلاً على غيره لان
 حكمه الالهية قد تقتضى كون بعض احكامه موقوتاً بوقت متعين فينتهي ذلك الحكم بمجيئ ذلك الوقت ويكون
 مؤخافيه ويظهر بعد ذلك حكم جديد ولا فضل لمرء في اتباع الحكم المنسوخ وانما الفضل بتقوى الله تعالى وطاعته
 كافيه في كل وقت فلذلك كان اجر من اتبع الدين القويم ودام على اتباعه الى زمان بعث نبي صلى الله عليه وسلم
 ذا علم بعثته آمن به واتبع دينه ضعف اجر من مات قبله وامان ادرك عصره ولم يؤمن به فليس له شئ من الاجر
 ون اعماله محبطة بالكفر به **قوله** اولي قدر على شئ من فضله الخ فانه كانوا لا يعدونه عليه
 صلاة والسلام اهلاً لان بعث رسول لا ينزل عليه الكتاب ويقولون لو انزل هذا القرآن على رجل من القريتين
 ليم فبين تعالى بهذه الآية ان من آمن به عليه الصلاة والسلام هو الذي يضاعف اجره ويجعل له النور والفجرة
 قال فعلنا ذلك ليعلموا ان ليس لهم التصرف في امر النبوة وقبل كلمة لا ليست بمزينة وان الضمير في لا يقدر
 لاهل الكتاب بل هو النبي والمؤمنين والمعنى فعلنا ذلك وبنينا لئلا يعتقد اهل الكتاب ان الشأن لا يقدر النبي
 المؤمنين به على شئ من فضل الله ولما ورد ان يقال كيف يصح هذا الوجه مع انه يستلزم ان يكون المعنى ولئلا يعلم
 الكتاب ان الفضل بيد الله ومن المعلوم ان انفاء علمهم به ليس بما يصح ان يقصد فضلاً عما ذكره وجد الملازمة
 قوله وان الفضل بيد الله معطوف على مفعول العلم المنفي البتة فيلزم ان يكون المعنى ما ذكره اشار الى دفعه بقوله
 ثون وان الفضل عطفاً على ان لا يعلم اي لان سلم كونه معطوفاً على مفعول العلم المنفي بل هو علة معطوفة على العلة
 سابقة اي فعلنا ذلك لئلا يعلم اهل الكتاب ان المؤمنين لا يقدر على شئ ويعتقدوا ويعلموا ان الفضل بيد الله
 في هذا القول لزيادة اضمحار في قوله وان الفضل بيد الله بان يكون تقدير الكلام ويعتقدوا ان الفضل بيد الله
 ما القول الاول قد افترنا فيه الى جعل اللفظ الموجد صلة والاضمار اولى من الحذف **قوله** فيكون وان
 ضل عطفاً على ان لا يعلم اي بتقدير فعل وتقدير الكلام لئلا يعتقد اهل الكتاب ان الشأن لا يقدر النبي
 ن آمن به على شئ من فضل الله وليعتقدوا ان الفضل بيد الله قيل وليس في هذا القول لزيادة اضمحار وهي
 له وليعتقدوا ان الفضل واما القول الاول فقد افترنا فيه الى حذف شئ موجود معطوف ومن المعلوم ان الاضمحار
 الى من الحذف لان الكلام اذا افترنا الى اضمحار لم يوههم ظاهراً باطلاً اصلاً واما اذا افترنا الى الحذف كان ظاهراً
 هما للباطل فعلنا ان هذا القول اولى **قوله** وقرئ ليلاً بكسر اللام الاولى واسكان الياء بعدها
 لاصل لأن لا يعلم حذف همزة أن بقيت لن لا فادغم التون في اللام فبقي للا فاجتمع ثلاث لامات فتقل النطق
 فابدلت الوسطى منهن ياء تخفيفاً كما قالوا دينار في دينار وديوان في ديوان **قوله** وقرئ ليلاً بفتح اللام
 ولى واسكان الياء بعدها اصله لان لا يعلم على لغة من يفتح لام الجر مع الظاهر كما يفتحها مع الضم ياء على ان الاصل
 الحروف المفردة الفتح فحذفت همزة ان فصارت لن لا فادغم التون في اللام فصارت للام ابدلت اللام الوسطى
 فصار ليلاً وقرأ العامة لئلا بكسر لام كي وبعدها همزة مفتوحة مخففة وورش يبدلها ياء محضة وهو تخفيف
 من نحومية وفيه في مئة وثقة ثم هنا ما يتعلق بسورة الحديد والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد
 على آله وصحبه اجمعين

اولي قدر على شئ من فضله فضلاً ان
 يتصرفوا في اعظمه وهو النبوة فيخصونها
 بمن ارادوا ويؤيده قوله (وان الفضل بيد الله
 يؤتية من يشاء والله ذو الفضل العظيم) وقيل
 لا غير مزينة والمعنى لئلا يعتقد اهل الكتاب
 انه لا يقدر النبي والمؤمنون به على شئ من
 فضل الله ولا يبالونه فيكون وان الفضل عطفاً
 على ان لا يعلم وقرئ ليلاً ووجه ان الهمزة
 حذفت وادغم التون في اللام ثم ابدلت ياء
 وقرئ ليلاً على ان الاصل في الحروف المفردة
 الفتح عن النبي عليه السلام من قرأ سورة
 الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله
 سورة المجادلة مدنية وقيل العشر
 الاول مكي والباقي مدني وآبها
 ثنتان وعشرون

سورة المجادلة مدنية في قول الجميع الا في رواية عن عطاء انه قال العشر الاول مدني وياقبة مكي وقال

الكلي نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم نزلت بمكة

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم **قوله ظاهر منها** اي قال لها زوجها اوس انت على كظها رمي وكان به لم فاستدبه لممذات يوم فقال ذلك ثم قدم وكان الظهار مطلقا في الجاهلية فقال لها ما اراك الا وقد حرمت علي فقالت والله ما ذكرت طلاقا وكان ذلك اول ظهار وقع في الاسلام ولم يقين بعد حكمه فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة رضي الله عنها تغسل شق رأسه عليه الصلاة والسلام فقالت يا رسول الله ان زوجي اوس بن الصامت ابو ولدي وابن عمي واحب الناس الي ظاهر مني وما ذكرت طلاقا وقد قدم علي فعله فهل من شيء يجمعني وياه فقال عليه الصلاة والسلام ما اراك الا وقد حرمت عليك فنهت وشكت وذكرت فاقتها ووحدثها حيث كان اهلها منقرضين ولم يبق منهم احد وقالت ان لي صبية صغارا ان ضممتهم الي جاعوا وان ضممتهم اليه ضاعوا فاجاد النبي صلى الله عليه وسلم قوله الاول فقال ما اراك الا وقد حرمت عليك ولم اؤمر في شأنك بشيء فجعلت تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا قال لها عليه الصلاة والسلام حرمت عليك هتفت وجعلت ترفع رأسها الى السماء وتقول اللهم اني اشكو اليك ما صنع بي زوجي حال فاقني ووحدني وقد طالت معي صحبتي ونقضت له بطني يعني اني بلغت عنده سن الكبر وصرت عقيلا لا ادب بعد وكانت في كل ذلك ترفع رأسها الى السماء وتقول اللهم انزل علي لسان نبيك فقامت عائشة رضي الله عنها تغسل الشق الآخر من رأسه صلى الله عليه وسلم وهي في مراجعة الكلام معه عليه السلام وبث الشكوى الى الله تعالى فانزل الله تعالى قد سمع الله قول التي تجادلت في زوجها اي في قول زوجها او في شأنه ومجادلتها هي انه عليه الصلاة والسلام كما قال لها حرمت عليك قالت والله ما ذكرت طلاقا قالت عائشة رضي الله عنها تبارك الذي وسع عنه كل شيء اني لا اسمع كلام خولة ويخفى علي بعضه وهي تحاور رسول الله صلى الله عليه وسلم اي تخاطبه فابرحت حتى نزل جبريل بهذه الآيات الاربع وفي الآية دليل على ان من انقطع رجاءه عن الخلق ولم يبق له في نفسه احد سوى ربه كفاه الله ذلك المهم روي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه مر بهذه المرأة في خلافة وهو على حمار والناس معه فاستوقفوه طويلا وعظمت وقالت يا عمر قد كنت تدعي غيرا ثم قيل لك عمر ثم قيل لك امير المؤمنين فاتق الله يا عمر فانه من يقن الموت خاف الفوت ومن يقن الحساب خاف العذاب وهو رضي الله عنه واقف يسمع كلامها فقيل له يا امير المؤمنين اتقف لهذه العجوز هذا الموقف الطويل فقال والله لو حبستني من اول النهار الى آخره لما زلت الا للصلاة المكتوبة اتمرون من هذه العجوز هي خولة بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات ايسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر **قوله** وقد تشعربان الرسول او المجادلة يتوقع كلمة قد لا بد ان تفيد معنى التحقيق ثم انه قد يضاف اليه في بعض المواضع اذا دخلت على الماضي التقريب من الحال مع التوقع فتدل على ان الكلام المصدر بها المتوقع للمخاطب واقع عن قريب كما تقول لمن يتوقع ركوب الامير قد ركب اي حصل عن قريب ما كنت تتوقعه وكلمة قد تدل على ثلاثة معان التحقيق والتوقع والتقريب وفي الصحاح قد حرف لا تدخل الاعلى الافعال وهي جواب تقولك لما يقول وزعم الخليل ان هذا لمن ينتظر الخبر تقول قد مات فلان لمن يتوقع موته ولو اخبرته به وهو لا ينتظره لم يقل قد مات فلان ولكن تقول مات وقد تكون قد بمعنى ربما انتهى وآثر المصنف اوفي قوله او المجادلة اي اذا بان التوقع من احدهما يكفي للحي قد فحيث تكون اول منع الخلو دون الجمع **قوله** تعالى والله يسمع تحاوركما اي تخاطبكما ومراجعتكما الكلام والخطاب فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلك المرأة التي ذكرت بلفظ الغيبة تغليب الخطاب على الغيبة روي انه لما نزلت هذه الآيات ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى زوجها وقرأ عليه الاربع آيات فقال هل تستطيع العنق قال لا والله قال هل تستطيع الصوم قال لا والله اني لو لم آكل في اليوم مرة او مرتين لكل بصري ولظننت اني اموت قال فاطم سنين مسكينا قال ما وجد الا ان تعينني منك بعون وصلة فاعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر صاعا واخرج اوس من عنده مثلها فتصدق به على ستين مسكينا قبل الظهار ليس بمشتق من الظهر الذي هو عضو من الجسد لانه ليس الظهر اولى بالذكور في هذا الموضع من سائر الاعضاء التي هي مواضع المياضة والتلذذ بل الظهر هنا مأخوذ من العنق ومنه قوله تعالى فاستطاعوا ان ينظروا اي يعلموه وكل من علا شيا فقد ظهر وبه سمي الركوب ظهرا لأن راكبه يعلموه وكذلك امرأه الرجل ظهرا لانه يعلموها بذلك البضع وان لم يكن علوه عليها

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد سمع الله قول التي تجادلت في زوجها وتشكى الى الله) روي ان خولة بنت ثعلبة ظاهرها زوجها اوس بن الصامت فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حرمت عليك فقالت ما طلقني فقال حرمت عليك فاضمت لصفر اولادها وشكت الى الله تعالى فنزلت هذه الآيات الاربع وقد تشعربان الرسول عليه السلام او المجادلة يتوقع ان الله يسمع مجادلتها وشكواها ويخرج عنها كرها وادغم حزة والكسائي وابو عمرو وهشام عن ابن عامر دالها في السين (والله يسمع تحاوركما) تراجعكما الكلام وهو على تغليب الخطاب (ان الله يسمع بصبر) للاقوال والاحوال

من ناحية الظهر فكان امرأة الرجل مركب للرجل وظهره ويدل على صحة هذا المعنى ان العرب تقول في الطلاق
 ولت عن امرأتى اى طلقنها وفي قولهم انت على كظهر اى حذف واضمار لان تأويله ظهره على حرام اى
 لم يكن اياك وعلوى عليك حرام كما ان علوى على اى وملكى عليها حرام على فذكر الظهر كناية عن معنى الركوب
 الا دمية انما يركب بطنها ولكن كنى عنه بالظهر لان ما يركب من غير الادميات انما يركب ظهره فكفى بالظهر
 من الركوب والاستعلاء **قوله** وفي منكم تهجين لعاداتهم فيه **جواب** عما يقال قوله تعالى منهم لا يخلو
 ما ان يكون خطابا للعرب مطلقا او للمسلمين منهم وعلى كل واحد من التقديرين يلزم ان يكون حكم الظهار مختصا بالعرب
 وبالمسلمين منهم كما هو مقتضى مفهوم منكم ولا اختصاص له بالعرب وهو ظاهر ولا بالسلم عند الامام الشافعى فانه
 صرح بظاهر الذي عنده كما يصح طلاقه وتقرر الجواب ان المقصود انما ثبت اذالم يكن لتخصيص فائدة اخرى وقوله
 تعالى منكم له فائدة اخرى في هذا الموضع وهو تهجين عاداتهم وتوجيههم بها فليس في الآية دليل على عدم صحة
 لظهار الذي ونحن نقول انه تعالى خص المظاهر بكونه من المؤمنين وخص المظاهر منهم بكونهن من نساء المؤمنين
 لا يصح ظهار الذي ولا ظهار المؤمن من امته فانه قد صرح في كتب الأئمة الحنفية بان شرط الظهار ان تكون المرأة
 منكوبة ويكون الرجل من اهل الكفارة حتى لا يصح ظهار الذي وحكم حرمة الوطئ والدواعى الى
 جود الكفارة وكان الظهار طلاقا في الجاهلية فقرر الشرع اصله ونقل حكمه الى تحريم موقت بالكفارة **قال**
 صاحب الكشاف في سورة الاحزاب كان الظهار طلاقا عند اهل الجاهلية وقال في هذه السورة انه من ايمان اهل
 اهليتهم ووجه التوفيق انهم كانوا يعدونه طلاقا وكذا يالين على الاجتناب **قوله** واصل يظهر ويظهرون
 من اظهر بمعنى تظاهر ادغمت التاء في الظاء واتى بهمة الوصل للابتداء فصارت اظهر وادغمت التاء الثانية من يظهر
 في الظاء فصارت يظهر وهو من باب التفعّل واصل اظهر تظاهر ادغمت التاء الثانية في الظاء فصارت يظهر وهو من باب التماسع
قوله وعن عاصم امواتهم بالرفع على لغة تميم **قوله** فانه لا يعملون ما معنى ليس بناء على ان اصل العوامل ان تخص
 القليل الذى يعمل فيه من الاسم او الفعل لتكون متمكنة بقوتها في مركزها وكلمة ما تدخل على القليلين غير
 مختصة باحدهما فلا تعمل عندهم وتعمل عند المجازيين مع عدم اختصاصها بقوة مشابهتها بليس وهى اللغة
 لفصيحة التى ورد عليها القرآن الكريم قال تعالى ما هذا بشرا وعليها قرأت الجمهور ههنا حيث قرأوا امهاتهم
 والنصب اى بكسر التاء **قوله** بامهاتهم بزيادة الباء **قوله** فى خبر ما وهذه ايضا كقرأة امهاتهم بكسر التاء مبنية
 على لغة اهل الجاهلية فان الباء لا تزداد في خبر ما الا اذا كانت ماملة فلا تزداد على لغة بني تميم **قوله** اذالشرع انكره
 اى انكر قوله وهو تشبيه زوجته بأمه فان زوجته ليست بأمه حقيقة ولا من خلفه الله تعالى بأمه فكان تشبيهها بها
 لحاقا لاحد المتباينين بالآخر فكان منكرا شرعا والمنكر من القول ما لا يعرف في الشرع والزور الكذب والبهتان
 فان قيل المظاهر انما قال انت على كظهر اى انشاء تحريم الاستمتاع بها فان حكم الظهار في الشرع ان يحرم
 على الزوج وطأها بعد الظهار ما لم يكفر والكلام الانشائي لا يوصف بالكذب قلنا ان قوله ان كان خبرا فهو كذب
 لا محالة وان كان انشاء فهو متضمن لكلام كاذب وهو الزوجة المحالة لمحنة بالام المحرمة ابدًا ولا شك انه كلام كاذب
قوله مطلقا او اذا تيب عنه **قوله** فان مغفرة مادون الشرك من الكبار مشروطة بالتوبة عند المعترلة خلافا
 لاهل السنة فانهم يقولون انها غير مشروطة بالتوبة بل هى موكولة الى مشيئة الله تعالى ان شاء يغفر له ابتداء وان شاء
 عذبه على حسب ذنبه ثم يدخل الجنة برحمة **قوله** اى الى قولهم **قوله** يعنى ان اللام في قوله تعالى لما قالوا بمعنى الى
 لانهما يتعاقبان كثيرا نحو يهدى للحق والى الحق واوحى لها واوحى الى وان كلمة ما فيه مصدرية فكانت قبل ثم
 يعودون الى قولهم اى يتداركونه بمعنى يدركونه ويصلون الى ما افسده ذلك القول والى ما فات عنهم بسببه
 من وجوه الانتفاع بالزوجات بالنافع المتوقفة على قيام الزوجية يقال تدارك القوم اى تلاحقوا بان لحق آخرهم اولهم
 والذى يلوح من كلام المصنف انه فسر العود الى القول والى ما فات بسببه بالتدارك والوصول اليه على طريق
 طلاق اسم السبب على المسبب فان العود الى الشئ من اسباب الوصول اليه فاذا عاد الغيت على ما افسد بهدم شئ
 من البنيان واغراق الثمار ومن المواشى وحصول الخصب والرخاء ونحو ذلك فلغظ العود فيه ايضا مجاز مرسل بمعنى
 من صلاح الزرع والثمار ومن المواشى وحصول الخصب والرخاء ونحو ذلك فلغظ العود فيه ايضا مجاز مرسل بمعنى

(الذين يظهر منكم من نساكنهم) الظهار
 ان يقول الرجل لامرأته انت على كظهر اى
 مشتق من الظهر وألحق به الفقهاء تشبيهها بجزء
 محرم انتهى وفي منكم تهجين لعاداتهم فيه فانه
 كان من ايمان اهل الجاهلية واصل يظهر ويظهرون
 يظهر ويظهرون وقرا ابن عامر وحزة والكسائي
 يظهر ويظهرون من اظهر وعاصم يظهر ويظهرون من
 ظاهر (ماهن امهاتهم) اى على الحقيقة
 (ان امهاتهم الا اللاتى ولدنهم) فلا تشبه بهن
 في الحرمة الامن الحقها الله بهن كالمريضات
 وازواج الرسول وعن عاصم امهاتهم بالرفع
 على لغة تميم وقرى بامهاتهم وهذه ايضا على
 لغة من ينصب (وانهم ليقولون منكرا
 من القول) اذالشرع انكره (وزورا) محرّفا
 عن الحق فان الزوجة لا تشبه الام (وان الله
 لعفو غفور) لما سلف منه مطلقا واذا تيب عنه
 (والذين يظهر من نساكنهم ثم يعودون
 لما قالوا) اى الى قولهم بالتدارك اى منه المثل
 عاد الغيت على ما افسد وهو ينقض ما يقتضيه
 وذلك عند الشافعى بامساك المظاهر منها
 في النكاح زمانا يمكنه مفارقتها اذ التشبيه
 يتناول حرمة نكحة استثنائها منه وهو اقل
 ما ينتقض به

التدارك والوصول والعود يستعمل على معنيين أحدهما أن يصير إلى شيء قد كان عليه قبل ذلك فتركه فيكون
بمعنى الرجوع إلى ما فارق عنه والآخر أن يصير ويحول إلى شيء وإن لم يكن على ذلك قبل العود والعود بهذا المعنى
لا يلزم أن يكون رجوعا إلى ما فارق عنه والعود الذي قلنا أنه سبب للتدارك والوصول هو العود بهذا المعنى وهو
الحول إلى الشيء مطلقا والمثل المذكور يضرب لمن شره قليل ونفعه للناس أكثر من ضرره ومعنى الآية على هذا
والله أعلم والذين يقولون قولنا يقتضي بطلان وجوه انتفاعهم بمنكوحاتهم بالمنافع المتعلقة بالزوجية كالوماتي
ودواعيه والأمساك على سبيل الزوجية وذلك القول هو التشبيه المهور فانه يحرم عليهم جميع ذلك ويبطله
ثم يقتضون مقتضى ذلك التشبيه بأن يفعلوا شيئا مما حرم موه به وفوتوه على أنفسهم فعليهم تحرير رقبة الخ وفعل
ذلك المحرم عليهم بسبب ذلك القول تدارك له أي حقوق لما فات منهم بسببه ونقض لما يقتضيه وهو الامتناع عنه
ومعنى العود إلى القول تدارك ما فات عنهم بسببه فإن التشبيه المذكور اقتضى أن يحرم عليهم جميع ما يتوقف على
قيام النكاح من وجوه الامتناع بهن ونفس هذا التشبيه منكر من القول وزور وكبيرة محضة فلا يصلح سببا
لوجوب الكفارة التي هي دأرة بين العباد والعقوبة فعلق وجوبها بالظهار والعود جميعا فإن العود لما فيه من
معنى الأمساك المعروف وتدارك ما أقصده عليه بالقول المنكر يصلح سببا لوجوب الكفارة والتدارك والادراك
معناه الحقوق والوصول يقال استدرك ما فات وتداركه إذا لحقه ووصل إليه والمصنف فسر تدارك المظاهر ما فات
منه بسبب الظهار بقوله وهو ينقض ما يقتضيه قوله المنكر فإن حكمه ومقتضاه هو التحريم وفوات حل الامتناع ففتى
بإدراك المظاهر إلى قوله وأدرك ما فات عنه بسببه يجب عليه الكفارة ونظير عود المظاهر إلى القول الذي فات عنه بسببه
حل الامتناع بالنكوح يقتضي حكم ذلك القول وإبطاله عود الغيب على ما أقصده بإبطال أثره وتدارك ما فات
بسببه ثم العود بالمعنى المذكور الموجب لكفارة عند الإمام الشافعي هو أمساكها عقيب الظهار وعدم تطليقها
بطلاق بائن متصل بالظهار فإن أمساكها على وجه الزوجية زمانا يمكن تطليقها فيه عود إلى القول ونقض لما
يقتضيه فإن التشبيه المذكور اقتضى أن يحرم عليهم جميع ما يتوقف على النكاح من وجوه الامتناع بها والأمساك
على وجه الزوجية في ذلك القدر من الزمان أقل ما يستمتع به إذ به يحصل دفع الوحشة والاستئناس بها في تلك المدة
فيكون الأمساك المذكور نقضا لما يقتضيه قوله المنكر وتدارك ما فات بسببه وهو المراد بالعود قصب الكفارة به
وكون التدارك المذكور متراجعا عن التشبيه كما هو مقتضى كلمة ثم من حيث الأمساك المذكور لا يكون عودا
ونقض لما يقتضيه التشبيه إلا بعد مضي زمان يمكن أن يطلقها فيه فلما توقف كونه عودا على مضي ذلك الزمان كان
متراجعا عن التشبيه بذلك القدر من الزمان وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى العود المذكور عبارة عن استباحة شيء
محرم عليه بالظهار من نفس الجماع ودواعيه والعزم عليه وعند الإمام مالك هو عبارة عن استباحة نفس الجماع
والعزم عليه وعند الحسن بن نفيس الجماع لأنه الأصل المقصود من عقد الزوجية وما عداه من التواضع والمقدمات
فيكون حكم الظهار ومقتضاه بالذات هو تحريم هذه المنفعة والامتناع عنها ونقض هذا الحكم إنما يكون باتيان
ضده الذي هو مباشرة نفس الجماع **قوله** أو بالظهار في الإسلام عطف على قوله بالتدارك يعني أنه قيل العود
إلى القول هو التكلم بالتشبيه المنكر في الإسلام بعد ما تكلم به في الجاهلية والتعبير عما سبق في الجاهلية بلفظ المضارع
للدلالة على اعتيادهم له واستمرارهم عليه فيما مضى وتفاوتنا عنهم كانوا يعتادونه في الجاهلية وكلمة ثم لاستبعاد
في حالة الإسلام وهذا القول يستلزم أن تجب الكفارة بمجرد التكلم بالظهار في الإسلام حتى لو طلقها عقيب الظهار
أو مات المظاهر منها لزمته الكفارة بتحقيق موجبها وهو مجموع الظهار والعود بالمعنى المذكور وهو تكلم لفظ الظهار
في الإسلام عودا وهو خلاف ما عليه علماء الأصناف **قوله** أو بتركه وهو أيضا معطوف على قوله بالتدارك
يعني أن الظاهرية قالوا العود إعادة لفظ الظهار وتكراره حتى لو لم يكرر لا كفارة عليه ثم إن التكرار لا يلزم
أن يكون بإعادة لفظ الظهار بل يكفي فيه إعادته معنى بأن يحلف على ما قال حتى لو لم يحلف عليه لم يلزمه الكفارة
لفقدان شرط وجوبها وهو العود إلى الظهار لفظا أو معنى ولو قال امرأتى على كذا ففتى فعل
ذلك حنث فتكون مباشرة لذلك الفعل تكرارا لفظا معنى حيث صار مظاهرا بمباشرة بالسبب الذي سدر منه
سابقا فيجب عليه الكفارة حين حنث لأن شرط وجوبها وهو مجموع الظهار والعود بتحقيق حينئذ وإنما قلنا
بمجموع الظهار والعود شرط لوجوب الكفارة لما تقرر في النحوي أن المبدأ إذا كان اسمًا موصولا صلته فعل

وعند أبي حنيفة باستباحة استمتاعها ولو بنظرة
شهوة وعند مالك بالعزم على الجماع وعند
الحسن بن الجماع أو بالظهار في الإسلام على أن
قوله يظاهرون بمعنى يعتادون الظهار أو كانوا
يظاهرون في الجاهلية وهو قول الثوري
أو بتركه لفظا وهو قول الظاهرية أو معنى
بأن يحلف على ما قال وهو قول أبي مسلم

ظرف يتضمن معنى الشرط وقد وقع المبتدأ في الآية اسما موصولا صلته فعل وعطف عليه فعل آخر بكلمة ثم قلزم
 يكون مجموع الفعلين شرطا لوجوب الكفارة **قوله** او الى القول فيها عطف على قوله اي الى قولهم
 في الوجوه السابقة اول الفعل المصدر بما المصدرية بالمصدر ثم ابقى المصدر على اصل معناه فكان المراد بما قالوا
 قول حقيقة وفي هذا الوجه جعل المصدر المأول بمعنى المفعول اي القول فيها وهي النساء المذكورة في قوله تعالى
 الذين يظاهرون من نساءهم وحذف لفظ فيها كما قالوا مشترك بمعنى مشترك فيه ثم العود الى النساء بتدارك ما فات
 منه في حقهن ونقض حكم قوله المنكر يكون على وجوه مختلفة على حسب اختلاف المذاهب فعلى قول الامام
 الشافعي يكون بامساكهن مدة يمكن للظاهر ان يطلقهن فيها وعلى قول ابى حنيفة والامام مالك بالعزم على الاستمتاع
 وعلى قول الحسن بوطئهن وعن القراء ان اللام في قوله تعالى لما قالوا بمعنى عن والمعنى ثم يرجعون عما قالوه
 يريدون الوطئ **قوله** فعليه او قالوا يجب اعتناق رقبة **قوله** فعلى الاول يكون قوله قصر رقبة مبتدأ وخبره
 محذوف اي فعلهم تحرير رقبة ويكون المبتدأ مع خبره في محل رفع على ان الجملة خبر المبتدأ الاول وهو قوله والذين
 يظاهرون ودخلت الفاء على خبره لتضمنه معنى الشرط وعلى الثاني يكون قوله قصر رقبة خبر مبتدأ محذوف
 التحرير جعل الرقيق حرا **قوله** ومن فواتها الدلالة وجه الدلالة ان الفاء لما دلت على سببية مجموع
 الظاهر والعود لوجوب الكفارة دلت على وجوب تكرار الكفارة بكثر المجموع ضرورة ان تكرار السبب يوجب
 تكرار المسبب الا عند اتحاد المجلس كقرآمة آية السجدة في موضعين **قوله** قياسا على كفارة القتل فان
 رقبة مقيدة بالايمان في كفارة القتل قال تعالى قصر رقبة مؤمنة فتكون مقيدة به في كفارة الظهار ايضا وان ذكرت
 بها من غير تقييد فان الامام الشافعي رحمه الله تعالى يحمل المطلق على المقيد وان ورد كل واحد منهما في حادثة
 على حدة غير الاخرى وابو حنيفة لا يحمله عليه الا عند اتحاد الحكم والحادثة **قوله** لعموم اللفظ ومقتضى
 التشبيه فان الآية قد اوجبت الكفارة قبل التماس فلزم ان يحرم التماس قبلها ولفظ التماس عام يتناول من
 كل واحد منهما الآخر وكذا مقتضى التشبيه وحكمه ان يحرم استمتاع كل واحد منهما بالآخر فتكون الآية
 ليلا على حرمة التماس مطلقا وكذا المس كما يتناول المس بالوطئ يتناول سائر ضروب المسيس فيحرم جميع
 وجوه الاستمتاع انتهى **قوله** او ان يجامعها اشارة الى ان الامام الشافعي له قولان في ان المحرم بالظهار
 ما هو قال الامام اختلفوا فيما يحرم بالظهار فللإمام الشافعي فيه قولان احدهما انه يحرم الجماع قط والقول الثاني
 هو الاظهار انه يحرم جميع جهات الاستمتاع وهو قول ابى حنيفة **قوله** تعالى توعدون به الوعد
 للنصح والتذكير بالعواقب ولما كان ايجاب الكفارة التي هي عقوبة السيئة دليلا على ان المظاهر قد ارتكبت سيئة
 وجبة لعقوبة كان موعظة رادعة من ارتكابها **قوله** والذي غاب ماله واجد اي والعاجز هو الذي
 لا يملك الرقبة ولا قيمتها **قوله** وان جامع المظاهر منها ليلا لم يقطع التتابع اي لا يلزمه استئناف الشهرين
 عند الامام الشافعي لان التكفير بالصوم مشروط بالتتابع وقد وجد لان الليل ليس محلا للمساك من المفطرات
 خلافا لابي حنيفة والامام مالك فانه يجب استئناف الشهرين عندهما لانه وان لم يقطع التتابع بالمس ليلا الا انه
 قد فقد كون الكفارة قبل المسيس وقد شرط ذلك في الكفارة بالصوم ايضا ومن لم يوجب الاستئناف يقول فم ان
 تقديم صوم شهرين على التماس شرط الا انه على تقدير عدم الاستئناف تحقق تقديم البعض عليه وعلى تقدير الاستئناف
 تأخير الكل فالقول اولي **قوله** سنين مائة المدرج الصاع بالاتفاق بين اهل الحجاز واهل العراق الا ان
 اهل الحجاز فسروا المدة بانه مكيل يسع رطلا وثلاث رطل وفسره اهل العراق بما يسع رطلين فالصاع الحجازي خمسة
 ارطال وثلاث رطل والعراقي ثمانية ارطال والرطل مائة وثلاثون درهما عن انس رضي الله عنه انه عليه الصلاة
 والسلام كان يوضأ بالمدرطين ويغتسل بالصاع ثمانية ارطال **قوله** او مرض مزمن اي يمتد لا يرجي
 برؤه فانه بمنزلة العاجز بسبب كبر السن ويجوز له العدول عن الصيام الى الاطعام والشيق شدة اشتهاه الضراب فانه
 عليه الصلاة والسلام امر سلمة بن صخر بان يعدل عن الصيام الى الاطعام بسبب عجزه عن التحرير والصيام لاجل شيقه
 ويحتمل ان يكون الشيق متاولا لشدة اشتهاه الطعام وقلة الصبر عنه لما روى انه عليه الصلاة والسلام قال لا وس
 بن الصامت زوج خويصة هل تستطيع الصوم قال لا والله ان اخطأت في ان آكل في اليوم مرة او مرتين لكل بصرى
 وظننت اني اموات فامر به بان يطعم سنين مسكينا **قوله** وهو نظير قوله اي في كونه من باب التغليب
 عن العالمين

او الى القول فيها بامساكها او استباحة
 استمتاعها او وطئها (قصر رقبة) اي فعلهم
 او قالوا يجب اعتناق رقبة والفاء للسببية ومن
 فواتها الدلالة على تكرار وجوب التحرير
 بتكرار الظاهر والرقبة مقيدة بالايمان عندنا
 قياسا على كفارة القتل (من قبل ان يجامعا)
 ان يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بالآخر
 لعموم اللفظ ومقتضى التشديد او ان يجامعها
 وفيه دليل على حرمة ذلك قبل التكفير
 (ذلكم) اي ذلكم الحكم بالكفارة
 (توعدون به) لانه يدل على ارتكاب الجناية
 الموجبة للعقوبة فيردع عنه (والله بما تعملون
 خبير) لا تخفى عليه خافية (فن لم يجد) اي
 الرقبة والذي غاب ماله واجد (فصيام شهرين
 متتابعين من قبل ان يجامعا) فان افطر بغير عذر
 لزمه الاستئناف وان افطر بعذر فقيه خلاف
 وان جامع المظاهر منها ليلا لم يقطع التتابع
 عندنا خلافا لابي حنيفة ومالك (فن لم
 يستطع) اي الصوم لمرض مزمن
 او سبق مفطر فانه عليه السلام رخص
 للاعرابي المفطر ان يعدل لاجله (فاطعام
 سنين مسكينا) سنين مائة بدر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهو رطل وثلاث لانه اقل
 ما قيل في المخرج في العطرة وقال ابو حنيفة
 يعطى كل مسكين نصف صاع من بر او صاعا
 من غيره وانما لم يذكر التماس مع الطعام اكتفاء
 بذكره مع الاخرين او لجوازه في خلال
 الطعام كما قال ابو حنيفة (ذلك) اي ذلك
 البيان او التعليم للاحكام ومحلها النصب بفعل
 معلل بقوله (لنؤمنوا بالله ورسوله) اي
 فرض ذلك لنصدقوا بالله ورسوله في قبول
 شرائعه ورفض ما كنتم عليه في جاهليتكم
 (وتلك حدود الله) لا يجوز تعديها
 (وللكافرين) اي الذين لا يقبلونها (عذاب
 اليم) وهو نظير قوله ومن كفر فان الله غني
 عن العالمين

﴿قوله تعالى وتلك حدود الله﴾ أي الأحكام التي بينها معالم فاصلة بين الحق والباطل من تخطاها فقد تعدى وظلم نفسه والحد النهاية الحاضرة بين الشئين وتحديد الدار تعيين نهاياتها يقال فلان حديد فلان اذا كان ارضه الى جنب ارضه شبه ما شرعه الله تعالى من الاحكام بالحدود الحاضرة بين الشئين فاطلق عليه اسم الحد والحد ايضا المنع ومنه قيل للبواب حداد لانه يمنع عن الدخول من غير اذن ويقال للحيوان ايضا حداد لانه يمنع عن الخروج فالحدادة مفاعلة من الحد بمعنى النهاية الحاضرة كما نقل عن الزجاج انه قال الحدادة ان تكون في حد يخالف حد صاحبه فتكون الحدادة كناية عن المعادة لكونها لازمة للمعادة وقوله كتبوا اي خذلو من قولهم كتب الله فلانا اي اذله وخذله وقبل اهلكوا وقبل اخزوا كما اخبر الله الذين من قبلهم من اعداء الرسل والكب القاء الشخص على الارض على وجهه يقال كبه لو جهه اي صرعه فكب هو على وجهه ومن النوادر ان يقال افعلت انا وفعلت غيري وهو يصلح لان يكون دعاء عليهم بذلك وان يكون اخبارا عما سيكون بلفظ الماضي لتحقق وقوعه فيكون وعيدا لكفار مكة وقد انجز الله تعالى ذلك يوم بدر وقيل يوم الخندق والظاهر ان قوله تعالى وللكافرين عذاب مهين صفة ثابتة لا آيات فانها كما انها واضحات الدلالة فانها ايضا عذاب للكافرين تهينهم وتذهب عزهم ﴿قوله كلهم او مجتمعين﴾ يعني ان قوله جميعا منصوب اما على انه تأكيد للضمير المنصوب في بعثهم او على انه حال منه بمعنى مجتمعين في حال واحدة وقوله تعالى ألم تر ان الله يعلم الآيات استفهام تقرير والمعنى انك قد علمت انه لا يغيب عن علمه شيء مما فيها فلا يخفى عليه ايضا نجوى المتناجين وهو تأكيد لكونه تعالى شريفا عليهم وعلى كل شيء مطلقا عالما بكل المعلومات بحيث لا يخفى عليه سر ولا علانية ﴿قوله ما يقع من تناسج ثلاثة﴾ اشارة الى ان كان تامة وان نجوى مصدر بمعنى التناسج وهو الكلمة سرا وان ثلاثة مجرور باضافة نجوى اليه من قبيل اضافة المصدر الى فاعله يقال نجوته نجوى اذا سار ربه والقوم تناسجوا اي تساروا ومن نجوى فاعل كان ومن زائدة اي ما يحدث وما يقع نجوى ثلاثة نفر الا وهو تعالى رابعهم ويحوز ان يقدر مضاف ويكون التقدير ما يقع من ذوى نجوى ثلاثة واهل نجوى ثلاثة وان يأول المصدر وهو النجوى بالمتناجين على طريق التوسيف بالمصدر مبالغة وعلى التقديرين يكون ثلاثة مجرورا اما على الاول فعلى انه صفة للمضاف المقدر واما على الثاني فعلى انه صفة للنجوى بمعنى متناجين والنجوة والنجما ارتفع من المكان الذي تظن انه بجالك من حيث انه لا يعلم السبل اشتق منه النجوى لما ذكره من ان السر امر مرفوع الى الذهن لا يتيسر لكل احد ان يطلع عليه ﴿قوله الا الله يجعلهم اربعة﴾ اعلم ان الواحد من المتعدد يعتبر على وجهين الاول ان يصير ذلك الواحد العدد الناقص عن عدد مأخذ ذلك الواحد باعتبار حاله ومرتبته في التعدد الى العدد الذي اشتق هو منه والثاني ان يصير واحدا من هذا العدد تقول فيه الثاني والثالث بمعنى واحد من الاثنين وواحد من الثلاثة اي ان اضيفته الى عدد هو مأخذ هذا الواحد لاني عدد ناقص منه بواحد فتقول ثاني اثنين وثالث ثلاثة ورابع اربعة وان اضيفته الى العدد الذي هو ناقص من العدد الذي اشتق منه هذا المصير بدرجة تضيف الواحد باعتبار التصيير الى العدد الناقص من مأخذه فتقول ثالث اثنين ورابع ثلاثة وتريد مصير اثنين ثلاثة ومصير ثلاثة اربعة فالمصنف جعل قوله تعالى الا هو رابعهم والاهو سادسهم من قبيل الواحد من المتعدد باعتبار تصديره لاضافته الى العدد الذي هو ناقص من العدد الذي اشتق منه هذا المصير بدرجة وهو الثلاثة والخمسة فمعنى رابع ثلاثة مصير ثلاثة اربعة ومعنى سادس خمسة مصير خمسة ستة والمفرد من المتعدد باعتبار حاله ومرتبته في التعدد لا يضاف الا الى عدد يساوى العدد الذي اشتق منه ما يدل على هذا المفرد فيقال رابع اربعة وثالث ثلاثة وثاني اثنين اي احدها ﴿قوله والاستثناء من اعم الاحوال﴾ يعني ان قوله الا هو رابعهم والاهو سادسهم والاهو معهم كل واحد من هذه الجمل بعد الا في موضع النصب على الحال لما تقرر ان المستثنى المرفوع يعرب على حسب العوامل فالمستثنى منه المقدر هو الاحوال العامة اي ما يوجد شيء من هذه الاشياء في حال من الاحوال الا في حال من هذه الاحوال ﴿قوله وتخصيص العديدين﴾ جواب عما يقال انه تعالى ذكر الثلاثة والخمسة واهمل امر الاربعة في الين فا الحكمة فاجاب عنه اولاً بان الآية نزلت في قوم من المنافقين اجتمعوا على التناسج مغايطة للمؤمنين وكانوا على هذين العديدين ثلاثة وخمسة فلما كان اصحاب التناسج معدودين بهذين العديدين المخصوصين قال تعالى ما يتناسج ثلاثة ولا خمسة كما يرونهم يتناسجون كذلك ولا ادنى من ذينك العديدين ولا اكثر الا والله معهم يسمع ويعلم ما يقولون وثانياً بانه تعالى لم يذكر الاثنين والاربعة لانه تعالى وترى حب الرشاد لا بد له من اثنين يكونان كالمتنازعين وثالث متوسط بينهما

(ان الذين يحادون الله ورسوله) يعادونهما فان كلا من المتعادين في حد غير حد الآخر او يعضون او يختارون حدودا غير حدودهما (كتبوا) اخزوا واهلكوا واصل الكبت الكب (كما كبت الذين من قبلهم) يعني كفار الامم الماضية (وقد ازلنا آيات بينات) نزل على صدق الرسول او مجابهة (وللنكافرين عذاب مهين) يذهب عزهم وتكبرهم (يوم يمشيهم الله) منصوب بهمين او باضمار اذكر (جميعا) كلهم لا يدع احدا غير مبعوث او مجتمعين (فينبشهم بما عملوا) اي على رؤس الاشهاد تشهيرا لحالهم وتقريرا لعذابهم (احصاء الله) احاط به عددا لم يغيب عنه شيء (ونسوه) لكنزته او ثقلها ونهم به (والله على كل شيء شريد) لا يغيب عنه شيء (الم تر ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض) كليا وجزئيا (ما يكون من نجوى ثلاثة) ما يقع من تناسج ثلاثة ويحوز ان يقدر مضاف او يؤول نجوى بمتناجين ويحمل ثلاثة صفة لها واشتقاقها من النجوة وهي ما ارتفع من الارض فان السر امر مرفوع الى الذهن لا يتيسر لكل احد ان يطلع عليه (الا هو رابعهم) الا الله يجعلهم اربعة من حيث انه يشاركهم في الاطلاع عليها والاستثناء من اعم الاحوال (ولا خمسة) ولا نجوى خمسة (الا هو سادسهم) وتخصيص العديدين اما لخصوص الواقعة فان الآية نزلت في تناسج المنافقين ولان الله وترى حب الرشاد لا بد له من اثنين يكونان كالمتنازعين وثالث متوسط بينهما

الوتر فخص بالذكر اول الاعداد المفردة وثانيها واكتفى بذكر هما من ذكر الباقي تبليها على فردا تبتدئ تعالى واشارتا لما هو
احب الاعداد عنده وثالثان اقل ما لا بد منه في المشاورة التي يكون الغرض منها تعهد مصلحة ثلاثة حتى يكون
الاثنتان منهم كالمنازعين في النفي والاثبات ويكون الثالث كالتوسط الحاكم بينهما فيثبت تكمل المشورة ويتم
المقصود منها وهكذا في كل جمع اجتمعوا للمشاورة فلا بد فيهم من واحد يكون حكما مقبول القول فلهذا السبب
لا بد ان يكون عدد ارباب المشاورة فردا فذكر تعالى الفردين الاولين واكتفى بذكر هما من الباقي **قوله** وقرئ
ثلاثة وخمسة بالنصب على الحال **قوله** وذو الحال مع رافعه محذوف والتقدير ما يكون من اهل نجوى يتناجون ثلاثة
وحذف لدلالة نجوى عليه وان اول نجوى يتناجون يكون ذو الحال المستكن فيه وقرئ ما تكون بناء التأنيث
لتأنيث النجوى والعامية على التذكير لوقوع الفاصل بين الفعل والقاعل وهو كلمة من ولان تأنيث النجوى غير
حقيقي **قوله** ولا اقل مما ذكر **قوله** اي من العديدين كالأول واحد في الواحد في الادنى لان الواحد قد يحدث نفسه
بشيء فهو تناجيه نفسه وتساوره قرأه الجمهور في قوله تعالى ولا ادنى في موضع الجر بالعطف على ثلاثة على طريق
الجار الخمسة وكذا قوله ولا اكثر اي وما يكون من متناجين ادنى ولا اكثر الا هو معهم فتكون كلمة لا في الموضعين
زائدة لتأكيد النفي المعبر في المعطوف عليه وقرئ ولا اكثر بالرفع اما على كونه معطوفا على محل من نجوى فانه
فاعل كان التامة ومن زائدة كأنه قيل وما يكون ادنى ولا اكثر فكلمة ما فيها ايضا لتأكيد واما على كونه معطوفا
على محل لا ادنى ان جعلت كلمة لا فيه لنفي الجنس وقد تقرر ان اسم لا اذا كان نكرة مفردة يبنى على ما رفع به وتقرر
ايضا انه يجوز في المعطوف على النفي بالرفع عطفا على محل المبنى والنصب عطفا على لفظه فيقال فلاب وابنا
رفع الابن ونصبه فلهذا جاز في لاحول ولا قوة رفع قوة ونصبها مع التنوين فيهما وبناء حول على الفتح اما الرفع
فعلى ان تكون لا الثانية زائدة لتأكيد نفي الاولى ويعطف قوة على محل لاحول واما النصب فيا العطف على
لفظه وكون لا زائدة ايضا **قوله** ويتغامزون باعينهم اذ اراوا المؤمنين **قوله** ويؤمنونهم بذلك انهم يتناجون
فيما يسوؤهم فيهنون لذلك فلما كثرت شكوا المسلمون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرهم بان
لا يتناجوا عند المؤمنين فلم ينتهوا عن ذلك فنزلت هذه الآية **قوله** فيقولون السام عليك **قوله** السام الموت وهم
يوهونه عليه السلام انهم يقولون السلام عليك وكان عليه السلام يرد عليهم يقوله عليكم بدون الواو وروى
ان عائشة رضي الله عنها لما سمعت قولهم السام عليك قالت لهم عليكم السام واللعنة والغضب اي لعنة الله وغضبه
قال عليه الصلاة والسلام ما يا عائشة عليك بارقي واباك والعنف والفحش قالت اولم تسمع ما قالوا قال
اولم تسمعي ما رددت عليهم يستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في قالت اليهود فيما بينهم اذا كان رسولا كما يقول
فلم لا يستجاب دعاؤه علينا فنزل قوله تعالى واذا جاؤك الآية وقولهم انهم صباحا من النعمة اي ليصر صباحا كما
لينا لا يؤمن فيه ولا شدة **قوله** وعن يعقوب فلا تنجوا **قوله** يعني فلا تتناجوا في الصحاح النجوى السريين اثنين يقال
نجوته نجوا اي ساررته وكذلك ناجيته وانجى القوم وتناجوا اي تساروا وانجى على فعل هو الذي تسار **قوله**
اي النجوى بالاثم **قوله** يعني ان تعريف النجوى للعهد الخارجي من جهة الشيطان ونسوبه لهم ذلك **قوله** توسعوا
فيه **قوله** القصة الوسعة والفتح الواسع وفتح له في المجلس يفتح اي وسعه وهو من باب منع يمنع وفتح يفتح
فساحة مثل كرم بكرم اي صار واسعا قال القرطبي لما بين ان اليهود يحبونه بما لم يحبه به الله وذمهم على ذلك وصل به
الامر بتحسين الادب في مجالسة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لا يضيعوا عليه المجلس وامر المسلمين بالتعاطف
والتألف بان يفتح بعضهم لبعض وتطيب نفسه بذلك ولا يخرج بالمزاحمة حتى يتمكنوا من الاستماع من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال والصحيح في الآية انها عامة في كل مجلس اجتمع فيه المسلمون للغير والاجر سواء كان
مجلس حرب او ذكر او مجلس يوم الجمعة ولا يختص بمجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كل احد احق بمكانة الذي
سبق اليه لقوله عليه الصلاة والسلام من سبق الى من لم يسبق اليه فهو احق به ولو كان يوسع لآخيه ما لم يتأذ بذلك
فيخرج لضيق موضعه وعنه عليه الصلاة والسلام لا يقين احدكم اخاه يوم الجمعة ثم يخلفه في مقدمه فيقعده فيه
ولكن يقول افهوا **قوله** تعالى انشروا **قوله** اي ارتفعوا ووقوا قال مجاهد والضحاك اذا تودى للصلاة قوموا
اليها ذلك ان رجلا تناقلوا عن الصلاة فنزلت وقال الحسن ومجاهد ايضا نهضوا الى الحرب وقال ابن زيد
والزجاج هذا في بيت النبي صلى الله عليه وسلم كان كل رجل منهم يحب ان يكون آخرهم عهدا بالنبي صلى الله عليه

الجلس (ايما كانوا) فان علمه بالاشياء
ليس لقرب مكاني حتى يتفاوت باختلاف
الامكنة (ثم يذهب بما عملوا يوم القيامة)
تفضيخهم وتقرير لما يستحقونه من الجزاء
(ان الله بكل شيء عليم) لان نسبة ذاته
المنضية للعلم الى الكل على سواء (الم ترائي
الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما
نهوا عنه) نزلت في اليهود والمنافقين كانوا
يتناجون فيما بينهم ويتغامزون باعينهم اذ
راوا المؤمنين فنهاهم رسول الله عليه الصلاة
والسلام ثم عادوا المثل فعلهم (ويتناجون
بالاثم والعدوان ومعصية الرسول) اي
بما هو اثم وعدوان للمؤمنين وتواصي بمعصية
الرسول وقرأ حجة ويتجسون وروى عن
يعقوب وهو يقتلون من النجوى (واذا
جاؤك حيوك بما لم يحبك به الله) فيقولون
السام عليك او اثم صباحا والله سبحانه
وتعالى يقول وسلام على عباده الذين
اصطفى (ويقولون في انفسهم) فيما بينهم
(اولا بعدنا الله بما نقول) هلا بعدنا بذلك
لو كان محمد نبيا (حسبهم جهنم) عذابا
(بصلونها) يدخلونها (فبئس المصير)
جهنم (يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتهم فلا
تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول)
كما يفعله المنافقون وعن يعقوب فلا تنجوا
(وتناجوا بالبر والتقوى) بما يتضمن خير
المؤمنين والافتقار عن معصية الرسول
(واتقوا الله الذي اليه تحشرون) فيما تاتون
وتدرون فانه مجازيكم عليه (ايما النجوى)
اي النجوى بالاثم والعدوان (من الشيطان)
فانه المزين لها والحامل عليها (ليحزن الذين
آمنوا) بتوهمهم لانها في نكبة اصابتهم
(وليس الشيطان او الشياطي) بضارهم
بضار المؤمنين (شيأ الا باذن الله) بمشيئته
(وعلى الله فليتوكل المؤمنون) ولا يبال
بنجواهم (يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم
تفصخوا في المجلس) توسعوا فيه وليفصح
بعضكم عن بعض من قولهم افصح عني اي
تنح وقرئ تفاسخوا والمراد بالمجلس المجلس
ويدل عليه قراءة عاصم بالجمع او مجلس
رسول الله عليه السلام فانهم كانوا

وسلم قال تعالى واذا قيل انشزوا عن مجلسه عليه السلام فانشزوا فان له حوامج ولا تمكثوا وقال مجاهد واكثر
 المصبرين معناه اذا قيل لكم انهضوا الى الصلاة والى الجهاد والى كل خير فقوموا لها ولا تقصروا وقول المصنف
 انهضوا للتوسعة اي لمن جاء بعدكم يحتمل ان يكون المراد انه اذا كثرت المزاوجة وكانت بحيث لا تحصل التوسعة
 بتقصي احد الشخصين عن الآخر حال قعود الجماعة وقيل لكم قوموا جميعا وتفسحوا حال القيام فانشزوا
 ولا تمكثوا عن القيام ويحتمل ان يراد انه اذا قيل لكم قوموا من مواضعكم وانتقلوا عنها الى موضع آخر اطيعوا
 من امركم به وقوموا من مجالسكم ووسعوا لخواصكم بذلك ويؤيده ما روى عن مقاتل انه عليه الصلاة والسلام
 كان جالسا في الصفة وكان في المجلس ضيق وكان عليه الصلاة والسلام يكرم اهل بدر من المهاجرين والانصار
 فجاء ناس منهم وقد سبقوا الى المجلس فقاموا حيال النبي صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه فرد عليهم السلام ثم سلموا
 على القوم فردوا عليهم فقاموا على ارجلهم ينتظرون ان يوسع لهم فلم يفسحوا لهم فشق ذلك على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال لمن حوله من غير اهل بدر قم يا فلان قم يا فلان فقام من المجلس بعدد القائمين من اهل بدر
 فشق ذلك على من اقيم من مجلسه وعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم فانزل الله تعالى قوله
 يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا لآية **قوله** تعالى يرفع الله الذين آمنوا **بجزوم** على انه جواب
 الامر وقوله والذين اتوا العلم يحوز ان يكون معطوفا على الذين آمنوا على طريق عطف الخاص على العام وقد
 اختاره المصنف وقيل يحوز ان يكون من قبيل عطف الصفات بان تكون الصفات لذات واحدة كانه قيل يرفع الله
 الذين آمنوا العلماء وعن ابن عباس انه قال تم الكلام عند قوله منكم وينصب قوله والذين اتوا العلم بفعل مضمر اي
 ويخص الذين اتوا العلم بدرجات او برفع درجات وانتصاب درجات على انه مفعول ثان ليرفع ويحتمل ان يكون حالا
 بمعنى ذوي درجات او ظرفا او منصوبا على اسقاط الخافض اي الى درجات بين الله تعالى في هذه الآية انه يرفع
 المؤمن على من ليس بمؤمن وانه يرفع علماء المؤمنين على غير العلماء منهم ثبت ان الرقعة عند الله انما تكون بالعلم
 والعمل لا بالسبق الى صدور الجالس **قوله** مستعار من له يدان يعني ان التجوى ليس لها يدان حتى يضاف
 اليها لفظ بين ويجعل مدلوله ظرفا لتقديم الصدقة فلما تعذرت الحقيقة تعين المصير الى المجاز وقد تقرر ان لفظ يدين
 في نحو قولك جلست بين يدي فلان مجاز اريد به الجهتان الواقعتان في سمت يديه وما بينهما هو جهة الامام المطلق
 لفظ اليدين عليهما على طريق اطلاق اسم الشيء على ما يدايه ويتصل به وانما جل على المجاز لتعذر حمله على الحقيقة
 لان ما بين اليدين حقيقة هو نفس جهة الشخص وهي ليست ظرفا للجلوس بل ظرفه هو جهة الامام الواقعة بين
 الجهتين المسامتين لليدين وهما جهتا اليدين والشمال ثبت ان بين اليدين بمعنى بين الجهتين المسامتين لليدين فاذا اضيف
 لفظ بين يدي الى من ليس له يدان فضلا عن ان يكون يديه جهتان كما في نحو بين يدي الله وبين يدي نجواكم يكون
 لفظ بين يدي مستعارا من بين جهتي يدي من له يدان بان ينزل ما بين يديك الجهتين منزلة المعنى الاصلي للفظ بين اليدين
 ثم يطلق لفظ بين اليدين على ما يشبه ما بين يديك الجهتين فلفظ بين يدي في قوله تعالى قدّموا بين يدي نجواكم صدقة
 مستعار من بين جهتي يدي من له يدان وهو جهة الامام شبه بها ما قبل زمان التجوى من حيث ملاحظة معنى التقديم
 في كل واحد منهما فهي استعارة متفرعة على المجاز المرسل فقول المصنف تصدقوا قدّموا فيها مسبوحة والظاهر
 ان يقال تصدقوا قبلها لان القدام من ظروف المكان والتجوى لاقدام لها لان الجهة انما تكون للممكن الا انها
 تقع في زمان فيكون لها قبل وبعدها لم يكن لها قدام وخلف قال صاحب الكشاف مستعار من له يدان والمعنى
 قبل نجواكم كقول عمر رضي الله عنه افضل ما لويت العرب الشعر يقدمه الرجل امام حاجته فيستظهر به الكريم
 ويستنزل به اللئيم يريد قبل حاجته **قوله** وفي هذا الامر يعني ان هذا التكليف يشتمل على فؤاد او لاها
 تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم وتعظيم مناجاته فان الانسان اذا وجد الشيء مع المشقة استعظمه وان وجد مع
 السهولة استخف به وثابتها ان تقديم الصدقة قبل المناجاة يستلزم انتفاع كثير من الفقراء وثالثها ما يدل عليه
 ما روى عن ابن عباس رضي الله عنه ان المسلمين اكثروا المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه
 فاراد الله تعالى ان يخفف عن نبيه فانزل الله هذه الآية فلما نزلت شح كثير من الناس فكفوا عن المسئلة فصارت ازال
 هذه الآية بمنزلة النهي عن الافراط في السؤال ومن فؤادها المبرر المذكور **قوله** وهو وان اتصل به تلاوة **بجزوم**
 جواب عما يقال كيف يكون قوله تعالى ما شفقتن ناسخا لوجوبه وهو متصل به والحكم لا يفسخ بكلام متصل

(يرفع الله الذين آمنوا منكم) بالنصر
 وحسن الذكر في الدنيا وايمانهم في
 الجنان في الآخرة (والذين اتوا العلم
 درجات) ويرفع العلماء منهم خاصة درجات
 بما جمعوا من العلم والعمل فان العلم مع علو
 درجته يقتضي العمل المقرون به مزيد رفعة
 ولذلك تقتدى بالعالم في افعاله ولا تقتدى
 بغيره وفي الحديث فضل العالم على العابد
 كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب
 (والله بما تعملون خبير) تهديد لمن لم يمثل
 الامر واستكرهه (يا ايها الذين آمنوا اذا
 تاجيتم الرسول قدّموا بين يدي نجواكم
 صدقة) فتصدّقوا قدّموا مستعار من له
 يدان وفي هذا الامر تعظيم الرسول وانتفاع
 الفقراء والنهي عن الافراط في السؤال
 والميز بين الخلف والمنافق ومحبة الآخرة
 ومحبة الدنيا او اختلف في انه للتدب
 او للوجوب لكنه منسوخ بقوله ما شفقتن
 وهو وان اتصل به تلاوة لم يتصل به زولا

و اختلف القائلون بوجوبها في مقدار تأخر التامخ عن المنسوخ فقال الكلبي ما بقي ذلك التكليف الاساعة من النهار
ثم نسخ وقال مقاتل بقي ذلك التكليف عشرة ايام **قوله** وهو على القول بالوجوب لا يقدح في غيره **قوله** اي ماروي
عن علي رضي الله عنه من قوله ما عمل بها احد غيري لا يوجب القدح في غيره بنسبة ترك الواجب اليهم على
القول بوجوبها لان ترك الواجب انما يلزم ان لو تحقق منهم المناجاة في مدة بقائه من غير تقديم الصدقة وذلك غير
معلوم فلهذا لم يتفق للاغنياء مناجاة في مدة بقائه عن القرطبي انه قال ماروي عن علي رضي الله عنه ضعيف لانه
تعالى قال فاذلم تعملوا وهذا يدل على ان احدا لم يتصدق بشئ **قوله** وهو يشعر بالنديبة **قوله** لان نحو قوله تعالى
ولكم خير لكم انما يستعمل في التطوع لافي الواجب الا ان قوله تعالى فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم ادل على
الوجوب لان ما كان مغفورا بناء على تعذره يكون واجبا عند فقدان العذر **قوله** اخفتم الفقر من تقديم
الصدقة **قوله** على ان يكون مفعول ما شفقتم محذوف او يكون قوله ان تقدموا في محل نصب على انه مفعول ما شفقتم
وعلة الخوف محذوف فذا اشار اليها بقوله لما بعدكم الشيطان **قوله** بان رخص لكم ان لا تفعلوه **قوله** فان التوبة اذا
اسندت اليه تعالى تكون بمعنى الرجوع عن عقوبة الذنب بناء على رجوعه عن الذنب فان اشفاقهم لكونه بمنزلة
الاعتذار والاسترحام قام مقام توبتهم اليه تعالى فقام رخصته تعالى لهم في عدم التقديم مقام توبتهم عليهم فلذلك
قال وتاب الله عليكم **قوله** واذ على بابها **قوله** يعني انها لما مضى والمعنى انكم تركتم ذلك فيما مضى فداركوه باقامة
الصلاة وقيل بمعنى اذا في كونها للاستقبال كما في قوله تعالى اذ الاغلال في اصنافهم وقيل انها بمعنى ان الشرطية
وهو قريب مما قبله الا ان اذا من الظروف وفيها معنى الشرط وان من حروف الشرط ومعنى الآية فاذلم تفعلوا
ما امرتم به مجزأ وشها وشق عليكم ذلك وتاب الله عليكم بان تمسكوا بذلك الحكم ورخص لكم في ان لا تفعلوه فلا تفرطوا
في الصلاة والزكاة وسائر الطاعات **قوله** فان قيل قوله تعالى ما شفقتم وقوله فاذلم تفعلوا وتاب الله عليكم يدل على تقصير
المؤمنين في ذلك التكليف فحاشي من الصحابة ذلك **قوله** اجيب بمنع دلالة عليه وذلك لان القوم لم يكلفوا بان يقدموا
الصدقة وبشتغلوا بالمناجاة بل امروا بانهم ان ارادوا المناجاة فلا بد من تقديم الصدقة فمن ترك المناجاة
وما تنوقف هي عليه من تقديم الصدقة لعدم عروض مهم يقتضيها في مدة بقاء التكليف لا يكون مقصرا لان هذه
المناجاة ليست من الواجبات ولا من الطاعات المندوبة لذاتها بل شأنها ان تقع عند اقتضاء الحاجة ايها ولا سيما
قد ذكر انهم انما كلفوا بتقديم الصدقة ليركوا الافراط في السؤال ويقنصروا على السؤال عند طريان الحاجة اليه
فلا يكون ترك المناجاة مطلقا تقصيرا في التكليف وانما يكونون مقصرين فيه لو ناجوا في مدة بقاء التكليف به
من غير تقديم الصدقة ولا يمكنهم ذلك لانه عليه الصلاة والسلام لا يمكنهم من ذلك فليس في الآية ما يدل على صدور
التقصير منهم والاستفهام التقريري في قوله تعالى ما شفقتم يجوز ان يكون مبنيا على انه تعالى علم ضيق صدر كثير
منهم من بقاء هذا التكليف ابدا لكثرة ما يقتضي المناجاة وعدم يسر تقديم الصدقة في كل مرة فقال هذا القول واما
قوله تعالى وتاب الله عليكم فليس معه ما يدل على انه تاب عليهم من هذا التقصير بخصوصه بل يحتمل ان يكون المراد
انكم اذا كنتم تائبين راجعين الى الله تعالى واقم الصلاة وآتيتم الزكاة فقد كفاكم هذا التكليف هذا كلام الامام
ولا حاجة الى هذا التكليف بما اشار اليه المصنف بقوله بان رخص لكم ان لا تفعلوه فتأمل ثم انه تعالى لما وبخ
اليهود والمنافقين وهددهم بقوله الم تر الى الذين نهوا عن التجوى الى قوله حسمهم يصلونها فبئس المصير ثم ساقى
الكلام الى هنا عاد الى ذم المنافقين بمواالاتهم اليهود فقال الم تر الى الذين تولوا قوما الآية التولي مراقبة العدو يقال
منه تولاه **قوله** كن يحلف بالغموس **قوله** فان المحلوف عليه فيه كذب والغموس ان يحلف على امر قدمضي بانه
قد وقع او لم يقع وهو يعلم انه كاذب وان حلف على امر قدمضي وهو يظن ان الامر كما قال وهو ليس كذلك في نفس
الامر فهو لغو وروى عن عائشة رضي الله عنها ان الغموس ما يجري على اللسان من غير قصد اليقين سواء كان في امر
قدمضي او في امر سيكون مثل ان يقول لا والله او بلى والله وروى عن ابي حنيفة مثله وسميت الاولى غموسا لانها
تغمس صاحبها في الذنب ثم في النار قال عليه الصلاة والسلام الكبار الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس
بغير حق واليمين الغموس **قوله** ولم يجعل حلف المنافقين على الكذب غموسا بل شبهه به في كون الخالف متعمدا للكذب
لان الغموس هو الحلف على الماضي متعمدا للكذب وحلفهم ليس كذلك بل هو حلف على الحال **قوله** وفي هذا
التقييد دليل الخ **قوله** اعلم انه لا واسطة بين الصدق والكذب عند الجمهور فان صدق الخبر عندهم عبارة عن مطابقة

وعن علي رضي الله عنه ان في كتاب الله آية ما عمل بها احد غيري كان لي دينار قصرته
فكنت اذا ناجيته تصدقت ب درهم وهو
على القول بالوجوب لا يقدح في غيره فلهذا
لم يتفق للاغنياء مناجاة في مدة بقائه اذ روى
انه لم يبق الا عشرة اوقيل الاساعة (ذلك)
اي ذلك التصديق (خير لكم واطهر)
اي لانفسكم من الرية وحب المال وهو
يشعر بالنديبة لكن قوله (فان لم تجدوا
فان الله غفور رحيم) اي لمن لم يجد حيث
رخص له في المناجاة بلا تصديق ادل على
الوجوب (ما شفقتم ان تقدموا بين يدي
نحوكم صدقات) اخفتم الفقر من تقديم
الصدقة او اخفتم التقديم لما بعدكم الشيطان
عليه من الفقر وجع صدقات لجمع المحاطين
او لكثرة التناجي (فاذلم تفعلوا وتاب الله
عليكم) بان رخص لكم ان لا تفعلوه وفيه
اشعار بان اشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه
لما رأى منهم مما قام مقام توبتهم واذ على بابها
وقيل بمعنى اذا او ان (فاقموا الصلاة
واتوا الزكاة) فلا تفرطوا في اداتهما
(واطيعوا الله ورسوله) في سائر الاوامر
فان القيام بها كالجار للتفريط في ذلك (والله
خير بما تعملون) ظاهرا وباطنا (الم تر الى
الذين تولوا) والوا (قوما غضب الله
عليهم) يعني اليهود (ما هم منكم ولا منهم)
لانهم منافقون مذنبون بين ذلك (ويحلفون
على الكذب) وهو ادعاء الاسلام (وهم
يعلمون) ان المحلوف عليه كذب كن يحلف
بالغموس وفي هذا التقييد دليل على ان الكذب
بعم ما يعلم الخبر عدم مطابقتها وما لا يعلم وروى
انه عليه الصلاة والسلام كان في جرة من
حجراته فقال يدخل عليكم الآن رجل قلبه
قلب جبار وينظر بعين شيطان فدخل عبدالله
ابن نبتل المنافق وكان ازرق فقال عليه
السلام على م تشتمني انت واصحابك فحلف
بالله ما فعل ثم جاء باصحابه فحلفوا فترلت

حكمه للواقع وكذبه عبارة عن عدم مطابقتها له وقال النظام صدق الخبر مطابقة حكمه لاعتقاد المخبر ولو كان ذلك الاعتقاد خطأ غير مطابق للواقع وكذبه عدم مطابقتها لاعتقاد المخبر ولو كان ذلك الاعتقاد خطأ يقول السماء تحتنا معتقدا ذلك صدق وقوله السماء فوقنا غير معتقد كذب عنده وعند الجمهور بالعكس وقال الجاحظ صدقه مطابقتها للواقع مع الاعتقاد بأنه مطابق وكذب الخبر عدم مطابقتها للواقع مع اعتقاد أنه غير مطابق له فالخبر انما يكون كاذبا لمجموع الأمرين عنده وهما عدم مطابقة حكمه للواقع وعلم الخبر بعدم مطابقتها له فاستدل المصنف على فساد قول الجاحظ بهذه الآية فقال لو اعتبر في كذب الخبر علم الخبر بعدم مطابقة حكمه للواقع لكان تقييد قوله ويحلفون على الكذب بالجملة الحالية وهي قوله وهم يعلمون خاليا عن القاعدة لأن كذب المحلوف عليه اذا استلزم علم الخبر بعدم مطابقة حكمه للواقع لم يكن قوله وهم يعلمون ضائعا بل قاعدة بخلاف ما اذا كان كذب الخبر عبارة عن مطابقة حكمه للواقع فقط كقول الدهري انبت الربيع البقل معتقدا ذلك فانه خبر كاذب مع ان الخبر لا يعلم مطابقتها للواقع **قوله وروى** عطف على قوله وهو ادعاء الاسلام فان الكذب المحلوف عليه على هذه الرواية هو قولهم ما شئنا وما فعلنا شيئا بوجب حرمك فانهم قد فعلوا ذلك لانهم لما خافوا من القتل حلفوا انهم ما فعلوه وهم يعلمون انهم كاذبون في هذا الانكار **قوله متفقا** اي عطفيا يقال تفاق الامر اي عظم والنوعية مستفادة من تكثير عذابا والعظم من توصيفه بالشدة فقوله فتمرتوا اي تعودوا من قولهم مرتن على الشيء يمرت مرورا ومرانة اي تعودوا واستمر عليه وتمرتهم على سوء العمل مستفادة من كان الدالة على الزمان الماضي اي هذا العمل السيئ دأبهم القديم والتعريض للأغراء بين القوم وهو من لوازم التفاق وكانوا يتبطون عن الدخول في الاسلام ويضعفون امر المسلمين عندهم **قوله وعيدان** اي للاليلزم التكرار وقيل المراد بالكل عذاب الآخرة كما في قوله تعالى الذين كفروا وصعدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب ثم انه تعالى لما بين انهم انما يحلفون على الكذب لتكون ايمانهم الكاذبة جنة لهم يذفون بها القتل عن انفسهم واولادهم والاستيلاء على اموالهم بين انه ان تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم التي كانوا يحسمونها بالتفاق والايمان الكاذبة من عذاب الله تعالى في الآخرة شيئا قليلا وقوله يوم يعثهم الله منصوب بقوله ان تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم او باصحاب النار او بالاستقرار المدلول عليه بقوله فلهم عذاب مهين او باضمار اذكر **قوله** ويقولون كما يحلفون لكم **قوله** الظاهر ان يقال كما يحلفون لكم في الدنيا ويقولون انهم لمنكم بين ان المحلوف عليه في الدنيا قولهم للمؤمنين انهم لمنكم وان المحلوف عليه في الآخرة قولهم ما كنا مشركين والمعنى انهم لشدة توغلهم في الكذب والتفاق في الدنيا بقوا في الآخرة على هذا الخلق الردي مع معاناة ما وعدوا من الاهوال وانكشاف الاحوال وانقلاب خفايا الأمور طواهر فظنوا انه يمكنهم زواج كذبهم على علام الغيوب بالايمان الكاذبة كما تستروا بها واتخذوها جنة في الدنيا **قوله** من حذت الابل وحزتها **قوله** يقال حاذ الابل يحوذها ويحوزها اي يسوقها كذا في الصحاح وليس المراد ان استحوذ بالذال مشتق من الحوز بل الزاي الا ان براد بالاشتقاق الاشتقاق الاكبر وهو ان يكون بين اللفظين تناسب في الخرج لافي جوهر الحروف **قوله** وهو مما جاء على الاصل **قوله** يعني استحوذ بالذال فصيح لمواقفة استعمال الفصحى كاستصوب واستنوق وان شذ قيا اذ القياس ان يقال استحوذ بقلب الواو ألفا بعد نقل حركتها الى الحاء وكان استيلاء الشيطان وغلته عليهم وسوقه حجتا اراد سببا لارتكابهم المعاصي غير ذاكرين الله تعالى ومقامهم بين يديه ومجازاتهم بما صنعوا **قوله** في جلة من هو اذل خلق الله تعالى **قوله** لان ذل احد الخصمين على حسب عرا الآخر فلها كانت عزة الله تعالى غير متناهية **قوله** اي بالجملة **قوله** لم يذكروا الغلبة بالسيف مع ان من بعث بالحرب من الرسل غالبون بالسيف كما انهم غالبون بالجملة والبرهان لان الغلبة بالجملة ثابتة لجميع الرسل بخلاف الغلبة بالسيف فانها انما تثبت لمن امر منهم بالحرب عن الزجاج انه قال غلبة الرسل على نوعين من بعث منهم بالحرب فهو غالب بالحرب ومن بعث منهم بغير حرب فهو غالب بالجملة قيل في سبب نزول هذه الآية ان المؤمنين لما قالوا ان فتح الله لنا مكة والطائف وخيروا ما حولهن رجونا اي يظهرنا الله تعالى على فارس والروم فقال عبد الله ابن سلول أنظنون ان الروم وفارس كبعض القرى التي غلبتم عليها والله انهم اكثر عددا واشد بطشا من ان نظنوا فيهم ذلك فزلت لأغلبن انا ورسلي ثم انه تعالى لما ذم المنافقين وعجب من موالاتهم قوما غضب الله عليهم بين انه لا يجمع الايمان بالله واليوم الآخر مع توادد اعداء الله وموالاتهم لان شرط الايمان بالله محبته وطاعته وهما

(اعداء الله لهم عذابا شديدا) نوعان العذاب متفقا (انهم ما كانوا يعملون) فتمرتوا على سوء العمل واصتروا عليه (اتخذوا ايمانهم) اي التي حلفوا بها وقرى بالكسر اي ايمانهم الذي اظهروه (جنة) وقاية دون دمائهم واموالهم (فصدوا عن سبيل الله) فصعدوا الناس في خلال امنهم عن دين الله بالتعريض والتضييق (فلهم عذاب مهين) وعيدان بوصف آخر لعذابهم وقيل الاول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة (ان تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) قد سبق مثله (يوم يعثهم الله جميعا فيحلفون له) اي الله على انهم مسلمون ويقولون (كما يحلفون لكم) في الدنيا انهم لمنكم (ويحسبون انهم على شيء) في حلفهم الكاذب لان تمكن التفاق في نفوسهم بحيث يخيل اليهم في الآخرة ان الايمان الكاذبة تزوج الكذب على الله كما تزوجكم عليكم في الدنيا (الا انهم هم الكاذبون) الباقون الغاية في الكذب حيث يكذبون مع عالم الغيب والشهادة ويحلفون عليه (استحوذ عليهم الشيطان) استولى من حذت الابل وحزتها اذا استوليت وهو مما جاء على الاصل (فأنساهم ذكر الله) لا يذكرونه بقلوبهم ولا بألسنتهم (اولئك حزب الشيطان) جنوده واتباعه (الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون) لانهم فوتوا على انفسهم النعيم المؤبد وعرضوها للعذاب المخلد (ان الذين يحادون الله ورسوله اولئك في الاذلين) في جلة من هو اذل خلق الله (كتب الله في النوح) لأغلبن انا ورسلي اي بالجملة وقرأ نافع وابن عامر ورسلي بفتح الباء (ان الله قوي) على نصر اوليائه (عزيز) لا يغلب عليه في مراده

يقتضيان معاداة أعدائهم قال بعض العارفين

❁ تودعدوى ثم تزعم انى ❁ صديقك ليس القول عنك بعازب ❁

فقال لا تجدد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يواتون صفوة لقوم بعد صفوة او حال منه ﴿قوله اي لا ينبغي ان تجددهم الخ﴾ - اشارة الى ان المؤمن لا يصير منافقا خارجا عن الايمان بان حصل في قلبه واداء أعداء الله تعالى لكنه يكون عاصيا صاحب كبيرة وان دل ظاهر النظم على انه لا يجتمع في القلب واداء أعداء الله تعالى والايمان وان اي قلب حصل فيه مودة عدو الله تعالى يصير صاحبه منافقا خارجا عن الايمان ولا ينبغي ان ينهى وزجر عن موالاتهم بابلغ الوجوه وجل على التصلب ومجانبتهم والمباعدة عنهم ثم اذنه تؤكد بقوله ولو كانوا آباءهم الى قوله او عشرتهم ثم بقوله اولئك كتب في قلوبهم الايمان ثم بمقابلة قوله اولئك حزب الله بقوله في حق اصدادهم اولئك حزب الشيطان وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اللهم لا تجعل لعاجر ولا فاسق عندي لعمري فاني وجدت فيما اوحيت الي لا تجدد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر الآية . فعلم منه ان الفاسق واهل الظلم داخلون فحين حاد الله ورسوله اي خالفهما وعاداها واستدل الامام مالت بهذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم ﴿قوله اي من عند الله﴾ - يعني ان ضمير منه الله تعالى ومن لا يتدأ الغاية والروح مستعار اما لنور القلب فانه تعالى لما نور قلوبهم بحيث ميزوا بها ما ينصهم عما يردبهم ورغبوا بذلك في الارتقاء الى المداير الروحانية والتخلص من دركات عالم الطبيعة الدنية صار نور القلب لهم سببا للحياة الابدية كالروح للحياة البدنية فاطلق عليه اسم الروح على سبيل الاستعارة واما لقرآن او النصر على العدو فان كل واحد منهما سبب للحياة المعنوية فكان كالروح الذي هو سبب للحياة الحسية ﴿قوله وقبل الضمير في منه للايمان﴾ - اي بروح من الايمان فانه في نفسه روح للقلوب من حيث كونه سببا للحياة كما قال تعالى او من كان ميتا فاحييناه فنكون كلمة من لبيان وقبل الروح مستعار لجبريل عليه الصلاة والسلام فانه تعالى ايدهم وقواهم به على كثير ممن كان يحاربهم . تمت سورة المجادلة والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده والآن اشرع بتوضيح ما يتعلق بسورة الحشر مستعينا بالله سبحانه وتعالى

﴿سورة الحشر اربع وعشرون آية مدنية﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَبِّ يَسِّرْ لِي

﴿قوله صالح بن النضير﴾ رُحِمَ من اليهود من ذرية هرون عليه الصلاة والسلام نزلوا المدينة في قنن بن
امر آيل انتظارا لبعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان كعب بن الأشرف سيدهم ﴿قوله لما ظهر﴾ أي لما غلب
عليه السلام على المشركين يوم بدر استحكم ظنهم في حقيقة أمره فلما كانت وقعة أحد ارتابوا وأظهروا العداوة له عليه
الصلاة والسلام ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وركب كعب مع أصحابه إلى
مكة واتوا قريشا وحالفوهم وعافدوهم على أن تكون كلمتهم واحدة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع كعب
وأصحابه إلى المدينة فنزل جبريل فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما تعاهد عليه كعب وأبو سفيان فأمر عليه
الصلاة والسلام محمد بن مسلمة الأنصاري وكان أخا كعب بن الأشرف من الرضاعة فقتل كعبا غيلة والقتل
بطريق الغتيال أن يخدع المقتول فيذهب به إلى موضع فإذا صار إليه قتله قبل خروج محمد بن مسلمة وأبو نائلة
ورجلان آخران فاتوه بالليل وقالوا أئتناك نستعرض منك شيئا من التمر فخرج إليهم فقتلوه قبل أن يجلاء بني النضير
مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من أحد وكان قح بن قريظة مرجعه من الأحزاب وبينهما ستان وكانت وقعة
الأحزاب في شوال سنة خمس فاجلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يحمل كل ثلاثة من أهل الأبيات على
بغير واحد ماشاؤا من غير السلاح وماتركوه فترس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأصحابه فجلا أكثرهم إلى الشام
إلى أريحا وأدركت الأهل يبتين منهم آل أبي الحنفية وآل حبي بن الخطيب فأنهم لحقوا بخيبر ولحق طائفة منهم بالحيرة
وهي مدينة بقرب الكوفة والجللاء الخروج من البلد وقد جلوا عن أوطانهم وجلوتهم أنا بتعدى ولا يتعدى
ويقال أيضا اجلوا عن البلد واجليتهم أنا كلاهما بالالف كذا في الصحاح ومصاحف أهل الحرب على الجلاء من
ديارهم من غير شيء لا يجوز الآن وإنما كان كذلك في أول الإسلام ثم نسخ والآن لا بد من قتالهم وسيهم أو ضرب
الجزية عليهم ﴿قوله في أول حشرهم من جزيرة العرب﴾ إشارة إلى أن اللام في قوله تعالى لا أول الحشر

(لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) اي لا ينبغي ان تجدهم وادين اعداء الله والمراد انه لا ينبغي ان يوادوهم (ولو كانوا آباءهم او ابنائهم او اخوانهم او عشيرتهم) ولو كان المحادون اقرب الناس اليهم (اولئك) اي الذين لم يوادوهم (كتب في قلوبهم الايمان) اثبت فيه وهو دليل على خروج العمل من مفهوم الايمان فان جزء الثابت في القلب يكون ثابتا فيه واعمال الجوارح لا تثبت فيه (وايدهم بروح منه) اي من عند الله وهو نور القلب والقرءان او النصر على العدو وقيل الضمير في منه للايمان فانه سبب حياة القلب (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها رضى الله عنهم) بطاعتهم (ورضوا عنه) بقضائه او بما وعدهم من الثواب (اولئك حزب الله) جنده وانصار دينه (الا ان حزب الله هم المقطعون) القاترون بخير الدارين * عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله يوم القيامة

➤ سورة الحشر مدنية وآيها ١٠ ➤

﴿ اربع وعشرون ﴾

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

(سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) روى انه عليه الصلاة والسلام لما قدم المدينة صالح بن النضير على ان لا يكونوا له ولا عليه فلما ظهر يوم بدر قالوا انه النبي المنعوت في التوراة بالنصرة فلما هزم المسلمون يوم احد ارتابوا ونكثوا وخرج كعب بن الاشرف في اربعين راكبا الى مكة وحالفوا اباسفيان فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة اخا كعب من الرضاة فقتله غيلة ثم صبهم بالكشائب وحاصرهم حتى صالحوه على الجلاء فجلا اكثرهم الى الشام ولحقت طائفة بخيبر والحيرة فانزل الله سبحانه على قوله والله على كل شيء قدير (هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لا اول الحشر) اي في اول حشرهم من جزيرة العرب اذ لم يصبهم هذا الذل قبل ذلك

متعلقة باخراج وانها اللام المقيدة لمعنى الظرفية كما في قوله تعالى اقم الصلاة لادلوك الشمس وباليمنى قدمت لحياتي سميت جزيرة العرب بها تشبيها لها بالجزيرة الواقعة في خلال البحر فان بحر الحبشة وبحر فارس والفرات ودجلة قد احاطت بها وقوله اذ لم يصيبهم هذا الدل قبل ذلك اشار الى ان اولية الاخراج لا تستدعي اخراجا ثانيا يكون هذا الاخراج او لا بالاضافة اليه بل اوليته عبارة عن كون الشيء غير مسبوق باخر مثله واخراج بني النضير اول اخراج اصابهم من حيث انه غير مسبوق بحشر واخراج آخر فهم اول من اخرج من اهل الكتاب من جزيرة العرب بمعنى ان اخرجهم في هذه المرة اول اخراج اصابهم فان اهل الكتاب لكونهم اهل عز ومنعة لم يصيبهم الاخراج قبل هذه المرة ثم اشار الى جواب ان يكون اولية هذا الاخراج بالنسبة الى الاخراج الثاني الذي اصاب اهل الكتاب وهو اخراج عمر رضي الله عنه اياهم من خيبر الى الشام فقال اوفي اول حشرهم لقتال **قوله** او ان نارا تخرج من المشرق عطف على قوله انهم يحشرون اليه اي آخر حشرهم اما حشر الناس الى الشام باي حاشركان او الى المغرب بان تحشرهم النار اليه قال قتادة تأتي نار تحشر الناس من المشرق المغرب تبيت معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا وتأكل من تخلف منهم وذكر ان تلك النار ترى بالليل ولا ترى بالنهار **قوله** تعالى ما ظننتم وظنوا **الظن** الاول فيه على بابيه والثاني بمعنى العلم واليقين بشهادة وقوع ان المشددة بعده فانه قد تقرر في النص انه لا يعمل في ان المشددة ولا في التخفة الاضطرار العلم واليقين الا ان يقال سلط في الظن على ان المشددة هنا اجراء له بحري اليقين لشدة وقوته حتى صار بمنزلة العلم **قوله** وتغير النظم **يعني** الظاهر ان يقال وظنوا ان حصونهم تمنعهم او مانعهم من بأس الله لان متعلق ظنهم انما هو ان تمنعهم وثاقه الحصن من ان يظفر عليه احد والعبارة الظاهرة في تأدية هذا المعنى ما ذكر من العبارة والذي عليه النظم مخالف للظاهر من وجهين الاول تقديم الخبر على المبتدأ والثاني ايراد لفظ لا حاجة اليه وهو الضمير الذي جعل اسم ان الا انه غيرت العبارة الظاهرة الى ما عليه نظم التزليل لما ذكره المصنف من الدلالة وتوضيح المقام ان البلاغة وان كانت كناية عن مطابقة الكلام لمقتضى الحال الا ان مقتضى الحال ليس منحصرا فيما يقتضيه الحال بحسب الظاهر فان البلاغة كثيرا ما يخرجون الكلام على خلاف مقتضى ظاهر الحال لاقتضاء الحال بحسب غير الظاهر ذلك الاخراج فان شأنهم النظر الى جانب المعنى ووضوح الكلام على وجه يؤدي الى ما قصدوه من الاغراض وان أدى ذلك الى ما بعدته التصوي خلاف الظاهر كما في هذه الآية فانه قد قدم فيها الخبر على المبتدأ ليفيد قصر الموصوف على الصفة على معنى ان حصونهم ليس لها صفة غير المانعة فتقديم الخبر مع كونه خلاف الظاهر دل على فرط وثوقهم بكونها حصينة بحيث ظنوا انه لا يخرجهم منها احد وكذا اسناد الجملة الى ضميرهم فان اصل المعنى وان أدى الى ان يجعل حصونهم اسم ان ومانعهم خبرها الا انه لما جعل اسم ان ضميرا وجعلت الجملة خبرها حصل تقوى الحكم ب تكرار الاسناد كما حصل بكلمة ان المشددة فدل الكلام على اعتقادهم في انفسهم انهم في عزة ومنعة بسببها ويجوز ان تكون حصونهم فاعلا لمانعهم لان اسم الفاعل يعمل عمل فعله بشرط الاعتماد وقد اعتمد هنا على اسم ان الا ان الكلام حينئذ يخلو عن القاعدتين المذكورتين **قوله** وهو الرعب **قوله** فانه عليه الصلاة والسلام لما سار اليهم بالكنايب قال لهم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت اقرب اليانا من ذلك فتنادوا بالحرب والقتال فارسل اليهم المناقون عبدالله واصحابه ان لا يخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فقتل معكم ولا تخذلكم ولئن اخرجتم لخرجن معكم فقتلوا الابواب على اربعة حصونهم وحصنوها بترصدين فرصة القتال فحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى وعشرين ليلة وقذف الله تعالى في قلوبهم الرعب وقل شوكنهم بقتل رئيسهم كعب بن الاشرف غيلة وبأسهم من نصر المناقبين اياهم فاضطروا الى ان تطلبوا منه عليه الصلاة والسلام ان يصالح معهم فلم يرض الا بان يخرجوا من المدينة على ما يأمرهم به فقبلوا ذلك اضطرابا وكانوا اهل سلاح وقصور منيعة فلم يمنعهم شيء منها **قوله** وقرئ فأتاهم **اي** بالمد وحذف المفعول وهو العذاب ان كان الضمير لبني النضير والنصر ان كان الضمير للمؤمنين **قوله** الذي رعبها **اشارة** الى ان الرعب عندها اهل اللغة هو الخوف الذي رعب الصدور اي بلاءها الجوهري رعب الحوض ملائته وسيل رعب بلاء الوادي وسنام رعب اي سمين يمتلي والآية تدل على ان الامور كلها من الله تعالى لان الآية دلت على ان وقوع ذلك الرعب صار سببا في اقدامهم على بعض الافعال وبالجملة فالفعل لا يحصل الا عند حصول داعية متولدة في القلب وحصول تلك الداعية لا يكون الا من الله تعالى ولا شك ان نفس الخلق ليس الا منه تعالى فكانت الافعال باسرها مسندة اليه

اوفي اول حشرهم لقتال او الجلاء الى الشام وآخر حشرهم اجلاء عمر رضي الله عنه اياهم من خيبر اليه اوفي اول حشر الناس الى الشام وآخر حشرهم انهم يحشرون اليه عند قيام الساعة فيدركهم هناك او ان نارا تخرج من المشرق فحشرهم الى المغرب والحشر اخراج جمع من مكان الى آخر (ما ظننتم ان يخرجوا) لشدة بأسهم ومنعهم (وظنوا انهم مانعهم حصونهم من الله) اي ان حصونهم تمنعهم من بأس الله وتغير النظم وتقديم الخبر واسناد الجملة الى ضميرهم للدلالة على فرط وثوقهم بحصانتها واعتقادهم في انفسهم انهم في عزة ومنعة بسببها ويجوز ان يكون حصونهم فاعلا لما نعتهم (فأتاهم الله) اي عذابه وهو الرعب والاضطرار الى الجلاء وقيل الضمير للمؤمنين اي فأتاهم نصر الله وقرئ فأتاهم اي العذاب او النصر (من حيث لم يحتسبوا) لقوة وثوقهم (وقذف في قلوبهم الرعب) واثبت فيها الخوف الذي رعبها اي بلاءها

تعالى بهذه الطريق وقد اشار الشريف الجرجاني المحقق نور الله مرقدته الى هذا بيت مفرد وهو قوله
* نظره نظام وحال بهمني * نسبتهم للحو كسب اشعري *

ومن المعلوم ان القول بالجبر المحض لا وجه له الا ان مناط الامر هو الطهارة والنجاسة القطريتين وان الخاتمة مبنية على الفاتحة ولا يكتسب الا ما ساعد عليه استعداد القطري آه منه ثم آه **قوله** نكابة **قوله** اي غيظا وفهرا الجوهرى نكيت في العدو نكابة اذا فكت فيه وجرحت عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كلما ظهر المسلمون على دار من دورهم هدموها ليتسع لهم المجال ويسعوا كيف شاؤوا وجعل اعداء الله يتقون دورهم من اديارهم فيخرجون الى التي بعدها فيتحصنون فيها فين هذا وجه اضرارها بايدي الفريقين وذكر المصنف في وجه اضرارها بايديهم انهم لما ايقنوا بالجلاء حسدوا المسلمين ان يسكنوا منازلهم فجعلوا يخربونها من داخل لئلا يتحصروا بعد جلائهم على بقائهم للمسلمين ونقلوا ما يمكنهم نقله من الخشب الجيدة والساج النفيس **قوله** وعطفها **قوله** يعني ان اسناد الاضرار بايدي المؤمنين الى انفسهم اسناد مجازي من قبيل اسناد الفعل الى السبب الحامل **قوله** وقيل الاضرار التعطيل **قوله** عطف على ما يفهم من قوله وهو ابلغ لما فيه من التكثير اي وقيل في الفرق بين الاضرار والتخريب واو في قوله او ترك الشئ خرابا مبنى على اختلاف العبارة لان تركه خرابا بمعنى تركه بلا ساكن وهو معنى التعطيل وبني ابو عمرو قرآته التشديد على هذا الفرق لان بني النضير لم يتركوا منازلهم بغير ساكن مع بقائها على حالها بل خربوها بالهدم والنقض كما يدل عليه قوله تعالى يا ايديهم وايدي المؤمنين **قوله** فاعظوا بحالهم فلا تغدروا **قوله** الفدر ترك الوفاء بالعهد كما غدر كعب بن الاشرف واصحابه بمعاداتهم الرسول والمؤمنين بعد المصالحة وحالفوا باسفيان على المسلمين واعتمدوا على وثاقه حصونهم وكثرة عددهم واعتداهم ما خوذ من العبور وهو الجاوزة من شئ الى شئ ومعناه النظر الى امور يعرف بها شئ آخر من جنسها كما قيل تدبروا وانظروا فيما نزل بهم بشئوم غدرهم واعتمدوا على غير الله تعالى وقبضوا عليه جيع ما فيه غدر واعتمدوا على غير الله تعالى وايقنوا بسوء ما قبله **قوله** تعالى ولولا ان كتب الله **قوله** اي لولا ان قضى عليهم الخروج وان فيه محققة من الثقلية واسمها مضمر وهو ضمير الشأن وان مع ما في حيزها في محل الرفع على الابتداء لان لولا اذا كانت بمعنى الامتناع لا يليها الا المبتدأ ولهذا فحقت ان بعدها لكون ما بعدها في موقع المفرد لوجوب كون المبتدأ مفردا وخبره محذوف فقلت لولا انك منطلق انطلقت تقديره لولا انطلقك حاصل انطلقت **قوله** استئناف **قوله** اذ لو كان معطوفا على قوله لعذبهم في الدنيا لزم ان يجوع من عذاب الآخرة ايضا لان لولا تقتضي انتفاء الجزاء لحصول الشرط **قوله** اوالى الاخير **قوله** فاعني على الاول ذلك الاخراج والخزي واضرار بيوتهم بايديهم وايدي المؤمنين وما عذبهم في الآخرة وعلى الثاني ذلك العذاب المعد لهم في الآخرة بسبب انهم شاقوا الله ورسوله اي عادوه وخالفوا امره ويجوز ان يكون منصوبا بفعل مضمر اي فعلنا بهم ذلك بسبب كذا وكذا **قوله** اي شئ قطعتم **قوله** اشارة الى ان ما شرطية منصوبة المحل على انها مفعول قطعتم ومن لينه بيان لها وقوله فباذن الله خبر مبتدأ محذوف اي قطعها وتركها باذن الله والجملة جواب الشرط والمصنف فسر الآية بالنحلة مطلقا من اي نوع كانت كما ذهب اليه مجاهد وعطية قال الامام محيي السنة في تفسيره اختلفوا في الآية فقال قوم هي النحلة كلها ما خلا الجوة واهل المدينة يسمون ما خلا الجوة من الثمر الالوان واحدها لون وايته اصلها لونة قلبت واوها ياء لسكونها وانكسار ما قبلها وقال الازهرى الآية هي انواع النخل كلها الا الجوة والبرية وقال مجاهد وعطية هي النخل كلها من غير استثناء وقال مقاتل هي ضرب من النخل يقال لثمرها اللون وهي شديدة الصفرة يرى نواها من خارج يغيب فيها الغرس وكان من اجود ثمرهم واعجبها اليهم وكانت النحلة الواحدة منها احب عندهم من وصيف **قوله** قال الامام فان قيل لم خصت الآية بالنخل قلنا ان كانت من اللون فليست بقوم لانفسهم الجوة والبرية وان كانت من كرام النخل فليكون غيظ اليهود اشد **قوله** وقري على اصلها **قوله** فيه وجهان الاول انه جمع اصل كرهن ورهن وسقف وسقف والثاني انه تخفيف اصولها حذف الواو منه اكتفاء بالضمه كما في قول الشاعر **قوله** فلو ان الاطبا كان حولى **قوله** علة المحذوف **قوله** وقيل انه معطوف على قوله باذن الله لان التعليل والسببية من واد واحد **قوله** فقلت **قوله** اي استصوابا لراي كل واحد من قطعها اخرآ الكافرين وتحسيرهم ومن امسك عن قطعها وندم على ما فعله من القطع لتبقى غنمة للمسلمين لحسن نية كل واحد منهم اما من قطعها فزيادة غيظ على

(يخربون بيوتهم بايديهم) ضنائها على المسلمين واخراجا لما استحسنوا من آياتها (وايدي المؤمنين) فانهم ايضا كانوا يخربون ظواهرها نكابة وتوسيعا لمجال القتال وعطفها على ايديهم من حيث ان تخريب المؤمنين مسبب عن نقصهم فكانهم استعملوهم فيه والجملة حال او تفسير للرب وقرا ابو عمرو يخربون بالتشديد وهو ابلغ لما فيه من التكثير وقيل الاضرار التعطيل او ترك الشئ خرابا والتخريب الهدم (فاعتبروا يا اولي الابصار) فاعظوا بحالهم فلا تغدروا ولا تعمدوا على غير الله واستدل به على ان القياس حجة من حيث انه امر بالمجاوزة من حال الى حال وجلها عليها في حكم لما بينهما من المشاركة المقتضية له على ما قررناه في الكتب الاصولية (ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء) الخروج من اوطانهم (لعذبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل بني قريظة (ولهم في الآخرة عذاب النار) استئناف معناه انهم ان نجوا من عذاب الدنيا لم يجعوا من عذاب الآخرة (ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) الاشارة الى ما ذكر مما حاق بهم وما كانوا يصددون وما هو معد لهم اوالى الاخير (ما قطعتم من لينة) اي شئ قطعتم من نخلة فعلة من اللون ويجمع على الوان وقيل من اللين ومعناها النخلة الكريمة وجعها ألبان (او تركوها) الضمير لما وتأتي له لانه مفسر بالينة (قائمة على اصولها) وقري على اصلها اكتفاء بالضمه عن الواو او على انه كرهن (فباذن الله) فبامرهم (ويخزي العاصقين) علة المحذوف اي وفعلتم او واذن لكم في القطع ليخزيهم على فسقهم بما خاطبهم منه روى انه عليه الصلاة والسلام لما امر بقطع نخيلهم قالوا يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد في الارض فابال قطع النخل وتخريبها فزالت واستدل به على جواز هدم ديار الكفار وقطع اشجارهم زيادة لغيظهم

الكافرين بسبب كفرهم ونقضهم العهد وتحالفهم مع مشركي مكة على معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحاربهه وأما من تركها فلتبقى غنيمة للمسلمين وقد قدم بعض من قطعها قبل نزول الآية على ما فعل خشية أن يكون ذلك منه إفسادا في الأرض وقد قال تعالى وإذا تولى سعي في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل ولم يندم آخرون وقالوا انقبضهم بقطعها قال تعالى ولا يزالون من عدوئنا الا كتب لهم به عمل صالح واستدل بعضهم بفعل الفريقين على جواز الاجتهاد بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أن كل مجتهد مصيب لأن كل فريق أتبع اجتهاده وأنه تعالى استصوب رأي كل واحد منهما وقبل لا يجوز الاجتهاد مع وجود النبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم وإنما فعلوا ذلك بامرء عليه الصلاة والسلام إياهم بذلك وانما يدل على اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم فيالم ينزل عليه وعن ابن مسعود أنهم قطعوا منها ما كان في موضع القتال **قوله** وما أعاده عليه **قوله** يعني أن أفاء أفعل من العبي بمعنى الرجوع يقال فاء يفي فإيا أي رجوع وإفائه غيره أي رجعه ويقال للخراج والاموال المغنومة من الكفار في الرجوعها إلى المسلمين من الكفرة وأشار بقوله بمعنى صيرته له أورده عليه إلى أن العود له معنيان أحدهما أن يؤول الشيء إلى ما فارق عنه وثانيهما مجرد أن يؤول إليه من آخر وإن لم يكن ذلك التحول مسبوقا بأن يحصل له قبل ذلك بقوله بمعنى صيرته إشارة إلى هذا المعنى وقوله أورده عليه إشارة إلى المعنى الأول ثم بين وجه كون المال المغنوم معادا إليه عليه الصلاة والسلام بعد ما فارق عنه مع أنه لم يحصل له قبل ذلك بقوله فانه كان حقيقا بأن يكون له فهو بهذا الاعتبار صار كأنه كان في يده ثم فارق عنه ووقع في أيدي الكفرة غصباً منه فأعاده الله عز وجل عليه بعد ما ذهب منه وكلمة ما في قوله تعالى وما أفاء الله شرطي في محل النصب على أنها مفعول أفاء وقوله فاء وجفتم جواب الشرط أو موصولة مرفوعة المحل على الابتداء وما بعدها خبرها والايحاف من الوجف وهو السير السريع يقال وجف القرس بجف وجفاً وإذا أسرع وكذا البعير وأوجفت أفا إذا حركته وجلته على الأسراع ومن في قوله من خيل صلة أي خيلاً ولا ركاباً والركاب الأبل خاصة غلب على الأبل كما أن الأركب غلب على راكب الأبل فانه يقال راكب القرس فارس وواحد الركاب راحلة ولا واحد لها من لفظها قال المفسرون أن بني النضير لما جلوا عن أوطانهم وتركوا رباعهم وضياعهم وطلب المسلمون من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحمسها كما فعل بغنائم بدر أنزل الله تعالى هذه الآية وبين أنها في لم يوجب المسلمون عليه خيلاً ولا ركاباً ولم يقطعوا إليه مسافة لأن ديار بني النضير كانت من المدينة على ميلين فمشوا إليها مشياً ولم يركبوا خيلاً ولا ركاباً الا النبي صلى الله عليه وسلم فانه ركب جلاً وقيل ركب حاراً مخطوماً بليف ثم قال ولكن الله سلط رسله عليهم وعلى ما في أيديهم بأن التي رهبة في قلوبهم فهابوا ورضوا بالجلال وترك الاموال بخير سلطان الرسول عليهم بتسلط الله عز وجل وذلك سنة في رسله الماضين وهو قوله ولكن الله يسلم رسله على من يشاء بما يشاء ولما نزلت هذه الآية لم يقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم اموال بني النضير كما قسم غنائم بدر وإنما قسمها بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئاً الاثلاثة كانت بهم حاجة وعن عمر انه عليه السلام كان ينفق مما يحصل من غلة اراضي بني النضير على اهله نفقة سنة ويجعل ما بقي منها في الكراع والسلاح عدة في سبيل الله قال الامام ومعنى الآية ان الصحابة رضي الله عنهم طلبوا من الرسول صلى الله عليه وسلم ان يقسم الفيء بينهم كما قسم الغنيمة فقال تعالى الغنيمة ما اتعتم انفسكم في تحصيلها وأوجتم عليها الخيل والركاب بخلاف الفيء فانكم ما تحماتم في تحصيله تعباً فكان الامر فيه مفوضاً إلى الرسول صلى الله عليه وسلم يصرفه كيف شاء ثم قال وههنا سؤال وهو ان اموال بني النضير اخذت بعد القتال لانهم حوصروا إياماً وقتلوا وقتلوا ثم صالحوا على الجلاء فوجب أن تكون تلك الاموال من جلة الغنائم لأن جلة الفيء ولاجل هذا السؤال ذكر المفسرون ههنا وجهين الأول ان هذه الآية ما نزلت في قري بني النضير لانهم اوجفوا عليهم بالخيل والركاب وحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون بل هو في فداء ذلك لان اهل فداء انجلوا عنه فصارت تلك الاموال والقري في يد الرسول صلى الله عليه وسلم من غير حرب فكان عليه الصلاة والسلام يأخذ من غلة فداء نفقته ونفقة من يعوله ويجعل الباقي في السلاح والكراع فلما مات عليه الصلاة والسلام ادعت فاطمة رضي الله عنه انه عليه الصلاة والسلام كان ملكها فذلك فقال أبو بكر رضي الله عنه انت اعز الناس على قرا واحبهم إلى غني لا اعرف صحة قولك ولا يجوز لي ان احكم بذلك فشهد لها ام ايمن ومولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فطلب منها أبو بكر الشاهد الذي

(وما أفاء الله على رسوله) وما ادناه عليه بمعنى صيرته له أورده عليه فانه كان حقيقاً بأن يكون له لانه تعالى خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق لهم ليتوسلوا به إلى طاعته فهو جدير بأن يكون للطيعين (مهم) من بني النضير او من الكفرة (فأوجفتم عليه) فاء اجر يتم على تحصيله من الوجيف وهو سرعة السير (من خيل ولا ركاب) ما يركب من الأبل غلب فيه كما غلب الركاب على راكبه وذلك ان كان المراد في بني النضير فلان قراهم كانت على ميلين من المدينة فمشوا إليها رجالاً غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه ركب جلاً أو حاراً ولم يجر مزيد قتال ولذلك لم يعط الانصار منه شيئاً الاثلاثة كانت بهم حاجة (ولكن الله يسلم رسله على من يشاء) بقذف الرعب في قلوبهم (والله على كل شيء قدير) فيفعل ما يريد تارة بالوسائط الظاهرة وتارة بغيرها

يجوز قبول شهادته في الشرع فلم تلق فأجرى أبو بكر ذلك على ما كان يجريه الرسول وجعل يتفق منه على من كان
ينفق عليه الرسول ويجعل ما بقى في السلاح والكرام وكذلك عمر جعله في يد علي ليجريه على هذا الجري ورد ذلك
في آخر عهد عمر إلى عمر وقال إن بناغني وبالمسلمين إليه حاجة وكان عثمان يجريه كذلك ثم صار إلى علي فكان يجريه
هذا الجري فالأئمة الأربعة اتفقوا على ذلك والقول الثاني أن هذه الآية نزلت في بني النضير وقراهم وليس للمسلمين
يومئذ كثير خيل ولا ركاب ولم يقطعوا إليهم مسافة كثيرة وإنما كانوا على ميلين من المدينة فمشوا إليهم مشيا ولم يركبوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كانت المقاتلة قليلة وإيجاف الخيل والركاب غير حاصل أجرا الله تعالى مجرى ما لم
يحصل فيه المقاتلة أصلا فخص رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الأموال قسمها بين المهاجرين ولم يعط الأنصار
منها شيئا إلا ثلاثة نفر وكذلك الحكم في كل ما فتح على الأمة مما لم يوجف عليه المسلمون خيلا ولا ركابا سواء حصل
في أيدي المسلمين بأن يحملوا أصحابه عن أوطانهم ويخلوهم للمسلمين أو بصالحوا على جزية يؤقونهم عن رؤسهم أو مال غير
الجزية يفتدون به من سفك دمائهم كما فعله بنو النضير حين صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لكل ثلاثة
منهم حل بعير مما شاؤوا وسوى السلاح وتركوا الباقي فهذا المال هو القبي وبصرف إلى ما يصرف إليه الجزية والخراج
بخلاف ما يفتح عنوة وقهرا فإنه غنمة يقسم بين الفقراء بعد التخصيص والمصنف أشار إلى القولين الذين نقلهما
الإمام عن المفسرين بقوله من بني النضير أو من الكفرة وبقوله وذلك أن كان المراد في بني النضير أي عدم الإيجاف
على هذا التقدير مبنى على قرب منازلهم من المدينة بحيث مشوا إليهم رجالا وأما أن كان المراد ما حوله الله تعالى
رسوله من الكفرة من غير معاونة المسلمين وقهرهم كما هو ظاهر قال الإمام أبو الميثم روى عن الزهري
أنه قال كانت أموال بني النضير التي صلى الله عليه وسلم خالصة لأنهم لم يفتحوها عنوة ولكن قصوها صلحا قسمها بين
المهاجرين **قوله بيان للأول** أي غير اجنبي عنه بل هو متصل به فلذلك كان تحلل العاطف بينهما كتخلل
شيء اجنبي بين الشيء وبيانه بين الله تعالى أو لا أن ما حوله الله رسوله ليس من قبيل الغنائم المأخوذة قهرا فلا يقسم
قسمها بين له عليه الصلاة والسلام ما يصنع بما آفاه الله عليه وأمره أن يضعه حيث يضع الخمس من الغنائم مقسوما
على الأقسام الخمسة فإن الأموال المقسومة تقسم على خمسة أسهم أربعة أخماسها للقاتلين ويجعل خمسها خمسة
أسهم سهم منها رسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم لذوي القربى والمراد بهم بنو هاشم وبنو المطلب فإنهم لما منعوا
من الزكاة لكونها غسالة أموال المسلمين جعل لهم حق في القبي وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لبناء السبيل
فكذا القبي فإنه أيضا يخصص ويصرف كل خمس إلى مصارف خمس الغنمة بناء على أن ذكر الله تعالى في قوله فله الله إنما
هو للتبرك بذكر اسمه ولتعظيم رسوله وقيل أنه يستدس وبصرف سهم الله تعالى في عمارة الكعبة والمساجد وبصرف
ما بقى وهو خمسة أسداس السنة إلى المصارف الخمسة التي يصرف إليها خمس الغنمة والقول الثالث في خمسة
القبي أنه يخصص ويجعل أربعة أخماسه لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة بصرفها كما يشاء ثم يقسم الخمس الباقي
أيضا على خمسة أسهم سهم منها له عليه الصلاة والسلام وسهم لذوي القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم
لبناء السبيل فعلى هذا القول يكون جميع مال القبي مقسوما على خمسة وعشرين سهما بأن يخصص كل خمس منها
روما للتجسس أحد وعشرون سهما منها للنبي صلى الله عليه وسلم وأربعة أسهم لذوي القربى واليتامى والمساكين
وبناء السبيل وبعد اتفاله عليه الصلاة والسلام إلى دار الكرامة والبقاء يصرف ما كان له من القبي إلى الإمام
في قول وإلى المهاجرين المجاهدين والمرصدين للقتال في الثغور لأنهم القائمون مقامه عليه الصلاة والسلام في قول آخر
والى مصالح المسلمين من سد الثغور وحفر الأنهار وبناء القناطر يقدم الأهم فالأهم في قول ثالث وهذا في أربعة
أخماس القبي وأما القسم الذي كان له عليه الصلاة والسلام من خمس القبي والغنمة فهو لمصالح المسلمين بعد موته
عليه الصلاة والسلام بخلاف لقوله عليه الصلاة والسلام ليس لي من غنائمكم إلا الخمس والخمس مردود فيكم
وكانت الغنائم في شرع من قبلنا لله تعالى خاصة لا يحمل شيء منها لأحد وإذا غنمت الأنبياء أشياء جمعوها فترزقوا من
السماء فتأخذها فتخص نبينا صلى الله عليه وسلم من بينهم بأن أحلت له الغنائم ثم قال عليه الصلاة والسلام
أحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي **قوله تعالى كيلا يكون دولة** علة لقوله فله أي تولى الله تعالى خمسة
القبي وبين كيفية قسمته لثلاث يغلب الأغنياء الفقراء على القبي على حسب قوتهم دون الفقراء والضعفاء كما كان
في الجاهلية فإن أهل الجاهلية كانوا إذا غنموا غنمة أخذ الرئيس ربعها لنفسه وهو الرابع ثم يصفى منها بعد

(ما آفاه الله على رسوله من أهل القرى) بيان
للأول ولذلك لم يعطف عليه (فله وللرسول
ولذوي القربى واليتامى والمساكين وابن
السبيل) اختلف في قسم القبي قيل يستدس
لفظ الآية ويصرف سهم الله في عمارة
الكعبة وسائر المساجد وقيل يخصص لأن
ذكر الله تعالى للتعظيم ويصرف الآن سهم
الرسول إلى الإمام على قول وإلى العساكر
والثغور على قول وإلى مصالح المسلمين على
قول وقيل يخصص خمسة كالغنمة فإنه عليه
السلام كان يقسم الخمس كذلك وبصرف
الأخماس الأربعة كما يشاء والآن على الخلاف
المذكور (كيلا يكون) أي القبي الذي حقه
أن يكون للفقراء وقرأ هشام في رواية بالشاء

المرباع ما شاء كما قال شاعرهم لت المرباع فيها والصفايا . فبين الله تعالى مصارفه وكيفية قسمته ثم قال وما آتاكم الرسول اى ما اعطاكم من القبي والغنيمة فخذوه اوجيع ما آتاكم به من الترائع والاحكام فاقبلوه فان الآية وانزلت في اموال القبي فهي عامة في جميع ما امر به النبي ونهى عنه والدولة بالضم اسم لما يتداوله القوم بينهم والمعنى كيلا يكون القبي متداول بين الاغنياء يكون مرة لهذا ومرة لذلك وبالفتح مصدر بمعنى التداول والمعنى كيلا يكون ذاتداول بينهم كالفرقة والفرقة فانه بالضم اسم لما يؤخذ بالاعتراف وبالفتح مصدر بمعنى الاعتراف مرة وقبل الدولة بالفتح انتقال حال سارة الى قوم من قوم ويستعمل في نفس الحالة السارة التي تحدث للانسان فيقال هذه دولة فلان **قوله** او اخذه غلبة تكون بينهم عطف على القبي في قوله بمعنى كيلا يكون القبي ذاتداول بينهم فيكون توجبها ثانيا للقرأة دولة بالفتح وقد وجهها اولاً بان جعل اسم كان ضمير القبي وجعل دولة بمعنى التداول وقد قبلها ما يضاف اليها وجعل بينهم طرفاً للتداول وجعل اسم كان في هذا الوجه الاخذ المضاف الى القبي وجعل الدولة بمعنى الاستيلاء والغلبة الجاهلية منصوباً على انه خبرها وجعل بين الاغنياء طرفاً لكان التامة في قوله كيلا يكون والدولة مرفوع على انها فاعل لكان التامة وذكره متأخراً تصريحاً بكون بين طرفاً لكان فالمعنى على هذا الوجه كيلا يقع بين الاغنياء منكم اخذه دولة اى اخذه بجهة الاستيلاء والغلبة كما كان في الجاهلية فان اهلها كانوا يقولون من عزبنا اى من غلب سلب ويجعلون استحقاق مال الغنيمة منوطاً بالغلبة عليه فكل من غلب على شئ كان يستغل به كما في زماننا هذا وفي كثير من النسخ اى اخذه غلبة تكون بينهم اى بين اهل الجاهلية فلا يكون متعلقاً بخصوص احدى القرأتين بل يكون بياناً لوجه التعليل بقوله كيلا يكون دولة بين الاغنياء على القرأتين كما قيل منع كون القبي متداول بين الاغنياء مأخوذاً بطريق الغلبة والاستيلاء لان اخذه بهذا الطريق يكون بين اهل الجاهلية فلا ينبغي لاهل الاسلام ان يستنوا بسلوكهم ويسلكوا سبلهم **قوله** لانه حلال لكم او فتمسكوا به من قبل الف والشر المرتب على قوله من القبي او من الامر وكذا قوله عن اخذه او عن ايتائه **قوله** فان الرسول لا يسمى فقيراً جواب عما يقال لم لا يجعل قوله تعالى للفقراء بدل من مجموع المصارف المذكورة بقوله تعالى فقللوا رسول الى قوله وابن السبيل بل جعلته بدلاً من قوله لذى القربى وما عطف عليه خاصة مع ان الجمل المتعددة اذا عطفها قيد لا يكون ذلك القيد مختصاً ببعضها بل تكون كلها سواء في ذلك القيد الا ان يقوم الدليل على اختصاصه ببعضها فالدليل عليه فيما نحن بصدده وتقرير الجواب انه تعالى ليس من المصارف وانما ذكر اسمه للتبرك به وتعظيم رسوله صلى الله عليه وسلم فلا يصح ادخاله في جملة من ابدل منهم المصارف المذكورة من فقراء المهاجرين والانصار والتابعين لهم الى يوم القيامة والرسول صلى الله عليه وسلم وان كان من المصارف الا انه لا يصح ادخاله في جملة المبدل منهم لان ادخاله فيهم يستلزم تسميته فقيراً ضرورة انه يجب ان يحدد مفهوم البدل والمبدل منه صدقاً في بدل الكل من الكل ولا يجوز تسميته عليه الصلاة والسلام فقيراً لانه يومه الذم والنقصان من حيث ان اصله كسر فقار الظهر يقال فقرته اذا كسرت فقار ظهره كما يقال كبده اذا ضربت كبده ومميت الحاجة والداهية قارة لانها يغلبان الانسان ويكسران فقار ظهره واذا لم تصح تسميته عليه الصلاة والسلام فقيراً فقدم صحة تسميته تعالى فقيراً اولى ولانه تعالى اخرج رسوله من الفقراء حيث وصفهم بقوله وينصرون الله ورسوله فانه ينافي دخوله عليه الصلاة والسلام في جملة المبدل منهم والالكان المعنى اعني باولئك الخمسة المذكورين الذين هم الرسول وذو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل هؤلاء الفقراء المهاجرين الذين من جملة صفاتهم انهم ينصرون الله ورسوله ووصف المهاجرين بالفقراء دليل على ان الكفار يملكون اموال المسلمين بالاستيلاء عليها فانه كانت اموالهم ديار و اموال بمكة قبل استيلاء الكفار عليها فلم يملكها الكفار بالاستيلاء عليها لما سموا فقرأ **قوله** ومن اعطى اغنياء ذوى القربى بناء على ان ذكرهم بهذا اللفظ يشمر ان علة استحقاقهم للقبي انما هي القرابة نفسها من غير اعتبار شئ آخر معها فيكون اشتراط الفقر فيهم زيادة على الكتاب فهم لا يجعلون قوله للفقراء المهاجرين بدلاً من قوله لذى القربى بل يمازجونه من الاصناف الثلاثة وان جعلوه بدلاً من الاصناف الاربعة يجعلون اعتبار الفقر في ذى القربى مختماً باستحقاقهم في بني النصير فانه عليه الصلاة والسلام لم يعتبر في قسمته غير الفقر والاحتياج حتى لم يعط الانصار شيئاً منه الا ثلاثة نفر بهم حاجة ومن جعل استحقاق ذى القربى مشروطاً بالفقر نظراً الى انهم استحقوا عوضاً عن الصدقة التي هي غساله

(دولة بين الاغنياء منكم) الدولة ما يتداوله الاغنياء ويدور بينهم كما كان في الجاهلية وقرئ دولة بمعنى كيلا يكون القبي ذاتداول بينهم او اخذه غلبة تكون بينهم وقرأ هشام دولة بالرفع على كان التامة اى كيلا يقع دولة جاهلية (وما آتاكم الرسول) وما اعطاكم من القبي او من الامر (فخذوه) لانه حلال لكم او فتمسكوا به لانه واجب الطاعة (وما آتاكم عنه) عن اخذه او عن ايتائه (فانتهوا) عنه (واتقوا الله) في مخالفة رسوله (ان الله شديد العقاب) لمن خالف (للفقراء المهاجرين) بدل من لذى القربى وما عطف عليه فان الرسول عليه السلام لا يسمى فقيراً ومن اعطى اغنياء ذوى القربى خصص الابدال بما بعده او القبي بقبي بني النصير

اموال المسلمين فوجب ان يكون استحقاقهم له مشروطا بما هو شرط في استحقاق الصدقة فله ان يجعل قوله لا فقرأ
بدلا من ذى القربى وما عطف عليه بدل الكل **قوله** حال مقيدة لاخراجهم **قوله** يعني انه حال من واو اخرجوا
توصيغهم بما يفيدهم فخامة الشأن **قوله** فانهم لموا المدينة والايان **قوله** يعني ان المراد بالدار المدينة التي
هي دار الهجرة نبأها الانصار قبل المهاجرين اى نزلوا فيها واتخذوها مبة اى منزلا واستقروا فيها يقال
نبأت منزلا اى نزلته ونبأته منزلا اى هبأت له منزلا وانزلته فيه * و اشار ايضا الى جواب ما يقال كيف عطف
الايان على الدار مع ان الايمان ليس من قبيل المنازل التي نبأوا فيها * وتقرر الجواب ان المعنى لموا الايمان لزوم
الانسان منزله ومستقره وشبه الايمان في النفس بمنزل الانسان ومستقره وجعل نسبة النبوة اليه تحيلا
للتشبيه المضمرة * واجاب عنه ثانيا بان المعنى نبأوا دار الهجرة ودار الايمان لان اهلها نصروا الايمان واهله
لحذف المضاف من دار الايمان واقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرابه كما حذف المضاف اليه من الاول
وعوض عنه اللام وثالثا بان انتصاب الايمان ليس بالعطف على الدار حتى يقال الايمان ليس من قبيل المنازل
حتى يتبوأ فيه بل هو منصوب بفعل مضمرة معطوف على الفعل السابق حذف المعطوف وابقى العاطف كما في
قوله * متقلدا سيفا ورمحا * اى وحاملا رمحا وقوله * علقتهما ثوبا وماء باردا * اى وسقيتهما ماء ورابعا بان المراد
بالدار والايان شئ واحد وهو المدينة وسيت بالايان على طريق تسمية المحل باسم ما حل فيه او تسمية المظهر
والمصير باسم ما ظهر فيه وصار اليه **قوله** من قبل هجرة المهاجرين **قوله** فانه قد روى انه قلت دار كانت
بالمدينة الا كان الاسلام قد دخلها قبل هجرة النبي اليها صلى الله عليه وسلم حتى روى انه قد صلوا صلاة الجمعة
قبل الهجرة و اشار بهذا التفسير الى جواب ما يقال كيف يصح ان يقال ان الانصار لموا الايمان قبل
المهاجرين وليس الامر كذلك * وتقرر الجواب انه ليس المعنى انهم لموا الايمان قبل المهاجرين ليرد ما ذكر بل
المعنى انهم لموا قبل هجرتهم فلا محذور وقيل في جوابه ان الكلام محمول على التقديم والتأخير والتقدير
والذين نبأوا الدار من قبلهم والايان فلا محذور حيث جعلت القبلة قيدا لتبوءهم الدار فقط وهذا السؤال
والجواب انما يقصدهما على ان يوجد قوله والايان بالوجه الاول والثالث ولا يتجه شئ على الوجه الثاني والرابع
لان المراد بالايان فيها هي المدينة اما بتقدير المضاف او بتسمية المدينة ايمانا مجازا فكان المعنى على الوجهين
والذين استوطنوا المدينة قبل المهاجرين والامر كذلك فلا حاجة الى تقدير المضاف **قوله** كالطلب **قوله** اى
طلب ما اوتى المهاجرون مما يحتاج اليه الانصار قال الجوهرى الحزاز ايضا وجع في القلب من غيظ ونحوه اطلق اسم
الحاجة على الحزازة والحسد ونحوهما على طريق اطلاق اسم المزوم على اللازم لان جميع ذلك ينشأ عن الحاجة
روى انه عليه الصلاة والسلام لما غنم غنمة بنى النضير دطأ ثياب بن قيس فقال له ادع لي قومك قال اخرج
يارسول الله قال الانصار كلها فدعاه الاوس والخزرج فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله واثنى عليه
بما هو اهله ثم ذكر الانصار وما صنعوا بالمهاجرين وازالهم اياهم في منازلهم واموالهم ثم قال ان رضىتم قسمت بينكم
وبين المهاجرين ما آفاه الله على من بنى النضير وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى في منازلكم واموالكم
وان ابيتم اعطيتم وخرجوا من دوركم فتكلم سعد بن عبيدة وسعد بن معاذ فقالا يارسول الله بل نعمه بين
المهاجرين ويكونون في دورنا كما كانوا فنادت الانصار جيعا رضىنا وسلمنا يارسول الله فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اللهم ارحم الانصار وابناء الانصار فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرين ولم يعط الانصار
الا ابادجانة وسهل بن حنيف وسعد بن معاذ رضوان الله عليهم اجمعين **قوله** حتى ان من كان الخ **قوله** اشارة الى
ان قوله تعالى ويؤثرون على انفسهم وانزل بسبب اثارهم المهاجرين على انفسهم بالقبي الا انه عام يتناول سائر
اياتهم منها ما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد اصابه الجهد
اى شدة الجوع فقال يارسول الله انى جائع فاطعمنى فبعث عليه السلام الى ازواجه هل عندكن طعام فاجبته
والذى بعثك بالحق ما عندنا الا الماء فقال عليه الصلاة والسلام ما عند رسول الله ما يطعمك هذه البيلة ثم قال من
يضيف هذا البيلة رجه الله فقام رجل فقال انا يارسول الله فاقى به منزله فقال لاهله هذا ضيف رسول الله
فاكرمه ولا تدخرى عنه شئ فالت ما عندى الا قوت الصبيان فقال قومى فعاليهم عن قوتهم وتوهمهم حتى
يناموا ولا يطعموا شئ ثم اسرجى واوردى فاذا اخذ الضيف لياكل قومى كأنك فصلحين سراج فاطفئيه وتعالى

(الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم)
فان كفار مكة اخرجوهم واخذوا اموالهم
(يبتغون فضلا من الله ورضوانا)
حال مقيدة لاخراجهم بما يوجب تفخيم
شأنهم (وينصرون الله ورسوله) بانفسهم
واموالهم (اولئك هم الصادقون) الذين
ظهر صدقهم في ايمانهم (والذين نبأوا الدار
والايان) عطف على المهاجرين والمراد بهم
الانصار فانهم لموا المدينة والايان وتمكنوا
فيها وقيل المعنى نبأوا دار الهجرة ودار
الايان لحذف المضاف من الثاني والمضاف
اليه من الاول وعوض عنه اللام او تبوأوا
الدار واخلصوا الايمان كقوله

* علقتهما ثوبا وماء باردا *

وقيل سمى المدينة بالايان لانها مظهره
ومصيره (من قبلهم) من قبل هجرة
المهاجرين وقيل تقدير الكلام والذين
تبأوا الدار من قبلهم والايان (يحبون من
ها حرا اليهم) ولا يثقل عليهم (ولا يجدون
في صدورهم) في انفسهم (حاجة) ما يحمل
عليه الحاجة كالطلب والحزازة والحسد
والغبط (مما اوتوا) مما اعطى المهاجرون
من القبي وغيره (ويؤثرون على انفسهم)
ويقدمون المهاجرين على انفسهم حتى ان
من كان عنده امرأتان نزل عن واحدة
وزوجهما من احدهم

تمضغ السنتا ليلظن الضيف اننا ناكل معه فيأكل حتى يشبع فقلعت فباتا تلك الليلة طاوئين فلما اصبحا غدوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نظر اليهما تبسم ثم قال لقد عجب الله من فلان وفلانة هذه الليلة وانزل الله عز وجل وبؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وعن افس رضي الله عنه اهدى الى رجل من الانصار رأس شاة مشوى وكان مجهودا فقال لعل جاري احوج اليه مني فبعته الى جاره فتداوله تسعة نفر ثم عاد الى الاول فانزل الله تعالى وبؤثرون على انفسهم الآية فان قيل كيف استحقوا المدح بإيثار الغير على انفسهم عند حاجتهم وقد نطقت الاخبار بان افضل دينار ما ينفق الرجل على نفسه وعياله وبه امر عليه السلام من سألته عن التصديق قلنا الاحاديث فيمن لم يثق بالصبر على الفقر لانه يخشى عليه التعرض للمسألة والآية وردت في الانصار فانهم لم يكونوا بهذه الصفة بل كما وصفهم الله تعالى في قوله والصابرين في البأساء والضراء وإيثار مثلهم افضل والإيثار تقديم الغير على النفس في حفظها الدنيوية رغبة في الحفظ والاخروية حتى من أبي الحسن الانطاسي انه اجتمع عنده ثيف وثلاثون رجلا بقرية من قرى الري ومعهما ارغفة معدودة لا تكفي الا قليلا فكسروا الرغفان وأطعوا السراج وجلسوا الطعام فلما فرغوا فاذا الطعام بحاله لم يأكل احدهم شيئا منه إشارا لصاحبه على نفسه **قوله** وهي فرجة **قوله** حتى يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبغض الانفاق **قوله** معنى النقصان والاحتياج الى المصلح **قوله** حتى يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبغض الانفاق **قوله** إشارة الى ان الشح اشد من البخل كما اشار اليه الجوهرى بقوله الشح البخل مع حرص فان البخل ببغض الانفاق والحرص بحب المال فمن جمعهما صار شحها قبل ليس الشح ان يمنع الرجل ماله عن مستحقه انما الشح ان تطمع عين الرجل فيما ليس له وروى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال اتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلكم جعلهم على ان سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم وقال كسرى لاصحابه ائمتي شئ أضرب ابن آدم قالوا الفقر فقال كسرى الشح أضرب من الفقر لان الفقير اذا وجد شبع والشحيح اذا وجد لا يشبع ابدا وكل ذلك يدل على ان الحرص معتبر في مفهوم الشح وانما اضيف الى النفس لانه غريزة فيها **قوله** تعالى والذين جاؤا من بعدهم **قوله** عطف ايضا على المهاجرين ولم يصرح بذلك فيه اكتفاء بذكره فيما سبق فيكون يحبون حالا من فاعل تبوأوا ويقولون حالا من فاعل جاؤا فلما كانت الآيات معطوفا بعضها على بعض وكان المراد بقوله والذين جاؤا من بعدهم التابعين لهم باحسان استوعبت الآية جميع المؤمنين الذين كانوا شركاء في النبي كانه قبل هذا المال رسول الله صلى الله عليه وسلم وللانصاف الاربعة الفقراء من المهاجرين والانصار والتابعين لهم فيل ويجوز ان يكون قوله تعالى والذين تبوأوا الدار في محل الرفع على الابتداء والخبر يحبون او محذوف اى افلحوا وازوا وكذا قوله والذين جاؤا ويجوز ان يكون مرفوع المحل على الابتداء ويقولون خبره عن مالك بن اوس قال قرأ عمر بن الخطاب رضي الله عنه هذه الآية انما الصدقات للفقراء فقال هذه لهؤلاء ثم قرأ واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خسه فقال هذه لهؤلاء ثم قرأ ما افاء الله على رسوله حتى بلغ للفقراء المهاجرين والذين تبوأوا الدار والذين جاؤا من بعدهم ثم قال لن عشت ليأبئن الراعي وهو يسير وجير نصيبه لم يعرف منها جنيده وهذا يدل على انه جعل هذه الآيات متعاطفة ومن عمر رضي الله عنه ما يدل على ان المراد بهذه الآية الاراضي التي افتتحت سنة دون اموال اهلها فانه روى انه لما فتح سواد العراق سأل قوم من الصحابة قسمة الاراضي بين الغائبين منهم الزبير وبلال وغيرهما فاحتج عليهم بهذه الآية الى قوله والذين جاؤا من بعدهم ثم شاور فيه عليا وجاعة من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين فاشاروا بترك القسمة وان يقر اهلها عليها ويضع على رؤسهم الجزية وعلى اراضيهم الخراج فقعل فجعل اراضيهم خراجية ليصل نفعها الى جميع المسلمين قرنا بعد قرن وهو مذهبنا في الاراضي المأخوذة من الكفار سنة اذ لا امام ان يقسمها بين الغائبين ان رأى ذلك اصلح والا فتر اهلها عليها ويضع عليهم الجزية وعلى اراضيهم الخراج وجعلوا قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خسه على غير الاراضي والرقاب من الاموال ولو كانت هذه الآية وهو قوله تعالى ما افاء الله على رسوله مذسوخة لذكرت الصحابة ذلك لعمر واخبروه بنسخها فظهر بذلك انها محكمة فان قيل لم قالوا ربنا اغفر لنا ولاخواننا بتقديم الاستغفار لانفسهم على الاستغفار لآخوانهم في الدين قلنا رجوا بذلك ان يغفر لهم فيكونوا بذلك اقرب الى الاجابة في حق غيرهم **قوله** ان الآية قد استوعبت جميع المؤمنين **قوله** لانهم المهاجرون والانصار والذين جاؤا من بعدهم وقد بين الله تعالى ان من شأن

(ولو كان بهم خصاصة) حاجة من خصاص البناء وهي فرجة (ومن يوق شح نفسه) حتى يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبغض الانفاق (فاولئك هم القاهون) الفائزون بالنشاء العاجل والثواب الآجل (والذين جاؤا من بعدهم) هم الذين هاجروا بعد حين قوى الاسلام او التابعون باحسان وهم المؤمنون بعد الفريقين الى يوم القيامة فلذلك قيل ان الآية قد استوعبت جميع المؤمنين

من جاء من بعد المهاجرين والانصار ان يذكر السابقين وهم المهاجرون والانصار بالرحمة والدعاء لم يكن كذلك بل ذكرهم بسوء فقد كان خارجا عن جملة اقسام المؤمنين بمقتضى هذه الآيات روى ان نفرا من اهل العراق جاؤا الى محمد بن علي بن الحسين فسبوا ابا بكر وعمر رضي الله عنهما ثم سبوا عثمان رضي الله عنه فاكثروا فقال لهم امن المهاجرين انتم قالوا لا قال ائمن الذين نبواوا الدار والايمن من قبلهم قالوا لا فقال قد تراءتكم من هذين الفريقين وانا اشهد انكم لستم من الذين قال الله عز وجل فيهم والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان الآية لانه تعالى امر من تبعهم ان يستغفر لهم لا بان يسبهم فمن كان يسب هؤلاء كيف يدخل فيمن تبعهم قوموا عنى ففعل الله بكم وفعل قال الشعبي تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بحصيلة سئلت اليهود من خير اهل ملتكم فقالوا اصحاب موسى وسئلت النصارى من خير اهل ملتكم فقالوا اصحاب عيسى وسئلت الرافضة من شر اهل ملتكم فقالوا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم امروا بالاستغفار لهم فسبوهم فالسيف عليهم مسلول الى يوم القيامة قال المفسرون في معنى الآية علم الله تعالى انه سيقع من الصحابة اشياء ثم يذكر ذلك لمن بعدهم فرمما يقع في قلوب بعضهم كراهية بعض ذلك فتغير قلوبهم فامروا بالاستغفار لهم وان لا يجعل الله في قلوبهم غلا لمؤمن تبسها على ان ذلك مما يرجى عفو الله عنه وانه يجب على من جاء بعدهم محبتهم وحسن الاعتقاد فيهم والدعاء والاستغفار لهم ثم انه تعالى يحب السامعين من شأن المنافقين مع يهود بني النضير وذلك ان عبد الله بن ابي وعبد الله بن نفييل ورفاعة بن زيد وغيرهم قالوا لليهود الذين بينهم وبينهم اخوة واشتركا في الكفر بسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم او اخوة الصداقة والموالة وكانوا يدا واحدة على المؤمنين في السر لئن اخرجتم الخ واللام في لئن اخرجتم لأم توطئة القسم وفي لئن اخرجتم لأم جواب القسم فان القسم مقدر قبل حرف الشرط حذف للعلم بوجودها واجيب القسم دون الشرط لسبق القسم عليه وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه وكذا الكلام في قوله تعالى لئن اخرجوا لا يخرجون معهم فان قوله لا يخرجون جواب القسم فلذلك رفع ولم يحزم اخبار الله تعالى انهم قالوا لليهود هذه المقالات ثم شهد على انهم كاذبون فيها فقال والله بشهادتهم لكاذبون ولما شهد على كذبهم على سبيل الاجمال اتبعه بالتفصيل فقال لئن اخرجوا لا يخرجون معهم الآية اي لئن اخرج اليهود من المدينة لا يخرج المنافقون معهم ولئن قوتل اليهود لا ينصروهم المنافقون كما وعدوهم وكان الامر كما ذكره الله تعالى لان اليهود اخرجوا من ديارهم فلم يخرج معهم المنافقون وقوتلوا فلم ينصروهم فبان بهذا كذبهم فيما قالوه وفيه دليل على صحة النبوة لانه عليه الصلاة والسلام اخبر بالغيب وكان كما اخبر وقيل وجه دلالة عليهما ان المنافقين انما راسلوا اليهود خفية بحيث لا يطلع عليهم احد غير اليهود وظاهر انهم لم يخبروا بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى الم تر الى الذين ناقوا يقولون الآية علم الله تعالى اطع رسوله على ما اخفوه عنه قوله على الغرض والتقدير جواب عما يقال انه تعالى نفى ان يتحقق نصره المنافقين لليهود وما نفى الله تعالى وجوده لا يجوز وجوده فلو وجد قوله ولئن نصرهم بكلمة ان التي من حقها ان تستعمل فيما يحتمل وجوده وتقرير الجواب ان ما نفى الله تعالى وجوده لا يمنع فرضه وتقديره فكلمة ان ههنا لم تدخل على نصرتهم بل دخلت على فرض نصرتهم وهو مما يحتمل وجوده قوله اذ ضمير الفعلين وهو ما قوله تعالى ليولن وقوله ثم لا ينصرون فان كان كلا الضميرين لليهود يكون المعنى لئن نصر المنافقون اليهود لينهزم من اليهود ثم لا ينصرون ابدا بل يخذلهم الله وان كان الضميران للمنافقين يكون المعنى لينهزم من المنافقين بهلاكهم ثم لا ينصرون بعد ذلك اي يهلكهم الله وينفهم نفاقهم لظهور كفرهم بمعاداتهم المؤمنين ونصرتهم اليهود ثم انه تعالى بين ان خوف المنافقين من المؤمنين اشد من خوفهم من الله تعالى فقال لا تهم اشد رهبة اي اشد رهوبا جعله مصدرا من المبنى للفعل لان انتم خطاب للمؤمنين والخوف ليس من حالهم بل هو حال المنافقين فالخطابيون مرهوبون غير راهبين فالرهبة امر نسبي قائم بالفاعل متعلق بالفعل فباعتبار تعلقه بالفاعل يكون سببا لان يحدث فيه هيئة الراهبية وباعتبار تعلقه بالفعل يكون سببا لان يحدث فيه هيئة المرهوبة فلغظ المصدر قد يستعمل في اصل معناه وهو الامر النسبي وقد يستعمل في الهيئة الحاصلة للفاعل بسبب تعلق المعنى المصدرى به فيقال له حيثذانه مصدر من المبنى للفاعل وقد يستعمل في الهيئة الحاصلة للفعل بسبب تعلقه به فيقال انه مصدر من المبنى للفعل كما في هذه الآية والمعنى انهم يظهرون لكم انهم يخافون الله وانتم اهيب في صدورهم من الله لانهم لا يخافون الله

(يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) اي لاخواننا في الدين (ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا) حقا لهم (ربنا انك رؤوف رحيم) تحقيق بان تجيب دعاءنا (الم تر الى الذين ناقوا يقولون لاخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب) يريد الذين بينهم وبينهم اخوة الكفر او الصداقة والموالة (لئن اخرجتم) من دياركم (لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم) في قتالكم او خذلانكم (احدا ابدا) اي من الرسول والمؤمنين (وان قوتلتم لننصرنكم) لنعاوننكم (والله يشهد انهم لكاذبون) لعلمه بانهم لا يعلمون ذلك كما قال (لئن اخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) وكان كذلك فان ابن ابي واصحابه راسلوا بني النضير بذلك ثم اخلفوهم وفيه دليل على صحة النبوة وعجاز القرآن (ولئن نصرهم) على الغرض والتقدير (ليولن الادبار) انهزاما (ثم لا ينصرون) بعد بل يخذلهم ولا ينفعهم نصره المنافقين او نفاقهم اذ ضمير الفعلين يحتمل ان يكون لليهود وان يكون للمنافقين (لا تهم اشد رهبة) اي اشد رهوبة مصدر للفعل المبنى للفعل (في صدورهم) فانهم كانوا يضرون مخافتهم من المؤمنين (من الله) على ما يظهر ونفاقا فان استبطان رهبتكم سبب لاظهار رهبة الله

(ذلك بأنهم قوم لا يفقهون) لا يعلمون عظمة الله حتى يخشوه حتى خشيته ويعلمون أنه الحقيق بأن يخشى (لا تقايلونكم) اليهود والمناقون (جميعا) مجتمعين (الافى قرى محصنة) بالدروب والخنادق (او من ورا آجدر) لقرط رهنتهم وقرأ ابن كثير وابوعرو ٣٨٢ جدار وامال ابو عمرو فحة الدال (بأسهم

بينهم شديد) وليس ذلك لضعفهم وجبنهم فانه يشتد بأسهم اذا حارب بعضهم بعضا بل لغذف الله الرعب في قلوبهم ولان التجماع يجبن والعزيز يذل اذا حارب الله رسوله (تجسبهم جميعا) مجتمعين متقين (وقلوبهم شتى) متفرقة لا فراق عقائدهم واختلاف مقاصدهم (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) ما فيه صلاحهم وان تشتت القلوب يوهن قواهم (كثل الذين من قبلهم) اى مثل اليهود وكثل اهل بدر او بنى قينقاع ان صح انهم اخرجوا قبل النصير او المهلكين من الامم الماضية (قريبا) فى زمان قريب واتصافه بمثل اذ التقدير كوجود مثل (ذاقوا وبال امرهم) سوء عاقبة كفرهم فى الدنيا (ولهم عذاب اليم) فى الآخرة (كثل الشيطان) اى مثل المناقين فى اغراء اليهود على القتال كثل الشيطان (اذ قال للانسان اكفر) اغراء على الكفر اغراء بالامور (فلما كفر قال انى برى منك) تبرأ منه مخافة ان يشاركه فى العذاب ولم يضعه ذلك كما قال (انى اخاف الله رب العالمين فكان عاقبتهما انهما فى النار خالدن فيها وذلك جزاء الظالمين) والمراد من الانسان الجفلس وقيل ابو جهل قال له ابليس يوم بدر لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم الآية وقيل راهب حله على العجور والارتداد وقرى عاقبتهما على ان انهما الخبر لكان وخالد ان على انه خبر لان وفى النار لغو (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد) ليوم القيامة سماه ببلد نوء اولان الدنيا كيوم والآخرة غده وتكبيره لتعظيمه وامتنكير النفس فلا استقلال النفس النواظر فيما قدمت للآخرة كأنه قال ولتنظر نفس واحدة فى ذلك (واتقوا الله) تكرير للتأكيد او الاول فى اداء الواجبات لانه مقرون بالعمل والثانى فى ترك المحارم لافتراءه بقوله (ان الله خير بما تعملون) وهو كالوعيد على المعاصى (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) نسوا حقه (فأنساهم انفسهم) جعلهم ناسين لها حتى لم يسمعوا ما ينفعها ولم يفعلوا ما يخلصها او أراهم يوم القيامة من الهول ما أنساهم انفسهم (اولئك هم القاسقون) الكاملون فى الفسوق

البته او لا يظهر فيهم شئ من آثار خوف الله بخلاف ما اضروه فى صدورهم من خوف المؤمنين فانه اشد واقوى مما يظهر ونه من خوف الله تعالى فاقامع ان قلوبهم خلوا من خوفه تعالى ﴿قوله تعالى ذلك﴾ اى شدة خوفهم منكم بأنهم قوم لا يفقهون عظمة الله وشدة غمته حتى يخشوه حتى خشيته ثم اخبر عن جبنهم ورخاوة قلوبهم فقال لا يقايلونكم الا فى قرى محصنة بالخنادق والدروب وهذا تنجيح من الله للمؤمنين وربط على قلوبهم حيث بين ان بأسهم بينهم شديد بالادعاء والقول حيث يوعدونكم بأنهم يفعلون بكم كذا وكذا لو قاتلوكم ولم يبق لكم ذلك البأس ﴿قوله تعالى ذلك﴾ اى تشتت قلوبهم بأنهم قوم لا يعقلون ما فيه صلاحهم حتى يجتمعوا عليه ولا يعقلون ايضا ان تشتت القلوب يوهن القوى الجسدية فان صلاح القلب يوجب صلاح الجسد وفساد القلب يؤدى الى فساد الجسد ﴿قوله اى مثل اليهود﴾ على ان قوله تعالى كثل الذين من قبلهم خبر مبتدأ محذوف اى ما اصابهم من الحال العجيبة الشأن كما اصاب من قبلهم من زمان قريب وقريبا نعت لظرف محذوف اى وقتا وزمانا قريبا والمصنف جعله تمثيلا باعتبار قياسه مقام المضاف المحذوف عن ابن عباس رضى الله عنهما قال المراد بالذين من قبلهم بنو قينقاع امكن الله منهم قبل بنى النصير وقيل هو عام فى كل من اتهم الله منهم على كفرهم قبل بنى النصير من نوح الى سيد المرسلين عليهما الصلاة والسلام مثل حال اليهود بحال اصاب من قبلهم قريبا فى ان كل واحد من الفريقين ذاقوا وبال امرهم ثم مثل حال المناقين فى اغراء اليهود على القتال بان قالوا لهم انامعكم ولا نخذلكم فاعتر اليهود بقولهم فذرنا الا زفة ونهشوا الحرب فخذلهم المناقون وتبرأوا منهم بحال الشيطان حين اغرى الانسان على الكفر فاعتر الانسان باغراءه فكفر والعباد بالله فلما كفر تبرأ منه وليس المراد ان الشيطان آمر للانسان بل هو مسلط عليه بحيث يلجئه الى المعصية لان شأنه ليس الا الاغراء على المعصية بالسوسة وتزيين المعصية اليد قوله اكفر استعارة تبعية شبه اغراءه على الكفر بالسوسة باغراء الامر بالمأمر فاطلق اغراء الامر على اغراءه وقد اغرى ابليس كفار قريش يوم بدر وقد تمثل لهم بصورة سراقه ابن مالك الكنائى وتجمعهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لا غالب لكم اليوم وانى جار لكم اى يجير لكم من بنى كنانة وكانت قريش تخاف من بنى كنانة لما بينهم من الاحنة فلما رأت القناتن ورأى الشيطان جبريل ومن معه من الملائكة خاف وتكص على عقبيه وكان يده فى يد الحارث بن هشام فقال له الى اين اتخذلنا فى مثل هذه الحالة فقال انى ارى ما لاترون ودفع فى صدر الحارث وانطلق وانهمزوا فلما بلغوا مكة قال انه الشيطان تمثل بصورة سراقه ﴿قوله وقيل راهب﴾ احمد برصيصا روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال كان فى بنى اسرائيل راهب عبد الله تعالى زمانا من الدهر حتى كان مشهورا بكونه مستجاب الدعوة فبؤى بالجهانين فيموتهم ويدابوهم فيبرأون على يده وأتى بامرأة قد جنت وكان لها اخوة قاتوه بها فكانت عنده فلم يزل به الشيطان يزىل له حتى وقع عليها فحملت فلما استبان له جملها لم يزل به الشيطان يخوفه ويزىل له قتلها حتى قتلها ودفعها ثم ذهب الشيطان فى صورة رجل الى اخوتها واخبر بالذى فعله الراهب وانه دفعها فى مكان كذا فبلغ ذلك ملكهم فسار الملك فى الناس قاتوه فاستنزلوه من صومعته وهددوه لبصدقهم فأقر لهم بالذى فعله بها فامر الملك بصلبه فصلب فلما رفع على خشبته تمثل له الشيطان فقال انا الذى زينت هذا كله والقيثك فيه فهل لك ان تطيعنى فيما اقول لك فأخلصك مما انت فيه قال نعم قال اسجدلى سجدة واحدة فمجدله قتل كافرا والعباد بالله تعالى فذلك قوله تعالى كثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر اى اسجد لغير الله فلما كفر اى سجد قال انى برى منك انى اخاف الله رب العالمين ﴿قوله وقرى عاقبتهما﴾ بالرفع على انها اسم كان وخبرها انهما فى النار وقرأ العامة بنصب عاقبتهما على انها خبر كان واسمها قوله انهما فى النار لان ان مع ما فى حيزها اعرف من عاقبتهما فهو اولى بالاسمية وايضا قرأ العامة خالدن على انها حال من المتوى فى قوله فى النار اى فكان عاقبة الشيطان وذلك الانسان انهما تابان فى النار خالدن فيها وقرى خالدان بالرفع على انه خبر ان وفى النار لغو متعلق بالخبر مقدما عليه فيكون قوله فيها تأكيد لقوله فى النار عن المبرد انه قال نصب خالدن على الحال اولى لثلاثى الظرف مرتين اى فى النار وفيها ثم انه تعالى لما ذم اليهود والمناقين بأنهم قوم لا يفقهون عظمة الله تعالى حتى يخشوه حتى خشيته ولا يعقلون ما فيه صلاحهم حتى يجتمعوا عليه ويحسبوا به مجتمعين مادالى موعظة المؤمنين فقال يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله الآية ﴿قوله نسوا حقه﴾ وهو غايبته فى جميع ما كفوا به بائثا او امره والاجتناب عن

نواهيته والمراد بنسيان حق الله ما يلزم النسيان من الترك فالمعنى تركوا ما كفوا به ترك الناسين له عن ابن عباس رضي الله عنه قال يريد بالناسين قريظة والنضير وبنى قينقاع والقاف في قوله تعالى فأنساهم أنفسهم للسياة وذكر للنساء وجهين فالمعنى على الأول بسبب أنهم نسوا حق الله خذلهم في الدنيا وجعلهم ناسين أنفسهم بحيث لم يسعوا في عمل صالح ينجيها ولم يحتنبوا عن عمل سيئ رديها ولم يخلق فيها دابة الاهتمام لاستكمالها وعلى الثاني بسبب أنهم نسوا حق الله أراهم يوم القيامة من الأهوال مانسوا فيه أنفسهم كما قال تعالى لا رنة اليهم طرفهم واقتدتهم هوآ و ترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ثم انه تعالى لما حرض المؤمنين على تقديم ما ينفعهم في الآخرة وشنع على الذين نسوا حق الله وطاعته بين تباعد ما بين الفريقين فقال لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة وأشار المصنف الى ان المراد باصحاب الجنة من استأهل للجنة بملزمة طاعة الله تعالى والاجتناب عن معصيته واصحاب النار من استحق النار بأن نسي تقوى الله تعالى وطاعته فأنساهم أنفسهم بأن خذلهم ومنع عنهم توفيقه وعونه وعبر عن الفريقين باصحاب الجنة واصحاب النار زيادة في تصوير عدم استواء أصحاب حسب الفضائل الاخرية فان تباعد ما بين الجنة والنار وعدم استواءهما مما لا يخفى على احد فالتعبير عن الفريقين باصحاب الجنة واصحاب النار يكون زيادة توضيح لعدم استواءهما يوم الدين وعدم استواءهما وان كان امرا معلوما بالضرورة الا انه تعالى تعرض لبيان التفاوت بينهما تنبيها على عظم ذلك الفرق وترغيبا للمؤمنين في استكمال نفوسهم بملزمة التقوى والطاعة بنزيلهم منزلة من لا يعرف الفرق بين الجنة والنار والبون العبيدين اصحابهما لعدم جريهم على ما يوجب العلم باثار العاجلة واتباع الشهوات فان العالم بالشئ اذا لم يعمل على مقتضى علمه بنزل منزلة الجاهل فبلى الى الكلام الخبرى كما تقول لمن يعق اياه هو ابوك تنزيلا له منزلة من لا يعرف انه ابوه وترغيبا في رعاية حقه **قوله** واحتج به اصحابنا اي احدث الشافعية بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل بالذمى اذ لو قتل المسلم به والحال ان الذمى يقتل بالمسلم لزم ان يستوى اصحاب الجنة واصحاب النار في ان كل واحد منهما يقتل بالآخر وهو خلاف ما دل عليه ظاهر العموم المستفاد من قوله تعالى لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة فانه يدل دلالة ظاهرة على انهما لا يستويان في شئ من الاحكام والخفية يقولون انه وان كان عاما بحسب الظاهر الا ان سياق الكلام يخصصه بالاستواء في منازل الآخرة ويجوز استواءهما في الاحكام الدنيوية فيقتل كل واحد منهما بالآخر وكذا يملك الكفار اموال المسلمين باستيلائهم عليها كما يملك المسلمون اموال الكفار بالقهر والاستيلاء حتى اذا غلب المسلمون عليهم وقد اخذوا اموال المسلمين قهراً ووجد اصحاب تلك الاموال اموالهم باعيانها في جلة مال الغنيمة فعند الامام الشافعي رد مال المسلم الى المسلم لعدم خروجه عن ملك المسلم وعند الحنفية لا يرد بل يقسم بين الغانمين كسائر الغنائم لتلك الكفار اياه بالاستيلاء على مذهبه ثم انه تعالى لما بين بانزال القرآن هذه المواعظ المرغبة في اكتساب اسباب الفوز والفلاح والمنفرة عن الانهماك في اتباع الحظوظ العاجلة عظم شأن القرآن فقال لو ازلنا هذا القرآن على جبل وكلفناه بما فيه للتشقق من خشية الله مع كمال قساوته وصلابته حذرا من ان لا يؤدى حق الله تعالى في تعظيم القرآن فيا عجباً من قساوة الكافر حيث لم يكن قلبه لمواعظ القرآن وقوة تأثيره واعرض عما فيه من العبر واستخف بحمها كأن لم يسمعها وانه بحيث لو خطب به جبل مع شدته للان **قوله** تمثيل وتخييل الظاهر انه اراد بالتمثيل التصوير والتبيين وقوله وتخييل عطف تفسيره والمعنى ان هذه الآية تصوير لعظمة قدر القرآن وقوة تأثيره وانه بحيث لو خطب به جبل مع شدته وصلابته رأيت ذليلاً متصدماً من خشية الله خوفاً من ان لا يؤدى حق الله تعالى في تعظيم القرآن واقامة ما فيه من التكليف والاحكام والمراد منه توبيخ الانسان بانه مع ضعف بنيته ووهن قواه لا يتخشع عند تلاوة القرآن بل يعرض عما فيه من عجائب الوعد وعظائم الوعيد وما جرى على الامم الماضية بمقاومة معاصيهم كأن لم يسمع شيئاً منها فهذه الآية مثل اى قول غريب في بيان عظمة القرآن ودناءة حال الانسان وبيان لصفته العجيبة فهمي من جلة الامثال الواقعة في مواضع من التنزيل قوله تعالى وتلك الامثال اشارة الى هذا المثل والى غيره من الامثال الواقعة في التنزيل وقد مر مراراً ان لفظ المثل حقيقة عرفية في القول السائر ثم يستعار منه لكل امر غريب وصفة عجيبة الشأن تشبيهاً بالقول السائر في الغرابة لانه لا يخلو عن غرابة **قوله** تعالى خاشعاً متصدماً حالاً من الضمير المنصوب في قوله رأيت لانه من رؤية البصر والخاشع الذليل والمتصدع المتشقق اى ذليلاً بما كلفه من طاعته متشققاً من خشية الله ان يعصيه فيعاقبه ثم انه تعالى لما وصف

(لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة) استكملوا نفوسهم فاستأهلوا الجنة والذين استغنوها فاستحقوا النار واحتج به اصحابنا على ان المسلم لا يقتل بالكافر (اصحاب الجنة هم القارئون) بالنعيم المقيم (لو ازلنا هذا القرآن على جبل رأيت خاشعاً متصدماً من خشية الله) تمثيل وتخييل كما مر في قوله انا عرضنا الامانة ولذلك عقبه بقوله (وتلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون) فان الاشارة اليه والى امثاله والمراد توبيخ الانسان على عدم تخشعه عند تلاوة القرآن لقساوة قلبه وقلة تدبره والتصدع التشقق وقرئ مصدماً على الادغام

القرء أن بالعظم ومعلوم أن عظم الصفة تابع لعظم قدر الموصوف اتبع ذلك بشرح عظمة الله تعالى فقال هو الله الذي لا اله الا هو **قوله** وتعلق العلم **قوله** مجرور معطوف على الوجود وقوله او المعدوم والموجود مرفوع معطوف على قوله ما غاب وما حضر وكذا قوله او السر والعلاية **قوله** وهو لغة فيه **قوله** يعني ان القدوس بفتح القاف وضمها كلاهما من القدس بمعنى الطهارة ومعناها البليغ في النزاهة عن سمات المحدثات وعوارض الممكنات ونظيرهما السبوح بالضم والفتح في البناء والمعنى وفعل بالفتح قليل في الصفات واكثر ما يأتي منه في الاسماء نحو تنور وسور وهود جبل في الجامة **قوله** ذو السلامة **قوله** يعني ان السلام في الاصل مصدر بمعنى السلامة ونحو انت السلام من قبل رجل عدل ويدل على كونه مصدرا في الاصل قولهم دار السلام وسلام عليكم ومنك السلام اي انت الذي تعطى السلامة وقيل انت الذي يسلم على عباده في الجنة لقوله تعالى سلام قولا من رب رحيم وقولهم واليك يرجع السلام اشارة الى معنى قوله تعالى كل من عليها فان ويبق وجه ربك وقولهم وحinar بنا السلام طلب السلامة منه تعالى ماداموا احياء **قوله** واهب الامن **قوله** على ان المؤمن بكسر الميم الثانية اسم فاعل من آمنه بمعنى اعطاه الامن من كل خوف كما في قوله تعالى وآمنهم من خوف ويجوز ان يكون من آمن بمعنى صدق فانه تعالى كما يؤمن الناس من ان يقتلهم ويعاقبهم من غير ذنب فهو ايضا يصدق عباده المؤمنين في توحيدهم وطاعتهم له ومن قرأ بفتح الميم الثانية اراد انه تعالى يؤمن ويصدق به المؤمنون فهو مؤمن به فلا بد من تقدير الحال والالامتنع اطلاقه وهو معنى باطل تعالى الله عن ذلك * عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال اذا كان يوم القيامة اخرج اهل التوحيد من النار واول من يخرج من وافق اسمه اسم نبي حتى اذا لم يبق فيها من يوافق اسمه اسم نبي قال الله عز وجل لياقبيهم اثم المسلمون وانا السلام وانتم المؤمنون وانا المؤمن فخرجهم من النار ببركة هذين الاسمين كذا في الباب **قوله** مقبل من الامن **قوله** فيكون بمعنى المؤمن اصله مؤمن قلبت الهمزة هاء كما يقال في ارقط هرقط ولما قلبت هاء اقبلت ولم تحذف مع ان همزة الافعال تحذف من المضارع واسم الفاعل نحو يكرم ومكرم لان حذفها انما كان لاجتماع الهمزتين في المضارع للتكلم وحل الباقي عليه وبقيها هاء انتفت حلة حذفها فلم تحذف فبقيت وهذا مثل قولهم بهريق بفتح الهاء في مضارع هراق اصلها اراق يريق فلما قلبت همزة الافعال هاء في المضارع اقبلت على حالها **قوله** الذي جبر خلقه على ما اراده **قوله** اي اكرههم عليه وقهرهم قبل اللفظة الشائعة في هذا المعنى اجبره بهمزة الافعال وجبره على كذا لغة تميم وكثير من الجاهليين ومن عدا هذين القريتين جعلوا الجبار فعلا من اجبره على كذا اي قهره واستدلوا به على مجيى صفة المبالغة من المزيد على الثلاثي قال الفرألم اسمع فعلا من افعل الا في جبار وذرأك فانهما من اجبر وادرك **قوله** او جبر حالهم بمعنى اصلحه فان جبر بمعنى اصلح فهو تعالى بغنى القوي ويجبر الكسير * وعن ابن عباس قال الجبار بمعنى الملك العظيم وجبروت الله عظمته ومنه نخل جبار والعرب تسمى الملك بالجبار لكونه عظيم الشأن **قوله** الذي تكبر من كل ما يوجب حاجة **قوله** يعني ان صيغة التفعّل لتكاف باظهار ما يحصل باصله او باظهار الزيادة على ما كان منه ولما كان التكلف مستحيلا في حق تعالى جعل صيغة التكلف في حقه للدلالة على ان ما قام به من الفعل على اتم ما يكون واكمله من غير ان يكون هناك تكلف واعمال حقيقة ومنه ما يقال ترجت على ابراهيم بمعنى زدت الرحمة في حقه ورحمته باحق ما ينصور من الرحمة فهو تعالى متكبر بمعنى انه البالغ في الكبرياء اقصى المراتب **قوله** اذ لا يشاركه في شئ من ذلك **قوله** علة لتزعمه عن الشريك والمنوى في شرك راجع الى ما الموصولة في قوله ما يشاركه اي كيف يكون له شريك في الالوهية والاله يجب ان يكون موصوفا بما ذكر من الصفات وشئ مما سواه لا يشاركه في شئ منها ويجوز ان تكون ما مصدرية **قوله** الموجد لها بريثا من التفاوت **قوله** اي من العيب والخلل وحقيقة التفاوت عدم تناسب كأن بعض الشئ يفوت بعضها ولا يلائمه ومفهوم الباري الجاعل لما يوجد بريثا من التفاوت فكان اليجاد معتبرا في مفهومه فلذلك فسرته كثير من المفسرين بالموجد * قال الامام الخلق هو التقدير وهو تعالى خالق بمعنى انه يقدر افعاله على وجوه مخصوصة فالتلقية راجعة الى صفة الارادة والباري بمنزلة قولنا صانع وموجد الا انه يستعمل في اختراع الاجسام دون الاعراض واما المصور فغناء انه يخلق صورة الخلق على ما يريد * وقدم ذكر الخالق لان ترجيح الارادة مقدم على تأثير القدرة وقدم الباري على المصور لان ايجاد الذوات مقدم على ايجاد الصفات وقال الامام

(هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) ما غاب عن الحس من الجواهر القدسية واحوالها وما حضر له من الاجرام واعراضها وتقدم الغيب لتقدمه في الوجود وتعلق العلم القديم به او المعدوم والموجود او السر والعلاية (هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس) البليغ في النزاهة عما يوجب نقصانا وقرى بالفتح وهو لغة فيه (السلام) ذو السلامة من كل نقص وآفة مصدر وصف به للمبالغة (المؤمن) واهب الامن وقرى بالفتح بمعنى المؤمن به على حذف الجار (المهين) الرقيب الحافظ لكل شئ مفعيل من الامن قلبت همزة هاء (العزيز الجبار) الذي جبر خلقه على ما اراده او جبر حالهم بمعنى اصلحه (التكبر) الذي تكبر عن كل ما يوجب حاجة او نقصانا (سبحانه الله عما يشركون) اذ لا يشاركه في شئ من ذلك (هو الله الخالق) المقدر للاشياء على مقتضى حكمته (الباري) الموجد لها بريثا من التفاوت (المصور) الموجد لصورها وكيفياتها كما اراد ومن اراد الاطناب في شرح هذه الاسماء واخواتها فعليه بكتابي المسمى بتمهي المنى (له الاسماء الحسنى) لانها دالة على محاسن المعاني (يسبح له ما في السموات والارض) لتزعمه من النفاثات كلها (وهو العزيز الحكيم) الجامع للكلمات بأسرها فانها راجعة الى الكمال في القدرة والعلم * عن النبي عليه السلام من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر

في المقصد الأقصى قد يظن ان هذه الاسماء يعني الخالق الباري المصور مترادفة وان الكل يرجع الى الخلق والاختراع ولا ينبغي ان تكون كذلك بل كل ما يخرج من العدم الى الوجود مفتقر الى التقدير او لا والى الابدان على وفق التقدير ثانيا والى التصوير بعد الابدان ثالثا قاله تعالى خالق من حيث انه مقدر وبارئ من حيث انه مخترع موجد ومصور من حيث انه مرتب صور المخترعات احسن ترتيب ثم هنا ما يتعلق بسورة الحشر والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دأتما الى يوم الدين

سورة الممتحنة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله الممتحنة بكسر الحاء الخيرة اضيفت السورة الى الجماعة الممتحنة حيث انه ذكر فيها امر جماعة المؤمنين بالامتحان وان قمت الحاء يكون المعنى سورة المهاجرة التي نزلت فيها آية الامتحان **قوله فان بها طعينة** الطعينة المرأة مادامت في اليهودج واذالم تكن فيه فهي المرأة واليهودج شئ يحمل فيه النساء على ظهر البعير والعقيدة الضعيفة وقيل هي التي تتخذ من شعر المرأة مثل الرمانة واصل العقص التي وادخال اطراف الشعر في اصوله وسارة اسم تلك المرأة التي هي معتقة بنى المطلب **قوله ولا غشيتك منذ نصحتك** النصح الخلوص وصفا القلب والغش ضده يقال غشه يغشه اذا اظهره خلاف ما اضمرة في قلبه ونصح رسول الله صلى الله عليه وسلم عبارة عن التصديق والاذعان لنبوته والانقياد لاوامره ونواهيها ولما اعتذر حاطب بما ذكره من العذر عذره النبي صلى الله عليه وسلم اي قبل عذره فقال اما انه قد صدقكم فقال عمر رضى الله عنه دعني يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال له انه شهد بدرا وما يدريك لعل الله تعالى اطلع على من شهد بدرا فقال اعلوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عيناه وقال الله ورسوله اعلم فنزلت اي لعل الله تعالى رضى عنهم بما فعلوا مع قلة عددهم وعددهم فغفر لهم جميع ما وجد منهم وما سبوا وجد من الذنوب لان ذلك قطب امر الدين واول نصرة المؤمنين روى ان حاطبا لما سمع نداء يا ايها الذين آمنوا غشي عليه من الفرح بخطاب الايمان **قوله او اخبار** عطف على قوله المودة فيكون مفعول تلقون محذوفا وتكون الباء سببية لامزيدة اما اذا كانت المودة مفعولا به فانها قد تزداد في المفعول به لتثوية التعديدية **قوله والجملة حال** اي لا تتخذوا ملقين اليهم المودة او ملقين اليهم امراره صلى الله عليه وسلم بسبب ما ينكم من المودة او صفة لاولياء اي اولياء تلقون اليهم انتم بالمودة اعترض على كونها حالا او صفة بانهم هموا من اتخاذهم اولياء مطلقا في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء وقوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء وقوله يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم والتقييد بالحال او بالوصف يوهم جواز اتخاذهم اولياء اذا اتنى الحال او الوصف بل الظاهر انها استئناف فلا محل لها من الاعراب كما انه لما قيل لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء اتجه ان يقال كيف تتخذهم اولياء قبل تلقون اليهم بالمودة هو اجيب بان قولك التقييد بالحال او الوصف يوهم جواز اتخاذهم اولياء اذا اتنى الحال او الوصف غير لازم لان عدم جوازه مطلقا لما علم من القواعد الشرعية تبين انه لا مفهوم للحال ولا للصفة هنا البتة **قوله جرت على غير** من هي له **قوله** فان القاء المودة وان كان صفة لاولياء لفظا الا انه جار على مخاطبين قائم بهم من حيث المعنى ومثل هذه الصفة اذا عبر عنها بلفظ الفعل لا يجب ابراز ضمير الغير الذي جرت هي عليه من حيث المعنى بان يقال مثلا تلقون اليهم انتم بالمودة وانما يجب ابراز في الاسماء فانه اذا وقع بدل تلقون ملقين وجب ان يقال اولياء ملقين اليهم انتم بالمودة فان قيل كيف قيل لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء والعداوة والصدافة لكونها متنافيين لا يجتمعان في محل واحد والنهي عن الجمع بينهما فرع عن امكان اجتماعهما قلنا انما يتنافيان عند اتحاد النسبة ولا اتحاد لها هنا لان الكفار اعداء المؤمنين من حيث انهم حاربوا الله ورسوله وتركوا طاعتها ومحبتها وقد احبها المؤمنون واطاعوها وكون الكفار اعداء المؤمنين من هذه الحبيبة لا ينافي كونهم اولياء المؤمنين من حيثية اخرى كظواهرهم في الامور الدنيوية والاعراض النفسانية فهي الله تعالى عن ذلك **قوله حال** من فاعل احد الفعلين **قوله** اي من ضمير لا تتخذوا او من ضمير تلقون اي لا تتخذوهم اولياء وهذه حالهم او تلقون اليهم مودة تكم وهذه حالهم وقوله تعالى يخرجون حال من فاعل كفروا اي كفروا يخرجين الرسول واياكم من مكة عن ابن عباس قال كان حاطب بمن اخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم او استئناف لبيان كفرهم وعوتهم

سورة الممتحنة وهي ثلاث

عشرة آية مدنية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء) نزلت في حاطب بن ابي بلتعنة فانه لما علم ان رسول الله عليه السلام يغزو اهل مكة كتب اليهم ان رسول الله عليه السلام يريدكم فتحذوا احذرهم وارسل مع سارة مولاة بنى المطلب فنزل جبرائيل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا وطلحة والزبير والمقداد وابامرند وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب حاطب الى اهل مكة فتحذو منها واخلوها فان ابنت قاضروا عنها فادركوها ثم فجهدت فسل على رضى الله عنه السيف فاخرجه من عقبتها فاستحضر رسول الله حاطبا وقال ما جئت عليه فقال ما كفرت منذ اسلمت ولا غشيتك منذ نصحتك ولكني كنت امرأ ملصقا في قريش وليس لي فيهم من يحمي اهلي فاردت ان اخذعندهم يد او قد علمت ان كتابي لا يغني عنهم شيئا فصعد رسول الله وعذره (تلقون اليهم بالمودة) تفوضون اليهم المودة بالمكاتبة والباء مزيدة او اخبار رسول الله بسبب المودة والجملة حال من فاعل لا تتخذوا او صفة لاولياء جرت على غير من هي له فلا حاجة فيها الى ابراز الضمير لانه مشروط في الاسم دون الفعل (وقد كفروا بما جاءكم من الحق) حال من فاعل احد الفعلين (يخرجون الرسول واياكم) اي من مكة وهو حال من كفروا واستئناف لبيانه

كأن قائل يقول كيف كفروا قبل يخرجون الرسول والمؤمنين من ديارهم * فان قيل لم يذكر ما اخرجوا منه قلنا تناولوا اخراج اخرجهم من ديارهم واموالهم وعشائرهم وما احبوه مما يتمتعون به **قوله** تعالى ان تؤمنوا بالله ربكم في محل النصب على انه مفعول له لقوله يخرجون اي يخرجونكم لاجل ايمانكم او كراهة ايمانكم وقوله ان تؤمنوا خطاب للرسول والمؤمنين بطريق تغليبهم عليه وقوله بالله ربكم التثنية من التكلم في قوله عدوى الى الغيبة للدلالة على ما يوجب الايمان وهو الالوهية والربوبية **قوله** علة للخروج يعني انتصاب جهادا وابتغاء على انهما مفعول لهما لخروجهم اي ان كنتم خرجتم لاجلي وطلب مرضاتي لاتنولوا اعدائي فقد علق النهي عن موالة الكفار على خروجهم المقيد بكونه للجهاد وابتغاء المرضات فيكون هذان الامران عديتين للتعليق لما تقرر من ان التقيد هو مدار القائمة ويعتمد عليه الحكم المقيد كانه قبل لاتنولوا اعدائي ان كنتم مجاهدين في سبلي وطالين مرضاتي وان كان المعلق عليه صورة هو الخروج **قوله** وجواب الشرط محذوف لان نفس لاتنولوا لا يصلح جوابا لان جواب الشرط لا يتقدم عليه عند البصريين بل المتقدم دليل الجواب المحذوف ويحذف الجواب اعتمادا عليه والكوفيون يحذفون تقدمه عليه **قوله** بدل من تلقون فيكون معربا بغيره وبشبهه ان يكون من قبل بدل الاشتغال لان القاء المودة والقاء اسراره عليه الصلاة والسلام اليهم بسبب المودة يكون سرا وجهرا فابدل منه تسرون لبيان انه باي نوع وقع الالتقاء ويجوز ابدال الفعل من الفعل كما في قوله تعالى ومن يفعل ذلك يلق اثاما يضاعف له العذاب وقول الشاعر

منى نأثنا تلم بنا في ديارنا * نجد حطبنا جزلا ونارا تضمرنا *

قوله واستئناف اي اتم تسرون ولم يرد بالاستئناف كونه جوابا لسؤال مقدر بل اراد به كونه منقطع التعلق عما قبله لقنا وفسره بقوله اي طائل لكم في اسرار المودة بناء على ان قوله تسرون اليهم بالمودة مسوق للانكار بمعنى انه كلام منقطع التعلق عما قبله لفظا يتضمن الاستفهام الانكاري كانه قيل اي نفع لكم في الاسرار والحال انه لا فرق بين الاسرار والاعلان بالنسبة الى وهما بيان في علمي وانا مطلع رسول على ما تسرون **اي منكم** على ان اعلم اقل تفضل اي انا اعلم منكم بما تحفون وما تعلمون قيل هذا كله معاتبة لحاطب وهو يدل على فضله ونصاحته للرسول صلى الله عليه وسلم وصدقه في ايمانه لان المعاتبة لاتكون الا من الحب لحبيبه كما قيل

اذا ذهب العتاب فليس ودة * ويبقى الود ما بقى العتاب *

ثم انه تعالى اخبر المؤمنين بعداوة اهل مكة لهم وشدة شكيهم فيها وانه لا ينعهم القاء المودة اليهم فقال ان يتفقوكم اي ان يتفروا بكم **قوله** ومحبته اي محبي وذوا وحده يعني انه معطوف على جواب الشرط وهو قوله يكونوا ويضطروا وهو مضارع وكذا الشرط وهو يتفقوكم ولما كانت هذه الافعال الثلاثة مضارعة كان الظاهر ان يكون ودوا مضارعا ايضا ليكون الشرط والجزاء وما عطف عليه على سبيل واحد الا انه جاء وحده بلفظ الماضي للاشعار بان ارتداد المؤمنين اهم الاشياء عندهم حتى كانوا يتنونه قبل اظهار العداوة وبسط الايدي والاسن وقبل ان يتفقوكم ايضا وذلك لان العدو اهم شيء عندهم ان يضع امر شيء عند من يعاديه وهم يعلمون ان الدين امر عليكم من ارواحكم لانكم تبذلون انفسكم واموالكم دونه فهو امر عليكم من الدنيا وما يتعلق بها فلما كان ارتداد المؤمنين امر المطالب عندهم وكانوا يتنونه قبل كل شيء جاء ودوا بلفظ الماضي للاشعار بذلك وبان ودادتهم حاصلة وان لم يتفقوهم ويجوز ان لا يكون ودوا معطوفا على جواب الشرط بل يكون معطوفا على قوله وقد كفروا اي وقد كفروا واحبوا كفركم ثم انه تعالى اخبر ان القرابات والاولاد التي بوالون الكفار من اجلها ويحامون عنها لاتنفعهم فقال لن تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم يوم القيامة على ان يكون الظرف متعلقا بقوله ان تنفعكم ثم يستأنف بقوله يفصل بينكم اي يقضي الله بينكم بالحق الا ان المفهوم من تحرير المصنف ان يكون الظرف متعلقا بقوله يفصل ويكون الفصل بمعنى التفريق بين الارحام بادخال المؤمن منهم الجنة والكافر النار وبان تفريقهم من بعض بسبب ما اصرهم من الهول اي غشيم ولما اعتذر حاطب في افشائه سر رسول الله صلى الله عليه وسلم واظهاره موالة الكفار بان له ارحاما واولادا فيما بينهم وليس لهم من يحبهم من قبلي فاردت ان اتخذ عندهم يدا الخ بين الله تعالى خطأ في رايه بان اخبره اولادك من والاهم وتوقع حاية ارحامه واولاده منهم اعداء

(ان تؤمنوا بالله ربكم) لان تؤمنوا به وفيه تغليب المخاطب والاتفات من التكلم الى الغيبة للدلالة على ما يوجب الايمان (ان كنتم خرجتم) عن اوطانكم (جهادا في سبلي وابتغاء مرضاتي) علة للخروج وعدة للتعليق وجواب الشرط محذوف دل عليه لاتنولوا (تسرون اليهم بالمودة) بدل من تلقون واستئناف معناه اي طائل لكم في اسرار المودة او الاخبار بسبب المودة (وانا اعلم بما خفيتم وما علمتم) اي منكم وقبل اعلم مضارع والباء مزيدة وما موصولة او مصدرية (ومن يفعله منكم) اي يفعل الانتحاذ (قد ضل سواء السبيل) اخطأ (ان يتفقوكم) يتفروا بكم (يكونوا لكم اعداء) ولا ينعكم القاء المودة اليهم (ويضطروا اليكم ايديهم والستهم بالسوء) بما يسوءكم كالقتل والشم (وودوا لو تكفرون) وتمنوا ارتدادكم ومحبته وحده بلفظ الماضي للاشعار بانهم ودوا ذلك قبل كل شيء وان ودادتهم حاصلة وان لم يتفقوكم (لن تنفعكم ارحامكم) قراباتكم (ولا اولادكم) الذين توالون المشركين لاجلهم

فقال ان يغفوكم الآية ثم اخبره ثانيا ان ارحامك واولادك الذين توالى الكفار لاجلهم سيفرون منك عن قريب فقال لن تغفكم ارحامكم الآية **قوله** وقرأ جزء والكسائي بالتشديد اي فصل بضم الياء وفتح الفاء وكسر الصاد مشددة على بناء الفاعل من التفصيل وقرأ ابن عامر بفصل بضم الياء وفتح الفاء والصاد لمشددة على بناء المفعول من التفصيل وقرأ عاصم بفصل بفتح الياء وسكون الفاء وكسر الصاد على بناء الفاعل من الثلاثي وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو بفصل بضم الياء وسكون الفاء وفتح الصاد مخففة على بناء المفعول الفصل وهو التفریق وكذا التفصيل الا ان بناء التفعيل فيه لتكثير والتكرير والفاعل فيما بنى له هو الله تعالى القائم مقامه فيما بنى للمفعول الظرف بعده وهو بينكم وبنى على الفتح لضافته الى غير متمكن كقوله لقد قطع بينكم في احد الاوجه وهذه اربع قرات للقرآن السبعة وهناك قرات اخر من الشواذ ثم قال تعالى والله ما تعملون من افشاء سره عليه السلام الى اهل مكة واتخاذهم اولياء ونحو ذلك بصيراى عالم ولم يقل خبر مع انه ابلغ من العليم بناء على ان الخبر بالضم هو العلم بالشيء مع طمأنينة القلب لان الخبر وان كان ابلغ من ذلك فهو وجه الا ان البصير فيه مبالغة من وجه آخر لدلالته على كون المعلوم في انكشافه للعالم به بمنزلة المشاهد بحس البصير ثم انه تعالى لما نهى عن موالاة الكفار ذكر قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وضربه مثلا لهم حين تبرأ من قومه ليتأسوا به فقال قد كانت لكم اسوة حسنة قرأ عاصم اسوة بضم الهمزة في الموضعين من هذه السورة في سورة الاحزاب ايضا والباقون بكسرها وهما لغتان بمعنى القدوة نقل من صاحب الكشاف انه قال القدوة الاسوة لكل واحد منهما معنيان احدهما الاقتداء والاتباع وهو الاصل والثاني المتدبى به والمؤتسى به لجوهري اتلستى به اي اقتدى به واختار المصنف ان تكون الاسوة اسما لما يؤتسى به من الخصلة الحميدة والمراد به ههنا تبرؤه من اهل الشرك وما يعبدونه من الاصنام **قوله** صفة ثانية اي لاسوة فان اسوة اسم كان لكم خبرها وفي ابراهيم صفة ثانية لاسوة او خبر كان ولكم لغو متعلق بعامل مقدر من الافعال الخاصة ببناء على اللام فيه للبيان فلما قيل قد كانت اسوة حسنة في ابراهيم كأنه قيل لمن تقول هذا الكلام فاجيب لكم اي اقول لكم **قوله** او حال عطف على قوله صفة ثانية وكذا قوله او صلة لها اي ويجوز ان يكون ابراهيم متعلقا بحسنة تعلق الظرف بعامله ولا يجوز ان يكون متعلقا باسوة لانها مصدر موصوف بحسنة وصفت المصدر اجنبى عنه ولا يجوز الفصل بينه وبين معموله باجنبى الا ان يقال انه ظرف وقد تقررت انه يعتبر بالظرف مالا يقتصر في غيره فلا يبالى بالفصل بين المصدر ومعموله اذا كان ظرفا **قوله** ظرف الخبر كان هو ما تعلق به لكم او في ابراهيم ولا يجوز كونه ظرفا لاسوة لما ذكرنا **قوله** تعالى وحده مصدر موضع الحال اي واحدا منها عن الشريك **قوله** استثناء من قوله اسوة حسنة فانه تعالى لما قال قد كانت في اقوالهم وافعالهم اسوة تناسون بهم فيها استثنى قوله لايه لا تستغفرون لثمنها وبين انه لاسوة لكم فيه قال تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى وكان استغفار ابراهيم قبل نهى او كان لموعدة وعدها اياه فظن ابراهيم عليه السلام انه قد انجزها فلما تبين انه مصر على الشرك تبرأ منه لا يحل لكم ان تستغفروا للمشركين من بعد ما تبين لكم انهم اصحاب النار فلا يغفر لهم ابدا وقوله تعالى وما املك من الله من شيء من جملة قول ابراهيم لايه الذى استثناء الله تعالى بما يؤتسى به من اقواله وافعاله فلما ورد ان يقال كيف يصح كونه من تمام قوله المستثنى وهو في نفسه كلام حسن يحسن ان يؤتسى به غير حقيق بالاستثناء شار الى دفعه بقوله ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه يعني ان ما ذكرنا يمدل على عدم صحة كونه مقصودا بالاستثناء ومستثنى بانفراده واما اذا استثنى مجموع مقالته وكان المقصود بالاستثناء من ذلك المجموع استثناء جميع اجزائه وقرن به ما بعده من كلام ابراهيم تحقيقا لوعده فكأنه قال لا تستغفرون لثمنى وما فى طاقى الا هذا فهو مبذول لا محالة فلما كان هذا تابعا لما قبله ومتفرعا عليه وهو من كلام ابراهيم ادخل فى المستثنى ولا يلزم من عدم صحته عدم صحة كون مجموع مقالته مستثنى لانه فى قوة ان يقال لا تستغفرون لثمنى ليس فى وسعى وطاقى الا الاستغفار هو مبذول لثمنى فحكى الله تعالى هذا المجموع عنه عليه الصلاة والسلام واستثناء مما اثبت فيه من الاسوة المقصود من الاستثناء من هذا المجموع هو وعد الاستغفار لايه الكافر بقوله لا تستغفرون لثمنى ولما كان ما بعده مذكورا لتحقيق الوعد المذكور وبينا ما لوجه ادخل فى المستثنى ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه

(يوم القيامة يفصل بينكم) يفرق بينكم بما عراكم من الهول فيفر بعضكم من بعض فالكتم ترفضون اليوم حق الله ان يفر منكم غدا وقرأ جزء والكسائي بالتشديد وكسر الصاد وفتح الفاء وقرأ ابن عامر وابو عمرو بفصل على البناء للمفعول مع التشديد وهو بينكم وعاصم بفصل (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم عليه (قد كانت لكم اسوة حسنة) قدوة اسم لما يؤتسى به (في ابراهيم والذين معه) صفة ثانية او خبر كان ولكم لغو او حال من المستكن في حسنة او صلة لها لالاسوة لانها وصفت (اذ قالوا قومهم) ظرف الخبر كان (ان ابرأ آء منكم) جمع برئى كظريف وظرفاء (وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم) اي بدينكم او بمعبودكم او بكم وبه فلا نعتد بشأ نكم وآلهتكم (وبدايتنا وبينكم العداوة والبغضاء ابدا حتى تؤمنوا بالله وحده) فنقلب العداوة والبغضاء الفة ومحبة (الا قول ابراهيم لايه لا تستغفرون لثمنى) استثناء من قوله اسوة حسنة فان استغفاره لايه الكافر ليس مما ينبغي ان تناسوا به فانه كان قبل النهى اولو وعدة وعدها اياه (وما املك لثمنى الله من شيء) من تمام قوله المستثنى ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه

(ربنا عليك توكلنا وإليك العاقبة المصير)
متصل بما قبل الاستثناء أو أمر من الله للمؤمنين
بأن يقولوا تعظيما لوصاهم به من قطع العلائق
بينهم وبين الكفار (ربنا لا تجعلنا فتنة للعالمين
كفروا) بأن تسلطهم علينا فيقتلونا بعذاب
لا نعصمه (واغفر لنا) ما فرط (ربنا انك انت
العزير الحكيم) ومن كان كذلك كان حقيقا بأن
يجبر المتوكل ويحبب الداعي (لقد كان لكم
فيهم أسوة حسنة) تكرر لمزيد الحث على
التأسي بأبراهيم ولذلك صدر بالقسم وأبدل
قوله (من كان يرجو الله واليوم الآخر)
من لكم فانه يدل على انه لا ينبغي لمؤمن أن يترك
التأسي بهم وإن تركه مؤذن بسوء العقيدة
ولذلك عقبه بقوله (ومن يتول فان الله
هو الغني الحميد) فانه جدير بأن يوعده
الكفرة (عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين
عاديتهم منهم مودة) لما زل لا تتخذوا عادي
المؤمنون أقاربهم المشركين وتبرأوا منهم
فوعدهم الله بذلك وانجزا أسما أكثرهم
وصاروا لهم أولياء (والله قدير) على ذلك
(والله غفور رحيم) لما فرط منكم في موالاةكم
من قبل ولما بقى في قلوبكم من ميل الرحم
(لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في
الدين ولم يخرجوكم من دياركم) أي
لا ينهاكم عن مبرة هؤلاء لان قوله (ان
تبروهم) يدل من الذين (وتقسطوا اليهم)
تقسطوا اليهم بالقسط أي العدل (ان الله
يحب المقسطين) أي العادلين ذوي ان قبلة
بنت عبد العزى قدمت مشركة على بنتها أسماء
بنت أبي بكر رضي الله عنه بهدايا فلم تقبلها
ولم تأذن لها في الدخول فزلت (انما ينهاكم الله
عن الذين قاتلوك في الدين واخرجوكم من
دياركم وظاهروا على إخراجكم) كشركي
مكة فان بعضهم سموا في إخراج المؤمنين
وبعضهم أمانوا المخرجين (ان تولوهم) يدل
من الذين يدل الاشتغال (ومن تولوهم فاولئك
هم الظالمون) لوضعهم الولاية في غير
موضعها (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات
مهاجرات فامتنوهن) فامتنوهن بما يغلب
على ظنكم موافقة قلوبهن المستن في الإيمان
(الله اعلم بأيمانهن) فانه المطلع على مافي
قلوبهن

مع ان قوله وما ملكت لفت من الله من شيء يدل على انه لو ملك له ما هو أكثر من الاستغفار لفعل فكان ملحقا بما قبله
وفي معناه فكان حقيقا بالاستثناء **قوله** متصل بما قبل الاستثناء أي هو داخل في جملة ما أنبأه الله تعالى
في إبراهيم ومن معه بما يؤمن به من الأقوال والأفعال الدالة على تخلقه بالخلق الحيدة المرضية كقوله وما ملكت لفت
وقصلي بينه وبين ما قبل الاستثناء بالاستثناء **قوله** أو أمر من الله أي ويجوز ان لا يكون من جملة مقالة
إبراهيم عليه الصلاة والسلام بل يكون أمرا من الله سبحانه للمؤمنين بأصهار قولوا أي اظهروا لهم العداوة
ولا يهولنكم كثرة عددهم وعددهم وقولوا ربنا عليك توكلنا الآية أي قولوا عليك اعتمادنا وإليك رجوعنا
بالاعتراف من ذنوبنا وإليك المرجع في الآخرة **قوله** بأن تسلطهم علينا فيقتلونا بعذاب لا نعصمه فعلى
هذا تكون الفتنة مصدرا بمعنى الفتون وعن الزجاج انه قال لا تظهرهم علينا فيقتلونا انهم على حق فيقتلونا بذلك
وعن مجاهد قال لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق لما صابهم هذا **قوله**
وأبدل قوله لمن كان يرجو الله واليوم الآخر من لكم ليس من قبيل بدل الكل من الكل لما تقرر في النحو
انه لا يدل ظاهر من ضمير المتكلم أو مخاطب بدل الكل من الكل فلا يقال في المسكين كان الأمر ولا عليك الكريم
المعول لثلايتقص المقصود بالنسبة عن غيره في الدلالة على الذات المرادة مع اتحاد الذات والظاهر ان مافي الآية
من قبيل بدل الاشتغال لان التابع لكونه اعم من المتبوع بشمله وغيره **قوله** تعالى لمن كان يرجو الله واليوم
الآخر أي يخافه ويخاف عقابه في الآخرة أو يرجو ثواب الله تعالى بالانسيا بهم فان الرجاء كما يكون بمعنى
التوقع والامل يكون بمعنى الخوف ايضا قال تعالى ما لكم لا ترجون لله وقارا أي لا تخافون عظمة الله تعالى وقال
الشاعر اذا سعته التحل لم يرج لسعها أي لم يخف ولم يبال **قوله** فانه يدل على انه لا ينبغي لمؤمن أن يترك
التأسي بهم تعليل انهم مزيد الحث على التأسي بأبراهيم من البدل **قوله** تعالى ومن يتول أي
ومن يمرض عن الانسيا بالانبياء وسنة المؤمنين وبوال الكفار فان الله هو الغني عن خلقه وعن موالاهم
وانصرهم لاهل دينه اذ لم يخلقه لم حاجة اليهم بل هو ولي دينه وناصر حزبه والحميد المستحق للعدل في ذاته
وفي جميع افعاله وهو وعيد بليغ لمن يتولى عن التأسي بهم اشار اليه المصنف بقوله فانه جدير بأن يوعده الكفرة
قوله فوعدهم الله تعالى بذلك فان عسى من الله تعالى وعد ولا يخلف الله وعده وهو معنى قولهم عسى
من الله واجبة **قوله** تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين اختلغوا في المراد من الذين لم
يقاتلوك فلا كثرون على انهم اهل العهد الذين عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ترك القتال والمظاهرة
في العداوة وهم خزاعة كانوا عاهدوا الرسول على ان لا يقاتلوه ولا يخرجوه فامر الرسول عليه الصلاة والسلام
بالبر والوفاء الى مدة اجلهم وقال مجاهد هم الذين آمنوا بحكمة ولم يهاجروا وقبلهم النساء والصبيان وعن عبد الله
بن الزبير انها زلت في اسماء بنت أبي بكر رضي الله عنه وكان أبو بكر تزوج اسماء قبيلة ثم طلقها في الجاهلية ثم قدمت
مشركة على بنتها اسماء في المدة التي كانت فيها المصالحفة بينه عليه الصلاة والسلام وبين كفار قريش الخ **قوله**
بدل من الذين أي يدل اشتغال لان بينهم وبين البر ملازمة بغير الكلبة والجزية فاللهي عنه قصدها وبرهم
بالقول وحسن المعاشرة والصلة بالمال لا انفسهم اذ انفسهم اتما ذكرت توطئة للمقصود والقسط العدل أي المعاملة بما يعادل
معاملتهم معكم قائم اذا لم يخرجوكم من دياركم ولم يؤذوكم فهذا بر منهم فالعدل معهم ان تبروهم ايضا وبهذا
استدل ابو حنيفة ومحمد رحمهما الله في دفع ماسوى الزكاة من الصدقات الى اهل الذمة واستثنى الزكاة من جلتها
لحديث معاذ رضي الله عنه خذها من اغنيائهم وردّها الى قرائهم **قوله** فامتنوهن بما يغلب على ظنكم
قيل انه كان من ارادت منهن اضرار زوجها قالت سأهاجر الى محمد صلى الله عليه وسلم فلذلك امر عليه السلام
بامتنان من هاجرت اليه مظهرة للإيمان واختلغوا في انه عليه الصلاة والسلام بأي شيء تمتنعن فقال ابن عباس
رضي الله عنهما كان يمتنعن بأن يستخلفهن بالله ما خرجت بعضا زوجها ولا رغبة من ارض الى ارض ولا انتماسا
لدنيا ولا اعتقارا لرجل من المسلمين ولا حدث احدهم وما خرجت الارغبة في الاسلام وحب الله ورسوله فاذا خلعت
بالله الذي لا اله الا هو على ذلك اعطى النبي صلى الله عليه وسلم زوجها مهرها وما انفق عليها ولا يرتد نفسها لقوله
تعالى فان علمن من مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال كان امتنعن ان
يشهدن ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فاذا شهدن به مع طيب النفس لا يرجعن الى الكفار وعن عائشة رضي

لله عنها انها قالت ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحقق الا بقوله تعالى يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبائعنك على
 ان لا يشركن بالله شيئا الآية اي بقبول هذه الشروط مما هن مؤمنات قبل الامتحان لمشارفهن الايمان بالامتحان
 قبول الشروط المذكورة وكانت المهاجرات اذا قدمن فعند عنده عليه السلام فيقول عليه الصلاة والسلام
 هن ابائعنك على ان لا تشركن بالله شيئا ويلو عليهن الآية الخ فاذا اقررن بذلك قال قد بايعتكن فارقعن قالت
 يا شاة رضى الله عنها والله ما مس يدك عليه الصلاة والسلام يد امرأة في المباينة الا بقوله والآية التي في هذه
 لسورة نزلت عام الحديبية فانه عليه الصلاة والسلام صالح اهل مكة بالحديبية على ان من لحق بالكفار من المسلمين
 يردوه ومن لحق بالمسلمين مسلماتهم رد عليهم وكانت المصلحة فيه في ذلك الوقت فلما ختم كتاب الصلح جاءت سبيعة
 مسلمة فاقبل زوجها مسافرا فقال اردد علي امرأتى كما هو الشرط وهذه طينة الكتاب لم تجف بعد فزلت قسح
 ذلك الحكم في حق النساء حيث الله تعالى فيهن ان لا يرددن اليهم وفي الرجال ان يردوا اليهم وذلك لضعف النساء
 من الدفع عن انفسهن والعجز عن الصبر على الغشة ثم انه تعالى في حل كل واحد من الزوجين للآخر اذا اسلمت
 المرأة والزوج كافر ثم الايمان قد ذكر في هذه الآية على ثلاثة اوجه الاول الايمان المدلول عليه بمجرد الاقرار
 بالاسان والهجرة اليانا هو قوله اذا جاءكم المؤمنات وصفهن بالايمان بناء على انهن اظهرن ذلك والثاني الايمان
 المدلول عليه بالامارات التي تفيد غلبة الظن بموافقة قلوبهن استنهن وهو قوله تعالى فان علمتموهن مؤمنات
 اي فان غلب على ظنكم اخلاصهن في الايمان فان غلبة الظن حجة في الشرع قائمة مقام العلم والثالث الايمان
 الحقيقي الذي هو طمأنينة القلب على الاعتقاد الحق وهو قوله الله اعلم بايمانهن وقائدة اراد هذه الجملة مع ان
 ضموها معلوم لاشبهة فيه بيان انه لا سبيل لنا الى الاحاطة بتحقيقة الحال وايس في وسعنا الا الاكتفاء بالظن
 الغالب الذي يحصل بالامتحان **قوله والتكرير للمطابقة** اي بين الزوجين في ان كل واحد منهما لا يحل
 للآخر وفي الحل من جانب وان كان مستلزما لتفدية من الجانبين لكن لم يكتف بالدلالة التزاما بل صرح بنفي الحل
 من الجانبين للمبالغة في ثبوت الحرمة اذا اسلمت المرأة والزوج كافر **قوله** زمرة مهورة **قوله** اثلا للحق
 للمهر ان بازواجهن من وجهين الزوجة ومادفع اليها من المال والحكم رد الصداق اتماما في نساء اهل العهد
 امامن لا عهد بينه وبين المسلمين فلا يرد عليهم شيء من المهر قال الامام ابو الهيثم في تفسير قوله تعالى وآتوهم ما انفقوا
 معنى وأعطوا أزواجهن الكفار ما انفقوا عليهن من المهر ثم نقل عن مقاتل انه قال يعني ان تزوجها احد من المسلمين
 مدفع المهر الى الزوج فان لم يتزوجها احد من المسلمين فليس زوجها الكافر شيء واعلم انه تعالى خلق رفع الجناح
 في تزوج هؤلاء المهاجرات باثناء اجورهن فيجب ان يتقدم اثناء الاجور على عقد النكاح حتى يحل النكاح ويرتفع
 الجناح ثم ان فُسرت الاجور بالمهور التي تكون من جانب المسلمين يجب على المسلمين ان يسوقوا اليهن مهورة من قبل
 العقد ليدفعنه الى أزواجهن من الكفار وان فُسرت بالمهور التي انفقها أزواجهن الكفار فلا بد ان يدفعها
 للمسلمون اليهن على سبيل القرض ليدفعنه الى أزواجهن الاول ثم يتزوجهن المسلمون على ما أدوا اليهن من الدين
 يكون ما وجب عليهم بالعقد والدخول قصاصا مما وجب عليهن بالقرض وان دفع المسلمون اليهن مهورة أزواجهن
 الاول بطريق الهبة وجب عليهن بعد العقد مهورة من هذا هو المفهوم من الكشف والظاهر ان قوله تعالى
 لا ترجعوهن الى الكفار نهى للامة عن ردهن الى الكفار بعد ان علموهن مؤمنات ورجع تعدي ولا يتعدى
 فقال رجع بنفسه رجوعا ورجعه غيره وكذا قوله وآتوهم ما انفقوا امرهم بان يعطوا أزواجهن الكفرة ما دفعوا
 اليهن من المهور من بيت المال الذي لا يتعين له مصرف اذا طالب الزوج الكافر ردها فانه لما امتنع من ردها الى
 زوجها الكافر لحرمة الاسلام امر الامام بردة المال وقاء للعهد بقدر الامكان واذا لم يطالبها زوجها الكافر وامانت
 تزوجة المهاجرة قبل حضور الزوج لا يفهم الامام شيئا لعدم تحقق المنع من قبله وقوله تعالى ولا جناح عليكم
 ان تنكحوهن اي في ان تنكحوهن اذا آتيتوهن اجورهن المراد بالاجور فيه مهورة من الواجبة لهن على
 ان يتزوجهن من المسلمين والمراد باثائها الذي هو شرط انقضاء الجناح هو التزام الاثناء كما في قوله تعالى حتى
 يعطوا الجزية فان استحلل البضع بعقد النكاح لا يفسك من لزوم اثناء المال وان ما أعطى أزواجهن لا يقوم
 مقام المهر في نكاحهن واحتج ابو حنيفة رحمه الله تعالى بقوله ولا جناح عليكم ان تنكحوهن على ان احد
 الزوجين اذا خرج من دار الحرب مسلما او بذمة وبقي الآخر حربيا وقعت القرعة بمجرد تباين الدارين ولا يرى

(فان علمتموهن مؤمنات) العلم الذي يمكنكم
 تحصيله وهو الظن الغالب بالخلف وظهور
 الامارات وانما سماه علما اي انا بانه كالمعلم في
 وجوب العمل به (فلا ترجعوهن الى الكفار)
 اي الى أزواجهن الكفرة لقوله (لاهن حل
 لهم ولا هم يحلون لهن) والتكرير للمطابقة
 والمبالغة او الاول لحصول القرعة والثاني
 لمنع عن الاستئناف (وآتوهم ما انفقوا)
 مادفعوا اليهن من المهور وذلك لان صلح
 الحديبية جرى على ان من جاءنا منكم رددناه
 فلما تعذر عليه ردهن لورود النهي عن رده
 ردهن مهورة اذ روى انه عليه الصلاة
 والسلام كان بعد بالحديبية اذ جاءته سبيعة
 بنت الحارث الاسلمية مسلمة فاقبل زوجها
 مسافرا فخرجه طالبا لها فزلت فاستخلفها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلعت فاعطى
 زوجها ما انفق وتزوجها عمر رضى الله عنه
 (ولا جناح عليكم ان تنكحوهن) فان
 الاسلام حال بينهما وبين أزواجهن الكفار
 (اذا آتيتوهن اجورهن) شرط اثناء المهر
 في نكاحهن اي انا بان ما أعطى أزواجهن
 لا يقوم مقام المهر

انه ان انفلت واحدة من ازواجكم الى الكفار وامتنعوا ان يغرما مهرها فابذوا اليهم عهدهم وقاتلوهم حتى
 اذا ظفروا غلبتم عليهم وغنمتم شيئا فاعطوا من انفلتت زوجته اليهم من تلك الغنيمة مثل ما اتفق عليها ولعل وجد
 فسير قوله تعالى فعاقبتم بان قال واصبتم من الكفار عقبي وهي الغنيمة اى فغنمتم معاينة الكفار اى عقاب المسلمين
 ياهم بانواع العقوبات من الطعن بالرمح والضرب بالسيف والرمي بالسهم ونحو ذلك اذ المعاقبة سبب للاعتناء
 اطلاق اسم المعاقبة واريد المسبب مجازا مرسل **قوله** زلت يوم الفتح **قوله** اى لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مكة وجاءته النساء يابعنه زلت وشرط الله تعالى في مبايعتهن ان يأخذ عليهن هذه الشرط حتى تقبل بيعتهن
 لما زلت سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفا وعمر بن الخطاب رضى الله عنه اسفل منه وهند بنت عتبة
 بنتية متكررة مع النساء خوفا من ان يعرفها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ابايعهن على
 ان لا يشركن بالله شيئا فقالت هند انك لتأخذ علينا عهدا ما رأيناك اخذته على الرجال وكان عليه الصلاة والسلام
 يدبابع الرجال على الجهاد وعلى الاسلام فقط ثم قالت عبدنا الا صنم فما اغنت عنا ثم قال عليه الصلاة والسلام
 لا يسرقن فقالت هند ان ابا سفيان رجل يمسك واتى اصبت من ماله هنات فلا ادري اتحل لي ام لا فقال ابو سفيان
 ما اصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها انك لهند
 بنت عتبة فقالت نعم فاعف عما سلف يا نبي الله عفا الله عنك فقال عليه الصلاة والسلام خذى ما يكفيك وولدتك
 معروف ثم قال ولا يزنين فقالت هند او تزنى الحرة فقال عمر لو كان قلب نساء العرب مثل هند ما زنت امرأة منهن
 قال عليه الصلاة والسلام ولا يقتلن اولادهن اى بالواد فقالت ربيناهم صفارا فقتلنهم كبارا يوم بدر وكان ابنها
 منطلق بن ابي سفيان قتل يوم بدر فضحك عمر رضى الله عنه حتى استلقى وتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال
 عليه الصلاة والسلام ولا يأتين بهتان يفتريه بين ايديهن وارجلهن تلتقط المولود فتقول لزوجها هذا ولدى منك
 المراد بالبهتان الولد المبهوت به وليس المعنى على نهيهن عن ان يأتين بولد من الزنى فيفسبته الى ازواجهن لان ذلك
 دهنى عنه بقوله ولا يزنين وصف الولد الملتقط الذى تلحقه المرأة بزوجهما يكونه مفترى بين يديها ورجلها لانهما تقول
 هذا ولدى منك جلته في بطنى الذى هو بين يدي ووضعته من فرجى الذى هو بين رجلى والبهتان فى الاصل مصدر يقال
 بهت زيدا بهرا بهتا وبهتان اى قال عليه مالم يفعله وزيد باهت وعمر مبهوت والذى بهت به مبهوت به واذا قالت
 زوجها هذا ولدى منك فقد بهتته به حيث قالت عليه مالم يفعله وجعله نفس البهتان ثم وصفه بكونه مفترى مباغته
 وصفهن بالكذب فلما سمعت هند هذا قالت والله ان البهتان لقبج وماتنا امرنا الا بالرشد ومكارم الاخلاق ثم قال
 عليه الصلاة والسلام ولا يعصينك في معروف فقالت والله ما جلستنا مجلسنا هذا وفي انفسنا ان نعصبك في شيء
 يابعنهم عليه الصلاة والسلام بهذه الخصال الست قبلتها وامست يده عليه الصلاة والسلام يدا امرأة قط
 لا امرأة تملكها غيرا نه يابعنهم بالكلام عن امية بنت رقيقة انها بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نسوة فقالت
 رسول الله صا الحنا فقال اى لا اصافح النساء انما قولى لامرأة كقولى لائمة امرأة وما يابعنهم الا بالكلام بهذه الآية
 قيل يابعنهم وعلى يده ثوب قطرى اى كئنا غليظ وقيل امر عمر رضى الله عنه ان يابعنهم عنه ففعل وعلى يده
 ثوب ذكر الله تعالى فى صفة بيعتهن خصالا ستاهن اركان مائى عنه فى الدين وكان يكثر تركها فى النساء وكانت
 عمرتها دائمة فى كل زمان وفى كل حال بخلاف اركان ما امر به من الصلاة والزكاة فانها منوطه باوقات مخصوصة
 شرأط معينة فكان التنبيه على اشتراط مادام واستمر فى كل وقت اهم واكد ثم انه قدم من هذه النهيات ما هو الاقبح
 على ما هو أدنى منه فى الفجح ثم وعم الى آخرها وكذا قدم ما هو اكثر وقوعا فيما بينهم وقوله تعالى يابعنك
 من موضع الحال من المؤمنات اى مبايعات وقوله يفتريه اما فى موضع الجر على انه صفة بهتان او فى موضع النصب
 على انه حال من فاعل يأتين وقوله بين ايديهن ظرف لمحدوف هو حال من الضمير المنصوب فى يفتريه اى يخلفنه
 قدرا وجوده بين ايديهن على ان يكون المراد بالبهتان الولد المبهوت به كما ذهب اليه جمهور المفسرين
قوله فى حسنة تأمرهن بها **قوله** وهى نعم كل امر فيه رشدن كالتنبيه عن التباحة والدعاء بالويل والثبور وتمزيق
 الثوب وحلق الشعر وتفقد وخش الوجه وان تحدث المرأة الرجال الا ذارحم محرم وان تخلو برجل غير محرم وان تسافر
 مع ذى محرم **قوله** تنبيه على انه لا يجوز طاعة مخلوق فى معصية الخالق **قوله** ووجه التنبيه انه لم ينه على معصيته
 عليه الصلاة والسلام مطلقا بل قيد التنبيه عنها بكونها فى المعروف فتدكونها فى المعروف اشعر بان معصيته عليه الصلاة

وقيل معناه ان فانكم فاصبتم من الكفار عقبي
 اى غنيمة فأتوا بدل الغنائم من الغنيمة (واتقوا
 الله الذى انتم به مؤمنون) فان الايمان به
 يقتضى التقوى منه (يا ايها النبي اذا جاءك
 المؤمنات يابعنك على ان لا يشركن بالله
 شيئا) زلت يوم الفتح فانه عليه الصلاة
 والسلام لما فرغ من بيعه الرجال اخذ فى بيعه
 النساء (ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن
 اولادهن) يريد وأد البنات (ولا يأتين
 بهتان يفتريه بين ايديهن وارجلهن
 ولا يعصينك فى معروف) فى حسنة تأمرهن
 بها والتقييد بالمعروف مع ان الرسول لا يأمر
 الا به تنبيه على انه لا يجوز طاعة مخلوق فى
 معصية الخالق (فيايعنهم) اذا يابعنك بضمان
 الثواب على الوفاء بهذه الاشياء (واستغفر
 لهن الله ان الله غفور رحيم

والسلام في المنكر غير منهي عنها مع العلم بأنه عليه الصلاة والسلام لا يأمر بالمنكر ولم تجز طاعته في المنكر مع أنه سيد الكائنات علم أنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق سميت المعاهدة مباينة تشبه الهابها فان الأمة اذا التزموا قبول ما شرط عليهم من تكاليف الشارع طمعا في ثواب الرحمن وهربا من أليم عذابه وضمن عليه السلام ذلك بمقابلة وفائهم بالعهد المذكور صار كل واحد منهم كأنه باع ما عنده بما عند الآخر **قوله** يعني عامة الكفار أو اليهود نهى الله المؤمنين في أول السورة عن موالاة المشركين الذين أخرجوا الرسول وأباهم بسبب إيمانهم بالله ثم نهاهم في آخرها عن موالاة الكفرة مطلقا وعن موالاة اليهود خاصة وقوله تعالى غضب الله عليهم صفة لقوما وكذا قوله قديسوا وقوله من الآخرة متعلق بئسوا أي بئسوا من البعث والحساب والجزاء لأن المشركين لا يؤمنون بالآخرة واليهود وإن كانوا يؤمنون بها إلا أنهم لما كذبوا خاتم النبيين حسدا وعنادا مع علمهم بأنه رسول صادق بئسوا من أن يكون لهم في الآخرة ثواب الجنة وتعيموا وقوله من أصحاب القبور يحتمل أن يكون متعلقا بئس الثاني فيكون الكفار من وضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على علبه بأسهم فيكون المعنى لا تتولوا عامة الكفار الذين بئسوا من الآخرة بأسا مثل بأسهم من أصحاب القبور أي من أن يعثوا ويحتمل أن يكون من لبيان الجنس لا ابتداء الغاية فيكون المعنى لا تتولوا اليهود الذين بئسوا من ثواب الآخرة كما بئس الكفار الذين هم أصحاب القبور من خير الآخرة ونوايها وذلك أن الكافر اذا وضع في قبره أتاه ملك مهيب يسأله من ربك وما دينك ومن رسولك فيقول لا أدري فيقول الملك ابعثك الله انظر الى منزلت من النار فينظر اليه فيدعو بالويل والثبور فيقول هذا لك يا عدو الله فيفتح له باب من الجنة فينظر اليه فيقول هذا لمن آمن بالله فلو كنت آمنت بربك لفرزت الجنة فيكون حسرة عليه وينقطع رجاءه من خير الآخرة فذلك قوله تعالى للاحياء من الكفار بئسوا من الآخرة أي من خيرها كما بئس الاموات من الكفار من خيرها حين ماينوا منازلهم من النار تمت سورة الممتحنة والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين

سورة الصف مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

قوله والاكثر حذف ألفها مع حرف الجر أي حرف كان نحو لم وبم وفيهم وعم فلما اعتنقا وصارا كلفظ واحد وضع للدلالة على المستفهم عنه وكثر استعمالهما معا اقتضى ذلك تخفيف اللفظ لحذف ذلك الف ما الاستفهامية وليس المراد منها حقيقة الاستفهام لأن الاستفهام من الله تعالى محال لأنه تعالى عالم بجميع الاشياء بل المراد الانكار والتوبيخ على أن يقول الإنسان من نفسه ما لا يفعله لأنه ان أخبر أنه فعل في الماضي أو في الحال ولم يفعله كان كذبا وان وعد أن يفعل في المستقبل ولا يفعله كان خلفا وكلاهما مذموم منه وفيه دلالة على أن كل من أزم نفسه عملا فيه قرينة وطاعة لله تعالى يجب عليه الوفاء به نحو أن ينذر نذرا مطلقا كقوله الله على مسوم أو صلاة أو صدقة أو مقيدا بشرط كقوله أن قدم غائب أو أن كفاي الله تعالى شر كذا فعلى صدقة **قوله** المقت أشد البغض إشارة الى أن هذا النظم فيه مباغته من وجوه اثنان طريق التمييز وعدم الاقتصار على أن يجعل قولهم هذا بغضا كبيرا بل جعل أشد البغض والحشه ولم يقتصر ايضا على جعله أشد البغض مطلقا بل جعله أشد البغض عند الله تعالى فان ما كبر عنده مع أنه يصغر عنده كل كبير يكون اكبر الكبار **قوله** ونصبه على التمييز للدلالة على أن قولهم هذا مقت خالص كبير عنده تعالى يعني أن الكلام من قبل طاب زيد تقساما من حيث أن كبر مستند الى قوله أن تقولوا ما لا تفعلون ومقتا تمييزا لرفع الإبهام المستقر في نسبة المقت الى قولهم هذا محمول من القاعلية والاصل كبر مقت قولكم هذا حول الكلام عن هذا الاصل واسند الكبر الى أن تقولوا وجعل مقتا تمييزا لرفع الإبهام عن الذات المقدرة في نسبة الكبر الى قولهم هذا فإنه لا إبهام في مفهوم الكبر ولا في قولهم هذا بل الإبهام في الذات التي استدل بها الكبر حقيقة فان التقدير كبر شيء شيئا من نسبة الكبر الى قولهم هذا وقوله مقتا فمر ذلك الشيء ورفع الإبهام عنه والحكمة في اختيار هذا الأسلوب الدلالة على أن قولهم هذا مقت خالص كبير ووجد الدلالة أنه لو قبل كبر مقت أن تقولوا لم يفهم منه كون قولهم مقتا محضا وإنما يفهم كونه ذامقت بمقت الله تعالى لأن الإضافة إنما تدل على نوع من الملازمة بين المضاف والمضاف اليه لا على اتحادهما بالذات بخلاف ما اذا جعل المقت تمييزا عن ذات نشأت عن النسبة الى الفاعل فإنه يدل على أن المنسوب اليه في الاصل

يا ايها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم (يعني عامة الكفار أو اليهود اذ روى أنها نزلت في بعض فقرات المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم (قديسوا من الآخرة) لكفرهم بها أو لعلمهم بأنه لاحظ لهم فيها اعتنادهم الرسول المنعوت في التوراة المؤيد بالآيات (كما بئس الكفار من أصحاب القبور) أن يعثوا ويثابوا أو ينالهم خير منهم وعلى الأول وضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على أن الكفر أيا سهم عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الممتحنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعا يوم القيامة

سورة الصف مدنية وقيل مكية

وآيها اربع عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) سبق تفسيره (يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) روى أن المسلمين قالوا لو علمنا أحب الاعمال الى الله لبذلنا فيها ما والنا وانفسنا فانزل الله سبحانه الذين يقاتلون في سبيله فلو اوبوا يوم احد فزالت ولم مركبة من لام الجر وما الاستفهامية والاكثر حذف ألفها مع حرف الجر لكثرة استعمالهما معا واعتناقهما في الدلالة على المستفهم عنه (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) المقت أشد البغض ونصبه على التمييز للدلالة على أن قولهم هذا مقت خالص كبير عند من يحقر دونه كل عظيم مباغته في المنع عنه

والمقت الذي عبر عنه بقوله ان تقولوا ثم فسر ذلك القول بالمقت بناء على ادعاء ان ذلك القول هو نفس المقت
بالغة في تعلق المقت به وفي المنع عنه كما في قول رجل عدل وقوله مبالغة في المنع عنه مفعول له لقوله ونصب
في التمييز لكن بعد تقييده بقوله للدلالة ثم انه تعالى لما انكر على عدم ثبات المجاهدين في موضع القتال يوم احد
د ما بين لهم انه احب الاعمال عند الله تعالى بين لهم ان ما يحبه الله تعالى ويرضاه هو ثبات المجاهدين كشوت
بناء المرصوص فقال ان الله يحب الذين يقاتلون الآية والحببة لكونها كيفية انفعالية لا تسند اليه تعالى
تأويل وهو ان يراد بها الرضى عن الخلق او الثناء عليهم والمعنى انه تعالى يرضى عن ثبت في مكانه عند
هذه الكفار كشوت البناء والزاحض التضام والتلاصق عن سعيد بن جبير قال هذا تعليم من الله تعالى للمؤمنين
يف يكونون عند قتال عدوهم فلا يجوز الخروج من الصف الا لحاجة تعرض للانسان او لرسالة يرسله الامام
منفعة تظهر في الانتقال عن المقام كفرصة تنهز ولا خلاف فيها وفي الخروج عن الصف للبارزة خلاف فقيل انه
باس فيه اربابا للعدو وطلباً للشهادة وتحريضاً على القتال وقيل لا يبرز احد طلباً لذلك لان فيه رياء الا ان يطلب
كافر من بارزته كما كان يوم بدر وفي غزوة خيبر **قوله** حال من المستكن في الحال الاولى لان صفاً بمعنى
مستطفيين فقيه ضمير وقوله كما أنهم ببيان حال منه على التداخل وهو ان تعمل الحال الاولى في الثانية ويكون الحالان
يشتبهان مختلفين وترادف الحالين ان يكونا شئ واحد والبيان واحد كالبناء ولذلك وصف بقوله مرصوص ولم
ل مرصوصة ثم انه تعالى لما عبر من لم يثبت في موضع القتال بعدم الوفاء وحث المؤمنين على الثبات فيه وعلمهم
سان الرسول كيف ينبغي ان يكونوا حال القتال ذكر بعده قصة موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وانما
مرافقهما باتباع دين الله تعالى وطاعة رسوله فيما دعاهم اليه وانهم زاغوا عن الحق واتبعوا أهواءهم فخذلهم
الله تعالى ولم يوفقهم للاهتداء وقبول الحق جزاء على اخيارهم الباطل وعدم سعيهم في اصابة الحق
نظر في الدلائل المنصوبة فقال واذ قال موسى لقومه الآية اي واذكر اذ قال او حين قال لهم ما قال كان كذا وكذا
يكون منصوباً بما دل عليه ما بعده كأنه قيل حين قال لهم زاغوا **قوله** وقد تصديق العلم كأنه قيل تؤذونني
لين اني رسول الله اليكم علماء يقينا لاشبهه فيه وطريق ايذانهم انهم نسبوا اليه الادرة وان قارون حل امرأة
لي ان تدعى على موسى انه زنى بها وقولهم اجعل لنا الهام كما لهم آلهة وقولهم اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا
عدون وقولهم انت قتلت هرون عليه الصلاة والسلام وغير ذلك والزيغ الميل يقال ازاغه عن الطريق اي اماله
والمعنى فلما عدلوا عن الحق امال الله قلوبهم عن قبوله جزاء على ما ارتكبوا من ايذائهم نبيهم ودل ذلك على انه
الى خالق لافعال عباده كما احسنها وقيسها وانما تعالى بفضله من علم منه اختيار الضلال ويهدي من علم منه اختيار
الهداء **قوله** لانه لا نسب له فيهم لان النسب المعتبر ما يكون من قبل الاب **قوله** لانه لغو
بني ان قوله اليكم متعلق برسول لانه بمعنى مرسل او ارسلت والشرف اللغو لا يعمل لان حروف الجر لا تنصب
فسيها بل بما فيها من معنى الفعل فاذا كانت متعلقة بالمذكور قبلها لا تتضمن معنى الفعل فلا تعمل واحد من جملة
عاه نبينا صلى الله عليه وسلم والظاهر انه منقول من الوصفية بناء على انه في الاصل اسم تفضيل بمعنى احد
المجاهدين لربه فان الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم كلهم جادون لربهم ونبينا احد اي اكثرهم جداً وكذا
مدقانه منقول من الوصفية لكونه في معنى محمود ولكن فيه معنى المبالغة والكثرة فانه محمود في الدنيا بكونه
يد المرسلين وجامع فضائل الانبياء اجعين كما قال

- وانسب الى ذاته ما شئت من شرف • وانسب الى قدره ما شئت من عظم •
- فان فضل رسول الله ليس له • حدة فيعرب عنه ناطق بضم •
- محمود في الآخرة بما اخنص به فيها من الشفاعة الكبرى والخوض المورود والمقام المحمود كما قال •
- هو الحبيب الذي ترجى شفاعته • لكل هول من الاهوال مقصم •

وي عنده عليه الصلاة والسلام انه قال * ان لي اسماً انا احد وانا محمد وانا الماحي الذي يحو الله بي الكفر وانا الحائض
ذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب الذي ليس بعدي نبي * رواه البخاري **قوله** تعالى فلما جاءهم اي
جاءهم عيسى بالمعجزات من احياء الموتى وبراءة الاكهم والابرص ونحو ذلك من المعجزات الدالة على صدقه في دعوى
رسالة * عن كعب ان الحواريين قالوا لعيسى يا روح الله هل بعدنا من امة قال نعم امة محمد حكماً علماء ابرار انبياء

(ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً)
مصطفين مصدر وصف به (كانهم ببيان
مرصوص) في تراصهم من غير فرجة حال
من المستكن في الحال الاولى والرص اتصال
بعض البناء ببعض واستحكامه (واذ قال
موسى لقومه) مقدر باذكر او كان كذا
(يا قوم لم تؤذونني) بالعصيان والرحى بالأدرة
(وقد تعلمون اني رسول الله اليكم) بما جئتمكم
من المعجزات والجملة حال مقررة للانكار
فان العلم بنبوته يوجب تعظيمه ويمنع ايذائه
وقد تصديق العلم (فلما زاغوا) عن الحق
(ازاغ الله قلوبهم) صرفها عن قبول
الحق والميل الى الصواب (والله لا يهدي
القوم الفاسقين) هداية موصلة الى معرفة
الحق او الى الجنة (واذ قال عيسى بن مريم
يا بني اسرائيل) ولعله لم يقل يا قوم كما قال
موسى عليه السلام لانه لا نسب له فيهم
(ان رسول الله اليكم مصداق لما بين يدي
من التوراة وبشرى برسول يأتي من بعدي)
في حال تصديقي لما تقدمني من النور انا وتبشيري
برسول يأتي من بعدي والعامل في الحالين
ما في الرسول من معنى الارسال لا الجار لانه
لغوا وهو صلة للرسول فلا يعمل (اسمه احد)
يعني محمداً عليه السلام والمعنى ديني
التصديق يكتب الله وانبيائه فذكر اول
الكتب المشهورة الذي حكم به النبيون
والنبي الذي هو خاتم المرسلين (فلما جاءهم
بالبينات قالوا هذا سحر مبين) الاشارة
الى ما جاء به اواليه وتسميته سحراً للمبالغة
ويؤيده قراءة حرة والكسائي هذا ساحر
على ان الاشارة الى عيسى عليه السلام

كأنهم من القه انبياء برضون من الله باليسير والقليل من الرزق ويرضى الله عنهم باليسير من العمل **قوله** من يدعى الى الاسلام اي ممن يدعو به الى الاسلام على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام فيجعل مكان اجابته اليه افتراء الكذب على الله بتسمية نبيه ساحرا فان السحر كذب وتمويه فن قال في حقه انه ساحر فقد كذب ووصفه بأنه كذاب وتكذيب من صدقه الله تعالى في دعوى الرسالة باظهار المعجزات الباهرة على يده وتكذيب حقيقة رسالته نفي للثابت فيكون افتراء لتكذيب على الله وكذا تسمية المعجزات سحرا اثبات لما نفي عنه فقوله فانه يتم الخ تعليل لتناول الافتراء لتكذيب والتسمية فان تكذيبه عليه الصلاة والسلام نفي للثابت وتسمية ما ظهر على يده من الآيات والمعجزات سحرا اثبات للنفي وكلاهما افتراء عليه تعالى **قوله** وقرئ يدعى اي يفتح الباء والدال المشددة وكسر العين على بناء الفاعل بمعنى يدعو فان فعل واقول فتدريكون بمعنى واحد نحو لمسه والتمسه فالضميران وهما قوله وهو والمستتر في قوله يدعى يرجعان الى الجلالة فهذه القراءة من حيث المعنى كالقراءة المشهورة وهي قراءة يدعى بضم الباء وسكون الدال الخفيفة وقح العين على بناء المفعول والضميران في هذه القراءة يرجعان الى من **قوله** واللام مزيدة اي في مفعول الارادة فان اصله ان يطفئوا زيدت اللام مع فعل الارادة تأكيذا له فان اللام لما فيها من معنى الارادة تصلح مؤكدة لمضمون فعل الارادة فانك اذا قلت جئت لا كرامك يفهم منه معنى الارادة كما ان اللام لما فيها من الدلالة على الاختصاص زيدت لتأكيد معنى الاضافة المتضمنة للاختصاص في نحو لا ابالك فان اصله لا ابالك **قوله** او يريدون الافتراء ليطفئوا اي ان اللام لعللة والمفعول محذوف وهو افتراء الكذب على الله تعالى والاطفاء الاخاد شئت حالهم في اطفاء نور الاسلام بمجرد القول بالفهم بحال من ينفع في نور الشمس بغيره ليطفئه **قوله** مبلغ غايته بنشره اي جواب ما عسى ان يقال الاتمام لا يكون الا عند نقصان فامعنى نقصان نور الله الذي هو دينه او كتابه او حجة وتقريره حاشي نور الله تعالى عن نقصان في ذاته بل المراد نقصان اثره الذي هو ظهوره في الآفاق وعلوه على ظلمة الجهل الشائعة في البلاد وكذا المراد بالاكمال في قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم يريد به اظهاره ونشره بتكثير اهله بحيث يتمكنون من قهر اعداء الدين وعن ابي هريرة ان ذلك يكون عند نزول عيسى عليه الصلاة والسلام من السماء قبل سبب نزول هذه الآية انه عليه الصلاة والسلام ابطل عليه الوحي اربعين يوما فقال كعب بن الاشرف يا معشر اليهود ابشروا فقد اطفأ الله تعالى نور محمد فاكان لينزل عليه وما كان لينهم امره فخرن عليه الصلاة والسلام لذلك فانزل الله سبحانه وتعالى هذه الآية وانصل الوحي بعده **قوله** وقرأ ابن كثير الخ علم منه ان الباقيين قرأوا بتووين متم ونصب نوره فالاضافة تخفيف والتنوين هو الاصل والجملة في محل النصب على الحالية من فاعل يريدون ولو في قوله تعالى ولو كره الكافرون شرعية بمعنى ان وجراها محذوف مدلول عليه بما قبلها اي وان كرهوا ذلك فان الله تعالى يفعل له بالحق هذه الجملة حال من الحال المتقدمة وهي قوله تعالى والله متم نوره على طريق التداخل ولعل الحكمة في ذكر لفظ الكافرين ههنا وذكر لفظ المشركين فيما بعده ان هذا المقام مقام ارقام الكافرين بنعمة الله تعالى فان اتمام النور ونشره في الآفاق من النعم فلا جرم تكون كراهة ذلك غاية في كفران النعمة مقتضية لتجهيلهم وارغامهم فلوثر لفظ الكافرين لكونه أليق بهذا المقام واما قوله ولو كره المشركون فانه قد ورد في مقابلة اظهار الدين الحق الذي اول اركانه التوحيد والتبري من الشرك وكان كفار مكة انما يكرهون هذا الدين الحق من اجل توغله في الشرك واصرارهم عليه فكان المناسب لهذا المقام اذلالهم وارغامهم باظهار ما يكرهونه من الحق وليس المراد من اظهاره ان لا يبقى في العالم من يكفر به بل المراد ان يكون اهله عالين خالين على اهل سائر الاديان بالحجة والبرهان والسيوف واللسان الى ان لا يبقى دين آخر في آخر الزمان لما روى انه اذا انزل عيسى عليه الصلاة والسلام لم يبق في الارض دين سوى دين الاسلام ثم انه تعالى لما عبر الصحابة الذين حضروا حرب احد بعدم الوفاء بعهدهم ثم علمهم ان العمل المرضي عند الله تعالى ان يقاتلوا في سبيل الله تعالى مصطفين مشبهين بالانبياء المرصوص بين ان العمل المذكور هو التجارة الربحية بين العبد ومولاه فقال يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة الاية جعل الايمان والجهاد المذكورين تجارة تشبه لهما بها فانها عبارة عن مبادلة المال طمعا للربح ومن آمن وجاهد بماله ونفسه فقد بذل ماعنده وفي وسعه انيل ماعند ربه من جزيل ثوابه والتجارة من أليم عقابه مع طمع الزيادة عليه بحكم

(قوله)

(ومن اظلم من افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام) اي لاحد اظلم من يدعى الى الاسلام الظاهر حقيقة مقتضى له خير الدارين فيضع موضع اجابته الافتراء على الله بتكذيب رسوله وتسمية آياته سحرا فانه يتم اثبات المنفي ونفي الثابت وقرئ يدعى يقال دعاه وادعاه ككسبه والتمسه (والله لا يهدي القوم الظالمين) لا يرشدهم الى ما فيه فلاحهم (يريدون ليطفئوا) اي يريدون ان يطفئوا واللام مزيدة لما فيها من معنى الارادة تأكيذا كما زيدت لما فيها من معنى الاضافة تأكيذا لها كما في لا ابالك او يريدون الافتراء ليطفئوا (نور الله بافواههم) يعني دينه او كتابه او حجة بطعنهم فيه (والله متم نوره) مبلغ غايته بنشره واعلانه وقرأ ابن كثير وحزة والكسائي وحفص بالاضافة (ولو كره الكافرون) ارغامهم (هو الذي ارسل رسوله بالهدى) بالقرآن او المجزة (ودين الحق) والملة الخفيفة (ليظهره على الدين كله) ليعلمه على جميع الاديان (ولو كره المشركون) لما فيه من محض التوحيد وابطال الشرك

قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة **قوله** استئناف مبين للتجارة **قوله** فان الاستفهام في قوله تعالى هل ادلكم عرض للدلالة على التجارة حثالهم وتشويقا الى طلبها واستعلام انها ما هي فكانهم قالوا يا ربنا دلنا عليها حتى نفعلها ونجتو بسببها من العذاب الاليم فاجيبوا بان قيل تؤمنون بالله وفي التيسير لما زل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم لم ينزل معه ما بعده وكانوا في شوق الى معرفته ليعلموا به فبقوا على ذلك ستة عشر شهرا ثم نزل قوله تؤمنون بالله ورسوله فهو تفسير للتجارة فلا يحل له ويجوز ان يكون في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي تلك التجارة تؤمنون والخبر لما كان نفس المبتدأ لم يخرج الى الرابط كخبر ضمير الشأن وان يكون في محل النصب بتقدير اعني اي تؤمنون وعن الاخفش ان قوله تؤمنون عطف بيان للتجارة على اصل الكلام ان تؤمنوا فلما حذف ان ارتفع الفعل كما في قوله *

الا بهذا الزاجري احضر الوغي * اصله ان احضر فلما حذف ان بطل عملها فارتفع الفعل لتجرده عن العوامل اللفظية وكذا في الآية فكانه قيل هل ادلكم على تجارة منجية ايمان وجهاد وهو معنى حسن لولا احتياجه الى التأويل **قوله** والمراد به الامر **قوله** يعني ان قوله تعالى تؤمنون في معنى آمنوا ولذلك جاء يغفر لكم مجزوما على انه جواب الامر وقيل انه مجزوم على انه جواب الاستفهام وهو هل ادلكم على تجارة على طريق قولك هل تأتيني اكرمك ويرد عليه انه لو كان جواب الاستفهام لكان المعنى ان دللتكم على التجارة يغفر لكم ومن المعلوم ان مجرد دلالتهم لا يوجب مغفرتهم فانها انما ترتب على الاجابة والامثال والوجه في التفهيم معنى الامر من لفظ الخبر ان الاستفهام عن الدلالة المتعلقة بالتجارة انما هو التشويق والاغراء على طلبها والاغراء على الشيء يستلزم ان يكون ذلك الشيء مطاوبا للمغري فيفهم من الاستفهام كون التجارة مطلوبة للتفهم ولما فسرت التجارة بالايمان والجهاد لم يزم ان يكونا مطلوبين للتفهم مأمورا بهما من قبله فهذا وجه قوله والمراد به الامر الا انه عبر عن الامر بلفظ الخبر اذ انما بان المأمورية بما لا يترك بل حقه ان يسارع اليه المكلف مع قطع النظر عن الايجاب والتكليف كما في نحو غفر الله له **قوله** ان كنتم من اهل العلم **قوله** زله منزلة اللازم وجعل كونهم من اهل العلم شرطا لكون الايمان والجهاد خيرا لهم لان عمل الجاهل لا يعتد به ولا يثاب هو عليه لان الاعمال بالنيات **قوله** او لشرط او استفهام دل عليه الكلام **قوله** اي على كل واحد منهما فان ما قبله يدل على ان تقدير الكلام ان تؤمنوا وتجاهدوا يغفر لكم ويدل ايضا على ان تقدير الكلام هل تقبلون ان ادلكم يغفر لكم على معنى ان تقبلوا وتفعلوا ما دللتكم عليه يغفر لكم **قوله** ولكم الى هذه النعمة المذكورة نعمة اخرى **قوله** اشارة الى ان اخرى صفة محذوف وهو مبتدأ محذوف الخبر هو لكم والموصوف المحذوف نحو قولك المثوبة او العدة او الخصلة او النعمة اي ولكم الى هذه المثوبة او الى هذه العدة مثوبة اخرى او نعمة اخرى وقوله تحبونها صفة ثانية لذلك المحذوف ايضا **قوله** او تحبون **قوله** اي او منصوبة باضمار تحبون الذي يفسره قوله تحبونها على انه من قبيل ما اضمر عامله على شريطة التفسير فلا يكون تحبونها حيث نذرتنا لاخرى لانه مفسر لعامل المضمر قبله **قوله** وهو على الاول **قوله** اي قوله نصر على ان يكون قوله واخرى في موضع الرفع على الابتدأ امر فوقع على انه يدل من اخرى او عطف بيان له ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هو نصر وتكون الجملة تفسيرا للنعمة الاخرى ولم يلتفت اليه المصنف لان التقدير لا يصار اليه من غير ضرورة بخلاف ما اذا كانت اخرى منصوبة فانه لا يحتاج الى تقدير المبتدأ **قوله** وقد قرئ بما عطف عليه بالنصب **قوله** اي وقد قرئ نصر من الله وقصار قريبا بالنصب على البدل من اخرى المنصوبة بفعل مضمر كما مر اي يغفر لكم ويدخلكم جنات ويؤتكم نعمة اخرى ثم ابدل منها نصرا وقصار قريبا او على الاختصاص اي بتقدير اعني او على انه مصدر فعل محذوف اي تصرون نصر او يفتح لكم قصار قريبا **قوله** عطف على محذوف **قوله** هو قل مقدر قبل يا ايها الذين آمنوا كما ذهب اليه صاحب المفتاح **قوله** او على تؤمنون **قوله** فيه بحث وهو ان المصنف صرح بان تؤمنون استئناف مبين للتجارة التي امر بها المؤمنون معنى وهو صحيح لان ايمان المؤمنين وجهادهم يصلح بآنا وتفسير تجارتهم فلو جعل قوله وبشر المؤمنين معطوفا على تؤمنون لكونه في معنى الامر لزم ان يكون بآنا لتجارة الذين آمنوا وهو بعيد لان المخاطب بقوله وبشر هو النبي صلى الله عليه وسلم وتبشيره عليه الصلاة والسلام كيف يصلح بآنا لتجارة المؤمنين الا ان يقال قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم وامنه لانه عليه الصلاة والسلام اول المؤمنين ايمانا واكملهم

(يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم) وقرأ ابن عامر تنجيكم بالتشديد (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم) استئناف مبين للتجارة وهو الجمع بين الايمان والجهاد المؤدى الى كمال غيرهم والمراد به الامر وانما جيء بلفظ الخبر اذ انما بان ذلك بما لا يترك (ذلكم خير لكم) يعني ما ذكر من الايمان والجهاد (ان كنتم تعلمون) ان كنتم من اهل العلم اذ الجاهل لا يعتد بفعله (يغفر لكم ذنوبكم) جواب للامر المدلول عليه بلفظ الخبر او لشرط او استفهام دل عليه الكلام تقديره ان تؤمنوا وتجاهدوا او هل تقبلون ان ادلكم يغفر لكم ويعد جملة جوابا لاهل ادلكم لان مجرد دلالتهم لا يوجب المغفرة (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم) الاشارة الى ما ذكر من المغفرة وادخال الجنة (واخرى تحبونها) ولكم الى هذه النعمة المذكورة نعمة اخرى عاجلة محبوبة وفي تحبونها تعريض بانهم يؤثرون العاجل على الآجل وقيل اخرى منصوبة باضمار يعطكم او تحبون او مبتدأ خبره (نصر من الله) وهو على الاول يدل او بيان وعلى قول النصب خبر محذوف وقد قرئ بما عطف عليه بالنصب على البدل او الاختصاص او المصدر (وقصح قريب) عاجل (وبشر المؤمنين) عطف على محذوف مثل قل يا ايها الذين آمنوا وبشروا على تؤمنون فانه في معنى الامر كما قال آمنوا وجاهدوا ايها المؤمنون وبشروهم يا رسول الله بما وعدتهم عليهما عاجلا وآجلا

فلما خوطب الجميع بقوله يا ايها الذين آمنوا وقبل لهم هل ادلكم على تجارة الاية بين تجارة الامة بقوله تؤمنون بالله
ورسوله وتجاهدون في سبيل الله وبين تجارته عليه الصلاة والسلام بتبشير المؤمنين بما وعدهم الله بمقابلة تجارتهم
المينة بما ذكر ولا شك ان تبلغ الرسالة ارجح التجارات وانفعها لان ما يترتب عليه من الثواب اجل واعظم مما يترتب
على تجارة الامة فلما كان قوله وبشر صالحا لان يسر به التجارة صرح عطفة على قوله تؤمنون * فان قيل كيف
يكون قوله تؤمنون بالله في معنى الامر بالايمان وهو في معنى الامر بتخصيل الحاصل لان المخاطبين بهذا الامر
هم المخاطبون بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اجيب عنه بانه يمكن ان يكون المراد بالذين آمنوا المنافقين من حيث
انهم آمنوا في الظاهر ويمكن ايضا ان يكون المراد بهم اليهود والنصارى لانهم آمنوا بكتبهم ورسولهم كما انه قيل
يا ايها الذين آمنوا بالانبياء السابقة والكتب المتقدمة آمنوا بالله وبمحمد عليه الصلاة والسلام والظاهر ان يكون
المراد من آمن من هذه الامة ويكون المأمورية في حقهم الثبات على الايمان كما ان المأمورية في قوله كونوا انصار الله
الثبات على نصرة دين الله تعالى والمداومة عليها **قوله** لان المعنى كونوا بعض انصار الله وهذا المعنى يستفاد
من تنكير انصار اذا قصد الافراد والمضيعة ولذلك قرأنا فمع ابن كثير انصار الله يتنوين انصارا وباللام الجارة داخلية
على لعظة الله وقرء الباقيون باضافته الى لفظ الجلالة والرسم يحتمل القراءة معا واللام يحتمل ان يكون مزيدة في
المفعول لتقوية العامل لكون العامل فرعا في العمل اذ الاصل كونوا انصارا لله وان تكون غير مزيدة في المفعول
ويكون الجار والمجرور نمنا لانصارا والاول اظهر والقرأة بالاضافة فرع للقرأة بالتنوين مخففة منها او يؤيد القرأة
بالاضافة الاجماع على الاضافة في نحن انصار الله فانه لا يتصور جريان الخلاف هنا لكونه مرسوما بالالف
وقبل في الكلام انصار اي قل لهم يا محمد كونوا انصار الله وقيل هو ابتداء خطاب من الله تعالى اي كونوا
انصارا مثل كون الحواريين لدين الله انصارا **قوله** ليطابق المخ **علة** كثرة التثنية لان انصار الجند وتضمن الكلام
معنى بالتوجه فانه لو اتي الانصار على اصل معناه وكان المعنى من ينصر ديني لما طابق جواب الحواريين سؤال عيسى
عليه الصلاة والسلام لانه عليه الصلاة والسلام سأل عن ينصر موهم اجابوا بانهم ينصرون الله ولو لم ينصروا
التوجه في الكلام لزم ان يعتدى فعل النصرة بالي وليس كذلك فلما جعل الانصار بمعنى الجند واعتبر معنى التوجه
في الكلام حصلت المطابقة بين السؤال والجواب لان الجند يقع امير العسكر في تحصيل مقصود السلطان وظهور
وجه تعدية النصرة بالي وهو كونها متضمنة لمعنى التوجه فكان المنصور في كل واحد من السؤال والجواب هو
الله تعالى فكأنه قيل من جندى متوجها الى الله تعالى واظهار دينه فاجاب الحواريون بقولهم نحن انصار
الله متبعين اياك فتكون اضافة انصارى على خلاف اضافة انصار الله لان الاضافة في انصارى معنوية حيث
لم يضاف اسم الفاعل الى معموله لان فاعل انصارى ضمير يرجع الى من ومفعوله دين الله والمعنى من الانصار الذين
يختصون بي ويكونون معي في نصرة الله تعالى واظهار دينه فالاضافة لجراد الدلالة على اختصاص المضاف اليه
بمخلاف الاضافة في انصار الله فانها لفظية من قيل اضافة الناصر الى المنصور فتحصل المطابقة بين القولين لان
مخصول قول عيسى عليه الصلاة والسلام من ينصر دين الله مختصا بكاتنا معي فاجابوه باننا نلتزم ذلك وننصر
دينه ونعين رسوله **قوله** والتشبيه باعتبار المعنى **علة** فان ظاهر اللفظ يدل على تشبيه كونهم انصارا لقول عيسى
عليه الصلاة والسلام من انصارى الى الله لان اداة التشبيه دخلت على ما هو بمعنى المصدر وهو القول لان كلمة ما
في قوله كما قال مصدرية فلما لم يصح التشبيه باعتبار ظاهر اللفظ وجب المصير الى جانب المعنى وذلك اما بان يجعل
الكلام خطابا من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم بان يقدر قل قبل قوله يا ايها الذين آمنوا وتقدير الكلام
قل لهم كما قال عيسى فالكاف منصوبة المحل على انها صفة مصدر محذوف اي قل لهم قول لا مثل قول عيسى للحواريين
واما بان يجعل الكلام ابتداء خطابا من الله تعالى للمؤمنين فان المعنى حينئذ انصروا دين الله تعالى نصرا مثل
نصر الحواريين عيسى بن مريم او كونوا انصارا لله كونا مثل كون الحواريين انصارا عيسى عليه الصلاة والسلام
حين قال لهم من انصارى الى الله اي وقت قوله لهم من انصارى الى الله لان كما قال في تأويل القول اقيم المصدر
مقام الوقت كما في آتيك خفوق النجم وصباح الديك **قوله** والحواريون اصفياؤه **علة** وخواصه وحوارى
الرجل صفيه من الحور وهو البياض الخالص سمو احواريين لخلوصهم عن كل ما ينافي صفاء المحبة والاخلاص
من العيوب روى انه تعالى قال لعيسى عليه الصلاة والسلام اذا دخلت القرية فانت النهر الذي عليه القصارون

(يا ايها الذين آمنوا كونوا انصار الله) وقرأ
الجازيان وابو عمرو بالتنوين واللام لان المعنى
كونوا بعض انصار الله (كما قال عيسى بن
مريم للحواريين من انصارى الى الله) اي من
جندى متوجها الى نصرة الله ليطابق قوله
(قال الحواريون نحن انصار الله) والاضافة
الاولى اضافة احد المتشاركين الى الآخر لما
بينهما من الاختصاص والثانية اضافة الفاعل
الى المفعول والتشبيه باعتبار المعنى اذ المراد قل
لهم كما قال عيسى او كونوا انصارا كما كان
الحواريون حين قال لهم عيسى من انصارى
الى الله والحواريون اصفياؤه وهم اول من
آمن به من الحور وهو البياض وكانوا اثني
عشر رجلا

سألهم النصر فأتاهم عيسى عليه الصلاة والسلام وقال من انصاري الى الله ففعلوا نحن نصبرك فصدقوه
 نصره **قوله** وذلك اي تأيد المؤمنينهم على كفارهم كان بعد ما رفع عيسى عليه الصلاة والسلام فانه
 عليه الصلاة والسلام لما رفع الى السماء تفرق قومه اربع فرق فرقة قالوا كان الله فارفع وفرقة قالوا كان ابن الله
 رفعه اليه وفرقة قالوا كان ثالث ثلاثة وفرقة قالوا كان عبدالله ورسوله فرفع اليه وهم المؤمنون واتبع كل
 فرقة منهم طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الكافرون على المؤمنين حتى بعث سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم
 على جميع الانبياء فحيث ظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة وذلك قوله تعالى فأيدينا الذين آمنوا على عدوهم
 اصبحوا ظاهرين اي عاين غالبين من قولك ظهرت على الخائط اذا علوت عليه وظاهرين خبرا صريح بمعنى صار
 قال زيد بن علي فاصبحوا ظاهرين بالجملة والبرهان لانهم قالوا فيما روي السهم تعلمون ان عيسى عليه السلام كان
 نام والله تعالى لا ينام وانه كان يأكل ويشرب والله تعالى مفرغ عن ذلك تمت سورة الصف والحمد لله رب العالمين
سورة الجمعة مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر وأعن

قوله تعالى الملك صفة مشبهة دالة على الثبات اي الذي يملك كل شيء ولا يزول عنه ملكه **قوله** لان
 اكثرهم لا يكتبون تعليل لتسمية العرب كلهم من كتب منهم ومن لم يكتب بالاميين يعني لما كان اكثرهم اميا
 لا يكتب ولا يقرأ سمى الجميع اميا على التغليب لان الاسمى عبارة عن لا يقرأ وهم ليسوا باهل كتاب وقيل الاميون هم
 الذين لا يكتبون وقريش كانت كذلك قبل بدت الكتابة بالطائفة اخذوها من اهل الحيرة واهل الحيرة من اهل الانبار
 والحيرة مدينة من بغداد والامى منسوب الى امة العرب وقيل الى الام لان من بقى على ما خلق عليه لم يكتب ولم
 يقرأ كان منسوب الى امة لبقائه كما ولدته امة واحج اهل الكتاب بقوله تعالى بعث في الاميين رسولا منهم على انه صلى الله
 عليه وسلم كان رسولا الى العرب خاصة لان الاميين هم العرب من بين الامم وهو ضعيف لان تخصيص الشيء
 بالذكر لا يستلزم نفي ما عداه الا ترى الى قوله تعالى ولا تحطه بيمينك لانه لا يلزم منه ان يحطه بشماله ولان تصديقه
 في دعوى الرسالة يستلزم تصديقه في جميع ما جابهه ومن جعله قوله وما ارسلناك الا كافة للناس **قوله** تعالى ينلو
 عليهم هو وما بعده صفات لقوله رسولا ووجه الاستدلال والامتنان بان بعث فيهم رسولا اميا وصوفا عا ذكر
 من الصفات كونه دليلا على كمال قدرته وحكمته وكونه لطفا عظيما للكتفين من حيث كونه ذلك برهانا قاطعا على
 صحة نبوته بحيث لو لم يكن له سواء عليه السلام مجزة لكفاء وقصر الحكمة بالشريعة وهي ما شرعه الله تعالى لعباده
 من الاحكام سواء ذكرت في القرآن او لم تذكر والعالم جمع معلم وهو ما يستدل به على الطريق والمراد بها هنا
 الدلائل التي يستدل بها على القواعد الدينية الاعتقادية والعملية ويحكم بها اي تلك القواعد **قوله** وازاحة
 لما يتوهم ان الرسول تعلم ذلك من معلم فان المبعوث فيهم اذا كانوا في ضلال مبين قبل البعثة اضمحل توهم ان يعلم
 الرسول ما جابهه من الحكمة النظرية والعملية من احدهم **قوله** وان هي الخففة اي من التقليل واسمها ضمير
 الشأن المضمر واللام في قوله اني ضلال هي الفارقة بين النافقة والخففة **قوله** عطف على الاميين والمعنى
 بعث في الاميين الذين كانوا في زمان بعثه عليه الصلاة والسلام وفي آخرين منهم اي من الاميين وهم العرب
 وما في قوله لما يلحقوا زائدة للتأكيد اي لم يلحقوا بهم بعد ان لم يكونوا في زمانهم وهو صفة لا آخرين من بعد وصفه
 بقوله منهم وقوله وسيلحقون مبني على ان في لما توقعوا وانتظارا لانه نفي لقولك قد خلق قال الامام وصفت العرب بانه
 عليه الصلاة والسلام مبعوث فيهم وفي آخرين منهم مع انه عليه الصلاة والسلام مبعوث الى الناس كافة عربهم
 وعجمهم للاشارة الى شرف العرب كلهم الى قيام الساعة ومن في منهم للتبيين اذ لا وجه لجمعها لتبعض وهو ظاهر
 انتهى **قوله** او المنصوب في يعلمهم اي ويعلم آخرين منهم وعلى التقديرين المراد بالآخرين العرب لانهم
 وصفوا بقوله منهم اي من الاميين وعن ابن عباس وجاعة ان المراد بالآخرين غير العرب من الطوائف اي طائفة
 كانت ووصفهم بكونهم من الاميين مبني على انهم ان اسلموا صاروا منهم لان المسلمين كلهم امة واحدة وان اختلفت
 اجناسهم واما من لم يؤمن به عليه الصلاة والسلام ولم يدخل في دينه فانه بمعزل عن الدخول في قوله آخرين
 وان كان عليه الصلاة والسلام مبعوثا اليهم بالدعوة لقوله تعالى في الآية الاولى يزكهم ويعلمهم الكتاب والحكمة
 وغير المؤمنين ليسوا من جملة من يزكهم ويعلمهم روي انه عليه الصلاة والسلام قرأ قوله تعالى وآخرين منهم وعنده

(فانت طائفة من بني امير آبل وكفرت
 طائفة) اي بعيسى (فايدنا الذين آمنوا على
 عدوهم) بالجملة او بالحرب وذلك بعد رفع
 عيسى (فاصبحوا ظاهرين) فصاروا غالبين
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
 الصف كان عيسى مصليا عليه مستغفرا له
 مادام في الدنيا وهو يوم القيامة رفيقه
سورة الجمعة مدنية وهي احدى
عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(بسم الله مافي السموات ومافي الارض الملك
 القدوس العزيز الحكيم) وقد فرغ الصفات
 الاربعة بالرفع على المدح (هو الذي بعث
 في الاميين) اي في العرب لان اكثرهم
 لا يكتبون ولا يقرأون (رسولا منهم) اي من
 جملتهم اميا مثلهم (ينلو عليهم آياته) مع كونه
 اميا مثلهم لم يعهد منه قراءة ولا تعلم (وزكهم)
 من خبائث العقائد والاعمال (ويعلمهم الكتاب
 والحكمة) القرآن والشريعة او معالم الدين
 من المنقول والمقول ولو لم يكن له سواء مجزة
 لكفاء (وان كانوا من قبل اني ضلال مبين)
 من الشرك وخبث الجاهلية وهو بيان لشدة
 احتياجهم الى نبي يرشدهم وازاحة لما يتوهم
 ان الرسول تعلم ذلك من معلم وان هي الخففة
 واللام تدل عليها (وآخرين منهم) عطف
 على الاميين او المنصوب في يعلمهم وهم الذين
 جاؤا بعد الصحابة الى يوم الدين فان دعوته
 وتعليمهم الجميع (لما يلحقوا بهم) لم يلحقوا بهم
 بعد وسيلحقون

سلمان الفارسي قبل يارسول الله من هؤلاء فوضع يده عليه الصلاة والسلام على سلمان ثم قال لو كان الايمان عند الثريا لتناوله رجال من هؤلاء **قوله** ذلك الفضل الذي امتاز به **قوله** اي امتاز به سيد البشر وهو كونه مبعوثا لاهل عصره ومن جاء بعدهم الى يوم القيامة حال كونه تاليا عليهم كتاب الله ومزكيا ومعلما لهم الكتاب والحكمة وهو اي ثم انه تعالى بعدما بين انه الذي بعث سيد المرسلين في عصره من الاميين وفيه سيلحق بهم الى يوم القيامة شرع في ذم اليهود بانهم قرآء التوراة عالمون بما فيها وفيها آيات دالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ووجوب الايمان به ولم يعملوا بها ولم ينتفعوا بما فيها بما فيها من شقاوة الدارين وشبههم بالحمار الذي يحمل اسفار العلم والحكمة ولا ينتفع بها ووجه التشبيه حرمان الانتفاع بما هو ابلغ شيء في الانتفاع به مع الكد والتعب في استحبابه ومن اوله فقال مثل الذين حملوا التوراة الآية والاسفار جمع سفر بكسر السين وهو الكتاب كسبر واشبار قال القرآء الاسفار الكتب العظام سميت اسفارا لانها تكشف ما فيها من المعاني اذا قرئت من قولهم سمرت المرأة اذا كشفت عن وجهها والحمار لا يدري أسفر على ظهره ام زبل فكذلك اليهود وفي هذا التشبيه تبينه على انه ينبغي لمن حمل الكتاب ان يعلم معانيه ويعمل بها لئلا يلحقه من الذم ما لحق اليهود **قوله** ويحمل حال **قوله** اي من الحمار اي كمثل حامل الاسفار والعامل فيها مافي المثل من معنى الفعل وجاز ان يكون في محل الجر على انه سفة للحمار لان المعرف تعريف العهد الذهني يعامل معاملة المنكر فيوصف بالجملة كما في قوله ولقد امرت على اثمم بسبني **قوله** اي مثل الذين كذبوا **قوله** اي ان قوله تعالى مثل القوم فاعل بئس لكونه مضافا الى المعرف بلام الجنس وقوله الذين كذبوا هو المخصوص بالذم بتقدير المضاف اي بئس مثل القوم مثل الذين كذبوا واحتيج الى تقدير المضاف لما تقرر من انه يجب في باب نعم وبئس اتحاد الفاعل والمخصوص بالمدح او الذم صدقا وذاتا والاتحاد ههنا بين مثل القوم وبين من عبر عنهم بالذين كذبوا لا بتقدير المضاف **قوله** ويجوز ان يكون الذين صفة للقوم **قوله** عطف على قوله الذين كذبوا من حيث المعنى لئلا يكون المخصوص بالذم محذوفا والتقدير بئس مثل القوم المكذبين مثل هؤلاء والمراد بدم مثلهم ذم انفسهم لانك اذا ذممت الصفة قد ذممت الموصوف بها **قوله** اذ كانوا يقولون نحن ابناء الله واحباؤه **قوله** ذكر ان اليهود كانوا يقولون نحن اهل الكتاب وانتم اميون لا كتاب لكم ونحن ابناء الله واحباؤه وانتم رعاة البهم ولنا السبت ولا سبت لكم فرد الله عليهم طعنه واقتضاهم على العرب بهذه الاشياء الثلاثة بعدما نزه نفسه عما لا يليق بشانه الاعلى مثل ان يكون له الشركاء والابناء كما قالوا عزير ابن الله ونحن ابناءؤه فقال يسبح الله مافي السموات وما في الارض وذب عن العرب ما قالوا لهم بقوله هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم وامر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يجيب عن افتراءهم واقتضاهم بادعاء انهم اولياء الله واحباؤه من دون الاميين وغيرهم ممن ليس من بني اسرائيل بان يقول لهم ان كنتم تزعمون ذلك فادعوا الله ان يبيحكم بان تقولوا اللهم امنا وخلصنا من دار البلايا والافات واوصلنا الى ما عندك من الكرامات فان المراد بتجني الموت طلبه وسؤاله من الله تعالى بناء على ان اولياء الله تعالى لهم عند كرامته ومنزلة رفيعة لا يصلون اليها الا بالموت فينبغي لهم ان يتحنوا ذلك ليصلوا اليها ثم انه تعالى بكتمهم بقوله ولا يتحنونه ابدا بما قدمت ايديهم من تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم مع انهم وجدوا نفعه وصحة نبوته في التوراة فلو تنحنوا لما توامن ساعته خالدين في النار ابدا روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال والذي نفسي بيده لو تنحنوا الموت ما بقي على ظهرها يهودى الامات **قوله** والقاء تضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف **قوله** اي باعتبار تضمن صفة التي هي الاسم الموصول معنى الشرط فان الموصوف بالموصول في حكم الموصول فكما ان المبتدأ اذا كان اسما موصولا صلته فعل او ظرف جاز دخول القاء في خبره فكذا اذا كان موصوفا بالموصول المذكور جاز ذلك ايضا لتضمنه معنى الشرط بواسطة تضمن صفة اياه كانه قبل ان فرغتم من الموت فانه ملاقبكم ولما ورد ان يقال ان صح ما ذكرتم من ان الموصوف بالموصول متضمن لمعنى الشرط لزم ان يكون الفرار من الموت شرطا لملاقاة اياهم وان يتوقف عليه الملاقاة وليس كذلك فان الموت ملاقبهم فرقا منه ولم يفرءوا اشار الى جوابه بقوله وكان فرارهم منه يسرع لحوقه بهم وتقريره انه علق لحوق الموت بهم على فرارهم منه للمبالغة في الدلالة على انه لا ينفعهم الفرار البتة ووجه المبالغة فيها ان الفرار عن الشيء سبب لغوات عنه عادة فلما جعل الفرار من الموت سببا لملاقاة كان ذلك ابلغ دليل على انه لا ينفع الفرار منه ولا يتصور القوات عنه **قوله** وقد فرى

(بغيرها)

(وهو العزيز) في تمكينه من هذا الامر الخارق لاعادة (الحكيم) في اختياره وتعليمه (ذلك فضل الله) ذلك الفضل الذي امتاز به عن اقرانه فضله (بؤتيد من بشاء) تفضلا وعطية (والله ذو الفضل العظيم) الذي يستعقر دونه نعيم الدنيا ونعيم الآخرة او نعيمهما (مثل الذين حملوا التوراة) حملوها وكلفوا العمل بها (ثم لم يعملوها) لم يعملوها ولم ينتفعوا بما فيها (كمثل الحمار يحمل اسفارا) كتمان العلم ينعب في حملها ولا ينتفع بها ويحمل حال والعامل فيه معنى المثل او صفة اذ ليس المراد من الحمار معينا (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) اي مثل الذين كذبوا وهم المكذبون بآيات الله الدالة على نبوة محمد عليه السلام ويجوز ان يكون الذين صفة للقوم والمخصوص بالذم محذوفا (والله لا يهدي القوم الظالمين قل يا ايها الذي هادوا) تمودوا (ان زعمتم انكم اولياء الله من دون الناس) اذ كانوا يقولون نحن ابناء الله واحباؤه فتنوا الموت فتنوا من الله ان يبيحكم وينقلكم من دار البلية الى محل الكرامة (ان كنتم صادقين) في زعمكم (ولا يتحنونه ابدا بما قدمت ايديهم) بسبب ما قدمت ايديهم من الكفر والعاصي (والله عليم بالظالمين) فيجازيهم على اعمالهم (قل ان الموت الذي تفترون منه) وتحافون ان تنحنوا بلسانكم مخافة ان يصيبكم فتؤخذوا باعمالكم (فانه ملاقبكم) لاحق بكم لا تفوتونه والقاء تضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف وكان فرارهم منه يسرع لحوقه بهم وقد فرى بغيرها

برها - اي قرى انه ملايكم بغيره اما على انه كلام مستأنف وخبر ان هو الموصول كانه قبل ان الموت هو
 نبي الذي تفرون منه ثم استأنف وقبل انه ملايكم واما على انه هو الخبر وحيث يكون الموصول نعم الموت
 انه تعالى ردت عنهم الثالث وهو قولهم لنا السبت ولا سبت لكم بقوله يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم
 الجمعة الآية فانه تعالى هدى المسلمين بهذه الآية الى ما هو سيد الايام وعيد المؤمنين والجمهور على ضم ميم
 الجمعة وقرى باسكانها والضم هو الاصل والاسكان تخفيف وكلاهما مصدر بمعنى الاجتماع **قوله اي اذن**
قالوا المراد به الاذان عند صعود الامام على المنبر للخطبة لانه لم يكن الاذان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
 اي بكر وعمر رضي الله عنهما ولما كثرت المسلمون على خلافة عثمان رضي الله عنه اخرج الى زيادة الاعلام فامر
 بيزاد نداء على سطح الزوراء وهي داره واستحسنه الصحابة رضي الله عنهم اجمعين **قوله بيان لاذن** يعني
 كلمة من في قوله تعالى من يوم الجمعة بيانية جي بها تفسيرا لاذن وبيانها قيل عليه انه يقتضي ان يكون اذا عبارة
 عن مجموع يوم الجمعة وليس كذلك بل هو عبارة عن وقت الاذان منه وجوابه ان ما لم من تفسير وقت الاذان
 يوم الجمعة ان يكون يوم الجمعة ظرفا للاذان وهو لا يستلزم الا وقوع الاذان في جزء منه لا محذور فيه روى عنه
 عليه الصلاة والسلام انه قال سميت الجمعة جمعة لان الله تعالى جمع فيها خلق آدم وقال خير يوم طلعت فيه الشمس
 يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اهبط الى الارض وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيد وقيل
 سميت جمعة لان الله تعالى فرغ فيه من خلق الاشياء فاجتمع فيه جميع المخلوقات وقبل لاجتماع الناس للصلاة
 فيه وقيل اول من سمى الجمعة جمعة كعب بن لوى سماها بها لاجتماع فريش فيها اليه وكان يقال له قبل ذلك يوم
 للعروبة وقبل اول من سماها جمعة الانصار وذلك انهم قالوا لليهود يوم يجتمعون فيه في كل اسبوع وللنصارى
 لذلك فعملوا نجعل لنا يوما يجتمع فيه نذكر الله تعالى ونصلي فيه فاخترنا يوم العروبة لذلك واجتمعوا فيه الى اسعد
 بن زرارة فصلى بهم يومئذ ركعتين وذكرهم فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه قبل ان يقدم النبي صلى الله عليه وسلم
 قبل ان تنزل آية الجمعة ثم انزل الله تعالى آية الجمعة فهي اول جمعة كانت في الاسلام واما اول جمعة جمعها النبي
 صلى الله عليه وسلم باصحابه فقال اهل السير قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرا حتى نزل بقاء يوم الاثنين
 لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول حين امتد الضياء ومن تلك السنة بعد التاريخ الاسلامي فاقام بها
 الى يوم الخميس واسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة الى المدينة فادركته صلاة الجمعة في دار بني سالم بن عوف
 في بطن واد لهم فداخذ القوم في ذلك الموضع مسجدا يجمع بهم وخطب وهي اول خطبة جعلها بالمدينة وقال
 فيها الحمد لله واستعينه واستغفره واستهديه واومن به ولا اكفره واشهد ان محمدا عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين
 الحق ليظهره على الدين كله والنور والموعظة والحكمة على فترة من الرسل وقلة من العلم وضلالة من الناس
 وانقطاع من الزمان ودنو من الساعة وقرب من الاجل من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعص الله ورسوله
 فقد غوى وفرط وضل ضلالا بعيدا اوصيكم بتقوى الله فان خير ما اوصى به المسلم المسلم ان يحضه على الآخرة
 وان يأمره بتقوى الله فمن يعمل به على وجل ومخافة من ربه كان عنوان صدق على ما يبغيه من الآخرة ومن
 يصلح الذي بينه وبين الله من امره كان ذخرا فيما بعد الموت حين يفتر المرء الى ما قدم وما كان مما سوى ذلك يود
 لو ان بينه وبينه امد ابعدا ويحذر كم الله نفسه والله رؤف بالعباد وهو الذي صدق قوله وانجز وعده لا خلف لذلك
 فانه يقول ما يبدل القول لدى وما انا بظلام للعبيد فاقضوا الله في عاجل امركم واجله في السر والعلانية فانه من
 يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجره ومن يتق الله فقد فاز فوزا عظيما وان تقوى الله توفى مقته وتوفى عقوبته
 وتوفى سخطه وان تقوى الله تبض الوجه وترضى الرب وترفع الدرجة فتخذوا بحظكم ولا تغرطوا في جنب الله فقد
 علمكم في كتابه ونهج لكم سبيله ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين فاحسنوا كما احسن الله اليكم وعادوا اعداءه
 وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وسماكم المسلمين ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ولا حول
 ولا قوة الا بالله فاكثروا ذكر الله تعالى واعملوا لما بعد الموت فانه من يصلح ما بينه وبين الله يكفه الله ما بينه وبين
 الناس ذلك بان الله تعالى يقضى على الناس ولا يقضون عليه ويملك من الناس ولا يملكون منه الله اكبر الله اكبر
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم تحت الخطبة الكريمة والموعظة البليغة هنا اللهم ارزقنا بركتها والاتعاظ بها
 بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله اي الخطبة وفيه تعريض

ويجوز ان يكون الموصول خبرا والقائه
 عاطفة (ثم تزتون الى عالم الغيب والشهادة
 فينبئكم بما كنتم تعملون) بان يحاكيكم عليه
 (يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة)
 اي اذن لها (من يوم الجمعة) بيان لاذن
 وانما سمى جمعة لاجتماع الناس فيه للصلاة
 وكانت العرب تسمي العروبة وقيل سماه
 كعب بن لوى لاجتماع الناس فيه اليه واول
 جمعة جمعها رسول الله عليه الصلاة
 والسلام انه لما قدم المدينة نزل بقاء واقام
 بها الى الجمعة ثم دخل المدينة وصلى الجمعة
 في دار بني سالم بن عوف (فاسعوا الى
 ذكر الله) فامضوا اليه مسرعين فصدوا
 فان السعي دون العدو والذكر الخطبة
 وقيل الصلاة والامر بالسعي اليها يدل
 على وجوبها

للهود بانهم ماوقفوا لمساعدته المؤمنين من اصابة ما هو سيد الايام وخبر ما طلعت عليه الشمس من الايام ويوم المزيد الذي يزيد خيره وبركته للعالمين فيه وقد روى في الحديث هذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلّفوا فيه فهذا ما الله لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فالיום لنا وغد لليهود وبعد غد للنصارى ولما اطلق الذكر على الخطبة ذهب ابو حنيفة رضى الله عنه الى ان الخطيب لو اقتصر على مقدار يسمى ذكر الله كقوله الحمد لله سبحان الله جاز وعن عثمان رضى الله عنه انه صعد المنبر فقال الحمد لله وارفع عليه قبال ان اياك وعمر كانا بعد ان لهذا المقام مقالاً وانكم الى امام فعال احوج منكم الى امام قوال وستأتكم الخطب ثم نزل وكان ذلك بحضور من الصحابة فلم ينكر عليه احد وما عندي الامام الشافعى وسائر الائمة رجعهم الله فلابد من خطبتين مشتملتين على خمسة اركان لفظه الحمد لله ثم الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم للواظبة عليهما ثم الوصية بنحوى الله ثم القراءة بشئ من القرآن آية او بعضها في احدهما ثم الدعاء للمؤمنين في الثانية واما الزوائد التي احدثوها فبدعة وقوله قصدا نصب على المصدر اى مسرعين اسراما وسطادون العدو والامراع المقرط منى عنه لقوله عليه الصلاة والسلام «اذا خرجت الى الجمعة فامش على هيتك» وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقرأ فامضوا الى ذكر الله كيلا يظن ان المراد من السعى الامراع فى الشئ وقرأ ابن مسعود كذلك ثم قال لو قرأت فامضوا سمعت حتى يسقط ردائى وليست هذه القراءة منهم قراءة القرآن المنزل بل هي تفسير منهم لعناء وجزاء قراءة القرآن بالتفسير في موضع التفسير كما قال القرأ وغيره معنى السعى فى الآية المضى ثم قال السعى والمضى والذهاب واحداً عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اذا قمت الصلاة فلانأوتوها تسعون ولكن اشوها وعليكم السكينة والوقار فا ادر كنتم فصلوا وما كنتم فاتموا» فلذلك قال الحسن اما والله ما هو بالسعى على الاقدام ولكن بالقلوب والنيات والخشوع والابتكار فانه سعى ومسارة الى المغفرة وكانت الطرقات في ايام السلف وقت العصر وبعد الفجر مغلقة اى مملوءة بالمكركين الى الجمعة يمشون بالسرج وقيل اول بدعة احدثت في الاسلام ترك البكور الى الجمعة

قوله واركوا المعاملة يعنى ان المراد الامر بترك كل ما يشغل عن ذكر الله من شواغل الدنيا وانما خص البيع من بين الان يوم الجمعة يوم يحضر الناس فيه من قراهم وبواديهم فاذا حان وقت الصلاة اغتصت الاسواق بهم وتميل طباعهم الى التجارات فامروا بالاقبال على الجمعة وترك ما سواها وعامة العلماء على ان ذلك لا يوجب فساد البيع بل كراهته لان البيع لم يحرم لعينه ولكن لما فيه من الذهول عن الواجب فاشبه الصلاة فى الارضى المغصوبة والنوب المغصوبة والوضوء بماء مغصوب وقال الامام مالك هو فاسد **قوله اطلاق لما حظر عليهم** اى اباحة لما حرم عليهم من المعاملة والاشتغال بامور الدنيا فان كل واحد من الانصار فى الارض وطلب الرزق بالتجارة بعد الفراغ من صلاة الجمعة ليس بواجب بل هو امر مباح قال ابن عباس رضى الله عنه ان شئت فاخرج وان شئت فصل الى العصر وان شئت فاقعد ونظير هذه الآية قوله تعالى واذا حللتم فاصطادوا فانه اباحة لما حرم بقوله لا تقتلوا الصيد وانتم حرم **قوله واذكروا** فى مجامع احوالكم قال سعيد بن جبير الذكر طاعة الله تعالى فمن اطاع الله فقد ذكره ومن لم يطعه فليس بذاكر وان كان كثير التسبيح والذكر بهذا المعنى يتحقق فى جميع الاحوال قال الله تعالى لانهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله والذكر الذى امر بالسعى اليه اولاهو ذكر خاص لا يجمع التجارة اذا اراد منه الخطبة والصلاة امر الله تعالى به اولاهو انهم قال اذا فرغتم منه فلا تتركوا طاعة الله تعالى فى جميع ما تاتونه وتذرونه والذكر بهذا المعنى من قبيل ذكر السبب وارادة المسبب لان ذكر الله تعالى سبب لطاعته **قوله فخرج الناس اليهم** ذكر ابوداود ان السبب الذى ترخصوا لانفسهم فى ترك سماع الخطبة وقد كان خليفاً لفضلهم ان لا يضلوا ما روى عن مقاتل بن حبان انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى صلاة الجمعة قبل الخطبة مثل ما فى العيدين الى ان اتفق له عليه الصلاة والسلام انه صلى الجمعة بالناس على عادته ثم صعد المنبر فشرع فى الخطبة وهو قائم اذ دخل المدينة رجل يقال له دحية بن خليفة الكلبي قدم بتجارته من الشام وكان بالمدينة جماعة وغلاء سعر وكان معه جميع ما يحتاج اليه من برودقيق وغيرهما وكان دحية اذا قدم من السفر تلقاه اهله بالطبل والدقوف فلما علم الناس قدومه خرجوا اليه ولم يظنوا ان فى ترك سماع الخطبة شيئاً فانزل الله تعالى واذا رأوا تجارة اولوها انفضوا اليها اى تفرقوا عنك خارجين اليها فقدم النبي صلى الله عليه وسلم الخطبة على صلاة الجمعة بعد ذلك قيل كانت هذه الواقعة قبل ان يسلم دحية **قوله وافراده التجارة برء الكناية** يعنى انه اعيد الضمير على التجارة دون الله ومع

(وذروا البيع) واركوا المعاملة (ذلكم خير لكم) اى السعى الى ذكر الله خير لكم من المعاملة فان نفع الآخرة خير وابقى (ان كنتم تعلمون) الخير والشر الحقيقين او ان كنتم من اهل العلم (فاذا قضيت الصلاة) اذيت وفرغ منها (فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله) اطلاق لما حذر عليهم واحتج به من جعل الامر بعد الحظر للاباحة وفى الحديث وابتغوا من فضل الله ليس بطلب الدنيا وانما هو عيادة وحضور جنازة وزيارة اخ فى الله (واذكروا الله كثيراً) واذكروا فى مجامع احوالكم ولا تنقصوا ذكره بالصلاة (لعلكم تعلمون) بخير الدارين (واذا رأوا تجارة اولوها انفضوا اليها) روى انه عليه الصلاة والسلام كان يخطب للجمعة فرئت غير يحمل الطعام فخرج الناس اليهم الاثنى عشر فنزلت وافراده التجارة برء الكناية لانها المقصودة فان المراد من اللهو الطبل الذى كانوا يستقبلون به العير

تقدم ذكرهما معالكونها اصلا مقصودا في تنسها واللهو كان متفرعا عليها وليس اللهو مقصودا كالتجارة فظاهر قوله وافراد التجارة يشعر كونه جوابا لما يقال كيف قال اليها ولم يقل اليهما وقد ذكر شيئين ولا اتجاه لهذا السؤال لان العطف بأولائتي معه الضمير ولا الخبر ولا الحال ولا الوصف لانها لاحد الشيئين فلذلك اول قوله تعالى ان يكن غنيا او فقيرا قل الله اولي بهما ومن اورد مع عدم اتجاهه فحذف ان يحجب بان العطف بأولائتي معه الضمير وان عاد السائل وقال لم عينت التجارة بارجاع الضمير اليها وقد ذكر احد شيئين من غير تعيين فالناسب ان يذكر بارجع الى احدهما من غير تعيين كذلك يحجب بان تعيين التجارة برذالكناية لانها المقصودة **قوله** اولدلالة عطف على قوله لانها المقصودة وقيل الكلام مبنى على الحذف والتقدير والمراد اذ ارأوا تجارة انفضوا اليها او اوهوا انفضوا اليه حذف الثاني اختصارا لدلالة الاول عليه **قوله** فتوكلوا عليه واطلبوا الرزق منه **قوله** روى عن بعض السلف انه كان اذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد وقال اللهم اني اجبت دعوتك فصليت فريضتك وانتشرت كما امرتني فارزقني من فضلك وانت خير الرازقين عن ابي هريرة رضي الله عنه قال خرجت الى الطور فرأيت كعب الاحبار فحدثته عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وكان فيما حدثته ان قلت له انه عليه الصلاة والسلام قل في يوم الجمعة ساعة لا يصاد فيها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله شيئا الا اعطاه قال كعب ذلك في كل سنة يوم فقلت بل في كل جمعة قال فقرأ كعب التوراة فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو هريرة ثم لقيت عبد الله بن سلام فحدثته بمجلسي مع كعب الاحبار وما حدثته في يوم الجمعة فقال عبد الله بن سلام قد علمت اى ساعة هي اى ساعة في يوم الجمعة فقلت كيف تكون هي آخر ساعة في يوم الجمعة وقد قال عليه الصلاة والسلام لا يصاد فيها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها قال عبد الله بن سلام الم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصليها قال ابو هريرة بلى قال فهو ذلك تمت سورة الجمعة والحمد لله رب العالمين وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة المناقبين مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر وأعن

قوله الشهادة اخبار عن علم **قوله** اي عن علم يقيني لكون سندها علم شهوديا ضروريا من جملة المشاهدات قول من قال اشهد ان زيدا قائم في قوة قوله اعلم علما يقينيا انه قائم واخبر بذلك عن علم يقيني فلما كان صدق الخبر عند الجمهور عبارة عن مطابقة حكمه للواقع وكذبه عن عدم مطابقته كان المشهود به وهو مضمون قولهم انك رسول الله صادقا لمطابقة حكمه للواقع فلذلك صدقه الله تعالى حيث قال والله يعلم انك لرسوله وكذبهم في تسميتهم ذلك الاخبار شهادة لان قولهم نشهد انك رسول الله معناه نخبر به عن العلم بمضمونه وهو موافقة القلب للسان في الاخبار وليس لهم بما شهدوا به اعتقاد بل يعتقدون خلاف ما اخبروا عنه فكانوا كاذبين في قولهم نشهد وفي تسميتهم هذا الاخبار شهادة بجاز لان الشهادة كما تطلق على الحق تطلق على الزور مجازا كاخلاق البيع على القاسد ولما كان ظاهر الآية دليلا على ما ذهب اليه النظام من ان صدق الخبر مطابقة حكمه لا اعتقاد الخبر وكذبه عدم مطابقته لا اعتقاد الخبر من حيث انه تعالى حكم بان المناقبين كاذبون في قولهم انك لرسول الله مع ان حكمهم مطابق للواقع لانه تعالى انما كذبهم لاخبارهم بما يخالف اعتقادهم قد ثبت ان الكذب باعتبار عدم مطابقة الحكم للاعتقاد كما ان الصدق باعتبار مطابقة الحكم للاعتقاد اشار المصنف الى الجواب عن استدلاله ببيان ان التكذيب راجع الى قولهم نشهد باعتبار تضمنه خبرا كاذبا وهو ان اخبارهم بانك رسول الله شهادة بمعنى كونه اخبارا عن علم يقيني ومن العلوم ان هذا الخبر الضمني كاذب لعدم مطابقة حكمه للواقع لكونه اخبارا بما ليس في قلوبهم لان في قلوبهم الخبيثة اعتقاد انك رسول الله غير مطابق للواقع والله يعلم انك لرسوله فان قلت اى فائدة في انه جيب بقوله والله يعلم انك لرسوله جلة معترضة بين قوله نشهد انك لرسول الله وبين قوله والله يشهد ان المناقبين لكاذبون قلنا جيب بها لفائدة وهي انه لو قيل قالوا نشهد انك لرسول الله والله يشهد انهم لكاذبون لكان يوهم ان قولهم هذا كذب فوسط بينهما قوله تعالى والله يعلم انك لرسوله ليرزول هذا الوهم **قوله** اتخذوا ايمانهم حلفهم الكاذب **قوله** مثل حلفهم بالله انهم لكم والحال انهم ما هم من المسلمين فانهم كلما اطلع منهم على شيء من النفاق كانوا يحلفون انهم رءاء منه كما قال تعالى خيرا عنهم يحلفون لكم لترضوا عنهم يحلفون بالله

والترديد للدلالة على ان منهم من انفض بمجرد سماع الطبل ورؤيته اولدلالة على ان الانفضاض الى التجارة مع الحاجة اليها والانتفاع بها اذا كان مذموما كان الانفضاض الى الله واولي بذلك وقيل تقديره واذارأوا تجارة انفضوا اليها واذارأوا لهوا انفضوا اليه (وتركوك قائما) اي على المنبر (قل ما عند الله) من الثواب (خير من الله ومن التجارة) فان ذلك محقق بخلاف ماتو همون من نفعهما (والله خير الرازقين) فتوكلوا عليه واطلبوا الرزق منه عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الجمعة اعطى من الاجر عشر حسنات بهد من يأتي الجمعة ومن لم يأتيها في امصار المسلمين **سورة المناقبين مدنية وهي** **احد عشر آية** (بسم الله الرحمن الرحيم) (اذ جاءك المناقبون قالوا انشدها لك رسول الله) الشهادة اخبار عن علم من الشهود وهو الحضور والاطلاع ولذلك صدق المشهود به وكذبهم في الشهادة بقوله (والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المناقبين لكاذبون) لانهم لم يعتقدوا ذلك (اتخذوا ايمانهم حلفهم الكاذب او شهدتهم هذه فانها تجري مجرى الحلف في التوكيد وقرى ايمانهم (جند) وقاية من القتل والسبي

ما قالوا يحلفون بالله انهم لنكم * روى البخاري عن زيد بن ارقم انه قال كنت مع عبيد الله بن ابي بن سلول يقول لا تنفخوا على من عند رسول الله حتى يفضوا ويقولون لنرجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الا اذل فذكرت ذلك لعبي فذكره عبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسل عليه الصلاة والسلام الى عبد الله بن ابي واصحابه فحلفوا ما قالوا فصدقتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبت فاصابني هم لم يصيبني مثله فجلست في بيتي فانزل الله عز وجل اذا جاءك المنافقون الى قوله هم الذين يقولون لا تنفخوا على من عند رسول الله حتى يفضوا وقوله ليخرجن الاعز منها الا اذل فاسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان الله صدقت يا زيد فالمراد بالايان التي اتخذوها جنة هي حلفهم بانهم ما قالوا ذلك فانهم اتخذوها جنة يستترون بها من اراقة الدماء وسي الذراري والنساء واستغنام الاموال كما يتوقى بالجنة في الحرب من مضرة الاعداء ويحتمل ان يكون المراد بايمانهم قولهم نشهد انك رسول الله قال القرطبي من قال اقسم بالله او اشهد بالله او اعزم بالله او احلف بالله او اقسمت او شهدت او عزمت او حلفت وقال في ذلك كله بالله فلا خلاف في انها يمين وكذلك عند الامام مالث واصحابه وان قال اقسم او اشهد او اعزم او احلف ولم يقل بالله يكون يمينا اذا اراد ان يقول بالله وان لم يرد بالله فليس يمين وقال ابو حنيفة واصحابه لو قال اشهد بالله لقد كان كذا يمين ولو قال اشهد لقد كان كذا بدون التية كان يمينا ايضا احتججا بهذه الآية فانه تعالى ذكر عنهم الشهادة ثم قال اتخذوا ايمانهم جنة وعند الامام الشافعي لا يكون ذلك يمينا وان نوى اليمين لان قوله تعالى اتخذوا ايمانهم ليس يرجع الى قوله قالوا نشهد وانما يرجع الى ما اخبر الله تعالى عنهم في سورة برآة بقوله يحلفون بالله ما قالوا انتهى كلامه فقول المصنف حلفهم الكاذب مبنى على قول الامام الشافعي وما بعده مبنى على قول ابي حنيفة رضى الله عنه **قوله** صدا او صدودا **قوله** الاول مصدر صد المتعدى والثاني مصدر اللزوم يقال صد عنه عن الامر اي صرفه عن الامر وصد عنه اي عرض فانهم كما صدوا بانفسهم عن سبيل الله صرفوا الناس عنه ايضا **قوله** اشارة الى الكلام المتقدم **قوله** كان قبل قلت في حقهم انهم ساء ما كانوا يعملون بسبب انهم آمنوا الخ **قوله** تعالى فطبع على قلوبهم **قوله** قرأته العامة على بناء المفعول والقائم مقام الفاعل هو الجار بعده وقرئ على بناء الفاعل واسناده الى ضمير البارئ تعالى فان قيل اذا كان الطبع مستندا اليه تعالى كان ذلك لهم على الله تعالى بان يقولوا امرضنا عن الحق لفعلنا عنه وعقلنا بسبب انه تعالى طبع على قلوبنا **قوله** اجاب عنه الامام بان هذا الطبع من الله بسوء افعالهم وانما هم في اتباع الشهوات ففعلهم الله تعالى بان خذلهم وزكهم وانفسهم الامارة بالسوء **قوله** في كونهم اشباحا خالية عن العلم والنظر **قوله** هذا هو الوصف الجامع بينهم وبين ذوات الخشب من حيث انهم اشباح مع قطع النظر عن انصافها بكونها مستندة الى الحائط ونحوه والجامع بينهم وبين الخشب المستندة هو انهم مع كونهم اشباحا خالية عن العلم والعقل لا ينفع بهم بشئ من منافع الاجسام كالخشب المستندة فان الخشب المنفع بها ما كانت في سقف او جدار ونحوهما من مواضع الانتفاع بها وما كان مقروكا فارغا غير متنع به مستندا الى الحائط هو البطل الخالي عن المنفعة فشبهوا بها من حيث عدم الانتفاع بهم وقبل شبهوا بالسندة منها لان الخشب المستندة الى الحائط يكون احد طرفيها الى جهة والآخر الى جهة اخرى فكذا المنافق فان باطنه الى جهة الكفرة وظاهره الى جهة المسلمين وبناء التعليل في قوله مستندة للتكثير فان التسفيد تكثير الاسناد بكثرة الحال اي كأنها استندت الى مواضع **قوله** وفيل الخشب **قوله** اي بضمين جمع خشب لم يرض به لان فعلا الصفة لا يجمع على فعل بضمين بل على فعل بضمه وسكون كحمر او حمر قرأ قبل وابوه ورو والكسائي خشب باسكان الشين والباقون بضمها وقرئ بضمين على انه جمع خشبة مثل مدرة ومدرو ومن قرأ بضمين جعله جمع خشبة ايضا نحو ممة وتمر ومن قرأ بضمه وسكون جعله جمع خشب كاسد واسد او جمع خشبة كبدة وبدن او خشب كحمر او حمر وجعله تخفيف خشب بضمين **قوله** دمر جوفها **قوله** اي فسد وفي بعض النسخ نخر اي بلى والنخر خلاف المنظر والمرى وقوله تعالى يحسبون كل صيحة في موضع الحال من الضمير المنصوب في كأنهم والعامل فيها معنى التشبيه ويجوز ان يكون مستأنفا وكل صيحة مفعول اول يحسبون وعليهم المفعول الثاني اي يحسبون كل ما سمعوه من الصيحة واقعة عليهم ضارة لهم بناء على قولهم انها صيحة عدو يريد بهم بسوء لفرط جنهم وغلبة الرعب والوهم على قلوبهم اولما في قلوبهم من الرعب يكشف الله امرارهم بان ينزل فيهم ما بهتك استارهم ويبيح دماءهم واموالهم فعلى هذا يكون قوله تعالى هم العدو اي كاملوا العداوة جملة مستأنفة اخبر

(فصدوا عن سبيل الله) صدا او صدودا (انهم ساء ما كانوا يعملون) من نفساقتهم وصدتهم (ذلك) اشارة الى الكلام المتقدم اي ذلك القول الشاهد على سوء اعمالهم او الى الحال المذكورة من النفاق والكذب والاستعانة بالايان (بافهم آمنوا) بسبب انهم آمنوا ظاهرا (ثم كفروا) سرا وامنوا اذ ارادوا آية ثم كفروا حينما سمعوا من شياطينهم شبهة (فطبع على قلوبهم) حتى تمرنوا على الكفر واستحكموا فيه (فهم لا يفقهون) حقيقة الايمان ولا يعرفون صحته (واذا رأيتهم تعجبك اجسامهم) لضخامتها وصباحتها (وان يقولوا نسمع لقولهم) لذلالتهم وحلاوة كلامهم وكان ابن ابي جسيما فصيحا يحضر مجلس رسول الله عليه الصلاة والسلام في جمع مثله فتعجبه هياكلهم ويصغي الى كلامهم (كانهم خشب مستند) حال من الضمير الجورور في لقولهم اي تسمع لما يقولونه مشبهين باخشاب منصوبة مستندة الى الحائط في كونهم اشباحا خالية عن العلم والنظر وقبل الخشب جمع خشب وهي الخشبة التي دمر جوفها شبهوا بها في حسن المنظر وقبح الخبر وقرأ ابو عمرو والكسائي وروى عن ابن كثير بسكون الشين على التخفيف او على انه كبدة في جمع بدنة (يحسبون كل صيحة عليهم) اي واقعة عليهم لجنهم وعلتهم فعليهم ثاني مفعولي يحسبون ويجوز ان يكون صلته والمفعول (هم العدو) وعلى هذا يكون الضمير لكل وجعه بالنظر الى الخبر لكن ترتب قوله (فاحذرهم) عليه يدل على ان الضمير للمنافقين (قاتلهم الله) دعاء عليهم وهو طلب من ذاته ان يلغهم او تعليم للمؤمنين ان يدعوا عليهم بذلك (أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن الحق

الله تعالى عنهم بذلك فان اهدى العدو هو من يدارك ويتبسم في وجهك وصدره مملوء حقدا وعداوة **قوله**
ويجوز ان يكون صلته **قوله** اي ويجوز ان يكون عليهم متعلقا بحسبون اي باعتبار كونه متعلقا بمفعوله الاول صفة
لصحة وتكون جملة هم العدو مفعولا ثانيا كما اذا طرح لفظة هم وقبل يحسبون كل صحة واقعة عليهم العدو
والظاهر ان يقال هي العدو لان الضمير للصحة او هو العدو على ان يكون الضمير لكل الا انه قيل هم العدو نظرا الى
الخبر كما في قوله تعالى هذا ربي فان هذا اشارة الى الشمس فينبغي ان يقال هذه الا انه ذكر المبتدأ نظرا الى الخبر او على
تقدير مضاف اي اهل كل صحة **قوله** تعالوا يستغفر لكم رسول الله من باب تنازع القلمين واعمال الثاني
لان تعالوا يطلب رسول الله ان يتعدى اليه بالي اي تعالوا الى رسول الله ويستغفر بطلبه فاعلا فاعمل الثاني فرفع
وحذف من الاول اذ التقدير تعالوا اليه ويجوز ان لا يكون من باب التنازع لان قوله تعالوا امر بالاقبال من حيث
هو مع قطع النظر عن تعلقه بالمقبل اليه فانه روي عن الكلبي لما نزل من القرآن ما بين تفاهتهم متى اليهم عشارهم
من المؤمنين وقالوا لهم ويلكم اقتضتكم بالنفاق واهلككم انفسكم فاثروا رسول الله وتوبوا اليه من النفاق واسألوه
ان يستغفر لكم فأبوا ذلك وزهدوا في الاستغفار فزلت لؤوارؤسهم اي امالوها واعرضوا يقال لؤي الرجل رأسه
اي امال واعرض قرأ نافع اووا بالتخفيف والباقون بالتشديد للتكثير لكثرة الرؤس قرأ الجمهور استغفرت
بفتح الهمزة من غير مد وهي همزة الاستفهام وهمزة الوصل محذوفة وقرئ استغفرت لهم بالمد على انه اشبع
همزة الاستفهام للاظهار والبيان لا على ان همزة الوصل قلبت ألفا كما يفعل بالتي مع لام التعريف في نحو آل سحر
وآل الله اذن لكم لان اثبات همزة الوصل غير التي تصحب لام التعريف مع همزة الاستفهام غير مستعمل عند اهل
العربية وذلك لان حق همزة الوصل ان تسقط في الدرج ولم تسقط ما تصحب منها لام التعريف بل قلبت ألفا **قوله**
روي ان اعرابيا نازع انصاريا **قوله** وكان الاعرابي اجبر عمر بن الخطاب بقود فرسه وكانت منازعتهما على ماء يقال له
المريسيع من مياه بني المصطلق وهو سحى من خراطة بين مكة والمدينة ويقال لثلاث الغزوة غزوة بني المصطلق وغزوة
المريسيع ايضا وكانت قبل غزوة الخندق **قوله** حتى يفضوا اي يفرقوا قرأ العامة ليخرجن بضم الياء
وكسر الراء مسندا الى الاعز والاذل مفعول به وقرئ ليخرجن بفتح الياء وضم الراء ورفع الاعز فاعلا للفعل
اللازم ونصب الاذل على المصدرية بناء على ان الاصل خروج الاذل فلما حذف المصدر اقيم المضاف اليه مقامه
واعرب باعرابه او على انه حال من الاعز بتقدير المضاف اي مثل الاذل وقرئ ايضا ليخرجن الاعز بضم الياء وفتح
الراء على بناء المفعول ورفع الاعز قائما مقام الفاعل ونصب الاذل مصدرا اي اخراج الاذل او حالا اي مثل الاذل
وليخرجن بضم نون العظمة وكسر الراء ونصب الاعز على انه مفعول به ونصب الاذل على المصدرية اي اخراج
الاذل او حالا اي مثل الاذل واللام في لنن رجعا موطنه للقسم المحذوف قبلها وليخرجن جواب القسم المحذوف
واغنى جواب القسم عن جواب الشرط روي ان عبد الله بن ابي لما انصرف عن غزوة بني المصطلق مع الغزاة
واراد ان يدخل المدينة اعترضه ابنه عبد الله وكان مخلصا وقال وراك والله لا تدخلها حتى تقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم الاعز وانا الاذل فلم يزل حبيسا في يده حتى امره رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخليته وروي
انه قال له لننم تفرقه ورسوله بالعزة لا ضررين عنقك فقال ويحك اأفعل انت قال نعم فلما رأى منه الجدة قال اشهد
ان العزة لله ورسوله وللمؤمنين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرا
فلما بان كذب عبد الله قيل له قد زلت فيك آتى شداد فاذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لكم فلو
رأسه ثم قال امرتموني ان او من فأمنت فامرتموني ان اركى مالى فزكيت فابقى الا ان اسجد لحمد فنزل قوله تعالى
واذا قيل لهم تعالوا الآية ولم يلبث بعده الا اباما قلائل حتى اشتكى ومات بعد العود من غزوة تبوك كما ذكره
صاحب الكشف في سورة برآة وروي انه لما مات استغفره رسول الله صلى الله عليه وسلم والبسه قيصر فخر
قوله تعالى لن يغفر الله لهم ثم انه تعالى لما ذكر شيخ المنافقين باموالهم ومنعهم عن صرفها الى انصار دين الله من
فقراء المهاجرين بان حكى عنهم قولهم لا تنفقوا على من عند رسول الله وذكر ايضا تعززه بلولادهم وعشارهم
حيث حكى عنهم قولهم ليخرجن الاعز منها الاذل نهى المؤمنين وحذرهم عن اخلاق المنافقين فقال يا ايها الذين
آمنوا لا تهلككم لا يشغلنكم التصرف في الاموال والسعي في تدبير امرها والتلذذ بها والاستمتاع بمنافعها والسرور
بالاولاد والشفقة عليهم والقيام بمؤنتهم عن طاعة الله تعالى واداء فرائضه ومن يشتغل بما يليه عما يعنيه من امر

(واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله
لؤوارؤسهم) عطفوها اعراسوا استكبارا
عن ذلك (ورأيتهم يصدون) يعرضون عن
الاستغفار (وهم مستكبرون) عن الاعتذار
(سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم
ان يغفر الله لهم) لرسوخهم في الكفر (ان الله
لا يهدي القوم الفاسقين) الخارجين عن مظنة
الاستصلاح لانهم اكلهم في الكفر والنفاق
(هم الذين يقولون) اي للانصار (لا تنفقوا
على من عند رسول الله حتى يفضوا) يعنون
فقراء المهاجرين (ولله خزائن السموات
والارض) بيده الارزاق والقسم (ولكن
المنافقين لا يفقهون) ذلك جلهم بالله
(يقولون لنن رجعا الى المدينة ليخرجن
الاعز منها الاذل) روي ان اعرابيا نازع
انصاريا في بعض الغزوات على ماء فضرب
الاعرابي رأسه بخشبة فشكا الى ابن ابي فقال
لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى يفضوا
واذ رجعا الى المدينة فليخرج الاعز الاذل
عنى بالاعز نفسه وبالاذل رسول الله عليه
السلام وقرئ ليخرجن بفتح الياء وليخرجن
على البناء للمفعول وليخرجن بالنون ونصب
الاعز والاذل على هذه القراءة مصدر او
حال على تقدير مضاف كخروج او اخراج
او مثل (ولله العزة ورسوله والمؤمنين) والله
الغلبة والقوة ولما اعز من رسوله والمؤمنين
(ولكن المنافقين لا يعلمون) من فرط جهلهم
وغرورهم

(يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله) لا يشغلكم تدبيرها والاهتمام بها عن ذكره كالصلاة وسائر العبادات المذكورة للعبود والمراد فهم عن الله وبها وتوجيه النهي اليها للبالغين ولذلك قال (ومن فعل ذلك) اي الله وبها وهو الشغل (قاويلهم الخامسون) لانهم باعوا

العظيم الباقي بالحقير الفاني (وانفقوا بما رزقناكم) بعض اموالكم ادخار الآخرة (من قبل ان ياتي احدكم الموت) اي يرى دلائله (فيقول رب لولا اخرتني) امهلني (الى اجل قريب) امد غير بعيد (فأصدق) فأصدق (واكن من الصالحين) بالنداركة وجزم اكن للعطف على موضع الفاء وما بعده وقرأ ابو عمرو وأكون منصوبا عطفا على أصدق وقرئ بالرفع على انا اكون فيكون عدة بالصلاح (ولن يؤخر الله نفسا) ولم يمهلهما (اذا جاء اجلها) آخر عمرها (والله خبير بما تعملون) فجاز عليه وقرأ ابو بكر بالياء ليوافق ما قبله في الغيبة عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة المنافقين

رى من النفاق

سورة التغابن مدنية او مكية

الاقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا

ان من ازواجكم وهي ثمانى

عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض) بدلائلهما على كماله واستغنائه (له الملك وله الحمد) قدم الظرفين للدلالة على اختصاص الامرين به من حيث الحقيقة (وهو على كل شىء قدير) لان نسبة ذاته المقضية للقدرة الى الكل على سواه ثم شرع فيما ادعاه فقال (هو الذى خلقكم فمنكم كافر) مقدّر كفره وموجه اليه ما يحمله عليه (ومنكم مؤمن) مقدّر ايمانه موفق لما بدعوه اليه (والله بما تعملون بصير) فيعلمكم بما يناسب اعمالكم (خلق السموات والارض بالحق) بالحكمة للبالغين (وصوركم فاحسن صوركم) فصوركم من جملة ما خلق فيهما باحسن صورة حيث زينكم بصفوة اوصاف الكائنات وخصكم بخصلة خصائص المبدعات وجعلكم امونج جميع المخلوقات (والله المصير) فأحسنوا سرا تركم حتى لا يمسح بالعباد ظواهركم (يعلم ما فى السموات والارض ويعلم ما تنسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) فلا يخفى عليه ما يصح ان يعلم كليا كان او جزئيا لان نسبة المقضى

لعله الى الكل واحدة وتقديم تقرير القدرة على العلم لان دلالة المخلوقات على قدرته واولا بالذات وعلى علمه بما فيها من الاتقان والاختصاص ببعض الانحاء (الم)

الآخرة قاويلهم الخامسون في تجارتهم بآثار ما يقضى على ما يقضى **قوله** والمراد نهيهم عن الله وبها اي عن الاشتغال بها على سبيل اللعب يقال لهوت بالشىء الله وبها اذا لعبت به من باب غزوت اغزو غزوا الا انه وجه النهي عن الاهمال الى الاموال والاولاد للبالغين في نهيمهم عن الاشتغال بها عن ذكر الله تعالى وطاعته فان كونهم ملهين شاغلين اياهم عن طاعة الله لازم لكونهم لاهين مشتغلين بهما عن الطاعة والنهي عن اللزم ابلغ في الدلالة على النهي عن المزوم من النهي عن اللزم فيكون كناية كافي قوله لا اريتك ههنا ابلغ في الدلالة على نهى الخضور عندك من ان تقول لا تحضر عندي فكذا قوله تعالى لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم ابلغ في الدلالة على نهى المؤمنين عن الاشتغال بهما من ان يقال لا تكونوا لاهين مشتغلين بهما وهذا وجه قوله وتوجيه النهي اليها للبالغين **قوله** ولذلك اي لو لكون المراد نهيمهم عن الله وبها لان النهي الاموال والاولاد عن الاهمال توجهت مضرة ارتكاب النهي عند اليهم لا اليهما **قوله** يري دلائله يعني ان المراد بالموت دلائله ومقدماته لان طلب الاهمال وتأخير الموت بمن مات غير معقول بخلاف المتحضر المقصر فيما وجب عليه من الحقوق المالية والبدنية فانه يتأسف على تقصيره ويستزيد مدة يتدارك فيها تقصيره فأخبر الله تعالى انه لا يؤخر من انقضت مدته وحضر اجله فقال ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها ولا ينفعه التحصر بعد فوات الوقت **قوله** تعالى فأصدق مضارع منصوب بان مضمره بعد الفاء في جواب التثني في قوله لولا اخرتني **قوله** وجزم اكن للعطف على موضع الفاء وما بعده **قوله** لولا الفاء في فأصدق لكان مجزوما بان مقدرة كافي قوله ليتلى ما لا انفعه لان المعنى ان يكن لى مال انفعه ومثله قوله تعالى من يضلل الله فلا هادى له ويذرهم فينجزهم يذرهم ونقل سيوفه عن الخليل انه مجزوم على توهم الشرط الذى يدل عليه التثني ولا موضع هاهنا لان الشرط ليس بظاهر وانما يعطف على الموضع حيث يظهر الشرط كافي قوله تعالى من يضلل الله فلا هادى له فن جزم عطفه على موضع فلا هادى له لانه او وقع موقعه فعل لجزم او جود اداة الشرط **قوله** وقرئ بالرفع على انا اكون لم يرد ان في الكلام مبتدأ محذوف لعدم الباعث على ارتكاب الحذف بل اراد بيان ان الواو في واكون للاستئناف وانه كلام مبتدأ فتصور الكلام بصورة الامة لكونها اظهر في الاستئناف **قوله** ليوافق ما قبله وهو الاخبار عن اتمام الموت فيقضى الاهمال ويقول لولا اخرتني ومن قرأ آية الخطاب نظر الى قوله لا تلهكم وانفقوا مما رزقناكم

تمت سورة المنافقين والحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين

سورة التغابن مدنية وقبل مكية

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

قوله للدلالة على اختصاص الامرين اي على تأكيد الاختصاص المدلول عليه باللام في قوله له الملك فان اللام تشير باصل الاختصاص سواء قدمت او اخرت واختصاص الملك به تعالى حقيقة ظاهرة لانه مبدى كل شىء ومبدعه وناقد فيه مشيئة وارادته يتصرف فيه كيف يشاء وكذا اختصاص الحمد به تعالى لان اصول النعم وفروعها انما هي بخلقه وايحاده ورثته من بحر جوده واحسانه واولائه تعالى انهم به على عبادهم لما قدر احد على ان يبذل مقدار جناح بعوضة ولا ما عوا احقر منه افتتح السورة الكريمة ببيان عظمة الله تعالى في ملكه وملكوته حيث حكم بان كل شىء بزمه وقدره مما لا يليق بعلو شأنه ثم خص له صفة المالكية على الاطلاق ثم خص له كل كال وجلال وكل نعمة وافضل ثم وصف ذاته الكريمة بالقدرة على كل شىء ثم قرر ما ادعاه بما يدل عليه من دلائل الانفس فقال هو الذى خلقكم والفاء في قوله فمنكم كافر تفصيلية فان ما بعده تفصيل لما اجل في قوله خلقكم فكانه قبل هو الذى تفضل عليكم باصل النعم كلها وهو نعمة الخلق والايجاد على حسب اختلاف استعداداتكم فبسبب ذلك حصل اختلافكم بالكفر والايان فمنكم كافر ومنكم مؤمن في علم الله تعالى في الازل فن تعلق العلم الازلى بكفره او ايمانه فخرج الى عالم الاعيان قائما بخرج اليه على حسب ما علمه الله تعالى وقدره وعلم في الازل به ثم ذيل الاستدلال المذكور ببيان انه بصير بالعباد ومجاز بهم على حسب ما عملوا كأنه جعل اثبات القدرة دليلا على صحة البعث والجزاء ثم ذكر ما يدل على ما ادعاه من دلائل الافاق فقال خلق السموات والارض والمسح بالخاء المعجمة تحويل الصورة الى ما هو أفصح منها ولما كان الجزاء متوقفا على شمول علمه وكونه بحيث لا يعزب عن علمه شىء من احوال الخلائق وصف نفسه بالعلم المحيط ثم شرع في تهديد كفار قريش بقوله

الم بأنكم نبأ الذين كفروا حيث خوفهم بما نزل من قبلهم من الكفار وجعل ما أصابهم من العقوبة في الدنيا بالاضافة الى ما أعد لهم في الآخرة ذوقاً من معظم طعام أو شراب **قوله** اذ البشر يطلق للواحد والجمع **لانه** اسم جنس والجنس يتحقق في ضمن كل فرد من جميع الافراد وهو في الآية بمعنى الجمع ولذلك جمع ضمير يهدونا وقوله أبشر مرفوع على انه فاعل فعل مضمر يفسره ما بعده كما في قوله وان احد من المشركين استجارك وهو اولى من جعله مبتدأ وما بعده خبره لان اداة الاستفهام تطلب الفعل ظاهراً او مضمراً والفاء في قوله فكفروا سببية لا لتعقيب اى فكفروا بسبب هذا القول لانهم قالوا استصغاراً للرسول ولم يعلموا الحكمة في اختيار كون الرسول بشراً وقوله واستغنى الله تقرير لما سبق من التهديد والوعيد اى وكان الله غنياً عن ايمانهم وطاعتهم فلم يتقصوا بكفرهم ومعاصيهم شيئاً من ملك الله واتما ضرر ذلك على انفسهم ثم انه تعالى لما بين ان سبب الوبال والعذاب المذكورين هو تكذيبهم الرسول وكفرهم بهم بين ان لهم معصية اخرى وهو انكارهم البعث فقال زعم الذين كفروا ان لن يعثوا الزعم ادعاء العلم بالشئ ولا علم وأن مع ما في حيزها قائم مقام المفعولين كأنه قيل زعموا كونهم غير مبعوثين وهى مخفية من الثقلية واسمها ضمير الشأن المضمر اى زعموا ان الشأن لم يعثوا وليست بناسبة لثلاث داخل ناصب على مثله وبلى ايجاب للنفي المذكور قبله اى بلى يعثون ثم ابتداء فقال وربى لتبعث وليس الامر مقتصر على البعث بل يعقبه الحساب والجزاء فان قيل كيف يفيد القسم في اخباره عن البعث وهم قد انكروا الرسالة اجيب بانهم انكروا الرسالة لكنهم مع ذلك يعتقدون انه عليه الصلاة والسلام يعتقد عظمته ربه اعتقاداً جازماً لا مزيد عليه فيعملون بذلك انه لا يقدم على ان يقسم بربه الا ان يكون صدق هذا الاخبار عنده اظهر من الشمس في اعتقاده ولما ذكر ان ما نزل بالآلآم الماضية من العقوبة كان بسبب كفرهم بالله ورسوله امرهم بالايمان بالله ورسوله والنور الذى ازل عليه كيلاً يذوقوا وبال امرهم في الدنيا والعذاب الاليم في العقبى **قوله** وقرأ يعقوب بن جهمكم بنون العظمه ليوافق قوله والنور الذى ازلنا والمراد يوم الجمع يوم القيامة وهو يوم يجمع الله فيه الاولين والآخرين والجن والانس واهل السماء واهل الارض وقيل يجمع الله فيه بين كل عبد وعمله وقيل يجمع فيه بين الظالم والمظلوم وقيل يجمع فيه بين كل نبي وامته **قوله** يغيب فيه بعضهم بعضاً اى يخدع والتغابن تفاعل من الغبن وهو اخذ الشيء من صاحبه بأقل من قيمته وهو لا يكون الا في عقد المعاوضة ولا معاوضة في الآخرة فاطلاق التغابن على ما يكون فيها انما يكون بطريق الاستعارة المبنية على التشبيه وهو مستعار من تغابن التجار فان حقيقة التغابن مترعة على تحقيق حقيقة التجارة ومعاملة المبادلة يغيب احد التاجر عن الآخر بان يوقعه في الخسران ولم يتحقق بين اهل الجنة واهل النار في الدنيا معاملة يتفرع عليها تغابنهما في الآخرة حقيقة فحمل الكلام على الاستعارة فشبها ما عليه كل واحد من الفريقين بالتجارة والمبادلة وما يترتب عليه من حسن العاقبة وسوءها بالتغابن وذلك لان كلا الفريقين خلق الله تعالى فيهما الاستطاعة وسلامة الآلات وجعلهما قادرين على اختيار ما يؤدى الى سعادة الآخرة فاختر كل فريق ما يشتهي مما كان قادراً عليه بدل ما اختاره الآخر وارضاء فهذا الاختيار بينهما شبه بالمبادلة والتجارة وشبه ما يفرع عليه من نزول كل واحد منهما منزل الآخر بالتغابن قيل اشتد الناس غيباً يوم القيامة ثلاثة نفر عالم علم الناس فعملوا بعلمه وخالف هو علمه فدخل غير الجنة بعلمه ودخل هو النار بعمله المخالف لعلمه وعبد الخافع الله تعالى بعدم خيانه في مال سيده وعصى سيده الله فدخل العبد الجنة بعدم خيانه مال مالكه ودخل مالكه النار بمعصية الله تعالى وولد ورت ما لا من ابيه وابوه كان بخيلاً وعصى الله فيه بعدم اتفائه في سبيله فدخل ابوه بفضله النار ودخل هو بانفاقه في الخير الجنة قال عليه الصلاة والسلام لا يلقى الله احد الا مادماً ان كان مسيئاً ان لم يحسن وان كان محسناً ان لم يزد اما مشابهة نزول السعداء منازل الاشقياء من الجنة لو كانوا سعداء بالغبن فظاهرة لان السعداء اخذوا منازل الاشقياء من الجنة من غير رضى الاشقياء ولا شعور لهم به واما مشابهة نزول الاشقياء منازل السعداء من النار لو كانوا اشقياء بالغبن فانها ليست بظاهرة لان منازل السعداء من النار لا رغبة لهم فيها حتى يكون نزول الاشقياء فيها شبيها بغبن السعداء اياهم الا انه شبه ذلك بالغبن ايضا فكما بالاشقياء واستهزأ بهم **قوله** واللام فيه **بمعنى** ان اللام في التغابن لتعريف الجنس فكل هذا التركيب يفيد حصر جنس التغابن في ذلك اليوم كما في قوله تعالى ذلك الكتاب وزيد الشجاع ووجه اشارة ما يفيد الحصر مع ان التغابن يكون في دار الدنيا أشار

(الم بأنكم) ايها الكفار (نبأ الذين كفروا من قبل) كقوم نوح وهود وصالح عليهم الصلاة والسلام (فذاقوا وبال امرهم) ضرر كفرهم في الدنيا واصله الثقل ومنه الويل لطعام ينقل على المعدة والوايل للمطر الثقيل الفطار (ولهم عذاب اليم) في الآخرة (ذلك) اى المذكور من الوبال والعذاب (بانه) بسبب ان الشأن (كانت تأتيهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات (فقالوا أبشر يهدونا) انكروا وتعبوا ان يكون الرسول بشراً اذ البشر يطلق للواحد والجمع (فكفروا) بالرسول (وتولوا) عن التدبر في البينات (واستغنى الله) عن كل شئ فضلاً عن طاعتهم (والله غنى) عن عبادتهم وغيرها (جيد) يدل على حده كل مخلوق (زعم الذين كفروا ان لن يعثوا) الزعم ادعاء العلم ولذلك يتعدى الى مفعولين وقد قام مقامهما أن بما في حيزه (قل بلى) اى بلى تبعثون (وربى) قسم اكذب الجواب (لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم) بالخاصة والمجازاة (وذلك على الله يسير) لقبول المادة وحصول القدرة التامة (فآمنوا بالله ورسوله) فحمد عليه الصلاة والسلام (والنور الذى ازلنا) يعنى القرءان فانه باعجازة ظاهر نفسه مظهر لغیره مما فيه شرحه وبيانه (والله بما تعملون خبير) فجاز عليه (يوم يجمعكم) ظرف لتنبؤن او مقدر باذكر وقرأ يعقوب بن جهمكم (ليوم الجمع) لاجل ما فيه من الحساب والجزاء والجمع جمع الملائكة والتفلين (ذلك يوم التغابن) يغيب فيه بعضهم بعضاً لنزول السعداء منازل الاشقياء لو كانوا سعداء وبالعكس مستعار من تغابن التجار واللام فيه للدلالة على ان التغابن الحقيقي هو التغابن في امور الآخرة لعظمها ودوامها

الى جوابه بان سعادة الآخرة لكونها أجل كل سعادة وافضلها كان قد هانها بآية الغيب بحيث لا يعد مادونه فقدا بالنسبة اليه وقد هانها انما يتحقق في ذلك اليوم فصيح بهذا الوجه حصر الغيب في ذلك اليوم فلا تنبيه على هذا المعنى او ثم ادل على الحصر **قوله تعالى خالدين فيها ابدا** خالدين حال من الهاء في بدخله و وحده او لاجل على معناه وابد انصب على الظرف وكذا خالدين الثاني نصب على الحال من اصحاب النار والعامل فيها ما في اولئك من معنى الفعل ثم انه تعالى لما حكم بان يوم القيامة هو يوم التغابن الواقع بين المؤمنين والكافرين بان يأخذ كل واحد منهما منزلا صاحبه فصل ذلك بالآيتين اللتين بعد وهما قوله تعالى ومن يؤمن الى قوله وبئس المصير حيث بين فيها ان السعداء اختاروا بما هو داخل تحت وسعهم ومقدرتهم ما اذاهم في الآخرة الى الفوز بدفع المضار وجلب المنافع والاشقياء اختاروا منه ما اذاهم الى اشد العذاب والحرمان من وجوه المنافع بامرهما فغيب المؤمنين الكافر باختيار ما تمكن عليه الكافر من الايمان والطاعة وغيب الكافر المؤمن بان اخذ منه ما يقدر عليه من الكفر والمعصية فصار كل واحد منهما مغبونا والكافر وان لم يأخذ ما تمكن عليه المؤمن مما يرغب فيه المؤمن حتى يكون مغبونا بفواته منه الا انه جعل مغبونا حكمه بالكافر كما مر فظهر بهذا ان الدنيا لكونها زمان التجارة ومزرعة الآخرة هي موضع التغابن وانه تعالى انما جعل يوم القيامة يوم التغابن لكونه وقت ظهور الرمح والخسران ووقت ظهور تغابن الفريقين في الدنيا وبهذا الاعتبار جعلت الآيات تفصيلا للتغابن ثم انه تعالى لما بين ان الايمان والطاعة مناط كل خير وسعادة وان الكفر والمعصية مناط كل شر وبلاء وكان هذا مظنة ان يتوهم انه لو كان الامر كذلك لسلم المؤمنون من المصائب في اموالهم وابدانهم فقال تعالى ما اصاب من مصيبة فليس بغيره من الاشياء الا باذن الله اى الابتديرة و ارادته وقضائه ومشيئته على ان الاذن مستعار للتقدير والارادة تشبيها لهما بالاذن من حيث ان كل واحد منهما مقص الى الفعل سبب له فانه تعالى اذا قدر المصيبة و اراد اصابها لاحد فكانه اذن للمصيبة ان تصيبه بين الله تعالى بهذه الآية ان المصيبة انما تصيبهم بتقديره ومشيئته وفي اصابها حكم لا يعرفها الا هو منها حصول اليقين بان ليس شئ من الامر في يدهم فيبرأون بذلك من حولهم وقوتهم الى حول الله وقوته ومنها تكفير ذنوبهم وتكثير ثوابهم بالصبر عليها والرضى بقضاء الله تعالى الى غير ذلك **قوله تعالى ومن يؤمن بالله** اى ومن يصدق بالله ويعلم انه لا تصيبه مصيبة الا باذن الله يهد قلبه لثبات اى لعدم الاضطراب بما اصابه بان يقول قولا او يظهر وصفا يدل على التصبر من قضاء الله تعالى وعدم الرضى به بل يسترجع ويقول ان الله وانا اليه راجعون ومن ايقن بانه مملوك لله تعالى مستخر في قبضة قدرته وبان مرجعه الى موقف حسابه كيف لا يرضى بقضائه ولا يصبر على بلاءه وقد اعتقد انه رب العالمين والقرينة كما تكون بما يلائم الطبع تكون ايضا بما يفر عنه الطبع **قوله وبالنصب** عطف على قوله بالرفع يعنى من قرأ بهد متقبلا للفعل كما قرأ قلبه مرفوعا قرأ ايضا منصوبا بترفع الخافض اى يهد في قلبه كما في قوله تعالى الامن سعة نفسه اى في نفسه وقوله ولا تزعجوا عقدة النكاح اى على عقدة النكاح فلما سقط حرف الجر نصب ما بعده اى عدى الفعل بنفسه فنصب ما بعده **قوله حتى القلوب واحوالها** يعنى ان قوله تعالى والله بكل شئ عليم تذييل لتقرير قوله ومن يؤمن بالله يهد قلبه وانما يقرره اذا دخلت احوال القلوب من الايمان والكفر في كل شئ دخولا اوليا وقوله تعالى واطيعوا الله واطيعوا الرسول اذ وظيفته التبليغ وقد بلغ (الله لا اله الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون) لان ايمانهم بان الكل منه يقتضى ذلك (يا ايها الذين آمنوا) ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم فاحذروهم يشغلكم عن طاعة الله او يخاصمكم في امر الدين او الدنيا (فاحذروهم) ولا تأمنوا غوائلهم

(ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا) اى عملا صالحا (يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا) وقرأ نافع وابن عامر بالنون فيهما (ذلك الفوز العظيم) الاشارة الى مجموع الامرين ولذلك جعله الفوز العظيم لانه جامع للمصالح من دفع المضار وجلب المنافع (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير) كأنها والآية المتقدمة بيان للتغابن وتفصيل له (ما اصاب من مصيبة الا باذن الله) الابتديرة و ارادته (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) لثبات والاسترجاع عند حلولها و قرئ يهد قلبه بالرفع على اقامته مقام الفاعل وبالنصب على طريقة سعة نفسه ويهد بالهمز اى يسكن (والله بكل شئ عليم) حتى القلوب واحوالها (واطيعوا الله واطيعوا الرسول فان توليتم) اى فان توليتم فلا بأس عليه (فانما على رسولنا البلاغ المبين) اذ وظيفته التبليغ وقد بلغ (الله لا اله الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون) لان ايمانهم بان الكل منه يقتضى ذلك (يا ايها الذين آمنوا) ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم فاحذروهم يشغلكم عن طاعة الله او يخاصمكم في امر الدين او الدنيا (فاحذروهم) ولا تأمنوا غوائلهم

سبقوه في الهجرة قد تفقهوا في الدين فيعزم في نفسه على انه ان جمعه الله تعالى واياهم في دار الهجرة يعاقبهم ويمنع عنهم براءه وان لا يفضل عليهم بوجه تامم لما جمع الله تعالى بينه وبين اهله واولاده ومنعهم ما ينتفعون به وعظ الله من فعل ذلك بقوله وان تغفوا وتصفحوا وتغفروا فان الله غفور رحيم فامرهم بالغفو عنهم وقد علم من الآية ان العدو لا يكون عدوا بسيفه وسنانه وانما يكون عدوا بسوء افعاله فكل من شغل المرء عن طاعة الله من الازواج والاولاد والاموال وغيرها فهو عدوه ولا ينبغي له ان يأمن غوا آثلهم وقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم فاسخ لقوله اتقوا الله حق تقاته **قوله** اي افعلوا ما هو خيرا لها يعني ان خيرا منصوب بمضمر يدل عليه الاوامر السابقة فالامر بالافعال الخاصة يدل على الامر بفعل الخير مطلقا فلذلك كان هذا الكلام تأكيداً للحث على الاوامر المذكورة سابقا وبيانا لكون كل واحد من الامور المذكورة قبله خيرا وبين وجه الحث عليها بانها خير لانفسكم وهذا الوجه هو المنقول عن صاحب الكتاب ولم يجعل خيرا منصوبا بقوله اتفقوا لان الاتفاق لا يمتد الى ما هو من جنس الاموال الا ان يفسر الخير بالمال كما في قوله تعالى ان ترك خيرا وانه لخبير فيثبت يكون منصوبا على انه مفعول لا تفقوا وهو عند الكسائي والقراء صفة مصدر محذوف اي اتفقوا اتفاقا خيرا لانفسكم وعند ابي عبيدة خبر لكان المقدر المجزوم على انه جواب الامر اي اتفقوا يكن خيرا لانفسكم ثم قال ومن يوق شح نفسه اي بقه الله عن الشح الذي هو الحرص على المال وبغض الاتفاق فاولئك هم المفلحون ثم بين ما يفوز به المتفق فقال ان ترضوا الله ترضوا عنده اي بقرضه الله قرضا حسنا يضاعفه لكم مسمى صرف المال في وجوه الخير اقرض الله تعالى تشبيها له به في عود مثل المصروف اليه * والشكور هو الذي يقبل اليسير من العمل ويجازي به الثواب الجزيل فالشكور المطلق ليس الا الله لان زيادته في الجازاة غير محصورة ولا محدودة * تحت سورة التغابن والحمد لله على آياته والصلاة والسلام على خير انبيائه

سورة الطلاق مكية

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر يا كريم

قوله لانه امام امته يعني ان النداء تام كالحكم الا انه عليه الصلاة والسلام خص بالنداء صورة اظهرها انتقده واعتبارا لترويه **قوله** اولان الكلام معه يعني لان لم ان المقام مقام تعميم النداء بل المقام يقتضي تخصيصه عليه الصلاة والسلام بالنداء لان الكلام معه وايس المراد الاتعميم الحكم **قوله** والمعنى اذا اردتم تطليقهن * واو كان المعنى اذا وقعتم التطبيق كما هو الظاهر من العبارة لما كان لترتيب قوله فطلقوهن لعدتهن عليه وجه والتعريف عن هو بصدد التطبيق مطلقا مجاز باعتبار ما ياول اليه كقوله تعالى حكاية اني اعصر خيرا وقوله عليه الصلاة والسلام * من قتل قتيلا فله سلبه * وليس المراد به المقتول حقيقة لان قتله محال مسمى من يريد التطبيق ويقبل عليه مطلقا لكونه مشارفا له وجعل المشارف للشيء بمنزلة من شرع في ذلك الشيء فان تنزيل المشارف للشيء بمنزلة من شرع فيه كثير الا ترى الى انه عليه الصلاة والسلام جعل الماشي الى الصلاة والمنظر لها بمنزلة من شرع فيها حيث قال * اذا اقيمت الصلاة فلاتأثوها تسرعون واثوها تمشون وعليكم السكينة فان احدم اذا كان يعمد الى الصلاة فهو في صلاة * وقال عليه الصلاة والسلام * لا يزال احدكم في الصلاة ما انتظر الصلاة **قوله** اي وقتها * على ان اللام هنا قيلت بمعنى في كما في قوله تعالى هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر فعني الآية فطلقوهن في عدتهن اي في الزمان الذي يصلح لعدتهن وهو الطهر فان المطلقة اذا كانت من تحيض فان عدتها لاتنقضي الا بانقضاء ثلاثة قروء لقوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء والتربص الانتظار والقرء بالفتح لفظ مشترك بين الطهر والحيض ويجمع على اقرآء وقروء والاثمة الحنفية حلوا القرء على الحيض بناء على ان الغرض من ايجاب العدة العلم ببرآة الرحم وذلك يحصل بالحيض لا بالاطهار ولان قوله عليه الصلاة والسلام * دعي الصلاة ايام اقرآئك * صريح في ان المراد به الحيض والامام الشافعي حله على الاطهار ودلائل الفريقين مذكورة في موضعها وثمرة الخلاف تظهر فيما اذا لطلق الرجل حال طهرها فانه لاتنقضي عدتها ما لم تطهر من الحيضة الثالثة عند الحنفية وعند الشافعية لما شرعت في الحيضة الثالثة انقضت عدتها واتفق الفريقان على ان زمان الطلاق المشروع هو زمان الطهر الخالي عن الجماع لما روى نافع ان ابن عمر طلق امرأته وهي حائض طلقة واحدة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يراجعها ثم يمسكها حتى تطهر من حيضتها فان

(وان تغفوا) عن ذنوبهم بترك المعاقبة (وتصفحوا) بالاعراض وترك التثريب عليها (وتغفروا) باخفائها وتهديد معذرتهم فيها (فان الله غفور رحيم) يعاملكم بمثل ما عملتم ويفضل عليكم (انما اموالكم واولادكم فتنه) اختبار لكم (والله عنده اجر عظيم) لمن آثر حجة الله وطاعته على حجة الاموال والاولاد والسعي لهم (فاتقوا الله ما استطعتم) اي ابدلوا في تقوا وجهكم كطاعتكم (واسمعوا) مواعظه (واطيعوا) اوامره (واتفقوا) في وجوه الخير خالصا لوجهه (خيرا لانفسكم) اي افعلوا ما هو خيرا لها وهو تأكيد للحث على امتثال هذه الاوامر ويجوز ان يكون صفة مصدر محذوف اي اتفقا خيرا او خيرا لكان مقدر جوابا للاوامر (ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) سبق تفسيره (ان ترضوا الله) بصرف المال فيما امره (قرضا حسنا) مقرونا باخلاص وطيب قلب (يضاعفه لكم) يجعل لكم بالواحد عشرة الى سبعمائة واكثر وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضاعفه لكم (ويغفر لكم) ببركة الاتفاق (والله شكور) يعطي الجزيل بالقليل (حلیم) لا يعاجل بالعقوبة (عالم الغيب والشهادة) لا يخفى عليه شيء (العزيز الحكيم) تام القدرة والعلم * عن النبي عليه السلام من قرأ سورة التغابن دفع عنه موت الفجأة **سورة الطلاق مدنية وآياتها**

اثنا عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا ايها النبي اذا طلقتم النساء) خص النداء وعم الخطاب بالحكم لانه امام امته فندأوه كندائهم اولان الكلام معه والحكم بهم والمعنى اذا اردتم تطليقهن على تنزيل المشارف له بمنزلة الشارع فيه (فطلقوهن لعدتهن) اي وقتها وهو الطهر فان اللام في الازمان وما يشبهها للتوقيت

اراد ان يطلقها فليطلقها حين تطهر من قبل ان يجامعها فثلث العدة التي امر الله تعالى ان يطلق لها النساء رواه البخاري ومسلم رحمهما الله تعالى والطلاق البدعي ان يطلقها في حالة الحيض او في طهر قد جوعت فيه او بوقع ثلاثا بكلمة واحدة في اى حال كان وهو واقع وصاحبه آثم فلما كانت العدة عند الشافعية هي الاطهار الثلاثة كان المناسب ان تكون اللام في قوله تعالى لعدتهن لتأقبت بمعنى في عدتهن اى في الوقت الذي يصلح لعدتهن وهو الطهر فعلى هذا تعلق اللام بقوله مطلقوهن وامان حمل القروء على الحيض وعدة العدة بها فانه لا يمكنه جعل اللام لتأقبت للاجتماع على ان الطلاق في حالة الحيض منهي عنه بل يجعلها متعلقة بمحذوف دل عليه معنى الكلام فيجعل تقدير الكلام فطلقوهن مستقبلا لعدتهن اى متوجهات اليها واذا طلقت المرأة في الطهر المتقدم على القرء الاول من اقرآنها فقد طلقت مستقبلة لعدتها كقولك اتيتك ليلة يقبت من المحرم اى مستقبلا لها وفي قرآءة رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل عدتهن والمراد ان يطلقن في طهر لم يجامعن فيه ثم يتركن حتى تقضى عدتهن وهذا احسن الطلاق واجله في السنة وهو ابعد عن الندم من تفرقة الثلاث في ثلاثة اطهار والامام مالك رحمه الله لا يرى السنن الا واحدة في طهر خلا عن الجماع ويكره الثلاث بمجموعة كانت او متفرقة وعند الامام الشافعي لا بأس بارسال الثلاث وقال لا يعرف في الطلاق سنة ولا بدعة وهو مباح كله في وقت السنة وعندنا يراعى التفريق والوقت ليكون سببا والآية تدل على ايقاع الطلاق في الطهر ودلت السنة على ان ذلك الطهر يجب ان يكون خاليا عن الجماع حتى يكون الطلاق سنيا وهي ما روى انه عليه الصلاة والسلام قال في حق ابن عمر فان اراد ان يطلقها فليطلقها حين تطهر من قبل ان يجامعها **قوله** وظاهره يدل على ان العدة بالاطهار كما ذهب اليه الامام الشافعي لانه تعالى لما قال فطلقوهن لعدتهن اى في زمان عدتهن وهو الزمان الذي يصح ان تعد فيه وهو زمان الطهر لان زمان العدة لو كان زمان الحيض لكان معنى الآية فطلقوهن في زمان الحيض والتطبيق فيه بدعي حرام بالاجماع فلم منه ان طلاق من تحيض ينبغي ان يكون في الطهر وان عدتها تكون بالاطهار لا بالحيض **قوله** واضبطوها واككلوها **قوله** امر الله تعالى الذين طلقوا النساء بان يضبطوا فصول عدتها واككلوها سواء كانت عدتها بالاقرآء او بالشهر ليتكفوا من تقربى الطلاق على الاقرآء اذا ارادوا تطليقها ثلاثا وليعلموا بقاء زمان الرجعة وتمكنوا من الرجعة ان حدثت لهم داعية الرجعة وليعلموا بقاء زمان وجوب الاتفاق عليهم وانقضت امرهم بان يتفوا الله ولا يعصوه فيما امرهم به ونهاهم عنه بقوله ولا تضاروهن لتضييقا عليهن ومن الضرر ان يراجعها في عدتها لا قصد الامساك بالمعروف والاحسان بل ليطلقها ثانيا تطويلا للعدة عليها **قوله** من مساكنهن **قوله** اى التي يسكنها قبل الطلاق اشارة الى ان اضافة البيوت اليهن مع انها بيوت الأزواج للاستتباب من حيث السكنى **قوله** وفي الجمع بين التهيين **قوله** اى بين النهى عن الاخراج والخروج دلالة على انها تستحق على الزوج ان يسكنها فيما تسكن فيه قبل الطلاق كما تستحق عليه النفقة وعلى انه يلزمها ان تلتزم مسكن الفراق فان النص بعبارة لما ثبت حرمة الاخراج عليها ثبت بدلالته انها تستحق على الزوج السكنى وكذا لما ثبت حرمة الخروج عليها ثبت بدلالته ان يجب عليها ملازمة مسكن الفراق وقوله ملازمة مسكن الفراق مرفوع على انه فاعل لزومها **قوله** اما لو اتفقا على الانتقال جاز **قوله** هذا عند الامام الشافعي رحمه الله تعالى واما عندنا في حنفية رحمه الله تعالى فلا اثر لاذن الأزواج في اباحة خروجهن لان وجوب ملازمة مسكن الفراق عليها حق الشرع بناء على ان خروجها منه حرام بصريح نهى الشارع عنه وحق الشرع لا يسقط باسقاط العبد وقال الامام الشافعي هو حق العبد فان المعتدة تستحق على الزوج النفقة والسكنى لكونها محتسبة في منزل الزوج لمنفعة تعود اليه فان العدة انما وجبت عليها صيانة للمياه عن الاشياء وللانساب عن الالتباس فانه لو لم تجب العدة عليها لربما تزوجت بأخرى وانت بولد سنة اشهر فلا يعلم ان الولد لا يها فلما كانت محبوسة لمنفعة ترجع على الزوج وجبت مؤنتها عليها فاستحققت السكنى والنفقة عليه وكذا الزوج يستحق عليها ان تلتزم مسكنه مادامت في العدة لان العدة من توابع النكاح ومقتضياته في حال بقاء العدة صار النكاح كأنه قائم فيستحق عليها ان تكون في مسكنه حال العدة كما تكون فيه حال قيام النكاح فلما كان الحق لا بعدو هما جاز لها الانتقال اذا اتفقا عليه **قوله** مستثنى من الاول **قوله** وهو النهى عن الاخراج وحيث لا يحتمل ان يراد بالقاحشة بذنوها على زوجها وأحائها والبذاء بالمدة القميش بالقول وإطالة اللسان وإحجام المرأة من زوجها وكل شئ من قبل الزوج مثل الاب والاخ فهم احباء واحدهم حم ويحتمل ان يراد بها الزنى فتخرج ليقام عليها

ومن عدة العدة بالحيض علق اللام بمحذوف مثل مستقبلات وظاهره يدل على ان العدة بالاطهار وان طلاق المعتدة بالاقرآء ينبغي ان يكون في الطهر وانه يحرم في الحيض من حيث ان الامر بالنهي يستلزم النهى عن ضده ولا يدل على عدم وقوعه اذا النهى لا يستلزم الفساد كيف وقد صح ان ابن عمر رضى الله عنه لما طلق امرأته حائضا امره عليه الصلاة والسلام بالرجعة وهو سبب نزوله (وأحصوا العدة) واضبطوها وأككلوها ثلاثة اقرآء (وانفوا الله ربكم) في تطويل العدة والاضرار بهن (لا تخرجوهن من بيوتهن) من مساكنهن وقت الفراق حتى تقضى عدتهن (ولا تخرجن) باستبدادهن اما لو اتفقا على الانتقال جاز اذا لحق لا بعدو هما وفي الجمع بين التهيين دلالة على استحقاقها السكنى ولزومها ملازمة مسكن الفراق وقوله (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) مستثنى من الاول والمعنى الا ان تبذوا على الزوج فانه كالنشوز في اسقاط حقها او الا ان تزنى فتخرج لاقامة الحدة عليها

الحد فيحل للازواج اخراجهن من بيوتهن لبدائتهن وسوء خلقهن روى ان فاطمة بنت قيس كانت في نساء فاستطالت على احوالها في عدتها فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تعذ في بيت ابن ام مكتوم واذا زنت تخرج لاقامة الحد عليها ثم ردت الى منزلها **قوله** او من الثاني وهو النهي عن الخروج فينشد يكون المراد بالفاحشة خروجهن قبل انقضاء العدة ويكون المعنى ولا يخرجن الا اذا ارتكبن الفاحشة بالخروج وهذا ابلغ في المنع عن الخروج من حيث دلالة على علة المنع عنه وهي كونه فاحشة وقوله تعالى الا ان يأتين حال من فاعل لا يخرجن او من مفعول لا تخرجوهن اي لا يخرجن او لا تخرجوهن في حال من الحالات الا في حال كونهن آيات بفاحشة وان مع الفعل في تأويل المصدر اي الاتيانا بمعنى آيات بفاحشة او الا ذوات اتيان بفاحشة **قوله** الاشارة الى الاحكام المذكورة وهي ان يطلق الرجل امرأته اذا شاء تطليقها وقت عدتهن اي في الزمان الذي يصلح لعدتهن وهو زمان طهر لم يجامعها فيه وما سواه من الاحكام والحدود وهي الامور المانعة من المجاوزة شبهت احكام الله تعالى بها فاطلق عليها اسم الحدود **قوله** وهو الرغبة في المطلقة اي بعد الرغبة عنها وتطليقها على الوجه المذكور فان المفسرين اجمعوا على ان المراد بالامر ههنا الرغبة في الرجعة والندامة على عزيمة الطلاق والميل الى امساكها بالمعروف والآية تعليل للمحافظة على الاحكام المذكورة من تطليقهن لعدتهن واحصاء العدة والتجانب عن الاخراج والخروج فان التطبيق على الوجه المذكور لما لم يقطع على الزوج سبيل الرجعة صح تعليله بقوله لعل الله يحدث بعد ذلك امرا فان العدة اذا لم تكن مضبوطة او انقضت المرأة من منزل زوجها اشكل امر الرجعة وهذا يدل على ان الاحسن ان يطلقها الرجل واحدة ثم يتركها حتى تنقضي العدة او يفرق تطليقها وبطلانها ثلاثا في ثلاثة ايام لانه حيث يمكن للزوج رجعتها ان ندم على ما فعل بخلاف ما اذا وقع الثلاث دفعة واحدة لانه حيث لا يمكن له ان يراجعها ولا ان يستأنف نكاحها الا بعد التصلل بزواج آخر فانه اذا جمع الثلاث في وقت واحد لم يبق معنى لقوله لعل الله يحدث بعد ذلك امرا **قوله** شارف آخر عدتهن فسر بلوغ الاجل الذي هو آخر العدة بمقاربة انقضائه كما فسر قوله طلقتم النساء بقوله اردتم طلاقهن لانه لا يمكن الرجعة بعد بلوغهن آخر العدة حتى يقال اذا بلغن آخر عدتهن فانتم بالخيار ان شتم الرجعة والامساك بالمعروف وان شتم ترك الرجعة وابقاء الفراق **قوله** على الرجعة او الفرقه لما كان الامر بالشهاد للندب عند ابي حنيفة وعند الامام الشافعي في احد قوليه كان معنى الآية واشهدوا عند الرجعة والفرقة جميعا اذ لا نزاع في كونه مندوبا عند كل واحد منهما فايراد كلمة او في قوله او الفرقه بناء على ان الواقع احدهما والمعنى ان اختار الرجعة اشهد عليها وان اختار الفرقه وتركها حتى انقضت عدتها اشهد عليها **قوله** تبرأ من الريبة علة الاشهاد على الرجعة فانه اذا راجعها ولم يشهد عليها تبهم في امساكها بانه امساك المطلقة وقوله وقطعا لا تنزع يصح كونه علة لكل واحد من الاشهاد على الرجعة وعلى الفرقه فانه ان لم يشهد على الرجعة لربما انكرت المرأة بعد انقضاء العدة رجعتها فيها وان لم يشهد على الفرقه لربما يموت احدهما فيدعى الباقي منهما ثبوت الزوجية **قوله** وعن الشافعي وجوبه في الرجعة **قوله** اشارة الى ان الامام الشافعي له قولان في قول يجب الاشهاد على الرجعة وفي قول آخر لا يجب بل هو مندوب في كل واحد من الرجعة والفرقة وهو قول ابي حنيفة رحمه الله **قوله** يريد الحث على الاشهاد والاقامة بمعنى ان قوله ذلك يجوز ان يكون اشارة الى ما ذكر من قريب وهو الاشهاد والاقامة وان يكون اشارة الى جميع ما في الآية من ايقاع الطلاق على وجه السنة واحصاء العدة والامتناع عن الاخراج والخروج والاشهاد واقامة الشهادة بادائها على وجهها من غير تبديل وتغيير خالصا لوجه من غير توقع جعل ويرجع الاول افراد المشار اليه والثاني كونه اشد ملازمة لقوله ومن يتق الله يجعل له مخرجا لا سيما على تقدير كونه معترضا اي جملة اعتراضية بين قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء الى قوله واليوم الآخر وبين قوله واللائي يئسن من المحيض من نسائكم الآية فان القولين مرتبطان فانه على تقدير كونه معترضا يكون المقصود منه تأكيد ما ذكر من اول السورة الى هنا بما يتعلق بطلاق النساء وامساكهن واذا كانت الاشارة الى ذلك المجموع ايضا يتلام الكلامان **قوله** من الطلاق في الحيض فانه منهي عنه في ضمن قوله تعالى واتقوا الله ربكم ويكون المعنى ومن يتق الله وطلق السنة ولم يضار المعتدة ولم يخرجها من

او من الثاني للبالغة في النهي والدلالة على ان خروجها فاحشة (وتلك حدود الله) الاشارة الى الاحكام المذكورة (ومن تعد حدود الله فقد عظم نفسه) بان عر ضها للعقاب (لا تدرى) اي لا تدرى النفس او انت ايها النبي او المطلق (لعل الله يحدث بعد ذلك امرا) وهو الرغبة في المطلقة برجعة او استئناف (فاذا بلغن اجلهن) شارف آخر عدتهن (فأمسكوهن) فراجعوهن (بمعروف) بحسن عشرة وانفاق مناسب (او فارقوهن بمعروف) بايقاء الحق واتقاء الضرر مثل ان يراجعها ثم يطلقها تطويلا لعدتها (واشهدوا ذوى عدل منكم) على الرجعة او الفرقه تبرأ من الريبة وقطعا لا تنزع وهو ندب كقوله واشهدوا اذا اتبايعتم وعن الشافعي وجوبه في الرجعة (واقبوا الشهادة) ايها الشهود عند الحاجة (لله) خالصا لوجهه (ذلكم) يريد الحث على الاشهاد والاقامة او على جميع ما في الآية (بوعظبه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) فانه المستعقب والمقصود تذكيره (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق بالوعد على الاتقاء عما نهى عنه صريحا او ضمنا من الطلاق في الحيض والاضرار بالمعتدة واخراجها من المسكن وتعدى حدود الله وكتمان الشهادة وتوقع جعل على اقامتها بان يجعل الله له مخرجا بما في شأن الأزواج من المضايق والغموم ويرزقه فرجا وخلفا من وجه لم يخطر بباله او بالوعد لعامة المتقين بالخلاص من مضار الدارين والفوز بخيرهما من حيث لا يحتسبون

ممكنها واحتياط فأشهد بحمل الله له مخرجا في شأن الأزواج من الغيوم والوقوع في المضايق ويقرب عنه ويرزقه من وجه لا يخطر بباله ان اعطاها مهرها واقيا وأدى الحقوق قل ماله او كثر وقوله بان يجعل الله له مخرجا متعلق بقوله بالوعد على الاتقاء وقوله او بالوعد امامة المتقين معطوف على قوله بالوعد فان وعد عامة المتقين يؤكد ما سبق من قوله واتقوا الله ربكم كان الوعد على الاتقاء عما نهى عنه صريحا او ضمنا مما ذكر من أول السورة الى هنا يؤكد ذلك **قوله** او كلام جي به **عطف** على قوله بجملة اعتراضية ووجد الاستطراد فيه عدم تعلقه بما سبق عليه لكونه تأكيد له او بيانا او نحو ذلك وانما ذكر في هذا الموضع من حيث انه تعالى امر المؤمنين بما سألهم او تطليقهن بالمعروف وذكر امورا شتى ثم اشار الى جميع ذلك بطريق الفذلكة وحكم عليه بانه موعظة وتذكير للمتقين الذين يذكرون الله تعالى واليوم الآخر في جميع شئونهم فلما انجز الكلام الى ذكرهم اردف الكلام بذكر الوعد على ايمانهم واقفالهم بالخلاص من مضار الدارين والفوز بخيرهما من حيث لا يحتسبون استطرادا الى من غير ان يقصده تعلقه بما كلف به المؤمنون في حق امساك النساء وتطليقهن وان دخل فيهم الذين يتغون عما نهى عنه بالآية المتقدمة صريحا او ضمنا مما سبق من الآيات **قوله** وعنه عليه الصلاة والسلام الخ **تأيد** لكونه استطرادا **قوله** تغفل عنها العدو **اي** اغنم غفلتهم عنها واخذها منهم على غفلة وفي الصحاح تغفلت اذا غفلت غفلته والاهتيال الاغنام ووجد ان الفرصة **قوله** وقرأ حفص بالاضافة **اي** رفع بالغ من غير تنوين وجر امره على اضافة اسم الفاعل الى مفعوله للتخفيف وقرأ الباقون بالتثنية والنصب على الاصل لان بالغ اسم فاعل بمعنى الاستمرار المتناول للمحال والاستقبال فيعمل عمل الفعل فينصب مفعوله كما ينصب ببلغ في قوله فاذا بلغن اجلهن وقرئ بالغ امره بتثنية بالغ ورفع امره اي على انه فاعل بالغ بمعنى نافذ والمعنى ان الله امره نافذ ويحتمل ان يكون ارتفاع امره على الابتداء وبالغ خبره والجملة خبر ان وبالقاسم من فاعل قد جعل فيكون لفظ الجلالة في قوله قد جعل الله من وضع الظاهر موضع الضمير **قوله** وهو بيان لوجوب التوكل **فلذلك** لم يعطف على قوله ومن يتوكل على الله ووجه كونه بيان له ان من كان بالغ امره ولا يهجزه شيء من المطالب وجعل لكل شيء من الشدة والرخاء وغيرهما من الحوادث المتعددة تقديرا او مقدارا احدا معينا او اجلا ونهاية ينتهي اليه البتة ولا يتأتى تغييره لاجرم يجب على كل فاعل ان يتوكل عليه ولا يبقى له سوى التسليم والاعتماد على تقديره والرضى بقضائه ووجه كونه تقرير لما تقدم ومهيذا لما سيأتي ظاهر **قوله** تعالى واللائي **مبتدأ** ويثنى من الحيض صلته ومن الاولى لا ابتداء الغاية متعلقة يثنى والثانية للبيان متعلقة بمحذوف وقوله ان ارتبتم شرط وقوله فعذتهن مبتدأ وثلاثة اشهر خبره والجملة الاسمية جواب الشرط والفاء فيها فاء الجواب والجملة الشرطية في محل الرفع على انها خبر اللائي ومتعلق بالارتباب محذوف والتقدير ان ارتبتم في عذتهن فعذتهن كذا واحد اللائي التي وقوله واللائي لم يحضن مبتدأ محذوف خبره لدلالة خبر المبتدأ الاول فتدبر الزمخشري جملة حيث قال والمعنى عذتهن ثلاثة اشهر ايضا والاولى ان ينفرد فردا كما فعله المصنف حيث قال واللائي لم يحضن بعد كذلك او مثلهن وقوله واولات الاحال مبتدأ واجلهن مبتدأ ثان وان بضعن جلهن خبر الثاني والجملة خبر الاول ويجوز ان يكون اجلهن بدل اشتمال من اولات وان بضعن خبره واولات واحداثها ذات ولا واحد لها من لفظها روى انه لما زلت عدة ذوات الاقرآء والمتوفى عنها زوجها في سورة البقرة قال بعضهم يا رسول الله ان ناسا يقولون فديق من النساء ما لم يذكر فيه شيء قال ما هو قال الصغار والكبار وذوات الاحال فنزلت الآيات الثلاث لبيان عذتهن **قوله** وهو حكم بمطلقات والمتوفى عنهن ازواجهن **يعني** ان الحكم بانقضاء العدة بوضع الحمل حكم كل من كانت ذات حمل سواء كانت مطلقة او متوفى عنها زوجها لما روى عن عمر رضي الله عنه انه قال لو وضعت مافي بطنها وزوجها المتوفى على سريره لم يدفن بعد لانقضت عذتها وحلت للأزواج وعن علي وابن عباس رضي الله عنهما عدة الحامل المتوفى عنها زوجها اربع الاجلين اما بوضع الحمل او بانقضاء اربعة اشهر وعشر فليهما اربع من الآخر تعتد به لانه لما وقع التعارض بين قوله تعالى واولات الاحال اجلهن ان بضعن جلهن وبين قوله تعالى في سورة البقرة والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجهن يترصدن بانفسهن اربعة اشهر وعشر اقتضت الآية الثانية ان لا تنقض عذتها الا بمضي اربعة اشهر وعشر فجمع بينهما احتياطا

او كلام جي به للاستطراد عند ذكر المؤمنين وعنه عليه الصلاة والسلام اني لأعلم آية لو اخذ الناس بها لكفهم ومن يتق الله فزال يقرأها ويبيدها روى ان سالم بن عوف بن مالث الانصبي اسره العدو فشكا ابوه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتق الله وأكثر قول لاحول ولا قوة الا بالله ففعل فبينما هو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل تغفل عنها العدو فاستاقها فنزلت (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) كافيه (ان الله بالغ امره) يبلغ ما يريد ولا يفوته مراد وقرأ حفص بالاضافة وقرئ بالغ امره اي نافذ وبالقاسم على انه حال والخبر (قد جعل الله لكل شيء قدرا) تقديرا او مقدارا او اجلا لا يتأتى تغييره وهو بيان لوجوب التوكل وتقرير لما تقدم من تأقبت الطلاق بزمان العدة والامر باحصائها ومهيذا لما سيأتي من مقاديرها (واللائي يثنى من الحيض من نساءكم) لكبرهن (ان ارتبتم) شككنتم في عذتهن اي جهلتم (فعذتهن ثلاثة اشهر) روى انه لما نزل والمطلقات يترصدن بانفسهن ثلاثة قروء قيل فاعدة اللائي لم يحضن فنزلت (واللائي لم يحضن) اي واللائي لم يحضن بعد كذلك (واولات الاحال اجلهن) منتهى عذتهن (ان بضعن جلهن) وهو حكم بمطلقات والمتوفى عنهن ازواجهن

وعامة الصحابة على ان عدتها انما تنقضي بوضع الحمل واختاره المصنف حيث قال والمحافظة على عموم اولى من
محافظة عموم قوله والذين يتوفون منكم وتفصيل المقام ان كل واحدة من اولات الاحمال والمتوفى عنها زوجها
عام من الآخر من وجه وخاص منه من وجه آخر لتصادقهما في الحامل المتوفى عنها زوجها وصدق الاول بدون
الثانية في الحامل المطلقة وصدق الثانية بدون الاولى في المتوفى عنها زوجها وقد حكم على كل واحدة منهما بحكم
يخالف حكم الاخرى فتعارضت الآيتان بحسب الظاهر اذ المراد بالتعارض ان يكون اقتضاء احد الدليلين
من الحكم في مادة معينة خلاف ما يقتضيه الدليل الآخر والآيتان كذلك في مادة تناولهما وهي الحامل المتوفى
عنها زوجها وانما قلنا انهما متعارضتان بحسب الظاهر بناء على ماقرر من امتناع التعارض الحقيقي بين الأدلة
الشرعية لان التعارض الحقيقي بينهما ان يكون بان يزل الشارح دليلين متناقضين في زمان واحد وهو تكليف بما
لا يطاق وهو وان كان جائزا عند الاشاعة الا انه غير واقع بالاتفاق فلا بد ان يكون نزول احد المتعارضين سابقا
على نزول الآخر فيكون المتأخر زوله ناسخا للتقدم ان علم تاريخ نزولهما وان جهل توهم تعارضهما بالنسبة
البناء وان لم يتعارض في الواقع وما نحن فيه من الآيتين من هذا القبيل فانهما متعارضتان بحسب الظاهر في مادة
تناولهما **قوله والحكم معلل هنا** وذلك ان الحكم بان اجلهن وضع جلهن رتب على الموصوفات بكونهن
اولات احمال وتعليق الحكم بالوصف الصالح للعلة مشعر بالعلة لذلك الحكم كما اذا قلت المسكر حرام بخلاف
حكم يرتب من اذلا تعارض فيه لعلة الحكم فاختر المصنف ان يحافظ على عموم آية سورة الطلاق ويعمل
بحكمها في جميع من يصدق عليها انها ذات حل حرة كانت او امة مطلقة او متوفى عنها زوجها ويلزم من ذلك ان
يخصص عموم قوله ازواج في قوله ويذرون ازواجا بحملها على غير الحامل المتوفى عنها زوجها واستدل عليه
بوجوه الاول ان اولات الاحمال عام بذاته اى بالنظر الى نفس لفظ اولات الاحمال مع قطع النظر عن امر خارج عن
نفس مفهوم اللفظ بخلاف عموم ازواجا فانه نكرة في سياق الاثبات ولا عموم لها بذاتها عند الجمهور بل هو عام
بالعرض فان عموم ازواجا انما يستفاد من وقوعه في حيز صلة الموصول اى بالنظر الى نفس لفظ ازواجا وقولهم
ان ازواجا في آية المتوفى عنها ام لا اولات الاحمال وغيره لم يريدوا به نفس لفظها بل المراد عمومها بواسطة كونها
في حيز صلة الموصول العام بذاته ولما كان عموم ازواجا بالعرض لم يصلح معارضا لعموم العام بذاته فلذلك
جاءت ازواج في آية المتوفى عنها زوجها على غير الحوامل والثاني ان الحكم في آية سورة الطلاق معلل بكون
العدة ذات حل لما اشتهر من ان تعلق الحكم على الوصف الصالح للعلة تعليل لذلك الحكم به ولا شك ان كون
الرحم مشغولا بحق الغير يصلح لان يكون علة لكون المرأة ممنوعة من التزوج الى فراغ رجها منه وهذه العلة
متحققة في كل واحدة من الحامل المطلقة والحامل المتوفى عنها زوجها فوضع جلها يكون علة لفراغ رجها منه
وعدم وضعها يكون علة ممنوعيتها من التزوج الى فراغ رجها منه كالحامل المطلقة وان يكون الاعتداد
بالترتب المذكور في سورة البقرة مختصا بمن لم تكن ذات حل لان الحكم بان عدة المتوفى عنها زوجها الترتيب
المذكور غير معقول المعنى بل هو امر تعبدى لا تعارض فيه للعلة والحكم المعلل اقوى فهو بالاعتبار اولى وعدم
تحلفه عما تخلف العلة فيه اجدد واخرى والثالث انه عليه افضل الصلاة والسلام حكم باقتضاء عدة الحامل
المتوفى عنها زوجها بمجرد وضع جلها من غير ان يمضي عليها بعد وفاة زوجها اربعة اشهر وعشر فهذا الحديث
صريح في اعتبار عموم اولات الاحمال المطلقات والمتوفى عنهن ازواجهن وتخصيص ازواجا بغير الحامل
كما فعله عمر رضي الله عنه فيما روي عنه آتفا والرابع يتوقف بيانه على مقدمة وهي ان الاثمة الخفية والشافعية
رحمهم الله اختلفوا فيما اذا تعارض الخاص والعام فذهب الشافعية الى ان الخاص يخص العام مطلقا اى
سواء علم تاريخ نزولهما او لم يعلم والخنفية ذهبوا الى ان المتأخر في النزول عاما كان او خاصا ناسخا للتقدم اذا علم
تاريخ نزولهما ولا يحملون العام على الخاص مطلقا كما ذهب اليه الشافعية اذا عهدت هذه المقدمة فنقول آية
سورة الطلاق نزلت بعد آية سورة البقرة لقول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه من شاء باهلته عند الحجر
الاسود ان سورة النساء القصصى يعنى سورة الطلاق نزلت بعد الآية التي في سورة البقرة ولما تعارض الدليلان
وكانت آية الطلاق متأخرة في النزول فلا يخلو اما ان تقدم آية الطلاق ويعمل بها في حق المتوفى عنها زوجها ايضا
او بالعكس فاللزام من الاول تخصيص عموم ازواج المذكورة في سورة البقرة بمن لم تكن ذات حل وهو صحيح

والمحافظة على عموم اولى من محافظة عموم
قوله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا
لان عموم اولات الاحمال بالذات وعموم ازواجا
بالعرض والحكم معلل هنا بخلاف ثم ولانه
صح ان سبعة بنت الحارث وضعت بعد وفاة
زوجها بليال فذكرت ذلك لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال قد حلت فتزوجي
ولانه متأخر النزول فتقدمه تخصيص
وتقديم الآخر بناء على الخاص والاول
راجح لوافق عليه (ومن ينق الله) في احكامه
فيراعى حقوقها (يجعل له من امره يسرا)
تمهل عليه امره ويوقه للغير

من قرية اى وكثير من اهل قرية عنت والعنوب معنى العناد وهو لا يتعدى بعن وعدى بها فى الآية لتضمنه معنى
 الاعراض كأنه قيل اعرضت عنه بسبب عتوها وكأين معنى كم التجربة فى كونها للتكثير **قوله** لارىح فيها
 اصلا **قوله** مبنى على ان توين خسرا للتعظيم **قوله** تعالى الذين آمنوا منصوب باضمار اعنى بيان المنادى فى
 قوله يا اولى الالباب او عطف بيان للمنادى او نعت له **قوله** يعنى بالذكر جبريل عليه الصلاة والسلام **قوله** على
 ان يكون اطلاق الذكر عليه من قبيل التوصيف بالمصدر للبالغة فى كونه ذكر او على انه مجاز مرسل من قبيل تسمية
 الملك المنزل باسم القرآن المنزل والقرآن يطلق عليه الذكر لاشتماله على ذكر الله تعالى او لكونه آمرا به فيكون اطلاقه
 على الملك مجازا فى المرتبة الثانية او على ان يكون الذكر بمعنى المذكور كضرب الامير فانه عليه الصلاة والسلام مذكور
 فى السموات او على ان الذكر بمعنى ذى الذكر الذى هو الشرف **قوله** او اظنه على تلاوة القرآن **قوله** يعنى انه
 عليه الصلاة والسلام شبه بالذكر وهو القرآن لشدة ملاسته به تلاوة او تبليغا فاستعمل اسم الذكر وقرنه بما يلائم
 المستعار منه وهو الانزال ترشيحا للاستعارة ويجوز ان يكون الانزال مجازا مرسلا عن الارسال بطريق اطلاق
 اسم السبب على المسبب فان انزال الوحي اليه صلى الله عليه وسلم سبب لارساله **قوله** او اراد به **قوله** اى بالذكر
 القرآن فيكون رسولا منصوبا بفعل محذوف دل عليه انزل اى انزل الله اليكم القرآن وارسل اليكم رسولا فان انزال
 الذكر يدل على ارسال الرسول **قوله** او ذكر مصدر ورسولا مفعوله **قوله** فان المصدر المتون لكونه فى تأويل
 ان مع الفعل يعمل عمل فعله كافي فوله تعالى او اطعم في يوم ذى مسغبة يتجما فكأنه قيل قد انزل الله اليكم ان ذكر رسولا
 ويكون ذكره الرسول قوله محمد رسول الله ولكن رسول الله ونحوهما **قوله** او بدله على انه بمعنى الرسالة
 والمعنى حيث قد انزل اليكم رسالة اى ما يدل على حقيقة الرسالة فعلى هذا يكون قوله يتلو عليكم حالا من اسم الله **قوله**
 تعالى مبينات **قوله** قرأه الجمهور على لفظ اسم المفعول اى بينها الله كما قال قد بينا لكم الآيات وقرأين عامر وحفص
 وحجة والكسائي بكسر الياء على لفظ اسم الفاعل اى تبين لكم ما تحتاجون اليه من الاحكام وعلى التقديرين هو حال
 من الآيات واللام فى يخرج متعلق بانزل لا بقوله يتلو لانه مذكور على سبيل التبعة بخلاف انزل وفاعل انزل
 اما ضمير البارى تعالى او ضمير الرسول او الذكر ولفظ الماضى فى قوله تعالى يا اولى الباب الذين آمنوا مبنى على انهم
 كانوا مؤمنين قبل نزول هذه الآية وقبل خطابهم بما فيها من النداء **قوله** والمراد بالذين فى قوله ليخرج الذين
 آمنوا **قوله** يعنى ان المراد بالوصول الذى هو تابع المنادى السابق هو الوصول المذكور فى قوله ليخرج الذين آمنوا
 فيكون الوصول الثانى من وضع الظاهر موضع الضمير اشعارا بان المراد بالنور الذى اخرجوا اليه هو الايمان
 والعمل الصالح ولما ورد ان يقال الامتان على الذين آمنوا قبل نزول الآية بان يقال يا ايها الذين آمنوا الآن قد
 انزلنا اليكم ذكرا رسولا ليخرجكم من ظلمة الكفر والمعاصى الى نور الايمان والطاعة بلام الغاية واقتض المصارع
 المشعرين بانهم غير خارجين عنها حال نزول الآية فاسد لانه يستلزم ان يكونوا حال نزول الآية خارجين
 عن الكفر وغير خارجين عنه **قوله** اشار الى جوابه بقوله اى ليحصل لهم ما هم عليه الآن وتقديره ان اللازم من جعل
 الاخراج غاية الانزال ان لا يكون الاخراج حاصلا زمان الانزال وهو لا ينافى كونه حاصلا زمان الخطاب فالمعنى
 ايها المؤمنون الآن قد انزلنا اليكم ذكرا قبل هذا الآن ليحصل لكم ما انتم عليه الآن من الايمان والعمل الصالح
قوله او ليخرج من علم الخ **قوله** عطف على قوله ليخرج الذين آمنوا اى ويحتمل ان يكون المراد بالوصول الثانى
 ما هو اعم من الاول لان المراد بالوصول الاول هم الذين اتصفوا بالايمان وقت النداء وهو وقت نزول الآية ولا محذور
 فى ان يخاطبهم الله على سبيل الامتنان ويقول قد انزل الله اليكم ذكرا ليخرج من علم انه يؤمن او قدر انه يؤمن
 ولا شك ان من علم الله انه يؤمن او من قدر ايمانه اعم من الموجودين المؤمنين وقت النداء **قوله** تعالى
 خالدين فيها **قوله** حال من الضمير المنصوب فى يدخله واقرض ضمير يدخله جلا على لفظ من وجع خالدين جلا على
 معناه ووجد ضمير له جلا على اللفظ والحمل على اللفظ بعد الحمل على المعنى قليل وقوله تعالى قد احسن الله له رزقا حال
 من ضمير يدخله على الترادف لان ذا الحال واحد وقد انتصب عنه حالان او من النوى فى خالدين على التداخل
قوله فيه تعجب وتعظيم **قوله** فان الجملة الخبرية الغير الموضوعة لانشاء التعجب قد يقصد بها التعجب كافي
 قول الشاعر

(وكأين من قرية) اهل قرية (عنت عن امر
 ربه او رسله) اعرضت عنه اعراض العاتى
 المعاند (فحاسبناها حسبا شديدا) بالاستقصاء
 والمناقشة (وعذبناها عذابا نكرا) منكرا
 والمراد حساب الآخرة وعذابها والتعبير
 بلفظ الماضى لتحقيق (فذاقت وبال امرها)
 عقوبة كفرها ومعاصيها (وكان عاقبة
 امرها خسرا) لارىح فيها اصلا (اعد الله لهم
 عذابا شديدا) تكرر بالوعد وبيان لما يوجب
 التقوى المأمور بها فى قوله (فاتقوا الله يا اولى
 الالباب) ويجوز ان يكون المراد بالحساب
 استقصاء ذنوبهم واثباتها فى صحائف الحفظ
 وبالعذاب ما يصيبوا به عاجلا (الذين آمنوا
 قد انزل الله اليكم ذكرا رسولا) يعنى بالذكر
 جبريل عليه السلام لكثرة ذكره او لنزوله
 بالذكر وهو القرآن آن او لانه مذكور
 فى السموات او ذاكراى شرف او محمدا عليه
 الصلاة والسلام لمواظبة على تلاوة القرآن
 او تبليغه وعبر عن ارساله بالانزال ترشيحا
 اولانه مسبب عن انزال الوحي اليه وابدل
 منه رسولا لبيان او اراد به القرآن ورسولا
 منصوب بمقتضى مثل ارسل او ذكر مصدر
 ورسولا مفعوله او بدله على انه بمعنى الرسالة
 (يتلو عليكم آيات الله مبينات) حال من اسم
 الله او صفة رسولا والمراد بالذين فى قوله
 (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الذين
 آمنوا بعد انزاله اى ليحصل لهم ما هم عليه
 الآن من الايمان والعمل الصالح او ليخرج من
 علم او قدر انه يؤمن (من الظلمات الى النور)
 من الضلالة الى الهدى (ومن يؤمن بالله
 ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها
 الانهار خالدين فيها ابدا) وقرأ نافع وابن
 عامر تدخله بالنون (قد احسن الله له رزقا)
 فيه تعجب وتعظيم لما رزقوا من الثواب

جيلة خيرية قصد بها التجهيز وكان كل واحد من جناس وكليب رئيسا لقبيلة على حدة وجارة جناس امرأة اسمها بسوس يقال انها خالة جناس وكان لها ناقة مسنة فرأها كليب في حياها فرماها بسهم فقتلها فشكت بسوس صاحبة الناقة الى ابن اخنها جناس فغضب فقتل كليب قصاصا لنافقة بسوس فهاجرت حرب بين بكر وهي قبيلة جناس ووائل وهي قبيلة كليب اربعين سنة حتى ضرب بها المثل في الشؤم وقبل اشأم من بسوس وبها سميت حرب بسوس وضرب لكل ما يعنى بشأه ويربالغ في حفظه اعز من حى كليب والاباءة الاقتصاص وأبأت القتل باقتيل اذا قتلته من اليوآ وهو السوآ والناب النافقة المسنة وجعل قوله تعالى قد احسن الله له رزقا من قبيل ما قصده التجهيز لانه لو جعل خيرا محضاً لما كان في ذكره كثير فائدة لان المراد بالرزق ما رزقوه في الجنة ومعلوم انه حسن وان حسنه خارج عما تدركه العقول والاولهام **قوله** اي وخلق مثلهن في العدد من الارض **قوله** اشارة الى ان مثلهن منصوب بفعل مقدر بعد الواو دل عليه الفعل الناصب للسموات ولم يجعله معطوفاً على سبع سموات كاذب اليه صاحب الكشف لانه يستلزم الفصل بين حرف العطف والمعطوف بالجار والمجرور وهو مكروه في غير موضع الضرورة وقرئ مثلهن بالرفع على الابتداء وخبره من الارض قدم عليه ذهب الجمهور الى ان الارض سبع ارضين طباقا بعضها فوق بعض بين كل ارض وارض مسافة كما بين السماء والسماء وفي كل ارض سكان من خلق الله وقال الضعفاء ان الارضين ايضا سبع لكنهما مطبقة بعضهما فوق بعض لا فوق بينهما بخلاف السموات قال القرطبي والاول اصح لان الاخبار دالة على ذلك **قوله** اي يجري امر الله وقضاؤه بينهن وهو ما يدبر فيهن من عجائب تدبره على ايدى الملائكة والتغليين تمت سورة الطلاق بعون الله الملك الخلاق ومدوكره

سورة التحريم مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم وبه الاعانة

قوله فوطأت اي فوافقت روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلوى ويحب العسل وكان اذا صلى العصر دار على نساء فيدنومنهن فدخل على حفصة بنت عمر رضي الله عنهما فاحتبس عندها اكثر مما كان يحتبس فسألت عن ذلك فقيل لي اهدت اليها امرأة من قومها فكف عسل فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شربة فقلت والله لنتالن له فاتفقت اما وسودة وصفية على ان نقول اذا دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ودنا منا يارسول الله اكلت مغافير فانه يقول لا فلتقل عند ذلك ما هذه الرأحة الكريهة وكان عليه الصلاة والسلام يشد عليه ان توجد منه الرأحة الكريهة ويحبه ان يوجد منه الرأحة الطيبة لتأجيله الملك فانه يقول سغنى حفصة شربة عسل فلتقل جرس نحل العرط وهو نبت له رأحة كراأحة الخمر ثم انه عليه الصلاة والسلام لما خرج من عند حفصة ودخل علينا قالت كل واحدة منا ما نطقنا عليه فقال عليه الصلاة والسلام ان اعود الى شرب العسل **قوله** تفسير التحريم اي عطف بيان له فان حقيقة الاستغناء للم تنصوّر منه تعالى حل على المعاتبة في ارتكابه التحريم وعد ذلك منكرا منه عليه الصلاة والسلام ولما خفي وجد كون التحريم منكرا فصره بما اظهر كونه منكرا فان ابتغاء مرضاة الأزواج من مثله عليه الصلاة والسلام بعيد لانهن احق بابتغاء مرضاته عليه الصلاة والسلام منه بابتغاء مرضاتهن فانه عليه الصلاة والسلام متفضل بذاته وفضيلتهن انما هي بالانساب اليه وعلى تقدير كونه حالا من فاعل تحريم يكون الانكار راجعا الى القيد وتقدير كونه استثناء بيان الداعي الى الانكار انه تعالى لما انكر عليه التحريم اتجهله ان يسأل ويقول لم تنكر على يارب فيما حرمته على نفسي وقد وجد ذلك من الانبياء قبلي كما قلت في كلامك المجيد الاما حرّم اسرآيل على نفسه فقبل له لانتك تنهى مرضاة ازواجك ومثلك لا ينبغي له ذلك فهو استثناء لبيان الداعي الى الانكار بيان ما دعاه الى التحريم وانه لا يصلح داعيا اليه **قوله** فانه لا يجوز تحريم ما احله الله فان ما احله الله تعالى لا يحرم الا تحريم الله تعالى اياه بوحى منزل منلو او غير منلو فان من اعتقد من عند نفسه حرمة شيء قد احله الله تعالى فقد كفر فان قيل اذا لم يحرم ذلك فلو جده تحريمه عليه الصلاة والسلام ذلك قلنا المراد بهذا التحريم هو الامتناع عن الانتفاع به مع اعتقاد كونه حلالا لا اعتقاد كونه حراما بعدما احله الله تعالى فان ذلك لا يتصور من عوام المسلمين فكيف من الانبياء ولكنه يجوز ان يعتد ذلك زلة يعاتب عليها

(الله الذي خلق سبع سموات) مبتدا وخبر (ومن الارض مثلهن) اي وخلق مثلهن في العدد من الارض وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر (ينزل الامر بينهن) اي يجري امر الله وقضاؤه بينهن وينفذ حكمه فيهن (لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما) علة لنزول او ينزل او ضمير يعمهما فان كلا منهما يدل على كمال قدرته وعلمه عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله

صلى الله عليه وسلم

سورة التحريم مدنية وهي ثلثا

عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك) روى انه عليه السلام خلا بمارية في يوم عائشة او حفصة فاطلمعت على ذلك حفصة فعاتبته فيه فحرم مارية فنزلت وقيل شرب عسلا عند حفصة فوطأت عائشة سودة وصفية فقلن له اننا نشم منك رأحة المغافير فحرم العسل فنزلت (تبتغي مرضاة ازواجك) تفسير التحريم او حال من فاعله او استئناف بيان الداعي اليه (والله غفور) لانه هذه الزلة فانه لا يجوز تحريم ما احله الله (رحيم) رحك حيث لم يؤخذك به وعاتبك بحاماة على عصمتك

لان الامتناع عن الانتفاع باحسان المولى الكريم يشبه عدم قبول احسانه فقيه شائبة سوء الادب فلذلك طاب الله على ذلك بالاستفهام الانكارى **قوله** قد شرع لكم تحليلها **قوله** فسر قوله تعالى فرض بذلك لان الفرض بمعنى الايجاب لا يعنى باللام و اشار بقوله تحليلها الى ان تحلة مصدر حلل بتضعيف العين اصله تحلة نحو تكرمه من كرم والتحليل حل ماعقده فان الخالف كانه عقد على نفسه البر ومحافظة اليمين وتحليل اليمين يكون على وجهين الاول ان يستثنى بان يقول ان شاء الله متصلا بيمينه فان الاستثناء لما كان مانعا عن انعقاد اليمين صار بمنزلة تحليلها فان كلمة ان شاء الله اذا اتصلت بالكلام السابق ترفع حكمه من اى جنس كان فان موسى عليه الصلاة والسلام لما وصل ان شاء الله بوعده في قوله سجدنى ان شاء الله صابرا ثم لم يصبر لم يكن بعدم صبره مخلف وعده فان خلف الوعد من امانة النفاق لقوله عليه الصلاة والسلام * آية النفاق ثلاث وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اتخى خانا * فحاشا من الانبياء ان يكون فيهم آية النفاق فعلم بذلك ان اقتران الاستثناء بالوعد يخرج الوعد عن كونه منعقا فكذا اقترانه باليمين يخرجها عن الانعقاد فلذلك جعل بمنزلة التحليل فان كان المراد تحلة الايمان في الآية الاستثناء يكون المعنى قد شرع الله لكم تعقيب ايمانكم بالاستثناء كيلا تنعقد فيصحت الخالف باتيان المحلوف عليه والوجه الثانى من وجهى تحليل اليمين الحنث فن حنث في يمينه باتيان المحلوف عليه قد انحلت يمينه ويجب عليه الكفارة لازالة عقوبة الحنث فان الحسنات يذهبن السيئات فالكفارة تشعر ان يكون انحلال اليمين بها وليس كذلك بل هى موجب انحلالها بالحنث الا ان التزام الكفارة لما كان طريقا الى تحليلها بالحنث صار بمنزلة السبب لتحليل فقال ذلك **قوله** واحتج به من رأى التحريم مطلقا **قوله** اى سواء حرّم نحو الثوب والدابة او حرّم امرأته فن حرّم على نفسه شيئا منها لا يصير محرّما عليه لانه قلب المشروع والعبد لا يقدر عليه الا ان الحنفية اعتبروه يميناً في كل شيء واعتبروا الامتناع عن المنفعة المقصودة محارمة على نفسه فن حرّم على نفسه الطعام او الشراب ثم اكل او شرب لزمه كفارة يمين ومن حرّم امته او امرأته ثم وطئها او اقدم على شيء من دواحي الوطئ لزمته الكفارة وعند الامام الشافعى تحريم الحلال ليس يمين مطلقا ولا يجب عليه الكفارة بذلك اصلا الا في النساء والجوارى فان حرّم عليه زوجته او امته لا يكون ذلك يميناً عنده الا انه يجعله سببا لوجوب الكفارة عليه بمجرد تحريره اياها سواء قر بها او لم يقر بها لما ذكره المصنف من انه تعالى انكر نفس التحريم ووجب تقضيه وتحليله بالكفارة وهو لا يستلزم كونه يميناً وان توقف وجوب الكفارة على الحنث بالقر بان كما ذهب اليه الحنفية فانه عليه الصلاة والسلام كفر عن تحريره بان اعتق رقبة الا انه لم يثبت انه عليه الصلاة والسلام اعتق بعد استباحة محارمه عليه او قبل الاستباحة **قوله** مع احتمال انه عليه الصلاة والسلام اتى بلفظ اليمين كما قيل **قوله** ذكر الامام محبى السنة نقلا عن المفسرين انه عليه الصلاة والسلام كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة بنت عمر بن الخطاب رضى الله عنها استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في زيارة ابها فلما خرجت ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ام ولده مارية القبطية فادخلها بيت حفصة فوقع عليها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا فرجعت فجلست عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه يقطر عرقا وحفصة تبكى فقال عليه الصلاة والسلام ما يبكيك فقالت انما اذنت لي من اجل هذا ادخلت امتك بيتي ثم وقعت عليها في يومى على فراشي ما رأيت لي حرمة وحقا وما كنت تصنع هذا بامرأة منهم فقال عليه الصلاة والسلام اليس هى جاريتى احلها الله لي اسكنى فهى حرام على التمس بذلك رضاك فلا تخبرى بهذا امرأة منهم فلما خرج عليه الصلاة والسلام قرعت حفصة الجدار الذى بينهما وبين عائشة رضى الله عنها فقالت لا ابشر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرّم عليه امته مارية وقد اراحنا الله منها واخبرت عائشة بما رأته وكانتا متصافيتين متظاهرتين على سائر ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ففضبت عائشة فلم تزل بنى الله حتى حلف ان لا يقر بها فزلت فهذه الرواية صريحة في انه عليه الصلاة والسلام اتى بلفظ اليمين بعد التحريم فوجوب الكفارة مبنى عليه ولفظ التحريم لا اثر له فيها وذكر الامام محبى السنة ايضا انه عليه الصلاة والسلام لما رأى الكراهية في وجه حفصة اراد ان يرضيها فامر البهاسيين بتحريم الامة على نفسه وتبشيرها بان الخلافة بعده في ابى بكر وبعده في ابها عمر رضى الله عنهما فاخبرت به حفصة عائشة فاطلع الله تعالى نبيه على افشاء حفصة اياه وعرف النبي حفصة بعض ما اخبرت به عائشة وهو تحريم الامة واعرض عن بعض

(قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم) قد شرع لكم تحليلها وهو حل ما عقده بالكفارة او الاستثناء فيها بالمشيئة حتى لا نحت من قولهم حلل في يمينه اذا استثنى فيها واحتج به من رأى التحريم مطلقا او تحريم المرأة يميناً وهو ضعيف اذ لا يلزم من وجوب كفارة اليمين فيه كونه يميناً مع احتمال انه عليه الصلاة والسلام اتى بلفظ اليمين كما قيل (والله مولاكم) متولى امورك (وهو العليم) بما يصلحكم (الحكيم) المتفنن في افعاله واحكامه (واذا امر النبي الى بعض ازواجه) يعنى حفصة (حديثاً) تحريم مارية او العسل او ان الخلافة بعده لابي بكر وعمر رضى الله عنهما (فلما نبأت به) اى فلما اخبرت حفصة عائشة بالحديث (واظهره الله عليه) واطلع النبي عليه السلام على الحديث اى على افشاءه (عرفت بعضه) عرف الرسول عليه السلام حفصة بعض ما فعلت

يعني ذكر الخلافة كرم عليه الصلاة والسلام ان ينشر ذلك في الناس تكثر ما منه عليه الصلاة والسلام وحلما فانه قيل
ما استقصى كرم قط وكلمة اذني قوله تعالى واذا امر النبي الى بعض ازواجه مفعول به لا ذكر المقدر فهو مفعول به
لا ظرف والمعنى اذكر اذا امر النبي وفاعل نيات مستتر فيه يرجع الى بعض ازواجه والاصل في نحو نيا وانبأ
ان تعدى الى مفعولين الى الاول بنفسه والى الثاني بحرف الجر وقد يحذف الجار تخفيفا وقد يحذف الاول
اعتمادا على ما يدل عليه وقد جاءت الاستعمالات الثلاثة في هذه الآيات فان قوله تعالى فلما نيات به تعدى الى اثنين
وحذف اولهما والثاني مجرور بالياء وهو ضمير الحديث اي نيات حفصة صاحبها التي هي عائشة بالحديث
الذي امره اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والضمير المنصوب في اظهره للنبي صلى الله عليه وسلم وضمير
عليه راجع الى الحديث بتقدير المضاف اي على افشائه فعلى هذا يكون اظهر متضمنا معنى اطلع من ظهر فلان
السطح اذا علا وظهره السطح اي رفعه عليه فاستعير للاطلاع على الشيء اي اطلع الله النبي على افشائه
حفصة ذلك الحديث على لسان جبريل عليه الصلاة والسلام والمرفوع المستتر في عرف للنبي ومفعوله الاول
محذوف اي عرف النبي صلى الله عليه وسلم حفصة بعض ما افشته الى صاحبها بان قال لها على طريق العتاب
الم انك امرتك ان تكتمى مرمى ولا تبديه لاحد وذكر لها بعض الذي افشته وقال لها انك قد ذكرت كذا وسكت
عن بعض ولم يذكرها تكمرا ما عن الاستقصاء وقد قيل ان الكريم لا يبالغ في العتاب وهذا المعنى على قراءة التشديد
في عرف وهي قراءة الجمهور وقرأ الكسائي بالتخفيف الرأ قال الفراء معناه غضب فيه وجازى عليه وهو من قول
العرب انا عرف الاحسان اي اجازى عليه وفي التنزيل وما تفعلوا من خير يعلمه الله اي يجازى عليه وانما احتجج
الى هذا التأويل على قراءة التخفيف لان تلك القراءة لا تحتمل غيره لانه تعالى اعلمه بجميع ما انبأت به حفصة
صاحبها لقوله تعالى واظهره الله عليه قال المفسرون انه عليه الصلاة والسلام جازى حفصة بان طلقها طلقة
واحدة فلما بلغ ذلك عمر رضى الله عنه قال لو كان في آل الخطاب خيرا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقك
فامر جبريل بمراجعتها وشفع فيها وقيل هم بطلاقها حتى قال له جبريل لا تطلقها فانها صوامة قوامه وانها
من نسائك في الجنة فلم يطلقها **قوله** لكن المشدد من باب اطلاق اسم السبب على السبب يعني ان كل
واحدة من قرآني التشديد والتخفيف تدل على معنى المجازاة الا انه في قراءة التشديد ذكر السبب وهو التعريف
واريد السبب الذي هو المجازاة فان عتاب المسيء وبجاراته سبب لتعريف اساءته كما ان معرفة اساءة المسيء سبب
لمجازاته فان مجازاة المسيء بها تعرف اساءته كما ان معرفة اساءته سبب لمجازاته « روى انه عليه الصلاة والسلام
اعتزل نساء وحلف ان لا يدخل عليهن شهرا من شدة غضبه عليهن حين عاتبه الله تعالى بسببهن وقعد في مشربة
مارية ام ابراهيم عليه الصلاة والسلام وعن عمر رضى الله عنه قال سمعت الناس يقولون انه عليه الصلاة
والسلام طلق نساء فدخلت على حفصة وهي تبكي فقلت لها اطلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت
لا ادري هو معزل في هذه المشربة فأتيته فدخلت فسلمت عليه فقلت اطلقت نساءك يا رسول الله فقال لا فقلت
الله اكبر وفيه تفصيل كثير ذكره في المعالم فبعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت مارية حتى نزلت آية التخيير
قالت عائشة فلما مضت تسع وعشرون ليلة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انك كنت
اقسمت ان لا تدخل علينا شهرا وانك قد دخلت مع تسع وعشرين اعدته فقال عليه الصلاة والسلام ان الشهر
تسع وعشرون وكان ذلك الشهر كذلك ثم قال لي يا عائشة اني اذا كرثت امرا فعليك ان لا تجعل فيك حتى تستأمرى
ابوك ثم قال ان الله عز وجل قال يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتعن
واسرحكن مسراحا جيلا وان كنتم تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد للحسنات منكن اجرا عظيما
فغيرني بمقتضى هذه الآية الكريمة فاخترت الله ورسوله ثم خير سائر نساءه فقلن كلهن مثل ما قلت رضى الله عنهن
اجمعين وكانت تحته يومئذ تسع تسوة خمس من قریش عائشة وحفصة وام حبيبة بنت ابي سفيان وام سلمة بنت
امية وسودة بنت زمعة وغير القرشيات زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفية بنت حيي
ابن اخطب الخزومية وجويرية بنت الحارث المصطلقية رضى الله عنهن وعن سائر الصحابة اجمعين والمستتر
في قوله تعالى فلما نياها به ضمير النبي صلى الله عليه وسلم والبارز في نياها به ضمير حفصة والمجرور في به ضمير الحديث
الذي افشته حفصة اي فلما اخبر النبي حفصة بما اظهره الله عليه من انها افشت سره عليه الصلاة والسلام

(واعرض عن بعض) من اعلام بعض
تكر ما اوجازها على بعضه تطليقه ايها
وتجاوز عن بعض ويؤيده قراءة الكسائي
بالتخفيف فانه لا يحتمل عنها غيره لكن المشدد
من باب اطلاق اسم السبب على السبب
والتخفيف بالعكس ويؤيد الاول قوله (فلما
نياها به قالت من انباك هذا قال نياي العلم
الخبر) فانه اوفق للاعلام

قالت حفصة له عليه الصلاة والسلام من أخبرك هذا بناء على أنها ظنت أن عائشة أخبرته بذلك ثم إنه تعالى لما ذكر
 أن بعض أزواج رسول الله أفشت سره صلى الله عليه وسلم ونأت به صاحبها خاطبها على سبيل الالتفات وعاتبها
 بأن أخبرهما أن قلوبكما زانغت عن الحق وأوجب عليهما التوبة فقال إن توبتا إلى الله أي من التعاون وإذآته
 عليه الصلاة والسلام روى عن ابن عباس أنه قال لم ازل حريصا على أن اسأل عمر عن الخطاب بقوله تعالى إن توبتا
 من هما حتى حج أو حججت معه فلما كان بعض الطريق عدل وعدلت معه بالأداة فسكنت المساء على يديه فتوضأ
 فقلت له من هما فقال عجايا بن عباس كأنه كره ما سأله عنه قال هما حفصة وعائشة **قوله** قد وجد منكما
 ما يوجب التوبة إشارة إلى أن قوله تعالى قد صغت قلوبكما ليس جزاء للشرط من حيث أن صغو قلوبكما
 كان سابقا على الشرط فلا يصح كونه جزاء له لأن الجزاء يجب أن يكون مرتبا على الشرط مسبقا عنه بل جزاء
 الشرط محذوف والمذكور يدل عليه من حيث أنه علته أي أن توبتا قد أتتكما وجب عليكما إذ وجد منكما
 ما يوجب التوبة وهو ميل قلوبكما عن الواجب حيث أحبتما ما كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم من اجتناب
 جاريته واجتناب العسل وكان عليه أفضل الصلاة وأشرف التسليم يحب العسل والنساء أي أن صغو القلب إلى
 اجتناب جاريته عليه الصلاة والسلام ذنب موجب للتوبة وجع القلوب مع أن الشخصين لا يكون لهما أكثر من قلبين لعبد
 الالتباس والاحتراز عن الجمع بين تفتيتين في لفظ واحد **قوله** وقرأ الكوفيون بالتخفيف أصله تنظاها
 فحذفوا إحدى التامين وقرأ الياقون بتشديد الظاء بادغام التاء فيها والمعنى وإن تعاونا على ما يسوء من الإفراط
 في التعبير وأفشاء سره عليه الصلاة والسلام وجوابه أيضا محذوف وقد أشار إليه بقوله فلن بعدم من يظاها
 وكيف بعدم المظاهرة والله مولا أي وليه وناصره ولفظ هو في قوله تعالى هو مولا يجوز أن يكون فصلا لا
 محل له ومولا خبران ويجوز أن يكون مبتدأ ومولا خبره والجملة خبران وهذا الوجه هو الأول لأن المقام مقام
 الدلالة على تقوى الحكم والأيدان بأن نصرته عزيمته من عزائمته تعالى وأنه يتولى ذلك بذاته وفي جعله فصلا بحث
 لأنه قد تقرر أن توسط ضمير الفصل بين المبتدأ والخبر المعرفتين بفيد الحصر وإذا انحصرت الولاية عليه الصلاة
 والسلام في الله تعالى كيف يصح عطف جبريل وما بعده عليه فإنه لا يقال زيد هو المنطلق وعمر ويل يقال لا غير
قوله رئيس الكرويين إشارة إلى وجه تعظيم جبريل بتخصيصه بالذكر وعدم الاكتفاء عن ذكره بذكر
 الملائكة والكرويين بتخفيف الراء بمعنى المقرين من كروب الشئ إذا دنا وقرب قيل في هذا اللفظ ثلاث مبالغات
 أحداها أن كروب أبلغ من قرب والثانية أنه على وزن فعول وهو من أوزان المبالغة والثالثة زيادة الياء فيه وهي
 تزداد المبالغة كاجرى **قوله** متظاهرون يعني أن الظاهر بمعنى الجمع لبطابق الملائكة وأفراد لفظه بناء على
 أن فعلا بطلق على الواحد والكثير كفعول وفي التنزيل خلصوا نجيا وحسن أولئك رفيقا **قوله** ولذلك
 عم بالاضافة أي ولكون المراد بالصالح جنس من آمن وعمل صالحا عم باضافته لكل فرد من أفراد الجنس
 المذكور فإن اضافة اسم الجنس تقيده العموم **قوله** ويقول بعد ذلك أي والمراد بقوله بعد ذلك تعظيم
 لمظاهرة الملائكة **قوله** من جملة من نصره الله به يعني أن المراد بالبعدي البعدية بحسب الرتبة والإشارة
 إلى نصرته الله تعالى بنسبته صلى الله عليه وسلم لأنه تعالى مكن الملائكة على ما لم يمكن الإنسان عليه وليس المراد البعدية
 الزمانية لأن تظاهرا الملائكة على مولاته عليه الصلاة والسلام ليس بعد مولاته صلى الله عليه وسلم إنما هم الله تعالى لما
 ماتت بهما بانه قد صغت قلوبكما وأنه يجب عليكما أن توبتا شرعا في تخويفهما بأن ذكر لهما أنه عليه الصلاة والسلام
 يحتمل أن يظلفكما ثم أنه عليه الصلاة والسلام أن ظلفكما لا يعود ضرر ذلك إلا عليكما فإنه تعالى يبدله حينئذ أزواجا
 خيرا منكما إلا أنه تعالى خاطب جميعهن مع أن الخطاب السابق ليس إلا مع اثنتين منهن على تغليب الخطاب على غيره
 حيث عبر عن الجميع بما يعبر به عن الحاضرين فإن الخطاب السابق إنما كان مع حفصة وعائشة فكذا هذا الخطاب
 إلا أنه أدخل الغائبات في الخطاب وخوطين جميعا بطريق تغليب الحاضر على الغائب ويحتمل أن يكون التعبير عن
 الجميع بقوله مطلقا بناء على قصد تعميم الخطاب للجميع قيل كل عسى في القرآن واجب إلا هذا وقيل هو
 أيضا واجب ولكن الله تعالى علقه بشرط وهو التطبيق ولم يطلق أن المذهب أنه ليس على وجه الأرض نساء
 خيرا من أمهات المؤمنين إلا أنه عليه الصلاة والسلام إذا طلقهن لعصيانهن له وإذآتهن إياه كان غيرهن من

(أن توبتا إلى الله) خطاب لحفصة وعائشة
 على الالتفات للمبالغة في العاتبة (قد صغت
 قلوبكما) قد وجد منكما ما يوجب التوبة
 وهو ميل قلوبكما عن الواجب من مخالصة
 الرسول عليه السلام بحب ما يحبه وكرهية
 ما يكرهه (وإن تظاهرا عليه) وإن تظاهرا
 عليه بما يسوء وقرأ الكوفيون بالتخفيف
 (فإن الله هو مولا وجبريل وصالح المؤمنين
 والملائكة بعد ذلك ظهير) فلن بعدم من
 يظاها من الله والملائكة وصالح المؤمنين
 فإن الله ناصر وجبريل رئيس الكرويين
 قريبه ومن صلح من المؤمنين أتباعه وأعوأه
 والملائكة متظاهرون وتخصيص جبريل
 لتعظيمه والمراد بالصالح الجنس ولذلك عم
 بالاضافة ويقول بعد ذلك تعظيم لمظاهرة
 الملائكة من جملة من نصره الله به (عسى
 ربه أن يطلعكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن)
 على التغليب أو تعميم الخطاب وليس فيه
 ما يدل أنه لم يطلق حفصة وإن في النساء خيرا
 منهن لأن تعليق طلاق الكل لا ينافي تطبيق
 واحدة والمعلق بما لم يقع لا يوجب وقوعه

الموصوفين بهذه الصفات مع الطاعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا منهم وهذه الخيرية لما علفت بمالم يقع لم تكن واقعة في نفسها وكان الله تعالى عالما بأنه عليه الصلاة والسلام لا يطلقهن ولكن اخبر عن قدرته على انه انطلقهن ابدله خيرا منهم تخوفا لهم كقوله تعالى وان تولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم وقوله وقرأ نافع وابو عمرو بالتخفيف هذا مخالف لما ذكر في التيسير في فرش سورة الكهف من انه قرأ نافع وابو عمرو ان يبدلها وفي التحريم ان يبدله وفي نون والقلم ان يبدلنا في الثلاثة بالتشديد وقرأ الباقون بالتخفيف فينبغي ان يكون ماقى الكتاب سهوا من الناسخين وقوله تعالى ان طلقكن شرط معترض بين اسم عسى وخبرها وجوابه محذوف او متقدم اى ان طلقكن فمضى ربه ان يبدله وازوا جافعول ثان لقوله ان يبدله وخيرا صفة للزواج وكذا ما بعده من قوله مسلمات الى قوله ثيبات واخلفت هذه الصفات كلها عن العاطف وجي به بين الثيبات والابكار وهما صفتان ايضا لانها صفتان متناقضتان لا يجتمعان في واحد بخلاف سائر الصفات **قوله** مقرات مخلصات فرق بين الاسلام والايمان او لا بان الاسلام هو الاقرار باللسان والايمان هو الاخلاص وثانيا بان الاسلام هو الانقياد الظاهر بالجوارح والايمان هو التصديق القلبي والاسلام بهذا المعنى لا يستلزم الايمان بالمعنى المذكور فلذلك ذكر كل واحد منهما على حدة **قوله** مصليات هكذا فسر الحسن وفي الصحاح القنوت في الاصل هو الطاعة ومنه قوله تعالى والقائتين والقائتان ثم سمى القيام في الصلاة قنوتا وفي الحديث افضل الصلاة طول القنوت ومنه قنوت الوتر وفيه ايضا اصل العبودية الخضوع والذل والتعبد التذليل يقال طريق معبد اى مذل والعبادة الطاعة والتعبد التمسك ثم انه تعالى لما عاتب نساء النبي صلى الله عليه وسلم ودلهن على رشدن امر الناس جميعا بطاعة الله تعالى والانتفاء عما نهاهم عنه وبأن يأمرؤا ازواجهم واولادهم بذلك ويعلموهم الخير فقال يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم قوله قوا امر الجماعة الحاضرين من وقاه يقيه اى حفظه قال عمر رضى الله عنه يا رسول الله نفي انفسنا فكيف لنا باهلينا قال عليه الصلاة والسلام تهونهم عما نهاكم الله عنه وتأمرؤنهم بما امركم الله به وقوله تعالى نار افعول ثان لقوله قوا لان وقى يعنى الى مفعولين كما في قوله تعالى فوقاه الله سيئات ما مكروا وقوله تعالى وقودها الناس صفة لنارا والوقود يفتح الواو الحطب وبالضم مصدر بمعنى التوقد وقرئ به فلا بد من تقدير مضاف اى ذو وقودها **قوله** نلى امرها اى ليس المراد بالاستعلاء المدلول عليه بقوله عليها الاستعلاء الحسى الحقيقى بل المراد الاستعلاء المعنوى وهو الاستيلاء والغلبة على ما فيها من الامور **قوله** او غلاظ الخلق شداد الخلق لا يرجون اذا استرحوا خلقوا من الغضب مقتضى جبلتهم تعذيب الخلق كما ان مقتضى الحيوان الاكل والشرب ما بين منكى احدهم مسيرة سنة لو ضرب احدهم بمتممة ضربة واحدة سبعين الفا لهوا في النار وقال عليه الصلاة والسلام في حق خزنة جهنم ما بين منكى احدهم كما بين المشرق والمغرب **قوله** فيما مضى وفيما يستقبل لما توهم اتحاد الجنتين من حيث المعنى لان العصيان عبارة عن مخالفة الامر وترك المأمور به فيكون انتفاء العصيان ببيان المأمور به فيكون عطف قوله ويفعلون ما يؤمرون على ما قبله كعطف الشئ على نفسه اشارة بما ذكره الى الفرق بين الجنتين بان اتيان المأمور به علق او لا بقوله ما امرهم وقابلا بقوله ما يؤمرون فاختلقت الجنتان باختلاف المتعلق وتقرر الوجه الثانى ان المراد بعدم العصيان تقبل ما امروا به والالتزام بآيانه من غير استئصال وتردد وبفعل ما امروا به آيانه حسبا التزموا ثم انه تعالى لما امر المؤمنين بترك المعاصى وفضل الطاعات بين لهم ان العذر لا يقبل يوم القيامة فقال يا ايها الذين كفروا الآية ثم نبه المؤمنين على ان طريق وقاية الانفس من النار هو التوبة النصوح فقال يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا **قوله** اى بالغة في النصح اشارة الى ان نصوحا من اغبة المبالغة مثل صبور وشكور والنصح والنصاحة خلوص الود وصفاء المحبة قال الاصمعي الناصح الخالص من العسل وغيره وكل شئ خلص قد نصح وقبل النصح الصدق من قولهم نصحت الابل الشرب نصح نصوحا اى صدقته وانصحتها اى ابروتها ومنه التوبة النصوح وهى الصادقة التى يقطع بها صاحبها عن العصية قلبا وقالباً ويندم على ما صدر منه كمال الدائمة ونصح التوبة بمعنى صدقها يستلزم كون صاحبها ناصحا نفسه خالصة في ارادة الخير لها فان النائب اذا صدق الله تعالى في توبته بان توجه اليه بكليته راجعا عن المعصية باتم وجوهه قد نصح وخلص نفسه بتوبته على الوجه المذكور فلذلك لم يتعرض المصنف لتفسير النصح بالصدق وقال وهو صفة النائب وجعل اسناد النصح

وقرأ نافع وابو عمرو وان يبدله بالتخفيف (مسلمات مؤمنات) مقرات مخلصات او مقادرات مصدقات (قائتات) مصليات او مواظبات على الطاعة (ثابتات) من الذنوب (عابدات) متعبدات او متذللات لامر الرسول عليه السلام (سائمات) صائمات سمى الصائم سائما لانه يسبح في النهار بلا زاد او مهاجرات (ثيبات وابكارا) وسط العاطف بينهما لتأنيها ولانها في حكم صفة واحدة اذ المعنى مشتملات على الثيبات والابكار (يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم) بترك المعاصى وفضل الطاعات (واهلكم) بالنصح والتأديب وقرئ اهلوكم عطفا على واو قوا فيكون انفسكم انفس القبيلين على تغليب المخاطبين (نار او قودها الناس والحجارة) نار اتقد بها اتقاد غيرها بالحطب (عليها ملائكة) نلى امرها وهم الزبانية (غلاظ شداد) غلاظ الاقوال شداد الافعال او غلاظ الخلق شداد الخلق اقوياء على الافعال الشديدة (لا يعصون الله ما امرهم) فيما مضى (ويفعلون ما يؤمنون) فيما يستقبل او لا يمنعون عن قبول الاوامر والزامها ويؤتون ما يؤمرون به (يا ايها الذين كفروا لاتعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون) اى يقال لهم ذلك عند دخولهم النار والنهي عن الاعتذار لانه لا عذر لهم او العذر لا ينفعهم (يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا) اى بالغة في النصح وهو صفة النائب فانه ينصح نفسه بالتوبة وصفت به على الاسناد المجازى مبالغة

الى التوبة اسنادا مجازيا كما في جذجته **قوله** او في النصيحة عطف على قوله في التصح اي وقيل كون
التوبة نصوحا عبارة عن كونها بالغة في خباطة ما خرقه الذنب واصلاحه الجوهري التصح بالفتح مصدر قولك
نصحته الثوب خطته ومنه رفأت الثوب ارفؤه رفقا اذا صلحت ما وهى منه وربما لم يجر **قوله** تقديره ذات
نصوح ذكر لانصاب نصوحا على تقدير كونه مصدرا ثلاثا وجه الاول انه صفة توبة بتقدير المضاف ويجوز
ان يكون من باب التوصيف بالمصدر للبالغة مثل رجل عدل والثاني انه مصدر مؤكد لفعله المحذوف والجملة
صفة توبة اي تصحهم نصوحا والثالث انه مفعول له اي لاجل النصوح لا تقسم **قوله** بجمعها ستة اشياء
زاد الكشف سابعا وهو قوله وان تديقها مرارة الطاعات كما اذقتها حلاوة المعاصي فالذكر على نقله سبعة اشياء
لكن ردة المظالم واستحلال الخصوم في حكم شيء واحد من حيث اشتراكهما في كون الذنب الذي تاب عنه من
حقوق العباد كما ان قوله وللغرائض الاعادة على تقدير ان يكون الذنب حق الله تعالى كترك صلاة او صوم او تقرب
في زكاة فان التوبة عن امثالها لا تصح حتى ينضم الى الندم قضاء ما فات منها كما انه قيل ان كان الذنب من حقوق
الله تعالى فالتوبة عنه تكون بالاعادة والقضاء وان كان من حقوق العباد فلا يخلو اما ان يكون ماليا او متعلقا
بالعرض فاذا كان ماليا فالواجب رده ان كان باقيا ورد عوضه ان كان تالفا وان كان متعلقا بالعرض كالسفاهة
والغيبه فالواجب استحلال الخصم **قوله** عطف على النبي اي ولا يخفى الذين آمنوا فعلى هذا
يكون نورهم يسعى مستأنفا او حالا وان جعل الوصول مبتدأ ونورهم يسعى خبره يكون قوله يقولون
خبرا بعد خبر ثم انه تعالى لما تاب ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ودعاهن الى ما هو اصلح لهن ثم خوف المؤمنين
بعذاب الآخرة ودعاهن الى التوبة النصوح دعا النبي صلى الله عليه وسلم الى الجهاد ودعا كل طائفة الى ما هو
الاصح لها فقال يا ايها النبي جاهد الكفار ثم انه تعالى لما حكم بان ماوى الكفار والمنافقين جهنم زعم الذين بينهم
وبين النبي صلى الله عليه وسلم او بينهم وبين المؤمنين نسبة او وصلة بنسب ان ينتقموا بها فابطل الله تعالى زعمهم
بان مثل حالهم بحال امرأتين كافرتين كانتا تحت نبيين فانهما لم ينتقما بالانتساب الى ذيك العبد المكرم عند
الله تعالى تصحفي الخالفة بينهما وبين زوجيهما في الطريقة والسيرة فكذلك الكفار والمنافقون لا ينتقمون
بالانتساب الى المقرين عند الله تعالى وفي ضرب هذا المثل نوع تعريض بأذى المؤمنين حفصة وعائشة رضى الله
عنهما بان وصلتهما بالنبي صلى الله عليه وسلم لا تغنى عنهما من الله شيئا اذا عصتا وتظاهرا على ما يسوء ولذلك ذكر
امراتين تحت نبيين **قوله** تعالى كانتا تحت عبيدين جملة مستأنفة لبيان حال امرأتين حتى يتضح التمثيل
قوله يريد به اي ينظم الكلام على هذا الاسلوب حيث وضع الظاهر موضع الضمير فان الظاهر ان يقال
كانتا تحتهم لتقدم ذكر نوح لوط عليهما الصلاة والسلام **قوله** بالنفاق وعن ابن عباس رضى الله عنهما
ان خيانتهم لم تكن بالبغي لانه ما بغت امرأة نبي قط وانما خانتا بسبب انهما على غير دين وزوجيهما بالشرك والنفاق
قطع الله بهذه الآية طمع من يرتكب المعصية ثم طمع ان يغفر صلاح غيره ثم انه تعالى لما مثل حال الكفار بحال امرأة
نوح وامرأة لوط في انهما لم ينتقما بصلاح زوجيهما مثل ايضا حال المؤمنين بحال امرأة فرعون في انها لم تنصرهما
وصلة الكافر وجوزيت على حسب اخلاصها وصبرها على اذية الكفار لتباتها على دينها وبحال مريم ام عيسى
عليه الصلاوة والسلام في انه تعالى اكرمها بمجرّد صلاحها في نفسها مع كونها ارملة لا زوج لها صالح ولا طالح فقال
وضرب الله مثلا الذين آمنوا الآية وضرب بمعنى جعل وصير ومثلا مفعوله الاول وامرأة فرعون مفعوله الثاني
بتقدير المضاف اي جعل الله مثلا للذين آمنوا مثل امرأة فرعون والمثل المقدر بمعنى الحال او القصة الغريبة
وهذا تصريح بان المثل اراده بمعناه المجازي وهو الحال او القصة الغريبة فلذلك تعلق به الظرف وهو قوله اذ قالت
اي شبه ومثل حالهم بحالها وقت قولها رب ابن لي عندك بيتا وايس المراد بالعندية فيه عندية المكان وهو ظاهر
بل انها طالبت القرب من رحمة الله تعالى والبعيد من عذاب اعدائه ثم بينت مكان القرب فقالت في الجنة ويحتمل
ان يكون قولها عندك كناية عن ارتفاع درجتها في الجنة كأنها قالت رب ابن لي عندك بيتا رفيعا في جنة المأوى
التي هي اقرب الجنان الى العرش روى انه لما غلب موسى عليه الصلاة والسلام السحرة آمنت امرأة فرعون
وقيل هي عمة موسى آمنت به فلما بين لفرعون اسلامها او تمديد بها ورجليها باربعة اوتاد وألقاها في الشمس قبل
امر فرعون بان يلقى عليها صخرة وهي في الاوتاد فدعت الله تعالى بقولها رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فرفع

الماضي من الذنوب الندامة والفرأض
الاعادة ورد المظالم واستحلال الخصوم
وان تعزم على ان لا تعود وان تربي نفسك
في طاعة الله كما ربيتها في المعصية (عسى ربكم
ان يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات
تجري من تحتها الانهار) ذكر بسبعة الانواع
جريا على عادة الملوك واسعارا بانه تفضل
والتوبة غير موجبة وان العبد ينبغي ان يكون
بين خوف ورجاء (يوم لا يخزي الله النبي)
ظرف ليدخلكم (والذين آمنوا معه) عطف
على النبي عليه الصلاة والسلام اجاداهم
وتعريضهم لانوارهم وقيل مبتدأ خبره (نورهم
يسعى بين ايديهم وبأيمانهم) اي على
الصراط (يقولون) اذ اطلق نور المنافقين
(ربنا اتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل
شيء قدير) وقيل تفاوت انوارهم بحسب
اعمالهم فبأولون اتمامه تفضلا (يا ايها النبي
جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين)
بالجمل (واغلظ عليهم) واستعمل الحشونة
فيما تجاهدهم اذ بلغ الرق مداه (وماؤاهم
جهنم وبئس المصير) جهنم او ماؤاهم
(ضرب الله مثلا الذين كفروا امرأة نوح
وامرأة لوط) مثل الله حالهم في انهم يعاقبون
بكفرهم ولا يحابون بما بينهم وبين النبي
عليه الصلاة والسلام والمؤمنين من النسبة
بحالهما (كانتا تحت عبيدين من عبادنا
صالحين) يريد به تعظيم نوح ووط عليهما
السلام (فخانتاهما) بالنفاق (فلم يغننا
عنهما من الله شيئا) فلم يغن النبيان عنهما
بحق الزواج اغناء ما (وقيل) اي لهما
عند موتهما او يوم القيامة (ادخلا النار
مع الداخلين) مع سائر الداخلين من الكفرة
الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء
(وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة
فرعون) شبه حالهم في ان وصلة الكافرين
لا تنصرهم بحال آسية رضى الله عنها ومنزلتها
عند الله مع انها كانت تحت اعدى اعداء الله
(اذ قالت) غرق المثل المحذوف (رب
ابن لي عندك بيتا في الجنة) قريبا من رحمتك
او في اعلى درجات المقرين (ونجني

روحها الى الجنة فالتقت الصخرة على جسد لاروح فيه وقبل استأنفت وملت صخرة فرعون فسألت ذلك فكشف الله تعالى عن بيتها في الجنة حتى رآه قبل موتها **قوله في فرجها** قال المفسرون المراد بالفرج ههنا الجيب فان جبريل عليه الصلاة والسلام قد جيب درعها باصبعيه ثم فتح في جيبها فجلت بعيسى فعلى هذا يكون قوله تعالى فيه من باب الاستخدام لان الظاهر ان المراد بلفظ الفرج في قوله تعالى احصنت فرجها هو العضو واريد بضميره معنى آخر الفرج وهو جيب القميص فان كل خرق في الثوب يطلق عليه لفظ الفرج ومنه قوله تعالى وبأهلها من فروج قال صاحب الكشاف ومن بدع التفاسير ان الفرج هو جيب الدرع واختار ان يحمل على اصل معناه العرق وسفها الله تعالى بقوله احصنت فرجها ابطال القول من قذفها بالزنى والعياذ بالله تعالى وقوله فنحننا من باب اسناد الفعل الى السبب الامر والاصل فتح جبريل بامرنا من روحنا اي روحا من ارواحنا وروح عيسى عليه الصلاة والسلام **قوله اي في مريم** قيل فعل هذا يدل الكلام على احياء مريم لان فتح الروح في الجسد عبارة عن احيائه وليس المراد احياء مريم بل المراد احياء عليه الصلاة والسلام في بطن مريم فينبغي ان يكون تقدير الكلام حينئذ نحننا الروح في عيسى فيها بمعنى احيائه فيها **قوله** كفتمل التريد على سائر الطعام فان العرب لا يؤثرون على التريد شيئا من الطعام وذلك لان التريد مع اللحم جامع بين الغذاء والاذة وسهولة تناول ونحو ذلك تحت سورة التحريم والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين وحسبنا الله ونعم الوكيل آمين آمين آمين

سورة الملك مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى تبارك قال ابن عباس رضي الله عنهما اي تعالى ونعظم عن صفة المخلوقين الذي بيده الملك اي على كل موجود لا منصرف في العالم غيره لان تقديم الظرف يفيد الاختصاص وقيل انه تفاعل من البركة وهي الثناء والزيادة اي كثرت بركات اسمائه وصفاته ووصلت صنوف احسانه الى جميع خلقه وقيل من البروك وهو الثبات والقرار يقال برك البعير يبرك بروكا اي استناخ وكل شيء ثبت واقام فقد برك اي دام برء ودام خيره **قوله** قبضة قدرته التصرف يعني ان اليد مجاز بمعنى القدرة وهي الصفة المؤثرة على وفق الارادة شبهت هذه الصفة في الغالب بالجارحة التي هي معظم مبادئ التأثير في الشاهد فعبّر عنها باسم هذه الجارحة والمالك الاستيلاء على التصرف في الموجودات كلها ويدل عليه اطلاق الملك وتعريفه بالام للاستغراق ولان الكلام مسوق لمدح ذاته وتعظيم شأنه ومقام المدح والتعظيم يستدعي الحمل على العموم **قوله** على كل ما يشاء **قوله** اي ان الشيء مصدر شاء بمعنى المفعول كضرب الامر ومعنى مشي الوجود ما يشاء الله وجوده وان كان موجودا في الجملة الا ان مشي الوجود تستدعي سبق العدم فيكون معدوما يمكننا ولا يتناول الواجب والمنتهى بين الله تعالى بقوله بيده الملك انه مسئول على التصرف في الموجودات كلها بقوله وهو على كل شيء قدير قدرته على المعدومات الممكنة بامرها وانه لا يخرج شيء من المعدومات والموجودات عن ملكه وقدرته فيكون قوله وهو على كل شيء قدير تكميلا لقوله بيده فان قلت ما ذكرته يدل على ان الشيء اعم من الموجود والمعدوم الممكن ونحن لا نقول به بل هو مذهب المعتزلة وايضا فقلت الشيء لا يتناول الواجب والمنتهى بقوله قل اي شيء اكبر شهادة قل الله فانا نسمى الله شيئا لا كالايشاء قلنا كون المعدوم الممكن شيئا بمعنى مشي الوجود لا ينافي كون الشيء مختصا بالموجود لان ما شاء الله وجوده موجود في الجملة لان مراد الله تعالى لا يتخلف عن ارادته وقولنا الشيء لا يتناول الواجب هو الشيء بمعنى مشي الوجود لا الشيء بمعنى الشاى فان الشيء اذا اطلق على الباري تعالى يكون بمعنى الشاى واما في قوله تعالى خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل فان الشيء فيهما بمعنى مشي الوجود فلا حاجة الى ان يقال انه من قبيل المخصص بدليل العقل واحتج بعضهم بهذه الآية على انه تعالى ليس بشيء فقال لو كان شيئا لكان قادرا على نفسه وخالقا لنفسه وهو محال ونحن نقول انه تعالى ليس بشيء بمعنى مشي الوجود ولا يلزم منه ان لا يكون شيئا اصلا لانه تعالى شيء بمعنى انه شأى **قوله** او اوجد الحياة وازالها **جواب** عما يقال الحياة صفة وجودية زائدة على نفس الذات مغايرة للعلم والقدرة **قوله** لا تصاف الذات بهما وبالحساس والحركة الارادية فكونها متعلقا للمخلق ظاهر واما الموت فهو صفة عدمية لكونه عبارة عن عدم هذه الصفة عن محل يقبلها فكيف

(ومريم ابنة عمران) عطف على امرأة فرعون تسلية للارامل (التي احصنت فرجها) من الرجال (فتحنافيد) في فرجها وقرى فيها اي في مريم والحمد (من روحنا) من روح خلقناه بلا توسط اصل (وصدقت بكلمات ربها) بصحة المنزلة او بما اوحى الى انبيائه (وكتابه) وما كتب في اللوح او جنس الكتب المنزلة ويدل عليه قراءة البصريين وحفص بالجمع وقرى بكلمة الله وكتابه اي بعيسى والانجيل (وكانت من القاتنين) من عداد الموابئين على الطاعة والتذكير للتغليب والاشعار بان طاعتها لم تنقص عن طاعة الرجال الكاملين حتى عدت من جلنهم او من نسلهم فتكون من ابتدائية من النبي عليه الصلاة والسلام كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الاربع آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وفضل عائشة على النساء كفضل التريد على سائر الطعام وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة التحريم آناه الله توبة نصوحا

سورة الملك مكية ثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبارك الذي بيده الملك) قبضة قدرته التصرف في الامور كلها (وهو على كل شيء قدير) على كل ما يشاء قدير (الذي خلق الموت والحياة) قدرهما او اوجد الحياة وازالها حسبما قدره

ون متعلقا للخلق وهو عبارة عن الابداع والتكوين فلا يتعلق الا بما يقبل الابداع فاجاب عنه اولاً بان الخلق
 ان كان يستعمل في الابداع الا انه في الاصل بمعنى التقدير يقال خلقت الادم اذا قدرته قبل القطع قال الججاج
 خلقت الافريت ولا وعدت الا وقت والخلق ههنا بمعنى التقدير وثانياً بان لا نسلم ان الموت صفة عديمة بل
 وصفة وجودية مضادة للحياة كالحرارة والبرودة يقبل كل منهما الابداع والتكوين الا ان ابداع احد الضدين
 كان مستلزماً لازالة الآخر من محله عبر عن ابداع الموت بازالة الحياة واحتج اهل السنة بهذه الآية على
 الموت صفة وجودية وقالوا انه لو كان امراً عديماً لما يتعلق به الخلق والتكوين **قوله وقدم الموت**
 ان الحياة متقدمة على الموت اما لان المراد بالموت الحالة القائمة بالنطفة والعلقة والمضغ وبالحياة الحالة المرتبة
 الى نفخ الروح في الجنين واما لان المقصود من سوق الآية تحريض المكلفين على حسن العمل والموت ادعى الى هذا
 فنسود بالنسبة الى الحياة فان نصب الموت بين الفتن اقوى الزواجر من المعاصي واقوى الدواعي الى حسن
 العمل ولا شك ان ما هو ابلغ في التأدية الى الغرض المسوق اليه الكلام اهم فقدم على الثاني **قوله ليعاملكم**
 معاملة المختبر **قوله** يعني ان البلوى وهو الاختبار والامتحان ليس على حقيقته لانه انما يتصور ممن يخفى عليه
 قبة الامر بل هو وارد على سبيل الاستعارة التمثيلية وهي ان يشبه صورة منزعة من عدة امور بصورة اخرى
 لها ويدعى دخول الاولى في جنس الثانية للبالغة فيطلق على الاولى اللفظ المركب الدال على الثانية فيعتبر
 يجوز في مجموع ذلك اللفظ المركب لاني مفرداته بل هي باقية على حالها من كونها حقيقة او مجازاً كما في قولك
 اراك تقدم رجلاً وتؤخر اخرى فكذا في هذه الآية الكريمة شبهت حاله تعالى مع مخاطبين الذين كلفهم بالاوامر
 انواهي بعدما مكنتهم من فعل الطاعة والمعصية وبين لهم عاقبة كل واحدة منهما حتى يظهر منهم ما ثبت في علمه
 ازل من طاعة المطيع ومعصية العاصي ليحاز بهم على حسب علمه بما يصدر عنهم فانهم لا يستحقون الثواب
 لعقاب بما في علمه تعالى بل بما كسبوه باختيارهم بحال المختبر مع المختبر فاستعيرت العبارة الموضوعية للدلالة
 على حال المختبر مع المختبر لحاله تعالى مع مخاطبين وما يظهر من خلق المكلفين وتكليفهم من طاعتهم ومعصيتهم
 اختيارهم غير ما يتعلق به العلم الازلي منهما فان العلم الازلي يتعلق بهما قبل وقوعهما باعتبار انهما سيقعان
 لا يقعان لان ذلك لا يكون علماً وما يظهر من خلقهم وتكليفهم هو بحقيقتهما ووقوعهما بالفعل فمضى قوله تعالى
 بلوكم ايكم احسن عملاً اي علم هذا المعنى واقفاً بعدما علم انه سيحصل ولا يلزم منه تجدد علمه تعالى وحدوثه بل
 تجدد انما هو في جانب المعلوم وزعمت الفلاسفة انه تعالى يعلم الجزئيات على وجه كلي هرباً من تجدد علمه تعالى
 ذهبت المسلمون الى انه تعالى يعلم الجزئيات على وجه جزئي فيعلم عند وجودها انها وجدت وعند عدمها انها
 دامت كما انه تعالى يعلم في الازل انها ستوجد في وقت وتعدم في آخر فلا يعتبر علمه الازلي بل المختبر لملاقته على حسب
 المعلوم واللام في قوله تعالى ليلوكم تدل على ان افعاله تعالى معللة بمصالح العباد كما زعمت المعتزلة
 عند اهل السنة ليس الكلام محمولا على ظاهره لقيام الدليل على انه تعالى لا يفعل لغرض بل المقصود بيان
 الحكمة المترتبة على فعله تشبيهها لها بالعلة الغائية في ان كل واحدة منهما مترتبة على وجود الفعل فان قبل الابتلاء
 ما يكون بالاحياء والتكليف فامضى خلق الموت للابتلاء والجواب عنه يعلم من قوله آتفاً ولانه ادعى الى حسن
 العمل فان معنى الآية انه تعالى اعطاكم الحياة التي تقدرون بها على العمل وتمكنون بهامنه وسلط عليكم الموت الذي
 وداعيتكم الى اختيار العمل الحسن على القبيح من حيث ان وراة البعث والجزاء الذي لا بد منه لبقاء حكمه
 ملكه ليعاملكم معاملة المختبر وبظهر ما في علمه الازلي وبتميز المطيع من العاصي فيجازي كل احد بما يستحقه **قوله**
 سوبه واخلصه **قوله** فان احسن الاعمال ما كان اصوب بان يكون موافقاً للسنة واخلص بان لا يشوبه شيء سوى
 نفاه وجد الله والعمل اذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل واذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لوجه الله تعالى لم يقبل
 ضاً وفمر حسن العمل بحسن العقل لان حسن العمل يترتب على العقل فمن كان امم عقلاً كان احسن عملاً فان من
 عقله يكون اشد خوفاً من الله تعالى واكثر للموت ذكراً واحسن له استعداداً **قوله** جلة واقعة **قوله** يعني
 قوله تعالى ايكم مبتدأ واحسن خبره وعلا تمييز والجملة الاسمية سادة مسد المفعول الثاني لفعل البلوى وقوله
 تضمن الخ دفع لما يقال من ان فعل البلوى يتعدى الى مفعول واحد بنفسه وانما يتعدى الى الثاني بواسطة
 ياء وقد اخذ ههنا مفعوله وهو الضمير المنصوب المتصل فكيف يصح ان يقال انه يستدعي مفعولاً ثانياً يتعدى

وقدم الموت لقوله وكنتم امواتاً فاحياكم ولانه
 ادعى الى حسن العمل (ليلوكم) ليعاملكم
 معاملة المختبر بالتكليف ايها المكلفون (ايكم
 احسن عملاً) اصوبه واخلصه وجامر فوطا
 احسن عقلاً واورع عن محارم الله واسرع
 في طاعته جلة واقعة موقع المفعول ثانياً بالفعل
 البلوى المتضمن معنى العلم وليس هذا من باب
 التعليق لانه يخل به وقوع الجملة خبراً فلا يتعلق
 الفعل منها بخلاف ما اذا وقعت موقع المفعولين
 (وهو العزيز) الغالب الذي لا يهزمه من اساء
 العمل (الففور) ان تاب منهم

اليه نفسه وان الجملة الاسمية واقعة موقعة + وتقرير الدفع فم ان الامر كذلك الا انه متضمن لمعنى العلم فكأنه
 قبل ليعلم ايكم احسن عملا وبذلك الاعتبار استندى مفعولا ثانيا سدت الجملة الاسمية التي بعده مسددة ثم
 ان فعل البلوى لما كان في قوة افعال القلوب التي من خصائصها ان تعلق بحرف الاستفهام نحو علمت ازيد
 افضل ام عمرو وبالاسم التضمن للاستفهام كقوله تعالى لتعلم اي الحزبين احصى احتمال ان يكون معلقا عن
 مفعوله الثاني باي لكونه متضمنا لمعنى الاستفهام فانك اذا قلت اني اعلم ايكم افضل كان المعنى اعلم ازيد افضل
 ام عمرو واعلم لا يعمل فيما بعد الف الاستفهام فكذا لا يعمل في اي لاتحاد المعنى فالمصنف دفع هذا الاحتمال
 بقوله وليس هذا من باب التعليق وتقرير دليله انه اذا سبق احد المفعولين والمفعول الثاني جملة مصدرة بكلمة
 الاستفهام لا يكون الفعل معلقا عن الجملة الاستفهامية اذ يلزم منه وقوعها خبرا والانشاء لا يقع خبرا
 كما هو المشهور عند النحويين وبيان الملازمة انه على تقدير التعليق يكون اعراب الجملة المعلق عنها كاعرابها
 اذا لم يتقدم عليها فعل القلب فيلزم ما ذكر من كون الانشاء خبرا بخلاف ما اذا وقعت الجملة الاستفهامية
 موقع المفعولين فان التعليق حينئذ لا يستلزم وقوع الانشاء خبرا وهو ظاهر واستدل الزمخشري على ان الفعل
 لا يعلق عن الجملة الاستفهامية الواقعة موقع المفعول الثاني بان الفعل لا اثر له في لفظ الجملة بل في محلها فاذا
 سبق احد المفعولين والمفعول الثاني جملة وجب ان لا يفرق بين كونها مصدرة باداة التعليق وغير مصدرة
 بها صورة او لفظا كما في قولك علمت زيدا ابو قائم وعلمت زيدا ابو قائم فان علمت ايس الا في محل ابو قائم سواء
 صدرت الجملة باداة التعليق ام لا فلا وجه لجعل الاول من باب الاعمال والثاني من باب التعليق بل يجب ان يكون
 كلاهما من باب الاعمال نقل عن الزمخشري انه قال اذا قلت علمت زيدا منطلق فهذا تعليق للفعل عن العمل في اللفظ
 والصورة فكذا يمنع الفعل عن العمل في الصورة اذا وقع بعده ما يستوجب صدر الكلام فلا يعمل الفعل المعلق فيما
 بعده لفظا محافظة على صدرانه ويعمل تقديره لان معنى قولك علمت زيدا منطلق علمت انطلق زيدا كما كان كذلك
 عند انصب الجزين ومن شرط التعليق عند النحويين ان لا يذكر شي من المفعولين كما في قولك علمت اياهم اخوك
 وعلمت زيدا منطلق اما اذا قلت علمت القوم اياهم افضل فهذا الكلام صحيح في نفسه لكنه ليس من باب التعليق
 عندهم واذا كان كذلك فليس مما نحن فيه وقوله تعالى ليلوكم ايكم احسن عملا ليس من باب التعليق في شيء لسبق
 المفعول وهو الضمير المنصوب وذكر في شرح الرضوي انه اذا صدر المفعول الثاني بكلمة الاستفهام فالاولى
 ان لا يعلق فعل القلب عن المفعول الاول نحو علمت زيدا من هو وعلمت بكر ايو من هو وجوز بعضهم تعليقه عن
 المفعولين جميعا لان معنى الاستفهام بم جميع ما وقع بعد علمت كانه قبل علمت من زيد وعلمت ايو من بكر وليس
 بقوى لاتفاقهم على النصب في علمت زيدا ما هو قائما مع ان المعنى علمت ما زيد قائما **قوله** اذا خصفتها طباقا
 على طبق **قوله** اي اذا خرزتها واضعاطبقاتها بعضها على بعض قال تعالى وطبقا يخصفان عليهما من ورق الجنة اي
 يلصقان بعضه على بعض ليسترا به عورتهم وقوله تعالى طباقا اما مصدر بمعنى المطابقة وخصفت به سبع سموات
 للمباينة في مطابقة بعضها بعضا او مصدر مؤكدا لفعله المحذوف والجملة صفة سبع **قوله** او ذات طباق **قوله**
 عطف على قوله مطابقة اي يجوز ان يكون طباقا جمع طبق بكمل وجبال او جمع طبقة كرحبة ورحاب فلا بد من تقدير
 المضاف اي ذات طباق فهو ايضا صفة لسبع ورحبة المسجد بالتصريك ساحته والجمع رحب ورحاب ورحبات
قوله صفة ثانية **قوله** اشارة الى ان طباقا صفة على التناظر كلها كما قررناه ولما جعله صفة ثانية وقد تقرر ان الجملة
 الواقعة صفة لابد من كونها مشتملة على ما يعود الى الموصوف بها جعل خلق الرحمن من وضع الظاهر موضع الضمير
 لتعظيم لان موضوع العظيم عظيم والاصل ما ترى فيهن وقوله من تفاوت مفعول ترى ومن مزيدة فيه **قوله**
 والاشعار بان تعالى يخلق مثل ذلك **قوله** وجه الاشعار ان اضافة المصدر تفيد العموم فخلق الرحمن بم كل مخلوق فيشعر
 ذلك بعمومه **قوله** وان في ابداعها نعماء **قوله** وجه الاشعار به ان اضافة خلقها للرحمن يدل على ان خلقها رحمة
 بالغة ونعمة جليلة **قوله** متعلق به **قوله** اي بقوله ما ترى على وجه التسبب اخبر انه لا تفاوت في خلقهن ثم قال
 فارجع البصر اي ارفع نظرك الى السماء مرة بعد اخرى حتى يصح عندك ما اخبرت به بطريق المعاينة اذ ليس الخبر
 كالمعاينة قاله للسيبى تدل على ان الاخبار بعدم التفاوت سبب لان يؤمر المخاطب بارجع البصر ليتحقق عنده
 حقيقة الحال وارجع يحیی لازموا متعديا يقال رجع بنفسه رجوعا ورجعه غيره **قوله** في ارباد الخلل

(الذي خلق سبع سموات طباقا) مطابقة
 بعضها فوق بعض مصدر مطابقت الفعل اذا
 خصفتها طباقا على طبق وصف به او طويقت
 طباقا او ذات طباق جمع طبق بكمل وجبال
 او طبقة كرحبة ورحاب (ما ترى في خلق
 الرحمن من تفاوت) وقرأ حزة والكسائي من
 تفاوت ومعناها واحد كالتعاهد والتعهد
 وهو الاختلاف وعدم التناسب من القوت
 فان كلا من المتفاوتين قائم عند بعض
 ما في الآخر والجملة صفة ثانية للسبع وضع
 فيها خلق الرحمن موضع الضمير لتعظيم
 والاشعار بانه تعالى يخلق مثل ذلك بقدرته
 الباهرة رحمة وتفضلا وان في ابداعها نعماء
 جليلة لا تحصى والمخاطب فيها الرسول او لكل
 مخاطب وقوله (فارجع البصر هل ترى من
 فطور) متعلق به على معنى التسبب اي
 قد نظرت اليها مرارا فانظر اليها مرة اخرى
 متأملا فيها لتعاني ما اخبرت به من تناسبها
 واستقامتها واستجماعها ما ينبغي لها والفطور
 الشقوق والمراد الخلل من فطره اذا شقه
 (ثم ارجع البصر كرتين) او رجعتين اخريين
 في ارباد الخلل

أى فى طلبه يقال راده يروده رودا ويريدا وارتاده ارتيادا بمعنى طلبه **قوله** كما فى ليك وسعديك **قوله** فان
 اصلهما ألب لك ألباين أى اقيم بخدمةك إقامة بعد إقامة ولا ابرح عن مكان الخدمة أبدا واسعدك أى اعينك
 اسعادتين فان اسعد يعدى بنفسه بخلاف ألب فانه يعدى باللام وتنية المصدر فهما للتكثير كما فى نحو كرتين
 ومرتين وقوله كرتين منصوب على المصدرية للفعل السابق من غير لفظه فان المعنى ثم ارجع البصر رجعتين آخرتين
 وليس المراد رجعتين اثنتين فقط بل المراد ان تكرر النظر اليها مرارا كثيرة بشهادة قوله وهو حسير فان حسيلا
 بمعنى الفاعل من الحسور وهو الاعياء فقوله وهو حسير معناه انه بالغ غاية الاعياء والكلال ومن المعلوم ان
 البصر لا يبلغ غاية الكلال برجمه كرتين اثنتين فقط **قوله** طردا بالصغار **قوله** تبيد على ان قوله خاسئا اسم
 فاعل من خسا لازم بمعنى تباعد وهرب مع الصغار والذلة فاذا قبل خسا الكلب بنفسه فعناء تباعد من هو انه
 وخوفه كأنه زجر وطرد عن مكانه بالذلة وخسا يستعمل لازما ومتعديا يقال خسات الكلب أى طرده وخسا
 الكلب بنفسه ولا يجوز ان يكون خاسئا فى الآية مشتقا من التعدى الا ان يكون بمعنى المفعول أى مبعدا مطرودا
 روى عن ابن عباس انه قال الخاسى الذى لم ير ما يهواه وقوله تعالى يتقلب جواب الامر وخاسئا حال من البصر
 وقوله وهو حسير جلة حالية من البصر او من الضمير المستتر فى خاسئا فتكون حالا متداخلة واعلم انه تعالى
 لما قال وهو العزيز الغفور ومن المعلوم ان كونه عزيزا غفورا لا يتم الا بعد كونه قادرا على كل المقدورات عالما
 بكل المعلومات استدلالا على كمال قدرته بقوله الذى خلق سبع سموات طباقا ثم استدلى على شمول علمه بقوله
 ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت ثم ذكر ما يدل على كونه قادرا عالما فقال ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح فان
 الكواكب من حيث كونها مشتملة على حكم ومصالح لا تحصى تدل على كون صاحبها عالما حكما **قوله** اقرب
 السموات الى الارض **قوله** اشارة الى ان الدنيا تأتيت الادنى بمعنى الاقرب وان كون السماء قريبا انما هو بالنسبة
 الى ما تحتها من الارض لان القربى بالنسبة الى العرش هى السماء السابعة والمصابيح السراج استعير منها للكواكب
 تشبيها لها بها فى الاضاءة والتنوير **قوله** ولا يمنع ذلك **قوله** جواب عما يقال قد اتفق اهل الهيئة على ان الكواكب
 الثابتة مركوزة فى الفلك الثامن فعلى تقدير صحة ما ذهبوا اليه كيف وجه قوله تعالى ولقد زينا السماء الدنيا وتقرير
 الجواب ان كون الثوابت زينة السماء الدنيا لا يقتضى كونها مركوزة فيها لجواز كونها مركوزة فيما فوقها من
 السموات وتكون ظاهرة فيها وزينة لكون السموات شفافة لا يحجب بعضها ما كان مركوزا فيما فوقها **قوله**
 رجم اعدائكم بانقضاء الشهب المسبية عنها **قوله** أى يسقط عليها يقال انقض الحائط اذا سقط وكذا انقض الطائر
 والشهب جمع شهاب وهى شعلة نار ساقطة تنفصل من نار الكواكب وليس ما رجم به الشياطين نفس الكواكب بل
 هى قارة ثابتة فى مواضعها لم ينقص شئ منها بالرجم مع ان هذه الشهب يرى بها من قديم الزمان وهذا معنى قوله
 بانقضاء الشهب المسبية عنها فان الشهب التى تنقض رعى المسترقة من الشياطين منفصلة من نار الكواكب
 التى هى قارة فى الفلك على حالها كقوس يؤخذ من النار والنار ثابتة بكمالها فى موضعها روى ان السبب
 فى جعلها رجوما ان الجن كانت تستمع خبر السماء فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حرست السماء ومنعت
 من تقرب الشياطين اليها فمن جاء منهم مسترقا لسمع رعى بشهاب فاحرقه لئلا ينزل به الى الارض فيلقيه الى
 الناس فيلبس على الناس امر النبوة بامر الكهانة وهذا لا يستلزم ان لا تكون هذه الشهب موجودة قبل
 بعثه صلى الله عليه وسلم البتة بل يجوز ان توجد قبلها لاسباب آخر حتى ان قدماء الفلاسفة ذكروا وقوعها
 واسبابه فى كتبهم وانما يدل على ان الذى جعل بعد البعثة ما رجم به الشياطين من ابن عباس قال بينما النبي صلى الله
 عليه وسلم جالس فى نفر من الصحابة اذ رموا بنجم فانار الجؤم منه فقال ما كنتم تقولون اذا حدث فى الجاهلية مثل
 هذا قالوا كنا نقول يولد عظيم او يموت عظيم قال صلى الله عليه وسلم فانها لا ترمى لموت احد ولا لحياته ولكن ربنا
 تعالى اذا قضى الامر فى السماء سبحت حلة العرش ثم سجد اهل كل سماء حتى ينتهى النسيم الى هذه السماء ويستخبر
 اهل السماء حلة العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم ولا يزال ينتهى ذلك الخبر من سماء الى سماء الى ان ينتهى الى هذه السماء
 وتخطفه الجن فيرمون فاجاؤا به فهو حق ولكنهم يزيدون فيه **قوله** وقيل معناه وجعلنا هار جوما وظنونا **قوله** أى
 قيل انه ليس من الرجم بمعنى الرمى بل هو من الرجم الذى هو ان يشكلم الرجل بالظن كما فى قوله تعالى رجاء بالغيب عن
 قتادة قال خلق الله تعالى النجوم لثلاث كونها زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فى ظلمات البر

والمراد بالثنية التكرير والتكثير كما فى ليك
 وسعديك ولذلك اجاب الامر بقوله
 (يتقلب اليك البصر خاسئا) بعيدا عن
 اصابة المطلوب كأنه طرد عنه طردا
 بالصغار (وهو حسير) كليل من طول
 المعاودة وكثرة المراجعة (ولقد زينا
 السماء الدنيا) اقرب السموات الى الارض
 (بمصابيح) بكواكب مضيئة بالليل اضاءة
 السرج فيها ولا يمنع ذلك كون بعض
 الكواكب مركوزا فى السموات فوقها
 اذ التزيين باظهارها عليها والتكثير للتعظيم
 (وجعلنا هار جوما للشياطين) وجعلنا لها
 فائدة اخرى هى رجم اعدائكم بانقضاء
 الشهب المسبية عنها وقيل معناه وجعلنا هار
 رجوما وظنونا للشياطين الانس وهم المتجملون
 والرجوم جمع رجم بالقص وهو مصدر
 سمي به ما رجم به (وأعدنا لهم عذاب
 السعير) فى الآخرة بعد الاحراق بالشهب
 فى الدنيا (ولذين كفروا بربهم) من الشياطين
 وغيرهم (عذاب جهنم) وقرئ بالنصب
 على ان الذين عطف على لهم وعذاب على
 عذاب السعير (وبئس المصير اذا القوا فيها
 سموا لها شهيقا) صوتا كصوت الحمر
 (وهى تنور) تغلى بهم غلجان الرجل بما فيه

والبحر ومعرفة الاوقات فن تأول فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به وتعدي وظلم ولما ذكر ان الكواكب من جملة منافعها ان يرجع بها الشياطين في الدنيا بين ان لهم في العقبي عذابا فوق ذلك وهو ما عده الله لهم من عذاب السعير قال المبرد سمعت النار فهي مسعورة وسعير كقولك مقتولة وقيل واحتج اصحابنا بهذه الآية على ان النار مخلوقة الآن لان قوله تعالى اعتدنا اخبار عن الماضي ثم ان الله تبارك وتعالى لما اثبت كمال قدرته وعلمه بما ذكره من الدلائل وبين بذلك صحة اثابة من احسن عملا وعقاب من اساء ساق الكلام الى ان ذكر انه اعذله اي المرجومين بالشهب من الشياطين عذاب السعير وذكر بعدها ان عذابها لا يختص بهم بل يعم الكفرة فقال ولذين كفروا ربهم الخ وعذاب جهنم في قرآنة الجمهور مرفوع على الابتداء وقوله ولذين كفروا خبره قدم عليه وقرئ نصب عذاب على طريق عطف المنصوب على المنصوب والمجرور على المجرور شبه صوت لهب جهنم بشهيق الحمار فاطلق عليه اسم الشهيق وهو آخر صوت الحمار والزفير اوله وقبل الشهيق في الصدر والزفير في الخلق قال مقاتل اذا طر حوا فيها كما يطرح الخطب في النار العظيمة سمعوا لجهنم شهيقا وقال عطاه سمعوا لاهلها من تقدم مارحهم فيها شهيقا فهو على حذف المضاف **قوله** وهو تمثيل لشدة اشتعالها بهم **جواب** عما يقال ليست النار من الاحياء التي من شأنها الغيظ فكيف وصف به **جواب** عنه او لا يحمل الكلام على التمثيل حيث شبه اشتعالها بهم في قوة تأثيرها فيهم وايصال الضرر اليهم بامتياز الغناظ على غيره المبالغ في ابصال الضرر اليه فاستعير اسم الغيظ لذلك الاشتعال والتمثيل بمعنى التشبيه ويحتمل ان يكون بمعنى التخصيص بان شبهت جهنم في النفس لشدة غليانها باهلها وقوة صوت اهلها بالانسان المفاظ على غيره واثبت لها لازم المشبه به وهو الغيظ دليلا على التشبيه الضمر في النفس والغيظ اشتد الغضب والغضب ثوران دم القلب ارادة الانتقام والتغيظ اضمار الغيظ وقد يكون ذلك مع صوت مسموع قال تعالى سمعوا لها تغيظا وزفيرا فقد ورد في بعض الاخبار اتقوا الغضب فانه جبر في قلب ابن آدم ألم تروا الى انتفاخ او داجد **قوله** قالوا بلى قد جاءنا نذير **جاءوا** بين حرف الجواب ونفس الجملة الخطاب بها مع انهم لو اقتصروا على قولهم بلى نعم مرادهم لزيادة التصرير والافتقار على تعريضهم في قبول قول النذير **قوله** وبالغنا في نسبتهم الى الضلال **جاءوا** الى ان قوله ان انتم الا في ضلال كبير من مقالة الكفار اي وقلنا لهم ما نزل الله من شيء **جاءوا** الى انتم يا معشر الرسل الا في ضلال كبير اعترفوا بعدل الله تعالى واقرؤا بانه تعالى اراح عنهم بعثة الرسل واذارهم ما وقعوا فيه بتكذيبهم الرسل ثم اعترفوا بجهنم حيث قالوا وهم في النار لو كنا نسمع او نعقل ما كنا اليوم في اصحاب السعير **جاءوا** روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لكل شيء ديانة ودعامة المؤمن عقله فيقدر عقله بعدي به وقال عليه الصلاة والسلام ان الرجل يكون من اهل الصلاة والصيام ومن يأمر بالعرف وينهى عن المنكر وما يجزي يوم القيامة الا على قدر عقله وقال عليه الصلاة والسلام الاحق يصيب بحمته اعظم من فجور العاجر وانما يرتفع العباد غدا في الدرجات وينالون الزاني من ربهم على قدر عقولهم **قوله** والنذير اما بمعنى الجمع **جاءوا** اي على تقدير ان يكون قوله تعالى ان انتم الا في ضلال كبير من جملة كلام الكفار وخطابهم للنذيرين لا بد ان يكون النذير بمعنى الجمع لخص خطب النذير بقوله ان انتم او يكون مصدرا بمعنى الانذار كالرجف والابتن على حذف المضاف او على انه مصدر وصف به المنذرون للمبالغة كما فهم لكثرة انذارهم وغلوهم في ذلك واتفاقهم فيه كانوا انذارا واحدا **قوله** او الواحد **جاءوا** عطف على قوله الرسل في قوله اي فكذبنا الرسل اي ويجوز ان يكون نذير بمعنى منذر واحد ويكون قوله ان انتم خطابا له ولا مثاله **قوله** او اقامة تكذيب الواحد **جاءوا** عطف على التعليل **قوله** ويجوز ان يكون الخطاب **جاءوا** عطف على ما يفهم من قوله وبالغنا في نسبتهم الى الضلال فانه يدل على ان قوله ان انتم من جملة قول الكفار وخطابهم للرسل وان كان الخطاب من الزبانية يكون مرادهم من ضلال الكفرة ما كانوا عليه في الدنيا من ضلالهم في باب الاعتقاد والعمل او ما كانوا عليه في جهنم من العقاب بطريق تسمية عقاب الضلال ضلالا او على ان يكون الضلال بمعنى الضياع والهلاك يقال ضل الشيء اذا ضاع وهلك **قوله** فاصحهم الله محققا **جاءوا** يعني ان محققا منصوب على انه مصدر مؤكد لفعله المحذوف تاب المصدر مناب عامله في موضع الدعاء كما في رعبا وسقيا وجدعا وهذا من المواضع التي يجب فيها حذف المفعول المطلق سماعا واختلاف النحاة في انه مصدر لفعل ثلاثي او لفعل رباعي جاء على حذف الزوائد فذهب اكثر النحاة الى انه مصدر اصحهم الله اي ابعد

(تكاذبهم من الغيظ) تنفرق غضبا عليهم وهو تمثيل لشدة اشتعالها بهم ويجوز ان يراد غيظ الزبانية (كلما التي فيها فوج) جماعة من الكفرة (سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير) يخوفكم هذا العذاب وهو توبيخ وتبكيت (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان انتم الا في ضلال كبير) اي فكذبنا الرسل وافرطنا في التكذيب حتى نفينا الانزال والارسال راسا وبالغنا في نسبتهم الى الضلال والنذير اما بمعنى الجمع لانه فاعل او مصدر مقدر بمضاف اي اهل اذار او منعوت به للمبالغة او الواحد والخطاب له ولا مثاله على التعليل او اقامة تكذيب الواحد مقام تكذيب الكل او على ان المعنى قالت الافواج قد جاء الى كل فوج منا رسول فكذبناهم وضللناهم ويجوز ان يكون الخطاب من كلام الزبانية للكفار على ارادة القول فيكون الضلال ما كانوا عليه في الدنيا او عقابه الذي يكونون فيه (وقالوا لو كنا نسمع) كلام الرسل فتقبله جملة من غير بحث وتفتيش اعتمادا على ملاح من صدقهم بالهجات (او نعقل) فتفكر في حكمه ومعانيه تفكر المستبصرين (ما كنا في اصحاب السعير) في عذابهم ومن جلتهم (فاعترفوا بذنوبهم) حين لا ينفعهم والاعتراف اقرار عن معرفة والذنب لم يجمع لانه في الاصل مصدر والمراد به الكفر (فاصحهم الله) فاصحهم الله اصحهم من ربحته

الصحيح البعد وكان القياس ان يقال اسحقا الا انه جاء المصدر على الحذف كما في قوله فان اهلك فذلك كان قدرى
 تقديرى ومن جعله مصدرا لفعل ثلاثى بنى كلامه على انه سمع صفة الله ثلاثيا ولم يلتفت المصنف اليه لان
 استعمال الثلاثى متعديا في غاية الندرة وانما يستعمل لازما فيقال صحق التى بضم العين فهو صحق اى بعيد
 صفة الله اى ابعد وقرأ العامة صحقا بسكون الحاء وقرئ بضمين وهما لغتان والاحسن ان يكون المتقل
 صلا للمخفف واللام في قوله لاصحاب السعير للبيان كما في رعيالك وسقيالك **قوله** والتغليب للايجاز
 بالمبالغة هكذا في اكثر النسخ ووجد في بعضها والتغير بدل التغليب وليس في نظم الآية تغليب بالمعنى
 لتعارف لان جميع ابواب التغليب من باب الجواز لا اشتراك الجمع في كون اللفظ مستعملا في غير ما وضع له وليس
 قوله تعالى فصحا لاصحاب السعير لفظ مستعمل في غير ما وضع له غاية ما في الباب ان يطلق اصحاب السعير
 على الكفرة الذين كذبوا الرسل واستعمال العام في الخاص وان سلم كونه مجازا فليس من باب التغليب مع
 انه ليس بمستعمل في الخاص بل هو مستعمل في اصل معناه وهو من يلبس السعير ويدخلها سواء كان
 طالدا فيها او لا كما في قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه الصلاة والسلام يا صاحبي السجن فاطلاق اصحاب السعير
 اهل السعير على من يدخلها من الكفرة وعصاة المؤمنين حقيقة لكونه استعمالا لفظ فاما وضعه فلا يكون من
 باب التغليب المعرفى فاذا كانت عبارة التغليب بعيدة كل البعد وبعض السلف من المحققين اعتمد على النسخة التى
 وقع فيها عبارة التغير بدل التغليب حيث قال قوله في سورة الملك والتغير للايجاز والمبالغة والتعليل يريد ان
 لا يصل ذكر الفعل والايان بالضمير لكن غير الاسلوب فحذف الفعل للايجاز وهو ظاهر والمبالغة بان ذكر
 السعير او لا مبهما من غير بيان من يستحقه وانه لمن هو ثم جاء بقوله لاصحاب السعير يانا للمعنى بالدعاء ولو
 ذكر الفعل لغات هذا المعنى وكثيرا ما يترك البيان لعلم كما يقال جدا وشكرا وعدل عن ذكر الضمير لتعليل
 ان علة الامن ليس هو اعترافهم بذنوبهم بل كونهم من اصحاب السعير باختيار الكفر والتكذيب ووقع
 بعض النسخ والتغليب بدل قوله والتغير وهو من قلم الناسخ اذ لا وجد له اصلا هذا كلامه بعبارة وذكر
 دوة المحققين ومعدة المشايخ السالكين الشيخ عبدالرحيم المعروف بحاجي جلبي سلمه الله انه سمع من لفظ المولى خواجه
 راده رحمه الله انه استصوب عبارة التغير وقطع بان عبارة التغليب خطأ والله اعلم **قوله** غائبا عنهم
 على ان يكون بالغيب حالا من المضاف المقدر وعلى الثانى يكون حالا من فاعل يخشون وعلى قوله او بالخفى عنهم
 يكون الباء للآلة وتكون متعلقة بخشون وتكون الالف واللام في قوله بالغيب بمعنى الذى وقوله تعالى ان الذين
 يخشون ربهم اما جلة استثنائية اوردت جوابا لسؤال الناسى عن بيان حال الكفرة فكأنه قيل فاذا حال من
 حسن عملا فاجيب به ثم انه تعالى لما ذكر وعبد الكفار ووعد المؤمنين على سبيل المغاية رجع بعد ذلك الى خطاب
 لكفار فقال واسرؤا قولكم واجهروا به قبل انهم كانوا يتلون من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيضربون جبريل
 صلى الله عليه وسلم فيقول بعضهم لبعض اسرؤا قولكم كي لا يسمع آله محمد فنزلت آية واسرؤا قولكم واجهروا به
 فظاهر الامر باحد الامرين الاسرار والجهر ومعناه الاخبار بانه لا فرق بين اسرار ما تخوضون فيه من الاقوال
 الافعال واعلانه في علم الله بذلك واحذروا من ارتكاب ما يكون معصية سرا كما تحذرون منه جهرا ثم علل
 ستواء الامرين في علمه تعالى بذلك فقال انه علم بذات الصدور قبل ان يعبر بها اصلا لا سرا ولا جهرا فعلمه
 على بها بعد التعبير عنها اولى ثم انكر ان يعزب عن علمه شئ من مضمرات الصدور مما عبر عنه سرا وجهرا فقال
 لا يعلم من خلق والحال انه هو اللطيف الخبير وقوله من خلق يجوز ان يكون مرفوع المحل على انه فاعل يعلم
 ومفعوله محذوف وان يكون منصوب المحل على المعنوية وفاعله مستتر فيه اشارة الى الاول بقوله لا يعلم
 سرا والجهر من اوجد الاشياء والى الثانى بقوله او لا يعلم الله من خلقه وهو بهذه المثابة **قوله** المتوصل
 علمه الى ما ظهر من خلقه وما بطن الظاهر ان ليس مراده ان كونه تعالى عالما بما ظهر من خلقه منفهم من عبارة
 اللطيف بل المراد انه منفهم منه بطريق الدلالة لان مدلوله هو العالم بالخفيات كما صرح به في شرح المواقف ومن
 علم الخفيات يلزمه العلم بالجلايا بطريق الاولوية فلذلك اعتبر في مفهوم اللطيف وصول علمه الى ما ظهر ايضا
 قال الامام حجة الاسلام الغزالي نور الله مرقده المنير انما يستحق اسم اللطيف من يعلم دقائق المصالح وغوامضها
 وما دق منها ولطف ثم بسلك في ايصالها الى المستصلح سبيل الرفق دون العنف فاذا اجتمع الرفق في الفعل واللطف

والتغليب للايجاز والمبالغة والتعليل وقرأ
 الكسائى بالتثنية (ان الذين يخشون ربهم
 بالغيب) يخافون عذابه فائبا عنهم لم يعاينوه
 بعد او غائبين عنه او عن اعين الناس او بالخفى
 عنهم وهو قلوبهم (لهم مغفرة) لذنوبهم
 (واجر كبير) يصغر دونه لذات الدنيا
 (واسرؤا قولكم واجهروا به انه علم
 بذات الصدور) بالصغار قبل ان يعبر عنها
 سرا او جهرا (الا يعلم من خلق) لا يعلم السر
 والجهر من اوجد الاشياء حسما قدرته حكمته
 (وهو اللطيف الخبير) المتوصل علمه الى
 ما ظهر من خلقه وما بطن او لا يعلم الله من خلقه
 وهو بهذه المثابة

في الادراك ثم معنى الطيف ولا يتصور كمال ذلك في العلم والفعل الا الله تعالى والخير هو الذي لا تعزب عنه الاخبار
الباطنة فلا يجري في الملك والملكوت شيء ولا تحرك ذرة ولا تسكن الا ويكون عنده خبرها وهو بمعنى العليم
لكن العلم اذا اضيف الى الخفايا الباطنة يسمى خبرة ويسمى صاحبه خبيراً انتهى فالطيف اخص من الخبير
الذي هو اخص من العليم وقال الامام الرازي واعلم انهم اختلفوا في الطيف فقال بعضهم المراد العالم وقال
آخرون بل المراد من يكون فاعلاً للاشياء الطيفية التي تخفى كيفية علمها على اكثر الفاعلين ولهذا يقال ان لطف
الله بعباده عجيب وراديه خلق تديره لهم وفيهم وهذا الوجه اقرب والالكان ذكر الخبير بعده تكراراً انتهى
واذا فسر بما ذكره الغزالي اندفع التكرار **قوله** والتقيد بهذه الحال يستدعي ان يكون ليعلم مفعول ليفيد
جواب عما يقال من انه لم يذكر في نظم الآية لفظان يكون احدهما فاعلاً ليعلم والاخر مفعوله فاعلم الذي دعاك
الى اعتبار تعلقه بالمفعول ولم لا يجعله من باب يعطى ويمنع بان ينزل منزلة اللازم ويعرب النظم بوجه ثالث وهو ان
يجعل من خلق فاعل يعلم ولا يقدر له مفعول ويكون المعنى ألا يكون عالماً من هو خالق والخلق انما يكون بالعلم
وتقرير الجواب انه لو لم يعتبر تعلقه بالمفعول لخلا التقيد بالحال عن قاعدة يعتد بها لانه في قوة تقييد الشيء بنفسه
وذلك لان قوله الالعلم لانكار عدم العلم فيكون في معنى دعوى العلم ضلي تقدير ان لا يقدر ليعلم مفعول مع ان قوله
وهو الطيف حال من فاعل يعلم يكون حاصل المعنى يعلم وهو عالم اي يعلم في حال علمه ولا قاعدة في هذا التقيد
لانه تقييد لمطلق العلم بنفسه فان قيل لانعلم ذلك بل هو في معنى الالعلم وهو عالم بما ظهر من خلقه وما بطن وقد
فسره المصنف بذلك فالعلم المدلول عليه بالعامل هو مطلق العلم والمدلول عليه بالحال مستغرق فيفيد التقيد
لانه ليس من قبيل الالعلم وهو عالم بل من قبيل الالعلم وهو عالم بكل شيء قلنا اذا نزل قوله الالعلم منزلة اللازم بان
يجعل من قبيل فلان يعطى ويمنع يكون الحدث الذي هو مدلول الفعل تاماً شاملاً لجميع افراده بحسب تفاهم
العرف في المقام الخطابي كما صرح به صاحب المفتاح كما ان العلم المدلول عليه بقوله الطيف الخبير كذلك على تفسير
المصنف فهما متساويان في العموم فيلزم تقييد نفسه بمنزلة ان يقال الالعلم كل شيء من هو عالم بكل شيء ثم انه
تعالى لما بين استواء الاسرار والاعلان بالنسبة اليه واستدل عليه ببيان تفرده في خلق الكائنات كلها من
الجواهر والاعراض وان الخلق متفرع على العلم فكيف يتصور ان لا يعلم ما خلقه قال بعده هو الذي جعل لكم
الارض ذلولا فلا تقفروا بذلها واتقوا هالككم ولا تجرأوا على معصيته سرّاً بناء على زعم انه تعالى لا يعلم ما تدبرون
ولا تأمنوا ان يصيبكم عذابه من حيث لا تحسبون فان الارض التي هي مأمنكم وموضع استقراركم انا الذي
ذلتها لكم وجعلتها مسكناً لكم وسبباً لمعاشكم اذ لو شئت لحولت ذلها صعوبة وما فيها من الامن خوفاً بان تخسف بكم
الارض كما خسف بقارون وباداره الارض او نزل عليها من السماء انواع الحن والآفات كما نزل على اصحاب الفيل
وقوم لوط والجبوعوا الله سرّاً وعلاية لعلمكم تغفون والذلولة من كل شيء المنقاد الذي يدل اي يتقاد ومصدره
الذل وهو الاتقياد واللين ومنه دابة ذلول اذا زالت صعوبتها وانقادت لصاحبها ووجه كونها ذلولاً لانه يمكن المشي
عليها والحفر للآبار وشق العيون والانهار فيها وبناء الابنية وزرع الحبوب وغرس الاشجار فيها ولو كانت
صخرة صلبة لما يسر شيء منها ولو كانت مثل الذهب او الحديد لكانت تحضن جداً في الصيف وتبرد في الشتاء
وايضاً تبها الله تعالى بالجمال الرايات كيلاً تتمايل وتقلب باهلها ولو كانت مضطربة متمائلة لتعذر الاستقرار عليها
ولكانت صعبة غير ذلول ومتقادة لنا **قوله** جوانبها او جبالها شبهت جوانب الارض او جبالها
بمناكب الانسان من حيث ان مناكب الانسان اطرافه وجوانبه ومن حيث انها رفع المواضع منه فاطلق عليها اسم
المناكب على طريق الاستعارة وعلى التقديرين يكون قوله تعالى فامشوا في مناكبها مثلاً لفرط التذليل اي بياناً
عجيباً وتصويراً غريباً لفرط التذليل على ان المثل مستعار من معناه العرفي الذي هو القول السار للبيان العجيب
تشبيهاً به في الغرابة والوجه في كونه بياناً غريباً لفرط التذليل ما ذكره من انه اذا امكن المشي في جوانب الارض
او جبالها التي بمنزلة المناكب من البعير كان امكانه في واسطها وسهولتها اتم واولى **قوله** وهو بدل من من
يعني ان قوله تعالى من في السماء في موضع النصب على انه مفعول مأمنتم وان يخسف بدل اشتغال منه اي مأمنتم
من في السماء خسفه وكذا قوله ان يرسل بدل من من اي مأمنتم من في السماء رساله **قوله** او على زعم العرب
عطف على قوله على تأويل من في السماء امر يعني ان قوله من في السماء لا يجوز ان يكون المراد به الباري عرشه

والتقيد بهذه الحال يستدعي ان يكون ليعلم
مفعول ليفيد روي ان المشركين كانوا يتكلمون
فيما بينهم باشيء فخير الله بها رسوله فيقولون
أمرنا وبقولكم لا لا يسمع الله محمد فبه الله على
جهلهم (هو الذي جعل لكم الارض ذلولا)
لينة يسهل لكم السلوك فيها (فامشوا في
مناكبها) في جوانبها او جبالها وهو مثل
لفرط التذليل فان منكب البعير يبو عن ان
يطأه الراكب ولا يتدلل له فاذا جعل الارض
في الذل بحيث يمشي في مناكبها لم يبق شيء لم
يتدلل (وكلوا من رزقه) واتمسوا من نعم الله
(واليه النشور) المرجع فيسألكم عن شكر
ما انعم عليكم (مأمنتم من في السماء) يعني
اللائكة المتوكلين على تدبير هذا العالم والله
تعالى على تأويل من في السماء امره وقضاؤه
او على زعم العرب فانهم زعموا انه تعالى في السماء
وقرأ ابن كثير وامنتم بقلب الهمة الاولى
واو لانضمام ما قبلها وبراوية البري مأمنتم
بتسهيل الثانية بلا فصل وقرأ قاتلون وابوعمر
بتسهيل الثانية مع الفصل وورش بابدالها
ألقا او بتسهيلها بلا فصل والباقيون بتحقيق
الهزئين (ان يخسف بكم الارض) فيغيثكم
فيها كما فعل بقارون وهو بدل من من بدل
الاشتغال

تعالى كونه تعالى في مكان وجهة فلا يجوز ان يراد به الباري تعالى الا على تأويل من في السماء سلطانه
امرهم او على ان يكون الخطاب لقوم يزعمون التشبيه فخطبوا على حسب اعتقادهم كقوله لامثالهم ابن شريك
انه تعالى قال لهم انا آمنون من اعتقدتم انه الله متمكن في السماء وانه قادر على ما يشاء ان يخسف بكم الارض
بل هو يرى خسف المكان يخسف خسوفا غاب وذهب في الارض وخسف الله به الارض خسفا اي غيبه فيها
قوله والمور الزرد في الجبي والذهب **قوله** وقد قالوا ان الله يحرك الارض عند الخسف بهم حتى تضطرب
تتحرك فتعولوا عليهم وهم يخسفون فيها ويذهبون والارض فوقهم تمور فتلقبهم الى اسفل السافلين
قوله ان يطار عليكم حصبا اي حصى عن ابن عباس رضى الله عنه قال اي حجارة من السماء كما رسلها على
قوم لوط واصحاب القيل وفي الصحاح يقال حصبت الرجل احصيه بالكسر اي رميته بالحصيا وحصب في الارض
ذهب فيها والخاصب الريح الشديدة التي تثير الحصيا وهي الحصى ومعنى الآية هل حصل لكم امان من هذين واذلا
مان لكم منهما فامعنى تمادىكم في الشرك والتكذيب وهذا عند شديد العياذ بالله **قوله** وتهديد لقومه اي
أكيد للتهديد السابق بآراد مثال ومصدق له كانه قبل اولم يروا انى كيف انكرت على المكذبين قبلكم بغير حالهم
لتمديد والاستئصال فكيف تأمنون مما اصابهم بسبب اصرارهم على الكفر والتكذيب ثم اورد برهان يدل على
قدرته على ايقاع ما عدهم وخوفهم به فقال اولم يروا الى الطير فوقهم صافات وثانيا قل هو الذى انشاكم
جعل لكم السمع والابصار وثالثا قل هو الذى ذراكم في الارض ومتى ثبت كمال قدرته ثبت كونه قادرا على الانتقام
نهم بما يشاء والطير جمع طائر وقوله فوقهم ظرف ليروا احوال من الطير اي كانت فوقهم وصافات حال
عامن الطير او من المنوى في الظرف ان جعلته حالا **قوله** تعالى ويقبضن عطف على صافات عطف الفعل
على الاسم لكونه بمعنى قابضات الا انه عدل به الى صيغة الفعل للدلالة على ان الهوى للطار بمنزلة الماء للساج فكما
ان الاصل في السباحة هو عدل الاطراف بسطها وقبضها وقتا بعد وقت لا يقصد لذاته وانما يفعل ليتوصل به
الى ما هو الاصل في السباحة وهو البسط فكذا الطيران فان الاصل فيه هو صف الاجنحة والقبض بطرا
الى الاصل الاستظهار به على التحرك فجئى بما هو طارى غير اصل بلفظ الفعل لان الفعل يدل على التجدد
وقا بعد وقت والمعنى انهن صافات ويكون منهن القبض تارة بعد تارة ومفعول كل واحد من قوله صافات
يقبضن محذوف اي صافات وقابضات اجنهن كما اشار اليه بقوله اي باسقاط اجنهن ثم اشار الى ان الصف الواقع
بالبسطة انما هو لقوام حيث قال فانهن اذا بسطنها صففن قوامها وقوام الطير مقادير ريشه
هي عشر في كل جناح والخصر المدلول عليه بقوله ما يسكنن الارحن لا ينافى توصيفهن بقوله صافات
قابضات لان امساكن مع ثقلهن وضخامة اجسامهن مسند اليه تعالى بلا واسطة وكذا جريهن في الهوى
مسند اليه تعالى الا انه بواسطة خلقهن على اشكال وخصائص هيأتهن له او الهامهن كيفية البسط والقبض
على الوجه المطابق للنفعة فان رجة الرحن وسعت كل شئ وبصل بعضها الى المرحوم بلا واسطة وبعضها بالواسطة
قوله يعلم كيف يخلق الفرائب **قوله** اشاره الى ان البصير بمعنى العالم بالاشياء الدقيقة الغريبة عن حذاقة
انسان كانه يبصرها ويشاهدها **قوله** عدل لقوله اولم يروا **قوله** يعنى ان كلمة ام الداخلة على
من الاستفهامية متصلة معادلة لهزة اولم يروا والمعنى اولم ينظروا الى آثار قدرتنا فيعملوا بذلك قدرتنا على
مذهبهم ام ينظروا وعلموا لكنهم اعتمدوا على مالهم من الجند الذى ينعمهم من عذاب الله تعالى الا انه اخرج الكلام
مخرج الاستفهام عن تعيين من ينصرهم اشعارا بانهم كانوا يعتقدون انهم يحفظون من التوائب بركة آلهتهم
لكنهم الجند لهم قيل كان الكفار المنعمون عن الايمان معتمدين على شيئين احدهما اعتقادهم على مالهم
من الانصار والاعوان والثاني اعتقادهم ان الاوثان توصل اليهم الخيرات وتدفع عنهم جميع الاقات فابطل الله تعالى
ما زعموه او لا بقوله ام من هذا الذى هو جندكم ينصركم من دون الرحن وابطل الثاني بقوله ام من هذا الذى
رزقكم ان امسك رزقه فاستبان الحق وحصل الاثر ام قال او لان الكافرون الا في ضرور وقال ثانيا بل لجوا في عتو
نفور والججاج التماذى في العناد ولما وصفهم بالعتو والنفور به على ما يدل على قبح هذين الوصفين فقال افن عشى
مكبا على وجهه الآية فقوله تعالى مكبا حال من فاعل عشى وكذا سويا حال منه ايضا وعلى وجهه تأكيد
الكب لا يكون الا على الوجه والمشي مكبا يكون بصعوبة المسلك وعدم استوائه باشماله على ارتفاع

(فاذا هي تمور) تضطرب والمور الزرد
في الجبي والذهب (ام امنتم من في السماء
ان يرسل عليكم حصبا) ان يطار عليكم
حصبا (فتعلمون كيف نذير) كيف انذارى
اذا شاهدتم النذير به ولكن لا يسمعكم العلم
حيث (ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف
كان نكير) انكارى عليهم بانزال العذاب
وهو تسلية للرسول عليه الصلاة والسلام
وتهديد لقومه المشركين (اولم يروا الى الطير
فوقهم صافات) باسقاط اجنهن في الجوى
عند طيرانها فانهن اذا بسطنها صففن قوامها
(ويقبضن) وبضمها اذا ضربن بها
جنوبهن وقتا بعد وقت للاستظهار به على
التحرك ولذلك عدل به الى صيغة الفعل للفرقة
بين الاصل في الطيران والطارى عليه
(ما يسكنن) في الجوى على خلاف الطبع (الا
الرحن) الشامل رحمة كل شئ بان خلقهن
على اشكال وخصائص هيأتهن للجري في
الهوى (انه بكل شئ بصير) يعلم كيف يخلق
الفرائب ويدبر العجائب (ام من هذا الذى هو
جندكم ينصركم من دون الرحن) عدل
لقوله اولم يروا على معنى اولم ينظروا الى امثال
هذه الصنائع فلم يعلموا قدرتنا على تعذيبهم
بنحو خسف وارسال حاصب ام لكم جند
ينصركم من دون الله ان ارسل عليكم عذابه
فهو كقوله ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا الا انه
اخرج مخرج الاستفهام عن تعيين من ينصرهم
اشعارا بانهم اعتقدوا هذا القسم ومن مبتدا
وهذا خبره والذين بصلاته صفته وينصركم
وصف لجند محمول على لفظه (ان الكافرون
الا في ضرور) لا معتمد لهم (ام من هذا الذى
يرزقكم) ام من بشار اليه ويقال هذا الذى
يرزقكم (ان امسك رزقه) بامسك المطر
وسائر الاسباب المحصلة والموصلة اليكم
(بل لجوا) تمادوا (في عتو) في عناد
(ونفور) وشراذع الحق انتعرت باعهم عنه

(افن يمشى مكبا على وجهه احدى) يقال كيبته فاكب وهو من الغرائب كقشع الله السحاب فاقشع والتحقيق انهما من باب انقض بمعنى صار ذا كب وذاقشع ولبسا بمطاوعى كب وقشع بل المطاوع لهما انكب وانقشع ومعنى مكبا انه يعثر كل ساعة ويحتر على وجهه او عورة طريقه واختلاف اجزائه ولذلك قاله بقوله (ام من يمشى سويا) قائما سالما من العنور (على صراط مستقيم) مستوى الاجزاء او الجهة والمراد تمثيل المشرك والموحد بالسالكين والدينين بالمسلكين ولعل الاكتفاء بما في الكب من الدلالة على حال المسلك للاشعار بان ما عليه المشرك لا يستأهل ان يسمى طريقا كشي التعسف في مكان متعدد غير مستو وقيل المراد بالمكب الاعى فانه يعتسف فينكب وبالسوى البصير وقيل من يمشى مكبا هو الذين يحشر على وجهه الى النار ومن يمشى سويا هو الذين يحشر على قدميه الى الجنة قل هو الذى انشاكم وجعل لكم السمع لتسموا المواعظ (والابصار) لتنظروا صنائعه (والافئدة) لتفكروا وتعبروا (قليل ما تشكرون) باستعمالها فيما خلقت لاجله قل هو الذى ذرأكم فى الارض والسيه تحشرون) للجزء (ويقولون متى هذا الوعد) اى الحشر او ما وعدوا من الحسب والحاصب (ان كنتم صادقين) يعنون النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين (قل انما العلم) اى علم وقد (عند الله) لا يطلع عليه غيره (وانما انذير مبين) والانداز يكفى له العلم بل الظن بوقوع العذر منه (فلارأوه) اى الوعد فانه بمعنى الموعود (زلفة) اى ذازلفة اى قرب منهم (سيئت وجوه الذين كفروا) بان علنتها الكآبة وساءت هارؤية العذاب (وقيل هذا الذى كنتم به تدعون) تطلبون وتستجلبون تمنعون من الدماء او بسببه تدعون ان لا بعث فهو من الدعوى

وانخفاض ومزالق فيعثر سالكه فى كل ساعة ويحتر على وجهه فى كل خطوة فخاله عكس حال من يمشى على صراط مستقيم فانه يمشى سويا اى مستويا سالما من العنور والحرور **قوله** يقال كيبته فاكب اى يقال اكب مطاوع كبه على وجهه كما ان اقشع مطاوع قشع يقال قشعت الريح السحاب فاقشع اى كشفته فانكشفت ولم يرض المصنف بكونه افعال مطاوعا لفعل حيث قال والتحقيق ان اكب واقشع من باب انقض فى ان الهمة فيه للصبرورة وليس من هذه الالبية المطاوعة فان مطاوع اكب انكب ومطاوع قشع انقشع بل همة افعال فيها للصبرورة كما فى قولهم اجر ب الرجل اى صار ذا جرب واراب اى صار ذا ربة والام اى فعل ما يلام عليه كأنه صار ذا ملامة وكذا اكب معناه وقع فى الكيد اى صار ذا كبه الجوهرى يقال انقض القوم اى هلكت اموالهم وفنى زادهم **قوله** والمراد تمثيل المشرك والموحد اى تشبيهه بالسالكون اى تمثيل المشرك فيه بمن سلك طريقا يعثر سالكه فى كل ساعة ويحتر على وجهه فى كل خطوة وتشبيه دينه بالطريق الموصوف وتشبيه الموحد بمن سلك طريقا مستوى الاجزاء مستقيما عديم الانحراف سالما من المزالق والمهالك يمشى سالما سويا قائما سالما من العنور والحرور وتشبيه دينه بالطريق المذكور فكل واحد من قوله افن يمشى مكبا وام من يمشى سويا استعارة تبعية شبه كل واحد من الدينين بدين الشرك والتوحيد بالمشى على الصراط الموعود المنصرف والمشى على الصراط السهل المستقيم واطلق اسم المشى على الدين المذكور واشتق منه يمشى فصار استعارة تبعية وقوله على صراط مستقيم استعارة تصريحية ولم يذكر مسلك المشرك واحواله واكتفى بدلالة الكب على احواله لما ذكره من الاشعار بان ما عليه المشرك لا يستأهل ان يسمى طريقا **قوله** فى مكان متعدد اى غير مستوى الاجزاء كأن بعضه يعادى بعضا الجوهرى تمت على مكان متعدد اذا كان متفاوتا ليس بمستو وهذه ارض متعددة ذات جمر وهى الكامن ذوات الاخافيق وهى شقوق فى الارض واحدها اخقوق وهو الشق فيها **قوله** وقيل المراد بالمكب الاعى عطف على قوله ومعنى مكبا انه يعثر كل ساعة ويحتر على وجهه لوعورة طريقه واختلاف اجزائه اى وقيل انه يكب على وجهه لالوعورة طريقه بل لخلل فى بصره فيكون المكب كناية عن الاعى والمشى سويا كناية عن البصير المهتدى والمراد من جعلهما كناية عن الاعى والبصير تمثيل الكافر بالاعى وتمثيل المؤمن بالبصير تعبها لخال الاول وتحسينا لخال الثانى وكذا اذا كان المراد بالمكب من يحشر على وجهه الى النار وبالمشى سويا من يحشر على قدميه الى الجنة فان الاول انما يحشر مكبا على وجهه لانكيا به فى الدنيا على المعاصى والثانى يحشر على قدميه لكونه على الصراط السوى فى الدنيا ثم انه تعالى لما مثل المشرك بالمشى مكبا او بالاعى او بمن يحشر على وجهه الى النار امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يجمع حالهم ويعيهم بكفران نعم الله تعالى حيث مكنهم الله تعالى من اصابة الحلق وسلوك سبيله بان اعطاهم السمع والبصر والفؤاد ولم يشكروا وامانحها ولم يستعملوها فيما خلقت لاجله ولم يقبلوا ما مسموه ولم يعتبروا بما ابصروه ولم يفكروا فيما نصب من الدلائل والمراد بظلة الشكر عذبه فان الظلة قد تستعمل بمعنى العدم فيقال فلما افعل هذا اى لا افعله ولما كان المقصود من ذكر ما يدل على كمال قدرة الله تعالى وعلمه اثبات صحة البعث والجزاء ختم الآية بقوله واليه تحشرون اشار به الى ان جميع ما تقدم ذكره من الدلائل لاثبات هذا المطلوب ولما اثبتته حتى عن الكفار انهم يقولون متى هذا الوعد استهزاء وسخرية وايهاما للضعفة انه لا اصل له كيلا يستجلبوا فى القبول وامل قوله تعالى ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين من قيل يستهزى بهم فى ان لفظ المضارع للاستمرار التجددى فامر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بان يحيبهم بان العلم بالوقوع امر مفارق للعلم بوقت الوقوع فالعلم الاول حاصل عندي وهو كاف فى الانذار به واما العلم الثانى فهو مختص بالله تعالى لم يعلمنى به لاخبركم ثم انه تعالى بين حالهم عند نزول العذاب الموعود لهم ان لم يؤمنوا فقال فلما رأوه زلفة والزلفة مصدر بمعنى القربة منصوب على الحالية من مفعول رأوه فانه من رؤية العين اى ذازلفة اى قريبا منهم او جعل نفس الزلفة للبالغة واصل سيئت وجوه الذين كفروا ساء الموعود برؤيته وجوههم ثم بنى المفعول عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال سيئت اى اسودت وعلنتها الكآبة والغبرة يقال ساء الشيء اى قبح وسيئ ساء اى قبح فهو يستعمل لازما ومتعتيا خاص الوجوه بالخرن لان اثر السرور والكآبة يظهر فيها **قوله** تطلبون اى تمنون وتسالون مستجلبين وقوله بكم قال القرآ تدعون وتدعون

بمعنى واحد فكذا تطلبون وتطلبون **قوله** وقرأ الكسائي بالياء **قوله** اي فسيعلون بياء الغيبة على وفق قوله تعالى فمن يحجر الكافرين من عذاب اليم اي يعطيهم الجواز وهو الامان من العذاب والباساقون بناء الخطاب على الالتفات من الغيبة **قوله** غارافي الارض **قوله** اي ذاهبا ناضبا فيها بحيث لا يرى ولا يستنبط يقال غار الماء بغور غورا اي نضب وغورا خبر اصبح وكان لاهل مكة بثران بثر زمزم وبثر عجول **قوله** جار او ظاهر **قوله** فالعين على الاول فاعل بمعنى فاعل من معن الماء معونا اذا جرى والميم اصلية وعلى الثاني اسم مفعول من العين كبيع من البيع يقال عنت الشيء اعينه اي اصبته بعيني فانعاش وهو معين والميم على هذا مزيدة تمت سورة الملك والحمد لله رب العالمين جدا يوافي لعمري

سورة القلم مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وقيل اسم الحوت **قوله** قال يحيى بمعنى السمكة كما في قوله تعالى في حق يونس عليه الصلاة والسلام وذا النون قال مراد بالحوت الذي يسمى بالنون اما جنس الحوت او فرد معين منه وهو اليهموت الذي بسطت الارض على ظهره فحصر كغاديت الارض فانه يتلف او الدواة او الدواة فانه يطلق عليها اسم النون على سبيل الاستعارة تشبيها لها بالحوت في انها يستخرج منها ما يكتب به كما يستخرج ذلك من جنس الحوت فقوله او الدواة مرفوع بالمعطف على الجنس اي او المراد بالحوت ما يشبه الحوت وهو الدواة وقوله فان بعض الحيتان بيان لوجه اطلاق النون على الدواة وهو انه من قبيل اطلاق اسم المشبه على المشبه وكأنه جواب عن قول الزمخشري واما قولهم هو الدواة فالادري اهو وضع لغوي ام شرعي اي لم يثبت ذلك المعنى لغة ولا شرعا فتصدي لتوجيه اطلاق النون على الدواة لان تفسيره بها مروى عن الاكابر وقال الامام روى عن ابن عباس وهو اختيار الضحاك والحسن وقنادة ان النون هو الدواة فيكون هذا قسما بالدواة والقلم فان النعمة بهما عظيمة بسبب الكتابة ومن فضل القلم وجلالته انه ما يكتب الله تعالى كتابا الا به ولذلك اقسم الله تعالى به قبل البيان اثنان بيان اللسان وبيان البيان ومن فضل بيان البيان ان ما تكتبه الاقلام باقى على الابد وبيان اللسان تدرسه الاعوام ولولا القلم والدواة ما قام دين ولما صلح عيش **قوله** ويؤيد الاول **قوله** وهو كون ن من اسماء الحروف انه جبي به على سبيل التعداد فتصدي فانه لو كان اسماء لغير حروف الهجاء لكان حقه ان يلى العامل ويعرب على حسب ما اقتضاه العامل كما اعرب القلم وان يكون مكتوبا بصورة لفظه فانتهى كل واحد من الامرين بدل على انه من اسماء حروف الهجاء وقف عليه لان الاصل فيما سبق على سبيل التعداد ان يوقف عليه **قوله** هو الذي خط الاوح **قوله** اي يحتمل ان يكون المراد بالقلم المقسم به المعهود وهو ما جاء في الخبر خلق الله تعالى القلم ونظر اليه فان شئ تصفين ثم قال له اجربا هو كائن الى يوم القيامة فخرى على اللوح المحفوظ بما هو كائن الى ان تقوم الساعة من الآجال والاعمال والارزاق ثم جف القلم فلم ينطق الى يوم القيامة وهو قلم من نور طوله كما بين السماء والارض ويحتمل ان يراد به جنس القلم المقول على كل قلم يكتب به في السماء والارض من القلم الاعلى وقلم الملائكة من الحفظة والكرام الكاتبين وقلم الانسان **قوله** واخفى ابن عامر **قوله** فانه ادغم النون في الواو في يس والقرآن وفي ن والقلم وقرى باظهارها على الاصل فان الاصل في اسماء حروف الهجاء ان يوقف على كل واحد منها وينفصل عما بعده فان وقف عليه حقيقة فقد انفصل عما بعده فيقدر الادغام فانه لا يتصور مع الانفصال وانما يتصور مع الاتصال وان لم يوقف عليه فهو في حكم الموقوف عليه نظرا الى الاصل فوجب التبيين والظهار على التقديرين ومن ادغم نظر الى ان هذه الحروف متصلة بما بعدها صورة وحكما اما صورة فظاهر لانه لم يوقف عليها حقيقة واما حكما فلا ن همة الوصل لا تقطع مع هذه الحروف نحو الم الله وقولهم في العدد واحد اثنان ولما لم تقطع همة الوصل معها علمنا انها في تقدير الوصل ولما اتصلت صورة وحكما ادغمت في الواو وقال القرآء واظهارها العجب الى لانها حروف هجاء وهي كالموقوف عليها وان اتصلت صورة لان الاصل في المسوق على سبيل التعداد ان يوقف على كل واحد منه **قوله** وقرئت بالقلم **قوله** وهي اما قصبة بناء كما في اين وكيف واما حركة اعراب بان تكون منصوبة بفعل محذوف مثل اقرأون ثم يتدا بالقسم بقوله والقلم او تكون منصوبة بنزع الخافض وهو حرف القسم وايصال فعل القسم اليه ومنع الصرف للعلية والتأنيث لانها علم للسورة وقرى بالكسر ايضا لالتقاء الساكنين او لانها مقسم بها الضم قبلها حرف القسم نحو والله

(قل ارايتم ان اهلكني الله) امانتي (ومن معي) من المؤمنين (اورحنا) بناخير آجالنا (فمن يحجر الكافرين من عذاب اليم) اي لا ينصحبهم احد من العذاب منا اوبقينا وهو جواب لقولهم نترصب به ريب النون (قل هو الرحمن) الذي ادعوكم اليه مولى النعم كلها (آمنابه) لعل بذلك (وعليه توكلنا) لوثوق عليه ولعل بان غيره بالذات لا يضر ولا يضر وتقدم الصلة للتخصيص والاشعار به (فستعلمون من هو في ضلال مبين) منا ومنكم وقرأ الكسائي بالياء (قل ارايتم ان اصبح ماؤكم غورا) غارا في الارض بحيث لا تناله الدلاء مصدر وصف به (فمن يأتيكم بماء معين) جار او ظاهر سهل المأخذ عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الملك فكأنما احبب ليلة القدر

سورة القلم وهي ثمان وخمسون

آية مكية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ن) من اسماء الحروف وقيل اسم الحوت والمراد به الجنس او اليهموت وهو الحوت الذي عليه الارض او الدواة فان بعض الحيتان يستخرج منه شئ اشد سوادا من النفس يكتب به ويؤيد الاول سكونه وكتبته بصورة الحرف (والقلم) هو الذي خط الاوح او الذي يخط به اقسامه لكثرة فوائده واخفى ابن عامر والكسائي ويعقوب النون اجراء لواء المتصل بجرى المتصل فان النون الساكنة تخفى مع حروف القم اذا اتصلت بها وقد روى ذلك عن نافع وعاصم وقرئت بالقلم والكسر كصاد

لا قلن وهذا الوجه ضعيف لأن حذف حرف الجر وإبقاء عمله مختص بالجلالة الكريمة ونادر في أعيانها **قوله**
 على التعظيم **قوله** لأن القلم الذي خط الوح قلم واحد مخصص لا يصح إرجاع ضمير الجمع إليه إلا بذلك التأويل وإن أريد
 به جنس القلم يكون في معنى الجمع فيصح ضمير العائد إليه لذلك لأنه بقي الكلام في وجه اسناد الفعل إلى الآلة
 وفي التعبير عنها بلفظ العقلاء وأجاب عنه بأن ذلك مبني على تشبيهها بالعقلاء الفاعلين من حيث أنها تظهر المراد
 وتبين المقصود منهم **قوله** أو لأصحابه أو للحفظة **قوله** الظاهر أن الأول مبني على أن يراد بالقلم الجنس والثاني
 على أن يراد به قلم الحفظة وعلى التقديرين ذكر القلم يدل على من يستعمله فصح إرجاع الضمير إليه **قوله**
 وما مصدرية **قوله** فيكون المقسم بنفس الكتابة وإن كانت موصولة بكون المقسم المستور والمكتوب **قوله**
 والمعنى ما أنت بمنحون منعا عليك بالنبوة **قوله** حصة الرأي **قوله** إشارة إلى أن قوله أنت اسم ما بمنحون خبره والباء
 مزيدة لتأكيد النفي والباء في قوله بنعمة متعلقة بمحذوف هو في موضع نصب على أنه حال من المنوى في بمنحون
 أي ما أنت بمنحون ملتبسا بنعمة ربك والحصافة بالمهمتين صحة الرأي واستقامته والحصيف الرجل الحكم العقل
 واحصاف الأمر أحكامه **قوله** والباء لا تمنع عمله فيما قبله **قوله** جواب عما يقال كيف يعمل بمنحون متفيا
 فيما قبل الجار مع أن الممول لا يقع إلا حيث يصح وقوع العامل فيه والجرور لا يصح وقوعه قبل الجار وإن جاز أن
 يعمل فيما قبله بناء على كون الباء مزيدة إلا أن فيه خلافا معنويا وهو أن المنى حينئذ هو الجنون المقيد بتلك الحال
 ونفي المقيد من حيث أنه مقيد لا يلزم أن يكون بانتفاء نفس المقيد بل اللازم هو مجرد انتفاء المقيد سواء كان
 انتفاءه بانتفاء مجموع القيد والمقيد أو بانتفاء نفس القيد فقط كما قيل من أن نفي المقيد يرجع إلى نفي قيده فكون الحال
 قيد الجنون يستلزم ثبوت أصل الجنون مع انتفاء الحال وهو باطل ولا يلزم هذا المحذور على تقدير أن يكون العامل
 معنى النفي لفرق بين قولنا الجنة المقيدة بكونها في حال كذا منفية وبين قولنا الجنة منفية في حال كذا فإن القيد
 فيه للنفي روى عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال غاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خديجة رضي الله
 عنها إلى حرا فلم تجدته فادابها ووجهه متغير فقالت له مالك فذكر نزول جبريل عليه صلى الله عليه وسلم
 وأنه قال له اقرأ باسم ربك فهو أول ما نزل من القرآن قال ثم نزل بي إلى قرار الأرض فتوضأ وتوضأت ثم صلى
 وصليت معه ركعتين وقال هكذا الصلاة يا محمد فذكر صلى الله عليه وسلم ذلك لخديجة فذهبت خديجة إلى ورقة بن
 نوفل وهو ابن عمها وكان قد خالف دين قومه ودخل في النصرانية فسأله فقال لها ارسلني إلى محمد فأرسلته فاتاه
 فقال هل أمرك جبريل أن يدعو أحدا فقال لا فقال والله لن بقيت إلى دعوتك لأنصرك نصرا عازما فأتته قبل
 دحاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوفقت تلك الواقعة في السنة كفار قريش فقالوا أنه بمنحون فأقسم الله تعالى
 على أنه ليس بمنحون في خمس آيات منها أول هذه السورة ثم قال ابن عباس أن أول ما نزل قوله تعالى سبح اسم ربك
 وهذه الآية هي الثانية روى الإمام في الكبير **قوله** على الاحتمال أو الإبلاغ **قوله** أي على احتمال طعنهم فيك
 بالجنون وسائر أقوالهم القبيحة أو على تبليغ أحكام رسالتك إليهم ودعائهم إلى التوحيد والطاعة والممنون أما
 من من الشيء إذا قطع فكون الآية نظير قوله تعالى عطاء غير مجذوذ ومن من عليه منة أي امتن عليه أي وإن كنت
 لأجرا غير مكثر عليك بسبب المنة عليك من الناس وهو رد على صاحب الكشف حيث فسر بقوله غير ممنون به
 عليك لأنه ثواب تستوجب على عملك وليس بتفضل ابتدأ وانما تمت القواضل لا الأجور على الأعمال ووجه
 الرد أنه غير مستقيم على كل واحد من المذهبين أما على مذهب أهل السنة فلا أن الثواب عندهم محض تفضل
 وانما يسمى أجرا تشبيها له بالأجر من حيث كونه موعودا بمقابلته العمل وأما عند المعتزلة فلا أن الثواب وإن كان أجرا
 عندهم إلا أن الأقدار والتحكين على العمل تفضل منه تعالى ابتداء فيصح أن يمتن به على العبد فإذا صح أن يمتن على
 العبد بنفس العمل يصح أن يمتن عليه بالأجر المترتب عليه وكلمة على في قوله تعالى وأنت لعل خلق عظيم للاستعلاء
 المجازي فدللت على أنه عليه الصلاة والسلام مشتمل على الأخلاق الجميلة المرضية ومحبول عليها حتى صارت
 بمنزلة الأمور الطبيعية والخلق ملكة نفسانية يسهل على المتصف بها الاتيان بالأفعال الجميلة فنفس الاتيان شيء
 وسهولة اتيانها شيء آخر فالخالة التي باعتبارها تحصل تلك السهولة هي الخلق وسمى خلقا لرسوخه وثباته
 وصيروره بمنزلة الحلقة التي جبل عليها الإنسان وإن توقف حصولها على اعتمال وطول رياضة ومجاهدة **قوله**
 قالت كان خلقه القرآن **قوله** يعني أنه عليه الصلاة والسلام كان متضلعا بما في القرآن من مكارم الأخلاق ومختليا

(وما يسطرون) وما يكتبون والضمير لقلم
 بالمعنى الأول على التعظيم والمعنى الثاني
 على إرادة الجنس واسناد الفعل إلى الآلة
 وأجراؤه مجرى أولى العلم لأقامته مقامه
 أو لأصحابه أو للحفظة وما مصدرية أو موصولة
 (ما أنت بنعمة ربك بمنحون) جواب للقسم
 والمعنى ما أنت بمنحون منعا عليك بالنبوة
 وحصافة الرأي والعامل في الحال معنى
 النفي وقبل بمنحون والباء لا تمنع عمله فيما قبله
 لأنها مزيدة وفيه نظر من حيث المعنى
 (وإن لك لأجرا) على الاحتمال أو الإبلاغ
 (غير ممنون) مقطوع أو ممنون به عليك
 من الناس فإنه تعالى يعطيك بلا توسط
 (وأنت لعل خلق عظيم) إذ لا محتمل من
 قومك ما لا يحتمله أمثالك وسئلت عائشة
 رضي الله عنها عن خلقه فقالت كان خلقه
 القرآن أن الست تقرأ القرآن قد افلح المؤمنون

ما يزجر عنه القرءان من سيئاتها ﴿قوله ايكم الذي فتن بالجنون﴾ اشارة الى ان ايكم مبتدا والفتن بمعنى الجنون خبره وسمى الجنون مفتونا لانه فتن اي محن بالجنون وان الباء مزيدة في المبتدأ كما في قولك بحسبك زيد قيل هذا الوجه ضعيف لان الباء لا تزداد في المبتدأ الا في لفظ حسب فقط ﴿قوله او بايكم الجنون﴾ على ان تكون الباء للالصاق كما في قولك به داه ويكون المفتون مصدرا بمعنى الفتون وهو الجنون وقد يجيء المصدر على وزن المفعول نحو معقول وميسور ويجلود يقال مالفلان معقول ولا مجلود اي ماله عقل ولا جلادة وعلى قوله او بای القريظين منكم الجنون تكون الباء بمعنى في وفسر ضمير الخطاب في قوله بايكم بالقريظين مع ان الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والجماعة قريش والا لعبر عن الفرد بالقريق ويدل على كون الخطاب به صلى الله عليه وسلم والقريق قريش ما سبق من قوله تعالى فستبصر وبصرون فان خطاب تبصر له عليه الصلاة والسلام خاصة ولا تدخل فيه الامة فينبغي ان لا تدخل الامة في خطاب ايكم ايضا الا انه ادخلت الامة فيه وجعل عليه الصلاة والسلام مع امته فريقا وجماعة قريش فريقا اخر لئلا يرد ان يقال كيف يصح ان يقال للجماعة وفرد آخر يقابلهم في ايكم زيد وهذا الوجه اوجه من الوجهين الاولين لاعادته التعريض وسلامته من حمل اللفظ على الاستعمال النادر وهو زيادة الباء في المبتدأ وجعل صيغة المفعول بمعنى المصدر ﴿قوله وهم المجانين على الحقيقة﴾ يعني ان الظاهر ان يقال هو واعلم بالمجانين والعقل لانه هو المناسب لقوله فستبصر ويبصرون الا انه وضع الضال والمهتدي موضع المجانين والعقل اشعارا بان الجنون في الحقيقة هو من عصى ربه وضل عن سبيله والعقل من اطاع ربه واتبع سبيله ﴿قوله ترجع لتصميم على معاصاتهم﴾ اي على عصيان رؤسائهم فان معاصم بمعنى عصاة فانهم كانوا يدعونهم عليه الصلاة والسلام الى ان يكف عنهم ويكفوا عنه فهناك الله تعالى عن ذلك وامره بالشديد مع قومك وقوى قلبه عليهم مع قلعة العدد وكثرة الكفار فان هذه السورة من اوائل ما نزل ﴿قوله تلاينهم﴾ لان الادعاء عبارة عن اللين والمصادمة وهي المداراة ﴿قوله والفامعطف﴾ جواب عما يقال لم رفع فيدهنون ولم ينصب باضمار ان لانه جواب التثني كما في قوله تعالى فلوان لي كرامة فاكونه وتقرير الجواب انه معطوف على تدهن فيكون داخلا في التثني وليس جوابا للتثني حتى ينصب وتسقط نونه اي تمنوا لو فعلت فيفعلون عقبيه فعلى هذا الظاهر ان يكون كلمة لو مصدرية فان بعض النحاة نصوا على جواز كونها مصدرية ﴿قوله اولاسيبة﴾ اي لسيبة ادهانته عليه الصلاة والسلام لادهانهم وهذا المعنى كما يحصل بنصب المضارع الواقع موقع جواب التثني باضمار أن يحصل ايضا بان يجعل المضارع خبر مبتدأ محذوف اي فهم يدهنون بسبب ادهانته عليه الصلاة والسلام فعلى هذا يتعين الرفع واذا كان معنى واحد طريقان فليبلغ ان يختار ابهما شاء ونظيره قوله تعالى فمن يؤمن بربه فلا يخاف اى فهو لا يخاف لاسيما ان الاسمية تدل على العدة بقياتهم على الملاينة والوافقة وقوله اى وتدوا لتدهن فهم يدهنون يحتمل ان يكون للاستقبال بمعنى فيدهنون حيثئذ وان يكون بمعنى الحال بمعنى فهم يدهنون الآن طمعا في ادهانك معهم ﴿قوله حقير الراى﴾ وكفى دليلا على حقارة رأيه كونه حلاقا فانه يدل على انه لا يعرف عظمة الله تعالى حتى يخلف به تعالى في ادنى شئ وكفى بهذه الآية زاجرا عن الاعتداد بالخلف ﴿قوله عياب﴾ اي على سبيل الاغتيال فان الهماز صيغة مباعدة من الهمز وهو في اللغة الضرب طعنا باليد او العصا او نحوهما واستعير للهبالغ الذى يذكر الناس بالمكره ويظهر عبوبهم تشبيها للطعن باللسان بالطعن بنحو اليد او العصا وقيل الهماز هو الذى يضرب بالناس ويطعنهم بيده والماز الذى يطعنهم بلسانه وقيل الهماز من يسب الناس في وجوههم والماز الذى يسبهم في غيبهم وقيل بالعكس ﴿قوله يمنع الناس عن الخير من الايمان والانفاق والعمل الصالح﴾ بعض المفسرين فسروا الخير بالمال وقالوا اى منع للمال اى ان ينفق لاجل دفع حاجة الغفراء وفسر بالايمان ايضا وقيل كان الوليد بن المغيرة عشرة ابناء واهل وعشرة وابناء عم وكان يمنعمهم عن الاسلام ويقول لهم من اتبع منكم دين محمد صلى الله عليه وسلم لا انفق عليه شيئا ابدا والمصنف عم الخير اذ لا دليل يخصه ببعض وجوه الخير ﴿قوله جاف غليظ﴾ وقبل العتل الشديد الخصرمة وقبل الفاحش المثيم وقيل هو الاكل الشروب القوى الذى يوضع في الميزان فلا يزن شعرة يدفع الملك من اولئك في جهنم بالدفعة الواحدة سبعين الفا ﴿قوله من مثالبه﴾ اي معايبه جمع مثلبة وهى العيب وقوله بعد ما عدت من مثالبه يدل على ان كونه عتلا زنجيا اقبح معايبه لانه اذا كان عتلاى جافيا غليظ الطبع قسا قلبه واجترأ على كل

(فستبصرون يبصرون بآيكم الفتون) أيكم
الذي فت بالجنون والباء مزيدة أو بآيكم الجنون
على أن الفتون مصدر كالعقول والجلود
أو بآي الفريقين منكم الجنون أي فريق المؤمنين
لم يفريق الكافرين أي في إيهما يوجد من
يستحق هذا الاسم (إن ركب هو أعلم من ضل
عن سبيله) وهم المجانين على الحقيقة (وهو
أعلم بالمهتدين) الفازين بكمال العقل
(فلا تطع المكذبين) تبيح للتصميم على
معاصاتهم (وقدوا لوتدهن) تلاينهم بأن تدع
نبيهم عن الشرك أو توافقهم فيه أحيانا
(فيدهنون) فيلانيونك بترك الطعن والموافقة
والقاء للعطف أي وقدوا التدهن وتمنوا لكنهم
أخروا أدهانهم حتى تدهن أولسبية أي
وقدوا لوتدهن فهم يدهنون حينئذ أو قدوا
أدهانك فهم الآن يدهنون لمعايدة في بعض
المصاحف فيدهنوا على أنه جواب التثني
(ولا تطع كل حلاف) كثير الخلف في الحق
والباطل (مهين) حقير الرأي من المهانة وهي
الحقارة (هماز) عياب (مشاء بنيم) يقال
للمحدث على وجه السعاية (مناع الخير)
يمنع الناس عن الخير من الإيمان والانفاق
والعمل الصالح (معتد) متجاوز في الظلم
(أثيم) كثير الانثم (عتل) جاف غليظ من
عتله إذا قاده بعنف وغلظته (بمد ذلك) بعد
ماعد من مثاله

معصية والزيم تولد من النطفة الخبيثة والغالب ان النطفة اذا خبثت خبث الولد ولذلك قال عليه الصلاة والسلام * لا يدخل الجنة ولد الزنى ولا ولده ولا ولده * وفي الحديث * حرام على النطفة الخبيثة ان تخرج من الدنيا حتى تسي الى من احسن البهاء وقال عليه الصلاة والسلام * ان اولاد الزنى يحشرون يوم القيامة في صورة القرود والخنازير * وقال عليه الصلاة والسلام * لا تزال امتي بغير مالم يشق عليهم ولد الزنى فاذا شاقهم ولد الزنى فيوشك ان يعمهم الله تعالى بعقاب * وقال عكرمة اذا كثرت اولاد الزنى قل المطر وقوله تعالى بعد ذلك ههنا نظيرهم في قوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا من حيث انها لتراخي الزمى والدعى من كان ملصقا بالقوم وليس منهم قال حسان بن ثابت رضى الله عنه

❦ وانتم زيم نبط في آل هشتم ❦ كما يبط خلف الراكب القدر الفرد ❦
وقيل الزيم من لا يعرف من ابوه كما قيل

❦ زيم ليس يعرف من ابوه ❦ بغى الام ذو حسب لثيم ❦

وكان الوليد دعي في قريش ليس من سبطهم اى اصلهم اذ جاء ابوه بعد ثمانى عشرة سنة من مولده وقيل بغت امه ولم يعرف ذلك حتى نزلت هذه الآية * روى انه دخل على امه شاهرا سيفه وقال ان محمدا ذمى بعشر صفات وجدت منها تسعة في نفسى فاما الزيم فلا علم لي به فان اخبرتنى بحقيقة الحال والاضربت عنقك فقالت اسكت وانا امسكك وتامل ان تفعلك بما فعلت والافاعقنى اعلم ان ابالك كان غنيا وخفت ان يموت فيقطع ذكره ويتفرق في غير ولده ماله فدعوت راعيا الى نفسى فانت من ذلك الراعى والزئمة من كل شئ الزيادة وزئمة الشاة شئ يقطع من اذنها فيسترخى ويصير لذلك كالشئ المعلق من خارج وهى فى الاصل الهنة النابتة فى عنق الماعز ❦ قوله قال ذلك حينئذ لانه كان ممنولا ❦ اشارة الى ان قوله ان كان ممنولا له وان المصدرية مع ما فى خبرها مجرورة بلام مقصورة لكنها غير متعلقة بقوله قال اساطير الاولين لما ذكره بل هى متعلقة بمحذوف دل عليه الجملة الشرطية بعدها والتقدير يكفر ويكذب لان كان ذامال ووجه دلالتها على هذا المحذوف ان قوله فى حق الآيات انها اساطير الاولين كفر ومحجود وتكذيب ❦ قوله ويجوز ان يكون علة للانطع ❦ اى للاطاعة النهى عنها اى لا تطعمه مع هذه المثالب ليساره وكثرة ابناءه ❦ قوله ان كان ❦ اى بهزتين مفتوحتين وعدم ادخال الف بينهما ❦ قوله على ان شرط الغنى فى النهى عن الطاعة كالتعليل ❦ لما ورد على قرآنة ان الشرطية انه كيف يصح منه تعالى ان يعلق النهى عن الاطاعة على كونه ذامال واعوان مع انه يدل على جواز الاطاعة عند انتفاء الامرين اشارة الى دفعه اولاً بانه ليس المراد تعليق النهى عن الاطاعة على يسار المطاع حقيقة الا انه اورد صورة التعليق بكون شرط اليسار قريبا من التعليق به فكما جاز التعليق فى النهى عن الشئ جاز فيه التعليق ايضا بقوله لا تطعمه ان كان ذامال وبين فى قوة ان يقال لا تطعمه لان كان ذامال وبين من حيث ان الشرط مسبب للحكم فكأنه قيل لا تجعل يساره سببا لاطاعته وتاليا بان الشرط ليس من قبل الناهى بل من قبل المخاطب كأنه قيل لا تجعل الغنى شرطا للاطاعة مع ما فيه من المثالب التى تقتضى هجره بالكلية ونظير حرف الشرط الى المخاطب هنا حرف الترجى اليه فى نحو قوله تعالى لعلمكم تقون لعلمكم تدكرون لعله يذكروا ويحشون ❦ قوله سبحانه وتعالى سجد ❦ اى سجد لى سمة اى علامة يعرف بها او عبر عن الله بالخرطوم استهانة له وتحقيرا لان الخرطوم لا يستعمل الا فى القيل والخزير ❦ قوله وقد اصاب انف الوليد جراحة يوم بدر ❦ قال صاحب الكشف هذا ضعيف لان ابا جهل قتل يوم بدر والثلاثة الاخرون هم الوليد والاسود والاحنفس ماتوا قبله فلم يسم احد بذلك الوسم الذى بقى اثره مدة حياته ❦ قوله وقيل هو عبارة عن ان يذله غاية الاذلال ❦ وذلك لان الوجه اكرم موضع فى الجسد والانف ابرز موضع منه ❦ قوله او نسود وجهه يوم الاذلال والاهانة لان السمة على الوجه شين فكيف اذا كانت على اظهر موضع منه ❦ قوله او نسود وجهه يوم القيامة ❦ فعلى هذا يكون الخرطوم مجازا عن الوجه على طريق ذكر الجزء واردة الكل اى سجد لى سمة اى علامة يعرف بها اهل القيامة انه كان بالغافى عداوة سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام اقمج العداوة ❦ قوله بلونا اهل مكة ❦ لما وصفهم الله تعالى بالجنون والضلال حيث قال فسبصرو ويصرون بايكم الفتون وهو اعلم بمن ضل عن سبيله بين انه اذا فهم بعض وبال امرهم فى الدنيا حيث ابتلاهم بالجوع والقحط سبع سنين حتى اكلاوا الجيف والعظام المحترقة لترددهم وكفرهم نعم الله تعالى فقال انا بلونا هم كما بلونا اصحاب الجنة الى قوله

(زيم) دعى مأخوذ من زئمتى الشاة وهما المتدليتان من اذنها وحلقها قبل هو الوليد بن المغيرة اذ جاء ابوه بعد ثمانى عشرة سنة من مولده وقيل الاحنفس بن شريق اصله من ثقيف وعداده فى ذهرة (ان كان ذامال وبين اذا تلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين) اى قال ذلك حينئذ لانه كان ممنولا مستظهرا بالبين من فرط غروره لكن العامل مدلول قال لانفسه لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله ويجوز ان يكون علة للانطع اى لا تطعم من هذه مثالبه لان كان ذامال وقرأ ابن عامر وحزة ويعقوب وابوبكر ان كان على الاستفهام غير ان ابن عامر جعل الهمزة الثانية بين يين اى الا ان كان ذامال كذب او انطعمه لان كان ذامال وقرئ ان كان بالكسر على ان شرط الغنى فى النهى عن الطاعة كالتعليل بالفقر فى النهى عن قتل الاولاد او ان شرطه للمخاطب اى لا تطعم شارطا يساره لانه اذا اطاع الغنى فكأنه شرطه فى الطاعة (سجدة) بالكى (على الخرطوم) على الانف وقد اصاب انف الوليد جراحة يوم بدر فبقى اثرها وقيل هو عبارة عن ان يذله غاية الاذلال كقولهم جدد الله ورغم الله لان السمة على الوجه سببا على الانف شين ظاهرا ونسود وجهه يوم القيامة (انا بلونا هم) بلونا اهل مكة بالقحط (كما بلونا اصحاب الجنة) يريد بستانا كان دون صنعاء بفرصتين وكان لرجل صالح وكان ينادى الفقراء وقت الصرام ويترك لهم ما اخطأه المنجل او ألقته الريح او بعد عن البساط الذى يبسط تحت النخلة فيجتمع لهم شئ كثير فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل ابونا ضاق علينا لحافوا لبصر منها وقت الصباح خفية عن المساكين كما قال (اذ قموا لبصر منها مصبحين) ليقطعها داخلين الصباح

ولعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون والكاف في كافي موضع النصب على انها نعت لمصدر محذوف وما مصدرية
 اي بلوناهم ابتلاء مثل ابتلاء اصحاب الجنة واذ عرف لبوننا ولبصرتها جواب القسم وجاء على خلاف قولهم
 ومنطوقهم ولو جاء عليه لقليل لتصرمتها بنون التكلم ومصحين حال من فاعل لبصرتها والصرم والصرام
 قطع ثمار الخيل من صرمة اذا قطعها ولا يستثنون جملة مستأنفة او حال تانية من ضمير لبصرتها او من النوى
 في مصحين قيل كونه حالا من احدهما ضعيف لان المضارع النفي بلا كالتثبت في عدم دخول الواو عليه
 اضمار مبتدا قبله كافي قولهم قت واصك وجهه ولا حاجة اليه وسمى قوله ان شاء الله استثناء وهو شرط لبس
 فيه اداة الاستثناء لما فيه من الاخراج غير ان المخرج بان شاء الله خلاف المذكور بان شاء الله بخلاف المخرج
 بالاستثناء فانه عين المذكور بالاستثناء مثلا اذا قيل جاني القوم الازيدا فالمخرج من القوم بالاستثناء عين زيد
 واما اذا قيل يجي زيد ان شاء الله تعالى فالمراد به اخراج ما لا يتعلق به المشيئة من الجبي وهو خلاف المذكور
 بان شاء الله لان المذكور ما يتعلق به مشيئة الله تعالى لان التقدير ان شاء الله مجبته اولان قول ان شاء الله
 يؤدى معنى الاستثناء فسمى ما يؤدى معناه باسمه والفرق بين الوجهين ما اشار اليه بقوله غير ان المخرج به
 خلاف المذكور وبمحصل الوجه الاول سمي استثناء تشبيها له بالاستثناء من حيث كونه مؤديا لمعنى الاخراج
 وان كان هذا الاخراج مغايرا للاخراج المعبر في الاستثناء وبمحصل الثاني سمي استثناء على طريق لسمية
 ما يؤدى معنى الشئ باسم ذلك الشئ فان قولك لا اخرج ان شاء الله يؤدى معنى قولك لا اخرج في حال ما الا
 حال ان شاء الله خروجي فانه استثناء متعارف اخرج فيه عين المذكور على اهم الاحوال **قوله** ولا يستثنون
 حصاة الساكنين عطف على قوله ولا يقولون ان شاء الله فالاستثناء على هذا المعنى الاخراج مطلقا
قوله كالبلستان الذي صرم ثماره شبهت به من حيث هلاك ثماره وعدم بقاء شئ منها فيه كما روى
 عن مقاتل انه قال بعث الله نارا بالليل على جنتهم فاحرقتها حتى صارت سوداء الا ان تشبيها بالجنة المصرومة
 تشبيه الكامل بالناقص وحق التشبيه ان يشبه الناقص ويكون وجه الشبه في المشبه به بالنسبة الى المشبه
 كما قيل

ظلمتك في تشبيه صدغيك بالسك * وقاعدة التشبيه نقصان ما يحكى *

ويطلق الصريم على الليل المظلم وعلى النهار ايضا لانصرام كل واحد منهما عن الآخر فها من الاضداد
 ويقال لهما الصريمان فيحتمل ان يكون المراد بالصريم في الآية الليل المظلم لان الجنة لما احترقت واسودت
 صارت كالليل ويحتمل ان يراد به النهار لانها لما يست وذهبت خضرتها لم يبق فيها شئ من قولهم ايض الاناء
 اذا فرغ او كالرمال فان الصريم يطلق ايضا على قطعة ضيقة من الرمل منصرومة عن سائر الرمل وقيل
 الصريم رملة معروفة باليمن لا تثبت شيئا وعلى التقديرين شبهت الجنة وهى محرقة بالرملة التى لا تثبت شيئا
 ولا يتوقع منها نفع ولا سلاح نقل عن القرطبي انه قال في الآية دليل على ان العزم على المعصية مما يؤاخذ به
 الانسان لانهم عزموا على ان يفعلوا فعوقبوا قبل فعلهم ونظيرها قوله تعالى ومن يرد فيه بالحد بظلم ندفة من
 عذاب اليم وقد صرح انه عليه الصلاة والسلام قال * اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار * قيل
 يارسول الله هذا القاتل قاتل المقتول قال * انه كان حربيا على قتل اخيه * وعن الراغب قال اول ما يعرض
 من حديث النفس السائح ثم الخاطر ثم الارادة ثم الهمة ثم العزم والسائح والباطر متجاوز عنهما بكل وجه
 وانه متى صاراهما او ارادة او عزم ما فذلك عمل مأخوذه وعلى هذا قال تعالى وذروا ظاهر الانم وباطنه وقال
 ان الله يعلم ما فى انفسكم فاحذروا فهذا وجه التوفيق بينها وبين قوله عليه الصلاة والسلام * ان الله تجاوز
 لامتى ما حدثت به نفسها * وقوله عليه الصلاة والسلام * من هم بحسنة فلم يعلمها كتبت له حسنة ومن هم بسيئة
 فلم يعلمها لم تكتب عليه * هكذا وجدت والاشكال بعد باقى لانه لم يظهر التوفيق بين الآيات وبين قوله عليه الصلاة
 والسلام * ومن هم بسيئة فلم يعلمها لم تكتب عليه * والله اعلم **قوله** اي اخرجوا على ان تكون ان مفسرة
 حيث تقدمها ما هو بمعنى القول وقوله او بان اخرجوا اليه غدوة على ان تكون ان مصدرية اي نادوا
 بهذا الكلام **قوله** وتعدية الفعل بعلى مع ان اصل غدا ان يعتدى بالى اما لتضمنه معنى الاقبال
 او معنى الاستبلاء حيث انهم غدوا للصرم وتوهموا اقتدارهم واستيلائهم عليه وغفلوا عما اراد الله تعالى بهم

(ولا يستثنون) ولا يقولون ان شاء الله
 وانما سماه استثناء لما فيه من الاخراج غير
 ان المخرج به خلاف المذكور والمخرج بالاستثناء
 عينه اولان معنى لا اخرج ان شاء الله ولا اخرج
 الا ان يشاء الله واحدا ولا يستثنون حصاة
 الساكنين كما كان يخرج ابوهم (فطاف
 عليها) على الجنة (طائف) بلاء طائف
 (من ربك) مبتدا منه (وهم نائمون
 فاصبحت كالصريم) كالبلستان الذي صرم
 ثماره بحيث لم يبق فيه شئ فمیل بمعنى
 مفعول او كالليل باحتراقها واسودادها
 او كالنهار بابيضاضها من فرط اليبس مميا
 بالصريم لان كلا منهما ينصرم عن صاحبه
 او كالرمال (فتنادوا مصحين ان اغدوا على
 حرثكم) اي اخرجوا او بان اخرجوا اليه
 غدوة وتعدية الفعل بعلى اما لتضمنه معنى
 الاقبال او لتشبيه الغدوة للصرام بغدوة العدو
 المتضمن معنى الاستبلاء (ان كنتم صارمين)
 قاطعين له

وجواب قوله ان كنتم صارتم محذوف لدلالة ما قبله عليه **قوله** وخفي وخفت وخفد بمعنى الكتم يقال اخفيت الشيء اخفيه كتمته وخفيته ايضا اظهرته وهو من الاضداد ويقال خفت الصوت خفوتا اي سكن وانخفضت والخافئة والخافت اسرار الطق وانخفضت الناقة فهي مخفدة اذا اظهرت انها حلت ولم يكن بها حل **قوله** ان مفسرة لان الخافت في معنى القول ويحتمل ان تكون مصدرية اي يخافتون بهذا الكلام وهو قول بعضهم لبعض على وجه الاخفاء والمساواة لا يدخلها اليوم عليكم مسكين وهو في صورة نهى المسكين عن الدخول والمراد فهم انفسهم عن تمكين المسكين من الدخول كقوله لا اربك ههنا فان دخول المسكين عليهم لازم لتمكينهم اياهم من الدخول كما ان رؤية المتكلم المخاطب لازم لحضوره عنده فذكر اللزوم لينقل منه الى الملزوم على سبيل الكناية التي هي ابلغ من التصريح لان انتفاء اللزوم يدل على انتفاء الملزوم ولا يخفى ان ذكر الشيء بدليله ابلغ من مجرد ذكره وقرر ابن مسعود وجهها آخر في كلمة ان على اضممار القول اي وهم يخافتون يقولون لا يدخلها اليوم **قوله** وغدوا قادرين على نكد لا غير على ان يكون قادرين حالا من فاعل غدوا او يكون خبر غدوا على تضمنه معنى اصبحوا وعلى حرد متعلق بقادرين قدم عليه المحصر والتخصيص والحرد مصدر حرد يحرد من باب علم ومعناه نكد وانفى خبره **قوله** او وغدوا حاصلين على النكد والحرمان فعلى هذا لا يكون قوله على حرد متعلقا بقادرين بل بمحذوف هو حال من فاعل غدوا او خبره لكونه بمعنى اصبحوا وقوله قادرين حال ثانية او حال من المنوي في قوله على حرد اي وغدوا واقعين في النكد وقد كانوا عند انفسهم في ظنهم انهم قادرين على غلة جنهم والانتفاع بها فالدور عليه في الوجه الاول هو الحرد والنكد **قوله** وقيل الحرد بمعنى الحرد بفتحين وهو الفبط والحق عطف على ما يفهم مما قبله وهو كون الحرد بمعنى النكد والحرمان فيكون على حرد متعلقا بقادرين مقدما عليه المحصر او بمحذوف كافي الوجه الاول **قوله** وقيل الحرد القصد والسرعة يقال حرد يحرد من باب ضرب اذا قصد واقبل فيكون على حرد في محل النصب على انه حال من فاعل غدوا اي غدوا كاثنين على قصد وقادرين حال ثانية او حال من المنوي في قوله على حرد **قوله** وقيل الحرد علم الجنة اي لجنتهم اي اقبلوا على جنهم وقت القدوة قادرين عند انفسهم على صرامها **قوله** بخنايتنا على انفسنا بسوء نيتنا وظلنا على انفسنا بجمع حق المساكين **قوله** ويدل على هذا المعنى اي على ان المراد يتسبج الله ان يذكره ويتوبوا اليه ما حكي عنهم من قولهم سبحان ربنا انا كنا ظالمين فانهم زعموا الله تعالى وقدسوه عن كل سوء ونقصان لاسيما ان يكون ظالما في فعل بهم واعترفوا على انفسهم بكونهم ظالمين في قصدهم حرمان المساكين اياها بالشع انفسهم فكانهم قالوا نستغفر الله من سوء صنعنا ويتوب اليه من خبت نيتنا حيث قصدنا عدم اخراج حق المساكين من غلة بستاننا واعترفوا بذنبهم حيث قالوا انا كنا ظالمين وان كان المراد بالتسبج الاستثناء يكون معنى قول الاوسط هل انفرهون الله عن ان يجرى في ملكه ما لا يريد بان تقولوا لنصر منها مصحين ان شاء الله ومعنى قولهم سبحان ربنا نقره ربنا عن ان يجرى في ملكه شيء الا بارادته ومشيئته وهو في معنى الاستثناء واختلف اهل التصريح في ان ما قاله اهل تلك الجنة الى قوله انا الى ربنا راضون هل هو توبة منهم ففهم من توقف في ذلك وقال يحتمل ان يكون هذا الكلام منهم من قبل ما يكون من المشركين اذا اصابهم الشدة وذهب الاكثرون الى انهم قالوا ذلك بطريق التوبة والاخلاص روى عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال بلغني ان القوم اخلصوا وعرف الله منهم الصدق فابدهم بها الجنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البعير منه عنقودا كذا في معالم التنزيل وفي التفسير والكشاف وقال ابو خالد البجلي دخلت تلك الجنة فرأيت كل عنقود منها كالرجل القائم **قوله** اولوا تستشون عطف على قوله اولوا تذكرونه اي بالتسبج والتلهيل تأيين عافط منكم من قصد العصيان يعني ان القصرين قد اختلفوا في ان المراد بالتسبج ما هو قال بعضهم المراد به الاستثناء فان لفظ القرآن يدل على ان القوم حين اقسموا ليصر منها مصحين وتركوا الاستثناء بان يقولوا ان شاء الله انكر عليهم اوسطهم في تركهم الاستثناء وعدم خوفهم من عذاب الله تعالى على تركهم اياه ثم لما عاينوا وقوع ما حذرهم الاوسط به قال لهم الاوسط الم اقل لكم لولا تبصرون اي هل تستشون فتقولون ان شاء الله وقال آخرون ان القوم حين عزموا على منع زكاة ما خرج من جنهم قال لهم اوسطهم تبصرون عن هذه المعصية قبل نزول العذاب واعزموا على استثناء حصص المساكين كما كان يخرجها ابوكم فلم يغيروا عزمهم فلما رأوا العذاب وقرئ بدلنا بالتخفيف

(فانطلقوا وهم يخافتون) يتسارون فيما بينهم وخفي وخفت وخفد بمعنى الكتم ومنه الخفدود الخفاش (ان لا يدخلها اليوم عليكم مسكين) ان مفسرة وقرئ بطرحها على اضممار القول والمراد بنهى المسكين عن الدخول المسالفة في النهى عن تمكينه من الدخول كقوله لا اربك ههنا (وغدوا على حرد قادرين) وغدوا قادرين على نكد لا غير من حاربت السنة اذا لم يكن فيها مطر وحاربت الابل اذا منعت درها والمعنى انهم عزموا على ان يفتكوا على المساكين فتكده عليهم بحيث لا يقدرين فيها الاعلى النكد او وغدوا حاصلين على النكد والحرمان مكان كونهم قادرين على الانتفاع وقيل الحرد بمعنى الحرد وقد قرئ به اي لم يقدروا الاعلى حتى بعضهم لبعض كقوله يتلاومون وقيل الحرد القصد والسرعة قال الشاعر

اقبل سيل جاء من امر الله *

بحرد حرد الجنة المغلة * اي غدوا الى جنهم بسرعة قادرين عند انفسهم على صرامها وقيل الحرد علم الجنة (فلما رأوها) اول ما رأوها (قالوا انا لظالمون) طريق جننا وما هي بها (بل) اي بعد ما تأملوا وعرفوا انها هي قالوا بل (نحن محرمون) حرمانا خبرها بخنايتنا على انفسنا (قال اوسطهم) رأيا اوسنا (الم اقل لكم لولا تبصرون) اولوا تذكرونه ويتوبون اليه من خبت نيتكم وقد قاله حتما عزموا على ذلك ويدل على هذا المعنى (قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين) اولوا تستشون فسمى الاستثناء تسبجا لشاركتها في التعظيم اولاه تزيه عن ان يجرى في ملكه ما لا يريد (فاقبل بعضهم على بعض يتلاومون) يلوم بعضهم بعضا فان منهم من اشار بذلك ومنهم من استصوبه ومنهم من سكت راضيا ومنهم من انكره (قالوا يا ويلنا انا كنا طاغين) متجاوزين حدود الله (عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها) ببركة التوبة والاعتراف بالخطيئة وقد روى انهم بدلوا خيرا منها وقرئ بدلنا بالتخفيف

ذكرهم ما قال لهم سابقا فقال لهم ألم اقل لكم لولا تسبحون الله وتوبون اليه فلا جرم اشتغل القوم بالتوبة
والنسيج فقالوا سبحان ربنا انا كنا غافلين قبل انهم لو تكلموا به قبل نزول العذاب لنجوا من نزوله لكنهم تكلموا به
بعد خراب البصرة **قوله** والى لانتها الرغبة **قوله** لما كان المشهور ان تعدى الرغبة بكلمة في او بكلمة عن
لم يشتهر تعدى بها الى ذكر المصنف لها وجهين احدهما ان تضمن الرغبة معنى الرجوع والاخران معنى الرغبة الرجاء
والطلب وان كلمة الى لبيان انه تعالى هو منتهى رجائهم وطلبهم **قوله** مثل ذلك العذاب **قوله** يعني ان قوله
تعالى كذلك العذاب جملة اسمية قدم فيها الجبر على المبدأ ثم انه تعالى لما خوف الكفار بعذاب الدنيا
وعما هو اكبر منه وهو عذاب الآخرة ذكر بعده احوال اهل السعادة فقال ان للتقين عند ربهم جنات النعيم
وعند مجوز ان يكون ظرفا معمولا للاستقرار الذي تعلق به للتقين وان يكون متعلقا بمحذوف منصوب على
الحالية من النوى في قوله للتقين ولا يجوز ان يكون حالا من جنات لعدم العامل **قوله** اي في الآخرة
لما استجاز كون عندية الجنة بالنسبة الى الله تعالى مكانية جعل المصنف عنديتها عبارة عن عندية الدار الآخرة
يعني انها لا ملك ولا حاكم فيها الا الله عز وجل او عندية قدسه تعالى ولطهارته فان الجنة يقال لها دار القدس
وحضرة القدس لكونها مظهر قدس الله تعالى ودليلا عليه فالجاءرة بمعنى الملازمة المثبتة له قال الصوريون الفرق
بين عند ولدى انه اذا قبل المال عند زيد بصدق ذلك سواء كان المال حاضرا عنده او غائبا كانا في شيء يلازمه
كبيته وصندوقه وامنه ونحو ذلك بخلاف ما اذا قبل المال لدى زيد فانه لا يصدق الا اذا كان المال حاضرا عنده
قوله ليس فيها الا التمتع الخالص **قوله** اي لا يشوبها شيء مما يكدر ما فيها من وجوه التمتع كاي شوب ذلك جنات
الدنيا والخصر المذكور مستفاد من اضافة جنات الى النعيم فانها تعيد اختصاص المضاف بالمضاف اليه وذلك
لا يكون الا بان لا يكون فيها الا التمتع الخالص ففيه تريض بان جنات الدنيا مشوبة بما يكدر العيش وينقص التمتع
والاستراحة عن مسائل قال لسانات هذه الآية قال كفار مكة للمسلمين ان الله فضلنا عليكم في الدنيا فلابد وان
يفضلنا عليكم في الآخرة فان لم يكن التفضل فلا اقل من المساواة فاجاب الله تعالى فيه على وجه الانكار بقوله
افجعل المسلمين كالجحيم ثم وبخهم بقوله مالكم كيف تحكمون وكيف في موضع الحال من النوى في لكم الراجع
الى ما **قوله** واصله ان لكم بالقبح **قوله** جواب عما يقال ان الجمهور قرأوا بكسر همزة ان والحال ان كلمة ان مع
ما في خبر واقعة موقع مفعول تدرسون والمعنى تدرسون في الكتاب ان لكم ما تخشرونه لانفسكم وان يكون
العاصي كالطبع بل يكون ارفع حاله فاشوا بكتابتكم ان كنتم صادقين وتقرر الجواب نعم ان الاصل القبح
الا انها كسرت لدخول لام الابتداء في اسمها فان لام الابتداء لا تدخل على ما في خبر ان المفتوحة تقول علمت
انك ما قل بالقبح وتقول علمت انك لعاقل بالكسر وكسر ان بعد تدرسون لانه علق عنه لسانه من معنى العلم
قوله ويجوز ان يكون حكاية للمدرس او استئنافا **قوله** وجهان آخران لكسر ان تقرير الاول ان جملة ان لكم فيه
لما تخشرون ويجوز ان يكون كسر ان فيها عدم وقوعها موقع الفرد لحكاها الله تعالى في القرآن بصورتها وان كانت
في تأويل المفرد في هذا النظم لكونها مفعول تدرسون وهذا الوجه لا يخلو عن بعد لان كلمة فيه في قوله تعالى ان لكم
فيه لما تخشرون تأتي ان يكون هذا النظم بصورة هذا المدرس الواقع في الكتاب المقروض الا ان يقال انها
مقسمة فيه تأكيذا لما ذكر او لا وليست واقعة في النظم المحكي وتقرير الثاني انه يجوز ان يتم الكلام عند قوله فيه
تدرسون بان يترل تدرسون منزلة اللازم ويكون المعنى توقعون القراءة فيه كما في قوله **قوله** يخرج في عراقيها فصلي
ثم يتبدأ ويقال ان لكم فيه لما تخشرون اي ليس لكم ذلك **قوله** عهود مؤكدة بالايان **قوله** يقال لقلان على بين
بكذا اذا ضمنت وكفلت له به وحلفت له على الوقاية اي بل ضمنا لكم واقمنا بالايان مغلظة فثبت لكم علينا
عهود مؤكدة بالايان **قوله** متناهية في التوكيد **قوله** يعني كون الايمان بالغة عبارة عن كونها في غاية
القوة والصحة وكل شيء يكون في نهاية الجودة وغاية الصحة بوصف بانه بالغ **قوله** حتى تحكمكم في ذلك اليوم
اي حتى نجعلكم حكاما في ذلك اليوم ونطيعكم فيما تحكمون او هو متعلق بالغة اي تبلغ الى يوم القيامة بمعنى انها
في لزومها وتأكيدها بحيث تنتهي الى ذلك اليوم تامة ولا يطل منها شيء الى ان يحصل القسم عليه الذي هو التحكيم
واتباعنا لحكمكم **قوله** بذلك الحكم قائم **قوله** اشارة الى ان قوله بذلك متعلق بزعم وان الزعم ههنا معنى
القائم بالدعوى واقامة الحجة عليها اي سل الذين يدعون ان لهم علينا عهودا مؤكدة بالايان على ان تحكمهم

(انا الى ربنا راغبون) راجعون العفو
طالبون الخير والى لانتها الرغبة او لتضمنها
معنى الرجوع (كذلك العذاب) مثل ذلك
العذاب الذي يلونا به اهل مكة واصحاب
الجنة العذاب في الدنيا (ولعذاب الآخرة
اكبر) اعظم منه (لو كانوا يعلمون) لا حترزوا
عما يؤذيهم الى العذاب (ان للتقين عند ربهم)
اي في الآخرة او في جوار القدس (جنات
النعيم) جنات ليس فيها الا التمتع الخالص
(افجعل المسلمين كالجحيم) انكار لقول
الكفرة قائم كانوا يقولون ان صح انابعث
كما يزعم محمد ومن معه لم يفضلونا بل نكون
احسن حال منهم كما نحن عليه في الدنيا (مالكم
كيف تحكمون) التفات فيه تعجب من حكمهم
واستعجاله واشعار بانه صادر من اختلال
فكر واهو جاج رأى (ام لكم كتاب) من
السماء (فيه تدرسون) تقرأون (ان لكم فيه
لما تخشرون) ان لكم ما تخشرونه وتشتونه
واصله ان لكم بالقبح لانه المدرس فلما جبي
باللام كسرت ويجوز ان يكون حكاية
للمدرس او استئنافا وتخبر الشيء واختاره
اخذ خبره (ام لكم ايمان علينا) عهود
مؤكدة بالايان (بالغة) متناهية في التوكيد
وقرئت بالنصب على الحال والعامل فيها احد
الطرفين (الى يوم القيامة) متعلق بالمقدر
في لكم اي ثابتة لكم علينا الى يوم القيامة
لانخرج عن عهدتها حتى تحكمكم في ذلك
اليوم او بالغة اي ايمان تبلغ ذلك اليوم
(ان لكم لما تحكمون) جواب القسم لان معنى
ام لكم ايمان علينا ام اقمنا لكم (سلمهم ايهم
بذلك زعيم) بذلك الحكم قائم يدعيه ويصححه

يوم القيامة ونطيعهم فيما يحكمون به من ان نجعلهم كالمسلمين او نفضلهم عليهم ايهم قائم بهذه الدعوى وبالاختصاص على صحتها كما يقوم زعيم القوم باصلاح امورهم وايهم معلق بسلمهم لان السؤال في معنى العلم لكونه سبيله ثم انه تعالى لما انكر عليهم ان يكون حكمهم بالتسوية بين المسلمين والمجرمين مستندا الى دليل عقلي حيث قال ما لكم كيف تحكمون او الى دليل نقلي حيث قال ام لكم كتاب انكر عليهم ايضا ان يكون لهم شركاء يوافقونهم فيما ذهبوا اليه من التسوية بين الحسن والمسي حتى يقلدوهم لكونهم من العقلاء الذين يصح التقليد بهم فقال ام لهم شركاء قنيت ان مازعوه باطل من كل الوجوه **قوله** وقيل المعنى قال الامام قوله تعالى ام لهم شركاء في تفسيره وجهان الاول ان المعنى ام لهم اشياء يعتقدون انها شركاء الله تعالى ويعتقدون ان اولئك الشركاء يجعلونهم في الآخرة مثل المؤمنين في الثواب والخلاص من العقاب وانما اضاف الشركاء اليهم لانهم جعلوها شركاء لله تعالى وهذا كقوله تعالى هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء الوجه الثاني ان المعنى ام لهم ناس يشاركونهم في هذا المذهب وهو التسوية بين المسلم والمجرم فليأتوا بهم ان كانوا صادقين في دعواهم والمراد بان انهم ليس لهم دليل عقلي في اثبات هذا المذهب ولا دليل نقلي وهو كتاب يدرسه فليس لهم من يوافقهم من العقلاء على هذا القول وذلك يدل على انه باطل من كل الوجوه ثم انه تعالى لما بطل قولهم وبين انه لا وجه لصحته اصلا شرع بعد ذلك في بيان عظمة يوم القيامة فقال يوم يكشف عن ساق ويوم ظرف منصوب بقوله فليأتوا فكأنه تعالى قال ان كانوا صادقين في انها شركاء فليأتوا بها يوم يشتد الامر ويصعب الخطب لتفهم او تشفع لهم او منصوب باذكر المقدر ويجوز ان يكون العامل المحذوف غير اذكر ويكون تقدير الكلام يوم يكشف عن ساق كان كيت وكيت فحذف للتحويل والبليغ واشعارا بان ثم من الكواثر ما لا يوصف لعظمته **قوله** وكشف الساق مثل في ذلك يعني انه استعارة تمثيلية في اشتداد الامر وصعوبته فمعنى الآية يوم يشتد الامر ويتفاقم ولا كشف ثم ولا ساق كما نقول للاقطع الصحيح يده مفلولة ولا يدعوه ولا غل وانما هو مثل في البطلان شبهت حال الشدة عليهم من الامر في الموقف بحال المخدرات اللاتي اشتد عليهن الامر فاحتجن الى تشجير ساقهن في الهرب فاستعمل في حق اهل الموقف من الاشياء ما يستعمل في حقهن من غير تصرف في مفردات التركيب بل التصرف انما هو في الهيئة التركيبية روى انه سئل من اين عباس عن هذه الآية فقال اذا خفي عليكم شيء من القرآن فابتغوه في الشعر فانه ديوان العرب اما سمعتم قول الشاعر

من لنا قومك ضرب الاعناق * وقامت الحرب بسا على ساق *

ثم قال هو يوم كرب وشدة **قوله** او يوم يكشف عن اصل الامر معطوف على قوله يشتد الامر اي ويجوز ان يكون من باب التمثيل بان يشبه اصل الامر وحقيقته بساق الشجر ويطلق عليه اسم المشبه به على سبيل استعارة التصريحية وتكبير ساق للتحويل والدلالة على انها شدة خارجة عما يهيئه الانسان كأنه قيل يوم يكشف عن شدة واي شدة لا يمكن وصفها **قوله** او للتعظيم على ان يكون الساق مستعاراً لاصل الامر وحقيقته وقرأ الجمهور بكشف بناء تحية على بناء المفعول وعن ساق قائم مقام الفاعل وقرئ بالبناء الفوقية على بناء الفاعل واستناد الفعل الى ضمير الساعة وعلى بناء المفعول ايضا واستناده الى ضمير الحال **قوله** ان كان اليوم يوم القيامة شرط لقوله توبوا يعني انهم اختلفوا في هذا اليوم الذي يكشف فيه عن ساق اهو يوم القيامة او آخر ايام الرجل في دنياه او يوم مرضه او هربه وعجزه عن اداء الصلاة فذهب الجمهور الى انه يوم القيامة فان الكفار والمنافقين يدعون الى السجود فيه لكن على سبيل التكليف لان يوم القيامة لا يكون فيه تعبد ولا تكليف بل على سبيل التوبيخ والتخجيل على تركهم السجود في الدنيا ثم انه تعالى حال ما يدعوهم الى السجود يسلب عنهم القدرة على السجود ويحول بينهم وبين الاستطاعة ويجعل ظهورهم مثل صياصي البقر يريدون السجود فلا يستطيعون كأن ظهورهم ادخلت فيها السفايف فلا تنحني فيقون قياما كما كانوا على حالهم حتى تزداد حسرتهم وندامتهم على ما فرطوا فيه حين دعوا الى السجود وهم سالموا الاعضاء والمفاصل وذهب آخرون الى انه ليس المراد منه يوم القيامة لانه تعالى وصف ذلك اليوم بانهم يدعون فيه الى السجود ويوم القيامة ليس فيه تعبد وتكليف بل المراد به يومه الذي عجز فيه عن اداء الصلاة من ايام الدنيا اما من القسوة النازلة بهم من هول ما عاينوه عند النزاع واما بسبب العجز الحاصل لهم بسبب المرض او الهرم وقد كانوا يدعون الى السجود

(ام لهم شركاء) يشاركونهم في هذا القول (فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين) في دعواهم اذ لا اقل من التقليد وقد نبه سبحانه في هذه الآيات على ثني جميع ما يمكن ان ينشئوا به من عقل او نقل يدل عليه لاستحقاق او وعدا ومحض تقليد على الترتيب تبسها على مراتب النظر وتزيغا لما اسندله وقبل المعنى ام لهم شركاء يجعلونهم مثل المؤمنين في الآخرة كأنه لما نفى ان يكون التسوية من الله نفى بهذا ان يكون مما يشركون الله به (يوم يكشف عن ساق) يوم يشتد الامر ويصعب الخطب وكشف الساق مثل في ذلك واصله تشجير المخدرات عن سوقهن في الهرب قال حاتم اخو الحرب ان عضت به الحرب عضها * وان شمرت عن ساقها الحرب شمرا * او يوم يكشف عن اصل الامر وحقيقته بحيث يصبر عبانا مستعار من ساق الشجر وساق الانسان وتكبيره للتحويل وللتعظيم وقرئ تكشف بالبناء على بناء المفعول والفاعل والفعل للساعة او الحال (ويدعون الى السجود) توبوا ايضا على تركهم السجود ان كان اليوم يوم القيامة او يدعون الى الصلوات لا وقتها ان كان وقت النزع (فلا يستطيعون) لذهاب وقته اوزوال القدرة عليه (خاشعة ابصارهم تركهم ذلة) يلحقهم ذل (وقد كانوا يدعون الى السجود) في الدنيا اوزمان الصحة (وهم سالمون) متمكنون فيه من احوال العلل فيه

زمان الصحة بقول المؤذن حتى على الصلاة فلا يجيبون وهم اصحاء معافون قال كعب الاحبار والله ما نزلت هذه الآية الا في الذين يتخلفون عن الجماعات وقوله تعالى خاشعة ابصارهم حال من مرفوع يدعون وابصارهم مرفوع على انه فاعل خاشعة ونسب الخشوع للابصار وان كانت الاعضاء خاشعة ذليلة متواضعة لظهور امر خشوع الجميع فيها وقوله وهم سالمون حال من مرفوع يدعون الثانية ثم انه تعالى لما خوف الكفار بعظمة يوم القيامة زاد في تخويفهم بذكر وعيده وما في قدرته من القهر فقال فذرني ومن يكذب بهذا الحديث وهو القرءان وقيل القيامة والمعنى كل امرء الى قافي اكيفيكه اي اذا علمت يوم القيامة واشتداد الاهوال الآتية فيه فكل امرء المكذبين الى وهذه تسليته عليه الصلاة والسلام وتهديد لمن كذبه **قوله ومن** منصوب بالعطف على ضمير التكلم او انه مفعول معه وهو مرجوح لا مكان العطف من غير ضعف **قوله** سندنهم من العذاب درجة درجة **قوله** اي حتى نوقمهم فيه **قوله** وهو الانعام عليهم **قوله** اي ادناؤهم من العذاب من حيث لا يعلمون انه استدراج هو الانعام عليهم لانهم يحسبونهم تفضيلا لهم على المؤمنين وهو في الحقيقة سبب لاهلاكهم فان العباد اذا كان بحيث كلما ازداد ذنباً جدد الله له نعمة وانساء التوبة والاستغفار كان ذلك منه استدراجا بحيث لا يشعر العبد انه استدراج **قوله** روي أن رجلا من بني اسرائيل قال يا رب كم اعصيتك وانت لاتعاقبني فلو حتى الله تعالى الى نبي زمانه ان قل له كم من عقوبة لي عليك وانت لاتشعر كونها عقوبة ان جود عينك وقساوة قلبك استدراج مني وعقوبة لو عقلت وعنه عليه الصلاة والسلام انه قال اذا رايت الله تعالى يتم على عبد وهو مقيم على معصيته فاعلم انه مستدرج وتلاهذه الآية **قوله** لانه في صورته **قوله** اي في صورة الكيد وهو المكرو الاحتيال لان ظاهره احسان وانعام وحقيقته اهلاك وعذاب ولا يخفى ان الهلاك بما في صورة الاحسان في صورة الكيد والاحتيال **قوله** تعالى ام تسألهم اجرا **قوله** معطوف على قوله ام لهم شركاء اي لانتلص منهم اجرا على ما تدعوهم اليه من الايمان والطاعة حتى يتل عليهم تحمل الغرامات في بذل المال فيثبطهم ذلك عن الايمان والطاعة والمعنى ليس عليهم كلفة في متابعتك بل هي سبب سعادتهم في الدنيا والآخرة والمفرم الغرامة ثم انه تعالى لما بالغ في تزييف طريق الكفار وفي زجرهم عما هم عليه قال له عليه الصلاة والسلام فاصبر لحكم ربك اي لقضائه او لما حكم به من امهالهم وتأخر نصرتك عليهم **قوله** تعالى اذ نادى **قوله** منصوب بمضاف مخذوف اي لا يكن حاله كماله او قصتك كقصته في وقت ندائه ربه وتوبته وهو في بطن الحوت وهو في ذلك الوقت كان مكظوما اي مملوا غما وغيظا وحرزا من كل ظم السقاء اذ املا له والمعنى لا يوجد منك ما يوجد منه من الضجيرة والمغاضبة فتبلى ببلائه فان يونس عليه الصلاة والسلام لم يصبر على اذى قومه وخرج مغاضبا فضييق الله تعالى عليه فاتقته الحوت ونداء ما اخبر الله تعالى به عنه وهو قوله لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين ذكر توبته ههنا ولم يذكر زلته نصري بحال ذكر هاتر ايضا حيث ذكر ندائه وتوبته فلا يرد ان يقال كيف يصح ان ينهي احد عن ان يكون حاله كمال يونس اذ نادى في بطن الحوت مع ان حاله وقت ندائه هو التوحيد والتسبيح والاعتراف بالذنوب والتوبة عنه وكل ذلك طاعة والطاعة لا ينهي عنها وذلك لان المراد بحاله وقت ندائه الحالة التي اقتضت الطاعة المذكورة المدلول عليها تعريضا بذكر هذه الطاعة نصري بها وقد ذكرت تلك الحال صريحا في قوله تعالى وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه فنادى في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجينا من الغم فنقل صاحب التيسير عن الحسين بن الفضل انه قال اذ نادى لا يتعلق ببلاتكن اذ انداء طاعة فلا ينهي عنها فالوجه ان يكون مفعولا به لا ذكر مقتررا **قوله** وحسن تذكر الفعل **قوله** مع كونه مسندا الى النعمة للفصل بينه وبين فاعله بالضمير المنصوب مع ان تأنيث النعمة غير حقيقي ولما اسند الى ظاهر غير حقيقي يجوز الامر ان ولان النعمة والانعام بمعنى واحد وتدارك فعل ماض بمعنى ادركه ويدل عليه قراءة من قرأ تداركته بزيادة تاء التأنيث في آخره وقرئ ايضا لولا ان تداركته بشديد الدال وهو مضارع اصله تدارك ادغمت التاء الثانية في الدال بعد قلبها دالا وجعل هذه القراءة مبنية على حكاية الحال الماضية ومعنى حكاية الحال الماضية ان تقدر ان تلك الحال واقعة في حال التكلم فيعبر عنها بلفظ يدل على وقوعها في حال التكلم ولا يفعل هذا فيما وقع سابقا الا اذا كان امرا غريبا فتقصد بسلوك هذه الطريق ان تحضره للمخاطب وتصوره له حتى يطلع عليه فيتعجب من غرابته مثل ان يقول رأيت الاسد فاخذ السيف فاقتله فظهر بهذا التقرير ان ما يكون على حكاية الحال الماضية لا يدخله علم الاستقبال لان دخوله عليه يناق الفرض

(فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) كاذب الى قافي اكيفيكه (سلسدر جهنم) سندنهم من العذاب درجة درجة بالامهال وادامة الصحة وازدياد النعمة (من حيث لا يعلمون) انه استدراج وهو الانعام عليهم لانهم يحسبونهم تفضيلا لهم على المؤمنين (واملى لهم) وامهالهم (ان كيدى متبن) لا يدفع بشئ وانما يسمى انعامه استدراجا بالكيد لانه في صورته (ام تسألهم اجرا) على الارشاد (فهم من مفرم) من غرامة (مثقلون) يحملها فيعرضون عنك (ام عندهم الغيب) الملوح او المغيبات (فهم يكشون) منه ما يحكمون ويستغنون به عن علمك (فاصبر لحكم ربك) وهو امهالهم وتأخير نصرتك عليهم (ولا تكن كصاحب الحوت) يونس عليه السلام (اذ نادى) في بطن الحوت (وهو مكظوم) مملوء غيظا من الضجيرة فتبلى ببلائه (لولا ان تداركته نعمة من ربه) يعني التوفيق للتوبة وقبولها وحسن تذكر الفعل للفصل وقرئ تداركته وتداركته اي تداركته على حكاية الحال الماضية بمعنى لولا ان كان يقال فيه تداركته

(تنبذ بالعراء) بالارض الخالية عن الاشجار
(وهو مذموم) مليم مطرود عن الرحمة
والكرامة وهو حال يعتمد عليها الجواب
لانها المنفية دون التبد (فاجتبه ربه)
بان ردة الوحي اليه او استنباه ان صح انه
لم يكن نبيا قبل هذه الواقعة (لجعله
من الصالحين) من الكاملين في الصلاح
بان عصمه من ان يفعل ما تركه اولى وفيه
دليل على خلق الافعال والآية نزلت
حين هم رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يدعو على ثقيف وقيل بأحد حين حل
به ماحل فارد ان يدعو على المنهزمين
(وان يكاد الذين كفروا ليرلقونك بابصارهم)
ان هي الحففة واللام دليلها والمعنى انهم
لشدة عداوتهم ينظرون اليك شزرا بحيث
يكادون يزولون قدمك ويرمونك من قولهم
نظر الى فلان يكاد يصرعني اي لو امكنه
ينظره الصرع لفعله او انهم يكادون
يصيبونك بالعين اذ روى انه كان في بني اسد
حياتون فارد بعضهم ان يعين رسول الله
صلى الله عليه وسلم فزلت وفي الحديث
ان العين لتدخل الرجل القبر والجلل القدر
ولعله يكون من خصائص بعض النفوس
وقرأ نافع ليرلقونك من زلته فزلق كزته
فخرن وقرى ليرلقونك اي ليهلكونك
(لما سمعوا الذكر) اي القرءان اي يبعث
عند سماعه بغضهم وحسدكم (ويقولون
انه لجنون) حيرة في امره وتغيرا عنه
(وما هو الا ذكر للعالمين) لما جنوه لاجل
القرءان بين انه ذكر عام لا يدركه ولا يعاطاه
الا من كان اكل الناس عقلا وامتنهم رأيا
عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
القلم اعطاه الله ثواب الذين حسن الله تعالى
اخلاقهم

سورة الحاقة مكية وآياتها
احدى وخسون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحاقة) اي الساعة او الحالة التي يحق
وقوعها او التي تحقق فيها الامور اي يعرف
حقيقتها

المذكور فكان دخول ان الاستنبالية على قوله تداركه مانع من حله على حكاية الحال الماضية فلذلك قال المصنف
في تصور المعنى حينئذ لولا ان كان يقال فيه تداركه فادخل علامة الاستنبال على القول المقدر فصح بذلك ان يحمل
قوله تداركه على حكاية الحال وليس مراده بتقدير القول بيان ان حكاية الحال تقتضي تقديره للمعرفت من ان
حكايتها لا تقتضي تقدير القول بل يكفي فيها ان يقتدر وقوعها في حال التكلم ويعبر عنها بما يدل على وقوعها فيه
﴿قوله مليم﴾ اسم فاعل من الام الرجل بمعنى اتى بما يلام عليه ﴿قوله وهو حال﴾ اي من مرفوع
قوله لنبد يعتمد عليها الجواب بمعنى ان جواب لولا في الحقيقة مفهوم قوله وهو مذموم وان كان في الظاهر هو قوله
لنبد وذلك لان لولا الامتناعية تقتضي ان يكون جوابها منتقيا والمنتقى ههنا ليس نفس النبد بالعراء لان ذلك
قد وقع بقوله تعالى في الآية الاخرى فنبذناه بالعراء بان سخرنا الخوت لان يلقبه فيها بل المنتقى هو نبذه فيها
مذموما فانه تعالى نبذه بالعراء بمجودا وارسله الى مائة الف او يزيدون من حيث انه ادركته نعمة التوفيق للتوبة
عن زلته وقبول تلك التوبة ولولا ان ادركته تلك النعمة لنبد مذموما مليا وقيل معنى الآية لولا هذه النعمة لبقى
في بطن الخوت الى يوم القيامة ثم نبذ بهم بالعراء عرصة القيامة مذموما حين يحشر الناس ولكن من الله عليه بالنعمة
المذكورة فنبذه بهم بالدنيا ويدل على هذا القول قوله تعالى فلو لا انه كان من المسيحين لبيت في بطنه الى يوم
يعثون ﴿قوله بان ردة الوحي اليه او استنباه﴾ يؤيد الاول ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال
رد الله تعالى اليه الوحي وشفعه في نفسه وقومه اي قبل شفاعته في نفسه وقومه وقبل توبته ومن انكر الكرامات
والارهاص لا بد له ان يختار هذا القول لان احتباسه في بطن الخوت وعدم موته هناك لما يمكن ارهاصا ولا كرامة
لا بد ان يكون مجزأة وذلك يقتضي ان يكون رسولا قبل هذه الواقعة وقال قوم لعل صاحب الخوت ما كان
رسولا قبل هذه الواقعة ثم جعله الله رسولا بعد هذه الواقعة وهو المراد من قوله تعالى فاجتبه ربه ﴿قوله
وفيه دليل على خلق الافعال﴾ فان افعال العباد لو لم تكن يخلق الله تعالى لما قبل لجمعه من الصالحين فانه صريح
في ان ذلك الصلاح انما حصل بعمل الله تعالى وخلقهم ﴿قوله ينظرون اليك شزرا﴾ الشزرا نظر الغضب
بؤخر عينه او على وجه يؤذن بالغضب والعداوة ﴿قوله اذ روى انه كان في بني اسد عياتون﴾ وكان الرجل
منهم يتجوع ثلاثة ايام فلا يمر به شيء من الابل او الغنم او غيرهما فيقول لم اركا اليوم ابل او غنما احسن من هذه او مثلها
الاغاة فلا تذهب الا قليلا حتى تسقط طائفة منها هالكة فسأل الكفار بعض من كان له هذه الصفة ان يقول
في رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فعصمه الله تعالى من شرهم ومن الناس من انكر اصابة العين وقال انها
لاحقيقة لها لان تأثير الجسم في الجسم لا يعقل الا بواسطة المماسه ولا مماسه ههنا فامتنع حصول التأثير والمنصف
اشار الى جوابه بقوله يكون من خصائص بعض النفوس فان النفوس مختلفة في جواهرها وهياتها واذا كان
كذلك لا يمتنع ايضا اختلافها في اوازمها وآثارها فلا يستبعد ان يكون لبعض النفوس خاصية التأثير المذكور
﴿قوله وقرأ نافع ليرلقونك﴾ بفتح اليا على ان ذلق بفتح اللام متعد وبالكسر لازم يقال زلقته فزلق اي
اسقطته فسقط مثل حزنه فخرن والباقيون بضم الباء من ازلقه اي ازل رجله ﴿قوله وقرى ليرلقونك﴾
من زهقت نفسه اي هلكت وازهقتها غيره اي اهلكها ﴿قوله يبعث عند سماعه بغضهم﴾ يعني ان لماظرفية
منسوبة ليرلقونك ﴿قوله بين انه ذكر عام﴾ اي للجن والانس يمقلون به ويستنبطون منه صلاح احوالهم
المتعلقة بالدين والدنيا وفيه من الآداب والحكم ومن سائر العلوم ما لا حد له ولا حصر فن يظهر مثل هذا الكلام
ويتلوه ويدعو الناس الى العمل بما فيه كيف يقال في حقه انه مجنون والحال انه من ادل الامور على كمال عقله
وعاوشانه فن نسب اليه القصور قائما هو من جهله وخيبته فان ذا الفضل لا يعرفه الاذوو

اذا لم يكن للمرء عين محجة فلا غرو ان يرتاب والصبح مسفر
تمت سورة تون والحمد لله رب العالمين

سورة الحاقة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿قوله اي الساعة او الحالة التي يحق وقوعها﴾ اي يجب والحاقة اسم فاعل من حق الشيء يحق بكسر الحاء
اي وجب حذف موصوفها وهو الساعة او الحالة وكذا على قوله او التي تحقق فيها الامور الا انه من حقيقته احقه بالضم

اذا عرفت حقيقة وصرت منه على يقين فعلى هذا الحاققة بمعنى القارعة للامور بحقيقتها سميت الساعة بهامع ان
 الفعل لاهلها على الاسناد المجازي على طريق ليله قائم ونهاره صائم فان الاخلاق هم الذين يعرفون الامور على
 حقيقتها يوم القيامة فاستد العرفان الى الوقت مجازا **قوله** اوقع فيها حواقي الامور اي ثوابتها على ان
 الحاققة بمعنى الثابتة من حق الشئ يحق بالكسر اي ثبت والثبوت وصف لما يقع في الساعة من الحساب والجزاء
 وصف به نفس الساعة على الاسناد المجازي ايضا قوله على الاسناد المجازي متعلق بكل واحد من الوجهين
 الاخيرين **قوله** خبرها ما الحاققة يعني ان ما مبتدأ ثان والحاققة خبره والجملة خبر الاول ولما ورد ان يقال
 الجملة الواقعة خبر المبتدأ لا بد فيها من العائد ولا مانع في هذه الجملة ما يجب بانه صح ذلك لاشتمالها على الظاهر الذي
 اقيم مقام الضمير العائد فان اصلها الحاققة ما هي اي شئ هي وضع الظاهر موضع الضمير تنجيما لثانها وتعظيما
 لاهولها فان معنى التنجيح وان كان مستفادا من الجملة الاستفهامية الا انه اذا وضع الظاهر موضع الضمير يكون
 ذلك اذ دل عليه وآكد فان البلغاء يضعون الظاهر موضع الضمير في نظمهم ونثرهم لقصد التعظيم والتنجيح فيقولون
 زيد ما زيد بدل ان يقال ما هو لتعظيم شأنه وتنجيح امره فان دلالة الظاهر على ما هو منشأ التعظيم والتهويل اكثر من
 دلالة الضمير عليه قول المصنف على التعظيم لثانها بيان المعنى الاستفهام وقوله لانه اهول لها اشارة الى نكتة وضع
 الظاهر موضع الضمير **قوله** واي شئ اعلمك ما هي اشارة الى ان ما الاول استفهامية ومعناها التنجيح
 والتعظيم وكذا ما الثانية وكل واحدة منهما مبتدأ وما بعدها خبر والجملة الثانية في محل النصب على انها مفعول ثان
 لا دري بل هي سادة مسد المفعول الثاني والثالث لانه بمعنى اعلم وهو يمتد الى ثلاثة وادراك غير كامل فيها
 لما فيها من معنى الاستفهام **قوله** تفرع الناس بالافزاع اي تصيبهم بها كأنها تفرعهم بها شبت الاصابة بالقرع
 فسميت باسمه ثم اشتق منه فهي استعارة تبعية وكان مقتضى الظاهر ان يقال كذبت محمود وعاد بها اي بالحاققة من حيث
 انه تعالى لما ذكر الحاققة وفهم شأنها شرع في ذكر من كذب بها وما خلق لهم بسبب التكذيب تذكرة كبراً لاهل مكة
 وتخويفاً لهم من عاقبة تكذيبهم الا انه وضع افتقاراً موقوع ضمير الحاققة لما في القارعة من الدلالة على الشدة والهول
 ما ليس في ضمير الحاققة ومحمود قوم صالح عليه الصلاة والسلام وكانت منازلهم بالحجر فيما بين الشام والحجاز وعاد قوم
 هود عليه الصلاة والسلام وكانت منازلهم بالاحقاف والاحقاف رمل بين عمان الى حضرموت واليمن كله **قوله**
 بالواقعة الجاوزة الحد يعني ان الطاغية مفة لحدوف هي الواقعة والاطفيان مجاوزة الحد في اي شئ كان
 وان الباء فيها الاستعانة كما في كذبت بالقلم وتلك الواقعة هي الصيحة الجاوزة في قوتها وشدة من حد الصيحات بحيث
 لم يسمعها قلب احد منهم كما قال الله تعالى انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المنظر او الرجفة اي الزلزلة
 العظيمة لقوله تعالى فاخذتهم الرجفة انتهى **قوله** او بسبب طغيانهم على ان تكون الطاغية مصدرا بمعنى
 الطغيان كالكاذبة والعافية وتكون الباء سببية فان طغيانهم جعلهم على التكذيب وعقر الناقة ونحوهما فاهلكوا بسببه
 كما قال تعالى كذبت محمود بطغواها الى قوله فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها **قوله** وهو لا يطابق قوله واما عاد
 فاهلكوا اي جعل الطاغية بمعنى الطغيان وجعل الباء سببية لا يلائم قوله فاهلكوا بريح لان الباء فيه الاستعانة
 لا السببية فجعلها في الجملة الاولى لسببية لا يلائم ما بعدها **قوله** من الصر او الصر الاول بفتح الصاد وهو
 الصر يقال صر الجندب صريرا وصر القلم والصر بكسر الصاد يرد بضر بالنبات والحرث **قوله** كأنها
 عنت اي عصت وتمردت وغلبت على خزائنها فجعل قوله تعالى عاتية استعارة تبعية بان شبت شدة عصف الريح
 بعنوها على خزائنها فسميت باسمه ثم اشتق منه لفظ عاتية جعلها على المجاز لتعذر الحقيقة لان حقيقة العصيان من صفات
 العقلاء وقال الكلبي عنت الريح على خزائنها فلم تطعمهم ولم يستطيعوا ضبطها من شدة هبوبها غضبا لله تعالى ولم
 يخرج قبل ذلك ولا بعد شئ منها الا بقدر معلوم وقال عليه الصلاة والسلام طغى الماء على خزائنه يوم نوح وعت
 الريح على خزائنها يوم عاد فلم يكن لهم عليها سبيل وعن ابن عباس رضي الله عنه انه قال المراد بعنوها غلبتها عليهم
 فانهم لم يقدروا على ردها بحيلة من الاستنار ببناء او الاستناد الى جبل لانها كانت تفرعهم عن اماكنهم وتهلكهم
قوله اذ لو كانت علة لوجد كون قوله تعالى مخرها عليهم نافيا لوهم المذكور وتقرر بها ان تلك الريح
 الصر صر العاتية لو كانت مقتضى الاتصال النجوى العلوي لكان اقتضاؤه اياها بتقدير القاعل المختار وجعله سببها
 الا ان الاتصال المذكور يقتضي اياها لذاته اذ لو كان كذلك لما حصل منه تخويف قريش وتحذيرهم عن التكذيب بسبب

اوقع فيها حواقي الامور من الحساب والجزاء
 على الاسناد المجازي وهي مبتدأ خبرها
 (ما الحاققة) واصلة ما هي اي شئ هي
 على التعظيم لثانها والتهويل لها فوضع
 الظاهر موضع الضمير لانه اهول لها
 (وما ادراك ما الحاققة) واي شئ اعلمك ما هي
 اي انك لا تعلم كنهها فانها اعظم من ان تبلغها
 دراية احد وما مبتدأ وادراك خبره كذبت
 محمود وعاد بالقارعة بالحالة التي تفرع الناس
 بالافزاع والاجرام بالانقطار والانتثار وانما
 وضعت موضع ضمير الحاققة زيادة في وصف
 شدتها (فاما محمود فاهلكوا بالطاغية)
 بالواقعة الجاوزة الحد في الشدة وهي الصيحة
 او الرجفة لتكذيبهم بالقارعة او بسبب
 طغيانهم بالتكذيب وغيره على انها مصدر
 كالعافية وهو لا يطابق قوله (واما عاد
 فاهلكوا بريح صرصر) اي شديدة الصوت
 او البرد من الصر او الصر (عاتية) شديدة
 العصف كأنها عنت على خزائنها فلم يستطيعوا
 ضبطها او على عاد فلم يقدروا على ردها
 (مخرها عليهم) سلطها عليهم بقدرته
 وهو استئناف او صفة جبي به لني ما توهم
 من انها كانت من اتصالات فلكية اذ لو كانت
 لكان هو القدر لها والسبب

(سبع ليل وثمانية ايام حسوما) متابعات جمع خام من حمت الدابة اذا تابعت بين كيهما ونحسات حمت كل خير واستأصلته او قاطعات قطعت دابرهم ويجوز ان يكون مصدرا منتصبا على العلة بمعنى قطع او المصدر لفعله المقدّر حالا اي تحسمهم حسوما ويؤيده القراءة بالفتح وهي كانت ايام الجحوز من صبغة اربعة الى غروب الاربعاء الآخر وثمانميت يجوز لانها عجز للشاء اولان يجوز من عاد توارت في سرب فانزع عنها الريح في الثامن فاهلكتها (فترى القوم) ان كنت حاضرهم (فيها) في مهايها او في الليالي والايام (صرعى) موقى جمع صريع (كأنهم اعجاز نخل) اصول نخل (خاوية) متأكلة الاجواف (فهل ترى لهم من باقية) من بقية او نفس باقية او بقاء (وجاء فرعون ومن قبله) ومن تقدمه وقرأ البصريان والكسائي ومن قبله اي ومن عنده من اتباعه وبدل عليه انه قرى ومن معه (والمؤتفكات) قرى قوم لوط عليه السلام والمراد اهلها (بالخاطئة) بالخطأ او بالفعلة او الافعال ذات الخطأ (فعصوا رسول ربهم) اي فمصى كل امرة رسولها (فاخذهم اخذة رابية) زائدة في الشدة زيادة اعمالهم في القبح (انما طغى الماء) جاوز حده المعتاد او طغى على خزائنه وذلك في الطوفان وهو يؤيد من قبله (جناكم) اي آباءكم وانتم في اصلاهم (في الجارية) في سفينة نوح عليه السلام (لجعلها لكم) ليجعل القعلة وهي انجاء المؤمنين واغراق الكافرين (تذكرة) عبرة ودلالة على قدرة الصانع وحكمته وكال قهره ورجته (وتعياها) وتحفظها وعن ابن كثير وتعياها بسكون العين تشيها بكثف

كونه مؤديا الى عداوته تعالى **قوله** متابعات **قوله** بين الله تعالى اول زمان تعذيبهم بتضمير الريح عليهم فقال سبع ليل وثمانية ايام ثم بين ان ذلك التعذيب لم يكن متفرقا في تلك المدة بل كان على التتابع والتوالي بحيث لم يخل يوما من تلك الايام ولا ليلة من لياليها عن ذلك فقال حسوما اي متابعة من غير فتور ولا انقطاع في تلك المدة وقوله تعالى سبع ليل منصوب على الظرفية وحسوما حال من مفعول مخرها اي ارسلها عليهم بقدرته في حال كونها متتابعة الهبوب في تلك المدة من غير فتور ولا انقطاع الى ان تستأصل القوم وتقطع دابرهم وهو جمع حاسم كشهود وعهود جمع شاهد وماهه قوله حسوما بمعنى حاسمات عبر عن الريح الصرصر بلفظ الجمع لكثرتها باعتبار وقوعها في تلك الليالي والايام ومعنى الحسم في اللغة القطع بالاستئصال وسمى السيف حساما لانه يحسم العدو عما يريد من بلوغ عداوته وسمى كى الدابة ذات الداء الى ان يزول عنها الداء باصه وتقطع مادة الداء بالكلية حسما لان الفاعل يعيد الكى على الدابة كرة بعد اخرى الى ان يستأصل المادة ويقطعها بالكلية ولما كانت الريح متتابعة ما سكنت ساعة حتى اهلكتهم جميعا شبه متابعتها عليهم بتتابع فعل الحاسم في اعادته الكى على الدابة مرة بعد اخرى حتى ينحسم ما بها فسمى ذلك التابع حسما وسميت الريح من حيث تتابع هبوبها الى ان تهلك القوم بالكلية حاسمات على سبيل الاستعارة والحاصل ان تلك الريح فيها ثلاث حيثيات الاولى تتابع هبوبها والثانية كونها قاطعة لكل خير ومستأصلة لكل بركة انت عليها والثالثة كونها قاطعة دابرهم فسميت حسوما بمعنى حاسمات اما تشيها لها بمن يحسم داء الدابة في تتابع الفعل واما لان الحسم في اللغة القطع والاستئصال **قوله** ويجوز ان يكون مصدرا **عطف** على قوله جمع حاسم اي ويجوز ان يكون مصدرا بمعنى الحسم على وزن الشكور والكفور منصوبا على انه مفعول له اي مخرها عليهم لاجل حسمهم واستئصالهم او على انه مصدر مؤكد لفعله المقدّر اي تحسمهم حسوما وتستأصلهم استئصالا وتكون الجملة في محل نصب على انها حال من الضمير المنصوب في مخرها ويؤيده القراءة بفتح الحاء فان حسوما في هذه القراءة حال بمعنى مخرها عليهم قاطعا مستأصلا **قوله** وهي كانت ايام الجحوز **قوله** وهي ايام في آخر الشتاء ذات برد ورياح شديدة تسمىها العرب ايام الجحوز اما لانها في عجز الشتاء اولان يجوز من قوم عاد دخلت سرىا وهو يقتضين بيت في الارض فانزع عنها الريح فاهلكتها **قوله** تعالى صرعى **قوله** حال من القوم لان الرؤية بصرية اي لو كنت عندهم في ذلك الوقت لرأيتهم في مهايها مصروعين والكاف في كأنهم في موضع الحال ايضا اما من القوم على قول من يجوز حالين من ذى حال واحد او من المنوى في صرعى عند من لم يجوز ذلك اي مصروعين مشبهين باعجاز نخل خاوية الاجواف لاشي فيها شبهوا بها من حيث ان ابدانهم خوت اي خلت من ارواحهم كالنخل الخاوية وفيه اشارة الى عظم خلقهم وضخامة اجسامهم والى ان الريح ابلتهم فصاروا كالنخل البالية قبل كانت الريح تدخل في افواهم فخرج ما في اجوافهم من ادبارهم فصاروا كالنخل الخاوية البالية **قوله** من بقية الخ **قوله** يعني يجوز ان تكون الباقية اسما بمعنى البقية وان تكون صفة فيقدر لها موصوف وان تكون مصدرا بمعنى البقاء كالعافية وعلى التقادير كلها قوله من باقية مفعول ترى ومن زائدة ثم انه تعالى لما ذكر قصة نمرود وعاد من جملة المكذبين تخويفا لاهل مكة شرع في ذكر قصص سائر المكذبين فقال وجاء فرعون ومن قبله بفتح القاف وسكون الياء بمعنى ومن تقدمه وكان قبله من الكفرة وقرى بكسر القاف وقبح الياء بمعنى عنده من اتباعه **قوله** قرى قوم لوط **قوله** مؤتفكات لانه تعالى قلبها على قوم لوط عليه الصلاة والسلام من أفكه على النسي اذا قلبه وأتفكت البلدة باهلها اي انقلبت **قوله** بالخطأ **قوله** على ان تكون الخطأ مصدرا كالعافية وما بعده على ان تكون صفة لمخدوف هو الفعلة او الافعال والباء للنسب كنامر ولا ين اي بالفعلة ذات الخطأ او الافعال ذات الخطأ **قوله** زائدة في الشدة **قوله** اي على عقوبات سائر الكفار كما ان افعالهم القبيحة كانت زائدة في القبح على افعال سائر الكفرة يقال ربا لشي يربو اذا زاد ومنه الربا الشرعي وهو الفضل الذي يأكاه آكل الربا زائدة على ما اعطاه **قوله** جاوز حده المعتاد **قوله** يعني ان الطغيان مجاوزة الحدة فقاما قد جاوز حده المعتاد حقيقة حتى قبل انه ارتفع على كل شي خمسمائة ذراع ويجوز ان يكون المراد مجاوزة حده في المعاملة مع خزائنه من الملائكة حيث قبل ان الماء طغى على خزائنه فلم يقدر واعلى ضبطه **قوله** وهو يؤيد من قبله **قوله** بفتح القاف وسكون الياء لان الآية اثنان على المؤمنين بانجائهم بما اخذ به الجاثين بالخطأ من اغراقهم بالطوفان **قوله** تشيها بكثف **قوله** يعني ان تعي تشبه كنف وفتح والعرب تحفف مثلها باسكان الوسط فلذلك اسكن في تعيها

قوله والوعى ان تحفظ الشيء **قوله** فيقال وعيت العلم ووعيت ما قلته ويقال او عيت المناع في الوعاء
قوله وان من هذا شأنه **قوله** اي ان معنى التكثير فيه لتقليل مع التعظيم وان من وعى هذه القعلة انما يعيها ويحفظها
 لاجل ان يذكرها للناس ويرغبهم عن الاعمال الباطلة بما ينبغي ويحذرهم عن الكفر المردى فيكون سببا لتجاة
 جم غفير ودوام نسلهم فتكون الاذن التي هذا شأنها اذا معظمة **قوله** وقرأنا نافع اذن بالتخفيف **قوله** اي
 بسكون الذال والباقون بضمين وهي مؤنثة وتصغيرها ذينة **قوله** وتبها على امكانها **قوله** فان ما ذكره في شرح
 حال المكذبين بعد ما بالغ في تهويل الحاققة يدل على القدرة الكاملة والحكمة البالغة فكان ذلك تبها على امكان القيامة
 لان القدرة على هذه الامور العظام تدل على القدرة على البعث والنشور كما ان حكمة القادر تدل على
 وقوعها وشرع بعد ذلك في تفاصيل احوال القيامة فذكر اولاً مقدماتها فقال فاذا نفخ في الصور الآية
قوله وانما حسن اسناد الفعل الى المصدر الخ **قوله** يعني ان المصدر المبهم وهو الذي يكون مجرد التأكيد نحو
 ضربت ضرباً لا تجوز اقامته مقام الفاعل فلا يقال ضرب ضرباً وانما يقال ضرب ضربة او الضرب الضرب لان
 ما يقوم مقام الفاعل يجب ان يكون مثله في اقادة ما يقبده والمصدر المبهم لا يفيد امرأز آمداً على مدلول الفعل
 فلا يقام مقام الفاعل ونفخة في هذه الآية ليست من قبيل المصادر البهية لانها لا تطلق على مجرد النفخ بل تطلق
 على النفخ المقيد بقبدة المرة وحسن تذكير الفعل المسند الى نفخة المفصل بينهما وجواز التذكير مبني على كون تأنيث النفخة
 غير حقيقي **قوله** وقرئ نفخة بالنصب **قوله** اي على المصدرية واسناد الفعل الى الجار والجرور لانه
 اذا لم يوجد المفعول به فجميع المقاميل سواء في جواز اقامتها مقام الفاعل وحل المصنف النفخة على النفخة
 الاولى وهي التي لا يبقى عندها حيوان الامات ويكون عندها خراب العالم بقرينة قوله عقيبه وحلت الارض
 والجبال فدكتا دكة واحدة وهذه الحالة تكون عند النفخة الاولى وقوله بعد ذلك فيومئذ وقعت الواقعة
 هي ضبيعة القيامة قال الامام المراد من هذه النفخة الواحدة هي النفخة الاولى لان عندها خراب العالم ثم قال
 فان قيل اما قال بعد ذلك فيومئذ تعرضون والارض انما يكون عند النفخة الثانية فاجاب عنه بقوله جعل اليوم
 اسما للحين الواسع الذي تقع فيه النفختان والصعقة والنشور والوقوف والحساب فلذلك قال فيومئذ تعرضون
 كما تقول جسدك يوم كذا وانما كان مجيئك في وقت واحد من اوقاته **قوله** فضربت الجملتان **قوله** اشارة الى وجه
 تثنية ضمير دكتا والظاهر ان يقال دكتان لان اسناد الفعل الى الارض والجبال وهي امور متعددة الا انه جعل
 الجبال كلها جلة واحدة والارض جلة اخرى فغير عنهما بضمير التثنية ونظيره قوله تعالى في حق السموات والارض
 كانتا رتقا ففاحيث لم يقل كن **قوله** فيومئذ وقعت الواقعة **قوله** جواب لقوله تعالى فاذا نفخ في الصور وفيومئذ بدل
 من اذا وتكرير لعناء كثره لما طال الكلام والبدل مع متبوعه منصوبان بوقعت فيومئذ في قوله فيومئذ واهية
 ظرف لواهية اي فالسماء يوم اذ نفخ في الصور وقامت القيامة حقيقة مسترخية ساقطة القوة كالعن المنفوش
 بعد ان كانت محكمة شديدة يقال وهي البناء هي وهيا فهو اه اذا ضعف جدا **قوله** تعالى والملائكة على ارجائها **قوله**
 قال الضحاك اذا كان يوم القيامة امر الله تعالى السماء الدنيا فشفقت وتكون الملائكة على ارجائها حتى يأمرهم
 الرب فينزلون الى الارض فيصططون بالارض ومن عليها وقبل ان الناس اذاروا جهنم يفرعون فينتدون كائنات الابل
 فلا يأتون قطرا من اقطار الارض الا رأوا ملائكة فيرجعون الى حيث جاؤا **قوله** ولعله تمثيل لخراب الدنيا **قوله**
 الظاهر انه اشارة الى ما اورده الامام الرازي بقوله فان قيل الملائكة يموتون في الصعقة الاولى لقوله تعالى
 ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون
 فكيف يقال انهم يقفون للمحفظ على ارجاء السماء فيومئذ واجاب عنه بقوله قلنا الجواب من وجهين الاول انهم
 يقفون على ارجاء السموات يموتون والثاني ان المراد بالملائكة هم الذين استأهم الله تعالى بقوله تعالى الا من شاء الله
 و اشار المصنف الى جوابه الاول بقوله وان كان على ظاهره فلعل هلاك الملائكة اثر ذلك بعد ما اجاب عنه
 من قبل نفسه بان الكلام ليس على ظاهره حتى يرد ما ذكر بل هو من قبيل الاستعارة التمثيلية بان شبه خراب السماء
 بشققها واسترخائها والتجاء اهلها الى اطرافها الباقية على حالها بخراب البنيان فغير عن الهيئة المشبهة بما
 يعبر به عن الهيئة المشبهة بها من غير ان يكون في جانب الهيئة المشبهة اهل اطراف والتجاء الامل اليها حتى يرد
 ان يقال ان اهل السماء يموتون عند النفخة الاولى فكيف يقفون على ارجائها **قوله** اوفوق الثمانية **قوله** يعني

والوعى ان تحفظ الشيء في نفسك والايعاء ان
 يحفظه في غيرك (اذن واعية) من شأنها
 ان تحفظ ما يجب حفظه لتذكركه واشاعته
 والتفكير فيه والعمل بوجبه والتكثير للدلالة
 على قلتها وان من هذا شأنه مع قلته سبب
 لانجاء الجم الغفير وادامة نسلهم وقرأنا نافع
 اذن بالتخفيف (فاذا نفخ في الصور نفخة
 واحدة) لما بالغ في تهويل القيامة وذكر مال
 المكذبين بها تفخيما لشأنها وتبها على امكانها
 عاد الى شرحها وانما حسن اسناد الفعل
 الى المصدر لتقيد وحسن تذكيره للفصل
 وقرئ نفخة بالنصب على اسناد الفعل
 الى الجار والجرور والمراد بها النفخة الاولى
 التي عندها خراب العالم (وحلت الارض
 والجبال) رفعت من اما كنها بمجرّد القدرة
 الكاملة او بتوسط زلزلة او ريح عاصفة
 (فدكتا دكة واحدة) فضربت الجملتان
 بعضها بعض ضربة واحدة فيصير الكل
 هباء او فسطا بسطة واحدة فصارنا
 ارضا لا هوج فيها ولا امنا لان ذلك سبب
 للنسوة ولذلك قيل ناقة دكا للتي لاسنام لها
 وارض دكا للسمعة المستوية (فيومئذ)
 الخيئتذ (وقعت الواقعة) قامت القيامة
 (وانشقت السماء) لنزول الملائكة (فهي
 فيومئذ واهية) ضعيفة مسترخية (والملائكة)
 والجنس المتعارف بالملائكة (على ارجائها)
 جوانبها جمع رجي بالقصر ولعله تمثيل
 لخراب الدنيا بخراب البنيان وانضواء
 اهلها الى اطرافها وحواليها وان كان على
 ظاهره فلعل هلاك الملائكة اثر ذلك
 (ويحمل عرش ربك فوقهم) فوق الملائكة
 الذين هم على الارزاء اوفوق الثمانية لانها
 في نية التقديم (فيومئذ ثمانية) ثمانية املاك
 لما روى مرفوعا انهم اليوم اربعة فاذا كان
 يوم القيامة ايدهم الله باربعة اخرى

وبينما لها فانه اولم يحأ بها ووقف على الباء لسكنت فجئى بالهاء حفظا لحركتها فثبت انه لا حاجة اليها حال الوصل
فلذلك كان حقها ان تثبت في الوقف وتسقط في الوصل الا ان القرآء السبعة اتفقوا في كتابه وحسابه على اثبات
هاء السكت فيهما في الوصل ايضا اجراء للوصل مجرى الوقف واتباعا لرسم الامام فانها ثابتة في المصحف في هذه
المواضع وما كان ثابتا فيه لابد ان يكون ثابتا في اللفظ الا ان اثباته في اللفظ انما يحسن عند الوقف فلم منه ان
المستحب ان يوقف عليها وان من وصلها يثبتها حال الوصل ايضا اتباعا لرسم لان ما ثبت في الرسم لابد ان يثبت في اللفظ
ولذلك اتفقوا في ماله وسلطانيه وماهيه في القارعة على اثباتها في الحالتين الاجزاء فانه اسقط الهاء من هذه
الكلم الثلاث وصلا واثبتها وقعا على الاصل ولم يعمل بالاصل في كتابه وحسابه واثبتها في الحالتين جمعيتين اللتين
والهاء التي في قاضية وفي هاوية وفي حاوية وعالية ودانية والخالبة فانها فبهن لتأنيث فيوقف عليهن بالهاء
ويوصلن بالناء وقيل لا بأس باسقاط هاء السكت حال الوصل في جميع هذه المواضع مع اجاع السبعة على خلافه
بناء على ان الوقف والابتداء وما هو من قبل الراء ليس مما يعتمد على النقل المتواتر **قوله** اى علمت
فسر الظن بالعلم لانه لو ابقى على اصله لكان بمعنى انه ظننت اى احاسبت في الآخرة والاعتقاد بالبعث والحساب
من جملة العقائد الدينية التي يجب الايمان بها والايمان لا يحصل بالشك والظن بل لابد للؤمن ان يقين بحقيقة البعث
والحساب وما يترفع عليهما فلذلك فسره بالمعنى اى علمت وتيقنت في الدنيا ان الله تعالى يعنى ويحاسبني
فاجتهدت في الطاعات وجانبت السيئات ما استطعت فبحاني الله تعالى برحمته وفضله من احوال هذا اليوم وجعلني
من المؤمنين فيه كما وقفت في الدنيا للايمان به والخوف من احواله والعمل له عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال
اول من يعطى كتابه بيته من هذه الامة عمر بن الخطاب رضى الله عنه وله شعاع كشعاع الشمس قبل له قاتن ابو بكر
رضي الله عنه فقال هيهات زفته الملائكة الى الجنة **قوله** ذات رضى اى رضى بها صاحبها والنسبة
قد تكون بالحرف نحو روى وبصرى وقد تكون بصيغة نحو تامر ولابن وراضية من هذا القبيل ويجوز ان تكون
من قبل الاسناد المجازى حيث اسند الرضى الى ضمير العيشة وهو لصاحبها **قوله** وذلك اى كون العيشة
راضية باحد الوجهين لاشتمالها على ثلاثة امور فان ما ك الوجهين كون العيشة مرضية والتي انما يكون مرضيا
من جميع الوجوه اذا اجتمع فيه ثلاثة امور الاول كونه منفعة صافية من الشوائب والثاني كونه دائما لا يرفق زواله
وانقطاعه والثالث كونه بحيث يقصده تعظيم من رضى به واکرامه والا كان استهزاء واستدراجا وعيشة من اعطى
كتاب به جملة جامعة لهذه الامور فتكون مرضيا بها كمال الرضى قال ابن عباس رضى الله عنهما انهم يعيشون فلا
يموتون ابد او يصحون فلا يمرضون ابد او ينعمون فلا يرون بأسا ابد او يشبون فلا يهرمون ابد **قوله** في جنة
عالية بدل من عيشة باعادة الجار ويجوز كونه متعلقا بعيشة راضية اى يعيش عيشا مرضيا في جنة عالية
والعلو ان اريد به العلو في المكان فهو حاصل لان الجنة فوق السموات وان اريد به العلو في الدرجة والشرف
فالامر كذلك وان اريد علو أبنيتها وما فيها من الاشجار فالامر كذلك فهي عالية من جميع الجهات **قوله** جمع
قطف بكسر القاف وسكون الطاء وهو العنقود والقطف بالفتح مصدر يقال قطفت العنب قطعا والقطاف وقت
القطف والمصنف غلب القطف في جميع ما يجتنى من الثمر عنبيا كان او غيره ومعنى السرعة انه اذا اراد ان يأخذها
يدها قاعا او جالسا او مضطجعا انتقلت له وكذا ان اراد ان تدنو الى فيه دنت **قوله** باضمار القول اى يقال لهم
كلوا وهذا امر امثال واباحة لا امر تكليف ضرورة ان الآخرة ليست بدار تكليف **قوله** وجمع الضمير
اى بعد قوله فهو في عيشة راضية للمعنى فانه راجع الى من في قوله فاما من اوتى كتابه وهو في معنى الجمع **قوله** اكلا
وشربا هنيئا على ان يكون قوله هنيئا صفة مصدر محذوف وقوله او هنتم هنيئا على ان يكون مصدرا مؤكدا للفعل
المحذوف وكل شئ يأتيك من غير تعب فهو هنيئ اى لا تكدر فيه ولا تنقبص ومعنى الاسلاف في اللغة تقديم ما ترجو ان يعود
عليك بتخريفه وكالا قراض ومنه يقال اسلف في كذا اذا قدم فيه ماله والمعنى بما علمتم في الدنيا والباء اما سببية او للمقابلة
اى بدل ما اسلفتم **قوله** باليت الموتة التي منها الموت وان لم تكن مذكورة الا انها في حكم المذكور
بدلالة المقام والقاضية القاطعة للحياة اى باليت الموتة التي منها لم احى بعدها تمنى عند مطالعة كتابه ان تدوم عليه
الموتة الاولى وان يبعث للحساب ولا يلقى ما اصابه من الجمالة وسوء العاقبة **قوله** او ياليت هذه الحالة
اى او يكون ضمير ليتها الجمالة التي شاهدها عند مطالعة الكتاب اى ليت هذه الحالة كانت الموتة التي قضت على تمنى

(اى ظننت اى ملاق حسابه) اى علمت
ولعله عبر عنه بالظن اشعارا بانه لا يقدح
في الاعتقاد بما بهجس في النفس من الخطرات
التي لا تنفك عنها العلوم النظرية غالبا (فهو
في عيشة راضية) ذات رضى على النسبة
بالصيغة او جعل الفعل لها مجازا وذلك لكونها
صافية عن الشوائب دائمة مقرونة بالتعظيم
(في جنة عالية) مرتفعة المكان لانها في السماء
او الدرجات او الابنية والاشجار (قطوفها)
جمع قطف وهو ما يجتنى بسرعة والقطف
بالفتح المصدر (دانية) يتناولها القاعد
(كلوا واشربوا) باضمار القول وجمع الضمير
للمعنى (هنيئا) اكلا وشربا هنيئا او هنتم هنيئا
(بما اسلفتم) بما قدمتم من الاعمال الصالحة
(في الايام الخالية) الماضية من ايام الدنيا
(واما من اوتى كتابه يشماله فيقول) يقول لما
يرى من قبح العمل وسوء العاقبة (ياليتني لم
اوت كتابه ولم ادر ما حسابه ياليتني) ياليت
الموتة التي منها (كانت القاضية) القاطعة
لامرى فلم ابعث بعدها او ياليت هذه الحالة
كانت الموتة التي قضت على كانه صادفها
امرا من الموت فتناه عندها او ياليت حياة
الدنيا كانت الموت ولم اخلق حيا

ان يكون بدل تلك الحالة المونة القاضية لانه رأى تلك الحالة اشنع وامر بماذاقه من مرارة الموت وشدة فتنه
عندها والوجه الثالث ان يكون ضمير لبيتها الدنيا وهو ظاهر **قوله** وما نفي **قوله** اي يجوز ان تكون
ما في ما غني تافية وما في ما موصولة ولي صلتها فليست يكون مفعول اغني محذوف والتقدير لم يدفع عني الذي
كان لي في الدنيا من الاموال والاتباع شيئاً من عذاب الآخرة ويحتمل ان يكون ما لامضافاً الى ياء المتكلم والمعنى
لم يغن عني المال الذي كان لي في الدنيا شيئاً من العذاب بل ألهاني عن امر الآخرة وضرتني فضلاً عن ان ينفعني
ويجوز ان تكون استفهامية منصوبة المحل على انها مفعول اغني والاستفهام للانكار والمعنى اي شيء اغني عني
ما جعته من الاموال والاتباع اي لم ينفعني ولم يدفع عني شيئاً من العذاب والسلاطون من السلاطة وهي القهر
والغلبة يطلق على الوالي لاتصافه بها وعلى الحجة والبرهان ايضاً لكونه سبيلها وفسر في الآية بكل واحد من
المعنيين كأنه يتحسر ويقول كان لي في الدنيا مال وتسلط على الناس اوجع بها عليهم فالآن بطل ذلك وبقيت
ذليلاً مبهوراً فليست بقول الله تعالى لخزنة النار خذوه فقلوه اي اجعلوا يده الى عنقه وشذوه بالغل وهو جمع اليد
الى العنق بالقبض **قوله** ثم لاتصلوه **قوله** اي لاتدخلوه الاالجحيم اي لاتحرقوه الا فيها يقال صليت الرجل نارا اذا
ادخلته النار وجعلته يصلها فان القيء فيها القاء كأنك تريد الاحراق قلت اصلية النار اصلاً وصلية توصلية
والسلسلة خلق منتظمة كل حلقة فيها حلقة **قوله** تعالى سبعون ذراعاً **قوله** في محل الجر على انه صفة سلسلة
وذراعاً تميز وقوله في سلسلة متعلق بقوله فاسلكوه اي ثم اسلكوه في سلسلة من صفتها كبت وكبت اي ادخلوه فيها
والسلك هو الادخال في الطريق والخيوط والقيد وغيره او تقديم في سلسلة على ماله كتقديم الجحيم على قوله صلوه
في الدلالة على قصر الفعل عليه **قوله** بان تلفوها على جسده **قوله** يعني ان المراد بادخال العاصي في السلسلة
جعلها محاطاً بها على طريق ادخال الخيط في المؤلدة كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان اهل النار يكونون
في السلسلة كما يكون الثعلب في الجبة والثعلب طرف الرمح الداخل في جبة السنان وهي الزج وذلك انما يكون بلفها
على جسده بحيث يكون فيما بينهما رمحاً محاطاً مضيقاً عليه الجوهري رقهه بالكسر رقهه رها اي غشيه قال تعالى
لا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة والمرهق الذي ادرك ليقتل **قوله** وتم تفاوت ما بينهما في الشدة **قوله** يعني ان قوله
فقلوه عطف على ما قبله بقاء التعقيب وعطف الجملتان اللتان بعدهما بكلمة ثم للدلالة على التراخي وظاهر ان التراخي
الزمانى غير مراد لان المقام مقام التهديد والتهويل ولا شك ان التهديد يتوالى العذاب اشدة وافتلح من التهديد
بترقيقه في الزمنة فمعين ان المراد التراخي الزمنى ثم ان كلمة ثم والقاء الواقعتين في الجملة الاخيرة ان كانا لعطف بجملة
فاسلكوه لزم اجتماع حرفي العطف وتوارد هما على معطوف واحد ولا وجه له فينبغي ان تكون كلمة ثم لعطف قول
مضمر على قول اضمر قبل قوله خذوه اي قبل لخزنة النار خذوه فقلوه ثم الجحيم سلوه ثم قبل لهم في سلسلة ذراعاً
سبعون ذراعاً فاسلكوه وتكون القاء لعطف القول على القول مع افادة معنى التعقيب وكلمة ثم لعطف القول على
القول مع الدلالة على ان الامر الاخير اشدة واهول مما قبله من الاوامر مع تفاوت المأمور بها من الاخذ وجعل يده
مغلولة الى عنقه وتصلية الجحيم وسلوكهم اياه في السلسلة الموصوفة واشير بكلمة ثم الى ان امرهم بالاخير اشد من
امرهم بما امروا به قبله **قوله** تعليل على طريقة الاستئناف **قوله** اي بيان لسبب استحقاقه لهذا العذاب الشديد
للبالغة في عظم جريمته كأنه قيل ما باله يعذب هذا العذاب الشديد فاجيب بذلك لازالة استعظام الجزاء فان السائل
لما استغفل الجزاء واستهوله فسأل عن السبب الذي يوجب هذه العقوبة الهائلة كان الواجب ان يبلغ في عظم
الجريمة وقبحها ويقال كيف لا يشتد عذابه وانه قد ارتكب هذه الجريمة التي هي اقبح الجرائم واشنعها كيف
لا وقد تقدم مراراً ان مدار التكليف امر ان احدهما تعظيم امر الله والثاني الشفقة على خلق الله فمن لا يصدق
بوحداية الله تعالى ولم يؤمن بوحدايته قد ترك تعظيم امره ومن لم يحض غيره على طعام المسكين قد ترك الشفقة
على خلق الله فمن اخل بهما قد دخل رتبة العبودية من عنقه وفي قوله ولا يحض على طعام المسكين دليلان قويان
على عظم هذه الجريمة احدهما عطفه على الكفر وجعله قريناً له والثاني ذكر الحض دون الفعل ليعلم ان تارك الحض
اذا كان بهذه المنزلة فكيف يترك الفعل والحض الحث على الفعل واظهار الرغبة في اتباعه وإيقاعه وهو لا يتعلق
بما هو من قبيل الاعيان وانما يتعلق بما هو من قبيل الافعال والطعام عين لانه اسم لما يطعم ويؤكل وليس بفعل حتى
يحث عليه فاشار المصنف الى توجيه نظم الآية بقوله ولا يحث على بذل طعامه او على اطعامه بمعنى ان نظم الآية

(ما غني عني ماله) مالى من المال والتبع
وما نفي والمفعول محذوف او استفهام انكار
مفعول لا غني (هات عنى سلطانيد) ملكي
وتسلطى على الناس او جئت التي كنت اخرج
بها في الدنيا (خذوه) يقول الله تعالى لخزنة
النار (فقلوه ثم الجحيم سلوه) ثم لاتصلوه
الا للجحيم وهي النار العظمى لانه كان تعظم
على الناس (ثم في سلسلة ذراعاً سبعون
ذراعاً) اي طويلة (فاسلكوه) فادخلوه فيها
بان تلفوها على جسده وهو فيما بينهما رفق
لا يقدر على حركة وتقديم السلسلة كتقديم
الجحيم للدلالة على التخصيص والاهتمام بذكر
انواع ما يعذب به وتم تفاوت ما بينهما في الشدة
(انه كان لا يؤمن بالله العظيم) تعليل على
طريقة الاستئناف للبالغة وذكر العظيم
للاشعار بانه هو المستحق للعظمة فمن تعظم
استوجب ذلك (ولا يحض على طعام
المسكين) ولا يحث على بذل طعامه او على
اطعامه فضلاً ان يذل من ماله

بني على تقدير المضاف اي لا بحث على بذل طعامه او على ان الطعام فيه اسم اقيم مقام الطعام واستعمل بمعناه
 كايقيم العطاء مقام الاعطاء في كلامهم **قوله** ويجوز ان يكون ذكر الحض كأنه جواب عما يقال
 لظاهر ان يقال ولا يبذل طعام المسكين اي ولا يطعم المسكين فلم عدل عنه الى قوله ولا يحض على بذل طعامه
 واطعامه وانما قلنا لظاهر ان يقال ذلك لان الكلام مسوق لبيان عظم جريمته ولا شك ان ترك الفعل اعظم جريمة
 من ترك الحث عليه **قوله** وفيه دليل على تكليف الكفار بالفروع على معنى انهم يعاقبون على ترك
 الامتثال بها كعدم اقام الصلاة وابتداء الزكاة والانهاء عن القواحش والمنكرات لاعلى معنى انهم يطالبون بها
 حال كفرهم فانهم غير مكافئين بالفروع بهذا المعنى لانعدام اهلية الاداء ولا ثواب لاعمال الكفار واهلية الوجوب
 لا تستلزم اهلية الاداء كما تقرر في الاصول **قوله** تعالى فليس له اليوم ههنا حيم ولا طعام **قوله** حيم اسم ليس
 وقوله ولا طعام عطف عليه وله خبره وقوله اليوم وههنا ظرفان لما تعلق به له والمعنى فليس له يوم يقال في حقه
 اخذوه فغلولوه ههنا اي في الآخرة قريب وصديق يرق لما ناله ويدفعه عنه او يخفف عليه لقوله تعالى الاخلاء يومئذ
 بعضهم لبعض عدو الا المتقين وليس له طعام يأكله ليجلعه عن الاطعام الامن غسليين وهو ما يتصل من ابدانهم
 من الفج والدم مروى انه لو وقعت قطرة منه على الارض لافسدت معاشهم فالياء والنون زادتان في غسليين
قوله من خطي الرجل الخ يقال خطي الرجل يخطأ خطأ فهو خاطئ على وزن علم يعلم علمافهو عالم اذا
 عمدا الخطي بمعنى الذنب فان الخطأ المضاد للصواب لا يقال في الفعل منه خطي فهو خاطئ بل يقال اخطأ فهو مخطئ
 وتخطأ فهو متخطئ اي اراد الصواب فصار الى غيره من غير ان يتعمده ويقصده ثم انه تعالى لما ذكر ما يدل على
 مكان القيامة ثم على وقوعها ثم ذكر احوال السعداء ختم الكلام بتعظيم القرءان فقال فلا اقسع بما تبصرون
 وكلمة لا فيه يجوز ان تكون نافية للقسع على ان هذا القول قول رسول كريم اي لا اقسع عليه لانه اوضحه يستغنى
 عن تأكيده بالقسع ويجوز ان تكون صلة ويكون المعنى فاقسم بالاشياء كلها بما في الدنيا والآخرة فان منها
 ما يبصر ومنها ما لا يبصر وان يكون رد انكارهم البعث واستئناف قسم على حقيقة القرءان **قوله** وهو محمد
 وجبريل عليهما الصلاة والسلام فان قيل لاشك ان القرءان كلام الله تعالى فكيف يصح ان يكون الكلام
 لواحد كلام الله تعالى وكلام جبريل ومحمد عليهما الصلاة والسلام اجيب بان الاضافة يكتفي فيها ادنى ملازمة
 فالقرءان كلام الله تعالى حقيقة اظهره في اللوح المحفوظ ورتبه ونظمه وهو ايضا كلام جبريل عليه الصلاة
 والسلام من حيث انه انزله من السموات الى الارض وتلاه على خاتم النبيين وهو ايضا كلام سيد المرسلين صلى
 الله عليه وسلم من حيث انه اظهره للخلق ودعا الناس الى الايمان به وجعلهجة النبوة **قوله** لما غمر لكم
 صدقه مستفاد من كون المقام مقام اللزوم والتوحيج بعدم الايمان وقوله تصديقا قليلا اشارة الى انتصاب قليلا
 هنا وفيما بعده على انه صفة مصدر محذوف للفعل الذي بعده وان ما مزيدة للتأكيد **قوله** المنافية لطريقة
 الكهنة ومعاني اقوالهم من قبيل الالف والنشر المرتب فان الكاهن من تأييد الشياطين وبلغون اليه ما سمعوه من
 اخبار السماء فيخبر الناس بما سمعوه منهم وطريقه عليه الصلاة والسلام منافية لطريق الكاهن من حيث ان ما يليقه
 من الكلام مشتمل على ذم الشياطين وسبهم فكيف يمكن ان يكون ذلك بالقاء الشياطين اليه فانهم لا يلقون
 فيه ذمهم وسبهم لاسيما على من يلعنهم ويطعن فيهم وكذا معاني ما بلغه عليه الصلاة والسلام منافية لمعاني اقوال
 الكهنة فانهم لا يدعون الى تهذيب الاخلاق وتصحيح العقائد والاعمال المتعلقة بالمبدأ والمعاد بخلاف معاني اقواله
 عليه الصلاة والسلام فلو تذكر اهل مكة معاني القرءان ومعاني اقوال الكهنة لما قالوا بانه قول كاهن **قوله** وقرأ
 ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالياء اي بام الغيبة فيهما اي في قوله يؤمنون ويذكرون على الالتفات وقرأ الجمهور
 تاء الخطاب على وفق قوله بما تبصرون ومالا تبصرون **قوله** كأنها جمع افعولة اشارة الى وجد كون
 هذه التسمية تحقيرا للاقوال الفتراة فان صيغة افعولة انما تطلق على محركات الامور غير انها كالا عجيوبة لما ينبغي
 منه والاضحوة لما يضحك منه واقوولة ليس بمستعمل فلذلك لم يقطع بكون الاقوال جمعاً بل قال كأنها جمع
 فعولة للاشعار بان كونه على صورة جمع افعولة كاف في التحقير والظاهر ان الاقوال جمع اقوال واقوال جمع قول
 كانه جمع انعام وانعام جمع نعم **قوله** نياط قلبه الجوهرى النياط عرق ابيض غليظ كالقصبه علق به
 اقلب من الوتين فاذا قطع مات صاحبه وقال ايضا الوتين عرق في القلب متصل بالرأس اذا انقطع مات صاحبه

ويجوز ان يكون ذكر الحض للاشعار بان
 تارك الحض بهذه المنزلة فكيف تارك الفعل
 وفيه دليل على تكليف الكفار بالفروع
 ولعل تخصيص الامرين بالذكر لان افع
 العقائد الكفر بالله واشنع الرذائل البخل
 وقسوة القلب (فليس له اليوم ههنا حيم)
 قريب يحيمه (ولا طعام الامن غسليين)
 غسالة اهل النار وصديدهم فعليين من الغسل
 (لا يأكله الا الخاطئون) اصحاب الخطايا
 من خطي الرجل اذا قعمد الذنب لامن الخطأ
 المضاد للصواب وقرئ الخاطبون بقلب
 الهزة ياء والخاطون بطرحها (فلا اقسع)
 لظهور الامر واستغنائه عن التصديق بالقسم
 او فاقسم ولا مزيدة او فلارد لانكارهم
 البعث واقسم مستأنف (بما تبصرون
 ومالا تبصرون) بالمشاهدات والمقبيات
 وذلك يتناول الخالق والمخلوقات بأسرها
 (انه) ان القرءان (لقول رسول) يبلغه
 عن الله فان الرسول لا يقول عن نفسه
 (كريم) على الله وهو محمد او جبرائيل
 عليهما السلام (وما هو بقول شاعر)
 كما زعمون تارة (قليل ما مؤمنون) تصدقون
 لما ظهر لكم صدقه تصديقا قليلا لقرط عنادكم
 (ولا يقول كاهن) كما زعمون تارة اخرى
 (قليل ماذكرون) تذكر اقليلاً فلذلك
 يلينس الامر عليكم وذكر الايمان مع نفي
 الشاعرية والتذكر مع الكاهنية لان عدم
 مشاهة القرءان للشعر امر بين لا ينكره الامعاد
 بخلاف مباينة الكهانة فانها تتوقف على
 تذكر احوال الرسول صلى الله عليه وسلم
 ومعاني القرءان المنافية لطريقة الكهنة ومعاني
 اقوالهم وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب
 بالياء فيهما (تنزيل) هو تنزيل (من رب
 العالمين) نزله على لسان جبريل (ولو تقول
 علينا بعض الاقاويل) سمى الافتراء تقولا
 لانه قول متكلف والاقوال المفتراة اقاويل
 تحقيرا بها كأنها جمع افعولة من القول
 كالا ضاحيك (لاخذنا منه باليمين) يمينه
 (ثم لقطعنا منه الوتين) اي نياط قلبه بضرب
 عتقه

﴿ قوله وهو تصور لاهلاكه بافطع ما الخ ﴾ يعني انه تعالى لم يكتف بان يقول لو نسب اليها قولاً لم نقله لاهلكناه او لضربنا عنقه بل عدل الى ما يدل على محض الله تعالى عن من افترى عليه للدلالة على ان الافتراء عليه موجب لذلك والوجه في كون الاهلاك بان يأخذ الجلاد بين الجاني فيضرب عنقه افطع وجوه الاهلاك ان الجلاد حينئذ يضرب بالسيف في جبهه مواجهاة من جهة امامه وهو أشد على المقتول من ان يضرب عنقه من جهة قفاه لانه ينظر الى السيف حينئذ فان الجلاد اذا اراد ان يضرب قتلاً المقتول اخذ يساره فيضرب عنقه من خلفه واذا اراد ان يقع الضرب في جبهه مواجهاة يأخذ بين المقتول ويضرب بالسيف في جبهه من جهة امامه ولا شك انه أشد على المقتول وافطع ﴿ قوله وقيل اليقين بمعنى القوة ﴾ فالعنى لا نتقنا منه بقوتنا وقدرتنا كافي قوله

◉ اذا ماراية رفعت لمجد ◉ تلقاها عرابة باليمن ◉

اي بالقوة وقيل المعنى حينئذ لاخذنا منه اليقين وسلبنا عنه القوة والقدرة على التكلم بذلك القول على ان الباء صلة وعبر عن القوة باليمن لان قوة كل شيء في ميامنه فيكون من قبيل ذكر المحل وارادة الحال او ذكر المزموم وارادة اللازم ﴿ قوله وصف لأحد ﴾ مبنى على اصل بنى تميم فان كلمة ما في قوله تعالى فامنكم المشبهة بليس وبنوا تميم لا يميلونها لدخولها على القبيلين فاعراب الآية على اصلهم ان من احد في موضع الرفع بالابتداء ومن زائدة لتأكيد النفي ومنكم خبره وحاجزين صفة لاحد مجرور جلا على لفظ احد ولكنه جمع جلا على معناه فانه يتم كل احد لكونه نكرة واقعة في سياق النفي كأنه قيل فامنكم قوم يحجزون اي يمنعون عن المقتول او عن قتله او اهلاكه المدلول عليه بقوله ثم لقطعنا منه الوتين وقوله من احد على اصل الحجازيين اسم ما أخبرها حاجزين وجمع الخبر لما تقدم ومنكم حال لانه في الاصل كان صفة لاحد ولما تقدم عليه امتنع كونه صفة لا متناهي لتقدم الصفة على الموصوف فتعين كونه حالاً مثل موحشاً في قوله لينة موحشاً طلل وقوله عند يتعلق بقوله حاجزين على القولين وصحيره للمقتول او لقتله او اهلاكه المدلول عليه بقوله لاخذنا ثم لقطعنا ثم انه تعالى لما بين حفيظة القرآن وانه لتنزيل رب العالمين بين الحكمة في تنزيهه فقال وانه لتذكرة للتيقن اي عظة لمن اتقى الشرك وحب الدنيا فانه تذكر بهذا القرآن وينتفع به بخلاف من مال اليها وغلب عليها فانه يكذب به ليكون الايمان به يستدعي اشارة الآخرة على الدنيا وهو عكس ما يحبه ويهواه فيكون نفس القرآن او تكذيبه حصرة وتدامة عليه يوم القيامة اذا رأى ثواب من آمن به وعمل بمقتضاه وفي الدنيا ايضا اذا رأى دولة المؤمنين والضمير في قوله تعالى وانه لحصرة اعمال القرآن او لتكذيب المدلول عليه بقوله مكيدين ﴿ قوله اليقين الذي لا ريب فيه ﴾ اشارة الى ان الحق واليقين لفظان بمعنى واحد اضيف احدهما الى الآخر لتأكيد فان الحق هو الثابت الذي لا يتطرق اليه الريب وكذا اليقين قال الامام وانه لحق اليقين معناه انه حق يقين اي حق لا بطلان فيه ويقين لا ريب فيه ثم اضيف احد الوصفين الى الآخر لتأكيد وقال صاحب الكشاف في الفصل يقال هذا العالم حد العالم وحق العلم ورايه البليغ الكامل في شأنه وفي تفسير القاشاني لحق اليقين اي محض اليقين وصرف اليقين كقوله هو العالم حق العالم وحد العالم اي خلاصة العالم وحقيقته من غير شوب بشي آخر انتهى واليقين اسم للعلم الذي زال عنه اللبس وهذا لا يوصف علم رب العزة باليقين وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال انما هو كقوله علم اليقين ومحض اليقين وقيل انه من قبيل اضافة الشيء الى نفسه اذا اختلف اللفظان

◉ قلت انجوا عنها نجا الجلاد انه ◉ سير خيكما منها سنام وغارب ◉

والنجا هو الجلاد من قولنا نجوت جلد البعير عنه وانجيت اذا سلخته والشارع مخاطب ضيف طريقه اي آتياه ليلا ﴿ قوله فسبح الله ذكر اسم الله العظيم ﴾ على ان مفعول سبح محذوف والباء في باسم ربك للاستعانة كافي ضربته بالسوط فهو مفعول ثان بواسطة حرف الجر على حذف المضاف والمعنى تزه ذات الله تعالى عن الرضى بالتقول عنه بان تقول سبحان الله ◉ تمت سورة الحاقة والحمد لله رب العالمين

﴿ سورة المعارج مكية ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قوله ولذلك ﴾ اي ولكون سأل بمعنى دعا عدى بالباء مثل دعا يقال دعوت الله تعالى بكذا اي استدعيت

(وطلبته)

وهو تصور لاهلاكه بافطع ما فعله الملوك بمن يفضون عليه وهو ان يأخذ القتال بيمنه ويكفحه بالسيف ويضرب جبهه وقيل اليقين بمعنى القوة (فامنكم من احد عنه) عن القتل او المقتول (حاجزين) دافعين وصف لاحد فانه عام والمخطاب للناس (وانه) وان القرآن (لتذكرة للتيقن) لانهم المنتقمون به (وانا تعلم ان منكم مكذبين) فحجازيهم على تكذيبهم (وانه لحصرة على الكافرين) اذا رآوا ثواب المؤمنين به (وانه لحق اليقين) اليقين الذي لا ريب فيه فسبح باسم ربك العظيم فسبح الله بذكر اسمه العظيم تنزيهاً له عن الرضى بالتقول عليه وشكراً على ما اوحى اليك ◉ عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الحاقة حسبه الله حساباً يسيراً

﴿ سورة المعارج مكية وآبها ﴾

﴿ اربع واربعون ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سأل سائل بعذاب واقع) اي دعا داعيه بمعنى استدعاء ولذلك عدى الفعل بالباء والسائل تضرع بن الحارث فانه قال ان كان هذا هو الحق من عندك فأمنر علينا بجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم او ابوجهل فانه قال فأسقط علينا كسفا من السماء سأله استهزاء او الرسول صلى الله عليه وسلم استجبل بعذابهم

وطلبته قال تعالى يدعون فيها بكل فاكهة اي يطلبون في الجنة كل فاكهة وسأل يعقوب بن يوسف اذا كان بمعنى الدماء والطلب يقال سأله الشيء ونقل الطيبي عن الامام الواحدى ان الباء في عذاب زائدة لتأكيد كيد كما في قوله تعالى وهزى اليك بذبح النحلة والمعنى سال سائل عذابا واقعا وفي الصحاح سأله الشيء وسأله عن الشيء سؤالاً ومثله وقوله تعالى سال سائل بعذاب وقع اي عن عذاب قال الاخفش يقال خرجنا نسأل عن فلان وفلان وقد تخفف همزته فيقال سال سائل والامر منه سل ومن الاول اسأل **قوله** وقرأ نافع وابن عامر **قال** اي بغير همز والباقيون بالهمز وذكر المصنف لقرآنة الالف الساكنة وجهين الاول ان يكون من السؤال الا انه ثقلت همزته فقلت ألفا للتخفيف على غير القياس كما قالوا في هناء هناء ولا هنالك المرتع والقياس في مثله ان تسهل الهمزة بحملها بين بين اي بين الهمزة والالف وهي لغة قريش قال حسان بن ثابت رضي الله عنه

سالت هذيل رسول الله فاحشة * ضلت هذيل بما سالت ولم تصب *

فعلى هذا يكون سال اللينة من سأل ميموز العين وتكون همزة سائل اصلية وقيل قوله وهو اما من السؤال معناه انه منه من جهة المعنى لان جهة اللفظ والبناء فان السؤال ميموز العين وسال اجوف وان ترادفا من حيث المعنى لما روى ان افة قريش ان يقولوا سال يسال كخاف يخاف وان الف سال منقلبة عن الواو وانهم يقولون هما يتساو لان همزة سائل على هذا منقلبة عن الواو كهمزة خائف والوجه الثاني ما ذكره بقوله او من السيلان فعلى هذا تكون الف سال وهمزة سائل منقلبة عن الباء كما في باع فهو بائع والمعنى جرى واد في جهنم بعذاب يقع بالكافرين يوم القيامة او يوم بدر قد روى ان نضر بن الحارث وعقبة بن ابى معيط قتلا يوم بدر صبيرا ولم يقتل صبيرا غيرهما **قوله** للكافرين صفة اخرى لعذاب **وصف** العذاب او لآبائه واقع اي نازل للاحالة سواء طلبه او لم يطلبه وثانيا بانه معد للكافرين لا يخطاهم وان كان متعلقا بقوله واتع تكون اللام فيه بمعنى على او على بابها اي بعذاب نازل عليهم او لاجلهم **قوله** وان صح ان السؤال كان عن يقع به العذاب كان جوابا **روى** انه تعالى لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا الناس الى التوحيد وخوف المشركين بالعذاب قال المشركون بعضهم لبعض سلوا محمدا عن هذا العذاب ومن يقع فاخبر الله تعالى عنهم بتوابعه سأل سائل بعذاب واقع قالسؤال على هذا لا يكون من سأله الشيء وطلبته منه حتى يعقوب بالباء لتضمنه معنى الدماء بل يكون من سأله عن الشيء ما هو ومن يقع فحقه ان يعقوب بمن الا انه عدى بالباء لتضمنه معنى اهتم واعنى فعدى تعديته فعلى هذه الرواية يكون قوله تعالى للكافرين جوابا عنه يقال لمن سأل ان ذلك العذاب لمن هو وعلى من يقع اي هو للكافرين على انه خبر مبدأ محذوف **قوله** ذى المصاعد **اشارة** الى ان العروج بمعنى الصعود والمعارج جمع معرج بفتح الميم وهو موضع الصعود لا يكسرها لانه آلة الصعود وهو غير مناسب لهذا المقام ثم ان المراد بالمعارج اما معارج الاعمال الصالحة فانها تتفاوت على حسب تفاوت انفس الاعمال في استجماع الآداب والسنن وخلوص النية وحضور القلب ونحوها واما معارج المؤمنين في سلوكهم في مراتب المعارف الالهية المكاشفات والتجليات ولا شك في تفاوت طبقات اولياء الله تعالى في ذلك او معارجهم في دار ثوابهم وهي الجنة ولا شك ايضا في تفاوتها واما معارج الملائكة ومنازل ارتقايتهم بحسب الامكنة وهي السموات فانهم يعرجون فيها ولكل واحد منهم مقام معلوم فيها او بحسب الفضائل الروحية والمعارف الالهية وبحسب تفاوت قوتهم في تدبير هذا العالم فان الظاهر ان درجاتهم واحوالهم متفاوتة في جميع ذلك فذلك المعارج سواء كانت للاعمال او للمؤمنين او للملائكة بيد الله تعالى يختص برحمة من يشاء فذلك وصف نفسه بقوله ذى المعارج **قوله** استئناف لبيان ارتفاع تلك المعارج وبعدها **فيه** اشارة الى ان ضمير اليه للمعارج بتأويل المكان او المصدر بناء على ان الجمع المحلى باللام يضمحل عنه معنى الجمعية ويراد به الجنس وقوله اليه وفي يوم متعلقان بمرج وخسين خبر كان والفاء سنة تمييز الخسين وكان مع مافي خبرها في موضع الجز على انه صفة ليوم **قوله** على التمثيل والتخييل متعلق بقوله لبيان معنى ان القول بان عروج الملائكة والروح الى تلك المعارج في مبدأ الصعود يكون في المادة المذكورة ليس على التحقيق بل هو جملة مستأنفة جي بها تمثيلا وتصويرا لارتفاع تلك المعارج والمعنى انها في ارتفاعها وبعده مداها بحيث لو كان حركة الملائكة والروح مثل حركة الانسان لما عرجوا اليها في خسين الف سنة وان كانوا يعرجون اليها في اثناء يوم واحد من ايام الدنيا لغاية سرعته وقوتهم على الطيران في ملك الله تعالى **قوله** وقيل

وقرأ نافع وابن عامر سال وهو اما من السؤال على لغة قريش قال

سالت هذيل رسول الله فاحشة *

ضلت هذيل بما سالت ولم تصب *

او من السيلان وبؤيده انه قرئ سال سيل على ان السيل مصدر بمعنى السائل كالغفور والمعنى سال واد بعذاب ومضى الفعل لتحقيق وقوعه اما في الدنيا وهو قتل بدر او في الآخرة وهو عذاب النار (للكافرين) صفة اخرى لعذاب او صلة لواقع وان صح ان السؤال كان عن يقع به العذاب كان جوابا والباء على هذا تتضمن سأل معنى اهتم (ليس له دافع) رتبه (من الله) من جهته لتعلق ارادته به (ذى المعارج) ذى المصادر وهي الدرجات التي يصعد فيها الكلم الطيب والعمل الصالح او يترقى فيها المؤمنون في سلوكهم او في دار ثوابهم او مراتب الملائكة او السموات فان الملائكة يعرجون فيها (نمرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة) استئناف لبيان ارتفاع تلك المعارج وبعده مداها على التمثيل والتخييل والمعنى انها بحيث لو قد وقطعها في زمان لكان في زمان يقدر بخمسين الف سنة من سنى الدنيا

تخرج الملائكة والروح الى عرشه في يوم كان مقداره كقدر خمسين الف سنة - اي على ان يكون ضمير اليه راجعا
اليه تعالى فمضى الآية تخرج الملائكة والروح الى موضع لا يجري لاحد سواء تعالى فيه حكم وتدير فبجعل عروجهم
الى ذلك الموضع عروجا اليه تعالى كقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام اني ذاهب الى ربي اي الى حيث امرني
بالذهاب اليه وقوله في يوم كان مقداره كذا من باب التشديد البليغ اي كان مقداره بالنسبة الى الملائكة كقدر تلك
المدّة بالنسبة الى الانسان ووجه الشبه ما ذكر بقوله من حيث انهم يقطعون فيه ما يقطع الانسان فيها لو فرض
وقوله لان عطف على قوله والمعنى اي ان المعنى على تشبيه مقدار اليوم بمقدار خمسين الف سنة والظاهر ان المراد
بهذا اليوم يوم وقوف الخلائق في موقف الحساب حتى يفصل بين الناس فان مقداره كقدر خمسين الف سنة ثم انه
تعالى يتم ذلك القضاء والحكومة في مقدار نصف يوم من ايام الدنيا فالمعنى في يوم كان مقداره خمسين الف سنة
لو لى الحساب غير الله تعالى ويدل عليه قوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن مقبلا واتفقوا على
ان ذلك هو الجنة والقبول هو النور في الظهيرة وروى عن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه انه قال قيل يا رسول
الله في يوم كان مقداره خمسين الف سنة ما اطول هذا اليوم فقال عليه الصلاة والسلام «والذي نفس محمد بيده
انه ليخفف على المؤمن حتى يكون اخف عليه من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا ولا يلزم من وجود هذا اليوم ومن
عروج الملائكة في اثائه الى العرش ان يكون ما بين اسفل العالم واعلى شرفات العرش مسيرة خمسين الف
سنة **قوله** وحيث قال في يوم كان مقداره الف سنة - بيان لوجه التوفيق بين الآيتين وقد روى عن ابن عباس
رضي الله عنه انه قال في آية هذه السورة وفي قوله تعالى في سورة السجدة ثم يرجع اليه في يوم كان مقداره الف
سنة وقوله وان يوما عند ربك كالف سنة يوما ذكرهما الله تعالى في كتابه اكره ان اقول في كتاب الله تعالى
بما لا اعلم اي لا اعلم وجه التوفيق بينهما وتوضيح ما ذكره المصنف في وجه التوفيق ان المراد بالف سنة هو زمان
عروجهم من الارض الى محذب السماء خمسمائة سنة منها زمان عروجهم من الارض الى مقعر السماء وخمسمائة
اخرى زمان عروجهم من مقعرها الى محذبها والظاهر ان يقال المراد بالف سنة زمان نزولهم من السماء الى
الارض وعروجهم منها الى السماء خمسمائة للزول وخمسمائة اخرى للصعود لانه تعالى قال يدبر الامر من السماء
الى الارض ثم يرجع اليه في يوم كان مقداره الف سنة فتدبرها مدة الصعود والنزول جميعا **قوله** وقيل في يوم
متعلق بواقع - عطف على ما يفهم مما تقدم من كونه متعلقا بقوله تخرج وهو الاظهر وعلى تقدير كونه متعلقا
بواقع يكون جملة قوله تخرج الملائكة معترضة بين الظرف وعامله اي سأل سائل بعذاب واقع في يوم كان مقداره
خمسين الف سنة **قوله** لان السؤال كان عن استهزاء او تعنت - الاول مبنى على ان يكون السؤال بمعنى
الطلب والدعاء فان النضر وابعاهل انما سألوا عما سألوا عن استهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم وتكذيب بالوحي
والثاني على ان يكون السؤال بمعنى السؤال عن الشيء ما هو ومن يقع ومتى يقع فان كفار مكة انما سألوا عن
العذاب على طريق التعنت وطلب الزلة وكل ذلك مما يضجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بالصبر عليه **قوله**
عن نضجر - مبنى على ان يكون السائل هو النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** او يسأل - عطف على قوله يسأل
يعني ان قرى سأل سائل او سأل سائل بالالف الساكنة يكون قوله فاصبر متغفرا عليه والضمير في قوله تعالى انهم لا هل
مكة فانهم كانوا يستبعدون العذاب او البعث والقيامة عن الامكان فرد الله تعالى عليهم بانا نراه قريبا من الامكان
او من الوقوع لان كل ما هو آت قريب **قوله** اي يمكن يوم تكون - فيه ان تقييد الامكان بالزمان المعين
لا وجود له لان الممكن يمكن في جميع الازمنة الا ان يقال الظرف ليس لتقييد الامكان بل لجرد بيان الامور الواقعة
قبل وقوع هذا الممكن كانه قبل وراه قريبا من الامكان يوم يكون كذا وكذا انتهى **قوله** او لضمر دل عليه
واقع - اي يقع في ذلك اليوم ويحتمل ان يكون ظرفا لمخوف اي يوم تكون السماء كالمهل كان مالا يدخل
تحت الوصف وان علق في يوم بقوله واقع يكون هذا اليوم بدلا منه بخلاف ما اذا كان متعلقا بقوله تخرج
فانه حينئذ لا يكون بدلا منه لان يوم تكون السماء كالمهل هو يوم القيامة بخلاف يوم عروج الملائكة لما مر ان
قوله تخرج الملائكة والروح الآية استئناف لبيان ارتفاع تلك المعارج بانها بحيث لو كانت حركة الملائكة والروح
مثل حركة الانسان لما عرجوا اليها الا في مدة خمسين الف سنة وذلك لا يتوقف على كون المراد به يوم القيامة
واذا لم يكن المراد به يوم القيامة لا يصح ابدال هذا اليوم منه الا بان يكون بدل غلط وهو لا يقع في القرآن

وقيل معناه تخرج الملائكة والروح الى عرشه
في يوم كان مقداره كقدر خمسين الف سنة من
حيث انهم يقطعون فيه ما يقطع الانسان فيها
لو فرض لان ما بين اسفل العالم واعلى
شرفات العرش مسيرة خمسين الف سنة لان
ما بين مركز الارض ومقر السماء الدنيا على
ما قبل مسيرة خمسمائة عام ونحن كل واحد
من السموات السبع والكرسى والعرش كذلك
وحيث قال في يوم كان مقداره الف سنة يريد
به زمان عروجهم من الارض الى محذب السماء
الدنيا وقيل في يوم متعلق بواقع او بسأل اذا
جعل من السيلان والمراد به يوم القيامة
واستطالته امال شدته على الكفار او لكثرة
ما فيه من الحالات والحاسبات اولانه على
الحقيقة كذلك والروح جبرأئيل وافراد
افضلته او خلق اعظم من الملائكة (فاصبر
صبرا جبلا) لا يشوبه استهجال واضطراب
قلب وهو متعلق بسأل لان السؤال كان عن
استهزاء او تعنت وذلك مما يضجره او عن
تضجر واستبطاء للنصر او بسأل لان المعنى
قرب وقوع العذاب فاصبر فقد شارفت
الانتقام (انهم يرونه) الضمير للعذاب اول يوم
القيامة (بعيدا) من الامكان (وزما قريبا)
منه او من الوقوع (يوم تكون السماء كالمهل)
ظرف لقربا اي يمكن يوم تكون السماء او لضمر
دل عليه واقع او بدل من في يوم ان علق به

قوله كالفراغات جمع قفر بالكسر وتشديد الزاي وهو ما بينه الكبر عما يذاب من جواهر الارض قبل هذا يدل على صحة ما يروى من ان السماء الدنيا من حديد **قوله** ولا يسأل قريب قريبا عن حاله **قوله** اي لا يكلمه لان لكل احد ما يشغله عن السؤال فالسؤال من سألته عن الشيء ومفعوله بالواسطة محذوف اي لا يسأله عن حاله **قوله** اولاً يسأل منه حاله **قوله** اشارة الى جواز ان يكون حجيماً منصوباً باسقاط عن اي لا يسأل حجيماً عن حجيماً يعرف حاله من جهته كما يعرف خبر الصديق من جهة صديقه بل كل احد يسأل عن عمل نفسه **قوله** استئناف **قوله** في جواب من قال لعله لا يبصره فكيف يسأل عن حاله فقال يبصرونهم اي يعرفونهم اي يعرف الحميم الحميم حتى يعرفه ولا يمنع عن المسألة خفاء مكانه ومع ذلك لا يسأل عن حاله لشغله بنفسه ولا استغناء عن السؤال بسبب انه تعالى ميراهل الجنة من اهل النار وبالعكس بالعلامات الدالة عن حاله من السعادة والشقاوة فاستغنى ذلك عن السؤال وفي الصحاح البصر العلم وبصرت بالشيء اي علمته وعرفته قال تعالى يبصرونهم عدى بالتضعيف الى ثان وقام الاول مقام الفاعل والشائع المتعارف تعديته الى الثاني بحرف الجر فيقال بصرت به وقد يحذف لجار فيقال بصرت به اياه وما في الآية من هذا القبيل ويجوز ان يكون يبصرونهم حالا من حجيماً الاول اي لا يسأل حجيماً عن حاله حجيماً في حال كونه معترفاً اياه وان يكون صفة حجيماً اي حجيماً مبصرين لان معناه العموم لا التثنية لان كل واحد من الحميمين نكرة في سياق النفي **قوله** او استئناف **قوله** كأن السائل ماد قال كيف لا يسأل مع تمكنه من السؤال فليلزم قوله المجرم **قوله** لانه بمعنى تعذيب **قوله** والمصدر المتوهم بتصب المفعول بكلمة او قد تكون مصدرية ومنه ما في الآية **قوله** وعشرين **قوله** وهي القبيلة وهم بنو اب واحد والفصيلة في الاصل القطعة المفصولة وبطلق على الآباء الاقرين وعلى الام لان الولد يكون مفصولاً من الابوين فلما كان الولد مفصولاً منهما كانا مفصولين منه ايضاً فسميا فصيلة لهذا السبب والمراد بالفصيلة في الآية هو الآباء الاقربون لتقدم قوله وبنيه **قوله** الضمير للنار **قوله** ولم يجر لها ذكر الا ان ذكر العذاب يدل عليها ولظني يجوز ان يكون خبر ان اي ان النار لظني وزاعة خبر ثان او خبر مبتدأ مضمرا اي هي زاعة ويجوز ان يكون لظني بدلا من الضمير المنصوب وزاعة خبر ثان وان كان ضميراتها لقصة يكون قوله لظني زاعة جملة اسمية خبر ثان **قوله** او الحال المؤكدة **قوله** اي من لظني لان لظني بمعنى جهنم لا تكون الا زاعة فلا معنى للحال الا على وجه التأكيد كقوله تعالى وهذا صراط ربك مستقيماً **قوله** او المنتقلة على ان لظني بمعنى متلظية **قوله** اي متلبهة وهو معناه في اصل اللغة والنار المتلبهة لا يلزمها ان تكون زاعة فيجوز ان تكون حالا منتقلة **قوله** والشوى الاطراف **قوله** اي لا اعضاء التي ليست بمقتل كالايدي والارجل ومنه يقال للرامي اذا رمى الصيد ولم يصب مقتله رماه فأشواه اي اصاب الشوى فقوله زاعة للشوى اي فلاة للاعضاء الواقعة في اطراف الجسد ثم تعود كما كانت وهكذا ابداً **قوله** كقول ذي الرمة **قوله** استشهدا لكون الدعوة مجازاً عن الجذب والاحضار وصف النور لو حشى بقوله

امسى بوهين مجتازاً لمزقة • من ذي الفوارس تدعو انفسه الرب •

وهين اسم موضع وكذا ذو الفوارس ومجتازاً عدى باللام لتضمنه معنى الطلب اي طالباً لمزقة ويروى مجتازاً لحام الملهمة ورواية الصحاح بالجيم والرب جمع ربة بكسر الراء وهي اول ما ينبت من الارض وفي مجمل اللغة ربة نبات ينبت في آخر الصيف وتدعو انفسه اي تجذبه لبأكل وكذا دعوة لظني من قرعها مجاز عن جذبها احضارها اياه وقيل انها تدعوهم بلسان الحال وقيل انه تعالى يخاطب النطق في جرم النار فدعو كل كافر ومنافق سمائهم بلسان فصيح فتقول الى يا كافر الى يا منافق فان مستغرك في ثم تلطمهم كما يلطم الطير الحب وليس ثلاث بعيد من قدرة الله تعالى وقيل تدعو زبانية النار على حذف المضاف او على الاسناد المجازي حيث اسند عمل الداعي الى المدعو اليه وقوله تدعو يجوز ان يكون مستأنفاً وان يكون صفة لقوله زاعة وان يكون حالاً من لظني فيها وان يكون خبراً بعد خبر لان او خبراً مبتدأ محذوف **قوله** حرصاً وتأميلاً **قوله** الاول حلة لجمع المال الثاني لابقائه على طريق الف والف والنشر المرتب فان جمع المال مبنى على الحرص وحب الدنيا وابقائه مبنى على طول الامل فقوله ادبر وتولى اشارة الى الاعراض عن معرفة الله وطاعته وقوله وجع قاعى اشارة الى حب الدنيا ترك الشفقة على عباد الله تعالى ولا شك ان مجامع آفات الدين ليست الا هذه وقد مر ان الوعى ان تحفظ الشيء

والمهل المذاب في مهل كالفراغات او دردى الزيت (وتكون الجبال كالعن) كالصوف المصبوغ ألواناً لان الجبال مختلفة الالوان فاذا بست وطيرت في الجوف أشبهت العن النفوس اذا طيرته الريح (ولا يسأل حجيماً حجيماً) ولا يسأل قريب قريبا عن حاله وقرأ ابن كثير ولا يسأل على بناء المفعول اي لا يطلب من حجيماً حجيماً او لا يسأل منه حاله (يبصرونهم) استئناف او حال يدل على ان المانع عن السؤال هو التشاغل دون الخفاء او ما يغنى عنه من مشاهدة الحال كيباض الوجه وسواده وجع الضميرين لعموم الحميم (بود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ بنيه وصاحبه واخيه) حال من احد الضميرين او استئناف يدل على ان اشتغال كل مجرم بنفسه بحيث تمنى ان يفتدى بأقرب الناس واعلقهم بقلبه فضلاً ان يهتم بحاله ويسأل عنها وقرئ بتوهم عذاب ونصب يومئذ لانه بمعنى تعذيب (وفصيلته) وعشيرته الذين فصل عنهم (التي تؤويه) تضمه في النسب وعند الشدائد (ومن في الارض جميعاً) من الثقلين او الخلائق (ثم ينجيه) عطف على يفتدى اي ثم لو ينجيه الاقتداء وتم للاستبعاد (كلا) ردع للمجرم عن الودادة ودلالة على ان الاقتداء لا ينجيه (انها) الضمير للنار او بهم يفسره (لظني) وهو خبر او بدل او للشأن او لقصة ولظني مبتدأ خبره (زاعة للشوى) وهو الالهة الخالص وقيل علم للنار منقول عن لظني بمعنى الالهة وقرأ حفص عن عاصم زاعة بالنصب على الاختصاص او الحال المؤكدة او المنتقلة على ان لظني بمعنى متلظية والشوى الاطراف او جمع شواة وهي جلدة الرأس (تدعو) تجذب وتجذب وتخصر كقول ذي الرمة تدعو انفسه الرب • مجاز عن جذبها واحضارها لمن قرعها وقيل تدعو زبانية النار وقيل تدعو تهلك من قولهم دعاه الله اذا اهلكه (من ادبر) عن الحق (وتولى) عن الطاعة (وجع قاعى) وجع المال فجعله في وعاء وكثره حرصاً وتأميلاً

في نفسك والايحاء ان تحفظه في غيرك ثم انه تعالى لما ذكر ان من الناس من اذرع طاعة الحق والاشفاق على الخلق بين ان الغالب على احوال نوع الانسان الهلع وانه مجبول عليه بحيث صارت هذه الرذيلة كأنها غرزت فيه كسائر الغرائز الطبيعية التي خلق الانسان عليها فقال ان الانسان خلق هلوفا والهلع صفة مركبة من صفتين ذميتين وهما الجزع البالغ عند اصابة المكروه والبخل والامساك البالغ عند اصابة الخير قبل اصل الهلع في اللغة اشتد الحرص واسوأ الجزع فعلم يهلع مثل علم يعلم هلعاً فهو هالِع وهلوع والجزع ضد الصبر وانتصاب هلوفا على انه حال من النوى في خلق وهي حال مقدرة فان الهلع ليس خصلة ضرورية حاصلة بخلق الله تعالى الانسان عليها والا لما قدر الانسان على ازالته بالرياضة والمجاهدة فاية ما في الباب ان الانسان اذا خلى وطبعه لا يظهر عليه الا مقتضى نفسه الامارة بالسوء من اثار العاجل على الآجل لكونها في عالم الظلمات فلا يميل الانسان الا الى ما يلائمها من لذات عالم الطبيعة والأجسام الظلمانية ولا يلزم من ذلك ان تكون تلك الرذائل مما خلق الانسان عليها وان لا تكون من العوارض المكتسبة بالقصد والاختيار فظهر بهذا انه يجوز ان يكون قوله تعالى هلوفا وجزوعاً ومنوعاً من الاحوال المقدرة الا ان المصنف يجوز كونها من الاحوال المحققة فقال او محققة لانها طبائع جبل الانسان عليها ورتبه على صاحب الكشاف فانه زعم ان خلق الانسان هلوفا قبيح لا يصح استاده اليه تعالى فليس بكلام على حقيقته بل المعنى ان الانسان لا يمان الجزع والنم ورسوخهما فيه كما انه مجبول عليهما وكأنه امر خلق ضروري غير اختياري كقوله تعالى خلق الانسان من عجل اي عجولاً في اكثر اموره واغلب احواله ولو كان المعنى انه تعالى خلقه كذلك لكانت الاوصاف المذكورة لازمة له غير منفكة عنه لكنها تفك عنه فانه حين كان جنينا في البطن وصيافي المهمل يكن به هلع ولأن قوله تعالى ان الانسان خلق هلوفا ذم والله تعالى لا يذم فعلة ويدل على كونه ذم استثناء المؤمنين الموصوفين بتأية اوصاف وهو ما ذكره الى قوله والذين هم على صلاتهم يحافظون واثار المصنف الى جواز ان تكون الاوصاف المذكورة صفات غريبة لجبل عليها الانسان وانه اذا خلى وطبعه لا يظهر منه الا آثار تلك الصفات ومقتضياتها من الافعال والاقوال الا انه لما اعطى العقل وميزان الشرع وبين له غوائل الاخلاق الذميمة ومحاسن الاخلاق الحميدة تخلى بمخالقة طبعه ومواقفته لشربه ومجاهدة نفسه الامارة حتى تحلى بالصفات المضادة لتلك الاحوال والامور الجبلية يجوز تبديلها بالرياضة والمجاهدة فان لكل داء دواء متى اصاب الداء ازاله وارتكاب القبيح انما يتصور بمن يكلف اتباع المأمور به واجتناب المنهى عنه لا بمن يفعل ما يشاء بقدرته ويحكم ما يريد بعزته ولا بسأل عما يفعل فلا يكون شئ من افعاله تعالى قبيحاً فلا يصح ان يقال خلق الانسان هلوفا قبيحاً فان قيل حاصل معنى الهلع ان يكون الشخص نفورا عن المضار طالبا للراحة وهذا وصف ملائم لمقتضى العقل فلم ذم الله تعالى ما لجواب ان المذموم هو كون الشخص بحيث يقصر نظره على الاحوال الجماعية منهمكا في حب الخلط العاجلة راغبا فيها نافرا عما يكون شرفا بالنسبة اليها وكان الواجب عليه ما ذكره المصنف من الاستغراق في طاعة الحق والاشفاق على الخلق والرضى بجميع ما اصابه من الفقر والمرض ونحوهما وصرف ما رزقه الله تعالى من النعم كالمال والصحة ونحوهما الى ما يؤدي الى سعادة الآخرة ولا يطلب شيئا منها لكونها منفعة عاجلة **قوله** لمضادة تلك الصفات لها **علة** لاستثناء هؤلاء الموصوفين من المطبوعين على الاحوال المذكورة سابقا فان الصفات المذكورة بعد لما كانت مضادة لاحوال المطبوعين بحيث يمنع اجتماعها في موضع واحد وجب ان يكون الموصوفون بتلك الصفات مستثنى من المطبوعين على الاحوال المذكورة سابقا والازم اجتماع الامور المضادة **قوله** لا يشغلهم عنها شاغل **ع** اي عن اذاتها في اوقاتها قال الامام فان قيل كيف قال على صلاتهم دائماً ثم قال على صلاتهم يحافظون واجاب عنه بقوله معنى داومهم عليها ان لا ينسوها في وقت من الاوقات ومحافظتهم عليها ترجع الى الاهتمام بحالها حتى يؤتي بها على اكل الوجوه وهذا الاهتمام انما يحصل تارة بامور سابقة على الصلاة وتارة بامور لاحقة لها وتارة بامور مترابطة عنها اما الامور السابقة فهي ان يكون المؤمن قبل دخول وقتها متعلق القلب بدخول اوقاتها وبالوضوء وسر العورة وطلب القبلة ووجدان الثوب والمكان الطاهرين والالتيان بالصلاة في الجماعة وفي المساجد المباركة وان يحتشد قبل الدخول في الصلاة في تفرغ القلب عن الوسوس والالتفات الى ما سوى الله تعالى وان يبالغ في الاحتراز عن الرياء والصحة واما الامور المقارنة فهي ان لا يلتفت يمينا ولا شمالا

(ان الانسان خلق هلوفا) شديد الحرص قبل الصبر (اذا مسه الشر) الضر (جزوعا) يكثر الجزع (واذا مسه الخير) السعة (منوعا) بالغ في الامساك والاوصاف الثلاثة احوال مة ذرة او محققة لانها طبائع جبل الانسان عليها واذا الاولى ظرف لجزوعا والاخرى لمنوعا (الا المصلين) استثناء للموصوفين بالصفات المذكورة بعد ذكر المطبوعين على الاحوال المذكورة قبل لمضادة تلك الصفات لها من حيث انها دالة على الاستغراق في طاعة الحق والاشفاق على الخلق والايان بالجزاء والخوف من العقوبة وكسر الشهوة واثار الآجل على العاجل وتلك ناشئة من الانهماك في حب العاجل وقصور النظر عليه (الذين هم على صلاتهم دائماً) لا يشغلهم عنها شاغل

ان يكون حاضر القلب عند القراءة فاهما الاذكار مطلقا على حكم الصلاة واما الامور المتراخية فهي ان لا يشتغل
عداومة الصلاة باللهو واللعب وان يحترز كل الاختراز عن الاتيان بشئ من المعاصي والمكرات **قوله** تصديقا
بما هم **قوله** فان مجرد التصديق بالجنان والاسنان وان كان ينحى من الخلود في النار لكن لا يؤدى الى ان يكون
ساحبه مستثنى من المطبوعين على الاحوال المذكورة **قوله** حاثون على انفسهم **قوله** فلا يتركون واجبا
لا يرتكبون محظورا وتكون جميع شؤونهم طاعة ربهم ومع ذلك لا يأمنون عذابه **قوله** تعالى فمن ابغى
آه ذلك **قوله** وهو الاستمتاع بالنكاح وملك اليمن فاولئك هم العادون اى المعتدون عاخذتهم ودخل في هذا
مرمة وطى الذكران والبهائم والزنى وقبل يدخل فيه الاستمتاع ايضا روى ان العرب كانوا يستمتعون في الاسفار
بزالى الآيات **قوله** وقرأ ابن كثير لاماتهم **قوله** اى بالافراد لان الامانة اسم الجنس ما يؤمن عليه الانسان
بما كان من جهة الباري تعالى او من جهة الخلق فيتناول ما اتى الله تعالى عليه عباده من الترائع وامانات
الدين كما يتناول ما حلوه من امانات الناس فلا حاجة الى لفظ الجمع ومن قرأ بلفظ الجمع نظر الى اختلاف الانواع
كذا الكلام في افراد الشهادة وجمعها واكثر المفسرين على ان القيام بالشهادة اداء لها عند الحكماء على من كانت هي
عليه من قريب او بعيد شريف او وضع وعدم كتبها والقيام بها عند الحكماء وان كان من جهة الامانات الا انه
على عطفها على ما قبلها عطف الخاص على العام اظهارا لفضلها وان في اقامتها احياء الحقوق وفي تركها
بطالها وتضييعها ومن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال المراد بالشهادة شهادة ان الله واحد لا شريك له وان
محمد عبده ورسوله **قوله** لا يخون **قوله** اى لا يضيعون الامانة فان عدم رعايتها يكون بالهلاك وبالاتكار
قال اخى عليه الدهر اى اتى عليه واهلكه **قوله** وانافها **قوله** اى اعلا قدرها يقال اناف على كذا اذا
شرف عليه **قوله** وفي نظم هذه الصلاة مبالغات لا تخفى **قوله** مثلا في قوله تعالى والذين هم على صلاتهم
معاقلون مبالغات من حيث تعريف المسند اليه بالوصول فانه يقتضى ان يكون ذات المسند اليه معلوما للمخاطب
حاضرا في ذهنه بكونه متصفا بما نسب اليه من مضمون الصلاة ولا يخفى ان اشتهار المصلين بالمحافظة على صلاتهم
بالغة في المحافظة عليها ومن تكرير المسند اليه لتقوية الحكم وتقريره في ذهن السامع كما في قوله زيد هو يعطى
يلجزيل قصدا الى تحقيق انه يفعل اعطاء الجزيل ومن تقديم قوله على صلاتهم المفيد للاختصاص الدال على
ان محافظتهم مقصورة على صلاتهم لا تجاوز الى امور دنياهم ومن صيغة المعاملة فانه ان كانت بمعنى الثلاثي
تكون للمبالغة في ملازمة اصل الفعل وان كانت على بابها تدل على التعاون على البر وهو ابلغ من مجرد حفظ الصلاة
ورعاية ما يناسبها واذا تقرر ان الوصول مع صلته افاد هذه المبالغات تقرر ان توصيف المصلين به يفيد مدحا
عظيمهم كل ذلك يعرف بالتأمل وقس عليه البواقي والظاهر ان قوله تعالى مكرمون خبر اولئك وفي جنات متعلق به
تم عليه المحصر ويجوز ان يتعلق بمحذوف ويكون خبرا آخر لاولئك ولما ذكر ان المستغفرين في طاعة الحق والمشفقين
على الخلق مكرمون في جنات ثواب الله تعالى ذكر بعده قبايح الكفار فقال قال الذين كفروا قبلت مهطعين روى
ان المشركين كانوا يحتفون حول النبي صلى الله عليه وسلم حلقة احلقا وفرقا فرقا يستمعون كلامه ويستنهضون به عليه
الصلاة والسلام والقراءان ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخلها قبلهم فنزلت هذه الآية الى قوله
يطمع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم وكلمة ما في قوله تعالى قال الذين كفروا استغماية بمعنى الانكار في موضع
رفع على الابتداء والذين كفروا خبرها وقلت ظرف مكان للاستقرار الذى تعلق به الذين او ظرف للمهطعين
هو حال من المنوى في الذين اى شئ ثبت لهم حال كونهم مهطعين او اى شئ ثبت لهم حال كونهم
مهطعين حوالت وقوله عن اليمين يجوز ان يتعلق بعزيم لانه بمعنى متفرقين وان يتعلق بمهطعين اى مسرعين عن
ماتين الجهتين وعزيم حال بعد حال من المنوى في الذين او حال من المنوى في مهطعين فتكون حالا متداخلة
العزة القرقة من الناس والهاء عوض عن الواو او الياء الساقطة قال الاصمعي يقال في الدار عزون من الناس اى
صناف منهم سميت كل فرقة عزة لاعتزازها الى غير من تعزى اليه الاخرى من قولهم عزوته الى ابيه وعزيت له
يه اذا نسبته اليه فاعتزى هو وتعزى اى اتى وانسب **قوله** او انكم مخلوقون من اجل ما تعملون **قوله**
ي ويحتمل ان يكون المعنى على تقدير كونه تعليلا للردع هكذا ان تكون كلمة من بمعنى الاجل كما في قوله تعالى بما
خطاياهم افرقوا **قوله** او استدلال **قوله** عطف على قوله تعليل وقوله بعد ردعهم ظرف لقوله استدلال

فحرم (والذين يصدقون يوم الدين) تصديقا بآمالهم وهو ان يتعب نفسه
ويصرف ماله طمعا في الثوبة الاخرية
ولذلك ذكر الدين (والذين هم من عذاب
ربهم مشفقون) حاثون على انفسهم
(ان عذاب ربهم غير مأون) اعتراض
يدل على انه لا ينبغي لأحد ان يأمن عذاب
الله وان بالغ في طاعته (والذين هم لفرجهم
حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت
ايمنهم فانهم غير ملومين فمن ابغى ورأه ذلك
قاولك هم العادون) سبق تفسيره في سورة
المؤمنين (والذين هم لاماناتهم وعدمهم
راعون) حافظون وقرأ ابن كثير لاماتهم
(والذين هم بشهادتهم قائمون) لا ينكرون
ولا يخنون ما علموه من حقوق الله وحقوق
العباد وقرأ يعقوب وحفص بشهاداتهم
لاختلاف الانواع (والذين هم على صلاتهم
معاقلون) فراعون شرا نطقها ويكملون
فرا نضها وسننها وتكرير ذكر الصلاة
ووصفهم بها أولا وآخرا باعتبارين للدلالة
على فضلها وانافها على غيرها وفي نظم
هذه الصلاة مبالغات لا تخفى (اولئك
في جنات مكرمون) ثواب الله (فالا الذين
كفروا قبلت) حولت (مهطعين) مسرعين
(عن اليمين وعن الشمال عزيم) فرقا شتى
جمع عزة واصلمها عزوة من العزوة كان
كل فرقة تعزى الى غير من تعزى اليه الاخرى
وكان المشركون يحلقون حول رسول الله
صلى الله عليه وسلم حلقة احلقا ويستنهضون
بكلامه (يطمع كل امرئ منهم ان يدخل
جنة نعيم) بلا ايمان وهو انكار لقوله
لو صح ما يقوله لتكون فيها افضل حظائهم
كافي الدنيا (كلا) ردع لهم عن هذا الطمع
(انا خلقناهم مما يعلمون) تعليل له والمعنى
انكم مخلوقون من نقطة قدرة لا تناسب
عالم القدس فمن لم يستكمل بالايمان والطاعة
ولم يتخلق بالاخلاق الملكية لم يستعد
دخولها او انكم مخلوقون من اجل ما تعملون
وهو تكميل النفس بالعلم والعمل فمن لم
يستكملها لم يبوأ في منازل الكاملين
او استدلال بالنشأة الاولى على امكان
النشأة الثانية التى بنوا الطمع على فرضها
فرضا مستحيلا عندهم بعد ردعهم عنه

لما كان قولهم لو صح ما يقول لتكون فيها افضل حظا مشغلا على امرين دعوى استحالة النشأة الثانية والطمع
القاسد المبني على فرض وقوعها منهم الله تعالى عن ذلك الطمع أولا بقوله كلا ثم استدل على امكانها بقوله
خلقناهم مما يعلمون كأنه قال من قدر على خلق البشر السوى من النطفة المستفزة ألا يكون قادرا على بعثهم
انه تعالى هتددهم بقوله فلا أقسم وكلمة لاصلة اورد قولهم المذكور وما بعدها قسم مستأنف ويحتمل ان يكون
اصله فلا أقسم فاشبهت القمحة فحصل الف وقوله على ان تبدل خيرا منهم اصله على ان تبدلهم بدلا خيرا منهم فحذف
المفعول الاول وموصوف خيرا وجمع المشارق والمغارب اعلان المراد بهما مشرق كل يوم من السنة ومغربه
او مشرق كل كوكب ومغربه او المراد بالشرق ظهور حياة كل شيء وبالمغرب موته **قوله تعالى فذرهم**
متفرع على قوله وما نحن بمسوقين اي اذا تبين انه لا يفوتنا ما يريد منهم وبهم من خير وشروا انه ليس تأخير عقابهم
لهجزيل لحكمة داعية اليه فذرهم فيما هم فيه من الاباطيل واشغل انت بما امرت به فانهم ملاقون عن قريب اليوم
الذي وعدوا به وهو يوم يكون الناس كالمهل وكذا وكذا وقوله تعالى يوم يخرجون من قومهم
وان يكون منصوبا باضمار اعني والاجداث جمع جدت وهو القبر وسراعا حال من الضمير في يخرجون وكأنهم
حال ثانية منه او من النوى في سراعا فتكون حالا متداخلة **قوله منصوب للعبادة او علم** يعني ان نصب
يقع النون وسكون الصاد كما هو قرآءة غير ابن عامر وحفص من السبعة بمعنى المنصوب سواء نصب لان يعبد
من دون الله او نصب علامة لموضع المثلث في نزوله وسيره وهو المراد بالعلم والمعنى انهم يسرعون الى الموقف
كاسراعهم الى صنمهم الذي يعبدونه ويسرعون اليه ايهم يستلمه او لا قبل كانوا يتندرون اذا طلعت الشمس الى
نصبهم التي كانوا يعبدونها من دون الله لا بلوى اولهم على آخرهم او كأنهم قد نصب لهم علم فهم يسعون اليه
ليلقوه فهم يتبادرون في السبق اليه والنصب بضمين واحدا لانصاب وقبل هو جمع نصاب نحو كتاب وكتب
وقبل جمع نصب بمعنى المنصوب كرهن ورهن وسقف وسقف والنصب بالضم والسكون امان تخفيف نصب
بضمين مثل عمر وعمر او جمع نصب بالفتح والسكون **قوله تعالى خاشعة** حال من فاعل يوفضون
والمعنى ذليلة خاشعة لا يرفعونها لما توقعونه من العذاب وكذا قوله ترهفهم ذلة في موضع الحال منه ايضا اي
يفشاهم هو ان المذنبين ويجوز ان يكون استنساقا يقال رهقه اي غشيه وهو من باب علم **قوله تعالى كانوا**
يوعدون اي بوعدونه في الدنيا وان لهم فيه العذاب فحذف العائد من الصلة الى الموصول تمت سورة
المعارج والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين

سورة نوح عليه الصلاة والسلام مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله بان انذر اي بالانذار يجعل ان مصدرية ناصبة للفعل المضارع ولما كان فعل الارسال لا يتعدى
الى مفعول ثان بدون توسط حرف الجر قدر الياء الجارة فحذف الجار واوصل الفعل فعل ان انذر النصب على
نزع الخافض او الجر على ارادته وقوله او بان قلنا انه انذر اشارة الى ان النجاة اختلفوا في ان صلة ان المصدرية
هل يجوز ان يكون شيئا مما فيه معنى الطلب كالامر والنهي ونحوهما او لا يجوز سيويه وابو علي ومنعه غيرهما
قال ابو علي في قوله تعالى ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله كلمة ان فيه يجوز ان تكون مصدرية فتكون بدلا
من ما او من الهاء في به او خبر مبتدأ محذوف اي هو ان اعبدوا الله وان تكون مفسرة كذا في شرح الرضوي وفيه ايضا
ان صلة ان المحذوفة لا تكون امرا ولا نهيا ولا غيرهما مما فيه معنى الطلب اجماعا فكذا صلة ان المصدرية على الاصح
قول المصنف بان انذر اي بالانذار مبني على مذهب سيويه وابي علي وقوله او بان قلنا انه انذر مبني على مذهب
غيرهما فان غيرهما يقولون ان المصدرية مع صلتها تكون في تأويل المصدر فيكون قوله تعالى ان انذر في تأويل
ارسلناه بالانذار والمصدر ليس فيه دلالة على الطلب فيكون تصدير صيغة الامر بأن المصدرية مستلزما لا بطلان
معنى الصيغة واختلاها عن مدلولها الوضعي فصح ما صدرت صيغة الطلب بأن المصدرية للايدان يقدر بعدها
القول ليبقى معنى الصيغة على حاله فيكون تقدير الآية ارسلناه بأن قلنا انه انذر اي ارسلناه رسالا ملقبا بهذا القول
الموضوع لطلب الانذار **قوله وقرئ بغيرها** اي بغير ان فلا بد من اضممار القول اي قائلا انذر وان في
قوله ان اعبدوا الله كالتى في قوله ان انذر قومك في جواز كونها مصدرية ومفسرة ثم انه عليه الصلاة والسلام امر

(فلا أقسم رب المشارق والمغارب انا
لقدرون على ان تبدل خيرا منهم) اي
نهلكهم ونأتى بخلق امثل منهم او نعطى
محمد صلى الله عليه وسلم بدلهم من هو خير
منكم وهم الانصار (وما نحن بمسوقين)
بمغلوبين ان اردنا (فذرهم يخوضوا
ويعلبوا حتى يلاقوا يومهم الذي وعدون)
مر في آخر الطور (يوم يخرجون من
الاجداث سراعا) مسرعين جمع سريع
(كأنهم الى نصب) منصوب للعبادة او علم
(يوفضون) يسرعون وقرأ ابن عامر
وحفص نصب بالضم على انه تخفيف نصب
او جمع (خاشعة ابصارهم ترهفهم ذلة)
مر تفسيره (ذلك اليوم الذي كانوا يعدون)
في الدنيا * عن النبي صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة سأل سائل اعطاه الله ثواب
الذين هم لاماتهم وعهدهم راعون

سورة نوح مكية وآبها تسع

او ثمان وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر) بان انذر
اي بالانذار او بان قلنا له انذر ويجوز
ان تكون مفسرة لتضمن الارسال معنى
القول وقرئ بغيرها على ارادة القول
(قومك من قبل ان يأتهم عذاب اليم)
عذاب الآخرة او الطوفان

قوله بثلاثة اشياء بعبادة الله تعالى وتقواه وطاعة نفسه فالامر بالعبادة يتناول جميع الواجبات والندوبات من افعال القلوب والجوارح والامر بتقواه يتناول الزجر عن جميع المحظورات والمكروهات وقوله واطيعون يتناول الامر بطاعته في جميع المأمورات والنهيات وهذا وان كان داخلا في الامر بعبادة الله تعالى وتقواه الا انه خصه بالذكر بعد ذكر الامر بهما ناكدا لذلك الامر ومبالغة في تقريره واجبا عليهم ان يؤمنوا به ويصدقوه في دعواه الرسالة **قوله** بعض ذنوبكم وهو ماسبق **قوله** اي على الايمان اشارة الى ان فائدة ذكر من التبعيض فانه لو قال يغفر لكم ذنوبكم لكان قد وعد قومه بمقابلة امثالهم لما مرهم به من الاشياء الثلاثة مغفرة جميع ذنوبهم تقدمت على الايمان او تأخرت عنه لان اضافة الجمع تعيد الاستغراق وليس كذلك فان الذنوب المتأخرة عن الايمان لا تكون مغفورة بمجرد الايمان فلذلك اورد حرف التبعيض وقيل المراد ببعض الذنوب بعض ماسبق على الايمان وهو ما لا يتعلق بحق العباد **قوله** وهو اقصى ما قدر لكم بشرط الايمان والطاعة **قوله** جواب عما يقال انه عليه الصلاة والسلام وعد لهم بمقابلة امثالهم لما مروا به ان يؤخرهم الله تعالى الى اجل مسمى مع اخباره بامتناع تأخير الاجل وهما متناقضان بحسب الظاهر * وتقرير الجواب ان الله تعالى جعل في الاجل حكيمين محتوما ومعلوما كقوله تعالى ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده فالمعنوم هو المسمى وهو الذي لا يمكن تأخيرها والمعلق هو الحكم بان قوم نوح مثلا ان لم يؤمنوا اهلكهم الله تعالى قبل ذلك بما شاء من اسباب الاهلاك كقوله عليه الصلاة والسلام * ان استغامت امتي فلهم يوم وان لم يستقيموا فلهم نصف يوم * فاليوم هو الذي لا يمكن التجاوز عنه بوجه والنصف وهو الموقف على عدم الاستغامة وأي الاجلين قضى به وحكم فلا يمكن تأخيرها وذلك هو الذي عبر عنه بالجبى في قوله ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر اي لا يؤخر اذا حكم به وتعلقت به الارادة فبادروا بحبسه بالايمان واثار المصنف اليه بقوله اذا جاء على الوجه المقدر به اجلا واضيف هذا الاجل اليه تعالى لكونه تعالى هو الذي قدره وتعلقت به ارادته وان صح اضافته الى العبد لكونه نهاية عمره فالاجل المعلق اذا تحقق شرط كونه اجلا وتعلقت به ارادته تعالى لا يؤخر الا انه يؤخر اذا اقتدر شرط كونه اجلا بخلاف الاجل المقطوع به فانه لا يؤخر بوجه **قوله** وقبل اذا جاء الاجل الاطول **قوله** عطف على قوله ان الاجل الذي قدره اي وقيل المراد باجل الله هو المسمى الذي لا يمكن تأخيرها بوجه من الوجوه اي الوقت الذي سماه الله تعالى اجلا اذا جاء لا يؤخر كما يؤخر هذا المعلق فبادروا في اوقات الامهال والتأخير فان المسمى ضروري الوقوع لا يمكن تأخيرها **قوله** لعلم ذلك الخ **قوله** اشارة الى ان جواب لو محذوف وكلمة لودلت على انهم لا يعلمون ذلك مع انه تعالى خلقهم مشتملين على اسباب العلم وآلات تحصيله الا انهم ضيعوها بتوغلهم في حب الدنيا وانهم اكلهم في الالتذاذ بها **قوله** واستناد الزيادة الى الدماء **قوله** من قبيل استناد الفعل الى السبب والمعنى دعوتهم دائما من غير فتور فازدادوا فرارا عند دعوتى ويحوز استناد الزيادة الى السورة في قوله تعالى واذا ما نزلت سورة فمنهم من يقول ائكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون فان ضمير زادتهم يعود الى السورة والمعنى ان الله تعالى يزيدهم ذلك عند نزول السورة **قوله** والتعبير بصيغة الطلب **قوله** مع ان معنى الطلب ليس بمقصود ههنا بل الاستغشاء ههنا بمعنى التغطى والستر كافر به للمبالغة في الاهتمام بالتغطى كأنهم طلبوا من الثياب ان تغشاهم فلا يروا الداعي بغضاله ولما جاء به **قوله** مستعار من اصر الحمار على العانة **قوله** وهى القطيع من حمار الوحش يقال صر الفرس اذ به اذا سواهها وضمهما واذا نقل الى باب الافعال وقبل اصر الفرس يكون لازما وهو من النوادر شبه الاقبال على الكفر والمعاصي باصرار الحمار على العانة يكدمها ويطردها قسمي الاقبال عليه صرارا واشتق منه اصر ولولم يكن في ارتكاب المعاصي الا التشبيه بالحمار لكفى به مزجرة فكيف والتشبيه في اسوأ الاحوال وهو حال الكدم والطرده لسفاد **قوله** اي دعوتهم مرة بعد اخرى **قوله** بمعنى انه عليه الصلاة والسلام عطف بكلمة ثم اولاد دعوته اياهم بمجاهرة وهى الدعوة على رؤس الاشهاد في الحافل ثم عطف بهاد دعوته اياهم على وجه الاعلان والاسرار بان يخلو بالواحد فالواحد منهم فيعلن ويسر اليه في الدعوة وما عطف عليه هذان المعطوفان ليس الاقوله كلما دعوتهم من غير تقييد تلك الدعوة بشئ فهذا الاسلوب يدل على ان مراتب دعوته كانت ثلاثة فبدأ اولها بالمناجحة في السر فعاملوه بالامور الاربعة ثم ثنى بالمجاهرة فلما لم يؤثر جمع بين الاعلان

(قال يا قوم انى لكم نذير من ان اعبدوا الله واتقوه واطيعون) مر نظيره في الشعراء وفى أن يحتمل الوجهان (يغفر لكم من ذنوبكم) بعض ذنوبكم وهو ماسبق فان الاسلام يحبه فلا يؤاخذكم به في الآخرة (ويؤخركم الى اجل مسمى) وهو اقصى ما قدر لكم بشرط الايمان والطاعة (ان اجل الله) ان الاجل الذى قدره (اذا جاء) على الوجه المقدر به اجلا وقبل اذا جاء الاجل الاطول (لا يؤخر) فبادروا في اوقات الامهال والتأخير (لو كنتم تعلمون) لو كنتم من اهل العلم والنظر لعلمت ذلك وفيه انهم لانهم اكلهم في حب العاجل كأنهم شاكون في الموت (قال رب انى دعوت) الى الايمان (قوى ليل ونهارا) اي دائما (فلم يردهم دعائى الا فرارا) عن الايمان والطاعة واستناد الزيادة الى الدماء على السببية كقوله تعالى فزادتهم ايمانا (وانى كلما دعوتهم) الى الايمان والطاعة (لتغفر لهم) بسببه (جعلوا اصابعهم فى آذانهم) سدوا مسامعهم عن استماع الدعوة (واستغشوا ثيابهم) تغطوا بها لئلا يرونى كراهة النظر الى من فرط كراهية دعوتى او لئلا اصرقهم فأدعوهم والتعبير بصيغة الطلب للمبالغة (واصرأوا) واكبوا على الكفر والمعاصي مستعار من اصر الحمار على العانة اذا صرأ اذ به واقبل عليها (واستكبروا) عن اتباعى (استكبارا) عتيا (ثم انى دعوتهم جهارا ثم انى اعلنت لهم وامررت لهم امرارا) اي دعوتهم مرة بعد اخرى وكرة بعد اولى على اى وجه امكنتى ونم لتفاوت الوجوه فان الجهار اعظم من الاسرار والجمع بينهما اغلظ من الافراد ولترأخى بعضها عن بعض وجهارا نصب على المصدر لانه احد نوعى الدماء او صفة مصدر محذوف بمعنى دماء جهارا اي بمجهراته او الحال فيكون بمعنى مجاهرا

والاسرار فكان حاصل الكلام ما ذكره المصنف بقوله اى دعوتهم مرة بعد اخرى وكرة بعد اخرى على اى وجه
امكننى وتم اماله دلالة على تراخى بعض هذه المراتب عن بعض بحسب الرتبة وبحسب الزمان **قوله** وكانهم
لما امرهم بالعبادة قالوا **اشارة الى وجه قوله عليه الصلاة والسلام** استغفروا ربكم وبين فائدة بعد ما امرهم
بعبادة الله تعالى وتقواه وطاعة رسوله فيما بلغ من قبله اليهم **قوله** ولذلك **اى** والكون الاستغفار
من الذنوب والمعاصى كما يمحو الذنوب والمعاصى يجلب للمستغفر منافع الدنيا من الخصب والغنى وعد عليه
الصلاة والسلام لهم على ما هو واقع في قلوبهم من الخيرات العاجلة فقال يرسل السماء عليكم مدرارا فانه مجزوم
على انه جواب الامر قائم لما قالوا ان كنا على باطل فكيف يقبلنا من عصيائه قال نوح عليه السلام انكم وان كنتم
قد عصيتموه ولكن استغفروا من تلك الذنوب والمعاصى فان شأنه تعالى الغفارية وبين لهم ان الاستغفار والثوبة
عن الكفر والمعاصى يجمع لهم مع الحظ الوافر في الآخرة منافع الدنيا وخيراتنا **قوله** وقيل لما طالت
الح **عطف على قوله** كانهم لما امرهم بالخ فيكون وجها آخر لارتباط هذه الآية بما قبلها **قوله** فوعدهم
بذلك **اى** بما هو واقع في قلوبهم * والمدرار من اوزان المبالغة بمعنى كثير الدور وهو الانصباب ومدارارا
حال من السماء **قوله** والسماء يحتمل المظلة **على ما قيل** من ان المطر ينزل منها الى السحاب ويطلق السماء
ايضا على كل ما علاك كالسحاب وسقف البيت فعلى التقديرين يكون المعنى يرسل ماء السماء فحذف المضاف ويطلق
على نفس المطر ايضا كما في قوله

• اذا نزل السماء بأرض قوم • رعيته وان كانوا غضا •

فحينئذ لا حاجة الى تقدير المضاف **قوله** لا تأملون له توقيرا **على ان الرجاء على اصله وهو الامل والطمع**
والوقار اسم بمعنى التوقير كالسلام بمعنى التسليم **قوله** والله يان للوقر **اى** الذى يفعل التوقير والتعظيم
فكانهم لما سمعوا قوله مالكم لا ترجون ان توقروا وتعظموا على بناء المفعول قالوا لمن التوقير والتعظيم اى من الذى
يعظمنا ويوقرنا فقبل الله اى التوقير لله واصل الله ان يكون مؤخرا عن وقارنا على انه صفة له فلما قدم امتنع ان يكون
صفة له ولا متعلقا به لان معمول المصدر لا يتقدم عليه فعين كونه للبيان **قوله** مبالغة **اى** فى عدم اعتقادهم له
عظمة فان من لا يكون له الرجاء التابع لادنى ظن ذاتى يكون له الاعتقاد الجازم والمعنى على هذا مالكم لا تعملون
حق عظمته فتوحده وتطيعوه وقد جعل لكم فى انفسكم آية تدل على كمال عظيمته من القدرة المبالغة والعلم
والحكمة وهوانه خافكم اطوارا وخلق السموات طباقا وغير ذلك فعلى هذا قوله تعالى يان للوقر كما انه على
الاول يان للوقر **قوله** تعالى طباقا **اماجع طبق بكمال وجل او جمع طبقة كرحبة ورحاب او مصدر**
طابق يقال طابق مطابقة وطباقا وعلى التقادير فهو صفة سبع سموات اما على كونه جمعا فظاهر واما على تقدير
كونه مصدرا فعلى طريق التوصيف بالمصدر للمبالغة او على حذف المضاف اى ذات طباقى ويجوز ان يذهب
على انه مصدر لفعل مقدراى طوبقت طباقا بمعنى انها جعلت طبقة فوق اخرى * قال الامام قوله تعالى خلق سبع
سموات طباقا يقتضى كون بعضها طباقا على الآخر وهذا يقتضى ان لا يكون بينها فرج كاللائكة كيف
يسكنون فيها فاجاب بان اللائكة ارواح ثم قال وايضا فلعل المراد من كونها طباقا كونها متوازية لاماسة وهو
المروى عن المبرد ثم قال كيف قال وجعل القمر فيهن نورا والقمر ليس فيها باسرها بل فى السماء الدنيا فاجاب بان
هذا كما يقال السلطان فى العراق ولا يراد ان ذاته حاصلة فى جميع احياء العراق بل يراد ان ذاته حاصلة فى حيز من
جدة احياء العراق فكذا هنا وهذا هو المراد بقول المصنف لما بينهن من الملابس كالبلدان المتباينة حيث جاز
ان يقال فى حق ما فى واحدة منها انه فيهن و اشار صاحب الكشف الى الجواب بوجه آخر حيث قال وعن ابن عباس
وابن عمر رضى الله عنهم ان الشمس وجهها ممابلى السماء وظهرها ممابلى الارض فاذا كان وجه كل واحد منهما
متوجها الى جهة السموات وقناه الى جهة الارض ظهر وجه قوله فيهن من حيث ان كل واحدة منهما متورة بنور
القمر ونوره ثابت فيها باسرها فعلى هذا ينبغي ان يكون تقدير ما بعده وجعل الشمس فيهن سراجا لاهل السموات
والارض وقيل انه نور لاهل الارض **قوله** مثلها به **يعنى** ان قوله تعالى وجعل الشمس سراجا من باب
التشبيه البليغ شبهت به من حيث ان كل واحد منهما يزيل ظلمة الليل عن وجه الارض فان الليل عبارة عن ظل
الارض الحاصل فى الجوب بسبب حيلولة الارض بينه وبين الشمس ويطلع الشمس تزول الحيلولة وما يستند اليها

(قلت استغفروا ربكم) بالتوبة عن الكفر
(انه كان غفارا) لتائبين وكانهم لما امرهم
بالعبادة قالوا ان كنا على حق فلا ننزكه
وان كنا على باطل فكيف يقبلنا ويلطف
بنا من عصيائه فامرهم بما يجب معاصيهم
ويجلب اليهم المنع ولذلك وعد لهم عليه
ما هو واقع في قلوبهم وقيل لما طالت
دعوتهم وتمادى اصرارهم حبس الله
عنهم القطر اربعين سنة واعتم ارحام
نسائهم فوعدهم بذلك على الاستغفار
عما كانوا عليه بقوله (يرسل السماء عليكم
مدرارا ويمدكم باموال وبنين ويجعل لكم
جنات ويجعل لكم انهارا) ولذلك شرع
الاستغفار فى الاستسقاء والسماء يحتمل المظلة
والسحاب والمطر والمدرار كثير الدور
يستوى فى هذا البناء المذكور المونث والمراد
بالجنات البساتين (مالكم لا ترجون لله
وقارا) لا تأملون له توقيرا اى تعظيما لمن
عبده واطاعه فتكونون على حال تأملون
فيها تعظيمه اياكم والله يان للوقر ولون آخر
لكان صلة للوقر او لا تعتقدون له عظمة
فتضافون عصيائه وانما عبر عن الاعتقاد
بالرجاء التابع لادنى الظن مبالغة (وقد خلقكم
اطوارا) حال مقررة للانكار من حيث انها
موجبة للرجاء بان خلقهم اطوارا اى تارات
اذ خلقهم او لا عناصر ثم مركبات تغذى
الانسان ثم اخلاط ثم نطفة ثم حلقا ثم مضغا
ثم عظاما وحموما ثم انشأهم خلقا آخر فانه
يدل على انه يمكن ان يعيدهم تارة اخرى
فيعظمهم بالتواب وعلى انه تعالى عظيم
القدرة تام الحكمة ثم اتبع ذلك ما يؤيده
من آيات الاطلاق فقال (الم تروا كيف
خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر
فيهن نورا) اى فى السموات وهو فى السماء
الدنيا وانما نسب اليهن لما بينهن من الملابس
(وجعل الشمس سراجا) مثلها به لانها
تزيل ظلمة الليل عن وجه الارض كما يزيلها
السراج عما حوله

من الظل كما يزول ذلك بضوء السراج والتشبيه لا يقتضي المماثلة بين المشبه والمشبه به من جميع الوجوه حتى يقال ضوء السراج عرضي كضوء القمر بخلاف ضوء الشمس فإنه ذاتي فتشبيه القمر بالسراج أولى من تشبيه الشمس به **قوله** فاستعير الانبات للانشاء استعارة اصلية ثم اشتق من الانبات المستعار لفظ انبتكم فصارت استعارة تبعية حل الكلام على الاستعارة لتعذر حله على الحقيقة لان الانبات اخراج فروع ما رمخ صروقه في الارض ولا شك ان ايجاد الانسان ليس على هذا الوجه وانشاء بني آدم من الارض اما بواسطة انشاء ابيهم آدم عليه السلام منها او من حيث انه تعالى خلق كل واحد منهم من النطفة المتولدة من الغذاء المتولد من النبات المتولد من الارض والنكتة في العدول الى المجاز كون الانبات ادل على الحدوث لانهم اذا كانوا انباتا كانوا محدثين لا محالة حدوث النبات **قوله** واصله انبتكم انباتا فبتم نباتا يعني ان نباتا منصوب بفعل مقدر وهو انبتكم وحذف لدلالة انبتكم عليه التزاما فان النبات لازم للانبات ومطامع له والمزوم يدل على لازمه وقد شكنا نوح عليه السلام الى ربه بسبب عصيان قومه اياه فقوله بعد ذلك رب انهم عصوني ثم هب لما ذكره بعد بيان سبب عصيانهم اياه وهو تقليد رؤسائهم البطرين بالاموال والاولاد **قوله** بحيث صار ذلك سببا اشارة الى ان اسناد الزيادة الى المال والولد من قبيل اسناد الفعل الى سببه فان الاموال والاولاد وان كانت من الاسباب التي يكتسب بها سعادة الآخرة بصرفها فيما خلقت لاجله الا انها اذا جعلت ذريعة لقضاء الشهوات النفسانية واستيفاء اللذات العاجلة صارت اسبابا لزيادة خسارة الآخرة **قوله** وفيه انهم انما اتبعوهم لوجهة حصلت لهم الخ وذلك يستفاد من توصيف مفعول اتبعوا بقوله لم يزد ماله وولده الاخسارا فان توصيف متعلق اتبعوهم بكونهم اصحاب اموال واولاد أدت بهم الى الخسار يشعر بعلية الوصف المذكور للاتباع **قوله** ابلغ من كبارا يعني ان كبارا بالضم والتشديد من اوزان المبالغة ابلغ من كبارا بالضم والتخفيف كما ان الخفيف ابلغ من كبير ونظيره الطويل ثم الطوال والمكر الكبار هو احتيالهم بصدا السفلة عن قبول دعوة نوح والايان به وتحريش الناس على اذائه وعلى الثبات على دين اسلافهم الاقدمين ويجوز ان يكون المراد بمكر الرؤساء قولهم لاتباعهم لا تدرن آلهتكم ولا تدرن ودا ولا سواها اي عبادتها لاسيما هذه الالهة الخمسة التي هي ود وسواع وبغوث ويعوق ونسر فان اضافة الالهة اليهم من جملة الحيلة الموجبة لاستمرارهم على عبادتها كما فهم قالوا هذه الاجسام آلهة لكم وكانت آلهة لا بائكم فلو قبلتم قول نوح لا تعترقم على انفسكم وعلى آباءكم بانكم كنتم جاهلين ضالين واعترف الانسان على نفسه وعلى جميع اسلافه بالجهل والضلال سفاهة شديدة لا يجترئ عليها عاقل فلما كان في لفظ آلهتكم اشارة الى هذه المعاني كان صارفا لهم عن الدين وطاعة نوح بالحيلة الخفية فلماذا سمي الله تعالى قولهم هذا مكر او حيلة خفية **قوله** خصوصا اشارة الى ان قوله تعالى ولا تدرن ودا ولا سواها من قبيل عطف الخاص على العام تعظيما لهذه الاصنام الخاصة بناء على انها اكبر اصنامهم **قوله** فلما ماتوا صوروا **قوله** قبل لمات هؤلاء الصالحاء اختار خالص اصحابهم ان يسلكوا سبيلهم في باب العبادة فقال لهم ابليس لو صورتموهم ونظرتم اليهم احبانا كان انشط لكم واشوق الى العبادة ففعلوا ثم نشأ بعدهم قوم فقال لهم ابليس ان الذين كانوا قبلكم قد كانوا يعبدونها فعبدوها فانداء عبادة الاوثان من ذلك الوقت فلما كانت ايام الطوفان والفرق دفنت تلك الاوثان فلم تزل مدفونة حتى اخرجها الشيطان لمشركي العرب فكان ذلك وبسواع لهمدان وبغوث لمذحج بفتح الميم وسكون الذال المعجمة وكسر الحاء المهملة بعدها جيم معجمة على وزن مسجد وهو ابو قبيلة من اليمن ويعوق لمراد وهو ايضا ابو قبيلة من اليمن ونسر لمحبر وهو ايضا ابو قبيلة من اليمن قال الامام قولهم انتقلت هذه الاصنام الخمسة الى العرب فيه اشكال لان الدنيا قد تخربت في زمان الطوفان فكيف بقيت تلك الاصنام وكيف انتقلت الى العرب ولا يمكن ان يقال ان نوحا عليه السلام وضعها في السفينة وامسكها لانه عليه السلام انما جاء لنقبتها وكسرها فكيف يمكن ان يقال انه وضعها في السفينة سبعا وغيره في حفظها هذا كلامه ويحول اشكاله بما ذكر في التيسير ومعالم التنزيل وغيرهما من ان تكون تلك الاصنام الخمسة قد دفنها الطين والتراب والماء ايام الطوفان فلم تزل مدفونة حتى اخرجها الشيطان لمشركي العرب وكان العرب اصنام اخر اللات لتعيف وهو ابو قبيلة من هوازن مضر ويقال له مضر الجرأ ولاخيه ربيعة الفرس لانها اقتسما الميراث اعطى مضر الذهب واعطى ربيعة الخيل والعزى لسليم وغطفان وجشم ونضر وسعد بن بكر ومنات لهذيل واساف ونائلة وهبل

(والله انبتكم من الارض نباتا) انشاكم منها فاستعير الانبات للانشاء لانه ادل على الحدوث والتكون من الارض واصله انبتكم انباتا فبتم نباتا فاخصرا كنفاء بالدلالة الالتزامية (ثم يعيدكم فيها) مقبورين (ويخرجكم اخراجا) بالخسار وكده بالمصدر كما اكده الاول دلالة على ان الاعادة محقة كالبده وانما تكون لا محالة (والله جعل لكم الارض بساطا) تغلبون عليها (لتسلكوا منها سبلا فحاجبا) واسعة جمع فحج ومن تضمن الفعل معنى الانخاذ (قال نوح رب انهم عصوني) فيما امرتهم به (واتبعوا من لم يزد ماله وولده الاخسارا) واتبعوا رؤسائهم البطرين باموالهم المغترين باولادهم بحيث صار ذلك سببا لزيادة خسارهم في الآخرة وفيه انهم انما اتبعوهم لوجهة حصلت لهم باموال واولاد أدت بهم الى الخسار وقرأ ابن كثير وحزة والكسافي والبصريان وولده بالضم والسكون على انه لغة كالحزن اوجع كالاسد (ومكروا) عطف على لم يزد والضمير لمان وجعه للمعنى (مكرا كبارا) كبير في الغاية فانه ابلغ من كبار وهو من كبير وذلك احتيالهم في الدين وتحريش الناس على اذى نوح (وقالوا لا تدرن آلهتكم) اي عبادتها (ولا تدرن ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا) ولا تدرن هؤلاء خصوصا قيل هي اسماء رجال صالحين كانوا بين آدم ونوح عليها السلام فلما ماتوا صوروا تبركا بهم فلما طال الزمان عبدوا وقد انتقلت الى العرب وكان ذلك وبسواع لهمدان وبغوث لمذحج ويعوق لمراد ونسر لمحبر وقرأ نافع ودأ بالضم

لاهل مكة وكان اساف جبال الحجر الاسود وثلاثة جبال الركن الباقى وهبل في جوف الكعبة **قوله** للتاسب
لان ما قبلها اسمان منصرفان منوتان وهما وذا وسواها وكذا ما بعدهما وهو تسرا فتونا ايضا للتاسب كما تون
سلاسل كذلك **قوله** عطف على رب انهم عصوني **قوله** يعني ان قوله لا تزد الظالمين الا ضلالا مقول ثان لنوح
عطف الله تعالى احد مقوله على الآخر وان الواو فيه من كلامه تعالى لان كلام نوح لاستلزامه عطف الانشاء
على الاخبار فهو عليه السلام قال كل واحد من القولين من غير عطف احدهما على الآخر فاحدهما قوله رب انهم
عصوني وثانيهما قوله لا تزد الظالمين الا ضلالا لحكى الله تعالى احد قوله بتصديره بلفظ قال وحكى قوله الآخر
بعطفه على قوله الاول بكلمة الواو النابتة عن لفظ قال **قوله** ولعل المطلوب **قوله** جواب عما يقال لا يلبق بالنبي
المبعوث له هداية ان يدعو على امتة بالضلال في امر دينهم وزبادتهم فيه مع انه عليه السلام قد بعث اليهم ليصرفهم
عنه **قوله** وما مزيدة **قوله** يعني انها زبدت بين الجار والجرور لنا كيد الحصر المستفاد من تقديم قوله بما خطيئاتهم
فانه يدل على ان افعالهم بالطوفان لم يكن الامن اجل خطيئاتهم تكذبا لقول الناصحين من ان ذلك كان
لاقتضاء الاوضاع الفلكية اياه فانه كفر لكونه مخالفا لصريح هذه الآية وزبادتها فائدة اخرى وهي تخفيف قبح
خطاياهم لانها ابهامية وابهام الشيء يدل على انه مما لا يمكن وصفه ولا يقدر قدره **قوله** وقرأ ابو عمرو بما
خطاياهم **قوله** كل واحد من لفظي الخطايا والخطيئات جمع خطيئة الا ان الاول جمع تكسير والثاني جمع سلامة
وقد تقرر ان الجمع المكسر غير الاوزان الاربعة التي هي افعال وافعال وافعله وفعلة جمع كثرة لا يطلق على مادون العشرة
الا بالقرينة والمقام مقام تكثير خطاياهم فلعل اباعروا انما قرأ خطاياهم بلفظ جمع الكثرة لذلك ومن اخبر لفظ جمع
السلامة نظر الى ان جمع السلامة سواء كان بالواو والتون او بالالف والتاء لمطلق الجمع كما ذكر في شرح الرضى وهو قوله
والظاهر ان كل واحد من جمعي السلامة لمطلق الجمع من غير نظر الى القلة والكثرة فيصالحان لهما فذلك قبل انهما
مشتراكان بينهما واستدلوا عليه بقوله تعالى ما نفدت كلمات الله **قوله** المراد عذاب القبر **قوله** تمسك اصحابنا في اثبات
عذاب القبر بقوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارا وذلك من وجهين الاول ان القاء في قوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارا يدل
على ان الادخال حصل عقيب الاغراق فلا يمكن حل الادخال على عذاب الآخرة لثلاث بلزم اخلاء اللفظ عن مدلوله
الرضعى من غير دليل والوجه الثاني ان قوله تعالى فادخلوا اخبار عن الماضي وهو انما يصدق بوقوع الخبر به
قبل زول الآية وقال مقاتل والكلي معنى الآية انهم سيدخلون في الآخرة نارا وعبر عن المستقبل بلفظ الماضي
لانه كائن لا محالة فكأنه قد كان كقوله تعالى ونادى اصحاب النار ونادى اصحاب الجنة ولانه لما تحقق سبب
الادخال ومن حق السبب ان يتحقق عقيب السبب جعل كالتحقق وعبر عنه بلفظ الماضي ولا يخفى ان ما ذكر انما
يصح التعبير عن المستقبل بلفظ الماضي ولا يكون دليلا على ترك الظاهر ومن المعلوم ان العدول عن الظاهر من غير
دليل لا وجه له قالوا وجد ان راديه عذاب القبر ومن مات في ماء او نار واكثته السباع والطير اصابه ما يصيب المقبور
من العذاب كقوله تعالى في آل فرعون النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون
اشد العذاب وعن الضحاك انهم كانوا يفرقون من جانب ويحرقون من جانب وهو يؤيد كون المراد به عذاب القبر
قوله فيعال من الدار او الدور **قوله** يعني ان ديارا على الاول احدى منزل الدار ويسكنها على الثاني احدى دور
في الارض بان يذهب ويحبي وانكر بعضهم كونه من الدوران وقال لو كان من الدوران لم يبق على الارض حتى
ولا شيطان وليس كذلك فيبقى ان يكون من الدار ويكون المعنى اهلك كل نازل دارا وساكنها من الكفار اى
كل اتى منهم **قوله** لافعال والالكان دوارا **قوله** اى لكان ينبغي ان تقع واوه ولا تغلب ياء لان اصل دار دور
فقلت واوه القا فلما ضعفت عينه كان دوارا بواو صحيحة مشددة اذ لا وجه لقلبها ياء وكذا الحال اذا كان فعلا
من الدور **قوله** قال ذلك لما جرهم **قوله** جواب عما يقال كيف عرف انهم لا يلدون الا فاجرا كفارا حتى دما
في حقهم بان يهلكهم الله تعالى جميعا واخبر عنهم بانهم لا يلدون الا فاجرا كفارا اى الاماسيكون فاجرا كفارا اذا
بلغ مبلغ التكليف فهو من قبل تسمية الشيء بما سيؤول اليه * وتقرر الجواب انه عليه السلام عرف ذلك بالتجربة
والاستقراء فانه لبث فيهم الف سنة الاخسين عاما فعرف طباعهم واستقرى احوالهم واخلاقهم حتى قبل
كان الرجل منهم ينطلق بانه ويقول احذر هذا فانه كذاب وان ابى اوصاني بمثل هذه الوصية فيموت الكبير
وينشأ الصغير على مذهب الكبير في العتو والعناد وكما انه عليه السلام عرف ذلك بالاستقراء عرفه بالنص ايضا قال

وقرأ يغوثا ويعوقا للتاسب ومنع صرفهما
للعلمية والهجوة (وقد اضلوا كثيرا) الضمير
لرؤساء اولاد الصنام كقوله انهم اضلوا كثيرا
(ولا تزد الظالمين الا ضلالا) عطف على رب
انهم عصوني ولعل المطلوب هو الضلال في
روج مكرهم ومصالح دنياهم لافى امر دينهم
او الضياع والهلاك كقوله ان المجرمين في
ضلال وسع (بما خطيئاتهم) من اجل
خطيئاتهم وما مزيدة للتأكيد والتخفيف وقرأ
ابو عمرو بما خطاياهم (اغرقوا) بالطوفان
(فادخلوا نارا) المراد عذاب القبر او عذاب
الآخرة والتعقيب لعدم الاعتداد بما بين
الاغراق والادخال اولان المسبب كالعقب
للسبب وان تراخى عنه لفقد شرط او وجود
مانع وتكثير النار للتعظيم اولان المراد نوع
من النيران اعد لهم (فلما جحدوا لهم من دون الله
انصارا) تبرؤ لهم باتخاذهم آلهة من دون
الله لا تقدر على نصرهم (وقال نوح رب
لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) اى
احدا وهو مما يستعمل في النفي العام فيعال من
الدار او الدور واصله ديار ففعل به ما فعل
باسل سيد لافعال والالكان دوارا (انك ان
تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا
كفارا) قال ذلك لما جرهم واستقرى
احوالهم الف سنة الاخسين عاما فعرف
شيعهم وطباعهم

فناداه الله عليه السلام دعاهم بعد ان اوحى الله تعالى اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فحيث دعا عليهم بذلك لما ايس من ايمانهم وتيقن باطراد النجاسة في جميعهم وانه يجب تطهير وجه الارض منهم فاجاب الله تعالى دعاه واهلكهم جميعا فان قيل ما بال صبيانهم اغرقوا قلنا اغرقوا لاعلى وجه التعذيب كما يموتون بسائر الاسباب فكم من صبي يموت بالغرق والحرق والهدم وغيرها وكان ذلك زيادة في تعذيب الآباء والامهات اذا ابصروا اطفالهم يغرقون ومنه قوله عليه السلام في مثله يهلكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر شتى قيل لم يكن فيهم صبي وقت العذاب لانه تعالى اخرج كل من يؤمن من اسلافهم وارحام نسائهم ثم اعقم ارحام نسائهم وايس اصلاص رجالهم قبل الطوفان باربعين سنة وقيل بسبعين سنة فلم يكن معهم صبي حين اغرقوا يؤيده قوله تعالى وقوم نوح لما كذبوا الرسل اغرقناهم ولم يوجد التكذيب من الاطفال **قوله** لك بن متوشلخ **قوله** عليه السلام هو نوح بن ملك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس عليه السلام ابن يزد بن فهلايل بن يونس بن ينان بن انوش بن شيث بن آدم عليه السلام قال وهب وكلهم مؤمنون ارسل عليه السلام الى قومه وهو ابن خمسين سنة وقال ابن عباس ابن اربعين سنة وقيل بعث وهو ابن ثلاثمائة وخمسين سنة روى عنه عليه السلام انه قال اول نبي ارسل نوح وارسل الى جميع اهل الارض ولذلك لما كفر واغرق الله تعالى اهل الارض جميعا ثم دعاه عليه السلام لما دعا باهلاك من علم انه لا يرجي منه الايمان على وجه العموم والاستغراق دعا بالمغفرة لجميع المؤمنين المؤمنين الا انه خص نفسه او لا بالدعاء ثم ذكر من هو اشد اتصالا به ثم ذكر من هو دونه في الاتصال به لكونهم أولى واحق بدعائه لهم ثم ذكر عامة المؤمنين والمؤمنات الى يوم القيامة ثم ختم الكلام بالدعاء على الكافرين مرة اخرى فقال ولا تزد الظالمين الا تبارا اى هلاكا فاستجاب الله تعالى دعاه فاهلكهم بالكلية ونجاه ومن معه من المؤمنين بسبب السفينة قال مقاتل حل نوح في السفينة ثمانين نفسا اربعين رجلا واربعين امرأة وفيهم اولاده الثلاثة وروى انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الداعي للمؤمنين والمؤمنات يغفر له بعد كل مؤمن في الارض حتى اوميت ويرد عليه مثل الذي دعاهم من كل مؤمن في الارض وعن انس انه عليه الصلاة والسلام قال ان الداعي للمؤمنين والمؤمنات يقام يوم القيامة فيثنى الله تعالى عليه في الاولين والآخرين خيرا دعائه لهم فيؤجره مثل اجورهم اجمعين ولا ينقص من اجورهم شئ كذا في التيسير تمت سورة نوح عليه افضل الصلاة والسلام والحمد لله رب العالمين

سورة الجن مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وقرى احيى **قوله** يعنى ان القراءة المشهورة اوحى على لفظ الماضى المبني للمفعول من باب الافعال وقرى احيى بضم الواو وكسر الحاء وهما لغتان بمعنى يقال وحي اليه وحي اليه اذا كله كلاما بخفية والايحاء القاء معنى الى النفس في خفاء كالالهام وانزال الملك وقرى احيى بضم الهمزة من غير واو واصله وحي قلبت الواو همزة كما في اقت واخرت وهذا القلب جائز في كل واو مضمومة وجوزة المازى في المكسورة ايضا كاشاح اعا اخيد **قوله** تعالى انه استمع **قوله** لاختلاف في قطع همزة انه فيه لوقوعها موقع المفرد من حيث انه ثم مقام الفاعل لا وحي وضمير انه للشأن اى اوحى الى ان الشأن استمع القرء ان تقر من الجن حذف مفعول متعمد لدلالة ما بعده عليه وهو قوله اناسمنا قرءانا **قوله** والجن اجسام عاقلة خفية **قوله** كثير من الفلاسفة يكررون وجود الجن في الخارج روى ان ابا على بن سينا حد الجن بانه حيوان هو آتى بشكل اشكال مختلفة قال وهذا شرح للاسم اى بيان لدلول هذا اللفظ مع قطع النظر عن انطباقه على حقيقة خارجية سواء كان مدوما في الخارج او موجودا ولم يعلم وجوده فيه فان التعريف الاسمى لا يكون الا كذلك بخلاف التعريف الحقيقي فانه عبارة عن تصوير ماله حقيقة خارجية في الذهن وجهور ارباب الملل المصدقين بالانبياء قد اعترفوا بوجوده واعترف به جمع عظيم من قدماء الفلاسفة ايضا واختلف المثبتون على قولين الاول ان الجن اجسام قلة خفية والقول الثانى انهم ليسوا اجساما واللاجسمانية لا يقتضى مشاركتها لذاته تعالى في ذاتى مشترك لمزم امتيازها عنه بفضل مميز ويلزم ترك الواجب ثم ان تلك الجواهر المجردة مختلفة بالمساهية وان كانت شاركة في بعض الاوصاف العرضية فبعضها خيرة كريمة ماثلة الى الخيرات وبعضها دنيسة خسية ماثلة الى

(رب اغفرلى ولوالدى) ملك بن متوشلخ
وتخاضعت انوش وكانا مؤمنين (ولمن دخل
بيتى) منزلى او مسجدى او سفيفتى (مؤمننا
والمؤمنين والمؤمنات) الى يوم القيامة
(ولا تزد الظالمين الا تبارا) هلاكا عن النبي
عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة نوح كان
من المؤمنين الذين تدركهم دعوة نوح
عليه السلام

سورة الجن مكية وآياتها ثمان

وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل اوحى الى) وقرى احيى واصله وحي من
وحى اليه فقلبت الواو همزة لضمها ووحى
على الاصل وقاعله (انه استمع نقر من الجن)
والنقر ما بين الثلاثة الى العشرة والجن اجسام
عاقلة خفية تغلب عليهم النارية والهوائية
وقيل نوع من الارواح المجردة

النشور والآفات والخيرة فتكون منزهة عالية عن تدبر الاجسام بالكلية وهي الملائكة المقربون وقد تكون متعلقة بتدبير الاجسام واشرفها حلة العرش ثم الحافون حول العرش ثم ملائكة الكرسي ثم ملائكة السموات طبقة طبقة ثم الملائكة المتعلقة بتدبير عالم البسائط العنصرية ثم ملائكة عالم المركبات المعدنية والنباتية والحيوانية ثم صلحاء الجن فانها حسنة مشرقة خيرة والكفرة الشريرة السيئة هي المسماة بالشياطين والماردين من الجن وكل نوع من هذه الانواع المختلفة بالماهية يقدر على افعال شاقة عظيمة تفجر عنها قوة البشر وقبل الجن نفوس بشرية مفارقة عن ابدانها فانها حال تعلقها بابدانها ان استكملت بالفضائل العلية والعملية ثم فارقت عنها ازدادت قوة وكالا بسبب ما في ذلك العالم الروحاني من انكشاف الاسرار الروحية وان تخلت وتعتلت عن الفضائل والكمالات وانهمكت في قضاء الشهوات النفسانية وسلكت سبيل الغواية في كل باب من بابي الاعمال والعقائد تكون بعد مفارقتها عن بدنها باقية على غوايتها فاذا اتفق ان يحدث بدن آخر مشابه للبدن الذي فارقت تلك النفس عنه فيسبب تلك المشابهة يحصل لتلك النفس المفارقة تعلق ما بهذا البدن وتصير تلك النفس المفارقة كالعاونة لنفس ذلك البدن في افعالها وتديرها في ذلك البدن فان الجنسية علة الضم فان التفت هذه الحالة في النفوس الخيرة سمى ذلك المعين ملكا وتلك الاعانة الهاما وان التفت في النفوس الشريرة سمى ذلك المعين شيطانا وتلك الاعانة وسوسة **قوله** وفيه دلالة على انه عليه الصلاة والسلام ما رآهم كاذب اليه ابن عباس حيث قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من اصحابه يامدين الى سوق عكاظ واذن لهم وقت صلاة العجوة وهم بفخلة فاخذوه عليه السلام يصلي باصحابه صلاة العجوة ففر عنهم نفر من الجن وهم في الصلاة فلما سمعوا القرآن استمعوا له ثم رجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا اننا سمعنا قرأنا بحسبنا بهدى الى الرشاد فآمنوا به ولن نشرك بربنا احدا فانزل الله تعالى على نبيه قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن اى استمع القرآن نفر منهم ووجد دلالة الآية على انه عليه الصلاة والسلام لم يرهم انه عليه السلام لورآهم لما استندت معرفة هذه الواقعة الى الوحي فان ما عرف وجوده بالشهادة لا يستند اثباته الى الوحي وذهب ابن مسعود رضى الله عنه الى انه عليه الصلاة والسلام امر بالمسير الى الجن لقرأ القرآن عليهم ويدعوهم الى الاسلام حيث قال عليه السلام امرت ان اتلو القرآن على الجن فن يذهب معي فسكتوا ثم قال الثانية فسكتوا ثم قال الثالثة فقلت انما اذهب معك يا رسول الله قال فانطلق حتى اذا جاء الحجون عند شعب ابن ابي دب خط على خطا فقال لا تجاوزه فانك ان فعلت لم ترني ولم ارك ابدانهم مضى الى الحجون فاندحروا عليه امثال الجبل كأنهم رجال الزط حتى غشوه فغاب عن بصرى فتمت فوحي الى يده ان اجلس ثم تلا القرآن فلم يزل صوته يرتفع واصلقوا بالارض حتى صرت لاراهم قال الامام واعلم انه لا سبيل الى تكذيب الروايات وطريق الجمع بين مذهب ابن عباس ومذهب ابن مسعود رضى الله عنهم من وجوه احدها لعل ما ذكره ابن عباس وقع او لا فوحي الله تعالى اليه بهذه السورة ثم امره بالخروج اليهم بعد ذلك كما روى ابن مسعود وثانيها بتقدير ان تكون واقعة الجن مرة واحدة ويجوز ان يؤمر عليه السلام بالذهاب اليهم ويقرأ القرآن عليهم ويدعوهم الى الاسلام الا انه صلى الله عليه وسلم ما رآهم وما عرف انهم ماذا قالوا وادى شئ فعلوا قاله سبحانه وتعالى اوحى اليه انه كان كذا وكذا وقالوا كذا وكذا وثالثها ان تكون الواقعة مرة واحدة وهو عليه الصلاة والسلام رآهم وسمع كلامهم وهم آمنوا به ثم لما رجعوا الى قومهم قالوا القومهم على سبيل الحكاية انما سمعنا قرأنا بحسبنا وكان كذا وكذا فوحي الله تعالى الى رسوله ما قالوه لا قوامهم وقبل ان الجن اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم دفعين احدهما بمكة وهي التي ذكرها ابن مسعود والثانية بفخلة وهي التي ذكرها ابن عباس ثم قبل ان الجن الذين اتوه بمكة جن نصيبين وهي قرية باليمن غير التي بالعراق والذين اتوه بفخلة جن غيرهم **قوله** بدعنا ميانا - اشارة الى ان العجب وان كان مصدرا في الاصل الا انه هنا بمعنى العجب للبالغة وهو الذى يتعجب منه لحسن نظمه وصحة معانيه من حيث انه يدعو الى الرشاد وهو التوحيد والطاعة وانه وضع موضع العجب للبالغة وهو ما خرج عن حد اشكاله ونظاره **قوله** وقرأ ابن كثير والبصريان بالكسر - لكونه معطوفا على قوله انما سمعنا وهي مكسورة اتفاقا لكونها محكية بعد القول وقد اتفق القراء على كسر الهمزة اذا وقعت بعد القول او بعد فاء الجزاء وقد اتفقوا على قبح الهمزة في قوله تعالى قل اوحى الى انما سمعنا وعلى كسرهما في قوله تعالى انما سمعنا والبواقي محمول عليهما فا كان من الوحي مفتوح

وقبل نفوس بشرية مفارقة عن ابدانها وقيه دلالة على انه عليه الصلاة والسلام ما رآهم ولم يقرأ عليهم وانما اتفق حضورهم في بعض اوقات قرآنه فسمعوها فاخبر الله به رسوله **فقالوا** لما رجعوا الى قومهم **انما سمعنا قرأنا** كتابا **عجبا** بدعنا ميانا لكلام الناس في حسن نظمه ودقة معناه وهو مصدر وصف به للبالغة **يهدى الى الرشاد** الى الحق والصواب **فآمنوا به** بالقرآن **ولن نشرك** ربنا احدا **على ما نطق به الدلائل القاطعة على التوحيد** وانه تعالى جده ربنا وقرأ ابن كثير والبصريان بالكسر على انه من جملة المحكي بعد القول وكذا ما بعده الا قوله وان لو استقاموا وان المساجد وانه لما قام عبد الله فانه من جملة الموحى به

وما كان من قول الجن مكسور فابن كثير والبصريان جعلوا الجميع من قول الجن فكسروا الهمزة فيها الاربعة
 مواضع وهي قوله تعالى قل اوحى الي انه استمع وان لو استقاموا وان المساجد لله وانه لما قام عبد الله فانهم قهقوا
 الهمزة فيها بناء على انها من جملة الموحى به وان في قوله وان لو استقاموا مخففة من الثقل المعطوفة على معمول
 ووحى كأنه قيل اوحى اليه انه استمع وان لو استقاموا والضمير للشأن فيها وكذا قوله وان المساجد لله
 معطوفة عليه ففتحت الهمزة لذلك وقيل لان التقدير ولان المساجد لله فلا تدعوا وحذف الجار في مثله
 شائع كثير **قوله** ووافقهم نافع **قوله** اي في القرآنة بالكسر في غير المواضع المستثناة من تلك المواضع وكذا
 في قوله وانه لما قام اما على الاستئناف او على كونها من قول الجن **قوله** وقبح الباقون الكل **قوله** لفظ الكل
 على ظاهره لانه لا خلاف في كسر ما كان محكيًا بعد القول فينبغي ان يكون مراده بالكل كل ما كان مقترنا
 بالواو العاطفة وقرينة التخصيص قوله على ان ما كان من قولهم معطوف على محل الجار والمجرور ولم يجعله
 معطوفاً على لفظ الجار والمجرور لعدم ذكر الجار في المعطوف ولا على لفظ المجرور لان البصريين لا يجوزون
 المعطف على الضمير المجرور من غير إعادة الجار في المعطوف وان اجازة الكوفيون ولما كان محل الجار والمجرور
 منصوب على انه مفعول به غير صريح لا متا كان ما عطف عليه ايضا كذلك فكان في موضع المفرد قطع فكأنه قيل
 صدقناه وصدقنا الله تعالى جدر بنا **قوله** مستعار من الجد الذي هو البخت الخ **قوله** يعني ان الجد في اللغة يكون
 بمعنى العظمة ومنه حديث عمر رضي الله عنه كان الرجل منا اذا قرأ البقرة وآل عمران جده فينا وفي رواية جده
 اي جده اي جل قدره وعظم يكون بمعنى الدولة والغنى والبخت ايضا ومنه حديث لا يبع ذا الجد منك الجد اي
 لا يبع ذا الغنى غناه وانما تنفع الطاعة منك وكذلك الحديث الآخر فت على باب الجنة فاذا عامة من يدخلها
 لقراء واذا اصحاب الجنة محبوسين يعني اصحاب الغنى في الدنيا فالجد في الآية يجوز ان يراد به العظمة وهو ظاهر
 ان يراد به ملائكة الله تعالى وسلطاناه او استغناؤه المطلق الذاتي تشبيها لكل واحد منهما ببخت الملوك والافنياء
 غناهم لان الملوك والافنياء هم المجدودون فسمى المشبه باسم الجد والبخت على سبيل الاستعارة **قوله** والمعنى
 اي المراد الاخبار بتعالى جده سواء كان الجد بمعنى العظمة او السلطان او استغناؤه تعالى عن صاحبة
 الولد اكتفى بذلك المزمع عن ذكر المزمع من كونه المراد بذلك بقوله ما اتخذ صاحبة ولا ولدا فهو استئناف
 بيان ان المعنى ذلك كأنه قيل وما مارة فردا لله تعالى الجد فقبل ما اتخذ صاحبة ولا ولدا وقرئ تعالى جدر بنا نصب
 جدر على التمييز من النسبة ورفع ربنا على الفاعلية والمعنى تعالى ربنا جدرنا قدم الميمير كافي قولك حسن وجهها
 يد وقرئ جدر بنا ايضا بكسر الجيم وهو ضد الهزل وضد التواني في الامور ايضا فالمعنى تعالى صدق ربوبيته
 بحق الاهيته عن اتخاذ صاحبة والولد والالهية لا يشوبها شيء من سمات الاحتياج والحدوث فان صاحبة
 الولد انما يتخذ ان الحاجة اليها في الاستئناس والذكر وبقاء النسل بعد فوت الوالد وكل ذلك من توابع الامكان
 والحدوث تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا نبرا او لا من الشرك وثانيا من دين النصرى واليهود **قوله** تعالى وانه
 كان يقول سفيها **قوله** ضمير انه للشأن واسم كان مضمير فيها وهو ضمير الشأن ايضا والجملة التي بعد كان مفسرة لاسم كان
 لانه مضمير لم يتقدمه ظاهر يعود هو اليه فلا بد من جملة تفسره فهي في موضع خبر كان **قوله** ولا شطط **قوله**
 يعني ان الشطط في نظم الآية صفة مصدر محذوف ولما كان الشطط عبارة عن مجاوزة الحد والقدر في اي شيء كان
 حنيج الى تقدير المضاف لان القول لا يوصف بانه في نفسه بعد عن الحق ومجاوزة الحد الاعلى طريق المبالغة كافي
 رجل عدل وانما يقال قول شاط او ذو شطط قدر المضاف لذلك ثم اشار الى جواز كونه من قبيل التوصيف بالمصدر
 المبالغة لفرط ما شط اي ابعد ذلك السفيه في ذلك القول الدال على نسبة صاحبة والولد اليه تعالى **قوله**
 عتذار **قوله** كأنهم قالوا ظننا ان الشأن لن تقول الانس والجن على الله كذبا فلذلك صدقنا سفيها في ان الله شريكا
 صاحبة وولدا فلما سمعنا القرآن وتبين لنا انه الحق علمنا انهم قد كذبوا عليه تعالى وهذا منهم اقرار بانهم انما
 قهقوا في تلك الجملة بسبب التقليد وانهم انما تخلصوا من تلك الظلمات بركة الاستدلال والتفكر في آيات الله تعالى
قوله جعله مصدرا **قوله** اي مصدرا وكذا فعله لان كذبا بمعنى تقولا كأنه قيل لن تقول تقولا ولا يجوز ان يكون
 صفة لتقولا المحذوف المؤكد لفعله لان التقول لا يكون الا كذبا فلا فائدة في توصيفه بالكذب وان فيه مخففة من
 الثقل اي ظننا انه والضمير للشأن وكذا ضمير انه في قوله وانه كان رجال اي وان الشأن كان رجال من الانس ورجال

ووافقهم نافع وابوبكر الا في قوله وانه لما
 قام على انه استئناف او مقول وقبح الباقون
 الكل الاما صدر بالقاء على ان ما كان
 من قولهم معطوف على محل الجار والمجرور
 في به كأنه قيل صدقناه وصدقنا الله تعالى جده
 ربنا اي عظمت من جده فلان في عيني اي عظم
 ملكه وسلطانه او غناه مستعار من الجد
 الذي هو البخت والمعنى وصفه بالتعالى
 عن صاحبة والولد لعظمته او سلطانه
 او لغناه وقوله (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا)
 بيان لذلك وقرئ جدر بالتخيير وجده بالكسر
 اي صدق ربوبيته كأنهم سمعوا من القرآن
 ما بههم على خطأ ما اعتقدوه من الشرك
 واتخاذ صاحبة والولد (وانه كان يقول
 سفيها) ابليس او مردة الجن (على الله
 شططا) قولنا شطط وهو البعد ومجاوزة
 الحد او هو شطط لفرط ما شط فيه وهو نسبة
 صاحبة والولد الى الله تعالى (وانا ظننا
 ان لن تقول الانس والجن على الله كذبا)
 اعتذار عن اتباعهم للسفيه في ذلك بظنهم
 ان احدا لا يكذب على الله وكذبا نصب على
 المصدر لانه نوع من القول او الوصف
 المحذوف اي قولنا مكنو بافيدو من قرأ لن تقول
 كيغوب جعله مصدرا لان التقول لا يكون
 الا كذبا (وانه كان رجال من الانس يعودون
 برجال من الجن) فان الرجل كان اذا اسمى
 بفقر قال اعوذ بسيد هذا الوادي من شر
 سفيها قومه

اسم كان ومن الانس صفة لرجال وكذا من الجن ويعودون خبر كان ورهقا مفعول ثان لزاد واختلفوا في فاعله
 فقبل الانس اي فزاد الانس الجن باستعاذتهم بهم كفرا وعتوا حتى قالوا سدا الجن والانس وقطعوا بذلك
 من كفرهم وقبل بل فاعله هو الجن اي فزاد الجن الانس بذلك طغيانا في الكفر فان الانس اذا عاذوا بهم آمنوا
 في منزلهم ظنوا ان ذلك من الجن فازدادوا رغبة في طاعة الشياطين وقبول وساوسهم والمصنف اشار الى جواز
 الوجهين وتقديم الوجه الاول قال مقاتل اول من تعوذ بالجن قوم من اهل اليمن ثم قوم من بني حنيفة ثم فساد ذلك
 في العرب فلما جاء الاسلام عاذوا بالله وتركوهم روى عن رجل انه قال خرجت مع ابي الى المدينة اول ما ذكر مبعث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذاني المبيت الى راحي غنم فلما انصرف الليل جاء ذئب فحمل جلا من الغنم فقال
 اراعي يا عامر الوادي جارك الله فتأدى مناديا سرحان ارسله فاني الجمل يشتد حتى دخل في الغنم ولم يصبه كدمه
 فانزل الله تعالى على رسوله بمكة وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا اي زاد الانس
 الجن خطيئة والرهق الاتم في كلام العرب واضيفت الزيادة الى الجن اذ كانوا سببا لها وزاد الانس الجن كفرا وغيا
 فان الانس باستعاذتهم بالجن كانوا سببا لزيادة غيهم **قوله** والرهق في الاصل غشيان الشيء اي اتيانه على وجه
 الاستيلاء والاحاطة بالمأني قال تعالى ولا يرهق وجوههم فترولا ذلة استعمال فيما يأتي من نحو الاتم والشر والكبر
 والغنى نقل عن الامام الواحدى انه قال الرهق غشيان الشيء ومنه قوله تعالى ولا يرهق وجوههم فترولا ذلة ورجل
 مرهق اي يغشاه السائلون والمعنى ان رجال الانس انما استعاذوا بالجن خوفا من ان يغشاهم الجن ثم انهم
 زادوا في ذلك الغشيان فانهم لما تعوذوا بهم ولم يعوذوا بالله تعالى استدلوهم واجترأوا عليهم فزادوهم ظلما وعلى
 هذا القول زادوا من فعل الانس والقول الاول هو اللائق بمساق الآية والموافق لنظمها **قوله** والايان من
 كلام الجن بعضهم لبعض او استئناف كلام من الله الآية الاولى هي قوله تعالى وانهم ظنوا كما ظننتم فمناها على
 ان تكون من كلام الجن ما قال مقاتل ان مؤمنى الجن لما رجعوا الى قومهم منذرين كذبوهم فقال مؤمنوا الجن
 لكفارهم وانهم يعنون كفار الانس ظنوا ظنا مثل ظنكم بامعشر الجن ان الشأن لن يبعث الله احدا بالرسالة بعد
 عيسى او بعد موسى اولن يبعث الله احدا بعد الموت للحساب والجزاء ثم انهم لما بعث الله اليهم سيد المرسلين محمدا
 صلى الله عليه وسلم بالقرآن المهيمن آمنوا به وسدقوه في جميع ما اخبر به فافعلوا انتم بامعشر الجن مثل ما فعله الانس
 ومعناها على ان تكون من جملة الوحي اي وان الجن ظنوا كما ظننتم بكفار قريش ان لن يبعث الله رسولا الى خلقه
 يقسم به بالجنة عليهم اولن يبعث الله الخلق بعد موتهم فالفصود تأكيذا للجنة على قريش بانه اذا آمن هؤلاء الجن بمحمد
 النبي الامي وبما اخبر به قائم احق بذلك وكوفئهما من كلام الجن اظهر واولى لان ما قبلها وما بعدهما من كلام
 الجن وادخال كلام اجنبي بين كلامهم غير مناسب و اشار بقوله ومن فتح ان فيهما جعلهما من الوحي به الى ان جريان
 الاحتمالين انما هو على تقدير القراءة بكسر ان فيهما واما على تقدير القراءة بالفتح فالاحتمال الثاني هو المتعين
قوله سادسة مفعولى ظنوا اعمل الفعل الاول وهو ظنوا مع ان ظننتم ايضا يقتضى مفعولين والخيار في مثله
 عند البصريين افعال الثاني ولعل الوجه في اختياره اعمال الاول ان ما في قوله كما ظننتم مصدرية فكان الفعل بعدها
 في تأويل المصدر والفعل اقوى من المصدر في العمل فلانازعه المصدر فيه فتعين اعمال الفعل الاول **قوله**
 طلبنا بلوغ السماء بان يكون المس مستعارا للطلب بتقدير المضاف اي بلوغ السماء وخبرها شبه الطلب بالمس من
 حيث ان كل واحد منهما يؤدي الى غاية مطلوبة فان المس يؤدي الى ادراك ما يدرك بالمس كما ان الطلب يؤدي
 الى ادراك المطلوب فسمى الطلب باسم المس ثم اشتق منه لسننا بمعنى طلبنا فهو استعارة تبعية **قوله** اسم
 جمع يعني ان الحرس بقصتين اسم مفرد في معنى الجمع وهو الحراس فانه جمع حارس وهو الحافظ كما ان الخدم
 اسم مفرد بمعنى الخدم جمع خادم ولكونه مفرد اللفظ وصف بشديد وقوله فوجدناها بمعنى اصبناها وصادفناها
 فيتعدى الى مفعول واحد وهو ها وجملة ملئت حال ولا بد في مثلها من كلمة ظاهرة او مقطرة وان لم تكن ظاهرة
 ههنا فهي مقطرة ويحتمل ان تكون من افعال القلوب المتعدية الى اثنين فيكون جملة ملئت في موضع المفعول الثاني
 اي فعلناها مملوءة وحراسنا نحو املأنا الاناء وشهاب عطف على حراسا وهو في الاعراب حكمه وهي جمع شهاب
 وهو الشيء المضى الذي تولد من نار الكواكب التي هي زينة السماء يرى كأن كوكبا انقضى وترجم به الشياطين
 لا بانفس الكواكب ومردة الجن كانوا يقعدون في مواضع القعود من السماء لاستماع الاخبار من اهل السماء

(فزادوهم) فزادوا الجن باستعاذتهم بهم
 (رهقا) كبرا وعتوا او فزادوا الجن الانس
 غيا بان اضلوهم حتى استعاذوا بهم والرهق
 في الاصل غشيان الشيء (وانهم) وان
 الانس (ظنوا كما ظننتم) ابها الجن او بالعكس
 والايان من كلام الجن بعضهم لبعض
 او استئناف كلام من الله ومن قبح ان فيهما
 جعلهما من الوحي به (ان لن يبعث الله احدا)
 سادسة مفعولى ظنوا (وانا لسننا السماء)
 طلبنا بلوغ السماء او خبرها والمس مستعار
 من المس للطلب كالجلس يقال لسه والتمسه
 وتمسه كطلبه واطلبه تطلبه (فوجدناها)
 ملئت حرسا حراسا اسم جمع كالخدم
 (شديدا) قويا وهم الملائكة الذين ينعونهم
 عنها (وشهاب) جمع شهاب وهو المضى
 المتولد من النار

القائتها الى الكهنة فخرسها الله تعالى حين بعث رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بان رمى المسترققة منهم بالشهب المحرقة
 لذلك قالوا فن يستمع الآن يجدها شهابا رسدا اي كنا قبل هذا الوقت نستمع فالا نمتى حاولنا الاستماع رمينا بالشهب
قوله مقاعد خالية عن الحرس **قوله** على ان يكون السمع صلة لتقعد وقوله او صالحة للقرصد على ان يكون
 صفة لمقاعد **قوله** اي شهابا راصداله **قوله** على ان يكون الشهاب بمعنى الضبي المتولد من نار الكواكب ويكون
 رسدا مصدر ايمنى فاعل ومنصوب على انه صفة شهابا اي شهابا راصداله ولا جله فان الشهاب لما كان معدله صار
 راصداله مرأب اياه ليهلكه **قوله** او ذوى شهاب راصدين **قوله** على ان يكون رسدا اسم جمع لراصد
 الحرس ويكون شهابا بمعنى ملائكة ذوى شهاب بتقدير المضاف ويكون رسدا صفة له والمعنى يجلده ملائكة ذوى
 شهاب راصدين اياه ليرجوه بجامعهم من الشهب فان قيل قوله تعالى فن يستمع الآن يدل على ان الرجم لم يكن
 بل بعثه صلى الله تعالى عليه وسلم وقوله تعالى وجعلناها رجوما للشياطين يدل على انه كان قبل ذلك لانه لما ذكر الخلق
 كواكب فائدين التزيين ورجم الشياطين وكانت فائدة التزيين حاصلة قبل البعثة وجب ان تكون الفائدة الاخرى
 ماصلة قبلها ايضا **قوله** اجيب عنه بان ذكر تلك الفائدتين لا يقتضى افتراهما بحسب الزمان ويجوز ان يكون المعنى
 جعلناها بحيث تصلح لان يرجم بها فان الرجم مصدر سمي به ما يرجم به ويؤيد هذا المعنى ما روى عن جماعة
 من المفسرين ان السماء لم تكن تحرس في الفترة بين عيسى وبين خاتم النبيين عليهما الصلاة والسلام خمسمائة عام
 لما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منعوا من السماء وحرسوا بالملائكة والشهب قال ابى بن كعب كان ذلك
 وجودا قبل عيسى عليه الصلاة والسلام وبعد الى ان رفع الى السماء ولم يرم بهم بعدما رفع حتى بعث رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما بعث رعى بها فرأت قريش امرا ماراوه قبل ذلك فجعلوا يسيرون انعامهم ويعتقون
 قلوبهم يظنون انه فناء العالم فبلغ ذلك بعض اولى رأيهم فقال لم فعلتم ما لرى قالوا رعى بالنجوم فرأيناها تنهافت
 من السماء فقال اصبروا فان تكن نجوما معروفة فهو وقت فناء العالم وان كانت نجوما لا تعرف فهو امر
 حدث فنظروا فاذا هي نجوم لا تعرف فاخبروه فقال في الامر مهلة وهذا يكون عند ظهور نبي فامكنوا الايسرا
 حتى ظهر وانتشر بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والا قرب الى الصواب ان هذه الشهب كانت موجودة قبل
 البعثة الا انها زيدت بعد البعثة زيادة ظاهرة ومنعت الجن عن استراق خبير السماء رأسا لئلا تلتبس على الناس
 حوال الرسول المستندة الى الوحى باقوال الكهنة المأخوذة من الشياطين مما استرقوا من اقوال اهل السماء
 هذا القول يؤيده نظم القرآن وهو قوله فوجدناها ملئت حرسا فقه يدل على ان الحوادث الآن هو الملى والكثرة
 قوله تعالى تقعد منها مقاعد اي كنا نجد فيها بعض المقاعد خالية عن الحرس والشهب والآن ملئت المقاعد كلها
 من سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ما قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الجن وما رآهم
 لكنهم عليه الصلاة والسلام انطلق في طائفة من اصحابه فامدوا الى سوق عكاظ وقد حبل بين الشياطين وبين
 خبير السماء فرجت الشياطين الى قومهم فقالوا مالكم قالوا حبل بيننا وبين خبير السماء وارسل علينا الشهب
 الواماذاك الامن شئ حدث فاضربوا في مشارق الارض ومغاربها فترت النفر الذين اخذوا نحو نهامة بالنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بفعل يصلى باصحابه صلاة الصبح فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذى
 مال بيننا وبين خبير السماء فرجعوا الى قومهم وقالوا اناسمنا قرأنا عجايا فآوحى الله تعالى الى نبيه عليه
 الصلاة والسلام قل اوحي الى انه استمع نفر من الجن رواه الشيخان في صحيحهما **قوله** تعالى اشر **قوله** يجوز
 ان يكون مبتدا واريد بمن في الارض خبره وان يكون فاعل فعل محذوف يدل عليه ما بعده اي اريد شرب وهذا
 حسن لتقدم طلب الفعل وهو اداة الاستفهام **قوله** المؤمنون الابرار **قوله** فسر الصالحين بهم اي
 الابرار الكاملين في الصلاح لانه جعل دون ذلك مرفوع المحل على انه صفة مبتدا محذوف اي ومنا قوم دون
 ذلك في الصلاح وهم مقتصدون وما يكون ارفع من المقتصد الابرار ويجوز ان لا يكون ظرفا بل يكون
 معنى غير ويكون مرفوع المحل على الابتداء وبني على الفتح لاضافته الى غير ممكن اي ومنا غير الصالحين
 هذا قول الجن اي قال بعضهم لبعض لادعوا اصحابهم الى الايمان بسيد المرسلين انا كنا قبل استماع القرآن
 ون الصالحين اي مؤمنين دون الطبقة الاولى في اعمال الخير اذ المؤمنون بالانبياء المتقدمين متقدمون في اعمال
 الخير وما حدثنا بايماننا بمحمد عليه الصلاة والسلام ما لم يكن في جنسنا ويدل عليه انه كان في زمن موسى وعيسى

(وانا كنا تقعد منها مقاعد للسمع) مقاعد
 خالية عن الحرس والشهب او صالحة للقرصد
 والاستماع والسمع صلة لتقعد او صفة لمقاعد
 (فن يستمع الآن يجدها شهابا رسدا) اي شهابا
 راصداله ولا جله يمنع عن الاستماع بالرجم
 او ذوى شهاب راصدين على انه اسم جمع
 للراصد وقد مر بيان ذلك في الصافات
 (وانا لا ندرى اشر اريد بمن في الارض)
 بحراسة السماء (ام اراد بهم ربهم رشدا) خيرا
 (وانا منا الصالحون) المؤمنون الابرار
 (ومنادون ذلك) اي دون ذلك لحذف
 الموصوف وهم المقتصدون

عليهما الصلاة والسلام منهم المؤمنون حتى قالوا اناسمنا كتابا انزل من بعد موسى فهذا ترغيب منهم في الايمان لمن رجعوا اليهم منذرين **قوله** ذوى طرائق **قوله** لما يمكن حل الكلام على حقيقته لا متناع كون انفس الذوات طرائق ومذاهب اوله ثلاثة اوجه الاول تقدير ما ضيف الى طرائق والثاني حل الكلام على التشبيه البليغ والثالث تقدير ما ضيف الى اسم كان وتقدير موصوف قددا اى كانت طرائق قددا وقبل تقدير الكلام كنافى طرائق مختلفة كقوله * كما عدل الطريق الثعلب * فحذف الجار واوصل الفعل قال سعيد بن المسيب معنى الآية كنامسليين ويهودا ونصارى ومجوسا وقال الحسن الجن * امثالكم فمهم قدرية ومرجئة ورافضة وشيعه **قوله** علمنا **قوله** يعنى ان الظن هنا بمعنى اليقين لان الاعتقاد بان العبد لا يقوت الله تعالى وان يسفه سواه كان مستقرا في الارض او هاربا منها الى السماء من العقائد الدينية التي يجب الايمان بها والايمان لا يحصل بالظن فلذلك فسره باليقين وقوله بالارض وهربا حالان من فاعل نجهز اى لن نجهز كاشين في الارض ايما كنا فيها وهارين منها الى السماء ولن نجهز عن امضاء ما اراد بناسوا كنامسا كنين مستقرين في الارض او هارين فيها من موضع الى آخر ومحصول المعنى على الوجه الثاني ان الفرار وعدمه بيان في ان شيئا منهما لا يفيد قوتنا عن نقاذ ارادته فينا وقائدة ذكر الارض حيثئذ الاشارة الى ان الارض مع معناها وانسائها ليست منجى منه تعالى ولا مهربا ويحتمل ان تكون اللام على الوجه الثاني للعهد اى لن نجهز سواه ثبنا في ارضنا التي نساكن فيها ام هربا منها الى موضع آخر واللام على الاول لاستغراق اجزاء الارض والمهروب اليه العالم العلوى المبين للارض **قوله** فهو لا يخاف **قوله** قدر المبدأ وجعل قوله لا يخاف خبرا عنه وجعل الجملة الاسمية المصدرية بالقاء جزءا الشرط والجزء اذا كان جملة اسمية يجب دخول القاء عليها لان حرف الشرط للمم بؤثر في الجزاء من حيث الاعراب لكون الجملة لا يظهر فيها الاعراب ويجب دخول القاء لتدل على انها جزء الشرط **قوله** وقرى فلا يخاف **قوله** على ان لانامية وصحبت القاء الدالة على الجزائية لما تقرر ان الجزاء اذا كان جملة طلبية كالامر والنهي يجب مقارنتها لعلامة الجزاء ولا يجوز كونها نافية والا لاستغنى عن القاء بحزم الجزاء ودلالته على الجزائية **قوله** والاول ادل على تحقيق نجاة المؤمن واختصاصها به **قوله** جواب عن قول صاحب الكشاف * فان قلت اى قائدة في رفع الفعل وتقدير مبتدأ قبله حتى يقع خبره له ووجوب ادخال القاء وكان ذلك كله مستغنى عنه بان يقال لا يخاف كافي قوله تعالى ان تدعوهم لا يسعوا دعاءكم وتقرير الجواب نعم انه كذلك الا انه التزم ذلك لانه يفيد تقوى الحكم وتقريره في ذهن السامع بسبب تكرار الاستناد الحاصل بسبب تقديم المسند اليه وتخصيص الخبر الفعلي بالمسند اليه المتقدم بحيث لا يشاركه فيه غيره وليس المراد بقوته واختصاصها به ان تقدير المبدأ يفيد مجموع التقوى والتخصيص لان اجتماعهما في مثل هو هو عرف وانت انت عرفت خلاف ما ذهب اليه الشيخ عبد القاهر والسكاكي وانما يفيد التخصيص اذا اعتبر ان المقدم كان مؤخرا على انه فاعل معنى ثم تقدم ليفيد التخصيص وانما لم يعتبر ذلك بل اعتبر كونه مبتدأ محضا فلا يفيد الا التقوى **قوله** او جزاء بخش **قوله** بتقدير المضاف اى لا يخاف جزاء بخش ولا جزاء رفق على ان بخش والرفق من افعال المكلف لامن افعال البارى تعالى كافي الاول **قوله** وانامنا المسلون الآية **قوله** من كلام الجن لاصحابهم تحريضهم على الاسلام ببيان احوال الفريقين اى منا بعد استماع القرمان من اسلم ومنا من كفر والقاسط الجائر لانه عادل عن الحق والمقسط العادل لانه عادل عن الجور يقال قسط اذا جار واقسط اذا عدل * روى ان الحجاج قال لسعيد بن جبيرة ما تقول في قال انك قاسط عادل فقال الحاضرون ما احسن ما قال حسبوا انه يصفه بالقسط والعدل فقال الحجاج يا جهلة جعلنى جارا كافرا وتلا قوله تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبائهم الذين كفروا بربههم يعدلون وههنا تم اقوال الجن وقوله تعالى وان لو استقاموا على الطريقة من جملة الموحى به اى اوحى الى ان الشأن استمع نفر من الجن وان الشأن لو استقاموا على طريقة الاسلام لوسعنا عليهم في الدنيا وبسطنا لهم في الرزق وكلفناهم بالشكر فيه لنعلم كيف يشكرون والغنى بفتح الدال مصدر غنق الماء يغنق بكسر العين في الماضي وقصها في المضارع اذا غزر وصف به الماء للبالغة في غزارته كرجل عدل **قوله** تعالى يسلكه عذابا **قوله** اصله يسلكه في عذاب لقوله تعالى ماسلككم في سقر وقولهم سلكت الخيط في الابرة فحذف الجار واوصل الفعل كافي قوله تعالى واختار موسى قومه والصعد مصدر سعد يصعد صعدا وصعودا وصف به العذاب لانه يصعد المعذب اى يعلوه ويغلبه فلا يطيقه

(كنا طرائق) ذوى طرائق اى مذاهب او مثل طرائق في اختلاف الاحوال او كانت طرائق ثنائيات (قددا) متفرقة مختلفة جمع قدة من قد اذا قطع (وانا علمنا) علمنا (ان لن نجهز الله في الارض) كاشين في الارض ايما كنا فيها (ولن نجهز هربا) هارين منها الى السماء اولن نجهز في الارض ان اردنا امر اولن نجهز هربا ان طلبنا (وانا لما سمعنا الهدى) اى القرمان (آمنابه فمن يؤمن بربه فلا يخاف) فهو لا يخاف وقرى فلا يخاف والاول ادل على تحقيق نجاة المؤمن واختصاصها به (بخسا ولا رهما) نقصا في الجزاء ولان رهما ذلة او جزاء بخش ولا رهمي لانه لم يخلص حقا ولم يرق ظلالا من حق الايمان بالقرمان ان تجتنب ذلك (وانامنا المسلون ومنا القاسطون) الجارون عن طريق الحق وهو الايمان والطاعة (فمن اسلم فاولئك تحروا ورشدا) توخوا ورشدا عظيما يبلغهم الى دار الثواب (واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبائهم) توفد بهم كما توفد بكفار الانس (وان لو استقاموا) اى ان الشأن لو استقام الجن او الانس او كلاهما (على الطريقة) المثلى (لا سقناهم ماء غدقا) اوسعنا عليهم الرزق وتخصيص الماء الغدق وهو الكثير بالذكر لانه اصل المعاش والسعة والعمرة وجوده بين العرب (لنفتنهم فيه) لنختبرهم كيف يشكرونه وقيل معناه ان لو استقام الجن على طريقته القديمة ولم يسلموا باستماع القرمان لوسعنا عليهم الرزق مستدرجين لهم لنوقعهم في الفتنة ونعذبهم في كفره (ومن يعرض عن ذكر ربه) عن عبادته او مو عظمته او وحيه (يسلكه) يدخله (عذابا صعدا) شاقا يعلو المعذب ويغلبه مصدر و وصف به

قوله عذابا بعدا بمعنى ذاصعد ومشقة عذابا بعدا شاقا قدم ان القرآء السبعة اتفقوا على قبح ان في قوله تعالى ان المساجد لله على انه من جملة الموحى به والفاء في قوله فلا تدعوا سبية اي اذا كان الامر كذلك فلا تعبدوا فيها بغيره وذهب الخليل الى ان تقدير الآية ولان المساجد لله فلا تدعوا على ان اللام متعلقة بلاتدعوا اي فلا تدعوا مع الله احدا في المساجد لانها لله خاصة ولعبادته فالصنف اشار الى ضعفه بانه حيثئذ يلزم الفاء فائدة الفاء سبية لان معنى السبية يستفاد حيثئذ من لام التعليل عن قتادة قال كانت اليهود والنصارى اذا دخلوا مناسكهم وبيعتهم اشركوا فامر الله تعالى ان يخلص المسلمون له الدعوة اذا دخلوا مساجدهم **قوله** لانه قبله مساجد **قوله** لتعليل لاطلاق لفظ المساجد وهو جمع على المسجد الحرام او المساجد في قوله قبله المساجد جمع مسجد فتح الجيم وهو مصدر ميمي بمعنى السجود واسم مكان بمعنى موضع السجود يعني ان المسجد الحرام وان كان مكانا جينا الا ان له تعددا اعتباريا من حيث ان كل جزء منه قبله لمسجدة الساجدين يتوجه كل ساجد في مسجدة الى جزء من جزائه فكان المسجد الحرام مساجد باعتبار كون اجزائه جهات للسجود **قوله** ومواضع السجود **قوله** على ان المراد النهي عن السجود لغير الله تعالى مرفوع بالعطف على قوله المسجد الحرام وكذا قوله وآرايه السبعة وقوله السجدة ووجد في بعض النسخ بدل هذا النظم بعد قوله لانه قبله المساجد هكذا وفشرت بمواضع السجود على ان المراد النهي عن السجود لغير الله تعالى وبآرايه السبعة وبالسجدة وقوله على انه جمع مسجد اي بقبح الجيم تتعلق بالتفسير الاربعة المذكورة بقوله وقيل المسجد الحرام الى آخره فان المسجد بالفتح يصح ان يكون مصدرا بمعنى السجود واسما لمكان السجود اي ما يسجد عليه من الاراب السبعة فانها مواضع السجود من الجسد ال عطاء مساجد اعضائك التي امرت بالسجود عليها لاتدللها لغير خالقها قال عليه الصلاة والسلام امرت ان يسجد على سبعة آراب وهي الوجه واليدان والركبتان والقدمان والاراب الاعضاء جمع ارب وهو العضو واصله ارباب يهزئين بكمل واجال والمساجد على تقدير كونه جمع مسجد بمعنى السجود جمع مع ان الاصل في المصدر ان لا يثنى ولا يجمع لقصد الانواع فان انواع السجود مختلفة باختلاف اوقات الصلوات الخمس وتلاوة آيات السجود **قوله** وانما ذكر لفظ العبد **قوله** يعني ان الظاهر ان يقال وان الشأن لماقت ادعوه اي اعبدهم كادوا يكونون على لبدا لان هذا الكلام من جملة الموحى به الا انه عدل عن الضمير الى الاسم الظاهر لقاعدتين التواضع والاشعار بما هو سبب قيامه وعبادته لله تعالى وهو كونه عبدا له **قوله** او كاد الجن والانس **قوله** عطف على قوله كاد الجن الاول على ان يقرأ وانه بفتح الهزة ويكون الكلام من جملة الموحى به والثاني على ان يقرأ بكسر الهزة وهي قراءة نافع وابي بكر على انه ابتداء كلام من الله تعالى او على انه من قول الجن لقومهم بان قالوا حين رجعوا اليهم لما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي كاد كفار الانس والجن يتلبدون وينظفون عليه ليبتلوا الحق الذي جاء به ويطفئوا نور الله فابى الله الا ان ينصره ويظهره على من طاءه يريدون بهذا القول تجميع حال الكفرة والظلم عليهم في اجتماعهم على الناصح الامين وطلب منعه عن اظهار ما جاء به من الحق المبين مع كونه موافقا لقانون العقل ومقتضى الحكمة ومؤيدا بالشواهد والمجرات الباهرة واصل المقصود ترغيب قومهم في قوله والانتقاد له **قوله** وهو جمع لبدة **قوله** يعني ان الجمهور قرأوا لبدا بكسر اللام وقبح الباء المخففة وهو جمع لبدة كقربة وقرب واللبدة الشيء المتلبد اي المتراكب المتلاصق ببعضه فوق بعض والمعنى كادوا يكونون عليه جماعة متراكبة مزدوجة وقرئ لبدا بضم اللام وقبح الباء مشددة وهو جمع لا بد كسجدا في جمع ساجد وقرئ لبدا بضم اللام والباء مخففة وهو جمع لبود كصبر في جمع صبور **قوله** بوجع نحبكم او اطباقكم على معنى **قوله** انفسهم مرتب فاذا كان معنى الآية المتقدمة ووحى الى لماقت اعبدهم كاد الجن تلبد على ونحبهم بما رواوا من عبادتي لله تعالى وحده متبرئا من الشرك والاولان كما هو دأبهم لانهم رأوا ما لم يروا مثله وسمعوا ما لم يسمعوا نظيره فلا جرم ازدحوا عليه متعجبين يكون معنى قوله قال انما ادعوا ربى انه عليه السلام قال للجن عند ازدهامهم عليه متعجبين بما رواوا وسمعوا ليس ما ترون من عبادتي لله تعالى ورفض الاشراك به ينحب منه وانما ينحب بمن يدعو غير الله ويجعل له شريكا وان كانت الآية المتقدمة ابتداء كلام من الله تعالى او من قول الجن وكان معناها كاد الانس والجن يزدحون عليه وينظفون لا بطل امره يكون معنى الثانية انه عليه السلام قال للنظايرين عليه انما ادعوا ربى اي ما تدينكم بامر منكر انما اعبد ربى وحده ولا اشرك به احدا وليس ذلك مما يوجب اطباقكم على مقتى وعداوتى

(وان المساجد لله) مختصة به (فلا تدعوا مع الله احدا) فلا تعبدوا فيها غيره ومن جعل ان مقدرة باللام علة للنهي ألغى فائدة الفاء وقيل المراد بالمساجد الارض كلها لانها جعلت للنبي صلى الله عليه وسلم مسجدا وقيل المسجد الحرام لانه قبله المساجد ومواضع السجود على ان المراد النهي عن السجود لغير الله وآرايه السبعة والسجدة على انه جمع مسجد (وانه لما قام عبد الله) اي النبي وانما ذكر لفظ العبد للتواضع فانه واقع موقع كلامه عن نفسه والاشعار بما هو المقتضى لقيامه (يدعوه) يعبد (كادوا) كاد الجن (يكونون عليه لبدا) متراكبين من ازدهامهم عليه تعجبوا بما رأوا من عبادته وسمعوا من قرآته او كاد الجن والانس يكونون عليه محتملين لا بطل امره وهو جمع لبدة وهي ما تلبد بعضه على بعض كلبدة الاسد وعن ابن طاهر لبدا بضم اللام جمع لبدة وهي لغة وقرئ لبدا كسجدا جمع لا بد ولبدا بضمين كصبر جمع لبود (قال انما ادعوا ربى ولا اشرك به احدا) فليس ذلك بدع ولا منكر يوجب نحبكم او اطباقكم على مقتى

وقبل سبب نزول هذه الآية ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انك جئت بأمر عظيم وقد ناديت الناس كلهم فارجع عن هذا ونحن نجبرك فانزل الله تعالى قل انما ادعوربي على قراءة حرة وعاصم ومن قرأ قال حل ذلك على ان القوم لما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك اجابهم بقوله ادعوربي فحكي الله تعالى عنه بقوله قال **قوله ولا تنفعا** اي يجوز ان يفسر الرشد بالنفع على طريق اطلاق اسم السبب واردة السبب ويجوز ان يكون الرشد بمعناه ويكون الضرر بمعنى الكفر والغنى على طريق اطلاق اسم السبب واردة السبب فان الرشد سبب النفع والضرر سبب عن الغنى وعبره حتى يكون في تقدير الكلام اشعار بالمعنيين الاول لامالك لكم ضررا ولا تنفعا والثاني لامالك لكم ضيا ولا رشدا وكلا المعنيين مناسب لل مقام فان النافع والضار والمرشد والمغوى هو الله تعالى وان احدا من الخلق لا قدرته عليه فاني وان اردت منكم الاهتداء والرشد بالايان والطاعة ونهيتكم عن الغنى بالكفر والعصيان فانكم قابليتموني بالخالفه والتظاهر على عداوتي وبغضى فليس في يدى ادخالكم في الرشد ولا ابقاؤكم في الكفر والغنى وليس في يدى ايضا اضراركم بالعقوبة على الكفر والغنى ولا تنفعاكم بالاثابة على الرشد والايان **قوله منصرفا ومتجعا** يقال لحد في دين الله والتحد فيه اي مال عنه وعدل ويقال للملجأ ملتحدا لان اللابحى يميل اليه اي ان يتقدمي مما قدر الله تعالى على من السوء احدا ان استخففت له ولن اجد من دونه ملتحدا لاعدل اليه الا هو **قوله فان التبليغ ارشاد وانفعا** يعني انه استثناء متصل من قوله لامالك لكم ضررا ولا رشدا بناء على ان تبليغ الرسالة من جنس الرشد وقائدة الاعتراض تأكيدي في الاستطاعة المدلول عليه بقوله لامالك **قوله او من ملتحدا** اي لن اجد موضعا اميل اليه في الاتجاء الا بلاغا اي لا ينجيني ولا ينجيني الا ان ابليغ عن الله ما ارسلت به **قوله او معناه ان لا ابليغ بلاغا** على ان لا يكون الكلام استثناء بل شرط والاصل ان لا فادغم فان شرطية فعلها محذوف وهو ابليغ حذف لدلالة مصدره عليه ولانافية والمعنى ان لا ابليغ بلاغا من الله فان ينجيني منه احد وهذا الوجه ضعيف لان حذف فعل الشرط وابقاء اداته قليل جدا وقد انضم اليه في الآية حذف الجزئية لان نفس الجزاء لا يتقدم على الاداة عند البصريين **قوله عطف على بلاغا** كانه قيل لامالك الا التبليغ والرسالة ومن الله صفة بلاغا اي بلاغا كاشا من الله تعالى وليست كلمة من متعلقة بقوله بلاغا لان صلة التبليغ في المشهور انما هي كلمة عن دون من **قوله في الامر بالتوحيد** اشارة الى الجواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على ان عصاة المؤمنين مخلدون في النار ووجه الاستدلال ان العصيان المذكور فيها عام يتناول كل ما يصدق عليه انه عصيان ومخالفة للامر سواء كان عصيان الكفر او عصيان الفسق وقد حكم على العاصي بهذا المعنى العام بانه مخلد في النار ابدًا ثبت مدعى جهور المعتزلة + وتقرير الجواب عن استدلالهم ان العصيان وان كان يتناول كل ما يصدق عليه انه عصيان الا انه قد تقرر ان العام يجوز تخصيصه بامور منها تخصيصه بالقرآن المتعاقبة والعصيان المذكور في الآية من هذا القبيل فان المقصود من امره عليه الصلاة والسلام بان يقول لمشركي قريش ايها المصرون على الشرك قد اوحى الي ان الشأن استمع هذا القرآن نفر من الجن قاتنوا به وبوحدانيته تعالى وتفرهه عن الشرك والصاحبة والولد ثم دعوا قومهم الى ان يؤمنوا به هو توبيخ مشركي مكة باصرارهم على الشرك كانه قبل ما لكم تصرون على الشرك والعناد مع طول مادعوكم الى التوحيد وتلوت عليكم من القرآن ما يدل على بطلان الشرك والجن قد آمنوا بالقرآن وتبرأوا من الشرك اول استماعهم اياه ثم واولى قومهم منذرين عن الشرك وسوء عاقبته فظهر ان المقصود المهم في هذه السورة الدعوة الى التوحيد والامر به والنهي عن الشرك والاصرار عليه فهذا قرينة واضحة على ان المراد بالعصيان المذكور فيها العصيان في الامر بالتوحيد فكانه قيل ومن يعص الله ورسوله فيما امر به من التوحيد واصر على الشرك والضلال فانه مخلد في النار ابدًا فليس في الآية دليل على ما ادعاء جهور المعتزلة من خلود عصاة المؤمنين **قوله والغاية لقوله يكونون عليه ليدا بالمعنى الثاني** اي المشار اليه بقوله او كاد الجن والانس يكونون عليه مجتمعين لا بطل امره والمعنى كاد المشركون من الجن والانس يتظاهرون عليه بالعداوة ويستضعفون انصاره ويستقلون عددهم حتى اذا راوا ما وعدون في الدنيا من وقعة بدر واظهار دين الله تعالى عليهم او من يوم القيامة فيسبعون حينئذ من اضعف ناصرا واقل عددا وان فسر قوله يكونون عليه ليدا بالمعنى الاول وقيل اي يزدجون عليه تعجبا مما راوا وسمعوا تعين كون ما بعد حتى غاية لمحذوف دلت عليه الحال من استضعاف الكفار له واستغلا لهم

وقرأ عاصم وحزة قل على الامر للنبي عليه السلام ليوافق ما بعده (قل اني لا امالك لكم ضررا ولا رشدا) ولا تنفعا او غيا ولا رشدا عبر عن احدهما باسمه وعن الآخر باسم سببه او مسيبه اشعارا بالمعنيين (قل اني لن ينجيني من الله احد) ان ارادني بسوء (ولن اجد من دونه ملتحدا) منصرفا ومتجعا (الابلاغ من الله) استثناء من قوله لامالك فان التبليغ ارشاد وانفعا وما بينهما اعتراض مؤكد لنفي الاستطاعة او من ملتحدا او معناه ان لا ابليغ بلاغا وما قبله دليل الجواب (ورسالته) عطف على بلاغا ومن الله صفة فان صلته عن كقوله بلغوا عني ولو آية (ومن يعص الله ورسوله) في الامر بالتوحيد اذ الكلام فيه (فان له نار جهنم) وقرى فان على جزاؤه ان (خالدين فيها ابدًا) جمعه للمعنى (حتى اذا راوا ما يوعدون) في الدنيا كوقعة بدر او في الآخرة والغاية لقوله يكونون عليه ليدا بالمعنى الثاني او لمحذوف دل عليه الحال من استضعاف الكفار له وعصيانهم له (فيسبعون من اضعف ناصرا واقل عددا) هو ام هم

بعددهم والمعنى لا يزالون على هذه الحال حتى اذا رأوا ما وعدون يتبين حينئذ ان المستضعف من هو ومن
 في قوله تعالى من اضعف يحوز ان تكون موضوعة في موضع النصب بقوله فستعلمون ويكون اضعف خبر مبتدأ
 محذوف اي فستعلمون الذي هو اضعف وان تكون استفهامية مرفوعة محل على الابتداء واضعف خبرها
 والجملة في موضع النصب سادة مسندة مفعولى العلم لانها معلقة للعلم قبلها وناصرها وعددا منصوبان على التمييز
 قال مقاتل لما سمعوا قوله تعالى حتى اذا رأوا ما وعدون فستعلمون من اضعف ناصرهما واول عددان قال النضر بن
 الحارث متى يكون هذا الذى توعدهنا به فانزل الله تعالى قل ان ادرى اقريب ما وعدون الآية والمعنى ان وقوعه
 متعين متيقن به واما وقت وقوعه فغير معلوم لنا **قوله تعالى اقريب** خبر مقدم وما وعدون مبتدأ
 ويحوز ان يكون اقريب مبتدأ وان لم يكن مسندا اليه لوقوعه بعد الف الاستفهام وما وعدون فاعل له سد
 مسند الخبر وما موضوعة والعائد محذوف اي اقريب الذى توعده نحو اقائم الزيدان فان قيل ليس قال عليه
 السلام بعثت انا والساعة كهاتين فكان عالما بقرب وقوع القيامة فكيف قال ههنا لا ادرى اقريب هو ام بعيد
 والجواب ان المراد بقرب وقوعه هو ان ما بقى من الدنيا اقل مما تقتضى فهذا القدر من القرب معلوم واما قرينه بمعنى
 كونه بحيث يتوقع وقوعه في اى ساعة فغير معلوم **قوله على الغيب الخصوص** به علمه اخذه من اضافة
 الغيب الى ذاته المقدس فان الاضافة تفيد اختصاص المضاف اليه بين اولائه تعالى عالم بجميع ما غاب عن حس
 الخلق بناء على ان اللام في الغيب للاستغراق ثم بين انه لا يطلع على الغيب الذى يختص به علمه الا المرتضى الذى
 يكون رسولا للاشارة الى ان ما لا يختص به علمه تعالى يطلع عليه غير الرسول اما بواسطة الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام او بنصب الدلائل وترتيب المقدمات او بان يلهم الله تعالى بعض الاولياء وقوع بعض المغيبات
 في المستقبل بواسطة الملك والحمل على هذا المعنى متعين للقطع بان ليس مراد الله تعالى بهذه الآية انه تعالى
 لا يطلع احدا على شئ من المغيبات الا بالرسول لظهور انه تعالى قد يطلع على شئ من الغيب غير الرسول كما اشتهر ان
 كهنة فرعون اخبروا بظهور موسى عليه الصلاة والسلام وبزوال ملك فرعون على يده وان بعض الكهنة اخبر
 بظهور نبينا صلى الله عليه وسلم قبل ظهور زمانه وبخوض ذلك من المغيبات وكانوا صادقين وارباب الملل والاديان
 مطبقون على علم التعبير والمعبر قد يخبر عن وقوع الوقائع الآتية في المستقبل ويكون صادقا به **قوله ويستدل**
 به على ابطال الكرامات **قوله** وجد الاستدلال انه تعالى خص الرسل من بين الخلائق بالاطلاع على الغيب واصحاب
 الكرامات من الاولياء ليسوا برسل فلا يطلعون على الغيب فلا كرامة لهم بالاطلاع على ما يقع في المستقبل
 من المغيبات وتقرير الجواب ان المراد بالرسول الملك وبالظهار ما يكون بغير واسطة فاللزام من الاستثناء
 ان يختص الاظهار بغير واسطة بالملك وذلك لا يتناقى اطلاع الاولياء على بعض من الغيوب تلقيا من الملائكة
 الهاماتهم الصادقة وفيه بحث لان تخصيص الرسول بالملك يستلزم ان يكون اطلاع كل واحد من الاولياء والرسول
 على الغيب بواسطة الملك فلا يكون اخبار الانبياء عن المغيبات مجهزة لهم وقد اشتهر بين العلماء انه تعالى يطلع رسوله
 على ما يشاء من الغيب ليستدل على نبوتهم بالآية المجهزة وهي الاخبار عن الغيب على ما هو به والظاهر في الجواب
 ان يقال الرسول من البشر يتلقى من الملك بالذات والولى لا يتلقى بالذات بل بواسطة تصديقه بالنبي فلا حاجة الى
 تخصيص الرسول بالملك لان معنى الآية لا يطلع على الغيب الخصوص به علمه الا الرسول من البشر فانه تعالى يطلعه
 عليه بواسطة ان يتلقاه من الملك وبالذات ولا يطلع الولى عليه بان يتلقاه من الملك بالذات وذلك لا يتناقى ان يتلقاه
 من الملك بواسطة تصديقه بالنبي صلى الله عليه وسلم مع انه يحوز ان يتلقى النبي الغيب من غير واسطة الملك كما صرح
 به المصنف في قوله تعالى آخر جمعسى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا حيث قال ان المراد بالوحى ما يم
 الشافى به كما روى في حديث المعراج والاسراء فانه يدل على انه تعالى قد اظهر النبي على بعض المغيبات بلا
 واسطة فكيف يحوز تخصيص الرسول بالملك وقوله على الغيب الخصوص به علمه قسم مانصب عليه دليل
 كالصانع وصفاته واليوم الآخر وحواله وهو المراد بقوله يؤمنون بالغيب ثم انه تعالى ذكر انه يحفظ ذلك الذى
 يطلع عليه الرسول وهو جبريل عليه الصلاة والسلام فقال فانه يسلك اى يدخل من بين يديه اى يدى الرسول
 ومن خلفه رسدا اى حرسا من الملائكة يحفظون الوحى من ان يسترقه الشيطان فيلقيه الى الكهنة فيضربون به
 قبل اخبار الرسول **قوله اي ليعلم النبي الوحى اليه** قوله ليعلم متعلق بمحذوف دل عليه الكلام كانه قيل

(قل ان ادرى) ما ادرى (اقريب ما وعدون
 ام يجعل له ربي أمدا) غاية تطول مدتها
 كانه لما سمع المشركون حتى اذا رأوا
 ما وعدون قالوا متى يكون انكارا فقبل
 قل انه كائن لا محالة ولكن لا ادرى وقته
 (عالم الغيب) هو عالم الغيب (فلا يظهر)
 فلا يطلع (على غيبه احدا) اي على الغيب
 الخصوص به علمه (الا من ارتضى)
 يعلم بعضه حتى يكون له مجهزة (من رسول)
 بيان لمن ويستدل به على ابطال الكرامات
 وجوابه تخصيص الرسول بالملك والظهار
 بما يكون بغير واسطة وكرامات الاولياء
 على المغيبات انما تكون تلقيا من الملائكة
 كاطلاعنا على احوال الآخرة بتوسط
 الانبياء (فانه يسلك من بين يديه) من بين يدي
 المرتضى (ومن خلفه رسدا) حرسا
 من الملائكة يحرسونه من اختطاف
 الشياطين وتخالطهم (ليعلم ان قد ابلغوا)
 اي ليعلم النبي الوحى اليه ان قد ابلغ جبرائيل
 والملائكة النازلون بالوحى

اخبرناه بحفظ الوحي عن اختطاف الشياطين ليعلم رسول البشر ان رسل الملائكة ابلفوا رسالات ربهم كما هي
قوله **اولعلم الله** اي يعلم ان الانبياء قد ابلفوا رسالات ربهم كما هي اي يعلم تبليغهم الرسالات كما هي موجودة
واصل المعنى ليلعلم الانبياء رسالات ربهم كما هي محروسة عن الزيادة والنقصان وعبر عن هذا المعنى بعلمه تعالى تبليغهم
اياها كما هي لكونه ابلغ في الدلالة على تحقق التبليغ على الوجه المذكور كناية عن وجوده لكونه لازماله ومتفرعا
عليه وقد تقرر ان ذكر الشيء كناية ابلغ من التصريح به وقوله ليتعلق علمه به موجودا مبني على ان نفس علم الله
تعالى ليس بما يتفرع على وجود شيء من الحوادث بل المتفرع عليه هو تعلقه بالاحوال الحادثة على حسب ما هي
عليه والتبدل والتغير انما هو في المعلوم لا في العلم فانه تعالى يعلم جميع الجزئيات على وجه جزئي فعند وجودها يعلم
انها وجدت وعند عدمها يعلم انها عدمت وقبل ذلك يعلم انها ستوجد وتعدم ولما كان المراد من العلم بالتبليغ العلم
الذي يتعلق به الجزاء وذلك هو العلم بكونه موجودا قيد التبليغ بقوله موجودا فقال ليتعلق علمه به موجودا والعلم
انما يتعلق بالتبليغ موجودا حال وجود التبليغ واما قبل وجوده فاما يعلم بانه سيوجد لانيه موجود فان ذلك
لا يكون علما بل هو جهل والعلم بانه سيقع لا يتعلق به الجزاء نعم سورة الجن والمحمد لله رب العالمين وصلى الله
على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين

﴿ سورة المزمل مكية وآياتها تسع ﴾

﴿ عشرة آية او عشرون ﴾

اولعلم الله تعالى ان قد ابلغ الانبياء بمعنى
ليتعلق علمه به موجودا (رسالات ربهم)
كما هي محروسة من التغير (واحاط بما لديهم)
بما عند الرسل (واحصى كل شيء عددا)
حتى القطر والرمل * عن النبي عليه
الصلاة والسلام من قرأ سورة الجن كان له
بعد ذلك جني صدق محمدا او كذب به
عنى رقبة

﴿ سورة المزمل مكية وآياتها تسع ﴾

﴿ عشرة آية او عشرون ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها المزمل) اصله المزمل من تزل
بنيابه اذا تلفت بهما فادغم التاء في الزاي
وقد قرئ به وبالمزمل مفتوحة الميم
ومكسورتها اي الذي زمله غيره او زمل
نفسه سمى به النبي صلى الله عليه وسلم
تهجينا لما كان عليه لانه كان نائما او مرتعدا
دهشه بدأ الوحي مزملا في قطيفة او تحسينا له
اذ روى انه عليه الصلاة والسلام كان يصلي
متلفا ببقية مرط مفروش على عائشة
فزل او تشبهه له في تشاقله بالمزمل لانه
لم يترن بعد في قيام الليل او من تزل
الزمل اذا حمل الحمل اي الذي تحمل اعباء
النوبة (قم الليل) اي قم الى الصلاة او داوم
عليها فيه وقرئ بضم الميم وفتحها للاتباع
او التخفيف (الا قليلا نصفه او انقص منه
قليلا وزد عليه) الاستثناء من الليل ونصفه
بدل من قليلا وقلته بالنسبة الى الكل
والخبر بين فسام النصف والزائد عليه
كالثلاثين والنساقص عنه كالثلاث او نصفه
بدل من الليل والاستثناء منه والضمير في منه
وعليه للاقل من النصف كالثلاث فيكون
التصغير بينه وبين الاقل منه كالربع والاكثر
منه كالنصف

قوله **وبالمزمل** اي تخفيف الزاي وقص الميم على لفظ اسم المفعول وهو الذي زمله غيره وبكسر الميم وتخفيف
الزاي ايضاي المزمل نفسه تخفف المفعول من زمله في ثوبه اي لقه فيه وتزل في ثيابه اي تدثر وتلفف فيها وازدمله
اي احتمله والزمل الحمل **قوله** **لانه كان نائما او مرتعدا** قيل كان عليه الصلاة والسلام نائما بالليل مزملا
في قطيفة فيه ونودي بما يجنب اليه تلك الحالة التي كان عليها من التزل للنوم كما يفعل من لا يهيم امر ولا يعنيه شأن
وقيل يا ايها النائم المزمل ثوبه قم واشغل بالعبودية امره عليه الصلاة والسلام ان يختار التهجيد على التزل ويؤيد
هذا المعنى امره عليه الصلاة والسلام بالقيام الى الصلاة بعده وهو قوله تعالى قم الليل اي قم للصلاة وقيل كان
في اول ما اوحى اليه كلام سمع صوت الملك ونظر اليه اخذته الرعدة والحمى فأتى اهله وقال زملوني ذروني فينما هو
كذلك اذ جاء جبريل عليه السلام وناداه وقال يا ايها المزمل تهجينا لما كان عليه وقيل ليس تهجينا لحاله بل كان
تهوينا عليه وتحسينا لحاله اذ روى انه عليه الصلاة والسلام كان مزملا في مرط لعائشة رضى الله عنها وهو يصلي
قيل عليه ان هذه السورة مكية وهذه الرواية تدل على انها مدنية لانه عليه الصلاة والسلام لم يبين بها الا بالمدينة
واجب بانه يجوز ان يكون عليه الصلاة والسلام قد بات في بيت ابي بكر الصديق رضى الله عنه ذات ليلة وكان
بعض المرط على عائشة وهي طفلة والباقي على النبي صلى الله عليه وسلم وليس في هذه الرواية ما يدل على ان هذه
الواقعة كانت بعد البناء بهاروى انه تزوجها في شوال سنة عشرين من النبوة قبل الهجرة بثلاث ولهاست سنين
واعرس بها بالمدينة وهي بنت سبع سنين قد آوّه صلى الله عليه وسلم بالمزمل تحسین لحاله التي كان عليها وجعل هذا
النداء ذريعة الى الامر بالداومة على تلك الحال الحسنة **قوله** **اي قم الى الصلاة او داوم عليها** الاول على
ان يكون اشارة على ان تسميته بالمزمل للتهجين والثاني على ان يكون للتحسين **قوله** **وقرئ بضم الميم**
يعنى قرأ العامة قم الليل بكسر الميم لالتقاء الساكنين وقرئ بضمها اتياما لحركة القاف وبفتحها خلفه الفحة والليل
ظرف للقيام ان استغرقه الحدث الواقع فيه وحد الليل من غروب الشمس الى طلوع الفجر وضمير نصفه على تقدير
كونه بدلا من قليلا راجع الى الليل وضمير منه وعليه راجعان الى النصف والمعنى قم الى الصلاة في الزمان
المحدود المسمى بالليل لاني الجزء القليل منه وهو نصفه او انقص القيام من نصفه او زد عليه كأنه قيل قم نصف الليل
او انقص من النصف او زد عليه وهو تخيير بين قيام النصف بتمامه والزائد عليه والناقص منه **قوله** **وقلته**
بالنسبة الى الكل اي لا بالنسبة الى النصف الاخر لان كل واحد من النصفين يجب ان يكون مساويا للنصف
الاخر ولا يتصور ان يكون اقل منه **قوله** **او نصفه بدل من الليل** بدل البعض من الكل وقوله الا قليلا
مستثنى من قوله نصفه مقدم عليه كأنه قيل قم اقل من نصف الليل كالثلاث ثم ان كان ضمير منه وعليه لما هو اقل من
النصف يكون المعنى حيثما انقص من ذلك الاقل والزيادة عليه ويكون التخيير بين ان يقوم فيما هو اقل من

النصف كالثالث وبين ان يقوم فيما هو ناقص من ذلك الاقل كالربع وبين ان يقوم فيما هو ازيد منه كالنصف **قوله**
 او للنصف عطف على قوله للاقل من النصف اي على تقدير ان يكون نصفه بدلا من الليل ويكون الاقل بلا مستثنى
 من نصفه يجوز ان يكون ضمير منه وعليه للنصف ويكون المعنى حيث ذم اقل من نصف الليل كالثالث او ناقص
 من النصف قليلا بان تقوم الثلث مثلا او زد على النصف ويقوم من ظاهري النظم ان يكون التخيير بين ثلاثة امور
 لان فيه حرفي عطف وليس كذلك اذ ليس ههنا الا امران فقط وهما اما القيام في اقل من النصف او في ازيد منه لان
 مدلول قولنا قم نصف الليل الا قليلا وقولنا او ناقص من نصفه واحد فلم يبق الا الامران فقط فلذلك جعل احد
 شقي التخيير ان يقوم فيما هو اقل من نصف الليل على البت وجعل شقه الآخر ان يختار احد الامرين وهما القيام
 فيما هو اقل من النصف والقيام فيما هو اكثر منه **قوله** او الاستثناء من اعداد الليل عطف على قوله
 والاستثناء من الليل جواز او لا ان يكون الاستثناء من ساعات الليل واجزائه بان يكون تعريف الليل لاستغراق
 اجزائه ثم جواز ان يكون من افراده واعداده كأنه قيل قم في جميع الليالي الا قليلا من افرادها يقع لك فيها عذر
 يمنعك من القيام فيها ثم بين ما يقوم به من اجزاء الليل بان خيره بين قيام النصف والناقص منه والزائد عليه قبل هذا
 التخيير على حسب طول الليالي وقصرها فالنصف اذا استوى الليل والنهار والناقص منه اذا قصر الليل والزيادة
 عليه اذا طال الليل قال ابن عباس رضي الله عنهما ان قيام الليل كان فریضة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله
 تعالى قم الليل فظاهرا الامر انه للوجوب ثم نسخ واختلفوا في سبب النسخ فقيل انه كان فرضا قبل ان تفرض الصلوات
 الخمس ثم نسخ بها وقيل ان قيام الليل كان فریضة عليه وعلى المؤمنين مع كونهم مخيرين بين القادير المذكورة فكان
 الرجل لا يدري في اي مقدار من الليل صلى وكم بقي منه فكان يقوم الليل كله مخافة ان لا يحفظ القدر الواجب وشق
 عليهم ذلك حتى انتفخت اقدامهم فرحم الله تعالى وخفف عنهم فنسخ فریضته بقوله في آخر هذه السورة فاقرأوا
 ما تيسر من القرآن وكان بين ايجاب قيام الليل وبين نسخ سنة كاملة وقيل ستان **قوله** تفررتل ورتل
 هو بفتح التاء وكسرهما وثنايا مغلفة متباعدة ما بينها يقال تفررتل اذا كان بين الثنايا افراق قليل ورتل مصدر
 مؤكد لفعله الدال على ايجاب الترتيل اكد ايجابه بالمصدر ليعلم انه لا بد للقارى منه ليمكن هو ومن حضره من
 التأمل في حقائق الآيات ويستشعر عظمة الله تعالى وجلاله عند الوصول الى ذكر الله ويقع في الخوف والرجاء
 عند الوصول الى آية الوعد والوعيد فيستثير القلب بنور معرفة الله تعالى وينفتح عليه اسرار الكلام الالهي
قوله والجملة اعتراض اي بين قوله يا ايها المزل قبل الليل الا قليلا وبين قوله ان ناشئة الليل فانه متعلق
 بالاول مناسب له فوسطت هذه الجملة بينهما ليسهل عليه تكليفه بالتهجد فكانه تعالى قال انما امرتك بقيام الليل
 لانسئلي عليك قولا تقيلا فلا بد ان تسعى في صيرورة نفسك مستعدة لتلقى ذلك القول العظيم وذلك الاستعداد
 لا يحصل الا بصلاة الليل فان النفس تستعد بها لقبول الفيض الالهي من حيث ان الشواغل الحسية والعوائق
 الجسمانية تكون ساكنة في البلية الظلمة فاذا اشتغل الانسان فيها بعبادة ربه وترتيل كلامه ينور قلبه وينقوي روحه
 فيزداد مناسبة واتصالا بعالم الغيب فيستعد لتلقى المعارف الالهية والالهامات الربانية **قوله** ويدل
 على انه اي التهجيد عطف على قوله ليسهل يعني ان الفائدة الثانية للاعتراض الدالة على ان التكليف بقيام الليل
 من جملة التكليف الثقيلة التي يشتمل عليها القرآن فعليك بعبادة هذا التكليف والاستئناس به لئلا يتقل عليك
 امثاله **قوله** مشق باليم الظاهر انه تحرير من التامهين والاصل شق بكسر الشين وهي الشقة قال
 تعالى لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس يقال شق على الشيء شقا وشقة والاسم الشق بالكسر ولم يسمع اشق
 على فهو مشق **قوله** اورصين اي بحكم ثابت وهو عطف على قوله ثقيل على المكلفين والرزانة الوفاق
 والثقل يعني اوان ثقله عبارة عن بلاغته واعجازه بحسب النظم ودقة المعاني والثقل على الاول راجع الى ثقل
 العمل به وعلى هذا الى ان جهات حسنة وكاله ثابتة مستقرة لا تزول ابدا كثبت الشيء الثقل في محله **قوله**
 فيفصم اي يقطع يقال افصم المطر اي اقلع وانجلي **قوله** ليرفض اي يرفع عرقا **قوله**
 وعلى هذا اي على ان يكون قولا تقيلا صفة للمصدر لا للفعول به اي سئل القاء تقيلا وقول الشاعر

او للنصف والتخيير بين ان يقوم اقل منه على
 البت وان يختار احد الامرين من الاقل
 والاكثر والاستثناء من اعداد الليل فانه عام
 والتخيير بين قيام النصف والناقص منه والزائد
 عليه (ورتل القرآن ترتيلا) اقرأه على تودة
 وتبيين حروف بحيث يتمكن السامع من عدّها
 من قولهم تفررتل ورتل اذا كان مغفلا
 (انسئلي عليك قولا تقيلا) يعني القرآن
 فانه لما فيه من التكليف الشاقة ثقيل على
 المكلفين سيما على الرسول صلى الله عليه وسلم
 اذ كان عليه ان يتحملها ويحملها معه والجملة
 اعتراض بسهل عليه التكليف بالتهجد ويدل
 على انه مشق مضاد للطبع مخالف للنفس
 اورصين لرزانة لفظه ومثانة معناه او ثقيل
 على المتأمل فيه لا فقره الى مزيد تصفية السر
 وتجريد النظر او ثقيل في الميزان او على الكفار
 والعجباء او ثقيل تلقيه لقول عائشة رضي الله
 عنها رأت به ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد
 البرد فيفصم عنه وان جبينه ليرفض عرقا وعلى
 هذا يجوز ان يكون صفة للمصدر والجملة على
 هذه الاوجه لتعليل مستأنف فان التهجد
 يعد للنفس مابة يعالج ثقله (ان ناشئة الليل)
 ان النفس التي تنشأ من مضجعتها الى العبادة
 من نشأ من مكانه اذ انهض قال
 نشأنا الى خوص يرى فيها السرى *
 وألصق منها مشرفات القماحد *

نشأنا الى خوص يرى فيها السرى * وألصق منها مشرفات القماحد *
 نشأنا اي قنا والخوصاء الناقة الغائرة العينين والذكر اخوص وجمعها خوص والتي بفتح النون الشحم واللحم

يقال نافقة نأوية أي سمينة ونوى أي ممين وبرى أي اذهب واذاب من برى القلم برىا ويرى البعير اذا حسرت
واذهبت لحمه والسرى سبر الليل والصق أي طأطأ ونكس وقاعله ضمير السرى والقماحد جمع فحدوة وهي القفا
الذي هو مؤخر الرأس ومعقد الازار والمعنى فشا الى نوق غارات الاعين اذاب لحمها وشخصها سبر الليل وجعلها
مهزولة ضعيفة وجعل السرى قاحدا المشرقة المرتفعة من السمن لاصفة متخفة من الهزال أي فشا اليها ورحلناها
والناشئة على هذا صفة المحذوف أي النفس القائمة من مضجعتها بالليل للعبادة **قوله** اوقيام الليل **قوله** على ان
الناشئة مصدر كالعاقبة من نشأ اذا قام **قوله** اوساعات الليل **قوله** على ان تكون الناشئة صفة ساعات الليل
الناشئة أي الحادثة شيئا بعد شي **قوله** الجوهرى ناشئة الليل أول ساعاته يقال نشأ يفعل كذا اذا ابتدأ واقبل شيئا بعد شي
فهو ناشئ **قوله** وانشاء الله فنشأ قال زين العابدين ناشئة الليل ما بين المغرب الى العشاء لان ناشئة الليل هي الساعة
التي منها يتبدأ انشاء الليل وقبدها ابن عباس والحسن بما كان بعد العشاء وما كان قبلها فليس بناشئة وخصصتها
عائشة بما كان بعد النوم فلم يبق منها نوم لم تكن ناشئة وقيل الليل كله ناشئة **قوله** أي كلفة او ثبات قدم **قوله**
تفسير ان لو طأ يطع الواء وسكون الطاء وقصر الالف وهو مصدر قولك وطى الشيء اذا داسه برجله او جعل
عليه ثقله فان النفس القائمة بالليل الى العبادة اشد وطئا من التي تقوم بالنهار على ان يكون الوطى عبارة عن الكلفة
والثقل كما يقال اشدت على القوم وطأة سلطانهم اذا ثقل عليهم معاملته معهم وفي الحديث اللهم اشد طأئتكم على
مضرة والمقصود من الحكم بان النفس التي تنشأ بالليل من مضجعتها اشد كلفة بيان انها اكثر ثوابا لان ثواب العبادة على
قدر شدة الوطأة وثقلها كما قال عليه الصلاة والسلام افضل العبادات اجزها أي اشفها او على ان تكون عبارة
عن ثبات القدم فان النهار زمان التقلب للعاش وتكثر فيه الشواغل الموجبة لاضطراب القلب للعاش فلا يكون
القائم بالعبادة فيه ثابت القدم عليها فيكون المقصود حينئذ بيان وجه اختيار الليل وتخصيصه بالامر بالقيام به فانه
تعالى جعل الليل لباسا يسترا الناس وجمعهم من الاضطراب والانقلاب الى اكتساب المعاش وجعل النهار معاشا
ياشرون فيه امور معاشهم فلا تثبت فيه اقدامهم للعبادة **قوله** أي مواطأة القلب **قوله** تفسير لقرآءة ابي
عمر وابن عامر وطأ بكسر الواو وفتح الطاء ومد الالف لان المواطأة هي الموافقة يقال وطأت فلانا على كذا
مواطأة ووطأ اذا وافقته فان فسرت ناشئة الليل بالنفس الناشئة بالليل من مضجعتها يكون المعنى انها اشد من جهة
مواطأة القلب للسان لها وان فسرت بقيام الليل او بالعبادة الناشئة بالليل او بالساعات الناشئة بالليل بمعنى
الحادثة او المبتدأة يكون المعنى ان الناشئة باحد المعاني اشد من جهة موافقة قلب القائم لسانه في تلك الناشئة
قوله واسد مقالا او اثبت قرآءة **قوله** يعني انه يجوز ان يكون اقوم اهم تفضيل من القيام بمعنى السداد
والاستقامة وان يكون من القيام بمعنى الثبات والاستمرار وهدوء الاصوات سكونها يقال هداهدأ وهدوء اسكن
واهدأ غير اسكنه والسج التصرف في المعاش والتقلب في الامور ومنه السباحة في الماء وسج الصوف والقطن
جعله متفوشا لتفت اجزائه وتيسر غزله **قوله** وجر نفسك عما سواه **قوله** اشارة الى ان تبتيلا مصدر مؤكد
لعله المحذوف المدلول عليه بالالتزام لان التبتيلا لا يكون الا بالتبتيلا وتقدير الكلام تبتيلا اليه وتبتيلا نفسك عما سواه
تبتيلا **قوله** ولهذه الرزمة **قوله** يعني ان الظاهر ان يقال وتبتيلا اليه تبتيلا او يقال تبتيلا نفسك عما سواه تبتيلا
لكن لم يرد النظم هكذا رزمة خفية وهي ان المقصود بالذات انما هو التبتيلا والانقطاع اليه تعالى وذلك لا يحصل
الا بتبتيلا النفس وقطعها عن التعلق بما سواه فذكر اول التبتيلا اشعارا بانه المقصود بالذات وذكر التبتيلا ثانيا
اشعارا بانه لا بد منه وان كان مقصودا بالعرض لا بالذات لاننا نحتاج لتعلق بغير الله فلا يكون مقصودا لذاته وفي وضع
التبتيلا مقام التبتيلا رعاية الواصل ايضا **قوله** فان توحده بالالوهية يقتضى ان يوكل اليه الامور **قوله**
لان جميع ما سواه يكون ممكنا محدثا محتاجا الى غيره فكيف يصلح ان يكون موكولا اليه الامور ومن عرف انه
لا اله الا هو لا جرم يفوض جميع الامور اليه ومن لا يفوض ذلك اليه فهو لا يعلم بحقيقة لا اله الا هو ومن اتخذه وكبلا
يسترح من معارضة زيد وعمر والاعتماد على ما قامه من المقاصد لانه يتحقق عنده ان قيام الله تعالى باصلاح امره احسن
من قيامه باصلاح امور نفسه فيقع في دائرة التسليم والرضى فيستريح بمحماته تعالى لما ارشد رسوله صلى الله عليه وسلم الى
كيفية معاملته مع ربه من اول السورة الى هنا اتبعه ببيان كيفية معاملته مع الخلق فقال واصبر على ما يقولون
واهجرهم هجرا جبلا لان من يخالط الناس كثيرا ما يجد منهم الايذاء والمنافرة فيعثر به بسبب ذلك الغموم

او قيام الليل على ان الناشئة له او العبادة التي
تنشأ بالليل أي تحدث به او ساعات الليل لانها
تحدث واحدة بعد اخرى او ساعاتها الاول
من نشأت اذا ابتدأت (هي اشد وطئا) أي
كلفة او ثبات قدم وقرأ ابو عمرو وابن عامر
وطأ أي مواطأة القلب اللسان لها او فيها
او موافقة لما يراد من الخضوع والاخلاص
(واقوم قبلا) واسد مقالا او اثبت قرآءة
لحضور القلب وهدوء الاصوات (انك
في النهار سجا طويلا) تقبلا في مهامك
واشغالا بها فعليك بالتعبد فان مناجاة الخلق
تستدعي فراغا وقرى سجا أي تفرق قلب
بالشواغل مستعار من سجع الصوف وهو نقشه
ونشر اجزائه (واذكر اسم ربك) ودم على
ذكره ليلا ونهارا وذكر الله يتناول كل ما يذكر
به من تسبيح وتهليل وتمجيد وتحميد وصلاة
وقرآءة قرآن ودراسة علم (وتبتيلا اليه تبتيلا)
وانقطع اليه بالعبادة وجرّد نفسك عما سواه
ولهذه الرزمة ومراعاة الفواصل وضع
موضع تبتيلا (رب المشرق والمغرب)
خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ خبره (لا اله الا هو)
وقرأ ابن عامر والكوفيون غير حفص
ويعقوب بالجر على البدل من ربك وقيل باضمار
حرف القسم وجوابه لا اله الا هو (فاتخذ
وكبلا) مسبب عن التهليل فان توحده
بالالوهية يقتضى ان يوكل اليه الامور
(واصبر على ما يقولون) من الخرافات
(واهجرهم هجرا جبلا) بان نجانبهم
ونداربهم ولا نتكاثمهم وتكل امرهم الى الله

فلا بد لاهل الاختلاط من الصبر الجميل وترك المخالطة بان يخالفهم في افعالهم السيئة ولا يخاصمهم ولا يسمعهم
 القبيح وينصح لمن رجا منهم القبول وذلك هو الهجر الجميل فقد استراح منهم ثم لما خطر بالبال ان من بعث لدعوة
 الخلق وارشادهم كيف يهجر المكذبين مع ان تهديدهم بالمجازاة على الكذب ادخل في ظهور آثار الرسالة دفع ذلك
 الخاطر بقوله وذرفي والمكذبين يعني نعم ان الامر كذلك الا انه ينبغي ان تكل امر مجازاتهم الى وان لا تنهم بهم وانا
 اكفيكم وقوله تعالى والمكذبين يحوز ان يكون انتصابه على انه مفعول معه او على انه معطوف على ياء المتكلم
 في ذرفي والاول هو الانسب بالمقام والثاني اوفق بصناعة العربية لان التبادر من نحو قولك ضربت زيدا وعمرا
 انما هو مجرد مشاركة الواو لما قبلها في ملاسة معنى العامل بكل واحد منهما وهو معنى العطف ولا يفهم منه كون
 تلك الملاسة بطريق المعية وانما يفهم ذلك اذا كان الفعل المذكور قبلها لازما فانه اذا كان لازما يكون
 ما بعد الواو على تقدير العطف مرفوعا ويكون العدول الى النصب نصا على قصد المعية والمصاحبة في ملاسة
 الفعل فان العطف لا يدل الاعلى ان ما بعد الواو مشترك لما قبلها في ملاسة الفعل لكل واحد منهما والنصب
 كما يدل على تلك المشاركة يدل ايضا على كون تلك الملاسة في زمان واحد مثلا اذا قلت سرت وزيدا بالنصب
 يكون زيد مشاركا للتكلم في ملاسة السير لكل واحد منهما وفي وقوعهما معا بخلاف ما اذا قلت سرت
 انا وزيد بالعطف فانه انما يدل على مشاركتهما في السير قط ولا يدل على المعية فيه فظهر ان النصب انما يكون
 نصا على المعية والمصاحبة اذا كان الفعل لازما وذرفي في الآية متعد والنعمه بفتح النون التثنية وهو مطاوع نعم
 يقال نعمه الله وناعه نعمه والنعمه بالكسر ما انعم به عليك **قوله** تعليل للامر **قوله** اي بالامهال فان تعداد ما عنده
 من اسباب التعذيب بيان لاقتداره على الانتقام منهم والجميع كل نار عظيمة في مهواة وهي ما بين الجبلين والغصة
 الشجوى وما يقف في الخلق ولا يفساغ فيه والطعام ذو الغصة هو الطعام الذي يقف في الخلق لا ينزل ولا يخرج وتكبر
 عذابا وابهام كيفيته يدل على كونه في نهاية الهول والشدة بالنسبة الى ما تقدم عليه من الامور الثلاثة وكونه
 للتهويل لا ينافي كونه للنوعية **قوله** فان النفوس العاصية المنهمكة في الشهوات **قوله** بيان لكون تلك العقوبات
 بما يصح ان يعاقب بها الارواح ولم يتعرض لبيان كونها عقوبات للشياح لظهوره واستغنائه عن البيان
 وكون الارواح العاصية بعد مفارقتها عن الابدان باقية على التقيد بحب الشهوات والتعلق بها المانع من
 التخلص الى عالم المجرذات بمنزلة الانكال والقيود المانعة عن الوصول الى مامر من المشتهيات ثم يتولد عن تلك
 القيود الروحانية روحانية شبيهة بالجميع فان شدة ميلها الى مفارقتها عنه من الشهوات الدنيوية وعدم تمكنها
 من الوصول اليها بوجوب حرقة شديدة وروحانية شبيهة بالاحراق بنار الجحيم وهي حرقة فراق المشتهيات وبصير
 نالم الروح بالروح هذا الفراق على الاستمرار والدوام بمنزلة طعام ذي غصة لا يسوغ ولا يخرج من الخلق ثم حرمانه
 من ان يجلي له نور جمال الله تعالى ويتلذذ بالمعارف الالهية والاسرار الربانية وينخرط في سلك المقرين عذاب
 اليم اشده عليه من جميع العقوبات الثلاث **قوله** فسر العذاب **قوله** جواب لما اشار به الى ان اللائق بهذا المصير
 ان يفسر العقوبات الثلاث الاول بما يم عتوبات الروحانية وان يكون ما ذكره من تفسير العذاب بالحرمان من لقاء
 الله تعالى للاشارة الى كون العذاب متناولا له كما يتناول العذاب الجسماني **قوله** مشورا **قوله** اشارة الى ان
 مهلا اسم من هلت الشيء اذا صيبته من غير كيل وحساب اي تكون الجبال بعدما كانت اوتاد الارض قطعة
 مجمعة كالرمل المهيل لا تتماسك اجزأؤها بل تصير شيئا مشورا اي متفرقا الاجزاء بان يفسد الله تعالى اجزاءها
 اي يقطع بعضها من بعض ويجعلها كالعن النفوس فعند ذلك تصير كالكتيب ثم انه تعالى يحركها كما قال ويوم
 نسير الجبال فعند ذلك تصير مهلا اي رملا سائلا متناثرا ثم انه تعالى لما خوف المكذبين اولي النعمة باحوال
 القيامة خوفهم بعد ذلك باحوال الدنيا قال انا ارسلنا اليكم رسولا الآية فان المقصود تهديد اهل مكة بالاخذ
 الويل وان في اعادة فرعون والرسول مظهرين تظليعا لشأن عصيانه وان ذلك لكونه عصيان الرسول
 لالكونه عصيان موسى وفيه ان عصيان المخاطبين افزع وادخل في الذم اذ زاد لهذا الرسول وصفا آخر اعني
 شاهدا عليكم وادمج فيه انهم لو آمنوا لكانت الشهادة لهم لاعليهم **قوله** تعالى فكيف تتقون **قوله** مرتب
 على الارسال الذي ترتب عليه عصيانهم اي فكيف تتقون احوال القيامة وما عدلكم من الانكال ونحوها
 ان دتم على ما انتم عليه ودمتم على الكفر وقوله ان كفرتم الخ اتى بحرف الشرط اشارة الى ان ارسل هذا الرسول

كما قال (وذرفي والمكذبين) دعنى واياهم
 وكل الى امرهم فان في غنية عنك في مجازاتهم
 (اولي النعمة) ارباب التثنية يريد صناديد
 قريش (ومهلهم قليلا) زمانا او امهالا
 (ان لدينا انكالا) تعليل للامر والنكال القيد
 الثقيل (وجسما وطعاما ذا غصة) طعاما
 ينشب في الخلق كالضريع والزقوم (وعذابا
 اليما) ونوعا آخر من العذاب مؤلما لا يعرف
 كنهه الا الله ولما كانت العقوبات الاربع مما
 يشترك فيها الاشياح والارواح فان النفوس
 العاصية المنهمكة في الشهوات تبقى مقيدة بحبها
 والتعلق بها عن التخلص الى عالم المجرذات
 منخرقة بحرقه الفرقة متجربة غصة الهجران
 معذبة بالحرمان من تجلي اتوار القدس فسر
 العذاب بالحرمان من لقاء الله تعالى (يوم
 ترجف الارض والجبال) تضطرب وتنزل
 ظرف لما في الدنيا انكالا من معنى الفعل (وكانت
 الجبال كتيبا) رملا مجمعا كأنه فصيل بمعنى
 مفعول من كتبت الشيء اذا جمعته (مهلا)
 مشورا من هيل هيل اذا نثر (انا ارسلنا اليكم
 يا اهل مكة) (رسولا شاهدا عليكم) يشهد
 عليكم يوم القيامة بالاجابة والامتناع
 (كما ارسلنا الى فرعون رسولا) يعني موسى
 عليه الصلاة والسلام ولم يعينه لان المقصود
 لم يتعلق به (فصلى فرعون الرسول) عرفه
 لسبق ذكره (فاخذناه اخذا وبلا) ثقبلا من
 قولهم طعام وبيل لا يستمرى ثقله ومنه
 الوابل للمطر العظيم (فكيف تتقون)

لا يبقى لاحد شبهة تقيه من الكفر كيف وهو النور المبين فكيف بقاؤهم على الكفر بعد ارسال الرسول الذي
 حقه ان يقرر الامور المشكوك في وجودها **قوله** تقون انفسكم **قوله** تقون انفسكم فسر تقون بتقون انفسكم فعداء بذات
 الى مفعولين اولهما انفسكم المقدر وثانيهما بوما فانه مفعول به لتقون كما اشار اليه المصنف بقوله عذاب يوم اى
 بتقدير المضاف فان وفي يتعدى الى مفعولين قال تعالى ووقاهم عذاب الجحيم وفيه بحث لان تقون مضارع
 اتقى وهو ليس بمعنى وفي فكيف يصح تفسيره به وتعديته مثله بل هو متعد الى واحد فتقدير قوله انفسكم
 لا يظهر له وجه صحة الا ان يقال ذكره بآنا لحاصل المعنى فان اتقاء العذاب بمعنى وقاية النفس منه **قوله** تعالى
 يجعل الولدان شيبا **قوله** صفة لبوما والعائد الى الموصول ضمير يجعل واسناد الجعل الى اليوم من قبل اسناد الفعل
 الى زمانه للبالغة والشيب جمع أشيب بمعنى ذى الشيب وهو بياض الشعر **قوله** وهذا على الفرض **قوله** اى
 لا على الحقيقة لان يوم القيامة ليس فيه ولدان حتى يصيروا شيئا حقيقة بل الكلام مبنى على الفرض والمعنى ان هول
 ذلك اليوم بحال لو كان هناك صبي لكان اشيب ويرى انه شيخ والحال انه طفل صغير والاصل فيه ان الهوم
 اذا تعاقبت على الانسان اسرع فيه الشيب وروى ان رجلا نام وهو حاله الشعر ثم اصبح ورأسه كالنخامة قيل له
 في ذلك فقال رأيت القيامة في المنام والجنة والنار ورأيت الناس يتقادون في السلاسل الى النار فمن هول ذلك
 اصبحت كارتون **قوله** او على التمثيل **قوله** بان شبه يوم القيامة من شدة هول بزمان يجعل الولدان شيبا فوصف
 بوصف ذلك الزمان وان لم يكن فيه ولدان **قوله** ويجوز ان يكون وصف اليوم بالطول **قوله** لا لكثرة احواله فيكون
 المعنى انه في طوله بحيث يبلغ الاطفال فيه او ان الشيوخ خذوا المشيب وهو لا يتقضى بعد وهذا الوجه وان كان يشترك
 الوجه الاول في ان الكلام مبنى على الفرض الا ان المراد من الوجه الاول وصف اليوم بكثرة الهوم مع قطع النظر
 عن التعرض لطوله والمراد من الوجه الاخير وصفه بالطول مع قطع النظر عن التعرض لما فيه من الهوم واضطر
 على الوجه الاخير بان ذلك اليوم اطول من مدة بلوغ الطفل او ان الشيوخ خذوا فلا يوصف طوله بهذه العبارة ويمكن
 ان يحجب عنه بانه مبنى على عادة العرب فانهم يعبرون بمثل هذه العبارة عن غاية الطول مع قطع النظر عن ملاحظة
 خصوص المدة المدلول عليها بالعبارة كما يعبرون عن التأيد وعدم الانقطاع بقولهم ما ناحت حامة وملاح
 كوكب وما تعاقبت الايام والشهور وقال تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض ذكر الله تعالى من هول
 ذلك اليوم امرين الاول قوله يجعل الولدان شيبا والثاني قوله السماء منفطرة فان السماء على عظمها وشدةها
 اذا انشقت بسبب ذلك اليوم فانك من غيرها من الخلائق **قوله** الضمير لله تعالى **قوله** وان لم يحمله ذكر الله تعالى
 فيكون المصدر مضافا الى فاعله اى وان وعده تعالى بكون يوم القيامة على ما وصف به من الشدة كما ان
 لا محالة لانه تعالى لا يخلف الميعاد وان كان من اضافة المصدر الى مفعوله فالمعنى كان وعده تعالى اياه مفعولا
قوله هذه الآيات الموعدة **قوله** بكسر العين اى الناطقة بالوعيد وهى قوله تعالى ان لدينا انكالا وجميعا الى
 هنا وفسر اتخاذ السبيل اليه بالتعرب اليه والتوسل بالطاعة والافتاء عما يؤثم لكونه طريقا الى رضاه ورجته
قوله استعار الادنى للاقل لان الاقرب الى الشئ اقل بعدا منه **قوله** الظاهر انه اراد من الاستعارة المجاز المرسل
 لانه جعل العلاقة بين الاقرب والاقل كون القرب الى الشئ مستلزما لقله ما بينهما من البعد فيكون اطلاق
 الادنى على الاقل من قبل اطلاق المألوم على اللازم ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها ما يفهم من قول عائشة
 رضى الله عنها ان الله تعالى فرض القيام في اول هذه السورة فقام نبي الله واصحابه حولا حتى انتفخت اقدامهم
 وامسك الله تعالى آخر هذه السورة اثني عشر شهرا في السماء ثم انزل الله التحفيف في آخر السورة فصار قيام الليل
 تطوعا بعد كونه فرضا **قوله** عطف على ادنى والمعنى يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل وتقوم نصفه وثلثه وهو
 مطابق لما فرض اول السورة من التحخير بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وهو الثلث وبين قيام
 الزائد عليه زيادة مطلقة كالثلاثين على ان يكون الاقل استثناء من الليل ويكون نصفه بدلا من قليلا وقرأ نافع
 وابو عمرو وابن عامر يجرهما عطف على الجرور قبلهما وهو قوله ثلثي الليل والمعنى يعلم انك تقوم اى تصلى اقل من
 ثلثي الليل واقل من نصف الليل واقل من ثلث الليل والاقل من الثلثين هو النصف والاقل من النصف هو الثلث
 والاقل من الثلث هو الربع وهو مطابق لان يكون التحخير بين قيام الثلث والربع والنصف بان يكون قوله نصفه بدلا
 من الليل ويكون الاقل استثناء من النصف ويكون ضمير منه وعليه للاقل على معنى ثم اقل من نصف الليل

تقون انفسكم (ان كفرتم) بغيرهم على الكفر
 (يوما) عذاب يوم (يجعل الولدان شيبا)
 من شدة هولاه وهذا على الفرض او على التمثيل
 واصله ان الهوم تضعف القوى وتسرع
 بالشيب ويجوز ان يكون وصف اليوم بالطول
 (السماء منفطر) منشق والتذكير على تأويل
 السقف او اضمار شئ (به) بشدة ذلك اليوم
 على عظمها واحكامها فضلا عن غيرها والباء
 للالة (كان وعده مفعولا) الضمير لله عز وجل
 اول يوم على اضافة المصدر الى المفعول
 (ان هذه) الآيات الموعدة (تذكيرة) عظة
 (فمن شاء) ان يعظ (اتخذ الى ربه سبيلا) اى
 يتقرب اليه بسلوك التقوى (ان ربك يعلم انك
 تقوم ادنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه) استعار
 الادنى للاقل لان الاقرب الى الشئ اقل بعدا
 منه وقرأ ابن كثير والكوفيون ونصفه
 وثلثه بالنصب عطف على ادنى

وهو الثلث وانقص مما هو اقل من النصف بقيام الربع او زد على ذلك الاقل من النصف بقيام النصف **قوله** ويقوم ذلك جاعة **قوله** يعني ان قوله وطائفة مرفوع بالعطف على المرفوع المتصل في يقوم وجاز ذلك لفصل بالظرف وما عطف عليه **قوله** فان تقديم اسمه تعالى مبتدأ مبني عليه بقدر يشعر بالاختصاص **قوله** علة لقوله لا يعلم مقادير ساعاتهما كما هي الا الله فان بناء الفعل على المبتدأ يفيد الحصر عند صاحب الكشاف مطلقا اي سواء كان المبتدأ معرفا او منكرا مظهرا او مضمرا مقدما او على نية التأخير على انه فاعل معنى فانه تعالى لما كان هو الذي يزيد في ساعاتهما وينقص من غير ان يكون لنا مدخل في شيء من ذلك فبالضرورة صار هو العالم بمقاديرهما على الحقيقة وامانحن فاما تعلم ذلك بالهتري والاجتهاد الذي يؤدي الى الخطأ احيانا **قوله** ولن تستطيعوا ضبط الساعات **قوله** فان الاحصاء فديكون بمعنى العدة وقد يكون بمعنى الاستطاعة قال عليه الصلاة والسلام استقيموا ولن تحصوا اي ولن تطبقوا ذلك على الوجه الذي امرت به قال الحسن قاموا حتى انتفعت اقدامهم فنزل قوله تعالى علم ان لن تحصوه اي لن تطبقوا معرفة القدر الذي يجب قيامه وقال مقاتل كان الرجل يصلي الليل كله مخافة ان لا يصيب ما امر به من القيام فحنف الله عنهم وقال علم ان لن تحصوه واحتج بعضهم بهذه الآية على وقوع التكليف بما لا يطابق فانه تعالى قال لن تحصوه اي لن تقدروا ولن تطبقوا تعيين القدر الذي فرض عليكم القيام به ثم انه تعالى قد كافهم بتقدير ساعات الليل والقيام في المقدار الذي فرض عليهم القيام فيه حيث قال في الليل الا قليلا نصفه الخ ويمكن ان يجاب عنه بأن المراد بعدم استطاعتهم على تقدير ساعاتهما وضبطهما كون ذلك شق عليهم بعض المشقة لانهم لا يتقدرون عليه اصلا كما يقال لا اقدر ان انظر الى فلان اذا استنقل النظر اليه وصعب عليه ذلك **قوله** ورفع التبعة فيه **قوله** رفعها عن التائب اشارة الى ان قوله تعالى فتاب عليكم استعارة تعية شبه الترخيص في ترك ما قدر من قيام الليل بقبول التوبة من المذنب التائب في رفع التبعة في تركه كما رفعت عن التائب ثم اشتمل لفظ المشبه به وهو قبول التوبة في المشبه الذي هو الترخيص ثم اشق من لفظ المشبه به قوله فتاب بمعنى فرخص **قوله** قيل كان التهجيد واجبا على التخيير المذكور **قوله** وهو التخيير بين القيام في احد المقادير المعينة فلما عسر عليهم اصابة تلك المقادير المعينة نسخت فرضيته رغبة للمقدار المنصوص عليه وبقي اصل الوجوب فان الامر في قوله تعالى فاقرأوا ما تيسر من القرآن يدل على ان ما تيسر من وجوب صلاة الليل غير مقدّر بكونه في ثلث الليل او ربه او نحوهما ثم نسخ اصل وجوبها ايضا بالصلوات الخمس والتطوع **قوله** او فاقرأوا القرآن بعينه كيفما تيسر **قوله** عطف على قوله فصلوا ما تيسر بمعنى ان قوله فاقرأوا اما مجاز بمعنى فصلوا على المطلق اسم الجزء على الكل واما حقيقة على ان المعنى ايجاب تلاوة القرآن في غير الصلاة كيفما تيسر ليحصل الامن من النسيان والفوز برضى الرحمن والوقوف على اعجازه تلاوته وما فيه من دلائل التوحيد والبعث والجزاء ونحوها من العقائد الدينية ثم قيل الامر بتلاوته خارج الصلاة لوجوب وقيل للندب والاستحباب روى عن انس بن مالك انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ خسين آية في كل يوم اوفى كل ليلة لم يكتب من الغافلين ومن قرأ مائة آية كتب من القانتين ومن قرأ مائتي آية لم يحاسبه القرآن يوم القيامة ومن قرأ خمسمائة آية كتب له فنطار من الاجر وعن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن في كل شهر مرة قال قلت اني اجد قوة على ان اقرأ في اقل من ذلك قال فاقرأ في عشرين ليلة قال قلت اني اجد قوة على اني اقرأ في اقل من عشرين قال فاقرأ في سبع ولا تزد على ذلك وقيل قوله تعالى فاقرأوا ما تيسر ايجاب للقرآن في صلاة الليل لا ايجاب نفس الصلاة في الليل وقيل انه لا ايجاب للقرآن في كل صلاة واختلف العلماء في قدر ما يلزمه في الصلاة فقال الامام مالك والامام الشافعي هو فاتحة الكتاب بخصوصها لا يجوز العدول عنها ولا الاقتصار على بعضها وقدره ابو حنيفة بآية واحدة من ايات القرآن كانت وعنه ثلاث ايات لانها اقل سورة **قوله** المسافرة للتجارة **قوله** سوى الله تعالى في هذه الآية بين درجة المجاهدين في سبيل الله والمكتسبين المال الحلال للنفقة على نفسه وعياله والاحسان الى ذوي الحاجات حيث جمعهما في قرن واحد فدل على ان التجارة بمنزلة الجهاد قال عليه السلام ما من جالب يجلب طعاما من بلد الى بلد فيبيعه بسعر يومه الا كانت منزلته عند الله بمنزلة الشهداء ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخرون يضربون في الارض يتبعون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله **قوله** وآتوا الزكاة الواجبة **قوله** قال الامام وقيل زكاة العطر لانه لم يكن بمكة زكاة

(وطائفة من الذين معك) ويقوم ذلك جاعة من اصحابك (والله يقدر الليل والنهار) لا يعلم مقادير ساعاتهما كما هي الا الله فان تقديم اسمه مبتدأ مبني عليه يقدر يشعر بالاختصاص ويؤيده قوله (علم ان لن تحصوه) اي لن تحصىوا تقدير الاوقات ولن تستطيعوا ضبط الساعات (فتاب عليكم) بالتخييص في ترك القيام المقدّر ورفع التبعة فيه (فاقرأوا ما تيسر من القرآن) فصلوا ما تيسر عليكم من صلاة الليل عبر عن الصلاة بالقرآنة كما عبر عنها بشار ار كانها قيل كان التهجيد واجبا على التخيير المذكور فصر عليهم القيام به فنسخ به ثم نسخ هذا بالصلوات الخمس او فاقرأوا القرآن بعينه كيفما تيسر عليكم (علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الارض يتبعون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله) استئناف بين حكمة اخرى مقتضية للتخييص والتخفيف ولذلك كرر الحكم مرتبا عليه وقال (فاقرأوا ما تيسر منه) والضرب في الارض ابتغاء للفضل المسافرة للتجارة وتحصيل العلم (واقبوا الصلاة) المفروضة (وآتوا الزكاة) الواجبة

غيرها وانما وجبت بعد ذلك ومن فسرهما بالزكاة الواجبة جعل آخر السورة مدنيا على ما روى انه تعالى افترض قيام الليل في اول هذه السورة فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حولا مع مشقة عظيمة من حيث انه يعسر عليهم تميز القدر الواجب حتى قام اكثر الصحابة الليل كله خوفا من الخطأ في اصابة القدر المقروض وامسك الله تعالى خاتمة السورة اثني عشر شهرا في السماء حتى انزل الله تعالى في آخر السورة التخييف بفتح تقدير القيام بالمقادير المذكورة مع بقاء فرضية اصل التمجيد حسبما تيسر ودام الامر على ذلك مادام عليه الصلاة والسلام بمكة حتى نسخت فرضية أصله في المدينة بالصلوات الخمس **قوله** او باداء الزكاة على احسن وجه وهو اخراجها من اطيب الاموال واكثرها نفعا للفقراء ومراعاة النية وهي ان يقصد باخراجها مجرد التعبد وابتغاء وجه الله تعالى والصرف الى احوج الفقراء الصالحين ووجه هذا التفسير ان قوله تعالى وآتوا الزكاة امر مجزئ اذا تم على اى وجه كان وقوله واقضوا الله قرضا حسنا ليس كذلك بل هو امر بالاعطاء المقيد بكونه حسنا وتسمية الاتفاق على الوجه المذكور قرضا حسنا من قبيل الاستعارة حيث شبه بالاقرض من جهة ان ما انفق يعود اليه على احسن الوجوه **قوله** والترغيب منصوب بالعطف على الامر والمعنى يريد به الامر بسائر الاتفاقات او الامر باداء الزكاة على احسن وجه او الترغيب فيه اى في سائر الاتفاقات او في اداء الزكاة على احسن وجه والتعريف عن كل واحد منها بالاقرض يتضمن وعد العوض وقد صرح به عقيدته وقوله تعالى تجددوا مجزوم على انه جواب الشرط ولفظ هو توكيد للمفعول الاول تجددوا او فصل بينه وبين المفعول الثاني فان ضمير الفصل كما يتوسط بين المبتدأ والخبر قبل دخول الموامل يتوسط بينهما ايضا بعد دخولها وشرطه ان يكون الخبر معرفة او افضل من كذا لان افضل من كذا يشبه المعرفة في امتناعه من حرف التعريف وليس معنى كون تعريف الخبر شرطا لتوسط ضمير الفصل ان الفصل انما يحتاج اليه عند كون الخبر معرفة فانه انما يتوسط بينهما لئلا يلتبس الخبر بالوصف والالتباس انما يقع اذا كان كل واحد من المبتدأ والخبر معرفة ويتوسطه يندفع الالتباس لان الخبر اذا كان صفة كان الموصوف هو الضمير والضمير لا يوصف ولا يوصف به وجاز توسطه فيما لا يلبس فيه وذلك عند اختلاف الاعراب وعند كون المبتدأ ضميرا وكون الخبر افضل من كذا اتساعا وجلا لصورة عدم اللبس على صورة الالتباس مع ان الفصل له فائدة اخرى وهي انه يفيد ضربا من التأكيد لانه عبارة عن المبتدأ وتكريره والتكرير يفيد التأكيد ومعنى الآية وما تقدموا لانفسكم من المال تجددوا اى تجددوا ثوابه عند الله اى في الآخرة خيرا من ثواب ما اخرتموه الى حضور الموت واسبابه وما تقدموا لانفسكم من طاعة من الطاعات كلها تجددوا ثوابه خيرا مما اخرتم من الطاعة **قوله** وقرئ هو خير على ان هو مبتدأ وخبره والجملة مفعول ثان تجددوا وهذا على مذهب من يجعل لضمير الفصل موصفا من الاعراب كما اشار اليه صاحب الكافية بقوله وبعض العرب يجعله مبتدأ وما بعده خبرا ولا موضع له عند الخليل

سورة المذثر

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وهو لا يلبس الدثار الدثار الثوب الذى يلبس فوق الشعار والشعار ما يلبس مما سأل الجلد سمي به لانه يلبس الجسد وشعر البدن والمذثر المنغشى بالدثار لينام فيستدفئ **قوله** ولذلك اى ولاجل ما ذكر من الرواية قال صاحب الكشف وهذا الرواية لا تدل على انها اول سورة نزلت والظاهر انها اقرا الى قوله ما لم يعلم للاحاديث الصحاح في ذلك ولانها كانت في حراء وهذه بعد الهبوط ولقوله عليه الصلاة والسلام لست بقارى فانه لا يتصور الا اذا نزل ذلك أولا والالكان الامتناع عنه معصية والوجه ان يراد بالسورة في قول من قال انها اول سورة نزلت السورة الكاملة انتهى اعلم انهم اختلفوا في ان المراد بالدثار المدلول عليه بالمذثر ما هو قفص اكثر المقربين المراد به الدثار الحقيقي ثم اختلفوا في سبب تدره عليه الصلاة والسلام بذلك فذهب من قال انه عليه الصلاة والسلام تدره به بناء على اقشعرار جلده وارتعاد فرائضه رعبان الملك الذى رآه على سرير بين السماء والارض كالنور المتلألئ من حيث انه رأى ما لم يره قبل ولم يستأنس به بعد فظن ان به مساس الجن فخاف على نفسه لذلك ومنهم من قال انه عليه الصلاة والسلام تدره اغتماما لما سمع ان قريشا قد اجتمعوا فقالوا قد اختلفت كلنا في الاخبار عن حال محمد فن قائل انه مجنون ومن قائل هو كاهن ومن قائل هو شاعر او ساحر ووفود

(واقضوا الله قرضا حسنا) يريد به الامر بسائر الاتفاقات في سبيل الخير او باداء الزكاة على احسن وجه والترغيب فيه وعد العوض كما صرح به في قوله (وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا) من الذى تؤخرونه الى الوصية عند الموت او من متاع الدنيا وخيرا ثانيا مفعولى تجدوه وهو تأكيد او فصل لان افضل من كالمعرفة ولذلك يمنع من حرف التعريف وقرئ هو خير على الابتداء والخبر (واستغفروا الله) في مجامع احوالكم فان الانسان لا يخلو من تقريط (ان الله غفور رحيم) من النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المزمل رفع الله عنه العسر في الدنيا والآخرة

سورة المذثر مكية وآيات

وخسون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها المذثر) اى المذثر وهو لا يلبس الدثار روى انه عليه الصلاة والسلام قال كنت بحراء فتوديت فنظرت من بيني وشمال فلم اربأ فنظرت فوقي فاذا هو على العرش بين السماء والارض يعنى الملك الذى ناداه فرعبت ورجعت الى خديجة فقلت دروني فزل جبريل وقال يا أيها المذثر ولذلك قيل هي اول سورة نزلت وقيل تأذى من قريش فنقطى بثوبه مفكرا او كان نائما متدبرا فنزلت

العرب يجتمعون في أيام الحج ويسألون من أمره وإذا سمعوا منكم هذه الأجوبة المختلفة لا يصدقونكم لعلمهم بأن هذا كله لا يجتمع في رجل واحد فيحملون تكذيبكم إياه على التعصب والحسد فسموه باسم واحد يجتمعون عليه يكون أشبه بحاله فقال الوليد بن المغيرة اني فكرت فيه واخترت ان اسميه ساحرا لان الساحر من شأنه ان يفرق بين الاب وابنه وبين الاخ واخيه وبين المرأة وزوجها وشأنه ذلك فقلوبهم منه ذلك واتفقوا عليه فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اشتد عليه ورجع الى بيته محزوناً فندثر بثوبه مفكراً كما يفعله المغموم وقال بعضهم انه عليه الصلاة والسلام انما تدثر لانه غلب عليه النوم قد دثر واضطجع فائماً فجاءه جبريل عليه الصلاة والسلام وايقظه وقال ان الدنيا اليوم مملوءة من الكفار وانت وحدك بالفرادك قد ارسلت لتدعوهم الى الاسلام وتذرعهم بسوء عاقبة الكفر والطغيان ومن هذا شأنه كيف يليق به التفرغ للاستراحة والتلطف بالدنار فأزل عنك الغفلة وكن على جد وصدق عزيمة في القيام على مقتضى منصبك وانذر قومك وقال آخرون ليس المراد بالدنار ما هو دنار حقيقة بل المراد به خلعة النبوة والكمالات النفسانية تشبيهاً لها بما هو دنار حقيقة من حيث ان كل واحد منهما زينة وشرف لصاحبه كما يقال ألبسه الله تعالى لباس التقوى وزينه برداء العلم فكانه قيل يا أيها المبعوث للانذار المدثر بدنار الرسالة قم لما بهتته وقبل المراد بالدنار جبل حراء ومعنى تدثره عليه الصلاة والسلام اختفاؤه فيه اعتزالاً عن الخلق شبه اختفاؤه فيه بالدنار فكانه قيل يا أيها المدثر بدنار الاختفاء قم من زاوية الخمول واشتغل بالانذار وقيل في هذه العبارة لطيفة من جهة المعنى وهي ان المنذر اذا اندثر عن شدة الامر وهجوم العدو عن قريب يرتفع لا على الموضع ويتجرد عن ثيابه وينادي قومه يا أصحاب النجاة النجاة ولما كان عليه الصلاة والسلام منادياً خاطبته الله تعالى يا أيها المدثر فكانه تعالى يقول بصوتك نذيراً فالتدثر لا ينبغي أشانك وانما اللائق ان تكون عرباناً كما قال عليه الصلاة والسلام ان المنذر العريان **قوله** وقرئ المدثر اي بفتح الدال الخفيفة وقص الثاء المشددة على لفظ اسم المفعول من دثره غيره اي غطاه به فهو مدثر اي مغطى والامر في قوله دثر هذا الامر منصوب بنزع الخافض اي دثر بهذا الامر وعصب به اي احبط به يقال عصب القوم بفلان اي احاطوا به **قوله** قم من مضجعتك هذا على تقدير ان يكون المراد تدثره عليه الصلاة والسلام بالدنار الحقيقي واضطجعه في مضجعه باحد الاسباب المذكورة وقوله او قم قيام عزم وجد على ان يرا دثره عليه الصلاة والسلام بدنار النبوة والاصطفاء او بدنار الاختفاء بجبل حراء **قوله** فأنذر مطلق يعني انه منزل منزلة اللازم حيث لم يقصد تعلقه بالمفعول ولم يذكر لفظاً ولا تقديراً للتميم والاختصار كما في قوله تعالى والله يدعوا الى دار السلام اي يدعو العباد كلهم وهذا التميم وان امكن ان يستفاد من ذكر المفعول بصيغة العموم لكنه يفوت الاختصار **قوله** او مقدر بمفعول اي عام او خاص حسبما تعين القرينة عومه او خصوصه فان وجدت قرينة دللت على خصوص المفعول قدر خاص فيقال تقديره قم فأنذر عشيرتك الاقربين العذاب ان لم يوحدها ربك وان وجد ما يدل على عومه قدر عام فيقال تقديره قم فأنذر البشر كافة والمقدر بحسب دلالة القرينة عليه كالمذكور الذي قيد به الفعل صريحاً فانه لما اعتبر تعلقه بمن وقع عليه سواء كان عاماً او خاصاً على حسب تعيين القرينة فقد قيد بتعلقه به وانما يصير مطلقاً اذا لم يعتبر تعلقه به اصلاً وكان المعنى فاضل الانذار من غير تخصيص له بأحد فكون الانذار حينئذ مطلقاً ظاهراً وكذا كونه مفيداً للتميم في المفعول **قوله** وخصص ربك مستفاد من تقديم المفعول **قوله** عقداً بان تعتقد انه تعالى منزله عن الشركاء والاضداد وعن مشابهة الممكنات والحدوثات **قوله** وقولا بان تقول الله اكبر **قوله** والقائه فيه وفيما بعده لا فائدة معنى الشرط فان حق القاء السببية ان يكون ما بعده سبباً لازماً لما قبلها فلما لم يذكر قبلها شيء يترتب عليه ما بعده علم ان ما بعده جواب شرط محذوف وان المعنى وما يكن فكبر ربك اي اي شيء يكن فلا تدع تكبيره اي وصفه بالكبرياء وهذا أكد في افادة الاختصاص بالنسبة الى مجرد تقديم المفعول في نحو زيد اضربت من جهة التعلق بالشرط العام الذي هو وقوع شيء ما فان قلت كيف يكون ربك مفعول كبر مع القاء القاطعة عن العمل فيما قبلها قلنا القاء في الحقيقة داخل على الاسم اي ما يكن فربك كبر **قوله** اولدلالة على ان المقصود الاول من الامر بالقيام ان يكبر به عطف على قوله لا فائدة معنى الشرط اي او هي فاه جواب الامر بالقيام المنعقب للانذار فان الامر بالقيام لما صح ان يكون سبباً للتكبير تعالى عن ان يكون له شريك وصاحبة وولد ونحو ذلك مما يزعم المشركون في حق تعالى نحقق معنى القاء من غير

وقيل المراد بالمدثر المدثر بالنبوة والكمالات النفسانية او الخنفي فانه كان بحراء كالحنفي فيه على سبيل الاستعارة وقرئ المدثر اي الذي دثر هذا الامر وعصب به (قم) من مضجعتك او قم قيام عزم وجد (فأنذر) مطلق للتميم او مقدر بمفعول دل عليه قوله وأنذر عشيرتك الاقربين او قوله وما ارسلناك الا كافة للناس بشيراً ونذيراً (وربك فكبر) وخصص ربك بالتكبير وهو وصفه بالكبرياء عقداً وقولا روى انه لما نزل كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وايقن انه الوحي وذلك لان الشيطان لا يأمر بذلك والقائه فيه وفيما بعده لا فائدة معنى الشرط وكأنه قال وما يكن فكبر ربك او للدلالة على ان المقصود الاول من الامر بالقيام ان يكبر به عن الشرك والتشبيه فان اول ما يجب معرفة الصانع واول ما يجب به العلم بوجوده تنزيهه والقوم كانوا مقرين به

تقدير شرط آخر فكانه قبله للانداز والتحذير من عذاب الله فكبر ربك عما يقول الظالمون في حقه **قوله** وذلك بفلسها او يحفظها عن النجاسة بتقصيرها **قوله** فيكون لفظ الثياب على حقيقتها ويحمل لفظ التطهير على الجاز او الكناية حيث ذكر الازم واريد المألوف فان التقصير مستلزم لطهارة قال عليه الصلاة والسلام ازار المؤمن الى انصاف ساقه لاجنح عليه فيما بينه وبين الكعبين وما كان اسفل من ذلك في النار **قوله** او طهر نفسك من الاخلاق الذميمة والافعال الذميمة **قوله** اي القبيحة شبه النفس بالتوب لكونه يلبس نفس الانسان ويشغل عليه فغيره عن النفس مجازا **قوله** او طهر دنار النبوة **قوله** على ان الثياب مجاز مستعار لحلة النبوة والكمالات النفسانية كالدمار امر عليه الصلاة والسلام تطهير دنار النبوة عما يدنس من الخلق والضجر فان الكفار لما لقبوا بالساحر شق ذلك عليه جدا حتى رجع الى بيته وتذرت بياحه فكان ذلك منه عليه الصلاة والسلام اظهار جزع وقلة صبر فقيل له عليه الصلاة والسلام قم فانذر ولا تحملنك سفاهتهم على ترك انذارهم بل حسن خلقك ووسع صدرك **قوله** تعالى والرجز **قوله** قرآن جمهور القرآء بكسر الراء وهو العذاب كما في قوله تعالى حكاية عن قوم موسى لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لئن اى لئن كشفت عنا العذاب **قوله** ولا تعط مستكثرا **قوله** اي لا تعط شيئا من ماله لتأخذ اكثر منه قالن بمعنى الاعطاء **قوله** نهى عن الاستغفار **قوله** اي نهى تنزيهه في حق جميع المكلفين فان الاستغفار ليس بحرام في حق الجميع لقوله عليه الصلاة والسلام المستغفر يثاب من هبته اي يعوض منها والغزارة الكثرة يقال غزار الشيء يغزر بالضم فيهما غزارة فهو غزير اي كثر يكثر فهو كثير **قوله** او نهيا خاصا به عليه الصلاة والسلام **قوله** اي نهى تحريم فان حرمة ذلك من خواصه عليه السلام لما فيه من الحرص والبخل فان اصل البخل الالتذاذ بامساك المال وجمعه **قوله** او لا تمن على الله بعبادتك **قوله** على انه من باب من عليه منة اذا امن عليه واعتد بما فعله وعلى الاول كان من من عليه اذا اتم واعطى وقوله تستكثر على الوجهين مرفوع لفظا بغيره عن الناصب والجازم ومنصوب محلا على انه حال من قاعل لا تمن كقوله تعالى فذرهم في خوضهم يلعبون اي لاعين والسبب فيه على الاول للطلب وعلى الثاني لوجوده وان قرئ تستكثر بالسكون فية ثلاثة اوجه الاول انه مرفوع لكنه سكن اعتبارا بحال الوقف واجراءه فوصل بحرى الوقف والثاني انه بدل من تمن بدل اشتمال كانه قيل ولا تمن ولا تستكثر فان شأن اهل الامتنان ان يستكثر ما يعطيه وان يعتد به فصيح ابداله منه بدل اشتمال والثالث ما ذكره بقوله وتستكثر بمعنى تجده كثيرا مع انه يجوز ان يكون تستكثر مجزوما على انه جواب النهى على ان يكون المن بمعنى المنة والمعنى لا تمن بعطيتك تستكثر وتزود من الثواب الجزيل سلامة عطيتك من الابطال بالمن قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى وذكر صاحب الكشاف وجه آخر لقرأة السكون وهو قوله وان تشبه ثرو بعرض فيمكن تخفيفا **قوله** وبالنصب على اضماران **قوله** ويؤيد قرأة ابن مسعود رضي الله عنه ولا تمن ان تستكثر اي لان تستكثر فيكون المن بمعنى الاعطاء اي لا تعط للاستكثر ونظير النصب باضماران قول الشاعر الا بهذا الزاجرى احضر الوغى روايته على النصب **قوله** وعلى هذا **قوله** اي وعلى تقدير ان يكون اصل الآية ولا تمن ان تستكثر جاز ان يكون ارتفاع تستكثر خلوة عن العوامل اللفظية بسبب حذف ان وابطال عملها لان ان لا تعمل مضرة الا في مواضع مخصوصة وهذا الموضع ليس منها وعليه رواية رفع احضر في قوله الا بهذا الزاجرى احضر الوغى **قوله** فاستعمل الصبر او فاصبر على مشاق التكليف **قوله** الاول على ان يجعل فاصبر منزلة الاصل بان لا يعتبر تعلقه بما يصبر عليه من الطامات وما يصبر عنه من المعاصي والثاني ان يعتبر تعلقه بهذا القبول العام المتناول لكل مصبور عليه وكل مصبور عنه لكنه ترك ذكره اعتمادا على القرينة لقصد التعميم مع الاختصار كما قيل اذا سمعت هذه التكليف من الافعال والثروك فاصبر عليها لاجل امر ربك او لوجهه الكريم ثم انه تعالى بعدما ارشد رسوله صلى الله عليه وسلم الى ما هو اللائق بشأنه ومنصبه شرع في شرح وعيد الاقفاء وبيان ما هو المنذر منه في حقهم فقال فاذا نقر في الناقور والنقر في الاصل بمعنى القرع والنكت الذي هو سبب لحدوث الصوت ومعلوم ان مباشرة ما هو سبب لحدوث الصوت راجع الى معنى التصويت وجعل الشيء بحيث يظهر منه الصوت فلذلك فسر المصنف النقر بالتصويت واتفق المفسرون على ان الناقور الصور وهو القرن الذي ينخ فيه اسرافيل عليه الصلاة والسلام مرة للاصعاق ومرة للاحياء وسماها الله تعالى باسمين احدهما الصور والاخر الناقور وهو فاعول من النقر بمعنى ما يترقبه **قوله** والقاء للسبيبة **قوله** يعني

(و ثيابك فطهر) من النجاسات فان التطهير واجب في الصلاة محبوب في غيرها وذلك بفلسها او يحفظها عن النجاسة بتقصيرها بخافه جر الذبول فيها وهو اول ما امر به من رفض العادات المذمومة او طهر نفسك من الاخلاق الذميمة والافعال الذميمة فيكون امرا باستكمال القوة العملية بعد امره باستكمال القوة النظرية والدعاء اليه او طهر دنار النبوة عما يدنس من الخلق والضجر وقلة الصبر (والرجز قاهر) واهجر العذاب بالثبات على هجر ما يؤدى اليه من الشرك وغيره من القباح وقرا يعقوب وحفص والرجز بالضم وهو لغة كالذكر (ولا تمن تستكثر) ولا تعط مستكثرا نهى عن الاستغفار وهو ان يهب شيئا طامعا في عوض اكثر نهى تنزيهه او نهيا خاصا به لقوله عليه السلام المستغفر يثاب من هبته والموجب له ما فيه من الحرص والضنة او لا تمن على الله بعبادتك مستكثرا اياها او على الناس بالتبليغ مستكثرا به الاجر منهم او مستكثرا اياه وقرئ تستكثر بالسكون للوقف او الابدال من تمن على انه من من بكذا وتستكثر بمعنى تجده كثيرا وبالنصب على اضماران وقد قرئ بها وعلى هذا يجوز ان يكون الرفع بحذفها وابطال عملها كما روى احضر الوغى بالرفع في قول الشاعر الا بهذا الزاجرى احضر الوغى وان اشهد الذات هل انت مخلدى (ولربك) ولوجهه او امره (فاصبر) فاستعمل الصبر او فاصبر على مشاق التكليف واذى المشركين (فاذا نقر) نغخ (في الناقور) في الصور فاعول من النقر بمعنى التصويت واصله القرع الذي هو سبب الصوت والقاء للسبيبة كانه قال اصبر على اذاهم فين ايديهم زمان صعب تلقى فيه عليه صبرك واعدائك عاقبة ضرهم

انها فاه جواب الامر كما في قوله تعالى اخرج منها فانك رجيم وقولك اكرم زيدا فانه فاضل فان الفاء السببية قد تكون بمعنى لام التعليل وذلك اذا كان ما بعدها سببا قبلها كما في الامثلة المذكورة وقد يكون ما قبلها سببا لما بعدها فتدخل على المسبب نحو زيد فاضل فاه فانه دخلت على ما هو جزاء في المعنى لان المعنى اذا كان كذا فاه فاه كما ان الاولى داخله على ما هو شرط في المعنى وما بعد الفاء في الآية شرط في المعنى اي اذا كان بين ايديهم يوم عسير يلقون فيه عقوبة اذاهم وتلقى انت ثواب صبرك عليه فاصبر والفاء في قوله فاه فاه الجزاء فان اذا شرطية وجواب الشرط قوله فاه فاه يوم عسير وذلك الجزاء دل على عسر وهو العامل في اذا والمعنى اذا انقر في الناقور عسر الامر على الكافرين وذلك مبتدا ويوم عسير خبره ويوم عسير مرفوع المحل على انه بدل من ذلك وبنى على الفتح لضافته الى اذ وهو غير متمكن كانه قبل فيوم اذ انقر في الناقور يوم عسير **قوله** اذ انقر في ذلك الوقت وقوع يوم عسير **جواب** عما يرد على قوله ويوم عسير ظرف خبر المبتدا وهو يوم عسير من ان يوم عسير كيف يكون ظرفا ليوم عسير والزمان لا يكون ظرفا للزمان وانما يكون ظرفا للحدث * فاجاب بان المراد من اليوم العسير وقوعه وان يوم عسير ظرف لوقوعه لان نفس اليوم ويرد على هذا الجواب ان يوم عسير كيف يكون ظرفا لوقوعه ومعمول المصدر لا يتقدم عليه فينبغي ان يكون مراده يكون يوم عسير ظرفا لوقوع يوم عسير كونه حالا من يوم عسير مقدما عليه والمعنى وقت النقر يوم عسير واقعا ذلك اليوم العسير يوم النقر فاليوم الذي عبر عنه بيوم عسير عبارة عن الزمان الممتد الطويل والزمان الذي حكم عليه بانه يوم عسير جزؤ من ذلك الزمان الممتد واقع في ذلك الزمان الممتد ولما كان يوم عسير ظرفا واقعا موقع الحال من يوم عسير بمعنى واقعا فيه عبر عن هذا المعنى بقوله اذ انقر في ذلك الوقت وقوع يوم عسير **قوله** تأكيد يمنع ان يكون عسيرا عليهم من وجه دون وجه **جواب** عما يقال ما فائدة قوله غير يسير مع ان قوله عسير معناه ووجه كونه تأكيدا ظاهرا ووجه كونه تأكيدا لليسر بالكيفية ان قوله يسير نكرة في سياق النفي فيم جيع افراده ووجه كونه مشعرا بيسره على المؤمنين انه لما أكد كونه عسيرا على الكافرين كان المعنى انه غير يسير بالنسبة الى الكافرين فكان تعريضا بانه يسير على المؤمنين كما ان قوله تعالى وظل من محمود لا بارد ولا كريم تعريضا بظل الجنة وهذا اغبط للكافرين بمجمعه بين وعيد الكافرين وزيادة غبطهم وبشارة المؤمنين وتسليتهم وقوله تعالى على الكافرين متعلق بعسير لا بيسير لانه لما لم يجر تقدم المضاف اليه على المضاف كان عدم جواز تقدم معمول المضاف اليه عليه اولى ثم انه تعالى لما بين ان اليوم الذي يتفتح فيه في الناقور يوم عسير على الكافرين قال له عليه الصلاة والسلام خل بيني وبين الوليد المغيرة الذي نعت في قومه بالوحيد زعماء منهم انه لا نظير له في وجاهته ولا في ماله وكان ينعى نفسه ويقول انا الوحيد ابن الوحيد ليس لي في العرب نظير ولا في نظير ايضا فسماه الله تعالى بذلك تعكما واستهزاء كقوله تعالى ذق انت العزيز الكريم هذا على تقدير كون قوله وحيدا منصوبا على الذم بتقدير اعنى **قوله** او ارادة انه وحيد **جواب** على قوله تعكما اي سماه به على ارادة انه وحيد في الكفر والجبث وانواع الشرارة او على ارادة انه وحيد عن ابيه اي لا ابيه والزيم من ألحق بالقوم وليس منهم **قوله** مبسوطة كثيرا **وصف** بان ماله محدود لا امتداد مكانه وتكثيره ايضا فان المال الكثير اذا عد يمتد عدده والمال الذي يمتد مكانه يوصف بالامتداد لا بامتداده بحسب امتداد مكانه قال ابن عباس كان له مال محدود ما بين مكة الى الطائف الابل والخيول والغنم والبساتين الكثيرة بالطائف والاشجار والانهار والنقد الكثير وقال مقاتل كان له بستان لا يتقطع نفعه شيئا ولا شتاء فالمدود هناك في قوله وظل محدود اي لا يتقطع او محدود بالخفاء بان يكون ماله محمدا لاصله يقال مددنا القوم اي صرنا مددهم وامتدناهم بغيرنا وامتدناهم بغاكة ولما ذكر الله تعالى كثرة امواله وبنده بين انبساط جاهه ورياسته فان الاولين لا يستلزمان الثالث فقال ومهدت له تمهيدا حذف مفعول مهدت للتفخيم مع الاختصار فاتم الله تعالى فيه نعمة المال والجاه والبنين واجتماع هذه الثلاث هو الكمال عند اهل الدنيا وكان الوليد من اكابر قريش ولذلك لقب بالوحيد وريحانة قريش والريحان نبت معروف ويطلق على الرحة والراحة وعلى الرزق ايضا قال عليه الصلاة والسلام * الولد ريحان الله تعالى * اي رزقه **قوله** ان ازيد على ما اوتي **جواب** اي ان ازيد عليه في الدنيا لانه مشترك والمشارك لا يؤمن بالبعث والجزاء حتى يطمع ان يثاب في الآخرة زيادة على ما اوتي في الدنيا فيكون قوله تعالى كلا ردعاه عن طمعه وطلب الزيادة في الدنيا ويؤيد

واذا ظرف لما دل عليه قوله (فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين) فان معناه عسر الامر على الكافرين وذلك اشارة الى وقت النقر وهو مبتدا وخبره يوم عسير ويومئذ بدله او ظرف لخبره اذ التقدير فذلك الوقت وقوع يوم عسير (غير يسير) تأكيد يمنع ان يكون عسيرا عليهم من وجه دون وجه ويشعر بيسره على المؤمنين (ذرى ومن خلقت وحيدا) نزل في الوليد بن المغيرة ووحيدا حال من الباء اي ذرى وحدى معه فاقى اكفبه او من التاء اي ومن خلقته وحدى لم يشركنى في خلقه احدا ومن العائد المحذوف اي ومن خلقته فريد الامال له ولا ولد اودم فانه كان ملقباً به فسماه الله تعالى به تعكما او ارادة انه وحيد ولكن في الشرارة او عن ابيه لانه كان زنجيا (وجعلت له مالا ممدودا) مبسوطة كثيرا او ممددا بالخفاء وكان له الزرع والضرع والتجارة (وبين شهودا) حضورا معه بمكة يتبع بلقائهم لاحتياجهم الى سفر لطلب لمعاش استغناء بنعمته ولا يحتاج ان يرسلهم في مصالحه لكثرة خدمه او في الحسافل والاندبة لوجاهتهم واعتبارهم قيل كان له عشرة بنين او اكثر كلهم رجال فاسلم منهم ثلاثة خالد وعمارة وهشام (ومهدت له تمهيدا) وبسطت له الرياسة والجاه العربى حتى لقب بريحانة قريش والوحيد اي باستحقاق الرياسة والتقدم (ثم يطمع ان ازيد على ما اوتي) وهو استبعاد لطمعه اولانه لا مزيد على ما اوتي اولانه لا يناسب ما هو عليه من كفران النعم ومعاندة النعم ولذلك قال (كلا انه كان لا ياتنا عبيدا)

فانه ردع له عن الطمع وتعليل لردع على سبيل الاستئناف بمعاينة آيات المنم المناسبة لازالة النعمة المانعة عن الزيادة قيل مازال بعد نزول هذه الآية في نقصان حاله حتى هلك (سأرهقه صعودا) سأغشيه عقبة شاقة المصعد وهو مثل لما يليق من الشدائد وعنه عليه الصلاة والسلام الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى فيه كذلك ابدا (انه فكر وقدر) تعليل للوعيد اوبان للعناد والمعنى فكر فيما تخيل طعنا في القرآن وقدر في نفسه ما يقول فيه (قتل كيف قدر) نهج من تقديره استهزأ به اولانه اصاب اقصى ما يمكن ان يقال عليه من قولهم قتله الله ما اتجمعه اى بلغ في الشجاعة مبلغا يحق ان يحسد ويدعو عليه حاسده بذلك روى انه مر بالنبى صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ أحج السجدة فأتى قومه وقال لقد سمعت من محمد آتفا كلاما ما هو من كلام الانس والجن ان له خللاوة وان عليه لطلاوة وان اعلاء لثمر وان اسفله لغدق وانه ليعلو ولا يعلى فقال قريش صبا الوليد فقال ابن اخيه ابو جهل انا اكفكموه فتعد اليه حزينا وكلمة بما احجاء فقام فأتاهم فقال ترهبون ان محمدا مجنون فهل رأيتموه تخنق وتقولون انه كاهن فهل رأيتموه يتكهن وتزعمون انه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا فقالوا لا فقال ما هو الاساحر امارأيتهم يفرق بين الرجل واهله وولده ومواليه ففرحوا بقوله وتفرقوا متجهين منه (ثم قتل كيف قدر) تكرير للبالغة وتم للدلالة على ان الثانية ابلغ من الاولى وفيما بعد على اصلها (ثم نظر) اى في امر القرءان مرة بعد اخرى (ثم عبس) قطب وجهه فلم يجد فيه طعنا وام يد ما يقول او نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطب في وجهه (وبسر) اتباع لعبس (ثم ادبر) عن الحق او الرسول (واستكبر) عن اتباعه (قال ان هذا الاسحريؤثر) روى وتعلم والقاء للدلالة على انه لما خطر هذه الكلمة بالله تقوى بها من غير تلبث وتفكر (ان هذا الاقول البشر) كالتأكيده للجملة الاولى ولذلك لم يعطف عليها

ماروى انه بعد ما نزل قوله تعالى كلا انه كان لا يأتنا عبدا مازال في نقصان من ماله وولده ومات فقيرا وعن الحسن انه قال ثم طمع ان يزيد فاعطيه مالا وولدا كما قال تعالى افرأيت الذى كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا وولدا **قوله** ردع له عن الطمع وتعليل بمعنى ان قوله كلا ردع وقوله انه كان لا يأتنا عبدا تعليل للردع على سبيل الاستئناف كأنه قيل لم حرم مما طمع فيه وانعكس حاله فاجيب بان شأنه ان يعاند آيات الله فكيف يبقى ما انعم به عليه فضلا عن ان يزيد عليه **قوله** سأغشيه عقبة فسر الارهاق بالاغشاء والتكليف كما في قوله تعالى فخشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا وفسر الصعود بالعبء الشاقة المصعد والمعنى سأكلفه مشقة العذاب روى عنه عليه الصلاة والسلام ان الصعود جبل من نار يكلف ان يصعده فاذا وضع عليه يده ذابت فاذا رفعها عادت فاذا وضع عليه رجله ذابت فاذا رفعها عادت **قوله** اوبان للعناد اى ويجوز ان يكون قوله تعالى انه فكر وقدر بدلا من قوله انه كان لا يأتنا عبدا لبيان كنه عناده فيكون قوله سأرهقه صعودا جملة معترضة بين البدل والمبدل منه لبيان انه مع كونه محروما مما طمع فيه من ان يزداد على ما عنده من الاموال والابناء فهو من اشدها اهل النار هذا يوم القيامة **قوله** استهزأ به اولانه اصاب اقصى ما يمكن ان يقال عليه اى على القرءان يعنى ان لفظ قتل كيف قدر انما يذكر عند التهجيب والاستهزاء وما تخيله طعنا في القرآن في غاية الركاكة والسقوط ويحتمل ان يكون تهجيبا من قوة خاطره في نفس الامر اى اصاب ما لم يبلغ اليه ذهن امثاله من المعاندين **قوله** روى انه مر بالنبى صلى الله عليه وسلم اشارة الى كونه معاندا في انكار آيات الله تعالى حيث اعترف بانه يعلم ولا يعلم وبيان لما حمله على التكثير والتقدير وهو انه لما رأى ان القرءان لا يشبه كلام الشعراء ولا كلام الكهنة ولا كلام المجانين ولا شيئا من كلام الانس والجن قال ان له خللاوة لاشتماله على المعانى الطيفة والاحكام الموافقة لمقتضى الحكمة وان عليه لطلاوة وهى بفتح الطاء وضمها يعنى الحسن والقبول والماء الغدق اى الكثير ومكان غدق اى كثير يخصب وقوله ان اعلاء لثمر واسفله لغدق استعارة بالكناية شبه القرءان العظيم في نفسه بشجرة غضة طرية استحكم اصلها بكثرة الماء في اسفلها وعلا فرعها في السماء واتبت له الاعلى والاسفل واثبت لاهله ثمارا واسفله غدقا على طريق التخييل ولما رآه كما وصفه وكان مجبولا على المكابرة والعناد والتعصب والحسد لاجرم حمله حيث طبعه على ان يفكر فيما تخيل طعنا في القرءان وان يقدر وفي نفسه ما يقول في حقه **قوله** فقام فأتاهم اى قام الوليد واتى قريشا فقال لهم ماتقولون في هذا الرجل فقالوا نقول انه شاعر فعبس عندها فقال قد سمعنا بقول الشعر فابشبه قوله الشعر فقالوا نحن نقول انه كاهن فقال كيف تقولون ذلك وانكم لما تجدونه يحدث بما يحدث به الكهنة فقالوا نحن نقول انه مجنون فقال كيف تنسبون اليه الجنون وما رأيتموه يخنق قال ذلك بناء على زعمهم ان الجن والشياطين تخنق الجنون فقالوا له فأتقول في حقه فأخبرهم بما قدر في نفسه ان يقول في حقه عليه الصلاة والسلام فقال ما هو الاساحر وما كلامه الا يصير يفرق بين الاحبة قبلوا منه ذلك ورضوا به فخرجوا من عنده فجعل ما يليق احد منهم النبى صلى الله عليه وسلم الا قال ياساحر ياساحر واشتد على النبى صلى الله عليه وسلم فرجع الى منزله فقدر فاضطجع حزينا متفكرا في امره فانزل الله يا ايها المدثر الى قوله ان هذا الاسحريؤثر ان هذا الاقول البشري يعنى انه كلام الانس وليس من عند الله **قوله** تكرير للبالغة اى للبالغة في المعنى الذى قصد بارادة اولاه وهو استعظام حسن تقديره استهزأ واستعظاما لقوة تخيله في نفس الامر بعد الدعاء عليه باللعن حتى جئى بكلمة ثم للدلالة على ان الكثرة الثانية ابلغ في الاستعظام واللعن من الكثرة الاولى يعنى ان كلمة ثم في قوله ثم قتل للتراخي بحسب الرتبة وفيما بعده على اصلها اى التراخي بحسب الزمان اى ثم اعاد النظر والتأمل في طلب ما يدفع به القرءان ويرد ما رجا ان يتضح له ما لم يطلع عليه في المرة الاولى فلم يهيا له ذلك فلذلك عبس اى كبح وقطب ما بين عينيه وقبضه قبضا من عدم وجدانه ما يدفع به القرءان فاضطر الى ان قال ان هذا الاسحريؤثر اى يعلم ويؤخذ من الغيرو ليس هو عين مصره بنفسه من قولنا اثر الحديث اثره اى اذا حدثت به عن قوم في آثارهم اى بعد ما ماتوا هذا هو الاصل في اطلاقه ثم صار بمعنى الرواية عن الغير مطلقا **قوله** والقائه للدلالة بمعنى انه تعالى لم يقل ثم قال ان هذا للدلالة على ان الكلمة الشنعاء لما خطرته بالله بعد طلب ما يبطن به في القرءان ولم يتألم ان يتقوى بها من غير تلبث حيث لم يجد غير ذلك قالها عتوا وعنادا لا عن اعتقاد لما روى انه قال حين سمع حم السجدة لقد سمعت من محمد آتفا كلاما ما هو من كلام الانس والجن فكيف يقول

بعد ذلك ان هذا القول البشرى من اعتقاد انتهى **قوله** بيان لذلك **قوله** اي لما اجل من فحامة شأنها اي لا تبقى لهم لما الاكلته ولا تذرهم اذا اعيدوا خلقا جديدا الا اكلتهم مرة اخرى وهكذا **قوله** والعامل فيها معنى التعظيم اي الاستفادة من ما الاستفهامية في قوله ما سرفاهه يستنبط منها معنى التعظيم والمعنى استعظم امرها في كونها لا تبقى ولا تذر **قوله** لا تبقى على شيء يلقى فيها اي لا ترحم عليه وفي الصحاح اقيت عليه اذا ارحبت عليه ورحته يقال لا ابق الله عليك ان اقيت على وفيه ايضا يقال ارحبت عليه اذا اقيت عليه ورحته **قوله** ولا تدعه حتى تهلكه يعني انها لا تقنع بمجرد التعذيب بنوع من انواع العذاب بل تبلغ في تعذيبه الى ان تهلكه وقبل قوله لا تبقى ولا تذر لفظان مترادفان بمعنى واحد كتر لئلا كيدك قولك صدعني واعرض **قوله** مسودة لآعلى الجلد فسر قوله لواحده مسودة ومغيرة للبشرة وآعلى الجلد اي ظواهره اشارة الى ان لواحده اسم فاعل مبنى للمبالغة من لاحده السفر والعطش اي غيره وسوده وهي لواحده اي مغيرة ومسودة قبل نلغح وجوههم النار لئلا تدعها اشد سوادا من الليل والبشر جمع بشرة وهي ظاهرا الجلد وتوصفها بسودة البشرة لا ينافي قوله تعالى لا تبقى ولا تذر لان ذلك بعد الاتقاء فيها والتسويد قبله **قوله** اولائحة للناس على ان لواحده اسم فاعل من لاح يلوغ بمعنى ظهر وقيل لواحده لانهويل والبشر بمعنى الناس قيل انها تلوح للناس من مسيرة خمسمائة عام قال الله تعالى وبرزت الجحيم لمن يرى وقال لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين **قوله** وقرئت بالنصب اي بتقدير اعني وقبل منصوبة على انها حال من سقر والعامل معنى التعظيم او من النوى في لا تبقى ولا تذر وقرأ الجمهور لواحده بالرفع بتقدير هي لواحده **قوله** ملكا وصنفا يعني ان تمييز تسعة عشر يحتمل ان يكون الاختصاص الذين يلون امر سقر ويسلطون على اهلها من الملائكة وان يكون اصنافا منهم ولا يعلم عدد كل صنف منهم الا الله وقيل هذه التسعة عشر عدد الرؤساء والنفباء واما جملة اختصاصهم فكما قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو روى ان خزنة النار تسعة عشر ملكا مائت ومعه ثمانية عشر اعينهم كالبرق الخاطف وانيابهم كالصياصي واشعارهم خمس اقدامهم يخرج لهيب النار من افواههم ما بين منكبى الواحد منهم مسيرة سنة يسع كف احدهم مثل ربيعة ومضر زعت منهم الرحمة والرافة رفع الواحد منهم سبعين الفافي كفهم فيهم حيث اراد في جهنم **قوله** والمخصص لهذا العدد قال ارباب الحكمة في وجه اختصاص خزنة النار بهذا العدد ان سبب فساد النفوس الانسانية في قواها النظرية والعملية هو القوى الحيوانية والطبيعية اما القوى الحيوانية فهي الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والشهوة والغضب مجموعها اثنا عشرة واما القوى الطبيعية فهي الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة وهذه سبع قوى والمجموع تسع عشرة فلما كان منشأ الآفات هو هذه التسع عشرة لاجرم كان عدد الزبانية هكذا استولى على الانسان ملك او صنف من الزبانية بمقابلة كفرانه بكل واحدة من هذه القوى التي كل واحدة منها مهمة آلهية يتوسل بها الى الاستكمال بحسب القوى النظرية والعملية وقد توسل بها الى معصية من اثم بها عليه والمراد بالقوى الحيوانية القوى التي تخص الحيوان من بين المولدات الثلاث الحيوان والنبات والمعدن وهي قسمان مدركة وفاعلة فالمدركة مشروهي التي لها مدخل في الادراك بالمشاهدة او الحفظ وهي الحواس الظاهرة والباطنة والفاعلة اثنتان الشهوة والغضب والقوى الطبيعية وهي التي لا تختص بالحيوان بل توجد في النبات ايضا سبع ثلاث منها مخدومة وهي الغاذية والنامية والمولدة واربعة منها خادمة وهي الجاذبة والهاضمة والماسكة والدافعة **قوله** ست منها الاصناف الكفار وهم اليهود والنصارى والمجوس وعبد الاوثان وعبد الملائكة وعبد الشمس واهل كل دركة من دركات جهنم يعذبون فيها الامور ثلاثة ترك الاعتقاد وترك الاقرار وترك العمل فيكون في كل دركة ثلاثة انواع من العذاب كل نوع يناسب امرا من تلك الامور الثلاثة التي هي اسباب تعذيبهم فيها فيكون في ست دركات جهنم ثمانية عشر نوعا من العذاب يلى امر كل نوع من هذه الانواع شخص من الزبانية او صنف منهم فيكون مجموع اشخاص الزبانية او اصنافها ثمانية عشر واما دركة القساق فانهم لا يعذبون فيها الا بترك العمل فيكون فيها نوع واحد من العذاب يناسب تلك الجريمة يستولى على ذلك النوع الواحد من العذاب ملك او صنف واحد من الزبانية فيكون المجموع تسعة عشر **قوله** او ان الساعات اربع وعشرون يعني خصت اعداد الزبانية بكونها تسعة عشر بناء على ان الساعات التي خصت لتصرف في المعصية كذلك فكان اعداد من يتولى تعذيب العصاة ايضا تسعة عشر على عدد ساعات المعصية فيتولى كل واحد منهم مجازاة المعصية الواحدة

(سأصله سقر) بدل من سأرهقه صعودا
(وما ادراك مسقر) تفخيم لشأنها وقوله
(لا تبقى ولا تذر) بيان لذلك او حال من سقر
والعامل فيها معنى التعظيم والمعنى لا تبقى على
شيء يلقى فيها ولا تدعه حتى تهلكه (لواحده
للشعر) مسودة لآعلى الجلد اولائحة للناس
وقرئت بالنصب على الاختصاص (عليها
تسعة عشر) ملكا وصنفا من الملائكة يلون
امرها والمخصص لهذا العدد ان اختلال
النفوس البشرية في النظر والعمل بسبب القوى
الحيوانية الاثني عشرة والطبيعية السبع وان
لجهنم سبع دركات ست منها لاصناف
الكفار وكل صنف معذب بترك الاعتقاد
والاقرار والعمل انواعا من العذاب يناسبها
وعلى كل نوع ملك او صنف يتولاه وواحدة
لعصاة الاثمة يعذبون فيها بترك العمل نوما
يناسبه ويتولاه ملك او صنف او ان الساعات
اربعة وعشرون خمس منها مصروفة في الصلاة
فتبقى تسع عشرة قد تصرف فيما يؤخذ به
بانواع من العذاب يتولاه الزبانية

الواقعة في ساعة واحدة من تلك الساعات **قوله** فيما هو كاسم واحد **قوله** فان تسعة عشر ليس اسما واحدا في الاصل وانما جعل اسما واحدا بالتركيب فان اصله تسعة وعشرة فحذفوا الواو وجعلوا الاعمين اسما واحدا ولذلك بنى الاسم الاول على الفتح ليكون آخره وسط الكلمة بسبب التركيب وبنى الاسم الثاني ايضا لتضمنه معنى حرف العطف وهذا الاسم المركب في الآية في محل الرفع على الابتداء وعليها خبره وكثرة الحركات فيما هو كالكلمة الواحدة بوجوب النقل فلذلك اسكن اول الاسم الثاني للتخفيف وجعل ذلك اشارة لقوة اتصال احدا الاعمين بالآخر انتهى **قوله** وتسعة عشر جمع الخ **قوله** يعني ان تسعة اسم عدد اضيف الى ميم وهو عشر جمع عشر بمعنى معاشر ومصاحب كانه قيل عليها تسعة ملائكة كل واحد منهم معاشر جماعة ومدير امرهم ومعينهم ومبلغ الجماعة غير معلوم **قوله** ولا يستروحون **قوله** اي لا يميلون ولا يلائنون مع المعذنين وفي الصحاح استروح اليه اي استنام وفيه ايضا استنام اليه اي سكن اليه والطمأن روي انه لما نزل قوله تعالى عليها تسعة عشر قال ابو جهل لقريش ثكلتكم امهاتكم قال ابن ابي كبشة ان خزنة النار تسعة عشر يخوفكم بهم وانتم الجمع العظيم وروي وانتم اليهم اي الشجعان الاقوياء ابهر كل مائة منكم ان يبطشوا بواحد منهم ثم يخرجوا من النار فقام ابو الاسود بن اسيد بن كعدة وهو رجل من بني جح وكان من شجعان العرب واقويائهم وكان يقوم على اديم ويجمع جماعة على ان يجرؤه من تحت رجله ويربوا رجله عند فليستطيعوا ويتقطع الاديم قطعاً قطعاً ورجله ثابتة على حالها فقال يا معاشر قريش اذا كان يوم القيامة فانا امشي بين ايديكم على الصراط فارفع عشرة بمنكبي الايمن وعشرة بمنكبي الايسر عن النار ونمضي حتى تدخل الجنة وروي انه قال انا افيكم سبعة عشر منهم فاكفوني انتم اثنين منهم فلما قال ابو جهل وابو الاسود ذلك قال المسلمون ويحكم لاتقاس الملائكة بالحدادين فخرى هذا مثلاً في كل شئين لاتساوى بينهما والمعنى لاتقاس الملائكة بالسجنان والحداد السجن الذي يحبس الناس ويمنعهم من الخروج من السجن فانزل الله تعالى وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة اي لم نجعلهم من جنسكم فتساووا بهم فان قوة واحد منهم اعظم من قوة الانس والجن جميعاً فلا يطبقهم البشر ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا والجنسية لما كانت مظنة الرأفة والرحمة جعل الله تعالى خزنة النار مخالفين للمعذنين فيها بحسب الجنس لئلا يرقوا اهم **قوله** وما جعلنا عددهم الا العدد الذي اقتضى فتنتهم **قوله** جواب عما يقال ان جعل من نواضع الابتداء فوجب ان يكون مفعوله الثاني مما يصح ان يحمل على مفعوله الاول ولا يصح ان يحمل قسمة الكفار على عدد الزبانية وتقرير الجواب ان المراد بقوله تعالى وما جعلنا عددهم الا قسمة الذين كفروا وما جعلنا عددهم الا تسعة عشر الا انه وضع قوله قسمة الذين كفروا موضع تسعة عشر ليكون اقتتان الكفار اثر العدد المذكور فغير من المؤثر باللفظ الدال على الاثر تبينها على ان الاثر من لوازم ذلك المؤثر ثم بين ان الكفار اقتنوا بالعدد المذكور من جهة استقلالهم اياه واستبعادهم ان يكون هذا العدد وافيًا بتعذيب اكثر خلق العالم ومن جهة استهزائهم به قائلين لم يكونوا عشرين وكانوا قل منه بواحد **قوله** ولعل المراد الجعل بالقول **قوله** جواب عما يقال كيف يصح جعلهم في نفس الامر على هذا القدر معللاً وسبباً لاستيقان اهل الكتاب وازدياد المؤمنين ايماناً واستبعاد اهل الشك والتفائق وليس ايجادهم واحداً تسعة عشر سبباً شئ من ذلك وانما السبب ما ذكر من الامور هو الاخبار عن عددهم بانه تسعة عشر * وتقرير الجواب ان الجعل يطلق على معنيين احدهما جعل الشئ متصفاً بصفة في نفس الامر وتانيهما الاخبار بانصافه بها ويقال له الجعل بالقول كافي قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن ائمة لعل المراد بالجعل المذكور في الآية الجعل بالمعنى الثاني والمعنى وما جعلنا عددهم بالاخبار عنها الاعداد يلزم اقتتان الكفار به لاستيقان اهل الكتاب وازدياد المؤمنين ايماناً واستبعاد اهل الشك والتفائق اياه فحيث يظهر وجه السببية وعبر عن الاخبار عن العدد بالجعل للشاكلة لوقوعه في صحة قوله وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة كقوله قلت اخلصوا الى جنة وقبصا **قوله** لما رأوا ذلك موافقاً لما في كتابهم **قوله** فان العدد المذكور لما كان موجوداً في كتابهم وانه عليه الصلاة والسلام اخبر عنه على وفق ذلك من غير سابقة دراسة وتعلم ظهر لهم انه عليه الصلاة والسلام انما علم ذلك بسبب الوحي الالهي فيستيقنون بنبوته عليه الصلاة والسلام ويكون القرآن كلاماً آلهيا **قوله** بالايمان به او بتصديق اهل الكتاب له **قوله** فعلى الاول يكون المراد بالازدياد بحسب الكمية لازدياد متعلقه فان الايمان قد كان يزداد به يوماً فيوماً في زمان الوحي بحسب ازدياد ما يجب الايمان به فان من آمن بجميع ما جاء من عند الله

وقرى تسعة عشر يسكون العين كراهة توالي الحركات فيما هو كاسم واحد وتسعة عشر جمع عشر كمين وايم اي تسعة كل عشر جمع يعني تقسيم او جمع عشر فيكون تسعين (وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة) ليخالفوا جنس المعذنين فلا يرقون لهم ولا يستروحون اليهم ولانهم اقوى الخلق بأساً واشدهم غضباً لله تعالى روي ان اباجهول لما سمع عليها تسعة عشر قال لقريش ابهر كل عشرة منكم ان يبطشوا بواحد منهم فنزلت (وما جعلنا عددهم الا قسمة للذين كفروا) وما جعلنا عددهم الا العدد الذي اقتضى فتنتهم وهو التسعة عشر فغير الاثر عن المؤثر تبينها على انه لاتنك منه واقتنائهم به استقلالهم له واستهزائهم به واستبعادهم ان يتولى هذا العدد القليل تعذيب اكثر الثقلين ولعل المراد الجعل بالقول ليحسن تعليله بقوله (ليستيقن الذين اتوا الكتاب) اي ليكنسبوا اليقين بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم وصدق القرآن لما رأوا ذلك موافقاً لما في كتابهم (وزداد الذين آمنوا ايماناً) بالايمان به او بتصديق اهل الكتاب له

قبل نزول ما يدل على عدد الزبانية اذا نزل عليهم قوله تعالى عليها تسعة عشر فآمنوا به ايضا فلا شك انه يزاد
 ايمانهم بحسب الكمية لازدياد متعلقه وعلى الثاني يكون المراد بالازدياد ازدياد يقينهم قوة تصديق اهل الكتاب به
 وبموافقة كتابهم لكتاب اولئك كما استيقن اولئك لموافقة كتابهم لكتابنا **قوله** وهو تأكيده للاستيقان وزيادة
 الايمان **جواب** عما يقال لما اثبت الاستيقان لاهل الكتاب واثبت زيادة الايمان للمؤمنين فبالعادة في قوله
 بعد ذلك ولا يرتاب الذين اتوا الكتاب والمؤمنون وتقرير الجواب الاول كونه تأكيدا وتقرير الجواب الثاني ان
 المتيقن قد بعث به شك وارتباب بسبب غفلته عن مقدمة من مقدمات دليله او طريقان ما يتوهم كونه واقعا
 او معارضا لتلك المقدمة فتبوت البقين في بعض الاحوال لا ينافي طريقان الارتباب بعد ذلك فالقصد من ذكر هذا
 الكلام بعد ذلك بيان ان المراد من الاستيقان والازدياد المذكورين قبل ان يكونا بحيث لا يطرأ عليهما شك
 وارتباب اصلا **قوله** فتكون الآية اخبارا بمكة **جواب** عما يقال كيف يصح ان يفسر المرض بالنفاق والحال
 ان السورة مكية من اوائل ما نزل فيها ولم يكن بمكة نفاق لان اهلها امام مكذب قاطع بالتكذيب او شاك غير مصدق
 ولا مكذب وامام مؤمن حقا والنفاق انما حدث بالمدينة بعد الهجرة اليها وتقرير الجواب ان قوله تعالى وليقول
 المنافقون والكافرون لا يقتضي تحقق النفاق وقت النزول بل يجوز ان يكون مبني على انه قد تقرر في علم الله تعالى
 انه سيجد قوم منافقون يقولون ذلك فعلى هذا تكون هذه الآية مجزئة له عليه الصلاة والسلام حيث اخبر عن
 ضيق سبغ وقد وقع على وفق اخباره فان قيل كيف يصح ان يكون قول الكافرين والمنافقين ماذا اراد الله
 بهذا مثلا مقصودا من الاخبار عن عدد الزبانية والقول المذكور كفر وضلال فكيف يصح ان يرده الله تعالى
 فالجواب انه لا اشكال فيه على اصلنا لانه تعالى يهدي من يشاء ويضل من يشاء **قوله** المستغرب استغراب المثل
 اشارة الى ان الملاقاة المثل على هذا العدد على سبيل الاستعارة حيث شبهه بالمثل المضروب الذي هو القول
 السائر في الغرابة حيث لم يكن عقدا تاما كعشرين او ثلاثين وكان ناقصا عنه بواحد والاستفهام فيه للانكار
 والمراد بانكاره انكار انه من عند الله وقوله مثلا تمييز لهذا احوال منه كقوله هذه ناقة الله لكم آية **قوله**
 وقبل لما استبعدوه **جواب** اي لما كان هذا العدد عددا عجيبا غلب القوم ان ليس مراد الله تعالى منه ما اشتهر به ظاهره
 بل جعله مثلا لشيء آخر وتنبه على مقصود آخر كسائر الامثال السائرة فسموه مثلا بالمعنى العرفي فان قيل القوم
 كانوا منكبين كون القرآن من عند الله تعالى فكيف قالوا ماذا اراد الله بهذا مثلا اجيب بان الذين في قلوبهم
 مرض ان كان المراد بهم المنافقين فهم كانوا مقرين في الظاهر بان القرآن من عند الله فلا جرم قالوا ذلك باللسان
 وان كان المراد بهم الكفار فيجوز ان يقولوا ذلك على سبيل التهكم او على سبيل الفرض والاستدلال بان القرآن
 لو كان من عند الله لما كان فيه مثل هذا الكلام **قوله** مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى اشارة
 الى ان محل الكاف في ذلك النصيب على انه نعت لمصدر محذوف اي يضل اضلالا مثل ذلك وان ذكره اشارة الى
 ما تقدم ذكره من الاضلال والهدى في قوله وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون وفي قوله ليستيقن الذين
 اتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا ايمانا اي كاضلال الله اباجهول واصحابه المنكرين لخزنة جهنم وعددهم يضل
 ويخزي من يشاء ويهدي ويرشد من يشاء كارشاد الصحابة ثم ان اباجهول لما استغل خزنة جهنم وقال ليس
 لتعذيب العصاة من الجنود التسعة عشر قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو والمراد من بيان كثرتها التنبيه على
 انه تعالى لا يعسر عليه تقسيم الخزنة عشرين ولكن له تعالى في اختيار هذا العدد حكمة لا يعلمها الا هو ويحتمل ان
 يكون المعنى وما يعلم عدد الملائكة الذين خلقهم الله تعالى لتعذيب اهل النار الا هو وكون خزنة النار تسعة عشر
 لا ينافي ان يكون لهم من الاعوان ما لا يعلم عددهم الا الله **قوله** وما سقر او عدة الخزنة او السورة الا ذكرى
 فان سقر بما ذكر من صفاتها من كونها لانيق ولانذار الخ تذكرة للبشر اي انذار لهم بسوء عاقبة الكفر والعناد
 وكذا ذكره عدة الخزنة تذكرة لهم لينذروا ويعلموا كمال قدرة الله تعالى وان يحتاج في تعذيب الكفار والعصاة
 الى اعوان وانصار وكذا السورة تذكرة لهم لاشتمالها على الانذار وغيره **قوله** وحفص اذا دبر اي يسكون
 الذال واُدبر على وزن افضل والباقون اذا دبر ففتح الذال والفاء بعدها ودبر على وزن فعل ودبر واُدبر بمعنى ذهب
 ومضى كاقبل وقبل ومن اختار اذا قال لان ما بعده اذا سقر وايضا هي في مصحف عبد الله مكتوبة بالعين بعد
 الذال احدهما الف اذا والاخرى همزة ادبر وايضا ليس في القرآن قسم يعقبه اذ يسكون وانما يعقبه اذا

(ولا يرتاب الذين اتوا الكتاب والمؤمنون)
 اي في ذلك وهو تأكيده للاستيقان وزيادة
 الايمان او نفى لما يعرض للتيقن حيثما عراه
 شبهة (وليقول الذين في قلوبهم مرض)
 شك او نفاق فتكون الآية اخبارا بمكة عما
 سيكون في المدينة بعد الهجرة (والكافرون)
 الجازمون في التكذيب (ماذا اراد الله بهذا
 مثلا) اي شيء اراد بهذا العدد المستغرب
 استغراب المثل وقيل لما استبعدوه حسبوا
 انه مثل مضروب كذلك يضل الله من يشاء
 ويهدي من يشاء مثل ذلك المذكور من
 الاضلال والهدى يضل الكافرين ويهدي
 المؤمنين (وما يعلم جنود ربك) جوع خلقه
 على ما هم عليه (الاهو) اذ لا سبيل لاحد الى
 حصر الممكنات والاطلاع على حقائقها
 وصفاتها وما يوجب اختصاص كل منها بما
 يخصه من كم وكيف واعتبار ونسبة (وما هي)
 وما سقر او عدة الخزنة او السورة (الا ذكرى
 للبشر) الا تذكرة لهم (كلا) ردع لمن انكرها
 او انكار لان تذكرة بها (والقمر والليل
 اذا دبر) اي ادبر كقبل بمعنى اقبل وقرأ
 نافع وحزة ويعقوب وحفص اذا دبر على
 المضى

واختار ابن عباس اذا بالسكون ويحكي عنه انه لما سمع دبر قال انما يدبر ظهر البعير واختلف اهل اللغة في ان دبر
 وادبر هل هما بمعنى واحد ولا فقال العراء والزجاج انهما بمعنى واحد والادبار نقبض الاقبال وكذا الدبور والقبول
 يقال مضى امس الدابر وامس المدبر وقيل قول العرب دبر فلان معناه جاء من خلف وقولهم ادبر الليل النهار بمعنى
 خلفه وجاء بعده فعلى هذا معنى اذا ادبر اذا اقبل بعدمضى النهار **قوله** اي البلايا الكبرى كثيرة **قوله** تعريف البلايا
 الكبرى للعهد والمعهود دركات جهنم ويجوز ان يكون للجففس ويكون المعنى ان جنس البلايا الكبيرة كثيرة وسفر
 واحدة منها ومعنى كونها واحدة منها انها من بينهن واحدة في العظم لانظير لها كما تقول هو احد الرجال وهي
 احدي النساء ويؤيد الاول ما روى عن مقاتل والكلبي انهما قالارا بالكبدر دركات جهنم وابوابها وهي سبعة
 جهنم ولظى والحطمة والسعير وسفر والجحيم والهاوية فتعوذ بالله من جميعهن **قوله** وانما جمع كبرى على كبر **قوله**
 يعنى ان فعلى يجمع على فعالى كجلى وحبالى ولا يجمع على فعل بل هو جمع فعلة نحو ركبة وركب فينبغي ان لا يجمع
 كبرى على كبر لكنه جمع على كبر تنزيلا لكبرى منزلة كبرة بتنزيل الف على منزلة ناء فعلة كما جمع قاصعا على قواصع
 تنزيلا لها منزلة قاصعة مع ان قاعلا لا يجمع على قواعل اذ هو جمع قاعلة لا جمع قاعلا وفي الصحاح شبهوا قاعلا
 بقاعلة وجعلوا الف التانيث بمنزلة الهاء **قوله** والجملة **قوله** اي جملة قوله انها لاحدى الكبر جواب القسم
 فان القسم في قوله والقمر مقسم به مجرور بواو القسم والليل والصبح معطوفان عليه كأنه قيل يحق هذه الامور ان
 سفر لاحدى الكبر فيكون القسم مع جوابه جوابا لمن انكر سفر وكونها لاحدى الكبر بعد ردعه عن انكاره بقوله كلا
 فان القسم وان واللام انما يصدر بها الكلام مع المنكر **قوله** او تعليل لكلا **قوله** اي للامر بالارتداع كأنه قيل
 ارتدع عن انكار سفر لانها لاحدى الكبر وتأكيد الجملة بان واللام لوقوعها جوابا للمنكر لا لوقوعها جوابا للقسم
 وجواب القسم محذوف كأنه قيل والقمر ان الامر كذلك والقسم وجوابه جملة وقعت معترضة بين الامر بالارتداع
 وعلمته وهذا على تقدير كون قوله تعالى كلا ردعا لمن انكر سفر وكونها من احدى الكبر فانه حينئذ يجوز ان يكون
 قوله انها لاحدى الكبر جوابا وتعليل كما قررنا واما ان كان قوله كلا انكارا من الله تعالى لان يذكروا بها فلا وجه
 حينئذ لان يكون قوله انها لاحدى الكبر تعليل لكلا بالمعنى المذكور ويتعين كونه جوابا للقسم ويكون تصدير
 الجملة بالمؤكدات مبنيا على تنزيل من لم يذكر بها منزلة المنكر لسفر **قوله** تميم **قوله** اي من نسبة احدى الكبر الى
 اسم ان يصح ان ينتصب على التمييز كأنه قال انها من معطيات الدواهي من جهة كونها نذير كما تقول هي احدى
 النساء زمانا على قول من يقول النار هي المنيرة وحذفت التاء من نذير كما في قوله ان رجة الله قريب من الحسين
 اي شئ قريب او ذات قرب منهم على معنى النسب كقولهم امرأة طالق وظاهر او لتأويل النار بالعذاب **قوله**
 او حال محذولت عليه الجملة **قوله** لم يجعله حالاً من ضمير انها لان الحروف المشبهة لاتنصب الحال **قوله** بدل من
 للبشر **قوله** باعادة الجار كقوله تعالى ان يكفر بالرحن لبيوتهم ولذين استضعفوا من آمن وقوله تعالى ان يتقدم
 مفعول شاء والمعنى ان العبد متمكن من السبق الى الخير بالايان والطاعة ومن الخلف عنها بالكفر والعصيان اي
 نذيرا لمن شاء التقدم الى الخير والجنة بالطاعة او التأخر عنه بالمعصية فمن اراد الخير فهو متمكن منه فليفعل ومن اراد
 الشر فهو متمكن منه ايضا فليفعل وفيه نوع تهديد كما في الوجه الثاني فان قلت قد تقرر ان مفعول شاء و اراد
 لا يذكر في الكلام الصحيح الا ان يكون فيه غرابة فافى غرابة فيه حتى ذكره في هذا الوجه دون الوجه الثاني والجواب
 ان اختيار التأخر والخير مع التمكن من التقدم والفوز بالخير امر غريب وان المعنى انها لاحدى الكبر
 نذير للكافرين المتمكنين من فعل الخير مع التمكن من فعل الطاعة والمعصية فعبر عنه بقوله لمن شاء منكم ان يتقدم
 او يتأخر **قوله** اول من شاء خير لان يتقدم **قوله** فلا يكون ان يتقدم مفعول شاء بل يكون في محل الرفع على الابتداء
 ولن شاء خبر مقدم عليه ومحصول المعنى انه لا قسر ولا اجلاء بل المكاف مختار في كل ما اتاه او تركه فليفعل ما اراد
 وفيه نوع تهديد كما في قوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر **قوله** ولو كانت صفة لقبيل رهين **قوله** لان
 فعلا اذا كان بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث فلم ان التاء فيه ليست للفرق بين المذكر والمؤنث بل هو
 اسم للمصدر الكائن بمعنى المفعول اي اسم لما يرهن والتاء التي فيه للدلالة على كونه منقولا من الوصفية الى
 الاسمية فان الصفة اذا غلبت الاسمية عليها وكانت بحيث لا تحتاج الى الموصوف ولا يذكر معها الموصوف تلحقها
 التاء دليلا على النقل كالنطيحة والذبيحة اسمان لما نطخ وذبح فبصح ان يقال كل امرئ رهينة كما يقال

(و الصبح اذا اسفر) اضاء (انها لاحدى
 الكبر) اي لاحدى البلايا الكبرى اي البلايا
 الكبرى كثيرة وسفر واحدة منها وانما جمع كبرى
 على كبر الخاقا لها بفعلة تنزيلا للالف منزلة
 التاء كما الحقت قاصعا بقاصعة فجمعت على
 قواصع والجملة جواب القسم او تعليل لكلا
 والقسم معترض للتأكيد (نذير للبشر) تمييز
 اي لاحدى الكبر انذارا او حال محذولت عليه
 الجملة اي كبرت منذرة وقرئ بالرفع خبرا
 ثانيا او خبرا محذوف (من شاء منكم ان يتقدم
 او يتأخر) بدل من للبشر اي نذير للمتمكنين من
 السبق الى الخير والخلف عنه اول من شاء خير
 لان يتقدم فيكون في معنى قوله فمن شاء فليؤمن
 ومن شاء فليكفر (كل نفس بما كسبت رهينة)
 مرهونة عند الله مصدر كالشيئة اطلق
 للمفعول كالرهن ولو كانت صفة لقبيل رهين

كل نفس رهينة اي محبوسة من قولهم رهن الشيء اي دام وثبت وارهنه كذا اي تركته ثابتا مقيما عنده والمرتهن هو الذي يأخذ المرهون ونفس المكلف محبوسة والخاص بالله تعالى بمقاومة ما اوجبه عليه من التكليف التي هي خالص حقه فان اذاعها المكلف كما وجبت عليه فك رقبته وخلص نفسه والأتقى نفسه محبوسة عنده تعالى **قوله** وقبل هم الملائكة او الاطفال **قوله** فانهم ليسوا بمكلفين بالاعمال حتى يكونوا محبوسين بما عليهم من حق الله تعالى ضلّي هذا يكون الاستثناء منقطعاً لان النفوس المرهونة هي نفوس المكلفين والملائكة والاطفال المسلمين ليسوا بمكلفين فلا يدخلون في المستثنى منه الا ان تم النفس الكل **قوله** او من ضميرهم **قوله** عطف على اصحاب اليمين **قوله** تعالى يتساءلون **قوله** يجوز ان يكون من التساؤل الواقع بين اثنين على معنى ان اصحاب اليمين يسأل بعضهم بعضاً عن احوال المجرمين ويجوز ان يكون بمعنى يسألون اي يسألون غيرهم عن احوال المجرمين فان تفاعل قديمي بمعنى فعل كايقال تداعينا اي دعونا وعلى التقديرين ليس المجرمون مسئولين عنهم بل هم المسئول منهم فلا بد من توجيه مجيبي عن فان قوله ماسلككم في سقر سؤال للمجرمين وقوله يتساءلون عن المجرمين سؤال عنهم فلا يتطابقان وانما يتطابقان لو قيل يسألون المجرمين ماسلككم في سقر وتوجيه الكلام ان قوله ماسلككم في سقر مع جوابه حكايه من قبل المسئولين لما جرى بينهم وبين المجرمين من السؤال والجواب والمعنى ان اصحاب اليمين لما تساءلوا بان سأل بعضهم بعضاً او بان سألوا غيرهم عن المجرمين قال المسئولون في جواب من سألهم قلنا لهم ماسلككم في سقر فاجابوا بان قالوا المثلث من المصلين الخ الا ان الكلام جيئ على الحذف والاختصار كما هو نهج التنزيل في غرابية نظمه **قوله** تعالى فاتمهم **قوله** الفاء فيه سيية دخلت على المسبب اي اذا ثبت انهم اعترفوا بذنبهم من ترك الاعتقاد والعمل ثبت انه لو فرض اجتماع الشفاعة على شفاعتهم لما نفعهم شفاعتهم ثم انه تعالى لما بين ان من ترك الاعتقاد والعمل يعذب لا محالة بحيث لا ينفعه شفاعته الشافعين باسمهم عجب من اصرار كفار مكة على الكفر والعناد واعراضهم عن التذكير بالقرآن فقال قالهم عن التذكير معرضين وكلمة ما في محل الرفع بالابتداء ولهم خبره ومعرضين حال من الضمير المجرور في لهم وعن التذكير متعلق بمعرضين والعامل في الحال معنى الاستقرار المدلول عليه باللام الجارة في لهم وكأنهم جرح حال بعد حال والاستفهام في مالهم للانكار اي اى شيء ثبت لهم معرضين عن وعظه مشاهدين جرحاً واستفغرة بكسر الفاء بمعنى نافرة فان استغفر وتفر بمعنى كجب واستعجب وسخر واستحضر واستغفر ابلغ من تفر كأنه يطلب من نفسه التفار وقرئ بفتح الفاء ايضاً اي مذعورة منفرة نفرها الصائد كأنه طلب منها التفار **قوله** اي اسد **قوله** عن ابن عباس رضي الله عنه ان القسورة هو الاسد بلسان الحبشة سمي بالقسورة لانه يغلب السباع ويظهرها والحر الوحشية اذا ماينت الاسد تهرب فكذا المشركون اذا سمعوا القرآن ورأوا من يذكروهم به وقوله تعالى بل يريد اضراب عن اعراضهم الى ما هو اقبح من ذلك وهو الاقتراح على سبيل الاستهزاء **قوله** فيه من الله تعالى الى فلان **قوله** اي لن نقبلك حتى يصبح عند رأس كل واحد منا كتاب عنوانه هذا كتاب من عند الله رب العالمين الى فلان ابن فلان ان اتبع محمداً فانه رسول من قبلي اليكم ثم اضرب وابطل ان يكون اتباعهم اياه عليه الصلاة والسلام لعدم اتباع الصنف وبين ان ذلك لعدم خوفهم من الآخرة فقال بل لا يخافون الآخرة ثم قال كلا ردعهم عن الاعراض عن التذكير ثم أثبت كونه تذكير بليغة فقال انه تذكير **قوله** شاه ان يذكروهم **قوله** اي ان يجعله على ذكر منه وينعظه بذكره اي جعله نصب عينه لان نفع ذلك راجع اليه وانه يمكن من ذلك قرأ الجمهور وما يذكرون بياء القية وتخفيف الذال والكاف على وفق ما تقدم في قوله قالهم عن التذكير معرضين وقرأ نافع بناء الخطاب على طريق الالتفات من القية الى الخطاب وقرئ بتشديد الذال والكاف بالياء والياء ايضاً بمعنى تذكرون وتذكرون **قوله** وهو تصریح بان فعل العبد بمشيئة الله تعالى كما هو مذهب اهل السنة وقالت المعتزلة المعنى الا ان يقصرهم على الذكر ويلجئهم اليه ونحن نقول تخصيص المشيئة بالمشيئة القسرية ترك لظاهر بلا دليل تحت سورة المدثر والحمد لله رب العالمين

سورة القيامة اربعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ادخال لانا فية على فعل القسم لانا كيد اي لنا كيد القسم شائع اراد بلا النافية ما هو في صورة النافية

في سقر) بجوابه حكايه لما جرى بين المسئولين والمجرمين اجابوا بها (قالوا المثلث من المصلين) الصلاة الواجبة (ولم نك نعلم المسكين) ما يجب اعطاؤهم وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع (وكنا نخوض مع الخائضين) نشرع في الباطل مع الشارعين فيه (وكنا نكذب يوم الدين) اخره لتعظيمه اي وكنا بعد ذلك كله مكذبين بالقيامة (حتى اتانا اليقين) الموت ومقدماته (فاتنهم شفاعت الشافعين) لو شفعوا لهم جميعاً (قالهم عن التذكير معرضين) اي معرضين عن التذكير يعني القراء ان او ما يعمده ومعرضين حال (كانهم جرح مستغفرة فرت من قسورة) شبههم في اعراضهم وتغافلهم عن استماع التذكير بحمزة نافية فرت من قسورة اي اسد فعوله من القسر وهو القهر وقرأ نافع وابن عامر مستغفرة بفتح الفاء (بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفاً منشرة) قراطيس تشر وتقرأ وذلك انهم قالوا النبي صلى الله عليه وسلم ان نبعك حتى تأتي كلامنا بكتاب من السماء فيه من الله الى فلان ان اتبع محمداً (كلا) ردع لهم عن اقتراحهم الايات (بل لا يخافون الآخرة) فلذلك اعرضوا عن التذكير لالامتناع اتباع الصنف (كلا) ردع لهم عن اعراضهم (انه تذكير) واي تذكير (فن شاء) ان يذكروهم (ذكرهم وما يذكرون) الا ان يشاء الله (ذكرهم او مشيتهم كقوله وما تشاؤون الا ان يشاء الله وهو نصريح بان فعل العبد بمشيئة الله وقرأ نافع تذكرون بالياء وقرئ بمشاهدة (هو اهل التقوى) حقيق بان ينقي عقابه (واهل المغفرة) حقيق بان يغفر عبادته سيما المتقين منهم عن النبي عليه السلام من قرأ سورة المدثر اعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد وكذب به بمكة

سورة القيامة مكية وآياتها تسع

وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا اقسم يوم القيامة) ادخال لانا فية على

فعل القسم لتأكيد شائع في كلامهم

بشهادة قوله لتأكيد ما نؤكد لا تكون نافية كما ان النافية لا تكون مؤكدة وكلمة ما ولا كثيرا ما تكون صلة زائدة كقوله تعالى لتلا يعلم اهل الكتاب وقوله ما منعك ان لاتسجد وقوله فبما رحمة من الله وقول امرى القيس

قال امرؤ القيس

لا وايك ابنة العامرى *

لا وايك ابنة العامرى * لا يدعى القوم انى اقر *

والمعنى وايك لا يدعى القوم فكذا معنى الآية اقسام يوم القيامة **قوله** ابنة العامرى منادى حذف منه حرف النداء اى يا ابنة العامرى اما لا اقر من الحرب وانا مشهور بمقبر بذلك حتى لا يدعى ذلك احد ويجوز ان يكون مراده ان كلمة لا فى الآية لى ما بنا فى القسم عليه ورد من قال بذلك فكأنه قيل ليس الامر كما يزعم منكرو البعث ثم استأنف القسم فقال اقسام يوم القيامة انكم تبعن ومعنى قوله لتأكيد اى لى ما بنا فى القسم عليه تأكيد القسم وجواب القسم فى الآية محذوف يدل عليه قوله يحسب الانسان ان ان تجمع عظامه اذهو لا يصلح جوابا لكونه جملة انشائية كأنه قيل اقسام يوم القيامة انكم تبعن ثم اكد هذا المعنى بالانكار على حساب ان الله تعالى لا يقدر على احياء من فى القبور بجميع عظامهم النخرة واجسادهم البالية المتلاشية ويحفل ان يكون مراده ان كلمة لاهنا لى القسم والمعنى لا اقسام يوم القيامة على حقيقة البعث والقيامة لان هذا المطلوب اعظم واجل من ان يقسم عليه ويكون المقصود تأكيد القسم عليه وتغني شأه وبيان استغناؤه عن الاقسام عليه **قوله** او بالجنس يعنى ان قوله تعالى الوامة اما سفة مخصصة لجنس النفس المنفردة خصصها بالى تلوم المقصرين فى التقوى واما مؤكدة بناء على ان تعريف الجنس وان كان للعهد والمعهود النفس المنفردة الا انها تلوم نفسها ابدانهم ذكر احتمال ان يكون المعهود النفس المطمئنة اى المستقرة الثابتة على الحق المنقية بحيث لا تلغى عنه الى ماسواه فان القوة العاقلة اذا اخذت فى سلسلة الاسباب والمسببات وانتهت فى مدارج الارتقاء الى واجب الوجود لذاته الذى هو مستغن عن جميع ماسواه فى ذاته وصفاته وافعاله وان جميع ماسواه يحتاج اليه فى جميع شؤونه فلا جرم تغف عنه وتطمئن اليه ولا تنقل عنه الى غيره فتثبت فى مقام العبودية فلا يزعمها عنه شئ من حظوظ عالم الطبيعة ولذاته القابلية فهذه النفس المعهودة الوامة للنفس الامارة والمطمئنة الى الحق المستخرقة فى بحار معرفته وملاحظة جلاله وجماله اخص من المنقية عما يؤثم ثم ذكر احتمال ان يكون تعريف النفس للاستخراق وتكون الوامة سفة مؤكدة **قوله** وضمها الى يوم القيامة جواب عما يقال ما المناسبة بين القيامة وبين النفس الوامة حتى جمع الله تعالى بينهما فى القسم * وتقرر الجواب انه تعالى اقسام يوم القيامة وهو يوم يقوم الناس من القبور لرب العالمين اى لامرء وحكمه بذلك اظهار اعظمته فانه امر عظيم الشأن تظهر فيه الاشياء بحقائقها فصيح لذلك ان يجعل مقسماته وجعلت النفس الوامة ايضا مقسما بها لما بينهما من المناسبة من حيث ان المقصود من البعث واقامة القيامة مجازاة النفوس وتمييز الطبيعة والعاسية منها وهو من بدأ مع القسم من حيث تناسب القسم والمقسم عليه حيث اقسام يوم البعث والنفوس الجزية فيه على حقيقة البعث والجزاء كقول ابى تمام وشايبك انها اغريض كاسرة فى سورة الزخرف **قوله** او يجمع الله بفتح الواو العاطفة بعد همزة الاستفهام اى ايعت ويجمع وان فى قوله تعالى ان لن تجمع عظامه محقة من الثقلة اى يحسب الانسان انه لن تجمع عظامه وبلى ايجاب لما ذكر بعد التنى وهو الجمع كأنه قيل بلى يجمعها وقادرين حال مؤكدة من الضمير المستكن فى يجمع المقدر بعد بلى اى بلى يجمع العظام قادرين على تأليف جمعها واعادتها الى التركيب الاول والسلاميات عظام الاصابع واحدها سلامى والبنانة واحدة البنان وهى اطراف الاصابع ومن قدر على جمعها مع صغرها فهو على جمع الكبارا قدر او ومن قدر على جمع الحوائى والاطراف فهو على جمع الاصول والاساس اقدر **قوله** فيجوز ان يكون استفهاما وان يكون ايجابا يعنى على تقدير ان يكون قوله بل يريد معطوفا على ايجاب يجوز امر ان الاول ان يكون المعطوف استفهاما انكاريا كالمعطوف عليه وتقدير الكلام بل يريد استفهام عن شئ او لا ثم اضرب عن الاستفهام عنه الى الاستفهام عن امر آخر كأنه قيل منشأ انكار البعث هل هو حسابان عجونا عن البعث وجمع الاجزاء او ارادة ان يدوم على ما اعتاده من المعاصى وانواع العبور امامه اى فيما يستقبله من الزمان وهو قول المصنف لجواز ان يكون الاضراب عن المستفهم اى مع بقاء اصل الاستفهام على حاله

لا يدعى القوم انى اقر * وقد مر الكلام فيه فى قوله فلا اقسام بمواقع النجوم وقرأ قبل لا اقسام بغير الف بعد اللام وكذا روى عن البرزى (ولا اقسام بالنفس الوامة) بالنفس المنقية التى تلوم النفوس المقصرة فى التقوى يوم القيامة على تسيرها او التى تلوم نفسها ابدان وان اجتهدت فى الطاعة او النفس المطمئنة اللاتمة للنفس الامارة او بالجنس لما روى انه عليه الصلاة والسلام قال ليس من نفس بررة ولا فاجرة الا وتلوم نفسها يوم القيامة ان عملت خيرا قالت كيف لم ازد وان عملت شرا قالت لى ما كنت قصرت او نفس آدم فانها لم تزل تلوم على ما خرجت به من الجنة وضمها الى يوم القيامة لان المقصود من اقامتها مجازاتها (يحسب الانسان) يعنى الجنس واسناد الفعل اليهم لان منهم من يحسب او الذى تزل فيه وهو عدى بن ابي ربيعة سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امر القيامة فاخبره به فقال لو ما نيت ذلك اليوم لم اصدقك او يجمع الله هذه العظام (ان لن تجمع عظامه) بعد تفرقها وقرئ ان لن تجمع على البناء للمفعول (بلى) يجمعها (قادرين على ان نسوى بنانه) يجمع سلامياته ونضم بعضها الى بعض كما كانت مع صغرها ولطافتها فكيف بكبار العظام او على ان نسوى بنانه التى هى اطرافه فكيف بغيرها وهو حال من قاعل الفعل المقدر بعد بلى وقرئ بالرفع اى نحن قادرون (بل يريد الانسان) عطف على ايجاب فيجوز ان يكون استفهاما وان يكون ايجابا لجواز ان يكون الاضراب عن المستفهم او عن الاستفهام

والامر الثاني ان يكون المعطوف ايجابا استغناء اولاً على سبيل الانكار على حسبه ثم اضرب عن اصل
لاستغناءهم الى الاخبار عن حاله بما هو ادخل في القوم عليه من الاول كأنه قيل دع الانكار على حسبه امراً باطلا
في حقنا فان فيه ما هو اقبح من ذلك وهو انه يحب الذات العاجلة والحياة القانية وانما كره في قضاء شهواته
لنفسانية بصرفه عن النظر في الدلائل المؤدية الى تعيين الحق من الباطل وتمييز الصواب من الخطأ فان انكار
البعث قد ينشأ من الشبهة وقد ينشأ من حب العاجل ومتابعة الهوى فانه تعالى اشار الى الاول بقوله ايجب
لانسان ان لن يجمع عظامه اى ان لن يقدر على جمع ما تفرق من اجزائه غربا وشرقا بتفريق الرياح واكل السباع
ياها وما اختلط من اجزاء كل شخص باجزاء غيره حتى يبعث كل واحد بعينه بجميع اجزائه ويحاسب ويحاسب
ما عمل في الدنيا ثم انه تعالى رد هذه الشبهة بقوله بلى قادرين اى يجمع عظامه وتركيبها كما كانت بناء على انه تعالى
عالم بالجزئيات باسرها فيكون عالما باجزاء كل شخص متميزة عن اجزائه غيره وقادر على كل الممكنات فيلزم ان يكون
قادرا على تركيبها ثانياً واشار الى المنشأ الثاني لانكار البعث بقوله بل يريد الانسان ليغير امامه يعنى ان
لانسان الذى هو عبد بطنه وفرجه واسير ماله وجاهه فان فكرة البعث تكدر عليه انما كره في استيفاء هذه الذات
الطبيعية وتفضي حيس نفسه الامارة بالسوء عن اخلاقها في قضاء شهواتها وتقييدها بالقيود الشرعية فيجد
امر البعث ثقيلاً مخالفاً لمقتضى طبعه فيكره لذلك فلا ينتهى عن المعاصي ولا يتحطى به الله ان يتوب عنها وان خطر
فول سوف اتوب حتى يأتى الموت وهو على شراحواله واسوأ افعاله وقوله تعالى امامه ظرف ليغير والتعبير
للتكذيب وما يتغير عليه ومفعول يريد محذوف والمعنى بل يريد الانسان الثبات على ما هو عليه من عدم التغير
بقبوع الايمان والطاعة ليدوم على فجوره فيما بقى من عمره وفسر قوله تعالى ليغير بقوله ليدوم على فجوره لانه في
هذه الحالة ملتبس بالفجور وهو حسيان مالا يحوز في حقه تعالى وارادة الفجور كأنه قيل ليس انكاره لبعث
لاستباه الامر عليه وعدم قيام الدليل على صحة البعث بل يريد ان يستمر على فجوره في حال كونه سائلاً على طريق
لاستنزاه والسخرية ايان يوم القيامة فيوم القيامة مبتدأ واين خبره ثم انه تعالى ذكر من علامات القيامة ههنا
اموراً ثلاثة اولها قوله فاذا برق البصر وثانيها قوله وخسف القمر وثالثها قوله وجع الشمس والقمر وقرأ نافع برق
يفتح الرأى من باب نصر والباقون بكسر هاء قبل هم الغنائ في التصير والدخشة وقيل برق بالكسر بمعنى تحير فزعا فزاه
لا يطفئ و برق بالفتح من البرق اى لمع وتلا من شدة شخصه اى ارتفاهه يقال شخص شخصاً اى ارتفع **قوله**
من برق الرجل اذا انظر الى البرق فدهش بصره **قوله** يعنى ان الاصل فيه ان الرجل اذا اكثر من النظر الى لمعان البرق
فدهش بصره لذلك وتحير يقال برق الرجل ثم يستعمل ذلك في كل حيرة سواء نشأت من النظر الى البرق ام لا
كما يقال قر الرجل بقره اذا تحير بصره من كثرة النظر الى القمر ثم استعير في كل حيرة عرضته من كثرة النظر
من كل ما يفرق البصر كالبلج ونحوه ثم اختلفوا في ان هذه الحالة التى هى برق البصر متى تكون وتحصل
فقبل عند الموت وقيل عند البعث وقيل عند رؤية جهنم والقولان الاخيران ظاهران لارتباط السؤال عن يوم
القيامة بقولهم ايان اى متى يوم القيامة كأنه قيل يوم القيامة اذا تحير البصر واما اذا ارى به الحالة الحادثة عند
الموت فحينئذ لابد من بيان وجه ارتباط الآية بالسؤال عن يوم القيامة لانه لما سئل بان يقال ايان يوم القيامة كان
المناسب ان يقع الجواب بما يحصل عند قيامها والجواب بما يحصل عند الموت لا يطابق ظاهره ولعل وجه
الارتباط حينئذ ان من قال ايان يوم القيامة انما يقوله على سبيل الاستنزاه والسخرية قبل في جوابه ان من
استنزاه اذا قرب موته و برق بصره يتبين حينئذ ان ما كان عليه من الانكار والاستنزاه خطأ عظيم مستوجب
للعذاب الاليم الدائم فيقول حينئذ اين المرق **قوله** ولا ينافيه الخسوف **قوله** ورد على تفسير جمع الشمس والقمر
بجمعهما في الطلوع من المغرب ان يقال الجمع بينهما بهذا الطريق ينافي خسوف القمر لان خسوفه يقتضى
المقابلة بينه وبين الشمس لتحقيق حيلولة الارض بينهما فلا يأتى للقمر ان يستفيد النور من الشمس فيبقى اسود عديم
النور الذى هو معنى خسوف القمر ولما كان اجتماعهما في الطلوع من المغرب منافياً للمقابلة بينهما كان منافياً
لخسوفه ايضا لان ما ينافي المزوم ينافي اللازم ايضا اجاب عنه بانه ليس المراد بالخسوف الا الحاق وذهاب النور
مطلقاً سواء كان ذهابه بحيلولة الارض بينهما او بغير ذلك فانه تعالى قادر على كل الممكنات فيقدر على ازالة الضوء
من القمر باى طريق شاء وقرأ العامة وخسف القمر على بناء القاعل وقرئ وخسف على بناء المفعول لان خسف

(ليغير امامه) ليدوم على فجوره فيها
يستقبله من الزمان (يسأل ايان يوم القيامة)
متى يكون استبعادا واستنزاه (فاذا برق
البصر) تحير فزعاً من برق الرجل اذا انظر
الى البرق فدهش بصره وقرأ نافع بالفتح
وهو لغة او من البرق بمعنى لمع من شدة
شخصه وقرئ يلق من بلى الباب اذا
انفتح (وخسف القمر) وذهب ضوءه وقرئ
على بناء المفعول (وجع الشمس والقمر)
في ذهاب الضوء او الطلوع من المغرب
ولا ينافيه الخسوف فانه مستعار للمحاق

يستعمل لازماً ومتعدداً يقال خسف القمر وخسف الله والخسوف يكون بمعنى غيبة الشيء وذهابه بنفسه ومنه قوله تعالى فخسفناه وبدار الأرض **قوله** ولئن جل ذلك على أمارات الموت **قوله** الإشارة بذلك إلى برق البصر فمن جله على ما يلحق البصر عند البعث أو عند رؤية جهنم ليسر له ملاحظة ارتباط الكلام بما قبله ووجه عطف قوله وخسف القمر وجع الشمس والقمر بالواو الجامعة على قوله فاذا برق البصر كون كل واحد منهما مما يتحقق يوم البعث والجزء وأما من جل برق البصر على ما هو من أمارات الموت فيعبر عليه بملاحظة ارتباط الكلام بما قبله وملاحظة وجه العطف بالواو الجامعة لأن ذهاب ضوء القمر واجتماعه مع الشمس في ذلك لا يكون في زمان البرق الذي هو من أمارات الموت فلا يصح عطفها عليه بالواو الجامعة وتقرر الجواب نعم أن الأمر كذلك ولا بدع أن يفسر خسف القمر والجمع بينهما بما يكون من أمارات الموت أيضاً يجعل القمر استعارة لحاسة البصر تشبيهها بالقمر في أن نورها مستفاد من الروح بواسطة تصرفه واستخدامه قواه الطبيعية السبع التي هي الجاذبة والماسكة والهاضمة ونحوها فيما هيئت كل واحدة منها له وبأن تجعل الشمس استعارة لروح تشبيهها لروح بالشمس في أن كالات عالم الأرض تحتاج إلى تأثير الشمس وحركاتها ويفسر قوله خسف القمر بأن يقال ذهب ضوء البصر عند الموت وقوله وجع الشمس والقمر بأن يقال اجتماعهما في حكم الذهاب وإن اختلف طريق الذهابين وإن ذهاب ضوء القمر يعني بطلانه واضمحلاله وطريق ذهاب الروح بطلان تعلقه بالبدن وانتقاله إلى عالم الجبروتات **قوله** أو بوصوله إشارة إلى تفسير آخر للجمع بأن تجعل الشمس استعارة للأرواح العالية والعقول (الجبروتات التي يستفاد منها أنوار العقول الانسانية وأدراكاتها وأن يجعل القمر مستعاراً لروح الانساني فيخيل أن يكون جمعها عبارة عن وصول الروح الانساني إلى الأرواح العالية **قوله** وتذكير الفعل **قوله** حيث لم يقل وجعت الشمس لتقدمه أي لكونه مستنداً إلى ظاهر المؤنث الغير الحقيقي وهي الشمس وفي مثله يجوز تذكير الفعل وتأنيته مع أن فعل الجمع لم يستند إلى الشمس وحدها بل هو مستند إلى القمر أيضاً بواسطة الواو العاطفة والقمر مذكّر فغلب جانب التذكير على التأنيث وهذا الوجه لا يصلح بأنفراد دليله على التذكير فأنك إذا قلت قام هندوزيد لم يجز عند الجمهور إلا أنه يصلح مؤنثاً لو وجد الأول فكانه قبل ذكر الفعل لاستدائه إلى ظاهر المؤنث الغير الحقيقي مع أنه قد عطف عليه مذكّر فغلب على المؤنث الغير الحقيقي **قوله** تعالى يقول الإنسان **قوله** جواب إذا في قوله فاذا برق وإذا ظرف معمول له وابن المفسر منصوب المحل بالقول أي يقول هذا الإنسان المنكر للقيامه إذا ما بين هذه الأحوال وأيضاً سوء عاقبة إنكاره أين القرار من حيث أنه لا يرى شيئاً من أمارات تمكنه من القرار والمفسر يفتح الميم وكسر الفاء اسم المكان المفسر إليه **قوله** مستعار من الجبل **قوله** فإن الوزر في الأصل الجبل النسيج ثم أطلق لكل ما يلجأ إليه ويتحصن به تشبيهه بالجبل النسيج والمعنى لاشئ يعصمه من أمر الله وخبر لا يحذف أي لا يلجأ إليه أو في الوجود **قوله** إليه وحده استقرار العباد **قوله** على أن تقديم قوله إلى ربك يفيد الاختصاص واللام في المستقر عوض عن المضاف إليه وأنه بمعنى الاستقرار والمراد بالاستقرار نفس العباد أي لا يقدرون أن يستقروا إلى غيره تعالى ولا يتوجهون إلا إليه وأما استقرار أمورهم على معنى لا ترجع أمور العباد إلا إلى حكمه لا يحكم فيها غيره ويجوز أن يكون المستقر بمعنى مكان الاستقرار فيكون المعنى موضع قرار العباد من الجنة والنار يومئذ مفوض إلى مشيئة ربك وحده من شاء أدخله الجنة ومن شاء أدخله النار والمستقر مرفوع على الابتداء وإلى ربك خبره ويومئذ ظرف معمول لما تعلق به إلى ربك ولا يجوز أن يكون معمولاً للمستقر لأنه إن كان مصدراً بمعنى الاستقرار فلا يتقدم عليه معموله وإن كان اسم مكان فلا يعمل أصلاً وكذا الكلام في نحو قوله إلى ربك يومئذ المساق **قوله** أي بما قدم من عمل عمله أو بما آخر من سنة حسنة أو سيئة عمل بها بعده **قوله** فاقدمه هو ما عمله بنفسه من الأعمال خيراً كان أو شراً ولم تعد نسبته إلى من بعده وما آخره سواء عمله هو بنفسه من ذلك أو أبقاه سنة حسنة أو سيئة لمن بعده وعلى الأول ما قدمه وآخره ما عمله من عمل طاعة كان أو معصية وما لم يعمل به من طاعة وعلى الثالث ما قدمه وأتفق من أموره أيام حياته وما خلفه للورثة وعلى الرابع ما عمله في حياته مقدماً ومؤخراً أي أول عمله وآخره ثم أنه تعالى لما قال ينفياً الإنسان يومئذ بأعماله قال بل لا يحتاج إلى أن يخبر بذلك بناء على أن نفسه شاهدة عليه تخبر بجميع ما فعله من الأفعال وتشهد عليه جوارحه بذلك قال تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون قيل هذا في حق الكفار فانهم يكررون ما عملوه فيختم على أفواههم وتنطق جوارحهم **قوله** حجة بينة على أعمالها

وإن جل ذلك على أمارات الموت أن يفسر الخسوف بذهاب ضوء البصر والجمع باستتباع الروح الحاسة في الذهاب أو بوصوله إلى من كان يقتبس منه نور العقل من سكان القدس وتذكير الفعل لتقدمه وتغليب المعطوف (يقول الإنسان يومئذ أين المفر) أي القرار بقوله قول الآيس من وجدائه المتني وقرئ بالكسر وهو المكان (كلا) ردد عن طلب المفر (لا وزر) لا ملجأ مستعار من الجبل واشتقاقه من الوزر وهو الثقل (إلى ربك يومئذ المستقر) إليه وحده استقرار العباد أو إلى حكمه استقرار أمرهم أو إلى مشيئته موضع قرارهم يدخل من شاء الجنة ومن شاء النار (ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخره) بما قدم من عمل عمله وبما آخر منه لم يعمل أو بما قدم من عمل عمله وبما آخر من سنة حسنة أو سيئة عمل بها بعده أو بما قدمه من مال تصدق به وبما آخر فخلفه أو بأول عمله وآخره (بل الإنسان على نفسه بصيرة) حجة بينة على أعمالها

شارة الى ان الانسان مبتدأ وبصيرة خبره وعلى نفسه متعلق ببصيرة اى على اعمال نفسه وان تأنيث البصيرة مع
 وونها خبرا عن الانسان وهو مذكر مبنى على انها صفة موصوف محذوف اى الانسان حجة بصيرة او مثل بصيرة
 على التشبيه البليغ شبه الانسان بالجمعة من حيث كونه شاهدا بالاعمال على نفسه لان جوارحه تنطق بها
 يكون شاهدا على نفسه بشهادة جوارحه كما ان الجمعة شاهدة لدعوى فالانسان لما شبه بالجمعة من حيث كون
 واحد منهما شاهدا قيل انه حجة بينة على اعماله على التشبيه البليغ بقوله لانه شاهد بها اى شاهد بالاعمال
 على نفسه علة لجل المشبه به على المشبه وشارة الى وجه الشبه **قوله** وصفها بالبصيرة على المجاز
 زاد بالمجاز المجاز العقلي كانه قبل سئلنا ان تقدير الكلام بل الانسان على نفسه حجة على التشبيه البليغ فامعنى
 بصيف الجمعة بكونها بصيرة والبصير انما هو صاحبها اجاب عنه بانه من قبيل الاسناد المجازى وصف الجمعة
 بصفتها للدلالة على كونها واضحة الدلالة سهلة الاهتداء بها فان الهادى الى الطريق اذا كان بصيرا غير
 على سهل عليه امر الدلالة وسهل على غيره الاهتداء به فوصف الجمعة بكونها بصيرة للاشارة الى كونها سهلة
 الدلالة وسهلة الاهتداء بها فالمصنف اشار الى هذا المعنى بقوله حجة بينة بدل حجة بصيرة وان جعل تقدير الكلام
 بل الانسان على نفسه عين بصيرة بها يكون الانسان مبتدأ وبصيرة مبتدأ ثانيا وعلى نفسه خبر الثانى والجملة
 خبر الاول كقولك زيد على رأسه عمامة والعائد من الجملة الى المبتدأ الاول ضمير نفسه والمراد بالبصيرة على هذا
 هو الملك الموكل او الجوارح فان الحافظ والرقيب يطلق عليه العين البصيرة وجواب لوفى قوله تعالى ولو ألقى
 معاذيره محذوف اى لم يقبل منه المعذرة ولو جاء بكل ما يعتذر به فان العذر لا رواج له يومئذ لانه يوم تبلى السرائر
 تظهر حقائق الاشياء كما هي **قوله** وذلك اولى اى كون المعاذير جمع معذار اولى من كونه جمع
 معذرة لان بناء الجمع حيثئذ يكون على وفق القياس كفناح ومفانج ومتقال ومثاقيل بخلاف ما اذا كان جمع
 معذرة فانه يجمع على معاذير كحمدة ومحامد ولا يجمع على معاذير الا على وجه الشذوذ كنكر ومناكير **قوله**
 فيه نظر اى فى كون هذا الوجه اولى لعل وجه النظر ان كون البناء على وفق القياس انما يكون وجهها
 ولوية كون معاذير جمع معذار ان لو كان معذار بمعنى العذر لفظا مستعلا مسموعا وليس كذلك وكونه جمع
 معذرة وان كان على خلاف القياس الا انه على وفق الاصل فان الاصل ان يكون بناء الجمع بناء مفردا عن مفرد
 لفظ مستعمل ولفظ معذرة كذلك فالوجهان متعارضان متساويان لا اولوية لاحدهما على الآخر والى كل
 احد من الوجهين ذهب جماعة من النحويين فان منهم من ذهب الى ان مثل هذا الجمع لفظ مستعمل على خلاف
 قياس وقالوا المذاكير جمع ذكر وهو العضو المعروف ومناكير جمع منكر ومنهم من ذهب الى ان مثله اسم جمع
 غير الملفوظ به بل لفظ فقال ان نحو هذا كبر جمع مذكار وان لم يسمع **قوله** قبل ان يتم وجهه اخذ من قوله
 تعالى فى سورة اخرى ولا تجعل بالقراة من قبل ان يقضى اليك وقل رب زدنى علما روى انه عليه الصلاة
 والسلام كان يشتد عليه حفظ التنزيل وكان عليه السلام اذا نزل عليه الوحي يحرك لسانه وشفتيه قبل فراغ
 جبريل مخافة ان لا يحفظ فانزل الله تعالى لا تحرك به لسانك اى بالقراة وجاز هذا الاضمار وان لم يحركه ذكر لدلالة
 الحال عليه كما اضمر فى قوله تعالى انا انزلناه فى ليلة القدر **قوله** تعالى تجعل به اى باخذه دلت الآية
 على انه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ مع قراءة جبريل عليه السلام وكان يسأله فى أثناء قراءته عن مشكلات
 عانيه لغاية حرصه على العلم فنهى عن الاول بقوله لا تحرك به لسانك الى قوله فاذا قرأناه فاتبع قرأته وعن الثانى
 قوله ثم ان علينا بيانه فضمن له عليه الصلاة والسلام بيان المشكل منه كما ضمن له الحفظ واثبات قراءته فى لسانه
 عليه الصلاة والسلام بحيث يقرأ متى شاء على ان القرآن مصدر بمعنى القراءة مضاف الى مفعوله وان نمة
 مضافا مقدرا **قوله** بلسان جبريل اشارة الى ان قوله قرأناه من قبيل اسناد فعل المأمور الى الامر
 المعنى اذا قرأ جبريل عليك بأمرنا وفرغ من قراءته فقرأ حيثئذ وكرر كيلا يغفل منك وكن تابعا له فى القراءة
 لا تقرأ معه **قوله** وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب وجه الدلالة انه تعالى
 كبر البيان بكلمة ثم وهى للتراخي وانما قال عن وقت الخطاب لانه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة الى
 العمل لانه تكليف بما لا يطاق والاعتراض عليه بما روى من ان قوله تعالى فكلوا واشربوا حتى يقين لكم الحيط
 لا يرض من الحيط الاسود نزل ولم ينزل معه قوله من العجبر فكان بعض الصحابة اذا اراد الصوم وضع عقالين ابيض

لانه شاهد بها وصفها بالبصيرة على المجاز
 او على عين بصيرة بها فلا يحتاج الى الانباء
 (ولو ألقى معاذيره) ولو جاء بكل ما يمكن
 ان يعتذر به جمع معذار وهو العذر او جمع
 معذرة على غير القياس كاللناكير فى المنكر
 فان قياسه معاذر وذلك اولى وفيه نظر
 (لا تحرك) يا محمد (به) بالقراة (لسانك)
 قبل ان يتم وجهه (تجعل به) لتأخذه على
 جعل مخافة ان يغفل منك (ان علينا جمعه)
 فى صدرك (وقرأته) واثبات قراءته
 فى لسانك وهو تعليل لانه (فاذا قرأناه)
 بلسان جبريل عليك (فاتبع قرأته)
 قراءته وكرر فيه حتى يرضخ فى ذهنك
 (ثم ان علينا بيانه) بيان ما اشكل عليك
 من معانيه وهو دليل على جواز تأخير
 البيان عن وقت الخطاب

واسود وكان يأكل ويشرب حتى يبين له أحدهما من الآخر قد تأخر البيان عن وقت حاجتهم إلى الصوم مدفوع
 بأن مافله الصحابة كان في صوم التطوع ووقت الحاجة إنما هو وقت الفرض من الصوم كذا في التلويح ويجوز
 تأخيره عن وقت الخطاب مطلقا أي سواء كان البيان تفصيليا أو اجاليا بأن يقرن باللفظ ما يشعر بأنه ليس المراد
 من اللفظ ما يقتضيه ظاهره بل أن يقرن بما يشعر أن المراد بهذه النكرة فرد متعين وبهذا العام خاص وبهذا
 المطلق مقيد وبهذا اللفظ المعنى المجازي ونحو ذلك **قوله** وهو اعتراض بما يؤيد التوجيه على حب العجلة
 يعني أن قوله تعالى لا تحرك به لسانك اعتراض وقع بين قوله تعالى يريد الإنسان ليفجر امامه وبين قوله تعالى
 بل تحبون العاجلة قال الامام زعم قوم من قدماء الروافض أن هذا القرءان قد غيّر وبدل وزيد فيه ونقص منه
 واحتجوا عليه بأنه لا مناسبة بين هذه الآية وما قبلها والجواب عن ذلك من وجهين أحدهما أن الاستهجال المنهى
 عنه إنما اتفق للرسول صلى الله عليه وسلم عند ائزال هذه الآيات عليه فلا جرم نهى عن ذلك الاستهجال
 في هذا الوقت قيل له لا تحرك به لسانك لتجهل به وهذا كما أن المدرس إذا كان يلقي على تلميذه شيئا فآخذ التلميذ
 بكتفت يمينه وشمالا فيقول المدرس في أثناء ذلك الدرس لا تلتفت يميناً ولا شمالاً ثم يعود إلى الدرس فإذا نقل
 ذلك الدرس مع توسط هذا الكلام في أثناءه فن لم يعرف السبب بقول أن وقوع تلك الكلمة في أثناء ذلك الدرس
 غير مناسب لكن من عرف الواقعة علم أنه حسن الترتيب وثانيهما أنه تعالى نقل عن الكفار أنهم يحبون العاجلة
 حيث قال بل يريد الإنسان ليفجر امامه ثم بين أن التجهيل مذموم مطلقا حتى التجهيل في أمور الدين فقال لا تحرك به
 لسانك لتجهل به وقال في آخر الآية كلاب تحبون العاجلة فإن كل واحد من الكلامين يتضمن التوجيه على حب
 العاجلة فوسط هذا الكلام بينهما وبينه أن العجلة مذمومة حتى في أمر الدين تأكيداً لما تضمنه من التوجيه
 على حب العاجلة وتضمن الكلام الأخير ظاهره وأما ضمن الأول له فلما مر من أن المعنى أن انكار الكفرة
 للبعث ليس من جهة اشتباه الحق عليهم لعدم قيام الدليل على صحته ووقوعه بل لأن شدة حرصهم على قضاء
 الشهوات العاجلة صرفتهم عن النظر في ذلك الدليل فانكروا البعث لذلك فظهر به أن مؤداه التوجيه على الاهتمام
 بعاجل الأمر مع فناءه وتأديته إلى خسران الأبد كأنه قيل لا تقتف آثارهم بأن تهتم بعاجل الحال وتستعمل
 في أخذ القرءان خوفاً من فوات حفظه وقرآته متى شئت **قوله** وقيل الخطاب الخ أي وقيل في وجه
 ارتباطه بما قبله أن الخطاب في قوله تعالى لا تحرك به لسانك ليس مع الرسول صلى الله عليه وسلم حتى يتوهم عدم
 مناسبة موقعه بل هو خطاب مع الإنسان المذكور في قوله تعالى يبن الإنسان يومئذ بما قدم وأخر كأنه إذا
 عرض عليه كتابه وقيل له اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً فآخذ في القراءة يتلجج لسانه من شدة
 الخوف ومن سرعة القراءة فيقال له فإذا قرأناه فاتبع قرآنه بالافرار بأنك قد فعلت تلك الأفعال ثم أن علينا بيان
 مراده وشرح مراتب خيراته فآله تعالى يقدر على بيان جميع الأعمال الكافرة على سبيل التفصيل وهذا الوجه ذكره
 القفال ثم قال فهذا وجه حسن ليس في العقل ما يدفعه وإن كانت الآثار غير واردة به وقوله تعالى بل تحبون
 العاجلة اضرب من الردع المدلول عليه بكلا للدلالة على أن الاستهجال لكونه بمنزلة الأمر الطبيعي الذي جبل
 عليه الإنسان ليس بما يستحق الإنسان بسببه كثرة لوم وتوبيخ إلا أن الالتفات للإنسان أن يجاهد نفسه ولا يخلى بينها
 وبين ما جبلت هي عليه ولذلك عم الخطاب لكل من يصلح أن يخاطب بعد تخصيصه الخطاب دون غيره **قوله**
 وإن كان الخطاب للإنسان أي بطريق الالتفات عن الاخبار عن الجنس المتقدم والاقبال عليه بالخطاب فعلى هذا
 لا يكون الكلام محمولا على تعميم الخطاب فانه إذا حل على تعميم الخطاب لا يكون فيه التفات بل يكون من قبيل تغليب
 المخاطب على غيره **قوله** ويؤيده القراءة بالياء فيهما وجه التأييد أن الفعل في هذه القراءة يتعين كونه
 مستندا إلى ضمير الإنسان المذكور قبل ذلك على أنه إذا قرئ بناء الخطاب يكون الخطاب للإنسان أيضا
 بطريق الالتفات ثم أنه تعالى لما وضح على حب العاجلة ذكر اختلاف حال المؤمن العامل للأجلة وحال الكافر
 العامل للعاجلة يوم القيامة فقال وجود يومئذ ذكر الوجود وأراد بها ارتباطها بأن الوجه بما يعبر به عن الكل كذا قيل
 إلا أنه لا مانع من أن يراد بالوجه معناه الحقيقي فلا وجه للعدول عنه مع انعدام ما يصرفه عن إرادته ثم قيل قوله
 وجود مبتدأ وناصرة نعت له ويومئذ منصوب بناصرته وناظرة خبره وإلى ربها متعلق بالخبر والمعنى أن الوجود البهية
 أي الحسنة الثلاثية من كثرة التسم بنعيم الجنة يومئذ أي يوم القيامة ناظرة إلى الله تعالى والنصرة طراوة البشارة

وهو اعتراض بما يؤيد التوجيه على حب
 العجلة لأن العجلة إذا كانت مذمومة فيما
 هو أهم الأمور وأصل الدين فكيف بها
 في غيره أو يذكر ما اتفق في أثناء نزول هذه
 الآيات وقيل الخطاب مع الإنسان المذكور
 والمعنى أنه يؤتى كتابه فيتلجج لسانه من
 سرعة قرآته خوفاً فيقال له لا تحرك به
 لسانك لتجهل به فإن علينا بمقتضى الوعد
 بجمع ما فيه من أعمال وقرآته فإذا قرأناه
 فاتبع قرآته بالافرار أو التأمل فيه ثم أن
 علينا بيان أمره بالجزء عليه (كلا) ردع
 للرسول صلى الله عليه وسلم عن عادة
 العجلة أو للإنسان عن الاغترار بالعاجل
 وقوله (بل تحبون العاجلة وتذرون
 الآخرة) تعميم للخطاب استعاراً بأن بني
 آدم مطبوعون على الاستهجال وإن كان
 الخطاب للإنسان والمراد به الجنس فجمع
 الضمير للمعنى ويؤيده قراءة ابن كثير وابن
 عامر والبصريين بالياء فيهما (وجود
 يومئذ ناضرة) بهية متهلة

وجالها وذلك من اثر التمتع والناضر التامم والنصرة الحسن من كل شيء والبهاء الحسن يقال بهي الرجل وبهوا ايضا فهو بهي وقيل وجوه مبتدأ وناصرة خبره ويومئذ منصوب بالخبر وسوغ الابتداء بالنكرة لكون تنكير النوعية نازلا منزلة الوصف في نحو ولعبد مؤمن وقوله الى ربها ناظرة خبر بعد خبر **قوله** تراه مستغرقة في مطالعة جلاله **قوله** مستفاد من تقديم قوله الى ربها **قوله** وليس هذا في كل الاحوال **قوله** جواب عما يقال كيف تكون مستغرقة في مطالعة جلاله بحيث تغفل عما سواه مع ان اهل السعادة ينظرون في الموقف وفي الجنة الى امور لا تخصي * وتقرير الجواب ظاهر وفيه بحث لان التقييد ببعض الاحوال تقييد بلا دليل ومناف لمقام المدح المتعصى مأموم الاحوال وغير مناسب لقوله تعالى وجوه يومئذ ناصرة لمأموم في الاحوال والاولى ان يقال التقديم لا يتعين كونه للاختصاص لاحتمال كونه للاهتمام ورعاية الفاصلة ولوسم فالمعنى ان النظر الى غيره من حيث النظر اليه لا يعد نظرا كما في قوله زيد الجواد **قوله** وقيل منتظرة **قوله** اذمن المعتزلة المنكرين للرؤية من فسر النظر بالانتظار كما في قوله تعالى فتناظروا بينهم يرجع المرسلون اي فتنظروا وقوله انظروا فانقبس من نوركم وقوله ما ينظرون الا صيحة واحدة وقوله انعامه اشارة الى ان من فسر بالانتظار جعل قوله الى اسماء مقردا بمعنى النعمة مضافا الى النعم مقدما لقوله ناظرة بمعنى منتظرة **قوله** ورد **قوله** اي ورد هذا القول بوجهين الاول ان الانتظار لا يستد الى الوجود فان قيل نعم انه لا يستد الى الوجود بمعنى العضو الا ان القائل به يجوز ان يفسره بالذات وجملة الشخص ولا يخفى انه يصح اسناد الانتظار الى الكل * اجاب عنه المصنف بقوله وتفسيره بالجملة خلاف الظاهر والوجه الثاني من وجهي الرد ان النظر بمعنى الانتظار لا يعتد بالي بل يعتد بنفسه فيقال نظرت له ولا يخفى ان هذا الوجه من الرد انما توجه على تقدير ان تكون كلمة الى حرف جر * واما اذا كانت اسما بمعنى النعمة كما اشار اليه بقوله منتظرة انعامه فلا توجه **قوله** وقول الشاعر **قوله** جواب عما يقال لانتم ان النظر بمعنى الانتظار وقد عدي بالي * وتقرير الجواب ان النظر فيه ليس بمعنى الانتظار لانه لا يستوجب العطاء بل هو بمعنى المآل والتوقع ومن في قوله من ملك تجريدية كما في قولك رايت من زيد اسدا بمعنى انه اسد **قوله** والبصر دونك **قوله** اي اقل منك في الجود والمعنى ان رجوت عطاءك وتوقعت معرفتك وانت ملك والحال ان البصر دونك في الجود زدني نعماء اي تعطيني فوق ما ارجوه والظاهر ان كون النظر بمعنى السؤال مبني على كونه من نظر العين والنظر الى الملك وان كان لا يوجب الانعام ظاهرا الا انه مقدمة طلب المعروف وهو الذي يوجب ملوكيته من مقدماته ويعضد ذلك انه ينزل منزله ويعبر به عنه كما ينزل زيارة الاغنياء من الفقر * وتسليمهم عليهم منزلة التوقع منهم كما قيل * وحسبك بالقسليم مني تقاضيا * عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * ان ادنى اهل الجنة منزلة من ينظر الى خباثته وازواجه ولعمري وخدمه وسريه مسيرة الف سنة واكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية * ثم قرأ عليه الصلاة والسلام وجوه يومئذ ناظرة فسر النظر بنظر العين والرؤية فمن فسر بالانتظار قد اتبع هواه وروى عنه عليه الصلاة والسلام ايضا انه نظر الى القمر ليلة البدر فقال انكم سترون ربكم كما ترون هذا لانضامون في رؤيته وهو تشبيه الرؤية بالرؤية لانه تشبيه الرق بالرق والاحاديث في هذا الباب كثيرة **قوله** شديدة العبوس **قوله** كون البسر ابلغ من العبوس لا ينافي ما سبق ان بسر اتباع لعبس والمعنى انها عابسة كالحلة قد اظلمت الوانها وادمت آثار السرور والنعمة منها لما سودة الله تعالى حين ميز بين اهل الجنة والنار فأيست من راحة الله تعالى وايقت ان العذاب نازل بها وهي تظن ان يفعل بها فاقرة وهي الداهية العظيمة سميت فاقرة لانها تكسر عظام الظهر اي فقارها يقال فقرت الرجل اذا ضربت فقار ظهره كما يقال رأسه وبطنه اذا ضربت رأسه وبطنه والفاقرة واحدة فقار الظهر ومنه سمي الفقير لانه قليل بمعنى مفعول فان القل كسر فقار ظهره فجعله مفقورا وتظن مرفوع المحل على انه خبر وجوه او خبر بعد خبر وبأسرة على الاول صفة وجوه ويومئذ منصوب بها ذهب جمهور المفسرين الى ان الظن ههنا بمعنى اليقين بناء على ان اليوم الذي تفوز فيه اهل السعادة بمشاهدة جلال ذي الجلال والاكرام تنيقن فيه الاشقياء ما يفعل بهم من الدواهي الفارقة اذ يتبدل فيه المظنون بالعيان وتكشف فيه الامور بحقائقها الا ان القياس النحوي يقتضي ان يكون الظن ههنا على معناه لا بمعنى العلم واليقين لانه قد وقع بعده ان الناصبة وهي لا تقع بعد العلم وانما تقع بعده ان المشددة وذلك ان العلم من مواضع التقرير والتحقيق والظن ونحوه من الرجاء والتوقع من مواضع الشك والتردد وان المشددة تقييد التأكيد وان الناصبة لا تقيد فلذلك

(الى ربها ناظرة) تراه مستغرقة في مطالعة جلاله بحيث تغفل عما سواه ولذلك قدم المفعول وليس هذا في كل الاحوال حتى ينافيه نظرها الى غيره وقيل منتظرة انعامه ورد بان الانتظار لا يستد الى الوجود وتفسيره بالجملة خلاف الظاهر وان المستعمل بمعناه لا يعتد بالي وقول الشاعر
واذا نظرت اليك من ملك *
والبصر دونك زدني نعماء *
بمعنى السؤال فان الانتظار لا يستعقب العطاء (ووجوه يومئذ بأسرة) شديدة العبوس والبأسل ابلغ من البأسر لكنه غلب في الشجاع اذا اشتد كلوحه

ووجب ان تفتن المشددة بما يقيد التحقيق والمحفة الناصبة بما يدل على الشك والتردد فيقال علمت انك قائم وظننت ان تخرج والطمع ان يفترلي ربي ولو قلت علمت ان يخرج زيد واظن ان زيدا يخرج كان قلبا للعادة المتعارفة من حيث انه اقترن ماهو علم التأكد بما لا تقرير فيه وما هو عار من التأكد بما فيه تقرير فاذا قيل ارجوا انك تعطيني فذلك لاجل الدلالة على قوة الرجاء واذا قلت اخشى انه يفعل فهو لقوة الخشية وتقرر لها فلذلك فسر المصنف الظن بالتوقع حيث قال تتوقع اربابها اشارة الى ان الظن ليس بمعنى العلم واليقين كما ذهب اليه الجمهور والمعنى ان ارباب الوجوه الباسرة مع ما هم فيه وهم يقاسون شدة الدواهي وافظعها يظنون ويتوقعون بعده ما هو اشد منه واهول لانهم حينئذ يفتنوا بعظم جرمهم وبكمال مخط الملك الجبار عليهم ويتقنوا ايضا بانه كما لانهاية للطفه ورحمته لانهاية ايضا لقهره وأليم عذابه فكما فعل بهم فاقرة من الدواهي ظنوا ان يفعل بهم ما هو اشد منها وهكذا ابدا فكما ان ارباب الوجوه الناضرة في غاية الرحمة والنعمة وهو الاستغراق في مشاهدة جلال ربهم الكريم فكذلك ارباب الوجوه الباسرة في غاية التهمة والعناء وهو ان يتوقعوا في كل لحظة ان يفعل بهم ما هو اشد مما هم فيه وافظع **قوله** ردع عن اثار الدنيا على الآخرة **قوله** كانه قيل لما عرفتمكم صفة سعادة السعداء وشقاوة الاشقياء في الآخرة وعلمتم انه لانسبة لها الى الدنيا فارتدعوا عن اثار الدنيا على الآخرة وتهيشوا لما بين ايديكم من الموت الذي تخطعون به من العاجلة وتنقلون به الى الآجلة التي تبكون فيها محملدين والتراقي جمع ترقوة وهي عظم وصل بين فقرة الصخر والعائق والعائق موضع الرداء من المنكب وبلوغ النفس التراقي كناية عن الاشراف على الموت والعامل في اذا بلغت معنى قوله الى ربك يومئذ المساق اي اذا بلغت النفس الحلقوم رفعت وسيقت الى الله تعالى اي الى موضع امر الله تعالى ان ترفع اليه وترفع اليه كافي قوله تعالى اني ذاهب الى ربي معناه اني ذاهب الى حيث امرني ربي **قوله** تعالى وقيل من راق **قوله** معطوف على بلغت اي وقال من حضر المحضر عند موته من الاحبة والاقارب هل من طيب يرقى وبشقي برقيه فلا يلقون له اطباء يغنون عنه من قضاء الله تعالى شيئا والرقية هي التعويذ بما يحصل به الشفاء كما يقال بسم الله ارقبك وفعلها من باب ضرب والاستفهام يحتمل ان يكون بمعنى الطلب كأن الذين كانوا حول المحضر طلبوا له طيبا يعالجه وراقيا يرقيه ويحتمل ان يكون استفهاما بمعنى الانكار بان يغلب عليهم اليأس من صحته فيقولون من الذي يقدر ان يرقى هذا الانسان المشرف على الموت **قوله** ايكم يرقى بروحه **قوله** اي يصعد على انه من الرقي وفعله من باب علم يقال رقيت السلم ارقاه رقياء ورقيا اذا صعدت واسترقينه فرقاني رقيبني رقية اي داواني بها عن ابن عباس قال ان الملائكة يكرهون القرب من الكافر فيقول ملك الموت من يرقى روح هذا الكافر وقيل يحضر العبد عند الموت سبعة املاك من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب مع ملك الموت فاذا بلغت نفس العبد التراقي نظر بعضهم الى بعض ايهم يرقى بروحه الى السماء آمن ملائكة الرحمة ام من ملائكة العذاب **قوله** وظن المحضر **قوله** وذلك حين تاتى ملائكة الموت قال المفسرون المراد ان المحضر ايمن انه فارق الدنيا وعبر عن المعرفة التي حصلت له حينئذ بالظن لان الانسان مادامت روحه بيده متعلقة قائم بطمع في الحياة لشدة حبه لهذه التي ابي الله ان تسوي جناح بعوضة وهي الحياة العاجلة ولا يتخطع رجاء عنها فلا يحصل له يقين الموت بل ظنه الغالب على رجاء الحياة ويحتمل ان يكون وجه التعبير به التهمك **قوله** او شدة فراق الدنيا بشدة خوف الآخرة **قوله** على ان يكون التفاف الساق بالساق كناية عن تنابيح الشدة والصعوبة فان الساق كثيرا ما يكتنى به عن الشدة ويجعل مثلا فيه كافي قوله تعالى يوم يكشف عن ساق وقولهم كشفت الحرب عن ساقها اي اشتدت ووجد الجواز ان الانسان اذا دهمته شدة شمر لها عن ساقه فليل الامر الشديد ساق من حيث ان ظهوره لازم لظهور ذلك الامر **قوله** سوقه الى الله وحكمه **قوله** يعني ان المساق مصدر ميمي بمعنى السوق وان الالف واللام فيه عوض عن المضاف اليه وان قوله الى ربك تقديره الى حكم ربك والمعنى ان هؤلاء في ذلك اليوم مفوض امرهم الى حكمه يساقون الى حيث امر الله ان يساقوا فالساق هو الله تعالى يسوق كل احد الى حيث شاء ويجوز ان يكون المراد ان المسوق اليه هو الرب تعالى **قوله** والضمير فيهما للانسان المذكور في أحسب الانسان **قوله** اي في قوله أحسب الانسان ان لن تجمع عظامه ويدل عليه قوله فيما بعد أحسب الانسان ان يترك سدى فكانه قبل لم يؤمن بالبعث ولا صدق بالرسول والقرآن ولا صلى وقيل فلا صدق ماله اي فلاز كاه على ان فعل بمعنى تفعل ويأباه قوله ولكن كذب وتولى وجعله

(ظن) تتوقع اربابها (ان يفعل بها فاقرة) داهية تكسر الفقار (كلا) ردع عن اثار الدنيا على الآخرة (اذا بلغت التراقي) اذا بلغت النفس اعالى الصدر واضمارها من غير ذكر لدلالة الكلام عليها (وقيل من راق) وقال حاضروا صاحبها من رقيه مما به من الرقية او قال ملائكة الموت ايكم يرقى بروحه ملائكة الرحمة او ملائكة العذاب من الرقي (وظن انه الفراق) وظن المحضر ان الذي نزل به فراق الدنيا ومحابها (والنفت الساق بالساق) والتوت ساقه بساقه فلا يقدر تحريكها او شدة فراق الدنيا بشدة خوف الآخرة (الى ربك يومئذ المساق) سوقه الى الله تعالى وحكمه (فلا صدق) ما يجب تصديقه او فلا صدق ماله اي فلاز كاه (ولا صلى) ما فرض عليه والضمير فيهما للانسان المذكور في أحسب الانسان (ولكن كذب وتولى) عن الطاعة

صاحب الكشف معطوفا على قوله يسأل ايان يوم القيامة وهو حال من الانسان اى يحسب كذا بل يريد
 كذا في حال كونه منكرا للبعث فلا صدق ولا صلى شرح الله تعالى كيفية اعماله المنفردة على انكار البعث مما
 يتعلق باصول الدين وبفروعه اماما يتعلق بفروع الدين فهو ماصلى ولكنه تولى واعرض وامام يتعلق بدينام فهو انه
 ذهب الى اهله يخطى اى يتختر ويختال في نفسه فدللت الآية على ان الكافر يستحق الذم والعقاب بترك الصلاة
 كما يستحقها بترك الايمان **قوله من المط** وهو الذى يقال مطه يطه اى مده وتخطى اى تمتد وابدلت الطاء
 الاخيرة من تخطط الفا لكراهة اجتماع الامثال كما في تقضى البازى وان كان من المطا مقصورا وهو الظهر كانت
 له مبدلة من الواو يقال للتختر يخطى لانه يلوى مطاه ويحركه في تختره ويخطى جولة حالية من فاعل ذهب
قوله ويل لك يريد ان اولى لك كلمة مستعملة في موضع ويل لك لقرب معناه من معناه وانه مشتق من الولى
 بمعنى القرب واصله اولاك الله ماتكرهه على ان اولى فعل مثل اكرم من وليه يليه اى قربه نقل الى باب افعل فعدي به
 الى مفعولين الاول الكاف والثاني محذوف وهو ماتكرهه واللام زائدة في المفعول كما في ردف لكم وهو
 مهدد من الله تعالى لابي جهل قال له النبي اولى لك قاوولى ثم اولى لك قاوولى ان لم تؤمن فقال ابو جهل باى شئ
 مهددنى لاتستطيع انت ولا ربك ان تفعل بى شئ واني لا عز اهل هذا الوادى فانزل الله تعالى كما قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولم يرد به الدعاء بالشدة اربع مرات بل مرة بعد مرة كما في قوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين
قوله او اولى لك الهلاك اى ويحوز ان يكون اولى اسم تفضيل بمعنى احق واخرى ويكون خبر مبتدأ
 محذوف اى الهلاك اولى لك من كل شئ وقيل انه افعل من الويل بعد القلب امله او بل تقدم اللام على الياء فصار
 ولى كما في شاكى وهارى اصلهما شاك وهار والمعنى ويل لك وهو دعاء عليه بان يليه ما يكرهه وقيل انه
 تعالى من آل يؤول لانه بعد القلب صار علما هو ويل وهو غير منصرف للعلية والوزن ومعناه المصير والمرجع واللام
 مسالة والتقدير اولاك اى مرجعك وعقابك الهلاك والنار وكرر اولى لتأكيد وحذف لك من الثاني لدلالة الاول
 عليه ثم انه تعالى بعد ما انكر على عدى بن ربيعة واضرا به من منكرى البعث بقوله يحسب الانسان ان لن
 يجمع عظامه كثر الانكار عليه فقال يحسب الانسان ان يترك سدى اى مهملا لا يؤمر ولا ينهى ولا يتكلف
 في الدنيا ولا يحاسب بعمله في الآخرة ولا يثاب ولا يعاقب عليه وتكرر الانكار بحسبه يتضمن تكرير
 انكاره للمشرو يتضمن ايضا الاستدلال على صحة البعث وتقرير ما ناعطاء القدرة والاكه والعقل بدون التكليف
 والامر بالخاص والنهى عن المفسد يقتضى كونه تعالى راضيا بقبايح الافعال وذلك لا يابق بحكمته
 فاذا لابد من التكليف في الدنيا ولا يلقى بالحكيم الكريم الرحيم ان يكلف ثم بسوى بين المطيع والعاصى ولا يميز
 بينهما بالثواب والعقاب والمجازاة لاثباتى في الدنيا فلا بد من البعث والقيامة ثم استدل على صحة البعث بدليل
 فان وهو الاستدلال بالابداء على الاعادة فقال الميك نطفة اى الم يكن هذا الانسان نطفة في سلب ايه معنى بمعنى
 انه يصب في الرحم ومعنى بالياء صفة منى وبالثاء صفة نطفة وهى الماء القليل يقال نطف الماء اى قطرة الله تعالى
 بهذا على خسة قدر الانسان اولا وعلى كمال قدرة نفسه حيث صير مثل هذا الشئ الدنيى بشرا سويا
قوله فعدله اى جعل كل عضو من اعضاء الزوج معادلا لزوج وجعل كل واحد من ذوات اعضائه
 واوزاعها وهياتها معادلا لما تقتضيه الحكمة

سورة الانسان مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله استغهام تقرير وتقريب يعنى ان هل لاتستعمل الا في الاستغهام لاجمعى انها بنفسها علم الاستغهام
 بل لابد من ملاحظة اداة الاستغهام قبلها اما ملفوظة كما في البيت او مقدرة كما في الآية قال صاحب الكشف
 في المفصل ناقلا عن سيويه ان هل في قولهم اهل بمعنى قد الا انهم تركوا الالف قبلها لانها لاتقع الا في الاستغهام يعنى
 انها مختصة بالاستغهام ولا تستعمل الا في موضع الاستغهام فكأنها بنفسها علم الاستغهام فلم يذكروا معها اداة الاستغهام
قوله ولذلك اى ولكون هل موضوع لتقريب ماضى وقوعه من الحال فسرت بعد كما ذكر
 في المفصل ولما كانت كلمة هل مختصة بالاستغهام التقريرى وتقريب الماضى من الحال كان اصل هل اتى
 اهل اى وكان معناه قد اتى على الانسان قبل زمان قريب من خلقه حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا بالانسانية

(ثم ذهب الى اهله يخطى) يتختر اقتضارا
 بذلك من المط فان المتختر بعد خطاه فيكون
 اصله يخطط او من المطا وهو الظهر فانه يلويه
 (اولى لك قاوولى) ويل لك من الولى واصله
 اولاك الله ماتكرهه واللام مزيدة كما في
 ردف لكم او اولى لك الهلاك وقيل
 افعل من الويل بعد القلب كادنى من دون
 او فعلى من آل يؤول بمعنى عقابك النار
 (ثم اولى لك قاوولى) اى يتكرر ذلك
 عليه مرة بعد اخرى (يحسب الانسان
 ان يترك سدى) مهملا لا يتكلف ولا يجازى
 وهو يتضمن تكرير انكاره للمعشر والدلالة
 عليه من حيث ان الحكمة تقتضى الامر
 بالخاص والنهى عن القبايح والتكليف
 لا يتحقق الا بمجازاة وهى قد لا تكون
 في الدنيا فتكون في الآخرة (الميك نطفة
 من منى تمنى) وقرا حفص بالياء (ثم كان
 غلقة فخلق فسوى) فقدرة فعدله (فجعل
 منه الزوجين) الصنفين (الذكر والانثى)
 وهو استدلال آخر بالابداء على الاعادة
 على ما مر تقريره مرارا ولذلك رتب
 عليه قوله (أليس ذلك بقادر على ان يحيى
 الموتى) وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 كان اذا قرأها قال سبحانك بلى وعنه من
 قرأ سورة القيامة شهدت اناله وجبريل
 يوم القيامة انه كان مؤمنا به

سورة الانسان مكية وآبها احدى

وثلاثون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(هل اتى على الانسان) استغهام تقرير
 وتقريب ولذلك فسر بقدر واصله اهل

هي الاطوار المختلفة التي ينتقل الجسم من بعضها الى بعض وقيل ان الله تعالى جعل في النطفة اخلاطاً من الطبائع التي تكون في الانسان من الحرارة والبرودة والرطوبة واليوسة والتقدير من نطفة ذات امشاج فحذف المضاف **قوله** بمعنى مرادين اختباراً اي بالامر والتهمة والخبرة بالشدة يعني انه حال مقدرة لامقارنة اذ لا اختبار وقت خلقه او مقارنته ان كان الابتلاء مستعاراً للنقل بان شبه النقل من حال الى حال بفعل من يفعل افعلالا مختلفة لامتحان من حيث انه يظهر بعد النقل امر آخر كما يظهر بعد الافعال الكائنة للامتحان العلم المتفرع عليها فهو كالمسبب من الابتلاء فانه لما خلق الانسان للابتلاء والتكليف اعطاه ما يصح معه التكليف والابتلاء وهو السمع والبصر وسائر ما يتوقف عليه الفهم والتمييز فلذلك دخلت القاء على اعطائه الذي هو سبب له والمراد بالفعل المقيد بالابتلاء هو قوله خلقنا وقوله يتلوه قيد له لما تقرر من ان الحال قيد لعاملها والمراد بترتيب الهداية على اعطاء الحواس ما ذكره بعد ذكر جملة جميعاً بصيراً لكون الهداية وبيان سبيل الهدى وتعريفه بنصب الادلة وبعث الرسل متأخرة عن خلق الحواس واسباب الفهم والتعقل فان المراد بالسبيل سبيل الخير والشر والنجاة والهلاك ومعنى هدايته تعريفه وتبيين كيفية كل واحد منها وذلك انما يكون بعد اعطاء العقل واعطاء الحواس متقدماً على اعطاء العقل لان الانسان في مبدأ الفطرة خال عن جميع العلوم والمعارف الا ان الحواس الظاهرة والباطنة آلات تعينه على تحصيل العلوم الاولية من المبادئ التصورية والتصديقية فانه اذا احس بها المحسوسات وتنبه لما فيها من المشاركات والمباينات حصل له المبادئ التصورية بالضرورة ثم اذا تحرك فيها على طريق الحركة في الكيف الى ان يجد المبادئ المناسبة لمطالبه ويرتبها على الوجه الخصوص يحصل له المطالب التصورية المنكسبة واذا تصور بها نسباً حكيمية وحكم عليها بالابتناع والانزاع يحصل له مبادئ تصديقية بالضرورة ثم اذا تحرك فيها الى ان يجد المبادئ المناسبة لمطالبه التصديقية تحصل بالاكتساب الكفري مثل الحكم بان هذا الاعتقاد وهذا العمل سبيل السعادة والنجاة وذلك سبيل الشقاوة والهلاك فثبت ان مرتبة التحلي بالحواس الظاهرة والباطنة متقدمة على مرتبة تعقل حقائق الاشياء والتصديق باحوالها وتعيين سبيل الخير وتمييزه عن سبيل الشر وهذا السر ترتب قوله انا هديناه السبيل على اعطاء الحواس **قوله** تعالى اما شاكرًا واما كفورًا **قوله** حالان من الضمير المنصوب في هديناه اي بيناه سبيل الهدى شاكرًا او كفورًا اي في حاله جيها على ان تكون كلمة اما لتفصيل اي لتفصيل ذي الحال فانه يجمل من حيث الدلالة على الاحوال اذ لا يعلم ان المراد هدايته في حال كفره او في حال ايمانه وطاعته لله تعالى فلما دخلت كلمة اما على كل واحد من الحالين فصل وذكر في شرح الرضى ان كلتي او واما لهما ثلاثة معان في الخبر الشك والابهام والتفصيل وفي الامر لهما معنيان التخيير والاباحة قال الشك اذا اخبرت عن احد الشئيين ولا تعرفه بعينه والابهام اذا عرفت بعينه وقصدت ان تبهم الامر على مخاطب فاذا قلت جاني زيد او عمرو او جاني اما زيد واما عمرو ولم تعرف الجاني منهما بعينه قال واما الشك واذا عرفت وقصدت الابهام على السامع فهما للابهام واذا لم تشك ولم تقصد الابهام على السامع فهما لتفصيل هذا يحصل ما فيه **قوله** او لتقسيم **قوله** بان يفرد ذو الحال من حيث انه مطلق وهو اللفظ الدال على الماهية من حيث هي ويجعل كل واحد من مدخول كلمة اما قيداً له فيحصل بتقيده لكل واحد منهما قسم منه والمعنى هديناه مطابق الانسان منقسم الى الانسان الشاكر وهو الموحد المطيع الى الانسان الكفور المشرك فالمعنى على التفصيل هديناه في حاله جيها وعلى التقسيم هديناه السبيل ثم جعلناه تارة شكوراً وتارة كفوراً كما هو مذهب اهل السنة **قوله** او من السبيل **قوله** عطف على قوله من الهاء اي انهما حالان من الهاء او انهما حالان من السبيل على معنى عرفناه السبيل اما سبيلاً شاكرًا او سبيلاً كفورًا ووصف السبيل بالشكر والكفر مجاز من حيث ان السبيل وصف بوصف من سلكه **قوله** وقرى اما بالفتح **قوله** اي يقع الهمزة على اما التفصيالية وجوابها محذوف والمعنى اما كونه شاكرًا فبوقفنا واما كونه كفورًا فنحن لان مناسبه اختياره ثم انه تعالى لما ذكر فريق الشاكر والكفور اتبعه الوعد والوعيد لهما فقال انا اعتدنا للكافرين قدم وعيد الكافرين ثم ذكر ما اعتد للشاكرين لما ذكره المصنف والاعتداد الاعداد والتهمة وهي جعل الشئ عتيداً حاضراً لزمان الاحتياج اليه **قوله** هو جمع بر **قوله** وهو من اطاع الله تعالى وامثال امره وقيل البر الموحد وقيل البر الذي لا يؤذى الذر ولا يضر الشر وقيل الارار هم الذين يروا الناس واشفقوا عليهم وقيل هم الذين يروا انفسهم بترك المعاصي

فان اختلطوا اخضرًا او اطوار فان النطفة تصبح علقة ثم مضغة الى تمام الخلقة (يتلوه) في موقع الحال اي مبتلين له بمعنى مرادين اختباراً او ناقلين له من حال الى حال فاستعار له الابتلاء (فجعلناه جميعاً بصيراً) ليتمكن من مشاهدة الدلائل واستماع الايات فهو كالمسبب من الابتلاء ولذلك عطف بالقاء على الفعل المقيد بترتيب قوله (انا هديناه السبيل) اي بنصب الدلائل وانزال الايات (اما شاكرًا واما كفورًا) حالان من الهاء واما لتفصيل او لتقسيم اي هديناه في حاله جيها او مقسوما اليهما بعضهم شاكر بالاعتدال والاخذ فيه وبعضهم كفور بالاعراض عنه او من السبيل ووصفه بالشكر والكفر مجاز وقرى اما بالفتح على حذف الجواب وامله لم يقل كافراً ليطابق قسمه محافظة على القواصل واشعاراً بان الانسان لا يتخلو عن كفران غالباً وانما المؤاخذه التوغل فيه (انا اعتدنا للكافرين سلاسل) بها يقادون (واغلالاً) بها يقيدون (وسعيراً) بها يحرقون وتقديم وعيدهم وقد تأخر ذكرهم لان الانذار اهم وانفع وتصدير الكلام وختمه بذكر المؤمنين احسن وقرأنا نافع وهشام والكسائي وابوبكر سلاسل للنسابة (ان الارار) جمع بركار باب اوبار كاشهاد

﴿قوله من خرف من الكأس بالخمير﴾ على طريق ذكر المحل وإرادة الحال لما روي عن قتادة والضحاك وابن عباس أنهم فسروا بذلك ولعل الباعث عليه قوله تعالى كان مزاجها كافورا والكافور لا يمزج بالكأس بل يمزج بما فيها من الخمر فالظاهر على هذا أن تكون كلمة من صلة والكأس عند أهل اللغة الأثناء الذي فيه الخمر وإن لم يكن فيه خمر فهو قدح ومزاج الشيء اسم لما يمزج به أي يخلط كالقوام اسم لما يقام به الشيء ومنه مزاج البدن وهو ما يمازجه من الصفراء والسوداء والبلغم والكيفيات المناسبة لكل واحد منها والكافور طيب معروف واشتقاقه من الكفر وهو الستر لأنه يغطي الأشياء برائحته ولأنه ماء مكفور في جوف ضيق من الشجرة فيغرزونه بالحديد فيخرج إلى ظاهر الشجر فيضربه الهواء فيجعد وينقد كالصنع المتجدد على الأشجار قيل في الآية سؤال هو أن مزج الكافور بالمشروب لا يجده لذيقا فالسبب في ذكره هنا والجواب عنه من وجوه أحدها أن الكافور اسم عين في الجنة مأثرا أي ينض مثل الكافور في لونه ورائحته وبرده ولكن لا يكون فيه طعمه ولا مضرته فالعنى أن ذلك الشراب يكون ممزوجا بماء هذه العين وثانيها أن رائحة الكافور عرض لا يكون إلا في جسم فإذا خلق الله تعالى تلك الرائحة في جرم ذلك الشراب سمى ذلك الجسم كافورا تشبيها له بالكافور في رائحته وإن كان طعمه طيبا وثالثها لا بأس في أن يخلق الله الكافور في الجنة لكن مع طعم طيب لذيقه ويسلب ما فيه من المضرة ثم أنه تعالى يمزجه بذلك المشروب فالمصنف أشار إلى هذا الجواب بقوله لبرده وعذوبته وطيب عرقه يعني أن كافورا أن جعل اسم ماء ومن محل من كأس على تقدير مضاف أي ماء عين أو خمرها أو نصب على الاختصاص أو بفعل يفسره ما بعده (يشرب بها عباد الله) ملثما أو ممزوجا بها وقيل الباء مزيدة أو بمعنى من لأن الشرب يبدأ منها كما هو (بمعبرونها تفجيها) يمحرونها حيث شأوا أجزاء سهلا (يوفون بالندى) استئناف بيان ما رزقوه لأجله كأنه شئ عنه فاجيب بذلك وهو أبلغ في وصفهم بالتوفيق على أداء الواجبات لأن من وفى بما أوجبه على نفسه كان أوفى بما أوجبه الله عليه (ويخافون يوما كان شره) شدأته (مستطيرا) فاشيا منتشرا غاية الانشمار من استطار الحريق والعجبر وهو أبلغ من طار وفيه اشعار بحسن عقيدتهم واجتنابهم عن المعاصي (ويطعمون الطعام على حبه) حب الله أو الطعام أو الإطعام (مسكينا وقيما واسيرا) يعني أسارى الكفار فإنه عليه الصلاة والسلام كان يؤتى بالأسير فيدفعه إلى بعض المسلمين

﴿قوله من خرف من الكأس بالخمير﴾ على طريق ذكر المحل وإرادة الحال لما روي عن قتادة والضحاك وابن عباس أنهم فسروا بذلك ولعل الباعث عليه قوله تعالى كان مزاجها كافورا والكافور لا يمزج بالكأس بل يمزج بما فيها من الخمر فالظاهر على هذا أن تكون كلمة من صلة والكأس عند أهل اللغة الأثناء الذي فيه الخمر وإن لم يكن فيه خمر فهو قدح ومزاج الشيء اسم لما يمزج به أي يخلط كالقوام اسم لما يقام به الشيء ومنه مزاج البدن وهو ما يمازجه من الصفراء والسوداء والبلغم والكيفيات المناسبة لكل واحد منها والكافور طيب معروف واشتقاقه من الكفر وهو الستر لأنه يغطي الأشياء برائحته ولأنه ماء مكفور في جوف ضيق من الشجرة فيغرزونه بالحديد فيخرج إلى ظاهر الشجر فيضربه الهواء فيجعد وينقد كالصنع المتجدد على الأشجار قيل في الآية سؤال هو أن مزج الكافور بالمشروب لا يجده لذيقا فالسبب في ذكره هنا والجواب عنه من وجوه أحدها أن الكافور اسم عين في الجنة مأثرا أي ينض مثل الكافور في لونه ورائحته وبرده ولكن لا يكون فيه طعمه ولا مضرته فالعنى أن ذلك الشراب يكون ممزوجا بماء هذه العين وثانيها أن رائحة الكافور عرض لا يكون إلا في جسم فإذا خلق الله تعالى تلك الرائحة في جرم ذلك الشراب سمى ذلك الجسم كافورا تشبيها له بالكافور في رائحته وإن كان طعمه طيبا وثالثها لا بأس في أن يخلق الله الكافور في الجنة لكن مع طعم طيب لذيقه ويسلب ما فيه من المضرة ثم أنه تعالى يمزجه بذلك المشروب فالمصنف أشار إلى هذا الجواب بقوله لبرده وعذوبته وطيب عرقه يعني أن كافورا أن جعل اسم ماء ومن محل من كأس على تقدير مضاف أي ماء عين أو خمرها أو نصب على الاختصاص أو بفعل يفسره ما بعده (يشرب بها عباد الله) ملثما أو ممزوجا بها وقيل الباء مزيدة أو بمعنى من لأن الشرب يبدأ منها كما هو (بمعبرونها تفجيها) يمحرونها حيث شأوا أجزاء سهلا (يوفون بالندى) استئناف بيان ما رزقوه لأجله كأنه شئ عنه فاجيب بذلك وهو أبلغ في وصفهم بالتوفيق على أداء الواجبات لأن من وفى بما أوجبه على نفسه كان أوفى بما أوجبه الله عليه (ويخافون يوما كان شره) شدأته (مستطيرا) فاشيا منتشرا غاية الانشمار من استطار الحريق والعجبر وهو أبلغ من طار وفيه اشعار بحسن عقيدتهم واجتنابهم عن المعاصي (ويطعمون الطعام على حبه) حب الله أو الطعام أو الإطعام (مسكينا وقيما واسيرا) يعني أسارى الكفار فإنه عليه الصلاة والسلام كان يؤتى بالأسير فيدفعه إلى بعض المسلمين

وجيهين الاول ان يكون المصدر مضافا الى المفعول والفاعل متروك اى حبهم الله تعالى والثاني ان يضاف الى
 الفاعل والمفعول متروك اى على حب الله تعالى الاطعام وعلى تقدير ان يكون ضمير حبه للطعام المذكور او للاطعام
 المدلول عليه بقوله ويطعمون يكون المصدر مضافا الى مفعوله والفاعل متروك اى على حبهم الطعام او الاطعام
 اى وهم يحبونه على ان يكون الجار والمجرور فى موضع الحال من فاعل يحبون وقوله مسكينا وما عطف عليه
 مفعول ثان لقوله ويطعمون فان مجامع الطاعات محصورة فى امرين التعظيم لامر الله واليه الاشارة بقوله يوفون
 بالنذر والشفقة على خلق الله تعالى واليه الاشارة بقوله ويطعمون الطعام فان الاطعام الذى هو جعل الغير طاعما
 كناية عن الاحسان الى المحتاجين والمواساة معهم باى وجه امكن وان لم يكن ذلك بالطعام بعينه الا ان الاحسان
 بالطعام لما كان اشرف انواع الاحسان عبر عن جنس الاحسان باسم هذا النوع **قوله** فيقول احسن اليه
 وذلك لانه يجب الاطعام الى ان يرى الامام رايه فيهم من قتل او من اوقد بية واسترقاق فان قيل اذا كان الاسير
 الكافر من يكون عاقبة امره القتل كيف يجب اطعامه قلنا القتل فى حال لا ينافى وجوب الاطعام فى حال اخرى
 ولا يجب اذا عوقب بوجه ان يعاقب بوجه آخر ولذلك لا يحسن فيمن يلزمه القصاص ان يفعل به غير القتل ثم هذا
 الاطعام يجب على الامام فان لم يطعمه الامام وجب على المسلمين ثم انه تعالى لما ذكر اصناف من يجب مواساتهم
 وهم ثلاثة احدهم المسكين وهو العاجز عن الكسب بنفسه والثاني اليتيم وهو الذى مات كاسبه وهو صغير
 والثالث الاسير وهو الذى اخذ من قومه فلا يملك لنفسه نصرا ولا حيلة بين ان لهم فيه غرضين احدهما تحصيل
 رضى الله تعالى وهو المراد بقوله انما نطعمكم لوجه الله والثاني الاحتراز عن خوف يوم القيامة وهو المراد
 من قوله انا نخاف من ربنا يوما عبوسا قطريرا والعبوس صفة من يحضر اليوم حقيقة وصف اليوم به مجازا
 كما يقال صام نهاره **قوله** فلذلك نحسن اليكم ولا نطلب المكافاة منكم **قوله** تعالى انا نخاف
 من ربنا يوما عبوسا جلة مسوقة لتعليل ماسبق فيحصل ان يكون ملة لقوله لا يزيد منكم جزاء ولا شكورا اى لا يزيد
 منكم المكافاة لخوف عقاب الله تعالى على طلب المكافاة **قوله** اوجشه الاسد العبوس فى ضراوته **قوله**
 عطف على تعبس يعنى ان استاد العبوس الى اليوم اما من قيل استاد فعل اهل ذلك اليوم الى زمان فعلهم مثل
 صام نهاره او من قيل اثبات لازم المشبه به للشبه ليكون دليلا على التشبيه المضمر فى النفس بان شبه اليوم بالاسد
 العبوس الكريه المنظر فى شدة عبوسه لمن رآه تشبيها مضمرا فى النفس وجعل اثبات لازم المشبه به وهو العبوسة
 دليلا على ذلك التشبيه المضمر على سبيل الاستعارة بالكناية والتخييلية والضراوة هى السطوة والاقدام على
 اتصال الضرر بالعتف والحدة لكل من رآه والتمطير الشديد العبوس بحيث يجمع ما بين عبوسه وهو ايضا من
 صفة من يحضر اليوم على الحقيقة يقال وجه قطرير اى منقبض من شدة العبوس **قوله** وجمعت قطريرها
 يقال جمع فلان بين قطريه اذا تغير مفضيا كأنه جمع جوانبه لان وصول على من يغضبه والقطر هو الجانب والناحية
 يقال طعنه قطره قطريه اى ألقاه على احد قطريه اى على احد جانبيه فقطر اى سقط ويقال اقطرت الناقة اذا
 رفعت ذنبها وجمعت قطريها على ان اقطرت فى اللغة بمعنى جمع فعلى هذا وصف اليوم بالتمطير لكونه سببا
 لعبوس اهله وجمعهم ما بين اعينهم وعلى ما ذكره المصنف يكون تشبيهه بالعبوس الذى يجمع ما بين عبوسه استعارة
 بالكناية **قوله** والميم زائدة **قوله** لم يعترض لزيادة الراء مع ان قاعدة الصرف تقتضى زيادتها ايضا بناء
 على ان الراء ليست من حروف الزيادة وهى حروف هوىت السمان بخلاف الميم قال الاخفش التمطير اشد ما يكون
 من الايام والحواله فى البلاء **قوله** واثار الاموال **قوله** اشارة الى ان المراد بقوله تعالى انما نطعمكم لوجه الله
 ليس هو الاطعام فقط بل جميع طرق المواساة باهل الحاجات من الطعام والكسوة ويدل عليه عطف قوله وحريرا
 على جنة عند ذكر مجازاتهم على صبرهم على الجوع والمجازاة بالحرير تناسب صبرهم على العرى **قوله**
 يستافا يأكلون منه **قوله** اشارة الى انه ليس المراد بالجنة ما يقابل النار وهى دار الكرامة المشتملة على جميع
 آثار رحمة الله تعالى وفضله حتى يقال اى حاجة الى ذكر الحرير بعد ذكر الجنة مع انها مشتملة عليه فى جلة ما اعتد
 فيها للمؤمنين بل المراد بها بستان المأكولات فذكرها لا ينفى عن ذكر اللبس **قوله** واخبرت **قوله** فلما
 وضعوها بين ايديهم وقف عليهم مسكين من المسلمين وقال اطعموني بطعمكم الله من موائد الجنة فأثروه على انفسهم
 وآثروا اليتيم فى الليلة الثانية والاسير فى الليلة الثالثة فلما آثروه اصبحوا فاخذ على يد الحسن والحسين رضى الله

فيقول احسن اليه او الاسير المؤمن ويدخل
 فيه المملوك والسجون وفى الحديث غريمك
 اسيرك فأحسن الى اسيرك (انما نطعمكم
 لوجه الله) على ارادة القول بلسان الحال
 اولمقال ازاحة لتوهم المن وتوقع المكافاة
 المنقصة للاجر وعن عائشة رضى الله عنها
 انها كانت تبث بالصدقة الى اهل بيت
 ثم تسأل المبعوث ما قالوا فان ذكر دعاء
 دعت لهم بمثله لبقى ثواب الصدقة لها
 خالصا عند الله (لا تريد منكم جزاء
 ولا شكورا) اى شكرا (انا نخاف من ربنا)
 فلذلك نحسن اليكم اولا نطلب المكافاة
 منكم (يوما) عذاب يوم (عبوسا) تعبس
 فيه الوجوه او يشبه الاسد العبوس فى
 ضراوته (قطريرا) شديد العبوس كالذى
 يجمع ما بين عينييه من اقطرت الناقة اذا رفعت
 ذنبها وجمعت قطريها مشتق من القطر والميم
 مزيدة (فوقاهم الله ثمر ذلك اليوم) بسبب
 خوفهم وتحفظهم عنه (ولقاهم نضرة
 وسرورا) بدل عبوس الفجار وحزنهم
 (وجزاهم بما صبروا) بصبرهم على اداء
 الواجبات واجتناب المحرمات واشار
 الاموال (جنة) بستانا يأكلون منه
 (وحريرا) يلبسونه وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما ان الحسن والحسين عرضا
 فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فى اناس معه فقالوا يا ابا الحسن لو نذرت
 على ولدك فنذر على وفاطمة وفضة
 جارية لهما رضى الله عنهم صوم ثلاثة
 ايام ان برما فتغيا وما بهم شئ فاستقرض
 على كرم الله وجهه من شمعون الحيرى
 ثلاثة اصوع من شعير فطعنت فاطمة صاعا
 واخبرت خصة اقراص فوضعوها بين
 ايديهم ليغطروا فوقف عليهم مسكين
 فأثروه وياتوا لم يذوقوا الا الماء واصبحوا
 صياما فلما امسوا ووضعوا الطعام وقف
 عليهم بنيم فأثروه ثم وقف عليهم فى الثالثة
 اسير فعملوا مثل ذلك فنزل جبريل بهذه
 السورة وقال خذها يا محمد هناك الله فى
 اهل بيتك

عنهم ودخل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ابصرهم وهم يرتعشون كالفرأخ من شدة الجوع قال عليه الصلاة والسلام ما أشد ما يسوءني ما أرى بكم قدام وانطلق معهم فأمرى فاطمة رضي الله عنها في محرابها قد اتصق بطنها بظفرها وضارت عينها فساء ذلك فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام بهذه السورة الى آخرها ولا يلزم من هذا ان يكون المراد من الابرار اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله واصحابه اجمعين غاية ما في الباب انها نزلت عند صدور هذه القرينة منهم فان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فانه تعالى ذكر في أول السورة انه انما خلق الخلق للابتلاء والامتحان ثم بين انه هدى الكل وازاح عنهم ثم بين انهم انقسموا الى شاكروا الى كفور ثم ذكر وعبد الكفور ثم اتبعه بذكر وعد الشاكرين والابرار وهذا الاسلوب يأتي ان يخص الابرار باهل بيت معين وان كانوا يدخلون فيهم دخولا اوليا كما يدخلون في جميع الآيات الدالة على شرح احوال المطيعين وكذا غيرهم من اتقياء الصحابة والتابعين فلا وجه لان يقال انها نزلت في حق علي بن ابي طالب خاصة رضي الله عنه وكرم وجهه **قوله** او صفة الجنة **قوله** اي لقاهم واعطاهم الجنة متكئين هم فيها وفيه بحث لان متكئين حيث تكون جارية على غير من هم له فيجب ابراز الضمير عند البصريين فان اسم الفاعل اذا جرى صفة او خبرا او حالا او صلة على غير من هو له لا يستغني عن ضمير الفاعل بل يجب ابرازه ولا كذلك الفعل فانه يجوز استنثار الضمير فيه حيث يقول تعالى لا يرون فيها شمساً بجوز ان يكون صفة لجنه مع استنثار الضمير فيه بخلاف متكئين ودانية فانه لا يكونان صفة له لعدم ابراز ومنهم من لا يفرق بين الفعل واسم الفاعل في جواز ابراز حيث لا يجوز ان يكون متكئين حالا من فاعل صبروا لان صبرهم كان في الدنيا واتكأؤهم انما هو في الآخرة الا ان تجعل حالا مقدرة والارائك جمع اريكة وهي السرير في الجملة بالتحريك واحدة جمال العروس وهي بيت يزين بالثياب والاسرة والستور والسرير لا يسمى اريكة الا اذا كان في الجملة كالسجل وهو الدلو المملوء بالماء واذا كان فارغا لا يسمى سجلا وكذا الكأس لا يسمى كأسا الا اذا كانت مملوءة من الخمر ومثله كثير **قوله** يمر عليهم فيها هوآ معتدل **قوله** يعني ان ذكر الشمس في الآية من قبيل ذكر اسم المزوم واردة اللازم لان المقصود توصيف الجنة باعتدال هوآ وخلوها عن هوآ الحار المؤذي بحر ووعن هوآ البارد المؤذي ببرده فذكر الشمس والزمهرير وايراد ما يلزمهما من خروج هوآ بسببهما عن الاعتدال وعدم رؤية نفسها لا يفيد هذا المعنى قوله تعالى لا يرون بمعنى لا يجدون لان هوآ ليس بما يرى وفي الحديث هوآ الجنة مخرج لا حرق فيه ولا قروح ولا جحيم بسنين مهملتين وجيمين هو هوآ المعتدل والقر بالفتح بمعنى البارد وبالضم بمعنى البرد **قوله** فدا عتكر **قوله** يقال عتكر الغلام اي اختلط كأنه زكاهم بعضه على بعض من بطى انجلاؤه وزهرت النار زهورا اضاءت وروى الزمهرير ما ظهر بدل ما زهر اي وفرها ما طلع **قوله** والمعنى **قوله** يعني ان المعنى على تقدير ان يكون المراد بالزمهرير القمر ان الجنة يكون هوآ مضيقا بذاته لا يحتاج الى شمس ولا الى قمر وان اهلها في ضياء مستديم لا ليل فيها ولا نهار لانها انما يحصلان بطلوع الشمس وغروبها وهما بعدم رؤية الشمس والقمر عن انعدام الاحتياج اليهما **قوله** اي وجنة اخرى **قوله** على ان دانية صفة موصوف محذوف والمعنى وجزاهم بصبرهم على الطاعة وعن المعصية جنة وحريرا وجنة اخرى دانية فالابرار المذكورون لما كانوا خائفين بدليل قولهم انما نخاف من ربنا وعدوا جنتين كما في قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان **قوله** والجملة حال او صفة **قوله** اي على تقدير ان يكون ظلالها مبتدأ ودانية خبره مقدما عليه تكون الجملة الاسمية اما حالا من فاعل لا يرون فتكون الواو فيها حالية لا عاطفة والمعنى لا يرون فيها حرا ولا قرا والحال ان ظلالها دانية عليهم واما صفة لجنه فتكون الواو لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف كما في قوله تعالى سبعة وثامنهم كلبهم فان قيل كيف توصف الجنة بان ظلال ما فيها من الاشجار دانية اي قريبة من الابرار والحال ان الظل انما يوجد حيث توجد تلك الشمس ولا شمس في الجنة حتى يظل اهلها ما فيها من الاشجار فالجواب ان المراد بان اشجار الجنة تكون بحيث لو كان هناك شمس لكأن تلك الاشجار مظلة منها والقطوف جمع قطف بالكسر وهو العنقود والمراد به في الآية الثمر مطلقا والقطف بالفتح مصدر قولك قطف العنب اي قطعتها وسمى الثمر قطعاً لانه يقطف كما سمي جنى لانه يجنى **قوله** معطوف على ما قبله **قوله** فيكون تابعه في حكم اعرابه فان نصبت دانية على الحالية تكون جملة ذلت ايضا حالا اي ودانية ومثله قطوفها لهم وان نصبتها على الوصف يكون ذلت ايضا صفة اخرى اي جزاهم جنة ذلت **قوله** او حال من دانية **قوله** بتقدير قد وهذا الوجه مبني على ان يكون دانية منصوبا

(متكئين فيها على الارائك) حال من هم في جناتهم او صفة الجنة (لا يرون فيها شمساً ولا زمهريراً) يحفظها وان يكون حال من المستكن في متكئين والمعنى انه يمر عليهم فيها هوآ معتدل لا حار محم ولا بارد مؤذي وقيل الزمهرير القمر في لغة طي قال الشاعر
وليلة ظلالها قد اعتكر

قطعتها والزمهرير ما زهر والمعنى ان هوآها مضيق بذاته لا يحتاج الى شمس وقمر (ودانية عليهم ظلالها) اما حال او صفة اخرى معطوفة على ما قبلها او صفة على جنة اي وجنة اخرى دانية على انهم وعدوا جنتين كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان وفرشت بالرفع على انه خبر ظلالها والجملة حال او صفة (وذلت قطوفها تذليلًا) معطوف على ما قبله او حال من دانية وتذليل القطوف ان تجعل سهلة التناول لا تمنع على قطفها كيف شاؤوا

بالعطف على جنة بتقدير الموصوف حتى يكون حالا من المفعول به اى وجزاهم جنة اخرى دائية وقد ذلت
قطوفها لهم الا ان يكون المراد احوال من فاعل دائية كانه قيل تدنو ظلالها عليهم في حال تذليل قطوفها لهم
ثم انه تعالى لما وصف طعامهم ولباسهم ومسكنهم وصف شرابهم وقدم عليه وصف الاواني التي يشربون بها
وقال وبطاف عليهم اى ويدور على هؤلاء الابرار الخدم اذا ارادوا الشرب باية من فضة وآية جمع انا واصلها
آية بهمزتين الاولى همزة افعل مريدة للجمع والثانية فاء الكلمة قلبت الثانية افعال سكوتها وانفتاح ما قبلها
وقوله من فضة نعت لآية والاكوام جمع كوب وهو كوز لا عروة له ولا خرطوم وافرادها بالذكر بعد ذكر
الآية لشرفها بالنسبة الى غيرها كقوله تعالى من المؤمنين والمهاجرين ويحتمل ان يكون ان المراد بالآية
ما يشرب فيه كالقدح والكوب ما يصب منه في الاناء كالباريق كما اشار اليه بقوله والباريق **قوله** اى
تكونت **قوله** اشارة الى ان كان تامة بمعنى حدثت فيكون قوارير الاول حالا من فاعل كان ولعل الوجه في اختيار
كونها تامة مع جواز كونها ناقصة وقوارير الاول خبرها انها اذا جعلت بمعنى تكونت وحدثت ينقل الذهن
الى المكون الحدث وحيث لا يكون الا الله كان المعنى تكونت حال كونها قوارير يتكويّن الله تعالى فتكون اشارة
الى تفخيم الآية بكونها اثر قدرة الله تعالى * ولما ورد ان يقال كيف تكون الاكوام المذكورة من فضة ومن قوارير
زجاجية اشار الى جوابه بانه ليس المعنى انها قوارير زجاجية متخذة من الفضة بل الحكم عليها بانها قوارير وانها
من فضة من باب التمثيل للتفهم فانها في نفسها ليست فضة ولا زجاجية لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال
ليس في الدنيا مما في الجنة الا الاسماء فثبت به ان آية الجنة مبينة بالحقيقة لضرورة الدنيا وفضتها الا انها لما كانت
جامعة بين صفاء الزجاج ولطفها وبين بياض الفضة ولينها وصفت بانها من فضة تكونت حال كونها قوارير
والاصل في مثل سلاسل وقوارير ان لا ينصرف لانه على صيغة متتهى الجموع الا ان من صرفه وتوته شبهه
بالمفرد من حيث انه جمع جمع السلامة كما تجمع الاحاد المنصرف حيث يقال صواحبات يوسف في جمع صواحب
فلما جمع كما تجمع الالفاظ المفردة جعل في حكمها وصرف مع ان ابا الحسن حكى عن بعض القوم انهم صرفوا
جميع ما لا ينصرف الا افضل من بناء على ان الاصل في الاسماء ان تكون منصرفة ولهذا يصرفها الشعراء في الشعر
واعلم ان القرآء في كلتي قوارير على خمس مراتب الاولى تنوينها معا والوقف عليهما بالالف بدل التنوين كنافع
والكسائي وابي بكر والثانية عكس هذا وهو عدم تنوينها وعدم الوقف عليهما بالالف كحزرة وحده والثالثة
تنوين الاول دون الثاني والوقف على الاول بالالف وعلى الثاني بدونها وهو لابي عمرو وابن ذكوان وحفص
ووجه القول الاخير ان الاول رأس آية تناسب ان يوقف عليه بالالف والثاني ليس برأس آية فلم يوقف عليه بالالف
ومن لم ينوئها وقف عليهما بالالف نظرا الى ان الاول رأس آية وحل الثاني على الاول للنسبة بينهما ونصب
قوارير الاول على انه خبر كان ان جعلت ناقصة وعلى الحال ان جعلت تامة والجملة صفة لاكوام وامانصب
قوارير الثاني وهو قرآء الجمهور فعلى انه بدل من الاول للايضاح والبيان حيث بين انه من الفضة **قوله**
اى قدروها في انفسهم **قوله** على ان يكون فاعل قدروها ضمير اهل الجنة لا ضمير الطائفين وقدروها في محل النصب
على انه صفة قوارير والمعنى قدر الشاربون في انفسهم وتمنوا كون تلك القوارير على مقادير واشكال على حسب
ما يريدون ويشتتهون فجاءت كما قدروها فان متتهى ما يريد الرجل في الآنية التي يشرب منها الصفاء والنقاء والشكل
اما الصفاء فقد ذكره الله تعالى بقوله كانت قوارير واما النقاء فقد ذكره بقوله من فضة واما الشكل والمقدار فقد ذكره
بقوله قدروها **قوله** او قدر الطائفون بها **قوله** على ان ضمير قدروها المختام الطائفين ولا بد من تقدير
المضاف حينئذى **قوله** والخدم شراب القوارير على قدر رى الشارب من غير زيادة ولا نقصان وهو الذل شارب لكونه
على مقدار حاجته فان كل واحد من طرفي الاعتدال مذموم وقرى قدروها بضم القاف وكسر الدال المشددة على
بناء المفعول منقول الى بناء التفعيل من قدرت الشيء وقترنيه فلان اذا جعلت قادرا له والمعنى جعلوا قادرين لها
كما شاؤوا **قوله** ما يشبه الزنجبيل **قوله** كلمة ما في قوله ما يشبه الزنجبيل يحتمل ان تكون بالالف بمدودة ويشبه
صفاتها وبالف مقصورة ويشبه صلتها وعلى التقديرين لا يكون الزنجبيل على حقيقته بل يكون اسم ماء في الجنة
يشبه الزنجبيل في بعض اوصافه يمزج به شراب الابرار كما قيل ان الكافور اسم ماء فيها يشبه الكافور فيكون
عينا بدلا من زنجبيل بتقدير المضاف اى ماء عين وان كان الزنجبيل على حقيقته يكون عينا بدلا من كأس اى

(وبطاف عليهم باية من فضة واكوام)
والباريق لا عروة لها (كانت قوارير قوارير
من فضة) اى تكونت جامعة بين صفاء
الزجاج وشبقتها وبياض الفضة ولينها وقد
قوت قوارير من نون سلاسل وابن كثير الاولى
لانها رأس الآية والباقيون لم ينوئوا اصلا
وقرى قوارير من فضة على هي قوارير
(قدروها تقدير) اى قدروها في انفسهم
فجاءت مقاديرها واشكالها كما تمنوا وقدروها
بأعمالهم الصالحة فجاءت على حسبها او قدر
الطائفون بها المدلول عليهم بقوله بطاف
شرابها على قدر اشتهاهم وقرى قدروها
اى جعلوا قادرين لها كما شاؤوا من قدر منقولا
من قدرت الشيء (ويستقون فيها كأسا كان
من اجها زنجبيل) ما يشبه الزنجبيل في الطعم
وكانت العرب يستلذون الشراب المزوج به

و يستقون فيها خراجر عرين فيها وصف الله تعالى اوائى مشروبهم فقال و يستقون فيها الآية وصف مشروبهم
بانه مزوج بالزنجبيل لان العرب كانوا يحبون جعل الزنجبيل في المشروب ولما توهم من تسمية تلك العين بالزنجبيل
ان ليس فيها سلاسة الانحدار في الخلق وسهولة مساهها كما هو مقتضى الذع ازال ذلك الوهم بانها تسمى سلسيلا
لسلاسة انحدارها اي زولها في الخلق وانتفاء لذع الزنجبيل عنها فان السلاسة هي ضد الذع وهو الاحراق يقال
لذعته النار اي احرقته **قوله واذك** اي ولكون السلسيل بمعنى السلسال والسلسل الذين هما من
صفات الماء بمعنى سهل الدخول في الخلق لعذوبته وصفاته قبل زبد الباء على السلسال للدلالة على غابة السلاسة
والحلاوة **قوله وقيل اصله سلسيلا** على انه كلام مركب من فعل امر من سأله الشيء وفاعل مستتر
فيه ومفعول بارز والتقدير سل انت سبيلا اليها ثم جعل هذا الكلام المركب هلالعين في الجنة اولمائها كما
سمى الرجل تأبط شرابا واعلم انه تعالى مزج شراب الابرار او لا كافورا او ثانيا زنجبيلا لان المقصود الاله خال
الدخول البرودة لمجموع العطش عليهم من حر عرصات القيامة وعبور الصراط وبقدر استيفاء حظوظهم من
انواع نعيمها ومطعماتها تميل طباعهم الى الاشربة التي تهيج الاشتها وتعين على تشبه ثانيا الوان المطعومات
ويكث الطبع بشرها قلعل الوجه في تأخير ذكر ما يمزج به الزنجبيل عما يمزج به الكافور ذلك والله اعلم ثم انه تعالى
شرع في ذكر اوصاف الخدم الذين يطوفون عليهم بذلك المشروب في تلك الاوائى فقال ويطوف عليهم ولدان
قائم اخف في الخدمة مخلدون دأثمون على ما هم عليه من الشباب والغضاضة في الحسن لا بهر مون ولا يتغيرون ويكونون
على سن واحد على ممر الأزمنة **قوله وانبأهم** اي تفرقهم في محل الخدمة عند اشتغالهم بانواع الخدمة
وطوافهم على الابرار الخدمين مسارعين في الخدمة ولو اصابوا على وتيرة واحدة لشبهوا بالؤلؤ المنظوم
والؤلؤ اذا كان متفرقا كان احسن من المنظوم لوقوع شعاع بعضه على بعض فيكون محالفا للمجتمع منه في الملعان
والبريق وشبهت الحور العين بالؤلؤ المكنون اي المحفوظ الخزون لانهن لا يعهن في الخدمة فلا ينتثرن انتشار الولدان
ثم انه تعالى لما فصل بعض ما في الجنة من وجوه النعم وصنوف العزة والاکرام اتبع بما يدل على ان ما فيها من آثار
الله تعالى ورحمته ليس مما يحصى العت والتفصيل فقال واذاريت ثم اي في الجنة فان ثم منصوب على الظرفية
ورأيت من رؤية البصر فتعدى الى مفعول واحد الا انه في الآية لم يقصد تعلقه بالمفعول فليس له مفعول ظاهر
ولا مقدر ليشيع في جميع ما وقعت الرؤية عليه كأنه قبل اذا وجدت الرؤية منك ثم اي في الجنة لا يحصل لك بذلك
الرؤية الادراك فعيم كثير لا توصف عظمتهم وملك كبير لا يعرف كنهه وقيل مفعوله ثم وهو اسم لا ظرف والمعنى اذا
رأيت ذلك الموضع وقيل تقديره واذاريت ما تم على ان ما هو صولة في موضع النصب على انه مفعول رأيت
وتم صلتهم ثم حذف ما واقعهم مقامه وهذا خطأ عند البصر بين فانه لا يجوز عندهم حذف الموصول واقامة الصلة
مقامه ثم قيل الخطاب في رأيت لئن صلى الله عليه وسلم وقيل عام لكل ما يصح ان يخاطبوا النعيم ما ينتم به والملكت
الكبير ما ذكر في الحديث الذي اورد المصنف وزاد المصنف ان العارف له أكثر من ذلك وهو ان تكشف له صور
عالم الغيب والشهادة بحقائقها فتستضيء مرآة قلبه بانوار العلوم الدنية والعارف الالهية بسبب ارتفاع
الجب النفسانية والطبيعية وحصول قوة الاتصال بقدس الجبروت كما قيل تجوع تراني تجرد تصل انتهى
قوله ونصبه على الحال اختار قراءة الجمهور وهم غير نافع وحزة قائم قرأوا عالياهم بفتح الباء وضم
الهاء على الاصل فان الاصل في هاء الضمير هو الضم مطلقا اي سواء كان ضمير المفرد او المثنى او المجموع نحو منه
وعنه ومنهما وعنهما ومنهم وعنهم ومنهن وعنهن وقصحت في منها وعنهما لاجل الالف وكسرت اذا وقع قبلها كسرة
اوياء ساكنة نحو بهم او فيهم للمجانسة الا ان حزة قرأ الالفاظ الثلاث وهي عليهم واليهم ولديهم بضم الهاء في جميع
القرآن حيثما وقعت فيه نظرا الى ان الياء فيها يدل من الالف ولو نطق بالالف لم يكن في الهاء الا الضم فكذا الحال
اذا نطق بدلها فن قرأ عالياهم بالنصب جعله حالا من الضمير المجرور في قوله يطوف عليهم اي بطوف عليهم ولدان
عاليا المطوف عليهم ثياب سندس وقوله ثياب سندس مرفوع على انه فاعل اسم الفاعل المنصوب على الحالية
فان عالياهم نكرة تكون اضافته لفظية لانه اسم فاعل بمعنى الاستقبال اضيف الى مفعوله فلاجل كونه نكرة جاز
نصبه على الحال فان حق الحال ان يكون نكرة ويجوز بحسب العربية ان يكون عالياهم حالا من الولدان ويكون
ضمير الجمع فيه لولدان لا لابرار الا ان المصنف لم يلتفت اليه من حيث ان المقام مقام تعدد نعيم الابرار وكرامتهم

(عينا فم تسمى سلسيلا) سلاسة انحدارها
في الخلق وسهولة مساهها يقال شراب سلسل
وسلسال وسلسيل ولذلك حكم بزيادة الباء
و المراد ان ينفي عنها لذع الزنجبيل ويصفها
بتقبضه وقيل اصله سلسيلا فسميت به كتأبط
شرابا لانه لا يشرب منها الا من سأل اليها سبيلا
بالعمل الصالح (ويطوف عليهم ولدان
مخلدون) دأثمون (اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا
منثورا) من صفاء ألوانهم وانبأهم في مجالسهم
وانعكاس شعاع بعضهم الى بعض (واذا
رأيت) ليس له مفعول ملفوظ ولا مقدر لانه
عام معناه ان بصرك انما وقع (ثم رأيت نعيمها
وملكا كبيرا) واسعا وفي الحديث ادنى اهل
الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة لثم يرى
اقصاء كبرى ادناه هذا ولا عارف اكبر من ذلك
وهو ان تنفس نفسه بجلايا الملك وخفايا
الملكوت فيستضيء بانوار قدس الجبروت
(عالياهم ثياب سندس حضر واستبرق)
يعلمهم ثياب الحرير الخضر مارق منها
وما عاظ ونصبه على الحال من هم في عليهم

فاناسب له ان تكون الثياب المذكورة لهم لالولدان الطائفين **قوله** او حسبهم اي ويجوز ان يكون
انصاب عاليهم مبني على كونه بدلا من الضمير المنصوب في حسبهم اي حسب الولدان لؤلؤا منشورا في حال
كونهم بحيث يعلوهم ثياب سندس فعلى هذا تكون الثياب للطائفين لاللطوف عليهم او من اهل المقدر
بعد رأيت اي رأيت اهل نعيم وملك كبير عاليهم ثياب سندس **قوله** وقرأ نافع وحزرة بالرفع اي يسكون
الياء من عاليهم لنقل الضمة عليها وجعل المصنف قراءة الرفع مبنية على ان يكون ثياب سندس مبتدا
وعاليهم خبره على خلاف ما اختاره الزمخشري من ان يكون عاليهم مبتدا وثياب سندس خبره بمعنى ما يعلوهم من
اللباس ثياب سندس لانه يرد على ما اختاره الزمخشري ان اضافة عاليهم لفظية فيكون نكرة ولا يجوز الابتداء
بالنكرة وان امكن ان يحجب عنه بانها مخصصة باضافتها الى المعرفة لجاز الابتداء بها **قوله** جلا على سندس
بالمعنى اي قرى حضر بالجر على انه صفة سندس وقوله بالمعنى جواب عما يقال كيف يجوز ان يكون خضر وهو
جمع اخضر صفة لمفرد وتقرير الجواب ان سندسا وان كان مفردا بحسب اللفظ لكن لما اريد به الجنس كان
في معنى الجمع فيصح ان يوصف بالجمع كما في قوله تعالى وينشئ السحاب الثقال واعلم ان القراءة السبعة في خضر
واستبرق على اربع مراتب الاولى رفعها بالنافع وحفص صفة لثياب كما في قوله تعالى ويلبسون ثيابا خضرا واستبرق
بالرفع معطوف على ثياب لكن على حذف مضاف اي وثياب استبرق كما في قولك على زيد ثوب خضر وكتان اي وثوب
كتان والثانية خفضها بالجر والكسائي خضر صفة لسندس واستبرق عطوف عليه لان المعنى ثياب من سندس
وثياب من استبرق والثالثة رفع الاول وخفض الثاني لابي عمرو وابن عامر رفع خضر على انه نعت لثياب وجر
استبرق عطوف على سندس والرابعة عكس الثالثة اي خفض الاول ورفع الثاني جر خضر على انه نعت لسندس
ورفع استبرق عطوف على ثياب بحذف مضاف اي وثياب استبرق والسندس الديباج الرقيق الفاخر الحسن
والاستبرق الديباج الغليظ الذي له بريق وقيل عاليهم ظرف مكان بمعنى يعلوهم فهو منصوب على الظرفية ثم منهم من
قدر مضافا اي فوق حجالهم المضروبة عليهم ثياب سندس والمعنى ان حجالهم من الحرير والديباج لان كل واحد
من الاستبرق والسندس داخل في اسم الحرير في قوله ولباسهم فيها حرير **قوله** عطوف على ويطوف عليهم
على طريق عطوف فعلية على فعلية وحلوا وان كان ماضيا لفظا فانه مستقبل معنى وعبر بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه
واساور مفعول ثان لحلوا بمعنى يحملون **قوله** ولا يخالفه جواب عما يقال انه تعالى قال في سورة الكهف
يحملون فيها من اساور من ذهب وفي سورة الحج يحملون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤ فكيف قيل ههنا من فضة
واجاب عنه ثلاثة اوجه الاول انه يجوز ان يجمع في ايديهم سواران سوار من فضة وسوار من ذهب ولؤلؤ
او يجوز ان يجمع لا يديهم بحسن الجنة كما روى عن سعيد بن جبير رضي الله عنه انه قال ليس من اهل الجنة احد
الا وفي يده ثلاثة اسورة واحد من فضة وآخر من ذهب والثالث من لؤلؤ واخرج عليه بهذا الآيات والثاني يجوز
ان يكون ذلك بحسب التعاقب في الاوقات اي يلبسون تارة الذهب وتارة الفضة والثالث يجوز ان يكون ذلك
بحسب اختلاف اعمالهم **قوله** او حال من الضمير في عاليهم عطوف على قوله عطوف على ويطوف عليهم اي
يعلوهم ذلك وقد حلوا وعلى هذا الوجه يمكن ان تدفع المخالفة بين الآيتين بوجه آخر وهو ان يكون اسورة
الذهب للمخدومين واسورة الفضة للخدم وانما قال وعلى هذا لما مر ان ضمير عاليهم يجوز ان يكون مسندا الى
ضمير الولدان بان يكون حالا من ضمير حسبهم فعلى هذا اذا كان قوله تعالى وحلوا حالا من ضمير عاليهم يكون مسندا
الى ضمير الولدان ايضا بخلاف ما اذا كان حالا من ضمير عليهم او من ملكا كبيرا على تقدير المضاف فان قوله حلوا
على التقديرين يكون مسندا الى ضمير الابرار فيكون اسورة الفضة لهم لالولدان **قوله** فانه يطهر شارب **قوله**
يعنى ان الطهور بمعنى المطهر كما روى عن مقاتل انه قال هو عين ماء اي على باب الجنة ينبع من ساق شجرة منها
من شرب منه نزع الله تعالى ما كان في بطنه من غش وغل وحسد وما كان في جوفه من قذر واذى واشير الى هذا
المعنى بقوله تعالى طيتم فادخلوها خالدين فانه صريح في ان الطهور بمعنى المطهر حيث قال ان الاشربة تطهر
باطنهم من الاخلاق الذميمة والاخلط المؤذية وعن علي رضي الله عنه انه قال في هذه الآية اذا توجده اهل الجنة
الى الجنة مروا بشجرة يخرج من تحت ساقها عيوان فيشربون من احدها فتزى عليهم نضرة النعيم فلا تغير
ابشارهم ولا تشعث شعورهم ابدا ثم يشربون من الاخرى فيخرج ما في بطونهم من الاذى ثم تستقبلهم خزنة

او حسبهم او ملكا على تقدير مضاف اي واهل
ملك كبير عاليهم وقرأ نافع وحزرة بالرفع على
انه خبر ثياب وقرأ ابن كثير وابوبكر خضر
بالجر جلا على سندس بالمعنى فانه اسم جنس
واستبرق بالرفع عطفا على ثياب وقرأ ابو عمرو
وابن عامر بالعكس وقرأهما نافع وحفص بالرفع
وحزرة والكسائي بالجر وقرى واستبرق بوصل
الهزة والقح على انه استفعل من البريق
جعل علما لهذا النوع من الثياب (وحلوا
اساور من فضة) عطوف على ويطوف عليهم
ولا يخالفه قوله اساور من ذهب لامكان الجمع
والمعاقبة والتعبض فان حلى اهل الجنة
يختلف باختلاف اعمالهم فلعنه تعالى يفيض
عليهم جزاء لما عملوه بايديهم حلوا وانوارا
تفاوتت تفاوت الذهب والفضة او حال
من الضمير في عاليهم باضمار قد وعلى هذا
يجوز ان يكون هذا للخدم وذلك للمخدومين
(وسقاهم ربهم شرابا طهورا) يريده نوما
آخر يفوق على النوعين المتقدمين ولذلك
استدسقه الى الله تعالى ووصفه بالطهورية
فانه يطهر شارب عن الميل الى الذات الحسية
واركون الى ماسوى الحق فيشجره لطالعة
جباله ملذا بلقائه باقيا بقاءه وهو منتهى
درجات الصديقين ولذلك ختم به ثواب
الابرار

الجنة فيقولون لهم سلام عليكم طيبم فادخلوها خالدين وقيل الطهور مبالغة الطاهر من حيث انه ليس بنجس كخمر الدنيا لان كونها رجسا ثبت شرعا لا عقلا وليست الدار دار تكليف ثم انه تعالى لما اتم شرح ثواب الابرار قال ان هذا اي يقال لهم بعد دخولهم الجنة ومشاهدتهم لما فيها من انواع البهجة والنعيم ان هذا كان لكم جزاء لاعمالكم التي قد متموها في الدنيا الله تعالى يقال لهم ذلك ليرداد سرورهم ويحتمل ان يكون ذلك اخبارا من الله تعالى لعباده في الدنيا بعد شرح ثواب اهل الجنة لهم بان يقول هذا الذي شرحته لكم كان في علمي وحكمي جزاءكم يا معشر عبيدي لكم خلقناها ولاجلكم اعددتها والشكر اذا استدالي العبد يكون عبارة عن قبول طاعة العبد وتوفير ثوابه يقال شكر الله سعيك اي جزاك الله خيرا على ما سعت والطلاق الشكر عليه مجاز تشيها له بالشكر من حيث كونه فعلا وافعا بمقابلة العمل كالشكر الواقع بمقابلة الانعام ثم انه تعالى لما ذكر في القرآن العظيم اسنان الوعد والوعيد في حق الشاكر والكفور وكان التذكير والاتعاظ به موقفا على صدق المبلغ وحقية رسالته بين ان ما بلغه اليهم ليس بسحر ولا شعر ولا كهانة بل هو وحى الهى تفرده الله تعالى بنزله مفرقا منجما آية بعد آية ولم ينزل جملة واحدة فقال انا نحن نزلنا ولم يقل انزلنا للمبالغة في تأكيد كونه وحيا الهيا بتصدير الكلام بان وتكرير الضمير الذي هو اسم ان وتأكيد كيد بالضمير المنفصل تأكيد كيدا على تأكيد فكنا الله تعالى يقول ان هؤلاء الكفار يقولون انه سحر او كهانة او نحو ذلك وانا الله رب العالمين اقول على سبيل التأكيد والتحقيق ان ذلك وحى حق ونزول صدق من قبلى لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه فلا تكثرت بما قالوا في حقه وفي شأنك فان ما قالوه صادر عن المكابرة والعناد بمنزلة قول من ينكر زوجة الاربعة وكون الواحد نصف الاثنين فأنت لا محالة رسول مبعوث بالهدى ودين الحق وان المقصود من بعثك ان تظهر الدين الحق على الاديان كلها فاصبر وتأخير نصرك على اعداء الدين فانه كائن لا محالة **قوله** واولدلالة على انها بيان في استحقاق العصيان **قوله** يعنى ان كلمة او سوء وقعت في سياق الاثبات او النفي فغناها احد الامرين او الامور الا ان ثبوت الشيء لاحد الامرين او الامور لا يستلزم ثبوته للجميع فهو اذا وقعت في سياق الاثبات تكون للاباحة او التخيير فان كان الجمع بين الامرين مما فيه فضيلة وشرف غالبا كما في قولك جالس الحسن او ابن سيرين تكون للاباحة فيجوز الجمع بينهما والاقتصار على احدهما والافهى للتخيير نحو اضرب زيدا او عمرا ولا يجوز الجمع بينهما بل يجب الاقتصار على احدهما بخلاف نفي احد الامرين او الامور والنهى عن احدهما فانه يستلزم نفي الجمع والنهى عنه لان كل واحد منهما يصدق عليه مفهوم احدهما ونفى ما يصدق عليه هذا المفهوم يستلزم نفي الجمع فاذا قلت لا تضرب زيدا او عمرا فالتقدير لا تضرب احدهما فيكون ضرب كل واحد منهما منهيا عنه لكونه ضرب احدهما وقد نهى عنه وكذا لو قيل لا تطع احدهما كان المعنى لا تطع كل واحد منهما فيكون كلمة او لدلالة على انها بيان في استحقاق العصيان فان قيل فعلى ما ذكرت يكون معنى اوفى الآية النهى عن طاعة احدهما فهلا جئى بالواو ليكون نهيا عن طاعتها جميعا فاجاب انه لو قيل ولا تطعهما او ولا تطع آتما وكفورا لا محتمل جواز ان تطيع احدهما بخلاف ما اذا قيل لا تطع احدهما فانه حينئذ يعلم ان النهى عن طاعة احدهما هو نهى عن طاعتها **قوله** والتقسيم باعتبار ما يدعو اليه **قوله** اي من الاثم والكفر لا باعتبار انفسهم في انفسهم الى الاثم والكفر لان القوم كلهم كفرة ومن كان كافرا يكون آتما لا محالة لان الكفر اخب انواع الاثم فكلهم كفرة واثمة فلامعنى تقسيمهم في انفسهم الى القيمين وانما التقسيم باعتبار ما يدعو اليه من الكفر والاثم فالمعنى لا تطع من يدعوك من الكفرة الى الاثم ولا من يدعوك منهم الى الكفر والتقسيم بهذا الاعتبار افاذ تعليل النهى بوصف الكفر والاثم القائمين بهم فدل على ان مطاوعتهما فيما ليس باثم ولا كفر غير محذور وفي نهيه عليه الصلاة والسلام عن اطاعة من يدعو الى الاثم والكفر مع انه عليه الصلاة والسلام لا ينصو في حقه ان يطيع احدا منهم اشارة الى ان الناس يحتاجون الى مواصلة التنبيه والارشاد من حيث ان طبيعتهم التي جبلوا عليها ركب فيها الشهوة الداعية الى السهو والغفلة ولو ان احدا استغنى عن توفيق الله تعالى وامداده وارشاده لكان احق الناس به هو الرسول المعصوم صلى الله عليه وسلم فظهر منه انه لا بد لكل مسلم ان يرغب اليه تعالى ويتضرع اليه في ان يحفظه عن الفتن والآفات في جميع الامور والحالات ثم قيل المراد بالاثم عتبة بن ربيعة وبالكفور الوليد بن المغيرة لان عتبة كان متعاطيا لانواع الفسق

(ان هذا كان لكم جزاء) على اضممار القول والاشارة الى مائة من ثوابهم (وكان سعيكم مشكورا) مجازى عليه غير مضاعف (انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) مفرقا منجما بالحكمة اقتضته وتكرير الضمير مع ان مزيدا لاختصاص التنزيل (فاصبر لحكم ربك) تأخير نصرك على كفار مكة وغيرهم (ولا تطع منهم آثما او كفورا) اي كل واحد من مرتكب الاثم الداعى الى الكفر الداعى الى الكفر الداعى اليه ومن الغالى في الكفر الداعى اليه واولدلالة على انها بيان في استحقاق العصيان والاستقلال به والتقسيم باعتبار ما يدعو اليه فان ترتب النهى على الوصفين مشعر بانه لهما وذلك يستدعى ان يكون المطاوعة في الاثم والكفر محظورا فان مطاوعتهما فيما ليس باثم ولا كفر غير محذور

والوليد كان متوغلا في الكفر * روى ان عتبة بن ربيعة قال له عليه الصلاة والسلام ارجع عن هذا الامر حتى ازوجك ولدى فأتى من اجل قريش ولدا وقال الوليد انا اعطيتك من المال حتى ترضى فأتى من اكثرهم مالا قرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر آيات من أول حم السجدة الى قوله فان عرضوا قتل انذر تكلم صاعقة مثل صاعقة عاد ونموذ فانصرفوا عنه وقال احدهما ظننت ان الكعبة ستقع على وقيل المراد بهما شخص واحد هو ابو جهل وقيل المراد بهما الاثم والكفور مطلقاى شخص كان وهو الاقرب الى اطلاق اللفظ ثم انه تعالى لما ذكر هذا النهى عقبه بالامر فقال واذا كرا اسم ربك ثم قيل ليس المراد من الذكر الصلاة بل المراد به التسبيح الذى هو القول والاعتقاد اى وكن ذا كرا لله تعالى دائما ليلا ونهارا بقلبك ولسانك كما هو المراد من قوله تعالى يا الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا وقيل المراد به الصلوات الخمس لان التعيد بالبكرة والاصيل يدل على ان المراد به ذلك فالبكرة هي صلاة الصبح والاصيل صلاة الظهر والعصر لان الاصيل اسم للوقت الذى يكون بعد الزوال الى الغروب وقيل لما بعد العصر الى الغروب ثم انه تعالى لما خاطب رسوله بالتعظيم والنهى والامر عدل الى شرح احوال الكفار والمتمردين فقال ان هؤلاء اى الكفرة يحبون العاجلة اى يؤثرونها على الآخرة يعنى ان الذى حل هؤلاء الكفار على الكفر والاعراض عن اتباع مائدعوهم اليه ليس هو اشتباه الحق عليهم لعدم كفاية ما زلنا عليك من الآيات والدلائل الدالة على التوحيد وحقية امر النبوة فان فيما بلغته اليهم كفاية في بيان الحق والارشاد اليه وانما الذى جعلهم عليه غلبة الشهوة والمحبة لهذه الذات العاجلة **قوله** امامهم او خلف ظهورهم **قوله** فان الوراء يستعمل في كل واحد من المعنيين وفي الصحاح ورأى بمعنى خلف وقد تكون بمعنى قدام فهى من الاضداد فهو ان كان بمعنى القدام يكون حالا من قوله يومئذ لا يذرون لظرفه وان كان بمعنى خلف يكون ظرفا ليدرون كأنه قيل ويذرونه خلف ظهورهم فينتد يكون قوله ويذرون ورأىهم يومئذ استعارة تمثيلية بان شبهت حالهم في عدم اهتمامهم بيوم القيامة واعراضهم عنه بجعلهم اياه ورأى ظهورهم فاستعمل ما يدل على الحال المشبهة بها في الحال المشبهة **قوله** مستعار من الثقل الثقل من صفات الاجسام الكثيفة ولا يوصف به الزمان حقيقة الا انه شبه يوم القيامة لشدة وهوله بالثقل الذى يتعب حاملة **قوله** وهو كالتعلييل لما امر به ونهى عنه **قوله** يعنى ان توصيف اليوم بالثقل والشدة وان وقع لتهديد الكفار وتجهيلهم الا انه يصلح ان يكون تعلييلا لما جرى بينه تعالى وبين رسوله صلى الله عليه وسلم من ثقل ذلك اليوم وشدة الظفر فيه بجميع السعادات والكرامات **قوله** واحكمنا ربط مفاصلهم **قوله** فسر الاسر بالربط كائنت ذات عند اهل اللغة وقد رعبده مضافا وهو المفاصل فكان المعنى احكمنا ربط او صالهم بعضها ببعض كالعروق والاعصاب لما ذكر الله تعالى ان الذى دعاهم الى الاستقرار على ما هم عليه من الكفر والعناد حب العاجلة اتبعه بهذه الآية فكأنه قيل لهم هبوا ان حبكم لهذه الذات العاجلة طريقة مستهينة الا ان ذلك الحب يوجب عليكم الايمان والطاعة ايضا من حيث ان جميع ما انتم عليه من النعم وما تتمكنون به من الانتفاع بها فانما هو بخلق الله تعالى وحده لاشريك له في خلق شئ منها كما يدل عليه تقديم المسند اليه في قوله نحن خلقناهم وشددنا أسرهم وحق هذا النعم ان بطاع في جميع ما كلف به ولا يعصى بوجه ما وانتم اسأتم بكمال العصيان مع كمال رغبتكم في احسانه وفي ان يزيد عليكم ما تؤملونه ومثل هذه الرغبة تنافي العصيان ثم اشار بقوله واذا شئنا الآية الى ان من قدر على اعطاء هذه النعم قادر على ان يهلكهم ويسلب عنهم جميع ما انعم به عليهم وان يلقيهم في كل محنة وبلية ان لم تطيعوا هذا النعم القادر على كل شئ شكر الانعامه ورغبة في مزيد احسانه فلم تطيعوه خوفا من نعمته وقهره فبهم توبخ عظيم على كفرهم **قوله** ولذا جى باذا **قوله** فان حقه ان تستعمل فيما هو محقق الوقوع استدله على ان المراد بالتبديل الاعادة والبعث فان المعاد مثل المبدأ من حيث اشتماله على الاجزاء الاصلية المبتدأة وان خالفه باختلاف العوارض وان التبديل بمعنى الاعادة محقق الوقوع لا ريب فيه فكلمة اذا حينئذ تكون في موقعها ويحتمل ان يكون المراد بتبديل امثالهم انشاء امثالهم في الدنيا لا بالبعث بل باتيان اشباههم بدلا منهم ممن يطيع كما قال ان يشأ يذهبكم ايها الناس ويأت باخرين فينتد لا يكون اذا مناسبا للمقام لان اهلاكم وابعاد امثالهم في الدنيا ليس معلوم الوقوع فالمناسب للمقام ايراد كلمة ان والجواب ان ايجاد امثالهم في الدنيا بمنزلة تحقق الوقوع من حيث كونه داخلا تحت قدرة الله تعالى وقوة ما يدعو اليه من كفرهم وعنادهم وعدل الله تعالى وكونه شديد العقاب **قوله** تقرب اليه بالطاعة **قوله** فسر

(واذا كرا اسم ربك بكرة واصيلا) وداوم على ذكره او دم على صلاتي الفجر والظهر او العصر فان الاصيل يتناول وقتيهما (ومن الليل فاسجد له) وبعض الليل فصل له ولعل المراد به صلاة المغرب والعشاء وتقديم الظرف لما في صلاة الليل من مزيد الكلفة والخلوص (وسجد ليلا طويلا) وتجدله طائفة طويلا من الليل (ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون ورأىهم) امامهم او خلف ظهورهم (بوما ثقيل) شديدا مستعار من الثقل الباهظ للحامل وهو كالتعلييل لما امر به ونهى عنه (نحن خلقناهم وشددنا أسرهم) واحكمنا ربط مفاصلهم بالاعصاب (واذا شئنا بدلنا امثالهم تبديلا) واذا شئنا اهلكناهم وبدلنا امثالهم في الخلقة وشدة الاسر بمعنى النشأة الثانية ولذا جى باذا او بدلنا غيرهم ممن يطيع واذا تحقق القدرة وقوة الداعية (ان هذه تذكرة) الاشارة الى السورة والآيات القريبة (فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) تقرب اليه بالطاعة

(وماتشؤون الا ان يشاء الله) و ماتشؤون ذلك الوقت ان يشاء الله مشيئتكم وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر يشؤون بالياء (ان الله كان عليما) بما يستأهل كل احد (حكما) لا يشاء الا ما تقتضيه حكمته (يدخل من يشاء في رحته) بالهداية والتوفيق للطاعة (والظالمين اعد لهم عذابا اليما) نصب الظالمين بفعل يفسره اعد لهم مثل اوعده وكافا ليطابق الجملة المعطوف عليها وقرئ بالرفع على الابتداء عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هل اتى كان جزاؤه على الله جنة وحريرا

سورة والمرسلات مكية وآيها

خسبون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفاء والناشرات نشرات فالغارات غارات فالملقيات ذكرا) اقسام بطوائف من الملائكة ارسلهن الله باوامره متتابعة فعصفن عصف الرياح في امتثال امره ونشرن الشرائع في الارض او نشرن النفوس الموتى بالجهل بما اوحي من العلم ففرقن بين الحق والباطل فالتقين الى الانبياء ذكرا (عذرا) للتحقين (اونذرا) للبطلين او بآيات القرءان المرسل بكل عرف الى محمد عليه الصلاة والسلام فعصفن سائر الكتب والاديان بالنسخ ونشرن آثار الهدى والحكم في الشرق والغرب وفرقن بين الحق والباطل فالتقين ذكر الحق فيما بين العالمين او بالنفوس الكاملة المرسل الى الابدان لاستكمالها فعصفن ماسوى الحق ونشرن اثر ذلك في جميع الاعضاء ففرقن بين الحق بذاته والباطل في نفسه فيرون كل شئ هالكا الا وجهه فالتقين ذكرا بحيث لا يكون في القلوب والالسن الا ذكر الله او بريح عذاب ارسلن فعصفن ورياح رحمة نشرن المحاب في الجوف ففرقن فالتقين ذكرا اى تسبين له فان العاقل اذا شاهد هبوبها وانارها ذكر الله تعالى وتذكر كمال قدرته

السييل الى مرضاة الرب بالطاعة وفسر اتخاذها بالتقرب بها اليه اى اذا انضج هذا التذكير فن شاء النجاة من ثقل ذلك اليوم وشدة اختار سبيلا مقربا الى مرضاة ربه وهو الطاعة **قوله** الا وقت ان يشاء الله - اشارة الى ان مع الفعل في حكم المصدر الصريح في قيامه مقام ظرف الزمان وانتصابه بالظرفية في نحو قولك آتيك خفوق النجم وصباح الديك فهو استثناء مفرغ اى ماتشؤون الطاعة والتقرب بها وقتا من الاوقات الا وقت ان يشاء الله تعالى مشيئتكم فان جيع ما يجرى على الانسان من الطاعة والمعصية والكفر والايمان انما يجرى عليه بخلق الله تعالى وما خلقه الا بمشيئته فلا يشاء ان يخلق فيكم مشيئة الطاعة الا اذا علم منكم اختيار ذلك قرأ نافع والكوفيون تشؤون على الخطاب العام او على الالتفات من الغيبة في قوله نحن خلقناهم الى الخطاب والباقيون بياء الغيبة على وفق قوله خلقناهم **قوله** ليطابق الجملة المعطوف عليها - فانها معطوفة على جملة يدخل من يشاء في رحته والظالمين وقع منصوبا على انه من قبل ما ضم عامله على شرطية التفسير فتطابقت الجملتان في الفعلية بخلاف ما اذا رفع والظالمون على الابتداء فانه حينئذ تفوت المطابقة بين المعطوف والمعطوف عليه ولم يضم ناصب الظالمين بما يوافق لفظ المفسر وهو اعد لهم بل ضم ما يناسبه في المعنى مثل اوعده وكافا لان لفظ اعد لا يتعدى بنفسه تمت سورة الانسان والحمد لله رب العالمين

سورة والمرسلات

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى والمرسلات - جمع مرسلات بمعنى الطوائف المرسلات بالالف والتاء لكونها عبارة عن الطائفة المرسل لمصلحة ومن حق جمع المؤنث من العقلاء ان يجمع بالالف والتاء ولا يكتفى في صحة جمع المرسلات بالالف والتاء ان يقدر كونها صفة الملائكة لانه يستلزم ان يكون مقردها مرسلات بمعنى ملك مرسل وليس كذلك بل هي جمع مرسلات بمعنى طائفة مرسلات فتكون المرسلات بمعنى الطوائف المرسلات من الملائكة **قوله** متتابعة - اشارة الى ان عرفا حال من النوى في المرسلات وانه من باب التشبيه البليغ بان شبهت الملائكة المرسلات في متابعتهم وتاوت بعضهم بعضا بشعر عرف الفرس من قولهم جاؤا كعرف الفرس اى متتابعين وفي الصحاح العرف عرف الفرس وقوله تعالى والمرسلات عرفا يقال هو مستعار من عرف الفرس اى يتابعون كعرف الفرس انتهى **قوله** باوامره - اى بتنفيذ ما حكم به وامرهم بامضائه كتعذيب قوم وانجاء آخرين وليس المراد من ارسلهن بالواو امر ايصال او امر الله الى الانبياء لانه لا يلقى حينئذ للتخصيص بالواو امر فائدة ويكون قوله والناشرات تكرر اراو عصفاء مصدر مؤكدة وكذلك نشرات وفرقا وعصوف الريح شدة هبوبها شبهت الطوائف المرسلات من الملائكة في سرعة جريهن في نزولهن وهبوبهن بالرياح الشديدة الهبوب والغاء لدلالة على اتصال جريهن في نزولهن بالارسل من غير مهلة وهو من عطف الصفة على الصفة لاتحاد موصوف المرسلات والعاصفات وعطف قوله والناشرات على المرسلات بالواو لعدم كون نشر الشرائع متفرعا على الارسل ومتعباله فان الملائكة اول ما يبلغون الوحي الى الرسل لا يصير ذلك الدين في الحال مشهورا منتشرا بل اكثر الخلق يكذبون الرسل مكابرة وعنادا فلم يعطف النشر على ما قبله بفاء التعقيب بل عطف بالواو الدالة على الاجتماع في الوجود مع قطع النظر عن اعادة معنى التعقيب والتراخي ثم اذا حصل النشر ترتيب عليه حصول الفرق بين الحق والباطل والقاء الذكرا الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى ان يتم مراسم الدين وما يتعلق بتكريم الاخلاق ومحاسن الاعمال الى ان ينزل قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم فلذلك عطف هذين الامرين بفاء التعقيب وهذا وجد الترتيب على تقدير ان تكون الصفات الخمس اطوائف الملائكة وبه يعرف وجد الترتيب على ان تكون الصفات المذكورة لغبر الملائكة **قوله** او بآيات القرءان - عطف على قوله بطوائف من الملائكة فعلى هذا يكون المقسم بها آيات القرءان الموصوفة بتلك الصفات الخمس **قوله** بكل عرف - اشارة الى ان انتصاب عرفا حينئذ برفع الخافض **قوله** فعصفن سائر الكتب والاديان - اى غلبتها وقهرتها يقال عصف الشئ اى اباده واهلكه وعصفت الحرب بالقوم اى ذهبت بهم **قوله** او برياح عذاب ورياح رحمة - فعلى هذا يكون قوله والناشرات قسما مستأنفا برياح الرحمة بعد ان اقسم برياح العذاب التي ارسلت عرفاى متتابعة كشعر العرف فعصفن وحل المرسلات العاصفات على ريارح العذاب بقرينة توصيفها بالمصف الذي هو شدة الهبوب وهي اشارة كونها مرسلات للعذاب وحل ما بعدها على ريارح الرحمة اخذا

من توصيفها بنشر السحاب اى بسطه في الجو وتريق اجزائه بعضها عن بعض بنشره قال الله تعالى الله الذي يرسل
الرياح فتثير سحابا فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فقوله تعالى
والناشرات نشرنا فالفارقان فرقا على هذا التفسير في معنى قوله فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا
اى قطعافان الكسف جمع كسفة وهى القطعة من الشئ والرياح الموصوفة بصفات القمر والطف لما كانت سببا
لتمسك العاقل بذكر الله تعالى والاتجاه الى عفوه ورحمته وبذل الجهد في شكر نعمه صارت تلك الرياح كأنها
القت الذكركان الاسناد اليها مجازيا **قوله** وعرفا ما تفيض النكر **قوله** وعرفا ما تفيض النكر **قوله** وعرفا ما تفيض النكر
والخير كما في قوله تعالى واثر بالمعروف وهو نقيض النكر واما بمعنى الاجتماع والتابع من عرف نحو القرس
والضبع وهو شعر الرقبة يقال جاؤا عرفا واحدا وهم عليه كعرف الضبع اذا تألبوا عليه اى اجتمعوا **قوله**
مصدر ان لعذر والنذر **قوله** كون عذرا مصدر عذر ظاهر لان فعلا نحو شكرا وكفرا من مصادر الثلاثي واما كون
نذرا مصدر انذر فليس بظاهر فعل المراد انه اسم مصدر له وفي الصحاح الانذار الابلاغ ولا يكون الا في نحو
التخويف والاسم النذر ومنه قوله تعالى فكيف كان عذابي ونذرى اى انذارى فانه صريح في ان النذر اسم لمصدر
انذر **قوله** او جعان لعذر بمعنى المعذرة ونذير بمعنى الانذار **قوله** فان لفظ فعيل كثيرا ما يستعمل بمعنى المصدر
كالنكير بمعنى الانكار قال ابو على العذر والعذر والنذر والنذر مثل النكر والتكير ويجوز ان يجمع المصدر
لاختلاف اجناسه فان المعذرة تختلف بحسب اختلاف الاساءة ووجوه محوها وكذا الانذار ويجوز تسمية
المصدر وجمعه عند اختلاف اجناسه وانواعه ثم ذكر احتمال ان يكون العذر والنذر جمعى العذر والنذر بمعنى
العاذر والمندر كما في قوله تعالى هذا نذير من النذر الاولى اى منذر من قبل المنذرين الاولين **قوله** ونصبهما
على الاولين **قوله** اى على ان يكونا مصدرين او جمعى ما هو بمعنى المصدرين بالعلية اى بان يكونا مفعولا لهما اى
فالملقيات ذكرنا للاعذار والانذار اى لمخوذوب المحققين المعتذرين الى الله تعالى بالتوبة والاستغفار وتخويف
المبطلين المصرين **قوله** او البديلة **قوله** اى ويجوز ان يكون انتصاب عذرا او نذرا على البدل بان يكونا
مفعولين على البديلة من قوله ذكرنا اى فالملقيات عذرا او نذرا ثم ان كان الذكر المبدل منه بمعنى جميع الوحي يكون
عذرا او نذرا بدل البعض من الكل فان ما يتعلق بمغفرة المطيعين وتخويف المعاندين بعض من جملة الوحي
وان اريد بالذكر المبدل منه ما يتعلق بعبادة الموحدة وشقاوة المشرك خاصة من جملة الوحي يكون بدل الكل
من الكل فان ما لى الى الانبياء من الآيات المتعلقة بمحو الاساءة وتخويف المصر عليها متحد بالذات مع الذكر
المتخصص المتعلق بعبادة الموحدة وشقاوة المشرك فقوله او مايم الموحدة والمشرك معناه او ما يتناول احوال اهل
التوحيد والشرك خاصة **قوله** وعلى الثالث **قوله** وهو ان يكونا جمعى عذرين ونذيرين بمعنى العاذر والمندر
يكون انتصابهما على الحالية من النوى في الملقىات اى فالملقىات ذكرنا حال كونهم عاذرين او منذرين **قوله**
بالتخفيف **قوله** اى باسكان الذال فيهما وقرأ الباقون بتحريكها بالضم **قوله** تعالى انما توعدون لواقع **قوله**
اى ان الذى توعدونه من امر القيامة على ان مامو صولة في محل النصب على انها اسم ان توعدون صلتهما والعائد
محذوف ولواقع خبرها وكان من حقها ان تكتب منفصلة عن الموصول ولكنهم كتبوها متصلة وخص الموعود
بعبية القيامة لان المذكور عقيب هذه الآية علامات القيامة فدل ذلك على ان المراد بالموعد هو القيامة فقط وقال
الكاسى المراد ان كل ما توعدونه من الخير والشر اواقع نظرا الى عموم لفظ الموصول **قوله** محقت **قوله** محقت
الصحاح الطموس الدروس والانحاء يقال طمس الطريق وطمس اى انمى ودرس الطمس محو الاثر الدال على
الشئ فيحتمل ان يكون المراد بقوله تعالى طمست محقت ومحيت ذواتها لقوله واذا النجوم انكدرت وان يكون المراد
محقت انوارها والاول اولى لعدم احتياجه الى الاضمار وقوله النجوم مرتفعة بفعل مضمر يفسره ما بعده عند
البصريين من غير الاخفش وبلا بداءة عند الكوفيين والاخفش وطمست خبره والاول اولى لان اذا فيها معنى
الشرط والشرط بالفعل اولى ومحل الجملة على المذهبين الجر باذا وجواب اذا محذوف والتقدير فاذا طمست النجوم
وقع ما توعدون او يمشتم او جوزيتم على اعمالكم وحذف لدلالة قوله انما توعدون لواقع عليه وقبل جوابه
وبل يوشك للكاذبين وقيل تفدير الكلام وذكر اذا النجوم طمست **قوله** صدعت **قوله** اى انشقت والفرج
الشق يقال فرج الله تعالى فانفرج وصدعته فانصدع اى انشق **قوله** كالحب بنسف **قوله** اى يطير في الهواء

وعرفا ما تفيض النكر وانتصابه على للعلة
اى ارسلن للاحسان والمعروف او بمعنى
المتابعة من عرف القرس وانتصابه على
الحال وعذرا او نذرا مصدران لعذر اذا
محا الاساءة وانذر اذا خوف او جمان
لعذر بمعنى المعذرة ونذير بمعنى الانذار
او بمعنى العاذر والمندر ونصبهما على الاولين
بالعلية اى عذرا للمحقين ونذرا للمبطلين
او البديلة من ذكرنا على ان المراد به الوحي
او مايم التوحيد والشرك والايمن
والكفر وعلى الثالث بالحالية وقرأهما
ابوعمر وجزة والكسافي وحفص
بالتخفيف (انما توعدون لواقع) جواب
القسم ومعناه ان الذى توعدونه من مجي
القيامة كائن لا محالة (فاذا النجوم طمست)
محقت واذهب نورها (واذا السماء فرجت)
صدعت (واذا الجبال نسفت) كالحب
بنسف

ليخلص من يده قال تعالى لتهرقه ثم لنسفنه في اليه نسفا يقال حرقت الشيء حرقاً أي بردته بالمبرد وشدة ذلكثرة والمبالغة
قوله عين لها وقتها **قوله** فسر توقيت الرسل بأن يعين لهم وقتهم الذي يحضرون فيه للشهادة على أئمتهم وذلك
 الوقت ما اشير اليه بقوله تعالى يوم يجمع الله تعالى الرسل فيقول ما إذا اجبتم **قوله** بحصوله فانه لا يتعين لهم قبله
 جواب عما يقال كيف يكون تعيين ذلك الوقت لهم من مقدمات القيامة واما انها كالثلاثة المتقدمة وهي الشمس
 والفرج والنسف مع ان الرسل قد عين ذلك الوقت وبين حياتهم في الدنيا فكيف يكون ذلك من مقدمات
 القيامة وعلاماتها وتقرير الجواب ان ما عين لهم في الدنيا ليس الا انهم يجمعون يوم القيامة ويسألون ماذا اجبتم
 ولم يبين لهم فيها ذلك الوقت بعينه ولا يتعين لهم ذلك الا بحصوله ومجيئه وفسر توقيت الرسل بتعين وقت حضورهم
 للشهادة لا بتعين وقت انفسهم وذواتهم لان توقيت الشيء بمعنى تعيين وقته انما يعتبر بالنسبة الى الزمانيات المتجددة
 لا بالنسبة الى الذوات القارة فاذا اضيف التوقيت بهذا المعنى الى الذوات القارة فلا بد من اضممار الحدث فذلك
 الحدث هو الذي عد من علامات القيامة وفسر التوقيت ثانياً بقوله او بلغت ميعاتها الذي كانت تنظره فان التوقيت
 قد يستعمل بمعنى جعل الشيء بالغاً الى وقته المحدود بمجيئ ذلك الوقت وحصوله فكما ان تسويد الشيء وتحريره
 عبارتان عن تحصيل حقيقة السواد والحرقة فيه فكذا التوقيت عبارة عن تحصيل وقت الشيء وتبلغه اليه
 والتوقيت بهذا المعنى ايضا في الحقيقة مضافاً الى حضور الرسل للشهادة على أئمتهم وسؤال الرسل عما اجابوا به وسؤال
 الامم عما اجابوا به كما قال تعالى فلننساّن الذين ارسل اليهم ولنسألن المرسلين **قوله** اي يقال لاي يوم اخرت
 يعني ان الجملة الاستفهامية في محل النصب بالقول المضمّر وهذا القول المضمّر يجوز ان يكون جواباً لاي
 اذا كان كذا وكذا يقال لاي يوم اخرت هذه الامور التي هي طمس النجوم ونسف الجبال وتأقيت الرسل
 وان يكون حالاً من مرفوع ائتت اي ائتت مقولاً فيها لاي يوم اجلت اي اخرت الرسل والامور المتعلقة بهم
 واحضارهم وهي تعذيب من كذبهم وتعظيم من آمن بهم وصدقهم ونحو ذلك ومعنى الاستفهام تعظيم ذلك اليوم
 والتعجب من قوله **قوله** ويجوز **قوله** عطف على قوله اي يقال وتقدير الكلام حيث ذكرنا واذا الرسل
 اعلمت وقت تأجيلها **قوله** وويل في الاصل مصدر منصوب باضممار فعل **قوله** لان لفظه فان اصله اهلكه
 الله اهلاكاً واهلك هو هلاكاً والويل موضوع موضع الاهلاك او الهلاك اشار به الى وجد وقوع ويل مبتدأ مع انه
 نكرة فانه لما كان مصدراً ساداً مسدداً للفعل المخصص بصدوره عن فاعل معين كانت النكرة المذكورة مخصصة بذلك
 الفاعل فساغ الابتداء لذلك كما قالوا في سلام عليكم والمصنف قدر المفعول المكذبين المذكورين أولاً فقال
 للمكذبين بذلك اي يوم الفصل وبكل ما خبر به الانبياء عنه وثانياً قدره بان قال للمكذبين بآيات الله وانبيائه
 ليكون كل واحد من المكذبين مغايراً للآخر بغير متعلقهما هرباً من التكرار واعلم ان المقصود من هذه السورة
 تخويف الكفار وتحذيرهم عن الكفر فمخوفهم أولاً بان اقسم على ان اليوم الذي يعدون به وهو يوم القيامة
 لو اقع ثم هول فقال وما ادراك يوم الفصل ثم زاد في التهويل فقال ويل يومئذ للمكذبين فهذا نوع من التخويف
 ثم ذكر نوعاً آخر منه فقال ألم نهلك الاولين وهو يوم الكفار والذين هلكوا قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خوف اهل عصره من الكفار بان اخبرهم بانه اهلك الكفار المتقدمين بسبب كفرهم فلما كان سبب اهلاك الاولين
 حاصلاتهم لم يمتنع ان يخافوا منه **قوله** ثم نحن ننبعهم **قوله** اختار قرآناً الجمهور وهي القراءة برفع قوله ننبعهم
 على القطع عما قبله واستئناف الاخبار بما يفعله في المستقبل باضممار المبتدأ اي نحن ننبعهم وبعضه قراءة ابن مسعود
 رضى الله عنه ثم ننبعهم بزيادة سين التسوية وقراءة ارفع متعينة على ان يكون المراد بالآخرين الذين كذبوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لو قرئ بالجزم لكان المعنى حيث اهلكنا الاولين ثم اتبعناهم بالآخرين
 في الاهلال لكون الاتباع واقفاً في حيز لم يثقل قلب معنى المضارع الى الماضي وتنبه فيه والآخرين ليسوا من
 المهلكين وقت نزول السورة بمكة بل يجب ان يكون المراد بالآخرين على قراءة الجزم الذين تأخر هلاكهم عن اهلاك
 المتقدمين كقوم لوط وشعيب وموسى عليهم الصلاة والسلام ثم انه تعالى خوفهم بنوع ثالث فقال ألم نخلقكم من
 ماء مهين الآية وهو استفهام تقرير فني اقر بقدرته تعالى على الابداء لانه ان يقر بقدرته على الاعادة ثم انه لما
 انكر الاعادة ناقض نفسه مكابرة وعناداً فاستحق ان يقال له ويل يومئذ للمكذبين **قوله** قدرنا على ذلك
 او قدرناه **قوله** يعني ان قدرنا بتخفيف الدال يجوز ان يكون من القدرة وبعضه قوله فقم القادرون اي قدرنا على

(واذا الرسل ائتت) عين لها وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على الامم بحصوله فانه لا يتعين لهم قبله او بلغت ميعاتها الذي كانت تنتظره وقرأ ابو عمرو وقت على الاصل (لاي يوم اجلت) اي يقال لاي يوم اخرت وضرب الاجل للجمع وهو تعظيم اليوم وتعجب من هوله ويجوز ان يكون ثانياً مفعولاً ائتت على انه بمعنى اعلمت (ليوم الفصل) بيان ليوم التأجيل (وما ادراك ما يوم الفصل) ومن اين تعلم كنهه ولم تر مثله (ويل يومئذ للمكذبين) اي بذلك وويل في الاصل مصدر منصوب باضممار فعل عدل به الى الرفع بالدلالة على ثبات الهلاك المدعو عليه ويومئذ ظرفه اوصفته (ألم نهلك الاولين) كقوم نوح وعاد وهود وقرى نهلك من هلكه بمعنى اهلكه (ثم ننبعهم بالآخرين) اي ثم نحن ننبعهم فنظرناهم ككفار مكة وقرى بالجزم عطفاً على نهلك فيكون الآخرون المتأخرين من المهلكين كقوم لوط وشعيب وموسى عليهم السلام (كذلك) مثل ذلك الفعل (نفعل بالجرمين) بكل من اجرم (ويل يومئذ للمكذبين) بآيات الله وانبيائه فليس تكريراً وكذا ان اطلق التكذيب او علق في الموضوعين بواحد لان الويل الاول لعذاب الآخرة وهذا للاهلاك في الدنيا مع ان التكرير للتوكيد حسن شائع في كلام العرب (ألم نخلقكم من ماء مهين) نطفة مذرة ذليلة (لجملنا في قرار مكين) هو الرحم (الى قدر معلوم) الى مقدار معلوم من الوقت قدره الله تعالى للولادة (قدرنا) على ذلك او قدرناه ويدل عليه قراءة نافع والكسائي بالتشديد (فقم القادرون) نحن (ويل يومئذ للمكذبين) بقدرتنا على ذلك او على الاعادة

خلقه وتصويره كيف شئنا و اردنا من مثل تلك المادّة الحقيرة فتم القادرون حيث خلقناه في احسن الصور
 والهيئات ويجوز ان يكون من التقدير فان قدر الخفف لغة في قدر المشدد فان قوله تعالى قدرنا بينكم الموت فرى
 بالتخفيف والتشديد مع انه بمعنى التقدير ويدل على كون ما في الآية من التقدير قرآنة نافع والكسائي بالتشديد فيكون
 قوله فتم القادرون ايضا بمعنى فتم المقدرون والمراد تقدير خلقه وجوارحه وألوانه واشكاله ومدة حله وحياته
 والقرار المكين الموضع المستقر الحصين وهو الرحم فان الماء الذي يخلق منه الولد لا بد وان يثبت في الرحم ويمكن
 فيه الى قدر معلوم اى مقدار من الوقت معلوم لله تعالى لا يعلم غيره وذلك المقدار تسعة اشهر او اقل او اكثر ومالا
 يخلق منه الولد لا يستقر في الرحم ثم انه تعالى لما شرع في النوع الرابع من تخويفهم بان ذكر ما انهم به عليهم من فم
 الافاق فقال الم نجعل الارض كفاتا الآية وقد ذكر قبل هذه الآية ما انهم به عليهم من فم الانفس وهو ان اوجدتهم
 من المادّة الخسيسة بعدما ثبتها في الزاوية الخسيسة الى وقت الولادة وصورتهم باحسن الصور واحكم الخلقة وقدم
 ما ذكر فيه فم الانفس على ما ذكر فيه فم الافاق لكون ما في الانفس اصلا بالنسبة الى ما في الافاق فانه لولا
 الوجود وما يتفرع عليه من القوى والالات لما تيسر الانتفاع بشئ من النعم التي في الافاق جلهم على ان يقرروا
 بانه الذي خصهم بهذه النعم التي كل واحدة منها اعجب من البعث وأدل على كمال قدرته وبديع حكمته ليستدلوا به
 على الاعادة ويستعدوا لذلك اليوم فهذا هو وجه التوبيخ بهذه الآية وقوله كفاتا مفعول ثان لقوله نجعل لان
 المعنى ألم نصبرها كافتة نضم الاحياء الى ظهورها والاموات الى بطنها ولهذا كانوا يسمون الارض اما للناس تشبيها
 لها بالام في ضمها للناس الى نفسها الاحياء وامواتا كالام التي نضم اولادها اليها وتضبطهم ولما كانوا ينضمون اليها
 جعلت كأنها انضمهم الى نفسها وكان الارض كفات لهم بمعنى انهم ينضمون اليها ويسكنون فيها فهم ينضمون اليها
 ايضا من حيث انها تجمع لهم جميع ما يحتاجون اليه في معاشهم من المأكّل والشرب والملبس والركب والآتية
 الجامعة للصالح الدافعة للضرار وغير ذلك وايضا انها تكف ما ينفل من الاحياء من الامور المستغذرة ومعنى
 التكف في اللغة الضم والجمع يقال كففت الشئ بكففته كفنا اذا ضمته وجمعه وفي الحديث «اكتفوا صبيانكم بالليل
 فان للشيطان خبطة» ويقال جراب كفيت وكففت اذا كان لا يضيغ شيا مما يجعل فيه وذكر المصنف في كفاتا
 اربعة اوجه الاول انه اسم لما يكف كالضم والجمع يقال كففت كفاتا جمع صائم واذا جمع اسم غير مشتق وهو كففت
 وضمما اصول الكتاب كما يقال للخيوط الذي يشده الشئ شداد والثاني انه مصدر كالكتاب والحساب وصفت
 الارض به لبالغة تجور جل عدل والثالث انه جمع كفات كصائم جمع صائم واذا جمع اسم غير مشتق وهو كففت
 بمعنى الوفاء فيكون الكفات بمعنى الاوعية ويكون على الوجه الثالث بمعنى الاشياء الكثافة ولما ورد على الوجهين
 الاخيرين ان الارض شئ واحد فكيف يطلق عليها لفظ الجمع اجاب عنه بقوله اجري اى لفظ الجمع عليها باعتبار
 اقطارها **قوله** منتصبان على المفعولية فان كفاتا سواء جعل مصدرا متونا او جمع اسم الفاعل ينصب
 المفعول به والمعنى على التقديرين الم نجعلها كافتة احياء وامواتا **قوله** وتكبر هما التثني **جواب** عما يقال
 ان النكرة لفرد المنتشر فيكون المعنى ان الارض تكف بعض الاحياء والاموات وليس كذلك بل هي كفات لجميع
 الاحياء والاموات وتقرير الجواب ان التكبر فيهما التثني لالافراد ولا نوعية حتى يردها ذكر وتكبر اسم الجنس
 لقصد التثني لا ينافي كونه عامامستغرا لجميع الافراد لانه في معنى تكف احياء لا يعدون وامواتا لا يحصرون
 واجاب ثانيا باننا لانسلم كون الارض كفاتا لجميع الاحياء والاموات بل هي كفات لبعض الذي هو احياء الانس
 وامواتهم فان الاحياء والاموات مطلقا غير منحصرة في احياء الانس وامواتهم لان بعض الحيوان يكفته الهوا
 والبعض الآخر يكفته الماء فجاز ان يكون التكبر فيهما للافراد او النوعية **قوله** او الحالية من مفعوله
 اى ويجوز ان يكون انتصاب احياء وامواتا على انها حالان من المفعول المحذوف اى الم نجعلها كافتة للانس
 والجن في حال كونهم احياء وامواتا وعلى التقديرين فهما منصوبان بكفاتا على ان يكون مصدرا وصفت به او جمع
 كافتة واما على تقدير كونه اسما لما يكف او جمعا لكففت بمعنى الوفاء فلا يكون عاملا لما تقرر في النحو ان الاسماء
 الجامدة وكذا اسماء الزمان والمكان والآله مع كونها مشتقة لا تعمل وفي اسم المصدر خلاف واما المصدر واسم
 الفاعل مفردا كان او جمعا فهما من الاسماء العاملة انتهى **قوله** او نجعل **اى** ويحتمل ان يكونا منصوبين
 بنجعل اما على انها مفعولان له وكفاتا حال من الارض بمعنى كافتة واما على انها حالان من الارض وكفاتا

(الم نجعل الارض كفاتا) كافتة اسم لما يكف
 اى يضم ويجمع كالضم والجمع
 ويجمع او مصدر نعت به او جمع كفات كصائم
 وصائم او كففت وهو الوفاء اجري على
 الارض باعتبار اقطارها (احياء وامواتا)
 منتصبان على المفعولية وتكبر هما التثني
 اولان احياء الانس وامواتهم بعض الاحياء
 والاموات او الحالية من مفعوله المحذوف
 العلم به وهو الانس او نجعل على المفعولية
 وكفاتا حال او الحالية فيكون المعنى بالاحياء
 ما ينبت وبالاموات ما لا ينبت

مفعوله وعلى التقديرين يكون المراد بحياة الارض كونها منبثة وبموتها كونها مواتا لا تثبت **قوله** جبلا
 ثوابت على ان رواسي بمعنى ثوابت صفة لمحدوف هو الجبال فانها ثوابت على الارض لا تزول وشامخات
 صفة ثانية لذلك المحدوف والشاخ العالي المرتفع **قوله والتكبير** اي وتكبير رواسي شامخات للتخيم
 اذ من جعلتها مالم يعرف ولم ير فان ما يرى على ظهر الارض من الجبال بعض منها فالتكبير فيها وكذا في قوله ماء فراتا
 لتبعض فان السماء فيها جبال ايضا لقوله تعالى من جبال فيها من برد وفي السماء ايضا ماء فرات بل هي معدنه ومصيده
 والقرات الماء العذاب لما عده الله تعالى انواع ما انعم به عليهم واستغفم عن انعامه عليهم بها استغفم تقرير كانه
 قال قد انعمنا بها عليهم ثم هدد بالويل على تكذيبهم وكفرانهم بها تعريضا بانهم قابلوا تلك النعم الموجبة للشكر
 بالكفر والعصيان وتخويفا لهم بسوء عاقبة صفيهم هذا يوم الحساب والجزاء شرع في تخويفهم والوعيد
 عليهم ببيان ما يقال للكفرة المكذبين للبعث والجزاء يوم القيامة فقال انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون والظاهر
 ان القائل هم خزنة النار اوزاية جهنم **قوله** خصوصا **قوله** يعني ان المأمور به اولاهو انطلقوا الى انواع
 عذاب الآخرة عموما والمأمور به ثانيا هو انطلقوا الى نوع مخصوص منه واختلف في انطلقوا الثاني هل
 هو على لفظ الامر او الماضي فقرأ الجمهور انطلقوا على لفظ الامر وعن يعقوب انه قرأ انطلقوا بفتح اللام على
 لفظ الماضي اخبارا عن انقيادهم للامر لاجل انهم مضطرون اليه لا يستطيعون الامتناع منه كانه قبل كانوا
 يؤمرون في الدنيا بالايمان والطاعة فلا يلتفتون اليه ويكذبون من امر به فلما امروا في العقبى بالانطلاق الى
 ما كذبوا به سمعوا واطاعوا اضطارا فلو اطاعوا في الدنيا لكان خيرا لهم قبل هو يعيدلانه كان ينبغي ان يقال
 فانطلقوا ليرتبط الكلام باوله على طريق قولك قلت له قم فقام ويمكن ان يقال تركت الفاء بناء على ان الكلام
 استئناف لبيان امثالهم كرها بعد ما يقال لهم بلفظ الامر **قوله** كتوله وظل من محموم **قوله** وهو الدخان
 الغليظ الاسود استشهده المصنف على ان ظل المكذبين هو دخان نار جهنم **قوله** ينشعب لعظمه **قوله** إشارة
 الى ان قوله تعالى ذي ثلاث شعب كناية عن كون ذلك الدخان عظيما بناء على ان الشعب من لوازم عظمته واستشهده
 قتادة على ذلك اي الى ان المراد بظل المكذبين هو دخان نار جهنم بقوله تعالى احاط بهم سرادقها وقال سرادق النار
 هو الدخان تشبيهه بالسرادق وهو واحد السرادقات التي تمتد فوق صحن الدار ثم قال ان شعبة من ذلك الدخان على
 يمينه وشعبة اخرى على يساره وشعبة اخرى في جوفه قال المفسرون ان الشمس تقرب يوم القيامة من رؤس الخلائق
 وليس عليهم يومئذ لباس ولا كتمان فتلقمهم الشمس وتنفهمهم ويأخذ كرب ذلك اليوم انفسهم وعند ذلك اليوم
 ينجي الله تعالى برحمته من يشاء الى ظل ظليل من ظله فهناك يقولون فن الله علينا ووفانا عذاب المحوم ويقال
 للمكذبين انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون من عذاب الله تعالى وعقابه وقيل يخرج لسان من النار فيصبط بالكفار
 كالسرادق ينشعب منه دخانها ثلاث شعب فيقال لهم كونوا فيه الى ان يفرغ من الحساب والمؤمنون في ظل
 العرش تحت شجرة طوبى ولما كان عظم دخان جهنم مستلزما لتشعبه تشعب لا محالة وكون تلك الشعب ثلاثا
 لازيد منها ولا تنقص فعمل الوجه فيه ان حب النفس عن الاستنارة بانوار القدس ثلاثة الحس والخيال والوهم
 فان كل واحد منها سبب تعلق النفس بعالم الطبيعة الظلمانية فكل واحد منها نوع من الظلمة ينحصر فلا جرم تشعبت
 شعب العذاب على حسب تعددها فان جميع ما يصدر من الانسان من العقائد الفاسدة والاعمال الباطلة لا يصدر
 منه الا بواسطة القوة الواهمة والفضيية والشهوية فلذلك تشعب العذاب ثلاث شعب على عدد القوى المؤدية
 اليه **قوله** وغير مغن **قوله** اي وغير مبعده عنهم يعني ان قوله ولا يغني في موضع الجر بالعطف على قوله لا ظليل
 فانه مجرور على انه صفة لظل اي ظل غير ظليل وغير مغن وان مفعول يغني من اللمب محذوف وهو شيئا ومن في من
 اللمب لبيانه وان قوله ولا يغني من اللمب من قول العرب أغن عني وجهك اي ابعدني عن الغنى عن الشيء يا بعده
 كما ان المحتاج اليه يقاربه فصيح ان يعبر باغناء شيء عن شيء عن ابعاده عنه فكان المعنى ان هذا الظل لا يظلكم من حر
 الشمس ولا يدفع عنكم لهب النار واللمب ما يعلو على النار اذا اضطربت من اجرار واصفرار واخضرار ثم انه تعالى
 وصف النار التي كان هذا الظل دخانها بانها ترمى بشرر عظيمة شبيهة بشيئين الاول القصر والثاني الجمالات
 الصفر والمقصود بيان ان تلك النار عظيمة جدا وقوله كل شررة كالعصر إشارة الى ان شررا جمع شررة وهي
 ما تطار من النار في الجهات متفرقا كالجموم والقصر هو البناء العالي وصف به الجمع باعتبار كل واحد من آحاده

(وجعلنا فيها رواسي شامخات) جبلا لا تثبت
 طولا والتكبير للتخيم والاشعار بان فيها ما لم
 يعرف ولم ير (واسقيناكم ماء فراتا) بخلق
 الانهار والمنابع فيها (وبل يومئذ المكذبين)
 بامثال هذه النعم (انطلقوا) اي يقال لهم
 انطلقوا (الى ما كنتم به تكذبون) من العذاب
 (انطلقوا) خصوصا عن يعقوب انطلقوا
 على الاخبار عن امثالهم بالامر اضطارا
 (الى ظل) يعني ظل دخان جهنم كقوله تعالى
 وظل من محموم (ذي ثلاث شعب) ينشعب
 لعظمه كما ترى الدخان العظيم يفرق ذوائب
 وخصوصية الثلاث اما لان حجاب النفس
 عن انوار القدس الحس والخيال والوهم
 اولان المؤدى الى هذا العذاب هو القوة
 الواهمة الحائلة في الدماغ والفضيية التي
 في عین القلب والشهوية التي في يساره
 ولذلك قبل شعبة تقف فوق الكافر وشعبة
 عن يمينه وشعبة عن يساره (لا ظليل) نهكم
 بهم وردت لما اوهم لفظ الظل (ولا يغني
 من اللمب) وغير مغن عنهم من حر اللمب شيئا

قوله ويؤيده - اي ويؤيدان شررا جمع وان وصفه بكونه كالتصير باعتبار كل واحد من احاده انه قرى بشرار بفتح الشين والفاء بين الراءين وهو جمع شرارة كما ان الشرر جمع شررة **قوله** وقيل هو جمع قصرة بالقصحات كشجرة وشجر **قوله** وهي - اي القصرة اصل العنق **قوله** والهاء للشعب - اي ضميراتها في قوله انها ترمى بشرر ضمير الشعب وقيل هي ضمير النار المدلول عليها باللهب **قوله** جمع جل - اي كل واحد من جبال وجمالة جمع جل الاول مثل جبال في جمع جبل والثاني مثل ججارة في جمع حجر ثم يجمع جبال على جبال كما يجمع رجال على رجالات وبيوت على بيوتات وكذا يجمع جمالة على جالات لجمالات على الغريرين جمع الجمع قرأ حزة والكسائي وحفص جمالة والباقون جالات **قوله** وقيل سود - يعني قيل ان المشبه به هو الجمالات السود وعبر عنها بالصفرة لكون سواد الابل يشوبه شيء من الصفرة ضعفه بناء على ان تسمية الاسود بالاصفر باعتبار ما يشوبه شيء قليل من الصفرة لا يخلو عن بعد **قوله** والاول - اي قوله كالتصير تشبيه للشرر بالقصر في عظمتهم وقوله كانه جالات تشبيه له بالجمالات في لونه وكثرته وتتابع بعضه بعضا واختلاطه وسرعة حركته **قوله** وقد قرى بها - اي قرى جمالة بضم الجيم كما قرى جالات بالضم وكلاهما من الشواذ **قوله** بما يستحق - اي لان ينطق به لكونه مما ينفع قائله اراد به دفع ما يتوهم من كون هذه الآية مخالفة للآيات الدالة على انهم ينطقون يوم القيامة كقوله تعالى ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون وقوله تعالى حكاية عنهم والله ربنا ما كنا متشركون وقوله ولا يكتفون الله حديثا وذلك لانهم وان نطقوا وتخاصموا الا انهم لما لم ينفعوا ينطقهم بل كان جميع ما نطقوا به حجة عليهم موجبا لنجسهم واقتضاهم جعل نطقهم كلا نطق لانه لا ينفع ولا يسمع وهذا كما يقال لمن جاء بما لا ينفع به ما جئت بشيء ثم اشار الى دفع المخالفة بوجه آخر حيث قال ابو بشى وحاصله ان يوم القيامة يوم طويل ذو مواقيت ومواقف ينطقون في بعضها ولا ينطقون في بعض قوله في هذه الآية لا ينطقون بشيء اصلا حكاية لحالهم في بعض تلك المواقف ولا ينافيه ان يختصموا وينطقوا في موقف آخر من مواقفه والجمهور على رفع قوله يوم في قوله هذا يوم لا ينطقون على انه خبر هذا والاشارة الى اليوم وقرى يوم بالنصب ونصبه عند البصريين على الظرفية والاشارة الى غير اليوم اي هذا الذي تقدم من الوعيد واقع يوم لا ينطقون لانه انما يبنى عندهم اذا اضيف الى مبنى نحو يومئذ والفعل هذا معرب وعند الكوفيين هو مبنى والقصة قصة بناء وهو خبر لهذا كما تقدم واجمع القراء على رفع قوله فيعتذرون عطفا على يؤذن ولم ينصبوه على انه جواب النفي لانه لو كان جوابا لكان عدم اعتذارهم مسببا عن عدم الاذن لان المضارع انما ينتصب بعد الفاء في جواب النفي اذا كانت الفاء مسببة وذلك يومهم ان لهم عذرا لكنهم مذهبوا من ذكره لعدم الاذن وليس كذلك فرفعوه عطفا على يؤذن وجعلوا الفاء لمجرد العطف من غير ملاحظة السببية لئلا يتوهم ذلك فيكون النفي متوجها الى اذن يعقبه الاعتذار مطلقا اي مع قطع النظر عن كون عدم الاعتذار مسببا عن عدم الاذن فلا يومهم الرفع ما لوهمه النصب قائم ليس لهم عذر في الحقيقة ولكن ربما تخيلوا خبالا فاسدا ان لهم فيما ارتكبوه من القبائح عذرا فلا يؤذن لهم في ذكر العذر الباطل واي عذر لمن اعرض عن منعمه وكفر بآيات الله ونعمه ولم يتفكر فيما نصبه من الدلائل الهادية الى سبيل الرشاد وهذه الآية تخويف للكفار وتشديد الامر عليهم بوجه آخر وذلك لانه تعالى بين فيها انه ليس لهم عذر ولا حجة فيما اتوا به من القبائح ولانهم قدرة على دفع العذاب عنهم فيجتمع عليهم في هذا الموقف انواع من العذاب منها العذاب الروحاني الذي هو عذاب الخجالة والافتضاح على رؤوس الاشهاد وهو اشتد من العذاب الجسماني **قوله** تقرير وبيان للفصل - اشارة الى فائدة قوله جمعناكم والاولين والخطاب فيه لمكذبي خاتم النبيين والمراد بالاولين مكذبوا من قبله من الانبياء المرسلين على نبينا وعليهم افضل الصلاة والسلام ووجه كونه تقريرا للفصل بين الحق والمبطل بالاثابة والعقاب ان الفصل يستلزم الجمع بينهم فيمكن الفصل بينهم فلما قيل جمعناكم والاولين كان ذلك تقريرا لما يفهم من قوله هذا يوم الفصل **قوله** تقرير - اي تخجيل لهم بانهم كانوا في الدنيا يدفعون الحقوق عن انفسهم بضروب الحيل والتليسات فقال فان كان لكم كيد فكيدون لزيادة التخجيل والتقريع وهذا من قبيل العذاب الروحاني ولاظهار مجزهم عن الكيد فان مثل هذا الكلام لا يتكلم به الا من يتقن عجز مخاطبه عن الكيد بالكلية تكيثاله **قوله** لانهم في مقابلة المكذبين - يعني ان المراد بالمتقين هم الذين انصفوا بالمرتبة الاولى من مراتب التغوى وهو التوقي من العذاب التحل بالتهربى من الشرك وذلك لان السورة من

(انها ترمى بشرر كالتصير) اي كل شررة كالتصير في عظمها ويؤيده انه قرى بشرار وقيل هو جمع قصرة وهي الشجرة الغليظة وقرى كالتصير بمعنى القصور كرهن ورهن وكالتصير جمع قصرة كحاجة وحوج والهاء للشعب (كانه جالات) جمع جبال او جمالة جمع جل (صفر) فان الشرار لما فيه من النارية يكون اصفر وقيل سود فان سواد الابل بضرب الى الصفرة والاول تشبيه في العظم وهذا في اللون والكثرة والتابع والاختلاط وسرعة الحركة وقرأ حزة والكسائي وحفص جمالة وعن يعقوب جالات بالضم جمع جمالة وقد قرى بها وهي الحبل الغليظ من جبال السفينة شبه بها في امتدادها والتفافه (ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم لا ينطقون) اي بما يستحق فان النطق بما لا ينفع كلا نطق ابو بشى من فرط الدهشة والخبرة وهذا في بعض المواقف وقرى بنصب اليوم اي هذا الذي ذكر واقع يومئذ (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) عطف فيعتذرون على يؤذن ليدل على نفي الاذن والاعتذار عقبيه مطلقا ولو جعله جوابا لدل على ان عدم اعتذارهم لعدم الاذن وأوهم ذلك ان لهم عذرا لكن لم يؤذن لهم فيه (ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم الفصل) بين الحق والمبطل (جمعناكم والاولين) تقرير وبيان للفصل (فان كان لكم كيد فكيدون) تقرير لهم على كيدهم المؤمنين في الدنيا واظهار مجزهم (ويل يومئذ للمكذبين) اذلا حيلة لهم في التخلص من العذاب (ان المتقين) من الشرك لانهم في مقابلة المكذبين (في ظلال وعيون وفواكه عابثون) مستقرون في انواع الترفه

اولها الى آخرها نازلة في تفرغ الكفار على كفرهم وتخويهم من سوء عاقبتهم فيجب ان تكون هذه الآية ايضا نازلة لهذا المقصود والالتفات الى آيات السورة في نظمها وترتيبها وهذا المقصود انما يتم بان تكون الآية مذكورة لوعده المؤمنين بسبب ايمانهم وتوحيدهم عن الشرك ليكون هذا نوعا آخر من تعذيبهم من حيث انه كان بينهم وبين المؤمنين كمال العداوة والبغضاء فلما بين الله تعالى في هذه السورة اجتماع انواع العذاب على الكفار بين في هذه الآية اجتماع انواع السعادة والكرامة في حق المتقين عن الشرك لتضاعف حيرة الكفار واخراجهم فانهم اذا رآوا ذلك ازدادوا غما الى غمهم وعذابا ورحلتا الى ما هم فيه من العذاب الجسماني والظلال جمع ظل وتنويه لتعظيم وهو في مقابلة ما انطلق اليه الكفار من ظل ذي ثلاث شعب **قوله** اي مقولا لهم ذلك **قوله** اي يعني ان الجملة الاحرية وما في حيزها في موضع النصب على انها مقول قول مضمر منصوب على انه حال من المنوي في قوله في ظلال اي هم مستقرون في ظلال مقول لهم ذلك وكذا قوله كلوا وتمتعوا في موضع الحال من المنوي في قوله للمكذبين اي الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم كلوا وتمتعوا **قوله** تذكيرا لهم بحالهم في الدنيا **قوله** جواب عما يقال كون قوله كلوا وتمتعوا حالا من المنوي في المكذبين يقتضي ان يقال لهم هذا القول في الآخرة لان ثبوت الويل لهم انما هو في الآخرة فيكون هذا القول مقولا لهم في الآخرة ايضا وهو بعيد لان الكفار لا نصيب لهم في نعيم الآخرة وتقرير الجواب ان هذا القول يقال لهم في الآخرة الا انه ليس المقصود منه اباحة الاكل والشتم لهم في الآخرة حقيقة بل انما يقال لهم ذلك تذكيرا لهم بما هم عليه في الدنيا من اثار الفاني على الباقي وانما كرم في حب الهذة البشرية والاعراض عن السعادة الابدية فيكون الامر امر توبيخ وتحسير وتحزين ثم علل المأمور به وهو الاكل والتمتع اياما قلائل بقوله انكم مجرمون لدلالة على ان كل مجرم ماله الا الاكل والتمتع اياما قلائل ثم الهلاك والعذاب الابدى ويجوز ان يكون قوله كلوا واشربوا كلاما مستأنفا خطابا للذكورين في الدنيا ثم خوفهم بان اخبر ان شانهم العصيان وترك المأمور به وهو اما الركوع بمعنى الانقياد والخضوع بالايمان والطاعة وترك الاستكبار والعناد واما الركوع بمعنى الصلاة على طريق ذكر الجزء وارادة الكل **قوله** لانحنى **قوله** التحنية ان يقوم الانسان قيام الرأكع وفي حديث ابن مسعود في ذكر القيامة حين يتخفى في السور فيقومون حبثون رجل واحد فيا مارب العالمين وقيل التحنية تكون في حالين احدهما ان يضع يديه على ركبتيه وهو قائم والاخر ان ينكب على وجهه باركاه وهو السجود كذا في الصحاح **قوله** فانها مسته **قوله** اي ان هيئة التحنية هيئة تظهور وترفع فيها السه وهي الاست اي الدبر وانها زمان ظهور السه وارتفاعها وفي التيسير فقالوا لانحنى اي لانحنى للركوع والسجود فتمتعوا استأنفا فقال عليه الصلاة والسلام لا خير في دين لا يكون فيه ركوع ولا سجود **قوله** وقيل هو يوم القيامة **قوله** فانه يقال لهم اركعوا يوم القيامة كشفا لحال الناس في الدنيا فمن كان يسجد لله تعالى في الدنيا ابتغاء لوجهه تمكن من السجود ومن كان يسجد رياء لغيره صار ظهوره طبعا واحدا فلا يستطيع ان ينحنى فضلا عن ان يسجد فان يوم القيامة ليس زمان تكليف حتى يكون اركعوا امر تكليف واجبا بل هو صيغة ايجاب قصد بها كشف حالهم **قوله** واستدل به على ان الامر للايجاب **قوله** وجه الاستدلال انه تعالى ذمهم على مجر ذلك المأمور به فلو لم يكن تعلق الامر به سببا لوجوبه لما استحقوا الذم بتركه فدل ذلك على ان مجر ذلك الامر للايجاب فان قيل انما ذمهم على كفرهم **قوله** فاجاب انهم ذمهم على كفرهم سابقا من وجوه كثيرة وانما ذمهم في هذه الآية لتركهم المأمور به فقط فدل ذلك على ان ترك المأمور به لا يجوز **قوله** وان الكفار مخاطبون بالفروع **قوله** وجه الاستدلال به عليه انه تعالى ذمهم على حال كفرهم بترك الصلاة فانه قد روى عن ابن عباس ان المراد بالركوع في هذه الآية الصلاة وقد دل عليه سبب نزولها ايضا فدل ذلك على ان الكفار مخاطبون بفروع الايمان بمعنى انهم كما يستحقون الذم والعقاب بترك الايمان فكذلك يستحقونه على ترك الصلاة ثم انه تعالى لما بالغ في زجر الكفار ووعيدهم وخوفهم بانواع من التخويف ختم السورة بالتعجب من حالهم وبين انهم في اقصى درجات التمرد والعناد حيث لم يؤمنوا بهذا القرءان مع اعجازهم وحسن نظمهم فقال في آية حديث بعده يؤمنون وهو جواب شرط محذوف يعني اذا لم يؤمنوا به فبأي كتاب يؤمنون وقرئ بالتاء على خطاب الكفار والله اعلم

سورة النبأ العظيم

بسم الله الرحمن الرحيم

(كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون) اي مقولا لهم ذلك (انا كذلك نجزي المحسنين) في العقيدة (ويل يومئذ للمكذبين) فمحض لهم العذاب المخلد ولخصوهم الثواب المؤبد (كلوا وتمتعوا قليلا انكم مجرمون) حال من المكذبين اي الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم ذلك تذكيرا لهم بحالهم في الدنيا وما جنوا على انفسهم من اثار المذاع القليل على النعيم المقيم (ويل يومئذ للمكذبين) حيث عرضوا انفسهم للعذاب الدائم بالتمتع القليل (واذا قيل لهم اركعوا) اطيعوا واخضعوا او صلوا او اركعوا في الصلاة اذ روى انه نزل حين امر رسول الله صلى الله عليه وسلم نقيضا للصلاة فقالوا لانحنى فانها مسته وقيل هو يوم القيامة حين يدعون الى السجود فلا يستطيعون (لا يركعون) لا يمثلون واستدل به على ان الامر للايجاب وان الكفار مخاطبون بالفروع (ويل يومئذ للمكذبين فبأي حديث بعده) بعد القرءان (يؤمنون) اذا لم يؤمنوا به وهو مجر في ذاته مشتمل على الجحج الواضحة والمعاني الشريفة قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة والمرسلات كتب الله له من المشركين

قوله اصله من ما - ادغمت النون في الميم لقرب مخرجيهما فان اجتماع الحرفين التجانسين والتفاريق في الكلام يوجب ضربا من النقل فيدفع بطريق من الطرق ومن جملة طرق دفعه الادغام لانه يورث ضربا من الخفة وأحد المتفاريق لا يدغم في الآخر الا بعد قلبه بالآخر تحقيقا للمائلة الموجبة للادغام **قوله** لامر - اي من ان حروف الجر اذا دخلت على ما الاستفهامية تحذف ألها تحقيقا للفظ الكثير التداول وفرقا بين ما الاستفهامية والاستفهامية والاسمية نحو لم يوم والي م وعن م وعلى م ونحوها وقرئ عن ما بآيات الالف على الاصل كما في قول حسان على ما قام يشتمني لثيم * كخزير تمرع في رماد *

ومرح الالف اكثر استعمالا من اثباتها فان قلت الميم حرف شفوي ومخرج النون ما بين طرف اللسان وما فوق الشايب العليا فلا تقارب بينهما في المخرج فاسبب الادغام قلنا نعم الا ان فيهما غنة والغنة قد جعلتهما كالتفاريق في المخرج والغنة مرة تخرج من الخيشوم ومرة تخرج من الفم وقبل الغنة صوت في الخيشوم والاعن الذي يتكلم من قبل خياشيم **قوله** كأنه لفخامته خفي جند فسل عنه - يعني ان كلمة ما ساء كانت لشرح المفهوم او كشف الشيء المعلوم الموجود اداة للطلب والسؤال يطلب به اشرح المفهوم او كشف الحقيقة العينية والمطلوب لا بد ان يكون مجهولا عند الطالب لئلا يلزم تحصيل الحاصل هذا اصل تلك الكلمة ثم انها قد تطلق على الشيء العظيم الشأن المعظم القدر وان لم يكن مجهولا عند المتكلم على طريق الاستعارة تشبيها له بالمجهول المسؤل عنه من حيث انه لفخامته وعظم شأنه صار كأنه عجز العقل عن ان يحيط بكنهه فيسأل عنه كالاشياء التي جهلت مفهوماتها او حقائقها فطلبت بما ولاجل هذه المشابهة استعمل فيه كلمة ما ايضا مجازا حيث جردت عن معنى الاستفهام ولم تستعمل فيه ومنه قوله تعالى الحاقمة الحاقمة القارعة القارعة ما سجين ما العقبة ونحوها فان كلمة ما فيها المجرى التنعيم **قوله** او يسألون - بمعنى يجوز ان تكون صيغة التفاعل في الآية على اصلها من الدلالة على ان اصل الفعل بين اثنين فصاعدا بان يكون كل منهما فاعلا له من وجه ومفعولا من وجه كالتخاصم والتقاتل وان يكون بمعنى الفعل الثلاثي بان يكون المرفوع بها فاعلا ليس الا مثل يتداعونهم بمعنى يدعونهم قال الامام التساؤل هو ان يسأل بعضهم بعضا كالتقاتل وقد يستعمل ايضا في ان يتحدثوا به وان لم يكن من بعضهم لبعض سؤال قال تعالى واقبل بعضهم على بعض يسألون قال قائل منهم اني كان لي قرين يقول ائتنيك من المصدقين فهذا على معنى التحدث فيكون معنى الكلام عم يتحدثون وهذا قول القراء انتهى كلامه ولم يتعرض لكونه بمعنى يسألون **قوله** او الناس - عطف على قوله لاهل مكة والظاهر ان المراد بالناس اهل ذلك العصر من الكفار والمؤمنون اما المؤمنون فيسألون ويسألون عنه ليردادوا يقينا في ايمانهم بالبعث واما الكفار فعلى سبيل السخرية ويراد الشكوك والشبهات الا ان قول المصنف فيما بعد كلا سيعلون ردع للتساؤل او وعيد عليه يستدعي ان يحمل الناس على ما بهم اهل مكة وغيرهم من الكفار فقط فان قلت فانصنع حيثنذ بقوله فيه يختلفون مع ان الكفار كانوا متفقين في انكار الخبر فان منهم من يقطع بعدم بعثه ويقول ان هي الاحيائا الدنيا تموت ونحبي وما نحن بمبعوثين ومنهم من يشك فيه ويقول ما اظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى وجهور التصادى بعد اختلافهم على الوجه المذكور يثبتون المعاد الروحاني والمتركون لا يثبتونه ويختلفون في المعاد الجسماني **قوله** بيان لشأن المقسم - فتكون عن الاولى متعلقة بتساءلون المذكورة والثانية متعلقة بمضمر يدل عليه هذا الظاهر فالعنى على اى شئ يسألون على سبيل تنعيم المسؤل عنه وتعظيمه ثم بين ذلك المقسم فقال عن النبأ العظيم اي يتساءلون عن النبأ العظيم حذف متعلق الثانى لدلالة الاول عليه **قوله** او صلة يتساءلون - اي ويجوز ان تكون عن الثانية متعلقة بتساءلون المذكور حيثنذ تكون عم متعلقة بتساءلون المضمر الذي يفسره الظاهر فيتم الكلام بقوله عم مع متعلقه المقسم ويكون ما بعده مفسرا له ويكون التعرض لفخامة شأن المسؤل عنه مقصودا بالعرض ويدل على هذا الوجه قرآنة من قرأه بهاء السكت فان هذه القرآنة تدل على انه وقف على عم وابتدأ بتساءلون عن النبأ فهو يقتضى ان يتم الكلام عند قوله عم بان تكون كلمة عن متعلقة بمضمر يفسر بما بعده فيكون ما بعده كلاما مبتدأ وانما وقف بهاء السكت لان الف ما الاستفهامية لما حذف جعلت قهقهة الميم دليلا على الالف المحذوفة فوقف عليها بالهاء حفظا لتلك القهقهة عن السقوط حال الوقف وهذه هي القاعدة المطردة في جميع ما يوقف عليه بهاء السكت **قوله** يحزم النفي والشك فيه - متعلق بختلفون وهذا على تقدير ان يكون

سورة النبأ مكية وآياتها اربعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عم يتساءلون) اصله عن ما تحذف الالف لامر ومعنى هذا الاستفهام تنعيم شأن ما يتساءلون عنه كأنه لفخامته خفي جند فسل عنه والضيم لاهل مكة كانوا يتساءلون عن البعث فيما بينهم او يسألون الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عنه استهزاء كقولهم يتداعونهم ويتأولونهم اي يدعونهم ويرونهم اولئاس (عن النبأ العظيم) بيان لشأن المقسم او صلة يتساءلون وعم متعلق بمضمر مفسره ويدل عليه قرآنة يعقوب عم (الذي هم فيه يختلفون) يحزم النفي والشك فيه او بالاقرار والانكار

ضمير يسألون لاهل مكة قاتلهم كما مر ليسوا بمنفقين على انكار الخبر بل منهم من ينفق جزما ومنهم من يشك فيه وقوله او بالاقرار والانكار على تقدير ان يكون الضمير للناس كافة قاتلهم مختلفون فيه بقرينة المسألون وينكره الكافرون **قوله** ردع ووعيد **قوله** يعني ان كل ردع عن التساؤل هو ردع ووعيد للتساؤلين بانهم سوف يعلمون عاقبة استهزائهم **قوله** ونم للاشعار بان الوعيد الثاني اشد **قوله** يعني ان لفظة ثم موضوعة للتراخي الزماني وقد تستعمل في التراخي الزمني اي التباعد ما بين المعطوف والمعطوف عليه في الرتبة تشبيها للتباعد الرتبة بالتباعد زمانا والمعنى المجازي هو المراد ههنا لان المقام مقام التهديد والتشديد وزيادة التهديد انما تكون بالجل على التراخي الزمني ثم انه تعالى لما هددهم على استهزائهم بامر البعث والجزاء ونجهم بقالة الدين ومخافة العقول بان ذكرهم بعض ما عاينوا مما يدل على كمال قدرته ووفور علمه وحكمته كانه قبل من بلغ علمه وحكمته وقدرته الى هذه المثابة كيف يصح ان يفعل فضلا عما ينكرونه من البعث والجزاء يستلزم كونه تعالى قابلا في كل **قوله** مصدر مسمى به ما يهدى **قوله** اي يسطر يقال مهدت الفراش مهدا اذا بسطته ووطأته ومسمى به مهد الصبي تسمية للفعول بالمصدر كضرب الامير والمراد الفراش وهو في الاصل مصدر ما هدت بمعنى مهدت كسافرت بمعنى سمرت اطلق على الارض المهددة اي ألم يجعل الارض بساطا يمشون عليها كما يتقلب الرجل على بساطه ومهدا مفعول ثان لجعل ان كان الجعل بمعنى التصيير وحال مقدرة ان كان بمعنى الخلق واوتادا ايضا يحتملها ومعنى جعل الجبال اوتادا للارض ارساؤها بالجبال لتسكن ولاتميل باهلها كما يرسى البيت بالاوتاد فهو من باب التشبيه البليغ **قوله** قطع عن الاحساس والحركة **قوله** لما طعن بعض الملاحدة في هذه الآية بان قالوا السبات هو النوم والمعنى وجعلنا نومكم نوماء اجاب عنه بوجهين الاول ان السبات في اللغة يعني لغمان منها الراحة ومنها القطع يقال سبت شجرة سبنا اي قطعها وحلقه ومنه سمي يوم السبت لانقطاع الايام عنده وسمى النوم سباتا لكونه مقطوعا عن الاحساس والحركة ولان النوم يقطع التعب والكلال فكان نومة عظيمة لذلك فحسن ذكره في اثناء تعداد النعم الجليلة والثاني انما لان السبات هو النوم بل هو الموت وفي الصحاح والمسبوت البت والمشي عليه قاله وجعلنا النوم موتا واستدل على صحة هذا المعنى بقوله لانه احد التوفيقين لقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها قال الامام وهذا القول عندي ضعيف لان الاشياء المذكورة في هذه الآيات من جلائل النعم فلا يليق ذكر الموت في اثباتها ولعل المصنف اشار الى دفعه بقوله لانه احد التوفيقين فان الذي لا يليق ذكره في هذا المقام هو التوفي بمعنى الموت حقيقة ولا يمكن ان يكون المراد بالآية على تقدير ان يفسر السبات بالموت ما يفهم من ظاهرها بل هي من قبيل التشبيه البليغ وذلك لان الموت انما يكون بانقطاع الروح عن البدن والنوم يكون بانقطاع اثار الحواس الظاهرة واستراحة القوى الحيوانية مع بقاء الروح في البدن فهما متباينان فكيف يكون احدهما هو الآخر فلا يذم جعلها على التشبيه البليغ والحال ان التشبيه بالموت نعمة جليلة يليق ذكرها في مقام تعداد النعم وكذا الكلام في قوله تعالى وجعلنا الليل لباسا فانه ايضا من قبيل التشبيه البليغ **قوله** وقت معاش **قوله** يعني ان قوله تعالى معاشا اسم زمان بمعنى وقت التعيش ولفظ معاش في عبارة المصنف مصدر مسمى يقال عاش يعيش عيشا ومعاشا ومعيشة وعيشة والكل بمعنى ثم فسر وقت التعيش بوقت التغلب تحصل ما يعاش به قولنا النهار وقت تعيش معناه وقت تحصيل اسباب التعيش وهذا التفسير مبني على ان يفسر السبات بالقطع عن الاحساس والحركة فتحصل المقابلة بين السبات والمعاش فانه لما فسر السبات بالقطع عن الحركة ففسر المعاش بما يتضمن الحركة فتحصل المقابلة **قوله** او حياة تبعثون فيه عن نومكم **قوله** يعني ان قوله تعالى معاشا اسم زمان بمعنى وقت التعيش ولفظ معاش في عبارة المصنف مصدر مسمى يقال عاش يعيش عيشا ومعاشا ومعيشة وعيشة والكل بمعنى ثم فسر وقت التعيش بوقت التغلب تحصل ما يعاش به قولنا النهار وقت تعيش معناه وقت تحصيل اسباب التعيش وهذا التفسير مبني على ان يفسر السبات بالقطع عن الاحساس والحركة فتحصل المقابلة بين السبات والمعاش فانه لما فسر السبات بالقطع عن الحركة ففسر المعاش بما يتضمن الحركة فتحصل المقابلة **قوله** او حياة تبعثون فيه عن نومكم **قوله** يعني ان قوله تعالى معاشا اسم زمان بمعنى وقت التعيش ولفظ معاش في عبارة المصنف مصدر مسمى يقال عاش يعيش عيشا ومعاشا ومعيشة وعيشة والكل بمعنى ثم فسر وقت التعيش بوقت التغلب تحصل ما يعاش به قولنا النهار وقت تعيش معناه وقت تحصيل اسباب التعيش وهذا التفسير مبني على ان يفسر السبات بالقطع عن الاحساس والحركة فتحصل المقابلة بين السبات والمعاش فانه لما فسر السبات بالقطع عن الحركة ففسر المعاش بما يتضمن الحركة فتحصل المقابلة

(كلا سيعلمون) ردع عن التساؤل ووعيد عليه (ثم كلا سيعلمون) تكرير للبالغة وثم للاشعار بان الوعيد الثاني اشد وقيل الاول عند الترفع والثاني في القيامة او الاول للبعث والثاني للجزاء وعن ابن طاهر سئلون بالنساء فيهما على تقدير قل لهم سئلون (الم نجعل الارض مهادا والجبال اوتادا) تكبير بعض ما عاينوا من عجائب صنعه الدالة على كمال قدرته ليستدلوا بذلك على صحة البعث كما مر تقريره مرارا وقرئ مهدا اي انها لهم كالهد للصبي مصدر مسمى به ما يهد للنوم عليه (وخلقناكم ازواجا) ذكرنا وانثى (وجعلنا نومكم سباتا) قطعنا عن الاحساس والحركة استراحة للقوى الحيوية وازاحة لكلالها او موتا لانه احد التوفيقين ومنه المسبوت للبت واصله القطع ايضا (وجعلنا الليل لباسا) غطاء يستتر بظلمته من اراد الاختفاء (وجعلنا النهار معاشا) وقت معاش تغلبون فيه تحصيل ما تعيشون به او حياة تبعثون فيه عن نومكم (وبينا فوقكم سبعا شدادا) سبع سموات اقوياء محكمات لا يؤثر فيها مرور الدهور (وجعلنا سراجا وهاجا) متلاذبا وقادا من وهجت النار اذا اضاءت او بالغا في الحرارة من الوهج وهو الحر والمراد الشمس (وانزلنا من المعصرات) السحاب اذا اعصرت اي شارفت ان تعصرها الرياح فتقطر كقوله احصد الزرع اذا حان له ان يحصد ومنه اعصرت الجارية اذا دنت ان تحيض او من الرياح التي حان لها ان تعصر السحاب او الرياح ذوات الاصاصير

من اعصرت الريح اى صارت ذات اعصار وهى الريح التى تستدير فى الارض ثم ترتفع الى السماء كالعمود
وقبل هـى ريح تثير سحابا فيه رعد وبرق **قوله** وانما جعلت مبدءا للانزال **قوله** اى ازال الماء **جواب** عما يقال
كيف جاز ان تقصر المعصرات بالرياح وهى ليست مبدءا لانزال الماء بل المبدء لانزاله هو السحاب **جواب**
ان الرياح وان لم تكن مبدءا قريبا لانزال الماء الا انها سبب لتكون مبدءه الذى هو السحاب لانه انما يتكون
وينشأ وتمتلى اخلافه بالمطر بهبوب الرياح فصح ان تجعل مبدءا للانزال بهذا الاعتبار **قوله** ويؤيده **قوله** اى
يؤيد كون المعصرات بمعنى الرياح وان كونها مبدءا للانزال باعتبار كونها سببا لتكون مبدءه القريب قرآنة من قرأ
بالمعصرات بدل من المعصرات ووجه التأيد ان الباء للسمية والسيبة فى المبدء الاكى الذى هو الريح اظهر منها
فى المبدء المادى وهو السحاب **قوله** يقال نجح ونجح بنفسه **قوله** يعنى ان نجح قد يكون لازما بمعنى انصب بنفسه
وقد يكون متعديا بمعنى صبه غيره كما فى الحديث فان معناه افضل اعمال الحج رفع الصوت بالتلبية وصب دم الهدى
واختار المصنف كون نجحا فى الآية مبالغة اسم الفاعل من نجح اللازم حيث قال فى تفسيره منصبا بكثرة
واختار الزجاج كونه من متعدى حيث قال معناه صببا كانه ينجح نفسه اى يصبها واياها كان فالمراد تنابع القطر
حتى يكثر الماء فيعظم النفع به **قوله** وقرئ نجحا **قوله** بالجمع ثم بالخاء قرآنة الاعرج وبهم من قوله ومناجم الماء
مصابه ان نجح متعدى بمعنى صب لا بمعنى انصب ومضارع ينجح ويقال انجم الماء فى الوادى اى سال قوله
نجحا بالخاء مرادف التجاج المأخوذ من متعدى كاختاره الزجاج **قوله** ما يقتات به **قوله** القوت بالضم ما يقوم
ببدن الانسان كالخطة والشعر ونحوهما اى تخرج به حبا ليكون قوتا للانسان كالخطة والشعر ونحوهما
ونباتا ليكون علقا للمجوان كالبلبل والحشيش وجنات ألفافا ليتعك بها الانسان والجنات الحدائق الملتفة الاشجار
قدّم الحب لانه هو الاصل فى الغذاء وثنى بالنبات لاحتياج سائر الحيوانات اليه واخرت الجنات فى الذكر لانعدام
الحاجة الضرورية الى الفواكه **قوله** جمع لف **قوله** اختلفوا فى الالف فذهب صاحب الكشاف الى انه
لا واحد له كالأوزاع والاختلاف فان الأوزاع الجماعات المنفرقة وكذا الاختلاف للاخوة من آباء شتى واتهم واحدة وكثير
من اهل اللغة انبتوا له واحدا ثم اختلفوا فى واحده قال الاخفش والكشافى واحدها لف بالكسر بكذع واجذاع
وقبل واحده لف بالضم وهو جمع لقاء كمر فى جميع حراء فيكون ألفافا جمع الجمع كخضراء وخضر واخضر
واستبعد صاحب الكشاف هذا الاحتمال بناء على ان الجموع التى جاءت على وزن فعل لا تجمع على افعال فلا يقال
فى جمع حرا حار ولا فى خضر اخضر قال قول بان ألفافا جمع لف بخالف القياس وفى هذا الاستبعاد نظر لان الجمع
لا يجمع بالقياس الى نظائره من الجموع بل يكون له نظير فى الفردات فلفظ لف لما كان نظير كقفل وشغل من حيث الوزن
صح ان يجمع على الفاف ولا يضره عدم استعمال احجار واخضر ثم قال صاحب الكشاف ولو قيل هو
جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لكان قولنا لا وجبها وقال صاحب الكشاف وفيه انه لا نظير له ايضا لان تصغير الترخيم
ثابت واما جمعه فلا انتهى يعنى ان القول بان ألفافا جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لا نظير له ايضا وكأنه قاس
بناء الجمع على تصغير الترخيم وهو ان تحذف الزوائد كلها من الاسم ثم تصغره على ما بقى نحو ان يقال حيد فى احد
ومحمد ومحمود ولا يبالى بالاتباس اعتمادا على دلالة القرينة ويقال سويد فى اسود وخرج فى مخرج ومثل هذا
التصغير يسمى تصغير الترخيم لما فيه من الحذف للتخفيف فشبهوه بالتخيم المصطلح ولم يسمع من النحاة ان تحذف
زوائد الاسم ثم يجمع ما بقى منه **قوله** كان فى علم الله تعالى اوفى حكمه **قوله** لما كان الاصل فى كان النافضة الدلالة
على ثبوت خبرها لفاعلهما فى الزمان الذى يدل عليه الفعل بصيغته ماضيا كان او حالا او استقبالا فان كان
لماضى ويكون للحال او الاستقبال وكن للاستقبال ومعلوم ان ثبوت المقتضية ليوم الفصل غير مقيد
بالزمان الماضى لانه امر مقدر قبل حدوث الزمان ايضا ولما يصح ان يكون المعنى كان ميقانا فى زمان كذا فسر به قوله
كان ميقانا فى علم الله تعالى اوفى حكمه ولعل المراد بالحكم القضاء لازلى والتقدير الالهى فهو غير العلم عند الاشاعة
لانه عبارة عن الارادة الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هى عليه فيما لا يزال **قوله** حداثا وقت به الدنيا **قوله**
اى نهاية ينتهى عندها بقاء الدنيا وقتا يبدأ فيه احوال الآخرة وتوصيف الحداثا ذكر اشارة الى ان الميقات
اخص من الوقت حيث قبله بكونه حداثا ينتهى عنده بقاء الدنيا او بكونه حداثا ينتهى اليه الخلاق من الجن والانس
كالعباد والملائكة **قوله** من مطلق الوقت لتعد الاول بكونه زمان الوعد والثانى بكونه

وانما جعلت مبدءا للانزال لانها تنشى السحاب
وتدر اخلافه ويؤيده انه قرئ بالمعصرات
(ماء نجحا) منصبا بكثرة يقال نجح ونجح بنفسه
وفى الحديث افضل الحج الحج والنجح اى رفع
الصوت بالتلبية وصب دم الهدى وقرئ
نجحا ومناجم الماء مصابه (لتخرج به حبا
ونباتا) ما يقتات به وما يعتلف من التبن
والحشيش (وجنات ألفافا) ملتفة بعضها
بعض جمع لف بكذع قال جنة لف وعيش
مندق **قوله** اوليف كشرىف اولف جمع لقاء
كخضراء وخضر واخضر او ملتفة يحذف
الزوائد (ان يوم الفصل كان) فى علم الله اوفى
حكمه (ميقانا) حداثا وقت به الدنيا وتنتهى
عنده او حداثا للخلاق ينتهون اليه

زمان الولادة وقيل الميقات زمان مقيد بكونه وقت ظهور ما وعد الله من الثواب والعقاب أو بكونه وقت اجتماع الخلائق في موقف الحساب لما فصل ما يدل على صحة البعث وامكانه اتبعه بذكر ان يوم الفصل حد ينتهى عنده هذا النظام المحسوس **قوله** أو بيان ليوم الفصل **قوله** يحتمل ان يكون المراد به انه عطف بيان ليوم الفصل وانه منصوب بتقدير اعني وافواجا حال من فاعل تأتون وهذا النسخ هي النفخة الاخيرة التي عندها يكون المحشرون والنفخ في الصور اما بمعنى نفخ الارواح في اجساد الاموات فيكون الصور جمع صورة نحو بسر في جمع بسرة واما بمعنى نفخ امرافيل عليه الصلاة والسلام في القرن والصور حيث ذكر اسم مفرد بمعنى القرن الذي ينفخ فيه للبعث **قوله** تحشر عشرة اصناف من امتي **قوله** فان قيل لم يذكر هيئة حشر المتقين من ائمة عليه الصلاة والسلام حتى يكون الاصناف المحشرون احد عشر صنفا قلت لعل الوجه فيه انه لا يخفى على احد ان المتقين يحشرون على الصور الحسنة ثم انهم وان كانوا اصنافا كثيرة على كسب اختلاف الاعمال الحسنة والاخلاق المرضية الا ان اهتمام السائل لا يتعلق ببيان تفصيلهم بحسب صورتهم الحسنة وتفصيل ما أدى الي ان يحشروا عليها من الاعمال الصالحة والاخلاق المرضية بل مطمح نظره ونهاية قصده واهتمامه معرفة هيئاتهم القبيحة المنظر ومعرفة ما كان سببا لان يحشروا عليها فلذلك فصل هيئات اهل المعاصي مع بيان الاسباب المؤدية اليها ولم يتعرض لهيئات الصالحين تفصيلا بل اكتفى بالاشارة الاجالية بقوله من امتي بمن التبعية **قوله** منكوسون **قوله** النكس مقابل هيئة القيام على الرجل بان تجعل الرجل اعلى والراس اسفل **قوله** ثم فسرهم بالقنات **قوله** جمع قات وهو التمام وهو تفسير للذين يحشرون على صورة القردة والثاني والثالث وهكذا على ترتيب الالف والنون وبيان المناسبة بين معاصيهم وبين الصور التي يحشرون عليها يقضي الى تطويل الكلام فيطلب بيانها من علم التفسير **قوله** وشقت **قوله** اي قصصت بعد ان كانت شدادا لا فطور فيها فيكون قوله وقصصت السماء ههنا بمعنى اذا السماء انشقت واذا السماء انقطرت بناء على ان القصص والتشقيق والتفسير متقاربان المعنى **قوله** فصارت من كثرة الشقوق كان الكل ابوابا **قوله** لما لم يمكن حل قوله تعالى فكانت ابوابا على ظاهره لان نفس السماء اذا كانت بكليتها ابوابا لم يبق فيها ما يعتمد تلك الابواب عليها حله او لاهل التشبيه البليغ للمبالغة في كثرة ابوابها فان تلك الابواب لما كثرت جدا صارت السماء كأنها ليست الا ابوابا مفتوحة كقوله تعالى وجرنا الارض عبونا اي كثرة العيون في الارض بحيث صارت كأنها بكليتها عيون تنفجر وتنبهر وتاليا حله على حذف المضاف اي فكانت ذات ابواب **قوله** مثل سراب **قوله** ووجه الشبه ما اشار اليه بقوله اذ ترى على صورة الجبال فان من يرى السراب من بعيد يحسبه ماء فاذا جاء ما وضع الذي رآه فيه لم يجد شيئا فكذلك الجبال تصير في عين الراقي كأنها جبال وليست كذلك في نفس الامر لان فرق اجزائها وانفثت جواهرها وصرورتها كالعن المنوش ثم تنقطع وتبدد فتصير هباء منبثا مع استقرارها في مواضعها ثم تصف وتقلع من مواضعها كما قال تعالى قل ينسفها ربي نسفا ثم رفعها الرياح عن وجه الارض فتطيرها في الهواء كأنها غبار كما قال وهي تمر السحاب واعلم ان الاحوال المذكورة الى هنا احوال طامة القيامة ومن ههنا شرع في وصف احوال جهنم واهوالها فقال ان جهنم كانت مرصدا والمرصاد يحتمل ان يكون اسما للمكان الذي يرصد فيه الراص العدو اي رقبه كالضمار فانه اسم للمكان الذي تضمر فيه الخيل ويطلق على المدة التي تضمر فيها الخيل ايضا وهي اربعون يوما والضمير الهزال وخفة اللحم وتضمير الفرس ان يعلمه حتى يسمن ثم يردته الى القوت وذلك يتم في اربعين يوما وفي الصحاح الراص قشي الرقيب له تقول يرصد يرصد يرصد ورسدا ورسدا والرسد الترقب والرسد ايضا القوم الذين يرصدون كالخرس يستوى فيه الواحد والجمع والمؤنث والمرصاد الطريق انتهى ما فيه ويحتمل ان يكون المرصاد من اغبة المبالغة كالطعام والمطعمان والمعمار فالعني ان جهنم تبالغ وتجد في رصد اعداء الله تعالى لثلاثين منها واحد والمصنف اشار الى هذا الاحتمال بقوله او مجدة في رصد الكفرة ويجوز ان تكون العبارة او مجدة بالحاء المهملة من احدثت النظر اذ توجهت ونظرت بالحق والاحكام فيكون المرصاد بمعنى المبالغ في النظر الى الكفار لثلاثين منهم احد وقوله كانت معناه انها كانت في حكم الله تعالى مرصدا اي موضع رصد او مجدة فيه وقيل انها بمعنى صارت مرصدا **قوله** على التعليل لقيام الساعة **قوله** المدلول عليه بقوله يوم ينفخ في الصور فتأتون افواجا كأنه قيل ان يوم الفصل وقت تنهيه عنده الدنيا وتقوم الساعة فيه او وقت تنهيه اليه الخلائق لان جهنم مرصاد تجزى كل نفس بما كسبت لان الترقب لا يكون الا لاقامة الجزاء

(يوم ينفخ في الصور) بدل أو بيان ليوم الفصل (فتأتون افواجا) جاحات من القبور الى المحشر روى انه عليه السلام سئل عنه فقال تحشر عشرة اصناف من امتي بعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكوسون يسحبون على وجوههم وبعضهم عمى وبعضهم صم بكم وبعضهم يمضغون السنن فهي مدلاة على صدورهم يسبل القبح من افواههم يتقذروهم اهل الجمع وبعضهم مقطعة ايديهم وارجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من نار وبعضهم اشدتنا من الجليظ وبعضهم ملبسون جبابا سافرة من قطن لان لازقة يجلودهم ثم فسرهم بالقنات واهل العصاة وأكلة الربا والجارين في الحكم والمجهين باعمالهم والعلماء الذين خالف قولهم فعلهم والمؤذين جيرانهم والساعين بالناس الى السلطان والتابعين للشهوات المانعين حق الله والمنكرين الخيلاء (وقصصت السماء) وشقت وقرأ الكوفيون بالتخفيف (فكانت ابوابا) فصارت من كثرة الشقوق كان الكل ابوابا وفصارت ذات ابواب (وسيرت الجبال) اي في الهواء كالهباء (فكانت سرايا) مثل سراب اذ ترى على صورة الجبال ولم تبق على صورة حقيقتها لتفتت اجزائها وانثائها (ان جهنم كانت مرصدا) موضع رصد يرصد فيه خزنة النار الكفار او خزنة الجنة المؤمنين ليعرسلوهم من فيها في مجازهم عليها كالضمار فانه الموضع الذي يضمر فيه الخيل او مجدة في رصد الكفرة لثلاثين منها واحد كالمطعمان وقرئ ان بالقصص على التعليل لقيام الساعة (لطافين ما با) مرجعا وماوى

وقوله مرصادا خبر كانت وماً بما يجوز ان يكون خبرا بعد خبر وان يكون بدلا من مرصادا اي انها كانت مرصادا لهم وحدا لا يتجاوزونه ثم ان كان مرصادا بمعنى مجدا في رصد الكفرة يكون قوله للطاغين متعلقا بمرصادا وان كان اسم مكان بمعنى كانت موضع رصد خزنة النار الكفار يجوز ان يكون للطاغين صفة لمرصادا وان يكون حالا من ما بما وكان في الاصل صفة فلما قدم عليه انتصب حالا وعلى التقديرين يكون متعلقا بمحذوف وان كان بمعنى كانت موضع رصد خزنة الجنة المؤمنين ليرسوخهم من فيها لا يجوز ان يكون للطاغين صفة لمرصادا بل يكون حالا من ما بما ليكون قوله تعالى ان جهنم كانت مرصادا لكلاما تاما يصح الوقف عليه ويكون قوله للطاغين ما بما كلاما مبتدأ ولعل المصنف اختار هذا الاحتمال حيث وصل قوله تعالى للطاغين بقوله ما بما ثم انه تعالى لما بين ان جهنم كانت ما بالطاغين بين كية استمرارهم هناك فقال لاثنين فيها احقبا وهو حال من المقدر المنوي في قوله للطاغين اي مقتربين اليه حيث فيها واحقبا طرف زمان لقوله لاثنين ومعمول له والاحقبا جمع حقب بضمتين وهو الدهر ومنه قوله تعالى او امضى حقبنا نقل الامام عن الفراء انه قال اصل الحقب من الترادف والتتابع يقال احقب اذا ردف ومنه الحقيقة واحتقبه واستحقبه بمعنى اي احتمله ومنه قيل احتقب فلان الاثم كأنه جمعه واحتقبه من خلفه فلذلك فسر المصنف قوله احقبا بقوله دهورا متتابعة اي يتبع بعضها بعضا والحقب بالضم والسكون ثمانون سنة قال الحسن لم يجعل الله تعالى لاهل النار مدة بل قال احقبا فوالله ما هو الا انه اذا مضى حقب دخل آخر ثم آخر كذلك الى الابد وقال المفسرون الحقب الواحد بضع وثمانون سنة السنة ثلاثمائة وستون يوما اليوم الف سنة من ايام الدنيا **قوله** وان كان فن الخ اي وان كان فيه ما يدل على خروجهم منها فذلك الخروج من قبيل المفهوم **قوله** ولوجعل قوله تعالى لا يدوقون فيها الخ جواب ثان عما ردد على قوله تعالى لاثنين فيها احقبا وهو دلالة على خروج الكفار منها وتقرير الجواب لئلا ان احقبا المنكر يدل على التناهي وعدم التابع الى ما لا نهاية له لكن تناهى الاحقبا انما يستلزم تناهى اليه بمضمون الحال وتناهى اليه المقيد لا يستلزم تناهى مطلق اليه حتى يستلزم الخروج **قوله** او نصب احقبا لا يدوقون جواب رابع تقريره ما ذكرتم من ان تناهى الاحقبا يدل على تناهى اليه المستلزم لخروجهم منها موقوف على قول من يرى تقديم معمول ما بعد كلة لعلها تحيى لا يكون فيه دلالة على تناهى اليه والخروج حيث لم يكن احقبا لطرف اليه **قوله** ويجوز ان يكون جمع حقب اي بكسر القاف وهو جواب خامس عنه تقريره ان ما ذكرتم مبنى على ان يكون احقبا طرفا لاثنين وليس بلام لجواز ان لا يكون طرفا صلا بل يكون حالا من الضمير المستكن في لاثنين بمعنى حقبين اي مجدين يقال حقب عامنا اذا قل مطره وخيره وحقب فلان اذا اخطأ الرزق فهو حقب فلي هذا يكون قوله لا يدوقون فيها بردا ولا شرابا تفسيره لتكذيبهم ولا ينوهم حيث تناهى مدة لبثهم فيها حتى يحتاج الى التوجيه **قوله** والمراد بالبرد ما برؤهم كأنه اشار الى جواب ما يقال انهم يدوقون فيها برد الزمهرير فكيف قيل انهم لا يدوقون فيها بردا ولا شرابا وتقرير الجواب ان بردا وان كان نكرة واقعة في سياق النفي المقضى العمومية في كل برد الا انه خص بالبرد النافع المروح لقيام الخصاص وقوله ولا شرابا اي ولا ماء باردا تخصيص بعد التعميم لكمال الماء البارد في الترويح وقوله الاحقبا وغساقا استثناء منقطع لان الحميم والغساق ليسا من جنس الشراب المروح في تسكين العطش في شئ والحميم الماء الحار الذي انتهى حره والغساق صديد اهل النار **قوله** او النوم سمي النوم بردا لانه يبرد صاحبه الا ترى ان العطشان اذا نام سكن عطشه ومن امثال العرب منع البرد البرد اي اصابني من البرد ما معنى من النوم **قوله** اي جوزوا بذلك جزاء ذائق على ان جزاء مصدر مؤكدا لعله المحذوف وقوله وفاقا صفة لجزاء بتقدير المضاف اي جزاء ذائق او بان يوصف الجزاء بنفس الوفاق للمبالغة في وفاقه لاعمالهم **قوله** او وافقها وفاقا على ان يكون وفاقا مصدرا مؤكدا لعله المحذوف بجزاء فتكون الجملة صفة لجزاء والتقدير جوزوا بذلك جزاء وافق اعمالهم وفاقا وجد المواقعة بينهما انهم اتوا بمصيبة عظيمة وهي الكفر فعوقبوا عقابا عظيما وهو التعذيب بالنار اربا **قوله** بيان لما واقعه هذا الجزاء اي بيان للاعمال القبيحة الناشئة عن فساد القوة العملية فان من لا يخاف البعث والحساب يرخي عنان هواه فلا يمنع من ارتكاب المنكرات ولا يرغب في التخلي للطاعات ولما كان الحساب من اشق الامور واصعبها على الانسان وكان الشئ الصعب الشاق لا يقال فيه انه يبرح بل يقال انه يخشى ويخاف قال كثير من المفسرين ان قوله تعالى انهم كانوا

(لاثنين فيها) وقرأ حزة وروح لبين وهو ابلغ (احقبا) دهورا متتابعة وليس فيه ما يدل على خروجهم منها اذ لو صح ان الحقب ثمانون سنة او سبعون الف سنة فليس فيه ما يقتضي تناهى تلك الاحقبا لجواز ان يكون المراد احقبا مترادفة كليا معنى حقب تبعه آخر وان كان فن قيل المفهوم فلا يعارض المنطوق الدال على خلود الكفار ولوجعل قوله تعالى (لا يدوقون فيها بردا ولا شرابا الاحقبا وغساقا) حالا من المستكن في لاثنين او نصب احقبا لا يدوقون احقبا ان يحتمل ان يلبثوا فيها احقبا غير ذاتيين الاحقبا وغساقا ثم يدان جنسا آخر من العذاب ويجوز ان يكون جمع حقب من حقب الرجل اذا اخطأ الرزق وحقب العام اذا قل مطره وخيره فيكون حالا بمعنى لاثنين فيها حقبين وقوله لا يدوقون تفسيره والمراد بالبرد ما برؤهم وينفس عنهم حر النار او النوم وبالفاسق ما يفسق اي يسبل من صديدهم وقيل الزمهرير وهو مستثنى من البرد الا انه اخر ليتوافق رؤوس الآي وقرأ حزة والكسائي وحفص بالتشديد (جزاء وفاقا) اي جوزوا بذلك جزاء ذائق وفاقا لاعمالهم او موافقها او وافقها وفاقا وقرئ وفاقا فعالم من وقته كذا انهم كانوا لا يرجون حسابا بيان لما واقعه هذا الجزاء

لا يرجون حسابا معناه لا يخافون وكذا قوله تعالى ما لكم لا ترجون لله وقارا معناه ما لكم لا تخافون عظمة الله تعالى ثم بين فساد قوتهم النظرية فقال وكذبوا بآياتنا كذبا ولا شك ان من فسدت كل واحدة من قوته النظرية والعملية وتباعد عن كل واحد من الاعتقاد الصحيح والعمل الصالح كان في غاية الرداءة ونهاية الفساد فاستحق ان يعاقب باهول العقاب جزاء وفاقا فان مدة عمره وان كانت متناهية الا ان قبح حاله لما كان غير منشاء كان تعذيبه بالنار ابدا موافقا لحاله في عدم التناهي فان ما جوزه به من العذاب وان كان متناهيا من حيث انه تعالى قادر على ما فوقه من مراتب العذاب الا انه غير منشاء بحسب المدة لانه مؤبد فكل واحد منهما موافق للآخر في مطلق عدم التناهي **قوله** مطرد شائع **قوله** كلاما وفسر فسادا قال صاحب الكشاف وكنت افسره فقال بعضهم لقد فسرناها فسادا ما سمع بمثله **قوله** قال فصدقوها وكذبوها والمراد بصدقها كذبا استدل به على ان الكذاب مصدر كذب الثلاثي وان معناه الكذب ووجه الاستدلال ان كذبا فيه وقع بعد الفعل الثلاثي فدل ذلك على انه مصدر لذلك الثلاثي **قوله** او المكاذبة عطف على الكذب في قوله وهو بمعنى الكذب ثم ذكر لكونه بمعنى المكاذبة وجهين الاول ان يكون بناء المفاعلة للمشارك كما هي الاصل فيه والثاني ان يكون للمبالغة تنبيها على كونهم مباغين في الكذب مبالغة المغالين فيه فيكون كذبا مصدر كاذب بمعنى بالغ في الكذب فانه قد يخرج الفعل الواقع من واحد على زنة المفاعلة تنبيها على قوة الفعل وكما له وجه التفسير ان الفعل الصادر عن اثنين على طريق مغالبة كل واحد منهما الآخر لا بد ان يكون اتم واغوى مما يصدر عن واحد لا مغالبة له فيه فاذا خرج الفعل الصادر من لا مغالبة له فيه على زنة المفاعلة كان بناء على تشبيه ذلك الفعل بما يصدر عن المغالين في القوة والكمال **قوله** وعلى المعنيين وهما كونه بمعنى الكذب والمكاذبة يجوز ان يكون كذبا المخفض حالا من فاعل كذبوا على طريق استعمال المصدر في معنى اسم الفاعل وبؤيده قراءة من قرأ كذبا بضم الكاف وتشديد الذال فانه جمع كاذب كنصار جمع ناصر منصوب على الحال والجملة معطوفة على قوله وانما اقيم مقام التكذيب بمعنى ان كذبا المخفض يجوز ان يكون منصوبا على انه مفعول مطلق لكذبوا المشددة لتضمنه معنى الكذب بناء على ان كل من كذب الحق فهو كاذب ويجوز ان يكون منصوبا على الحالية **قوله** ويجوز ان يكون للمبالغة عطف على قوله جمع كاذب اي ويجوز ان يكون كذبا بالضم والتشديد صيغة مبالغة بمعنى الواحد البليغ في الكذب نحو رجل كبار وشاب حسان وذلك الواحد البليغ في الكذب هو مصدر كذبوا والمعنى وكذبوا بآياتنا كذبا اي تكذبا مفرطا كذبه **قوله** وقرئ بالرفع على الابتداء وقرأه الجمهور بالنصب على انه من باب ما ضم عامله على شريطة التفسير وهو الاولى في هذا المقام بتقديره جملة فعلية قال ابن الحاجب ويختار النصب بالعطف على جملة فعلية لتناسب نحو جاني زيد وعمر اكرمته ثم انه تعالى لما بين ان ما يوجب الجزاء المذكور وهو فسادهم بحسب قوتهم العلية والنظرية بين ان تفاصيل احوالهم الفاسدة عملا واعتقادا معلومة له فقال وكل شيء احصيناه كتابا وهذه الجملة معترضة بين السبب ومسيه فان قوله فذوقوا مسيب عن تكذيبهم والاصل وكذبوا بآياتنا كذبا فذوقوا وقاعدة الاعتراض تقرير ما ادعاء من قوله جزاء وفاقا كانه قال انا عالم بجميع ما فعلوه على وجه جز في طاجازهم جزاء وفاقا لاعمالهم وما انا بظلام لعبيد **قوله** وفي الحديث هذه الآية اشد ما في القرآن على اهل النار لانها تدل على انهم كلما استغاثوا من نوع من العذاب اغيوا باشد منه فتكون كل مرتبة منه متناهية في الشدة وان كانت مراتبه غير متناهية بحسب العدد والمدة كما اشرنا اليه سابقا ثم انه تعالى لما ذكر وعيد الكفار اتبعه ذكر ما وعد للابرار فقال ان للتقين مغازا وهو يحتمل ان يكون مصدرا ميميا بمعنى الفوز بما ينبغي ويطلب فيكون حداثا بدل اشتمال منه وان يكون اسما للكان الفوز وهو الجنة فيكون حداثا بدل البعض والحداثا جمع حديقة وهي كل بستان محوط عليه من قولهم احدثوا به اي احاطوا به وتكثيرا عن التعميم حالها **قوله** فلنكتن ثمين **قوله** اي استدارت فصارت كالكعب في التثنية يقال فلنكتن ثمين الجارية تغليكا اي استدارت كفلكتة المغزل **قوله** لدات اي مستويات في السن واحداثا ترب ونواحدة لدات لدة والهاء فيها عوض عن الواو والذاهبة من اوله لانها من الولادة **قوله** ملاي فدها ما مصدر على وزن فعال بمعنى مدهق اي ممتلى وصف به الكاس المبالغة في امتلائها **قوله** تعالى لا يسمعون فيها لغوا الفغو هو ما يصدر من الكلام في اثناء الشرب بخلاف اهل الجنة فانهم اذا شربوا لا تنصير عقولهم فلا يتكلمون بلغوا من نحو الهذيان والصياح والعريضة ولا يكذب

(وكذبوا بآياتنا كذبا) تكذيب او فعال بمعنى تفعليل مطرد شائع في كلام الفصحاء وقرئ بالتخفيف وهو بمعنى الكذب كقوله فصدقوها وكذبوها *

والمراد بصدقها كذبا * وانما اقيم مقام التكذيب للدلالة على انهم كذبوا في تكذيبهم او المكاذبة فانهم كانوا عند المسلمين كاذبين وكان المسلمون كاذبين عندهم فكان بينهما مكاذبة او كانوا مباغين في الكذب مبالغة المغالين فيه وعلى المعنيين يجوز ان يكون حالا بمعنى كاذبين او مكاذبين وبؤيده انه قرئ كذبا وهو جمع كاذب ويجوز ان يكون للمبالغة فيكون ضيغة المصدر اي تكذبا مفرطا كذبه (وكل شيء احصيناه) وقرئ بالرفع على الابتداء (كتابا) مصدر لاحصيناه فان الاحصاء والكتابة بنشأ كان في معنى الضبط او لفعله المقدر احوال بمعنى مكتوبا في اللوح او في صحف الحفظ والجملة اعتراض وقوله (فذوقوا فلن يزيدكم الا عذابا) مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات ومحبه على طريقة الالتفات للمبالغة وفي الحديث هذه الآية اشد ما في القرآن على اهل النار (ان للتقين مغازا) فوزا او موضع فوز (حداائق واعنابا) بساين فيها انواع الاشجار المثمرة بدل من مغازا بدل الاشتمال او البعض (وكواعب) نساء فلكت ثمين (اربا) لدات (وكاسا دهاقا) ملاي وادهق الخوض ملاه (لا يسمعون فيها لغوا ولا كذبا) وقرأ الكسائي بالتخفيف اي كذبا او مكاذبة اذ لا يكذب بعضهم بعضا

بعضهم بعضا فان كذا بالتشديد بمعنى التكذيب فلا يسمع فيها شيء من ذلك **قوله** يقتضى وعده **جواب**
 عما يقال انه تعالى جعل ما وعده للثقلين جزاء وعطاء وهو كالجمع بين المتنافين لان كونه جزاء يستدعي ثبوت الاحتفاق
 وكونه عطاء يستدعي عدم ثبوته وتقرير الجواب ان ذلك تفضل وعطاء في نفس الامر وجزاء بمعنى على الاحتفاق
 من حيث انه تعالى وعده لاهل الطاعة وقوله عطاء بدل الكل من الكل من قوله جزاء لا تضادهما بالذات
 واختلافهما بحسب المفهوم وفي ابداله منه نكتة لطيفة وهى الدلالة على ان بيان كونه عطاء وتفضلا منه تعالى
 هو المقصود وبيان كونه جزاء وسيلة اليه وقيل انتصاب عطاء على انه مفعول به لجزاء بمعنى جزاءهم عطاء على
 ان العطاء بمعنى المعطى قيل يلزم عليه انتصاب جزاء على انه مصدر مؤكد لفعله المحذوف كما صرح به المصنف
 في مثله والمصدر انما يعمل اذا كان بمعنى ان مع الفعل والمفعول المطلق لا يكون كذلك لان الفعل لا يؤكده بان مع
 الفعل وانما يؤكد بالمصدر الصريح صرح به سيويه في كتابه حيث قال ويعمل عمل فعله ما ضيا كان او غيره اذا
 لم يكن مفعولا مطلقا واجيب عنه بانه لا يلزم من عدم جواز تأكيد الفعل بان مع الفعل لقطعا عدم كون
 المفعول المطلق بمعنى ان مع الفعل فاذا جاز ان يكون المفعول المطلق بمعنى ان مع الفعل جاز ان يكون عاملا وفيه
 ان هذا الجواب يدفعه قول سيويه ويعمل عمل فعله اذا لم يكن مفعولا مطلقا **قوله** كافيا **جواب** يعني ان قوله
 تعالى حسبا بصفة لقوله عطاء على انه مصدر اقيم مقام محسبا بمعنى كافيا من قولهم اعطاني ما احسبني اى ما كفايتى
 واحسبت فلانا اذا اعطيته ما يكفيه حتى قال حسبي ومنه قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام حسبي من سؤالي
 علم بحالى اى كفايتى من سؤالي **قوله** او على حسب اعمالهم **جواب** فيكون ايضا صفة لعطاء اى عطاء كاشا
 بحسب اعمالهم ومقدارها المحذوف الجار ونصب الاسم لحسابا على هذا مصدر حسبه بمعنى عدته وقدرته وفي الصحاح
 حسبه يحسبه بالضم حسبا وحسابا اذا عدته وقدره والظاهر ان يقال على حسب ما وعدت العاملين من اصل
 الثواب واضعافه في مقابلة اعمالهم فان الجزاء وقع في القرآن على ثلاثة اوجه الاول من جاء بالحسنة فله عشر
 امثالها والثاني ما دل عليه آية السبلة وهو سعمائة ضعف والثالث ما يدل عليه قوله تعالى انما يوفى الصابرون
 اجرهم بغير حساب وقول المصنف او على حسب اعمالهم يفهم منه كون الجزاء مثل العمل وذلك انما يكون
 في السبلة لافى الحسنة والكلام في جزاء الثقلين وجزاؤهم لا يكون مماثلا لاعمالهم البتة فلا بد ان يكون مراده
 بقوله على حسب اعمالهم كون الاضعاف الموعودة التى هى المراد بالعطاء على حسب اعمالهم بان يجازى كل عمل
 بما وعده من الاضعاف **قوله** وقرئ حسبا **جواب** بفتح الحاء وتشديد السين على انه صيغة مبالغة من
 احسبه كذا اى كفاء وقياس فعال ان يبنى من الثلاثى كصبار وعلام وان يكون مبالغة فاعل وحساب هنا فعال ببنى
 من افعال في مبالغة مفعول كما يقال اجبره فهو جبار اى يجبر وادرك فهو درك اى مدرك ثم انه تعالى لما بالغ في وصف
 وعيد الكفار ووعد المتقين ختم الكلام بوصف نفسه بسعة الملك وكال القدرة والسلطنة ونهاية الفضل والرحمة
 فقال رب السموات والارض وما بينهما **قوله** بدل من ربك **جواب** اختار قراءة من قرأ بجزء لفظى الرب
 والرحن على ان الاول بدل من ربك والثاني صفة للاول او لتبوعه وهذه القراءة قراءة ابن عامر وعاصم ثم ذكر ان
 اباعرو وابن كثير المكي وناضعا المدني قرأوا برفع الاول وان اباعرو يرفع الثاني ايضا ثم ذكر ان الكسائي
 قرأ بجزء الاول ورفع الثاني ولم اعلم مراد المصنف ما هو لا اختلاف النسخ في بيان اعراب هذه الآية وقد ذكر شهاب
 الدين في معربه قرأ نافع وابن كثير وابوعمر برفع رب السموات والرحن وابن عامر وعاصم يخففهما والاخوان
 بخفض الاول ورفع الثاني ويوافقه ما في التفسير للامام النسفي وهو قوله قرأ عاصم وابن عامر رب بالخفض
 والرحن كذلك وصف لقوله جزاء من ربك والباقيون كليهما بالرفع على معنى هو رب السموات والارض وما بينهما
 الرحمن وقرأ حذرة والكسائي رب بالخفض فعلا للاول والرحن رفع لانقطاعه عن الاول فرفع على تقدير هو الرحمن
 وقال الامام الرازى رب السموات والرحن فيهما ثلاثة اوجه احدها الرفع فيهما وهى قراءة ابن كثير ونافع وابى
 عمرو والجر فيهما وهى قراءة عاصم وابن عامر والجر في الاول مع الرفع في الثاني وهى قراءة حذرة والكسائي وكذا في
 شرح الشاطبية **قوله** اى لا يملكون خطابه والاعتراض عليه **جواب** اى لا يملكون من جهته تعالى ان يخاطبوه
 على سبيل الاعتراض عليه فيما حكم به بين العباد من اقامة بعض وعقاب آخرين على ان تكبر خطابا لتبويح
 ولا يلزم من عدم تملكه تعالى اياهم ان يخاطبوه على سبيل الاعتراض ان لا ياذن لهم في الشفاعة والاعتراض على

(جزاء من ربك) يقتضى وعده (عطاء)
 تفضلا منه اذ لا يجب عليه شيء وهو بدل من
 جزاء وقيل منتصب به نصب المفعول به
 (حسابا) كافيا من احسبه الشيء اذا كفاه
 حتى قال حسبي او على حسب اعمالهم وقرئ
 حسابا اى محسبا كالدرك بمعنى المدرك (رب
 السموات والارض وما بينهما) بالجر بدل من
 ربك وقد رفعه الجواز بان واو عمرو على
 الابتداء (الرحن) بالجر صفة له في قراءة ابن
 عامر وعاصم ويغفوب وبالرفع في قراءة ابن
 عمرو وفي قراءة حذرة والكسائي بجزء الاول
 ورفع الثاني على انه خبر المحذوف او مبتدأ
 خبره (لا يملكون منه خطابا) والواو لاهل
 السموات والارض اى لا يملكون خطابه
 والاعتراض عليه في ثواب او عقاب لانهم
 يملكونه على الاهلاق فلا يستحقون عليه
 اعتراضا وذلك لا ينافى الشفاعة باذنه

(يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا) تقرير وتوكيد لقوله لا يملكون فان هؤلاء الذين هم افضل الخلائق واقر بهم من الله اذا لم يقدرُوا ان يتكلموا بما يكون صوابا كالشفاعة لمن ارتضى الا باذنه فكيف يملكه غيرهم ويوم ظرف لا يملكون او ليتكلمون والروح ملك موكل على الارواح او جسدها او جبراً ائيل او خلق اعظم من الملائكة (ذلك اليوم الحق) الكائن لا محالة (فمن شاء اتخذ الى ربه) الى ثوابه (ما ياب) بالايمان والطاعة (انا انذرناكم عذاباً قريباً) يعني عذاب الآخرة وقربه تصفه فان كل ما هو آت قريب اولاً من مبداء الموت (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) يرى ما قدمه من خير او شر والمرء عام وقبل هو الكافر لقوله انا انذرناكم فيكون الكافر ظاهراً وضع موضع الضمير لزيادة الذم وما موصولة منصوبة ينظر او استهسية منصوبة بقدمت اي ينظر اي شئ قدمت يداه (ويقول الكافر يا ليتني كنت تراباً) في الدنيا فلم اخلق ولم اكلف او في هذا اليوم فلم ابعث وقيل يحترس سائر الحيوانات للاقتصاص ثم زدت تراباً فيؤد الكافر حالها عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عم سقاء الله برد الشرب يوم القيامة

سورة والنازعات مكية وآيها
خمس اوست واربعون
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والنازعات غرقا والناشطات نشطا والساجحات سبحا والساقطات سبحا فالدبرات امرا) هذه صفات ملائكة الموت فانهم ينزعون ارواح الكفار من ابدانهم غرقاً في النزع فانهم ينزعونها من اقاصي الابدان او نفوساً غارقة في الاجساد وينشطون اي يخرجون ارواح المؤمنين برفق من نشط الدلو من البئر اذا اخرجها ويسجون في اخرجها سبع الفواص الذي يخرج الشئ من اعماق البحر فيسبون بارواح الكفار الى النار وبارواح المؤمنين الى الجنة فيبدون امر عقابها وثوابها بأن يهيشوها لادراك ما عدلها من الآلام والهذات

الحاكم عبارة عن ان يتكلم فضولي في اثناء حكمه على قصد تغيير ما حكم به والمتكلم بالاذن ليس فضولياً قاصداً لتغيير الحكم **قوله** فان هؤلاء الذين هم افضل الخلائق **اشارة** الى ان هذه الآية فيها دلالة على ان الملائكة افضل من البشر وذلك لان المقصود منها ان الملائكة والروح مع انهم افضل المخلوقات لما لم يقدرُوا ان يتكلموا في موقف القيامة اجلالاً لربهم وخوفاً منه وخضوعاً له فكيف يكون حال غيرهم اي عدم قدرة غيرهم عليه اولى ومعلوم ان هذا المقصود يستدعي كونهم افضل الخلائق **قوله** تعالى الا من اذن **يجوز** ان يكون في موضع الرفع على البدلية من واولا يتكلمون وهو المختار لكونه غير موجب والمستثنى منه مذكور وفي مثله يختار البديل وان يكون منصوباً على اصل الاستثناء والمعنى لا يشفعون الا من اذن له الرحمن في الشفاعة وقال ذلك الشفع المأذون له في الشفاعة صواباً بان يشفع لمن ارتضى او بان كان من اهل الايمان والاقرار بالشهادتين فان المؤمنين لهم الشفاعة كما للانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل المعنى لا يتكلمون بالشفاعة لأحد الا لمن اذن له اي الا في حق شخص اذن له الرحمن في شفاعته وكان ذلك الشخص ممن قال صواباً اي حقاً بان يقر بالتوحيد والرسالة وبحقيقة جميع ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس رضي الله عنه يشفعون لمن قال لا اله الا الله فعلى هذا يكون من اذن له الرحمن في موضع الجزأ باضمار حرف الجزأ اي الا لمن اذن له وضمير قال راجع الى من الهى اريد به المشفوع له وذلك في قوله تعالى ذلك اليوم الحق مبتدأ واليوم الحق خبره والاشارة الى اليوم الذي تقدم ذكره لما قرأ الله تعالى عظيمة يوم القيامة قال ان ذلك اليوم يوم ثابت وكان لا محالة والخطاب في قوله تعالى انا انذرناكم عذاباً قريباً لمشركي العرب وكفار قريش لانهم كانوا ينكرون البعث ويوم ظرف لمحدوف اي انذرناكم عذاباً كاشفاً يوم ينظر المرء عمله الذي قدمه والمرء عام لكل احد مؤمناً كان او كافراً لان كل احد يرى عمله في ذلك اليوم مثبتاً في صحيفته خيراً كان او شراً تمت سورة النبأ والله سبحانه وتعالى اعلم

سورة والنازعات

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله صفات ملائكة الموت **توصيف** الملائكة بالنازعات مثلاً يستدعي ان يصح توصيف الملك بالنازعة وليس كذلك لان الملك لا يوصف بالذكورة ولا بالانوثة وانما يصح توصيف الملائكة بنحو النازعات والناشطات باعتبار كونهم طائفة وكل طائفة منهم نازعة وناشطة اقم الله تعالى بطوائف الملائكة فان احوال ملك الموت طوائف مختلفة وجاعات متكررة وصف الله تعالى تلك الجماعات بخمس صفات لان الواو الاولى للقسم وما بعدها للعطف فالصفات المذكورة لموصوف واحد هو طوائف الملائكة الموكلين بقبض الارواح والعطف لتغاير الصفات والنزع جذب الشئ بشدة والفتش جذبه واخراج برفق ولين والاعراق في النزع التوغل فيه والبلوغ الى اقصى درجاته يقال اغرق النازع في القوس اذا بلغ غاية المدح حتى انتهى الى النصل والفرق اسم مصدر للاغراق كالسلام للتسليم فلذلك قسره المصنف بقوله اي اغراقاً في النزع وهو منصوب على انه مفعول مطلق للنازعات من غير لفظها لاتفاقهما من حيث المعنى فان النزع نوع من الفرق والمصنف خص طائفة النازعات بالتي تنزع ارواح الكفار بالتمهيد لشدته تعلقها بالابدان وذلك انه ليس من كافر يحضره الموت الا عرضت عليه جهنم فبرها قبل ان يخرج روحه ويرى فيها اقواماً مرة ينغمسون ومرة يرتفعون فعند ذلك يفرق روحه في جسده فينزع الملك الموكل بقبض روحه بعنف وشدته من اقاصي بدنه حتى من انامله واظفاره فبقوله غرقاً على هذا مفعول مطلق للنازعات كما اشار اليه بقوله او نفوساً غارقة في الاجساد فانه معطوف على قوله ارواح الكفار والمراد بالنفوس الفرقة نفوس الكفار ايضا بقرينة النزع والفتش ولان نفوس المؤمنين ليست غارقة في اجسادهم بل اجسادهم محض سجن لارواحهم وخص طائفة الناشطات بالتي تنزع ارواح المؤمنين فان تلك الطائفة تخرج ارواح المؤمنين برفق ولين لكون ارواحهم راغبة في الطيران الى عالم القدس وذلك انه مامن مؤمن يحضره الموت الا ويرى منزلته في الجنة ويرى فيها اقواماً من اهل معرفته وهم يدعونه الى انفسهم فعند ذلك ترغب روحه في الخروج من ظلمة البدن وسجنه فيخرج الملك روحه برفق لسهولة تعلقه بدنه **قوله** يسجون في اخرجها سبع الفواص **يعني** ان قوله تعالى والساجحات سبحا استعارة تبعية شبه اخرجهم لارواح المؤمنين برفق ولطف باخراج الفواص ما التقطه من قعر البحر فكما ان من سبح في الماء يتحرك فيه بلطف ورفق بحيث لا يتأذى نفسه ولا يدري بالحركة فكذلك الملك

الذي ينشط روح المؤمن يخرج به رفق لتلايصل اليه ألم وشدة فاطلق اسم الشبهة على المشبه واستعار متلفظ
السابق **قوله** فيسبقون **قوله** فيسبق لا بد له من المسبق فاقامة المسبق ههنا قلنا لعل
السبق هنا كناية عن الاسراع لكون السبق من لوازم الاسراع والقاء في قوله فالسباقات والمدرات للدلالة على
ان السبق يعقب الصفات السابقة وكذا تدير الثواب والعقاب يعقب ادخال كل طائفة في منزلتها والظاهر ان
تدير امور الثواب والعقاب في الجنة والنار من وظائف خزنة الجنة والنار لامن وظائف الملائكة للموكلين ببعض
الارواح الذين هم الموصوفون بالصفات المذكورة هنالقول المصنف هذه صفات ملائكة الموت ولعل قول
المصنف ان يهشوها لادراك ما عدلها من الثواب والعقاب اشارة الى ذلك **قوله** او الاوليان **قوله** وهما النازعات
والناشطات لهم اي لملائكة الموت والثلاث الباقية لطوائف اخرى فيكون قوله والسابقات قسماتنا والواو
التي فيها تكون القسم لالعطف وتكون الكلمتان اللتان بعدها عطفها على طريق عطف الفصاة على القصاة كما
ان قوله والنازعات قسم ابتدأ في وقوله والناشطات عطف عليه اقسام الله تعالى او لا بطوائف ملائكة الموت وثانيا
بطوائف اخرى ينزلون من السماء مسرعين مشبهين في سرعة نزولهم بمن سجع في الماء واستعارة السجع للاسراع
شائع كما يقال في الفرس الجواد انه لساج **قوله** او صفات النجوم **قوله** عطف على قوله صفات ملائكة الموت
بقوله تنزع من المشرق الى المغرب يدل على ان النازعات على هذا بمعنى السائرات كأنه مشتق من نزع الى اهله
ينزع نزعاً اي اشتاق فكأن النجوم في مسيرها الى جانب المغرب اشتاقت له اليه واغراقها في النزع ان تقطع الفلك
كله حتى تنشط في اقصى المغرب واسناد النزع بمعنى السير الى النجوم بشعران النجوم تتحرك حركة ذاتية من المشرق
الى المغرب كما تتحرك كذلك من برج الى برج وكذا اسناد السجع اليها يشعر بذلك والظاهر ان الامر ليس كذلك بل
حركتها الى مغاربها ضربة تابعة لحركة الفلك الاعظم فينبغي ان يحمل قوله بان تقطع الفلك مبنياً على انارها كذلك
وان كانت هي في انفسها مركزية في افلاكها ومتمركزة تبعاً لافلاكها **قوله** وتنشط من برج الى برج **قوله** نقل
الامام هذا الوجه عن صاحب الكشاف ثم قال واقول مرجع حاصل هذا الكلام الى ان قوله تعالى والنازعات غرقا
اشارة الى حركتها اليومية وقوله والناشطات نشطا اشارة الى انتقالها من برج الى برج وهو حركتها التخصصية
في افلاكها الخاصة والجهان حركتها اليومية قسرية وحركتها من برج الى برج ليست قسرية بل ملائمة لذواتها
فلا جرم هرب من الاول بالنزع وعن الثاني بالنشط فأمل ايها المسكين في هذه الاسرار **قوله** فندبر امرائهم بها **قوله**
اسند التدبير اليها مع ان الامر كله لله من حيث ان الامور المنوطة بها المترتبة عليها مستندة اليها بحسب الظاهر
وان كانت في الحقيقة مستندة اليه تعالى من حيث انه تعالى خلق الاشياء كلها بحيث يقرب عليها المصالح
المتعلقة بها فان قيل لم قال فالدبرات امر او لم يقل امورا مع ان المصالح المترتبة عليها امور كثيرة قلنا المراد بالامر
الجنس فصيح ان يعبر به عن الجمع **قوله** فانها تنزع عن الابدان **قوله** اي تطلع تعلقها عن الابدان قلنا شديدا
قلع التعلق بالنزع لانها تعلق من كثرة الاتصال بالشيء فان نفس الميت توصف بالنزع فيقال لمن هو في صدد
الموت فلان في النزع اي في قلع تعلق روحه بدنه وتلك النفوس الفاضلة كما انها تنزع اي تطلع تعلقها بالابدان عنها
تنشط اي تخرج منها الى عالم الملكوت ثم انها لا تنبأها الى الاتصال بالعالم العلوي ترتقي الى عالم الملائكة ومنازل
القدس على اسرع الوجوه في روح وريحان بعد خروجها من ظلمة الاجساد فغير عن ذهابها على هذه الحالة
بالسباحة ثم لاشك ان مراتب النفوس الفاضلة في النفرة عن الدنيا ومحبة الاتصال بعالم القدس مختلفة فكلها
كانت اتم في هذه الاحوال كان سيرها الى ذلك العالم اسبق وكلما كانت اضعف كان سيرها اليه ابطأ ولاشك ان
الارواح السابقة اشرف فلا جرم اوقع القسم بها حيث قال والسابقات سبقا ثم ان هذه النفوس الشريفة لعلو
هبتها في تكميل النفوس القاصرة ولشرفها وقوتها لا يبعدان يظهر فيها آثار وتديرات في هذا العالم فتكون من
المدرات التي ترى ان الانسان قد يرى في المنام ان بعض الاموات يرشده الى مطلوبه **قوله** او حال سلوكها **قوله**
عطف على حال المغارقة عن الابدان اي وهي صفات النفوس الفاضلة حال سلوكها **قوله** اقسام الله بها على
قيام الساعة **قوله** يعني ان جواب القسم محذوف وهو ما التبعت ويدل عليه ما حكى الله تعالى عنهم انهم قالوا ائذا
كنا عظاما نخرة اي اتبعنا اذا صرنا عظاما نخرة واما لتفنن في الصور فتختبئ ويدل عليه ذكر الراجعة والرافدة
وهما النجنان واما ان القيامة واقعة لانه تعالى قال والذاريات ذروا ثم قال انما توعدون لصادق وقال

او الاوليان لهم والباقيات لطوائف من
الملائكة يسبحون في مضبها اي يسرعون فيه
فيسبقون الى ما امروا به فيدبرون امره
او صفات النجوم فانها تنزع من المشرق الى
المغرب غرقا في النزع بان تقطع الفلك حتى
تنشط في اقصى المغرب وتنشط من برج الى برج
اي تخرج من نشط الثور اذا خرج من بلد الى
بلد وتسبح في الفلك فيسبق بعضها في السير
لكونه اسرع حركة فندبر امرائهم بها
كاختلاف الفصول وتقدير الازمنة وظهور
موافيت العبادات ولما كانت حركاتها
من المشرق الى المغرب قسرية وحركاتها من
برج الى برج ملائمة مسمى الاول نزاعا والثانية
نشطا او صفات النفوس الفاضلة حال المغارقة
فانها تنزع عن الابدان غرقا اي نزعا شديدا
من اغراق النازع في القوس فنشط الى عالم
الملكوت وتسبح فيه فتسبق الى حظائر
القدس فتصير لشرفها وقوتها من المدرات
او حال سلوكها فانها تنزع عن الشهوات
وتنشط الى عالم القدس وتسبح في مراتب
الارتقاء فتسبق الى الكمالات حتى تصير
من الكمالات او صفات النفوس الفاضلة
تنزع القسي باغراق السهام وينشطون بالسهم
للرحى ويسبحون في البر والبحر فيسبقون الى
حرب العدو فيدبرون امرها او صفات
خيلهم فانها تنزع في أعنتها نزعا تفرق فيه
الاغنة لطول اعتاقها وتخرج من دار الاسلام
الى دار الكفر وتسبح في جريها فتسبق الى
العدو فندبر امر الظفر اقسام الله تعالى بها على
قيام الساعة وانما حذف لدلالة ما بعده عليه

والمرسلات عرفانهم قال انما توعدون لواقع فكذا ههنا فان القرآن كالسورة الواحدة وقيل الجواب مذكور وهو
 اما قوله تعالى قلوب يومئذ واجفة ابصارها خاشعة والتقدير والنازعات غرقان يوم ترجف الراجفة يحصل قلوب
 واجفة وابصارها خاشعة واما قوله تعالى هل اناك حديث موسى فان هل ههنا بمعنى قد كما في قوله تعالى هل اناك
 حديث الغاشية فانه بمعنى قد اناك واما قوله تعالى ان في ذلك لعبرة لمن يخشى **قوله** وهو منصوب به اي
 بالجواب المحذوف الذي هو قيام الساعة والتقدير والنازعات تبعث يوم ترجف الراجفة فان قيل كيف يصح هذا
 مع ان القيامة لا تقع يوم تضرب الاجرام الساكنة الذي هو يوم النفخة الاولى وانما تقع عند النفخة الثانية
 ويدل عليه قوله تعالى تتبعها الرادفة وينهما ريعون سنة واجب عند ان المراد يوم ترجف الراجفة الوقت الواسع
 الذي يحصل فيه النفختان ولا شك انها تقع في بعض ذلك الوقت الواسع وهو وقت النفخة الثانية ويدل عليه ان قوله
 تعالى تتبعها الرادفة جعل حالا من الرادفة فانه يستلزم كون الرجفان واقعا في حال كون الرادفة تابعة له وان
 يكونا في زمان واحد لان الحال يجب ان يكون حصولها مقارنا لحصول الفعل المقيد بها وذلك لا يكون الا بان
 يكون المراد باليوم الوقت الواسع والرجفة والحركة والاضطراب ولفظ ترجف لكونه فعلا مضارعا
 يقتضي ان يكون قيام مدلوله بفاعله حادثا بعد زوال الآية والرجفة انما تحدث في الاجسام الساكنة فلذلك
 فسر الراجفة بالاجرام الساكنة لينصو وعروض الحركة لها **قوله** او الواقعة عطف على الاجرام الساكنة
 والمراد بالواقعة النفخة الاولى سميت راجفة لكونها سببا لاضطراب الاجرام الساكنة واسندت الرجفة اليها
 على طريق اسناد الفعل الى سببه والاصل ان يقال يوم ترجف الارض والجبال بسبب حدوث الواقعة التي هي
 النفخة الاولى وان فسرت الراجفة بنحو الارض والجبال من الاجرام الساكنة يكون اسناد الرجفة اليها حقيقة
 وحينئذ يكون المراد بالرادفة الاجرام المتحركة التي هي السماء والكواكب سميت رادفة لانها في تغيير احوالها الى
 الانشقاق والانتثار تتبع الاجرام الساكنة في الرجفة والاضطراب **قوله** او النفخة الثانية هذا على تقدير
 ان تفسر الراجفة بالنفخة الاولى فان الرادفة كل ما كان بعد شي آخر يقال رادفة اي جاء بعدهم والنفخة الثانية تجيء
 بعد الاولى وكذا تغيير احوال الاجرام المتحركة كالانفطار السماء وانتثار الكواكب فانها ايضا تكون بعد رجفة
 السواكن وتزلزلها **قوله** وهي صفة لقلوب **قوله** اشار الى وجه الابتداء بقلوب وهي تكرة بمعنى الهوان كانت
 تكرة لكنهم صوفة بقوله واجفة والتكرة الموصوفة بحوز الابتداء بها فقلوب مبتدأ يومئذ ظرف لواجفة وابصارها
 مبتدأ ثان وخاشعة خبره وهو مع خبره خبر الاول واضيفت الابصار الى ضمير القلوب مع ان القلوب لا ابصار لها
 بتقدير المضاف وأشار المصنف اليه بقوله اي ابصار اصحابها ويدل على تقدير اصحاب ايضا قوله يقولون قال
 الامام خصص قوله قلوب بقوله واجفة ولم يعرفها بلام الاستغراق بان يقول القلوب يومئذ واجفة لانه ثبت بالدليل
 ان اهل الابمان لا يخافون بل المراد قلوب الكفرة وما يؤيد ذلك انه تعالى حكى عنهم انهم يقولون انهم لا يخافون
 في الحافرة وهذا لا يقول الا الكفار **قوله** وذلك اي ولكون خشوع الابصار وذلتها ناشتا من الخوف بحيث
 يترقبون اي شيء ينزل عليهم من الامور العظام اضاف الابصار الى القلوب التي هي محل الخوف وهو من احوالها
 وخواصها وازافة الابصار لما كانت في معنى توصفها بتلك الازافة اشمرت بكونها علة الحكم بالذلة وبان سبب ذلتها
 ما في القلوب من الخوف والوجفة والوجيف خففتان القلب واضطرابه ومنه وجيف الفرس والبعير في العدو
 والايحاف هو جل الدابة على السير السريع وللقمرين عبارات كثيرة في تفسير الراجفة ومعناها واحد قالوا
 في تفسيرها خاشعة وجلة زائلة عن اما كنها قلقة شديدة الاضطراب غير ساكنة ونحو ذلك ثم انه تعالى حكى عن
 منكري البعث والقيامة اقوالا ثلاثة اولها قولهم انهم لا يدرون في الحافرة وثانيها قولهم انهم لا يسمعون في الحافرة وثالثها
 قولهم تلك اذا كرت خاسرة وهذه الاقوال صدرت عنهم في الدنيا استبعادا للبعث وتجبانهم والحافرة في الاصل
 عبارة عن الطريقة التي سلكها المرء او لا اثر فيها قدمه بمشيء عليها جعل اثر القدم حفرا وسميت الطريقة حافرة
 على التشبيه بمعنى انها ذو حفرة كالبر ثم اطلقت الحافرة على الحالة الاولى واول الامر حتى قال الواحدى الحافرة
 عند العرب اسم لاول الشيء وابتداء الامر قال الشاعر

عند العرب اسم لاول الشيء وابتداء الامر قال الشاعر

يقول ما رجعت الى ما كنت عليه في شبابي من الغزل والتصابي بعد ان شئت وصلحت ثم قال معاذ الله هذا سفيه ظاهر

(وعار)

(يوم ترجف الراجفة) وهو منصوب به
 والمراد بالراجفة الاجرام الساكنة التي
 يشتد حركتها حينئذ كالارض والجبال كقوله
 تعالى يوم ترجف الارض والجبال او الواقعة
 التي ترجف الاجرام عندها وهي النفخة
 الاولى (تتبعها الرادفة) التابعة وهي السماء
 والكواكب تنشق وتنتثر او النفخة الثانية
 والجملة في موقع الحال (قلوب يومئذ واجفة)
 شديدة الاضطراب من الوجيف وهي صفة
 لقلوب والخبر (ابصارها خاشعة) اي ابصار
 اصحابها ذليلة من الخوف ولذلك اضافها الى
 القلوب (يقولون انهم لا يدرون في الحافرة)
 في الحالة الاولى يعنون الحياة بعد الموت من
 قولهم رجع فلان في حافرة اي طريقته التي
 جاء فيها فخرها اي اثر فيها بمشيء على النسبة
 كقوله عيشة راضية او تشبيه القابل بالفاعل

وعار شديد فعنى الآية أورد الى أول احوالنا فنصير احياء كما كنا **قوله** وقرئ في الحفرة على وزن الكلمة وهو صفة مشبهة من قولهم حفرت اسنانه فحفرت حفرا أى فسدت اصول اسنانه وتقرشت بالاولى وركبها الوسخ من ظاهرها وباطنها مرة بعد أخرى والمراد بالحفرة على القرأة بها الأرض الميتة المتغيرة بمافيه من الاخبات واجساد الموتى والمعنى أننا ونحن في الأرض المتغيرة بما انضم اليها من القاذورات لردودون فقوله في الحفرة في موضع الحال من فاعل لردودون وقيل يجوز ان تكون الحفرة بمعنى الحافرة ومقصورة منها **قوله** وقرأ نافع اذا كنا على الخبر فكلمة اذا حينئذ معمول لقوله لردودون بخلاف ما اذا قرئ اذا على الاستفهام فان عاملها حينئذ يكون محذوفا مدلولا عليه بقوله لردودون والتقدير أورد اذا كنا عظاما نحرة وفيه زيادة استبعاد للبعث وانما قلنا ان العامل حينئذ يكون محذوفا لان حرف الاستفهام يمنع ان يكون ما بعده معمولاً لما قبله والنحرة والناخرة تنبي كل واحدة منهما عن البلى والفساد الا ان النحرة للدلالة على الثبوت والناخرة على الحدث وقيل النحرة هي التي تنبي عن البلى والتفتت والناخرة هي العظام الفارغة المجوفة التي يحصل فيها صوت عند هبوب الريح كشخير النائم لامن النحر بمعنى البلى **قوله** ذات خسران او خامرة اصحابها بمعنى ان اسناد الخسران الى الكثرة والحال انهم الخاسرون والكثرة محسوس فيها اما على ان يكون بناء الفاعل للنسبة كتمام ولابن واما على طريق اسناد الفعل الى ظرفه وقوله تلك ميتدا اشير بها الى الردة والرجعة في الحافرة وكثرة خبرها واذا جواب وجزأ والمعنى ان كان البعث بعد الموت حقا فذلك الرجعة رجعة خامرة والكثرة الرجوع يقال كره وكثر بنفسه يعتدى ولا يعتدى كما يقال رجعه ورجع بنفسه والكثرة المرفوعة من الرجوع وقوله وهو استهزاء منهم أى بأمر الحشر حيث ابرزوا ما قطعوا بانفائهم واستهزأوا في صورة الشكوك المحتمل الوقوع ثم انه تعالى لما حكى عنهم هذه الكلمات اجاب بقوله فانما هي زجرة واحدة **قوله** متعلق بمحذوف يعنى ان الفاء تعليلية للجملة محذوفة والتقدير لا تستبعدوا تلك الكثرة ولا تستصعبوها فانما هي سهلة هينة في قدرة الله تعالى فانما هي الاصيحة واحدة يقال زجر البعير اذا صاح عليه والمراد من هذه الصيغة النسخة الثانية وهي نسخة اميرافيل عليه الصلاة والسلام قال المفسرون بحسبهم الله تعالى في بطون الأرض فيسمعونها فيقومون **قوله** لان السراب يجري فيها جعل جريان السراب فيها بمنزلة جريان الماء عليها فقبل لها ساهرة تشبهاً بالعين الساهرة أى الجارية الماء واختلفوا في ان الساهرة هل هي ارض الدنيا ام ارض الآخرة فقال بعضهم هي ارض الدنيا وقال آخرون هي ارض الآخرة لانهم عند الزجرة والصيغة يتلون افواجا الى ارض الآخرة فقال ابو سعيد الساهرة هي صحراء على شفير جهنم ثم انه تعالى لما حكى عن الكفار اصرارهم على انكار البعث حتى انتهوا في ذلك الانكار الى حد الاستهزاء فقالوا تلك اذا كره خامرة وكان ذلك يشق على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر له قصة موسى عليه الصلاة والسلام وما تحمله من المشاق العظيمة في دعوة فرعون وبين عاقبة من اطاعه ومن عصاه ليكون ذلك تسلية له عليه الصلاة والسلام وتهديداً للكذبة كما اشار اليه المصنف بقوله فيسليك على تكذيب قومك ويهددهم عليه انتهى **قوله** أليس قد اتاك حديثه إشارة الى ان هل بمعنى قد وان همزة الاستفهام قبلها محذوفة استغناء عنها بلفظة هل لكثرة وقوعها في الاستفهام بحيث صارت كأنها علم استفهام بغضها فاستغنى بها عن الهمزة واقيت مقامها فكانت هل متضمنة معنى الاستفهام وتقريب الحكم المستفهم عنه من الحال فلذلك اتى المصنف في تفسير هل اتاك بهمزة الاستفهام وكلمة قد أى قد اتاك وبلغك حديثه عن قريب ومعنى الاستفهام جعل المخاطب على الاقرار بما يعرفه قبل ذلك كما في ألم نشرح لك صدرك وألم يحذرك بئيا وأليس الله بكاف عبده وزاد كلمة ليس في قوله أليس قد اتاك لكونها اظهر في الدلالة على ان الاستفهام للتقرير لان انكار النفي اثبات وهذا المعنى مبنى على ان يكون قد اتاه ذلك الحديث قبل هذا الاستفهام واما ان لم يكن اتاه قبل ذلك فحينئذ يكون الاستفهام لجل المخاطب على طلب الاخبار اذ لا وجه لجملة على الاقرار حينئذ **قوله** قد مر بيانه ذكر فيها ان طوى بالضم اسم للوادي المقدس فيكون عطف بيان له لكون الاسم اوضح وقيل ان طوى بالضم مثل طوى بالكسر في انهما بمعنى ثنى بكسر التاء مقصورا وهو الشئ المثنى او الامر بعاد مرتين يقال ناديت طوى وثنى أى مرتين وعلى هذا يحتمل ان يتعلق بنودى أى نودى نداءين وان يتعلق بالمقدس أى قدس مرتين وثبت فيه البركة والتعديس وقال القرأ طوى وادين المدينة ومصر فن صرفه قال ليس فيه الالعية وهو اسم للمكان وهو

وقرئ في الحفرة بمعنى المحفورة يقال حفرت اسنانه فحفرت حفرا وهي حفرة (اذا كنا) وقرأ نافع وابن عامر والكسائي اذا كنا على الخبر (عظاما ناخرة) بالياء وقرأ الجازيان وابو عمرو والشامي وحفص وروح نخرة وهي ابلغ (قالوا تلك اذا كره خامرة) ذات خسران او خامرة اصحابها والمعنى انها ان صحت ففهن اذا خاسرون لتكديبنها وهو استهزاء منهم (فانما هي زجرة واحدة) متعلق بمحذوف أى لا تستصعبوها فانما هي الاصيحة واحدة يعنى النسخة الثانية (فاذا هم بالساهرة) فاذا هم احياء على وجه الأرض بعدما كانوا امواتا في بطنها والساهرة الأرض البيضاء المستوية سميت بذلك لان السراب يجري فيها من قولهم عين ساهرة للتي يجري ماؤها وفي ضدّها نائمة اولان سالكها يسهر خوفاً وقيل اسم جهنم (هل اتاك حديث موسى) أليس قد اتاك حديثه فيسليك على تكذيب قومك ويهددهم عليه بان يصيبهم مثل ما اصاب من هو اعظم منهم (اذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى) قد مر بيانه في سورة طه

مذكر ومن لم يصرفه جعله معدولا عن صيغته كعمر وزفر ثم قال والصرف احب الى اذ لم اجده في المعدول
 نظيرا اي لم اجد اسما من الوادي عدل عن فاعل غير طوى وقيل طوى بمعنى يارجل بالعبرانية فكأنه قيل
 يارجل اذهب الى فرعون وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما انتهى واذ في قوله اذ ناداه ظرف منصوب
 بحديث اي اناك حديثه الواقع حين ناداه ربه لا بقوله اناك لاختلاف وقتي الايمان والنداء ضرورة ان الايمان
 لم يقع في وقت النداء وقوله اذهب مقول قول مضمري اي اذ ناداه ربه فقال اذهب والطغيان مجاوزة الحد ثم انه
 تعالى لم يبين في اي شيء تعدي ولهذا قال بعض المفسرين معناه انه تكبر على الله تعالى وكفر به وقال آخرون
 انه ملغى على بني اسرائيل بان استدله غاية الاذلال والتحقير والاولى ان يحمل على الاطلاق والتعميم ويكون
 المعنى انه ملغى على الخلق بان تكبر عليهم واستعدهم فكما ان كمال العبودية لا يكون الا بالصدق مع الحق
 وحسن الخلق مع الخلق فكذا كمال الطغيان يكون بسوء المعاملة معهما **قوله** هل لك ميل **قوله** اشار الى
 ان لك خبر مبتدأ محذوف وان كلمة الى متعلقة بذلك المحذوف ومثل هذا الحذف شائع في الكلام يقال هل لك
 في الخبر والتقدير هل لك رغبة في الخير ومن قرأ تركي بتشديد الزاي ادغم احدى التامين في الزاي لقرب مخرجيهما
 ومن قرأ بالتخفيف حذف احدى التامين للتخفيف لان اجتماع المثبتين يوجب الثقل والتخفيف كما يحصل بالادغام
 يحصل بالحذف ايضا والتركي من النقائص لما توقف على الهداية والارشاد عطفا عليه قوله واهدك الى ربك
 فتخشي قدم الهداية الى معرفة الله تعالى لكونها اول ما يجب على المكلف في باب الاعتقاد ثم رتب عليها ما هو ملاك
 الخيرات ومبنى السعادات كلها وهو خشية الله تعالى فان من خشى الله تعالى يسارع الى الخيرات ومن آمن
 تجرأ على المعاصي والمنكرات قال عليه الصلاة والسلام من خاف ادخل ومن ادخل بلغ المنزل يقال ادخل القوم
 اذا ساروا من اول الليل وان ساروا من آخر الليل يقال انهم ادخلوا بتشديد الدال **قوله** اذ الخشية انما تكون
 بعد المعرفة **قوله** تعليل لكون المضاف المقدر في قوله الى ربك هو المعرفة حيث قال وارشذك الى معرفته **قوله**
 وهذا كالتفصيل **قوله** وذلك لان المأمور به في قوله تعالى لموسى وهرون اذهبا الى فرعون فقولا له قولنا فمعه
 يحمل بحمل صوراشي والمأمور به في هذه الآية سورة جزئية من محتملات القول الذين فيكون بمنزلة التفصيل له
 ووجه كونه لبيان عليه الصلاة والسلام ابتداء في مخاطبة فرعون بالاستفهام من مبله الى كونه زاكيا عمالا بليق به
 ومتطهرا عنه ولم يخرج كلامه على صورة الامر والالزام ولم يصريح بما هو فيه من الجهل والشرك وكفران نعمته
 خالقه ورازقه وكونه متوغلا في الضلالة والطغيان بسبب ذلك ونحو ذلك مما فيه عنف وغلظة ووجه كونه
 كالتفصيل ظاهر وظاهر منه انه لابد في الدعوة الى معرفة الله تعالى وطاعته من سلوك سبيل الرفق واللين وترك الخشونة
 والعنف ولذلك قال الله تعالى لسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك
قوله فذهب وبلغ فأراه **قوله** اشار الى ان الفاء في قوله فأراه للعطف على محذوف يدل عليه قوله تعالى
 اذهب الى فرعون فقل له كذا وكذا ونظيره قوله تعالى ان اضرب بعصاك الحجر فانفجرت اى فاضرب فانفجرت وامثال
 هذا الابهام كثير في القرآن **قوله** وهى قلب العصاحبة **قوله** اعلم انهم اختلفوا في الآية الكبرى على ثلاثة
 اقوال الاول انها اليد البيضاء لقوله تعالى في سورة طه وادخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء آية اخرى
 لزيك من آياتنا الكبرى قاله مقاتل والكلبي وقال عطاء وهى قلب العصاحبة وقال مجاهد وهى مجموع اليد البيضاء
 والعصا وذلك لان سائر الآيات دلت على ان اول ما ظهره موسى عليه الصلاة والسلام لفرعون هو العصا
 ثم اتبعه باليد فوجب ان تكون مجموعهما واختار المصنف القول الثاني ثم استدل على ما اختاره بانها كانت
 مقدمة في الارادة حيث ابتداء موسى عليه الصلاة والسلام بها وهذه دعت الى الاخرى فان العصا لما انقلبت
 حية اضمر موسى عليه الصلاة والسلام في نفسه خيفة منها وقصد ان يضرب الحية بيده فقل له حين رفع يده وضمم
 يدك الى جناحك تخرج بيضاء بحيث تبرى كالشمس من غير سوء آية اخرى لزيك من ذلك الصنيع آية اخرى من
 حيث انه تعالى لم يرض بان يخاف مما اظهره الله تعالى على يده مجزؤه فلما كانت الآية الاولى هى الداعية الى
 الاخرى كانت الاولى اصلا والثانية تابعة لها فسميت الاولى لذلك كبرى وذلك لانه ليس في اليد الا انقلاب لونها
 الى لون آخر وهذا المعنى كان حاصله في العصا ثم جعل فيها المورا اخر ازيد من ذلك منها حصول الحياة في الجرم
 الجامد ومنها تزايد كينته وكبر جرمه وبطنه ومنها ابتلاعها اشياء كثيرة بحيث تغيب فيها وغير ذلك وكل واحد

(اذهب الى فرعون انه ملغى) على ارادة
 القول وقرئ ان اذهب لما في النداء معنى
 القول (قل هل لك الى ان تركي) هل لك
 ميل الى ان تظهر من الكفر والطغيان
 وقرأ الجازيان ويعقوب تركي بالتشديد
 (واهدك الى ربك) وارشذك الى معرفته
 (فتخشي) بأداء الواجبات وترك المحرمات
 اذ الخشية انما تكون بعد المعرفة وهذا
 كالتفصيل لقوله تعالى فقولا له قولنا
 (فأراه الآية الكبرى) اى فذهب وبلغ
 فأراه المجهزة الكبرى وهى قلب العصاحبة
 فانه كان المقدم والاصل

من هذه الوجوه كان مجزأ مستغلا في نفسه فعلنا ان الآية الكبرى هي العصا **قوله** او مجموع مجزأته وجعلها آية واحدة نظرا الى وحدتها الاعتبارية وهي كون الجميع مجزأة دالة على صدق من ظهر هذا المجموع على يده فصار الجميع باعتبار وحدة القدر المشترك بينها كآية الواحدة وجعلها كبرى بالاضافة الى سائر الآيات التي اعطيتها النبيون قبل موسى عليه الصلاة والسلام **قوله** وعصى الله بعد ظهور الآية وتحقق الامر **قوله** اي امر رسالة موسى عليه الصلاة والسلام من قبله تعالى من حيث انه قد اعتقد بقلبه ان ما اظهره عليه الصلاة والسلام من المعجزة يمنع ان يعارضه البشر وانه ليس الافعل الله تعالى خلقه في يد موسى تصديقه في دعوى الرسالة وما روى من انه جمع السحرة وقال لهم انه ساحر فعارضوه بالسحر ليظهر للناس كونه ساحرا او كاذبا في دعوى الرسالة انما هو تعلل بالباطل ودفع للحاسن وتلبس للامر على الناس للاعتقاده بانه يمكن معارضته واثار المصنف بقوله بعد ظهور الآية الى فائدة عطف العصيان على التكذيب وهي ان مطلق التكذيب لا يلزم كونه معصية لاحتمال كونه تكذيب من لم يتحقق صدقه وانما يكون معصية اذا كان ناشئا عن التردد والعناد لكونه مقرونا باعتقاده كونه من كذبه صادقا في دعواه مصدقا من قبله تعالى فكانه قيل فكذب على وجه يستلزم معصية الله تعالى وقوله تعالى يسعى حال من فاعل ادبر سواء كان السعي بمعنى السعي في ابطال امره عليه الصلاة والسلام او بمعنى الاسراع في المشي هاربا من الثعبان وسواء اريد بالادبار الادبار عن الطاعة او الادبار عن الثعبان وكلمة ثم في قوله تعالى ثم ادبر لاستبعاد الادبار المقيد بحال كونه ساعيا في ابطال امره بعد ظهور الآية لا لجرد الادبار عن الطاعة لكونه عبارة عن العصيان فلا وجه لعطفه عليه بكلمة ثم **قوله** اعلى كل من يلي امركم يريد ان يعلم رد بقوله انار بكم انه خالق السموات والارض وما بينهما وما فيهما فان العلم بفساد ذلك ضروري ومن شك فيه وجوز ان كان مجنوننا والجنون لا يبعث اليه رسول يدعوه الى الحق بل الرجل كان دهريا منكرا للصانع والحشر والجزأ وكان يقول ليس للعالم اله حتى يكون له عليكم امر ونهي او يبعث اليكم رسولا ولا يحتاج الخلق الا الى من يلي امرهم ويحكم بينهم على امر ينظم به معاشهم ومعادهم ولا يجري بينهم البغي والاعتساف وذلك الذي يلي امركم انما لا يجري **قوله** اخذا منكلا **قوله** يعني ان نكال مصدر بمعنى التشكيل كالسلام بمعنى التسليم والكلام بمعنى التكليم وان التشكيل بمعنى المنكل على طريق رجل عدل وانه منصوب على انه صفة مصدر محذوف لاخذه الله وان اضافته الى الآخرة والاولى بمعنى في كضرب اليوم اى في اليوم والظرف للاخذ الموصوف لانفس التشكيل بمعنى المنكل لان معنى الاخذ المنكل ان يفعل بالمسي فعل يمنع غيره عن الاتيان بمثل ذنبه ويمنعه ايضا عن المعاودة الى مثل ذلك الذنب والفعل المذكور لا ينكل في الدار الآخرة بخلاف ما فعل به من العقوبة في الدنيا او في الآخرة فان ما فعل في الدنيا ينكل من رآه ومن سمعه عن اتيان مثل تلك الاساءة وما فعل في الآخرة ينكل من سمعه وصدق به وان لم يكن منكلا لمن رآه في الآخرة قوله لمن رآه مخصوص بالذات المنكل الواقع في الدنيا وقوله او سمعه يتناول للاخذ الواقع في الدنيا والواقع في الآخرة فان من سمع في الدنيا بما عوقب به المذنب في الآخرة وصدق بذلك يمنع بسبب سماعه عن ارتكاب ذلك الذنب ولفظ النكال والتشكيل ينبى عن الامتناع عن الشيء وعدم الاقدام عليه ومنه نكل عن العيب اذا امتنع عن ان يحلف ونكل عن العدو اذا امتنع عن معارضته ومحاربته حسا ومخافة ونكل به على ذنبه تشكيلا اى عاقبه على ذنبه عقابا يحتمل المعاقب على الامتناع من المعاودة الى ذلك الذنب ويحمل غيره ايضا على الامتناع عن اتيان مثل ذنبه لان المعاقب لما عوقب على ذلك الذنب كان ذلك عبرة لغيره يعتبر بحاله فيمتنع عن اتيان مثل ما أتى به وقيل نكال الآخرة منصوب على انه مصدر مؤكد للفعل المذكور جلا على المعنى لان الاخذ في قوله تعالى فاخذه الله نكال الآخرة والاولى عبارة عن العقوبة فكانه قيل نكل الله به نكال الآخرة اى تشكيلا **قوله** او على كفته الآخرة وهي هذه **قوله** عطف على قوله في الآخرة بالاحراق وفي دار الدنيا بالاحراق وعلى هذا التفسير هما صفتان لكلمتي فرعون والتين اولاهما قوله ما علمت لكم من اله غيرى واخرهما قوله انار بكم الاعلى قالوا وكان بينهما اربعون سنة فلما ذكر الثانية اخذهما وهذا ينبى عن انه تعالى يهمل ولا يهمل واضافة النكال على هذا من قبيل اضافة السبب الى سببه فان كل واحدة من الكلمتين سبب لما اضيف اليه من النكال **قوله** او للتشكيل فيهما اولاهما **قوله** عطف على قوله اخذا منكلا اى ويجوز ان يكون انتصاب نكال الآخرة على انه مفعول له لقوله فاخذه الله نكال الآخرة سواء كانت الآخرة والاولى صفتين

او مجموع مجزأته فلانها باعتبار دلالتها كآية الواحدة (فكذب وعصى) فكذب موسى وعصى الله بعد ظهور الآية وتحقق الامر (ثم ادبر) عن الطاعة (يسعى) ساعيا في ابطال امره او ادبر بعد ان رأى الثعبان مرعوبا مسرعا في مشيه (فحشر) فجمع السحرة او جنوده (فنادى) في الجمع بغسه او مناد (فقال انار بكم الاعلى) اعلى كل من يلي امركم (فاخذه الله نكال الآخرة والاولى) اخذا منكلا لمن رآه او سمعه في الآخرة بالاحراق وفي الدنيا بالافراق او على كفته الآخرة وهي هذه وكفته الاولى وهي قوله ما علمت لكم من اله غيرى او للتشكيل فيهما اولهما

لدار المحذوفة وكانت اضافة النكال اليها بمعنى في او كانتا صفتين للكلمتين وكانت الاضافة من قبيل اضافة المسبب الى سببه **قوله** ويجوز ان يكون مصدرا مؤكدا مقدرا بفعله نحو وعد الله وصيغة الله كأنه قيل نكل الله نكال الآخرة والاولى وقد مر انه يجوز ان يكون مصدرا مؤكدا لفعله المذكور لان معنى اخذ الله نكله الله نكال الآخرة فان اخذه ونكله متقاربان معنى كما يقال دعاه تركا شديدا ثم انه تعالى ختم هذه القصة بقوله ان في ذلك لعبرة اي فيما قصصناه عليك من نصرة موسى عليه الصلاة والسلام وخزي فرعون لعبرة لمن يخشى اي شأنه الخشية فانه يدع التردد على الله تعالى وتكذيب انبيائه خوفا من ان ينزل به مثل ما نزل بمنكري بعثة موسى عليه الصلاة والسلام وعلمائه تعالى ينصر رسله واوليائه وانبياءه كما نصر موسى عليه الصلاة والسلام فاعتبروا معاشر مكذبي سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا لكم واعلموا انكم ان شاركنهم فيما اوجب عقابهم شاركنهم ايضا في حلول العقاب بكم ثم انه تعالى لما ختم هذه القصة رجع الى مخاطبة منكري البعث فقال ما أنتم أشد خلقا اقسما الله تعالى اولا على قيام الساعة وبين مقدماتها الهائلة وذلة الكفرة فيها ثم التفت عن خطابهم الى ان يحكى عنهم بطريق الغيبة مقالاتهم المتعلقة بانكار البعث ثم اجابهم بقوله فانما هي زجرة واحدة اي لا تستصعبوها فانها سهلة هينة في قدرة الله تعالى والآن شرع في بيان سهولته فقال ما أنتم أشد خلقا وفسر المصنف الشدة بالصعوبة لا الصلابة لانه لا يلائم المقام اي اخلقكم بعد الموت مع صفر جثثكم وضعف تأليفكم اصعب ام خلق السماء بلامادة مع عظم جرمها وقوة تأليفها وهو استفهام تقرير ليقروا بأن خلق السماء اصعب فيلزمهم بان يقول لهم ايها السفهاء من قدر على الاصعب الا صعب كيف لا يقدر على اماداتكم وحشركم وهي ايسر واسهل فاعادتمكم اولى بان تكون مقدورة له تعالى فكيف تنكرون ذلك والتفاوت بين الامرين بان يكون احدهما اصعب من الآخر انما هو بالنسبة الى المخاطبين وقدرتهم وتقديرهم فان كلا الامرين بالنسبة الى قدرة الله تعالى واحد لا تفاوت بينهما بالصعوبة والسهولة **قوله تعالى ما أنتم** مبتدا واشد خبره وخلقناهم في السموات والارض على ما نريد وحذف خبره لدلالة خبر انهم عليه اي ام السماء اشد خلقا وبنائها مستأنف لبيان كيفية خلقها فبتم الكلام عند قوله ام السماء ويبتدا من قوله بناها استعمال لفظ البناء في موضع ذكر السقف فان السماء سقف مرفوع والبناء انما يستعمل في اسافل البيت لافي الاعالي للاشارة الى انه وان كان سقفا لكنه في البعد عن الاختلال والانحلال كالبناء وان البناء ابعد عن تطرق الاختلال اليه بالنسبة الى السقف فلهذه الدقة اخير لفظ البناء في هذا الموضع **قوله** ثم بين البناء اي لما بين كيفية خلق السماء بقوله بناها بين كيفية البناء بوجوه اربعة الاول ما يتعلق بالارتفاع فقال رفع سمكها واعلم ان امتداد الشيء اذا اخذ من اسفله الى اعلاه سمي سمكا واذا اخذ من جانب اعلاه الى اسفله سمي عمقا والمراد برفع سمكها هو جعل مقدار ارتفاعها من الارض او تخننها الذاهب في العلو رفيعا حتى ذكرنا ان ما بين الارض وبينها مسيرة خمسمائة عام ونحن كل واحد منها كذلك والثاني من وجوه كيفية البناء ما اشار اليه بقوله فسواها وفسره المصنف بوجوه ثلاثة الاول قوله فعدلها اي جعلها متعادلة الاجزاء في سلامتها من العيوب وفي مشابهة اللون وفي سائر الاوصاف والثاني قوله او فجعلها مستوية اي متساوية غير مختلفة الاجزاء بالارتفاع والانخفاض بان يكون بعض اجزائها اقرب الى المركز بالنسبة الى البعض الآخر بل جعل جميع اجزائها متساوية البعد بالنسبة الى المركز فيكون ذلك اشارة الى كونها كرة قالوا لما ثبت كونها محدثة مفترقة الى فاعل مختار فأي ضرر في الدين يشأ من كونها كرة ويحتمل ان يكون المراد باستوائها كونها مسطحة ملساء والثالث قوله او فقممها واستعمال التسوية في معنى الاتمام والاصلاح شائع والثالث من وجوه كيفية البناء ما اشار اليه بقوله واغطش ليلها وانما اضافه اليها وحق حق الليل ان يضاف الى الارض لكونه امما زمان الظلة الحاصلة في الهواء بسبب حيلولة الارض بينها وبين الشمس فهو في الحقيقة ظل الارض الا انه اضيف الى السماء للملازمة بينهما من حيث ان الليل يحدث بسبب غروب الشمس اي يحصل بسبب حركة الغلات والاضافة بكفي فيها ادنى الملازمة بين المضاف والمضاف اليه والظلة الحاصلة في الليل لما حصلت بتدبير الله تعالى وتقديره لم يرد ان يقال قوله واغطش ليلها بمنزلة ان يقال جعل المظلم مظلمًا فاوجهه والرابع من وجوه كيفية بناء السماء ما اشار اليه بقوله واخرج ضحاها فسر المصنف الاخراج بالابراز وهو ظاهر والضحى بالضوء وحل الكلام على تقدير المضاف اي واخرج ضحى شمسها لان الضحى هو ضوء الشمس لقوله تعالى والشمس وضحاها وحذف

ويجوز ان يكون مصدرا مؤكدا مقدرا بفعله (ان في ذلك لعبرة لمن يخشى) لمن كان من شأنه الخشية (ما أنتم أشد خلقا) اصعب خلقا (ام السماء) ثم بين كيف خلقها فقال (بناها) ثم بين البناء فقال (رفع سمكها) اي جعل مقدار ارتفاعها من الارض او تخننها الذاهب في العلو رفيعا (فسواها) فعدلها او فجعلها مستوية او فقممها بما يتم به كما لها من الكواكب والدوائر وغيرهما من قولهم سوى فلان امره اذا اصلحه (واغطش ليلها) اظلمه منقول من غطش الليل اذا اظلم وانما اضافه اليها لانه يحدث بحركتها

لدلالة الضمى عليه **﴿ قوله يريد النهار ﴾** أي يريد بضمي الشمس وضوئها النهار وانما عبر عن النهار بضوء الشمس تسمية للجل باسم اشرف ما حل فيه فان فضل النهار على الليل انما هو لاشتماله على نور الشمس وضوئها فهو اشرف ما فيه فسمى النهار به لذلك لما بين الله تعالى كيفية خلق السماء اتبعه بكيفية خلق الارض فقال والارض بعد ذلك دحاها والجمهور على نصب الارض والجبال بفعل مضمر مفسر بما بعده أي ودحا الارض وارسي الجبال وقرئ بالرفع والنصب هو المختار هنا لكون هذه الجملة معطوفة على الفعلية التي قبلها وتقدير النصب يحصل التناسب بينهما وكلمة بعد تقتضي ان يكون دحا الارض بعد خلق السماء ولا يعارضه قوله تعالى في سورة نجم السجدة ثم استوى الى السماء بعد قوله خلق الارض في يومين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال خلق الله الارض بأقواتها من غير ان يدحوها قبل السماء فسواء هن سبع سموات ثم دحا الارض بعد ذلك وقد ذكر اختلاف الناس في خلق السماء والارض **﴿ قوله يريد عيها ﴾** أي كلاًها فان الرعي بكسر الراء الكلاً وبالفتح المصدر والمرعي في اصل اللغة يطلق على موضع الرعي بفتح الراء وعلى نفسه المعنى المصدرى الا انه لم يسمع استعماله في المعنيين الاخيرين ويطلق ايضا على الرعي بكسر الراء وهو الكلاً وهو مجاز في هذا المعنى مبنى على تشبيه الكلاً بموضع الرعي بالمعنى المصدرى في تعلق الرعي بالفتح بكل واحد منهما ويجوز ان يكون المرعي اذا اريد به الكلاً مصدراً ميمياً بمعنى المفعول **﴿ قوله تمتعوا لكم ﴾** على ان المتاع بمعنى التمتع كالسلام بمعنى التسليم وانتصابه لما على انه مصدر لفعله المحذوف المدلول عليه بسباق الكلام أي متعناكم بها تمتعوا او على انه مفعول له أي فعلنا ذلك تمتعوا لكم **﴿ قوله وتجرى به الجملة عن العاطف ﴾** جواب عما يقال لم جرد قوله اخرج عن العاطف مع كون الجمل المتقدمة مصدرة به اجاب عنه أولاً بان هذه الجملة في موضع الحال من مفعول دحاها باضماء قد كان لماضي المثبت اذا وقع حالاً لا بدله من قد ظاهرة او مفعلة للتنافي الظاهري بين لفظ الماضي والحالية وباضمار قد يكون الماضي قريباً من الحال فيرتفع التنافي وفي مثله يجوز ترك الواو كما في قوله تعالى او يأتواكم حصرت صدورهم فلذلك جرد قوله اخرج منها ماءها ومرعاها عن العاطف وثانياً بانها جرّدت عن العاطف لكونها جملة مستأنفة بيان قوله دحاها فان معناه بسطها ومهداها للسكنى ودحا الارض وتمهيدا للسكنى الحيوان لا يكون الا باشتغالها على ما لا بد منه في تأتى السكنى فيها من نهضة امر المأكل والشرب باخراج الماء والمرعي ومن ارساء الجبال عليها او تادها فتستقر فيتأوى السكون والقرار عليها والكلام المستأنف لا يعطف على ما قبله فلذلك جرّدت عن العاطف ثم انه تعالى لما بين ان بعث الاموات هب عليه تعالى حيث قال ما نتم اشد خلقاً ام السماء بناها اخبر من وقوعه وبين ما يكون وقت وقوعه من تذكر الانسان ما عمله وبراز الجحيم لجميع اهل الساهرة بحيث لا تخفى على احد فقال فاذا جاءت الطامة الكبرى أي بعد ما تبين لكم امكان البعث وسهولته فاعلموا انه اذا جاءت الطامة أي الحادثة التي تعلو على مأساها وتقهره يقال جاء السيل فطم الركبة أي دفنها وسواها وكل شيء كثر حتى علا غلب فقدم **﴿ قوله ومأمو صولة ﴾** أي الذي سعاء وعمله في الدنيا من خير او شر او مصدر به أي يذكر به **﴿ قوله لكل رآه ﴾** هذا العموم مستفاد من لفظة من لانها من ألقاظ العموم ويرى منزل منزلة اللازم هذا العموم لا ينافيه قوله تعالى في سورة الشعراء وازلفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين لان اظهارها انما هو تهديد للغاوين خاصة ولكن المؤمنون يرونها انما مآوى الكفار ومتواعم والمؤمنون يمترون عليها حال مجاوزة لصراط ويؤيده قوله تعالى وان منكم الاواردها الى قوله ثم نجى الذين اتقوا وتدر الظالمين فيها جثاوي يحتمل ان يكون اظهارها لكل رآه عبارة عن اظهارها اظهاراً بينا لانها صور اعمال المبطلين ابرزها تعالى يوم البعث بصور الحقيقة مجازوا بها جزاء وفا لا يلزم منه ان يراها كل رآه بل يجوز ان لا يراها الا اصحاب تلك الاعمال كما لا يرى جنة الاعمال لصالحه الا اهلها **﴿ قوله دل عليه يوم يذکر ﴾** أي اذا جاءت تذکر الانسان سعيه وماعله ويعرف كل المستحقه ومأواه **﴿ قوله او مابعد ﴾** أي يجوز ان يكون جواب اذا محذوفاً دل عليه قوله تعالى فاما من نغى الى آخر الآية كأنه قيل فاذا جاءت الطامة فان الامر كذلك أي فان الطاغى للجحيم وهي مأواهم وان الخائف للجنة

(واخرج ضحاها) وبرز ضوء شمسها
كقوله تعالى والشمس وضحاها يريد النهار
(والارض بعد ذلك دحاها) بسطها
او مهدا للسكنى (اخرج منها ماءها)
بتجوير العيون (ومرعاها) ورعيها وهو
في الاصل لموضع الرعي وتجريد الجملة
عن العاطف لانها حال باضماء قد او بيان
للدحا (والجبال ارساها) اثبتها وقرئ
والارض والجبال بالرفع على الابتداء وهو
مرجوح لان العطف على فعلية (متاعا لكم
ولا نعامكم) تمتعوا لكم ولو اشدبكم (فاذا جاءت
الطامة) الداهية التي تطم أي تعلو على
سائر الدواهي (الكبرى) التي هي اكبر
الطامات وهي القيامة او النفخة الثانية
او الساعة التي يساق فيها اهل الجنة الى
الجنة واهل النار الى النار (يوم يذکر
الانسان ماسحاً) بان يراه مدوناً في صحيفته
وكان قد نسيها من فرط الغفلة او طول المدة
وهو بدل من اذا جاءت ومأمو صولة
او مصدرة (وبرزت الجحيم) واظهرت
(لمن يرى) لكن رآه بحيث لا تخفى على
احد وقرئ وبرزت ولمن رأى ولمن يرى
على ان فيه ضميراً للجحيم كقوله تعالى اذا رأنهم
من مكان بعيد او انه خطاب للرسول صلى الله
عليه وسلم أي لمن رآه من الكفار وجواب
فاذا جاءت محذوف دل عليه يوم يذکر
الانسان او مابعد من التفصيل

وهي مأواه فان قيل على ما ذكرت يكون الجواب هو الجملة الشرطية المستترة بما التفصيلية الدالة على تفصيل ما اجل سابقا ولم يسبق في الكلام مجمل حتى تكون كلمة اما تفصيلا له فيكون لغوا خاليا عن الفائدة قلنا انها ليست للتفصيل هنا بل هي حرف جبي بها لتوكيد ترتيب الجزاء على الشرط وبيان ان الحكم ثابت البتة كما في قولك اما زيد فمطلق فان معناه مهما يكن من شيء فزيد منطلق اي ان يقع في الدنيا شيء يقع انطلاقا زيد مرتبا عليه والمقصود القطع بوقوع الانطلاق حيث جعل وقوعه لازما لوقوع شيء ما في الدنيا وفي شرح الرضوي جواز السكوت على مثل قولك اما زيد فمقتضى رفع دعوى لزوم التفصيل فيها ويحتمل ان يكون قوله او ما بعده معطوفا على قوله يوم يذکر والمعنى او دل على الجواب المحذوف ما بعد قوله يوم يذکر الانسان من التفصيل وتقدير الكلام فاذا جاءت الطامة الكبرى يقع ما لا يدخل تحت الوصف والبيان ويكون قوله فاما من طغى تفصيلا لذلك المحذوف **قوله** واللام فيه سادة مستدلا بـ **قوله** اي الى ما يعود الى المبتدأ يعني انه لا بد في الخبر من رابط يربطه بالمبتدأ اذا كان جملة وكلمة من في قوله من طغى موصولة في موضع الرفع على الابتداء وقوله طغى صلته او قوله فان الجحيم هي المأوى خبره ولا ضمير فيه يعود الى المبتدأ فذهب البصريون الى ان تقدير الكلام فان الجحيم هي المأوى له وانما حذف لطول الكلام وذهب الكوفيون الى ان تقديره فان الجحيم هي مأواه فسدت الالف واللام مستد العائد لعدم الالتباس يعني ان ترك التعريف بالاضافة لعدم الحاجة الى تعريف المأوى بالاضافة الى صاحبها لان كل احد علم ان صاحب المأوى هنا هو الطاغى فلما لم يحتاج الى الربط لعدم الالتباس ترك العائد ولم يضاف الاسم بل عرف تعريف الحقيقة للدلالة على ان حقيقة المأوى في حقه هو الجحيم ليس الاوليست اللام في المأوى لتعريف العهد اذ لم يسبق حصة من الحقيقة معهودة بين المتكلم والمخاطب لا صريحا ولا كتابة فقوله واللام فيه سادة مستد الاضافة ليس معناه انه ترك الاضافة الى الضمير العائد واقیم حرف التعريف مقلعها من حيث ان حرف تعريف العهد يغني غناء الاضافة الى الضمير في اعادة الربط بل معناه انه ترك الاضافة الى الضمير لعدم الاحتياج الى ما يدل على الربط وعرف الاسم تعريف الجلس مع توسط ضمير الفصل بينه وبين اسم ان لا فائدة الحصر ومثل هذا الضمير لا موضع له عند الخليل وبعض العرب يجعله مبتدأ ما بعده خبره **قوله** مقامه بين يدي ربه يعني ان المقام انما هو العبد واضيف اليه تعالى للاستعانة تعالى من حيث كونه بين يديه ومقاما لحسابه والعبد انما يخاف من ذلك المقام لعلمه بالمبدأ والمعاد فان الخشية من الله تعالى نتيجة العلم به والخشية من مقام الحساب نتيجة العلم بالمعاد ولما كان الخوف من الله تعالى سببا وعلة لمخالفة الهوى ونهى النفس عن الهوى قدم عليه ضرورة تقدم العلة على المعلول وكما ان الطغيان واثار الحياة الدنيا والذهول عن الآخرة اصل لجميع القبايح والسيئات فكذلك الخوف من الله تعالى ومخالفة الهوى اصل جميع الطاعات والحسنات ولذلك كان الوصفان الاوّلان سببا لكون صاحبهما من اهل الجحيم وكان الوصفان الاخيران سببا للسعادة الابدية **قوله** متى ارساؤها **قوله** متى ارساؤها على ان ايان ظرف زمان بمعنى متى مبنى على الفتح لتضمنه معنى حرف الاستفهام وان المرسي مصدر بمعنى الارساء وهو الاثبات فان المصدر المسمى واسمى ازمان والكان مما زاد على الثلاثي يكون على لفظ اسم المفعول فيه وقوله تعالى مرساها مبتدأ وایان خبره **قوله** او منتهاه ومستقرها **قوله** على ان يكون المرسي اسم مكان ينتهي اليه المتمركز ويستقر فيه كمرسى السفينة كان الساعة شيء منصرف يجرى الى جانب الوقوف مثل جريان السفينة الى مستقرها وكان المشركون يسمون اخبار القيامة واوصافها الهائلة مثل انها طامة كبرى وصاخة وقارعة فيسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم من وقت وقوعها قائلين ايان مرساها استجمالا لها واستهزاء بمن يخبر عنها وايها ما لا يتابعهم انه لا اصل لها كما قال تعالى يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها **قوله** من ان تذكر وقتها لهم **قوله** اشارة الى ان قوله من ذكرها فيه مضاف محذوف وهو الوقت وصلة محذوفة هي لهم والقرينة الدالة عليهما ذكره في مقابلة حكاية سؤال الكفار عن وقت اياتها فان ايان مرساها سؤال منهم عن وقت اياتها وفيما انت في مقابلة حكاية سؤالهم وهي قرينة دللت على ذلك المحذوفين والمعنى ما انت في شيء من تبين وقتها لهم لانك لا تعلم وقتها لان الاستفهام في قوله فيم انت للانكار اي ان تبين وقتها لهم لا يزيدهم الاغيا فلي هذا انت مبتدأ وفي خبره قدم عليه ومن ذكرها متعلق بما يتعلق به الخبر **قوله** وقيل فيم **قوله** عطف على غوى كلامه السابق اي وقيل قوله فيم ليس خبرا مقدما لما بعده بل هو خبر مبتدأ محذوف اي فيم هذا السؤال الواقع من الكفرة قتم الكلام عنده ثم استأنف

(فاما من طغى) حتى كفر (وآثر الحياة الدنيا) فانه منك فيها ولم يستعد للآخرة بالعبادة وتهذيب النفس (فان الجحيم هي المأوى) هي مأواه واللام فيه سادة مستد الاضافة لعلم بان صاحب المأوى هو الطاغى وهي فصل او مبتدأ (واما من خاف مقام ربه) مقامه بين يدي ربه لعلمه بالمبدأ والمعاد (ونهى النفس عن الهوى) لعلمه بانه مرد (فان الجنة هي المأوى) ليس له سواها مأوى (يسألونك عن الساعة ايان مرساها) متى ارساؤها اي اقامتها واثباتها او منتهاها ومستقرها من مرمى السفينة وهو حيث تنتهي البه وتستقر فيه (فيم انت من ذكرها) في اي شيء انت من ان تذكر وقتها لهم اي ما انت من ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء فان ذكرها لا يزيدهم الاغيا ووقتها مما استأنف الله تعالى بعلمه وقيل فيم انكار لسؤالهم وانت من ذكرها مستأنف معناه انت ذكر من ذكرها اي علامة من اشراطها فان ارساله خاتما للانباء اشارة من اماراتها

بجملة انت من ذكرها بياناً لسبب الانكار على سؤالهم كأنه قيل انها قريبة غير بعيدة لانت علامة من علاماتها
فارسالت يكفهم دليلاً على دنوها والاهتمام بتحصيل الاعتداد لها فلامعنى سؤالهم عنها **قوله** وقيل انه متصل
بسؤالهم اي وقيل انه ليس من كلامه تعالى على احد الوجهين بل هو من تحة قول المشركين ايان مرساها والمعنى
يسألونك عن الساعة فائلين متى ارساؤها وفي اي شيء انت متعاشيا من ان تذكر وقتها لنا فقال تعالى في جوابهم
الى ربك منتهى علما **قوله** وهو لا يناسب تعيين الوقت اي كون حاله مقصوراً على الانذار لا يناسب تعيين
وقت اذ لا مدخل لتعيين وقتها في الانذار وان محض الانذار لا يتوقف على علم النذر بوقت قيامها بل المناسب
لذلك تعيين ما يكون حاملاً للبعوث اليهم على الخشية وتحصيل الاستعداد لها بالايان والطاعة **قوله** على
الاصل فان الاصل في اسم الفاعل اذا كان بمعنى الحال او الاستقبال الاعمال والاضافة انما هي للتخفيف ثم انه
تعالى لما بين كونه عليه الصلاة والسلام مبعوثاً ليجرد الانذار من الساعة وشداً لها بين ان شدتها بحيث انهم يوم
يعاينونها يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا او في قبورهم ويزعمون انهم لم يلبثوا فيها الا آخر يوم او اوله يوم ظرف
لما في كأن من معنى التشبيه ولما ورد ان يقال ما وجد اضافة الضحى الى ضمير العشيبة والعشيبة لا ضحى لها وانما
الضحى لليوم اشار الى جوابه بقوله اي عشيبة يوم اوضحها يعني ان تنوين عشيبة عوض عن المضاف اليه
وهو يوم منكر ومعنى قوله اوضحها او ضحى ذلك اليوم الذي اضيف اليه العشيبة الا ان الضحى والعشيبة
لما كانا من يوم واحد تحققت بينهما ملازمة صحيحة لاضافة احدهما الى الآخر فقلت الملازمة اضيف
الضحى الى العشيبة والمراد اضافته الى يوم تلك العشيبة ومثله شائع في كلام العرب يقولون آتيك الغداة
او عشيته وآتيك العشيبة او غدائها يريدون آتيك غداة النهار او عشيبة النهار الذي تلك الغداة اوله الخذف
ما حذف للاختصار **قوله** كان ممن حبسه الله في القيامة حتى يدخل الجنة قدر صلاة مكتوبة
عبارة عن استقصار مدة لبثه فيها بما يليق من البشري والكرامة في البرزخ والموقف تحت سورة والنازعات
بفضل الله تعالى وكرمه واحسانه ومنه ولطفه

سورة عبس مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى عبس يقال عبس اي كبح بوجهه يعني ان النبي صلى الله عليه وسلم عبس وتولى اي اعرض
بوجهه والسناد جمع صديد وهو السيد الثجاع وكان عليه الصلاة والسلام يدعوهم الى الاسلام بلبغاهم ورجاء
ان يسلم باسلامهم غيرهم لان عادة الناس انه اذا مال اكابرهم الى امر مال اليه الاصاغر **قوله** على اختلاف
المذهبيين اي في تنازع الفعلين فان الفعلين المذكورين تنازعا واستدعى كل واحد منهما ان ينصب قوله ان جاء
على انه مفعول له فاعمل البصريون الفعل الثاني لقربه منه اي تولى لان جاء الاعمى والكوفيون اعلموا الفعل الاول
اي عبس لان جاء وام مكتوم كنية ام ابيه وكان ابن ام مكتوم معروفاً بمحنته لا يده روى انه لما نزلت الآية خرج
عليه الصلاة والسلام في طلبه وهو يقول من رأى الاعمى فلما قبله طافقه وقال لن تزال في عيالي ما بقيت عيال محمد
صلى الله عليه وسلم وروى انه عليه الصلاة والسلام ما عبس في وجهه قط بعد نزول هذه الآيات **قوله** وقرئ
أن بهمزتين وبالف بينهما اي بهمزتين فقط وبهمزتين بينهما الف للفصل بين همزة الاستفهام وهمزة ان ومعنى
الاستفهام الانكار وعلى هاتين القرأتين وقف على تولى ثم يتدأ بقوله ان جاء على معنى الآن جاء الاعمى فعل ذلك قوله
أن على هاتين القرأتين ليس متعلقاً بما قبله **قوله** وذكر الاعمى للشعار الخ جواب عما يقال انه تعالى للمعاتب
سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم على مجرد انه عبس في وجه ابن ام مكتوم كان ذلك تعظيماً عظيماً منه تعالى لابن ام
مكتوم واذا كان كذلك فكيف يليق بهذا التعظيم ان يذكر باسم الاعمى مع ان ذكر الانسان بهذا الوصف يقتضي
تحقير شأنه اجاب عنه اولاً بان ذكره بلفظ الاعمى ليس لتحقير شأنه بل للشعار بعذره في الاقدام على ما فعله والدلالة
على انه احق بالكرامة وثانياً بانه كان لزيادة الانكار على ما فعله من العبوس والتولى فان اهل الاعذار وسع الله
في حقهم ما لم يوسع في حق غيرهم كأنه يقول انه بسبب عمام استحق مزيد الرفق والرافة فكيف يليق بك
ان تحصد بالغلظة والتولى وانما قال لزيادة الانكار لان اصل الانكار مستفاد من قوله عبس وتولى باسناد الفعلين الى
ضمير عليه الصلاة والسلام بصيغة الغيبة فان مقتضى الظاهر ان يقال عبست وتولت عن حاكم بصيغة الخطاب

وقيل انه متصل بسؤالهم والجواب
(الى ربك منتهاها) اي منتهى علمها (انما
انت منذر من يخشاها) انما بعثت لانتذار
من يخاف هولها وهو لا يناسب تعيين
الوقت وتخصيص من يخشى لانه المنتقم به
وعن ابى عمرو منذر بالتنوين والاعمال على
الاصل لانه بمعنى الحال (كأنهم يوم
برونها لم يلبثوا) اي في الدنيا او في القبور
(الاعشيبة اوضحها) اي عشيبة يوم
اوضحها كقوله تعالى الساعة من نهار
ولذلك اضاف الضحى الى العشيبة لانهما
من يوم واحد عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة والنازعات كان
من حبسه الله في القيامة حتى يدخل الجنة
قدر صلاة مكتوبة

سورة عبس مكية وهي احدى

واربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عبس وتولى ان جاء الاعمى) روى
ان ابن ام مكتوم اتى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعنده صناديد قريش يدعوه
الى الاسلام فقال يا رسول الله علمك
الله وكر ذلك ولم يعلم تشاغله بالقوم فكره
رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه
لكلامه وعبس واعرض عنه فنزلت
فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه
ويقول اذا رآه مرحباً بمن عاتبنى فيه ربي
واستخلفه على المدينة مرتين وقرئ عبس
بالشديد المبالغة وان جاء علة تولى او عبس
على اختلاف المذهبيين وقرئ أن بهمزتين
وبالف بينهما معنى الآن جاء الاعمى فعل
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر
الاعمى للشعار بعذره في الاقدام على
قطع كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
للقوم او الدلالة على انه احق بالرافة
والرفق

فالسلك الى طريق الغيبة بشعران العابس والمتولى غير الخطاب وان يشكى الى الخطاب من فعله وذلك يدل على ان ذلك الفعل منكرا لا يتصور وقوعه من جبل على خلق عظيم وبعث رجلا عالما بين وانما المتصور ان يقع ذلك من غيره وان يشكو المتكلم الى الخطاب منه وهو انكار عظيم لوقوعه فيكون ذكر ذلك المستهزأ به بوصف الاعشى مفيدا لزيادة الانكار عليه كأنه قيل قد استحق ذلك المسكين عندك العبوس والاعراض عنه وكان من حقه ان تزيد لعماء التعطف والاهتمام بامرهم كما ان وجد الالتفات من الغيبة الى الخطاب في قوله تعالى وما يدريك هوزيادة الانكار على فعله فانه تعالى صور فعله مع الرسول صلى الله عليه وسلم في صورة من يشكو الى احد جانبا جنى عليه وقبل على الجاني حين التهب غضبه وحى رأسه مواجها اياه بالتوبيخ والزام الحجة فكان الالتفات الواقع في الآية لزيادة الانكار فان قيل ان ابن مكتوم كان قد استحق التأديب والزجر لانه وان كان لا يرى القوم لعماء لكنه سمعه كان يسمع مخاطبة الرسول صلى الله عليه وسلم مع اولئك الكفار ويعرف بذلك شدة اهتمامه صلى الله عليه وسلم بشأنهم فيكون اقدمه على قطع كلامه عليه الصلاة والسلام اذآله ولا شك ان اذآله عليه الصلاة والسلام معصية عظيمة وايضا الاهم مقدم على المهم وقد كان ابن ام مكتوم اسلم وتعلم ما يحتاج اليه من امر الدين بخلاف الصناديد المذكورة فانهم لم يسلموا بعد وقد كان اسلامهم سببا لاسلام جمع عظيم فكان الاستقرار على دعوتهم وتقرير الدلائل لهم والزام الحجة عليهم اهم وأليق بحاله عليه الصلاة والسلام وكان قطع الكلام معهم والاقبال على ابن ام مكتوم تقدما لنفع القليل على الخير العظيم ولا وجه له فثبت بهذين الوجهين ان ابن ام مكتوم كان يستحق التأديب والزجر فكيف عاتب الله تعالى رسوله على ان آذبه بترك الاقبال عليه والتولى عنه والحال انه عليه الصلاة والسلام انما بعث ليؤدب المؤمنين ويعلمهم محاسن الآداب واجيب عنه بوجهين احدهما ان الامر كما ذكر الا انه عليه الصلاة والسلام عاتب بناء على ان ما فعله يومهم ظاهرة تقديم الاغنياء على الفقراء وقلة المبالاة بانكسار قلوب الفقراء وهو لا يليق بمنصب النبوة وثانيهما ان ابن ام مكتوم وان كان قد استحق التأديب والتولى الا انه تعالى لم يعاتبه عليه الصلاة والسلام على ذلك بل على ما كان في قلبه من الميل اليهم بسبب قربتهم وعلو منصبهم وشرفهم وان لم ينظر طبعه عن الاعشى بسبب عذاه وعدم قرأته وقلة شرفه فلما كان العبوس والتولى لهذه الداعية لاجل تأديبه على ما ارتكبه من الذنب عاتب على ذلك **قوله** واي شئ يجعلك داريا بحاله اي بحال هذا الاعشى قدر لفعل الدراية مفعولا تنبيها على ان قوله لعله يزكى ليس مفعوله بل تم الكلام عند قوله وما يدريك فيوقف عليه ويتبدأ بما بعده على معنى وما يطلعك على امره وعاقبة حاله على ان الاستفهام بمعنى التثني اي لا يدريك شئ ثم ابتدا فقال لعله يزكى على ان ضمير لعله للاعشى ولعل في كلامه تعالى مستعمل في معنى القطع والتحقق مجازا فان لعل ونحوه في كلام العظماء يراد بها ذلك وتلقف الشئ تناوله بسرعة والمراد به هنا الاستفادة والتعليم **قوله** وقبل الضمير في لعله للكافر فعلى هذا كلمة لعل على اصل معناها الذي هو الترجي الكائن من قبله صلى الله عليه وسلم ولذلك قال انك طمعت في اسلامه الخ **قوله** وقرأ اصم اي قرأ فتعفه بالنصب والباقيون بازفع فنرفضه جملة معطوفا على يذكر ومن نصبه نصبه على انه جواب لعل بالغاء فان الفعل المضارع يذهب بان مقدرة بعد الغاء بشرطين احدهما السببية وثانيهما ان يكون قبلها احد الاشياء الستة الامر والنهي والاستفهام والتثني والتمني والعرض ولا شبهة في تحقق الشرط الاول ههنا بخلاف الشرط الثاني فانه غير متحقق بحسب الظاهر الا انه محل الترجي على التثني من حيث ان متعلق كل واحد منهما غير موجود بل مطموع الحصول بعد فقد تدرت ان بعد الترجي كما قدرت بعد التثني ليكون الفعل معها في تأويل المصدر فعطف المصدر على المصدر الاول هربا من عطف الاخبار على الانشاء فتقدير الآية قلعله يكون منه تذكر فانتفاع ونظيره قوله تعالى لعل ابلغ الاسباب ثم قال فاطلع بالنصب على قرأته حفص والمعنى لعله يكون مني بلوغ الاسباب فالاطلاع الى الله موسى ويحتمل ان تكون كلمة لعل ههنا التثني كما يدل عليه عبارة الكواشي حيث قال ونصب على جواب التثني قال صاحب المفتاح وسبب مجيئ لعل بمعنى التثني في قولهم اعلى ساحج فازورك بالنصب هو بعد المرجوع عن الحصول **قوله** تعالى اما من استغنى **قوله** اي عن الله تعالى وعن الايمان وعن التزكى بماله من المال كذا روى عن ابن عباس رضى الله عنه وقول المصنف فيما بعد يسرع طالبا للتفريد على ان المعنى هنا من استغنى عن طلب الخير مطلقا والتصدى للشئ عبارة عن التعرض له والتفديبه والاهتمام بشأنه بالقلب والقالب بان تقبل عليه بوجهك وتميل اليه بقلبك وضده التشاغل عنه بالميل الى

اول زيادة الانكار كأنه قال تولى لكونه اعشى كالالتفات في قوله (وما يدريك لعله يزكى) اي واي شئ يجعلك داريا بحاله لعله يظهر من الآثار بما يتلقف منك وفيه ايماء بان اعراضه كان تركيبة غيره (او يذكر فتعفه الذكري) او يتعظ فتعفه موعظتك وقيل الضمير في لعله للكافر اي انك طمعت في تركية بالاسلام وتذكره بالموعظة ولذلك امرضت عن غيره فما يدريك ان ما طمعت فيه كائن وقرأ اصم بالنصب جوابا للعل (اما من استغنى فانت له تصدى) تعرض بالاقبال عليه واصله تصدى وقرأ ابن كثير ونافع تصدى بالادغام وقرأ تصدى اي تعرض وتدعى الى التصدى

غيره ويقال له التلهي والتغافل واصل تصدّي تصدّي يقال تصدّد لشيء تصدّد اذا كان في صدد وقربه ومواجهته
والصدد ما استقبلك وصار في قبالك وفي الصحاح الصدّد القرب يقال داره صدّد داري اي قبلها نصب على الظرف
وحذف تاء الفعل من تصدّد للتخفيف وابدلت الدال الاخيرة ياء كما في تقضى البازي ومن قرأ تصدّي بنشد الصاد
ادغم تاء الفعل في الصاد بعد قلبها صاداً وقرئ تصدّي بضم التاء وتخفيف الصاد اي تحمّل وتدعى الى التعرّض
والتصدّي له اي يدعوك داع الى التعرّض والتصدّي له من الحرص والتهالك على اسلامه **قوله** وليس عليك
بأس **قوله** اشارة الى ان ما في وما عليك نافية بمعنى ليس حذف اسمها وعلبك خبرها وقوله لا يترك في موضع
الجر بكلمة في المقدرة المتعلقة باسم لا وهو بأس المقدّر والجملة في موضع النصب على انها حال من فاعل تصدّي
مفررة لجهة الانكار ويجوز ان تكون كلمة ما استفهامية على معنى اي شيء عليك ان لا يترك بالاسلام من
تدعوه اي لشيء عليك فيه قبول المعنى الى كونها نافية وقوله يسعى حال من فاعل جاءك وقوله وهو يخشى
جملة حالية من فاعل يسعى على التداخل اي يسعى حال كونه خائفاً من الله تعالى ان يقصر في اداء شيء من
تكاليفه وما اوجب عليه **قوله** للاشعار بان العتاب على اهتمام قلبه بالغنى وتلهيه عن الفقر **قوله** لا عن
مجرد تعبيس الوجه والتولي عنه ووجه الاشعار انه تعالى ذكر التصدّي له بوصف الاستغناء فأشعر ذلك ان سبب
العتاب على تصدّيه عليه الصلاة والسلام هو جعل تصدّيه متعلقاً بالاستغنى وكذا وصف التلهي عنه بالسعي
الى الخير والافتقار والخشية يدل على ان سبب العتاب هو التلهي عن من اتصف بالوصف المذكور والظاهر
ان المراد بالغنى المستغنى عما دعى اليه من التزكي بالايان والطاعة والفقر الطالب الحاج الى ذلك فانه عليه
الصلاة والسلام حاشاه ان يكون تصدّيه للصناديد لاجل شتمهم وكثرة اموالهم وتلهيه عن الاعي اعدمه وقد
ماله **قوله** ردع عن المعاتب عليه **قوله** وهو تلهيه عليه الصلاة والسلام عن جاءه يسعى وهو يخشى وتصدّيه
ان استغنى عن الحسن انه قال لما تلا جبريل عليه الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآيات عاد
ووجه كانه اسف فيه الرماذ ينظر ماذا يحكم الله تعالى عليه فلما قال كلامي وانكشف **قوله** والضمير ان
اي ضمير انها وضمير ذكره فان كانا لقرآن يكون وجه ارتباط هذه الآية بما قبلها انه تعالى لما ذكر استغناء الصناديد
عن قبول ما دعاهم اليه عظم شأن القرآن ووصفه بأنه هدى للناس وتذكّرة لهم وليس شرفه وعلوّ قدره بقبول
الصناديد اياه حتى تهالك على قبولهم اياه بل ان شرف الخلق بقبولهم اياه وانعاطهم به فمن شاء انعظ به فاقصر
على تبليغه اليهم ودع الحرص على قبولهم وایمانهم وایالك ان تعرض عن آمن به تطبيقاً لقلوب من استغنى عنه
وان كان الضمير ان للعتاب يكون وجه الارتباط انه تعالى لما عاتب النبي صلى الله عليه وسلم على ما وقع منه
من الاهتمام بالسلام الصناديد لتخصمه قلة المبالاة بشأن ضعفاء المسلمين مع جلالة قدره الشريف عنده تعالى عقبه
بقوله ان هذه المعاتب تذكّرة اي موعظة لسامعين فاعتظوا بها يا معاشر من يطلب تحلية النفس بالاخلاق الحميدة
والآداب المرضية ولازموا باجلال الفقر الطائعين تركية نفوسهم عن المعاصي وتحليتها بالطاعات **قوله** صفة
لتذكّرة **قوله** فيكون قوله فمن شاء ذكره جملة معترضة بين الصفة وموصوفها وان كان في صحف خبراً ثانياً لقوله انها تكون
الجملة معترضة بين الخبرين **قوله** نقل عن صاحب الكشف انه انكر كونها اعتراضاً وقال شرط الاعتراض ان يكون
بالواو أو مجرداً عنها واما الاعتراض بالفاء فقبح مفهوم واجيب بان هذا النقل منه ينافي ما صرح به الزمخشري
في قوله تعالى فاسأوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون في سورة النحل من انه من الاعتراض على بعض الوجوه
ويحتمل ان يكون في صحف حالاً من ضمير انها وعلى التقديرين لا يوقف على قوله فمن شاء ذكره ويوقف عليه ان جعل
في صحف خبر مبتدأ محذوف اي هي في صحف وهو جمع جميفة وهي الصحف التي انتدختها الملائكة من الوحي وهي
مكرمة عند الله مرفوعة في السماء ويحتمل ان يكون المراد بالصحف صحف الانبياء عليهم الصلاة والسلام لقوله
تعالى ان هذا في الصحف الاولى وهي صحف الانبياء المتقدمين اشار المصنف الى الاحتمالين بقوله كنية من الملائكة
او الانبياء ينسخون الكتب من الوحي او الوحي والسفرة كالكسبة لفظاً ومعنى جمع سافر وهو الكاتب من سفر
اذا كتب والسفر بالكسر الكتاب وبالفتح مصدر بمعنى الكتابة **قوله** او سرفاً **قوله** عطف على قوله كنية اي
ويحتمل ان يكون سفر جمع سافر بمعنى سفير وهو الرسول الذي شأنه السفارة والتبليغ والى المعنيين اشار المصنف بقوله
جمع سافر من السفر او السفارة وهي الرسالة امان الله تعالى الى الرسل فيكون السفارة الملائكة واما من الله تعالى

(وما عليك الا يترك) وليس عليك بأس
في ان لا يترك بالاسلام حتى يعثبك الحرص
على اسلامه الى الاعراض عن اسم ان عليك
الابلاغ (واما من جاءك يسعى) يسرع
طالباً للخير (وهو يخشى) الله واذية
الكفار في آياتك او كهوة الطريق لانه اعمى
لاقادله (فأنت عنه تلهي) تتشاغل يقال
لهي عنه وتلهي وتلهي وعل ذكر التصدّي
والتلهي للاشعار بان العتاب على اهتمام
قلبه بالغنى وتلهيه عن الفقر ومثله لا ينبغي له
ذلك (كلا) ردع عن المعاتب عليه او عن
معاودة مثله (انها تذكّرة فمن شاء ذكره)
حفظه او اعظ به والضمير ان للقرآن
او العتاب المذكور وتأنيث الاول لتأنيث
خبره (في صحف) مثبتة فيها صفة لتذكّرة
او خبر ثان لان او خبر محذوف (مكرمة)
عند الله (مرفوعة) مرفوعة القدر
(مطهرة) منزّهة عن ايدي الشياطين
(بأيدي سفر) كنية من الملائكة والانبياء
ينسخون الكتب من الوحي او الوحي او سفر آ
يسفرون بالوحي بين الله تعالى ورسوله والامة
جمع سافر من السفر او السفارة

الى الامة فالسفرة بهذا المعنى هم الرسل من البشر **قوله** والتركيب للكشف اي تركيب حروف السفارة سواء كان من السفر بمعنى الكتابة او من السفارة بمعنى الرسالة والتبليغ يبي عن معنى الكشف والنيين اما على الاول فلان في الكتابة معنى الكشف والتوضيح ويقال للكتاب سفر وللكتاب سافر لان كل واحد منهما بين الشيء وبوضعه واما على الثاني فلان السفير يعبر عن مرسله ويكشف عنه حكمه ولما ذكر السفارة اثني عليهم بوصفين الاول انهم كرام اي يكرمون عند الله تعالى والثاني انهم بررة اي اتقياء مطيعون فان كل واحد من الملائكة والانبيا عليهم الصلاة والسلام كذلك قال الامام قوله تعالى مطهرة بأيدي سفرة يقتضي ان تكون طهارة تلك الصحف انما حصلت بأيدي هؤلاء السفرة فقال القفال في وجهه انها لما كانت لا يمسها الا ملائكة مطهرون قيل ذلك وهو قصر اضافي والمراد تزهده عن ايدي الشياطين كما اشار اليه المصنف بقوله منزهة عن ايدي الشياطين وما ذكر من قول الامام مبني على ان تكون الباء في قوله تعالى بأيدي سفرة متعلقة بمطهرة وليس يلزم لجواز تعلقها بمحذوف هو صفة لصف اي صحف كائنة بأيدي سفرة ويجوز ايضا تعلقها بما تعلق به كلمة في قوله في صحف اي انها متينة في صحف كذا بأيدي سفرة كذا **قوله** دعاه عليه باشنع الدعوات فان القتل اشتد شره واشده فان قيل الدعاء على الانسان انما يليق بالعاجز والقادر على كل شيء كيف يليق به ذلك اجيب بان ذلك ورد على اسلوب كلام العرب فانهم اذا انكروا فعل احد يقولون قتله الله والمقصود بيان انهم استحقوا اعظم انواع العقاب حيث اتوا باشنع القبائح فانه تعالى لما وصف الصناديد بالاستغناء عن الهدى والتأدي في الاعتزاز بما لهم من اسباب الردي وهددهم بقوله فمن شاء ذكره عجب عباده المؤمنين من رفع الكفار عن التذكر والاتعاظ بهذه التذكرة البليغة والذكر الحكيم كانه قيل اي سبب في هذا الاستغناء والترفيع مع ان اوله نطفة قدرة وآخره جيفة مذرة وهو فيما بين الوقتين حامل العذرة فقال قتل الانسان ما اكفره وهو صيغة تعجب والتعجب حالة انفعالية تعرض للنفس عند مشاهدة ما خفي سببه فهو تعالى منزّه عن ذلك فذلك تعجب من الله تعالى لخلقه اي اعجبوا من كفره بالله تعالى مع وضوح دلائل الوهية ووحدانيته وكمال قدرته ونفاذ مشيئته ومن كفر يخلل ائله مع معرفته بكثرة احسانه اليه من بدء خلقه الى ان ينوارى في قبره ويحتمل ان تكون كلمة ما في ما اكفره استفهامية ويكون معنى الاستفهام فيه التفرع والتوضيح اي اي شيء حله على الكفر قال المفسرون نزلت الآية في حبة بن ابي لهب وقيل المراد بالانسان الصناديد الذين اقبل عليه السلام عليهم وترك ابن ام مكتوم بسببهم وقيل المراد ذم كل كافر ترفع بسبب غناه على الفقراء لفرهم لانه تعالى انما ذمهم لغتوهم فوجب ان يعم الحكم بسبب عموم العلة **قوله** بيان لما انهم عليه ليتضح كفره بنم الله تعالى وابتداء بآول ما انهم به عليه من مبدأ حدوثه وهو خلق مثل هذه الصورة البهية من مثل تلك المادة الخفية لكون هذه النعمة اصلا لجميع النعم المتعلقة به الى آخر عمره والخصوصية وصف للنعمة التي ينعمها بقوله من مبدأ حدوثه فان حدوث من هو في احسن تقويم من مثل تلك المادة نعمة جليلة ولا وجه لجعلها وصفا للنعم عليه لان النعمة المذكورة ليست مخصوصة بالانسان الذي دعي عليه بقوله قتل الانسان ضرورة ان ما فيه من التعريف ليس للاستغراق ولا لنفس الحقيقة فلا بد ان تكون الاشارة الى حصة معينة تعيننا نوعيا او شخصيا **قوله** والاستفهام للتخفيف اي تخفيف اصله للاشعار بان كل من كان اصله مثل هذا الشيء الخفير كيف يليق به التكبر والكفران بحق من انعم عليه بهذه النعمة الجليلة كما قال الحسن كيف يتكبر من خرج من سبيل البول مرتين **قوله** فهيأ لما يصلح له من الاعضاء والاشكال لما كان خلق الشيء عبارة عن احداثه على وفق التقدير كان منقرا على التقدير وقد جعل التقدير في الآية منقرا على الخلق حيث قيل خلقه فقدره فلذلك فسر التقدير المعطوف على الخلق بالتهيئة فان التقدير قد يستعمل بمعنى التهيئة ايضا فيقال قدره فقدره بمعنى هيأ فهيأ فالعنى احداثه احداثا يراعى فيه التقدير الازلي في حقه مما يتعلق باعضائه واشكاله وكيانه وكيفياته فهيأ لما يصلح له من الاحوال العارضة له والمصالح المتعلقة به في بابي الدين والدنيا **قوله** او قدره اطوارا اي ويجوز ان تكون الفاء الترتيب في الذكر بان يكون قوله قدره تفصيلا لما اجل بقوله من نطفة خلقه فانه وان وقع جوابا لقوله من اي شيء خلقه الا انه اجل فيه كيفية خلقه من النطفة فحصل ذلك المحمل بقوله قدره اي قدر في حق ذلك المخلوق اطوارا نطفة ثم علقه الى آخر خلقه ذكر او انني شقيا او سعيدا واما عطفه بالفاء لان التفصيل بعقب الاجال **قوله** والهمد ان يتنكس اي يغلب عن الهيئة التي كان الجنين عليها في بطن امه فان رأسه وهو في بطن امه كان الى جانب

والتركيب للكشف يقال سفرت المرأة اذا كشفت وجهها (كرام) اعزاه على الله تعالى او متعطفين على المؤمنين يكملونهم ويستغفرون لهم (بررة) اتقياء (قتل الانسان ما اكفره) دعاه عليه باشنع الدعوات وتعجب من افراطه في الكفران وهو مع قصره يدل على ضغط عظيم وذم بليغ (من اي شيء خلقه) بيان لما انهم عليه خصوصا من مبدأ حدوثه والاستفهام للتخفيف ولذلك اجاب عنه بقوله (من نطفة خلقه قدره) فهيأ لما يصلح له من الاعضاء والاشكال او قدره اطوارا الى ان اتم خلقه (ثم السبيل يسره) ثم سهل مخرجه من بطن امه بان قطع فوهية الرحم والهمد ان يتنكس

صدر أمه ورجليه إلى جانب رجلها وكانت فويمة الرحم غير مفتوحة قبل وقت الولادة فإذا جاء وقت الولادة انفتحت فويمة الرحم وانكس المولود بان يقلب وتصير رجلاه إلى جانب صدر أمه ورأسه إلى جانب المخرج فيخرج رأسه أولا ولا يخفى ان ما ذكر تسهيل لسبيل الخروج فانه لولا الانفتاح والانتكاس لما تأتى الخروج **قوله** او ذلل له سبيل الخير والشر أي ويجوز ان يكون المراد تسهيل الذي يختار سلوكه من طريق الخير والشر وتيسيره الاقدار على سلوكه وتمكنه منه والهداية إلى عاقبة كل واحد منهما بعبئة الانبياء وازال الكتب واعطاء العقل المميز والقوى والاعضاء المستوية **قوله** وتعريفه باللام يعني ان الكلام في الانسان المدعو عليه وبيان ما انعم عليه فالمناسب المقام ان يقال ثم يسر سبيله باضافة السبيل اليه الا انه عرف باللام للاشعار بأنه غير مختص به بل هو سبيل عام لجميع المكلفين من الانس والجن على المعنى الثاني وللمعومات ايضا على المعنى الاول **قوله** وفيه على المعنى الاخير ايماء وجه الايماء انه لما فرس السبيل بسبيل الخير والشر فهم ان المكلف مادام في هذه الدار فهو ابن السبيل وان سبيله يؤتيه اما إلى خير واما إلى شر أي إلى دار الجزاء بالتواب والعقاب والدار الآخرة هي الدار التي يقربها ويؤيد حل السبيل على هذا المعنى انه حيثما يحسن انتظام ما بعد هذه الآية بها **قوله** وعد الامانة والاقبار في النعم لما جعل قوله تعالى من أي شيء خلقه إلى قوله كلامه وقا لبيان ما انعم الله تعالى به على الانسان وكفرانه به وخفي وجه كون الامانة والاقبار نعمة بين وجه ذلك بان الامانة وصلة في الجملة إلى الحياة الابدية وبان الاقبار تكرمة وصيانة لليت عن كونه طعمة للسباع وانما قال وصلة في الجملة لان كونها وصلة إلى ما ذكر انما هو بالنسبة إلى المؤمن لا للكافر لا يقال الكلام ههنا في الكافر بقية قوله قتل الانسان ما اكفره فكيف تعد الامانة نعمة في حقه مع ان الموت في حقه مفتاح لكل بلاء ونعمة لا نأقول الامانة في نفسها شأنها ان تكون نعمة لليت يتخلص بها من صحن الدنيا إلى سعة عالم الآخرة وكونها نعمة في حق الكافر انما هو من سوء اعتقاده وسيئات اعماله **قوله** والامر بالقبر منصوب بالعطف على الامانة فان قيل من أي شيء استفيد الامر بالقبر والحال انه ليس ههنا صيغة للامر قلنا هو مستفاد من قوله تعالى فأقبره فانه يقال قبر الحى الميت يقبره من باب فصر اذا دفنه يدنه والقابر هو الدفن يدنه ولا يقال اقبر الميت الا اذا امر غيره بان يجعله في القبر والقبر هو الله تعالى لانه هو الامر بان يدفن اموات بنى آدم في القبور اكراما لهم وانهم لو ألقوا على وجه الارض كسائر الحيوانات لصاروا جزرا للطير والسباع والمراد بالانشار الاحياء والبعث منقول من نشر الميت ينشر نشورا اذا عاش بعد الموت **قوله** غير متعين في نفسه أي كما انه غير متعين في علمنا ولعل الوجود فيه ان تعين الوقت في نفسه متفرع على بقاء الافلاك وحركاتها وتكور الليل والنهار ونشور الاموات انما يكون بعد خراب العالم فلا سبيل لنا ان نقول ان وقت النشور متعين في نفسه وان لم نعلم بخصوصه لان تعين الوقت في نفسه فرع تحققه ومالم يتحقق في نفسه كيف يحكم عليه بانه متعين في نفسه بخلاف الامور الواقعة حال بقاء العالم على حاله فان الموت مثلا وان لم يتعين وقت وقوعه بالنسبة اليه الا انه متعين في نفسه من حيث انه لا يقع الا في حتم معين من حدود الزمان **قوله** لم يقض بعد من لدن آدم عليه الصلاة والسلام إلى هذه الغاية إشارة إلى ان في لما توقعنا وانتظارا ولذلك قال تعالى لما يقض ولم يقل لم يقض لان قضاء المأمور به كان متوقفا في زمن كل واحد لتعاضد دلائل وجوبه عليه وتحقق ما هو مناط التكليف فيه من العقل والتبصير وسلامة القوى الظاهرة والباطنة ومعنى بعد في مثل هذا الموضع بالفارسية هوز وكان اصله بعد ما مضى من الزمان إلى هذا الوقت ثم حذف المضاف اليه فبني بعد على الضم وقوله من لدن آدم الخ بدل من قوله بعد جبي به ابرازا للمعنى التوقع المدلول عليه بلفظ لما نقل الامام عن مجاهد انه قال في تفسير الآية لا يقضى احد جيع ما كان مفروضا عليه ابدًا وهو إشارة إلى ان الانسان لا ينفك عن تقصير البتة ثم قال وهذا التفسير عندي فيه نظر لان قوله لما يقض الضمير فيه عائد إلى المذكور السابق وهو الانسان في قوله قتل الانسان ما اكفره وليس المراد من الانسان ههنا جميع الناس بل الانسان الكافر المترفع التكبر فانه لم يقض ما امره الله تعالى به من ترك الكفر والتكبر بان يتأمل في دلائل الله تعالى وتبصر في عجائب خلقه وبنات حكمته فكيف يصح ان يقال في تفسير الآية لا يقضى احد ما كان مفروضا عليه وكلمة ما في قوله ما امره موصولة وعائدها يجوز ان يكون محذوفا والتقدير ما امره به فحذف الجار أو لا فبقي ما امره هو ثم حذف العائد ثانيا ويجوز ان يكون باقيا ويكون المحذوف من الهامين هو العائد إلى الانسان والباقي هو العائد إلى الموصول فأمره

او ذلل له سبيل الخير والشر ونصب السبيل بفعل بفسره الظاهر للبالغة في التيسير وتعريفه باللام دون الاضافة للاشعار بأنه سبيل عام وفيه على المعنى الاخير ايماء بان الدنيا طريق والغصد غيرها ولذلك عقبه بقوله (ثم أماته فأقبره ثم اذا شاء أنشره) وعد الامانة والاقبار في النعم لان الامانة وصلة في الجملة إلى الحياة الابدية والذات الخالصة والامر بالقبر تكرمة وصيانة عن السباع وفي اذا شاء اشعار بان وقت النشور غير متعين في نفسه وانما هو موكول إلى مشيئة تعالى (كلا) ردع للانسان عما هو عليه (لما يقض ما امره) لم يقض بعد من لدن آدم إلى هذه الغاية ما امره الله بأمره اذ لا يخلو أحد من تقصير ما

وقس عليه امثاله ثم انه تعالى لما ذكر خلق ابن آدم من شئ حقير قليل وهو اول ما انعم به عليه في مبدأ حدوثه ثم ذكر بعض ما يترتب عليه من النعم الموجبة للشكر لينضح ان تكذيبهم وكفرانهم في غاية القباحة والشناعة ذكر بعده ما انعم به عليه من النعم الخارجية وامره بالنظر اليه والتأمل فيه فقال فلينظر الانسان الى طعامه الذي يعيش به كيف درنا امره ولا شك انه موضع للاعتبار **قوله** اتباع لنعم الذاتية بالنعم الخارجية **قوله** فان ما ذكر الى هنا من النعم الموجبة للشكر نعم ذاتية متحققة في نفس الانسان وهي خلقه بانزال النطفة من صلب الابه الى ارحام الامهات وتصويره بأحسن الصور والهيئات وما يتعاقب عليه من الاطوار والحالات الى ان ينتهي الى دار الابد وما ذكره ههنا من خارجة عنه يحتاج اليها الانسان في معاشه وبين انه كيف دبر في خلق طعامه الذي هو قوام حياته واغوى اسباب معاشه التي يستعد بها لموآده وذكر ان ذاته كما تكون ينزل ماء الرجل الى رحم المرأة كذلك طعامه انما يحصل ينزل الماء من السماء الى الارض وبما يقعه من التدبيرات المتعلقة بتولده من الارض وبلوغه الى اقصى كماله **قوله** قرأ ما عدا الكوفيين انا صينا بكسر الهمزة على الاستئناف وقرأ الكوفيون بغضها على ان الجملة بدل من الطعام كأنه قيل فلينظر الانسان الى انا صينا الماء فان تكون الطعام وحدوثه من الارض بالاسباب المذكورة وكيفية حدوث المطر وبقائه معلقا في جو السماء مع كثرتهم وغاية ثقلة وغير ذلك مما يعجز العقل عن ادراكه والمعنى فلينظر كيف حولنا احوال طعامه كما حولنا احوال نفسه في بدء خلقه وجعله من بدل الاشتغال لان انصباب الماء وانشقاق الارض سبب الحدوث الطعام فيكون بينهما اشتغال السببية فان الواجب في بدل الاشتغال ان يكون بينهما علاقة بغير الكلية والجزئية وقد حصلت **قوله** والكراب قلب الارض للحرث **قوله** واستند الشق الى نفسه **قوله** اي جعل استناد الشق بمعنى الكراب اليه تعالى مجازا مع انه تعالى هو الموجد لجميع الاشياء من الجواهر والاعراض لكونه اسنادا الى غير ما هو له لان المراد بما هو له ما يكون معنى الفعل قائما به وصفه وحقه ان يستند اليه سواء كان مخلوقا له او لغيره وسواء كان صادرا عنه باختياره كضرب او لا كضرب ومات فاستند نحو الضرب الى من قام به حقيقة والى الموجد الذي هو البارئ تعالى مجازا ولا شك ان شق الارض قائم بمن حرثها وقلبها **قوله** لانها تقضب مرة بعد اخرى **قوله** فصارت لكثرة قضاها كأنها عين القضب فسميت قضاها بالبالغة فيه **قوله** عظاما **قوله** القلب جمع اغلب او غلباء كحرف في جمع اجر أو جرأ واصلة في وصف الرقاب يقال رجل اغلب واسد اغلب اي غلبت العنق وامرأة غلباء اي غليظة العنق وجاعة غلب اي غلاظ الاعناق ذكر المصنف في وجه توصيف الحدائق بالقلب قولين الاول ان الحديقة الواحدة سميت غلباء توصيفا لها بوصف مجموع اشجارها المنتفة المتكثرة بحيث صارت كأنها شئ واحد ضخم عظيم يشبه الرقبة الغلباء فالحديقة الواحدة لما وصفت بالغلباء بهذا الوجه وصفت الحدائق بالقلب والقول الثاني انه وصفت الحدائق بالقلب لكونها ذوات الاشجار الغلاظ الرقاب فوصفت بوصف اشجارها **قوله** ومرعى **قوله** المرعى الذي لم يزرعه الناس سمى أبا اماله بؤب اي يؤم ويقصد جزءه لاجل الدواب والاب والام اخوان والتجعة بالضم طلب الكلأ في موضعه واما لانه بؤب ويرى المرعى على انه من اب لكذا اذا تهيأ له **قوله** تعالى متاعا لكم ولانعامكم **قوله** اي تمتعا منصوب على انه مفعول له لقوله فالتبنا اي التبتنا ذلك كله متمعين لكم **قوله** وصفت بها مجازا **قوله** فان الصاخة اسم فاعل من قولهم صخخ لحيته اي اصغى واستمع فهو صاخ اي مصغ ومستمع والنفخة ليس من شأنها ان تصغى وتسمع بل الناس هم الذين يصغون لها فاستد الاصفاء والاستماع الى النفخة المسموعة مثل عيشة راضية اي مرضية وقيل سميت صيحة القيامة صاخة لانها تصخ الاذان اي تصمها لشدة صوتها يقال صخ الصوت الاذن بصفتها صخا فهو صاخ اذا اصمها فعلى هذا يكون الاستناد حقيقيا ووجه ارتباط الآية بما قبلها انه تعالى لما بين ما انعم به على الانسان من النعم الذاتية والخارجية توبخا وتقريرا لمن كفر بها وحنأ على شكرها بالايمان والطاعة شرح بعده احوال القيامة المناسبة بين شرحها وبين تعداد النعم المذكورة في كونها داعية الى الايمان والطاعة فان الانسان اذا سمع احوال القيامة خاف فيدعو الخوف منها الى التأمل في دلائل الحق فقال فاذا جاءت الصاخة وجواب اذا محذوف يدل عليه قوله يوم يفر المرء الى قوله لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه والتقدير فاذا جاءت الصاخة اشتغل كل احد بنفسه وقوله يوم يفر المرء يدل من اذا ولا يجوز ان يكون بغية حاملا في اذا ولا في يوم لانه صفة لشأن ومعمول الصفة لا يتقدم على الموصوف **قوله** اول المحذر من مطالبهم بما قصرت في حقهم **قوله** بان يقول الاخ لم تواسني بمالك ويقول الابوان قصرت في برنا

(فلينظر الانسان الى طعامه) اتباع لنعم الذاتية بالنعم الخارجية (انا صينا الماء صبا) استئناف مبين لكيفية احداث الطعام وقرأ الكوفيون بالفتح على البدل منه بدل الاشتغال (ثم شققنا الارض شقا) بالنبات او بالكراب واستند الشق الى نفسه استناد الفعل الى السبب (فالتبنا فيها حبا) كالخبطة والشعير (وعنبا وقضبا) بمعنى الرطبة سميت بمصدر قضبه اذا قطعها لانها تقضب مرة بعد اخرى (وزيتونا ونخلنا وحداثا غلبا) عظاما وصف به الحدائق لتكاثرها وكثرة اشجارها ولانها ذات اشجار غلاظ مستعارا من وصف الرقاب (وفاكهة وأبا) ومرعى من اب اذا امه لانه يؤم ويقصع او من اب لكذا اذا تهيأ له لانه منتهي المرعى او فاكهة يابسة ثوب للشاة (متاعا لكم ولانعامكم) فان الانواع المذكورة بعضها طعام وبعضها علف (فاذا جاءت الصاخة) اي النفخة وصفت بها مجازا لان الناس يصغون لها (يوم يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبه وبنيه) لاشتغاله بشأنه وعلله بانهم لا يتبعونه اول المحذر من مطالبهم بما قصرت في حقهم

والصاحبة أطمعني الحرام وفعلت وصنعت والبنون لم تؤدبنا ولم تعلمنا وقبل أول من يفر من أخيه هابيل من قابيل لانه العاصي ومن ابويه ابراهيم ومن صاحبه نوح ولوط ومن ابنه نوح عليه الصلاة والسلام **قوله** وتأخير الأحب فالأحب للأحب للمبالغة أي في بيان اشتغال كل واحد بنفسه قائم بدأ بالآخ لانه شقيقه ثم بالابوين لانهم اقرب اليه من الآخ ثم بالصاحبة والبنين لانهم ألصق بالصلب وأعلق بالنفس كأنه قبل يفر من أخيه وكيف لا يفر منه وهو يفر من ابويه وكيف لا يفر منهما وهو يفر من هو أحب اليه منهما وهو الصاحبة والبنون **قوله** وقرى بعينه بفتح الياء وبالعين المهملة من قولهم عناني الأمر أي أهمني وقصدني ثم انه تعالى لما ذكر احوال يوم القيامة واهوالها بين ان المكلفين فيه على قسمين وميزا أحدهما عن الآخر بما يعرض لوجوههما يومئذ يقال اسفر الصبح اذا اضاء والغبرة الغبار والفترة سواد كاللدخان ولا ترى او حش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه كما اذا اغبر وجه الزنجى فكأنه تعالى جمع في وجوههم بين السواد والغبرة كما جمعوا بين الكفر والعجور وفي الحديث ان البهائم اذا صارت ترابا يوم القيامة يذرى ذلك التراب في وجوه الكفار تمت سورة عيسى بحمد الله وعونه

سورة التكاوير مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله من كورت العمامة التكاوير التلغيف على وجه الاستدارة كتكاوير العمامة تقول كرت العمامة على رأسى اكورها كورا وكورتها تكويرا اذا لفتها فالطى واللف والكور والتكاوير واحد وجعل تكويرها بمعنى لفتها وطبها عبارة عن رفعها عن مكانها لكون الرفع من توابع التكاوير لان الثوب اذا اريد رفعه لفت **قوله** اولف ضوؤها عطف على قوله لفت أي ويجوز ان يكون معنى كورت كور ضوؤها بتقدير المضاف او على اسناد فعل الحال الى الفعل لان تكوير الضوء وذهاب انبساطه في الآفاق انما يكون باذهاب نفسها لانها مادامت باقية يكون ضوؤها منبسطا غير ملغوف ثم فسر التكاوير بالالقاء والاسقاط ويؤيده ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال يكور الله تعالى الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ثم يبعث عليها ريحا بورا فتضربها فتصير نارا وعن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر توران مكوران في النار يوم القيامة ولما ذكر هذا الحديث عند الحسن قال وما ذنبهما قال اني احذثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت الحسن قال الامام سؤال الحسن ساقط لان الشمس والقمر جادان والقاؤهما في النار لا يكون سببا لمضرتهم ولعل ذلك بصير سببا لازدياد الحر في جهنم فلا يكون هذا الحديث على خلاف العقل ذكر الله تعالى ههنا اثني عشر شيئا وقال اذا وقعت هذه الاشياء فهناك علمت كل نفس ما احضرت فكلمة اذا في قوله اذا الشمس كورت وفيما عطف عليه عاملها وناسبها قوله تعالى في آخر المعطوفات علمت نفس وارتفاع الاحماء الواقعة بعد اذا على انها مفاعيل ملء بسم قاعله الفسرة بما بعدها عند البصريين فانهم لا يجوزون ان يلي اذا غير الفعل وقال الكوفيون انها مرفوعة بالابتداء والافعال التي بعدها اخبارها بناء على ان التقدير خلاف الاصل والجملة على المذهبين في محل الجر باضافة اذا اليها **قوله** انقضت أي تساقطت وتناثرت الجوهرى انكدر أي اسرع وانقض قال تعالى واذا الكواكب انتثرت فان السماء تطرب يومئذ نجومها فلا يبقى في السماء نجم الا وقع على وجه الارض قال عطاء وذلك انها كانت في قناديل معلقة بين السماء والارض يسلاسل من نور وتلك السلاسل باليدى ملائكة من نور فاذا هات من في السموات ومن في الارض تساقطت تلك الكواكب من ايدي الملائكة لانه قد مات من يسكها **قوله** ابصر خربان فضاء فانكدر الخربان بكسر الخاء المعجمة جمع خرب بفتحين وهو ذكر الحبارى والبيت للمهاجر عمر بن يعمر التيمي واوله

❦ اذا الكرام ابتدروا الباع بدر ❦ تقضى البازي اذا البازي كسر ❦

❦ داني جناحيه من الطرد فر ❦ ابصر خربان فضاء فانكدر ❦

الباع قدرمة البدين يعبره عن الكرم بقول اذا الكرام ابتدروا وتسارعوا فعل المكارم بدر أي اسرع اليه كأن نقضاض البازي على الحبارى يقال كسر الطائر جناحيه اذا ضمهما حين ينقض وقوله تقضى البازي مصدر منصوب بزرع الحافض اصله تقضض لما كثرت الضادات ابدلت الاخيرة بـاء **قوله** من كدرت الماء فانكدر الكدر خلاف الصفو يقال كدر الماء يكدر كدرا فهو كدر من باب علم وكدر يكدر كدورة بضم العين فيهما بمعنى وكدره غيره فانكدر وتكثر النجم عبارة عن زوال نوره وضوئه **قوله** سيرت عن وجه الارض

وتأخير الاحب فالأحب للمبالغة كأنه قبل يفر من أخيه بل من ابويه بل من صاحبه وبنيه (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) يكفيه في الاهتمام به وقرى بعينه أي همه (وجوه يومئذ مسفرة) مضيئة من اسفر الصبح اذا اضاء (ضاحكة مستبشرة) بما ترى من النعيم (وجوه يومئذ عليها غبرة) غبار وكدورة (ترهقها فترة) يغشاها سواد وظلمة (اولئك هم الكفرة الفجرة) الذين جمعوا الى الكفر العجور فلذلك يجمع الى سواد وجوههم الغبرة قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة عيسى جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشر

سورة التكاوير مكية وآياتها

تسع وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا الشمس كورت) لفت من كورت العمامة اذا لفتها بمعنى رفعت لان الثوب اذا اريد رفعه لفت اولف ضوؤها فذهب انبساطه في الآفاق وزال اثره أو ألقت عن فلكها من طعنه فكوره اذا ألقاه مجتمعا والتركيب للادارة والجمع وارتفاع الشمس بفعل يفسره ما بعدها اولى لان اذا الشرطية تطلب الفعل (واذا النجوم انكدرت) انقضت قال ابصر خربان فضاء فانكدر او ظلمت من كدرت الماء فانكدر (واذا الجبال سيرت) عن وجه الارض او في الجؤ

اي قلمت فصارت عبا منبثا وسرت في الجو كالصباح لقوله تعالى وهي تمر من الصباح وقيل سيرها تحويها من
صفة الجحيرة يجعلها كشيء مهبل اي رمل سائلا وكالعن وهبا منبثا والعشار جمع عشارا كنفاس جمع نفاس
وهي الناقة التي اتى على جلها عشرة اشهر من يوم ارسل عليها القمل ثم هو اسمها الى ان تضع لتمام السنة وقيل
هو اسمها بعدما وضعت ايضا ومن عادة العرب ان يسموا الشيء باسم المتقدم وان كان قد جاوز حد ان يسمى به
وخص العشار بالذكر لانها اعز الاموال عند العرب وانها معظم اسباب معاشهم وتعطيلها تركها واهمالها من غير
راع اشتغالا بانفسهم عند مجيئ امارات قيام الساعة **قوله** او السحاب **اي** ويجوز ان يراد بالعشار
السحاب تشبيها لها بها والعشار وان كان مجازا في هذا المعنى الا ان حله عليه يوجب كثرة مناسبة هذه القرينة
لما قبلها وشاع عند العرب تشبيه السحاب بالحامل لقوله تعالى فالحاملات وقرا كما مر في سورة والذاريات
والتعطيل الاهمال ومنه قيل للمرأة عاقل اذا لم يكن عليها حلى والوحوش جمع وحش وهو اسم لما لا يستأنس
من حيوان البر وفرد حشرها ثلاثة اوجه الاول ان يجمعها هول ذلك اليوم من كل ناحية بحيث يختلط بعضها
ببعض وبالناس مع كمال النفرة بينهما وتفرقها في الصحارى والقفار والثاني ان يجمع احياء بعد الموت ليقنص
لبعضها من بعض فانه قد ثبت انه تعالى يحشر الوحوش كلها فيقتنص للبعث من القرناء ثم يقال لها موتى فتوت
والثالث ما روى عن ابن عباس ان حشر البهائم موتها **قوله** اذا اجففت السنة **يقال** اجففت به اي
ادبه واستأصله والسنة القمط وبناء التفعيل هنا يحتمل ان يكون لتكثير الفعل وتكريره والتعرض لحشر
الوحوش بالمعنى الاول للدلالة على هول ذلك اليوم فان اجتماع الاضداد مع كمال النفرة بينها انما يكون لهول عظيم
وبالمعنى الثاني لتأيد حشر المكلفين فان الحيوانات اذا بعثت لقصاص تحقيقا لمقتضى العدل لحشر المكلفين
من الانس والجن يكون اول **قوله** احييت او ملئت **قوله** فان السجر في اللغة يكون بمعنى المل وبمعنى الاحياء
ايضا يقال سجرت الاناء وسجرت النور قيل في احياء البهار انه تعالى يكور الشمس والقمر والنجوم في البحر يوم
القيامة ثم يبعث عليها ريحا دبور اقتنعه فيصير نارا وهو قوله تعالى واذا البهار سجرت وفي وجه امتلائها انه
تعالى خلق الآن بين البهار حاجزا لا يصل بعضها الى بعض كما قال تعالى مرج البحرين بينهما برزخ لا يبغيان
اي لا يتجاوزان حديهما باغراق ما بينهما فاذا رفع الله ذلك الحاجز قاض البعض في البعض واختلط العذب بالملح
وبالعكس فصارت البهور كلها بحرا واحدا فعمت الارض كلها ثم ارتفع الحاجز الكائن بينهما يحتمل ان يكون
بان اندكت الجبال وتفتت اجزاؤها وصارت كالتراب الهائل الغير المتماثل فلا جرم تنصب اجزاؤها الرفيعة
في اسفلها فتقبل في المواضع الغائرة من الارض فيصير وجه الارض مستويا غرقا تحت البهار وتصير الكل بحرا
واحدا مستويا على الارض وهذه الاحوال الست تكون في مبادي قيام الساعة على ما روى عن ابي بن كعب
رضي الله عنه انه قال ست آيات تكون قبل القيامة بينا الناس في اسواقهم اذهب ضوء الشمس فيبغاهم كذلك
اذتارت النجوم فيبغاهم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض قصركت واضطربت الجن الى الانس والانس
الى الجن واختلطت الدواب والوحوش والطير وماج بعضهم في بعض فحينئذ يقول الجن للانس نحن نأتاكم بالخبر
فيطلقون الى البحر فاذا هو نار متأججة قال فيبغاهم كذلك اذ تصدعت الارض صدعة واحدة من الارض السابعة
السفلى الى السابعة العليا فيبغاهم كذلك اذ جاتهم الرياح فاماتهم والله اعلم كذا في المعالم ثم اعلم انه تعالى شرع
في ذكر الاحوال التي تكون بعد قيام الساعة فقال واذا النفوس زوجت بالابدان بان ردت اليها وان يضم كل احد
الى من يشاكله ويمثله في الخير والشر قبل ذلك حين تكون الناس ازواجا ثلاثة اي اصنافا ثلاثة السابقون زوج
واصحاب اليمين زوج واصحاب الشمال زوج والشكل بالفتح المثل **قوله** نيكيتا لو آتدها **اي** لمن دفنها في القبر
وهي حبة وهو جواب عما قال مامنى سؤال المودة عن ذنبها الذي قتلته به مع ان الظاهر ان يسأل الوائد عن
قتله اباها وتقرير الجواب ان هذه الطريقة افطع في ظهور جنابة الوائد والزام الجدة عليه فانه اذا قيل للمودة ان
القتل لا يجوز الا بذنب عظيم فاذنك وبأي ذنب قتلته فلا جرم كان جوابها اني قتلته بغير ذنب فيغضب الوائد
ويصير بهونا وهذا كقوله تعالى لعيسى بن مريم مانت قلت للناس اتخذوني وقرى **قوله** نيكيتا لو آتدها **اي** لمن دفنها في القبر
والسلام لما اجاب بقوله سبحانه ما يكون لي ان اقول ما ليس لي بحق ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله ربي
وربكم كان ذلك اشد في نيكيتا النصارى وفي توبيخهم **قوله** وقرى سألت **اي** بفتح السين والهمزة على لفظ

(واذا العشار) النوق اللاتي اتى على
جلهن عشرة اشهر جمع عشارا (عطلت)
زكت مهمل او السحاب عطلت عن المطر
وقرى بالتخفيف (واذا الوحوش حشرت)
جعت من كل جانب او بعثت لقصاص ثم
ودت ترابا او اميتت من قولهم اذا جمعت
السنة بالناس حشرتهم وقرى بالتشديد
(واذا البهار سجرت) احييت او ملئت
بتفجير بعضها الى بعض حتى تعود بحرا
واحدا من سجر النور اذا ملأ بالخطب
ليحميه وقرأ ابن كثير وابو عمرو وروح
بالتخفيف (واذا النفوس زوجت) قرنت
بالابدان او كل منها بشكلها او بكتابها وعملها
او نفوس المؤمنين بالخور ونفوس الكافرين
بالشياطين (واذا المودة) المدفونة حية
وكانت العرب تد البسات مخافة الاملاق
او لحوق العار بهم من اجلهن (سئلت باي)
ذنب قتلته نيكيتا لو آتدها كنيتكيت
النصارى بقوله تعالى لعيسى عليه الصلاة
والسلام مانت قلت للناس اتخذوني وقرى
سألت اي خاصمت عن نفسها وانما قيل
قتلت على الاخبار عنها وقرى قتل
على الحكاية

الماضي المبني للفاعل المسند الى ضمير الواحدة الغائبة على ان الموءودة هي السائلة تسأل الله تعالى او تسأل قائلها
قائلة باي ذنب قتلت بضم تاء المتكلم وحده فانه هو المناسب لكون الموءودة هي السائلة لان الظاهر ان يحكى
كلامها بعبارتها وهذه القراءة ذكرها المصنف بقوله وقرئ قتلت على الحكاية اي على حكاية قول الموءودة كما مر
اي بعبارتها حين سألت وقرئ ايضا سألت باي ذنب قتلت على لفظ الاخبار عن الواحدة الغائبة على بناء المفعول
كقراءة الجمهور والظاهر ان يقرأ قتلت على لفظ حكاية قول الموءودة كما مر لانها هي السائلة كما ان الظاهر على قراءة
الجمهور ان يقال قتلت على لفظ خطاب الواحدة لان السائل حيث هو الله تعالى فالظاهر حيث ان يحكى قوله
تعالى بعبارته ولما ذكرت الموءودة بالاسم الظاهر جاز الامر ان اسناد الفعل الى ضمير الغائب الذي هو عبارة عنها
وحكاية قول السائل بعبارته بان يقال في قراءة سألت قتلت بضم التاء وفي قراءة مثلت قتلت بكسر التاء
قوله وتنشر وقت الحساب اي تفتح بعدما كانت مطوية فتعطاها الناس منشورة بأيمانهم وشمالهم
فيقف الانسان على ما فيها ويحصى عليه جميع اعماله فيقول مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها
قوله للبالة في النشر الخ يعني ان التشديد لتكثير الفعل وتكريره او لتكثير محله او للبالة في شدة التطاير اي
تطير الصحف وتفرقها بين الاصحاب فالتشديد للبالة في النشر بمعنى التفريق بحسب الكيفية انتهى **قوله** قلعت
وازيلت بحيث ظهر ما وراءها وهو الجنة والعرش **قوله** وانما صرح الخ اي صرح ان تكون اذا المضافة
الى الخصال الواقعة قبل قيام الساعة معمولة لقوله علمت نفس مع ان كونها معمولة يستلزم ان تكون النفس مالم
يما احضرته من الاعمال في زمان وقوع الخصال الست المتقدمة وليست كذلك وانما تكون عالمة بها بعد قيام
الساعة وتوضح الجواب ان المراد بما هو المعمول علمت هو الزمان المتسع المحيط بتلك الخصال الاثني عشرة
وابتداء ذلك الزمان المتسع هو زمان النفخة الاولى الذي هو زمان التكوير وما يتبعه الى ان يتم موقف الحساب
وتعلم كل نفس جزاء عملها وفي ذلك الزمان المتسع تعلم كل نفس ما احضرت في صحيفة عملها وما احضرته في موقف
الحساب وعند الميزان من آثار تلك الاعمال لان نفس الاعمال اعراض لا يمكن احضارها كانه قبل الزمان الذي
يقع فيه هذه الامور الاثنا عشرة بأسرها علمت فيه كل نفس ما احضرت **قوله** ونفس في معنى العموم
جواب عما يقال من ان النكرة في سياق الاثبات للافراد او النوعية لا للاستغراق والعموم والمقام مقام الاستغراق
والعموم لان العلم بما احضرت حاصل لكل نفس حيث لقوله تعالى يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا
وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه امدا بعيدا فاعني قوله علمت نفس بالتكثير في موضع الاثبات ومحصول
الجواب ان ما ذكر اكثرى لا كل مطرد وان النكرة في سياق الاثبات قد يقصد بها العموم بمعنى المقام
كافي قولهم ثمرة خير من جرادة ونفس في الآية من هذا القبيل ثم انه تعالى لما فصل ما يكون في مبادئ قيام
الساعة قبل فناء الدنيا وبعده اقسام على ان القرءان العظيم قول رسول كريم فقال فلا اقسم بالخنس الآية ترهيبا
للمشركين المنكرين للبعث والجزاء اي تأملوا ما ذكر تعملوا انه كلام الهى منزل من عند الله تعالى على رسوله
بواسطة رسول كريم موصوف بما ذكر من الاوصاف وكلمة لافي قوله فلا اقسم يحتمل ان تكون صلة مؤكدة وان
تكون ردا لكلام سابق اي ليس الامر كما تزعمون ايها الكفرة ثم ابتداء لذكره فقال اقسم بالخنس وان تكون
لنفي القسم بناء على انه لا يحتاج اليه لوضوح الحق وهو ان القرءان كلام الهى منزل به الروح الامين وبلغه الى
سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء والمرسلين وعلى الملائكة المقربين **قوله** والقبل عطف
على الخنس وكذا قوله والصبح والعامل في اذاعني القسم واذا مع ما بعده في موضع الحال اي اقسم بالليل مندبرا
ومقبلا وبالصبح مضيقا وجواب القسم قوله انه لقول رسول وضمير انه لقرءان وان لم يجز له ذكر لحصول العلم به
والخنس جمع خانس والخنوس الانتقباض والاستغفاء وفي الحديث الشيطان يوسوس الى العبد فاذا ذكر الله
تعالى خنس اي انتقبض ولذلك سمى بالخناس والخنس جمع كانس وهو الداخل في الكناس الذي هو مقر الوحش
والجوارى جمع جارية اي الكواكب التي تجري في افلاكها وماسوى الشمس والقمر من الكواكب السبعة
السيارة وهي المريخ ويسمى بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري خنس وخنوس هذه النجوم الخمسة
رجوعها من اول البرج الى آخره وكنوسها اختفاؤها وغيبتها عن البصر تحت ضوء الشمس والنيران لا يكفسان لان
المراد بكنوس الكواكب استثارها واختفاؤها وغيبتها عن البصر تحت ضوء الشمس كالظبي المستتر بالكناس

(واذا الصحف نشرت) بمعنى صحف الاعمال
فانها تطوى عند الموت وتنشر وقت الحساب
وقيل نشرت فرقت بين اصحابها وقرأ ابن كثير
وابو عمرو وحزة والكسائي بالتشديد للبالة
في النشر اول كثرة الصحف اول شدة التطاير
(واذا السماء كشطت) قلعت وازيلت كما يكشط
الاهاب عن الذبيحة وقرئ قشطت واعتقاب
القاف والكاف كثير (واذا الجحيم سعرت)
اوقدت ايقادا شديدا وقرأ نافع وابن عامر
وحفص ورويس بالتشديد (واذا الجنة
ازلقت) فرقت من المؤمنين (علمت نفس ما
احضرت) جواب اذا وانما صرح والمذكور
في سياقها ثلثا عشرة خصلة ست منها في
مبادئ قيام الساعة قبل فناء الدنيا وست بعده
لان المراد زمان متسع شامل لها ولجأزة
النفس على اعمالها ونفس في معنى العموم
كقوله ثمرة خير من جرادة (فلا اقسم
بالخنس) بالكواكب الرواجع من خنس اذا
تأخروا هي ماسوى النيرين من السيارات
ولذلك وصفها بقوله (الجوار الكنس) اي
السيارات التي تختفي تحت ضوء الشمس من
كنس الوحش اذا دخل كناسه وهو بينه
المتخذ من اغصان الشجر (والليل اذا
عسعس) اقبل ظلامه واودر

ولا كنوس لهما بهذا المعنى والخمسة الباقية من السيارات جوار وكنس وهو ظاهر وخمس ايضا من حيث انها
ترجع وتستقيم فانها تنفاري في آخر البرج اذ كرت راجعة الى اوله فرجوعها من آخر البرج الى اوله هو الخنوس كما
ان اختفاءها تحت ضوء الشمس كنوسها **قوله** وهو من الاضداد لان العسيسة دفقة الظلام وذلك يكون
في كل واحد من طرفي الليل فلذلك يقال عسس الليل اذا اقبل ويقال ايضا عسس اذا ادبر فذهب من قال المراد به في
الآية اقبل الليل لتناسب قوله تعالى والصبح اذا نفث لان القسم حينئذ يكون باقبال كل واحد من الليل والنهار
وان اريد بعسيسة الليل ادبارها يكون القسم بادبار الليل واقبال النهار فنفوت المناسبة ويتضمن الكلام تكرار
القسم به لان ادبار احدهما يستلزم اقبال الآخر **قوله** اي اذا اضاء قبرته عند اقبال روح ونسيم **النسيم**
الريح الطيبة ويقال لها روح لكونها للاستراحة ونفس الصبح عبارة عن اقبال النسيم المروح المحرك عند طلوع
الصبح فاذا ذهب ذلك النسيم عند طلوعه قبل نفس والنفس المروح للقلب انبساطا وانقباضا جعل ذلك نفسا للصبح
على المجاز ثم ذكر المشبه به واريد المشبه ثم اشتق منه نفس بمعنى اقبل النسيم مع طلوعه ثم لما كان النفس من لوازم
ذهاب ظلمة الليل بطلوع الصبح وزوال غيبته كني بنفسه عن طلوعه وانبساط ضوءه بحيث زالت معه عسيسة
الليل وهي الغيرة الحاصلة في آخره وهي كناية متفرعة على الاستعارة والغيرة لون الاغبر وهو الشئ الملوّن بلون
يشبه الغبار وضاء يحجب لازما ومتعديا وكلاهما يصح ههنا وفي بعض النسخ اذا نفث اي اذا اضاء عبره عن اقبال
روح ونسيم والمعنى واحد اي شبه اقبال النسيم وقت طلوع الصبح بنفسه فغير عنه بالنفس ثم اشتق منه نفس
وجعل نفسه كناية عن اضاءته كما اشار اليه بقوله اي اذا اضاء **قوله** فانه قاله عن الله تعالى **قوله** يعني ان كون
القرآن قول جبريل عليه السلام لا ياتي في كونه كلام الله تعالى حقيقة لانه عليه السلام قاله وبلغه عن الله تعالى واعلم
انه تعالى وصف جبريل عليه السلام ههنا بست صفات اولها انه رسول فانه لا شك انه رسول منه تعالى الى الانبياء
عليهم السلام وثانيها انه كريم على ربه حيث جعله امين وحيد واسطة بينه وبين رسله وهذا من اجل المناصب
واشرف المراتب ومن كرمه انه وسيلة لئلا افضل العطايا واقصى الكرامات وهو المعرفة والهداية وثالثها انه ذو قوة
اي ذو قدرة على ما يكلف به لا يجهز ولا يضعف عن شئ مما يكلف به روى انه عليه الصلاة والسلام قال لجبريل ذكر
الله تعالى قوتك وامانتك وانني عليك بهما فكانت قوتك وما كانت امانتك قال اما قوتي فاني بعثت الى مدائن لوط
وهي اربع مدائن وفي كل مدينة اربعمائة الف مقاتل سوى الذراري فحمتهم من الارض السفلى حتى سمع اهل
السماء الدنيا اصوات الدجاج ونبح الكلاب ثم هويت بهن فقلبنهن واما امانتي فاني لم امر بشئ فعدوته الى غيره
وروى ان شيطانا يقال له الايض صاحب الانبياء قصد ان يشرش للنبي صلى الله عليه وسلم فدفعه جبريل دفعة
دقيقة رفعه بها من مكة الى اقصى الهند ورابعها قوله تعالى في حقه عند ذي العرش مكين اي ذي منزلة ومكانة عند
الله ومن مكانته عنده تعالى انه تعالى جعله تالي نفسه في قوله فان الله هو مولاه وجبريل وهذه العندية كناية عن
كونه دامت له رفعة وقدر عظيم عنده تعالى وخامستها انه مطاع في ملائكته تطيعه الملائكة المقربون لعلمهم بمنزلة
عند الله وسادستها انه امين على وحى الله تعالى ورسالة قد عصمه الله تعالى من الخيانة والزلل وقوله ثم يفتح الله اشارة
الى الشرف المذكور وهو عند ذي العرش ثم انه ان اتصل بما قبله بان يكون ظرفا له يكون المعنى انه عند الله مطاع في
ملائكته المقربين يصدرون عن امره ويرجعون الى رايه وان اتصل بما بعده يكون المعنى انه مؤتمن عند الله على وحيه
ورسلته الى الانبياء وان قرئ ثم يضم الله تكون لقراخي الرتي على طريق الترقى من صفاته الفاضلة الى ما هو افضل
واعظم وهو الامانة **قوله** تعالى وما صاحبكم بمجنون **عطف** على جواب القسم وكذا قوله ولقد رآه
بالافق المبين اقم الله على ان القرآن كلامه نزل به جبريل رسوله الكريم الامين وعلى ان محمدا صلى الله عليه وسلم
ليس بمجنون وعلى انه قد رآه اي جبريل بالافق المبين **قوله** وهو ضعيف **عطف** على ان ما ذكره المستدل انما يدل
على مقصوده ان لو كان المقصود من سوق الآية تعداد خصالهما الشريفة وبيان ان من ازادته خصاله الشريفة
فهو افضل وليس كذلك بل المقصود اثبات ان القرآن لاسما هذه السورة المصدرة بما يدل على مقدمات القيامة
واهو الها وحى اكمل نزل به الملك المقرب عند ذي العرش نفيا لقول الكفرة انما يعلم بشر وانهم لجنون وترغيبا
للسامعين في استماع القرآن وتصديق جيع ما ذكر فيه وهذا المقصود يستدعي ان يوصف الملك المتوسط بين
يدي الله تعالى ورسوله بما وصف به من صفات الشرف والقربة وذلك لا يستلزم كونه افضل من رسل البشر

وهو من الاضداد يقال عسس الليل وسسس
اذا ادبر (والصبح اذا نفث) اي اذا اضاء
قبرته عند اقبال روح ونسيم (انه) ان القرآن
(لقول رسول كريم) يعني جبريل عليه
السلام فانه قاله عن الله تعالى (ذو قوة)
كقوله تعالى شديد القوى (عند ذي العرش
مكين) عند الله ذي مكانة (مطاع) في
ملائكته (ثم امين) على الوحي وثم يحتمل
اتصاله بما قبله وبما بعده وقرئ ثم تعظيما
للأمانة وتفضيلا لها على سائر الصفات (وما
صاحبكم بمجنون) كآتيته الكفرة واستدل
بذلك على فضل جبريل على محمد عليهما
الصلاة والسلام حيث عده فضائل جبريل
واقصر على نفي الجنون عن النبي صلى الله
عليه وسلم وهو ضعيف اذا المقصود منه نفي
قولهم انما يعلم بشر افترى على الله كذبا به
جنة لا تعداد فضلهما والموازنة بينهما

بل الظاهر ان وصف جبريل عليه السلام بهذه الصفات وبما هو ازيد منها وافضل مما يدل على شرف رسول الله صلى
 الله صلى الله عليه وسلم بالنسبة اليه من حيث ان جبريل مع اتصافه بهذه المناقب والقضائل الشريفة مبلغ
 الرسالة اليه فاقى مرتبة اعلى من مرتبته بعد ما ثبت ان السفييين وبين ذى العرش مثل هذا الملك المقرب **قوله**
 بمطلع الشمس الاعلى **قوله** افق السماء ناحيتها والافاق النواحي الا ان المفسرين اتفقوا على ان المراد بالافق ههنا
 حيث تطلع الشمس استدلالا بوصفه بالبين فان نفس الافق لا مدخل له في ابانة الاشياء واظهارها وانما يكون
 له ذلك من حيث كونه مطلقا لكوكب نيريين الاشياء بضياؤه وذلك الكوكب هو الشمس واسند الابانة
 الى مطلقها مجازا باعتبار تسببه لها في الجملة فان الابانة في الحقيقة لضياء الطالع منه ثم خص من بين المطالع ما هو
 اعلى المطالع وارفعها وهو المطلع الذي اذا طلعت الشمس منه تكون في غاية الارتفاع ويكون النهار في غاية الطول
 وانما فعل ذلك جلالين على كمال الابانة فانه كلما كان الكوكب الطالع ارفع واعلى وكان النهار اطول كانت
 الابانة والاظهار اتم واكمل * روى انه عليه الصلاة والسلام سأل جبريل عليه السلام ان يترأى له في صورته التي
 خلقه الله تعالى عليها فقال ما قدر على ذلك وما ذاك الى فاستأذن له فأتاه عليها فرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قد ملأ الافق بكلكاه اى بصدره ورجلاه في الارض ورأسه في السماء جناح له بالشرق وجناح له بالمغرب ففتى
 عليه فقوّل جبريل عليه السلام الى صورة بنى آدم الى آخر الكلام قبل له عليه السلام ما رأيتك منذ بعثت
 احسن منك اليوم فقال عليه الصلاة والسلام جاني جبريل اليوم في صورته فاعتزاني هذا من حسنه **قوله**
 من الظنّة وهي التهمة **قوله** اى وليس من الظن الذي يعتدى الى مفعولين اى هو ثقة في جميع ما يخبر به لا يتوهم فيه
 انه يخبر بشئ من ذلك عن الهوى وهذه القراءة اعنى القراءة بالظاهر قرأتها ابن كثير وابن عمرو والكسائي فالظنين
 الرجل المتهم وقرأ نافع وحزرة وعاصم وابن عامر بضمين بالضاد اى بخيل يقال ضمنت بالشئ بكسر العين أضنت به
 ضنا وضنانه فأنا ضنين اى بخيل وهو من باب علم فالعنى يأتيه علم الغيب فلا يخجل به عليكم بل يعلمكم ويخبركم به
 ولا يكتفه كما يكتفم الكاهن ما عنده حتى يأخذ عليه حلوانا واختار ابو عبيدة القراءة الاولى لوجهين احدهما ان
 الكفار لم يخلوا وانما اتهموه ففى التهمة اولى من نفي البخل والاخر قوله على الغيب فان البخل وما به من لا يعتدى
 بكلمة على وانما يعتدى بالباء فيقال فلان ضنين بكذا ولا يقال ضنين على كذا **قوله** حافة اللسان **قوله** اى جانبه
 والسان من الاسنان جمع ثنية وهي اربع اسنان في مقدم القم اثنتان منها عليا واثنتان منها سفلى ووراء الشاها
 اسنان اربع يقال لها رباويات اثنتان منها عليا واثنتان منها سفلى ووراءها الاثني اربع ثنان من فوق وثنان
 من تحت ووراءها الضواحك وهي اربع كذلك ووراءها الاضراس ثمانية من فوق وثمانية اخرى من تحت
قوله استضلال لهم فيما يسلكونه في امر الرسول صلى الله عليه وسلم والقرآن **قوله** فان أين ظرف مكان مبهم
 منصوب بتذهبون والاستفهام فيه للانكار شبهت حالهم في تركهم ما هو الصواب والحق في باب الاعتقاد
 والعمل وعدولهم الى ما هو الباطل في ذلك بحال من يترك الجادة وهي معظم الطريق ويتصف الى ما ليس بسبيل
 قط فانه يقال له الى اين تذهب استضلالاته وانكارا على نفسه قبل ذلك القول لمن ترك الدين الحق وعدل عنه
 الى الباطل على سبيل الاستعارة والمعنى اى طريق تسلكون أين من هذا الطريق الذي ظهرت حقيقته ووضعت
 استقامته وان في قوله ان هو نافية بمعنى ما هو والتذكير بمعنى التذكر والعظة والعاملين بهم جميع ما سوى
 الله تعالى من يعلم ومن لا يعلم وخص ههنا بمن يعلم من الانس والجن حيث قيل لمن يعلم والمخصص هو العقل وقوله
 تعالى لمن شاء يدل من قوله للعالمين باعادة الجار بدل البعض من الكل وان يستقيم مفعول شاء كما قيل ما هو
 الا بيان وهداية للخلق اجمعين ما هو الا هداية لمن شاء الاستقامة منكم يتحرى الحق واتباع البرهان والدليل وابداله
 من العالمين مع انه ذكر شامل لجميع المكلفين لانهم هم المتنعون به دون غيرهم فكان بذلك كأنه مخصص بهم ولم يوعظ
 به غيرهم ثم بين ان مشيئة الاستقامة موقوفة على ان يعطى الله تلك المشيئة لان تلك المشيئة صفة محدثة فلا بد في
 حدوثها من مشيئة اخرى فظهر من مجموع هذه الآيات ان فعل الاستقامة موقوف على ارادة الاستقامة وهذه
 الارادة موقوفة للحصول على ان يريد الله تعالى اعطاء تلك الارادة والموقوف على الموقوف على الشئ موقوف
 على ذلك الشئ فافعال العباد ثبوتا وانتفاء موقوفة على مشيئة الله تعالى وهذا قول اصحابنا **قوله** يا من
 يشاء **قوله** اشار الى ان الخطاب في قوله وما تشاؤون ليس للمخاطبين بقوله فأتين تذهبون بل لبعض منهم وهم الذين

(ولقد رآه) ولقد رأى رسول الله جبريل
 عليه السلام (بالافق المبين) بمطلع الشمس
 الاعلى (وما هو) وما محمد (على الغيب)
 على ما يخبره من الوحي اليه وغيره من
 الغيوب (بظنين) بمنهم من الظنة وهي
 التهمة وقرأ نافع وعاصم وحزرة وابن عامر
 بضمين من الضن وهو البخل اى لا يبخل
 بالتعليم والتبليغ والضاد من اصل حافة
 اللسان وما يليها من الاضراس من بين
 اللسان او يساره والظاء من طرف اللسان
 واصول الشاها العليا (وما هو بقول
 شيطان رجيم) بقول بعض المسترقفة
 للسمع وهو قى قولهم انه لكهانة ومهر
 (فأتين تذهبون) استضلال لهم فيما يسلكونه
 في امر الرسول والقرآن كقولك لتارك
 الجادة اين تذهب (ان هو الا ذكر للعالمين)
 تذكير لمن يعلم (لمن شاء منكم ان يستقيم)
 يتحرى الحق وملازمة الصواب وابداله
 من العالمين لانهم المتنعون بالثذ **كبير**
 (وما تشاؤون) الاستقامة يا من يشاءها
 (الا ان يشاء الله) الا وقت ان يشاء الله
 مشيئكم فله الفضل والحق عليكم
 باستقامتكم (رب العالمين) مالك الخلق
 كله * قال عليه الصلاة والسلام من قرأ
 سورة التكاوير اعاده الله من ان يفرضه
 حين تشر صحيفته

عبر عنهم بقوله لمن شاء منكم فان قوله لمن شاء منكم يدل على ان منهم من يشاء الاستقامة ومنهم من لا يشاءها فالخطاب لمن يشاءها منهم وجعل المصنف قوله تعالى الا ان يشاء الله من اقامة المصدر مقام الزمان كما في نحو آتيت خقوق النجم * روى انه لما نزل قوله تعالى لمن شاء منكم ان يستقيم قال ابو جهل وكل الامر اليها ان شئنا استقمنا وان شئنا لم نستقم فانزل الله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين * تمت سورة التكاوير والله اعلم بالصواب

سورة الانقطار مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

ذكر الله تعالى في اول هذه السورة اربعة اشياء من اشراط الساعة اثنان منها يتعلقان بالعلويات واثنان منها يتعلقان بالسفلات وقال اذا وقعت هذه الاشياء علمت كل نفس ما قدمت من خير وشر ووقوعها عبارة عن خراب العالم وفناء الدنيا والسماء في هذا العالم كالسقف والارض كالبناء ومن اراد تخريب دارقانه او لا يبدأ بتخريب السقف وذلك هو قوله تعالى اذا السماء انفطرت وانفطرت تركيبها وذلك يستلزم انتشار ما فيها من الكواكب وتساقطها متفرقة ثم بعد تخريب السماء والارض كواكبها يتخرب كل ما على وجه الارض وينفذ بعض البحار الى بعض بارتفاع الحاجز الذي جعله الله تعالى برزخا بينهما فحينئذ يصير الكل بحرا واحدا وانما يرتفع ذلك الحاجز لتزلزل الارض وتصدعها **قوله** قلب ترابها واخرج موتاها **قوله** يعني ان بعثرة النسي عبارة عن تفريق اجزائه وتقليبها شهر البطن وبطن الظهر وفي الصحاح يمتزج الرجل مناعه وبحره اذا فرقه وبدده وقلب بعضه على بعض ويقال بعثرت النسي وبحرته اذا استخرجته وكشفته وقال ابو عبيدة في قوله تعالى بعث ما في القبور ابرز واخرج ما فيها انتهى وقبل ان بعث مركب من بعث ورآه مأخوذة من الاثارة كبسمل فانه مركب من بسم ولام مأخوذة من لفظة الله وكذا بحرته بمعنى بعث وهو مركب من البعث والراء المضمومة اليه والمعنى بعث واخرج موتاها ومنه سميت سورة برآة المصطرة لانها نصت عن احوال المناقبين **قوله** من عمل او صدقة **قوله** اي يجوز ان يكون المراد بما قدمته ماعله بنفسه من الاعمال الصالحة والسيرة مقدما على موته وبما اخرته ماعله بعدموته بان سته لمن بعده سنة حسنة كانت او سيئة فان الاعمال الصادرة بمباشرة من بعده يصدق عليها انها اعمال الميت اخرها عن موته اذ كان له مدخل في مباشرة من بعده بان سته له واسناد الفعل الى سبه شائع كثير مثل بنى الامير ويجوز ايضا ان يراد بما قدمته الاموال التي تصدق بها قبل موته لتكون ذخيرة له في النشأة الاخرى وبما اخرته الاموال التي خلفها لمن بعده من ورثته **قوله** ويجوز ان يراد بالتأخير التضييع فيكون المعنى علمت نفس ماعلمته من الطاعات وما ضاعت العمل به ولم تعمل وقدمت ان تنكير نفس في الآيات لا يسافي ارادة العموم والعلم بجميع ذلك كناية عن الجازاة عليه والمقصود من الكلام تقرير امر البعث والجزاء والزرع من المعصية والزغب في الطاعة فان قيل في اي موقف من مواقف القيامة يحصل له هذا العلم قلنا اما العلم الاجمالي فيحصل له في اول زمان الحشر لان المطيع يرى آثار السعادة والعاصي يرى آثار الشقاوة في اول الامر واما العلم التفصيلي قائما يحصل عند قرآنة الكتب والحاسبة **قوله** اي شيء خدعك **قوله** اشارة الى ان ما في قوله ما غرك استغماية مرفوعة المحل على الابتداء وغرك خبره وان غرك بمعنى خدعك وجرأك على عصيانه يقال غره فلان يفره غرورا اذا خدعه وجرأ عليه وآمنه من ان يصل اليه المكروه من قبله مع انه غير مأمون والمعنى ما الذي خدعك وسول لك معصية ربك وآمنك من عقابه والاستفهام فيه بمعنى الاستجهال والتكليل والتوبيخ **قوله** وذكر الكرم للبالغة في المنع عن الاغترار **قوله** جواب عما يقال قد سبق الآية لاستجهال العصاة وتوبيخهم على اغترارهم بربهم فكيف يلاثم لهذا السوق وصفه تعالى بالكرم والحال ان الاغترار بكرمه تعالى وجوده مما يدعو الى الاغترار به لان الكرم والجود عبارة عن قضاء حاجة المحتاج لالامعوض فلما لم يكن الكرم مستعاضا عنه استوى عنده طاعة المطيع وعصيان المسيي وهذا يوجب الاغترار به وقد روى ان عليا رضى الله عنه دعا غلامه مرات فلم يجبه فنظر فاذا هو بالباب فقال له لم لم تجبني فقال لتقني بحملك وأمنى من عقوبتك فاستحسن جوابه واعتقه ولولا ان كرم الكرم يوجب الاغترار به لما استحسن جواب الغلام * وتقرير الجواب اننا لانسلم ان كرم الكرم يقتضي الاغترار به بل هو يقتضي الخوف والحذر من مخالفته وعصيانه من حيث ان اهمال الظالم بأي كونه كريما بالنسبة الى المظلوم وكذا التسوية بين المطيع والعاصي وبين الموالي والمعادى

سورة الانقطار مكية وآياتها

تسع عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا السماء انفطرات) انشقت (واذا الكواكب انتثرت) اي تساقطت متفرقة (واذا البحار فجرت) فتبع بعضها الى بعض فصار الكل بحرا واحدا (واذا القبور بعثرت) قلب ترابها واخرج موتاها وقيل انه مركب من بعث ورآه الاثارة كبسمل ونظيره بحر لفظا ومعنى (علمت نفس ما قدمت) من عمل او صدقة (واخرت) من سنة او تركه ويجوز ان يراد بالتأخير التضييع وهو جواب اذا (يا ايها الانسان ما غرك ربك الكريم) اي شيء خدعك وجرأك على عصيانه وذكر الكرم للبالغة في المنع عن الاغترار فان محض الكرم لا يقتضي اهمال الظالم وتسوية الموالي والمعادى والمطيع والعاصي فكيف اذا انضم اليه صفة القهر والانتقام والاشعار بما به يفره الشيطان فانه يقول له افعل ما شئت فربك كريم لا يعذب احدا ولا يعاجل بالعقوبة والدلالة على ان كثرة كرمه تستدعي الجدة في طاعته لا الاتهاما في عصيانه اغترارا بكرمه

فثبت ان محض الكرم لا يقتضى الاغترار به فكيف اذا انضم اليه وصف كونه قهاراً مستعماً ذابطش شديد ثم اشار الى فائدتين اخريين لذكر الكرم فقال والاشعار بما به يغتر الشيطان وقال ثانياً والدلالة على ان كثرة كرمه تستدعى الجدة في طاعته فان كل واحد منهما معطوف على قوله للبالغة فكأنه قيل ايها العاصي كيف تجرأ على معصيته مع ان كرمه يستدعى ان لا يسوى بين الطبع والعاصي ولم تغتر بما به يغتر الشيطان من كثرة كرمه مع انها تستدعى الجدة في الطاعة قضاء لحق شكره على كرمه وفيه اشارة الى ان سبب اغترار بنى آدم تسويل الشيطان بقوله افعل ماشئت فان ربك كريم ثم انه تعالى لما وصف نفسه بالربوبية والكرم اتبعه بقوله الذى خلقت فسواك فعدلك ليكون كالدليل على ربوبيته وكرمه ودلالته على الربوبية ظاهرة لان من فعل هذه الامور الثلاثة في المخلوق لا جرم يكون رباً مالكا له وكذا دلالته على الكرم لانه لاشك ان اصل الخلق والايحاد كرم وجود لان الوجود محض كرم وكذا تسوية الاعضاء وتعديل البنية فان سلامة الاعضاء كونها مسواة اى تامة الخلق سالمة عن النقصان في خلقتها بحيث يكون الشخص بها بشراً سوياً تام الخلق سليم الاعضاء انتهى **قوله** والتعديل جعل البنية معتدلة متناسبة الاعضاء **قوله** الظاهر انه اراد باعتدال البنية اعتدال كيفياتها المتضادة لتكون كل واحدة منها منكسرة بحصول الفعل والانفعال بينها وتناسب الاعضاء كون كل عضو منها معادلاً للآخر لثلاث تفاوت بعضها من بعض مثل ان تكون احدى اليدين المحول من الاخرى وكذا الرجلان والاذنان ومثل ان تكون احدى العينين اوسع من الاخرى قال علماء التشریح انه تعالى ركب جانبي هذه الجثة على التساوى حتى لا تفاوت بين نصفيه لافى العظام ولا فى اشكالها ولا فى الاوردة والشرايين والاعصاب النافذة فيها والخارجة عنها فكل ما فى احد الجانبين مساو لما فى الجانب الاخر كانه عدل له **قوله** او معتدلة بما يستعدّها من القوى **قوله** عطف على قوله معتدلة والمنوى فى يستعدّها ضمير البنية بتقدير المضاف وهو الاعضاء اى والتعديل جعل كل عضو من اعضاء البنية معادلاً مناسباً لما بنى له من القوة كالايد للبطش والرجل للشي واللسان للتكلم والعين للإبصار الى غير ذلك فالتعديل على هذا بين الاعضاء ومناضعها التى هى القوى المودعة فيها والبارز المنصوب فى يستعدّها راجع الى ما واثت العائد اليها لكونها عبارة عن القوى وذكر لقراءة عدلت بالتخفيف وجهين الاول انه بمعنى المشدّد اى عدل بعض اعضائك بعض حتى اعتدلت والثانى انه من العدول اى فصرفك عن الخلقة المكروهة التى لسائر الحيوانات الى احسن تقويم والقاء فى قوله فسواك فعدلك لا فائدة ان ما بعدها كلام مرتب على ما قبلها فى الذكر لانها عاطفة لتفصيل الجمل على الجمل وموضع ذكر التفصيل بعد ذكر الجمل كما فى نحو قولك اجتهت فقلت ليلىك والتسوية فى الآية تفصيل للخلق والتعديل تفصيل للتسوية **قوله** اى ركبك فى اى صورة شاءها **قوله** اى الله تعالى على ان قوله فى اى صورة متعلق بركبك وان شاء فى موضع الجزر على انه صفة لصورة فلذلك قدر الضمير راجع اليها بعد شاء ليربط به جملة الصفة بالموصوف ولم تعطف جملة ركبك على ما قبلها لانها بيان لقوله فعدلك اى فعدلك بان ركبك فى اى صورة اقتضتها مشيئة وحكمته من الصور المختلفة فى الحسن والقبح والطول والقصر والذكورة والاثوثة ومن الصور التى تشبه الاب والام واقارب الاب واقارب الام ولا تشبه واحداً منهم **قوله** وقيل شرطية **قوله** اى قبل ما شرطية وشاء فعل الشرط وركبك جزاء الشرط فيكونان فى موضع الجزم والمعنى ماشاء من الصور ركبك عليها والجملة الشرطية فى موضع الجزر على انها صفة لصورة ايضا والعائد محذوف وهو عليها فعلى هذا يكون قوله فى اى صورة متعلقاً بعدلك ولا يجوز ان يتعلق بركبك لان ما كان فى حيز الشرط لا يتقدم عليه فان قيل كيف يجوز ان يكون الظرف صلة عدلك مع ان اياهم استنهام قلها صدر الكلام فلا يعمل فيها ما قبلها قلنا من جعله متعلقاً بعدلك جعل قوله فى اى صورة بمعنى التجهيز كما فى قولك مررت برجل اى رجل كأنه قيل فعدلك فى صورة اى صورة عجيبة ثم حذف الموصوف لزيادة التفخيم والتجيب **قوله** اضراب **قوله** اى اعراض عن ايجاب الارتداع من الاغترار بكرم الله تعالى عليهم بجملة كالمسكوت عنه الى بيان ماهو السبب فى اغترارهم بالكرم وهو تكذيبهم يوم الحساب والجزاء على ان يكون المراد بالدين الجزاء يقال دانه دينا اى جزاء وان اريد بالدين الاسلام كما قال ان الدين عند الله الاسلام يكون المعنى كيف تردعون عن الاغترار بالكريم وانتم مصرون على تكذيب الاسلام الذى هو السبب الاصلى للاغترار به تعالى والجزاء على عصيانه فان كل واحد من تكذيب الجزاء ومن تكذيب الاسلام والاصرار عليه سبب

(الذى خلقت فسواك فعدلك) صفة ثانية مقررة للربوبية مبينة للكرم منبهة على ان من قدر على ذلك او لا قدر عليه ثانياً والتسوية جعل الاعضاء سليمة مسواة معدة لمنافعها والتعديل جعل البنية معتدلة متناسبة الاعضاء او معتدلة بما يستعدّها من القوى وقرأ الكوفيون فعدلك بالتخفيف اى عدل بعض اعضائك بعض حتى اعتدلت او فصرفك عن خلقة غيرك وميرك بخلقة فارقت خلقة سائر الحيوانات (فى اى صورة ماشاء ركبك) اى ركبك فى اى صورة شاءها وما مزيدة وقيل شرطية وركبك جوابها والظرف صلة عدلك وانما لم تعطف الجملة على ما قبلها لانها بيان لعدلك (كلا) ردع عن الاغترار بكرم الله تعالى وقوله (بل تكذبون بالدين) اضراب الى بيان ماهو السبب الاصلى فى اغترارهم والمراد بالدين الجزاء او الاسلام

اصلى في الاغترار والجرأة **قوله تعالى وان عليكم لحافظين** يجوز ان يكون حالا من فاعل تكذبون اى تكذبون والحالة هذه ويجوز ان تكون جملة مستأنفة اخبرهم الله تعالى بذلك لينزجروا عما هم عليه من الاصرار على الكفر والتكذيب فان من وكل به ملائكة كرام على الله يكتبون اعمالهم ليحاسب يوم البعث والجزاء من عظام الامور عند الله تعالى فانه لو لا ذلك لما وكل بضبط الاعمال مثل هذه الملائكة الكرام وصف الملائكة بكونهم حافظين لحفظهم الاعمال وبكونهم كراما لكرامتهم عند الله تعالى يحدهم في طاعته وبكونهم كاتبين لانهم يكتبون اعمال بنى آدم على علم منهم بجميع اعمالهم فان قيل قوله تعالى ما تفعلون بم افعال القلوب وهو من المغيبات التى لا يعلمها الا الله تعالى فكيف يكتبها الملائكة وقد دلت الآية على انهم يكتبون جميع افعال المكلفين من افعال القلوب ومن افعال الجوارح اجيب بان ما تفعلون عام مخصوص بافعال الجوارح وتخصيص العام كثير شائع وسئل سفيان الثوري كيف تعلم الملائكة ان العبد بمصيبة او بحسنة قال اذا هم العبد بحسنة وجدوا منه ريح المسك واذا هم بسية وجدوا منه ريح النتن ومحصل كلامه انما لانهم ان افعال القلوب بالنسبة الى الملائكة من قبيل المغيبات التى لا يعلمها الا الله بل هي بالنسبة اليهم مما نصب عليه دليل ثم انه تعالى بعد ان وصف الكرام الكاتبين لاحوال العباد ذكر العاملين فقال ان الابرار لى نعم وان الفجار لى جميع والمراد تعميم الجنة وجميع النار الموقدة ويصلونها اى يدخلونها صفة لجميع احوال من التوى في الخبر ويوم الدين عطف ليصلونها ولما بين انهم يقاسون حرها يوم القيامة بين انهم مخلدون فيها ولا يخرجون منها فقال وما هم عنها بقائين ويجوز ان يكون معناه يصلونها يوم الدين وما يغيبون عنها قبل ذلك في قبورهم **قوله تعجب وتعجب** يعنى ان قوله تعالى وما ادراك ما يوم الدين تعجب لذلك اليوم ثم كرر تعجبا للمخاطب وتعجبا لسان اليوم وقوله لا تدركه دراية دار اشارة الى ان ما ادراك خطاب عام وقيل انه خطاب له عليه الصلاة والسلام خاطبه بذلك لانه ما كان عالما بذلك قبل الوحي وقبل الخطاب للكافرين زجر لهم وتهديدا **قوله تقرير لشدة هوله** وفخامة امره اجالا **قوله** فان اليوم الذى لا ينفع المرء فيه الا الايمان والطاعة ولا يستطيع نفس ان تنفع نفسها ولا ان تدفع عنها ضررا كيف يكون فيه حال من خالف الملك الجبار وعساء قرأ الجمهور يوم لا تملك بفتح الميم ثم اختلفوا في انها قصيدة اعراب او قصيدة بناء فمن قال انها حركة اعراب ذكر نصبه وجوها احدها ان تكون بدلا من يوم الدين في قوله يصلونها يوم الدين وثانيها ان تكون ظرفا لفعل محذوف يدل عليه الدين اى يدانون ويحازون في ذلك اليوم وثالثها ان يكون منصوبا باذكر او اعنى فيكون مفعولا به ومن قال انها قصيدة بناء قال انما بنى لاضافته الى الجملة وما اضيف الى غير المتكهن يبنى على الفتح وقوله او الخبر اى انه في موضع الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو يوم لا تملك فانه لما قيل وما ادراك ما يوم الدين اخبر عنه بانه يوم لا تملك تمت سورة الانقطار بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

سورة المطففين

بسم الله الرحمن الرحيم

قال مقاتل هي اول سورة نزلت بالمدينة وقبل هي مدينة الايمان آيات وهي من قوله تعالى ان الذين اجرموا الى آخر السورة وقبل مكة وقال الكلبي قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسيئون كبلهم ووزنهم غيرهم ويستوفون لانفسهم فنزلت الآيات فخرج عليه السلام قراها عليهم وقال خمس وخمسة الى آخر الحديث فاحسنوا الكيل بعد ذلك وقال السدي قدمها وبها رجل يسمى ابا جهينة ومعه صاعان يكيل باحدهما للغير ويكتال بالآخر لنفسه فنزلت فاحسنوا الكيل انتهى **قوله تعالى ويل** مبتدأ والمطففين خبره وجاز الابتداء به امالانه اسم لواذ مخصوص في جهنم لو ارسلت فيه الجبال لماعت من حره اى لذابت وامالكونه دعاء فانه في الاصل مصدر منصوب باضمار فعل لا من لفظه فان اسلمه اهلكهم الله تعالى ويلا او هلكوا ويلا فلما حذف الفعل وسد الويل مسددا عدل الى الرفع للدلالة على الثبات والدوام كما في سلام عليك فلما كان الويل في الاصل مصدرا ساددا مسددا الفعل المخصص بصدوره عن فاعل معين كانت النكرة المذكورة مخصصة بذلك الفاعل فساغ الابتداء بها لذلك وفي الصحاح المطففين القليل والتطفيف نقص المكبال وهو ان لا يملأ الى اصباره اى رأسه وفيه ايضا النقص الناقص قال تعالى وشروه ثمن بخس وقد بخسه حقه بخسه بخسا اذا نقصه وسمى البخس في الكيل والوزن تطفيفا اى تقليلا لكون ما يبخس شيئا طفيفا اى قليلا حقيرا فان من لا يملأ المكبال الى جوانبه وكذا من لا يسوى عمود الميزان

(وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون) تحقيق لما يكذبون به ورد لما يتوقعون من التسامح والاهمال وتعظيم الكسبة بكونهم كراما عند الله لتعظيم الجزاء (ان الابرار لى نعم وان الفجار لى جميع) بيان لما يكتبون لاجله (يصلونها) يقاسون حرها (يوم الدين وما هم عنها بقائين) لخلودهم فيها وقيل معناه وما يغيبون عنها قبل ذلك اذ كانوا يجدون سموها في القبور (وما ادراك ما يوم الدين) ثم ما ادراك ما يوم الدين (تعجب وتعجب لسان اليوم اى كنه امره بحيث لا تدركه دراية دار يوم لا تملك نفس نفس شيئا والامر يومئذ لله) تقرير لشدة هوله وفخامة امره اجالا ورفع ابن كثير والبصريان يوم على البذل من يوم الدين او الخبر المحذوف قال صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة انفطرت كتب الله له بعدد كل قطرة من السماء حسنة وبعدد كل قبر حسنة

سورة التطفيف مختلف فيها وآياتها ست وثلاثون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل للمطففين) التطفيف النقص في الكيل والوزن لان ما يبخس طفيف اى حقير وروى ان اهل المدينة كانوا يبخس الناس كيلا فنزلت فاحسنوا وفي الحديث خمس بخس بخس ما نقض العهد قوم الاسطاة الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما انزل الله الافشائهم الفقر وما ظهرت فيهم الفاحشة الافشائهم الموت ولا طفقوا الكيل الامنعوا الثبات واخذوا بالسنين ولا منعوا الزكاة الاحبس عنهم القطر

لا ينقص الاشياء قليلا من حق المشتري لان نقص الكثير يظهر فينقص منه **قوله** اي اذا اكتالوا من الناس يعني ان الاكتيال اخذ الحق من الغير بالكيل كما ان الاتزان اخذ منه بالوزن فهما اخذ الحق لنفسه والكيل والوزن اعطاؤه لغيره بالكيل والميزان فحق الاكتيال ان يعتدى بكلمة من حيث يقال كلت من فلان ولا يقال كلت على فلان الا ان كلمة على اقيمت في الآية مقام من لوجهين الاول الدلالة على ان المأخوذ الحق الثابت له على الناس فانه اذا قيل اكتلت منه لا يفهم منه الا انه اخذ منه بالكيل مع قطع النظر عن كون المأخوذ هل هو حق له عليه اولا والثاني الدلالة على ان اكتيالهم من الناس اكتيال فيه اضرار لهم وتحامل عليهم فان كلمة على تدل على الاضرار والظلم يقال تحامل عليه اي ظلمه فقولهم اكتال عليه يفهم منه انه اخذ منه اخذا متضمنا لتحمّل عليه والوجه الاول اظهر **قوله** اي اذا كالوا للناس او وزنوا لهم يعني ان الكيل والوزن عبارتان عن الاعطاء للغير بالكيل والميزان فاللغة الشائعة فيهما ان يقال كالوا لهم او وزنوا لهم ولا يقال كاله او وزنه ونظم الآية امامن قيل حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والاصل كالوا مكبلهم او وزنوا موزونهم وامان من قيل الحذف والايصال كما في قوله

ولقد جنيتك اكثا وعسا قلا * ولقد نهيتك عن نبات الاوبر *

والا مل جنيتك لثاي لاجلك نوعين من الكمأة من اجودها فان اكثا جمع قلة واحدها كم والكمأة جمع كثرة لكم ايضا على غير القياس والتنوين في اكثا التعظيم والعساقل ضرب من الكمأة الواحدة عسقول وهي الكمأة الكبار البيض التي يقال لها شحمة الارض ونبات الاوبر كمأة صغار مزغبة على لون التراب وهي اردأ انواع الكمأة والرغب الشمرات الصغار من ريش الفرخ **قوله** ولا يحسن جعل المنفصل تأكيده المتصل اي لا يحسن ان يكون كلمة هم في الموضعين ضميرا مرفوعا منفصلا مؤكدا للضمير المتصل في كالوا او وزنوا العائدان الى المطلقين لوجهين الاول ان المقصود من الآية بيان اختلاف حالهم في الاخذ والدفع وانهم حال الاخذ يستوفون وحال الدفع يخسرون وينقصون وعلى تقدير ان يجعل المنفصل تأكيذا للمرفوع المتصل يفتقر هذا المقصود ويكون اول الكلام دالا على انهم يستوفون حال الاخذ ويكون مابعد دالا على انهم اذا تولوا الكيل والوزن هم بأنفسهم على الخصوص اخسروا وهو كلام متناثر لان الحديث واقع في الفعل وهو الاكتيال والكيل لافي المباشر والوجد الثاني ان الضمير لو كان مرفوعا مؤكدا للمنفصل لوجب ان يكتب الالف بعد واو الجمع في امام المصاحف كما هو الاصل في امثاله مثل قعدوا هم وقاموا هم وهذا الوجد ضعيف لان رسم المصحف كثير ما يخالف القياس المقرر في علم الخط **قوله** وفيه انكار وتجب من حالهم في الاجترأ على التطفيف والانكار مستفاد من صورة الاستفهام فان الالهنا ليست للتنبية بل هي همزة الاستفهام دخلت على لاناية فأفادت الانكار على انتفاء ظنهم والتعجب مستفاد من ذكر الظن في موضع ذكر اليقين والانكار على انتفاءه فان الواجب على العاقل ان يتيقن البعث والجزأ لتعاضد الدلائل العقلية والنقلية عليه وان لا يتجاسر على ما يوجب الافتضاح والحجالة على رؤس الاشهاد في يوم الحساب وان لم يتيقن به فلا اقل من ان يظنه ومن تجاسر عليه يرى من ظاهر حاله انه لا يظن البعث والحساب ولا يخطر بباله فضلا عن التيقن به فان الظن كاف في حصول الخوف الموجب للامتناع عن التطفيف ونحوه وعدم امتناعه عنه يدل على انه لا يظن ذلك وذلك امر عجيب حيث كان أسوأ حالا من الكفار فانهم يظنون البعث ويقولون ان نطن الاظنا ومانحن بمستيقنين **قوله** او بدل من الجار والمجرور **قوله** فانه منصوب المحل **قوله** حكمه قدر المضاف لان ذاته تعالى لا تكون علة لقيامهم بالايعتبار كونه حاكما وأمر بذلك **قوله** وذكر الظن فان ذكره ليس لاجل ان امر البعث والقيام من القضايا التي يكفي المؤمن ان يظن بوقوعها لانه بما يجب ان يعتقد به المؤمن اعتقادا جازما ثابتا بل انما ذكر للبالغة في المنع عن التطفيف لدلالته على ان الظن بالبعث والقيام يكفي في الامتناع والارتداع عن امثاله فضلا عن الجزم واليقين به وكذا وصف اليوم بالعظم فان ما يستعظمه الله تعالى لاشك انه يكون في غاية العظمة وقدم ان عظمته لعظم ما يكون فيه من الاهوال وكذا ذكر قيام الناس فيه الله الكبير المتعال اي حكمه يدل على البالغة في المنع عن ذلك وكذا ذكر وصف نفسه بالربوبية للعالمين فان من كان مالكا للعالمين وكان العالم بأسره مخفرا في قبضته وقدرته كيف يمنع عنه الظالم القوى وكيف يضيع حق المظلوم الضعيف فان مقتضى الربوبية ان لا يضيع شيئا من حقوق

(الذين اذا اكتالوا على الناس يستوفون) اي اذا اكتالوا من الناس حقوقهم يأخذونها وافية وانما ابدل على بمن للدلالة على ان اكتيالهم للمالهم على الناس او اكتيالهم تحامل فيه عليهم (واذا كالواهم او وزنواهم) اي اذا كالوا للناس او وزنوا لهم (يخسرون) تحذف الجار واوصل الفعل كقوله * ولقد جنيتك اكثا وعسا قلا * بمعنى جنيت لك او كالوا مكبلهم تحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه ولا يحسن جعل المنفصل تأكيده المتصل فانه يخرج الكلام عن مقابلة ما قبله اذا المقصود بيان اختلاف حالهم في الاخذ والدفع لافي المباشرة وعدمها ويستدعي اثبات الالف بعد الواو كما هو خط المصحف في نظاره (لا يظن اولئك انهم مبعوثون) فان من ظن ذلك لم يتجاسر على امثال هذه القبائح فكيف بمن يتقنه وفيه انكار وتعجب من حالهم (ليوم عظيم) عظمه لعظم ما يكون فيه (يوم يقوم الناس) نصب بمبعوثون او بدل من الجار والمجرور ويؤيده القراءة بالجر (رب العالمين) حكمه وفي هذا الانكار والتعجب وذكر الظن ووصف اليوم بالعظم وقيام الناس فيه الله والتعبير برب العالمين مبالغات في المنع عن التطفيف وتعظيم الله

المستحقين واصل المنع من التطفيف قد حصل بقوله أو لاويل للطففين قائما كلمة تعالى لمن استحق أن ينزل عليه بلية وآفة فيقال ويل لك زجراله عما هو فيه فدل بذلك على أن المطففين ينزل بهم بسبب تطفيفهم بلية وعذاب هائل فاذا كرر بعد يكون المبالغة في المنع قال اعرابي لبعض الملوك انك قد سمعت ما قال الله عز وجل في المطففين اراد بذلك أن المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم في اخذ القليل فاطنك بنفسك وانت تأخذ أموال المسلمين بغير كيل ولا وزن **قوله** ما يكتب من أعمالهم أو كتابة أعمالهم **جواب** عما يقال اخبر الله تعالى بأن كتاب العباد في سجين ثم فسر السجين بقوله كتاب مرقوم فصار كأنه قيل ان كتابهم في كتاب مرقوم فامعناه اجاب عنه المصنف أو لا بان الكتاب في قوله كتاب العباد مصدر كتب يقال كتب كتابا وكتابة المطلق في الآية بمعنى المكتوب كضرب الامير والكتاب الذي فسر به السجين بمعنى السفر الذي كتب فيه الاعمال والمعنى الاعمال المكتوبة للعباد مثبتة في الكتاب الجامع لجميع اعمال العبد وثانيا بان الكتاب الاول مصدر مستعمل في اصل معناه وهو في النظم مصدر مضاف والتقدير ان كتابة اعمال العباد ثابتة في السجين الذي هو كتاب جامع لاعمال العبد **قوله** اي مسطور بين الكتابة وفي الصحاح الرق الكتابة والختم فان فسر المرقوم بالمكتوب يكون توصيف الكتاب للدلالة على انه بين الكتابة بحيث كل من نظر اليه يطلع على ما فيه بلا دقة نظر وامعان بوجه وان فسر بالختم يكون المقصود الدلالة على ان ذلك الكتاب مشتمل على علامة دالة على شقاوة صاحبه وكونه من اصحاب النار لان الختم علامة وكونه علامة الشر مستفاد من المقام لانه مقام الذم والتهويل **قوله** فعل من السجين **جواب** الخلف في ان السجين علم لشيء معين او اسم مشتق فن ذهب الى الثاني قال انه فعل من السجين وهو الحبس كما ان الفسق مشتق من الفسق فهو في الاصل من اسماء الصفات وموضوع للمبالغة ثم نقل من الوصفية وجعل لقباً للكتاب لكونه سببا لحبس صاحبه ومعنى صيغة المبالغة الدلالة على المبالغة في كونه سببا للحبس والتضييق فانه يقول الى حبس لا يجد صاحبه فيه شيئا من الروح والسعة **قوله** اولاه مطروح **جواب** اي ويجوز ان يكون السجين مبالغة المسجون ثم نقل من الوصفية وجعل لقباً للكتاب لكونه مطروحا في اسفل المواضع واوحشها وهو اسفل سبع ارضين وفيه ابليس وذريته لعنه الله فيطرح فيه الكتاب الجامع لاعمال العبد الملقب بالسجين ليكون ذلك علامة لخسارهم وخفة مقدارهم ولا يصعبه الى السماء كما يصعد بكتاب المؤمنين كما قال ان كتاب الابرار لى عليين **قوله** وقيل هو اسم مكان **جواب** اي وقيل انه ليس بمشتق بل هو اسم علم لشيء معين هو الارض السابعة السفلى اوحية في جهنم او صخرة تحت الارض السابعة تغلب فيجعل كتاب الفاجر تحتها فعلى تقدير ان يكون السجين اسم مكان لا يصح ان يحمل عليه كتاب مرقوم الا بان يقتدر المضاف في قوله ما سجين او في قوله كتاب مرقوم ليصح الحمل واليد اشار المصنف بقوله والتقدير مكان السجين او محل كتاب مرقوم **قوله** للكاذبين بالحق **جواب** اي بما يجب تصديقه من الحق اي حق كان وقوله او بذلك اي ذلك اليوم الذي يقوم فيه الناس لرب العالمين ولم يذكر صلة الكاذبين اما للتعميم لكل ما يجب ان يصدق به واما لدلالة القرينة عليه وهو يوم يقوم الناس فيه فعلى الاول يكون قوله تعالى الذين يكذبون يوم الدين صفة مخصوصة لكون مفهومه اخص من مفهوم موصوفه وعلى الثاني صفة موصوفة ان كان ذات الموصوف معلوما للمخاطب بوجه تام ومجهولاً من حيث انه يصدق عليه مفهوم الصفة وان كان معلوماً من هذه الحقيقة ايضا تكون الصفة لزم فان الصفة الموصوفة لا بد ان يكون مفهومها عين مفهوم موصوفها ولا يكون بينهما فرق الا بالاجال والتفصيل باشتغال مفهومها على زيادة تفصيل وبيان ليس في مفهوم الموصوف بحيث يصلح ان يكون معرّفاً كما في قولك الجسم الطويل المريض العميق يحتاج الى فراغ يشغله **قوله** المحذرة **جواب** اي المنجاة نتيجة باطلة لا يعتد بها من اخذت النافذة اذا جاءت بولدها ناقص الخلق والاعتداء هو التجاوز للمحد عن التمسك بالحق وحله المصنف على اهمال القوة النظرية التي كاد أن يعرف الانسان بها الحق لذاته كوجود الصانع ووحدته واستكمالها لجميع صفات الجلال والجمال ومن يكذب بالبعث والقيامة انما يكذب لاستقصاءه قدرة الله تعالى وعدم اعتقاده بكونه تعالى قادرا على جميع الممكنات او لاستقصاءه علمه تعالى وعدم اعتقاده بكونه تعالى عالما بجميع المعلومات من الكليات والجزئيات ليعلم انه تعالى عالم بتفاصيل اجزاء كل شخص متميزة عن اجزائه غيره وانه تعالى قادر على جمعها واعادة الحياة فيها ولا شك ان من وصف الله تعالى بما لا يجوز ان يوصف به فقد اهمل قوته النظرية ولم يستعملها ليكتسب بها العقائد الحقة ويعتقد بها والايم يدل على المبالغة في ارتكاب الاثم

(كلا) ردع عن التطفيف والغفلة عن البعث والحساب (ان كتاب العباد) ما يكتب من أعمالهم أو كتابة أعمالهم (لن سجين) كتاب جامع لاعمال العبد من الثقلين كما قال (وما ادراك ما سجين كتاب مرقوم) اي مسطور بين الكتابة او معلوم يعلم من رآه انه لاخير فيه فعل من السجين لقب به الكتاب لانه سبب الحبس اولاه مطروح كما قيل تحت الارضين في مكان وحش وقيل هو اسم مكان والتقدير مكان السجين او محل كتاب مرقوم فمحذوف المضاف (ويل يومئذ للكاذبين) بالحق او بذلك (الذين يكذبون يوم الدين) صفة مخصوصة او موصوفة او ذاتية (وما يكذب به الاكل معتمد) متجاوز عن النظر في التقليد حتى استقصى قدرة الله وعلمه فاستحال منه الامادة (اثيم) منهمك في الشهوات المحذرة بحيث اشغلتهم عما وراءها وجعلته على الانكار لما عداها

والمعصية بسبب الاتباع للشهوة والغضب فانه يستترهم اهمال القوة العملية التي كمالها ان تعرف الحق لاجل العمل به ثم انه تعالى وصف المكذب بيوم الدين بوصف ثالث فقال اذا تلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين وهذا من الاعتداء عن النظر في شواهد النقل بانكار النبوة والقدر في كون القرآن من عند الله تعالى والاعتداء بهذا الوجه وان كان مندرجا في الاعتداء المذكور أولا الا انه خص بالذكر للبالغ في دم من انصف به فان امر الارسال والازال اشرف آثار رجة الله تعالى وفضله على عبادهم من انكرهما فهو في غاية الطغيان فلا يستبعد منه تكذيبه بيوم الدين وفي الصحاح السطر بسكون الطاء الصف من الشيء ويجمع على اسطر وسطور مثل افلس وفلوس في جمع فلس والسطر بفتح الطاء مثله ويجمع على اسطار مثل سبب واسباب ثم يجمع على اساطير والاساطير الا باطل جمع اسطورة بالضم واسطورة بالكسر فاساطير الاولين احاديثهم واخبارهم الباطلة **قوله** رد لما قالوه من ان ما تلى عليهم اساطير يعني ان كلمة بل ههنا للاضراب عن قولهم ذلك بعد ردعهم عنه وان وجه الاضراب عنه ابطاله وقد يكون الاضراب لمجرد الاعراض عما سبق وجعله في حكم المسكوت عنه مع الشروع فيما هو اهم وههنا اضرب عنه لبطالته في نفسه وشرع في بيان ما اذى بهم اليه كأنه قيل ليس الامر كما يقولون من انه اساطير بل كان ما كسبوه من الافعال القبيحة سببا لحصول الرين وهو الدنس والصدأ في قلوبهم فلذلك اضرب من ذلك القول الباطل **قوله** فان كثرة الافعال سبب لحصول الملكات تعليل لكون الانهماك في المعاصي سببا لقلبة حب المعاصي عليهم فان الانسان كلما تكرر عليه مباشرة المعصية حصلت في قلبه ملكة نفسانية يزول بسببها اتقاؤه عن ارتكابها بل يزداد ميله ورغبته فيها فذلك رين ودنس وظلمة على القلب مانعة من ادراك الحق والباطل كما ان الطاعات لها انوار وضياء معينة لمعرفة الحق والباطل فكلما كثرت الذنوب ازداد القلب ظلمة واسوداد وبحسب اسوداده يزداد المرء وقاحة حتى اذا اسود القلب كله والعياذ بالله تعالى لم يبق في قلبه شيء من المعرفة والحياة ويرتفع بالكلية ما يمنعه من ارتضاع الشهوة والغضب فيغلب عليه حب المعاصي بحيث لا يقدر على الامتناع عنها وكلمة ما في قوله تعالى ما كانوا يكسبون يجوز ان تكون مصدرية وان تكون موصولة وراجعها محذوف ومحملها على التقديرين الرفع على الفاعلية اي غلب على قلوبهم كسبهم الذي كانوا يكسبونه **قوله** فلا يرونه بخلاف المؤمنين وهذه الآية من جملة ادلة الرؤية فان المؤمنين لو لم يروه في الآخرة كالكفار لما كان تخصيص الكفار بانهم محجوبون عن الله تعالى قائمة وايضا انه ذكر الحجاب هنا في معرض الوعيد والتهديد للكفار وما يكون وعيدا وتهديدا لهم لا يجوز حصوله في حق المؤمن فوجب ان لا يحصل هذا الحجاب في حق المؤمن

- يراه المؤمنون بغير كيف • وادراك وضرب من مثال •
- فيفسون النعيم اذا رأوه • فياخسران اهل الاعتزال •

واجاب المعتزلة عن هذا الاستدلال بان الحجاب المختص بالكفار ليس بمعنى عدم الرؤية حتى يقال انه تعالى لما خص الحجاب بالكفار دل ذلك على انه مرفوع عن الابرار بل هو مجاز عن كونهم اذلاء مهانين عند الله تعالى شبهت حالهم تلك بحال من كان محجوبا عن بعض السلاطين لحقارته وعدم استحقاقه للدخول عليه فاطلق عليهم اسم المشبه به ومنهم من اجاب بان تقدير الكلام انهم عن رجة ربهم او عن قرب ربهم لمحجوبون فليس لهم نصيب من ذلك **قوله** تكرير الاول وهو قوله كلا ان كتاب الفجار لفي حجب فيكون ردعا عن التطفيف والغفلة عن البعث والحساب مثله لما ذكر حال الفجار المطففين اتبعه بذكر حال الابرار الذين لا يطففون **قوله** الكلام فيه مامر فالعنى الاعمال المكتوبة للابرار او كتابة اعمالهم لفي عليين اي لفي كتب جامعة لجميع اعمال الابرار على ان عليين في الاصل جمع على وهو فعيل من العلو للبالغة فيه ثم نقل عن الوصفية وجعل علما لكتاب الجامع لكونه سببا لعلو صاحبه غاية العلو وقيل عليون اسم مكان اعرا به كاعراب الجمع لكونه على لفظ الجمع ثم اختلفوا في ذلك المكان قيل هو السماء اربعة وقيل هو السماء السابعة وقيل هو قائمة العرش المبني فوق السماء السابعة وقيل هو سدرة المنتهى فعلى تقدير كونه اسم مكان لا يحمل عليه كتاب مرقوم الابان يحمل الكلام على تقدير المضاف في الاول او في الثاني ويكون التقدير وما ادراك ما كتاب عليين او هو محل كتاب مرقوم **قوله** على الاسرة في الحجال وهي جمع حجلة بالتحريك وهي بيت العروس يزبن بالاسرة والثياب والستور فان الاسرة لا تسمى اريكة الا اذا كانت في الحجال عن الحسن قال كنا لاندري

(اذا تلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين) من فرط جهله واعراضه عن الحق فلا ينفعه شواهد النقل كما لم ينفعه دلائل العقل (كلا) ردع عن هذا القول (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) رد لما قالوه وبيان لما اذى بهم الى هذا القول بان غلب عليهم حب المعاصي بالانهماك فيها حتى صار ذلك صدأ على قلوبهم فعمى عليهم معرفة الحق والباطل فان كثرة الافعال سبب لحصول الملكات كما قال عليه السلام ان العبد كلما اذنب ذنبا حصل في قلبه نكتة سوداء حتى يسود قلبه والرين الصدأ وقرأ حفص بل ران باظهار اللام وقرأ حزة والكسائي وابو بكر بل رين بالامالة (كلا) ردع عن الكسب ارائن (انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فلا يرونه بخلاف المؤمنين ومن انكر الرؤية جملة تمثيلا لاهانتهم باهانة من يمنع عن الدخول على الملوك او قدر مضاقا مثل رجة ربهم او قرب ربهم (ثم انهم لصالوا الجحيم) ليدخلون النار ويصلون بها (ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون) بقوله لهم الزبانية (كلا) تكرير الاول ليعقب بوعيد الابرار كما عقب بوعيد الفجار اشعارا بان التطفيف فجور والافساد بر او ردع عن التكذيب (ان كتاب الابرار لفي عليين وما ادراك ما عليون كتاب مرقوم) الكلام فيه مامر في نظيره (يشهده المقربون) يحضرونه فيحفظونه او يشهدون على ما فيه يوم القيامة (ان الابرار لفي نعيم على الارائك) على الاسرة في الحجال (ينظرون) الى ما يسترهم من النعم والمنفراجات (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) بهجة النعم وبريقه وقرأ يعقوب تعرف على بناء المفعول ونضرة بالرفع

(يسقون من رحيق) شراب خالص (مخنوم ختامه مسك) اي مخنوم اوانيه ﴿٥٤٠﴾ بالمسك مكان الطين ولعله تمثيل لنفاسته

او الذي له ختام اي مقطع هورائحة المسك
وقرأ الكسائي خاتمه بفتح التاء اي مايجتمع به
ويقطع (وفي ذلك) يعني الرحيق او النعيم
(فليتنافس المتنافسون) فليرتقب المرتقبون
(ومزاجه من تسنيم) علم لعين بعينها سميت
تسنيما لارتضاع مكانها اورفعة شرابها
(عينيا يشرب بها المقربون) فانهم يشربونها
صرفا لانهم لم يشغلوا بغير الله ويمزج
لسائر اهل الجنة وانتصاب عينا على المدح
او الحمال من تسنيم والكلام في الباء كما
في يشرب بها عباد الله (ان الذين اجرموا)
يعني رؤساء قريش (كانوا من الذين آمنوا
يضحكون) كانوا يستهزئون بفقرآء المؤمنين
(واذا امرت وابهم يتغامزون) يغمز بعضهم
بعضا ويشيرون بأعينهم (واذا انقلبوا
الى اهلهم انقلبوا فاكهين) ملتذين بالصفوة
منهم وقرأ حفص فكهين (واذا رآوهم
قالوا ان هؤلاء لضالون) واذا رآوا المؤمنين
نسبواهم الى الضلال (وما ارسلوا عليهم)
على المؤمنين (حافظين) يحفظون عليهم
اعمالهم ويشهدون برشدكم وضلالهم
(فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون)
حين يرونهم اذلاء مغلولين في النار وقيل
يقع لهم باب الى الجنة فيقال لهم اخرجوا
اليها فاذا وصلوا اليه غلق دونهم فيضحك
المؤمنون منهم (على الارائك ينظرون)
حال من يضحكون (هل ثوب الكفار)
هل اتيوا (ما كانوا يفعلون) وقرأ حزة
والكسائي بادغام اللام في التاء قال النبي
عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة
المطففين سقاء الله من الرحيق المخنوم
يوم القيامة

﴿سورة الانشقاق مكية وآيها﴾

﴿خمس وعشرون﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا السماء انشقت) بالغمم كقوله تعالى
يوم تشقق السماء بالغمام وعن علي رضي الله
عنه تشق من الجبرة (وأذنت لربها)
واستمت له اي انقادت لتأثير قدرته حين
اراد انشقاقها انقياد المطواع الذي يأذن
للأمر ويذعن له

ما الاربيكة حتى لقينا رجلا من اهل النين اخبرنا ان الاربيكة عندهم ذلك ولما عظم الله تعالى كتاب الابرار في الآية
المتقدمة عظم بهذه الآية منزلتهم فقال ان الابرار لفي نعيم والرحيق من الشراب مالاغش فيه ولا شئ يفسده
﴿قوله اي مخنوم اوانيه﴾ من الاكواب والابريق اي هو ممنوع من ان تمسه يدالي ان يفك ختمه الابرار وذلك
يشعر بعزة الشراب ومرسله والمرسل اليه ﴿قوله او الذي له ختام﴾ عطف على قوله اي مخنوم اوانيه بالمسك
اي يجوز ان يكون قوله ختامه مسك بمعنى مقطعه اذا شرب رآه مسك بان توجد رائحة المسك عند خاتمة شربه فان
ختم الشئ وخاتمة آخره ﴿قوله والكلام في الباء كما الخ﴾ اي كما مر في سورة الانسان من انها اماصلة الالئاذ
اي يشرب المقربون ملتذذين بها او بمعنى من لان الشرب يتبدأ منها او مزيدة اي يشربها بتقدير يشرب مدها لان
العين لا تشرب وانما يشرب ماؤها ويحتمل ان تكون بمعنى في اي يشربون وهم فيها والجملة في موضع الصفة لقوله عينا
﴿قوله يعني رؤساء قريش﴾ اشارة الى ان سبب النزول ان اكابر المشركين كانوا جهل والوليد بن المغيرة
وامثالهما كانوا يضحكون من فقرآء المسلمين ويستهزئون بهم كهمار بن صهيب وبلال فزلت ووجه ارتباطها بما قبلها
انه تعالى لما وصف كرامة الابرار في الآخرة ذكر بعد ذلك قبح معاملة الكفار معهم في الدنيا من استهزائهم
وضحكهم منهم ثم بين ان ذلك سيقلب على الكفار في الآخرة والمقصود منه تسليبة المؤمنين وتقوية قلوبهم وذكر من
معاملاتهم القبيحة اربعة اشياء اولها قوله ان الذين اجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون اي يستهزئون بهم
وبدينهم وثانيها قوله واذا امرت وابهم يتغامزون والغمز تقاعل من الغمز وهو الاشارة بالجفن والحاجب ويكون
الغمز ايضا بمعنى العيب والمعنى انهم يشيرون اليهم بالاعين استهزاء بهم ويعيبونهم ويقولون انظروا الى هؤلاء
يتعبون انفسهم ويتركون الهذات ويحملون المشقات لمساير جونه في الآخرة من المثوبات مع ان امر البعث
والجزاء ليس يمتنع بل هو بعيد كل البعد وثالثها قوله واذا انقلبوا الى اهلهم انقلبوا فاكهين اي محبين فرحين
بما فعلوا بالمؤمنين وهو حال من فاعل انقلبوا كما ان حافظين حال من فاعل ارسلوا قيل فاكهين وفكهين لغتان
بمعنى تاعين ملتذذين وقيل فاكهين اي متعنين مشغولين بمساهم فيه من الكفر واتساع الشهوات وفكهين
محبين ورابعها قوله تعالى واذا رآوهم قالوا ان هؤلاء لضالون اي هم على ضلال في تركهم التمس الحاضر بسبب
طلب ثواب لا يدري هل له وجود او لا ثم قال وما ارسلوا عليهم حافظين يعني ان الله تعالى لم يبعث هؤلاء الكفار
رفقاء على المؤمنين يحفظون عليهم احوالهم ويتخذون ما يصنعونه من حق او باطل فيعيون عليهم ما يعتدونه
ضلالا وانما امروا باصلاح انفسهم واي نفع لهم في تتبع احوال غيرهم تمت سورة المطففين والحمد لله رب العالمين

﴿سورة الانشقاق مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله انشقت بالغمام﴾ الانشقاق التصدع وذلك من علامات القيامة والغمام السحاب والباء فيه الالة
كافي قولهم انشقت الارض بالنبات والمعنى ان السماء تصدع بغمام يخرج منها قيل يكون في ذلك الغمام ملائكة
العذاب وكان ذلك اشد واوجل من حيث انه جاء العذاب من موضع الخيف فلي هذا يكون انشقاق السماء لنزول
الملائكة وقيل تشق السقوط والانقراض ويؤيد الاول ما روى من انها تشق من الجبرة وهي باب السماء يقال
لها بالفارسية راء كهكشان وهي ترى في الشتاء في اول الليل في ناحية السماء وفي الصيف في اول الليل
في وسط السماء وتنقل في آخر الليل الى غير موضعها ويقال ان النجوم تقارب في الجبرة فطمس بعضها فصارت
كالسحاب ﴿قوله واستمعت له﴾ الجوهري اذله اذا سمع وانشد

ان اسمعوا ربة طاروا بها فرحا * وكل ماسمعوا من صالح دفنوا *
صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به * وان ذكرت بشر عندهم اذنوا *

وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اذن الله لشيء كما اذن لشيء يغني بالقرآن
اي ما استمع الى شيء كما استماعه الى صوت نبي يقرأ القرآن المنزل عليه وهو مجاز من الاعتداد بذلك والاستسماء له
اي لا يعتد بشئ كاعتداده بذلك فان حقيقة الاصغاء والاستماع لما لم تصور في حقه تعالى جلست على غايتها التي هي
الاعتداد والرضى واذا استند الى نحو السماء ممن ليس من اهل الاعتداد والاصحسان يكون مجازا عن المطاوعة
لتأثير قدرة الله تعالى وعدم الامتناع عنه بان شئت حال السماء في انقيادها لتأثير قدرته تعالى حين اراد انشقاقها

بانقياد المستمع المطواع للامر فاستعير لانتقاده لفظ الاذن والاستماع المستعمل في غاية التي هي انقياد المأمور
 المطيع فهو مجاز في المرتبة الثانية قال الامام انه لم يوجد في جرم السماء ما يمنع من تأثير قدرة الله تعالى في شقها
 وتقريق اجزائها فكانت في قبول ذلك التأثير كالعبد الطائع الذي اذا ورد عليه الامر من جهة المالك انصت له
 واذعن ولم يمنع كقوله تعالى اتينا طائعين وكذا قوله واذنت لربها وحقت عبارة عن تقوذا القدرة في الابدان والاعدام
 وتقريق الاجزاء من غير عمانية اصلا **قوله** فهو محقق وحقيق اي جدير بان يستمع وينقاد لانها ممكنة لذاتها
 والممكن لذاته يحق له ان يتقاد لقدرة من يؤثر في وجوده وصفاته وافعاله **قوله** واكمها جمع اكم بفتحين
 مثل جبل وجبال والاكم بضمين مثل عنق واعناق والاكم جمع اكم مثل كتاب والاكم جمع اكم مثل جبل وجبال
 والاكم جمع اكم مثل عمرو وثمره والاكم الجبل الصغير فان زلزلة الساعة تزيل جبال الارض واكمها وبفسها ربي
 نفسا فيذرها قاما صنفصفا لا ترى فيها عوجا ولا امنا فيستوى ظهر الارض وينسط والمدة بمعنى البسط مأخوذ
 من مددت الشيء فامتد وبؤيده ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال مدت مدة الاديم العكاظي فان الاديم
 اذا مدت زال كل انقائه فيه واستوى وقيل انه مأخوذ من مدة اذا أمده اي يتراد سعتها يوم القيامة لوقوف الخلائق
 عليها للحساب واعلم انه لا بد من الزيادة في وجه الارض سواء كان ذلك بتدبيرها او امدادها لان الخلائق باسرها
 من الاولين والآخرين لما كانوا واقفين على ظهورها يوم القيامة لا بد من الزيادة في طولها وعرضها عن علي بن الحسن
 انه قال قال رسول الله عليه الصلاة والسلام اذا كان يوم القيامة مدت الارض مدة الاديم حتى لا يكون لبشر
 من الناس الاموضع قدميه يعني لكثرة الخلائق فيها **قوله** وتكلفت اي خلعت غاية الخلو حتى لم يبق
 في باطنها شيء فصارت بذلك كأنها تكلفت في الخلو أقصى وسعها وطاقها فان حقيقة التكلف غير متصورة
 في الارض والجهد بضم الجيم الطاقه والنفق المشقة وقوله واذنت لربها وحقت ليس تكرار لان الاول في حق السماء
 وهذا في الارض ثم انه تعالى لما ذكر من مقدمات القيامة ومبادئها امورا وجعلها شروطا ولم يذكر جزاءها
 ليكون ابهامه ادخل في التهويل كأنه قبل اذا وقعت هذه الامور كان ما لا يدخل تحت الوصف والبيان خاطب
 جنس الانسان خطابا منزلا منزلة مخاطبة كل واحد منهم على التعيين فقال له انك كادح الى ربك كدحا والكدح
 في اللغة السعي الشديد في العمل وذلك العمل اما الذهاب اليه تعالى بان يفارق البدن بالموت ويصل الى عالم الارواح
 واما عمله التي عملها في الدنيا من الخير والشر فانه يسعى بها الى ربه فيحاسب بها فاعني على الاول انك ساع مجتهد
 تسير مع انفسك كما قبل انفسك خطاك سيرا سريعا الى ربك اي الى لقاءه بالموت فلاقية عند مجيئك اجلك فانظر بأي
 عمل تلقاه اي فاقه بعمل ينهيك لا بعمل يردك وعلى الثاني انك كادح بمملك في دنياك كذا وسعيك تسير الى ربك
 فيحاسبك ويجازيك به فانظر بأي عمل تسير اليه **قوله** او الاكتفاء عطف على التهويل يعني ان المحذوف
 امامهم يذهب ذهن السامع كل مذهب لابهامه تكون ذلك ادخل في التهويل او متعين وهو قوله علمت نفس ما نسعى
 فيه من خير وشر ولم يذكر اكتفاء بما مر **قوله** او بدلالة قوله عطف على قوله مامر وقوله عليه اي
 على الجواب المحذوف وهو متعلق بالدلالة **قوله** لاقى الانسان كدحه اي عمله الذي كدح فيه وتعب فيه وفيه
 اشارة الى ان ضمير ملاقية راجع الى الكدح الا ان الكدح لكونه عرضا لا يبقى بمنع تلاقيه فلا بد من تقدير المضاف اليه
 اي فلاقى حسابه وحكمه لامر له منه **قوله** اي جهدا يؤثر فيه بفتح الجيم وهو المشقة والتعب وهو تفسير
 لقوله كدحا لا بضمها ولذلك عطف عليه الكدح في الكشف حيث قال الكدح جهد النفس في العمل والكدح فيه حتى
 يؤثر فيها من كدح جلدة وجهه اذا خدشها **قوله** او فلاقية عطف على قوله محذوف واذا كان قوله فلاقية
 جواب اذا يكون قوله يا ايها الانسان انك كادح معترض بين الشرط والجزاء والمعنى اذا كان يوم القيامة لاقى الانسان عمله
 اي جزاء عمله واليه اشار بقوله والكدح اليه السعي الى لقاء جزائه **قوله** لا يناقش فيه يعني ان الحساب
 اليسير هو العرض بان تعرض عليه اعماله ويعرف ان الطاعة منها هذه وان المعصية هذه ثم ثاب على الطاعة
 ويتجاوز عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لانه لا شدة فيه على صاحبه ولا مناقشة ولا يقال له لم فعلت هذا
 ولا يطالب بالعدر ولا بالاجرة عليه فانه متى طوبى بذلك لم يجد عذرا ولا حاجة فيتضح كما قال عليه الصلاة والسلام
 من نوقش في الحساب فقد هلك والحساب اليسير هو العرض وسوف من الله تعالى واجب **قوله** اي يؤتى كتابه
 بشماله من وراء ظهره يعني ان قوله تعالى في هذه السورة واما من اوتى كتابه وراء ظهره لا ينافي قوله في سورة

(وحقت) اي وجعلت حقيقة بالاستماع
 والانقياد يقال حق بكذا فهو محقق
 وحقيق (واذا الارض مدت) بسطت
 بان تزال جبالها واكمها (وألفت ما فيها)
 ما في جوفها من الكنوز والاموات
 (وتخلت) وتكلفت في الخلو أقصى جهدها
 حتى لم يبق شيء في باطنها (واذنت لربها)
 في الالتقاء والتخلية (وحقت) للأذن وتكرير
 اذا الاستقلال كل من الجملتين بنوع من القدرة
 وجوابه محذوف للتهويل بالابهام
 او الاكتفاء بما مر في سورتي التكويد
 والانقطار او بدلالة قوله (يا ايها الانسان
 انك كادح الى ربك كدحا فلاقية) عليه
 وتقديره لاقى الانسان كدحه اي جهدا
 يؤثر فيه من كدحه اذا خدشه او فلاقية
 ويا ايها الانسان انك كادح الى ربك اعترض
 والكدح اليه السعي الى لقاء جزائه (فاما
 من اوتى كتابه يحسبه فسوف يحاسب حسبا
 يسيرا) سهلا لا يناقش فيه (ويقلب الى
 اهله مسرورا) الى عشيرته المؤمنين او فريق
 من المؤمنين واهله في الجنة من الخور (واما
 من اوتى كتابه وراء ظهره) اي يؤتى كتابه
 بشماله من وراء ظهره قيل يغفل عنه الى صفه
 ويجعل يسراه وراء ظهره

الحاقه وامان اوتى كتابه بشماله لاما كان الجمع بينهما بان تخلع يده اليسرى من موضعها قبعل وراء ظهره فيعطى كتابه بشماله خلف ظهره قبل ويحتمل ان يكون بعضهم يعطى كتابه بشماله وبعضهم من وراء ظهره ولما اوتى كتابه من غير يمينه علم انه من اهل النار فيقول يا ثبورا قبل الثبور مشتق من المثارة على الشئ وهى المواظبة عليه وسمى هلاك الآخرة ثبورا لانه لازم لا يزول **قوله** وقرأ الجازيان وهما نافع وابن كثير والشامي وهما ابن عامر يصلى بضم الياء وقص الصاد وتشديد اللام وقرأ ابو عمرو البصرى وعاصم وحزة يصلى بفتح الياء واسكان الصاد مخففا وقرأ يصلى بضم الياء وسكون الصاد وتخفيف اللام اى يدخله غيره لقوله تعالى ونصلية جهنم **قوله** فارغا من الآخرة وعما فيها من الحساب والثواب والعقاب فتقاعده لذلك عن تعب المجاهدة فى الطاعات واجتناب المعاصى والمنكرات فابله الله تعالى من ذلك السرور والامن غما وانما بخلاف المؤمن فانه لما كان متقيا عن المعاصى مجتهدا فى الطاعات غير آمن من العذاب ولم يكن فى الدنيا مسرورا بالمال والجاه ولم يكن له فيها الا هم الآخرة والخوف من احوالها ابلاه الله تعالى من غم ذلك سرورا بالمال لا يقطع **قوله** ظن ان لن يحور **قوله** ان فيه محففة من الثبلة واسمها ضمير الشأن المضمير ولن يحور خبرها والجملة سدت مسد مفعولى الظن والمعنى ان هذا الكافر ظن ان الامر والشأن لن يحور الى الله تعالى بان يبعث بعد الموت والخور الرجوع والجار المرجع وقبل الخور الرجوع الى خلاف ما كان عليه المرء كما فى قوله نعمود بالله من الخور بعد الكور والمعنى على هذا انه ظن ان لن يرجع الى خلاف ما هو عليه فى الدنيا من السرور والنعم ثم قال تعالى بلى اى تبعتن وعلى الثانى ليبدل سروره بغم لا يقطع وبلاء لا يزول ان ربه كان به بصيرا طالما بما يعمل من الكفر والمعاصى فلم يكن ليحور فى حكمته ان يعمل ولا يعاقبه على سوء اعماله كنى بعلمه تعالى عن بعثه وبجازاته عليها وكلمة لا فى قوله تعالى فلا اقسم يحور ان تكون (دال الكلام السابق وابطاله فانه تعالى حكى عن المشرى انه ظن ان لن يحور اى يبعث فأبطل الله تعالى ذلك الظن بقوله لانهم قال بعد اقسام بالشفق والغاء لتعقيب فانه تعالى لما اوجب الخور والبعث بقوله بلى فرجع عليه رد قوله وابطال ظنه ويحور ان تكون كلمة لاصلة وقدم مرارا واتفق العلماء غير عكرمة ومجاهد على ان الشفق اسم للآثر الباقي من الشمس فى الافق بعد غروبها ثم اختلفوا بعد ذلك فذهب عامةهم الى انه هو الحمرة التى ترى فى المغرب بعد غروب الشمس واليه ذهب ابو يوسف ومحمد رحمهما الله وظاهر قول ابى حنيفة رحمه الله ان الشفق البياض الذى يغيب الحمرة الا ان اسد بن عمرو قال ان اباحنيفة رجع عن هذا القول واختار ان الشفق هو الحمرة كما قال به صاحباه والشفق فى الاصل الرقة ومنه توب شفق اذا رقى لطول اللبس والشفقة على الانسان رقة القلب عليه واذا كان هذا اصله فهو بالبياض اولى منه بالحمرة لان اجزاء الضياء فى البياض ارق وفى الحمرة اكثف فان اثر الشمس اعنى ضوءها يأخذ فى الرقة والضعف من غيبة الشمس الى ان يستولى سواد الليل على الاقنى كلها وقال عكرمة ومجاهد ان الشفق هو النهار بناء على ان الشفق اثر الشمس وهو كوكب نهاري واثرها هو النور ويؤيد ما نه تعالى عطف عليه الليل وهو يستدعى ان يكون المذكور قبله النهار فيكون القسم واقعا بالليل والنهار الذين احدهما معاش والاخر سكن وبهما قوام امور العالم **قوله** وما جعه **قوله** اى ما كان منتشر بالنهار فان الليل اذا اقبل اوى كل شئ الى مأواه والوسق ضمت الشئ بمعنى الى بعض يقال وسق فانسق واستوسق كوسعه فانسع واستوسع وما فى قوله تعالى وما وسق مو صولة او مو صوفة بمعنى الذى جمعه او شئ جمعه اشار اليه المصنف بقوله وما جعه بتقدير العائد فانه لامة من العائد على التقديرين بخلاف ما اذا كانت مصدرية واشار ايضا الى ان جمع الليل للمخلوقات عبارة عن ستره اياها بظلمته واحاطة الظلمة بها فان ظلمة الليل كأنها تجل الجبال والبحار والاشجار والحيوانات فكأنه تعالى اقسم بجميع المخلوقات كما قال تعالى فلا اقسم بما تبصرون وما لا تبصرون وهذا المعنى لا يحصل على تقدير ان تكون ما مصدرية لان المقسم به حينئذ يكون بوسق الليل وجمعه لا بما يجمعه الليل من المخلوقات وقيل يحتمل ان يكون المراد بما جمعه العباد المجتهدين بالليل لانه تعالى مدح المستغفرين بالامصار فيحور ان يحلف بهم **قوله** مستوسقات لو يجدن سائقا **قوله** اوله ان لنا فلائضا حقا نقاء والقلوص النافذة الشايقة والحقائق جمع حقائق جمع حقة وهى النافذة التى استكملت ثلاث سنين ودخلت فى الرابعة وصف الشاعر فلائصه الحقائق بكونها مستوسقات اى مجتمعات وتعنى ان يكون لها سائق **قوله** او طرده الى اما كنه عطف على قوله جمعه وستره يعنى ان الوسق فى اللغة كما يكون بمعنى الجمع يكون بمعنى الطرد والابعاد

(فسوف يدعوا ثبورا) يتخى الثبور ويقول يا ثبورا وهو الهلاك (وبصلى سعيلا) وقرأ الجازيان والشامي والكسائي وبصلى كقوله تعالى ونصلية جحيم وقرئ وبصلى كقوله ونصلية جهنم (انه كان فى اهله) فى الدنيا (مسرورا) بطرا بالمال والجاه فارغا من الآخرة (انه ظن ان لن يحور) ان يرجع الى الله تعالى (بلى) ايجاب لما بعدل (ان ربه كان به بصيرا) طالما باعماله فلا يجهله بل يرجعه ويحازيه (فلا اقسم بالشفق) الحمرة التى ترى فى افق المغرب بعد الغروب وعن ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه انه البياض الذى يلها سمي به رفته من الشفقة (والليل وما وسق) وما جعه وستره من الدواب وغيرها يقال وسقه فاتسق واستوسق قال + مستوسقات لو يجدن سائقا + او طرده الى اما كنه من الوسيفة

ايضا كما يقال للابل المسروقة وسيفة لان السارق طردها من اماكنها وفي الصحاح الوسيقة من الابل كالرفقة من الناس فاذا سرقت طردت معا **قوله** اجتمع وتم بدرا مبنى على ما قل من ان اتسق واستوسق مطاوعان لوسقه بمعنى جمعه يقال امور فلان متسقة اي مجتمعة على الصلاح كما يقال منتظمة ثم انه تعالى لما ذكر ما اقسام به ذكر بعده ما اقسام عليه فقال لتركن طبعا عن طبق واختار المصنف قراءة من قرأ بضم الباء على خطاب الجنس الذي هو في معنى الجمع لان النداء في قوله يا ايها الانسان انك كادح للجنس ومن قرأ ليركن بالياء وقح الباء جعل الكلام اخبارا عن الغائب وهو الانسان المذكور بالاسم الظاهر المنزل منزلة الغائب اي ليركن الانسان ومعنى الآية ان الناس يلقون يوم القيامة اهل الاوسدة والاشدأد حالا بعد حال وشدة بعد شدة كأنهم لما انكروا البعث اقسام الله تعالى ان البعث كائن لا محالة وان الناس يلقون فيه الشدأد والاهوال الى ان يفرغ من حسابهم فيصير كل احد الى ما عدله من الجنة او نار فهي نظير قوله تعالى بلى وربى تبعثن ثم لتنبؤن بماعلمتم **قوله** وهو لما يطابق غيره **قوله** يعني ان الاصل اسم لما يطابق غيره يقال ما هذا يطبق هذا اي لا يطابقه ومنه قيل للغطاء المطبق ثم قيل للحال المطابقة لغيرها طبق **قوله** او مراتب من الشدة بعد المراتب عطف على قوله حالا بعد حال لان طبعا على الاول اسم مفرد اطلق على الحال المطابقة لغيرها وعلى هذا جمع طبقة بمعنى مرتبة يقال طبقات البيت اي مراتبه فالمراد بها في الآية طبقات الشدة ومرتبتها التي بعضها اشد من بعض وهي الموت وما بعده من احوال القيامة **قوله** او هي وما قبلها اي او هي هذه المذكورات وما كان قبلها من الدواهي العارضة للانسان من ابتداء وجوده الى ان يموت **قوله** باعتبار اللفظ فان لفظ الانسان مفرد فخطوب خطاب المفرد المذكور ولو اعتبر معناه لضم الباء على طريق خطاب جماعة المذكور وعلى تقدير ان يكون الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم يكون قوله طبعا اسما مفردا لما يطابق غيره وهي اما احواله التي يترقى عليه السلام فيها من الظفر والغلبه على المشركين المكذبين بالبعث واظهار دينه على الاديان كلها وامراتبه عليه الصلاة والسلام في القرب من الله تعالى والاستعفاف لانواع فضله ورحمته بحيث لا يعلم كنه ذلك غيره تعالى واما ما ركب من طبقات السماء كأنه تعالى يقول اقسام يا محمد على انك لتركن حالا بعد حال حتى يختم لك بعاقبة جيلة فلا يحزنك كفرهم وتمادبهم في الكفر والتكذيب او لتركن درجة بعد درجة في القرب من الله تعالى والكرامة عنده او لتركن السموات طبعا بعد طبق فانها سبع سموات طباقا فهي بشارة له عليه الصلاة والسلام بصعوده الى السموات مشاهدة ملكوتها واجلال الملائكة اياه فيها وقد فعل الله تعالى به ذلك ليلة الاسراء وقوله بعد حال وبعد المراتب اشارة الى ان عن معنى بعد ووجه ذلك ان الانسان اذا صار الى الشئ تجاوزا عن شئ آخر فقد صار الى الثاني بعد الاول فصح ان يستعمل فيه بعد وعن معا وايضا لفظة عن تفيد البعد والمجاورة فكانت مشابهة للفظ بعد فصح استعمال احدهما بمعنى الاخرى **قوله** وعن طبق صفة لطبقا اي لتركن طبعا كأننا بعد طبق او حال من الضمير في لتركن وقوله تجاوزا ليطبق على قراءة تركن بفتح الباء وقوله او تجاوزا ينله على القراءة بضم الباء **قوله** يوم القيامة **قوله** خص يوم القيامة بانتفاء ايمانهم به مع انهم لا يؤمنون باكثر مما يجب الايمان به بل بكلمة من حيث ان الكلام مسوق لتوبيخ منكري البعث والقيامة وتشنيع حالهم لانه تعالى حكى عن الكافرين انهم يحور ثم حكم بانهم يحور البتة ثم اقسام بالحوادث المتغيرة الطارئة على الافلاك والعناصر على ان الناس يلقون بعد البعث طبعا بعد طبق الى ان يستقر كل احد فيما عدله فان الشفق حالة مخالفة لما قبلها وهو ضوء النهار ولما بعدها وهو ظلمة الليل وكذا الليل حالة حادثة بعد انبساط ضوء النهار بغير احوال الحيوانات من التفرق الى الاجتماع ومن اليقظة الى النوم وكذا اتساق القمر وكونه بدرا حالة حادثة بعد كونه ناقصا فهو تعالى اقسام بهذه المذكورات على انهم يبعثون ويركبون طبعا عن طبق فتخصيص هذه المذكورات بعملها مقسماتها من حيث ان لها دلالة على ثبوت الدعوى فان من قدر على تغيير الاجرام العلوية والسفلية من حال الى حال على حسب المصالح ومقتضى الحكمة لابد ان يكون قادرا على جميع الممكنات طالما بجميع المعلومات فيكون قادرا على البعث والقيامة فلذلك فرع عليه استبعاد عدم ايمانهم بالقائه الدالة على السببية فقال فالحق لا يؤمنون بالبعث والجزاء فان عدم ايمانهم بذلك بعد ظهور الحجة وزوال الشبهة منكر مستبعد جدا وعطف عليه استبعاد عدم خضوعهم وانقيادهم لقدره فان عند سماعهم اياه من حيث انهم بالغوا في امر الفصاحة والبلاغة الى اقصى المراتب الممكنة لنوع البشر فعند

(و الفهر اذا اتسق) اجتمع وتم بدرا (لتركن طبعا عن طبق) حالا بعد حال مطابقة لاختها في الشدة وهو لما يطابق غيره فقليل الحال المطابقة او مراتب من الشدة بعد المراتب هي الموت ومواطن القيامة واهوالها او هي وما قبلها من الدواهي على انه جمع طبقة وقرا ابن كثير وحزرة والكسائي لتركن بالقصص على خطاب الانسان باعتبار اللفظ او الرسول صلى الله عليه وسلم على معنى لتركن حالا شريفه ومرتبة عالية بعد حال شريفه ومرتبة عالية او طبعا من طباق السماء بعد طبق ليلة المعراج وقرى بالكسر على خطاب النفس وبالياء على الغيبة وعن طبق صفة لطبقا او حال من الضمير بمعنى تجاوزا ليطبق او تجاوزا ينله (فالحق لا يؤمنون) يوم القيامة

سماعه لا بد ان يجزموا بكونه معجزا خارجا عن طوق البشر وكونه كلاما الهيا ويعلموا بذلك صدق ميلغه عليه السلام في دعوى الرسالة فيؤمنوا به ويقبلوا جميع ما كلفهم به . فسر المجود او لا بالخضوع والانقياد ثم يجوز ان يراد به نفس السجود عند تلاوة آية السجود على ان يكون المراد بالقرء ان آية السجدة بخصوصها لا مطلق القرء آن وايد هذا الاحتمال بما روى في سبب النزول **قوله واحتج به** اي بهذه الآية وتذكير الضمير لكونها في معنى المنزل ووجه الاحتجاج ان الذم انما يتوجه على من ترك الواجب **قوله استهزأ بهم** لان البشارة هي الاخبار بالخبر السار وقد استعملت في الخبر المؤلم **قوله استثناء منقطع** اي من الضمير المنصوب في قوله فبشرهم الراجع الى الذين كفروا ولا شك ان الذين آمنوا ليسوا من جنسهم فيكون الاستثناء منقطعا بمعنى لكن الذين آمنوا ويجوز ان يكون متصلا والمعنى الامن تاب منهم وآمن بعد ما نزلت هذه الآية فانهم وان كانوا في الحال كفارا الا انهم متى تابوا واستحقوا لان يثابوا وآمنوا وعملوا الصالحات تخلصوا من استحقاق العذاب الاليم واستحقوا لان يثابوا بأجر غير منقوس ولا مقطوع لان نعم الآخرة لا ينقطع . تمت سورة الانشقاق والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة البروج مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله البروج الاثني عشر شبهت بالقصور اي اطلق اسم القصور التي تنزل فيها الاكابر والاشراف على بروج السماء الاثني عشر استعارة تصريحية تشبيها لها بالقصور لكونها منازل السيارات او مقر الثوابت وقيل المراد بالبروج ههنا النجوم التي هي منازل القمر وهي ثمانية وعشرون نجما ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاها ولا يتقاصر عنها واذا صار القمر الى آخر منازلها دق واستغوس واسترليت ان كان الشهر ثلاثين يوما وان كان تسعة وعشرين فليلة واحدة واطلاق البروج على هذه النجوم ايضا مبنى على تشبيها بالقصور من حيث ان القمر ينزل فيها ولظهورها ايضا بالنسبة اليها لان البروج تنبئ عن الظهور وقيل المراد بالبروج عظام الكواكب سميت بروجا لظهورها وقيل المراد بها ابواب السماء وسميت بروجا لظهورها بالنسبة الى من ينزل من السماء ولان النوازل تخرج منها كما تخرج من القصور **قوله واصل التركيب للظهور** اي للظهور والامتيان بحسب الرفعة والاشتمال على الحسن فان القصور لم تفتها وما فيها من الحسن ظاهرة للاعين فلذلك سميت بروجا ثم يقال برجت المرأة شئت بالبرج في اظهار الحسن وهو معنى قولهم التبرج اظهار المرأة زينتها ومحاسنها للرجال قال تعالى غير متبرجات بزينة **قوله ومن يشهد** اي ومن يحضر في ذلك اليوم من الخلائق الاولين والآخرين من الجن والانس والملائكة والانبياء عليهم الصلاة والسلام فانه سبحانه وتعالى لما قسم باليوم الموعد الذي هو يوم القيامة تبينها على عظيم قدره وشرفه من حيث كونه يوم الفصل والجزاء ويوم تفرده فيه تعالى بالملائكة والحكم عطف عليه الشاهد وهو من يحضر في ذلك اليوم من الخلائق والمشهود فيه الذي هو ما في ذلك اليوم من العجائب **قوله او النبي وامته** عطف على قوله ومن يشهد في ذلك اليوم اي ويجوز ان يكون الشاهد من الشهادة لامن الشهود وهو الحضور فعلى هذا يكون المشهود بمعنى المشهود عليه لان الشهادة لا تتعدى نفسها بل يحرف الجز يقال شهد به وشهد عليه الا انه حذف الصلة كما حذف من المشترك واصله مشترك فيه وعلى تقدير ان يكون الشاهد والمشهود من الشهادة ذكر وجوه في تعيين المراد بهما الاول ما ذكره بقوله او النبي وامته وبدل عليه قوله تعالى انا ارسلناك شاهدا وبشرا ونذيرا وداعيا الى الله ولا شك ان تبشيره واداره ودعوته عليه الصلاة والسلام انما هو بالنسبة الى امته فكذا شهادته تكون بالنسبة اليهم كما قال تعالى في حق امته عليه الصلاة والسلام ويكون الرسول عليكم شهيدا والثاني ما ذكره بقوله او امته وسائر الامم لقوله تعالى في حق امته عليه الصلاة والسلام وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس والثالث ما ذكره بقوله او كل نبي وامته لقوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد فانه يدل على ان كل نبي شاهد على امته والرابع ما ذكره بقوله او الخالق والخلق لقوله تعالى وكفى بالله شريدا اي شاهدا مطلعا على احوال خلقه والخامس ما ذكره بقوله او عكسه فان كل جزئي من جزئيات العالم شاهد على ان له صانعا وعلى التقديرين يكون القسم واقعا بجميع الكائنات وخالفها قال الشاعر

فيا عجب كيف يعصى الاله ام كيف يحجده الجاحد

(واذا قرئ عليهم القرءان لا يسمعون ولا يخضعون ولا يسجدون لتلاوته لما روى انه عليه الصلاة والسلام قرأوا سجدوا اقترب فسجد بمن معه من المؤمنين وقريش تصفق فوق رؤسهم فنزلت واحتج به ابو حنيفة رضي الله عنه على وجوب السجود فانه ذم لمن سمعه ولم يسجد وعن ابى هريرة رضي الله عنه انه سجد فيها وقال والله ما سجدت فيها الا بعد ان رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها (بل الذين كفروا يكذبون) اي بالقرءان (والله اعلم بما يوعون) بما يضمرون في صدورهم من الكفر والعداوة (فبشرهم بعذاب اليم) استهزأ بهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) استثناء منقطع او متصل والمراد من تاب وآمن منهم (لهم اجر غير ممنون) مقطوع او ممنون به عليهم . من النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة انشقت امامه الله ان يعطى كتابه من وراء ظهره

سورة البروج مكية وآياتها ثمان

وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والسماء ذات البروج) يعني البروج الاثني عشر شبهت بالقصور لانها تنزلها السيارات وتكون فيها الثوابت او منازل القمر او عظام الكواكب سميت بروجا لظهورها واواب السماء فان النوازل تخرج منها واصل التركيب للظهور (واليوم الموعد) يوم القيامة (وشاهد ومشهود) ومن يشهد في ذلك اليوم من الخلائق وما احضر فيه من العجائب وتكبرهما للإبهام في الوصف اي وشاهد ومشهود لا يكسبه وصفهما او المبالغة في الكثرة كأنه قيل ما فرطت كثرة من شاهد ومشهود او النبي وامته او امته وسائر الامم او كل نبي وامته او الخالق والخلق او عكسه فان الخالق مطلع على خلقه وهو شاهد على وجوده او الملك الحفيظ والمكلف او يوم النحر او عرفة والحجج او يوم الجمعة والجمع فانه يشهده او كل يوم واهله

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد *

والسادس ما ذكره بقوله أو الملك الحفيظ والمكلف لقوله تعالى وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد فتكون كل نفس مشهودا عليها من حيث أن حفظه أعمالها تشهد عليها بها والسابع ما ذكره بقوله أو يوم انحر قد روى عن ابن عمر وابن الزبير والنخعي والثوري رضي الله عنهم أن الشاهد يوم الاضحى فانه يوم عظيم يشهد لمن حج بالاعمال واستحقاق الرحمة والثامن ما ذكره بقوله أو عرفة فانه ايضا يوم عظيم يشهد للحجيج وهو جمع حاج كما يقال للغزاة غزى وللعادين على اقدامهم عدى والتاسع ما ذكره بقوله أو يوم الجمعة والجمعة فانه يشهد على كل عامل بما عمل فيه من خير وشر والعاشر ما ذكره بقوله أو كل يوم واهله روى عن الحسن أنه قال ما من يوم الا وينادى أنا يوم جديد وأنا على ما عمل في شهيد فاعتنى فلو غابت شمسى لم تدركنى الى يوم القيامة **قوله** قيل انه جواب القسم على تقدير لقد قتل **قوله** احتج الى التقدير لان جواب القسم اذا كان جملة فعلية وكان الفعل ماضيا مثبتا تصدر الجملة بلام الابتداء الداخلة على كلمة قد نحو والله لقد خرج ولا يجوز الاقتصار على احدهما الا عند طول الكلام كافي قوله تعالى والشمس وضحاها الى قوله قد افلح من زكاه فانه لم يؤت فيه باللام لطول الكلام او في ضرورة الشعر كافي قوله

خلفت لها بالله حلقة فاجر * لتاموا وما من حديث ولا صالى *

ويجب في مثله تقدير قد بعد اللام لان لام الابتداء لا تدخل على الماضى المجرد فن قال ان قوله تعالى قتل اصحاب الاخدود جواب القسم قال ان اصله لقد قتل اى لقد لعن لحذف اللام كافي قوله قد افلح من زكاه ثم حذف كلمة قد وقبل في توجيه خلوة الجملة عنهما ان الكلام محمول على التقديم والتأخير كأنه قيل قتل اصحاب الاخدود والسماء ذات البروج **قوله** والظاهر انه دليل جواب محذوف **قوله** جعله اظهر بالنسبة الى كونه جواب القسم بناء على ما اشار اليه من أن السورة وردت لبيان شدة عداوة كفار قريش للمؤمنين واستحقاقهم بذلك لعنة الله تعالى وعظيم مخطئه وأن ذكر قصة اصحاب الاخدود والتعرض لحديث الجنود وفرعون ونمود المقصود منه تسلية النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه على ايداء الكفار ببيان ان احوال المؤمنين مع الكفار في جميع الأزمنة مستمرة على هذا المنهج وانه تعالى ينتقم من الكفار المعاندين لا وليائته المؤمنين فان ذلك يتضمن وعد المؤمنين ووعد المشركين فاذا كان كذلك ظهر ان جعل كفار مكة على طرف وتوجيه القسم على تحقيق لعن اصحاب الاخدود لا وجه له ولا سيما ان ذلك يؤدى الى تقدير قد واللام وتقدير الكلام والسماء ذات البروج ان كفار قريش للمعونون لعنا مثل لعن اصحاب الاخدود والقتل لكونه اغلظ العقوبات لا يقع الا عن مخطئ عظيم يوجب الابعاد عن الخير والرحمة الذى هو الاثم فكان الاثم من لوازم القتل فلذلك عبر به عن الاثم لكونه ابلغ في التصريح باللعن من حيث انه بمنزلة اثبات الاثم بالبينه والاخبار بان اصحاب الاخدود ملعونون لقوة عنادهم ومبالغتهم في ايداء المؤمنين يدل على ان كفار مكة ايضا ملعونون للاشتراك في العلة وهى الاصرار على الكفر والعناد والمبالغة في ايداء المؤمنين وسلوك طريق الكناية ابلغ من التصريح وادخل في افادة التسلية **قوله** قال قلبه اليه **قوله** فكان الغلام يطيل عنده القمود بسبب مبله اليه فاذا ابطأ عن الساحر ضربه واذا ابطأ عن اهله ضربه فشكا ذلك الى الراهب فقال يا بنى اذا استبطأك الساحر قتل حبسنى اهلى واذا استبطأك اهلك قتل حبسنى الساحر فبينما هو بالطريق ذات يوم ظهرت حبة قد حبست الناس الخ **قوله** فأتلتها **قوله** اى بان يخلق في قوة ارمى بها هذا الحجر اليها واضربها به فرماها قتلها فصارت ذلك سببا لاعراض الغلام عن العكر والتدين بدين الراهب والاشتغال بعبادة الله تعالى فصارت الى حيث يبرى الاكاه والارض وبشئ من الادواء وهو جميع داء الى آخر القصة والرجفة الزلزلة ويقال كفأت الاناء اى كبيته وقلبه وتقاعست اى تأخرت فكأنها ارتدت وكان لهذه المرأة ثلاثة اولاد احدهم رضيع فقال لها الملك ارجعى عن دينك والأتيتك واولادك في النار فأبت فأخذ ابنها الاول فالتقه في النار ثم قال لها ارجعى عن دينك فأبت فأتى الثانى ثم قال لها ارجعى فأبت فأخذ الصبي منها ليلقيه في النار ففهمت بالرجوع فقال الصبي يا أمهات لا ترجعى من الاسلام فانك على الحق ولا بأس عليك فأتى الصبي في النار وألقيت أمه على اثره عن عكرمة قال تكلم في المهد اربعة عيسى ومحيى وصاحب جريج وصاحب الاخدود وقال عطاه خمسة هؤلاء وابن ماشطة بنت فرعون وقال الضحاك ستة هؤلاء وشاهد يوسف عليه الصلاة

(قتل اصحاب الاخدود) قيل انه جواب القسم على تقدير لقد قتل والظاهر انه دليل جواب محذوف كأنه قيل انهم ملعونون يعنى كفار مكة كما لعن اصحاب الاخدود فان السورة وردت لتثبيت المؤمنين على اذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم والاخذود الخد وهو الشق في الارض ونحوهما بناء ومعنى الخق والاختوقى روى مرفوعا ان ملكا كان له ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما لم يعلم الساحر وكان في طريقه راهب قال قلبه اليه فرأى في طريقه ذات يوم حبة قد حبست الناس فاخذ حجرا وقال اللهم ان كان هذا الراهب احب اليك من الساحر فأتلتها فقتلها وكان الغلام بعد يبرى الاكاه والارض وبشئ من الادواء وعسى جليس الملك فأبرأه فسأله الملك عن ابرأه فقال ربى فغضب فعذبه فدل على الغلام فعذبه فدل على الراهب فقتله بالمشار وارسل الغلام الى جبل ليطرح من ذروته فدعا فرجف فهلكوا ونجا واجلسه في سفينة ليغرق فدعا فانكفأت السفينة بمن معه فغرقوا ونجا فقال الملك اسب بقائى حتى تجمع الناس وتصلبنى وتأخذ سهمي من كنانتي ونقول بسم الله رب الغلام ثم ترميني به فرماه فوق في صدغ فأت الناس فأمروا بأخاذه واوقدت فيها النيران فن لم يرجع منهم طريحه فيها حتى جاءت امرأة معها صبي فتقاعست فقال الصبي يا أمه اصبرى فانك على الحق فاقصمت

والسلام **قوله** وعن علي رضي الله عنه **عن** سعيد بن جبير رضي الله عنه انه قال اختلف في احكام الجحوش فقال عمر رضي الله عنه ما هم يهود ولا نصارى ولا لهم كتاب وقال علي رضي الله عنه قد كان لهم كتاب وحرّم عليهم في كتابهم الاخوات والبنات وكانت الحرة داخلت لهم فناولها ملك من ملوكهم فقبلت على عقله فوقع على ابنته وحلى اخذ فلما ذهب عنه السكر ندم وقال لهما ويحكم ما هذا الذي اتيت وما المخرج قالنا المخرج منه ان تخطب الناس وتقول ان الله قد احل نكاح الاخوات والبنات فقال لهم خطيبا فقال ان الله قد احل نكاح الاخوات والبنات فقال له الجماعة معاذ الله ان تؤمن بهذا او تقر به ما جاء به رسول ولا نزل علينا كتاب فبسط فيهم السوط فابوا ان يقرّوا به فجرد عليهم السيف فابوا ان يقرّوا فخذلهم اخذودا واوقد فيه النيران وعرضهم عليها فن ابى فذقه في النار ومن اجاب خلى سبيله **قوله** وقبل لما نصّر نجران **عن** اي اهل نجران الذين روى انه وصل الى نجران رجل ممن كان علي دين عيسى عليه السلام فدعاهم الى النصر فاجابوه فسار اليهم ذو نواس اليهودي بمجنوده من جبر فخيرهم بين النار واليهودية فابوا فاحرق منهم اثني عشر ألفا في الاخذود وقيل سبعين ألفا فان قيل تعارض هذه الروايات يدل على كذبها ما يجب بانه لا تعارض لما روى عن مقاتل انه قال كانت الاخذود ثلاثة واحد بنجران الذين وآخر بالشام والثالث بالعراق **قوله** صفة لها بالعظيمة وكثرة ما يرتفع به لها **عن** خطيب كان او غيره فان الوقود بالغض وان شاع في الخطب الا انه يطلق على مطلق ما يتقديه النار اي شئ كان قال تعالى وقودها الناس والحجارة فالقعود من توصف النار بكونها ذات الوقود تعظيم شأنها بالدلالة على كثرة ما يكون سببا لانقراضها واستشعاليها ولولم يقصد به هذا المعنى لما بقى لتوصيف قاعدة فانه من الظاهر المكشوف ان النار لا تخلو من الوقود وكلمة الله في قوله تعالى اذ هم عليها قعود ظرف لقتل والمعنى لعنوا وقت كونهم قاعدون على حافة النار لاقاء المؤمنين فيها وحافة الشئ جانبه والظاهر ان المراد باصحاب الاخذود الجبابرة الذين يقعدون على شفير النار ويخبرون المؤمنين بين الارتداد وبين الوقوع في النار فن ترك الاسلام تركوه ومن كان يصبر عليه ألقوه في النار وأن ضميرهم في قوله اذ هم لهؤلاء الجبابرة وقعود جمع قاعد وعبر عن القعود على حافة النار وشفيرها بالقعود على نفس النار للدلالة على انهم حال قعودهم على شفيرها مستولون عليها يقذفون فيها من شاؤوا ويخفون سبل من شاؤوا **قوله** وما انكروا **يقال** نعم الامر اذا جاءه وكرهه اي وما عابوا منهم وما انكروا الايمانهم وانما قال الان يؤمنوا بلفظ المستقبل مع ان الايمان وجد منهم في الماضي لدوامهم عليه في الآتي حتى او كفروا في المستقبل لما عذبهم على ماضي فكانه قيل الان يستمروا على ايمانهم **قوله** استثناء على طريقة قوله ولا عيب فيهم فان كل واحد منهما من قبيل تأكيد المدح بما يشبه الذم فان كون سيوف الشجعان مشتملة على كسور في حدها من مصادمة الجيوش من امر الحماد واجل المفاخر فكذا الايمان بالله تعالى اشرف جميع فضائل المكلفين وهم لغاية غوايتهم عدوه قهرا وعاقبوه به والمقصود من الآية بيان ان اصحاب الاخذود يستحقون لعنة الله تعالى ومخطبه وذلك ان من اتصف بكونه عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه وحيدا اي محمدا لجميع المخلوقات بلسان المقال او بلسان الحال فان كل ذرة من ذرات الكائنات يقضي على صانعه بكمال العلم والقدرة والحكمة ويحمده على ما انعم به عليه من نعمه الابدان وما يتفرع عليها من سائر النعم وبكونه بحيث ثبت له ملك السموات والارض بحيث لا يشاركه احد في تصرف شئ منهما يستحق ان يؤمن ويصدق بانه رب العالمين ويخص بالعبادة فالجاهل الذي نعم الايمان به وتخصيصه بالعبادة يكون في نهاية الغواية ويستحق اللعن والمخط اعظم واخر ذكر اختصاصه تعالى بالملك التام من كونه تعالى عزيزا حيدا لان الصفة الاولى دالة على كمال القدرة والثانية دالة على كمال العلم والاشك ان اختصاصه بالملك التام بحيث يكون موجدا لجميع الكائنات ويكون ابقاؤا هاما وجوده وافنائها مفتوحا الى محض مشيئته انما يكون عند حصول الكمال في القدرة والعلم وقوله تعالى على كل شئ شهيد وعيد لهم لان من لا يخفى عليه شئ يجازي كل احد على وفق عمله فهو وعد عظيم للطيعين ووعد شديد للجرمين ثم انه تعالى لما ذكر قصة اصحاب الاخذود وما فعلوا بالمؤمنين اذ هم عليها قعود اتبعها بذكر عقاب من آذى المؤمنين وبذكر ثواب اهل الايمان والطاعة **قوله** بلوهم بالاذى **اشاره** الى ان اصل القسنة الابتلاء والامتحان وذلك قد يكون بالسر آه وقد يكون بالاذى والمراد بها في الآية الابتلاء بالاذى بقرينة المقام فان اولئك الكفار اتخنوا المؤمنين بعرضهم على النار واحراقهم بها والى ان المراد بالذين قتلوا المؤمنين كل من فعل ذلك من اصحاب

وعن علي رضي الله عنه ان بعض ملوك الجحوش خطب بالناس وقال ان الله احل نكاح الاخوات فلم يقبلوه فامر باخذود النار وطرح فيها من ابى وقيل لما نصّر نجران غزاها ذو نواس اليهودي من حيرة أحرق في الاخذود من لم يرتد (النار) يدل من الاخذود يدل الاشتغال (ذات الوقود) صفة لها بالعظيمة وكثرة ما يرتفع به لها واللام في الوقود للجنس (اذم عليها) على حافة النار (قعود) قاعدون (وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود) يشهد بعضهم لبعض عند الملك بانه لم يقصر فيما امر به او يشهدون على ما يفعلون يوم القيامة حين يشهد عليهم ألسنتهم وايدئهم (واشبهوا) وما انكروا (منهم) الان يؤمنوا بالله العزيز الحميد استثناء على طريقة قوله ولا عيب فيهم نيران سيوفهم **عن** قول من قرأ الكائنات **عن** وصفا بكونه عزيزا غالبا يخشى عقابه حيدا منعمًا يرجي ثوابه وقرن ذلك بقوله (الذي له ملك السموات والارض والله على كل شئ شهيد) للاشعار بما يستحق ان يؤمن به ويعبد (ان الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات) بلوهم بالاذى (ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم) بكفرهم

الاخذود وغيرهم لان كل واحد من اللفظ والحكم عام فالتخصيص ترك للظاهر من غير دليل وقال بعض المفسرين
 الفتنة هي الاحراق لقوله ثم بالنار يفتنون **قوله** العذاب الزائد في الاحراق يعني ان القاتنين يعذبون
 في الآخرة بنوعين من عذاب الاحراق الاول جزاء كفرهم والثاني جزاء فتنهم وابتلائهم المؤمنين والحريق اسم كالحرقه
 بمعنى الاحتراق وفي الصحاح تحرق الشي بالنار واحترق والاسم الحرقه والحريق والنوع الثاني وان كان من قبيل عذاب
 الاحراق بالنار الا انه خص باسم الحريق للدلالة على انه عذاب زائد على النوع الاول من العذاب من حيث ان كل
 واحد منهما وان كان عذابا عظيما في نفسه الا ان الثاني لما اجتمع مع الاول قوى واشتد وصار كأنه هو عذاب
 الحريق وان الاول ليس بالنسبة اليه بعذاب الحريق **قوله** وقيل المراد الخ عطف من حيث المعنى على قوله
 بلوهم بالاذى فانه قد فهم منه ان قوله الذين قتلوا يتناول اصحاب الاخذود وغيرهم وان المراد بالمؤمنين المؤمنون
 المقتنون مطلقا وان المراد بفتنة المؤمنين اذ اؤهم مطلقا وان المراد بعذاب الحريق عذاب الآخرة وعطف عليه
 ما قيل من ان المراد بالذين قتلوا اصحاب الاخذود والمعنى فلهم عذاب جهنم في الآخرة ولهم عذاب الحريق
 بنار الاخذود في الدنيا فانه روي انهم لما ألقوا المؤمنين في النار ارتفعت من الاخذود الى الملك واتباعه نار فأحرقتهم
 فاهلكوا بنفس ما فعلوه بأيديهم لاجل هلاك غيرهم ونجى الله تعالى المؤمنين الذين ألقوا في النار بقبض ارواحهم
 قبل ان تمسهم النار فيكون قوله تعالى قتل اصحاب الاخذود دالا على انهم كانوا ملموعين في تلك الحالة وانهم
 خسروا الدنيا والآخرة ثم انه تعالى ذكر ما عده للمؤمنين فقال ان الذين آمنوا الآية قال الامام انما قال ذلك
 الفوز ولم يقل تلك لدقيقة لطيفة وهي ان قوله ذلك اشارة الى اخبار الله تعالى بحصول هذه الجنات لهم وقوله تلك
 اشارة الى الجنات واخبار الله تعالى بذلك يدل على كونه راضيا عنهم والفوز الكبير هو رضى الله تعالى
 لا خصوص الجنة ثم انه تعالى لما ذكر وعيد المجرمين ووعد المؤمنين أكد كل واحد منهما فقال لنا كيد
 الوعيد ان بطش ربك لشديد والبطش هو الاخذ بعنف فاذا وصف بالشدة قد تضاعف عنفه ثم استدل على
 شدة بطشه بذكر اقتداره على الابداء والاعادة بحيث لا يقدر عليهما غيره فقال انه هو يدي ويعيد ويحوز ان يكون
 المقصود بالمبالغة في الوعيد لبيان ان بطشه لا يختص بالدنيا ولا بالآخرة بل ان شاء بطش فيها وان شاء يمهل
 العاصي ويؤخر امر المجازاة الى يوم القيامة وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان اهل جهنم ناكهم النار
 حتى يصيروا لحماء ثم يعيدهم خلقا جديدا فذلك هو المراد بقوله تعالى انه هو يدي ويعيد ثم قال لنا كيد الوعد
 وهو الغفور الودود وذكر من صفات جلاله وكبريائه خمس صفات اولها الغفور قال الامام حكاية عن المعتزلة انهم
 قالوا هو الغفور لمن تاب وقال اصحابنا انه غفور مطلقا لمن تاب ولم يقبل لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به
 ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ولان الآية مذكورة في معرض التمدح والتذبح بكونه غفورا مطلقا ثم واكمل فالحمل
 عليه اولى انتهى كلامه ولان الغفور صيغة مبالغة فلما نسب ان يحمل على الاطلاق قال الامام الغزالي القفال ينبغي
 عن كثرة الفعل والفعول ينبغي من جودته وكاله وشموله فهو تعالى غفور بمعنى انه تام الغفران كامله حتى يبلغ اقصى
 درجات المغفرة انتهى كلامه ولا شك ان الغافرية مطلقة اجود واكمل واشمل فحمل صيغة المبالغة عليها اولى
 لاسيما في مقام التمدح فقول المصنف الغفور لمن تاب ينبغي ان يكون المراد به لمن تاب عن الكفر **قوله** المحب
 لمن اطاع **قوله** على ان الودود فقول بمعنى فاعل والمحبة في حق تعالى يراد بها ارادة الكرامة والاحسان والانعام لمن
 اطاعه وهي صفة مدح له تعالى لانه لا يجب عليه شيء وانما هو بمجر فضل منه واحسان وقيل يجوز ان يكون الودود
 فعولا بمعنى مفعول نحو ركوب وحلوب ومعناه ان عباد الصالحين يودونه لما عرفوه من فضله وجلالة ذاته ولما
 اتسع عليهم من قنون بره واحسانه والودود بهذا المعنى ايضا صفة مدح له تعالى لانهم انما يحبونه لفضله وافضاله
قوله وقيل المراد بالعرش الملك فانه يكونون بالعرش عن الملك لكونه من لوازم الملك يقال استولى فلان
 على العرش وان لم يجلس عليه وتل عرش فلان اذا ذهب سلطانه **قوله** لا يمنع عليه مراد من افعاله وافعال
 غيره **قوله** فهذه الآية من جملة ما استدله الاشاعرة في مسألة خلق الاضال قالوا للمعتزلة انكم تقولون انه تعالى
 يريد الايمان والطاعة من كل مكلف فيجب ان يكون فاعلا لهما بمقتضى هذه الآية واذا كان فاعلا لهما وجب ان
 يكون فاعلا للكفر والمعصية ايضا اذ لا قائل بالفصل روي انه دخل على ابي بكر فقام يعوده فقلوا يا خليفة رسول الله
 ألا تدعوك طيبا ينظر اليك قال قد نظر الى قالوا فاي شيء قال لا قال قال ابي فقال لما يريد ثم انه تعالى لما ذكر

(ولهم عذاب الحريق) العذاب الزائد
 في الاحراق بفتنتهم وقيل المراد بالذين قتلوا
 اصحاب الاخذود خاصة وبعذاب الحريق
 ما روي ان النار انقلبت عليهم فأحرقتهم
 (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم
 جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز
 الكبير) اذ الدنيا وما فيها تصفر دونه
 (ان بطش ربك لشديد) مضاعف
 عنفه فان البطش اخذ بعنف (انه هو يدي
 ويعيد) يدي الخلق ويعيده او يدي
 البطش بالكفرة في الدنيا ويعيده في الآخرة
 (وهو الغفور) لمن تاب (الودود) المحب
 لمن اطاع (ذو العرش) خالقه وقيل المراد
 بالعرش الملك وقرئ ذي العرش صفة
 لربك (المجيد) العظيم في ذاته وصفاته
 فانه واجب الوجود تام القدرة والحكمة
 وجره حزة والكسافي صفة لربك والعرش
 ومجده علوه وعظمته (فقال لما يريد)
 لا يمنع عليه مراد من افعاله وافعال غيره

قصة اصحاب الاخدود واوعده بذكرها كفار قريش تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولما تأذى من المؤمنين من قبل المشركين ردق القسيلة والايام بقوله هل املك حديث الجنود اى قد املك يا محمد خبر الجموع الكافرة المكذبة لانبيائهم ثم يثبتهم بقوله فرعون ونمود **قوله** ايدلها من الجنود **جواب** عما يقال كيف ابدل فرعون من الجنود والبديل يجب ان يطابق البديل منه في الجمعية واجاب عنه بان المراد فرعون وقومه واستغنى بذكره عن ذكر قومه لكونهم انبأه فيكون ذكره في حكم ذكر الجميع **قوله** لا يرعونون **جواب** عن التاكيد على ان يقال ارعوى يرعوى اى كف ومنع وارعوى عن الفجح اى امتنع **قوله** وكذبوا الشذم تكذيبهم **جواب** على ان تكبير قوله في تكذيب التحويل والتعظيم ثم انه تعالى سلاهم بوجه آخر حيث بين اقتداره على المكذبين وانهم في قبضته وحوزته كالشيء الذي احيط به من وراءه فسد عليه مسلكه فلا يجدهم بها فقولوه والله من وراءهم محيط من باب التشديد البليغ اى كأنه محيط بهم في انهم لا يفتوتونه كما لا يفتوت المحيط من زاد في التجيب من حالهم فقال بل هو قرآن مجيد ومعنى الاضراب عنه ان ما كذبوا به ليس مثل ما كذب به الجنود بل هذا الذي كذبوا به قرآن مجيد بنظمه مجيد شريف على الطبقة من بين الكتب وحيد في نظمه وبجازه **قوله** وقرأ نافع محفوظ بالرفع على انه صفة لقرآن **جواب** فالتقدير بل هو قرآن مجيد محفوظ في لوح والوح بالفتح الذي يكتب فيه وبالضم الهواة بين السماء والارض كذا في الصحاح ومن قرأ بالضم فمره بما فوق السماء السابعة الذي فيه الهوى قال تعالى ههنا في لوح محفوظ وقال في آية اخرى انه لقرآن كريم في كتاب مكنون فيحتمل ان يكون الكتاب المكنون والوح المحفوظ واحدا وهو محفوظ عند الله تعالى وهو ام الكتاب منه فصح القراءة وسائر الكتب ثم كونه محفوظا يحتمل ان يكون المراد به كونه محفوظا من التغيير والتبديل ويحتمل ان يكون المراد به كونه محفوظا من اطلاق الخلق عليه سوى الملائكة القريبين من روى انه تعالى خلق قلوب الحفوف من دابة بيضاء دفناء ياقوتة جرداء قلعه نور وكتابه نور طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وفي صدره الهوى لاله الا الله دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله عز وجل وصدق بوعده واتبع رسوله ادخله الجنة وقيل الهوى المحفوظ هو صدر العبد المؤمن وقيل الهوى شئ بلوح للملائكة فيقرأونه ولما كانت الاخبار والاكابر واردة بذلك وجب التصديق به وعلم كيفية عند الله تعالى تحت سورة البروج والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الطارق مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله والسماء الطارق **جواب** اعلم انه تعالى اكثر في كتابه الكريم ذكر السماء والشمس والقمر لان احوالها في اشكالها وسيرها ومطالعها ومغاربها واكثر منافعها بحسب ما تهافت على ما عطف الطارق على السماء ولا يعرف المراد منه بدون التفسير والبيان قال وما ادراك ما الطارق توطئة لبيان المراد منه وتضييعة لشأنه واعلاء قدره ثم بينه بالنجم المضي الذي يطرق اى يمد بالليل ويضي بالنهار فان ذكر النجم مجازاً ثم تقدم سيلة وتعيينه بنبي عن فضايلة شأنه واختلوا في ان تعريف النجم للاستغراق او للعهد الخارجى فقال بعضهم انه للاستغراق كما في قوله تعالى ان الانسان لني خسر وقال آخرون انه نجم معين ثم قال ابو زيد انه الثريا وقال القرأ انه زحل لانه يتقب بنوره سماك السموات السبع وقال آخرون انها الشهب التي ترجم بها الشياطين لقوله تعالى فأتبعه شهاب ثاقب اى نافذ او مضى يقال تقب يتقب ثقباً اى جعل فيه منفذاً ومسلكاً ونفذ فيه وثقت النار ثقب ثقبوا اى اتقدت واشتعلت ويقال لصاحب النار ثقب تارك اى اشعلها حتى قضى وثقب النجم اى اضاء وشهاب ثاقب اى مضى فلعل المعنى الاصلى للثاقب الذي يفتح المنفذ والطلاقة على المضى لوجود معنى فتح المنفذ فيه من حيث انه يتقب الظلام او الافلاك والطلاقة على من يوقد النار لكونه سبباً لحدوث الضوء **الثاقب** **قوله** وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة لما **جواب** اى بالتشديد بمعنى الا والباقون بتخفيفها واختار المصنف قراءة التحفيف فكلمة ان على هذه القراءة مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن واللام في لام هي الفارقة بين المخففة والنافذة وما صله كافي قوله تعالى فيما رجوة من الله وان المخففة مع ما في خبرها جواب القسم اى اقسم ان الشأن كل نفس اعلمها حافظ ومن قرأ لما بالتشديد جعل ان نافذة وجعل لاني معنى الا والجملة ايضا جواب القسم اى اقسم ما كل نفس الاعلمها حافظ يحفظ عملها ورزقها واجلها واذا

(استوفت)

(هل املك حديث الجنود فرعون ونمود) ايدلها من الجنود لان المراد بفرعون هو وقومه والمعنى قد عرفت تكذيبهم لرسول وما حاق بهم فتسل واصبر على تكذيب قومك وحذرهم مثل ما اصابهم (بل الذين كفروا في تكذيب) لا يرعونون عنه ومعنى الاضراب ان حالهم اعجب من حال هؤلاء فانهم سمعوا قصتهم ورأوا آثار هلاكهم وكذبوا الشذم من تكذيبهم (والله من روائهم محيط) لا يفتوتونه كما لا يفتوت المحيط (بل هو قرآن مجيد) بل هذا الذي كذبوا به كتاب شريف وحيد في النظم والمعنى وقرئ قرآن مجيد بالاضافة اى قرآن رب مجيد (في لوح محفوظ) من التبريد وقرأ نافع محفوظ بالرفع على انه صفة للقرآن وقرئ في لوح وهو الهواة بمعنى ما فوق السماء السابعة الذي فيه الهوى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة البروج اعطاه الله بعدد كل يوم جمعة وعرفة يكون في الدنيا عشر حسنات

سورة الطارق مكية وآياتها سبع

عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والسماء الطارق) والكوكب البادى بالليل وهو في الاصل لسالك الطريق واختص عرفاً بالآتي ليلاً ثم استعمل لهادى فيه (وما ادراك ما الطارق النجم الثاقب) المضى كأنه يتقب الظلام بضوئه فينفذ فيه او الافلاك والمراد بالجلس او معهود بالثقب وهو زحل عبر عنه اولاً بوصف عام ثم فسر به بما يخصه تفخيماً لشأنه (ان كل نفس لما عليها) اى ان الشأن كل نفس اعلمها (حافظ) رقيب فان هي المخففة واللام الفاصلة وما مزيدة وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة لما على انها بمعنى الا وان نافذة والجملة على الوجهين نجواب القسم

استوفت جميع ذلك قبضها الى ربها فعلى هذا الحافظ هو الملك الموكل بالانسان كما قال تعالى وان عليكم لحافظين
 كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال « وكل بالمؤمن مائة وستون ملكا يدبون عنه
 كما يذب عن قصعة العسل الذباب ولو وكل العبد الى نفسه طرفة عين لا اختطفه الشياطين » والظاهر ان المراد بالحافظ
 هو الله تعالى كما قال الله تعالى وكان الله على كل شئ رقيبا فان الممكنات كما تحتاج الى الواجب لذاته في ترجيح
 وجودها على عدمها تحتاج اليه في بقائها ايضا فهو تعالى هو القيوم الذي يحفظه وبقائه يبقى الكائنات كما قال
 ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا فكأنه تعالى اقم على ان كل ما سواه ممكن محدث يحتاج في اصل وجوده
 وبقائه الى حافظ بوجوده وبقائه الى الكمال اللائق به وتربيته بان يخلق له ما ينفع به ويدفع عنه ما يضره
 وعند الحفظ بعلى في قوله تعالى عليها حافظ تضمنه معنى القيام فانه تعالى قائم على خلقه بعلمه واطلاعه على احوالهم
 واستيلائه وقدرته عليها ونصرته فيها حسبما يشاء **قوله** لما ذكر ان كل نفس عليها حافظ **اشارة** الى
 وجه ترتيب هذه الآية على ما قبلها وذلك لان ايجال ما قبلها متضمن لعنى قولنا ان الانسان مارك سدى بل له حافظ
 مطلع على اعماله وارزاقه وآجاله واذا استوفى جميع ما قدر له من ذلك يقبضه اليه ويجعله في البرزخ مدة ثم
 يعثه ويحاسبه ويحازيه على حسب اعماله لتكمال قدرته وحكمته واحاطة علمه بالكليات والجزئيات فان حفظ
 الاعمال ينبي عن ذلك ولما كان ما قبلها متضمنا لهذه المعاني وكانت هذه المعاني سببا لتوصية الانسان بالنظر في
 مبدئه ليعرف كمال قدرة المهيمن عليه وسائر صفات كماله ويستدل به على صحة البعث والجزاء ويحتمد في ان
 لا يكتب عليه حافظ اعماله سوى ما يشرح به يوم العرض والجزاء ظهر بهذا التقرير ان ما ذهب اليه شرف الدين
 الطيبي من ان القاء في قوله تعالى فليتنظر الانسان فاه قصيدة تفصح عن ابقاء الكلام على الحذف والتقدير غير
 موجه اذ لا حاجة في ارتباط الكلام واستقامته الى ارتكاب الحذف لكفاية المذكور قبله في كونه سببا لتوصية من غير
 ارتكاب الحذف **قوله** بمعنى ذى دقق **فان الدافق** عند البصريين بمعنى ذى دقق كلابن ونامرو عند
 الكوفيين بمعنى مدفوق كسر كاتم وعيشة راضية بمعنى مكتوم ومرضية **قوله** والمراد الممتزج من المائين **اشارة**
 بمعنى قيل خلق من ماء بذنوبين الواحد مع ان الولد انما يخلق من ماء من ماء الرجل الذي يخرج من صلبه وماء المرأة الذي
 يخرج من ثرائبها وهى عظام صدرها حيث تكون القلادة وكل عظم منها تربية بناء على ان الولد انما يتكون بعد
 اجتماع ذينك المائين في الرحم وامتزاجهما وصيرتهما شيئا واحدا فلذلك قيل من ماء واحد ولم يقل من مائين
 وذلك التجموع الممتزج بصدق عليه انه خارج من بينهما **قوله** ولو صح ان النطفة تتولد الخ **جواب**
 عما طعن به بعض الملاحدة في هذه الآية فقال ان كان المراد من قوله تعالى يخرج من بين الصلب والترائب ان المني انما
 يتصل عن ذينك الموضعين فليس الامر كذلك لانه انما يتولد من فضلة الهضم الرابع ويغفل عن جميع اجزاء
 البدن حتى يأخذ من كل عضو طبيعة وخاصة فيصير مستعدا لان تولد منه تلك الاعضاء ولذلك ترى المفرط
 في الجماع يستولى الضعف على جميع اعضائه وان كان المراد ان معظم اجزاء المني يتولد هناك فهو ضعيف بل معظم
 اجزائه انما يترقى ويتولد في الدماغ والدليل عليه ان المني يشبه الدماغ في صورته ولان المكثر من الجماع يظهر
 الضعف او لا في عيبيه وان كان المراد ان مستقر المني هناك فضعيف ايضا لان مستقره هو اوعية المني وهى عروق
 يلتف بعضها ببعض عند البيضتين وان كان المراد ان يخرج المني هو الصلب والترائب فليس كذلك بل يخرج
 هو الاحليل كذا نقل الامام شهابهم ثم اجاب عنها بقوله لاشك ان معظم الاعضاء معونة في تولد المني هو الدماغ
 والدماغ خليفة وهى النخاع وهى في الصلب وله شعب كثيرة نازلة الى مقدم البدن وهى القريبة فلهذا السبب خص
 الله تعالى هذين العضوين بالذكر على ان كلامهم في كيفية تولد الاعضاء من المني كلام بمحض الوهم والظن
 الضعيف وكلام الله تعالى اولى بالقبول انتهى كلامه والحاصل ان الملاحدة خفي عليهم وجه قوله تعالى يخرج
 من بين الصلب والترائب بناء على زعمهم ان المني يغفل عن جميع اجزاء البدن فيأخذ من كل عضو طبيعة
 وخاصة فيستعد لان يتولد منه مثل تلك الاعضاء فأشار المصنف الى ان منع زعمهم بانه محض وهم وغلن ضعيف
 والله تعالى اصدق القائلين واعلم باحوال ما خلقه على اى وجه يتولد ومن اى موضع يخرج فكلامه المجيد هو
 المعول عليه واجاب ثانيا بانما هو صحة ما زعموه نقول وجه تخصيص الصلب والترائب اللذين يتصل بهما معظم
 ما يتولد منه المني المستقر في الاوعية كونهما اقرب الى تلك الاوعية ولذا خص بالذكر وجعل يخرج الى ان كان معظم

(فليتنظر الانسان ثم خلق) لما ذكر ان كل نفس
 عليها حافظ اتبعه توصية الانسان بالنظر الى
 مبدئه ليعلم صحة امارته فلا يعلى على حافظه الا
 ما يبره في ما قبله (خلق من ماء دافق)
 جواب الاستفهام وماء دافق بمعنى ذى دقق
 وهو صب فيه دفع والمراد الممتزج من المائين
 في الرحم لقوله (يخرج من بين الصلب
 والترائب) بين صلب الرجل وترائب المرأة
 وهى عظام صدرها ولو صح ان النطفة تتولد
 من فضل الهضم الرابع وتغفل عن جميع
 الاعضاء حتى تستعد لان يتولد منها مثل تلك
 الاعضاء ومقرها عروق ملتف بعضها ببعض
 عند البيضتين فالدماغ اعظم الاعضاء معونة
 في تولد المني ولذلك تشبهه ويسرع الافراط
 في الجماع بالضعف فيه وله خليفة وهى النخاع
 وهو في الصلب وشعب كثيرة نازلة الى
 الترائب وهما اقرب الى اوعية المني فلذلك
 خصا بالذكر وقرئ الصلب بفتحين
 والصلب بضمين وفيه لغة رابعة وهى صالب

الخرج هو الدماغ والنخاع ولا ضرورة الى تخصيص الرأب بالنساء فإنه قد ذهب قوم الى ان الولد مخلوق من الماء الذي يخرج من بين الصلب والرأب لرجل واحتج على ما ذهب اليه بأن الله تعالى بين ان الانسان مخلوق من ماء دافق وان الموصوف بذلك الوصف هو ماء الرجل ثم انه تعالى وصف ذلك الماء الدافق بأنه يخرج من بين الصلب والرأب فدل ذلك على ان الرأب رائب الرجل وعدم التعرض لماء المرأة لا يتنافى ان يكون لماؤها مدخل في تكون الولد واجاب القائلون بان الرائب رائب المرأة عن هذا الاحتجاج بان توصيف هذا الماء المخرج بالدافق من قبل توصيف المجموع بوصف بعض اجزائه **قوله والضمير** اى ضمير انه المخلوق اى ان من خلقه من مثل ذلك الشئ الحقير لقادر على رجعه واعادته حيا بعد موته وقوله على رجعه متعلق بقادره فان قيل ما وجه الحصر المستفاد من تقديم الجار والمجرور الذي هو قوله على رجعه على ما مله الذي هو لقادر مع انه تعالى قادر على كل شئ قلنا التقديم قد لا يكون للحصر بل قد يكون ليجرد الاهتمام والتبرك والاستلذاذ ونحو ذلك وقدّم ههنا الاهتمام بالعلم فان الكلام فيه بخصوصه بناء على الامر بالنظر في مبدأ خلقه انما هو لكونه وسيلة ومؤديا الى العلم بصحة الرجوع والاعادة والسرّ ارجع سريرة بمعنى السرّ وهو ما يكتفى ويخفى والمراد بها في الآية ما سرّ في القلوب من العقائد والنيات وما اخفى من الاعمال والابلاء والابتلاء الاختيار الجوهري بلوته بلوا جريته واختبرته وبلاء الله بلاء واختبره واطلاق الابتلاء على الكشف والتجيز من قبل اطلاق اسم السبب على المسبب لان الاختيار يكون لتعريف والتجيز وابتلاء الله تعالى عباده بالامر والنهي يكون لكشف ما علم منهم في الازل **قوله** وهو ظرف لرجعه قبل عليه لا يجوز ان ينتصب به لفصل بين المصدر ومعموله بأجنبي وهو خبر ان اعني لقادر ولا ينتصب ايضا لقوله لقادر لانه تعالى قادر في كل الاوقات لا تختص قدرته بوقت دون وقت الا ان يراد انه منتصب بمضمحل عليه رجعه اى بعنه يوم تلى السرّ ارجع واجيب بان الفصل غير مانع من كونه ظرفا لرجعه لانه مؤخر تقديرا وانما قدم مراعاة لفاصلة على ان الظرف ينسج فيه ما لا ينسج في غيره **قوله في نفسه** مستفاد من عطف قوله ولا ناصر على قوة فانه يدل على ان المراد بالقوة المنفعية القوة الثابتة في نفسه لا القوة المطلقة والمايق للعطف فائدة لان القوة المستفادة من الغير قوة ايضا وقد نصبت اول المعنى اذا رجع الانسان في ذلك اليوم فينبذ لا يكون له شئ من القوة يدفع بها عن نفسه ما حل به من العذاب ولا ناصر ينصره في دفعه ولا شك انه يرجع معناه الى التحذير عما يؤدى اليه **قوله** سمي به كما سمي اوبى لان الله يرجعه اى يرجع نوعه بازال مثل الاول سمي المطر بمصدر رجع وآب بمعنى ذى رجوع وأوب اولانه لكثرة رجوعه وأوبه جعل نفس الرجوع والابوب مبالغة اولان الرجوع بمعنى الراجع فان المطر النازل من السماء هو الذى صعد من البحار بان حله السحاب منها ثم رجع الى جانب الارض ورجع يستعمل لازما وتعديا يقال رجع هو بنفسه ورجعه غيره قال تعالى فرجعناك الى امك وهذا يقول ارجعه غيره **قوله** من النبات بيان ما في قوله ماتصدع عنه الارض فعلى هذا يكون المراد بالصدع نبات الارض سمي به لكونه صادعا للارض والارض تصدع به ولما نباتت خروجه من الارض الا يصدعه اياها جعل كأنه نفس الصدع فسمى به **قوله** او الشق عطف على قوله ماتصدع فان الصدع في اللغة الشق والارض ذات الشق بالنبات والعيون فعلى هذا يكون الصدع على اصل معناه الا ان الصدع بهذا المعنى لما لم يكن نعمة في نفسه بل وسيلة الى خروج ما هو نعمة في نفسه وهو النبات والعيون اخرى في الذكر لقوات الملازمة بين هذه القرينة وبين قوله والسماء ذات الرجوع حيث ان الرجوع باى معنى كان نعمة في نفسه ثم انه تعالى لما قسم في اول هذه السورة الكريمة على ان من آذى المؤمنين ملعونون وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وتبتهم على اذى المشركين وصبرهم عليه وبين عقاب الكافرين وثواب المؤمنين اقسام قسما آخر بقوله والسماء ذات الرجوع على ان القرآن الذى بين هذه الامور لقول فصل يفصل بين الحق والباطل وأشار الى كيفية خلقه النبات في هذا القسم كما اشار فيما قبل الى كيفية خلقه الحيوان فان السماء ذات الرجوع كالاب والارض ذات الصدع كالام تولد من اجتماعهما انواع النباتات ثم انه تعالى بعدما اخبر بحقيقة القرآن واقسم عليه بين انهم يكيدون كيدا في ابطاله بالقاء الشبهات لا بطلان بعض ما اخبر به القرآن كقولهم ان هي الاحياء الدنيا وقولهم من يحبى العظام وهي رميم وقولهم اجعل الآلهة الها واحدا وقولهم لو لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين وقولهم فبى على بكروا سبيلا وبالطعن في مبلغه بقولهم

(انه على رجعه لقادر) الضمير للمخلوق ويدل عليه خلق (يوم تلى السرّ ارجع) تتعرف ويميز بين ما طاب من الضمائر وما خفي من الاعمال وما خبت منهما وهو ظرف لرجعه (قاله) قال الانسان (من قوة) من نعمة في نفسه يمنع بها (ولا ناصر) بمنه (والسماء ذات الرجوع) رجع في كل دورة الى الموضع الذى تترك منه وقيل الرجوع المطر سمي به كما سمي اوبى لان الله تعالى يرجعه وقتا فوقتا او لما قيل من ان السحاب يحمل الماء من البحار ثم يرجعه الى الارض وعلى هذا يجوز ان يراد بالسماء السحاب (والارض ذات الصدع) ماتصدع عنه الارض من النبات او الشق بالنبات والعيون (انه) ان القرآن (لقول فصل) فاصل بين الحق والباطل (وما هو بالهزل) فانه جدّ كله

داخر وشاعر ومجنون ويقصد قتله عليه الصلاة والسلام كما قال تعالى واذا نكركم الذين كفروا ليقتلوك ويقتلوك او يخرجوك وتسمية ما كان من قبله تعالى في حق المشركين من استدراجهم والانتقام منهم من حيث لا يحتسبون كيدا من باب المشاكلة لوقوعه في مقابلة كيدهم وجزأله كما اشار اليه المصنف بقوله واقابلهم بكيدى ذلك لان الكيد وهو المكر والاحتيايل لا يجوز اسناده اليه تعالى مراداه معناه الحقيقي وتسمية جزأه ذلك الشيء اسم ذات الشيء على سبيل المشاكلة كثير في القرآن كقوله نسوا الله فانساهم ويخادعون الله وهو خادعهم الله يستهزئ بهم بعد ما حكى عنهم قولهم انما نحن مستهزون **قوله امهالا يسيرا** اشارة الى ان رويدها هنا لغة مصدر محذوف لاسم فعل لانه لو كان كذلك لكان المعنى فهل الكافرين امهلهم ارودهم فيكون الامر بالامهال ككرر ثلاث مرات فان مهل وامهل وارود بمعنى واحد وقائمة التاكيد قد حصلت بالثاني فيبقى الثالث بلا قائمة اما اذا كان صفة مصدر محذوف فانه حينئذ يكون تصغير رود بضم الراء وهو المهل ويكون التصغير للتقليل **قوله والتكرير** اى تكرير الامر بالامهال حيث قبل امهلهم بعد قوله مهل لزيادة التأكيد والتصغير وكذا تغيير البنية حيث بنى احد لفظي الامر من باب التفعيل والآخر من باب الافعال فانه ايضا لزيادة التأكيد لان الواحد اذا عبر عنه بمبارتين مختلفتين يرى كأنهما معنيان مختلفان يتعلق بكل واحد منهما قصد على حدة واعلم ان رويدها في كلام العرب يستعمل على ثلاثة اوجه احدها ان يكون اسما لفعل الامر فيعمل على الافعال يقال رويدها زيدا يارود زيدا وامهله ولا يتصرف فيه على هذا الوجه لانه حينئذ يكون من الاسماء الغير المتكئة والثاني ان يكون منزلة سائر المصادر فيضاف الى ما بعده كما تضاف المصادر تقول رويدها كاتقول ضرب زيد قال تعالى فضرب رقاب والثالث ان يكون نعتا منصوبا كقولك ساروا سيرا رويدها ويقولون ايضا ساروا رويدها محذوفون المنعوت رويدها مقامه وما في الآية من هذا القبيل والله اعلم تحت سورة الطارق

سورة الاعلى مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله نزه اسم يعني ان الامر الالهى وارد بتسبيح اسمه تعالى الذى هو اللفظ الدال على ذاته المقدس من الالحاد فيه اى من الميل من الحق والصواب في تفسيره بان يفسر الاعلى مثلاً بالعلو في المكان ويفسر الاستواء على العرش بالاستقرار عليه فان الاعلى من العلو بمعنى الاقترار والقهر والاستواء بمعنى الاستيلاء والتمسك وقيل الامر لالهى وارد بنزله ذاته تعالى لان الاسم لكونه من قبيل الالفاظ المؤلفة من الحروف المقطعة لا يجب نزله لكن لسمى اذا كان في غاية العظمة والجلالة يعبر عنه بشئ مما يلايه كما قال سلام على المجلس السامر والعروض الى الحضرة السامية فيكون لفظ الاسم صلة مقحمة لتعظيم المسمى وقد وقع الحامد مع قطع النظر عن قصد التعظيم في قول لبيد الى الحول ثم اسم السلام عليهما ولكن الحامد لقصد التعظيم يكون اولى ومن الناس من تمسك بهذه الآية مستدلاً على ان الاسم والسمى واحد وقال لان احدا لا يقول سبحان اسم الله سبحان اسم ربنا معنى سبح سم ربك سبح ربك والرب ايضا اسم فلو كان غير المسمى لكان المأمور به تسبيح غيره تعالى وهو استدلال ضعيف لانه اذا وجب تسبيح اسمه تعالى فوجب تسبيح ذاته يكون اولى ويجوز ان يكون لفظ الاسم صلة على ما قيل وعلى كل واحد من التفسيرين لادلالة الآية على اتحاد الاسم والسمى قال الامام ههنا دقيقة وهى ان قولنا اسم لفظ وضع لكل مادل على معنى غير مقترن بزمان والاسم كذلك فيلزم ان يكون الاسم اسما لنفسه فههنا الاسم نفس المسمى فلعل العلماء الاولين ذكروا ذلك فاشتبه الامر على المتأخرين وظنوا ان الاسم في جميع المواضع نفس المسمى انتهى كلامه قوله فههنا الاسم نفس المسمى محل بحث وتحقيق المقام ان الاشياء وجودا في الاعيان وجودا في الازهان وجودا في اللسان اما وجودها في الاعيان فهو الوجود الاصلي الحقيقي والوجود في الازهان هو الوجود العلمى الصورى والوجود في اللسان هو الوجود اللفظى الدال على ما في الذهن من الصورة العلمية وتلك الصورة هى المنطبعة في النفس من الوجود العبنى الخارجى فلو لم يكن وجود في الاعيان لم تنطبع الصورة في الازهان وللم تنطبع الصورة في الازهان لما عبر عنها اللسان فاذن اللفظ والعلم والعلوم ثلاثة امور متباينة لكنها متطابقة متوازية وهذا مما يشهده الذوق السليم بعد المراجعة الى ما ذكره علماء الكلام في مباحث الكيف وبحث الوجود ذهنى وظهر بهذا ان الاسم غير المسمى الذى هو الوجود في الاعيان بالوجود

(انهم) بمعنى اهل مكة (بكيدون كيدا) في ابطاله واطفاء نوره (واكيد كيدا) واقابلهم بكيدى في استدراجهم وانتقامى منهم بحيث لا يحتسبون (فهل الكافرين) فلا تشغل بالانتقام منهم اولاً تستعمل باهلاهم (امهلهم رويدها) امهالا يسيرا والتكرير وتغيير البنية لزيادة التأكيد = عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطارق اعطاه الله بعدد كل نجم في السماء حسنة

سورة الاعلى مكية وآياتها تسع

عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح اسم ربك الاعلى) نزه اسم عن الالحاد فيه بالتأويلات الزائفة واطلاقه على غيره زاعماً انها فيه سوء وذكره لا على وجه التعظيم

الاصلي كما انه غير الصورة الذهنية التي عبر عنها بالعلم وكذا لفظ الاسم الذي عبر به عن المفهوم الكلي الذي هو نوع من انواع الكلمة مير عن الافراد الخارجية لذلك المفهوم وكذلك لفظ وضع بازاء معنى اسماء كان او فعلا او حرفا فله اسم علم مير به نفس ذلك اللفظ من حيث دلالة على ذلك الاسم او الفعل او الحرف كما تقول في قولنا خرج زيد من البصرة خرج فعل ماض وزيد اسم ومن حرف فجعل كل واحد من الثلاثة محكوما عليه مع استحالة كون الفعل والحرف مخبرا عنه ومحكوما عليه فلفظ زيد في المثال المذكور وان كان اسم لنفسه بحسب الظاهر الا ان بينهما تغايرا اعتباريا فان الشخص الخارجي مسمى بزيد باعتبار وضعه بازاء وهذا الاسم الموضوع بازاء الشخص مسمى بلفظ زيد باعتبار دلالة على ذلك الاسم الموضوع فالاسم هنا ايضا غير المسمى **قوله** وقرئ سبحان ربى الاعلى قيل ان على بن ابي طالب وابن عمر رضى الله عنهما قرأها كذا والظاهر انها قرأها امثالا للامر لاعلى التهامن القرآن لما روى انه عليه الصلاة والسلام كان اذا قرأها قال سبحان ربى الاعلى وروى ايضا ان على بن ابي طالب رضى الله عنه قرأ في الصلاة سبع اسم ربك الاعلى ثم قال سبحان ربى الاعلى فلما انقضت الصلاة قيل يا امير المؤمنين اتريد هذا في القرآن قال ما هو قيل سبحان ربى الاعلى قال لا انما امرنا بشئ قلته امثالا للامر وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال من قرأ سبع اسم ربك الاعلى فليقل سبحان ربى الاعلى وهذه الآثار والاختبار تؤيد قول من يقول المأمور به تنزيه ذاته تعالى وان لفظ الاسم صلة ذكر كناية عن الذات لكون الاسم من لوازمها كما يقال سلام على المجلس العالي قيل اول من قال سبحان ربى الاعلى ميكائيل وروى انه عليه الصلاة والسلام قال لجبريل عليه السلام يا جبريل اخبرني عن ثواب من قالها في صلاته او في غير صلاته فقال يا محمد ما من مؤمن ولا مؤمنة يقولها في سجودها او في غير سجودها الا كانت له في ميراثه انقل من العرش والكرسى وجبال الدنيا ويقول الله تعالى صدق عبدى انا الاعلى وفوق كل شئ وليس فوقى شئ واشهدوا يا ملائكتى انى قد غفرت لعبدى وادخلته جنتى فاذا مات انا ميكائيل كل يوم فاذا كان يوم القيامة حله على جناحه فيوقفه بين يدى الله عز وجل فيقول بارب شفعتى فيه فيقول قد شفعتك فيه اذهب به الى الجنة **قوله** خلق كل شئ فسوى خلقه اشار الى ان حذف مفعول كل واحد من خلق فسوى لقصد التعميم وان تسوية خلق المخلوقات عبارة عن خلقها موضوعا على وجه الاحكام والاتقان سالمة عن الخلل والنقصان جامعة لجميع ما يتوقف عليه كمالها في ذاتها وينظم به اسباب معاشها **قوله** اى قدر اجناس الاشياء اى جعل اجناسها بمقدار معلوم وكذا جعل انواع كل جنس واشخاص كل نوع بمقدار معلوم وجعل ايضا مقدار كل شخص في جنته واشكاله واوصافه من الحسن والقبح والسعادة والشقاوة والهداية والضلالة والارزاق والآجال وغير ذلك بمقدار معلوم كما قال تعالى وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم قال صاحب الكشف قدر لكل حيوان ما يصلحه فهداه به اليه وعرفه وجه الانتفاع به ثم قال يحكى ان الاقعى اذا اتى عليها ألف سنة عمت وقد ألهمها الله تعالى ان مسح العين بورق الرازيانج الغض يرد إليها بصرها فربما كانت في برية بينها وبين الريف مسيرة ايام فتطوى تلك المسافة على طولها وعلى عماها حتى تنظم في بعض تلك البساتين على شجرة الرازيانج فتك به عنها فترجع باصرة باذن الله تعالى وهدايات الله تعالى للانسان الى ما لا يجد من مصالحه وحوادثه في اغذيته وادوية وفي ابواب دنياه ودينه والهوامات البهائم والطيور وهوام الارض باب واسع لا يحيط به وصف واصف فسبحان ربى الاعلى **قوله** انبت ما يرعاه الدواب روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال المرعى الكلا الاخضر وفي الصحاح الرعى بالكسر الكلا وبالفتح المصدر والمرعى زمان الرعى والموضع والمصدر والظاهر ان المرعى اسم مشتق اطلق على الكلا تشبيها له بمكان الرعى **قوله** يا بسا اسود الاول تفسير قوله تعالى غشاء والثاني تفسير احوى فان الغشاء ما يابس من النباتات وصار هشيا ينفذ السيل على جوانب الوادى واحوى افضل من الحوة وهى السواد والاحوى الاسود وهو صفة لغشاء وسبب كونه اسود اما احتراقه لشدة الحر او ان السيل يحمله فتعلق به اجزاء كدرة فيسود لذلك او ان الريح تحمله فيالصق به الغبار فيسود بذلك **قوله** وقيل احوى حال من المرعى وصف المرعى بكونه احوى اى اسود لشدة خضرته كما قيل في وصف الجنين مدعمان اى سوداوان من شدة خضرتهما فعلى هذا يكون في الآية تقديم وتأخير والتقدير الذى اخرج المرعى احوى فجعله غشاء **قوله** سنقرئك على لسان جبريل اى سنعملك بان يقرأ عليك جبريل القرءان مرات الى ان تحفظ حفظا لاتسأ بعد ذلك او سنجعلك قارئاً بالهام

وقرئ سبحان ربى الاعلى وفي الحديث لما نزل فسبح باسم ربك العظيم قال عليه الصلاة والسلام اجعلوها في ركوعكم فلما نزل سبع اسم ربك الاعلى قال اجعلوها في سجودكم وكانوا يقولون في الركوع اللهم لك ركعت وفي السجود اللهم لك سجدة (الذى خلق فسوى) خلق كل شئ فسوى خلقه بأن جعل له ما به يتأق كماله ويتم معاشه (والذى قدر) اى قدر اجناس الاشياء وانواعها واشخاصها ومقاديرها وصفاتها وافعالها وآجالها (فهدى) فوجهه الى افعاله طبعها واختيارا بخلق المبول والالهامات ونصب الدلائل وازال الآيات (والذى اخرج المرعى) انبت ما يرعاه الدواب (فجعله) بعد خضرته (غشاء احوى) يابس اسود وقيل احوى حال من المرعى اى اخرج المرعى احوى من شدة خضرته (سنقرئك) على لسان جبريل عليه السلام او سنجعلك قارئاً بالهام القرآنة

القرآنة بان تشرح صدرك وتقوى خاطر كحتى تحفظه بالمرّة الواحدة حفظا لاتنساه فيكون حفظه عليه السلام
لهذا الكتاب المطول من غير دراسة ولا تكرار ولا كتابة امرأ خارقا للعادة ولا سيما هو امي فيكون مجزأ وايضا
ان هذه السورة من أوائل ما نزل بمكة وقد أخبر الله انه سيظهر على يده امرأ عجيبا غريبا مخالفا للعادة وهو انه
تعالى سيقربه وهو امي لا يكتب ولا يقرأ فيحفظه ولا ينساه الا ماشاء الله ان ينساه فيذهب به عن حفظه برفع
حكمه وتلاوته كما قال تعالى ما ننسخ من آية او ننسها فان الانساء نوع من النسخ وهذا اخبار عن الغيب
وقد وقع كما اخبر فيكون مجزأ قبل كان عليه الصلاة والسلام اذا نزل عليه القرآن اكثر تحريك لسانه مخافة
ان ينسى وكان جبريل عليه السلام لا يفرغ من آخر الوحي حتى ينكلم عليه السلام باوله مخافة النسيان فانزل الله
بجانه وتعالى سنقرئك فلا تنسى فلم ينس بعد ذلك شيئا لانه لا يخلف وعده ولا في قوله تعالى فلا تنسى نافية
وعليه الجمهور لانه لا ينسى لان الانسان لا ينسى عن النسيان لانه لا مدخل فيه للاختيار فلا ينسى عنه فلذلك ثبت الالف
في فلا تنسى في الخط والتلفظ ومن جعله نهيا عن النسيان احتاج الى التكلف في توجيه ورود النهي
كما ليس باختيارى فقال ان النهي وان كان عن النسيان صورة لكنه في الحقيقة نهى عن سببه وهو الغفلة
عن دراسته وتكريره فكانه قيل لا تغفل عن قرآنه وتكراره فتساه واحتاج في توجيه ثبوت الالف الى ان يقول
نهامزيدة رعاية لغواصل الآي كالتى في الظنون والسبيل وحله على الخبر اولى لعدم احتياجه الى التكلف وقوله
فلا تنسى اصلا لا يطرئ النسخ ولا يغيره ذكره ليعلم كون الاستثناء متصلا **قوله** وقيل المراد به القلة
على قلة المنسى الذى يعقبه التذكّر عطف من حيث المعنى على قوله بان تنسخ تلاوته فان المراد بنسيان
ما شاء الله نسيانه حينئذ النسيان المستمر بحيث لا يعقبه التذكّر بعده فان النسيان الذى هو احد طريقى النسخ
لابد ان يكون مشتمرا واما ان حل الاستثناء على القلة فيثبت يكون المراد بالنسيان النسيان المتعارف الذى
يعقبه التذكّر بعده ويكون المقصود من الاستثناء تقليل المنسى بهذا المعنى فانه عليه الصلاة والسلام
قد عرض له النسيان بهذا الوجه كما ذكره المصنف ووجه افهام معنى القلة من هذا الاستثناء ان المستثنى
هو المنسى الذى تعلقت المشيئة بنسيانه ولا شك ان تعلق المشيئة بنسيان شئ منه غير معلوم اذ يجوز ان لا تعلق
شئ منه اصلا وعلى تقدير تعلقها بنسيان شئ منه فلا شك ان ما تعلقت المشيئة بنسيانه اقل من الباقي بعد الاستثناء
فان اراد امر المستثنى بين ان ينسى رأسا وبين القلة والندرة وما كان كذلك يكون في غاية القلة فهذا وجه
من حل الاستثناء على القلة **قوله** او نقي النسيان مرفوع معطوف على قوله القلة والندرة والنسيان المنفى
على القولين الاخيرين هو النسيان الذى يعقبه التذكّر الا انه على القول الاول يقصد استثناء القليل منه
لانه قيل فلا تنسى شيئا مما علمناه لك وقرأناه عليك نسبانا متعارفا وهو الذى يعقبه التذكّر بعد الا قليلا منه
على القول الثانى لا يقصد استثناء شئ منه ويكون قوله الا ماشاء الله لنفى النسيان المتعارف رأسا وكل واحد
من القسمين قسم لقوله فلا تنسى شيئا مما اقرأناك اصلا الا ماشاء الله نسيانه بان تنسخ تلاوته ولما كان قوله
لا ماشاء الله مما يدل على القلة جاز ان يراد منه نفى النسيان رأسا فان استعمال القلة بمعنى النفى رأسا وارد
في كلامهم كما في قوله تعالى وقليل من عبادى الشكور فان قضاء حق الشكر بكماله غير مقدور للبشر
قوله فيعلم ما فيه صلاحكم من ابقاء او انساء تفريع على التفسيرين و اشار الى ان قوله تعالى انه يعلم الجهر
وما يخفى تعليل المحكم السابق المشتمل على الاستثناء بان يجعل علمه تعالى بما ظهر من احوال عباده وبما يخفى
منها او علمه بجهده عليه الصلاة والسلام بالقرآن مع جبريل وبما يخفى في نفسه مما يدعوه اليه من مخافة النسيان
فجازا عن علمه بما فيه صلاح العباد فلا ينسى ما انساه من الوحي ولا يبقى ما ابقاه الا لمصلحة تعود اليهم
قوله ونعدك للطريقة اليسرى ضمن قوله نيسرك معنى الاعداد والتوفيق بآمال الوجه تعدية قوله نيسرك
دون اللام فان العبارة الشائعة ان يقال جعل الفعل الفلانى ميسرا فلان ولا يقال جعل فلان ميسرا للفعل الفلانى
الظاهر ان يقال نيسر اليسرى لانه جعل الفاعل ميسرا للفعل في هذا الموضع وكذا في سورة الليل ايضا وفي قوله
عليه الصلاة والسلام * اعملوا فكل ميسر لما خلق له * باعتبار التضمين او معة وموفق له والمراد بالطريقة اليسرى
عمال الخير سميت يسرى لكونها مؤدية الى اليسر والراحة وقوله تعالى ونيسرك معطوف على سنقرئك
قوله انه يعلم الجهر وما يخفى

(فلا تنسى) اصلا من قوة الحفظ مع انك
امي ليكون ذلك آية اخرى لك مع ان
الاخبار به عما يستقبل ووقوعه كذلك
ايضا من الآيات وقيل نهى والالف للفاصلة
كقوله السبيل (الامشاء الله) نسيانه بان
تنسخ تلاوته وقيل المراد به القلة والندرة
لما روى انه عليه الصلاة والسلام اسقط
آية في قرآنه في الصلاة فحسب اني انها
نسخت فساله فقال نسيها او نقي النسيان
رأسا فان القلة تستعمل في النفي (انه يعلم
الجهر وما يخفى) ما ظهر من احوالكم
وما بطن اوجهرك بالقرآنة مع جبريل
وما دعاك اليه من مخافة النسيان فيعلم ما فيه
صلاحكم من ابقاء او انساء (ونيسرك
لليسرى) ونعدك للطريقة اليسرى في حفظ
الوحي او التدبّر ونوفقك لها ولهذا النكتة
قال تعالى نيسرك لا نيسرك عطفًا على
سنقرئك وانه يعلم الجهر اعترض

يقال زكاة الزرع يزكو زكاه، أي نما وكثر والزاكي النامي الكثير ويقال ايضا تركى بمعنى تصدق وأدى الزكاة **قوله**
 ويجوز ان يراد بالذكر تكبيرة التحريم عطف على قوله ما يفهم من قوله ذكر اسم ربه بقلبه ولسانه فدعا ذلك
 الى ان يصلي تعظيما له تعالى واجلالا ومن استدلاله على ذلك بقوله أمم الصلاة لذكرى فان من ذكر الله تعالى بكمال
 عظمته وكبريائه وبانواع فضله واحسانه دعاه ذلك الى الاشتغال بخدمته وطاعته وذهب الامام ابو حنيفة رحمه
 الله الى ان المراد بذكر اسم ربه تكبيرة الاحرام فيكون المعنى وذكر اسم ربه لافتتاح الصلاة وصلى عقيبها واحتج بهذه
 الآية على وجوب تكبيرة الاحرام حيث عدت في جملة ما علق به الفلاح وعلى انها ليست من اركان الصلاة من حيث
 ان الصلاة عطف عليها بقاء التعقيب والملابسة بالكل انما تكون بملابسة ركن من اركانها لا عقيبها وعلى ان
 افتتاح الصلاة والشروع فيها غير مختص بلفظ التكبير بل هو جائز بكل اسم من اسمائه تعالى فالناسيب على هذا
 ان يحمل التركى على التطهر للصلاة لتكون الآية مسوقة لكل من حصل هذين الشرطين الطهارة والتكبيرة
 الاحرام وصلى عقيبهما والائمة الشافعية قالوا هذه الآية وان دلت على مدح كل من ذكر اسم الله تعالى وصلى
 عقيبها لكن ليس فيها ما يدل على ان ذلك الذكر هو تكبيرة الافتتاح لجواز ان يكون بمعنى أن من ذكر الله تعالى بقلبه
 ولسانه وذكر ثوابه وعقابه وعاد بعد ذلك الى فعل الصلاة فحينئذ يأتي بالصلاة التي احدا ركانها واجزاؤها
 تكبيرة الافتتاح كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال في تفسير هذه الآية ذكر معاده وموقفه بين يدي
 ربه فصلى له قال الامام واقول هذا التفسير متعين وذلك لان مراتب اعمال المكلف ثلاث اولها ازالة العقائد
 الفاسدة عن القلب وثانيها استحضار معرفة الله تعالى بذاته وصفاته وافعاله وثالثها الاشتغال بخدمته وطاعته
 فالمرتبة الاولى هي المراتبة بقوله قد افلح من تركى وثانيها هي المراتبة بقوله وذكر اسم ربه فان الذكر بالقلب هو المعرفة
 وثالثها وهي الخدمة هي المراتبة بقوله فصلى فان الصلاة عبارة عن التواضع والخشوع فمن استنار قلبه بمعرفة جلال
 الله تعالى لا بد وان يظهر في جوارحه واعضائه اثر الخضوع والخشوع انتهى كلامه واذا حل التركى على اداء
 الزكاة المفروضة تكون الآية نظير قوله تعالى واقام الصلاة وايتاء الزكاة قبل هذا التفسير بعيد من حيث ان عادة الله
 تعالى جارية على تقديم الصلاة على الزكاة انما ذكر معا وهذا التفسير يستلزم مخالفة العادة وتركها **قوله**
 فلا تفعلون ما يسعدكم **قوله** اشارة الى ان المضروب عنه قوله تعالى قد افلح من تركى اى لا تفعلونه بل تؤثرون
 فان بل موضوعه اننى ما استقدم وتحقيق غيره **قوله** والخطاب للاشقين **قوله** اشارة الى ان المراد بالاشقى جنس
 الكافر فهو في معنى الجمع ونكتة الالتفات بالمبالغة في الذم فان الذم مواجهاة ابلغ في الذم مما يكون في الغيبة وفي
 اضمحار قل تحقير لشأنهم بالاشارة الا انهم لا يستحقون خطابه تعالى **قوله** وقرأ ابو عمرو بالياء **قوله** على
 الاخبار عن الاشقين وهم غيب **قوله** فان نعميها ملذ بالذات **قوله** اى لا يتناول الا لاجل الالتذاذ والتفكه
 ولا يقصد به التغذية ودفع ألم الجوع والعطش يقال للذات الشئ اى وجدته لذذا وانت تلذذه وفي بعض النسخ
 للذذ اى كأنه محض التلذذ بخلاف نعيم الدنيا فانه يقصد لذاته بل لا يترتب عليه من التغوى ونحوه والغوازل
 جمع الغائلة وهي الشر والمضرة **قوله** والاشارة الى ما سبق من قد افلح **قوله** والمعنى ما ذكر من قوله
 قد افلح الى آخر الآيات الاربع مذكور في صحف الانبياء المتقدمين بمعناه وان لم يكن مذكورا باللفظ المذكور
 هنا **قوله** فانه جامع امر الديانة **قوله** فان قوله قد افلح من تركى اشارة الى تطهير النفس عن كل ما لا ينبغي
 من العقائد الفاسدة والاخلاق الذميمة وقوله وذكر اسم ربه اشارة الى تكميل الروح بمعرفة الله تعالى وقوله فصلى
 اشارة الى تكميل الله تعالى الجوارح وترتيبها بطاعة الله تعالى وقوله بل تؤثرون الحياة الدنيا اشارة الى الزجر عن
 اثار الحظوظ العاجلة على السعادة الابدية وقوله والآخرة خير وابقى اشارة الى الترغيب في طلب الآخرة
 وما فيها من الترويح والثواب الجزيل وهذه امور لا تختلف باختلاف الشرائع فلهذا قال تعالى ان هذا الى الصحف
 الاولى صحف ابراهيم وموسى تمت سورة الاعلى بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمد
 وعلى آله وصحبه وسلم

(وذكر اسم ربه) بقلبه ولسانه (فصلى)
 لقوله تعالى أمم الصلاة لذكرى ويجوز ان يراد
 بالذكر تكبيرة التحريم وقيل تركى تصدق
 لفطر وذكر اسم ربه كبره يوم العيد فصلى
 صلاته (بل تؤثرون الحياة الدنيا) فلا تفعلون
 ما يسعدكم في الآخرة والخطاب للاشقين على
 الالتفات وعلى اضمحار قل او لكل فان السعي
 للدنيا اكثر في الجملة وقرأ ابو عمرو بالياء
 (والآخرة خير وابقى) فان نعميها ملذ بالذات
 خالص عن الغوازل لا انقطاع له (ان هذا
 الى الصحف الاولى) الاشارة الى ما سبق من قد
 افلح فانه جامع امر الديانة وخلصا الكتب
 المنزلة (صحف ابراهيم وموسى) بدل من
 الصحف الاولى قال عليه السلام من قرأ سورة
 الاعلى اعطاه الله عشر حسنات بعدد كل
 حرف انزله الله على ابراهيم وموسى وعيسى
 ومحمد عليهم الصلاة والسلام

سورة الغاشية مكية وآهاس

وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(هل اناك حديث الغاشية) الداهية التي
 تغشى الناس بشدائها بمعنى يوم القيامة
 او النار من قوله تعالى وتغشى وجوههم النار

سورة الغاشية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى الغاشية العطاء هو الغشاء والعشاء هو الغطاء يقال غشيته بغشاء اى غطاه وكل ما احاط بالشئ

من جميع جهاته فهو غاش له وسببت القيامة غاشية لأنها تغشى الناس جميعاً من الأولين والآخرين ولا نهاتغشى الناس بالاهوال والشدائد ويحوز ان تكون الغاشية صفة بقرينة قوله تعالى وتغشى وجوههم النار وهل معنى قد اناك خبر القيامة فتنبه له ولها وما فيها من معنى الاستفهام للتقريب وتعظيم المستفهم عنه لانه تعالى عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من احوال الغاشية وحال الناس فيها ما لم يكن هو ولا قومه عالين به على التفصيل **قوله** تعالى وجوه مبتدأ وخاشعة خبره ويومئذ ظرف للخبر اى ذليلة يوم اذ غشيت تلك الداهية الناس ولعل وجد صحة الابتداء بالكرة كون تقدير الكلام اصحاب وجوه بالاضافة الا ان اثر الخشوع والمذلة لما كان يظهر في الوجه اولا حذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه قال الامام المراد بالوجوه اصحاب الوجوه وهم الكفار بدليل انه تعالى وصف الوجوه بأنها عاملة ناصبة وذلك من صفات المكلف لكون الخشوع انما يظهر في الوجه فاستدل الى ضميره لذلك **قوله** تعمل ماتعبد فيه اشارة الى ان ارتفاع كل واحد من الاسمين على انه خبر بعد خبر لوجوه وان ناصبة وان كان خبر وجوه من حيث الاعراب الا انه من حيث المعنى تقييد للعمل بانه من قبل ماتعبد فيه الوجوه فان ناصبة بمعنى تعب يقال نصب الرجل ينصب نصبا من باب علم اذا تعبد في العمل واذا كان كل واحد منهما خبر الوجوه يكون قوله يومئذ ظرفا لكل واحد من الاخبار الثلاثة وتكون الاخبار باسرها حاصلة في الآخرة فان الكفار لما تكبروا في الدنيا عن عبادة الله تعالى وطاعته كانوا يوم القيامة خاشعين اى ذليين وعاملين في النار اعمالا يتعبون فيها والتلال جمع تل وهو الجبل الصغير والوهاد جمع وهدة وهو المكان المظلم والوحد بفتح الحاء الطين الرقيق والفكين لغة رديئة **قوله** او علمت ونصبت اشارة بلفظ الماضي الى ان المراد بالعمل والنصب ما صدر عنها في الدنيا والمعنى انها خاشعة في الآخرة وقد كانت في الدنيا عاملة ناصبة ولم تنتفع بشئ من عملها ونصبها الصادرين عنها في الدنيا لكونهما في غير طاعة الله تعالى فالظاهر على هذا الاحتمال ان يكون قوله عاملة ناصبة خبر مبتدأ محذوف وتكون الجملة في موضع الحال من ضمير خاشعة والتقدير وهي عاملة تعب في الدنيا فيما لم ينتفع به يوم اذ غشيت الداهية الكبرى **قوله** وقرأ ابو عمرو وتصلى بضم الناء وسكون الصاد على بناء مالم يسم فاعله والباقون بفتح التاء على بناء الفاعل والمنوى فيه على تينك القرآتين لا وجوه وقرئ بضم الناء وقص الصاد وتشديد اللام **قوله** بلغت اناها اى بالغة غايتها في الحر يقال ان الجمجم ياتي اناها انتهى حره والا تا نهاية الحر **قوله** ولعله طعام هؤلاء جواب عما يقال قوله تعالى في هذه السورة ليس لهم طعام الا من ضريع ياتي قوله تعالى في سورة الحاقة فليس له اليوم ههنا حليم ولا طعام الا من غسلين فان احد الحصريين ياتي الآخر لان الضريع غير الغسلين وايضا كل واحد منهما ياتي قوله تعالى ان شجرة الزقوم طعام الاتيم وتقرر الجواب ان الدرجات متفاوتة على حسب اختلاف المعاصي واهلها من اهل النار فمنهم من طعامه الزقوم ومنهم من طعامه الغسلين ومنهم من طعامه الضريع ومنهم من شرايه الحليم ومنهم من شرايه الصديد لكل باب منهم جزؤ مقسوم ثم اشار الى جواب آخر بقوله او المراد بهذه الآية حصر طعامهم المقيد بكونه مما يتعاماه الابل ونكرهه ولا تقوله لمرارته في الضريع وذلك لا ينافي ان يكون لهم نوع آخر من الطعام كالزقوم والغسلين **قوله** ذات بهجة اى حسن على ان ناعمة من نعم الشئ بالضم نعمة اى صار ناعما لينا وتكون نعمة الوجوه اى غضاضتها ونضارتها كناية عن التسم وطيب الحال او على ان ناعمة للنسبة بمعنى ذات نعمة والنعمة في حق الوجه هو الحسن والبهجة **قوله** رضيت بعملها اشارة الى ان السعي بمعنى العمل يقال سعى سعي سعي اذا عدا وكذا اذا عمل وكسب والى ان اللام في قوله لسعيها راضية متعلقة براضية والتقدير راضية لسعيها فلما تقدم الممول ضعف العامل فجئى باللام في قوله لسعيها ويحوز ان تكون لام التعليل اى لاجل سعيها في طاعة الله تعالى راضية جزاءه وثوابه **قوله** والناء نافع لتأنيث لفظ لاغية وقرأ ابن كثير وابو عمرو وبالباء لان التأنيث غير حقيقي ولان اللاغية بمعنى اللغو على انها مصدر كالعاقبة **قوله** او كلمة ذات لغو على ان تكون لاغية بمعنى النسبة مثل تامر صفة مؤنث هي الكلمة والنفس واللاغية حينئذ للحدث لا للنسبة **قوله** والتكبير لتعظيم اى رفعة شأنها من حيث انها تجري على وجه الارض من غير اخذ ودجريا لا ينقطع وتجرى لهم حيث ارادوا اجراءها وماؤها اشديا ضامن اللبن واحلى من العسل **قوله** رفيعة السمك اى عالية الى جهة الفوق فان السمك هو الامتداد الآخذ من اسفل الشئ الى اعلاه اذا جلس المؤمن عليها يرى جميع ما اعطى له في الجنة من الملك والنعيم اورفة قدرها من حيث

(وجوه يومئذ خاشعة) ذليلة (عاملة ناصبة) تعمل ماتعبد فيه بكر السلاسل وخوضها في النار خوض الابل في الوحل والصعود والهبوط في تلالها ووهادها او علمت ونصبت في اعمال لا تنفعها يومئذ (تصلى نارا) تدخلها وقرأ ابو عمرو ويعقوب وابو بكر تصلى من اصلاء الله وقرئ تصلى بالتشديد للبالغة (حامية) متناهية في الحر (تسقى من عين آية) بلغت اناها في الحر (ليس لهم طعام الا من ضريع) ليس الشبرق وهو شوك ترعاه الابل مادام يطبا وقيل شجرة نارية تشبه الضريع ولعله طعام هؤلاء والزقوم والغسلين طعام غيرهم او المراد طعامهم مما يتعاماه الابل ويتعاماه لضره وعدم نفعه كما قال (لا يسمن ولا يفتن من جوع) والمقصود من الطعام احد الامرين (وجوه يومئذ ناعمة) ذات بهجة او متعمة (لسعيها راضية) رضيت بعملها لما رأت ثوابه (في الجنة عالية) عالية الحل والقدر (لا تسمع) يا مخاطب او الوجوه وقرأ على بناء المفعول بالياء ابن كثير وابو عمرو ورويس والفاء نافع (فيها لاغية) لغوا او كلمة ذات لغو او نفسا تلغو فان كلام اهل الجنة الذكر والحكم (فيها عين جارية) يجري ماؤها ولا ينقطع والتكبير للتعظيم (فيها سرر مرفوعة) رفيعة السمك او القدر (واكواب) جمع كوب وهو اناه لاصروته (موضوعة) بين ايديهم (ونمارق) وسائد جمع نمرقة بالفتح والضم (مصفوفة) بعضها الى بعض (وزراية) وبسط فاخرة جمع زربى (مبثوثة) مبسوطة

اشتمالها على جميع جهات الحسن والكمال في ذواتها ووصافها لما قرر الله تعالى امر الغاشية وحكم بان بعض اهلها
اشقياء معذبون اشد العذاب وبعضهم سعداء ممنعون ومعلوم ان ذلك يتوقف على ثبوت الصانع القادر على
ما يشاء اتبع ذلك ذكر ما يدل على ثبوته وكال قدرته فقال أفلا ينظرون الى الابل انتكرا على تركهم النظر الى
جباب الخلوقات وحثالهم على النظر والاعتبار ليتحقق عندهم كمال قدرة الخالق وعلمه وحكمته فلا ينكروا اقتداره
تعالى على البعث والقاء في قوله تعالى أفلا ينظرون للعطف على مقدر بعد همزة الاستفهام اي أيعرضون عن النظر
الى ما يدل على صحة البعث وقدرته تعالى عليه او الى ما انك من حديث الغاشية فلا ينظرون الى الابل الخ
قوله باركة الحمل اي باركة لان يحمل عليها ناهضة بالحمل وهو بالكسر ما كان على الظهور والباء فيه للتعبية
اي رافعة ايام ونهض بمعنى قام وناء نواه اي نهض يجهد ومشقة نواه بالحمل اذ انهض به والو فبالكسر الحمل ويجمع
على او قار كحمل واحمال يعني ان الحكمة في طول اعناقها امر ان احدهما اقتدارها على القيام بالاحمال الثقيلة فأنها
اذا امالت عنقها الى جانب خلفها يسهل عليها رفع مقدمها **قوله** الى عشر وهو بكسر العين وسكون الشين
ما بين الوردين وهو ثمانية ايام لانها تارديوم العاشر كذا في الصحاح **قوله** وقبل المراد بها السحاب تشبيها
بالابل في كثرة ما يبط بها من حاجة الناس كالابل واطلق الاسم المشبه به عليه مجازا وقرينة الجواز ذكره في جنب
ذكر السماء والجبيل وقوله كيف منصوب بخلفت على حد نصبتها في قوله تعالى كيف تكفرون والجمله بدل
من الابل بدل اشتمال لتكون في محل الجر وقد دخلت الى على كيف في قولهم انظر الى كيف تصنع فيجوز
ابدالها بما دخلت عليه كذا الى قرأ العامة خلقت ورفعت ونصبت وطلعت بضم طاء الفعل وكسر عين الفعل
وتاء التأنيث الساكنة مبنيا للمفعول والقائم مقام الفاعل في كل واحد منها منوى فيه عائذ الى ما قبله وقرئ كل
واحد منها بفتح الفاء والعين على بناء الفاعل وهو ضمير المتكلم وحده وحذف ضمير المفعول الراجع الى ما قبلها
للاعلام والتقدير خلقتها اورفعتها ونصبتها وطلعتها **قوله** ولذلك اي ولكون المقصود من حثهم على النظر
الى انواع الخلوقات ان يتحقق عندهم اقتداره تعالى على البعث اورده عقيب ذكر امر المعاد ورتب عليه الامر بالتذكير
فانه عليه الصلاة والسلام انما يذكرهم على النظر فيما يدل على كمال قدرة الله تعالى وعلمه وحكمته ثم انه
تعالى حصر امره عليه السلام في التذكير لانه عليه السلام لم يؤمر حينئذ الا بالتذكير ويؤيده قوله لست عليهم
بمسيطر فقتلهم وتكرهم على الايمان ثم نصحتها آية القتال ويحتمل ان يكون المراد بالسلط المنى التسلط على
قلوبهم بان تدخل الايمان في قلوبهم كرها فلا تسخ **قوله** وعن الكسائي بالسين هكذا في بعض النسخ وهو
خطا لان الكسائي ممن يقرأ بالصاد الخالصة والصواب وعن هشام وهو ممن يروي عن ابن عامر الشامي فانه قرأ
بمسيطر بالسين على الاصل لانه من السطر قال الجوهرى سطر سطر اي كتب والمسيطر والمسيطر المسلط
على الشيء يشرف عليه ويتهادى حواله ويكتبها عليه واصله من السطر لان الكتاب سطر والذي يفعله سطر
ومسيطر انتهى وقرأ حجة بخلاف عن خلاد بالصاد والزاى اي بخلاف صوت الصاد بصوت الزاى بحيث يمتزجان
فيتواد منهما حرف ليس بصاد ولا زاى والخلط المذكور اي خلط حرف بحرف احد معاني الاشمام في عرف
القرآء والباقون بالصاد خالصة **قوله** لكن اشارة الى ان الاستثناء منقطع لان القصد منه اثبات ولاية الله
عز وجل واقترانه على تهذيب من تولى واعرض عن اجابة دعوته عليه الصلاة والسلام بعد ما نفي تسلطه عليه
السلام وليس فيه اخراج بعض من دخل في المستثنى منه عن حكمه فعلى هذا تكون كلمة من شرطية جزاؤها قوله
فيعذبه اي فهو يعذبه الله اذ لو كان الجزاء هو نفس الفعل الواقع بعد انقضاء لكان مجزوما **قوله** وقبل متصل
على انه استثناء من الضمير في عليهم اي لست عليهم بمسيطر الاعلى من تولى عن الايمان وكفر فأنك مسلط عليه بما يؤذن
لك من قبله ولما استشعر ان يقال ان الايمان من اعمال القلب فتسلطه عليه السلام عليهم باكرهم على الايمان
تسلط على القلب بان يقبل الايمان وذلك ليس في وسع البشر اذ لا يستولى على القلب احد غير الله اجاب عند
بان الاستيلاء على جهاد الكفار وقتلهم بمنزلة الاستيلاء عليهم لقبول الايمان لكونه من الاسباب المؤدية الى الايمان
قوله وكأنه او عدمه بالجهاد في الدنيا جواب عما يقال من ان السورة مكتبة وانه عليه الصلاة والسلام
ما كان مأذونا بالقتال الا بعد الهجرة فكيف يصح جل الكلام على الاستثناء المتصل المستلزم لان يكون المعنى انت
مسلط على من تولى عن الايمان منهم ومحصل الجواب ان الكلام وارد على طريق الوعد له عليه الصلاة والسلام

(أفلا ينظرون) نظرا اعتبار (الى الابل كيف خلقت) خلقا دالا على كمال قدرته وحسن
تدبيره حيث خلقها لجر الاقبال الى البلاد
النائية فجعلها عظيمة باركة للحمل ناهضة
بالحمل متفاداة لمن اقتادها طوال الاعناق لنواه
بالاو قار وترعى كل نابت وتحمل العطش
الى عشر فصاعدا ليتأتى لها قطع البرارى
والمقاو مع مالها من منافع اخر ولذلك
خصت بالذكر ليسان الآيات المنبئة في
الحيوانات التي هي اشرف المركبات واكثرها
صنعاولا انها العجب ما عند العرب من هذا النوع
وقبل المراد بها السحاب على الاستعارة (والى
السماء كيف رفعت) بلاعد (والى الجبال
كيف نصبت) فهي راسخة لاتميل (والى
الارض كيف سلطت) بسطت حتى صارت
مهادا وقرئ الافعال الاربعة على بناء الفاعل
المتكلم وحذف الراجع المنصوب والمعنى أفلا
ينظرون الى انواع الخلوقات من البسائط
والمركبات ليتحققوا كمال قدرة الخالق فلا
ينكروا اقتداره على البعث ولذلك عقب به
امر المعاد ورتب عليه الامر بالتذكير فقال
(فذكر انما انت مذكر) فلا عيب ان لم ينظروا
ولم يذكروا اذ ما عليك الا البلاغ (لست عليهم
بمسيطر) بمسلط وعن الكسائي بالسين على
الاصل وحجة بالاشمام (الامن تولى وكفر)
لكن من تولى وكفر (فيعذبه الله العذاب
الاكبر) يعنى عذاب الآخرة وقيل متصل
فان جهاد الكفار وقتلهم تسلط وكونه
او عدمه بالجهاد في الدنيا وعذاب النار
في الآخرة

بأذنه للقتال والوعيد للكفار المعاندين لأعلى طريق الأخيار بأنه عليه الصلاة والسلام مسلط عليهم في المال
قوله أي فذكر الأمن تولى وأصر فاستحق العذاب الأكبر الظاهر أن من هذه موصولة وتولى صلتها
 وكفر عطف عليه والفاء في فيعذبه سببية دالة على أن التعذيب مرتب على التولى والكفر فسر قوله تعالى فيعذبه
 بقوله فاستحق العذاب الأكبر وهذا المتولى عن الإجابة لما لم ينفعه التذكير صار بمنزلة من لم يذكره عليه الصلاة
 والسلام فلذلك استثنى من جملة من أمر عليه الصلاة والسلام بتذكيره **قوله** ويؤيد الأول وهو أن يكون
 الاستثناء منقطعاً على معنى لكن الله هو المسيطر عليهم فيعذبهم ووجه التأييد ظاهر وهو يوافق المعنيين حيث
 بخلاف ما إذا كان الاستثناء متصلاً **قوله** وقرئ بالشديد والجمهور على تخفيف ياء إياهم على أنه مصدر
 آب يؤوب إذا رجع وقرئ بتشديد الياء وذكر لها وجهين الأول كونه مصدراً على وزن فيعال من أوب على وزن
 فيعل نحو حوقل حيقالاً وسيطر سيطاراً أصله أيواب فلما اجتمعت الواو والياء وسبقت أحدهما بالسكون قلبت
 الواو ياءً وادغمت الياء في الياء فصارت إياها والثاني كونه مصدراً على وزن فعال نحو كلم كلاماً أصله أوواب قلبت
 الواو الأولى ياءً لسكونها وانكسار ما قبلها كما في ديوان أصله دووان فصارت أيواباً ثم فعل ماضٍ فصار إياها وقوله تارة
 من الإياب وتارة من الأوب لجرّد التنوين لأن كل واحد من الأوب والإياب مصدر آب بمعنى رجع يقال آب يؤوب
 أو يواو به وإياها تحت سورة الغاشية والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله
 وصحبه وسلم

سورة العجبر مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله أقسم بالصبح أو فلقه الأول على أن يكون العجبر اسماً بمعنى الصبح وهو أول وقت ظهور ضوء الشمس
 في جانب المشرق وبطلق العجبر أيضاً على نفس ذلك الضوء وهو قول الجوهري العجبر في آخر الليل كالشفق في أوله
 والثاني على أن يكون العجبر مصدراً بمعنى انجبار الظلمة عن النهار وانشقاقها عنه بأن يشقها الضوء المذكور يقال
 فلق الشئ فلحقاً أي شققته أقسم الله تعالى بما يحصل من انقضاء الليل وظهور الضوء وانتشار الناس وسائر
 الحيوانات في طلب الأرزاق وذلك مشاكلاً لنشور الموتى وفيه عبرة عظيمة لمن تأمل فيه فإن الشئ إنما يقسم به
 إذا كان فيه فائدة دينية مثل كونه دليلاً باهراً على التوحيد أو على صحة البعث والجزاء ونحوهما أو فائدة دنيوية
 تحمل المكلف على شكر نعمته الله تعالى أو مجموعهما كالعجبر فإنه مشتمل على مجموع الفائدةين المذكورتين شبه قوله
 تعالى والعجبر بقوله والصبح إذا تنفس من حيث أن الصبح جمل مضمائه في كل واحد منهما وأشار به إلى أن المختار
 عنده كون العجبر بمعنى الصبح لا بمعنى الفلق والشق **قوله** أو بصلاته أما بتقدير المضاف أو بأن يراد بالعجبر
 ما وقع فيه على طريق الحلاق اسم العمل وأراد ما لحال أقسم بصلاته العجبر لكونها مما وقع في أول اليوم من أعمال المكافين
 وبأدروا إليها وإلى مقدماتها أول يومهم ولأن ملائكة الليل والنهار يجتمعون لاستماع القراءة من القراءة كما قال تعالى
 أن قرء أن العجبر كان مشهوداً أي تشهد ملائكة الليل والنهار لاستماع القراءة فيه وأقسم بعشر ذي الحجة لأنها
 أيام الاشتغال بمناك الحج وأعماله والحج البرور من أفضل الأعمال وأنه كفارة لذنوب العمر وفي الخبر ما يوم من أيام
 العمل الصالح أفضل من أيام التشريق **قوله** ولذلك أي ولاجل أن فسر الليالي العشر بعشر ذي الحجة
 لم يفسر العجبر بعجبر كل يوم بل فسر بعجبر يوم معين وهو فجر عرفة أو غريوم النحر لأن الحجاج يقفون بعرفات يوم عرفة
 متوجهين إلى رب الكريم راجين عفوه وغفرانه وأن يفضل عليهم بأنواع فضله ورحمته وهو موقف عظيم لا ينبغي
 فيه الآملون وفي الحديث الحج عرفة وكذا يوم النحر يوم عظيم يريق الحجاج فيه الدماء فداءً لأنفسهم ويطوفون
 فيه طواف الزيارة الذي هو باقي أركان الحج بعد الحلق ورمى الجمار وروى أن يوم النحر يوم الحج الأكبر فاستحق
 كل واحد من اليومين لأن يقسم به وكان ذكر العجبر يحجب الليالي العشر قرينة تخصيصه بأحد اليومين
قوله أو عشر رمضان عطف على عشر ذي الحجة فأنها أيضاً ليالي شريفة لما فيها من ليلة القدر التي هي خير
 من ألف شهر فإنه قد ورد في الخبر الملبوها في العشر الأخير من رمضان وكان عليه الصلاة والسلام إذا دخل العشر
 الأخير من رمضان شد المززر وأبقت أهله وكف عن قربانهم وأمر من بالتهجد **قوله** وتكبيره بالتعظيم
 جواب عما يقال ما بال الليالي العشر جاءت منكراً من بين ما أقسم به وهو محصول الجواب أنها لو وقعت بلام العهد لكونها

وقيل هو استثناء من قوله فذكر أي فذكر الأ
 من تولى وأصر فاستحق العذاب الأكبر وما
 بينهما اعتراض ويؤيد الأول أنه قرئ الأعلى
 التنبيه (أن الياء إياهم) رجوعهم وقرئ
 بالتشديد على أنه فيعال مصدر أوب فيعل من
 الإياب أو فعال من الأوب قلبت واو الأولى
 قلبها في ديوان ثم الثانية للادغام (ثم أن علينا
 حسابهم) في الحشر وتقديم الخبر لتخصيص
 والمبالغة في الوعيد عن النبي عليه الصلاة
 والسلام من قرأ سورة الغاشية حاسبه الله
 حساباً يسيراً

سورة العجبر مكية وآياتها تسع

وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والعجبر) أقسم بالصبح أو فلقه كقوله
 والصبح إذا تنفس أو بصلاته (وليال عشر)
 عشر ذي الحجة ولذلك فسر العجبر بعجبر عرفة
 أو النحر أو عشر رمضان الأخير وتكبيرها
 بالتعظيم

معلومة معهودة في نفسها لما انفصلت الفضيلة التي تستفاد من التكبير **قوله** على ان المراد بالاعشار الايام
 الا ان الظاهر على هذا ان يقال عشرة ايام لان الايام مذكرة قال تعالى سبع ليل وثمانية ايام **قوله** والاشياء
 كلها عبر عنها بالشفع والوتر لان اجناس الاشياء وانواعها واشخاصها اما شفع او وتر ولا يتصور خلوقها
 عنها معافصح ان يعبر بمجموع الشفع والوتر عن الاشياء كلها وكذا صح ان يعبر به عن المخلوقات بأسرها وعن
 خلقها لانه تعالى خلقها زوجين ذكر وانثى ناطقا وصائنا كافرا ومؤمنا قادرا عاجزا باردا وحارا رطبا ويابسا
 فلكيا وعنصريا الى غير ذلك وخالقها فرد واحد لا تعدد فيه بوجه ما **قوله** ومن فسرهما الى قوله او اكثر
 منفعة موجبة للشكر **قوله** لما فسر مجموع الاشياء بالشفع والوتر او لا ثم فسر الشفع بالمخلوقات كلها والوتر بذات
 الخالق وكان ما ذكره المفسرون في تفسير الشفع والوتر تخصيصا بلا محض اشار الى انهم لا يدعون بما ذكره
 انحصار مدلولهما في ذلك وانما خصوا بالذكر من انواع مدلولهما ما رأوه اظهر دلالة على التوحيد كالغناصر
 والافلاك والبروج والسيارات اذ لا مدخل فيها لغيرها او مدخلا في الدين كالصلوات شفعها ووترها او مناسبة
 لما قبلها كيومي النحر وعرفة او اكثر منفعة موجبة للشكر كالأعضاء والشفين واللسان وكالعناصر
 والافلاك والبروج والسيارات فان مناقعها اكثر من ان تحصى الا ترى ان انتظام احوال الحيوانات بأسرها منوط
 بالافلاك والبروج والسيارات وان ثبت من الشارع تفسير الشفع والوتر ببعض ما ذكره المفسرون فالظاهر انه ليس مبنيا على
 تخصيص مدلول اللفظ بل انه وارد على طريق التمثيل بما رأى في تخصيصه بالذكر فائدة معتد بها قلند ذكر بعض
 ما ذكره المفسرون في تفسيرهما فان منهم من فسر الشفع بالعناصر الاربعة والوتر بالافلاك التسع ومنهم من فسر
 الشفع بالبروج الاثني عشر والوتر بالسيارات السبع ومنهم من فسر الشفع بما كان شفعا من الصلوات وهو ما عدا
 صلاة المغرب والوتر بما كان وترانها وهو صلاة المغرب والوتر على قول ومنهم من فسر الشفع بيوم النحر لانه
 عاشر ايام الليالي العشر والوتر بيوم عرفة لانه تاسع تلك الايام وقد روى عنه عليه الصلاة والسلام انه فسرهما
 بذلك حيث قال العشر عشر الاصحى والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر وقال عليه الصلاة والسلام بعضهما شفع
 وبعضها وتر ومنهم من فسرهما بغير ما ذكرتم اختلفوا في ذلك الغير قال بعضهم الشفع اليومان اذان بعد يوم النحر
 والوتر هو اليوم الثالث بعدهما ثم قال حل الشفع والوتر على ما قلنا اولي من جعلهما على يومى النحر وعرفة لان
 يومى النحر وعرفة قد اقسم بهما في قوله وايال عشر اذا فسرت بعشر ذى الحجة فحمل الشفع والوتر عليهما
 يستلزم التكرار في القسم لهما ولان بعض اعمال الحج انما تحصل في هذه الايام التي بعد يوم النحر وقال البعض
 الآخر الشفع آدم وحواء والوتر مريم وقال آخرون الشفع العيون الاثنا عشرة التي فجرها الله تعالى من حجر
 موسى عليه الصلاة والسلام للاسباط والوتر الآيات التسع المذكورة بقوله تعالى ولقد آتينا موسى تسع آيات
 بينات وقيل الشفع ايام عاد والوتر ليلاتهم كما قال تعالى مخرها عليهم سبع ليل وثمانية ايام حسوما وقيل الشفع
 الاعضاء والوتر القلب قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وقيل الشفع الشفتان والوتر اللسان قاله
 ولسانا وشفين وقيل الشفع السجدة والوتر الركوع وقيل في تفسيرهما غير ذلك ولا وجه لتطويل الكلام بذكر
 قرأ حجة والكسائي والوتر بكسر الواو والباقون بقصها قيل قصها لغة اهل الحجاز والكسر لغة نعيم **قوله**
 والتقيد بذلك لما في التعاقب من قوة الدلالة على كمال القدرة ووقور التهمة **قوله** فان اصل الدلالة عليهما يحصل
 بمجرد ذكر الليل بدون التعرض لانقضائه بظهور ضوء النهار وذلك لان ملح ضوء النهار من الليل وادخال الخلق
 تحت لباس الظلام بغروب الشمس آية دالة على كمال القدرة وفيه ايضا فائدة جليلة للناس حيث يستترون بظلمة الليل
 ويستريحون بالنوم والتعرض لانقضاء الليل وتعاقب النهار عليه تقوى تلك الدلالة فان آية الليل اذا مجت مع كونها
 محيطة بجميع اقطار العالم بانسباط آية النهار وشيوعها تجدد البرهان القاطع الدال على كمال القدرة والاحسان الشامل
 لجميع الحيوانات لانهم يصيرون بذلك كأنهم اعيد لهم الحياة بعد الموت وينشون بذلك لطلب الارزاق الممتدة للحياة
 الغاية التي توصل بها الى سعادة الدارين فان قيل القسم بالليل اذا يسرى يعنى عن القسم بليال عشر قلنا القسم
 في قوله والليل اذا يسرى هو الليل باعتبار مسيره ومضيه وفي قوله وليل عشر هو الليالي بلا اعتبار مضيتها بل باعتبار
 خصوصية اخرى فلا يعنى احدهما عن الآخر **قوله** اويسرى فيه فيكون الكلام من قيل ما استدفع
 الفعل الى زمانه مثل صام نهاره اى صام هو فيه وقام ليله اى قام فيه وتقيد الليل بالسرى بهذا المعنى لان السرى

وقرى وليل عشر بالاضافة على ان المراد
 بالاعشار الايام (والشفع والوتر) والاشياء
 كلها شفعها ووترها او والخلق كقوله
 تعالى ومن كل شئ خلقنا زوجين والخالق
 لانه فرد ومن فسرهما بالعناصر والافلاك
 والبروج والسيارات او شفع الصلوات
 ووترها او بيومي النحر وعرفة وقد روى
 عن فوينا او بغيرها قلعه افرق بالذكر من
 انواع المدلول ما رأوه اظهر دلالة على
 التوحيد او مدخلا في الدين او مناسبة
 لما قبلها او اكثر منفعة موجبة للشكر وقرأ
 حجة والكسائي والوتر بقص الواو وهما
 لغتان كالخبر والخبر (والليل اذا يسرى) اذا
 مضى كقوله والليل اذا ادر والتقيد
 بذلك لما في التعاقب من قوة الدلالة على
 كمال القدرة ووقور التهمة اويسرى فيه
 من قولهم صلى المقام وحذف الياء للاكتفاء
 بالكسرة تخفيفا

فيه حافظ لساير من حر الشمس فان الصفر مع مقاساة حر الشمس اشد على النفس ومن شر قطاع الطريق غالباً لانهم مشغولون بالنوم في الليل غالباً وقيل المراد بالليل اذا يسرى فيه ليلة الصفر فان الجحاج تسرى فيها الى المزدلفة بعد افاضتهم من عرفات حين غربت الشمس وهم فيها والعامل في اذا معنى القسم اي اقسم بالليل اذا مضى او يسرى فيه **قوله** وقد خصه نافع الخ **قوله** ههنا ثلاث قراءات الاولى حذف الياء وصلوا ووقعا وهي قراءة الكوفيين وابن عامر الشامي والثانية حذفها ووقلا وصلوا وهي قراءة نافع وابي عمرو والثالثة عدم حذفها في الحالين وهي قراءة ابن كثير ويعقوب وجه الحذف مطلق التخفيف ومراعاة القواصل مع الاكتفاء بدلالة كسرة الراء عليها ووجه الاثبات مطلقاً ان الياء لام الفعل لا تحذف في الفعل حال الوقف فضلاً عن حال الوصل فيقال هو يقضي ويغزو وان ارضى ووجه الحذف في الوقف مراعاة القواصل مع التخفيف والاكتفاء بالكسرة دون الوصل لانها لام الفعل والاصل فيها ان لا تحذف **قوله** وقرئ يسر بالتثنية المبدل الخ **قوله** فان ثنوين التزم يلحق القوافي في الاسم والحرف والفعل بدلاً من حرف الاطلاق اي من حرف المد والمين لترك التزم فان الالف والواو والياء الواقعة في القوافي يترجم بها لما فيها من المد فيبدل منها التثنية اذا قطع التزم تخلو التثنية من المد فاضافة هذا التثنية الى التزم لادنى الملازمة لانها ليست لاجل التزم بل لقطع المد فان قيل فافادة قوله تعالى هل في ذلك قسم لذي حجر بعد ان اقسم بالاشياء المذكورة قلنا هي زيادة التأكيد والتعقيب للقسم عليه كمن ذكر حجة باهرة ثم قال هل فيما ذكرته حجة **قوله** يدل عليه قوله المتركيف فعل **قوله** فانه لما قسم الله تعالى بامور عظام ولم يذكر القسم عليه ذهب الوهم الى كل مذهب ثم ذكر على طريق الاستغناء التقريرى ما يدل على تعذيب المعادين المغرورين بما اوتوا من الخلق العاجلة دل ذلك على ان القسم عليه المحذوف هو مثل قوله لتعذبن الكافرين وقيل جواب القسم هو قوله تعالى ان ربك لبالمرصاد **قوله** تعالى المترك **قوله** ليس من رؤية البصر لانه عليه الصلاة والسلام لم يبصره ما فعل بهم بل هو معنى الم تعلم وعبر عن العلم بالرؤية لان اخبارهم لما كانت منقولة بالتواتر الذي يفيد العلم الضرورى بالخبر عنه نزل ذلك العلم منزلة العلم الحاصل بالمشاهدة **قوله** على تقدير مضاف **قوله** لان القبيلة المسماة بعاد انما يصح تسميتها بآرم اذا كان آرم اسم جدتها فلا بد من كون التقدير بسيط آرم فان السبط اولاد الاولاد فعلى هذا يكون عاد وآرم عبارتين عن طائفة واحدة هي قوم هود عليه السلام غابة ما في الباب انهم سموا تارة باسم ابيهم وتارة باسم جدتهم وعطف عليه قوله وقيل سمي اوائلهم يعني قبل الاولين من اولاد عاد بن هوص عاد الاولى وآرم تسمية لهم باسم جدتهم وقيل لمن بعدهم عاد الاخيرة فارم في قوله تعالى بعاد آرم عطف بيان لعاد اي انا بانهم عاد الاولى القديمة كقوله وانه اهلك عاد الاولى **قوله** ذات البناء الرقيم **قوله** وهو ما بناء شداد بن عاد زاعما انه على مثال الجنة بناء في ثلاثمائة سنة وكان عمره سعمائة سنة وهي مدينة عظيمة رقيقة لم يخلق مثلها في البلاد قصورها من الذهب والفضة واساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الاشجار والانهار وجاز وصف آرم بذات القنود الطوال ايضا لما روى ان قد احدهم اثنا عشر ذراعاً واكثر من ذلك وفي تفسير الكواشي قالوا كان طول الطويل منهم اربعمائة ذراع وكان احدهم يأخذ الصخرة العظيمة فيقلبها على الحى فيهلكهم وجاز وصفها ايضاً بذات الرضة والاثبات لسيادتهم وكونهم عمادا لقومهم يقال فلان عماد القوم وعمودهم اي سيدهم والاثبات اعمارهم وسعة ارضاقهم **قوله** بعث الله تعالى عليهم صحيفة من السماء فهلكوا **قوله** ولم يدخل آرم احد منهم ولا من غيرهم حتى الساعة غير عبد الله بن قلابه فانه خرج في طلب ابل له فوصل الى جنة شداد فدخلها فحمل ما قدر على حمله مما هناك من الجواهر وغيرها وبلغ خبره معاوية فاستحضره فقص عليه ما رآه فبعث معاوية الى كعب فسأله فقال هي آرم ذات العماد وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك احراشاً قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر ابن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل **قوله** والضمير لها سواء جعلت اسم القبيلة او البلدة **قوله** فالمعنى على الاول لم يخلق مثل تلك القبيلة في القوة وطول العمر وهم الذين قالوا من اشد مناقرة وعلى الثاني لم يخلق مثل مدينة شداد في جميع بلاد الدنيا **قوله** ومضاربهم **قوله** او لتعذيبه بالاوناد **قوله** روى عن ابن عباس رضى الله عنه ان خازن فرعون كان رجلاً مؤمناً يكتن ايمانه وكذا امرأته فبينما هي ذات يوم تمشط رأس بنت فرعون اذ سقط المشط من يدها فقالت تعس من كفر بالله تعالى

وقد خصه نافع وابو عمرو بالوقف لمراعاة القواصل ولم يحذفها ابن كثير ويعقوب اصلاً وقرئ يسر بالتثنية المبدل من حرف الاطلاق (هل في ذلك) القسم او المقسم به (قسم) حلف او محلف به (لذي حجر) يعتبره ويؤكده ما يريد تحقيقه والجر العقل سمي به لانه يحجر عما لا ينبغي كما سمي عقلاً ونهية وحصة من الاحصاء وهو الضبط والمقسم عليه محذوف وهو لتعذبن يدل عليه قوله (لم تركب فعل ربك بعاد) يعني اولاد عاد بن هوص بن آرم بن سام بن نوح قوم هود سموا باسم ابيهم كما سمي بنوا هاشم باسمه (آرم) عطف بيان لعاد على تقدير مضاف اي سبط آرم واهل آرم ان صح انه اسم بلدتهم وقيل سمي اوائلهم وهم طاد الاولى باسم جدتهم ومنع صرفه للعلية والتأنيث (ذات العماد) ذات البناء الرقيم او القنود الطوال او الرفعة والاثبات وقيل كان لعاد انسان شداد وشديد فلما قهرهم مات شديد فخلص الامر لشداد وملك العمورة ودانت له ملوكها فسمع بذكر الجنة فبنى على مثالها في بعض صحارى عدن جنة وسمها آرم فلما تمت سار اليها باهله فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فهلكوا وعن عبد الله بن قلابه انه خرج في طلب ابله فوقع عليها (التي لم يخلق مثلها في البلاد) صفة اخرى لآرم والضمير لها سواء جعلت اسم القبيلة او البلدة (وممود الذين جابوا الصخر) قطعوه واتخذوه منازل كقوله وتنعنون من الجبال بيوتا (بالواد) وادي القرى (وفرعون ذى الاوناد) لكثرة جنوده ومضاربهم التي كانوا يضربونها اذا نزلوا او لتعذيبه بالاوناد

فقال بنت فرعون وهل لك اله غير ابي فقال الهى واله ابيك واله السموات والارض واحدا لا شريك له فقامت
البنت فدخلت على ابيها وهى تبكى فقال ما يبكيك قالت الماشطة امرأة خازنك تزعم ان الهك والهها واحد
لا شريك له فأرث اليها فسألها عن ذلك فقالت صدقت فقال ويحك اكفرى بالهك وأقرى بأبى الهك قالت
لا افضل فثدا بين اربعة او تادى ارسا عليها الحيات والعقارب وقال لها اكفرى بالهك والاعذبتك بهذا
العذاب شهرين فقالت لو عذبتنى سبعين شهرا ما كفرت رب العالمين وكان لها اثنان فجاء بابنتها الكبرى فذبها
على صدرها وقال لها اكفرى بالهك والاذبحت الصغرى على فبك وكانت رضية فقالت لو ذبحت جميع
من على الارض على فى ما كفرت بالله تعالى فأبى بابنتها فلما اضجعت على صدرها وارادوا ذبحها جزعت المرأة
فأطلق الله تعالى لسان ابنها فتكلمت وقالت يا ائمة لاتجزعنى فان الله تعالى قد بنى لك بيتا فى الجنة اصبرى فانك
تقضى الى رجة الله تعالى وكرامته فذبحت فلم تلبث ان ماتت فاسكنها الله تعالى الجنة وكان فرعون قد تزوج
امراة من اجل نساء بنى اسرائيل يقال لها آسية بنت مزاحم فرأت ما صنع فرعون بالماشطة فقالت فى نفسها
كيف يسعنى ان اصبر على ما يفعل فرعون وانما سلة وهو كافر فيلقاهى تؤامر نفسها اذ دخل عليها فرعون فجلس
قربا منها فقالت يا فرعون انت شر الخلق واخبثهم عدت الى الماشطة فقتلتها قال فلعل بك الجنون الذى كان
بها قالت ما بى من جنون وانما الجنون من يكفر بالله الذى له ملك السموات والارض وما بينهما وحدى لا شريك له
وهو على كل شىء قدير فثدا بين اربعة او تادى بعذبا ففتح الله تعالى لها بابا الى الجنة ليهوّن لها ما يصنع بها فرعون
فعند ذلك قالت رب ابنى لى عندك بيتا فى الجنة **قوله** صفة المذكورين **قوله** فيكون مجرور المحل لكون بعض
المذكورين قبله مجرورا بالباء وبعضه معطوفا عليه وتقديم هذا الوجه يدل على انه المختار عنده من حيث ان
الوجه الثانى يحتاج الى حذف العامل وهو اعنى والوجه الثالث يحتاج الى حذف المبتدأ فاختره المصنف
احسن بحسب اللفظ واختار صاحب الكشاف كونه منصوبا على الذم بتقدير اعنى لكونه صريحا فى الذم والمقام
مقام الذم فهو احسن من حيث المعنى **قوله** ما خلط لهم من انواع العذاب **قوله** فمر سوط العذاب بانواع
العذاب المتلف بعضها ببعض التفاف طاقات السوط الذى يضرب به فسوط عذاب من باب التشبيه بالبلغ والعذاب
بمعنى ما يعذب به والاضافة بمعنى من اى فصب عليهم ما هو كالسوط من العذاب **قوله** وقيل شبه بالسوط
ما احل بهم **قوله** فاضافة السوط الى العذاب من قبل اضافة المشبه به الى المشبه كافي لجين الماء والعصب مستعار
للانزال والمعنى انزل عليهم عذابا فى الدنيا بالنسبة الى عذاب الآخرة كالسوط بالنسبة الى السيف **قوله**
يترقب فيه الرصد **قوله** وهو بفتحين جمع راسد كالحرس جمع حارس والراسد الرقيب والمرصد المرتقب
وصيغة مفعول قد تكون اسم مكان كالمضمار فانه اسم للمكان الذى يضم فيه الخيل والنهائج اسم للمكان الذى ينهج
فيه وقد تكون للبالغة كالمطار والمطعمان لمن يكثر من هذه الافعال والمرصاد ههنا يتعين ان يكون اسما للمكان الذى يترقب
فيه الرصد للباء الدالة على القرينة قيل لبعض العرب ابن ربك فقال بالمرصاد **قوله** وهو تمثيل لارصاده
العصاة بالعقاب **قوله** اى لاعداده للعصاة العقاب على ان الارصاد بمعنى الاعداد وهو يتعدى الى مفعولين
الى احدهما بنفسه والى الآخر باللام يقال اعدت العقاب للعصاة وههنا لما عدت الارصاد الى العصاة بنفسه
حيث قال لارصاده العصاة بنصب العصاة عدت الى العقاب بالباب الجوهري رصده ارسده اى رقبته ارقبه
وارصدت له اى اعددت له والحاصل ان قوله تعالى ان ربك لبالمرصاد استعارة تمثيلية شبه حاله تعالى فى كونه
حفيظا لافعال العباد ومجازيا عليها على التقير والعظيم ولا يحيد لعباد عن موقف حسابه الا اليه بحال من قعد
على طريق السابلة يترصد لهم ليظهر بالجائى او لاخذ المكس او نحو ذلك ولا يخلص لهم عن المرور عليه فاطلق
على الحالة المشبهة ما يعبر به عن الحالة المشبهة بها **قوله** كأنه قيل انه بالمرصاد من الآخرة **قوله** اى من اجل
الآخرة وجزأئها فيجب ان يهتم الانسان بامر الآخرة ويسعى لها لكنه لا يهتم بالامر الدنيا ولا يخطر بباله امر
الآخرة بالكيفية مع انه تعالى تكفل برزقه واعدت للعصاة عذابا اليما وكل واحد من الغنى والفقر ابتلى منه تعالى
اما الاول فبأنه أيشكر ام يكفر واما الثانى فبأنه أبصير ام يحزر ويقول الانسان اذا اغناهم ربه اكرمى ربه
بما اعطانى بظن ان ما اعطاه ربه من الدنيا لكرامته عليه ويقول اذا اقره اهانتى ربه وهذا من صفة الكافر
فانه بظن ان الكرامة والهوان بكثرة الحظ من الدنيا وقلته بخلاف المؤمن فان الاكرام عنده هو توفيق الله تعالى

(الذين طغوا فى البلاد) صفة للمذكورين
عاد وعود وفرعون او ذم منصوب او مرفوع
(فاكثروا فيها الفساد) بالكفر والقلم
(فصب عليهم ربك سوط عذاب) ما خلط لهم
من انواع العذاب واصله الخلط وانما سمى به
الجلد المضفور الذى يضرب به لكونه مخلوط
الطاقات بعضها ببعض وقيل شبه بالسوط
ما احل بهم فى الدنيا اشعارا بانه بالقياس الى
ما عدلهم فى الآخرة من العذاب كالسوط اذا
قيس الى السيف (ان ربك لبالمرصاد) المكان
الذى يترقب فيه الرصد مفعول من رصده
كالمقات من وقته وهو تمثيل لارصاده العصاة
بالعقاب (فاما الانسان) متصل بقوله ان ربك
لبالمرصاد كأنه قيل انه لبالمرصاد من الآخرة
فلا يريد الى السعى لها فاما الانسان فلا يهتم
بالدنيا ولذاتها (اذا ما ابتلاه ربه) اختبره
بالغنى والبسر (فاكرمى ربه) بالجاه والمال
(فيقول ربى اكرمى) فضلى بما اعطانى
وهو خبر المبتدأ الذى هو الانسان والغام لما
فى امان معنى الشرط والظرف المتوسط
فى تقدير التأخير كأنه قيل فاما الانسان
فقاتل ربى اكرمى وقت ابتلائه بالانعام
وكذا قوله

(واما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه) اذ التقدير واما الانسان اذا ما ابتلاه اي بالقدر والتقدير لبوازن فسيده (فيقول ربي اهانتني) لتصور نظره وسوء فكره فان التقدير قد يؤدى الى كرامة الدارين اذ التوسعة قد تقضى الى قصد الاعداء والانهماك ﴿٥٦٢﴾ في حب الدنيا ولذلك ذمه على قوله وردعه

لطاغته والهوان حرمانه منها والعباد بالله تعالى والانسان مبتدأ وقوله فيقول خبره واذا لمجرد الظرفية معمول للخبر لكونه مؤخرا عند تقديره ﴿قوله والانهماك في حب الدنيا﴾ فان كثرة الممارسة بالشئ تورث تأكد المحبة فان من احب شيئا اشتغل به واعرض عما يقطعه عنه فالتوسعة تؤدى الى الاعراض عن اكتساب ما يؤدى الى سعادة الآخرة فكان كل واحد من قوله وهما قوله التقدير اهانة وقوله التوسعة اكرام مذموم مامع ان قوله التوسعة اكرام صادق في نفسه لانه تعالى صدقه حيث قال فأكرمهم ﴿قوله ولم يقل فأهانهم﴾ عطف على قوله ذمه على قوله يعنى انه تعالى لما قال في الجملة الاولى فأكرمهم ونعمه كان الظاهر ان يقول في قسيه فأهانهم وقدر عليه ولم يقل كذلك لما ذكره من ان التقدير والتضييق ليس بأهانة بل قد يؤدى الى كرامة الدارين بخلاف التوسعة والتفضيل بالمال والجاه فانه اكرام في نفسه وهو صادق في قوله ربي اكرمني ولكنه ذمه على قول ذلك لالكونه كاذبا فيه بل لسوء فكرته حيث ظن انه تعالى انما فضله بذلك لكرامته عليه ولم يعلم انه تعالى كثيرا ما يوسع على العصاة والكفرة لانه يفعل ما يشاء ويكون ذلك استدراجا ومكرا الهيا في حقهم ﴿قوله ولان التوسعة تفضل﴾ عطف على قوله ولذلك ذمه على قوله وحاصله ان الانكار والذم لا يتوجه الى قوله ربي اكرمني وانما يتوجه الى قوله ربي اهانتني كأنه قيل الانسان اذا اكرمه ربه وتفضل عليه اعترف بالاكرام واذا لم يفضل عليه سمى ترك التفضل هوانا وليس بهوان ﴿قوله وقرأ ابن عامر فقدر بالتشديد﴾ تقدير الرزق ترك التوسع فيه بجمعه على مقدار البلغة ﴿قوله اي بل فعلهم اسوأ من قولهم﴾ يعنى ان بل هنالكا ضربا عن ذمهم على قولهم الى ما هو ادخل في الذم كأنه قيل دع ذكر قولهم فان عندهم ما هو شر منه وهو انه تعالى يكرمهم بتكثير المال وهم لا يتفقدون احوال الانام وغير عن التزك والافعال بقوله بل فعلهم اسوأ تغليباً للافعال على التزك ﴿قوله وقرأ الكوفيون ولا تحاضون﴾ اصله تحاضون فحذفت احدى التاءين اى لا يحض ولا يبعث بعضهم بعضا على اطعام جنس المسكين ومن لا يحض غيره على اطعام المسكين فان لا يطعمهم بنفسه اولى ﴿قوله اي جمع بين الحلال والحرام﴾ فان من جمع في الاكل بين نصيبه ونصيب النسوان والصبيان قد جمع بين الحلال والحرام في الاكل ﴿قوله وقرأ ابو عمرو وسهل ويعقوب الخ﴾ اي قرأوا الافعال الاربعة بياء الغيبة على اسنادها الى ضمير الانسان المقدم ذكره وجمع الضمير ارجع اليه مع انه افرد في قوله اذا ما ابتلاه ربه من حيث انه مفرد افعلا وهو ظاهر وجمع معنى لان المراد به الجنس في النظر الى الثاني جمع وقرأ الباقون بناء الخطاب للانسان على طريق الالتفات للبالغة في الذم فان الذم مواجهة ابلغ من الذم في الغيبة ويحتمل ان يكون مبنى القراءة بناء الخطاب على تقدير قل اي قل لهم يا محمد كذا وكذا تحقيرا لهم وتزيلا عن مقام الخطاب ثم انه تعالى ردعهم عن هذه الافعال الذميمة بقوله كلائم او عدهم عليها بقوله اذا دكت الارض الى قوله يا أيها النفس فانه اذا جاء يوم موصوف بصفات ثلاث فانه يحصل له حينئذ الندامة على ما صدر منه وتنتهي ان لو كان ابنى عمره في التقرب الى الله تعالى بالاعمال الصالحة والمواساة بالمال الجوهري ذلك الدق ويقال دكت الشئ اذ دكت اذا ضربته وكسرت حتى سويت بالارض وانك سنام البعير اذا انقرش في ظهره فعنى الآية اذا كسر ما على الارض من جبل ويناوشجر حين زلزلت فاستوت جبالها وما كان مرفوعا عليها دكا بعددك ﴿قوله مثل ذلك﴾ لما تعذرت الحقيقة جل الكلام على التمثيل بان مثل حاله تعالى في ظهور آيات قدرته وآثار قهره وسلطانه بحال السلطان اذا حضر بنفسه فانه حينئذ يظهر من آثار هيئته وسياسته ما لم يظهر بحضور وزرائه وسائر خواصه فاستعمل في الحال الاولى ما استعمل في الثانية ﴿قوله يجر ونها﴾ الظاهر انها لا تنفك عن مكانها فالمراد بقوله وبرزت واظهرت حتى رآها الخلق وعلم الكافر ان مصيره اليها فالحديث معمول على التمثيل وبيان لكثرة الملازمة الموكلين عليها ﴿قوله وليس في هذا التثني دلالة على استقلال العبد بفعله﴾ كما زعم المعتزلة من ان افعاله لو لم تكن بقصد مو اختياره بل كانت واقعة بخلق الله تعالى وقدرته وادارته لما كان لهذا التثني وجه ﴿قوله الهاء لله﴾ لاوردان يقال كيف يصح ان يرجع ضمير عذابه ووثاقه اليه تعالى مع انه يوهم ان يكون يوم القيامة معذب سوى الله تعالى لكنه لا يعذب ذلك المعذب مثل عذابه تعالى وهذا المعنى غير صحيح اشار المصنف الى دفعه بان المعنى حينئذ انه لا يتولى عذاب الله تعالى ووثاقه يوم القيامة سواء اذا الامر كله يومئذ لله ولا امر في يد غيره اصلا والعذاب والوثاق اسمان وضعوا موضع التعذيب والاثاق كما يوضع العطاء موضع الاعطاء والمعنى لا يملك احد التعذيب والاثاق في ذلك اليوم الا الله تعالى وحده ﴿قوله اول للانسان﴾ اي الكافر المتوغل في عناده

بقوله (كلا) مع ان قوله الاول مطابق لأكرمه ولم يقل فأهانهم وقدر عليه كما قال فأكرمهم ونعمه ولان التوسعة تفضل والاخلال به لا يكون اهانة وقرأ ابن عامر والكوفيون اكرمن واهانت بغير ياء في الوصل والوقف وعن ابى عمرو مثله وواقفهم نافع في الوقف وقرأ ابن عامر فقدر بالتشديد (بل لا يكرمون البتيم ولا يحضون على طعام المسكين) اي بل فعلهم اسوأ من قولهم وادل على تمالكهم بالمال وهو انهم لا يكرمون البتيم بالتفقد والمبرة ولا يحضون اهلهم على طعام المسكين فضلا عن غيرهم وقرأ الكوفيون ولا تحاضون (ويا كلون التراث الميراث واصله وراث (ا كلا) ذالم اي جمع بين الحلال والحرام فانه كانوا لا يوزنون النساء والصبيان ويا كلون انصباهم اوبيا كلون ما جمعه المورث من حلال وحرام عالمين بذلك (ويحبون المال حبا جما) كثيرا مع حرص وشدة قرأ ابو عمرو وسهل ويعقوب لا يكرمون الى ويحبون بالياء والباقيون بالتاء (كلا) ردع لهم عن ذلك وانكار لفعلهم وما بعده وعيد عليه (اذا دكت الارض دكا دكا) دكا بعددك حتى صارت مفضضة الجبال واللال او هباء منبثا (وجاء ربك) اي ظهر آيات قدرته وآثار قهره مثل ذلك مما يظهر عند حضور السلطان من آثار هيئته وسياسته (والملك صفا سفا) بحسب منازلهم ومراتبهم (وجي) يومئذ يجهنم) كقوله وبرزت الجحيم وفي الحديث يؤق يجهنم يومئذها سبعون ألف يجر ونها (يومئذ) بدل من اذا دكت والعامل فيها (تذكر الانسان) اي تذكر معاصيه او يعظ لانه يعلم قبورها فيندم عليها (وأنى له الذكري) اي منفعة الذكري لثلاثا قاض ما قبله واستدله به على عدم وجوب قبول التوبة فان هذا التذكير توبة غير مقبولة (يقول يا ليتني قدمت حياتي) اي حياتي هذه او وقت حياتي في الدنيا اعمالا صالحة وليس في هذا التثني دلالة على استقلال العبد بفعله فان المجبور عن الشئ

قد يتنى ان كان متمكنا منه (فيومئذ لا يعذب عذابه احد ولا يؤتى وثاقه احد) الهاء لله تعالى اي لا يتولى عذاب الله ووثاقه يوم القيامة سواء اذا الامر كله يومئذ لله ولا امر في يد غيره اصلا والعذاب والوثاق اسمان وضعوا موضع التعذيب والاثاق كما يوضع العطاء موضع الاعطاء والمعنى لا يملك احد التعذيب والاثاق في ذلك اليوم الا الله تعالى وحده ﴿قوله اول للانسان﴾ اي الكافر المتوغل في عناده

(المنهك)

المنهمك في شهواته فتكون اضافة عذابه ووثاقه من قبيل اضافة المصدر الى مفعوله ويكون المعنى لا يعذب احد من الزبانية احدا من العصاة مثل ما يعذب ذلك الانسان ولا يوثق بالسلاسل والاغلال مثل وثاقه ثم انه تعالى لما وصف حال من اطمأن الى الدنيا وصف بعده حال من اطمأن الى الحق بحيث سكن الى اليقين فلا يخالطه الشك والاضطراب فاستقر على الطاعة ومقتضى العبودية فقال يا أيها النفس على اضممار القول اى يقال لها عند الموت او عند البعث او عند دخول الجنة فاما ان يكلمه الله بنفسه اكراما للمؤمن العظيم كما كلم موسى عليه السلام في الدنيا او على لسان ملك والاطمئنان عبارة عن الثبات والاستقرار وذكر المصنف في بيان كيفيته ثلاثة اوجه الاول استقرار النفس عند معرفته والاستغناء بمعرفته عن طلب غيره كما قال تعالى الا يذكر الله تطمئن القلوب وذلك ان القوة العاقلة اذا اخذت تترقى في سلسلة الاسباب والمسببات فكلما وصلت الى سبب يكون هو ممكنا لذاته محتاجا الى علة توجده وتبعثه طلب العقل له سببا آخر ثم اذا ترقى الى ممكن آخر اعلى منه لا يقف عنده ايضا بل لا يزال ينتقل من علة الى ما هو اعلى الى ان ينتهي الى واجب الوجود لذاته المستغنى عن جميع ما سواه فيثبت يقف العقل ويطمئن اليه ولا ينتقل عنه الى غيره لعله بان الامر كله يرجع الى ارادته وقدرته وانتهى رب العالمين **قوله** فتستقر دون معرفته اى عندها وتستغنى به عن غيره اى لا تطلب له سببا آخر والوجه الثاني ما اشار اليه بقوله او الى الحق وهو عطف على قوله يذكر الله اى او هي التي اطمأنت الى الحق وثبتت به بحيث لم يخالطها شك والوجه الثالث ما ذكره بقوله او الآمنة اى هي النفس الآمنة التي لا يستغرها اى لا تحركها خوف وهذا الوجه يؤيد قراءة ابى بن كعب رضى الله عندها بأنها النفس الآمنة فعلى هذا يكون الاطمئنان عبارة عن سكون الامن في مقابلة قلق الخوف والحزن وعلى الثاني يكون عبارة عن سكون اليقين في مقابلة قلق الشك والريبة **قوله** الى امره او مواعده **قوله** لما تمسكت بالجسمة بقوله تعالى الى ربك على ما زعموا في حقه تعالى بناء على ان كلمة الى لانتهاء الغاية ومنتهى الحركة الآتية هو المكان ومن تمكن فيه ردة المصنف تمسكهم بان معنى الآية ارجع الى حكم ربك او ثوابه بالموت او بالبعث وهذا الخطاب تخاطب به النفس عند الموت او عند البعث فان خوطبت به عند الموت يكون المعنى ارجع الى امر ربك وحكمه بالموت وان خوطبت به عند البعث يكون المعنى ارجع الى ثوابه بالبعث **قوله** وبشر ذلك اى قوله تعالى ارجع الى ربك يشعر بكون النفوس موجودة قبل الابدان لان هذا القول انما يقال لما كان موجودا قبل هذا البدن ووجودها قبل الابدان لا يستلزم كونها ازلية كما ذهب اليه بعض القدماء وقوله راضية مرضية حالان من قائل ارجع اى راضية من الله تعالى بما اعطيت مرضية عنده بما علمت **قوله** في جلة عبادى الصالحين **قوله** يعنى يجوز ان يكون المراد بالمقترفين باضافة التشريف الى ياء التكلم عباد الصالحين بحلية الايمان والطاعة او الذين هم اخص واشرف منهم وهم المقربون والقريبان هما اللذان ذكرا في قوله تعالى فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم واما ان كان من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين والخطاب على التقديرين للمؤمن المحتضر لا لغيره روحه ولما عبر عنه بالنفس قبل ارجع وادخل وقوله فتستضي بنورهم متفرع على كل واحد من التفسيرين جواب للامر فان الميت سواء انضم الى اصحاب اليمين او الى المقربين يكون في حالة شريفة وهى انعكاس انوار علومهم وكالاتهم اليه فان الارواح الشريفة كالمرآة المصقولة الجملة فاذا انضم بعضها الى بعض انعكس الى كل واحدة ما في مقابلتها من الفضائل والكمالات فيكون ذلك الانضمام سببا لتكامل السعادت الروحانية ثم قوله وادخل جنتي اشارة الى السعادة الجسمانية ولما كانت السعادة الروحانية غير مترتبة عن الموت في حق السعداء قال وادخل في عبادى بالقاء الدالة على التعقيب ولما كان الجنة الجسمانية لا يحصل الفوز بها الا بعد القيامة الكبرى قال وادخل جنتي بالواو لا بالقاء كذا في التفسير الكبير وفيه بحث لانه معطوف على مدخول القاء فينجر اليه معنى القاء **قوله** وادخل في اجساد عبادى **قوله** على ان يكون الخطاب للروح تمت سورة الفجر والله اعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة البلد مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله اقم سجانه بالبلد الحرام **قوله** قد اجمع المفسرون على ان المراد بالبلد الحرام مكة وان السورة نزلت بها اقم بها

(يا أيها النفس المطمئنة) على ارادة القول وهى التي اطمأنت بذكر الله فان النفس تترقى في سلسلة الاسباب والمسببات الى الواجب لذاته فتستقر دون معرفته وتستغنى به عن غيره او الى الحق بحيث لا يربها شك او آمنة التي لا يستغرها خوف ولا حزن وقد فرى بها (ارجع الى ربك) الى امره او مواعده بالموت وبشر ذلك بقول من قال كانت النفوس قبل الابدان موجودة في عالم القدس او بالعبث (راضية) بما او تبت (راضية) عند الله (وادخل في عبادى) في جلة عبادى الصالحين (وادخل جنتي) معهم او في زمرة المقربين فتستضي بنورهم فان الجواهر القدسية كالمرآة المتقابلة وادخل في اجساد عبادى التي فارقت عنها وادخل دار ثوابي التي اعدت لك عن النبي عليه السلام من قرأ سورة الفجر في الليالي العشر غفر له ومن قرأها في سائر الايام كانت له نور يوم القيامة **سورة البلد مكية وآياتها عشرون**

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا اقم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد)

اقم سجانه بالبلد الحرام

لشرفها بانه تعالى جعلها حرما آمنا وفيها البيت العظيم الذي هو قبلة اهل الشرق والغرب ونزل في حقه واذ جعلنا البيت مثابة للناس وامنا وجل البيت المعمور بازائه ودحيت الارض من تحته ومقام ابراهيم الذي نزل في حقه واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقال عليه الصلاة والسلام في حق مكة «ان الله تعالى حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهي حرم الى ان تقوم الساعة لم تحل لاحد قبلي ولن تحل لاحد بعدي ولم تحل لي الا ساعة من نهار» الحديث وفضائلها لا تحصى فلذلك اقسم الله تعالى بها على ان الانسان لا يخلو عن كبد ومقاساة مشقة والظاهر ان كلمة لافي لا اقسم صلة كما في قوله ما منعك الا تسجد اي ما منعك ان تسجد وقول الشاعر

تذكرت ليلي فاعترفتني صياحة * وكاد صميم القلب لا ينقطع *

اي ينقطع ولا صلة وقيل انها نافية والمعنى لا اقسم به وانت حل اي حال مني به نازل فيه بل اقسم بك **قوله** وقبده بحلوله عليه الصلاة والسلام فيه **قوله** على ان تكون الواو حالية لا اعتراضية وتكون الجملة الاسمية حالا من القسم به فالحال قيد لعاملها اقسم الله تعالى بالبلد مقيدا بانه عليه الصلاة والسلام حال فيه انظروا لمزيد فضله فعلى هذا قوله تعالى حل نعت بمعنى الحال كالسقط بمعنى الساقط والحرم بمعنى الحرام وقد قرئ وحرم على قرية اهلكتناها اي وحرام يقال حل بالمكان يحل من باب نصر حلا وحلولا اي نزل **قوله** وقيل حل مستعمل في ذلك فلهذا **قوله** فعل على هذا يكون الحل بمعنى الحلال من قولهم حل الشيء يحل حلا وحللا وهو حل بل اي حلال مطلق والجملة على هذا معترضة بين القسم والمقسم عليه اقسم الله تعالى على ان الانسان خلق معمورا في مكابدة المشاق والشدائد واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله وانت حل بهذا البلد اي حلالا يستحلون ابدانك ولو تمكنوا من اخراجك منه لخرجوك بل قتلوك مع انهم لا يمتنعون فيه الحرمات فلا يقتلون فيه صيدا ولا يعفدون به شجرا واي مكابدة لثلاث مع عظم حرمة من ان تستحل بهذا البلد الحرام كما يستحل الصيد في غيره وفيه تدبيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتصبير على ما كان يكابده من اهل مكة وتجب من جرأتهم وشدة عداوتهم له عليه الصلاة والسلام **قوله** او حلالا **قوله** على ان الحل بمعنى الحلال له اي ذو حل وحلالا ان تقتل بمكة من شئت وتقاتل من قاتلك والجملة على هذا ايضا اعتراض اقسم ببلده عليه الصلاة والسلام على ان الانسان لا يخلو من مقاساة شدة واعترض بينهما بأن وعدله قمع مكة بآي طريق امكنه قصها تقيما للقضية وتيسيره عما خلقه من اذاهم فانه تعالى قمع على يده مكة واحلها له وجعله في حل مما يصنع فيها من القتل والاسر قتل ابن خنسل وهو متعلق باستار الكعبة وتيسير بن ضبابه وغيرهما وخراب دار ابي سفيان بقوله تعالى وانت حل بهذا البلد معناه وانت حل به فيما يستقبل ونظيره في كونه بمعنى الاستقبال قوله انك ميت وانهم ميتون وذلك لان السورة مكية بالاتفاق وقمع مكة وقع في سنة ثمان بعد الهجرة فآين قصها من الهجرة فضلا عن وقت نزول الآية **قوله** وما ولد ذريته اي ذرية آدم عليه السلام ان كان هو المراد بالوالد وذرية ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان كان هو المراد بالوالد فعلى الاول يكون القسم بجميع افراد نوع البشر صالحهم وطالحهم ليكونهم اشرف ما خلق الله على وجه الارض لما قبهم من النطق والبيان وحسن الصورة والتدبير الغريبة واستخراج العلوم البديعة وفيهم الانبياء والصالحاء الداعون الى الله تعالى والناصرين لدينه وكل ما في الارض خلقا لاجلهم وقد قال تعالى في حقهم ولقد كرمنا بني آدم وقيل المراد بقوله وما ولد الصالحون من اولاد آدم بناء على ان الطالحين كانوا هم ايسوا من اولاده بل هم اباؤهم في صورة البشر وعلى الثاني يكون القسم بابراهيم وبحجبه اولاده من العرب والعجم ويحتمل ان يكون المراد بابراهيم واولاده المؤمنين ويؤيد الثاني انه شرع ان يقال في الشهادتين صلى الله عليه وسلم وعلى آل ابراهيم وعلى آل ابراهيم معلوم ان المراد بالآله المؤمنين لا مطلق اولاده **قوله** او محمد صلى الله عليه وسلم عطف على قوله ذريته اي سواء اريد بالوالد آدم او ابراهيم عليهما الصلاة والسلام يجوز ان يراد بهما ولد محمد صلى الله عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام آخر اولاد كل واحد منهما من الانبياء اقسم ببلده وبقوله او اقسم بمكة وابراهيم باني البيت الذي فيها وبولده الذي هو خاتم النبيين والمرسلين ومظهر ذلك البيت من الاصنام والمنسكبين **قوله** واثار ما على من جواب عما يقال لو كان المراد بهما ولد العقل لكان الظاهر ان يقال ومن ولد فكيف اوتر ما على من وتقرير الجواب يتوقف على بيان الفرق بينهما وهوان من تستعمل الا في ذات من يعقل بخلاف ما فانها قد تستعمل في صفة من يعقل للاشارة الى انها لا يكتسب كنهها والبلوغ الى اقصى مراتب الفضل والشرف بحيث يكون الموصوف بهما عجيب الشأن

وقبده بحلوله عليه السلام فيه انظروا لمزيد فضله واشعارا بان شرف المكان بشرف اهله وقيل حل مستعمل في غيره او حلالا ان تفعل فيه ما تريد ساعة من النهار فهو وعد بما احل له عام الفصح (ووالد) عطف على هذا البلد والوالد آدم او ابراهيم (وما ولد) ذريته او محمد صلى الله عليه وسلم والتكثير للتعظيم واثار ما على من معنى التجب كما في قوله والله علم بما وضعت

بحسب اتصافه به كافي قوله تعالى والله اعلم بما وضعته اي باي شيء وضعت اي يعلم انها وضعت موضوعا عجيب
الشأن بديع الاوصاف فكذا قوله تعالى وما ولد اي ومولود اي مولود عجيب الشأن وفي شرح الرضى وتستعمل
ما في الغالب في صفات العالم نحو زيد ما هو وما هذا الرجل فهو سؤال عن صفته والجواب عالم اوزاهد ونحوهما
وقول فرعون وما رب العالمين يجوز ان يكون سؤالا عن الوصف ولهذا قال موسى عليه الصلاة والسلام رب
السماوات الآتية ويجوز ان يكون سؤالا عن الماهية واجاب عليه الصلاة والسلام ببيان الاوصاف تنبيها لفرعون
على انه تعالى لا يعرف الا بالوصاف وان ماهيته غير معلومة للبشر انتهى وقال المفسرون قوله تعالى فانكحوا
ما طاب لكم من النساء نفديره فانكحوا الطيب من النساء فجعلوا كلمة ما مستعملة في صفة من يعقل ومن لا يستعمل
هكذا ثم ان كلمة ما لشدة ابهامها تدل على ان الوصف الذي دل بها عليه بالغ الى اقصى غاية الكمال فتفيد في مقام
المدح تفخيم شأن الموصوف بانه مما لا يكتنه كنهه في اتصافه بذلك **قوله** تعالى في كبد **منصوب** المحل على
انه حال من الانسان اي مكابدا مهيشا لان تعذيبه انواع الشدائد والمصائب وهو جواب القسم قال الامام حرقا
في واللام متقاربان تقول انما انت في العناء وانما انت للعناء والنصب وفيه وجه آخر وهو ان قوله في كبد يدل
على ان الكبد قد احاط به احاطة الظرف بالظروف والكبد في الاصل مصدر بمعنى توجع الكبد وتألمه يقال
كبد الرجل يكبد كبداء فهو كبد اذا وجعته كبدته وانتجت ثم اتسع فيه حتى استعمل في كل تعب ومشقة ومنه
المكابدة والآية تسليته عليه الصلاة والسلام مما كان يكابده من قريش فالمراد من الكبد اما شدائد الدنيا فقط
او شدائد التكاليف فقط او شدائد الآخرة فقط او الكل والظاهر من كلام المصنف انه حمله على القبر ثم البعث
والعرض على رب العالمين مآلث يوم الدين الى ان يصل الى موضع الاستقرار اما في الجنة واما في النار ولا شك ان
ما بينهما كما يتناول شدائد الدنيا يتناول شدائد التكاليف ايضا وهو الشكر على السرآة بقضاء حقها والصبر على
الضرآة بالانقياد لمن سافها ثم انه تعالى لما سلى رسوله صلى الله عليه وسلم وحمله على الصبر على اذى قريش بان اقسم
على انه خلق الانسان في كبد اخذني وعيد من كان عليه الصلاة والسلام يكابد منه اكثر المكابدة او يغتره
بقوته اشد الاعتزاز وفي وعيد كل واحد من القريشين فان قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في كبد لما كان تسليته
عليه الصلاة والسلام مما كان يكابده من اشقياء قريش باعتبار كونه عليه الصلاة والسلام من جلة افراد الجنس
المذكور كان هؤلاء الاشقياء في حكم المذكور فصح ان يرجع اليهم ضمير قوله **ايحسب** ويحتمل ان يرجع الى
جنس الانسان المذكور سابقا اي ايقن ان لن يقهره قاهر ولن يغلبه غالب بان يعنه ويجازيه على سوء اعماله
مع علمه بانه خلق في كبد ولا يمكنه دفع ضيق الحال وتعب العيش وما اصابه من انواع المحن والآفات عن نفسه
وذلك ثلث فاسد وخيال باطل والمقصود من وعيد الجنس تهديد الاشقياء المغترين بكثرة اعوانهم وشدة قوتهم
وان في قوله تعالى ان لن يقدر وان لم ير مخففة من الثقله واسمها ضمير الشأن المضمرة اي ان الشأن لن يقدر ولم ير
وهي مجملتها تستدفع على الحساب والوقف على قوله احد لازم لثلاثيهم كونه موصوفا بقوله يقول اهلكك
مالا ليدا فان الظاهر انه مستأنف لبيان ما يقوله في موقف الحساب والانتقام فانه يقول فيه انتفعت مالا كثيرا
في وجوه المكارم والمبرات او في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفهم شي من ذلك سمي الاتفاق اهلاكا
من حيث انه لما لم ينتفع به كان ما انتفعه هالكا ضائعا ثم قال **ايحسب** ان لم ير احد حين كان يغنى ما ينفق رياء
وسمعة ومفاخرة او معاداة له صلى الله عليه وسلم بل انه تعالى قد رآه وعلمه وكان رقيقا عليه يعلم قصده ونيتة في
الاتفاق **قوله** او بعد ذلك فيسأله عنه **من** اين كسبه **واين** انتفع اشار به الى جواز ان يكون لم ير بمعنى
لن يراه بقرينة لن يقدر عليه **قوله** يعني ان الله تعالى يراه **بيان** لمعنى انكار حسبانته انه لم ير بمعنى لم ير
احد حين كان ينفق ولم يقل ان الله رآه فجازيه على انه هو الظاهر للدلالة على الدوام والاستمرار وقوله او يجده
فيحاسبه بيان لمعنى انكار حسبانته انه لن يرى ذلك منه احد بعد ذلك ولم يوجد ذلك في كتابه الذي كتبه حفظه اعماله
اي بل يرى ذلك منه ويجده في كتابه يوم العرض والحساب فيجازيه ويحاسبه عليه **قوله** ثم فرز ذلك
اي بين انه يعثهم ويجازيهم بما عملوا ببيان انه تعالى انهم عليهم نعماجيلة وهم لم يشكروا تلك النعم **قوله** واصله
المكان المرتفع **وسمى** طريق الخير والشر بجنتين لانه لما اتضحت الدلالة على كونهما طريق الخير والشر
صارا كالمكانين المرتفعين للظاهرين للابصار من مكان بعيد بسبب كونهما واضحين للعقول بتلك الدلائل

(لقد خلقنا الانسان في كبد) تعب ومشقة
من كبد الرجل كبد اذا وجعت كبده ومنه
المكابدة والانسان لا يزال في شدائد مبدأها
ظلمة الرحم ومضيقة ومنهاها الموت وما بعده
وهو تسليته لرسول عليه الصلاة والسلام بما
كان يكابده من قريش والضمير في (ايحسب)
لبعضهم الذي كان يكابده منه اكثر او يغتر بقوته
كابي الاشدين كدته فانه كان يسط تحت قدمه
اديم عكازي ويجذبه عشرة فينقطع ولا يزال
قدماء او لكل احد منهم او للانسان (ان لن
يقدر عليه احد) فينتقم منه (يقول) اي في
ذلك الوقت (اهلكك مالا ليدا) كثيرا من
تلبذ الشيء اذا اجتمع والمراد ما انتفقه سمعة
ومفاخرة او معاداة للرسول (ايحسب ان لم
ير احد) حين كان ينفق او بعد ذلك فيسأله
عنه يعني ان الله يراه فيجازيه او يجده فيحاسبه
عليه ثم قرر ذلك بقوله (الم نجعل له عينين)
يبصر بهما (ولسانا) يترجم به عن ضمائره
(وشفتين) يستر بهما فاه ويستعين بهما على
النطق والاكل والشرب وغيرها (وهديناه
الجنتين) طريق الخير والشر او اللذين
واصله المكان المرتفع (فلا تقصم العقبة) اي
قلم يشكر تلك الايادي باقتحام العقبة وهو
الدخول في امر شديد والعقبة الطريق في
الجليل استعارها لما فسرناها من القك
والاطعام (وما ادراك ما العقبة فك رقبة او
اطعام في يوم ذي مسغبة يتيها ذمقربة او مسكينا
ذامقربة)

قوله لما فيهما من مجاهدة النفس **﴿﴾** بيان لوجه مشابهما بالعقبة فان مخالفة النفس وترك مقتضاها يشبه العقبة في صعوبة اقتحامها والدخول فيها وفك الرقبة عبارة عن تخليصها من اسرارها **﴿﴾** قوله ولتعدد المراد بها لما تقرر في النحوان كلمة لا اذا دخلت على الماضي لا بد من التكرير كقوله تعالى فلا صدق ولا صلى وفي الآية لم تنكر حيث قيل فلا اقسم العقبة اجاب عنه بانها وان لم تنكر لفظا فهي متكررة معنى لان معنى فلا اقسم العقبة فلا فك رقبة ولا اطعم مسكينا لانه قصر اقتحام العقبة بهما **﴿﴾** قوله مفعلات **﴿﴾** اى كل واحدة منها مصدر ميمي على وزن مفعلة من سغب يسغب سغيا فهو ساجب وسغبان من باب علم بمعنى جاع يحوج جوعا ومجاعة فقوله تعالى ذى مسغبة بمعنى ذى مجاعة وقرب في النسب قرابة ومقربة وترب الرجل اى اقترب بحيث كأنه اصق بالتراب ومقربة اى مسكنة وفاقة قيدا لطعام بكونه في يوم جاع فيه الناس لفحص لان اخراج المال في ذلك الوقت اثقل على النفس واوجب للاجر وقيد القيم بان يكون بينه وبين المطم قرابة نسبية لانه يجتمع في الاطعام حيثئذ جهتا الصلة والصدقة وقرى فك رقبة او اطعم على لفظ الفعل الماضي فيهما ونصب رقبة على انها مفعول فك والفعل في هذه القراءة يدل من قوله اقسم على سبيل البيان والتفسير كأنه قيل فلا فك رقبة ولا اطعم وقوله وما ادراك ما العقبة اعتراض بين البدل والمبدل والمعنى انك لم تدركه صعوبتها وثوابها وفي قراءة فك رقبة برفع الاسم المضاف الى رقبة يكون الاسم خبر مبتدا محذوف اى عوفك اى اقتحام العقبة فك رقبة لان قوله وما ادراك ما العقبة تقديره وما ادراك ما اقتحام العقبة فيكون المبتدا راجعا الى المضاف المقدر وانما احتجج الى تقدير مضاف لانه اول مقدر وجعل فك رقبة تفسير النفس العقبة لزم تفسير أحد المتباينين بالآخر لان الفك مصدر والعقبة ليست كذلك وتقدير المضاف يدفع الحذور **﴿﴾** قال الامام نقلنا عن الفراء اذا قرى فك واطعم على لفظ الفعل الماضي كان من عطف الفعل على الفعل واذا قرى على لفظ المصدر على تقدير هي فك رقبة او اطعم كان من عطف الفعل على الاسم وهو غير حسن في قانون العربية وفيه بحث لان القراءة على لفظ المصدر لا تنلزم عطف الفعل على الاسم لجواز ان يكون قوله ثم كان في تلك القراءة معطوفا على اقسم لا على الفك كما اشار اليه المصنف بقوله عطفه على اقسم او على فك بتم لتباعد الايمان عن العنق والاطعام في الرتبة اى لافى الزمان لان الايمان شرط للانتفاع بما اقسم فيه من الطاعات فيجب ان يكون مقدما عليها ومستغلا في الانتفاع به لكونه معبرا في نفسه غير متوقف على شئ من الطاعات وقيل هي للترخي في الزمان بناء على ان المعنى ثم كان في غاية امره من الذين آمنوا بان يموت على الايمان فان موافاة الموت على الايمان شرط للانتفاع بالطاعات وفي عذ عدم التواصى بالصبر والمرحمة من وجوه كفرانه وسيئات خصاله دليل على انه يجب على المرء ان يدل غيره على طريق الحق كالصبر على الانتهاء عن المعاصي والمنكرات وعلى الامتثال بالامر وملازمة الطاعات بقوله تعالى وتواصوا بالصبر اشارة الى تعظيم امر الله تعالى وقوله وتواصوا بالمرحمة اشارة الى الشفقة على خلق الله تعالى ومدار امر الطاعة ليس الاعلى هذين الاصلين وهو الذى قاله بعض المحققين ان الاصل في التصوف امر ان صدق مع الحق وصدافة مع الخلق **﴿﴾** قوله او بموجبات رحمة الله تعالى **﴿﴾** يعنى ان الرحمة مصدر بمعنى الرحمة والشفقة الا انه يجوز ان يكون المراد بالمرحمة نفس الرحمة على عباد الله تعالى باى طريق امكن وان اراد بها ما يوجب رحمة تعالى بمنتهى وعده على طريق المطلق اسم المسبب على السبب تبينها على كاله في السبب والمرحمة بهذا المعنى اعم من الرحمة بالمعنى الاول وهي الشفقة لمن يستحقها من العباد وهو ظاهر واعلم ايضا من الطاعة التي اوجب التواصى بالصبر عليها بقوله وتواصوا بالصبر على طاعة الله تعالى لان الطاعة لكونها منبئة عن الاتقياد لتكليف الشارع انما تناول فعل الواجبات وترك المحرمات وما يوجب رحمة الله كما تناول السنين والمستحبات والآداب ايضا فلذلك لم يكتف بذكر التواصى بالصبر على طاعة الله بل ذكر بعده التواصى بما يوجب رحمة الله تعالى ايضا تكميلا للترغيب في جميع ما هو من معالم الدين ثم انه تعالى بين ان اصحاب هذه الاوصاف المذكورة هم اصحاب الجنة في القيامة وقدين الله تعالى ثوابهم في سورة الواقعة بقوله في سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وما مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وفرش مرفوعة والجنة اما بمعنى اليقين واصحاب اليقين هم الذين يعطون كتبهم بايمانهم ويسلك بهم على طريق اليقين الى الجنة واما بمعنى اليقين والخير والسعادة فان السعداء مبامين على انفسهم بطاعتهم وكذا اصحاب المشامة اما بمعنى اصحاب الشمال الذين يعطون كتبهم بشمالهم ويسلك بهم على جانب الشمال الى النار او بمعنى اصحاب الشؤم والشر الذين هم

لما فيهما من مجاهدة النفس ولتعدد المراد بها حسن وقوع لاموقع لم فاتها لا تكاد تقع في الماضي الامكررة اذ المعنى فلا فك رقبة ولا اطعم يتيما او مسكينا والمسغبة والمقربة والمزبة مفعلات من سغب اذا جاع وقرب في النسب وترب اذا اقترب وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي فك رقبة او اطعم على الابدال من اقسم وقوله وما ادراك ما العقبة اعتراض معناه انك لم تدركه صعوبتها وثوابها (ثم كان من الذين آمنوا) عطفه على اقسم او فك بتم لتباعد الايمان عن العنق والاطعام في الرتبة لاستقلاله واشتراط سائر الطاعات به (وتواصوا بالصبر) واوصى بعضهم بعضا بالصبر على طاعة الله (وتواصوا بالمرحمة) بالرحمة على عباد الله او بموجبات رحمة الله (او انك اصحاب الجنة) اليقين او اليقين (والذين كفروا باياتنا) بما نصبناه دليلا على حق من كتاب ووجه او بالقرءان (هم اصحاب المشامة) الشمال او الشؤم

مشائهم على انفسهم بمصبتهم **قوله** وتكرر ذكر المؤمنين باسم الاشارة الى الموضوع للاشارة الى الحاضر المشاهد والكفار بالضمير اي ضمير الغائب شأن لا يخفى وذلك لان ذكرهم باسم الاشارة تكرير لهم بانهم حاضرون عنده تعالى في مقام كرامته وذكرهم بمباشرة الى البعيد تعظيم لهم بالاشارة الى علو درجاتهم وارتفاعها على درجة اضدادهم فان درجة من حضر عنده تعالى كيف لا تعلو على درجة من غاب عنه وذكر الكافرين بضمير الغائب اشارة الى انهم غيب عن مقام كرامته تعالى وشرف الحضور عنده **قوله** من اوصدت الباب اذا طبقتة او صدا فعل من المغل القاد الواي مثل او عد يوعد واعد ايضا افعل الا انه من المهور القاد مثل امن يؤمن وهما لغتان بمعنى اطبق واغلق يقال آصدت الباب و اوصدته اذا اغلقتة فنقرأ مؤصدة بالهمز جعلها اسم مفعول من آصدت ويجوز ان يكون من اوصدت ولكنه همز الواو الساكنة لضم ما قبلها على لغة من يقول مؤسى ويقرأ بالسوق والاعناق وكان ابو بكر يكره الهمز في هذا الحرف ويقول لنا امام همز مؤصدة فأشبهى ان آصد اذنى اذا سمعته فكأنه لم يحفظ من شيخه وهو حاصم الا ترك الهمزة وقد حفظه حفص عنه بالهمزة وهو اضبط لحذقه من ابى بكر على ما نقله القراء وان كان ابو بكر اكبر واتقن واوثق عند اهل الحديث ومن لم يميز اخذها من اوصدت قبل في قوله تعالى نار مؤصدة ان نار مبتدأ ومؤصدة خبره وعليهم متعلق بالخبر والوجدان يكون مؤصدة صفة لها والخبر عليها والجملة اما مستأنفة لا محل لها او خبر ثان والمعنى عليهم نار ابوابها مؤصدة مغلقة فلا يتقعر لهم باب ولا يخرج منها غم ولا يدخل فيها روح ابدا الا بآذن الله تعالى منها ومن موجباتها برجة منه وفضل تمت سورة البلد والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الشمس مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى والشمس الخ اقسم الله تعالى بما ذكره من انواع المخلوقات المنضمة للنافع العظيمة على فلاح من رزق نفسه اي اصلحها وانما هما بالعلم والعمل وجنبها من نقصها بالجهل والعصية ترغيبا في الطاعات وتحذيرا عن المعاصي **قوله** وضوئها اذا اشرفت اي ارتفعت وانبسط نورها لان الاشراف يكون بعد الشروق الذي هو الطلوع يقال شرفت الشمس تشرق شروقاى طلعت واشرفت اشراقاى اضاءت بان ارتفعت وانبسط نورها والضوء بعد الاشراف قال مجاهد والكسبي ضوى الشمس ضوءها اي نورها المنبسط على وجه الارض وهو نقيض الليل والمشهور عند العرب ان الضحوة وقت ارتفاع الشمس بعد الطلوع والضوى فوق ذلك والضياء بالفتح والمد فوق ذلك وهو وقت امتداد النهار وقرب ان ينتصف واختار المبرد الاول حيث قال ان الضياء والضحوة مشتقان من الضوى وهو نور الشمس المنبسط على وجه الارض المضاد لليل وفي الحديث لا يقعدن احدكم بين الضوى والظل فانه مقعد الشيطان فعلى هذا الضوى هو الضوء المشرق لا الوقت وبدل عليه اضافة الوقت اليه حيث يقال وقت الضوى اي وقت اشراق الضوء **قوله** تلاطوعه طلوع الشمس اول الشهر الظاهر ان يقال بدل هذه العبارة تلاغروب الشمس وذلك في ليلة الهلال فان تبعية القمر للشمس في الطلوع لا تظهر المحس لكونه مغلوبا مضطربا بنور الشمس بخلاف تبعية لها في الغروب فانها ظاهرة محسوسة **قوله** او غروبها منصوب معطوف على قوله طلوع الشمس فان القمر يبقى طالعا عند غروب الشمس ليلة البدر **قوله** او في الاستدارة عطف على ما قبله في المعنى فكأنه قبل اذا تلاها في الطلوع او في الغروب او في الاستدارة **قوله** فانها تعجل اذا انبسط النهار اشارة الى ان اسناد جلي الى ضمير النهار من قبل اسناد الفعل الى زمانه كما في نحو صام نهاره لان انبساط الشمس يقع حين انبساط النهار وليس انبساطه مجليا لها **قوله** او الظلة منصوب بالعطف على الشمس في قوله جلي الشمس اي ويجوز ان يكون ضمير جلاها راجعا الى الظلة واخوبها للعلم كما جاز رجوعه الى الشمس لذكرها آنفا واسناد يغشى الى ضمير الليل من قبل الاسناد في صام نهاره لان الذي يغشى ضوء الشمس في الليل هو حيلولة الارض بين الشمس وبين ما وقع عليه ضوءها لانفس الليل الذي هو من تلك الحيلولة **قوله** ولما كانت واوات العطف جواب عما يقال من ان الواوات الواقعة بعد قوله تعالى والشمس وضحاها الظاهر انها فاطمة لان كونها قسمة يستلزم تعدد القسم مع كون القسم عليه واحدا وقد اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه وقال الاسفرايني استقرينا ما استقرينا وتبعنا كلام العرب فلم نرمو ضعا تعدد فيه القسم الا وقد كان كل واحد من القسم

وتكرر ذكر المؤمنين باسم الاشارة والكفار بالضمير شأن لا يخفى (عليهم نار مؤصدة) مطبقة من اوصدت الباب اذا طبقتة واغلقتة وقرأ ابو عمرو وحزة وحفص بالهمزة من آصدته عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ لا اقسم بهذا البلد اعطاه الله تعالى الامان من غصبه يوم القيامة

سورة الشمس مكية وآبها

خمس عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والشمس وضحاها) وضوئها اذا اشرفت وقبل الضحوة ارتفاع النهار والضوى فوق ذلك والضياء بالفتح والمد اذا امتد النهار وكاد ينتصف (والقمر اذا تلاها) تلاطوعه طلوع الشمس اول الشهر او غروبها ليلة البدر او في الاستدارة وكال النور (والنهار اذا جلاها) جلي الشمس فانها تعجل اذا انبسط النهار او الظلة او الدنيا او الارض وان ام يحمر ذكرها للعلم بها (والليل اذا بغشاها) يغشى الشمس فيغشى ضوءها او الافاق او الارض ولما كانت واوات العطف نواب لاولى القسمة الجارة بنفسها النائية فتاب فعل القسم من حيث استلزم طرده معها رطلن الجوررات والظروف بالجرور والظرف المتقدمين ربط الواو بما بعدها في قولك ضرب زيد عمرا وبكر خالدا على الفاعل والمفعول من غير عطف على صاملين مختلفين

واقعا فيه على مقسم عليه على حدة فتعين كونها عاطفة وذلك يستلزم ان يعطف معمولان على معمولي عاملين مختلفين وهو لا يجوز لان الحرف الواحد لا ينوب عن عاملين مختلفين وبيان الملازمة ان النهار الجرور في قوله تعالى والنهار اذا جلاها معطوف على ميمون واو القسم الجارة وهو الشمس وقوله اذا جلاها معطوف على قوله اذا تلاها وهو معمول فعل القسم وبما اجاب به ظهر انه من قبيل العطف على معمولي عامل واحد كما في قولك ضرب زيد عمر او بكر خالد فان الواو فيه لعطف بكر وخالد على معمولي ضرب وهما الفاعل والمفعول فكذا هنا وذلك لان الواو الاولى القسمية كالعمل الجزئي لنيابتها عن الياء القسمية فكذلك تعمل النصب في الظرف الذي بعدها لنيابتها عن فعل القسم واصل الكلام اقسام الشمس فحذف الفعل وحرف الجز وانيبت الواو منها فسد مسددها معافهي عامل واحد عمل عاملين مختلفين الجز والنصب فكان الجرور والظرف اللذان بعدها معمولي عامل واحد واذا عطف على هذين معمولين بالواو لم يلزم العطف على معمولي عاملين وهذا الجواب لا يجري فيما اذا كان فعل القسم مصرحاً به كما في قوله تعالى والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس بعد قوله فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس فان الواو هنا عاطفة عطف بها الجرور على معمول الياء والظرف على معمول فعل القسم المصرح به وهو الظرف الاول فيحتاج فيه الى جواب آخر نحو ان يقال لان لم ان الظرف المنسوب معمول لفعل القسم او الواو النابتة منابه لان تقيد القسم بالزمان غير مناسب سواء كان الزمان حالا او مستقبلا بل هو معمول لمضاف مقدر مدلول له بالقسم نحو العظمة فان الاقسام بالشيء تعظيم له كأنه قيل اقسم بعظمة الشمس وضحاها وبعظمة القمر اذا تلاها فالقمر الجرور وكذا الظرف بعده معمول لان لذلك المقدّر فيكون الجرور والظرف في قوله تعالى والصبح اذا تنفس معطوفين على معمول عامل واحد فان قيل ما ذكرته في تقرير جواب المصنف من ان الواو العاطفة لنيابتها عن فعل القسم تنصب الظرف بعدها محل بحث لان فعل القسم المضمر بمعنى الحال لانه لانشاء القسم في الحال فلا يعمل في اذا لانه ظرف لما يستقبل والفعل الحالي لا يعمل في الظرف المستقبل لان الفعل الحالي لا يصير استقباليا واذا لم يصلح فعل القسم المضمر ناصبا لظرف الزمان المستقبل فكيف تصلح الواو النابتة منابه ناصباله قلنا فرق بين اقسام بالشمس غدا واقسم بها اذا اشرفت غدا الذي لا يجوز هو الاول لا الثاني فانه يجوز ان يقسم الآن باشراق الشمس وسائر ما يترقب وجوده بعد زمان القسم **قوله** وانما اوردت على من لارادة معنى الوصفية لم يرد ان كلمة ما يوصف بها نعمتنا نحو يا كما يوصف بالذي فان ما من الوصولين لا يوصف بهما بخلاف الذي بل المراد ان ما قد تستعمل في الصفات فيقال اذا اريد ان يسأل عن صفة زيد ما زيد فيجاب عنه بانه فقيه او طيب واذا اريد ان يسأل عن ذاته يقال من هذا والجواب عنه ان يقال هذا زيد **قوله** ولذلك افرد ذكره اي ولكون المقصود من اثار ما على من الدالة على معنى الوصفية والقدرة الكاملة افرد ذكر البناء الدال على القادرة وجعل صلة ما يدل عليها لان شأن الصلة ان تميز الوصول وتعيده **قوله** تعالى وما طحاها الطحو الدحو وهو البسط وابدال الطاء من الدال جائز قال عطاف والكلبي بسطها على الماء وقبل طحاها من تحت الكعبة والنفس ان جلست على الجسد قدسوتها عبارة عن تعديل اعضائها بعضها ببعض كما يشهده علم التشريح وان جلناها على القوة المدبرة قدسوتها تكميل امرها باعطائها من القوى ما يتم به جميع احوالها وبعض تلك القوى محرّكة وهي اثنتان شهوية وعضوية وبعضها مدركة وهي عشر الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة وبعضها لا محرّكة ولا مدركة وهي سبع الغاذية والنامية والمولدة والجازية والهاضمة والماسكة والدافعة **قوله** وجعل المات مصدرية مجرد الفعل عن الفاعل اي مجرد النوى في الهمها عما يرجع هو اليه فان المات التي في قوله وما بناها وما طحاها وما سواها ان كانت مصدرية لا يكون مذكورا الا السماء والارض والنفس وما يتعلق بها من المعاني المصدرية وهي البناء والطحو والنسوية وشي منها لا يصلح لان يرجع اليه النوى في الهمها وقوله الا ان يضم فيها اسم الله للعلم به استثناء من قوله بمجرد العمل عن الفاعل واسارة الى ان سبق الذكر ليس شرطاً في ارجاع الضمير اذا كان المرجوع اليه لنباهة شأنه مما لا يقيىب عن العقل كقوله انا انزلناه وقوله ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم مترك على ظهرها **قوله** ويحل بنظم قوله فالهمها بقوله وما سواها وذلك انه على تقدير ان تكون مامصدرية يلزم عطف الفعل على الاسم لانه يكون تقدير الكلام حيثئذ ونفس وتسويتها فالهمها ولاخفاء في ركافة هذا النظم ويمكن ان يقال لا بعد في ان تجعل مامصدرية ويكون فالهمها عطفاً على سواها بان يكون هو ايضاً في تأويل المصدر

(و السماء وما بناها) ومن بناها وانما اوردت على من لارادة معنى الوصفية كأنه قيل والشيء القادر الذي بناها ودل على وجوده وكال قدرته بناؤها ولذلك افرد ذكره وكذا الكلام في قوله (والارض وما طحاها ونفس وما سواها) وجعل المات مصدرية مجرد الفعل عن الفاعل ويحل بنظم قوله (فالهمها بخورها وتقواها) بقوله وما سواها الا ان يضم فيها اسم الله للعلم به وتكبر نفس لتكثير كما في قوله علمت نفس اولي لتعظيم والمراد نفس آدم والهام الفجور والنوى افهامها وتعريف حالهما والتكئين من الاثيان بهما

على معنى وتسويتها فإلهامها فجورها غاية ما في الباب أن يكون فإلهامها كالأفعال السابقة وهي بناها وطمحها
وسواها في نجردها عن القاعل ويلتزم أن يضم فيها اسم الله تعالى للعلم به * فإن قيل القاء يدل على الترتيب من غير
مهلة والتسوية تكون قبل نفخ الروح والإلهام يكون بعد البلوغ فيختل انتظام الإلهام المصدر بالقاء بما قبله على
تقدير أن تكون مامصدرية * قلنا التسوية عبارة عن تعديل الأعضاء والقوى الإدراكية وذلك إنما يكون بعد
البلوغ ويدل عليه كون الصبي محجورا عليه غير مقبول الشهادة وغير مكلف بالأحكام الشرعية والإلهام العجور
والتقوى عبارة عن إلهامها وإعقلها وتعريف حالها من حيث أن أحدهما حسن والآخر قبيح فهو مرتب
على التسوية بالمعنى المذكور من غير مهلة **قوله وحذف اللام الطول** أي لطول الكلام بين القسم وجوابه
قبل لما طال الكلام صار طوله عوضا عن اللام وقيل لما كانت اللام للتأكيد وقد ابضا تعيد التأكيد استغنى بها
عن اللام **قوله** وكأنه لما أراد به **قوله** أي بقوله قد افلح من زكاه وهو بيان لوجه الأقسام عليه فانه تعالى لما
اقسم بالشمس التي هي أعظم المحسوسات شرفا ونقعا ووصفها بأوصافها الأربعة التي هي ضوءها وكونها مشبوعة
للقمر ومتجلية عند ارتفاع النهار ومختفية متغطية بالليل ثم أقسم بالسماء التي هي مسير الشمس وأعظم منها
ومن المعلوم أنهما حر كانهما الوضعية والآتية وتغير أحوالهما من الأجسام الممكنة المحتاجة إلى صانع واجب الوجود
لذاته دفعا لدور أو التسلسل موصوف بصفات الجلال والجمال **قوله** ويذكرهم **عطف** على قوله يدلهم
ولاشك أن هذه الأمور المقسم بهما من عظام الآلاء **قوله** وقيل استطراد **عطف** على قوله جواب القسم
والدمدمة إهلاك باستئصال وقيل هو التعذيب على أتم الوجوه ولم يجعل قوله تعالى كذبت ثمود جوابا لأن
أقسام الله تعالى إنما يؤكد به الوعد والوعيد وهو ليس منمايل ذكر استشهاده لقوله قدخاب من دساها بخلاف
قوله تعالى قد افلح من زكاه وقدخاب من دساها فإن الأول وعد لاهل العزكية بالظفر بكل خير والثاني وعيد
لاضدادهم بالخبيثة والخسران **قوله** بسبب طغيانها **يعني** أن الطغوى مصدر كالدهوى بمعنى الطغيان
إلا أن الطغوى لما كانت أشبه برؤس سائر الآيات اخبرت على لفظ الطغيان وإن كان هو المشهور والباء
فيه سببية ومفعول كذبت محذوف للعلم به والمعنى كذبت ثمود نبيها صالحا عليه السلام بسبب طغيانها
وقوله أو بما وعدت به أي ويحوز أن يكون الطغوى اسما للعذاب الذي أهلكوا به فتكون الباء للعندية ومتعلقة
بكذبت كما في قوله تعالى كذبت ثمود وعاد بالقارعة أي بالعذاب الذي حصل بهائم قال فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية
فسمى ما أهلكوا به من العذاب طاغية لكونه مجاوزا عن القدر المعتاد فجاز أن يراد بالطغوى في هذه ما وعدوا
به من العذاب لكونه مجاوزا عن القدر المعتاد فإن الطغيان في اللغة عبارة عن مجاوزة الحد **قوله** تفرقة
بين الاسم والصفة **قوله** وذلك أن فعلى إذا كانت من ذوات الباء وكانت اسما قلبت ياؤها واوا وان كانت صفة
أقبلت الباء على حالها تفرقة بينهما تقول في الصفة خزيا وريا وسديا فإن خزيا صفة بمعنى مستحبة من خزي الرجل إذا
استحيى وريا من روى وسديا من سدى أي عطش فهو صديان وهي صديا مثل عطشان وعطشى وزنا ومعنى تقول
في الاسم تقوى ويقوى في معنى الاتقاء والانتظار من تقى الله تقيا أي خافه وبقية أي انتظرته وإبقاء الباء على حالها
في الصفة أولى من إبقائها في الاسم لأن الصفة أثقل من الاسم والباء أخف من الواو وإن قرئ بطغواها بضم الطاء
يكون أيضا مصدرا كالرجعي والحسني إلا أن قلب بائه واوا حينئذ يكون مخالفا للقياس إذ القياس يبقاؤها على حالها
كالسقي **قوله** حين قام ظرف لكذبت **قوله** أي كذبوا نبيهم حين نهض أشقاهم لعقر الناقة امتثالاً لأمر من بعثه
إليه فإن أتبع مطاوع لبعث يقال بعث فلانا على الأمر فأتبعته وامتثل وإن كان أضر فالطغوى يكون بمعنى
كذبوا نبيهم بسبب طغيانهم حين أتبع أو كذبوا بعذابهم ذي الطغوى حين أتبع وأختلفوا في الأشقي الذي هو
عافر الناقة هل هو شخص معين أو جماعة فن ذهب إلى الأول قال اسم قدر بن سالف وهو أشقي الأولين ويؤيده قوله
تعالى في سورة القمر فنادوا أصحابهم فتعاطى فقر ومن ذهب إلى الثاني قال إنما جاء الأشقي بلفظ الواحد بناء على
أن أفعل التفضيل إذا اضيف يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ويؤيده قوله تعالى فكذبوه فقروها
قوله ومن ماله **قوله** أي صاحبه وعاش معه ملاوة من الدهر أي حينا وسهله وفي بعض النسخ ومن والآء أي
صادقه وهو من الولي بمعنى الصديق **قوله** فقال لهم **عطف** على قوله أتبع فإن ثمود لما اقترحو الناقة
وأخرجها لهم صالح من الصخرة على الوجه الذي وصفوها له عليه الصلاة والسلام جعل لهم شرب يوم من شربهم

(قد افلح من زكاه) إنماها بالعلم والعمل
جواب القسم وحذف اللام للطول وكأنه
لما أراد به الحث على تكميل النفس والمبالغة
فيه أقسم عليه بما يدلهم على العلم بوجود
الصانع ووجوب ذاته وكمال صفاته الذي
هو أقصى درجات القوة النظرية ويذكرهم
عظام آلائه ليحملهم على الاستغراق في
شكر نعمائه الذي هو منتهى كالات القوة
العملية وقيل استطراد يذكر بعض أحوال
النفس والجواب محذوف تقديره ليدمد من
الله على كفار مكة لتكذيبهم رسوله كما مدد
على ثمود لتكذيبهم صالحا (وقدخاب
من دساها) نقصها وأخفاها بالجهالة
والفسوق وأصل دسى دسس كقتضى
وتقتض (كذبت ثمود بطغواها) بسبب
طغيانها أو بما وعدت به من عذابها ذي
الطغوى كقوله فاهلكوا بالطاغية وأصله
طغيانها وإنما قلبت ياؤها واوا تفرقة
بين الاسم والصفة وقرئ بالضم كالرجعي
(إذا تبعث) حين قام ظرف لكذبت
أو طغوى (أشقاها) أشقى ثمود وهو
قدار بن سالف أو هو ومن ماله على قتل
الناقة فإن أفعل التفضيل إذا اضفته صلح
لواحد والجمع وفضل شقاوتهم لتوليهم
العقر (فقال لهم رسول الله ناقة الله)

ولها شرب يوم معلوم فقال لهم ذروها وشربها أي نصيبها من الماء فاستقروا على ما أمرهم به صالح عليه الصلاة والسلام إلى أن استضرروا بذلك في أمر مواشيهم فعموا بعقرها فلما علم صالح ما عزموا عليه أعاد لهم الوصية فقال هذه ناقة الله لكم آية دالة على وحدانية الله تعالى وكأله قدرته وعلى نبوته فاحذروا أن تمسوها بسوء واحذروا أيضا أن تمسوها من سقياها أي شربها ونصيبها من الماء فإنكم إن فعلوا ذلك تعذبوا فكذبوه في أنهم يعذبون إن فعلوا ذلك فعقروا الناقة فطبق عليهم العذاب بحيث لم يبق منهم أحدا إلا هلكه **قوله** أي ذروا ناقة الله **أشارة** إلى أن ناقة الله منصوب بمعامل مضمرة على التعذيب واضمار الناصب هنا واجب لوجود العطف فإن اضمار الناصب يجب في ثلاثة مواضع أحدها أن يكون المحذر نفس أبك وبابه الثاني أن يوجد فيه عطف الثالث أن يوجد فيه تكرير نحو الأسد الأسد والطريق الطريق **قوله** وهو من تكرير قولهم ناقة مدمومة **يقال** دمت الناقة بالشتم أي طليت به بحيث لم يبق منها شيء لم يسه الشتم ثم كرر الدال بين عين الفعل ولام الفعل للبالغة في الإحاطة وهذه قاعدة مطردة في كل مضاعف من الثلاثي كزرقاء بين العين واللام نحو زلزل في زل **قوله** أو نمود بالهلاك **قوله** على أن يكون ضمير سواها راجعا إلى نمود باعتبار تأويله بالقبيلة كما عاد إليه ضمير بطغواها بذلك الاعتبار وعلى الأول يكون راجعا إلى الدمة والعقوبة المذكورة معنى كافي قوله تعالى أعدلوا هو أقرب قائمهم قد هلكوا بصحة واحدة من جبريل عليه الصلاة والسلام وتلك الصحة أهلكتهم جميعا بحيث لم يبق منهم أحدا لا صغير ولا كبير **قوله** أي عاقبة الدمة أو عاقبة هلاك نمود **يعني** أن ضمير سواها راجع إلى الدمة يرجع إليها ضمير عقباها إلا أنه حيث لا بد من تقدير ما يضاف إليه العقبي **قوله** فيبقى بعض الإبقاء **أي** فيترجم بعض الزحم وفي الصحاح إقيت على فلان إذا رعت عليه ورعته يقال لا يبقى الله عليك أن إقيت على والاسم منه البقوى يفتخ الباء وكذلك التقوى يفتخ التاء **قوله** والواو المحال **قوله** لا يخاف عقباها في محل النصب على أنه حال من المنوى في فسواها راجع إلى الله جل ذكره أي فسواها غير خائف عقبي ما ستمع بهم من الإهلاك أي ما قبلها وتبعها كما يخاف الملوك والولاة لأنه تعالى فعل بهم ما فعل بحق وحكمة وكل من كان فعله على وفق الحكمة ومقتضاها فإنه لا يخاف عاقبة فعله وإن قرئ فلا يخاف بالقاء يكون معطوفا على قوله فسواها ومتفرعا عليها تمت سورة الشمس بحمد الله وعونه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الليل مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله أي يغشى الشمس والنهار **يدل** على الأول قوله تعالى في السورة السابقة والليل إذا يغشاها وعلى الثاني قوله تعالى يغشى الليل النهار فالمفعول المقدر على التقديرين ليس بعام إلا أنه حذف اعتمادا على ما يدل عليه وإن كان تقدير الكلام إذا يغشى كل ما يواريه ويستره بظلامه كان عدم ذكره للتنبيه **قوله** ظهر بزوال ظلمة الليل **هذا** المعنى يناسب لكون المفعول المقدر ليغشى النهار وقوله أو تين بطلوع الشمس هو المناسب لكون المفعول المقدر الشمس أقسم الله تعالى بالليل ثم بالنهار لما في تعاقبهما من مصالح لا تخصي فانه لو كان الدهر كله ليلا لتعذر المعاش ولو كان كله نهارا لاختل أمر الاستراحة والمصالح المتعلقة بالليل فتتضي الحكمة ليس الاتماق فيها فلذلك أمّن سبحانه وتعالى بذلك وقال هو الذي جعل الليل والنهار خلفه **قوله** صنّى الذكر والأنثى **على** أن تعريف الذكر والأنثى للجنس وعلى الثاني العهد **قوله** أن مساعيكم الخ **أشارة** إلى وجه الأخبار عن السعي وهو مفر ديشى وهو جمع شيت كريض ومرضى وجريح وجرى وبيانه أن السعي مصدر قولك سعى الرجل يسعى إذا عمل وكسب والمصدر جنس يشمل جميع أفراده لاسيما وقد اضيف إلى الجمع فهو جمع في المعنى إلا أن المقصود بالأخبار عنه ليس هو السعي والعمل بالمعنى المصدرى بل المقصود الأخبار عن الأعمال الصالحة بالسعي فالمصدر هنا بمعنى المفعول فلذلك فسر بالمسعى والأعمال المكتسبة والشيت المتباعد المترق يقال نشئت الأمر نشئت وشئت أي تفرق وأمرشت وشئت أي تفرق وحكم على الأعمال المكتسبة المختلفة بكون بعضها هدى وبعضها ضلالا بأنها شئت لتباعد ما بين بعضها وبعض فإن بعضها يؤدى إلى الجنان وبعضها إلى عذاب النيران وقدروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال في تفسير الآية أن أعمالكم مختلفة عمل للجنة وعمل للنار **قوله** تفصيل مبين لنشئت المساعى **أي** مبين لاختلاف الأعمال من حيث اختلاف اجزئتها فإن اختلاف أنفس المساعى والأعمال في نفسها معلوم لا فائدة

(في الأخبار)

أي ذروا ناقة الله واحذروا عقرها (وسقياها) فلا تذودوها عنها (فكذبوه) فيما حذرهم منه من حلول العذاب إن فعلوا (فعقروها فدمدم عليهم ربهم) فأطبق عليهم العذاب وهو من تكرير قولهم ناقة مدمومة إذا البسها الشتم (بذنبهم) بسببه (فسواها) فسوى الدمة بينهم أو عليهم فلم يفلت منها صغير ولا كبير أو نمود بالهلاك (ولا يخاف عقباها) أي عاقبة الدمة أو عاقبة هلاك نمود وتبعها فيبقى بعض الإبقاء والواو المحال وقرأ نافع وابن عامر فلا على العطف عن النبي عليه السلام من قرأ سورة والشمس فكانت تصدق بكل شيء طلعت عليه الشمس والنهار

وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والليل إذا يغشى) أي يغشى الشمس والنهار أو كل ما يواريه بظلامه (والنهار إذا تجلى) ظهر بزوال ظلمة الليل أو تين بطلوع الشمس (وما خلق الذكر والأنثى) والقادر الذي خلق صنّى الذكر والأنثى من كل نوع له توالد أو آدم وحواء وقيل ما مصدرية (أن مساعيكم لشيئ) أن مساعيكم لاسباب مختلفة لشيئ جمع شئت (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى) تفصيل مبين لنشئت المساعى

في الاخبار عنه **قوله** والمعنى من اعطى الطاعة واتقى المعصية **قوله** اشارة الى ان عدم ذكر متعلقات هذه الافعال للتعميم ليذهب ذهن السامع كل مذهب مما يصح تعلق الفعل به فخلق الاعطاء جميع ما يقترب بفعله واتيانه من العبادات القلبية والبدنية والمالية واعطاء حاصره القوي والآلات في تحصيلها وكذا متعلق الاتقاء جميع ما كان ملائسته معصية وكل واحد منهما لما لم يقع صاحبه بدون التصديق والايان عقبه بقوله وصديق بالحسنى اى بالكلمة الحسنى ونظيره قوله تعالى او اطعام في يوم ذى مسغبة يتقيا الى قوله ثم كان من الذين آمنوا والخلة بالفتح الخصلة واليسرى اعمال الخير بناء على ان الاعمال بالعواقب فكل ما أدى الى يسر وراحة فهو خصلة يسرى ومعنى تيسر المكلف لها ان يوفقه لاتيائها وبسببها من غير ان يعترقه من التغافل والكسل ما يعترى المرائين والمنافقين وكذا المراد بالعسرى اعمال الشر المؤدية الى العسر والعذاب وتيسر المكلف لها ان يتخذها ويخليه وشأنه لعله باختيار المكلف ذلك **قوله** نفي او استغناء انكار **قوله** اذا كانت كلمة مانافية يكون مفعول بمعنى محذوف اى ليس بمعنى عنه ماله شياً وان كانت استغناءية تكون في محل النصب على انها مفعول بمعنى اى شىء بمعنى عنه ماله اى لا يفنى شياً **قوله** تعالى تردى **قوله** يحتمل ان يكون من التردى بمعنى الهلاك والموت يقال ردى يردى من باب علم اى هلك وارداء غيره وهو ردى اى هالك وتردى تفعل منه للجبالفة ويجوز ان يكون من ردى في البئر وتردى فيه اى سقط فيه او تهوّر من جبل ومنه التردية والمعنى اذا يسرناه للعسرى المؤدية الى دخوله النار وتردى فيها فافنى عنه ماله الذى يخل به وزكه لو ارثه ولم يصحبه شىء منه الى آخرته التى هى موضع مقره وحاجته بمعنى ان الذى ينفع به الانسان هو ما قدمه من اعمال البر واعطاء الاموال في حقوقها دون المال الذى يخلفه على ورثته ثم انه تعالى لما عرفهم ان سعيهم لشيء بحسب الجزاء وبين ان من آثر الهدى يهون عليه طريق الهدى ومن آثر الضلال واستغنى بشهوات الدنيا يهون عليه ما يؤدى الى العسر والعناء اخبرانه فدفضى ما عليه من الهدى والبيان والترغيب فيما يفهم والترهيب عما يضرهم فقال ان علينا للهدى اى الارشاد الى الحق بنصب الدلائل وبيان الشرائع بمقتضى حكمنا او بموجب قضائنا ويجوز ان تكون الآية من قبيل قوله تعالى وعلى الله قصد السبيل ومنها جاز اى علينا طريقة الهدى التى تؤدى سالكها البناء والهدى على الاول بمعنى الهداية والارشاد وعلى الثانى بمعنى الطريقة المينة لهداية الله تعالى وارشاده سميت باسم ما هو سبب لتبينها مجازاً **قوله** فنعطى في الدارين ما نشاء ان نشاء **قوله** فيكون قوله ان لنا الآخرة والاولى في معرض التأكيد والتعقيق لقوله ان علينا للهدى ولما يلزمه من الضمان لثواب الاهتداء في الآخرة فان من تفرد بمالكية الدارين يملك ارشاد الانام الى الحق في الدنيا ويملك اثابتهم على الاهتداء في العقبى **قوله** او ثواب الهداية للمهتدين **قوله** فيكون ذلك تنجيماً لقوله ان علينا للهدى على معنى ان علينا ان نهديه في الاول الى الحق وان نلبيه على اهتدائه في الآخرة **قوله** او فلا يضرنا ترككم الاهتداء **قوله** فيكون استثناء البيان انه تعالى انما يهديهم ويرشدكم الى الحق رحمة لهم لا لمنفعة تعود اليه كانه قيل علينا ان نهديكم الى صراط مستقيم ومن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن اساء فليها لا تعود منفعة اهتدائه ولا مضرة عدم اهتدائه اليها وان اهتدأكم لا يزيد في ملكنا شياً لان لنا الآخرة والاولى فالجوه الثلاثة لبيان وجه ارتباط الآية بما قبلها لبيان معناه لانه معلوم **قوله** لا يلزمها مقاسيا شدتها **قوله** اادل ظاهر قوله تعالى لا يضلها الا الاشقى الذى كذب وتولى على انه لا يدخل النار الا الكافر وهذا الحصر تركه النصوص الدالة على وعيد العصاة والفاسق حل صلى النار على زومها والخلود فيها مقاسيا شدتها وحرها لكون الصلى بهذا الوجه كالصلى في جهنم عليه عند الاطلاق ولا شك ان الصلى بهذا المعنى منحصر في الكافر وامر الفاسق مفوض الى مشيئة الله تعالى فاما ان لا يدخلها رأساً او يدخلها ولكن لا يلزمها وجعل حله صلى النار على زومها وسيلة الى دفع ما يتوهم من ان منطوق قوله لا يضلها الا الاشقى يخالف مفهوم قوله ويجنبها الاثقى فانه يفهمه بدل على ان غير الاثقى لا يجنبها بل يصلها ويدخلها ودخول عصاة المؤمنين النار يخالف الحصر السابق فلما جعل صلى النار بمعنى زومها كان منطوق الاول خلود الكافر فيها ومفهوم الثانى دخول العصاة وهو لا يخالف انحصار الخلود في الكافر لان دخول العصاة لا يستلزم خلودهم **قوله** لقوله يتركى **قوله** استدله على ان الاية ليس المراد به صرف المال مطلقاً بل المراد به صرف المال في مصارف الخير وان كان يتركى بدلاً من يؤتى لا يكون له محل من الاعراب لانه لما كان بدلاً من صلة الذى كان داخلاً في حكم الصلة والصلوات لا يجعل لها من الاعراب لان الصلة بعض الاسم

والمعنى من اعطى الطاعة واتقى المعصية وصديق بالكلمة الحسنى وهى مادلت على حق كلمة التوحيد (فستيسره اليسرى) فسنهيه للخلة التى تؤدى الى يسر وراحة كدخول الجنة من يسر الفرس اذا هبها لركوب بالسرج والجام (واما من يخل) بما امر به (واستغنى) بشهوات الدنيا عن نعيم العقبى (وكذب بالحسنى) بانكار مدلولها (فستيسره اليسرى) للخلة المؤدية الى العسر والشدة كدخول النار (وما يفنى عنه ماله) نفي او استغناء انكار (اذ تردى) هلك تفعل من الردى او تردى في حفرة القبر او قر جهنم (ان علينا للهدى) للارشاد الى الحق بموجب قضائنا وبمقتضى حكمنا وان علينا طريقة الهدى كقوله وعلى الله قصد السبيل (وان لنا الآخرة والاولى) فنعطى في الدارين ما نشاء ان نشاء او ثواب الهداية للمهتدين او فلا يضرنا ترككم الاهتداء (فأندركم ناراً تطفى) تلهب (لا يضلها) لا يلزمها مقاسيا شدتها (الا الاشقى) الا الكافر فان الفاسق وان دخلها لم يلزمها ولذلك سماه اشقى ووصفه بقوله (الذى كذب وتولى) اى كذب الحق واعرض عن الطاعة (ويجنبها الاثقى) الذى اتقى الشرك والمعاصى فانه لا يدخلها فضلاً ان يدخلها ويصلها ومفهوم ذلك ان من اتقى الشرك دون المعصية لا يجنبها ولا يلزم ذلك صلبها فلا يخالف الحصر السابق (الذى يؤتى ماله) يصرفه في مصارف الخير لقوله (يتركى) فانه بدل من يؤتى او حال من فاضله (وما لأحد عنده من نعمة تجزى) فيقصد بآياته مجازاتها

وبعض الاسم لا يحمل له وان كان حالاً من النوى في يؤتى كان المعنى يؤتى معز كياى متطهرا من الذنوب او معزاً اي
في الخير زاكياً رفيع القدر عند الله تعالى لا لرباه والسمعة **قوله** استثناء منقطع **قوله** لان ابتغاء الرضاة ليس من
جنس النعمة التي يحازي عليها فيكون منصوباً على الاستثناء المنقطع وتكون الابعى لكن اي لكن فعل ذلك ابتغاء
وجه ربه اي لا ابتغاء التوجه الى ربه **قوله** او متصل من محذوف **قوله** يدل عليه قوله وما لاحد عنده من
نعمة تجزى فانه يدل على ان المراد لا يؤتى ماله لامر من الامور الا ابتغاء وجه ربه الاعلى فعلى هذا يكون المستثنى
داخلاً في المستثنى منه ويكون الاستثناء متصلاً **قوله** والآيات زلت في ابي بكر رضي الله عنه **قوله** هذا ما ذهب
اليه جمهور المفسرين والشبهة ينكرون ذلك ويقولون انها زلت في حق علي بن ابي طالب ويستدلون عليه بأن
قوله تعالى ويؤتون الزكاة وهم راكعون زلت في حقه قوله الاتقي الذي يؤتى ماله يؤتى اشارة الى ما في ثلاث الآيات
ونحن نقول لا يمكن حل الاتقي المذكور في هذه الآية على علي رضي الله عنه لانه تعالى قال في صفة هذا الاتقي
وما لاحد عنه من نعمة تجزى وهذا الوصف لا يصدق على علي رضي الله عنه لانه كان في تربية النبي صلى الله
عليه وسلم اخذه من ابيه وكان يطعمه ويسقيه ويكسوه ويريه فكان عليه السلام منعماً عليه بنعمة يجزى عليها
بخلاف ابي بكر فانه لم يكن لاحد عنده من نعمة دينوية نعم كان للرسول صلى الله عليه وسلم عنده نعمة الهداية
والارشاد الى الدين الان هذه النعمة لا يجزى عليها لقوله تعالى حكاية عنه عليه السلام ما سألكم عليه من اجر
والمذكور ههنا ليس مطلق النعمة بل نعمة تجزى فظهر ان هذه الآية لا تصلح ان تكون نازلة في حق علي رضي الله
عنه تبين انها زلت في ابي بكر لان الامة اجموا على ان افضل الخلق واكرمهم واتقاهم ابو بكر رضي الله عنه
روي ان بلالاً كان مولى عبد الله بن جده ان فسلح اي تعوط على الاصنام وكان صادق الاسلام طاهر القلب فاطلع
المشركون عليه فشكوه الى عبد الله فوجه لهم ومائة من الابل بنحرونها لآلهتهم فأخذوا يعذبونه في الرضاة اشد
العذاب وهو يقول احد احد فربه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ينجيك احد احدهم اخبر عليه السلام ان
بلالاً يعذب لاجل دينه فعمل ابو بكر رطلا من ذهب فأتاه به فأعتهقه فقال المشركون ما فعل ذلك ابو بكر الابد
كانت لبلال عنده فنزل قوله تعالى وما لاحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى وقال ابن الزبير
وهو على التبركان ابو بكر يشترى الضعفة من العبيد فيعتقهم فقال ابو بابتى لو كنت تتناع من يمنع ظهرك
فقال يمنع ظهري ربه فنزلت هذه الآية ثم وعده الله بان رضيه في الآخرة بثوابه فقال واسوف يرضى تمت
سورة البيل والمحمد لله رب العالمين جدا دائماً ابداً وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الضحى مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

فسر الضحى او لا يصدى النهار حين ترتفع الشمس بقربة العطف عليه بقوله والليل وفسر قوله تعالى والشمس وضحاها
بضوء الشمس ونورها الكائن وقت ارتفاع الشمس وانرافها بقربة اضافة الضحى الى الشمس لان اضافة صدر
النهار اليها لا معنى له بخلاف اضافة النور اليها وفسر ثانياً بالنهار كله وقدر يدب الضحى النهار كله في قوله تعالى افأمن
اهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتاً وهم نائمون واؤمن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون اي فها را بقربة
وقوعه في مقابلة قوله بياتاً اي بآتين داخلين المساء **قوله** سكن اهل **قوله** يعني ان الاسناد مجازي من
قبيل اسناد الفعل الى زمانه مثل صام نهاره وكذا الحال اذا فسر بقوله ركذ ظلامه اي ثبت وكان بحيث لا يزاد
بعد ذلك وكل ما ثبت في مكان فهو راكذ فيه **قوله** وتقديم الليل في السورة المتقدمة **قوله** يعني ان كل واحد
منهما له تأثير عظيم في صلاح العالم فلذلك اقسم به الان الليل له فضيلة السبق والاصالة بالنسبة الى النهار فانه
يحدث بطلوع الفجر والقروب يعود الهواء الى الحالة الاصلية ولذلك قدم الظلمة في قوله وجعل الظلمات والنور
وللنهار فضيلة الشرف والاستنارة بالنسبة الى الليل فلذلك قدم هذا تارة وذلك اخرى فان قيل ما السبب في انه
تعالى ذكر الضحى وهو ساعف من النهار وذكر الليل بكنيته اجيب بانه وان كان ساعة منه الا انه لكونه اشرف ساعاته
نازل منزلة الكل **قوله** لتزك الاستثناء روى ان مشركي قريش ارسلوا الى يهود المدينة وسألوه عن
امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم اليهود اسألوه عن قصة اصحاب الكهف وعن قصة ذي القرنين وعن الروح
فان اخبركم بقصة اهل الكهف وعن قصة ذي القرنين ولم يخبركم عن امر الروح فاعلموا انه صادق فجاءه المشركون

(الا ابتغاء وجه ربه الاعلى) استثناء منقطع
او متصل من محذوف مثل لا يؤتى الا
ابتغاء وجه ربه لا المكافأة نعمة (ولسوف
يرضى) وعد بالثواب الذي يرضيه والآيات
زلت في ابي بكر حين اشترى بلالا في
جاجة تولاهم المشركون فاعتقهم ولذلك
قبل المراد بالاشقي ابو جهل وأمية بن خلف
قال عليه السلام من قرأ سورة والليل
اعطاه الله حتى يرضى وعاقاه من العير
ويسرله اليسر

سورة والضحى مكية وآياتها

احدى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والضحى) ووقت ارتفاع الشمس
وتخصيصه لان النهار يقوى فيه اولان
فيه كلم موسى ربه اوالى الصخرة مجدا
او النهار ويؤيده قوله ان يأتيهم بأسنا ضحى
في مقابلة بياتاً (والليل اذا مجاً) سكن
اهله او ركذ ظلامه من مجاً الصخر مجوا
اذا سكنت امواجه وتقديم الليل في السورة
المتقدمة باعتبار الاصل وتقديم النهار
ههنا باعتبار الشرف (ماودعك ربك)
ما قطعك قطع المودع وقرى بالتخفيف
يعنى ما تركك وهو جواب القسم (وما فى)
وما بفضلك وحذف المفعول استثناء بذكره
من قبل ومراعاة للفواصل روى ان الوحي
تأخر عنه اياماً لتزك الاستثناء كما مر في
سورة الكف

وسألوهم عنها فقال عليه الصلاة والسلام لهم ارجعوا سأخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس الوحي عنه اثني عشر يوما وقيل عشرين يوما وقيل خمسة وعشرين يوما وقيل اربعين يوما حتى نزل جبريل عليه السلام بقوله تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله فآخبره بما سئل عنه ونزل ايضا بقوله ما ودعك ربك وما قلى فان قيل ما ذكر من كون سبب احتباس الوحي ترك الاستثناء لا يدل على انه كان على غاوجه قوله تعالى وما قلى اجيب بان اقصى ما في الباب انه عليه الصلاة والسلام وقع منه ما هو ترك الافضل والاولى فظن انه صار بمقتضى روى انه عليه الصلاة والسلام قال لجبريل ما جئتني حتى استفت اليك فقال جبريل بل كنت اليك اشوق ولكنني عندما مور وتلا وما تنزل الا بامر ربك والتوديع اصله الودع وهو الترك وبناء التفعيل للبالغه فيه لان من ودعك عند الرحيل مغارقا قد بالغ في تركك وقرى ما ودعك بتخفيف الدال وهو قليل الاستعمال فانهم اما تواماضى يدع ويذر فلا يكادون يقولون ودع ولا وذر لنقل الواو في اول الكلمة واستغنوا عنها بترك واستعملوا مضارعها لعدم النقل **قوله** اول جرحه سائلا ملحا **قوله** روى ان عثمان بن عفان رضى الله عنه اهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنقود عنب فجاء سائل فاعطاه اياه ثم اشتراه عثمان بدرهم فقدمه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثانيا ثم عاد السائل فاعطاه ذلك فاشتراه عثمان ايضا وقدمه له فعاد السائل ثالثا فقال عليه الصلاة والسلام ملاطفه لا غضبان عليه أسائل أنت يا فلان ام تاجر فتأخر عنه الوحي اياما لذلك فنزلت وانما السائل فلانهم وروى ايضا ان خولة كانت تحضن النبي صلى الله عليه وسلم فجاء جبريل فدخل تحت السرير فبات هناك فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم اياما لا ينزل عليه الوحي فقال يا خولة ما حدث في بيتي حتى ان جبريل لا يأتي بي قالت خولة فهيأت البيت فكذسته فاهويت بالمكينة تحت السرير فاذا جرو ميت فاخذته فالتفت خلف الجدار فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ترعد لحياه وكان اذا نزل عليه الوحي استقبلته الرعدة فقال يا خولة ذري بي فأنزل الله تعالى هذه السورة فلما نزل جبريل عليه السلام سألته من تأخيره فقال اما علمت انما لا تدخل بيتنا فيه كلب ولا صورة **قوله** النهاية امرك خير من بدايته **قوله** على ان لا يراد بالآخرة ما يقابل الدنيا بل يراد بها الحالة الآتية فالمعنى لا تظن ان ربك ودعك وقلالك فلذلك قطع عنك وحبه اياما بل كل حال يأتي عليك فيما بعد من الآزمنة والايام فانها خير لك من احوالك الماضية ومن جملة احوالك انه احتبس عنك الوحي احيانا بعد تنابعه وتعاقبه عليك فقال الاعداء فيك ما قالوا وقلنا في رددهم مؤكدا بالقسم ما ودعك ربك وما قلى واسوف يعطيك ربك فترضى وهذه الكرامة والموعدة خير لك مما كان قبل من تواتر الوحي وتتابعه **قوله** واللام للابتداء **قوله** لانها لا تدخل الاعلى الجملة الاسمية فلا بد من تقدير مبتدأ اي ولأنت سوف يعطيك ربك لالام جواب القسم لان لام القسم لا تدخل على المضارع الامع نون التوكيد نحو والله لأضربن **قوله** وجمعهم امع سوف **قوله** فان لام الابتداء لما تجردت للتأكيد وكانت السين تدل على التأخر والتفتيس حصل من اجتماعهما ان العطاء المتأخر لحكمة كائن لا محالة **قوله** من الوجود بمعنى العلم **قوله** اي ألم يعلمك يتيما فآوى اي فجعل لك مأوى وآوى اليه يقال آوى فلان الى منزله بآوى أو بآوى على فعول وآوته انا وآواه وكان يتم عليه الصلاة والسلام ان اياه عبد الله بن عبد المطلب توفي وآمه عليه السلام حامل به ثم ولد عليه السلام فكان مع جده عبد المطلب ومع امه آمنه فآمنت امه آمنه وهو ابن ست سنين ثم مات جده بعد امه بسنتين وهو عليه السلام ابن ثمان سنين ولما اشرف عبد المطلب على الموت اوصى عليه عليه السلام باطالاب لان عبد الله وابطالاب كانا من ام واحدة فكان اوطالاب هو الذي يكفل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد جده الى ان بعثه الله تعالى فقام بنصره مدة مديدة ثم توفي اوطالاب بعد ذلك فلم ير عليه السلام من اتر اليتيم شيئا فذكره الله تعالى هذه النعمة بقوله الم يعبدك يتيما فآوى **قوله** عن علم الحكم والاحكام **قوله** اي وجدك غافلا عن علوم النبوة والاحكام الشرعية فهذا اليها كقوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان وقيل وجدك ضالا في الطريق روى انه عليه الصلاة والسلام خرج مع عمه ابي طالب في قافلة ميسرة غلام خديجة فيمنها هورا كب ناقة ذات ليلة ظلمه وهو نائم فجاء ابليس فأخذ بزمام الناقة فعدل به عن الطريق فجاء جبريل عليه السلام ففتح ابليس نعمة وقع منها الى ارض الحبشة وقيل الى ارض الهند ثم رده الى القافلة وقيل انه عليه السلام ضل عن مرضعته حليلة حين فطمته ورادت ان ترده الى جده حتى دخلت الى هبل وشكت ذلك اليه فساقت الاصنام وسمعت صوتا انما هلا كنا بيد هذا الصبي وفيه حكاية طويلة وعن ابن عباس رضى الله عنه انه قال انه عليه الصلاة والسلام

اول جرحه سائلا ملحا اولان جروا ميتا كان تحت سريره او لغيره فقال المشركون ان محمدا ودعه ربه وقلاه فنزلت رداه عليهم (وللاخرة خير لك من الاولى) فانها باقية خالصة عن الشوائب وهذه فانية مشوبة بالمضار كما انه لما بين انه تعالى لا يزال يواصله بالوحي والكرامة في الدنيا وعنده ما هو اعلى واجل من ذلك في الآخرة او وتهيئة امرك خير من بدايته فانه لا يزال يتصاعد في الرفعة والكمال (واسوف يعطيك ربك فترضى) وعد شامل لما اعطاه من كمال النفس وظهور الامر واعلاء الدين ولما آخروا له مما لا يعرف كنهه سواء واللام للابتداء دخل الخبر بعد حذف المبتدأ والتقدير ولأنت سوف يعطيك لالام قسم فانها لا تدخل على المضارع الامع النون المؤكدة وجمعهم امع سوف للدلالة على ان العطاء كائن لا محالة وان تأخر لحكمة (لم يعبدك يتيما فآوى) تعديدا لما اتم عليه تنبها على انه كما احسن اليه فيما مضى يحسن اليه فيما يستقبل ويعبدك من الوجود بمعنى العلم وتهيما فعوله الثاني او المصادفة وتهيما حال (ووجدك ضالا) عن علم الحكم والاحكام (فهدي) فعملك بالوحي والالهام والتوفيق للنظر وقيل وجدك ضالا في الطريق حين خرج بك ابو طالب الى الشام او حين فطمتك حليلة وجاءت بك لترذك على جدك فأزال ضلالك عن عمك او جدك

ضل في شعاب مكة وهو صغير وما زال ضالا حتى كاد الجوع يقتله فرآه أبو جهل وهو منصرف عن اغنامه فردّه الى جده عبد المطلب وهو متعلق بأستار الكعبة يتضرع الى الله تعالى في ان يرده اليه محمدا ويقول بالبيت رب ردتى محمدا ارددّه ربى واصطنع بذابدا فزال يرتد هذا الكلام حتى اتاه أبو جهل على ناقة ومحمد صلى الله عليه وسلم بين يديه فقال له لا تدري ماذا ترى من ابنتك فقال عبد المطلب ما رأيت قال انى انخت الناقة واركته من خلفى فأبّت الناقة ان تقوم فلما أركبته أمامى قامت الناقة كأن الناقة تقول بالحق هو الامام فكيف يقوم خلف من وجب عليه ان يقتدى به **قوله ذاعيل** صفة كاشفة لقوله فقيرا يقال عال بعيل عيلا وعيلة وعيولا اى افقر وأعال الرجل اذا كثر عياله اى من يتق عليه قبل العائل ذو العيال ثم اطلق على الفقير وان لم يكن له عيال والمشهور ان المراد بالعائل فى الآية الفقير تمت سورة الضحى بحمد الله تعالى وعونه وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الم نشرح مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

الشرح التوسعة والصفحة السعة ومكان فسج اى واسع وفسح له فى المجلس اى وسع له وقد شرح الله تعالى صدره عليه الصلاة والسلام بحيث وسع مناجاة الحق ودعوة الخلق بعد ماضاق عنهما جميعا فان مقام حضور الحق ومناجاة مقام شهود الحق والغية عن الخلق ومن كان غائبا عن الخلق كيف يتأنى له دعوة الخلق ومعاناتهم فان دعوتهم تستلزم الحضور معهم والحضور مع المخلوق يناق الحضور مع الخالق ظاهرا فيضيق الصدر عن الجمع بينهما فكان حاضرا مع الحق مستغرقا فى مقام مناجاته دائما وهو غائب عنه مشغول بدعوة الخلق ظاهرا فكان غائبا حاضرا **قوله أو ألم نفسه** بما اودعنا فيه الخ **قوله تعالى** ما فجع صدر احد من بنى آدم كف نفسه لصدده المنير عليه الصلاة والسلام حتى وسع علم الاولين والآخرين وقال اوتيت جوامع الكلم **قوله وقيل انه** اى ان قوله تعالى الم نشرح لك صدرك اشارة الى ما روى ان جبريل عليه السلام اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صباه اى حين كان عند حليمة فى السنة التى اعادته فيها الى عبد المطلب وشق صدره واخرج قلبه وغسله واتقاه بما كان فيه من الدم الاسود ثم جاء بطست من ذهب قدملى **قوله** ايمانافو وضعه فى صدره **قوله** او يوم الميثاق **قوله** الظاهر ان المراد يوم الميثاق ليلة المعراج ويؤيده ما ذكره الامام النسفى ناقلنا عن الكلبي ان جبريل عليه السلام اتاه فشق صدره وأبدى عن قلبه ثم جاء بدلو من ماء زمزم فغسله واتقاه بما فيه ثم جاء بطست من ذهب قدملى **قوله** ايمانافو فوضعه فيه ثم قال كان هذا حين جاءه بالبراق ليلة المعراج او حين كان عند حليمة فى السنة التى اعادته فيها الى عبد المطلب والقاضى عبد الجبار طعن فى هذه الرواية من وجوه اربعة من هذه الواقعة وقعت فى حال صغره عليه الصلاة والسلام وهى من المعجزات فلا يجوز ان يتقدم نبوته وتأنيها ان تأثير الغسل فى ازالة الاجسام ولا شك ان الاخلاق والمعاصى ليسا من قبيل الاجسام فلا يؤثر فيهما الغسل وتأنيها ان القلب لا يصح ان يملأ علما وایمانا بل الله تعالى يخلقهما فى القلب واجيب عن الاول بان تقديم المعجزة عن البعثة يجوز عندنا وذلك هو المسمى بالارهاص ومثله كثير فى حقه عليه الصلاة والسلام وعن الثانى فى قوله ان الغسل له تأثير فى ازالة الاجسام بان ما فى القلب من الدم الاسود لا يبعد ان يكون حصوله فيه علامة مؤدية للقلب الى ميله الى المعاصى وابعاده عن الطاعات وتكون ازالته عنه سببا لمواظبة صاحب على الطاعات واحترازه عن الشهوات المنبئة من توجه القوة الطبيعية اليها فتكون ازالته عنه مستلزما لامتناعه بالعلم والايمان فصح ان يعبر عن تطهير قلبه عليه الصلاة والسلام من ذلك الدم بامتناعه بالعلم والايمان و اشار المصنف الى الجواب عن طعن القاضى فى هذه الرواية بما حاصله ان المراد بما روى ليس ظاهرا بل هو مراد الى توسيع الصدر فقال ولعله اى ولعل ما روى اشارة الى نحو ما سبق من تفسيح الصدر **قوله** مبالغة فى اثباته **قوله** وجه المبالغة ان الانكار فى معنى النفي ونفى النفي اثبات فكان المعنى قد شرحت صدرك واثبات الشرح بنفى النفي اثبات له فكان ابلغ من اثباته ابتداء **قوله** ولذلك **قوله** اى ولاجل ان معنى الم نشرح قد شرحتنا عطف عليه وضعنا لانه بهذا الاعتبار يكون العطف من قبيل عطف الجملة الخبرية على مثلها والعنى بالكسر الجمل والنفيس صوت الانتعاش والانفكاك ونقيض الرحل صوته عند داعى اجزائه الى الانفكاك وشبه خطأ من تركه الافضل والاولى بالعنى الثقيل قاطل على اسم المشبه به وهو الوزر

(و وجدك عائلا) فقيرا اذا عيال (فاضى) بما حصل لك من ربح التجارة (فأما اليتيم فلا تنهر) فلا تغلبه على ماله لضعفه وقرى فلا تكهر اى فلا تعبس فى وجهه (وأما السائل فلا تنهر) فلا تزجر (وأما بنعمة ربك فحدث) فان التحدث بها شكرها وقيل المراد بالنعمة النبوة والتحدث بها تبليغها قال عليه السلام من قرأ سورة الضحى جعله الله فى من يرضى لمحمد ان يشفع له وكتب له عشر حسنات بعد كل يتيم وسائل

سورة الم نشرح مكية وآياتها ثمان

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم نشرح لك صدرك) ألم نفسه حتى وسع مناجاة الحق ودعوة الخلق فكان غائبا حاضرا أو ألم نفسه بما اودعنا فيه من الحكم وأزلنا عنه ضيق الجهل أو بما يبرنا لك تلقى الوحى بعدما كان يشق عليك وقيل انه اشارة الى ما روى ان جبريل اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صباه او يوم الميثاق فاستخرج قلبه فغسله ثم ملأه ايمانا وعلما و لعله اشارة الى نحو ما سبق ومعنى الاستفهام انكار نفى الانشراح مبالغة فى اثباته ولذلك عطف عليه (ووضعنا صك وزرك) صك التثقل (الذى انقض ظهرك) الذى حمله على النقيض وهو صوت الرحل عند الانتعاش من ثقل الحمل وهو ما نقل عليه من فرطاته قبل البعثة

ثم قرن بما يلائم المستعار منه وهو الوضع والخط فالوزر استعارة والوضع ترشيح **قوله** اوجهه بالحكم والاحكام **قوله** لعله اراد بالحكمة العلم المتعلق بهذيب الاخلاق وتحلية النفس بالفضائل السنية وتخليتها عن الرذائل الدنية وفي التلويح بالحكمة هي العلم النافع المبرع عنه بمعرفة النفس مآلها وما عليها المشار اليه بقوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً وبالاحكام العلم المتعلق باصلاح الاعمال والعاملات التي يتوقف عليها حسن المعاشرة بين الانام ويدور عليها انتظام احوالهم **قوله** اوحيرته **قوله** اى او المراد من الحمل الثقيل الحيرة التي كانت له عليه الصلاة والسلام قبل البعثة وذلك انه عليه السلام كان ينظر بكمال عقله الى عظم نعم الله تعالى عليه حيث اخرجه من العدم الى الوجود واعطاء الحياة والعقل وسائر ما يتبعهما من النعم فتثقل عليه تلك النعم ولا يدري كيف يشكرها فيغلب عليه الحياء والحيرة فلما جاءت النبوة والتكاليف وعرف انه كيف يعبد ربه ويشكر نعمه زالت حيرته فان الاشيم لا يبالي بما سبغ عليه من النعم المتظاهرة ولا يستحي من مقابلتها بالخدمة والطاعة بخلاف الانسان الكريم النفس فانه اذا توارت النعم عليه وهو عاجز عن مقابلتها بنوع من انواع الخدمة فان ذلك ينقل عليه جداً بحيث يكاد يموت من الحياء فاذا كلفه النعم بنوع من الخدمة سهل ذلك عليه قطاب قلبه **قوله** اوتلقى الوحي **قوله** اى او المراد من الوزر ما اصابه من الهيبة والقرع في اول ملاقة جبريل عليه السلام حتى كان تأخذه الرعدة ويستولى عليه العرق عند نزول الوحي ويقول زملوني وذروني ثم انه تعالى وضع عنه هذه الهيبة وقوى قلبه حتى ألفه وصار يأتي بنفسه على شاطئ الجبل لشدة اشتياقه اليه **قوله** وانما زادك **قوله** جواب عما يقال ما القادة في زيادة قوله لك في قوله لم نشرح لك ورفعتك وفي زيادة عنك في قوله ووضعنا عنك مع ان المعنى يتم بدونهما وبعد زيارتهما فأي قائدة في تقديمهما على مفعول عاملهما وتقرير الجواب ان زيادتهما مقدمين على المفعول تفيد ابهام المشروح والموضوع والمرفوع ثم تبينه وتوضحه ومن المعلوم ان الايضاح بعد الابهام والتفصيل بعد الاجال اوقع في الذهن وابلغ في البيان وذلك يدل على تعظيم المشروح والموضوع والمرفوع **قوله** فلا تياس من روح الله اذا عراك ما يغتمك **قوله** يعنى ان قوله تعالى فان مع العسر يسراً من قبيل تقريب الحكم على الدليل في صورة الاستدلال بالجزئى على الكلى كأنه قيل اذا وجدت وعلمت يسر الشرح والوضع والرفع مع عسر الضيق والغل والخمول قصق ان لمطلق العسر يسراً اى يسر وتيقن ان العسر الذى انت فيه لا يفتك عن يسر عظيم وقس ما سأتى عليك فيما بعد من وجوه العسر على ما مضى من احوالك فأتى زمهرير لا يعقبه ربيع **قوله** والمعنى بما فى ان مع من المصاحبة المبالغة في معاقبة اليسر للعسر **قوله** يعنى انهما متضادان لا يتصور معيتهما فلا بد من توجيه ذكر كلمة مع في هذا المقام **قوله** تكرير للتأكيد **قوله** اى لتقرير معنى الجملة المتقدمة وتمكينها في القلوب فكما يكرر المفرد في مثل جاءنى زيد كذلك كررت الجملة هنا ايضا ويحتمل ان تكون الجملة الثانية مستأنفة بان العسر المذكور اولا مشبوع بيسر آخر فان الاسم اذا ذكر معرّفاً ثم اعيد معرّفاً كان الثانى عين الاول فيكون العسر واحداً مع كونه مذكوراً مرتين وذلك العسر اما العسر المهود الذى كانوا فيه او جنس العسر الذى يعلم كل واحد والنكرة اذا اعيدت مع الالف واللام كان الثانى عين الاول ايضا كما فى قوله تعالى كما ارسلنا الى فرعون رسولا فقصى فرعون الرسول واذا اعيدت نكرة لا يلزم ان يكون الثانى عين الاول ويسر الثانى هذا منكر فيحتمل ان يكون عين الاول والحال ان العسر الثانى ايضا هو العسر الاول فيكون قوله تعالى ان مع العسر يسراً تكريراً للاول وتأكيداً له وان يكون غيوه فيكون الثانى كلاماً مستأنفاً مفيداً لان يكون مع عسر واحد يسراً وهذا الاحتمال ارجح لما علم من فضل التأسيس على التأكيد وكلام الله تعالى ينبغي ان يحتمل على ابلغ الاحتمالين واوفاهما والمقام مقام التسلية والتفيس والحمل عليه اولى * روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال يقول الله تعالى خلقت عسراً واحداً وخلقت يسرين فلن يغلب عسر يسرين وكل هذا يؤيد كون الجملة الثانية كلاماً مستأنفاً **قوله** تعالى فاذا فرغت فانصب **قوله** جواب شرط محذوف اى اذا تقرر عندك ما عداك فاعداك عليك وما عداك لك من النعم فانصب في العبادة اذا فرغت من التبليغ شكراً لذلك فان الشكر بطل البعد ويجلب المزيد والنصب التعب يقال نصب في الشئ ينصب من باب علم اى تعب فيه وروى ان شريحاً مرّ برجلين يتصارعان قتالاً ما امر الله بهذا انما قال فاذا فرغت فانصب يعنى انه تعالى امر ان يواصل بين بعض العبادات وبعضها وان لا يخلى وقتاً من اوقاتها فاذا فرغ من عبادة اتبعها باخرى **قوله** ولا تسأل غيره **قوله** الحصر مستفاد من تقديم الظرف

اوجهه بالحكم والاحكام اوحيرته اوتلقى الوحي او ما كان يرى من ضلال قومه مع العجز عن ارشادهم او من اصرارهم وتعذبهم في ايذائه حين دعاهم الى الايمان (ورفضنا لك ذكرك) بالنبوة وغيرها واى رفع مثل ان قرن اسمه باسمه في كلنى الشهادة وجعل طاعته طاعته وصلى عليه في ملائكته وامر المؤمنين بالصلاة عليه وخاطبه بالالقباب وانما زادك ليكون ايها ما قبل ايضاح فيفيد المبالغة (فان مع العسر) كضيق الصدر والوزر المنقضى للظفر وضلال القوم وايذائهم (يسراً) كما شرح والوضع والتوفيق للاعتداء والطاعة فلا تياس من روح الله اذا عراك ما يغتمك وتكبره للتعظيم والمعنى بما فى ان مع من المصاحبة المبالغة في معاقبة اليسر للعسر واتصاله به اتصال المتقارنين (ان مع العسر يسراً) تكرير للتأكيد او استئناف وعدة بان العسر مشفوع بيسر آخر كشواب الآخرة كفولك ان للصائم فرحتين اى فرحة عند الافطار وفرحة عند لقاء الرب وعليه قوله عليه السلام لن يغلب عسر يسرين فان العسر معرّف فلا يعدد سواء كان للعهد او الجلس ويسراً منكر فيحتمل ان يراد بالثاني فرد يغير ما اريد بالاول (فاذا فرغت) من التبليغ (فانصب) فاعب في العبادة شكراً لما عداك عليك من النعم السابقة ووعداك بالنعمة الآتية وقيل فاذا فرغت من الغزو فانصب في العبادة او فاذا فرغت من الصلاة فانصب بالدعاء (والى ربك فارغب) بالسؤال ولا تسأل غيره فانه القادر وحده على اسعافه وقرى فرغب اى رغب الناس الى طلب ثوابه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ألم نشرح فكأنما جاءنى وانا مغتم فقرج عني

تمت سورة الم نشرح لك والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
سورة التين مكية وقال ابن عباس وقناة مدينة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وقبل المراد بهما جبلان روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال هما جبلان من الارض المقدسة يقال لها بالسريانية طور زينا لانهما منبتا التين والزيتون **قوله** او مسجدا دمشق وبيت المقدس قال ابن زيد التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس عبر عنهما بما كثر فيهما من التين والزيتون **قوله** او البلدان الكوفة والشام وسين وسيناء اسمان للبقعة وهو الجبل الذي كلم الله تعالى موسى عليه السلام عليه اضيف ذلك الجبل الى البقعة التي حصل هو فيها والمعنى وجبل الموضع المسمى بسين وسين وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال الطور الجبل وسين الجسر بلغة الحبشة وعن مجاهد سين المنازل وقال الكلبي هو الجبل ذو الشجر وقال مجاهد ومقاتل كل جبل ذي شجر مسمى بسين وسيناء بلغة السبط **قوله** من امن الرجل **قوله** يا امن بضم الميم فيها فهو امن اي آمن بمعنى ذى أمن وهو الامانة يقال امنت فانا آمن فالامين فعيل بمعنى فاعل وامانته ان يحفظ من دخله كما يحفظ الامن ما يؤمن عليه **قوله** او المأمون فيه عطف على قوله اي الامن فالامين فعيل بمعنى المفعول فيه كالشرك بمعنى المشترك فيه اقسم الله تعالى بهذه الاشياء لانه شرفها وبركها ولانها مساكن الانبياء والصالحين ومهاجر ابراهيم ومولد اسماعيل عليه الصلوة والسلام ومنشأ بمكة موضع البيت العتيق ومولد خير الانبياء ومبعثه وجواب القسم قوله لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم اي تعديل لشكله وصورته وتسوية لاجزائه فان التقويم تيسر الشئ على ما ينبغي ان يكون عليه في تأليف الاجزاء وتعديل الاعضاء والهياكل والاشكال وتكميله بالقوى الباطنة التي يتوصل بها الى الفضائل العلية والآداب والاخلاق المرصية يقال قومه تقوينا فاستقام وتقوم روى ان ملكا من الملوك خلا بزوجه في ليلة قرأ فقال لها ان لم تكوني احسن من القمر فانت كذا فانتى الكل بالحنث الا يجي قال لا يحنث فقال الملك خالفت شيو خك فقال الغوى بالعلم لا بكبر السن ولقد افنى من هو اعلم منا وهو الله تعالى فقال لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم وكان بعض الصالحين يقول الهنا اعطينا في الاولى احسن الاشكال فاعطنا في الآخرة احسن العمال وهو العفو عن الذنوب والتجاوز عن العيوب وقبل كان عيسى بن موسى الهادي يحب زوجته حباً شديداً فقال لها يوما انت طائفي ثلاثا ان لم تكوني احسن من القمر فذهبت واحتجبت وقالت طلقني فيانا بليلة عظيمة فلما اصبح عدا الى دار المنصور فأخبره الخبر واطهر له جزما عظيما فاستحضر المنصور فقها زماه واستفتاهم فقال جيع من حضر قد طلقت الارجلا من اصحاب ابي حنيفة رضى الله عنه فانه كان شاكنا فقال المنصور ما لك لا تكلم فقال بسم الله الرحمن الرحيم والتين والزيتون الى قوله لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم قال يا امير المؤمنين فالانسان احسن المخلوقات ولا شئ احسن منه فلم تطلق امرأة الرجل فقال المنصور لعيسى بن موسى الامر كما قال الرجل فأقبل على زوجته وارسل الى زوجته ان طبعي زوجك لا تعصيه فاطلقك **قوله** ونظائر سائر الممكنات اي وبان خص باستجماعه مثال كل ممكن قال الفلاسفة انه العالم الاصغر اذ كل ما في المخلوقات حاصل فيه **قوله** بان جعلناه من اهل النار على ان يكون اسفل حالا من مفعول رددناه ويكون المراد بكونه اسفل كونه في غاية الانحطاط والقباحة من حيث الصورة والتقويم كناية عن كونه من اهل النار والمعنى ثم كان عاقبة امره حين لم يشكر تلك النعمة وهي نعمة الحلقة الحسنة ان رددناه اي صرفناه عن طريقه في احسن الصور حال كونه اسفل من سفلى خلقا وتركيبا واقبح من فح صورة وخلقهم وهم اصحاب النار **قوله** او الى اسفل سافلين وهو النار على ان يكون اسفل صفة مكان محذوف اي الى مكان اسفل امكنة السافلين عن مجاهد ثم رددناه الى النار التي هي اسفل السافلين وعلى الوجهين يكون الاستثناء في قوله الا الذين آمنوا متصلا والمستثنى منه الضمير المنصوب في قوله ثم رددناه لانه في معنى الجمع رجوعه الى الانسان المراد منه الجفوس وتكون الفاء في قولهم فلم اجر لتعليل كون المستثنى خارجا عن حكم المستثنى منه كما نه قبل لا يحولون عن كونهم في احسن تقويم الى ان يكونوا من اسفل السافلين من حيث الصورة لانهم مثابون في الجنة تعرف في وجوههم نضرة النعيم واما اذا اريد باسفل السافلين اردل العمر بناء على ان من ردة الى اردل العمر يحول من احسن التقويم الى اسفل السافلين من حيث الصورة والشكل حيث

سورة التين مختلف فيها
وابها ثمان

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والتين والزيتون) خصهما من بين الثمار بالقسم لان التين فاكهة طيبة لافضل لها وغذاء لطيف سريع الهضم ودواء كثير النفع فانه يلين الطبع ويحلل البلغم ويظهر الكليتين ويزيل رمل المثانة ويقطع سدة الكبد والطحال ويسمن البدن وفي الحديث انه يقطع البواسير وينفع من القرمس والزيتون فاكهة وادام ودواء وله دهن لطيف كثير المنافع مع انه قد ثبت حيث لادنية فيه كالجبال وقيل المراد بهما جبلان من الارض المقدسة او مسجدا دمشق وبيت المقدس او البلدان (وطور سينين) يعني الجبل الذي ناسى عليه موسى عليه السلام ربه وسين وسيناء اسمان للموضع الذي فيه (وهذا البلد الامين) اي الامن من امن الرجل امانة فهو امين او المأمون فيه يأمن فيه من دخله والمراد به مكة (لقد خلقنا الانسان) يريد به الجفوس (في احسن تقويم) تعديل بان خص باتصاف القامة وحسن الصورة واستجماع خواص الكائنات ونظائر سائر الممكنات (ثم رددناه اسفل سافلين) بان جعلناه من اهل النار او الى اسفل سافلين وهو النار

يتقوس ظهره ويضعف سمعه وبصره ويتداعى جميع قواه واعضائه الى الانحلال والاضمحلال فيبتذد يكون الاستثناء منقطعاً لان اهل الايمان والطاعة المخرجين عن كونهم مردودين الى اردل العمر قد اثبت لهم حكم توههم عدم ثبوته لهم بسبب بلوغهم الى اردل العمر وعجزهم عما فعلوه زمان الاقتدار عليه فيكون الاستثناء لكن وقوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات اسمه وقوله فلم اجر غير ممنون خبره ودخول الفاء تضمن اسمه معنى الشرط والمعنى ولكن الصالحين من الهرم فلم اجر وثواب دائم غير ممنون اي غير منقطع بسبب طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله تعالى اياهم بالشيخوخة والهرم فان المؤمن اذا عمل في حال شبابه وقوته وحياته فاذا مرض او هرم او مات فانه يكتب له حسنة بتمامها كما كان يعمل في حياته وقوته الى يوم القيامة روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال ان المؤمن اذا مات صعد ملكاه الى السماء فيقولان يا رب ان عبدك فلانا قدمنا قائدنا لنأخذي نعبديك على السماء فيقول الله تعالى سمواتي مملوءة بملائكتي ولكن اذهبوا الى قبوركم واكتبوا له حسنة الى يوم القيامة كذا في تفسير الامام ابي الليث وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المولود حين لم يبلغ الحلم ما عمل من حسنة كتبت لوالديه فان عمل سيئة لم تكتب عليه ولا على والديه واذا بلغ الحنث وجري عليه القلم امر الله تعالى ملكين ان يحفظاه ويستدءا فاذا بلغ سنه في الاسلام اربعين اتمه الله تعالى من البليات الثلاث من الجنون والجذام والبرص فاذا بلغ خمسين سنة ضعف الله تعالى حسنة فاذا بلغ ستين رزق الله تعالى الانابة اليه فيما يحب واذا بلغ سبعين احببه اهل السماء فاذا بلغ ثمانين سنة كتب الله تعالى حسنة وتجاوز عن سيئاته فاذا بلغ تسعين غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر وشفعه في اهل بيته وكان اسمه اسير الله في ارضه فاذا بلغ اردل العمر كيلا يعلم من بعد علم شيئاً كتب الله له مثل ما كان يعمل في يوم صحتة من الخير وان عمل سيئة لم تكتب عليه كذا وجدته في بعض التفاسير ووجدته ايضا معلقا على ظاهر التفسير الكبير نقلا عن تفسير التعلبي من غير تفاوت بين عبارتهما انتهى **قوله** فأي شيء يكذبك يا محمد صلى الله عليه وسلم يعني ان ما استغفاه من سرفوعة المحل على الابتداء ويكذبك خبرها والخطاب له عليه الصلاة والسلام والمعنى اي شيء ينسبك الى الكذب فيما اخبرت به من البعث والجزاء بعد هذا البيان والباء في قوله تعالى بالدين ليست صالحة للتكذيب بل هي مثلها في قوله تعالى والذين هم بمشركون فان تقديره والذين هم بسبب الشيطان مشركون بالله فحذف بالله فكذا تقدير هذه الآية فايكذبك بعد بسبب تكذيب الجزاء والحساب فان من كذب بالجزاء وانكره فهو مكذب لمن اخبره لا محالة ووجه كون ما ذكر في هذه السورة بآنا لحقية الدين حتى يصح ان يفرع عليه قوله فايكذبك بعد بالدين انه تعالى اقسم بالامور المذكورة على انه خلق الانسان المسوى من الماء المهيمن وحسن ظاهره وباطنه باحسن تقويم ودرجته في مراتب الازدياد والثناء الى ان استكمل واستوى ثم نكسه وردّه الى اردل العمر وبين به كمال قدرته ليستدل به على ان من قدر على الابتداء على الوجود المذكور فهو قادر على الاعادة والجزاء ثم حقق انه عليه الصلاة والسلام غير مكذب بسبب الدين فقال على سبيل الاستفهام الانكارى أليس الله باحكم الحاكمين وانكار عدم كونه تعالى احكم الحاكمين اثبت له فيما ذكره من الخلق والرد كونه احكم الحاكمين صنعاً وتديراً واذا ثبتت القدرة والحكمة بما ذكره من البيان صح القول بإمكان البعث والجزاء وبوقوع ذلك اما الامكان فبالنظر الى القدرة واما الوقوع فبالنظر الى الحكمة فان عدم ذلك يقدح في الحكمة كما قال تعالى وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا وذلك انه تعالى ان كان خلقها للحكمة كان ذلك عبثاً وهو لا يجوز على الحكيم وان كان خلقها لحكمة عائدة اليه تعالى يلزم كونه مستكملاً بغيره تعالى عن ذلك علواً كبيراً فتعين انه تعالى خلق ما خلق لحكمة عائدة الى الانسان وهي اثابة المطيع وعقاب العاصي وتلك الحكمة لا تظهر في الدنيا لانها دار ابتلاء وامتحان فثبت انه لا بد من دار اخرى غير هذه الدار ليثاب فيها الانسان ويستريح قال قول بوجود الاله القادر الحكيم يستلزم القطع بالقيامة والجزاء كما مر غير مرة وان الحكيم هو المنقن للامور ويلزم بذلك كونه تام القدرة كامل العلم ومن هذا شأنه كيف يستبعد عليه البعث والجزاء والمعنى أليس من فعل ذلك بالغ اتقان الامور وقيل معناه أليس الله تعالى بأقضى القاضين يحكم بينك وبين من يكذبك بالحق والعدل من قولهم حكم بينهم اذا قضى فلاية حبيثذ وعيد للمكذبين تمت سورة التين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

وقيل هو اردل العمر فيكون (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) منقطعاً (فلم اجر غير ممنون) لا ينقطع او لا يمن به عليهم وهو على الاول حكم مرتب على الاستثناء مقرر له (فايكذبك) اي فأي شيء يكذبك يا محمد دلالة او نطقاً (بعد بالدين) بالجزاء بعد ظهور هذه الدلائل وقيل ما معنى من وقيل الخطاب للانسان على الالتفات والمعنى فا الذي يحملك على هذا الكذب (أليس الله باحكم الحاكمين) تحقيق لما سبق والمعنى أليس الذي فعل ذلك من الخلق والرد باحكم الحاكمين صنعاً وتديراً ومن كان كذلك كان قادراً على الاعادة والجزاء على مأمرة مراراً عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التين اعطاه الله العافية واليقين مادام حياً فاذا مات اعطاه من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة

سورة العلق مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قال اكثر المفسرين هذه السورة اول ما نزل من القرآن نزل بها جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم على حرا فعلمه خمس آيات من اول هذه السورة الى قوله ما لم يعلم عن الزهري انه قال اخبرني عروة عن عائشة رضي الله عنها انها قالت اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حبيب اليه الخلاء يعني العزلة فكان يأتي حرا ويمكث هناك ثم يرجع الى خديجة فجاءه ملك وهو على حرا فقال له اقرأ فقال له صلى الله عليه وسلم ما انا بقارى قال فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ قلت ما انا بقارى فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فرجع بها يرجف بردآه واخذته الرعدة حتى دخل على خديجة فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب منه الروح فذلت قوله تعالى اقرأ باسم ربك يعني اقرأ بعون ربك ووجه البك كذا في تفسير الامام ابي الهيثم وفيه ايضا انه عليه الصلاة والسلام لما بلغ اربعين سنة كان يسمع صوتا فيناديه يا محمد ولا يرى شخصا وكان يخشى على نفسه الجنون حتى رأى جبريل عليه السلام يوما في صورته ففنى عليه فحمل الى بيت خديجة فقالوا انها تزوجت مجنوننا فلما افاق اخبر بذلك خديجة فجاءت الى ورفة ابن نوفل وكان يقرأ الانجيل ويفسر ثم جاءت الى عداس كان راهبا فقال يا خديجة ان له نبأ وشأنا يظهر امره فخرج عليه الصلاة والسلام ومالي الوادي فجاءه جبريل عليه السلام بهذه السورة وامره بان يتوضأ ويصلي به ركعتين فلما رجع دخل على خديجة وعليها الصلاة وقال جابر بن عبد الله اول ما نزل بالآية المذكرة وقبل اول ما نزل فاتحة الكتاب وقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه اول ما نزل من القرآن قل تعالوا اتل ما حرّم ربكم عليكم **قوله** اي اقرأ القرآن مفتحا باسمه يعني ان مفعول اقرأ محذوف وهو القرآن حذف للعلم به اذ القراءة في عرف الشرع لا تستعمل الا في قراءة القرآن وان حمل باسم ربك النصب على انه حال من فاعل اقرأ والتقدير اقرأ القرآن مفتحا باسم ربك او مبتدأ به اي قل بسم الله الرحمن الرحيم ثم اقرأ آلاية على هذا التوجيه يدل على انه يجب قراءة التسمية في ابتداء كل سورة وهي جهة للامام الشافعي رحمه الله تعالى في جهه بالتسمية في اول كل سورة مع ما جاء من الاحاديث المروية في هذا الباب **قوله** او مستعينا به يعني ان الباء للاستعانة كما في قولك كتبت بالقلم فانه عليه الصلاة والسلام لما امر بالقراءة تعسرت هي عليه فقال لست بقارى قبل له اقرأ باسم ربك اي استعن باسم ربك واجعله بمنزلة الآلة في تحصيل الذي عسر عليك فان ربك يعينك عليها بان يوحى اليك ويعلمك ما لم تكن تعلم والباء على الاول للاتصاف والملابسة **قوله** اي الذي له الخلق يعني ان ينزل خلق منزلة اللازم فلا يقدّر له مفعول بناء على ان المقصود بيان تفرد الخلق وانه لا خالق سواه فاقصر على المقصود ولم يتعرض لبيان متعلق الخلق بمعنى الذي خلق الذي حصل منه الخلق وتفرده لا خالق سواه وصفا تعالى بكونه متفردا بالخلافة تعليل لامره عليه الصلاة والسلام بالقراءة التي هي اصل جميع العبادات لان من تفرد بالخلافة يجب على المخلوق ان يعبدوه وينذل له **قوله** او الذي خلق كل شيء وجهه فان لعدم ذكر مفعول خلق الاول اي ويجوز ان يقدّر له مفعول ويكون تعلقه به مرادا الا انه حذف قصدا للتعميم ولما ورد ان يقال لما حكم به تعالى خلق كل شيء قد علم ان خلق الانسان في جملة ما خلق فلم افرد بالذكري بعد ذلك التعميم اجاب عنه بقوله ثم افرد ما هو اشرف بمعنى ان كثيرا ما يفرد ذكر الخاص بعد العام اظهرا لشرفه كما خص جبريل بالذكري بعد ذكر الملائكة لدلالة على انه اغاية شرفه صار كأنه حقيقة متفردة خارجة من عداد ما سبق ولان المقصود من توصيفه تعالى بالخلافة تعليل الامر بالقراءة التي في معنى الامر بالعبادة فقوله الذي خلق كل شيء وان كان كافيا في بيان كونه تعالى مستحقا للعبادة لان خالق الاشياء كلها يجب ان يعبد ويعظم الا ان التعرض لكونه تعالى خالقا للانسان بخصوصه ادل على وجوب العبادة المقصودة من القراءة **قوله** او الذي خلق الانسان وجه ثالث لعدم ذكر مفعول خلق الاول اي ويجوز ان يقدّر له مفعول خاص ابتداء الا انه ابهم او لا ثم فسر بقوله خلق الانسان تفصيلا لخلق الانسان فان هذا الاسلوب انما يكون فيما يقصد تعميم شأنه **قوله** جمعه فان علق جمع علقه كثر وثمره والعلقة الدم الجامد وما لا يكون جامدا فهو المسفوح ومقابلة الجمع بالجمع تقتضي انقسام الاحاد الى الاحاد فافادته تعالى خلق كل

سورة العلق مكية وآياتها

تسع عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقرأ باسم ربك) اي اقرأ القرآن مفتحا باسمه او مستعينا به (الذي خلق) اي الذي له الخلق او الذي خلق كل شيء ثم افرد ما هو اشرف واظهر صنعا وتديرا وادل على وجوب العبادة المقصودة من القراءة فقال (خلق الانسان) او الذي خلق الانسان فابهم او لا ثم فسر تفصيلا لخلق ودلالة على عجيب فطرته (من علق) جمعه لان الانسان في معنى الجمع

فرد من افراد الانسان من علقه على حدة **قوله** نزل او لا ما يدل على وجوده **قوله** تعالى لما اراد ان يعثبه رسولا الى المشركين كان الظاهر ان يقال اقرأ باسم ربك الذي لا تترك له الا انه لو قيل ذلك لا يوافقون ان يقبلوا ذلك لاستحكام اعتقاد الشرك عندهم فذكر سبحانه وتعالى لاجل ان يسموا كلامه بان قدم لهم ما يدل على وجوده وفرط قدرته وكما حكمته حيث وصف نفسه بما لا يصلح ان ينكروا كونه لا يمكنهم ان ينكروا كونهم مخلوقين من خلق ولا ينكروا ان ذلك الخلق لا بد له من خالق ولا ان يدعوا ان ذلك الخالق هو الصنم لعلمهم بان الصنم لا يخلق شيئا ومن المعلوم بداهة ان ما لا يخلق شيئا لا يصلح ان يكون هذا الاسلوب يستلزم اعترافهم بوجود الله قادر حكيم فهو اسلوب لطيف في ازام المشركين ودعوتهم الى التوحيد ونظيره ما يحكى ان زفر لما بعثه ابو حنيفة الى البصرة لتقرير مذهبه فيهم فوصل اليهم وذكر اباحنيفة منعه من ذكره اكنفاء بائعهم واستغنائهم بهم عنه ولما لم يلقوا اليدهم لم يسمعوا به رجع الى ابي حنيفة واخبره بذلك فقال له ابو حنيفة انك لم تعرف طريق التبليغ لكن ارجع اليهم واذكر في المسئلة اقوليل (٩) ابي حنيفة فانهم حينئذ يستجيبون فلا يرتدونها **قوله** تكرير للبالغه **قوله** يعني ان اقرأ الثاني تكرير للامر بالقرآنة تأكيداً ومبالغة في الامر بها فيتم الكلام عند اقرأ الثاني ويكون ما بعده كلاماً مستأنفاً بان يكون وربك مبتدأ والاكرم صفته والذي مع صلته خبره وقوله علم الانسان ما لم يعلم بدلا من قوله علم بالقلم لكونه بياناً له **قوله** او الاول مطلق **قوله** اي امر بمطلق القرآنة سواء كانت على طريق التعلم من جبريل عليه الصلاة والسلام او على طريق تكرارها لنفسه طلبة الثواب او على طريق التعليم والتبليغ للامة وقرأ الثاني امر بان يقرأ للتبليغ والتعليم الامة او بان يقرأ في الصلاة **قوله** ولعله لما قيل له **قوله** اشارة الى جواز ان يكون اقرأ الثاني جواباً بالقوله عليه الصلاة والسلام ما انا بقارى اي اقرأ فان ربك الاكرم يعلم القرآنة وان لم تكن قارئاً الا انه على هذا ينبغي ان تكون العبارة قيل له اقرأ وربك الاكرم بدون القاء لان قوله قيل له على هذا التوجيه جواب لما ولا تدخل القاء على جواب لما وليس في الكلام ما يصلح ان يكون جواباً لها غيره **قوله** بل هو الكريم وحده على الحقيقة **قوله** فان الكرم افاضة ما ينبغي لا لغرض فان من اعطى ما لا ينبغي لا يكون كريماً ومن اعطى ما ينبغي توقعاً لغرض لا يكون كريماً ايضا فظهر ان الكرم مختص به تعالى وانه لا ينعم بما انعم به الاخص الكرم بخلاف غيره تعالى فانه يعطى طلباً لغرض والغرض لا يجب ان يكون من قبيل الاعيان بل المدح والثواب والتخلص من المذمة ونحوها كلها غرض **قوله** اي الخط بالقلم **قوله** يعني مقبول علم محذوف يتعلق به قوله بالقلم وتقدير الكلام علم الخط بالقلم وقرأ ابن الزبير كذلك **قوله** لتقيده العلوم ويعلم به البعيد **قوله** بيان توجه كرمه الزائد في تعليم الكتابة بالقلم فان الغرض المسوق له الكلام بيان اكرميته تعالى والاشعار بان اشرف النعم واجلها هو العلم لان الاكرمية انما تكون بافاضة اجل الاشياء وهو العلم بحقائق الاشياء فانه اشرف المواهب وعلم الخط والكتابة والقلم وسيلة يتوصل بها الى حفظ العلوم المهمة وتقيدها فلذلك قيل العلم صيد والكتابة قيده روى ان سليمان عليه الصلاة والسلام سأل عفريته عن الكلام فقال ربح لا يبقى قال فاقبده قال الكتابة والقلم وان كان لا ينطق الا انه يسمع اهل المشرق والمغرب فانه مادون العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت اخبار الاولين ومقالاتهم ولا كتب الله الميزة الا بالكتابة ولولا هي لما استقامت امور الدين والدنيا وصف الله تعالى نفسه او لا بوصف الربوبية ورتب عليه كونه خالق الانسان من خلق تبييناً على ان الخلقية لا سيما خالقية اشرف المخلوقات من دلائل الربوبية ولوازمها وصفها بانه الرب الاكرم ورتب عليه تعليم الانسان الخط بالقلم وتعليمه غير ذلك مما لا يعلمه الانسان تبييناً على ان اجل المواهب واعز المطالب هو افاضة القوائد العلمية وما يؤدى الى تقيدها وضبطها لان الاكرمية انما تكون باعطاء اعز العطايا وفيه تشريف ببلغ شأن العلم فانه لو كان في جملة المطالب ما هو اشرف منه لكان ذكره اولى في مقام بيان اكرميته **قوله** وقد عتد سبحانه الخ **قوله** يعني انه لا مناسبة بحسب الظاهر بين ان يصف الله تعالى نفسه بانه الذي خلق الانسان من خلق وبانه الذي علم بالقلم لكنه في التحقيق في غاية الحسن وذلك لانه تعالى بين اول احوال الانسان وهو كونه علقه وهي اخص الاشياء وبين ايضا آخر امره وهو صيرورته عالماً بحقائق الاشياء وقادراً متمكناً على ضبط تلك العلوم وتقيدها وعلى تعليمها وتبليغها الى اهل البلد ان البعده وهو امتنان عظيم ينقله من اخص الاحوال الى اعز المراتب واشرفها ودليل باهر على وجود الاله الكريم وفرط قدرته وكما حكمته وهو قوله ولما كان اول الواجبات معرفة الله تعالى نزل اول ما يدل على وجوده الخ و اشار اولاً الى ما يدل على معرفته عقلاً فان قوله تعالى باسم ربك الذي خلق خلق الانسان

(٩) ائمتهم ثم بين ضعفها ثم قل بعد ذلك ههنا قول آخر فاذا كررنا قولى وحقى فاذا تمكن ذلك فى قلبهم قل هذا قول (نسخه)

ولما كان اول الواجبات معرفة الله تعالى نزل اول ما يدل على وجوده وفرط قدرته وكما حكمته (اقرأ) تكرير للبالغه او الاول مطلق والثاني للتبليغ او في الصلاة ولعله لما قيل له اقرأ باسم ربك فقال ما انا بقارى فقيل له اقرأ (وربك الاكرم) الزائد في الكرم على كل كريم فانه ينم بلاغرض ويحلم من غير تخوف بل هو الكريم وحده على الحقيقة (الذى علم بالقلم) اي الخط بالقلم وقد قرئ به ليقبده العلوم ويعلم به البعيد (علم الانسان ما لم يعلم) يخلق القوى ونصب الدلائل وانزال الآيات فيعلمك القرآنة وان لم تكن قارئاً وقد عتد سبحانه مبدءاً امر الانسان ومنتهاً اظهاراً لما انعم عليه من ان نقله من اخص المراتب الى اعلاها تقريراً لربوبيته وتحقيقاً لاكرميته واسرار اولاً الى ما يدل على معرفته عقلاً ثم نيه على ما يدل معها

مولاه اقبح من نهى فرد من افراد الانسان عنه وتكثير لفظ العبد يدل على تعظيمه وكاله في العبودية فيكون نهيه عن تعظيم مولاه ابلغ من نهى عبدا ما عبيد كان فكأنه قيل ينهى اكل الخلق في العبودية عن عبادة ربه

قوله والشرطية مفعوله الثاني ان جعل رأيت من رؤية القلب المتضمنة للمفعولين وجعل قوله الذي ينهى مفعوله الاول وجعلت الشرطية الاولى مفعوله الثاني وهى قوله ان كان على الهدى او امر بالتقوى مع جوابها المحذوف وهو قوله ألم يعلم بأن الله يرى ويطلع على احواله من كونه على هدى في نهيه عن طاعة الله تعالى وعبادته او كونه آمرا بالتقوى فيما يأمر به من عبادة الاوثان على زعمه الباطل وحذف جواب الشرط الاول اكتفاء عنه بجواب الشرط الثاني فان الشرط الثاني وهو قوله ان كذب وتولى مقابل للشرط الاول فان ذلك الناهى عن التكذيب للحق والتولى عن الصواب مقابل لكونه على هدى في امره وآمرا بالتقوى فيما يأمر به فلما اجيب الشرط الثاني بقوله ألم يعلم بأن الله يرى احواله علم ان جواب الشرط الاول من هذا القبيل ايضا وجاز ان تكون الجملة الاستفهامية وهى قوله ألم يعلم الخ جوابا للشرط كما جاز في قولك ان اكرمتك أكرم منى وان احسن اليك فلان هل تحسن اليه وجعل كل واحد من رأيت الثاني والثالث تكريرا للاول لاجل التأكيد فعلى هذا يجب ان يكون الخطاب في قوله تعالى رأيت لكل من يصلح ان يكون مخاطبا بمن له فطنة وعقل سليم اول للانسان على الالتفات كافي قوله ان الى ربك الرجعى وهذا هو الاظهر لا الهى صلى الله عليه وسلم ولا الهى جهل لان كل واحد منهما متوسط بين المتكلم والمخاطب عبر عنه المصنف بلفظ الغيبة حيث قال عن نهى بعض عباد الله فان من عبارة عن الكافر الناهى والبعض عبارة عنه عليه الصلاة والسلام فكأنه تعالى جعل الثالث حاكيا بين الناهى وبينه عليه الصلاة والسلام فقال اخبرنى الحكم عن نهى بعض عباد الله عن طاعته ويزعم انه على الحق في ذلك النهى وفي امره بعبادة الاوثان واخبرنى ايضا عن يقول في حقه انه على التكذيب للحق والتولى عن الدين الصحيح فاحكمك في حقه ألم تعلم بأن الله يراه ويطلع على احواله من هداة وضلاله فيجازه على حسب ذلك فهو وعيد ببلغ **قوله** وقيل المعنى **يعنى** ان الضمائر كلها للكافر الناهى الا انه قيل ضمير نهى وكذب وتولى عبارة عن الكافر الناهى وضمير كان وامر للعبد المنهى وان قوله تعالى رأيت كلمة تعجب عجب الله تعالى عباد من ابى جهل في منعه العبد اذا صلى على ثلاثة او جده الاول انه ينهى عبدا عن طاعة ربه والثاني ان المنهى عن الصلاة مهتد بصلاته وتعظيم ربه أمر غيره بتقوى الله تعالى بفعله والثالث ان الناهى عن الصلاة مكذب للحق متولى عنه غير قائل به والفرق بين القول الثاني والثالث مع ان ضمير نهى وكذب وتولى فيهما للكافر وضمير كان على الهدى وامر للعبد المنهى هو ان الخطاب في المواضع الثلاثة على القول الثاني للانسان على الالتفات وأرأيت لتعجب وعلى القول الثالث يكون الخطاب الاول له عليه الصلاة والسلام والخطاب الثاني للكافر الناهى خاطبه نوبته على قبح فعله ولما ورد على القولين الاخيرين ان يقال لم ذكر الامر بالتقوى بعد رأيت الثاني على تقدير ان لا يكون تكريرا للاول بل يكون لتعجب كافي القول الثاني اول للتوبيخ كافي القول الثالث ولم يتعرض له في النهى **اجاب** عنه اولاً بان الذى يشق على ابى جهل من افعاله عليه الصلاة والسلام وان كان في حق نفسه عبادة الا انه في حق غيره امر بالتقوى والطاعة لانه عليه الصلاة والسلام كان كل من يراه وهو في الصلاة يرق قلبه فيميل الى الايمان والطاعة فكانت صلاته عليه الصلاة والسلام امرا بالتقوى بلسان الحال والفعل فكان النهى عن الصلاة نهيا عنها وعن الامر بالتقوى فلذلك اقتصر على ذكر الصلاة في مقام حكاية نهيه عن الامرين جميعا لحصول المقصود به ولم يقتصر على ذكر الصلاة في مقام التعجب من حال الناهى وفي مقام توبيخه لان التعجب من جميع قبائحهم والتوبيخ على كل واحد منها ابلغ وادخل في الذم ثم اجاب عنه ثانيا بان ما ذكر من انه كما ينهى عن الصلاة ينهى عن الامر بالتقوى ايضا فلم يقتصر على ذكر الصلاة انما يتوجه ان لو قيل ينهى عبدا عن الصلاة فقط ولم يقل كذلك بل قيل ينهى عبدا اذا صلى وليس فيه تصريح بان المنهى عنه أهو الصلاة ام غيرها فهو يتناول نهيه عن الامرين جميعا فليس في الكلام اقتصار على ذكر النهى عن الصلاة فقط بل عدم ذكر المفعول به الغير الصريح لينهى يدل على ارادة العموم اى ينهى عن طاعة افعاله المحصورة في تكميل نفسه بالعبادة وغيره بالدعوة وهذه الآية وان نزلت في حق ابى جهل لكن كل من نهى عن طاعة الله تعالى يشاركه فيما يتعلق به من الذم والوعيد حتى روى عن على بن ابى طالب رضى الله عنه انه رأى في المصلى

(أرأيت ان كان على الهدى او امر بالتقوى)
 أرأيت تكرير للاول وكذا الذى في قوله
 (أرأيت ان كذب وتولى ألم يعلم بأن الله يرى)
 والشرطية مفعوله الثاني وجواب الشرط
 محذوف دل عليه جواب الشرط الثاني
 الواقع موقع التسميم له والمعنى اخبرنى عن
 نهى بعض عباد الله عن صلاته ان كان ذلك
 الناهى على هدى فيما ينهى عنه او أمرا بتقوى
 فيما يأمر به من عبادة الاوثان كما يعتقده او ان
 كان على التكذيب للحق والتولى عن الصواب
 كما يقول ألم يعلم بأن الله يرى ويطلع على احواله
 من هداة وضلاله وقيل المعنى أرأيت الذى
 ينهى عبدا بصلى والمنهى على الهدى أمر
 بالتقوى والناهى مكذب متولى فاعجب من ذا
 وقيل الخطاب في الثانية مع الكافر فانه تعالى
 كالحاكم الذى حضره الخصمان يخاطب هذا
 مرة والاخر اخرى وكأنه قال ويا كافر
 اخبرنى ان كان صلاته هدى ودعاؤه الى الله
 امرا بالتقوى انتهاء ولامه ذكر الامر بالتقوى
 في التعجب والتوبيخ ولم يتعرض له في النهى
 لان النهى كان عن الصلاة والامر فاقصر
 على ذكر الصلاة لانه دعوة بالفعل اولان نهى
 العبد اذا صلى يحتمل ان يكون لها وغيرها
 وعامة احوالها محصورة في تكميل نفسه
 بالعبادة وغيره بالدعوة

افوا ما يصلون قبل صلاة العيد قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك قبيل له ألا تنهاهم فقال
 اخشى أن ادخل في وعيد قوله تعالى ارايت الذي ينهى عبدا إذا صلى فلم يصرح بالنهي عن الصلاة احتياطاً
 واخذ ابو حنيفة هذا الادب الجميل حين قال له ابو يوسف رحمهما الله يقول المصلي حين يرفع رأسه من الركوع
 اللهم اغفر لي حيث قال له يقول ربنا لك الحمد ويمجد ولم يصرح بالنهي احتياطاً عن أن يقول ذلك **قوله**
 ولتصعبه بها الى النار **قوله** وذلك في الآخرة ويحتمل أن يكون المراد من هذا السفع محبة على وجهه في الدنيا
 يوم بدر وتكون الآية بشارة بأنه تعالى يمكن المسلمين من ناصيته حتى يجرؤوا على وجهه اذا عاد الى النهي فلما عاد
 اليه مكثهم الله تعالى من ناصيته يوم بدر روى أنه لما نزلت سورة الرحمن علم القرآن قال عليه الصلاة والسلام
 من يقرأها على رؤس قریش فتأثروا فقام ابن مسعود رضي الله عنه وقال انا فأجمله عليه الصلاة والسلام ثم
 قال ذلك ثانياً فلم يبق الا ابن مسعود ثم ثالثاً الى ان اذن له وكان عليه السلام يقي عليه لما كان يعلم من ضعفه وصغر جسده
 ثم انه وصل اليهم فرأهم مجتمعين حول الكعبة فالتفت قراءة السورة فقام ابو جهل فلفظ فالتفت اذنه وأدماها
 فأنصرف وعينه تدمع فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم رقى قلبه وأطرق رأسه فمضوا فاذا جبريل عليه السلام
 جاء ضاحكاً مستبشراً فقال يا جبريل أنفحك ويكي ابن مسعود فقال سيعلم فلما ظفر المسلمون يوم بدر التمس ابن
 مسعود أن يكون له حظ في الجهاد فقال له عليه السلام خذ رمحك والتمس في الجرحى من كان به رمق فاقبله فالتفت
 تنال به ثواب المجاهدين فاخذ بطالع القتلى فاذا ابو جهل مصروع يخور فخاف أن يكون به قوة فيؤذيه فوضع
 الرمح على منخره من بعيد فطعته وتعل هذا معنى قوله ستمس على الخرطوم ثم لما عرف بجرحه لم يقدر أن يصعد على صدره
 لضعفه فارتقى عليه بحبله فلما رآه ابو جهل قال ياربو بعث الغنم لقد ارتقيت مرتقى صعباً فقال ابن مسعود الاسلام
 يعلمو ولا يعلم عليه فقال له ابو جهل بلغ صاحبك انه لم يكن احد أبغض الى من في حال مما في مروى انه عليه السلام
 لما سمع ذلك قال فر هو في أشد من فرعون موسى عليه السلام قاله قال آمنت وهذا قد زاد عتوا ثم قال الاعين لا ين
 مسعود أقطع بسيفي هذا لانه أحد وأقطع فلما قطع رأسه لم يقدر على حمله فشق اذنه وجعل الحيط فيها وجعل يجره
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل بين يديه يصيح ويقول يا محمد اذن باذن لكن الرأس ههنا مع الاذن واللام
 في قوله تعالى لننلن يته لأم توطئة القسم والقسم بعدها مضمرة اي لننلن يته والله لنسفن والجمهور على تخفيف هذه
 النون والوقف عليها بالالف لا فتاح ما قبلها تشبيهاً بالمتون المنصوب وقد كتبت في مصحف عثمان رضي الله تعالى
 عنه بالالف على حكم الوقف واللام في قوله بالناسية بدل من الاضافة اي لنسفن بناسيته اكتفاء بلام العهد عنها
 لعلم بان المراد ناسية المذكور ثم وصفها بأنها ناسية كاذبة قولاً خاطئة فعلا ووصفها بالكذب والخطأ على الاسناد
 المجازي لانهما في الحقيقة لصاحبها وقوله ناسية بدل من الناصية وجازا بدالها من المعرفة وهي تكرة لانها وصفت
 بقوله كاذبة والتكرة الغير الموصوفة لا تبدل من المعرفة لئلا يلزم كون المقصود بالنسبة نقص دلالة على الذات المراد
 بالنسبة من غير المقصود وكل واحدة من قرأتى رفع ناصية ونصبها مبنية على الشتم والذم قال ابن الحاجب سئلت
 لم جمع بين الناصية وبين ناصية كاذبة خاطئة وهلا اقتصر على احدها ما جبت بان الاولى ذكرت لتنصيص على
 ناصية الناهي بناء على ان اللام فيها العهد والثانية ذكرت لتنبية على علة السفع لتشمل بظاهرها كل ناصية هذه صفها
قوله اي اهل ناديه **قوله** قدر المضاف لان نفس المجلس والمكان لا يدعى **قوله** يتندى فيه القوم **قوله** اي
 مجتمع ومنه دار الندوة بمكة كانوا يجتمعون فيها للتشاور ولا يسمى المكان نادياً حتى يكون فيه اهله والشرط جمع شرطاً
 بالسكون والحركة وهم كبار الجند وأول كتيبة تحضر الحرب من الشرط وهو العلامة ومما شرط لانهم جعلوا
 لانفسهم علامة يعرفون بها **قوله** اوزبني على النسبة **قوله** اي على انه ياء النسبة الى الزين وهو الدفع وجمع
 على زباني ثم غير هذا اللفظ الى زبانية بان عوضت تاء التانيث عن احدى الباءين بعد حذفها كالاشاعة في جمع اشعش
 وبالجملة فالمراد بالزبانية ملائكة العذاب وهم خزنة جهنم أرجلهم في الارض ورؤسهم في السماء ومما زبانية لانهم
 يزبنون الكفار اي يدفعونهم في جهنم وحذفت الواو من سندع في الامام اتباعاً للخط باللفظ فان الواو لما سقطت
 في اللفظ لا اجتماع الساكنين سقطت في الخط ايضاً اتباعاً والمعنى ليفعل ما خطر بباله من دعوة اهل ناديه واستعانتهم بهم
 في مناصبته عليه السلام فانه ان فعل ذلك فتم ندعو الزبانية الذين لا طاقة لاهل ناديه وقومه بهم قال ابن عباس
 رضي الله عنهما لودعا اهل ناديه لاخذته الزبانية من ساعته عياناً وقبل بل هذا الخبر بان الزبانية يجرؤونه في الآخرة

(كلا) ردع لنهائي (لنلن يته) عما هو فيه
 (لنسفن بالناسية) لناخذن بناصيته
 ولتصعبه بها الى النار والسفع القبض على
 الشيء وجذبه بشدة وقرى لنسفن بنون
 مشددة ولأسفن وكتبته في المصحف بالالف
 على حكم الوقف والاكتفاء باللام عن
 الاضافة لعلم بان المراد ناصية المذكور
 (ناسية كاذبة خاطئة) بدل من الناصية وانما
 جاز لو صفها وقرئت بالرفع على هي ناصية
 والنصب على الذم ووصفها بالكذب والخطأ
 وهما لصاحبها على الاسناد المجازي للبالغة
 (فليدع ناديه) اي اهل ناديه ليجنوه وهو
 المجلس الذي يتندى فيه القوم مروى ان اباجهول
 مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي
 فقال ألم انهك فاعظ له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال أنه قد دنى وانا أكثر اهل الوادي
 نادياً فترلت (سندع الزبانية) ليجرؤوا الى النار
 وهي في الاصل الشرط واحدها زبانية
 كهفزية من الزين وهو الدفع اوزبني على
 النسبة واسلمها زباني والتاء معوضة عن الياء
 (كلا) ردع ايضا لنهائي (لا تطلع) واثبت
 انت على طاعتك (وأسجد) ودم على سجودك
 (واقرب) وتقرب الى ربك وفي الحديث
 اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
 العلق اعطى من الاجر كما قرأ المفصل كله

الى النار وكلمة ما في قوله عليه السلام اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد مصدرة واقرب مبتدأ حذف خبره
ويكون من كان التامة اي اقرب وجود العبد الى ربه حاصل وقت سجوده فانه قد تقررت في علم الدعواته يجب حذف
خبر المبتدأ اذا كان المبتدأ افعال التفضيل مضافا الى مصدر مذكور بعده الحال او الظرف مثل اكثر شربي
السويق ملتوتا واخطب ما يكون الامير قائما والظرف في معنى الحال

سورة القدر قبل انها اول سورة نزلت بالمدينة وقيل انها مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله بالنسبة النباهة الشهرة في رفعة القدر وكال الشرف وكونها كذلك قائم مقام سبق ذكرها صريحا
فصح ارجاع الضمير اليها يقال شئ فيه وفيه اي مشهور وفيه الرجل بالضم نباهة اي شرف واشتهر قوله تعالى
وما ادراك ماليلة القدر اي ما غاية فضلها ومنتهى علو قدرها ثم بين له ذلك بقوله ليلة القدر خير من الف شهر قال
بجاءه قيامها والعمل فيها خير من قيام ألف شهر ليس فيه ليلة القدر وذلك لان الاوقات انما يفضل بعضها
على بعض بما يكون فيه من الخير والنفع فلما جعل الله تعالى الخير الكثير في ليلة القدر كانت خيرا من ألف شهر لا يكون
فيها من الخير والبركة ما يكون في هذه الليلة قوله وانزله فيها جواب عما يقال القرءان لم ينزل جملة واحدة
في وقت واحد بل انزل منجمها مفرقا في ثلاث وعشرين سنة فاجابه قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر واجاب عنه
بثلاثة اوجه الاول ان المراد ابتدأنا بانزاله على طريق التجميع والتفريق في ليلة القدر بناء على ان البعثة كانت
في رمضان والثاني ان السؤال انما يرد ان لو كان المراد انزاله الى الارض والى الرسول عليه الصلاة والسلام
فانه الذي كان منجمها في ثلاث وعشرين سنة وليس المراد ذلك بل المراد والله اعلم ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى
عنهما ان جبرائيل عليه السلام نزل به جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ على السفرة عليهم السلام
وهم الملائكة في سماء الدنيا ثم كان ينزله على النبي عليه السلام منجمها مفرقا على حسب المصالح في ثلاث وعشرين
سنة والثالث ان السؤال انما يرد ان لو كان ليلة القدر ظرفا لنفس الانزال على معنى ان الانزال وقع في ذلك الزمان المعين
وليس كذلك بل المعنى انا انزلناه في حق فضل ليلة القدر وبيان شرفها وقدرها وهذا المعنى لا ينافي كون الانزال
مفرقا في ثلاث وعشرين سنة واختلف في تعيين ليلة القدر بعد اختلافهم في انها هل هي باقية تشكر في كل
سنة او انها كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رقت وانقطعت فمن قال ان فضلها كان لنزول القرءان
فيها يقول انها كانت مرة ثم انقطعت قال الامام النسفي رحمه الله تعالى قول من قال انها رقت بعد وفاة النبي
عليه السلام قول مردود والجمهور على انها باقية ثم اختلفوا هل هي مختصة برمضان او لافقن ابي حنيفة
رحمه الله تعالى انها غير مختصة برمضان بل هي تدور في كل السنة وبه قال بعضهم حتى روى عن ابن مسعود
رضي الله تعالى عنه انه قال من يتم الحول يصعبها وقال عكرمة المراد بليلة القدر ليلة البركة المذكورة في قوله تعالى
انا انزلناه في ليلة مباركة وهي ليلة النصف من شعبان والجمهور على انها مختصة برمضان لقوله تعالى شهر رمضان الذي
انزل فيه القرءان مع قوله انا انزلناه في ليلة القدر فوجب ان تكون ليلة القدر في رمضان لئلا يلزم التناقض
ثم قيل انها تدور في ليالي شهر رمضان مرة تكون في العشر الاول وتارة في العشر الاوسط واخرى في العشر الاخر
وهي اشهر الروايتين عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى وذهب صاحباه الى انها تدور في العشر الاخر من شهر
رمضان استدلالا بما روى ابو سعيد الخدري رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مثل أي
ليلة هي فقال التسوها في العشر الاواخر من رمضان فاطلبوها في كل وتر في احدى وعشرين او ثلاث وعشرين
او خمس وعشرين او سبع وعشرين او تسع وعشرين وذهب اكثر العلماء الى انها ليلة السابع والعشرين وذكروا فيه
كرامات منها ان هذه السورة ثلاثون كلمة وشهر رمضان ثلاثون يوما والكلمة السابعة والعشرون منها هي
لفظ هي وتلك اشارة اليها ومنها ان ليلة القدر تسعة احرف وذكرها الله تعالى في هذه السورة ثلاث مرات فيبلغ
عدد حروفها سبعة وعشرين ففيه اشارة الى انها هي الليلة السابعة والعشرون ومنها انه كان لعثمان بن ابي العاص
غلام فقال يا مولاي ان البحر يعذب ماؤه ليلة واحدة من الشهر قال اذا كانت تلك الليلة فاعلمني فاذا هي السابعة
والعشرون من رمضان وقال عبيد بن عمير كنت في السابع والعشرين من رمضان في البصر فاحذت
من مائه فوجدته عذبا سبيلا وقيل انها هي الليلة الاخيرة من رمضان استدلالا بقوله عليه الصلاة والسلام ان الله

سورة القدر مختلف فيها

واياتها خمس

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا انزلناه في ليلة القدر) الضمير للقرءان
فخمه باضمارة من غير ذكر شهادة له بالنسبة
المقتضية عن التصريح كما عظمه بان اسند
انزاله اليه وعظم الوقت الذي انزل فيه
بقوله (وما ادراك ماليلة القدر) (وما ادراك ماليلة القدر
خير من ألف شهر) وانزاله فيها بان ابتدأ
بانزاله فيها او انزاله جملة من اللوح الى السماء
الدنيا على السفرة ثم كان جبريل ينزله
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء ما
في ثلاث وعشرين سنة وقيل المعنى انزلناه
في فضلها وهي في اواخر العشر الاواخر
من شهر رمضان ولعله السابعة منها والداعي
الى اخافتها ان يحجب من يريد بها ليالي كثيرة

تعالى في كل ليلة من رمضان عند الافطار الف الف حقيق من النار كلهم استوجبوا العذاب فاذا كان آخر ليلة من شهر رمضان اعتق الله تعالى في ذلك اليوم بعدد من اعتق من اول الشهر الى آخره * وقيل انها الليلة الاولى من رمضان لما روى ان صحف ابراهيم عليه الصلاة والسلام انزلت في الليلة الاولى من رمضان والتوراة انزلت لست ليال مضين من رمضان بعد صحف ابراهيم بسبعمائة سنة وانزل الزبور على داود لثنتي عشرة ليلة خلت من رمضان بعد التوراة بنحسمائة عام وانزل الانجيل على عيسى لثمان عشرة ليلة خلت من رمضان بعد الزبور بستمائة عام وقبل كان جبريل عليه الصلاة والسلام ينزل من القرآن ليلة القدر من بيت العزة الى السماء السابعة قدر ما ينزل به على النبي صلى الله عليه وسلم في السنة كلها الى مثلها من القابل حتى نزل القرآن كله في ليلة القدر **قوله** وتسميتها بذلك لشرفها **اي** على سائر الهياكل على ان القدر بمعنى العظمة والشرف من قولهم فلان قدر عند فلان اي منزلة وشرف ثم ان شرفها يحتمل ان يكون راجعا الى العامل فيها على معنى ان من اتى فيها بالطاعة صار ذا قدر وشرف ويحتمل ان يرجع الى نفس العمل على معنى ان الطاعة الواقعة فيها لها قدر وشرف زاد على شرف ما وقع في سائر الهياكل **قوله** او لتقدير الامور فيها **عن** الواحدى ان القدر في اللغة بمعنى التقدير وهو جعل الشيء على مقدار معين من غير زيادة ولا نقصان وقال سميت بها لانها ليلة تقدير الامور والاحكام لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان الله تعالى قدر فيها كل ما يكون في تلك السنة من مطر ورزق واحياء وامانة الى مثل هذه الليلة من السنة الآتية وسلم الى مدبرات الامور من الملائكة وهم اسرافيل وميكائيل وعزرائيل وجبرائيل عليهم الصلاة والسلام ونظيره قوله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم واعلم ان تقدير الله تعالى لا يحدث في تلك الليلة فانه تعالى قدر المقادير قبل خلق السموات والارض في الازل بل الراد اظهار تلك المقادير للملائكة في تلك الليلة بان يكتبها في اللوح المحفوظ وهذا القول اختيار عامة العلماء قبل الحسين ابن الفضل البس قد قدر الله المقادير قبل ان يخلق السموات والارض قال نعم قيل فامعنى ليلة القدر قال سوق المنادير الى المواقيت ونفي القضاء المقدر **قوله** وذكر الالف اما لتكثير **ان** العرب تذكر الالف ولا تريد حقيقتها وانما يريد المبالغة في الكثرة كما في قوله تعالى يودأحدهم او يجمع الف سنة واما لما روى انه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني اسرائيل حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله الف شهر وهي ثلاث وثمانون سنة واربعة اشهر فوجب لذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بهما شديدا وتمنى ان يكون ذلك في امته فقال يارب جعلت امتي اقصر الامم اعمارا واقلها اعمالا فاعطاه الله ليلة القدر فقال ليلة القدر خير من الف شهر الذي حمل الاسر آتيلي فيه السلاح في سبيل الله ذلك ولا تمك من بعد ذلك الى يوم القيامة في كل رمضان وقيل كان الرجل فيما مضى لا يقال له عابد حتى يعبد الله ألف شهر فأعطوا ليلة القدر ان احيوها كانوا احق بان يسموا عبادا من اولئك المباد **قوله** تعالى والروح فيها **يجوز** ان يكون جملة اسمية في محل النصب على انه حال من فاعل تنزل وضمير فيها للملائكة ويجوز ان يكون الروح مرفوعا بالمعطف على الملائكة ويكون فيها متعلقا بقوله تنزل وضمير فيها لليلة **قوله** بيان لاله فضلت على ألف شهر **يعنى** ان قوله تنزل الملائكة جملة مستأنفة لبيان كونها خيرا من الف شهر كما نه قبل لم ارني فضلا الى هذه الغاية فاجيب بان ذلك لما يوجد فيها من تنزل الملائكة فيها ومعهم جبريل عليه السلام بالرحمة من الله والسلام على اوليائه فيسلون على كل عبد قائم او قاعد يذكر الله تعالى وهذا غير ما ذكره مجاهد في بيان كونها خيرا من الف شهر الا ان يقال انهم انما ينزلون الى الارض رافة ورحمة للمؤمنين والمؤمنات لا تنقي بقعة من الارض الا وعلينا ملك ساجد او قائم يدعو ويستغفر للمؤمنين والمؤمنات وظاهر ان من يشفع له الملائكة بالدعاء والاستغفار ينال من الخير ما لا يناله بعبادته في الف شهر فيقول الى ما ذكره مجاهد روى عنه عليه الصلاة والسلام انهم ينزلون يسلمون علينا ويستغفرون لنا فن اصابته التسليمة غفر له ذنبه وعن كعب ان سدره المنتهى فيها ملائكة لا يعلم عددهم الا الله يعبدون الله ومقام جبريل في وسطها ليس فيها ملك الا وقد اعطى الرافة والرحمة للمؤمنين ينزلون مع جبريل ليلة القدر فلا تنقي بقعة من الارض الا وعلينا ملك ساجد او قائم يدعو للمؤمنين والمؤمنات وجبريل لا يدع احدا من الناس ممن يقوم فيها الا ويصالحه وعلامة ذلك ان يشعر جلد ويرق قلبه وتدمع عيناه فان ذلك من علامة مصالحة جبريل عليه السلام فان نظر الملائكة الى الارواح ونظر البشر الى الاشباح فكما ان البشر اذا راوا صورة حسنة قبلوها ومالوا اليها فكذلك الملائكة اذا راوا في ارواح

وتسميتها بذلك لشرفها او لتقدير الامور فيها كقوله فيها يفرق كل امر حكيم وذكر الالف اما لتكثير او لما روى انه عليه الصلاة والسلام ذكر اسرآتليا لبس السلاح في سبيل الله الف شهر فوجب للمؤمنون ونقاصرت اليهم اعمالهم فأعطوا ليلة هي خير من مدة ذلك الغازي (نزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم) بيان لاله فضلت على الف شهر

وتنزلهم الى الارض او السماء الدنيا وتفرق بهم الى المؤمنين (من كل امر) من اجل كل امر قدر في تلك السنة وقرى من كل امرى اى من اجل كل انسان (سلام هى) اى ماهى الاسلام اى لا يقدّر الله فيها الا السلامة ويقضى في غيرها السلامة والبلاء او ماهى الاسلام لكثرة ما يسلمون فيها على المؤمنين

العظيم للسلين و اماليه البرآة فيكتب فيها اسماء من يموت وتسلم الى ملك الموت **قوله** على انه كالمراجع
اي على انه مصدر ميمي على خلاف القياس فان قياس المصدر الميمي من الثلاثي ان يحجي على مفعول بفتح العين
وكذا اذا كان اسم زمان فان كسر عينه مخالف للقياس لان قياس اسم الزمان من يفعل ويفعل بفتح العين وضمها
ان يكون على مفعول بفتح العين وما يكون سواء حل على المصدر او اسم الزمان ولا معنى لكون مطلع الفجر اسم
مكان وهو ظاهر وبهم من تقرير المصنف ان قوله تعالى من كل امر متعلق بقوله تنزل اي تنزل من اجل كل امر
قضاء الله تعالى لثلاث السنة الى قابل من عمل ورزق وحياة وموت او من اجل كل امر من الخير والبركة وقبل
تم الكلام عند قوله باذن ربهم ثم ابتدئ فقيل من كل امر سلام هي اي من كل امر محدث سلامة هي حتى مطلع
الفجر اي هي الى وقت طلوع الفجر تحت سورة القدر بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه وسلم

سورة البينة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله فانهم كفروا بالاحاد في صفات الله تعالى **قوله** بيان لوجه توصيفه تعالى اهل الكتاب بالكفر قبل بعثة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان طريق الكفر غير مختصر في انكار الدين الناصح وتكذيبه بل قد يكون به
مثل كفر اليهود وتكذيب عيسى عليه السلام وانكار دينه وقد يكون بانكار حكم من احكام اصل الدين والعدول
فيه عن الحق مثل كفر النصارى قبل بعثة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بالاحاد في صفات الله تعالى والعدول فيها
عن الحق والصواب كما قالوا في صفة العلم انها اقنوم من الاقنيم الثلاثة انقلبت الى بدن عيسى عليه الصلاة والسلام
وتحوذت فان عامة النصارى مثلكة وعامة اليهود مشبهة بقولون عزير ابن الله كما تقول النصارى المسيح ابن الله
واشترك الجميع في تحريف كتاب الله تعالى ودينه وسائر ما يوجب الكفر قبل بعثة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم
وقيل المراد من الكفر ههنا هو الكفر بنبينا والمعنى لم يكن الذين كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم منفيين من اليهود
والنصارى الذين هم اهل الكتاب ولم يكن المشركون من العرب وغيرهم وهم الذين ليس لهم كتاب منفيين اي
منفصلين زائلين وفيه انه بعد ان يقال لم يكن الذين كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم منفيين عما هم عليه حتى
يأتيهم محمد ولا وجه للكفر بمن لم يبعث بعد ولم يعلم خبر بعثته **قوله** ومن للتبيين لان كونها للتبعيض
يستلزم ان يكون البعض من المشركين كافرا والبعض الآخر غير كافر لان تقدير الآية يكون حينئذ لم يكن الذين
كفروا بعض اهل الكتاب وبعض المشركين فينبغي ان تكون للتبيين بان يذكر جنسا الكفار بقوله تعالى الذين كفروا
على الاجمال ثم يفصل ذلك الجملة بقوله من اهل الكتاب والمشركين اخبر الله تعالى انهم قد اتفقوا على ما كانوا عليه
من دينهم او خبر الوعد باتباع الحق اذا جاءهم الرسول الى ان تأتيهم البينة وكلمة حتى تقتضي ان ينتهي الاتفاق
الذكر عند اتيان البينة بان يحدث منهم الاختلاف والفرق عند اتيانها لان حكم ما بعد كلمة الغاية يكون
مخالفا للحكم ما قبلها لوجوب انتهاء الحكم المذكور قبلها عند تحقق الغاية فذلك قوله تعالى وما تفرق الذين او تو
الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة جعل كل واحد من الرسول والقرآن بينة امالكونه بجهة مبينة لنبوته عليه
الصلاة والسلام باعتبار كونه معجزة فانه عليه الصلاة والسلام معجز بأخلاقه الزاكية حيث بلغ فيها الى اقصى
درجات الكمال واعجز الحكماء المذهبين عن ان يشبهوا به في شيء من مكارم اخلاقه وكذا القرآن اعجز فصحاء العرب
عن ان يأتوا يسورة من سورة فقوله او معجزة الرسول من اضافة الصفة الى موصوفها اي الرسول المعجز بأخلاقه
العظام والقرآن المعجز بأخلاقه من تحدى به اي باسكانه من طلب منه ان يأتي بمثل ما يقال فم الصبي نعم بفتح الحاء
فيهما نحو ما ونحو ما اذا بكى حتى ينقطع صوته وكلمته حتى الخمنة اي ابكيت في خصومة او غيرها ويقال تحديته
اذا بارته اي عارضته في فعله ونازعته الغلبة **قوله** بدل من البينة بنفسه على ان يكون المراد بالبينة
الرسول باعتبار كونه مبينا للحق او كونه معجزا بأخلاقه **قوله** او بتقدير مضاف على تقدير ان يكون المراد
بالبينة القرآن المبين للحق او المبين لنبوته عليه الصلاة والسلام باعتبار اعجازهم والتقدير وحي رسول او كتاب رسول
قوله صفته او خبره **قوله** نشر على ترتيب قوله بدل من البينة او مبتدا **قوله** والرسول وان كان
اميا **قوله** وباب عما يقال كيف تسب تلاوة الصحف المطهرة اليه عليه الصلاة والسلام وهو اتمى لا يكتب ولا يقرأ

(حتى مطلع الفجر) اي وقت مطالع
اي طلوعه وقرأ الكسائي بالكسر على
انه كالمراجع او اسم زمان على غير قياس
كالتمرق من النبي عليه الصلاة والسلام
من قرأ سورة القدر اعطى من الاجر كن
صام رمضان واحيي ليلة القدر

سورة البينة يختلف فيها وآياتها ثمان

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب)
اي اليهود والنصارى فانهم كفروا بالاحاد
في صفات الله ومن للتبيين (والمشركين)
وعبد الاصنام (منفيين) عما كانوا عليه
من دينهم او الوعد باتباع الحق اذا جاءهم
الرسول (حتى تأتيهم البينة) الرسول
او القرآن فانه مبين للحق او معجزة الرسول
بأخلاقه والقرآن بأخلاقه من تحدى به
(رسول من الله) بدل من البينة بنفسه
او بتقدير مضاف او مبتدا (يتلو صحفا
مطهرة) صفته او خبره والرسول وان كان
اميا لكنه لما تلا مثل ما في الصحف كان
كالتالي لها وقيل المراد جبرائيل وكون
الصحف مطهرة ان الباطل لا يأتي ما فيها
او انها لا يمسها الا المطهرون

عن كتاب وانما يقرأها بوحى اليه عن ظهر القلب وتقرير الجواب انه عليه السلام وان كان آتيا بملو ما وصى اليه
عن ظهر القلب الا ان متلوّه الذى هو القرآن لما كان مصدقا مطابقا لصحف الاولين في اصول الشرائع والاحكام
صار متلوّه كأنه هو وصحف الاولين فغير عن متلوّه بها بطريق الاستعارة والصحف جمع صحيفة وهى ظرف المكتوب
ومحله فلذلك فسرّه الزمخشري بقوله قراطيس والمراد ما رسم فيها وقبل المراد بقوله رسول يملو صحفا جبريل عليه
الصلاة والسلام فلا اشكال في نسبة التلاوة اليه ولم يرض به لأن من اتى الكفار والمشركين هو الرسول لا جبريل
عليهما الصلاة والسلام **قوله تعالى فيها كتب قيمة** جملة اسمية منصوبة المحل على انها صفة لقوله تعالى
صحفا وتلك المكتوبات التى تضمنتها الصحف هو المتلو دون نفس الصحف **قوله عما كانوا عليه او عن**
وعدهم نشر على ترتيب قوله عما كانوا عليه من دينهم او الوعد وقوله بالاصرار على الكفر متعلق بالتفرق
عن الوعد والمعنى وما تفرقوا عن الوعد بان الرسول الموعود اذا بعث يجمع على تصديقه واتباع دينه بان اخلفوا
الوعد وصمموا على الكفر القديم وقوله فيكون كقوله وكانوا من قبل الآية تفرع على الوجه الثانى ووجه
المشابهة بين الآيتين حيث اشرأا كما فى كونهما مسوقين لتوبيخ من كفر بمن صدقه وعظم قدره قبل فان من استغنى
به عليه الصلاة والسلام اى طلب القبح والظفر على اعدائه بحرمة النبى الموعود ومكانته عند ربه بان قال
الاهم انصرنا عليهم بحرمة النبى الموعود ثم كفر بعد بعثته حاله مثل حال من وعد بانه عليه الصلاة والسلام اذا بعث
بصدقه ويتبعه ثم كفر بعد بعثته عليه السلام فانه كفر بمن صدقه قبل **قوله للدلالة على شناعة حالهم**
فان افراد احدى الطائفتين المتفقتين على الضلالة بالذكر في مقام الذم يدل على كونها اشنع حالا من الاخرى مع
ان بيان تفرق اهل الكتاب يدل على تفرق المشركين بطريق الاولى لان اهل الكتاب عالمون بحقيقة امره عليه
السلام من حيث ان نعمته وبعثته عليه السلام مذكورة في كتبهم فاذا تفرقوا مع علمهم بحقيقة امره كان غير العالم
بامرهم اولى بالتفرق **قوله اى في كتبهم بما فيها** كل واحد من حرفى الجر متعلق بامروا وقدّر المفعول
الاول للدلالة على ان المراد بالامر الامر الوارد عليهم بالسنة انبائهم وان المعنى وما امر اهل الكتاب على
لسان سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام الا بهذه الاشياء وقدّر المفعول الثانى لان تعدية فعل الامر الى مفعوله
الثانى بالباء دون اللام والمعنى ما امر اهل الكتاب بما امروا به في الكتابين لشي من الامور الالاجل
ان يعبدوا الله واهل السنة وان احوالوا ان يكون شي من افعاله تعالى معللا بالعرض بناء على ان الفاعل لغرض
يكون ناقصا في ذاته مستكملا بذلك الغرض تعالى الله عن ذلك الا انهم قالوا ان افعاله تعالى لا بد ان تكون
مغاية بالحكم والمصالح وكثيرا ما تستعمل لام الغرض في الحكمة المرتبة على الفعل فتشبهها بالباء في ترتيبها على الفعل
في الوجود ونح الله تعالى اهل الكتاب على تعكيس الامر ببيان ان الحكمة الاصلية في جميع ما امروا به في كتابهم
هى العبادة المقرونة بالاخلاص ثم انهم تركوا ذلك وخالفوا حكمه وأوامره بان قال بعضهم عن رابن الله وقال
بعضهم عيسى ابن الله وقال بعضهم عيسى هو الله وقال آخرون ثالث ثلاثة وعامة اليهود مشبهة وكل ذلك شرك
مخالف للتوحيد واخلاص العبادة له تعالى بخاز ان يكون الشرك من اوصاف اهل الكتاب ايضا ويكون عطف
قوله تعالى والمشركين في اول السورة من قبيل عطف الصفة على الصفة مع اتحاد الذات وقيل ليست اللام هنا
لام الغرض بل هى صلة وان الناصبة مضمرة بعدها والتقدير وما امروا الا ان يعبدوا اى بان يعبدوا روى عن ابن
مسعود رضى الله عنه انه قرأ كذلك بناء على ما نقل عن القرأ فانه قال العرب تجعل اللام في موضع ان بعد فعل الامر
والارادة كثيرا كما في قوله تعالى يريدون ليطغوا نور الله بافواههم اى ان يطفؤا ويريد الله ليبين لكم اى ان يبين
وامرنا لنسلم اى ان نسلم بمعنى بان نسلم ولم يلفت اليه المصنف لان جعل اللام صلة واضمار ان بعدها واضمار
الباء الجارة قبلها خلاف الظاهر **قوله تعالى مخلصين** حال من الفاعل في يعبدوا وحنفاء حال ثانية منه
او من المنوى في مخلصين وفي انتصاب مخلصين على الحالبة من فاعل يعبدوا اشارة الى انه يجب تحصيل
الاخلاص من ابتداء العبادة الى انتهائها والاخلاص ان يأتى بما يفعله خالصا لداعية واحدة وهى قضاء حق
الربوبية ومقتضى العبودية ولا يكون لغيرها من الدواعى تأثير في المحل على ذلك الفعل وجعل جميع ما يأتى به
من الافعال خالصا ربه ان لا يستثنى شي منها لنفسه كان بطلب به الجنة او النجاة من النار فضلا عن ان يستثنى شي
منها لغيره مثل ان يفعله رياء ومهمة واستدل بهذا الآية على انه لا يجوز دفع الزكاة الى الوالدين والمولودين والعبيد

(فيها كتب قيمة) مكتوبات مستقيمة ناطقة
بالحق (وما تفرق الذين اتوا الكتاب)
عما كانوا عليه بان آمن بعضهم او تردد في دينه
او عن وعدهم بالاصرار على الكفر (الامن
بعد ما جاءتهم البينة) فيكون كقوله وكانوا امن
قبل يستقصون على الذين كفروا فلا جاءهم
ما صرفوا كفروا به و افراد اهل الكتاب بعد
الجمع بينهم وبين المشركين للدلالة على شناعة
حالهم وانهم لما تفرقوا مع علمهم كان غيرهم
بذلك اولى (وما امروا) اى في كتبهم
بما فيها (الا يعبدوا الله مخففين له الدين)
لا يشركون به

والاماء لانقاذ الاخلاص في دفعها اليهم واذا كان انضمام صلة الوالدين والاولاد الى نية اصل القرية منافيا
للاخلاص فكيف يبقى الاخلاص اذا انضم اليها طلب حفظ نفسك وقضاء شهواتك ولهذا ذهب اهل السنة الى
ان العبادة ما وجبت لكونها مقضية الى ثواب الجنة او الى التجهة من عذاب النار وانما وجبت لكون العابد عبدا
والمعبود ربا ولو لم يحصل في الدين لاثواب ولا عقاب البتة بان امرنا ربنا بالعبادة لحض العبودية ومقتضى
الربوبية والعبادة عبارة عن الاتيان بالفعل المأمور به على سبيل التعظيم والتذلل له ولذلك قيل صلاة الصبي ليست
بعبادة لانه لا يعرف عظمة الله فلا يكون فعله تعظيما لله تعالى وقيل ايضا فعل اليهودي مثلا ليس بعبادة وان فعله
قصدا لتعظيم ربه لكون ما فعله غير مأمور به **قوله** مائتين عن العقائد الزائفة **قوله** قال الجوهرى اصل
الحنف الميل والانقلاب والاحنف هو الذي قلبت احدى ابهامي رجله على الاخرى ومن ابى زيدا الحنف انقلاب
ظهر القدم حتى يصير بطنا فالاحنف هو الذي يمشى على ظهر قدميه من شقه الذي يلي خصرها وقيل الحنف
الاستقامة فتوله تعالى حنفاء اى مستقيمين وانما سمي مائل القدم احنفا على سبيل التفاؤل كقولك لريض مطبوع
والمهلكة مقازة والمصنف راعى القولين حيث اعتبر في مفهوم الحنف كل واحد من معنى الميل والاستقامة لان
الميل عن العقائد الزائفة انما يكون بالاستقامة **قوله** دين الملة القيمة **قوله** جعل القيمة نعنا لموصوف محذوف
لثلا يلزم اضافة الموصوف الى صفته التى هى بمنزلة اضافة النسي الى نفسه فان دين القيمة مثل صلاة الاولى ومسجد
الجامع فكما انهما فى تأويل صلاة السابعة الاولى ومسجد الوقت الجامع فكذا الآية فى تأويل الملة القيمة او دين
الشرعية القيمة او الكتب القيمة والملة والدين متعديان بالذات ومتغيران بالاعتبار فان الشريعة التى يبلغها الرسول
الى الامة تسمى ملة باعتبار انها تكتب وتعلم ودينا باعتبار انها قطاع فان الدين الطاعة يقال دان له اى اطاعه والدين
ايضا العادة والشأن كفى قوله * وهذا دين ابدا ودينى وكل واحد منهما اعم من الاسلام لانه يستعمل فى الحق
والباطل والاسلام لا يستعمل الا فى الحق ولما كان بينهما مغايرة اعتبارية جازت اضافة احدهما الى الآخر
وايضا هو من قبيل اضافة العام الى الخاص لان الملة المستقيمة اخص من الدين لما مر من ان الدين يستعمل
فى الباطل ايضا والقيمة بمعنى المستقيمة فان قام الامر بمعنى استقام يقال قام الدليل على كذا اذا ظهر واستقام
وقوله تعالى وذلك اشارة الى ما مروا به وهى الاعمال الصالحة التى معظمها اقام الصلاة وابتداء الزكاة المقرونة
بالاخلاص المستلزم للعلم والاعتقاد المطابق فان بعض اهل الاديان كاليهود والنصارى يتعبدون انفسهم
فى الطاعات من غير ان يحصلوا الاعتقاد المطابق وبعضهم يحصلون الاعتقاد الحق ويهملون الاعمال وهم المرجئة
الذين يقولون لا تنضر المعصية مع الايمان فهو تعالى خطا كل واحد من الفريقين فى هذه الآية وبين انه لا بد
من كل واحد من العلم والعمل فقالوا ما مروا الخ ثم قال وذلك دين القيمة ثم ذكر ما كمل كل واحد من اهل الكتاب
والمشركين ثم بين ما كمل اهل الحق والتوحيد الى آخر السورة **قوله** او فى الحال بما يستهم ما يوجب ذلك **قوله**
فيكون من باب الاسناد المجازى حيث اسند اليهم كونهم فى النار وليسوا فيها فى الحال باعتبار كونهم فيما يوجبها
قوله واشتراك الفريقين فى جنس العذاب الخ **قوله** جواب عما يقال لاشك ان كفر المشركين اشد واغلظ
بالنسبة الى كفر اهل الكتاب لان المشركين ينكرون التوحيد والرسالة والكتاب والبعث وما ينزع عليه واهل
الكتاب يؤمنون باكثرها واذا كان كذلك فكيف يجوز تسوية في العذاب والجواب ان الفريقين لما اشتركا فى اعظم
الجنایات وهو الكفر استحقوا اعظم العقوبات وهو الخلود فى نار جهنم واشتركا فى جنس عذابها لا يستلزم
اشتراكهما فى جميع انواعه **قوله** وقرأ نافع البريئة بالهمز **قوله** على الاصل لانها فعيلة من برا الله الخلق اى
ابتداء واخرعه وقرأ الباقون بياء مشددة بدون همزة كالنبي والذرية فان اصلهما الهمز والقرآءة بالهمزة وان كانت
موافقة لقياس والاصل الا ان القرآءة بدون الهمزة اجود من حيث ان جهور العرب قد استمروا على ترك الهمزة فيه
وفى النسي والذرية فكانت القرآءة بالهمزة كالشيء المرفوض المخالف للاستعمال وتوسط ضمير الفصل فى قوله او لئلا هم
شر البرية لاقادة الحصر اى شر البرية هم دون غيرهم وكيف لا وهم شر من السراق لانهم سرقوا من كتاب الله تعالى
نعمت سيد المرسلين عليهم الصلاة والسلام وشر من قطاع الطريق لانهم قطعوا طريق الدين الحق على الخلق وشر
من الجهال الاجلاف لان الكفر مع العلم يكون كفر عنادوه واقبح من كفر الجهال فظهر منه ان وعيد العلماء السوء اعظم
من وعيد الجهال **قوله** تعالى جزاؤهم **قوله** مبتدأ خبره جنات وفى الكلام حذف مضاف اى دخول جنات

(حنفاء) مائتين عن العقائد الزائفة (ويقوموا
الصلاة ويؤتوا الزكاة) ولكنهم حرقوه
وعصوا (وذلك دين القيمة) دين الملة القيمة
(ان الذين كفروا من اهل الكتاب
والمشركين فى نار جهنم خالدن فيها) اى يوم
القيامة او فى الحال بما يستهم ما يوجب ذلك
واشتراك الفريقين فى جنس العذاب لا يوجب
اشتراكهما فى نوعه فلعلة يختلف لتفاوت
كفرهما (اولئك هم شر البرية) اى الخليقة
وقرأ نافع وابن ذكوان البريئة بالهمز على
الاصل فى الموضعين (ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات اولئك هم خير البرية جزاؤهم
عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها ابدا)

وعند ظرف الجزاء وخالدين حال وذو الحال وعامله كلاهما محذوفان لدلالة قوله جزاؤهم عليهما والتقدير يحزون بها خالدين ولا يجوز ان يكون حالان الضمير المجزور في قوله جزاؤهم لئلا يلزم الفصل بين المصدر ومعموله باجتناب وهو الخبر **قوله** فيه مبالغات أي في الكلام المسوق لبيان ما آل المؤمنين الموصوفين مبالغات في اعلاء قدرهم واجلال شأنهم فمنها تقديم مدحهم على بيان ما لهم فان الكلام لما كان مسوقا لبيان ما آل الفريقين كان الظاهر ان يقدم بيان مصيرهم على قوله اولئك هم خير البرية كما قدم بيان مصير الكفار على قوله اولئك هم شر البرية فلما عكس هكذا الترتيب احتجنا الى طلب التكنة في ذلك وكانت المبالغة المذكورة صالحة لان تكون تكنة فحكما بانها هي التكنة فيه ومنها جعل الثوبة الموصوفة جزاء فانه يتضمن الاعناء بشأن ما وصفوا به من الايمان والاعمال الصالحة ومنها الحكم على ذلك الجزاء بانه من عند ربهم فانه يدل على علو قدر الجزاء وذلك يدل على علو قدر صاحبه عند ربه ومنها جمع جنات فانه يدل على ان لكل واحد منهم جنات كما يدل عليه قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنات ثم قال ومن دولهما جنات فذكر لكل واحد اربع جنات وقيل انه تعالى قابل الجمع بالجمع في قوله جزاؤهم عند ربهم جنات وهو يقتضي انقسام الاحاد الى الاحاد فيكون لكل واحد منهم جنة واحدة لكن ادنى تلك الجنان مثل الدنيا بما فيها عشر اقداروى مرفوعا ومنها تقييدها اضافة فانه يدل على انهم لا يخرجون من تلك الجنات فان العدن بمعنى الاقامة يقال عدن بالمكان اذا اقام به ومنها تقييدها وصفا بما يزداد لها نفعيا من جرى الاشارة المذكورة في القرآن من تحتها وهي نهر الماء ونهر اللبن ونهر العسل ونهر الحمر ولعل المصنف اراد بالوصف في قوله ووصفا بما يزدادها نفعيا الوصف المعنوي الذي هو اعم من الوصف القوي لا يخرج كون تلك الجنات بالنسبة اليهم دار الخلود عن الوجود الدالة على المبالغة فان الخلود في الجنة خير من دخولها كما ان رضى الله تعالى فيها خير من الخلود فيها والله سبحانه وتعالى اعلم

سورة الزلزلة مكية وقبل مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله اضطرابها المقدر لها **قوله** لادلت اضافة الزلزال الى الارض على اختصاصه بها وتعرفه بسببها بين معنى تعريف الاضافة ثلاثة اوجه وهي على الوجه الاول والثاني للعهد وعلى الثالث للعموم والاستغراق فان المصدر المضاف اذا لم يقصد به المعهود يحمل على العموم والمعنى اذا زلزلت جميع ما يمكن في حقه من الزلزال وجميع ما يحتمله المحل من خصوصيات الاضطراب والمعهود على الاول الاضطراب الذي قدره الله تعالى للارض عند احد النفثتين فانه قد سبق في علم الله تعالى وقضائه ان تحرك الارض تحريكا شديدا عند النفثة الاولى لقضاء الدنيا وعند النفثة الثانية لبعث الموتى احياء من بطن الارض كما يخرج الولد من بطن امه والمعهود على الوجه الثالث هو القدر اللائق بها في الحكمة وماتنضيد مشيئة الله تعالى وهو الزلزال الشديد الذي ليس بعده زلزال وتكون الارض بسببه قائما صفعسا بانكسار ما عليها من الابنية والاشجار والجبال والتلال ويصير جميع ذلك نظير الهباء المنبت حتى تمهد الارض وتنسج لاهل الموقف من الجن والانس وصفوف الملائكة فان الارض لا تصير كذلك الا بزلزال شديد ونظيره قولك اكرم النبي كرامة وأهن الفاسق اهانة تريد ما يستحقه ويلىق بهما من الاكرام والاهانة والزلزال بالكسر مصدر وبالقح اسم بمعنى المصدر وفعل بالفتح لا يوجد في غير المضاعف كالصلصال والقال الانادر انحوص قسطال وهو الغبار **قوله** من الدفائن والاموات **قوله** فان اريد بزلزال الارض اضطرابها عند النفثة الاولى يكون المراد بالانتقال الدفائن والكنوز فان الارض حينئذ تخرج جميع ما فيها من الكنوز فينبئ ظهور الارض ذهبيا ولا يلفت اليه احد وان اريد به الزلزلة الواقعة عند النفثة الثانية فيفسر الانتقال بالاموات وعلى التقديرين تكون الانتقال استعارة بان شبه ما في جوف الارض من الدفائن والاموات بأمثلة البيت فعبر عنه بالانتقال مجازا **قوله** لما يهرهم من الامر القطيع أي لما يغلبهم من الامر الهائل اشار به الى ان الاستفهام في قوله مالها للتفطيع والتهويل فان كل من رأى تلك الزلزلة بغتة سواء كان من آمن بالبعث او كفر به يجوز ان يقول هذا القول لما يغلبه من الهول وفرط الخير الا ان المؤمن يقول بعدما تدارك الامر ورجع اليه عقله وفكره هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون واما الكافر فانه يحذر اعمى كما حاش اعمى فيستمر على السكر والحيرة وقوله مالها جملة اسمية معناها اتعجب اي شيء حدث فيها وعرض لها حتى زلزلت

فيه مبالغات تقديم المدح وذكر الجزاء المؤذن بان ما منحوا في مقابلة ما وصفوا به والحكم عليه بانه من عند ربهم وجمع جنات وتقييدها اضافة ووصفا بما يزدادها نفعيا وتأكيده الخلود بالتأييد (رضى الله عنهم) استئناف بما يكون لهم زيادة على جزائهم (ورضوا عنه) لانه بلغهم اقصى امانهم (ذلك) اي المذكور من الجزاء والرضوان (لمن خشي ربه) فان الخشية ملاك الامر والباعث على كل خير عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة لم يكن كان يوم القيامة مع خير البرية مينا ومقبلا **سورة الزلزلة** مختلف فيها وآبها

نسع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا زلزلت الارض زلزالها) اضطرابها المقدر لها عند النفثة الاولى والثانية او الممكن لها او اللائق بها في الحكمة وقرئ بالفتح وهو اسم الحركة وليس في الابنية فلال بالفتح الا في المضاعف (واخرجت الارض اثقالها) ما في جوفها من الدفائن والاموات جمع ثقل وهو متاع البيت (وقال الانسان مالها) لما يهرهم من الامر العظيم وقيل المراد بالانسان الكافر فان المؤمن يعلم مالها

(يومئذ تحدث أخبارها) تحدث الخلق بلسان الحال أخبارها ما لاجله زلزالها وإخراجها وقبل ينطقها الله قنبر بما عمل عليها ويومئذ بدل من إذا وناصبها تحدث أو اصل وإذا منتصب بمضمر (بان ربك أوحى لها) أي تحدث بسبب إحياء ربك لها بان أحدث فيها ما دلت على الأخبار أو انطقها بها ويجوز أن يكون بدلا من أخبارها اذ يقال حدثته كذا وبكذا واللام بمعنى إلى أو على أصلها اذ لها في ذلك تشب من العصاة (يومئذ يصدر الناس) عن مخارجهم من القصور إلى الموقف (اثنتان) متفرقتين بحسب مراتبهم (ليروا أعمالهم) جزاء أعمالهم وقرئ بفتح الياء (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (تفصيل ليروا ولذلك قرئ يره بالضم ولعل حسنة الكافر وسيئة المجتنب من الكبار تؤثران في نقص الثواب والعقاب وقيل الآية مشروطة بعدم الإحباط والمغفرة أو من الأولى مخصوصة بالسعداء والثانية بالاشقياء لقوله اثنتان والذرة الثمالة الصغيرة أو الهباء من النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة إذا زلزلت أربع مرات كان كن قرأ القرآن كله سورة والعاديات مختلف فيها

وأيها إحدى عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والعاديات ضحايا) أقسم بجعل الغزاة تعدو فتضجع ضحايا وهو صوت انفاسها عند العدو ونصبه بفعله المحذوف أو بالعاديات فإنها تدل بالالتزام على الضاحيات أو ضحايا حال بمعنى ضاحكة (فالوريات قدحا) قالت توري النار والأياء إخراج النار يقال قدح الزند فأوري

هذه الزلزلة الشديدة فإن التجب لساكن عبارة عن كيفية انفعالية تعرض للإنسان عند ادراك ما خفي سببه صح أن يكون السؤال عن السبب طريقا لإنشاء التجب وإظهاره وكلمة إذا في قوله تعالى إذا زلزلت الأرض شرطية وجوابها تحدث وهو الناصب لها عند الجمهور ويومئذ أي يومئذ زلزلت بدل من إذا قوله تحدث الخلق إشارة إلى أن المفعول الأول تحدث محذوف وهو الخلق وأخبارها مفعوله الثاني حذف أو لهما لأن المقصود ذكر تحديثها الأخبار لا ذكر الخلق بناء على أن السورة نازلة ليبيان هول يوم القيامة فنزل قوله تعالى تحدث في حق تعلقه بمفعوله الأول منزلة اللازم ولم يقصد الاتيان تعلقه بمفعوله الثاني فإنه لا مدخل لذكر الخلق في بيان هوله وإنما يستحق التهويل بذكر ما تحدث به إلا أن الأرض لكونها جادا لا يمكن لها أن تحدث بلسان المقال وإنما تحدث بلسان الحال فإن الأرض لما بطلت حالتها الأولى واضمححل جميع ما عليها بسبب الزلزلة دل ذلك على أن الدنيا قد انقضت مدتها وإن الآخرة قد أقبلت بما فيها من البعث والحساب والجزاء فلذلك وقعت هذه الزلزلة والإخراج وهذه الدلالة قد أقيمت مقام التحديث فعبّر عنها قوله وقيل ينطقها الله تعالى فتشده على كل عبادة بما عمل على ظهرها روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال «حافظوا على الوضوء وخير أعمالكم الصلاة لوقتها وتحفظوا من الأرض فإنها لكم وليس فيها أحد يعمل خيرا ولا شرا إلا وهي تجزيه» قوله أو أصل

عطف على قوله بدل ذكر لا تنصب إذا وجهين الأول أنها منصوبة بجوابها وهو تحدث ويومئذ بدل منها والعامل فيه هو العامل فيها والثاني أنها منصوبة بمضمر نحو إذا زلزلت وإذا زلزلت يظهر جميع أحوال الخلق فيجازي كل واحد بما يستحق فحينئذ يكون يومئذ أصلا معمول لا تحدث ظرفا له قوله اذ يقال حدثته كذا وبكذا

جواب عما يقال كيف يكون بدلا من أخبارها وهو مفعول ثان تحدث عدى إليه الفعل بلا واسطة حرف الجر وقوله بان ربك أن جعل بدلا منه كان هو المقصود بالمفعولية وقد عدى إليه الفعل بواسطة الباء «واجاب عنه بان كل واحد من الاستعمالين فصيح فعدى الفعل إلى المبدل منه بنفسه وإلى المبدل بواسطة الحرف كأنه قيل تحدث أن ربك أوحى لها بان أحدث عليها أحوال الدالة على أنه لا شيء زلزالها وإخراجها واللام قد تستعمل بمعنى إلى كما في قوله «وشدها بالراسيات الثبت» أوحى لها القرار فاستقرت «ويجوز أن تكون اللام على أصل معناها أي فعلنا ذلك لاجلها فإنها تنزل بذلك إلى القسنى من العصاة» قوله ولعل حسنة الكافر جواب عما يقال أن حسنات الكافر محبطة بكفره وسينات المؤمن مغفوة أما ابتداء «أما بسبب اجتنابه الكبار فامعنى الجزاء بمثاقيل الذر من الخير والشر» وحاصل الجواب الأول أن حسنات الكافر وإن كانت محبطة بمعنى أنه لا يستحق بها ثوابا إلا أن ذلك لا ينافي أن يرى جزاء تلك الحسنات بان ينقص من عقاب كفره بمقدار تلك الحسنات وكذا سينات المؤمن وإن كانت مغفوة بان لا يعذب بسببها إلا أن ذلك لا ينافي أن يرى جزاءها بان ينقص من ثواب إيمانه وصالح أعماله بمقدار تلك السينات وحاصل الجوابين الأخيرين ظاهر قوله أو من الأولى وهي التي في قوله فمن يعمل مختصة بالسعداء وهم الذين لم يعملوا سيئة قط والاشقياء هم الذين لم يعملوا حسنة أصلا وقرأ هشام بأسكان هاءه في الموضعين وصلا ووقفا وبقي السبعة يقرأون لهما باب شباع ضمة الهاء أي موصولة بالواو وصلا وسكونها ووقفا كسائر هاء الكناية وهذه الآية نزلت ترغيبا في الخير ولو كان قليلا وتحذيرا من الشر والذنب وإن قل فلا ينبغي للمرء أن يتهاون في الذنب اليسير ويترحم أن المرء لا يؤخذ بمثله كما لا ينبغي له أن يحتجب عن إعطاء شيء قليل نحو عمرة وكسرة استقلال لا به ولهذا قال عليه الصلاة والسلام اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة قوله والذرة الثمالة الصغيرة أو الهباء قال الكلبي الذرة أصغر النمل وقال ابن عباس رضي الله عنهما إذا وضعت راحتك على الأرض أي كفك ثم رفعتها فكل واحد مما ترقى بها من القرب ذرة وعلى الوجهين مثقال ذرة بمعنى زنة ذرة فإن مثقال الشيء ميزانه ومثله والله سبحانه وتعالى أعلم تمت سورة الزلزلة والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم

سورة العاديات مدنية وقيل مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى والعاديات جمع عادية وهي الجارية بسرعة من العدو وهو المشى بسرعة والباء التي فيها منقلبة عن الواو لكسر ما قبلها لأنها من العدو كالأغاريات من الغزو والضجيج صوت يسمع من أفواه الخيل وصدورها إذا عدت وهو غير الصهيل والحممة وذكر لا تنصب ضحايا ثلاثة أو جهة الأول أنه مصدر مؤكد لفعله المحذوف أي تضجع ضحايا

على تأويل العاديات بالجماعة أو تضمن ضجها على وفق لفظ العاديات وهذا الفعل المقدر في موضع النصب على أنه حال من العاديات والثاني أنه مصدر مؤكد للعاديات لأن الشرط في عامل المفعول المطلق أن يواضعه معنى لا لفظا والتوافق المعنوي متحقق ههنا لأن الضج لكونه من لوازم العدو صار مدلولاً التزامياً له فكان ذكر العاديات بمنزلة ذكر الضاحجات فصيح انتصاب ضجها بها على أنه مفعول مطلق لها والثالث أنه مصدر في موضع الحال من النوى في قوله والعاديات أي ضاحجات أو ذوات ضج أو على أفعالها في أنفسها ضج للبالغة كما في رجل عدل وكذا الكلام في انتصاب قد حافظه يجوز أن يكون مصدراً مؤكداً لفعله المحذوف أي فالتى توري النار حال كونها قدح قدحا والقدح ضرب الحجر بالمقدحة فإن الخيل تضرب بحوافرهن وسنابكهن الحجارة فتخرج منها ناراً ويجوز أن يكون مصدراً للموريات لأن الآراء لكونه من لوازم القدح وتوابعه دلت الموريات على القادحات التزاماً ويجوز أن يكون حالاً من النوى في الموريات على معنى فالتى توري النار قدحة أو ذات قدح **قوله** بغير أهلها يعني أن اسناد المغيرات إلى ضمير العاديات التي هي خيل الغزاة اسناد مجازي فإن الإغارة في اللغة هي الإسراع على العدو للظفر عليهم وهو فعل اصحاب الخيل **قوله** أي في وقته يريد أن صجها منصوب على أنه ظرف للمغيرات وكانوا يغيرون على العدو صباحاً لأنهم في الليل يكونون في الظلمة فلا يصررون شياً وفي النهار يكون الأعداء متنبهين للوقعة والحاربة وأما وقت الصباح فالناس يكونون فيه على الغفلة وعدم الاستعداد فلذلك اختاروه للإغارة **قوله** تعالى فأثرن معطوف على اسم التفاعل قبله جلا على المعنى فإن المعنى والخيل اللاتي عدون فأوربن فأثرن فأثرن أصله فأثرون نقلت حركة الواو إلى التاء قبلها وقلت الواو ألقا تهر كها في الأصل وافتتاح ما قبلها الآن فصار أثارن فحذفت الألف لانتفاء الساكنين فيبقى أثرن بوزن أفعلن يقال ثار الغبار إذا هاج وارتفع وأثرته أثارته وارتفع وارتفع يطلع على الغبار وعلى الصباح وهو رفع الصوت يقال نفع الصوت واستنفع أي ارتفع وضمير به يرجع إلى الزمان الذي وقعت الإغارة فيه وهو الصبح والباء بمعنى في أي قصص فيه صباح النوايح وارتفع أصواتهن ويجوز أن يكون ضمير به للكان المدلول عليه بلفظ المغيرات لأن الإغارة لابد لها من مكان والباء للظرفية أيضاً وإن يكون للعدو المدلول عليه بلفظ العاديات أي فأثرن بسبب عدوهم نفعاً ظاهراً سبباً وما اختاره المصنف أظهر إلا أنه يجوز أن يكون ضمير وسطن به للعدو فتكون الباء سببية وإن يكون للنفع لقربه ذكر افتكون الباء متعلقة بمحذوف منصوب على الخالية من النوى في قوله فوسطن روى عن مقاتل أنه عليه الصلاة والسلام بعث سرية إلى حى من كنانة وأمر عليهم المنذر بن عمرو أحد النقباء فكث ما شاء الله أن يمكث ولم يأت خبرها فقال المناقون قتلوا جميعاً فأخبر الله تعالى عنها بقوله والعاديات ضجها إلى آخرها وبين بذلك سلامتهم وأنهم توسطوا في وقت الصبح جماعة الأعداء فأغاروهم وظفروا عليهم سالمين غانمين وإن المناقبين كاذبون في أقوالهم أنهم قتلوا جميعاً فلي هذا تكون السورة مدنية لأنه عليه الصلاة والسلام لم يؤذن له في القتال وهو بمكة وأيضاً الظاهر حينئذ أن يكون تعريف العاديات للعهد ويكون المقسم به خيل ثلاث السرية ويجوز أن يكون التعريف للجنس ويكون المقسم به كل خيل عدت في سبيل الله بالصفات المذكورة فإنها تستحق لأن يقسم بها لاتصافها بتلك الصفات الشريفة **قوله** العادية أثر كألهم أي الساعةية المسارعة في طريق الارتقاء إلى درجات الكمالات الروحية وضميرهم ما مرأ عليهم أثر بعثهم بالسعي في مباشرة أسباب ذلك الارتقاء **قوله** إذا ظهر لهم ظرف لقوله المغيرات على الهوى أي الماحيات لرسوم البشرية والعادات الطبيعية وقت أن طلع عليهم صبح العرفان وتجلي لهم أنوار القدس **قوله** تعالى ربه متعلق بكنود وقدم عليه رعاية لقواصل أي أنه لكنود كنود ربه قبل أصل الكنود منع الحق والخير والكنود الذي يمنع ما عليه والأرض الكنود هي التي لا تبت شياً روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال الكنود الكفور الذي يمنع رفده ويأكل وحده ويضرب عبده والمراد بالإنسان الجنس والمعنى أن طبع الإنسان يحمله على ذلك إلا إذا عصمه الله تعالى من ذلك بلطفه ورحمته وقيل المراد به الكافر **قوله** لظهور أثره عليه يعني ليس المراد بشهادة الإنسان على نفسه بالكنود الشهادة بلسان المقال بل المراد الشهادة بلسان الحال فإن آثار الكنود تظهر عليه بحيث لا يمكنه أن يسلب ذلك عن نفسه فصار بذلك كأنه شهد بذلك على نفسه ويجوز أن يكون ضمير وانه للباري تعالى لكونه أقرب المذكورين فتكون الآية وعيدا وزجراله عن العصية من حيث أنه تعالى يحصى عليه أعماله وعلى الأول يكون تأكيداً لكونه كفوراً وبؤيد الأول رجوع ضمير قوله وانه لحب الخير لشديد إلى

(المغيرات) بغير أهلها على العدو (صبحاً) أي في وقته (فأثرن به) فهي من ذلك الوقت (نقعا) غباراً أو صباحاً (فوسطن به) فوسطن بذلك الوقت أو بالعدو أو بالنفع أي ملتبساً به (جمعا) من جوع الأعداء روى أنه عليه الصلاة والسلام بعث خيلاً فضى شهر لم يأت منهم خبر فنزلت ويحتمل أن يكون القسم بالنفوس العادية أثر كألهم الموريات بافكارهن أنوار المعارف المغيرات على الهوى والعادات إذا ظهر لهم مبدأ أنوار القدس فأثرن به شوقاً فوسطن به جمعا من جوع العالين (أن الإنسان ربه لكنود) لكفور من كند النعمة كنوداً أو أعاص بلفظ كندة أو لئيل بلفظ بنى مائت وهو جواب القسم (وانه على ذلك) وان الإنسان على كنوده (لشهاد) يشهد على نفسه لظهور أثره عليه أو أن الله على كنوده لشهاد فيكون وعيدا (وانه لحب الخير) المال من قوله تعالى أن ترك خيراً (لشديد) لئيل أو أقوى مبالغ فيه

الانسان اى وان الانسان من اجل حبه للخال لبخيل بمسك او انه لقوى مطبق لحب المال مبالغ في اثار الدنيا وطلبها وهو في حب الله وشكر نعمته ضعيف على ان اللام معتبة لقوله لشديد يقال هو شديد لهذا الامر اى مطبق له قوى عليه **قوله** جمع محصلا في الصحف **قوله** بمعنى ان تحصيل الشئ جعله حاصل مجموعا في غيره او جعله متميزا عن غيره فحصيل ما في الصدور اما جمعه واثباته في الصحف او تميزه عما لم يثبت في الصدور **قوله** ونخصيصه لانه هو الاصل **جواب** عما يقال لم خص اعمال القلوب بالذكر في قوله وحصل ما في الصدور واهمل ذكر اعمال الجوارح **جواب** عنه بان اعمال الجوارح تابعة لاعمال القلوب فانه لو لا تحقق البواعث والارادات في القلوب لما حصلت افعال الجوارح وذكر مبدأ الشئ بمنزلة ذكر نفسه **قوله** اذا بعث **قوله** لا يجوز ان يكون ظرفا ليعلم لان الانسان لا يراد منه العلم في ذلك الوقت وانما يراد منه ذلك وهو في الدنيا فلا بد ان يؤول النظم بوجه يفيد معنى اى افلا يعلم الانسان الآن انه تعالى عالم بجميع ما عمله سرا وجهرا من خير وشر فيجازيه على حسب ذلك ولا يجوز ايضا ان يكون ظرفا ليعلم لان المضاف اليه لا يعمل في المضاف لانه بمنزلة ان يعمل بعض الكلمة في بعضها ولا قوله لخبر لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها فتعين ان يكون العامل فيه مادل عليه قوله ان ربهم بهم يومئذ لخبر اى افلا يعلم الانسان في الدنيا انه تعالى يجازيه اذا بعث ومعنى علم الله تعالى بهم يوم القيامة مجازاته لهم على مقادير اعمالهم وكسر ان في قوله ان ربهم بهم يومئذ لخبر مع انه في حيز مفعول يعلم لوجود اللام في خبرها كقوله والله يعلم انفسه وسوله ومن قطع همزة ان فخر اخير بلا لام **قوله** وانما قال ما تم قال بهم الخ **جواب** ما يقال عبر عن اهل القبور او لا بكلمة ما وهى في الاغلب لا تطلق الاعلى غير اول العلم ولا تطلق على اول العلم الا نادرا كما حكى ابو زيد **جواب** ما مضى كن لنا **جواب** ما مضى الرجوع الى التزويل وما ملكك ايمانكم ثم انه تعالى عبر عن ضمير اهل القبور بضمير العقلاء حيث قال ان ربهم بهم ولم يقل ان ربها بها فا الحكم في ذلك **جواب** عنه بان ذلك لاختلاف شأنهم في الحالين فانهم ماداموا في القبور اموات وجادات فغير عنهم في تلك الحال بما يعبر به عن غير العقلاء ثم انهم يوم القيامة احياء عقلاء فلذلك عبر عنهم عند حكاية حالهم بضمير العقلاء توفية للحالين حقهما ونظير الآية قوله عليه الصلاة والسلام **ليس لفساء من الولاء الا ما اعتقن او اعنى من اعتقن** الحديث فانه عليه الصلاة والسلام عبر عن المعتق بفتح التاء بلفظ ما وعن المعتق بكسر التاء بلفظ من الخافا للرفيق الذى يتعلق به العتق بالبهائم لانه يستخدم ويحجر عن التصرف ويباع في الاسواق كالبهائم بخلاف المعتق بكسر التاء فانه بحريته عاد الى الحالة الاصلية التى هى الانسانية فغير عنه بمن تحت سورة العاديات والمجذبات رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة القارعة مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

القرع الضرب بشدة واعتماد ثم سميت الحادثة العظيمة قارعة قال تعالى ولا يزال الذين كفروا نصيبهم بما صنعوا قارعة واتفقوا على ان القارعة من اسماء يوم القيامة سمي بها لان الاجرام العلوية والسفلية يصطكان اصطكاكا شديدا عند تخريب العالم فبسبب ذلك الاصطكاك سمي يوم القيامة بالقارعة اى الساعة القارعة استند الفعل اليها وهو لاهلها اسنادا مجازيا قال المصنف في صورة الحاققة في تفسير قوله تعالى كذبت نمود وعاد بالقارعة اى بالحالة التى تفرع الناس بالافزاع والاجرام بالانقطار والانتشار بمعنى انه سمي زمان الحالة القارعة باسم القارعة **قوله** تعالى القارعة **قوله** مبتدأ ومابتدأ ثان والقارعة خبره والجملة خبر المبتدأ الاول ووضع القارعة موضع الضمير العائد الى المبتدأ الاول تخجيما لشأنها واقادة لزيادة التهويل وتقدير الكلام القارعة اى شئ هو ثم زادها تخجيما فقال وما أدراك ما القارعة بمعنى انك لا تعلم لك بكنتها لانها من العظم والشدة بحيث لا تبلغه دراية احد ولا وهمه وما فى قوله وما أدراك ما القارعة **قوله** وما الثانية مبتدأ ثان والقارعة خبر الثانى والجملة فى محل نصب على انها مفعول ثان لا درى ومفعوله الاول الكاف وادراك لا يعمل فى مفعوله الثانى وهو قوله ما القارعة تتضمن معنى الاستفهام وادرى مع ما فى حيزه فى محل الرفع على انه خبر المبتدأ الاول والقراش جمع فراشة وهو ما يتهاقت فى النار ليلا والمبثوث المفرق يقال به اذا فرقه **قوله** فى كثرتهم **قوله** لانه تعالى شبه الخلق وقت البعث بالكثير من القراش لان القراش جمع فراشة ويوم منصوب بما يدل عليه القارعة اى تفرع يوم يكون

(أفلا يعلم اذا بعث) بعث (ما فى القبور) من الموتى وقرى بفتح وبحث (وحصل) جمع محصلا فى الصحف او ميز (ما فى الصدور) من خير او شر وتخصيصه لانه الاصل (ان ربهم بهم يومئذ) يوم القيامة (لخبر) عالم بما عملوا وما أسرروا فجازيهم وانما قال ما تم قال بهم لاختلاف شأنهم فى الحالين وقرى ان وخبر بلا لام **عن النبي عليه الصلاة والسلام** من قرأ سورة العاديات اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من بات بالارذلة وشهد جمعا

سورة القارعة مكية وآبها عشر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(القارعة ما القارعة وما أدراك ما القارعة) سبق بيانه فى الحاققة (يوم يكون الناس كالفراش المبثوث) فى كثرتهم وذلتهم وانتشارهم واضطرابهم وانتصاب يوم بمضمر دلت عليه القارعة

الناس كالقراش ولا يجوز ان يكون ظرفاً لفظ القارعة المذكور او لا لاستزاده تخلل الفاصل بين العامل الذي هو من صلة لام التعريف وبين معموله باجنبي وهو الخبر هذا على تقدير ان تكون القارعة اسم فاعل وان جعل علماً للقيامه فلا يعمل ايضا ولا للذكور ثانياً وثالثاً اذ لا وجه لكونه ظرفاً لشيء منها ويحتمل ان يكون معمولاً لا ذكر مضمراً وقيل القارعة مرفوعة على انه فاعل فعل مضمرب وبوم منصوب به تقدير مستقوم القارعة يوم يكون **قوله** كالصوف ذي الالوان فان الجبال مع كونها مختلفة الالوان كما قال تعالى ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها اذا تفرقت اجزأؤها وانحل تركيبها تصير مشابهة للعن وهو الصوف الملون بالوان مختلفة اذا جعل منقوشاً متبدداً لاجزاء **قوله** بان ترجحت مقادير انواع حسنة على ان الموازين جمع موزون وهو العمل الذي له وزن وحظ عند الله وان ثقله عبارة عن رجحان مقداره على مقدار ما يقابله من العمل القبيح واختيار موازينه على موزونه مع ان اضافة جنس الموزون ايضا تفيد العموم للدلالة على ان المراد احاطة انواع ذلك الجنس لا احاطة نوع واحد من انواعه فان انواع الاعمال الموزونة اما ان تكون ثقلية اى راجحة على الاعمال التي لا وزن لها ولا قدر او تكون خفيفة مرجوحة بان لا يوجد لها عمل صالح او يوجد ولكن تكون سيئاته راجحة عليه فيسكن المكلف على الاول هو الجنة وعلى الثاني هو الهاوية وقيل الموازين جمع ميزان واحده اسان وكفنان يوزن به اعمال المكلفين وذكره بلفظ الجمع مع انه ميزان واحد تعظيماً لانه لا يوجد لان يراد بثقل الميزان وخفته ثقل احد كفتيه بالنسبة الى الاخرى وخفتها بالنسبة اليها مطلقاً لان ثقل احد الكفتين على الاطلاق مستلزم لخفة الاخرى بالنسبة اليها وغير قسم لها الا ان يكون المراد بثقل الميزان وخفته ثقل كفة الحسنة بما فيها من الحسنات وخفتها عنها بان لا يكون فيها عمل صالح ولا ينجى ان جعل ثقل الميزان وخفته عبارة عن ثقل كفة الحسنة وخفتها في قوة ان تجعل الموازين جمع موزون وان يكون ثقل الموازين عبارة عن رجحان الحسنات على السيئات فلذلك لم يلتفت المصنف الى ان يكون الموازين جمع ميزان ذكر الامام في الكبير ان المتكلمين قالوا ان نفس الحسنات والسيئات لا يصح وزنها بل المراد ان الصحف المكتوبة فيها الحسنات والسيئات توزن او يجعل النور علامة الحسنات والظلمة علامة السيئات فيوزن بالظلمة النور فمن ازداد نور فهو في عيشة راضية ومن ازدادت ظلمة فهو من اهل النار او تصور صحيفة الحسنات بالصورة الحسنة وصحيفة السيئات بالصورة القبيحة فيظهر بذلك الثقل والخفة وتكون الفائدة في ذلك ظهور حال صاحب الحسنات في الجمع العظيم فيزداد سروراً وظهور حال صاحب السيئات فيكون ذلك كالعصاة له عند الخلائق الى هنا كلامهم وقال بعض العلماء لا توزن اعمال الكافر وانما توزن الاعمال التي بازائها الحسنات وليس للكافر حسنات لان حسناته محبطة بكفره وقبل قد ذكر الله تعالى الوزن فنؤمن به ولا نعرف كيفيته قيل قد ذكر الله تعالى من ترجحت حسنة على سيئاته ومن ترجحت سيئاته على حسنة ولم يذكر من تساوت حسناته مع سيئاته فلعله من اصحاب الاعراف **قوله** ذات رضى بان يرضاها صاحبها او مرضية الاول على ان البناء للنسب والثاني على ان يكون الاسناد مجازياً فان حق الرضى ان يسند الى صاحب العيشة وقد اسند الى نفس العيشة المرضية **قوله** فأواء النار على ان الهاوية من اسماء النار وان قوله تعالى فآوء من بها ذات حى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القارعة ثقل الله بها ميزانه يوم القيامة

(وتكون الجبال كالعهن) كالصوف
 ذى الالوان (المنقوش) المنقوش لتفرق
 اجزأؤها وتطيرها في الجوى (فأمامن
 ثقلت موازينه) بان ترجحت مقادير انواع
 حسنة (فهو في عيشة) في عيش (راضية)
 ذات رضى او مرضية (وأمامن خفت
 موازينه) بان لم يكن له حسنة يعابها
 او ترجحت سيئاته على حسنة (فآوء
 هاوية) فأواء النار والهاوية من اسمائها
 ولذلك قال (وما دارك ماهية نار حامية)
 ذات حى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من قرأ القارعة ثقل الله بها ميزانه
 يوم القيامة

سورة التكاثر مختلف فيها

وآياتها ثمان

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألهاكم) شغلكم واصله الصرف الى
 الله منقول من لهى اذا غفل

سورة التكاثر مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله واصله الصرف الى الله اراد الذى يدعو اليه الله والصرف الى الله والله بما كان مستزماً
 للشغل والاعغال عن المهم اطلق الالهة الذى هو الصرف الى الله على الاعغال عن المهم كقول امرئ القيس

فألهيتها عن ذي تمام محول * فإن جعلها مرضة عنه من لوازم كونها منصرفة الى الله **قوله** التباهى بالكثرة **قوله** انى بكثرة الاعداد والعشار كما يدل عليه سبب النزول فتعريف التكاثر للعهد والمهود التكاثر في الامور الدنيوية الغاية فالاية تفريع لهم على سوء فعلهم بحيث اشتغلوا بما لا يعينهم عن امر الدين والاخرة والعمل لها **قوله** اذا استوعبت عدد الاحياء صرتم **قوله** اي انقلتم الى ذكر الاموات والتكاثر بهم يعني ان قوله تعالى حتى زرتم غاية لقوله ألهاكم وانه عطف عليه اي شغلكم التباهى والتفاخر بكثرة الاعوان حتى انقلتم الى ذكر الاموات بعد ان استقصيت في ذكر الاحياء شبه الانتقال الى ذكر الموتى بزيارة القبور فغير بها عنه فكما بهم فان التفاخر بالمواضع التي تدفن فيها الاموات غاية الجهالة لان من فنى وصار بحيث يعبر عنه بالمقبرة كيف يصلح لان يقضيه وفي هذا التعبير ايضا تعريض لهم بانهم عكسوا الامر من حيث ان المقصود من زيارة المقابر تذكار الموت والاعراض عن الدنيا والمباهاة بها فن توصل بزيارتها الى المباهة بالدنيا فقد عكس الامر وتردى في وادى الجهالة والضلالة **قوله** فكثرتهم بنوا عبد مناف **قوله** اي غلبوهم بالكثرة من قولهم كثرناهم فكثرتهم اي غلبناهم بالكثرة على ما ذكر في باب المغالبة انهم اذا ارادوا الاخبار بالغلبة في فعل نقلوا الافعال اللازمة من باب فعل بضم العين الى باب نصر ويذكرونه بعد فاعل مستندا الى الغالب فيه نحو كار منى زيد فكرمته اي غالبى في الكرم فغلبته فيه ومنه كثرناهم فكثرتهم فلما غلب بنو عبد مناف على بنى سهم بالكثرة قال بنو سهم ان البغى اهلكنا اي ان بغى الاعداء والقنال معهم اهلكنا فمدوا بمجوع احبائنا وامواتنا مع مجوع احبائكم وامواتكم ففعلوا ذلك فزاد بنو سهم فزات الآية والمقابر جمع مقبرة ومقبرة بضم الباء وقهاوا القبور جمع قبر وهو مصدر قبرت الميت اقبره واقبره قبر اي دفنته في المقبرة واقبرته اي امرت بان يقبر **قوله** وانما حذف الملهى عنه ضمير عنه راجع الى الالف واللام في الملهى والمعنى وانما حذف الذى الهى عنه وحلل الحذف بعلمين الاول تعظيم الملهى عنه وهو ما يعينهم من امر الدين فان حذف الشئ قد يجعل ذريعة الى تعظيمه فان الحذف بمنزلة التذكير من حيث ان كل واحد منهما يفيد الاهتمام فكما ان التذكير يفيد التعظيم فكذا ما هو بمنزلة فكأنه قيل ألهاكم التكاثر عن امر عظيم وهو ما يعينكم من امر الدين والعلة الثانية المبالغة في التمرض لكل ماحقه ان يشتغل به فانه اذا لم يذكر الملهى عنه ذهب الوهم فيه كل مذهب فيدخل فيه جميع ما يناسب المقام مثل ألهاكم التكاثر عن الايمان بالله تعالى وبرسوله وبحججه ما جاء به من عند ربه وعن الطاعة التي يقتضيها الايمان **قوله** وقيل معناه **قوله** اي قيل ليس المراد بالتكاثر التكاثر بالقبائل والاعوان ولا بزيارة القبور الانتقال من ذكر الاحياء الى ذكر الاموات بل المعنى ألهاكم التكاثر بالاموال والاولاد الى انتم وقبرتم قائم كثيرا ما يعبر عن الموت بزيارة القبر فيقال لمن مات زار قبره فكأنه قيل شغلكم التفاخر بكثرة الاموال والاولاد حتى ادرككم الموت وانتم على ذلك ولغائل ان يقول انها نزلت في اليهود حين قالوا نحن اكثر من بنى فلان وبنوا فلان اكثر من بنى فلان شغلهم ذلك عن الايمان حتى ماتوا على الضلال وقرأ ابن عباس ألهاكم التكاثر ويجوز ان يكون الاستفهام للتقرير وان يكون للتفريع **قوله** كلا ردع **قوله** اي عما اشتغلوا به من التكاثر اي ليس الامر كما تنوهمون من ان السعادة الحقيقية منوطه بكثرة العدد والاموال والاولاد فان من مات وحده وبعث وحده وحوسب وحده لا يكون سعيدا لدنيا وبالا وحسرة عليه **قوله** تكرر لئلا كيد **قوله** اي لتكرر الردع والانذار المذكورين فهو ردع بعد ردع ووعيد بعد وعيد لان الثاني لما كان اشد من الاول وابلغ جبي بينهما بكلمة ثم **قوله** او الاول عند الموت **قوله** في وقت ما يشربه المحتضر من الجنة او نار او في القبر حين سؤال منكره ونكيره بقوله لهما من ربك وما ديتك ومن نبيك والثاني عند الفشور حين ينادى المنادى شق فلان شقاوة لا يسعد بعدها ابدا وحين يقال وامتازوا اليوم ايها الجرمون والظروف المذكورة في هذا الاحتمال متعلقة بقوله سوف تعلمون كما ان قوله اذا عايتكم في الاحتمال الاول متعلق به فيكون كل واحد منهما تأسيسا على حدة لتكريرا لئلا كيد لان كل واحد من العلمين مغاير للآخر باختلاف الزمان ثم انه تعالى كرر الردع فقال كلا لو تعلمون وتعلمون في المواضع الثلاثة بمعنى تعرفون اشار اليه المصنف بان قدرله مفعولا واحدا وهو قوله خطأ رأيكم وقوله ما بين ايديكم **قوله** علم الامر اليقين الخ **قوله** يعني ان علم منصوب بترغ الخافض وان اليقين بمعنى الامر المتيقن به وصف الامر المذكور بانه اليقين للمبالغة في كونه متيقنا به وقيل علم منصوب على المصدرية والاصل لو تعلمون علمائنا فاضيف الموصوف الى صفته كما في قوله تعالى وادار الآخرة خيرا ومسيحا

(التكاثر) التباهى بالكثرة (حتى زرتم المقابر) اذا استوعبت عدد الاحياء صرتم الى المقابر فتكاثرتم بالاموات عبر عن انتقالهم الى ذكر الموتى بزيارة المقابر روى ان عبد مناف وبنى سهم تفاخروا بالكثرة فكثرتهم بنوا عبد مناف فقال بنو سهم ان البغى اهلكنا في الجاهلية فمادتونا بالاحياء والاموات فكثرتهم بنوا سهم وانما حذف الملهى عنه وهو ما يعينهم من امر الدين للتعظيم والمبالغة وقيل معناه ألهاكم التكاثر بالاموال والاولاد الى انتم وقبرتم مضيعين اعصاركم في طلب الدنيا عما هو اهم لكم وهو السعى لاخركم فيكون زيارة القبور عبارة عن الموت (كلا) ردع وتوبيخ على ان العاقل ينبغي له ان لا يكون جبيع هموم ومعظم سعيه للدنيا فان عاقبة ذلك وبال وحسرة (سوف تعلمون) خطأ رأيكم اذا عايتكم ما وراءكم وهو انذار لضافوا ويتبهاوا من غفلتهم (ثم كلا سوف تعلمون) تكرر لئلا كيد وفي ثم دلالة على ان الثاني ابلغ من الاول او الاول عند الموت او في القبر والثاني عند الفشور (كلا لو تعلمون علم اليقين) اي لو تعلمون ما بين ايديكم علم الامر اليقين اي علمكم ما تنسئقنونه لشغلكم ذلك عن غيره او افعلتم ما لا يوصف ولا يكتنه فحذف الجواب للتفخيم

الجامع وعلم اليقين ادراك الامر على ما هو عليه وعين اليقين مشاهدته كما هو وحق اليقين الفناء في الحق والبقاء به علما وشهودا وحالا لا علما فقط واتفقوا على ان جواب لو محذوف اي لو تعلمون ما بين ايديكم من الامر كعلمكم ما ستيقنونه لشغلكم ذلك عن غيره لا التفاخر بكثرة العدد والاموال والاولاد لكنكم لا تعلمون ذلك فلذلك غفلتم عن الاستعداد والتهيؤ له بالطاعة فحذف الجواب للتخفيف فان الوهم حينئذ يذهب كل مذهب فيكون التهوريل اعظم كأنه قيل او علمتم علم اليقين لعلتم ما لا يوصف ولا يكتنه ولكنكم ضلال وجهلة **قوله** لانه محقق الوقوع **قوله** فان قوله لترون الجحيم لو كان جوابا له لوجب ان لا يحصل لهم رؤية الجحيم وذلك باطل وذلك لان جواب لو اذا كان مثبتا يكون معنى الكلام انتقام انتقام الاول بناء على ما اشهر من ان لو تضيد امتناع الثاني لامتناع الاول وقوله تعالى لترون الجحيم مثبت فلو جعل جواب لو لكان المعنى انكم لا ترونها لكونكم جهالا وهو غير صحيح وما يدل على ان قوله تعالى لترون الجحيم لا يصح ان يكون جواب لو ان قوله تعالى ثم لتسألن يومئذ عن النعيم عطف على قوله لترون وهو اخبار عن امر كائن لا محالة ولا يخفى ان عطف ما هو كائن لا محالة على ما لا يقع ولا يوجد فيقع في النظم ولما لم يجر كونه جواب لو تعين كونه جواب قسم محذوف او عطف بذلك بعد توصيفهم بالجهل بما بين ايديهم من الامر فاللام في لترون لام جواب القسم والقسم لتأكيد الوعيد المدلول عليه بقوله سوف تعلمون ايهم الوعيد او لام فصله بقوله والله لترون الجحيم لما في ايضاح الشئ بعد ايهامه من التخفيف والتعظيم **قوله** تكرير لتأكيد اي لتأكيد الوعيد بعد تكريره بالقسم ونون التوكيد لدلالة على ان تلك الرؤية واقعة لا محالة شاؤا او ابوا ويجوز ان لا يكون تكريرا للاول بل تكون كل واحدة منهما لتأسيس رؤية غير الاخرى بان يراد بالاول رؤيتها من مكان بعيد فان الغاوين يرونها وهم في الموقف كما قال تعالى وترزت الجحيم لمن يرى قيل انهم يرونها من مسيرة خمسمائة عام والرؤية الثانية اذا وردوها وشاهدوا ما فيها من الاهوال التي كانت من بعيد كرويتها ببعض خواصها واحوالها مثل لهبها ودخانها ولما كانت الثانية اجلى واكشف من الاولى قيل ثم لترونها عين اليقين وهو الادراك بمشاهدة الشئ كما هو وجاز ان تكون مغايرة للرؤية بان يكون المراد بالاولى رؤية القلب وهي المعرفة والثانية الابصار وهذه المعرفة لا تحصل لمن اياه التكاثر عن النظر في امر دينه واحوال معاده الا عند الموت وفي القبر وعند البعث قبل ان يبصروها وبشاهدوها **قوله** اي الرؤية التي هي نفس اليقين **قوله** اشارة الى ان انتصاب عين اليقين على انه صفة مصدر لترونها اي لترونها رؤية هي عين اليقين وصفة الرؤية التي هي سبب اليقين بكونها نفس اليقين مبالغة **قوله** الذي اهاكم **قوله** اشارة الى ان تعريف النعيم للمهدي لا للاستغراق وخص الخطاب بكل من اياه دينه من الكفار والفاسق وخص النعيم بما يشغل صاحبه عن اداء شكره وطاعته بشهادة القرينة فان ما سبق من الخطاب كله لمن اياه دينه عن دينه وذلك يدل على كون هذا الخطاب ايضا مخصوصا به وذلك يقتضي ان يكون النعيم الذي يسأل عنه هل ادى شكره بان تقوى به على طاعة المنعم او كفر به بان قصر همه على ان يأكل الطيب ويلبس اللين ويقطع اوقاته باللهو والطرب ولا يلتفت الى تحلية النفس بالفضائل العلية والعملية فيكون مخصوصا بالنعيم الذي ضيع شكره وانتفع به كالتنفع بالانعام بشهادة النصوص الدالة على ارادة الخصوص منها ما روى ان ابا بكر رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية يا رسول الله ارايت اكلها كلتها معك في بيت ابي الهيثم الانصاري من خبر شعير ولحم ضأن وجسر قد اذيب في ماء عذب اكون من النعيم الذي يسأل عنه فقال عليه الصلاة والسلام انما ذلك للكفار ثم قرأ وهل نجازي الا الكفور وقال الحسن لا يسأل عن النعيم الا اهل النار فان الحكمة الالهية تقتضي ان يسأل كل من اياه دينه عن دينه عن شكر ما كان فيه من الخير والنعمة ثم يعذب على ترك الشكر ليظهر له ان الذي ظنه سببا لسعادته هو الذي كان من اعظم اسباب الشقاوة له في الآخرة ووجه الاستدلال على التخصيص بنحو قوله تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق انه لا يليق بكرم الله تعالى ان ينعم على عبده الشاكر ثم يسأله اذ لا وجه لسؤال التوبيخ من حيث ان العبد اطاع ربه فيما انعم عليه ولا لسؤال الامتنان لان من ادخل احدا بينه وأطعمه وسقاه لا يمن عليه بذلك فكيف يليق بكرمه تعالى ان يطعم عبده الشاكر ويسقيه ثم يمن عليه ويسأله عن شكر نعمته **قوله** وقبل يعمان **قوله** اي بم كل واحد من الخطاب والنعيم فيسأل كل واحد عن كل ما انعم الله تعالى به عليه انه هل شكر او كفر لقوله عليه الصلاة والسلام اول ما يسأل العبد يوم القيامة عن النعيم ان يقال له ألم نصبح لك جسمك ونزوك من الماء البارد وقوله عليه الصلاة والسلام

ولا يجوز ان يكون قوله (لترون الجحيم) جوابا له لانه محقق الوقوع بل هو جواب قسم محذوف اكذب الوعيد واوضح به ما قدرهم منه بعد ايهامه تفخيضا (ثم لترونها) تكرير لتأكيد كيد او الاولى اذا رأتهم من مكان بعيد والثانية اذا وردوها والمراد بالاولى المعرفة وبالثانية الابصار (عين اليقين) اي الرؤية التي هي نفس اليقين فان علم المشاهدة اعلى مراتب اليقين (ثم لتسألن يومئذ عن النعيم) الذي اهاكم والخطاب مخصوص بكل من اياه دينه عن دينه والنعيم مخصوص بما يشغله للقرينة والنصوص الكثيرة كقوله قل من حرم زينة الله كلوا من الطيبات وقبل يعمان اذ كل يسأل عن شكره وقبل الآية مخصوصة بالكفار عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأها كم الشكر لم يحاسبه الله بالنعيم الذي انعم عليه في دار الدنيا واعطى من الاجر كما نما قرأ الف آية

لا تزال قدما العبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن عمره فيم اخاه وعن شبابه فيم ابلاء وعن ماله من اين اكتسبه
وفيم انفق وعن علمه ماذا عمل به وكل ما وصل منه تعالى الى العبد من النعم داخل فيما ذكره عليه الصلاة والسلام
وروى انه عليه الصلاة والسلام خرج ذات ليلة الى المسجد في ساعة لا يخرج فيها ولا يلقا فيها احد فلم يلبث
ان جاء ابو بكر رضى الله عنه فقال عليه الصلاة والسلام ما اخرجك يا ابا بكر قال الجوع قال والله ما اخرجني
الا الذي اخرجك ثم دخل عمر رضى الله عنه فانطلقوا الى منزل ابي الهيثم الانصاري رضى الله تعالى عنه فذكر
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فلم يجيب احد فأنصرف عليه السلام فخرجت امرأته
تصيح كنا نسمع صوتك يا رسول الله لكن اردنا ان تزيد من سلامك فنال به خيرا ثم قالت يا باني انت واتي ان
ابا الهيثم خرج يستقي لنا الماء ثم عمدت الى صاع من شعير فطحنته وخبرته ورجع ابو الهيثم بقربة من ماء فوضعها
ثم جاء يلتزم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويغديه بأبيه وائمة ثم انطلق بهم الى حديقة فبسط لهم بساطا ثم انطلق
الى نخلة فجاء بنو فقال عليه الصلاة والسلام أفلا نقيت لنا من رطب فقال يا رسول الله اني اردت ان تجزوا من
رطبه وبسره فأكلوا وشربوا من ذلك الماء فقال عليه الصلاة والسلام هذا الذي نفسى بيده انه من النعيم الذي
تسألون عنه يوم القيامة اكل شئ ورطب طيب وماء بارد وقال الامام واعلم ان الاولى ان يقال السؤال يوم المؤمن
والكافر ولكن سؤال الكافر سؤال توبيخ لانه ترك الشكر وسؤال المؤمن سؤال تشريف لانه شكر واطاع
واختلفوا في ان السؤال عن النعيم اين يكون والخيار انه يكون في موقف الحساب فان قيل كيف يستقيم
ان يكون في موقف الحساب وقد اخبر الله تعالى ان هذا السؤال متأخر عن مشاهدة جهنم حيث قال ثم لتسألن
وظاهر ان موقف الحساب متقدم على مشاهدة جهنم حيث قلنا كلمة ثم فيه ليست لتراخي زمان السؤال عن
سؤال مشاهدة الجحيم بل هي للتقريب في الاخبار كأنه قيل ثم اخبركم انكم لتسألن يوم القيامة ونظيره ما قوله تعالى
فك رقية او اعلم في يوم ذي مسغبة الى قوله ثم كان من الذين آمنوا وقيل ان السؤال عن النعيم يكون اذا دخلوا
النار فانهم حينئذ يسألون عن النعيم توبخا لهم ليضطروا الى الاعتراف بالتقصير في شكره فيقال لهم انما حل بكم
هذا العذاب لانكم اشتغلت في الدنيا بالنعم عن العمل الذي ينجيكم من النار ولو صرفتم عمركم الى طاعة ربكم
لكنتم اليوم من اهل النجاة والغايزين بالدرجات فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم فبئس في عذاب
الهمون والله اعلم

﴿ سورة العصر مكية وآياتها ثلاث ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والعصر) اقم بصلاة العصر لفضلها

﴿ سورة العصر مكية ﴾ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله اقم بصلاة العصر لفضلها ﴾ اطلق العصر واراد ما يقع فيه من الصلاة وهو كثير فانه يقال
اذن العصر اي لصلاة العصر وصليت العصر اي صلاته ودليل فضلها على غيرها قوله عليه الصلاة والسلام
الوسطى صلاة العصر فكبت انها افضل الصلاة لان تخصيص الصلاة الوسطى بعد قوله تعالى حافظوا على الصلوات
يدل على فضلها لانه المقصود من التخصيص بعد التعميم وقوله عليه الصلاة والسلام من فاتته صلاة العصر فكأنما
وتراهله وماله اي فهو كمن صار موتوا بان قتل اهله واصيب ماله فلم يدرك بدم قتيله وضمان ماله قال الجوهرى الموتور
الذي قتل له قتل فلم يدرك بدمه قال الخطابي وتراى نقص وسلب فيق وترا فردا بلاهله وماله والمراد فليكن حذره
من فواتها كحذره من ذهاب اهله وماله وروى بنصب الامل ورفع من نصبه جعله مفعولا ثانيا لوتر واضمر فيه
مفعول مالم يسم فاعله ماأد الى الذي فاتته الصلاة ومن رفعه لم يضره واقام الامل مقام مالم يسم فاعله لانهم المصابون
المأخوذون فمن ردت النقص الى الرجل نصيبا ومن ردت الى الامل والمال رفعها وروى ان امرأة كانت تصيح
في سكك المدينة وتقول دلوني على النبي صلى الله عليه وسلم فراها رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألها ماذا
حدث فقالت يا رسول الله ان زوجي غاب عني فزيت فولدت ولدا من الزنى فألقيت الولد في دن من خل حتى
مات ثم بعنا ذلك الخل فهل لي من توبة فقال عليه الصلاة والسلام اما الزنى فعليك الرجم بسببه واما القتل
فجزاؤه جهنم واما بيع الخل فقد ارتكبت به كبيرة لكن ظننت انك تركت صلاة العصر وفيه تفخيم ببلغ لشأن
هذه الصلاة وما يدل على فضلها ان اسواق العرب انما تقوم وقت العصر لكونه وقت ارتفاع الحرارة بسبب
انبساط ظل الحيطان على الارض فلما كان ذلك وقت تجارتهم والاشتغال بتحصيل اسباب معاشهم كان أداء

صلاة العصر اشق عليهم وقد ثبت ان افضل الاعمال اشقها وفي الحديث * من حلف بعد العصر كاذبا لا يكلمه الله ولا ينظر اليه ولا يزكبه **قوله** او بعصر النبوة وهو من زمان بعثته عليه الصلاة والسلام الى ان فرض الله في آخر الزمان ومن ذهب الى هذا القول اخبر عليه بقوله عليه الصلاة والسلام انما مثلكم ومثل من كان قبلكم من الامم مثل رجل استأجر اجيرا فقال من يعمل من العجر الى الظهر بقيراط فعملت اليهود ثم قال من يعمل من الظهر الى العصر بقيراط فعملت النصارى ثم قال من يعمل من المغرب بقيراطين فعملتم انتم فقضيت اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر عملا واقل اجرا فقال وهل نقصت من اجركم شيئا قالوا لا فقال هذا فضلي اوتيته من اشاء فكنتم اقل عملا واكثر اجرا فهذا الخبر كله دل على ان العصر هو الزمان المختص به عليه الصلاة والسلام وبآتمه فلا جرم اقسم الله تعالى به اذنا بشرفه فاذا كان الزمان الذي هو كالظرف له والجريان شرعه ودينه بهذه المثابة من الشرف فقس عليه شرف نفس المظروف **قوله** او بالدهر اطلاق لفظ العصر على مطلق الزمان وهو الدهر كثير شائع ويجوز ان يقسم به لشرفه من حيث اشتماله على انواع العجائب بحسب اختلاف فصوله وتعاقب ليله ونهاره واختصاص كل واحد منها بحكم يختص به مما يتعلق به انتظام احوال المخلوقات ومن جملة ما فيه من العجائب ان بقية عمر المرء لا قيمة له فانه لو ضيع ألف سنة ثم تاب وانا ب اليه ثم توفي في اللحظة الاخيرة من العمر بقي في الجنة ابد الاباد فالدهر بحسب اشتماله على تلك اللحظة بالنسبة الى كل احد من اشرف الاشياء واجل النعم فجاز ان يقسم به لشرفه * نقلت كد يمش شقيق بلخي يرى آمد وكفت يسار معصيتها كردد اكنون آدم كد توبه كنم شقيق كفت كد دير آدمي دير آدمي وير كفت زود آدم زود آدم شقيق كفت چكونه وير كفت هر كد يمش از مر كد آيد زود آدمه ياشد شقيق كفت زود آدمي ونيك كفتي فقد ثبت بهذه الرواية ايضا ان اللحظة الباقية من عمر المرء اجل النعم لمن تاب فيها **قوله** والتعريض بنى ما يضاف اليه من الخسران **قوله** اي وللتعريض بنى ما ينسبون اليه من الآفات مثل قولهم وما يملكنا الا الدهر ووجه التعريض بالنفي المذكور ان الاقسام بالشئ اعظام له وما يضاف اليه الخسران ويكون من شأنه ذلك لا يعظم مادته لانه لو نسب اليه شئ الحوادث كما تزعم الدهرية لكان شريكه تعالى ومغوضا عنده فلا يقسم به والخسران والخسران بمعنى واحد كالكفر والكفران ومعناهما نقصان وذهاب رأس مال الانسان وهو نفسه وعمره فهو في جميع سعيه وصرفه عمره في اشغاله مهلك نفسه ومضيع عمره الا المؤمن العامل بطاعة ربه فانه غير مضيع نفسه التي هي رأس ماله بل اكتسب به سعادة الابد ورجح في تجارتها حيث ظفر بالشرف الباقي بمقابلة الخسيس القاني **قوله** والتعريض للجنس **قوله** بشهادة الاستثناء فانه قد تقررت ان صحة الاستثناء من جملة دلائل العموم والاستغراق **قوله** والتكبير للتعظيم **قوله** اي لى خسر عظيم لا يعلم كنهه الا الله عز وجل وعظم الذنب اما لعظم من في حقه الذنب اولانه في مقابلة النعم العظيمة وكل واحد من الوجهين حاصل في ذنب العبد ومعصية ربه فلا جرم كان ذلك الذنب في غاية العظم **قوله** وهذا من عطف الخاص على العام **قوله** اي عطف التواصي بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر على العمل الصالح مع ان العمل الصالح كما يتناول ما يتعلق بتكميل نفسه يتناول ايضا ما يتعلق بتكميل غيره من قبيل عطف الخاص على العام للمبالغة في بيان فضله وشرفه من حيث ان عطفه عليه يؤذن بكونه امرا مغايرا له غير مندرج تحته كما عطف جبريل على الملائكة عليهم السلام لذلك **قوله** ولعله سبحانه الخ جواب عما يقال ما الحكمة في انه تعالى ذكر الحكم في جانب الخسر ولم يذكر السبب وذكر في جانب الرجح السبب وهو الامور الاربعة الايمان والعمل الصالح والتواصي بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر والحكم وهو الرجح * واجاب عنه بان المقصود من ازال القرمان بيان اسباب سعادة الانسان وما يؤدبه الى مرضاة الرحمن فاقصر على بيان المقصود وساق بيانه على وجه علم منه اسباب الخسران حيث مجمل على ان من لم يباشر هذه الامور الاربعة فهو في خسران وايضا تعداد مثالب القاصرين ليس من دأب الكريم فلذلك لم يفصل اسباب الخسران * تمت سورة العصر والمحمد لله رب العالمين

سورة الهمة مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى ويل هي كلمة تهديد ووعيد وقيل هو اسم واد في جهنم والمز العيب واصله الاشارة بالعين وغيرها

او بعصر النبوة او بالدهر لاشتماله على الاماجيب والتعريض بنى ما يضاف اليه من الخسران (ان الانسان لى خسر) ان الانسان لى خسران في مساعيهم وصرف اعمالهم في مطالبتهم والتعريف للجنس والتكبير للتعظيم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم اشتروا الآخرة بالدنيا ففازوا بالحياة الابدية والسعادة السرمدية (وتواصوا بالحق) بالثابت الذي لا يصح انكاره من اعتقاد او عمل (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي او على الحق او ما يلو الله به عباده وهذا من عطف الخاص على العام للمبالغة الا ان يخص العمل بما يكون مقصورا على كماله ولعله سبحانه انما ذكر سبب الرجح دون الخسران اكتفاء ببيان المقصود واشعارا بان ماعدا ماعدا يؤدى الى خسر ونقص حظ او تكثر ما فان الاهام في جانب الخسر كرم * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العصر غفر الله له وكان ممن تواصى بالحق وتواصى بالصبر

سورة الهمة مكية وآياتها

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل لكل همزة لمزة)

يقال لزلزل بضم العين وكسرها من المضارع وقرئ بهم ا قوله تعالى ومنهم من نزل في الصدقات ورجل لما زولمة
اي عيب والهزة مثل الزلزال والهز من العياب والهز مثل الهز الطعن يقال هزمه بالرح طعنه في صدره
ولهز القصب اقم اذا ضربها برأسه عند الرضاع والهزم كالهزم الكسر يقال هزم السقاء اذا يبس وتكسر
وهزمت الجيش هزما وهزيمة فانهزموا كذا في الصحاح والفسرين الفاظ في تفسير الفظين قال ابن عباس رضى
الله عنهما الهزة المغتاب والزل العياب وقيل الهز الطعن باليد والزل باللسان وقيل الهز بالمواجهة والزل
بظهر الغيب وقيل الهز ما يكون جهرا والزل ما يكون سريا بالحاجب والعين وقيل لابن عباس رضى الله عنهما
من الهزة والزل الذين يهددهم الله تعالى بالويل فقال هم المشاؤون بالغيبة والنخبة المقرقون بين الاحبة
الناعتون للناس بالغيب وجب هذه الوجوه متقاربة راجعة الى اصل واحد وهو الطعن واظهار العيب فاذا كره
المصنف خلاصة هذه الوجوه قوله تعالى لزلزل من هزمة و التاء فيهما للبالغة في الوصف كالتي في علامة وراوية
ولذلك يقال رجل هزمة لزل كما يقال امرأة هزمة لزل وقد اطرده ان بناء فعلة بضم الفاء وقطع العين لمبالغة الفاعل
اي للكثرة المتعدي لما أخذ الاشتقاق وان اسكنت العين يكون لمبالغة المفعول يقال رجل لعنة بفتح العين لمن
كان يكثر لعن غيره ولعنة يسكون العين اذا كان ملعونا للناس يكثر لعنه ويقال ضحكة بالسكون اذا كان الناس
يضحكون منه بان يكون مسخرة لهم ففتح العين هو الذي يفعل بغيره وساكن العين هو الذي يفعل به غيره **قوله**
بدل من تل **قوله** اي ويل الذي جمع او منصوب باضممار اعني او مرفوع بتقدير هو الذي جمع وعلى التقدير هو وصف
معنوى لكل من وصفه الله تعالى بهذا الوصف لانه يجري مجرى السبب للهزم والزل من حيث انه اعجب بنفسه
لما جمع من المال وظن ان كثرة المال سبب لعز المرء وفضله فلذلك استقص غيره ولم يجعله وصفا نحو بالكل لانه نكرة
والنكرة وان تخصصت بالاضافة الى النكرة لا يصح توصيفها بالموصولات **قوله** وجعله عدة **قوله** وهو الذخيرة
العدة لحوادث الدهر كالمال والسلاح يقال اعدت النسي لكذا وعدته له اذا جعلته عدة وذخيرة **قوله** او عدة
مرة بعد اخرى **قوله** على ان يكون عدد من العدد بمعنى الاحصاء لانه نقل الى بناء فعل لتكثير الفعل كما في جمع على
قرآنة التشديد فانه بدل على كثر الجمع وتكرره بأن جمع من ههنا وههنا في ازمة متعددة متطاولة وبؤيدكون عدده
بالتشديد مأخوذا من العدد بمعنى الاحصاء قرآنة من قرأ وعدده بالتخفيف باضافة لفظ العدد الى ضمير المال ونصبه
بالعطف على قوله مالا فاعني الذي جمع مالا وضبط عدده واحصاه على ان يكون جمع عدد المال عبارة عن ضبط
عدده وكتابة عن كثرته وقيل قوله وعدده بفك الادغام فعل اتصل به الضمير المنصوب بمعنى وعدده فيكون معطوفا
على جمع وعلى التقديرين تؤيد هذه القراءة كون عدده بالتشديد مأخوذا من العدد لامن العدة **قوله** تركه خالدا
في الدنيا **قوله** يعني ان قوله تعالى اخلده ليس بمعنى يخلده كما قيل انه من قبيل قولهم دخل فلان النار اذا اتى معصية
والمعنى سيدخلها وهلك فلان اذا حدث به سبب الهلاك من غير ان يقع هلاكه بل افظ اخلده هنا على اصل معناه
ويحسب بمحتمل ان يكون حاله من التوى في جمع وان يكون مستأنفا لبيان سبب اهتمامه بجمع المال وعدة كانه قبل
ما باله بجمع المال وبهتيم به ويترك سبب الاستعداد لما بعد الموت فقبل انه زعمه ان بقاء الحياة والسلامة من
الامراض والآفات بدور على مراعاة الاسباب الظاهرة والتثبت بها بحسب حقيقة ان المال سبب خلوده
في الدنيا وانه الذي تركه خالدا فيها زاعما انه كلما تأتته حادثة من حوادث الدنيا قابلها بما يدفعها فاحبه كما يحب
مسيه الذي هو الخلود في الدنيا فالحسبان على هذا حقيقة ثم اشار الى جواز ان يكون قوله تعالى يحسب ان ماله
اخلده من قبيل الاستعارة التخييلية بان لا يكون الكلام فحين يحسب حقيقة ان المال محدد بل يكون فيمن يكون
حاله شبيهة بحال من يحسب كونه محمدا فقال او حب المال اغفله الخ وتلك الحالة الشبيهة اما الغفلة عن الموت وعما
بعده من قوارع الآخرة او طول الامل المسميان عن حب المال والاشتغال بجمعه وضبط عدده فان كل واحدة من
تبتك الحالين شبيهة بحال من يحسب ان المال محله فيعمل عمل من لا يظن الموت **قوله** وفيه تعريض **قوله** اي وفي
قوله تعالى يحسب ان ماله اخلده وترتيب الوعيد بالويل والهلاك عليه تعريض بان الخلد في النعيم المقيم هو السعي
للاخرة لانه قد تقررت انه ليس للانسان الا ماسعي واذا كان حب الدنيا والاهتمام بها مؤديا الى الويل والهلاك فعين
ان الخلد في الحياة الابدية والنعيم المقيم هو السعي للاخرة **قوله** التي من شأنها ان تحطم كل ما بطرح فيها **قوله** اي
تكسره وتأكله ويقال لرجل الاكول انه لحطمة وفي الحديث شر الرعاء الحطمة وهو الذي من عادته من ان يضرب

الهزم الكسر كالهزم والزل الطعن كالهزم
فشاما في الكسر من اعراض الناس والطعن
فيهم وبناء فعلة يدل على الاعتداد فلا يقال
ضحكة ولعنة الا للكثرة المتعدي وقرئ هزمة
ولز بالسكون على بناء المفعول وهو المسخرة
الذي يأتي بالاضاحيك فيضحك منه وبشتم
ونزولها في الاخفس ابن شريف فانه كان
مفتابا اوفى الوليد بن المغيرة واغتصابه
رسول الله صلى الله عليه وسلم (الذي جمع
مالا) بدل من كل او ذم منصوب او مرفوع
وقرأ ابن عامر وحزة والكسائي بالتشديد
للتكثير (وعده) وجعله عدة لتنازل
او عدة مرة بعد اخرى وبؤيدكون قرئ
وعده على فك الادغام (يحسب ان ماله
اخلده) تركه خالدا في الدنيا فاحبه كما
يحب الخلود او حب المال اغفله عن الموت
او طول امله حتى حسب انه محمدا فعمل
عمل من لا يظن الموت وفيه تعريض بان الخلد
هو السعي للاخرة (كلا) ردع له على
حسبانه (ليزيدن) اي ابطرحن
(في الحطمة) في النار التي من شأنها ان تحطم
كل ما بطرح فيها (وما ادراك ما الحطمة)
ما النار التي لها هذه الخاصية

ويكسر وقد مر أن صيغة صلة بفتح العين لمبالغة الفاعل جوزى الهزة المزة بأن يلقى في الحطمة جزاء وثاقفكما
 أن من شأن المطروح وعادته الطعن في الاعراض فكذا من شأن المطروح فيه أن يحطم ويكسر كل ما يطرح فيه
قوله وما أوقده لا يمكن غيره أن يطفئه **قوله** يعني أن إضافة النار إليه تعالى لتفخيها والدلالة على أنها تنقد أبدا
 وليست كسائر النار تنقد تارة ونحمد أخرى **قوله** من أوصدت الباب **قوله** قد مر في سورة البلد أن أصدتها
 وأوصدت الغنان بمعنى أطفئتها وأغلقتها وأن الأول أفعّل من مهموز القام مثل آمن والثاني أفعّل من معتل القاء مثل أوعد ووعد
 وكونها مطبقة عليهم كونها بحيث لا فرجة فيها حتى يخلص اليهم منها روح ويخفف عنهم كرب **قوله** نحن **قوله** نحن
 أي تشناق والأجبال جمع جبل وموصدة أي مطبقة مغلقة **قوله** أي موثقين في أعمدة **قوله** يعني أن
 قوله تعالى في عمد في محل النصب على أنه حال من الضمير الجور في عليهم أي أن الحطمة مطبقة عليهم حال كونهم
 موثقين في أعمدة والعهد بفتحين جمع كثرة لعمود البيت وكذا عهد بضمين قاته أيضا جمع عمود كرسول ورسول
 ويجوز أن يكون جمع عماد مثل كتاب وكتب وجمع القلة أعمدة والمقاطر جمع مقطرة وهي خشبة فيها خروق يدخل
 فيها أرجل المحبوسين يقال لها بالفارسية كنده وبالنزى طمرق **قوله** يقطر فيها اللصوص **قوله** أي
 يجعلون فيها قطارا كقطار الأبل تمت سورة الهزة والحمد لله رب العالمين

سورة القيل مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

اختلفوا في تاريخ عام القيل قيل كان قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بربعين سنة وقيل ثلاث وعشرين سنة
 وقيل ولد عليه الصلاة والسلام بعد يوم القيل بخمسين يوما والاكثرون على أن عام القيل هو العام الذي ولد فيه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** وهو عليه الصلاة والسلام وأن لم يشهد تلك الواقعة **قوله** جواب عما
 يقال ما وجه قوله تعالى المزمع أن الأصل في الرؤية أن تكون بصرية وأن يكون الاستفهام لتقرير فيكون المعنى قد
 رأيت وشاهدت مع أنه عليه الصلاة والسلام لم يشاهده وتقرير جوابه أن المراد بالرؤية ههنا رؤية القلب وهي العلم
 عبر عنه بالرؤية لكونه علما ضروريا مساويا في القوة والجلالة للشهادة والعيان وإنما قلنا أنه علم ضروري لأن طريق العلم
 بها الخبر المتواتر وهو يفيد علما ضروريا لا سيما وقد تأيدت تلك الأخبار الضرورية المتواترة بمشاهدة آثار تلك الواقعة
 روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه رأى من الحجارة التي أهلك الله بها أصحاب القيل عند هاتئ نحو قفير منها وهي
 مخططة بحجارة كالجزع الظفاري وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت رأيت قائد القيل وسائده اعميين مقعدين
 يستطعمان وكان عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم وأبو مسعود الثقفي يشاهدان من فوق الجبل عسكر
 أبرهة الأشرم حين رماهم الطير بالحجارة فهلكوا فقال عبد المطلب لصاحبه صار القوم بحيث لا يسمع لهم ركز فأنحطوا
 من الجبل فدخلوا المسكر وأذا هم موتى فجمعوا من الذهب والجواهر وحفر كل واحد منهما لنفسه حفرة وملاها
 من المال وكان ذلك سبب غناهما وهذا كله من آثار تلك الواقعة التي شاهدتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فحصل له
 بذلك علم ضروري بما يؤتى إلى العيان فكأنه تعالى قال الم تعلم يا محمد بالأخبار المتواترة المؤيدة بمشاهدة الآثار علما
 يوازي العيان في الإيقان **قوله** لأن المراد تكبر ما فيها من وجوه الدلالة الخ **قوله** يعني أن الأشياء لها ذوات
 وأما هيئات ولها كفيات باعتبارها تدل على مدلولاتها وكلمة ما تدل على الأولى وكيف على الثانية والمقصود
 في هذا المقام ليس نفس تكبر ما فعل بهم من الإهلاك لانه باعتبار نفسه لا يدل على كمال علمه تعالى وقدرته وعزة
 نبيه وشرف رسوله وإنما يدل عليه باعتبار ما فيه من وجوه الدلالة وكيفيات الإهلاك فلذلك اختير ما يدل على
 الكيفيات على ما يدل على نفس الذات **قوله** فأنها من الأرهاصات **قوله** بيان لوجه دلالتها على شرف نبيه
 عليه الصلاة والسلام والأرهاصات هي الخارقة للعادة الجارية على يدني قبل بعثته وقبل التحدي مأخوذ من الرهص
 بكسر الراء وهو الصف الأسفل من أبحار الحائط فانه يجوز عندنا تقدم خوارق العادة على زمان البعثة تأسيسا
 للنسبة وتقدمه عليها كإظهار الغمام وتكلم الحجر والمدر لنبينا صلى الله عليه وسلم قبل البعثة ودعوى النبوة ومن
 هذا القيل أهلاك من قصد تخريب الكعبة المعظمة حال كونها موضع الشرك وعبادة الأوثان أذيقه دلالة
 على بعثته من يعظم البيت ويظهره من الرجس والأوثان ويدعو الناس إلى عبادة الرحمن لأن تعظيم البيت ليس
 لكونه موضع الشرك والعصيان بل لكونه بناء خليل الرحمن بناء ثباتي إليه الناس أفواجا من كل فج عميق طائعين

(نار الله) تفسيرها (الموقدة) التي
 أوقدها الله وما أوقده لا يقدر غيره أن يطفئه
 (التي تطلع على الأقدرة) تملو أو ساط
 القلوب وتشتمل عليها وتخصبها بالذكر
 لأن الفؤاد الطف ما في البطن واشده تألما
 أولانه محل العقائد الزائفة ومذشأ الأعمال
 القبيحة (أنها عليهم موصدة) مطبقة من
 أوصدت الباب إذا أطفئته قال
 نحن إلى أجبال مكة نافتى

ومن دونها أبواب صنعاء موصدة
 وقرأ حفص وأبو عمرو وحزرة بالهزة
 (في عمد ممددة) أي موثقين في أعمدة
 ممدودة مثل المقاطر التي يقطر فيها اللصوص
 وقرأ أبو بكر وحزرة والنكسائي بضمين
 وقرأ عمد بسكون الميم مع ضم العين
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
 الهزة أعطاه الله عشر حسنات بعدد من
 استقرأ بمحمد وأصحابه

سورة القيل مكية وهي خمس آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم توكيف فعل ربك بأصحاب القيل)
 الخطاب لرسول وهو وإن لم يشهد تلك
 الواقعة لكن شاهد آثارها وسمع بالتواتر
 أخبارها فكأنه رآها ولذا قال كيف
 ولم يقل ما لأن المراد تكبر ما فيها من وجوه
 الدلالة على كمال علم الله وقدرته وعزة نبيه
 وشرف رسوله صلى الله عليه وسلم فأنها
 من الأرهاصات أذروى أنها وقعت في السنة
 التي ولد فيها الرسول عليه الصلاة والسلام

وعاكفين وراكمين وساجدين ومكبرين ومهللين مختصين له الدين وقد جعله الله تعالى في علمه الازلي مولد سيد المرسلين ومسكنه الى ان هاجر منه بامر رب العالمين ومهبط ماوحى اليه وقبله آتته الى يوم القيامة فكان لذلك عتيقا عن استعلاء الظلمة عليه وتخريبهم اياه فكان اهللك اصحاب القيل من جلة الارهاصات الدالة على شرفه ونوته عليه الصلاة والسلام فان ابرهة لو سلط على مكه وسبي اهلها وقتلهم وخرّب ما فيها من البيت لاختل ما قدره الله تعالى من الامور المتعلقة بها والشرم الشق يقال شرمه اي شقه وسمى ابرهة بن الصباح اشرم لانه كان مشفوق الانف والثقة وسببه ان اياه ضربه بحربة فهشم انفه وجبينه او سببه ان ارباطا ضربه بالسيف فشرم انفه وشفته فجاء غلام ابرهة من خلفه قتلته واصحمة اسم النجاشي ملك الحبشة وكان اصحمة قد لبث فيها زمانا ثم نازع رجل من الحبشة الى ارض اليمن فغلب عليها واستقر امره فيها زمانا ثم نازعه رجل من الحبشة يقال له ابرهة بن الصباح فغرت الحبشة فرقتين فكانت فرقة مع ارباط وفرقة مع ابرهة فكان الامر على ذلك الى ان قتل ابرهة ارباطا واجتمعت الحبشة من اعوان ارباط لابرة وغلب على اليمن كلها واقرء النجاشي على علمه ثم ان ابرهة رأى الناس يتجهزون اوان الموسم الى مكة لحج البيت الحرام فبنى كنيسة بصنعاء لم يبن لمثلها وسماها القليس واراد ان يصرف اليها حج العرب ووجوههم فسمع به رجل من كنانة فخرج اليها فدخلها ليل القعدة فيها الى ان قضى حاجته وطلع بالنجاسة قبلتها فبلغ ذلك ابرهة فقال من اجترأ على هذا قيل لعل ذلك فعل رجل من اهل مكة سمع بالذي قلت في حق البيت الذي يعظمونه فخلف ابرهة عند ذلك ليهدم من الكعبة وقيل اجئت اي اشعلت رقعة من العرب ناراً فحملتها الريح فأحرقتها فخلف ليهدم من الكعبة فخرج بالحبشة ومعه فيل اسمه محجود وكان قويا عظيما وثمالية اخر وقيل اثنا عشر وقيل الف فلما بلغ المغس وهو موضع بقرب مكة بينه وبين مكة ميل خرج اليه عبد المطلب وعرض عليه ثلث اموال تهامة ليرجع فأبى وعبأ اي هبأ جيشه وقدم القيل فكانوا كلما وجهوه الى الحرم بك ولم يبرحوا واذا وجهوه الى اليمن والى سائر الجهات هروا اي اسرع في المشي ثم ان ابرهة كان قد اخذ لعبد المطلب مائتي بعير فخرج اليه في حق تلك المائتين من العير فغظم في عين ابرهة وكان رجلا جسيما وسيما وقيل له هذا سيد قريش وصاحب غير مكة فلما ذكر حاجته قال له ابرهة سقطت من عيني جثت لا هدم البيت الذي هو دينك ودين آباءك فأنالك عند ذود اخذ منك قال انارب الابل والبيت رب ينعمة وامر قريشا ان يفرقوا في الجبال والشعاب تخوفا عليهم من مضرة الجليش ففعلوا ثم خرج من عنده واتى البيت واخذ بحلقته وجعل يقول

• يارب لا ارجو لهم سواكا • يارب فامنع عنهم حاك •
• ان عدو البيت قد عاداك • فامنعهم وان يخرّبوا قراكا •

فالتفت وهو يدعو واذا بطير من نحو اليمن فقال والله انها لطير غريبة ما هي بصيرية ولا ببحيرية ولا نهامية وكان مع كل طير حجر في منقاره وحجران في رجليه اكبر من العدسة واصغر من الحصاة فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه فهلكوا في كل طريق وسهل ودوى ابرهة اي اصابه داء ومرض فسقطت انا له وما مات حتى انصدع صدره من قلبه اي انشق صدره وخرج قلبه منه وانفلت وزبره ابو مكتوم وطائر يحلق خلقه فوقه حتى بلغ النجاشي قصص عليه القصة فلما اتتها وقع عليه الحجر فخر ميتا بين يديه ارى الله تعالى النجاشي كيف كان هلاك قومه عيانا كما سمع اخبارا **قوله** وقرى الم تر اي يسكون الرأ جذا في اظهار اثر الجازم فان سقوط الالف يكتفى في ظهور اثره واسكان الرأ بعد سقوط الالف جذا في اظهار اثر الجازم وهذا الجذا انما يليق بالشعر وكلام من احوجته الضرورة الى العدول عن العبارة العصبية ولا يليق بفصاحة القرءان وكيف منصوب بقوله فعل لا بقوله تر لأن كيف فيه معنى الاستفهام وله صدر الكلام فلا يعمل فيه ما قبله والكيد ارادة المضرة بالغير على سبيل الخفية فانهم كادوا للبيت او لا يبنوا القليس وارادة صرف وجوه الحاج اليه فضلل كيدهم بايقاع الحريق فيه وكادوه تانيا بارادة هدمه فضله بارسال الطير عليهم فان قيل انما سماه كيدا وهو كان لا يخفى ما اراده من المضرة بالبيت بل كان يصرح بانه انما يريد هدم البيت وتخريبه فالجواب انه وان كان يظهر ان مقصوده هدم البيت واضراره انتقاما ممن قعد في كنيسته الا ان الذي كان يضره في قلبه هو الحسد للعرب فان اصل مقصوده من هدم البيت ان يصرف عنهم الشرف الحاصل لهم بسبب الكعبة الى نفسه والى كنيسته

وقصتها ان ابرهة بن الصباح الاشرم ملك اليمن من قبل اصحمة النجاشي بنى بعة بصنعاء وسماها القليس واراد ان يصرف اليها الحاج فخرج رجل من كنانة قعد فيها ليلاً فأغضبه ذلك فخلف ليهدم من الكعبة فخرج بجيشه ومعه فيل قوى اسمه محجود وفيلة اخرى فلما نهبا للدخول وعبأ جيشه قدم القيل وكان كلما وجهوه الى الحرم بك ولم يبرحوا واذا وجهوه الى اليمن او الى جهة اخرى هروا فأرسل الله طيرا كل طير في منقاره حجر وفي رجليه حجران اكبر من العدسة واصغر من الحصاة فرمتهم فوقع الحجر على رأس الرجل فيخرج من دبره فهلكوا جميعا وقرى الم تر جذا في اظهار اثر الجازم وكيف نصب بفعل لا بتر لما فيه من معنى الاستفهام (الم يعمل كيدهم) في تعطيل الكعبة وتخريبها (في تضليل) في تضيع وابطال بان دمرهم وعظم شأنها

وبلدته فكان هدمه كيدا في حق العرب **قوله تعالى وارسل** عطف على قوله **الارسل** لان الاستفهام فيه
 لتقرير فكان المعنى قد جعل ذلك وارسل وابايل صفة لطير اى جماعات متفرقة لانها كانت افواجا فوجا بعد فوج
 يتبع بعضها بعضا قبل ابابيل جمع لا واحده يقال جاء ابالك ابابيل اى فرقا و تربهم صفة اخرى لطير او حال منها لانها
 قد تخصصت بالصفة والطير اسم جنس اطلق ههنا على آحاد الجنس وجماعته فنقرأ تربهم بالناء نظرا الى كونه
 بمعنى الجماعة ومن قرأ بالياء نظر الى انه اسم جمع مذكر وانما يؤنث لكونه في تأويل الجماعة او اعتبر كون الفعل
 مستندا الى ضميره تعالى اى تربهم الله **قوله معرب سنك كل** ذكر في بيان اخذ السجيل اربعة اوجه الاول
 انه كلمتان بالفارسية جعلتهما العرب كلمة واحدة وهما سيج وجيل فالسيج الحجر والجبل الطين اى تربهم بحجارة
 متخذة من هذين الجنتين والثاني انه من السجل وهو الدلو الكبير الذى فيه ماء يقال سجلت الماء سجلا فانسجل
 اى صببته بالدلو فانصب وقوله تعالى حجارة من سجيل اى حجارة كائنة مما صبه الله تعالى من خزائن قهره والثالث
 انه من الاسجال اى الارسال يقال اسجلت البهيمة معاتها اذا ارسلتها معها وهذا جل سجيل اى مطلق مرسل
 والمعنى ان تلك الحجارة مما ارسله الله تعالى عليهم والعذاب يوصف بالارسال كافي قوله تعالى وارسل عليهم طيرا
 ابابيل وقوله تعالى وارسلنا عليهم الطوفان والرابع انه مأخوذ من السجل الذى هو الكتاب اخذته لفظه سجيل
 وجعل علما للدون الذى كتب فيه اعمالهم فكانه قيل بحجارة كانت من جلة العذاب المكتوب في الكتاب
 المسمى سجيل **قوله كورق زرع** كما نقل عن القرأمة قال العصف بقل الزرع وكونه مأكولا عبارة عن ان
 يقع فيه اكل فيغنيه ويخرجه عن ان ينفع به شبه به اصحاب القيل من حيث انهم قنوا وضاعوا ار من حيث ان
 الحجارة التى ارسلت عليهم خرقتهم واحدثت فيهم منافذ وشقوقا كالزرع الذى اكله الدود او عبارة عن ان يؤكل
 حبه ويبقى منه فالمي جعلهم كمصف ما كول الحب كما تقول زيد حسن بمعنى حسن وجهه اجري الحسن على زيد
 مع انه حال وجهه **قوله كورق زرع** اى ويحوزان يراد بالعصف الثبن من حيث انه تعصف به الريح عند التذرية
 وتفرقه عن الحب من قولهم الحرب تعصف بالقوم اى تذهب بالقوم وتهلكهم وناقذ عصف اى سريعة السير
 تعصف براكبها فتضى به ويكون المراد بالثبن الماء كقول حنظل الثبن الذى اكله الدواب ثم ائته روثا فيليس وتفرقت
 اجزاؤه وشبهه القوم في تقطع اوصالهم وتفرق اجزائهم وفيه مبالغة حسنة وهو انه لم يكتف بحطهم اهون شئ
 في الزرع وهو الثبن الذى لا يحدى حتى جعلهم رجيعا الا انه عبر عن الرجيع بالمأكول على طريق اطلاق
 المزوم وارادة اللزوم رعاية للادب واستهجانا لذكر الروث كما عبر بقوله تعالى كانا ياكلان الطعام مما يلزم اكل
 الطعام من النبوة والنقطة لذلك روى انه تعالى لما ردا الحبيشة عن مكة بهذه الكيفية عظمت قريش في عين الناس
 وقالوا هم اهل الله تعالى قاتل عنهم وكفاهم مؤونة دفع عدوهم فكان ذلك نعمة عظيمة من الله عليهم **تمت سورة**
 القيل والحمد لله على كل حال

سورة قريش مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قريش قبيلة وابوهم النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر وكل من كان من ولد النضر فهو قرشي
 دون ولد كنانة ومن فوقه وربما قالوا قرشي والقرش دابة تكون في البحر من اعظم دوابه لانقرش من الفث والسمين
 الا اكلته ويطلق القرش ايضا على الكسب وعلى الجمع يقال فلان يقرش لعياله اى يكسب فهو قارش وقرشهم اى
 جمعهم وتقرش القوم اى اجتمعوا واختلفوا في سبب تسمية القبيلة المذكورة قريشا قيل محوا بتصغير القرش
 الذى هو دابة عظيمة تكون في البحر روى ان معاوية سأل ابن عباس رضى الله عنه لم سميت قريش قريشا فقال
 سموا باسم دابة في البحر تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا يعلو عليها اى تشبههم بها من حيث اتصافهم بهذه الصفات
 قال الشاعر

- ✽ قريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشا
- ✽ تأكل الفث والسمين ولا تشترك فيه لذي الجناحين ريشا
- ✽ هكذا في البلاد حتى قريش
- ✽ يأكلون البلاد كلاكيشا

(وارسل عليهم طيرا ابابيل) جماعات جمع
 ابالة وهي الحزمة الكبيرة شبت بها الجماعة
 من الطير في تضامها وقيل لا واحد لها
 كعباديد وشماطيط (تربهم بحجارة) وقرى
 بالياء على تذكير الطير لانه اسم جمع او اسناده
 الى ضمير ربك (من سجيل) من طين متصبر
 معرب سنك كل وقيل من السجل وهو الدلو
 الكبير او الاسجال وهو الارسال او من
 السجل ومعناه من جلة العذاب المكتوب
 المدون (فجعلهم كمصف ما كول) كورق
 زرع وقع فيه الاكل وهو ان يأكله الدود
 او اكل حبه فبقى صفرا منه او كتبن اكله
 الدواب ورائته قال عليه الصلاة والسلام
 من قرأ سورة القيل عافاه الله ايام حياته
 من الخسف والمسخ
سورة قريش مكية وآبها اربع

• ولهم آخر الزمان نبي • بكثر القتل فيهم والنجوشا •

تصغير قريش لتعظيم كما في قول الحساب بن المنذر • انا جذيلها المحكك • وعذيقها المرجب • يصف نفسه بالخذافة في الامور بحيث يرجع اليه في معضلات الامور والجذيل تصغير جذل وهو اصل حطب عظيم ينصب في العاطن تحتك به الابل الجرباء والعذيق تصغير العذق بالفتح وهو الخلة ذات الحمل والرجيب ان تدغم الشجرة اذا كثرت جلها لتكسر اغصانها ورجماني لها جدار تعتمد عليه لضعفها وقيل سميت قريشا لانهم كانوا اكسايين يتجارقهم وضربهم في البلاد ولم يكونوا اهل زرع ولا ضرع فهو مأخوذ من القرش بمعنى الكسب تصغير قارش والقياس ان يقال قورش غير انه رخيم وصغر كقولهم حرب في تصغير حارث وقيل انه مأخوذ من القرش بمعنى الجمع فانهم كانوا متفرقين في غير الحرم فجمعهم قصي بن كلاب في الحرم حتى اتخذوه مسكناً لهم فسموا قريشا لذلك اي تجمعهم في الحرم وسمى قصي بجما شعر • ابوكم قصي كان يدعى بجما • به جمع الله القبائل من قهر • وقرأ ابن عامر ثلاث قريش بغير ياء قبل اللام الثانية والياقون لا يلاف ياء قبلها واجمع الكل على اثبات الياء في الثاني وهو ايلافهم واختلاف القرآ في سقوط الياء وثبوتها في الاصل مع اتفاق المصاحف على سقوطها فيه خطأ دليل على انهم انما يتبعون الاثر والرواية لا يجرّد الخط والرسم اما قراءة ابن عامر فيها وجهان الاول انه مصدر الف الثلاثي يقال ألقته الا فأنحو كنبته كتابا ويقال ألقته الشيء ألقا وألقا وقد جمع الشاعر بينهما في قوله • زعمت ان اخوتكم قريش • لهم الف وليس لكم الاف •

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(لا يلاف قريش) متعلق بقوله فليعبدوا
رب هذا البيت

والثاني انه مصدر آلف رباعيا نحو قائل قتالا فغنى الاف قريش الفة قريش رحلة الشتاء واما على قراءة الباقيين فهو مصدر آلف الرباعي ثم قيل الايلاف هو الالف بناء على ان اهل اللغة قالوا ألقته الشيء وآلقته ألقا وابلقا بمعنى واحد اي لزمته ودمت عليه فغنى الآية لاف قريش هاتين الرحلتين ولزومهم اياهما وشبانهم عليهما بحيث اذا فرغوا من احدهما اخذوا في الاخرى وبالعكس والظاهر على هذا المعنى ان تكون اللام في قوله تعالى لا يلاف متعلقة بما قبلها والتقدير فعل ربك باصحاب القيل ما فعل من فضليل كيدهم وتضييعه وارسال الطير الابليل عليهم وجعلهم كمصف ما كول لا يلاف قريش بالرحلتين وبقاتهم عليهما فانه لو تم المحبة ما عرضوا عليه من عدم الكعبة وتخريبها لما امكن لهم ان يبتوا على ما لقوه من الرحلتين اللتين يتوقف عليهما انتظام امر معاشهم فان اهل مكة ليس لهم زرع ولا ضرع فليس لهم طريق معاش سوى التجارة وانما تنافي لهم بسبب ان ملوك تلك النواحي كانوا يعظمونهم ويقولون هؤلاء جيران بيت الله وسكان حرمه فكانوا بذلك آمنين في اسفارهم لا يتخطفون ولا يتعرض لهم في نفوسهم ولا في اموالهم فلو لم يفعل الله تعالى باصحاب القيل ما فعل بهم ومكنهم من عدم الكعبة زال عن اهل مكة هذا العز والشرف وانقطع عنهم تعظيم الملوك واحترامهم اياهم ولصار سكان مكة كسكان سائر البلاد يتخطفون من كل جانب بسلب اموالهم وقتل نفوسهم فلما اهلك الله تعالى اصحاب القيل ازداد رفع قدر اهل مكة وهينهم في القلوب فاستمروا وداموا على ما لقوا به من رحلتهم في الشتاء الى الربيع وفي الصيف الى الشام والظاهر ان الايلاف ليس بمعنى الالف بل همزة آلف انما زيدت لتعدي الفعل منه الى المفعولين والاصل ألقته الشيء وآلقته غيري بمعنى لزمته وازمته غيري كانه تعالى قال فعلنا ذلك باصحاب القيل لنؤلف قريشا رحلتها ولنقيهم على ما لقوا به • روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال كان السبب في القهر بالرحلتين ان قريشا كانوا اذا اصاب واحد منهم محنة خرج هو وعياله الى موضع وجنوا على انفسهم جناية حتى يموتوا وكانوا على ذلك الى ان جاء هاشم بن عبد مناف وكان سيد قومه فقام خطيبا في قريش فقال انكم احدثتم حدثا تغفلون فيه وتدلون وانتم اهل حرم الله تعالى واشرف ولد آدم والناس لكم تبع قالوا نحن نبتع لك فليس عليك منا خلاف فجمع كل بني ابي على الرحلتين في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام لان بلاد اليمن حامية حارة وبلاد الشام رطبة باردة لينجروا فيباد لهم من التجارات فاربح الفتي منهم قومه بينه وبين قراآتهم حتى كان قبيهم كقبيهم بجاه الاسلام وهم على ذلك فلم يكن في العرب ينو اب اكثر مالا ولا عز من قريش حتى قبل فيهم

• الحافظون قبيهم بغيرهم • حتى يكون قبيهم كالكمافي •

قوله تعالى ايلافهم بدل من الاول وانتصاب رحلة على انه مفعول به للصدر كاتصب بقبيلة قوله او اطعام فيكون الابلاف مصدرا من المبنى للمفعول مضافا الى مفعوله الاول والاطاق عن مفعوله الثاني حيث لم يقيد بعلقه به ثم

جعل المقيد به بدلا من ذلك المطلق تفصيلا لمر الابلاف وتذكيرا لعظم النعمة فيه لكونه نعمة عظيمة كما تقول عجبت من احسانك احسانك الى زيد **قوله** والفاء لما في الكلام من معنى الشرط **جواب** عما يقال كون اللام متعلقة بقوله فليعبدوا يستلزم ان يتوسط فاء التعقيب بين العامل ومعموله ولا وجه له **وتقرر** الجواب ان قوله فليعبدوا مع ما في حيزه جواب شرط محذوف غايته ما في الباب انه قدم عليه معموله لاقادة الحصر وزم منه توسط الفاء بينهما صورة ولغظا والرحلة بكسر الراء والارتحال وبالضم الجهة التي يرتحل اليها واصل الرحلة السير على الرحلة وهي النافذة القوية ثم استعمل في كل سبر وارتحال **قوله** فيمتارون اي يحملون الميرة وهي الطعام **قوله** او بمحذوف اي ويجوز ان لا تكون اللام متعلقة بقوله فليعبدوا بان تكون متعلقة بمحذوف مثل اعجبوا قال الامام محيي السنة في تفسيره حاكيا عن الكسائي والاختش اللام في قوله تعالى لا يلاف هي لام التعجب كأنه قيل اعجبوا الابلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت ثم امرهم بعبادته فقال فليعبدوا وهذا كما تقول زيدوا كرامنا اياه على وجه التعجب اي اعجبوا زيد والعرب اذا جاءت بهذه اللام اكنفت بها دليلا على التعجب من غير اظهار فعل التعجب الى هنا كلامه ووجه التعجب انه تعالى سهل لهم طريق معاشهم وحفظهم في اسفارهم الى مواضع تجاراتهم من ان يتعرض لهم قطاع الطريق كما يتعرضون لسائر المسافرين مع اصرارهم على الشرك وعبادة الاوثان والظاهر على هذا الوجه ان يكون قوله تعالى فليعبدوا معطوفا على مقدر اي ليتنوا عن هذا الكفر فليعبدوا **قوله** كالتضمين في الشعر وهو ان يتعلق معنى البيت بالبيت الذي قبله تعلقا لا يصح المعنى الابه وكون هذه اللام متعلقة بما قبلها كذلك لان العمول يتوقف في تمام معناه على عامله وعلى تعلقه به فان قيل فقار البيتين ليس كتغايير السورتين فان حق كل سورة ان تكون مستقلة بنفسها ولا يتعلق ما في احدي السورتين بما في الاخرى فكيف جاز ان يتعلق هذه اللام بما في السورة المتقدمة فلنا السؤال ساقط على مذهب من يقول انهما سورة واحدة احتجا بما روي ان ابي بن كعب جعلهما سورة واحدة في مصحفه وباروي ان عمر رضى الله عنه قرأ في الركعة الاولى من صلاة المغرب بسورة والتين وفي الثانية المتر ولا يلاف قريش من غير ان يفصل بينهما بقوله بسم الله الرحمن الرحيم واما على ما ذهب اليه الاكثر وهو ان تكون كل واحدة منهما سورة منفصلة عن الاخرى فوجه سقوطه على مذهبه ان يتعلق اول هذه السورة بما قبلها لا ينافي استقلالها عن الاولى لان القرآن كله كالسورة الواحدة او كالآية الواحدة يصدق بعضها ببعضها وبين بعضها بعضا وقولهم ان ايا رضى الله عنه لم يفصل بينهما معارض باطباق النكل على الفصل بينهما **قوله** وقرى ليألف قريش القهم **على** لفظ امر الغائب باللام **قوله** بالرحلتين **اشارة** الى ان المراد بالجوع هو المجاعة الشديدة التي حلهم هاشم على الرحلتين بسببها المجاعة التي اصابتهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كذبوه وهي قوله اللهم اشدد وطأتك عليهم واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فاشتد عليهم القحط حتى اكلوا الجيف والعظام المحترقة فقالوا يا محمد ادع لنا فانا مؤمنون فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم فاخصبت البلاد واخصب اهل مكة بعد القحط وهذا الاطعام لم يحصل بالرحلتين بل بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن على بابها اي اطعمهم من اجل جوع شديد كانوا فيه قبل الرحلتين وقبل بمعنى بعد اي اطعمهم بعد الجوع الذي اصابهم من سيوفه قال الفرق بين من ومن ان من تقتضي حصول جوع قد زال بالاطعام ومن تقتضي المنع من مخافة الجوع والمعنى على هذا اطعمهم فلم يلحقهم جوع وآمنهم فلم يلحقهم خوف فتكون من لا تبدأ الغاية والمعنى اطعمهم من بدء جوعهم قبل لحاقه اياهم وآمنهم من بدء خوفهم قبل الحاق

سورة الماعون مكة وقيل مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله استغفاهم معناه التعجب **بمعنى** انه وان كان في صورة الاستغفاه الا انه يقصد به المبالغة في التعجب يقال ارايت فلانا ماذا قال وماذا عرض نفسه ثم قيل انه خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وقيل هو خطاب لكل عاقل ورايت هنا يجوز ان تكون من رؤية البصر وان تكون بمعنى عرفت كأنه قيل ما بصرت المكذب او عرفت وان تكون بمعنى العلم فتكون بمعنى اخبرني فتعنى الى اثنين الاول الموصول والثاني محذوف قتره

والفاء لما في الكلام من معنى الشرط اذا المعنى ان نعم الله عليهم لا تنحصر فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لاجله (ايلافهم رحلة الشتاء والصيف) اي الرحلة في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام فيمتارون ويخرجون او بمحذوف مثل اعجبوا او بما قبله كالتضمين في الشعر اي جعلهم كعصف ما كول لا يلاف قريش وبؤيده انهما في مصحف ابي سورة واحدة وقرى لآلاف قريش ابلافهم وقرى ليألف قريش القهم رحلة الشتاء وقريش ولد التضمين كنانة منقول من تصغير قرش وهو دابة عظيمة في البصر تعبت بالسفن ولا تطاق الا بالنار شبهوا بها لانها تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلق وصغر الاسم لتعظيمه واطلاق الايلاف ثم ابدال المقيد منه للتضمين (فليعبدوا رب هذا البيت الذي اطعمهم من جوع) بالرحلتين والتكبير لتعظيمه وقيل المراد به شدة اكلوا فيها الجيف والعظام (وآمنهم من خوف) خوف اصحاب القيل او القحط في بلدهم ومسارهم او الجذام فلا يصيبهم بلدهم قال عليه السلام من قرأ سورة لا يلاف اعطاه الله عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها

سورة الماعون مختلف فيها

وآيها سبع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ارأيت) استغفاهم معناه التعجب

الزحشرى من هو وقدره القرطبي أمصيب هوام مخطئ والمعنى أرايت يا عاقل هذا الذى يكذب بالدين بعد ظهور
دلائل ووضوح براهينه أيقول ذلك لا لغرض فكيف يحترى العاقل على ان يلقي نفسه في العقوبة الابدية من غير
غرض او لاجل الدنيا فكيف يحترى العاقل على قبول العذاب المؤبد طمعا في الهذة اليسيرة الغاية **قوله**
سهل امرها **قوله** اي امر هذه القراءة بمعنى ان وقوع حرف الاستفهام في اول الكلمة جعل امر حذف الهمة
سهلا يسيرا مع كونه مخالفا لقياس والاستعمال فان ريت في رأيت لم يسمع من العرب ووجه التسهيل ان الماضى
بسبب دخول حرف الاستفهام عليه شبه المضارع لان في الطلب معنى الاستقبال فأخذ حكم المضارع لذلك
مع ان وقوع الهمة اول الكلام اوجب ثقل وقوع همة اخرى بعدها فسهل امر حذفها لذلك ايضا وحذفها
في الآية اسهل من حذفها في البيت الذى ذكره الزحشرى وهو قوله

صاح هل ريت او سمعت براع * روث الضرع ما قرى في العلاب *

لان البيت وان كان فيه حرف الاستفهام لكن ذلك الحرف ليس بهمة فلم تحذف همة رأيت لم يلزم الثقل
الحاصل من اجتماع الهمةين بخلاف الآية وقوله صاح اصله يا صاحب تحذف حرف النداء ورخم المنادى فصار
صاح قوله ما قرى اي ما جمع يقال قرئت المدة في الخوض اي جمعت والعلبة ما يحلب فيه من جلد او خشب وجمعه
علب وعلاب **قوله** زيادة الكاف الضمير المرفوع في أرايتك هو التاء والكاف انما زيدت لتدل على
احوال المخاطب تقول أرايتك زيدا وأرايتكما زيدا وأرايتكم زيدا بمعنى اخبر زيدا واخبرا واخبروا **قوله**
بالجزاء او الاسلام **قوله** فان الدين يستعمل بمعنى الجزاء كما في قوله تعالى مآلث يوم الدين وبمعنى الاسلام كما في قوله تعالى
ان الدين عند الله الاسلام وتكذيب الاسلام كما يكون بتكذيب الصانع والنبوة والمعاد يكون ايضا بانكار شئ
من الشرائع **قوله** والذى يحتمل الجنس اي جنس من كان مكذبا بالدين اي شخص كان ويحتمل العهد
ايضا حتى قيل انها زلت في ابي سفيان كان يضر جزورين في كل اسبوع فأتاه يقيم فسأله لهما قرعة بعصاه وقيل
زلت في العاص بن وائل وكان يجمع بين التكذيب بيوم القيامة والايمان بالافعال القبيحة جعل علم تكذيبه
بالجزاء منعه الواجب والمعروف وتركه التعريض على اطفاء نائرة الجوع عن المحتاجين وقيل زلت في الوالدين
المغيرة وقيل زلت في ابي جهل روى انه كان وصيا لبيته فجاهه عريانا يسأله من مال نفسه فدفعه ولم يعأبه فأبى
الصبي فقال له اكابر قريش قل لحمد صلى الله عليه وسلم يشفع لك وكان غرضهم الاستهزاء به ولم يعرف البيه ذلك
فجاه الى النبي صلى الله عليه وسلم والتبس منه ذلك وهو عليه السلام ما كان يرد محتاجا فذهب معه الى ابي
جهل فقام ابو جهل ورحب به وبذل المال للبيته فغيره قريش وقالوا اسبوت قال لا والله ما اسبوت ولكن رأيت
عن يمينه وعن شماله حربة خفت ان لم اجبه يطعنني في والدع الدفع بمنف وجفوة واذى قال تعالى يوم يدعون
الى نار جهنم دعا **قوله** ولا يحض اهله وغيرهم **قوله** يعني ان مفعول يحض محذوف والمعنى انه لا يحض
نفسه ولا يأمر به غيره ولا بد ايضا من تقدير المضاف الى طعام اي لا بحث غيره على اطعام طعام المسكين لتكذيبه
بالدين فانه لو اعتقد بالبعث والجزاء لساارع الى ما يؤدى الى سعادة الآخرة بمباشرة بنفسه ودلالة غيره عليه
واضيف الطعام الى المسكين للاشعار بان ذلك حق المسكين وبانه لم يمنع عن المسكين الا ما هو حقه وذلك نهاية
الفضل وخساسة الطبع فان عدم مواساة الايتام والمساكين وترك قضاء حوائجهم الضرورية وكذا عدم حث
غيره على مواساتهم واطاعتهم وان لم يكن في نفسه انما وحراما لكنه يصلح علامة لعدم اعتقاده بالجزاء وتكذيبه
من حيث ان السبب في ذلك كله هو التكذيب بالجزاء فلذلك رتب قوله فذلك الذى يدع اليتيم على قوله يكذب
بالدين بالغاء السببية للايدان بأن دع اليتيم وعدم حث غيره على قضاء حاجة المضطرين سبب التكذيب بالجزاء
وجعل الزحشرى قوله تعالى فذلك جواب شرط محذوف والتقدير ان لم تعلم ذلك الذى يكذب بالدين وارادت
ان تعرفه فاعلم انه ذلك الذى يكذب بالجزاء وهو الذى يدع اليتيم **قوله** يرون الناس اعمالهم **قوله** بيان
معنى المعاينة في قوله يرون فانه مفاعلة من الآراء فالمراد يرون الناس عمله وهم يرونه الشاء عليه والاعجاب فان
قبل ما الفرق بين ان يقال عن صلاتهم وبين ان يقال في صلاتهم وما الحكمة في اختيار العبارة الاولى على الثانية
فالجواب ان العبارة الثانية انما يقال اذا كان الانسان شارعا في الصلاة خالصا لوجه الله تعالى ومتذلا بين يديه
بالنضرة والابتهاال ولكنه يعبر به عن السهو والغفلة في اتيانها بوسوسة الشيطان او بحديث النفس وذلك لا يخلو

وقرى أرايت بلا همة الخاف بالمضارع ولعل
تصدرة بحرف الاستفهام سهل امرها
وأرايتك زيادة الكاف (الذى يكذب بالدين)
بالجزاء او الاسلام والذى يحتمل الجنس
والعهد ويؤيد الثاني قوله (فذلك الذى يدع
اليتيم) يدفع دفععا عنيقا وهو ابو جهل كان
وصيا لبيته فجاهه عريانا يسأله من مال نفسه
فدفعه او ابو سفيان نحر جزورا فسأله يقيم لهما
قرعة بعصاه او الوليد بن المغيرة او منافق
يخيل وقرى يدع اي يترك (ولا يحض) اهله
وغيرهم (على طعام المسكين) لعدم اعتقاده
بالجزاء ولذلك رتب الجملة على يكذب بالغاء
(فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم
ساهون) فافلون غير مباليين بها (الذين هم
يرآون) يرون الناس اعمالهم ليروهم الشاء
عليها (ويمنعون الماعون) الزكاة او ما
يتعاور في العادة

عنه البشر ومعنى السهو عن الصلاة الغفلة عن أداء الصلاة على ما هي فيؤدي ذلك إلى عدم المبالاة بها والاعتناء بشأنها برعاية شروطها وأركانها أو قائلها وسننها وآدابها فيقوم ويحط ولا يدري ما يفعل وذلك فعل المناقضين وهو شر من ترك الصلاة لأنه استهزاء بالدين ثبت أن السهو في الصلاة من أفعال المؤمن لأنه شرع فيها بنية صحيحة واعتقاد صادق والسهو عن الصلاة من أفعال الكافر فإنه وإن باشرها صورة لكنه ساه غافل عن حقيقتها لانعدام قصده ونيتة عن انس رضي الله عنه قال الحمد لله على أنه لم يقل في صلاتهم لأن السهو فيها قد يعتري وبوسوسة الشيطان وحديث النفس وذلك لا يكاد يخلو عنه مسلم وكان عليه الصلاة والسلام يقع له السهو في صلاته فضلا عن غيره **قوله** أو لسيبة أي للدلالة على أن ما وصف به المكذب بالدين من دع البتيم وترك حث غيره على الخير سبب للعداء عليه بالويل والظاهر على هذا أن يقال فويل لهم إلا أنه وضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على معاملتهم مع الخالق والخلق وذهب كثير من الصحابة والتابعين إلى أن المراد من الماعون في الآية الزكاة ويؤيده أنه تعالى ذكره عقيب ذكر الصلاة وماروى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال من قرأ سورة الماعون غفر له أن كان للزكاة مؤديا فإن كل واحد منهما يدل على أن المراد بالماعون الزكاة وذهب أكثر المفسرين إلى أن المراد بالماعون اسم لما لا يمنع في العادة ويسأله الغنى والفقير وينسب مانعه إلى سوء الخلق ولؤم الطبيعة كالفاس والقدر والدلو والمقدحة والغريال والقدوم ويدخل فيه الملح فعلى هذا القول الماعون فاعول من المعن وهو الشيء القليل وسميت الزكاة ماعونا لأنها أربع العشر وهو قليل من كثير والمقصود من الآية على هذا القول الزجر عن البخل بهذه الأشياء القليلة فإن البخل بها في غاية الدناءة ونهاية الخساسة والخبائثة ومن أوصاف المناقضين قال الله تعالى في حقهم الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل وقال مناع الخير معتدا بهم قالت العلماء ومن الفضائل أن يستكثر الرجل في منزله ما يحتاج إليه الجيران فيعبرهم بذلك ولا يقتصر على اتخاذ ما لهم فقط

سورة الكوثر مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى أنا أصله أننا أخذت إحدى النونات كراهة اجتماع الامثال والانتفاء الاعطاء بلغة أهل اليمن قال أهل اللغة الكوثر فوعول من الكثرة كنوفل من النفل والعرب تسمى كل شيء كثيرا عددا أو كثيرا القدر والخطر كوثرًا فهو بناء يفيد المبالغة في الكثرة والافراط فيها قيل لأعرابية رجعت إليها من السفر بم آب بكوثر أي بالعدد الكثير من الخير وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال هو الخير الكثير **قوله** وقيل بمعنى أن المفسرين ذكروا في تفسير الكوثر أقوالا كثيرة منها أن المراد بالكوثر أو لاداء عليه الصلاة والسلام ويبدل عليه أن هذه السورة نزلت رداعلى من قال في حقه عليه الصلاة والسلام أنه ابن زليس له من يقوم مقامه قال ذلك لمعات ابنه القاسم وعبد الله بن مكة وهما أبناء عليه الصلاة والسلام من خديجة رضي الله عنها ومات إبراهيم بالمدينة فوعده الله تعالى في أول السورة أن يعطيه نسلا يتقون على عمر الزمان فانظر كم قل من أهل البيت ثم إن العالم تمتلئ منهم والحمد لله ثم قال في آخر السورة أن شأنك هو الأبرو قبل الكوثر أتباعه وأشياعه إلى يوم القيامة ولا شك أن له من الاتباع ما لا يحصىهم إلا الله عز وجل وقيل الكوثر علماء أمته وهو لعمرى الخير الكثير لأنهم كانوا بني إسرائيل وأنهم يدعون عباد الله إلى اتباع ما شرع لهم من آيات ما يسعدهم والاجتناب عما يردبهم وذلك وظيفة الأنبياء عليهم السلام روى أن أتباع علماء هذه الأمة تكثر على اتباع كثير من الأنبياء وقيل أنه يجاء يوم القيامة بالرسول والأنبياء ويتبعهم أمهم فربما يجيئ الرسول ومعه الرجل والرجلان ويجاء بكل عالم من علماء أمته ومعه الألوف الكثيرة فيجتمعون عند الرسول صلى الله عليه وسلم فربما يزيد عدد متبعي بعض العلماء على عدد متبعي ألف من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وذكر في الطبقات الحنفية أنه روى عن أبي حنيفة رحمه الله أن نفقة مذهب من الشيوخ وأكابر العلماء نحو من أربعة آلاف نفر فضلا عن اقتدي به واعتدى باتباعه وقص عليه سائر الأئمة المجتهدين رضوان الله عليهم أجمعين فكل ذلك خير كثير له صلى الله عليه وسلم وقيل الكوثر القرمان وفضائله لا تحصى ولعل المصنف انعم الله بفضله بهذه الأقوال لأن الكوثر الذي هو الخير الكثير يتناول جميع ما نتم الله تعالى به عليه عليه الصلاة والسلام وليس حله على البعض أولى من حله على الباقي فيجب إبقاؤه على ما يتم خيري الدنيا والآخرة لأن حله على البعض تخصيص من غير مخصص ثم أنه تعالى لما ذكر رسوله وما نتم به عليه من الخير الكثير أمره بشكره ثلاث التسمية العظيمة فقال

والفاء جزائية والمعنى إذا كان عدم المبالاة بالبتيم من ضعف الدين الموجب للذم والتوبيخ فالسهو عن الصلاة التي هي عماد الدين والرباه الذي هو شعبة من الكفر ومنع الزكاة التي هي قنطرة الإسلام أحق بذلك ولذلك رتب عليها الويل أو لسيبة على معنى فويل لهم وإنما وضع المصلين موضع الضمير للدلالة على معاملتهم مع الخالق والخلق عن النبي عليه السلام من قرأ سورة أرايت غفر له أن كان للزكاة مؤديا

سورة الكوثر مكية وآيات ثلاث

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أنا أعطيتك) وقرى أعطيتك (الكوثر) الخير المفرط الكثير من العلم والعمل وشرف الدارين وروى عنه عليه السلام أنه نهر في الجنة وعدنيه ربي فيه خير كثير أحلى من العسل وأبيض من اللبن وأبرد من الثلج وألين من الزبد حافظه الزبرجد وأوابه من فضة لا يظمأ من شرب منه وقيل حوض فيها وقيل أولاده أو أتباعه أو علماء أمته أو القرءان

فصل ربك وانحر بفناء التعقيب المؤذنة بالسببية اي اذا تقرر عندك ما فصلت به من الكوثر قدم على الصلاة الجامعة
 لانواع العبادة **قوله** خلاف السامى عنها المرآى فيها **اشارة** الى ان قوله تعالى فصل مقابل لقوله في السورة
 المتقدمة الذين هم عن صلاتهم ساهون وقوله ربك مقابل لقوله فيها الذين هم رآون **قوله** شكرا لانعامه
 اي لانعامه عليه بقوله دم على الصلاة فان كثرة الانعام توجب مداومة النعم عليه على شكر النعم فكأنه قيل
 انا اعطيتك الكوثر قدم على الشكر فان الصلاة جامعة لاقسام الشكر وهي ثلاثة الاول الشكر بالقلب وهو ان
 يعتقد ان تلك النعم منه تعالى انعم بها عليه تفضلا وكرما والثاني الشكر باللسان وهو ان يمدح النعم ويثني عليه بما هو
 اهله والثالث الشكر بالجوارح وهو ان يخدمه ويتواضع له بالطرق التي ينها الشارع والصلاة جامعة لهذه
 الاقسام كلها **قوله** خلافا لمن يدعهم **يعني** ان قوله تعالى وانحر مقابل لما ذكر من اوصاف المنافقين بقوله الذي
 يدع اليقيم ويمنعون الماعون فان ذبح البدن التي هي خيار الاموال والتصدق بالمعومها على المحتاجين مقابل لدعهم
 ومنع الماعون عنهم **قوله** ان من ابغضك **يعني** ان الشاني بمعنى الميغض الذي هو ضد المحب يقال شانه
 شنا وشناؤا يفتح التون وسكونها اي ابغضته فاعني ان من ابغضك اي من لا يحبك بل يعاديك لمخالفتك له
 هو الا بتر ابغضه لك بقوله ابغضه لك علة لكون الشاني هو الا بتر فانه يفيد كون بغضه علة لكونه ابتر اي مقطوع
 العقب روى ان عامر بن وائل كان يمر بالنبي صلى الله عليه وسلم ويقول اني لاشنوك واثك الا بتر من الرجال
 فترزت **تمت** سورة الكوثر وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
سورة الكافرين مكية ويقال لها وللسورة الاخلاص **المشعشتان** اي المبرشتان من النفاق

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله يعني كفرة مخصوصين **روى** عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال سبب نزول هذه السورة ان الوليد
 بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن عبد المطلب وامية بن خلف لقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد
 هم فلنعبد ما تعبده وتعبد ما نعبد ونشركك نحن واياك في امرنا كله فان كان الذي جئت به خيرا بما بأيدينا كنا قد
 شركناك واخذنا بحظنا منه وان كان الذي بأيدينا خيرا من الذي بيديك كنت قد شررنا في امرنا واخذت بحظك
 منه فانزل الله تعالى قل يا ايها الكافرون ونزل قوله تعالى قل اغير الله تأمروني اعبد اباها الجاهلون فعاد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الى المسجد الحرام وفيه الملا من قريش فقام على رؤسهم فقرأها عليهم حتى فرغ من
 السورة فاسوامه عند ذلك فالتف واللام في قوله تعالى الكافرون وان كانت الجففس بحسب الظاهر حيث وقع
 الكافرون صفة لاي الا ان مافيه من التعريف للاشارة الى المعهود بقرينة سبب النزول ولان قوله تعالى لا اعبد
 ما تعبدهون لا يجوز ان يكون خطابا مع كل الكفرة لان فيهم من يعبد الله تعالى كاليهود والنصارى ولا يجوز ان
 يقال لهم لا اعبد ما تعبدهون ولا يجوز ايضا ان يكون قوله ولا اتم عابدون ما عبد خطابا مع الكل لان في الكفار
 من آمن وصار بحيث يعبد الله تعالى فعلمنا بهذه القرينة ان الخطاب للكفرة المخصوصين الذين سبق في علمه
 تعالى انهم سيموتون او يقتلون على كفرهم **قوله** فان لا تدخل الاعلى مضارع بمعنى الاستقبال **لانها**
 لا تدخل ابدا الاعلى المضارع الموصوف فان لا قد تدخل على الماضي بشرط التكرير نحو قوله تعالى فلا صدق
 ولا صلى وقد تدخل على الاسم كقوله تعالى ولا اتم عابدون وكذا قوله كما ان لا تدخل الاعلى مضارع بمعنى الحال
 فان معناه انها اذا دخلت على المضارع يكون المضارع بمعنى الحال فعني القرينة الاولى لا افعل في المستقبل
 ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم لما ذكره من ان المضارع المصدر بكلمة لا يكون للاستقبال ومعني القرينة
 الثانية ولا اتم عابدون في المستقبل ما تطلب منكم من عبادة الهى لان اسم الفاعل وان كان صالحا للحال
 والاستقبال الا انه ههنا الاستقبال لوقوعه في مقابلة لا اعبد ثم انهم اختلفوا في ان القرينة الثالثة هل هي
 تأكيد للاولى او لا وكذا الرابعة هل هي تأكيد لثانية او لا واختار المصنف ان كل قرينة من القرينتين الاخيرتين
 لا فائدة معني على حدة بان جعل كل قرينة مقيدة بزمان غير زمان القرينة الاخرى فحمل القرينة الاولى على
 الاستقبال بشهادة كلمة لا وحل القرينة الثالثة على الحال والماضي فكان المعنى لا افعل في المستقبل ما تطلبونه
 من عبادة الاصنام ولست في الحال او في الماضي بعابد لما عبدتم من الاصنام وحل القرينة الثانية وهي قوله
 ولا اتم عابدون ما عبد على الاستقبال لوقوعها في مقابلة الاولى وحل القرينة الرابعة على استغراق النفي وشموله

(فصل ربك) قدم على الصلاة خالصا
 لوجه الله خلاف السامى عنها المرآى
 فيها شكرا لانعامه فان الصلاة جامعة لاقسام
 الشكر (وانحر) البدن التي هي خيار
 اموال العرب وتصدق على المحاويع خلافا
 لمن يدعهم ويمنع منهم الماعون فالسورة
 كالقابلة للسورة المتقدمة وقد فسرت الصلاة
 بصلاة العبد والضر بالتضحية (ان شئت) ان
 من ابغضك لبغضه لك (هو الا بتر) الذي
 لا عقب له اذ لا يبقى منه نسل ولا حسن ذكر
 واما انت فبقي ذريتك وحسن صيتك
 وآثار فضلك الى يوم القيامة وذلك في الآخرة
 ما لا يدخل تحت الوصف **عن النبي** عليه
 السلام من قرأ سورة الكوثر سقاء الله من كل
 نهر له في الجنة وكتب له عشر حسنات بعدد
 كل قربان قرب به العباد في يوم النحر

سورة الكافرين مكية وآياتها ست

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل يا ايها الكافرون) يعني كفرة مخصوصين
 قد علم الله منهم انهم لا يؤمنون روى ان رجلا
 من قريش قالوا يا محمد تعبد آلهتنا سنة وتعبد
 الهك سنة فترزت (لا اعبد ما تعبدهون)
 اي فيما يستقبل فان ما لا تدخل الاعلى مضارع
 بمعنى الاستقبال كما ان ما لا تدخل الاعلى
 مضارع بمعنى الحال (ولا اتم عابدون
 ما عابد) اي فيما يستقبل لانه في قران لا اعبد
 (ولا انا عابد ما عبدتم) اي في الحال او فيما
 سلف (ولا اتم عابدون ما عابد) اي
 وما عبدتم في وقت ما انا عابد

لجميع الازمنة بناء على ان الجملة الاسمية تفيد الدوام واذا دخل عليها حرف النفي تفيد دوام النفي ثم قال ويجوز
 ان تكونا تأكيدين على طريقة ابلغ اى ويجوز ان تكون القرينة الثالثة تأكيداً للاولى على طريقة ابلغ
 لان القرينة الاولى لنفي الاستقبال والثالثة تفيد دوام النفي في جميع الازمنة كما عرفت فنفيد ما افادته الاولى مع زيادة
 فكانت تأكيداً لها على طريقة ابلغ وكذا القرينة الرابعة يجوز ان تكون تأكيداً للثانية على ابلغ وجه لان الثانية
 حملت بقرينة المقابلة على نفي الاستقبال والرابعة محمولة على عموم النفي فتكون ابلغ منها والعائدة على تقدير
 ان تحمل القرينتان على التأكيد قطع الطماع الكفار وتحقيق الاخبار بانهم يموتون على الكفر ولا يسلون ابداً ويرد
 على تجويزه ان يكون قوله تعالى ولا انا عابد محمولاً على الماضي كما اشار اليه بقوله او فيما سلف ان عابداً اسم فاعل
 وهو لا يعمل الا اذا كان بمعنى الحال او الاستقبال فكيف يصح ان يعمل في قوله ما عبدتم وهو بمعنى الماضي
 الا ان يقال اعماله مبنى على كونه بمعنى حكاية الحال الماضية كما في قوله تعالى وكلهم باسط ذراعيه وقوله تعالى
 والله مخرج ما كنتم تكتمون ونحوهما وهو لا ينافي كون مدلوله واقعا في الماضي في نفس الامر **قوله** وهو
 عليه الصلاة والسلام لم يكن موسوماً بعبادة الله تعالى **قوله** اي قبل البعثة لان العبادة عبارة عن اعمال الجوارح الواقعة
 امتثالاً لامر الله تعالى وقصداً لتعظيمه وما وقع منه عليه الصلاة والسلام قبل البعثة من توحيد الله تعالى وتزويده
 عن كل ما لا يليق بحال ذاته ومن مناسك الحج وافعاله على حسب ما تواتر من مشاعر ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 وان كان عبادة بمعنى المعرفة والايقان بالحق الا انه ليس بعبادة بالمعنى المذكور لانه يجب كونها مسبوقه
 بامر الشارع ومأموراً بهام قبله ولا امر قبل البعثة ولان الشرائع السابقة على شريعة عيسى عليه الصلاة والسلام
 صارت منسوخة بشريعة عيسى واما شريعة عيسى فقد صارت منقطعة بسبب ان الناقلين عنه هم النصارى
 وهم كفار قبل بعثة رسولنا صلى الله عليه وسلم بسبب قولهم بالتثليث والذين بقوا على التوحيد قلوا غيبة القلة وتفرقوا
 في البلدان فلم يكن قولهم حجة شرعية فثبت انقطاع شريعة عيسى عليه الصلاة والسلام فاوقع بعد انقطاعها
 لا يكون على طريق الامثال للشرع فلم يكن عليه الصلاة والسلام قبل البعثة موسوماً بعبادة الله تعالى فلذلك
 لم يكن نظم الآية ولا انتم عابدون ما عبدت وان كان هو المطابق لقوله ما عبدتم **قوله** وانما قال مادون من **قوله**
 جواب عما يقال المراد بقوله ما عبدت في القرينة الثانية والرابعة هو الله تعالى فكيف عبر عنه بكلمة ما والاصل فيها
 ان لا تطلق على اولى العلم اذا اراد بهم نفس ذواتهم واما اذا اراد ان يعبر عنهم بما يدل على غاية التعظيم والتعظيم
 فحينئذ يعبر عنهم بكلمة ما فان ما الموصولة لا تستعمل في ذى العلم الا باعتبار الوصفية فيه وتعظيم شأنه كقوله
 سبحانه ما سخر كن لنا اى سبحانه العظيم الشأن الذى سخر امثالكن لنا فكذا معنى الآية ولا انتم عابدون
 الاله العظيم الشأن الذى لا يستحق العبادة غيره ولما حل ما في ما عبد على المعبود بالحق حل قوله تعالى ما عبدتم
 وما تعبدون على الباطل تحقيقاً للتقابل والثاني انه لما عبر عن المعبودات الباطلة بما على الاصل عبر عن المعبود بالحق
 ايضا بها للمقابلة والمشكلة فان رعاية المقابلة تحسن ما لا يحسن حال الانفراد ثم اشار الى جواب ثالث بقوله
 وقيل ما مصدرية ومحصوله انه انما يحتاج الى الاعتذار باحد الوجهين ان لو كانت مأمورة وليست كذلك بل هي
 مصدرية والمعنى لا اعبد عبادتكم اى مثل عبادتكم ولا بد من هذا التقدير لان التخصيص لا يفعل نفس فعل غيره
 ولكن يفعل مثل فعله فكذا الكلام في اخوانها **قوله** وقيل الاوليان بمعنى الذى **قوله** فاعني لا اعبد الاصنام
 التى تعبدونها ولا انتم تعبدون الله الذى اعبدوا والاخريان مصدرية والمعنى ولا انا عابد مثل عبادتكم المبنية
 على الشك والتقليد ولا انتم عابدون مثل عبادتى المبنية على اليقين والبرهان والظاهر ان مقصود القائل بحمل
 هذه القرآين الاربع على التأسيس بيان التغاير بينها بهذا الوجه ولا دخل له في الجواب اذ لا تعرض لوجه التعبير عنه
 تعالى بكلمة ما في القرينة الثانية وانما اخره الى هنا من حيث ان له تعلقاً بهذا المقام ايضا **قوله** فليس فيه
 اذن في الكفر ولا منع عن الجهاد **قوله** جواب عما يقال كيف امر عليه الصلاة والسلام ان يقول لهم لكم دينكم وهو
 اذن لهم في الكفر وقد بعث عليه الصلاة والسلام لمنع عن الكفر وايضا انه عليه الصلاة والسلام لما امر بان يأذن لهم
 في الكفر والاثبات عليه لم ان يكون ممنوعاً عن الجهاد وهو عليه الصلاة والسلام مأمور به وهو تقرير الجواب ان قوله
 تعالى لكم دينكم لما كان معناه انكم لا تتركونه ابداً فلا يفارق ذلك عنكم كان ذلك فذلك لقوله تعالى ولا انتم عابدون
 ما اعبدوا بياناً لمحصل معناه فليس فيه اذن في الكفر بل هو تقرير وذنم لهم بالاصرار على الكفر والضلال ولا منع عن

ويجوز ان تكونا تأكيدين على طريقة ابلغ
 وانما لم يقل ما عبدت لم يطابق ما عبدتم لانهم
 كانوا موسومين قبل المبعث بعبادة الاصنام
 وهو لم يكن حينئذ موسوماً بعبادة الله تعالى
 وانما قل مادون من لان المراد الصفة كانه
 قال لا اعبد الباطل ولا تعبدون الحق والمطابقة
 وقيل ما مصدرية وقيل الاوليان بمعنى الذى
 والاخريان مصدرية (لكم دينكم) الذى
 انتم عليه لا تتركونه (ولى دين) الذى انا عليه
 لا ارفضه فليس فيه اذن في الكفر ولا منع
 عن الجهاد ليكون منسوخاً بآية القتال الاله
 الا اذا فسر بالماركة وتقرير كل من القرينتين
 الاخر على دينه

الجهاد ايضا وقيل هذه السورة نزلت قبل الامر بالجهاد فهي منسوخة بآية القتال وان فسر الدين بالحساب كان المعنى لكم حسابكم ولي حسابي ولا يرجع الى كل واحد منا من عمل صاحبه اثر البتة فالامر ظاهر وكذا ان فسر بالجزاء وقد يستعمل الدين بمعنى الدعاء كما في قوله تعالى ادعوا الله مخلصين له الدين وان فسر الدين بالدعاء يكون معنى قوله لكم دينكم ان دعاءكم لا يسمع ولا يقبل ومادعاء الكافرين الا في ضلال اي عن طريق قبول الله تعالى اياه ولا تقبله الا صنام ايضا لقوله تعالى وان تدعوهم لا يسمعون دعاءكم وانما يقبل ويستجاب دعاء من آمن بالله تعالى واتبع سبيله كما قال تعالى ويستجيب الذين آمنوا ادعوني استجب لكم **قوله** والعبادة **قوله** له تصحيف من الناصخين والعبارة الفصيحة العادة فان الدين قد يستعمل بمعنى العادة والشأن والمعنى لكم عادتكم المأخوذة من اسلافكم من الشياطين ولي عادتى المأخوذة من الملائكة ومن الوحي ثم يجرى كل واحد مني ومنكم على حسب عادته فالتى الملائكة والجنة وتلقون الشياطين والنار اذ لا وجه لاطلاق لفظ العبادة على اعمال المشركين الا ان يقال اطلق عليها الدين والطاعة لوقوعها في صحة قوله ولي دين والمشكلة من سنائع اهل البلاغة والله اعلم * تمت سورة الكافرين والحمد لله رب العالمين

سورة النصر مكية وقيل مدنية فانه روى انه عليه الصلاة والسلام عاش بعد نزولها ستين

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله اظهاره اياك **قوله** ان نصر الله مصدر مضاف الى فاعله ومفعوله محذوف العلم به اي نصر الله اياك وان المراد بنصره تعالى اياه عليه الصلاة والسلام اظهاره وجعله غالباً على اعدائه من قريش وسائر العرب يقال ظهرت على فلان اذا غلبت عليه وكذا الفتح فانه مصدر ايضا وما فيه من حرف التعريف عوض عن الاضافة ومفعوله محذوف وهو مكة فان فتحها هو الذي يقال له فتح الفتوح والتقدير وفتح مكة وجواب اذا وعامله هو قوله تعالى ففتح وقداشهر ان الجواب هو العامل فيه اي اذا جاءك النصر والفتح وكثرت الاتباع والامم فاشتغل انت بالتسبيح والحمد والاستغفار وقيل اذا منصوب بحاء وقيل جوابه محذوف والتقدير اذا جاءت هذه الاشياء فقد عظمت نعمته الله تعالى عليك وقيل حضرا جلت وعطف الفتح على النصر من قبيل عطف المسبب على السبب لان النصر الالهى سبب للفتح وتفيد النصر بالاضافة اليه تعالى مع ان النصر لا يكون الا من الله تعالى كما قال تعالى وما النصر الا من عند الله لتعظيم المضاف اي اذا جاءك نصر لا يليق الا بالله ولا يفعله الا هو ففتح وقيل المفعول المقدر لكل واحد من النصر والفتح ليس امراً مخصوصاً هو اياك ومكة بل الآية من قبيل ما حذف فيه المفعول لتعظيم والمعنى اذا جاء نصر الله لمن آمن به وفتح ديار الكفر عليه **قوله** وانما عبر عن الحصول بالجبي **قوله** جواب عما يقال من ان الجبي من خواص ما يصح عليه الانتقال من الجواهر والنصر والفتح ليسا من قبيل الجواهر فكيف اسند الجبي اليهما والظاهر ان يقال اذا وقع او حصل نصر الله عز وجل **قوله** وتقرر الجواب انه عبر عن حصولهما بالجبي تشبيها لهما بما يصح الانتقال في حق من حيث ان الحوادث قدر وجودها في الازل فانه سبحانه قدر لحدوث كل واحد منها اسباباً معينة وأوقاتها مقدرة لا يحدث شئ منها الا اذا تحققت اسبابه وحضرت اوقاته فتشبه كونها مربوطاً بمعلقة تلك الاسباب والاوقات بكونها متوجهة اليها بحيث تقرب منها شيئاً فشيئاً وشبه وقوعها عند حضور اوقاتها بمجيئها اليها فأطلق اسم الجبي على ذلك الوقوع ثم اشتق منه لفظ جاء فكانت استعارة تبعية وكلمة اذا ظرف لما يستقبل فآلية بظاهاها تدل على ان هذه السورة نزلت قبل ان نصره الله تعالى نصراً تسبب عند فتح مكة ودخول الناس في دين الله افواجا ولهذا قيل انها مكية وعده الله تعالى وهو فيها انه سيهاجر منها ثم انه تعالى يقصها له ويدخل الناس في دين الله افواجا بنصره له واظهاره على اعدائه وقيل كلمة اذا هنا مجرّد الوقت وان فتح مكة كان سنة ثمان ونزلت هذه السورة سنة عشر وروى انه عليه الصلاة والسلام عاش بعد نزول هذه السورة سبعين يوماً ولذلك سميت سورة التوديع لما فيها من الدلالة على توديع الدنيا والتوجه الى دار البقاء وروى انه عليه الصلاة والسلام عاش بعد نزولها ستين يوماً مستديماً للتسبيح والاستغفار وعن عائشة رضي الله عنها انه عليه الصلاة والسلام كان بعد نزول هذه السورة يكثر ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي وقال مقاتل انه عليه السلام عاش بعد نزولها حولاً واعلم ان صفات الحق تعالى منحصرة في قسمين سلبية وشبوتية والسلوب متقدمة على الايجابات والتسبيح

وقد فسر الدين بالحساب والجزاء والدعاء والعبادة * عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الكافرين فكأنما قرأ ربع القرآن وتيا عدت عنه مرادة الشياطين ويرى من الشرك

سورة النصر مدنية وآيات ثلاث

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا جاء نصر الله) اظهاره اياك على اعدائك (والفتح) فتح مكة وقيل المراد جنس نصر الله للمؤمنين وفتح مكة وسائر البلاد عليهم وانما عبر عن الحصول بالجبي **قوله** تجاوزا للاشعار بان المقدرات متوجهة من الازل الى اوقاتها المعينة لها فتقرب منها شيئاً فشيئاً وقد قرب النصر من وقت فكن مترقباً لوروده مستعداً لشكره

اشارة الى التمتع بصفات السلبية لو اوجب الوجود وهي صفات الجلال والتعبد اشارة الى الصفات الثبوتية له
 تعالى وهي صفات الاكرام ولما امره الله تعالى بالاشتغال بذكره بصفاته السلبية والثبوتية امره بعده بالاستغفار
 لأن الاستغفار فيه رؤية قصور النفس وكالوجود الحق وفيه ايضا طلب لما هو الاصلح والاكمل للنفس من حضرة
 وهاب العطايا وهذا الطريق اعنى النزول من المؤثر الى الاثر اشرف طرق السائرين فان لهم طريقين في سيرهم منهم
 من يقول ما رأيت شيئا الا ورأيت الله بعده ومنهم من يقول ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله ولا شك ان النزول
 من المؤثر الى الاثر اجل من الصعود من الاثر الى المؤثر لان الاستدلال بالاصل على التبع اقوى من الاستدلال
 بالتبع على الاصل ولكون هذه الطريقة اشرف الطريقين قدم الاشتغال بالخالق على الاشتغال بالخلق وهو
 النفس فذكر في حق الاشتغال بالخالق امرين التسبيح والتعبد وفي حق الاشتغال بالنفس الاستغفار وهو حالة
 مزوجة من الالتفات الى الخالق والى الخلق **قوله تعالى يدخلون** في موضع النصب على انه حال من الناس
 ان جعلت الرؤية بصرية او بمعنى المعرفة وان جعلت بمعنى العلم كان مفعولا ثانيا لها وافواجا حال من الضمير
 في يدخلون والفوج الجماعة الكثيرة روى انه عليه الصلاة والسلام لما فتح مكة اقبلت العرب بعضها على بعض
 فقالوا اما اذا ظفر بأهل الحرم فليس لاحد به طاقة وقد كان الله تعالى اجارهم من اصحاب الفيل ومن كان من
 ارادهم بسوء ثم اخذوا يدخلون في دين الاسلام افواجا من غير قتال وقصة فتح مكة انما وقع صلح الحديبية
 وانصرف عليه الصلاة والسلام اغار بعض من كان في عهد قريش على خزاعة وكانوا في عهد عليه الصلاة
 والسلام فجاء سفير ذلك القوم واخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فعظم ذلك عليه عليه الصلاة والسلام ثم قال
 اما ان هذا العارض ليضربني ان النصر يجي من عند الله تعالى ثم قال لاصحابه انظروا فان اباغيا يجي ويلتقم
 ان يحدد العهد فلم يمض ساعة الا جاء الرجل ملتصقا لذلك فلم يجبه الرسول صلى الله عليه وسلم ولا احد من اكابر
 الصحابة رضى الله عنهم ورجع الى مكة آتيا قهجهز عليه الصلاة والسلام للسير الى مكة فخرج اليها وقصها ووقف
 على باب المسجد وقال لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثم قال يا اهل مكة
 ما رءون اتي فاعل بكم قالوا خيرا اخ كريم فقال اذهبوا فاتم الطلقاء فاعتفهم ثم افهم بايعوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على الاسلام والسمع والطاعة ثم صار الناس يدخلون في دين الاسلام فوجا بعد فوج **قوله**
 جماعات كشيفة اي كثيرة **قوله تعجب** اي قل سبحان الله والحمد لله تعجبا مما اراد الله من عجيب انعامه
 عليك وهو الغلبة على اهل الحرم فان هذه الكلمة تقال عند التعجب عادة فصيح ان يصير الامر بالتسبيح بالامر
 بالتعجب لذلك ولا سيما ان المقام مقام التعجب واعل الوجه في ذكر هذه الكلمة عند التعجب هو ان الانسان عند مشاهدة
 الامر العجيب يستبعد وقوعه كأنه يستقص قدره الله تعالى عليه ويخطر بباله ان يقول من يقدر عليه ويوجده
 ثم يتدارك انه في هذا الزعم مخطئ فيقول سبحان الله تعالى تنزيها لله تعالى عن العجز عن خلق مثله من العجائب
 واعتقادا بانه تعالى على كل شيء قدير **قوله او فصل له** يعني يجوز ان يكون المراد بالتسبيح الصلوات تسمية
 للمحل باسم ما حل فيه لان الصلاة لا تخلو عنه فكانه جزؤ منها وقد عبر بلفظ التسبيح عن الصلاة في مواضع من القرءان
 قال تعالى فسبحان الله حين تمشون وحين تصبحون وقال فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وحل المغسق على الجواز
 لما وجب ان يستند الى قرينة تعين المعنى المجازي ايد هذا الاحتمال بما روى انه عليه الصلاة والسلام صلى ثمانى
 ركعات يوم فتح مكة داخل البيت ثم قيل انه عليه الصلاة والسلام صلاها شكرا لله تعالى وقال آخرون هي
 صلاة الضحى وقبل اربع للشكر واربع للضحى **قوله او فترهه** لما روى انه عليه الصلاة والسلام مثل
 ما المراد بالتسبيح في قوله تعالى فسبح بحمد ربك فقال تنزيه الله تعالى عن كل سوء فانه تعالى منزه في ذاته وصفاته
 وافعاله عن كل ما لا يليق بشأنه الاعلى **قوله او فأتين على الله تعالى** اي ويجوز ان يكون التسبيح لا بمعنى
 التنزيه بل يكون بمعنى الثناء عليه تعالى بصفات الجلال ويكون التمجيد بمعنى الثناء عليه بصفات الاكرام وصفات
 الجلال صفات دالة على عظمة الذات وكاله من غير كونها متعلقة بالخلق بالافعال والانعام عليه كالعظمة والكبرياء
 والملئ والتعديس والعز والجبروت والعلو والسمع والبصر ونحوها وصفات الاكرام صفات لها آثار في الخلق كالرحم
 والرحيم والغفار والرازق والوهاب والباسط والفتى ونحوها وقوله بحمد ربك حال من النوى في فسبح اي سبحه
 حامدا له اي مقترنا ان محمده بعد التسبيح **قوله هضما لنفسك** اشارة الى ان الحكمة الداعية الى امر النبي

(ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا)
 جماعات كشيفة كاهل مكة والطائف واليمن
 والهوازن وسائر قبائل العرب ويدخلون
 حال على ان رأيت بمعنى ابصرت او مفعول
 ثان على انه بمعنى علمت (فسبح بحمد ربك)
 فتعجب لتيسر الله ما لم يخطر ببال احد حامدا له
 عليه او فصل له حامدا على نعمه روى انه لما
 دخل مكة بدأ بالمسجد فدخل الكعبة وصلى
 ثمانى ركعات او فترهه عما كانت الغلبة
 يشقون حامدا له على ان صدق وعده او فأتين
 على الله بصفات الجلال حامدا له على صفات
 الاكرام (واستغفروا) هضما لنفسك
 واستقصارا للعمل واستندرا كما لما فرط منك
 بالالفات الى غيره وعنه عليه الصلاة والسلام
 اتي استغفرا الله في اليوم واليلة مائة مرة وقبل
 استغفروا لامتك وتقديم التسبيح ثم الحمد على
 الاستغفار على طريقة النزول من الخالق
 الى الخلق كما قيل ما رأيت شيئا الا ورأيت الله

المحصوم من الذنب بالاستغفار عظم النفس وكسرها بأن بعدها قاصرة عن البلوغ الى درجة الكمال في المعرفة والعبادة ويقول ما عرفناك حق معرفتك وما عبدناك حق عبادتك ولما كانت مراتب السير الى الله تعالى غير متناهية كانت كل مرتبة من مراتب العرفان فوقها مراتب اخرى وعلى حسب تفاوت مراتب العرفان تفاوت مراتب العبادة المتفرعة على معرفة عظمة المعبود فإذا وصل العبد الى مرتبة في العبودية ثم تجاوز عنها فبعد تجاوزها عنها يرى ذلك المقام قاصرا فيستغفر الله تعالى منه وهذا القدر انما يحتاج اليه على تقدير ان يكون معنى قوله تعالى واستغفره واستغفر الله لذنبك اما اذا كان معناه واستغفره لذنب امنتك فالامر ظاهر **قوله** كان توابا لمن استغفره منذ خلق المكلفين يعني ان لفظ كان ههنا للدلالة على استمرار ثبوت خبرها لفاعله منذ خلق المكلفين ومن كان هذا شأنه أفلا يقبل استغفارك وتوبتك فلا يرد ان يقال ان الافعال الناقصة انما تدل على زمان ثبوت خبرها لفاعله فلنفس كان في الآية يدل على ان ذلك الثبوت في الماضي وكونه تعالى توابا في الماضي كيف يكون علة للاستغفار في الحال او في المستقبل ووجه سقوط هذا الوهم على توجيه المصنف ظاهر ومعنى كونه تعالى توابا انه يكثر منه قبول التوبة الكثيرة من التوابين او لكثرة ما تابوا منه من الذنوب **قوله** ولعل ذلك اي ولعل الوجه في كون نزول هذه السورة نفعيا عليه الصلاة والسلام ان كونه عليه السلام منصورا قالبا على اعدائه وحصول الفتح ودخول الناس في الدين اذ اجابده على تمام الدعوة والتبليغ وتماهه يدل على ارتحالة عليه الصلاة والسلام من هذه الدنيا اولان الامر بالاستغفار تنبيه على قرب الاجل كانه قبل قرب الوقت ودنا الرجل فتأهب للامر فقيه تنبيه على ان العاقل يجب عليه ان يستكثر من التوبة والاستغفار اذا قرب اجله ولهذا سميت السورة سورة التوديع لما فيها من الدلالة على توديع الدنيا

سورة السد مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله هلكت او خسرت فان التباب يكون بمعنى الهلاك كما في قوله تبابه ام تابة اي ام هالكته ومنه قوله تعالى وما كيد فرعون الا في تباب اي في هلاكه ويكون بمعنى الخسران ايضا كما في قوله تعالى وما زادهم غير تنبيه اي غير تخسير بدليل انه يقال تب لفلان كذا اي استمر وتبت يدا ابي لهب اي استمرتا في الخسران والمراد بقوله تعالى يدا ابي لهب نفسه كما في قوله تعالى ولا تعلقوا باديكم الى التهلكة وما قدمت يداه اي نفسه فعلى هذا يكون قوله تعالى تبت يدا ابي لهب دما عليه بهلاك نفسه **قوله** وقيل انما خصنا الخ يعني قبل المراد بالبدن نفس الجارحتين المخصوصتين والمقصود من الكلام الدعاء عليه بهلاك يديه وخصنا بالدعاء بهلاكهما لقصد بهما رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انذره بعذاب الآخرة كانه قيل شئت يداه كيف قصد ان يرمى بهما سيد الكائنات وهو يدعو لتنجيه من شقاوة الابد الى سعادة الدارين وابو لهب هو ابن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم وكان شديد المعاداة له روى انه عليه الصلاة والسلام خرج الى سوق ذي المجاز يدعو الناس الى التوحيد ويقول يا ايها الناس قولوا لا اله الا الله فطغوا وابو لهب خلفه يرميه وكان قد ادعى ساقه وعرقوبه ويقول ايها الناس انه كذاب فلا تصدقوه وروى انه اخذ حجرا ليرمى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فغره الله تعالى من ذلك حيث لم يستطع ان يرميه وهو قوله تعالى وتب **قوله** وقيل المراد بهما دنياه وآخرته تشبيها بالبدن من حيث انه ينسب بهما لما اصابه من الحوادث كما ينسب الانسان يديه لما يكسبه **قوله** لاشتهاره بكنيته دون اسمه فان الرجل قد يكون مشهورا باحدهما دون الآخر ولهذا يجعل اللقب عطف بيان للاسم اذا اشتهر الرجل بلقبه وقد يعكس الامر اذا اشتهر باسمه ويؤيد هذا الوجه انه قرأ عليه الصلاة والسلام تبت يدا ابي لهب بالواو مع ان القياس ان يقرأ ابي لهب بالياء لكونه مضافا اليه ووجه التأييد ان الشخص لما كان مشهورا بهذه الكنية وهي ابو لهب بالواو صارت بمنزلة اسم العلم فلم يتغير في شيء من الاحوال لان الاعلام لا تتغير بخلاف المضاف في التركيب الاضافي فان اعرابه يتغير على حسب اختلاف العوامل فيقال هذا ابو لهب ورأيت ابا لهب كما يقال على بن ابي طالب ومعاوية بن ابي سفيان بالواو فهما لان كل واحدة من الكنتين لما كانت بمنزلة العلم لم تتغير لثلاثي شكل فهما المراد على السامع **قوله** اولانه لما كان من اصحاب النار كانت الكنية اوفق بحاله فان مرجعه لما كان نارا ذات لهب واقفت حاله كنيته فكان جذيرا بأن يذكر بابي لهب كما يقال

(انه كان توابا) لمن استغفره منذ خلق المكلفين والاكثر على ان السورة نزلت قبل قسح مكة وانه نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لما قرأها بكى العباس فقال عليه الصلاة والسلام ما يبكيك قال نعتت اليك نفسك فقال انما لكما تقول ولعل ذلك لدلائها على تمام الدعوة وكال امر الدين فهي كفوله اكلت لكم دينكم اولان الامر بالاستغفار تنبيه على دنو الاجل ولهذا سميت سورة التوديع وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة اذا جاء اعطى من الاجر كن شهد مع محمد يوم قسح مكة **سورة ابي لهب مكية وآياتها خمس**
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبت) هلكت او خسرت والتباب خسران يؤدى الى الهلاك (يدا ابي لهب) نفسه كفوله ولا تعلقوا باديكم وقيل انما خصنا لانه عليه السلام لما نزل عليه وانذر عشيرته الاقربين جمع اقاربه فانذرهم فقال ابو لهب تبالا لهذا دعوتنا واخذ حجرا ليرميه به فنزلت وقيل المراد بهما دنياه وآخرته وانما كناهوا بالكنية تكريما لاشتهاره بكنيته اولان اسمه عبد العزى فاستكره ذكره اولانه لما كان من اصحاب النار كانت الكنية اوفق بحاله او ليصانص قوله ذات لهب وقرأ ابن كثير ابي لهب بسكون الهاء وقرئ ابو لهب كما قيل على بن ابي طالب

ابو الشر و ابو الخير لشرير والخير **قوله** وتب اخبار بعد دعاء - يعني ان الجملة الاولى دعاء عليه بالهلاك
 كقوله تعالى قتل الانسان ما كفرة والمقصود بيان استحقاقه لان يدعى عليه بالهلاك فان حقيقة الدعاء شأن
 العاجز وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا والجملة الثانية اخبار عن تحقق الدعوى ووقوع المطلوب على فصح قول
 الشاعر وقد فعل على سبيل التفاضل والعاويات في البيت يروى بالواو من عوى الكلب يعوى اذا صاح وبالذال
 من عدا في المشي اى امصرع ففعل المراد بها الكلاب الكلبة وهى التى يأخذها شبه الجنون يسرى مرضها الى من
 تعضه ووجه قراءة وقد تب على كون الجملة الثانية اخبارا بعد دعاء ان قد لا تدخل على الدعاء وانما تدخل على
 جملة خبرية مضمونها متوقع الحصول مثل قد خرج الامير لمن ينتظر خروجه فهذه القراءة دلت على ان ما بعده ليس
 بدعاء كما قبلها **قوله** او الاول اخبار عما كسبت يداه - او اخبار بهلاك عمله وانه محروم بما يترتب عليه من
 المنافع والثانى اخبار بهلاك نفسه فانه هالك ضائع في الدنيا والآخرة وانما عبر عن عمله باليدى لان اكثر الاعمال
 انما يحصل بمباشرة اليدين **قوله** نفي لاغناء المال عنه - اى ويجوز ان تكون كلمة ما حرف نفي لا حمل لها
 من الاعراب فعلى هذا يكون مفعول اغنى محذوفا اى لم يغن عنه ماله شيئا وهو استئناف جوابا عما كان يقول
 اللعين ان كان ما يقوله ابن اخي حقا فانا افدى منه نفسى بمالى وولدى ويجوز ان تكون استفهامية بمعنى
 الانكار فتكون فى موضع النصب بأغنى اى اى شئ اغنى عنه ماله حين نزل به التباب والعذاب **قوله**
 وكسبه - على ان كلمة ما فى قوله وما كسب مصدرية وقوله او مكسوبه على ان تكون ماموصولة او موصوفة
 اى والذى كسبه او شئ كسبه والموصول وكذا الموصوف عبارة عن المكسوب فلذلك فسرناه بالكسب
 بمعنى المكسوب ثم انه يحتمل ان يكون المراد بماله رأس المال من اى نوع كان وبمكسوبه ما اكتسبه باصل ماله من
 النتائج والارباح ويحتمل ان يكون المراد بماله المال الذى ورثه من ابيه وبما كسب المال الذى كسبه بنفسه
 ويحتمل ان يكون المراد بماله ما فى يده من المال مطلقا وبكسبه ما اكتسبه من الاعمال والاولاد والوجاهة
 والاتباع روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال ما كسب ولده وقد ورد فى الحديث تحمية الولد كسبا حيث
 قال عليه الصلاة والسلام ان اطيب ما يأكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه **قوله** وقد افترسه اسد -
 اى اهلكه وكان ذلك بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاء عليه لشدة عداوته له عليه الصلاة والسلام روى
 عن عروة بن الزبير ان عتبة بن ابي لهب كان تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اراد ان يسافر الى الشام
 قال لا تبين محمدا فلاؤذنيه فأتاه فقال يا محمد انى كافر بالجم اذ هو وبأذى فأتى فقتل ثم نزل فى وجه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ورد عليه ابنته وطلقها فقال عليه الصلاة والسلام اللهم سلط عليه كلبا من كلابك وكان
 ابو طالب حاضرا عنده فوجم لها اى اشتد حزنه لاجل تلك الدعوة حتى امسك عن الكلام لاجل حزنه وقال
 ما اغناك يا ابن اخى عن هذه الدعوة فرجع عتبة الى ابيه فأخبره بما وقع له ثم خرج الى الشام فقتلوا منزلا فأشرف
 عليهم راهب من دير فقال ان هذه ارض مسبعة فقال ابولهب لا صحابة اغشونا يا معاشر قريش هذه الليلة فأتى
 اخاف على ابني من دعوة محمد فجمعوا جواهرهم واماخوها حولهم واحرقوا بعنة فسلط الله تعالى الاسد وألقى
 السكينة على الابل فجعل الاسد يقتلهم ويثمم وجوههم حتى وجد عتبة وافتترسه فقال حسان بن ثابت
 رضى الله عنه

من يرجع العام الى اهله * فاكيل السبع بازاجع *
 كان لكم فى هذه عبرة * لسيد المتبوع والتابع *

فعلى هذه الرواية احتمل ان يكون قوله تعالى تبى اى لهب اخبارا عن هلاك نفسه وقوله وتب اخبارا عن هلاك
 ولده عتبة وكون نزول هذه السورة متوقفا على هلاكهما لا يتأيد كون الاخبار بلفظ الماضى لان ورودها
 بلفظ الماضى مبنى على انه محقق الوقوع فى علمه تعالى **قوله** ومات ابولهب بالعدسة - وهى بئر تخرج
 بالانسان وربما قتلت روى عن ابى رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كنت غلاما لعمير بن عبد
 المطلب وكان الاسلام دخل بيننا فاسلم العباس واسلمت ام الفضل وكان العباس يهاب القوم ويكتم اسلامه وكان
 ابولهب يخلف عن بدر فبعث مكانه العاص بن هشام ولم يخلف رجل منهم الا بعث مكانه رجلا آخر فلما جاء الخبر
 عن واقعة اهل بدر وجدنا فى انفسنا قوة وكنت رجلا ضعيفا اعلم القداح فى حجرة زمزم فكنت جالسا وعندى

(وتب) اخبار بعد دعاء والتعبير بالماضى
 لتحقق وقوعه كقوله
 جزاى جزاء الله شر جزائه *
 جزاء الكلاب العاويات وقد فعل *
 ويدل عليه انه قرئ وقد تب او الاول
 اخبار عما كسبت يداه والثانى عن نفسه
 (ما غنى عنه ماله) نفي لاغناء المال عنه حين
 نزل به التباب واستفهام انكار له ومحله
 النصب (وما كسب) وكسبه او مكسوبه
 بماله من النتائج والارباح والوجاهة
 والاتباع او عمله الذى ظن انه ينفعه او ولده
 عتبة وقد افترسه اسد فى طريق الشام
 وقد احرق به العير ومات ابولهب بالعدسة
 بعد وقعة بدر بأيام معدودة وترك مينا
 ثلاثا حتى انتم ثم استأجروا بعض السودان
 حتى دفنوه فهو اخبار عن الغيب لما شهد
 وقوعه

ام الفضل جالسة وقد سرتنا ما جاءنا من الخبر اذا قبل ابولهب يجر رجليه فجلس على منكب الحجر فكان ظهري الى ظهره فبينما هو جالس اذ قال الناس هذا يوسف بن الحرث بن عبد المطلب فقال ابولهب كيف الخبر يا ابن اخي فقال لقينا القوم ومنعناهم اكتافنا يقتلوننا كيف ارادوا وائم الله ومع ذلك قالت الناس لقينا رجلا ابيض على جبل يرف بين السماء والارض فقال ابورافع فرفعت منبج الحجر ثم قلت اولئك والله الملائكة فآخذني وصرعني على الارض ثم بكى على بصرى وكنت رجلا ضعيفا فقامت ام الفضل الى عمود فضربتني على رأسه شجته وقالت تستضعفه اذ تاب سيدة والله نحن مؤمنون منذ كذا وقد صدق فيما قال فانصرف ذليلا فوالله ما عاش الاسير ليال حتى رماه الله تعالى بالعدسة فقتلته واقد تركه ابنا ليلتين او ثلاثا فلم يدفنه حتى آنت في بيته وكانت قريش تنفي العدسة وعدوا هاكياتي الناس الطاعون ويقولون نخشى هذه القرحة ثم دفنوه فهذا معنى قوله تعالى ما اغنى عنه ماله وما كسب والله اعلم فهو من جملة مبرراته عليه الصلاة والسلام حيث اخبر عن الغيب وطائفة وقوعه لان السورة مكينة وكان هلاكه بعد الهجرة بزمان **قوله** وليس فيه ما يدل على انه لا يؤمن **قوله** اي حتى يستدل به على وقوع التكليف بما لا يطاق بناء على انه لا شك ان ابولهب مكلف بان يؤمن بجميع ما جاء به عليه الصلاة والسلام من عند الله تعالى ومن جملة ما جاء به انه لا يؤمن وهذا تكليف بالجمع بين النقيضين وذلك مما لا يطاق فالآية دليل على وقوع التكليف به مع ان العلماء اتفقوا على عدم وقوعه استدلالا بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها فانه يدل على عدم وقوع ذلك وان لم يدل على عدم جوازه والامر في قوله تعالى انبشوني باسماء هؤلاء لتعظيم لا لتكليف وقوله تعالى حكاية عن المؤمنين ربنا ولا تحمِلُنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ليس المراد بالتحميل التكليف بما لا طاقة لهم به بل اتصال ما لا يطاق من العوارض اليهم واذ قد بين ان التكليف بما لا يطاق غير واقع باتفاق العلماء فاعلم انهم اختلفوا في الجواز فتعد الحنفية والغزالي من الشافعية والمعتزلة وجوزوا الاشعري ومن تابعه والمراد بما لا يطاق اعم مما يكون ممنعا في نفسه كالجمع بين الضدين او ممكنا في نفسه خارجا عن قدرة العبد كخلق الاجسام واما ما يمنع بناء على انه تعالى علم خلافة واراد خلافة كإيمان الكافر وطاعة الفاسق فلا نزاع في جواز التكليف به ووقوعه لكونه مقدورا للمكلف في نفسه **قوله** عطف على المستكن في سبيل **قوله** اي ام جيل بنت الحارث اخت ابى سفيان عمة معاوية كانت شديدة العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ عاصم حالة بالنصب على الشتم والذم

وقد انى بحميل * من صب ام جيل *

وقرأ الباقر بالرفع اما على ان قوله وامرأته حالة الخطب جملة اسمية سبقت للاخبار عنها بذلك واما على ان وامرأته عطف على المستكن في سبيل وحالة صفة لامرأته وجاز ذلك لكون اضافتها معنوية لكونها بمعنى الماضي او بدل او عطف بيان لها او خبر مبتدأ محذوف اي هي حالة او مبتدأ خبره في جيبها **قوله** اي معنى حطب جهنم **قوله** جواب عما يقال انها كانت من بيت العزة اخت ابى سفيان فكيف يصح لها ان تكون حالة الخطب واجاب عنه بثلاثة اوجه الاول انه ليس المراد بالخطب الخطب المتعارف بل المراد به ما جلته من الآثام والاوزار بسبب معاداتها رسول الله صلى الله عليه وسلم وحملها زوجها على ايدائه عليه الصلاة والسلام استعير الخطب لثلاث الآثام تشبيها لها بالخطب في ان كل واحد منهما سبب لايقاد النار واشتعالها اذ توقد بها نار جهنم كما ان الخطب يوقد به نار الدنيا والثاني ان الخطب مستعار للنخبة فانها توقد بها نار القنعة والخصومة كما ان الخطب يوقد به النار فان النخبة تعمل في ساعة مالا يعمل الساحر في شهر وعلى التقديرين يكون قوله في جيبها حبل من مسد ترشيعا للاستعارة والاستعارة المرشحة ما اقترن بها ما يلائم المستعار منه وهو هنا الخطب الحقيقي وبلائه ان يلحق حامله الحبل على جيبه بان يجعله حزمة ويحمله على ظهره بالحبل المرسل على الجيد والثالث ان الخطب على حقيقته الا انها لا تحمله لصحة بيتها حتى يقال انها من بيت الشرف والسعة فكيف تحتطب بنفسها بل المراد انها لشدة عداوتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم تحمل بنفسها حزمة من الشوك والحسك والخطب والسعدان فتشترها بالليل في طريقه صلى الله عليه وسلم ليتأذى به عند خروجه للصلاة فكان عليه الصلاة والسلام بطاء كما بطأ الحرير قيل كانت ام جيل تأتي كل يوم باليلة من الحسك فطرحتها في طريق المسلمين فبينما هي حاملة حزمة ذات ليلة اعيت فقعدت على حجر لتستريح فجذبها الملك من خلفها فاهلكها بان خنفتها بذلك الحبل فقوله تعالى في جيبها

(سبيل نار اذ ات لهب) اشتعال يريد نار جهنم وليس فيه ما يدل على انه لا يؤمن لجواز ان يكون صليها الفسق وقري سبيل بالضم مخففا ومشددا (وامرأته) عطف على المستكن في سبيل او مبتدأ وهي ام جيل اخت ابى سفيان (حالة الخطب) يعني حطب جهنم فانها كانت تحمل الاوزار بمعاداة الرسول عليه السلام وتحمل زوجها على ايدائه او النخبة فانها توقد نار الخصومة او حزمة الشوك والحسك كانت تحملها فتشترها بالليل في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ عاصم بالنصب على الشتم

حبل من مسد تصويرها بصورة الخطابة التي تحتطب لنفسها تحقيرا لشأنها لان الخطب لو حل على الحقيقة لم يكن في الكلام استعارة حتى يكون قوله في جدها ترشيحها **قوله** او بانا لخالها عطف على قوله تحقيرا لشأنها اي ويجوز ان يكون المقصود من تصويرها بصورة الخطابة بيان ان حالها في نار جهنم تكون على نحو ما كانت عليه في الدنيا جزاء وفاقا بعملها فلا يزال على ظهرها حزمة من حطب جهنم من شجر الزقوم ونحوه وفي جدها سلسلة من النار كما انها في الدنيا على هذه الصورة **قوله** والظرف وهو قوله في جدها في موضع الحال من قوله وامرأته وقد مر انه مستكن في سبيل فيكون في معنى الفاعل وحبل فاعل الظرف لاعتماده على ذي الحال وقوله او الخبر اي او هو في موضع الخبر وقوله وامرأته على ان يكون مرفوعا بالابتداء وحبل فاعل بالظرف ايضا لاعتماده على المبتدأ روي عن أسماء رضي الله عنها انها قالت لما نزلت سورة ثبت بداي لهب جاءت ام جيل ولها ولولة وبيدها حجر فدخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس ومعه ابو بكر رضي الله عنه وهي تقول

مذمما قلينا * ودينه أيننا * وحكمه عصينا *

فقال ابو بكر رضي الله عنه يا رسول الله قد أقبلت اليك وانا خائف ان ترأى فقال عليه الصلاة والسلام انها ان ترى قرأ فاذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا فلما انتهت الى ابي بكر رضي الله عنه قالت قد ذكر لي ان صاحبك هجاني فقال ابو بكر لا ورب الكعبة ما هجاك فقلت وهي تقول قد علمت فريش اني بنت سيدها وانما حلف ابو بكر بانه عليه الصلاة والسلام ما هجأها بناء على انه من باب المعارض لان القرآن لا يسمى هجوا ولانه كلام الله تعالى لا كلام الرسول فيه دليل على جواز المعارض والله سبحانه وتعالى اعلم

سورة الاخلاص مكية وقيل مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله الضمير للشان او لما شئ عنه يعني ان ضمير هو فيه وجهان الاول انه ضمير الشأن لانه في موضع التفعيم وتفسير الشئ بعد ذكره مبهما يفيد ذلك فيكون مبتدأ والجملة الاسمية بعده خبره والخبر الجملة لما كان عبارة عن المبتدأ متصدا بمعد بالذات استغنى عن العائد والثاني انه عائد الى المستول عنه المدلول عليه بالسؤال الصادر منهم قبل نزول هذه السورة قال الضحاك ان المشركين ارسلوا عامر بن الطفيل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا قل له شققت عصانا وسبب آلهتنا وخالفك دين آباءك فان كنت قهرا اغنيك وان كنت مجنونا داويناك وان هويت امرأة زوجناكها فقال عليه الصلاة والسلام لسبب بغير ولا مجنون ولا هويت امرأة ان رسول الله ادعوكم من عبادة الاصنام الى عبادة رب الانام فارسلوه ثانيا وقالوا قل له بين جنس معبودك امن ذهب ام فضة فانزل الله تعالى هذه السورة فقالوا لنا ثلاثمائة وستون صنما لا تقوم بحوائجنا فكيف يقوم الواحد بحوائج الخلق فنزلت والصفات صفات صفات قوله ان الهكم الواحد **قوله** واحد او خبر ثان يعني ان هو ذا الم يكن ضمير الشأن بل كان ضمير ما شئ عنه وكان لفظ الجلالة خبره يحتمل ان تكون لقطة احد بدلا من الخبر وان تكون خبرا ثانيا والمشهور عند النحاة ان النكرة الغير الموصوفة لا تكون بدلا من المعرفة لئلا يكون ما هو انقص في الدلالة على الذات المراد مقصودا بالنسبة وما هو اتم فيها توطئة لذكره وأحد نكرة غير موصوفة فجعله بدلا من لفظ الجلالة مخالف لهذه القاعدة لان هذه القاعدة لما لم تكن متفقا عليها فان ابا علي جوز ابدال النكرة الغير الموصوفة من المعرفة جوز المصنف ابدال احد من لفظ الجلالة بناء على مذهب من جوز مثل ذلك **قوله** يدل على مجامع صفات الجلال مجامع بفتح الميم الاولى جمع مجموعة اثنت لتأنيث ما هي عبارة عنه وهو صفات الجلال اي الصفات السلبية وسميت صفات الجلال لكونها من الفضائل اللازمة **قوله** اذ الواحد اشارة الى ان الاحد بمعنى الواحد وان اصله واحد قلبت همزته واوا للتخفيف واكثر ما يفعلون هذا في الواو المضموته والمكسورة الواقعتين الكلمة نحو أجوه واشاح في وجوه وشاح وقيل بينهما فرق بان الاحدية عبارة عن تفرّد الذات وعدم تركبها بشئ من الجائز التركيب اي لا تركبها خارجا ولا عقليا والواحدية عبارة عن انتفاء المشاركة في الصفات وكون لقطة الله دالة على جميع صفات الكمال ظاهر لانه اسم للذات الواجب الجامع لجميع الصفات الذاتية والفعلية وجميع الفضائل الذاتية والعواضل المتعبدية وأما كون احد دالا على جميع صفات الجلال فلان احدية الشئ عبارة عن كونه واحدا حقيقيا لا تعدد فيه لافي ذاته ولا في صفاته وافعاله ومعنى كونه واحدا في ذاته ان لا يكون متقسما الى ابعاض واجزاء خارجية ولا عقلية

(في جدها حبل من مسد) اي مما سد اي قتل ومنه رجل ممسود الخلق اي مجذوله وهو ترشيح للمجاز او تصوير لها بصورة الخطابة التي تحمل الحزمة وتربطها في جدها تحقيرا لشأنها او بانا لخالها في نار جهنم حيث يكون على ظهرها حزمة من حطب جهنم كالزقوم والضريع وفي جدها سلسلة من النار والظرف في موضع الحال او الخبر وحبل مرتفع به * عن النبي عليه السلام من قرأ سورة ثبت رجوت ان لا يجمع الله بينه وبين ابي لهب في دار واحدة

سورة الاخلاص مختلف فيها

وايها اربع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل هو الله احد) الضمير للشان كقوله هو زيد منطلق وارتفاعه بالابتداء وخبره الجملة ولا حاجة الى العائد لانها هي هو او لما شئ عنه اي الذي سألتهم عنه هو الله اذ روي ان قريشا قالوا يا محمد صف لنا ربك الذي تدعوننا اليه فنزلت وأحد بدل او خبر ثان يدل على مجامع صفات الجلال كما دل الله على جميع صفات الكمال اذ الواحد الحقيقي ما يكون منزلة الذات عن انتفاء التركيب والتعدد وما يستلزم احدهما كالجسمية والصور والمشاركة في الحقيقة وخواصها كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة النائمة المتضمنة للاوهية

والله تعالى يحب ان يكون كذلك لانه لو كان مركبا في الخارج لكان مفقرا الى كل واحد من اجزائه وكل واحد من اجزائه غيره فيكون مفقرا الى غيره والمفتقر الى الغير ممكن في نفسه ومبدأ الممكنات يتمتع كونه ممكنا في نفسه ولو كان مركبا في العقل لكان مشاركا لغيره في ماهية ذلك الغير فيحتاج الى فصل يميزه عنه وذلك يستلزم امكان الواجب ايضا لان كل ماهية لما سواه تقتضي الامكان فلو كانت تلك الماهية ماهية للواجب لزم امكانه ومعنى كونه واحدا في صفاته ان لا يكون له نظير ولا شيء بضايفه في شيء من صفاته وليس له تعالى نظير بضايفه في شيء من صفاته اذ لو كان له نظير كذلك لاشتركا في ذلك الوصف والتميز الواجب عنه بحسب التعيين العارض له ولو كان كذلك لكان مركبا بمابه المشاركة والممايزة وقد مر ان التركيب يستلزم الامكان وينافي الوجوب الذاتي فوجب كونه تعالى واحدا في صفاته ومعنى كونه واحدا في افعاله ان لا يكون له شريك في افعاله فانه اذا كان له شريك في افعاله لا يخلو اما ان يحتاج اليه في فاعليته او كان كل واحد منهما مستقلا في الفاعلية والتأثير والاول يستلزم الامكان والثاني يطله برهان الثمان قد ثبت ان الواحد الحقيقي ما يكون منزلة الذات عن التركيب الخارجي والعقلي وعن انحاء التعدد ايضا بان يكون له من يشاركه في صفاته وفعاله وذلك يستلزم ان لا يكون جسيما لان الجسمية تستلزم التركيب الخارجي لان كل جسم مركب في ذاته من الاجزاء وان لا يكون متغيرا لان التغير ايضا يستلزم التركيب الخارجي فان كل متغير يميزه مغاير لثباته فيكون متغيرا وان لا يشاركه احد في نفس حقيقة ولا في خواص تلك الحقيقة لان المشاركة فيهما اي في الحقيقة الواجبة وخواصها المتضمنة للالوهية تستلزم كونه تعالى ميمرا عما يشاركه بحسب التعيين العارض للماهية وذلك يستلزم كونه تعالى مركبا بمابه المشاركة ومابه الامتياز وقد مر ان التركيب مناف للوجوب الذاتي فثبت ان الاحدية دالة على جميع صفات الجلال كما ان لفظ الله دال على جميع صفات الكمال فاذا تقرر هذا ثبت ان الاخبار عن مسئولهم بانه الله احدمع وجازة لفظه اتم بيان واكمل تعريف له بالنسبة الى البشر اذ لا سيل لهم الى معرفة كنه ذاته وانما الذي في وسعهم معرفته بصفاته الذاتية والفعلية وبصفاته السلبية وهذا الاخبار كافل لمعرفة تعالى بهذا الوجه لمن كان له قلب او ألقى السمع وهو شهيد **قوله** ولعل ذلك اي ولعل وجه الفرق بين السور الثلاث بان وقع الاتفاق على نصدير واحدة منها بكلمة قل وعلى عدم التصدير بها في الاخرى وجواز القراءة بها وبدونها في الثالثة ان سورة الكافرين مشافة الرسول صلى الله عليه وسلم ولخالقته لقومه في امر العباد بان يتقرب كل واحد منهما بعبادة معبود غير معبود الاخر ومن المعلوم ان المشافة لا تناسب ان تقع منه عليه الصلاة والسلام من عند نفسه من غير ان يكون مأمورا بها من قبله تعالى لانه عليه الصلاة والسلام ارسل لدعوة الخلائق الى ابراعه وطاعته في جميع ما ياجبه من عند الله تعالى فكيف يليق به ان يقول لقومه من عند نفسه لا يحجمنا دين واحد ولا تنفق على عبادة معبود بل لكل واحد مني ومنكم معبود على حدة او ان يوادعهم اي يتركهم وما يدعون ولانه كيف يليق بالمؤمن ان يحكم على احد ويقول له من عند نفسه انك ممن ختم الله على قلبه فلا تؤمن ابدا ولا تعبد الله لحظة وانما تأتي له ذلك اذا بين الله تعالى ان الامر كذلك وامره ان يخبره بذلك وان سورة تبت معاتبه عنه عليه السلام ومن المعلوم ايضا ان معاتبه الم ومشافهته بهذا التغليظ الشديد لا تناسب ان تقع منه عليه السلام لامن عند نفسه ولا بان يكون مأمورا بها من قبله تعالى لانهم حرمة كرامة الاب لان اب الرجل وعمة شعبان من اصل واحد كما قال عليه الصلاة والسلام * عم الرجل صنو أبيه * وكل من كان في منصب الرسالة والدعوة الى الحق يجب ان يكون معاملته مع اعمامه باللطف واللين كما قال تعالى لموسى وهرون عليهما الصلاة والسلام قولاه قولنا وقال لسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حولك فاذا وجب مراعاة اللين مع عامة القوم فكيف بالم الذي هو كالأب في استحقاق التعظيم والتكريم لاسيما من هو على خلق عظيم ومبعوث رحمة للعالمين فلهذا لم تصدر سورة تبت بكلمة قل صوناله عليه السلام من ان يشافهه عنه بالشم والتغليظ وان شتمه عنه الخبيث بقوله تيا لك ألهذا دعونا فكا أنه تعالى يقول اسكت انت وتخلي مجازل عليك من قول واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما فانا اجيب عنك واشتمه فازل قوله تبت بدا ابي لهب فبديتيه على ان من لم يشافهه السفيه كان الله تعالى ذاباعنه وناصر له ومعنا فقد روى ان ابا بكر رضي الله عنه كان اذا آذاه احد يتي ساكتا ولم يكافئه بسوء فجاء رجل فشمته فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدفع ذلك الشتم ويرجعه فلما شرع ابو بكر في الجواب سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر ما السبب في ذلك قال

وقرى هو الله بلاقل مع الاتفاق على انه لابة منه في قل بالها الكافرون ولا يجوز في تبت وامل ذلك لان سورة الكافرين مشافة الرسول عليه السلام وموادعته لهم وتبت معاتبه عنه فلا تناسب ان يكون منه واما هذا فتوحيد يقول به تارة ويؤمر بان يدعو اليه اخرى

لانك مادمت ساكنا فالك يجب عنك فلما شرعت في الجواب انصرف الملك وجاء الشيطان واما سورة
 الاخلاص قائمات صيغته تعالى بالوحدة والصدية وتنزيهه تعالى عن الاولاد والاكفاء فصيح ان يصدر عنه عليه
 الصلاة والسلام من تلقاء نفسه وان يؤمر بان يدعو اليه فجاز لذلك كونها مصدرة بقل وكونها غير مصدرة به وهذا
 ما فهمته من قول المصنف ولعل ذلك الى آخره الا انه محل تأمل لان قوله وتبت معابة عمه فلا يناسب ان يكون منه
 يدل على انه عليه الصلاة والسلام لا مدخل له في هذا الكلام على تقدير عدم تصدير السورة بقل سوى كونه تاليا
 لكلام الله المنزل اليه وقوله يقول به يدل على انه عليه الصلاة والسلام يتكلم به من قبل نفسه على تقدير عدم
 تصديرها بقل فبينهما تدافع ولان تعليل وجوب تصدير احدي السورتين بقل وعدم جواز التصدير به في الاخرى
 بقوله فلا يناسب ان يكون منه تعليل للمحكين المختلفين بعله واحدة بحسب الظاهر وقوله وموادعتهم معطوف
 على المشافة بالواو في اكثر النسخ والظاهر ان يعطف عليها بكلمة او ويكون المعنى لان السورة من اولها الى
 آخرها امام مشافة معهم بان يكون قوله تعالى لكم دينكم ولي دين فذلك لما سبق وتقرير آله وتكون اللام في قوله تعالى
 لكم ولي متعلقة بالثبات والدوام المقدركا اختاره المصنف واما ان آخر السورة موادعتهم ومثارتهم وما قبله
 تمهيد له كما اشار اليه بقوله اللهم الا اذا فرس بالثاركة وكلا التقديرين لا يناسب ان يكون منه عليه الصلاة والسلام
 وعطفه بالواو يشعر ان كون السورة مشافة وموادعة وجد آخر في تفسيرها والجمهور كسروا تنوين احد
 الله الصمد حال الوصل لا لتغاء الساكنين التنوين ولا م التعريف وعن ابن عمر انه قرأ احدا لله الصمد بضم الدال من
 غير تنوين بناء على ان التنوين نون ساكنة والنون تشابه حروف اللين في انها من حروف الزيادة فلما شابهتها حذفت
 عند اتصالها بالسكان كما يحذف حرف اللين عنده في نحو يغزو القوم ويرى القوم ولهذا الوجه ايضا حذفت
 النون الساكنة في الفعل المجزوم قبل فلم يك ينفعهم ايمانهم ولانك في مربة وعن ابن عمر ايضا احدا لله الصمد
 باسكان الدال وقطع همزة الوصل من غير سكت بينهما على اجراء الوصل بحرى الوقف لاستمرار الوقف عليه وكثرته
 في أسننهم وفرار من ثقل الحركة والتنوين وقال ادر كذا القرآءة نقرأها كذلك وصلا على السكون **قوله السيد**
المصمودي **عليه السلام** على ان الصمد فعل بمعنى مفعول كقبض بمعنى مقبوض من صمده اذا قصدته روى عن ابن عباس
 رضى الله عنهما انه قال لما نزل الله الصمد قالوا وما الصمد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصمد الذي يصمد
 الناس اليه في الحوائج اى تصدده والصمد بالسكون القصد ولا شك ان من يقصد اليه في جميع المهمات ويرجع اليه
 في جميع الحاجات يكون مستغنيا عن كل ماعدا وكاملا في جميع صفاته وأفعاله فهو غاية السيادة ونهاية رفعة
 الشأن وعلو القدر **قوله** وهو الموصوف به على الاطلاق **قال** حجة الاسلام الغزالي نور الله مرقده ومن
 جملة الله تعالى مقصدا لعباده في مهمات دينهم ودنياهم واجرى على لسانه ويده حوائج خلقه قد انعم عليه بحفظ من
 هذا الوصف لكن الصمد المطلق هو الذي يقصد اليه في جميع الحوائج وهو الله تعالى جل جلاله **قوله** وتعرفه
 لعلمهم بصمدية **قوله** فان العرب بل اكثر الخلق تعرف انه تعالى هو الذي يقصد اليه في الحوائج وان جميع ما سواه
 مفقود اليه كما قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فلذلك جاء لفظ الصمد معرفا بخلاف
 احديته فانه لا يخطر ببال اكثر الخلق ان في الوجود ذاتا لا تركيب ولا انقسام فيه بوجه من الوجوه فضلا عن
 كونه واحدا في صفاته بان لا يكون له نظير وشبيه يضاهيه في شئ من صفاته وواحدا في افعاله بان لا يكون له شريك
 فيها وذلك لانهم لا يعرفون من الموجودات غير المحسوسات وكل محسوس منقسم فبين انهم لا يعرفون موجودا
 هو واحد في ذاته لا تعدد فيه بوجه فنكر لفظ احد لذلك **قوله** للاشعار **قوله** وجد الاشعار ان قوله تعالى الله الصمد
 جملة اسمية طرفاها معرفتان فدل على انحصار الصمدية فبين انصف بالالوهية وعدم تحققها فبين سواه وكونها من
 توابع الالوهية يشعر بان من لا يكون صمدا لا يستحق ان يكون الها لان انتفاء التابع يشعر بانتفاء المتبوع وهذا
 الاشعار يكون بتكرير اسم الله وجعل الصمد خبرا عنه اذ لو قيل هو الله احد الصمد من غير تكرير اسم الله لكان
 بمعنى ان الشأن الله احد الصمد او ان المسئول عنه هو الله وما بعده يدل من الجلالة او خبر ثان وعلى تقدير ان يكون
 الكلام خاليا عن الاشعار المذكور وكرر مع عدم الاحتياج اليه لانه ان يكون ذلك لكثرة الاشعار المذكور
 يصلح ان يكون نكتة لفعل عليها **قوله** لانها كانتيجة للاولى او الدليل عليها **قوله** وجه كون الجملة الثانية
 كانتيجة للاولى ان من كان واحدا حقيقيا مفرقا عن أنحاء التركيب والتعدد في ذاته وصفاته وأفعاله يكون مبدءا

(الله الصمد) السيد المصمود اليه في الحوائج
 من صمد اذا قصد وهو الموصوف به على
 الاطلاق فانه يستغنى عن غيره مطلقا وكل
 ماعدا محتاج اليه في جميع جهاته وتعرفه
 لعلمهم بصمدية بخلاف احديته وتكرير
 لفظ الله للاشعار بان من لم يتصف به لم يستحق
 الالوهية واخلا الجملة عن العاطف
 لانها كانتيجة للاولى او الدليل عليها

للكائنات بأسرها حافظا لها ومدبرا فلا جرم لا يصمد في الحوامج الا اليه فظهر به ان كونه تعالى صمدا نتيجة منفردة
على احديته ووجه كونها كالدليل على الاولى ان من كان صمدا وملجأ لارباب الحاجات لابد وان يكون في اعلى
درجات الكمال منزها عن جميع وجوه النقصان قادرا على جميع الممكنات عالما بجميع المعلومات وذلك يستلزم
الاحدية **قوله** لانه لم يجانس حتى يكون له من جنسه صاحبة فيتولد منهما من يجانسهما والحار
وان لم يكن من نوع الفرس لكنه من جنسه وان القوة المولدة تكون وسيلة الى توليد المائل والجانس ولا تكون
وسيلة الى توليد المبين ونفي الجانسة يستلزم نفي المائلة لان انتفاء العام يستلزم انتفاء الخاص علل المصنف في
كونه تعالى والدا بعين الاولى ان الولد لابد ان يكون من جنس والده بمصاحبة من يجانس ولا جانسة فلا ولادة
والثانية ان الولادة مبنية على الاحتياج الى ما يعينه في حياته ويخلف عنه بعد وفاته ولا احتياج ولا قضاء فلا ولادة
تفترع عليهما فكلية او في قوله او يخلف عنه بعد وفاته لتقسيم احوال الوالد وقدم في كونه والدا على نفي كونه
مولودا من حيث ان الكفرة ادعوا ان له ولدا ولم يدعوا ان له والدا فان مشركي العرب قالوا الملائكة بنات الله
وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله فبدأ بالاهم فقال لم يلدتم ابعده بقوله ولم يولد تعليلا لقوله
لم يلد لانه لما وقع الاتفاق على انه تعالى لم يكن ولدا لغيره ثبت انه لم يلد غيره **قوله** ولعل الاقتصار على لفظ الماضي
وعدم الرض بانه لا يلد في المستقبل مبنى على ان المقصود من الآية تكذيبهم في قولهم ولد الله وان الملائكة
بنات الله وان المسيح ابن الله وكذا عزير ومرجع الجميع انه تعالى ولد في الزمان الماضي ولو كان المقصود بيان
زعمهم انه لا يلد في شيء من الازمنة الثلاثة لما صح الاقتصار على لفظ الماضي **قوله** وذلك اي وبيان وجه
كونه تعالى منزها عن كونه مولودا لغيره ان المولودية تقتضي النقصان من وجهين الاول كونه معلولا لوالده مفتقرا
اليه والثاني كونه حادثا مسبوقا بعدم تعالى شأنه عن كل واحد من الامرين **قوله** اي ولم يكن احد يكافئه
اي بمثله اشارة الى ان احدا سم يكن وكفوا خبره وله متعلق بكفوا لما فيه من معنى الفعل وهو المماثلة والكفو
المثل والشبه والمعنى لم يكن احد كفوا له اي مثاله وما ورد على هذا التوجيه ان يقال على تقدير ان يكون قوله له
ظرفا لغوا متعلقا بكفوا كان حقه ان يؤخر عن اسم كان وخبره لان الظرف اللغو فضلا يتم الكلام بدونه والاصل
في الكلام الفصح ان يؤخر الظرف اللغو عن فاعل الفعل ومفعوله لانهما مقصودان بالنسبة وتقديم المقصود اولي
والفصح فيكون تقديم اللغو قبيحا بخلاف الاصل فكيف قدم له في الآية مع انه ظرف لغو تم
الكلام بدونه باسم كان وخبره اشارة الى جوابه فقال وكان اصله ان يؤخر الظرف لانه صلة اي لغو وفضله لا يفترق
اليه الكلام في تمامه والظرف المستقر يفترق تمام الكلام اليه لكونه خبرا فيه كافي قولا لم يكن فيها احد خير منك
فان الظرف فيه مستقر لانه خبر كان وتقرير الجواب ان الظرف اللغو وان كان الاصل فيه ان يؤخر الان هذا الاصل
قد يترك اذا عرض للظرف اللغو ما يجعله مهما بالنسبة الى عامله فيقدم عليه لكونه اهم بالنسبة اليه كما يقدم
المفعول على الفاعل اذا عرض له ما يجعله مهما بالنسبة الى الفاعل والمقصود في الآية ليس في ان يكون احد كفوا
لشيء مما مطلقا بل المقصود في كونه كفوا لذاته تعالى **قوله** ويجوز ان يكون حالا عطف من حيث المعنى على
قوله اي ولم يكن احد يكافئه فانه يفهم منه ان له ظرف لغو متعلق بكفوا اي ويجوز ان لا يكون الظرف لغوا
بان يكون حالا من المستكن في كفوا على انه صفة له في الاصل فلما قدم عليه انتصب حالا فاحدا سم يكن وكفوا
خبره وله حال اوبان يكون الظرف خبرا ويكون كفوا منصوبا على انه حال من احد لانه كان صفة له في الاصل
فلما تقدم عليه انتصب حالا قال ابو البقاء قوله احد اسم كان وفي خبرها وجهان احدهما ان الخبر كفوا فعلى هذا
يجوز ان يكونه حالا من كفوا لان التقدير ولم يكن احد كفوا له وان يتعلق بكن والوجه الثاني ان يكون الخبر له
وكفوا حال من احداى ولم يكن له احد كفوا فلما تقدم على النكرة انتصب حالا منها **قوله** ولعل ربط الجمل كانه
جواب عما توهم من ان الجمل الثلاث في الآية من قبيل قولك زيد شاعر وعمر وطويل فان عطف الجملة الثانية
على الجملة الاولى فيه لا يصح مطلقا اي سواء كان بين زيد وعمر مناسبة كالاخوة والصداقة ونحوهما اولم يكن
لعدم المناسبة بين المسندين اعنى الشعر وطول القامة فينبغي ان لا يصح ربط الجمل الثلاث في الآية بالعطف لعدم
المناسبة بين ما وقع مستندا فيها وهو والودية والمولودية والكفاة فانها امور متباينة وتقرير الجواب منع انتفاء
المناسبة بينها فانها امور مناسبة من حيث ان كل واحدة منها قسم من اقسام مثل فان المقصود من قوله لم يلد

(لم يلد) لانه لم يجانس ولم يفترق الى ما يعينه
او يخلف عنه لامتناع الحاجة والقضاء عليه
ولعل الاقتصار على لفظ الماضي لوروده
ردا على من قال الملائكة بنات الله او المسيح
ابن الله اولي مطابق قوله (ولم يولد) وذلك لانه
لا يفترق الى شيء ولا يسبقه عدم (ولم يكن له
كفوا احد) اي ولم يكن احد يكافئه اي
يمثله من صاحبة وغيرها وكان اصله
ان يؤخر الظرف لانه صلة كفوا لكن
لما كان المقصود نفي الكفاة عن ذاته
تعالى قدم تقديم للاهم ويجوز ان يكون
حالا من المستكن في كفوا او خبرا ويكون
كفوا حالا من احد ولعل ربط الجمل الثلاث
بالعطف لان المراد منها نفي اقسام الامثال
فهى كجملة واحدة منه عليها بالجمل

ن ينفي عنه تعالى القسم المخصوص من اقسام المثل وهو الولد ومن قوله ولم يولد ان ينفي عنه تعالى القسم الآخر
 منها وهو الوالد ومن قوله ولم يكن له كفوا احد ان ينفي عنه باقي اقسامه كالصاحبة والشركاء ونحوهما فحقق
 الجامع بين تلك الجمل الثلاث باعتبار اتحاد السند اليه ولتأنيب السند عطف بعضها على بعض **قوله** قرأ
 حزة ويعقوب ونافع في رواية كفوا بالتحفيف **اي** يسكون القاء مهموزا وقرأ حفص كفوا بضم الكاف
 والقاء غير مهموز وقرأ الباقر بضمين مهموزا وفي التيسير قرأ حفص بضم الكاف والقاء منوناً من غير
 همزة وحزة باسكان القاء مع الهمزة في الوصل فاذا وقف ابدل الهمزة واوا مفتوحة اتباعاً للخط والباقر بضم
 القاء مع الهمزة منوناً وقد تقرر ان كل اسم على ثلاثة احرف او له مضموم فانه يجوز في عينه الضم والاسكان
 الا في قوله تعالى وجعلوا له من عبادهم جزوا **قوله** فان مقاصده محصورة **اي** في ثلاثة وهذه السورة
 الكريمة كافة بواحد منها وهو بيان العقائد فلما كانت كافة ثلث مقاصد القرآن كانت معادلة لثلثه روى عن سهل
 بن سعد انه جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وشكا اليه الفقر فقال اذا دخلت بيتك فسلم ان كان فيه احد
 وان لم يكن فيه احد فسلم على نفسك وقرأ قل هو الله احد مرة واحدة فعما ذلك فادرك الله تعالى عليه رزقا حتى
 افاض على جيرانه وروى انه عليه الصلاة والسلام دخل المسجد فسمع رجلا يدعو ويقول اسألت بالله بالاحد
 يا صمد يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد عفوك عفوك ثلاث مرات فقال عليه الصلاة والسلام
 عفرك عفرك عفرك ثلاث مرات

سورة الفلق مكية وقبل مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

الفلق بسكون اللام الشق يقال فلق الشئ فلما فلقا وتعلق اي شققته فانشق وتشتق والفرق بمعنى
 التمييز والتبيين قال الله تعالى وقرأنا فرقناه اي بينا والفرق بين الشئين فيه معنى الشق اذ به بصير كل واحد
 منهما فرقة متميزة عن الاخرى والمصنف حكم بان كل واحد من لفظي الفلق والفرق يقع العين فيهما فعل بمعنى
 مفعول اي بمعنى المفروق عنه والمفلوق عنه وذلك انما يكون بان يكون الشئ مستورا محجوبا فيشق الحجاب
 الساتر عن وجه ذلك الشئ المستور فيظهر ذلك المستور وينكشف بانشقاق ماسرته من الحجاب وزواله
 وذلك الحجاب المنشق مفلوق والحجوب المنكشف بانشقاقه مفلوق عنه والظاهر ان يبقى الفلق بمعنى المفلوق عنه
 على عمومته فيتناول كل ما يفعل الله تعالى من الممكنات وان شاع تفسيره بالصبح يقال انطلق وانفرد الصبح
 ويقال للشئ الجلي انه ابيض من فلق الصبح ومن فرق الصبح لان الليل يفلق عنه ويفرق عنه فان الممكنات بأسرها
 اعيان ثابتة في علم الله تعالى مستورة تحت ظلمة العدم فان ظلمات العدم غير متناهية لعدم تنامي المدومات
 الممكنة وساترة لجميع الممكنات والله تعالى فائق تلك الظلمات بنور التكوين والايحاد ومظهر مافي علمه من المكونات
 فكانت بأسرها مفلوقة عنها كصبح صار مفلوقا عنه بفلق ظلمة الليل عنه فظهر ان مفهوم المفلوق عنه بعم جميع
 الممكنات الا انه مفلوق عليها بالتشكيك فانه اظهر واولى فيما يخرج من اصل كالعبون من الارض والامطار
 من السحاب والنبات من الحب والنوى والارض والاولاد من الارحام فان معنى المفلوق عنه اظهر فيها
 بالنسبة الى المخلوق على وجه الابداع **قوله** ويخص عرفا بالصبح هذا الفرق مبني على ان يكون نور
 الصبح وضوء النهار اصلا سابقا بطرا عليه ظلمة الليل فاسترته تارة وتغلق عنه اخرى وهو عكس ما يدل عليه
 قوله تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون فانه يدل على ان ظلمة الليل اصل يفساها ضوء النهار
 عند طلوع الشمس فتصير كزنجي لبس ثوبا شفافا وينسلخ عنها عند غروبه ويؤيده تقديم الظلمات على النور
 في قوله تعالى وجعل الظلمات والنور وبشهد عليه العقل ايضا ولاضير اذ لكل وجهة **قوله** وتخصيصه
 لما فيه من تغير الحال **جواب** عما عسى ان يقال مقام الاستعاذة والاعتصام يقتضي تعظيم الاستعاذة ولاشك
 ان تعظيمه على تقدير تعميم الفلق لجميع الممكنات اعظم واغوى منه على تقدير تخصيصه بالصبح فان المعنى على
 الاول قل يا محمد اعوذ واعتصم برب جميع الممكنات البارزة من تحت ظلمة العدم ولا يخفى ان الصبح من جملة الامور
 الداخلة في هذا العام فيكون التعظيم في حل الفلق على جميع الممكنات اتم واعظم فلو وجه تخصيصه بالصبح
 وتقرير الجواب ان التعميم وان كان فيه مناسبة لهذا المقام الا ان التخصيص يناسب مقام الاستعاذة من وجه

قرأ حزة ويعقوب ونافع في رواية كفوا
 بالتحفيف مهموزا وحفص كفوا بالحركة وقلب
 الهمزة واوا والباقر بالحركة مهموزا ولاشتمال
 هذه السورة مع قصرها على جميع المعارف
 الالهية والرد على من ألحد فيها جاء في الحديث
 انها تعدل ثلث القرآن فان مقاصده محصورة
 في بيان العقائد والاحكام والقصص ومن
 عدلها بكملة اعتبر المقصود بالذات من ذلك
 وعن النبي عليه السلام انه سمع رجلا يقرأها
 فقال وجبت قيل يا رسول الله وما وجبت قال
 وجبت له الجنة

سورة الفلق مختلف فيها وآياتها خمس

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل اعوذ برب الفلق) ما يفلق عنه اي يفرق
 عنه كالفرق فعل بمعنى مفعول وهو بعم جميع
 الممكنات فانه تعالى فلق ظلمة العدم بنور
 الايحاد عنها سيما ما يخرج من اصل كالعبون
 والامطار والنبات والاولاد ويخص عرفا
 بالصبح ولذلك فسره وتخصيصه لما فيه من
 تغير الحال وتبدل وحشة الليل بسرور النور
 ومحاكاة فاتحة يوم القيامة والاشعار بان من قدر
 ان يزيل ظلمة الليل عن هذا العالم قدر ان يزيل
 عن العائد ما يخافه

آخر من حيث ان مقصود العائد من الاستعاذة ان يتغير حاله بان يخرج من حال ضيق الخوف والخشية الى قضاء
الامن والسعة وتخلص من وحشة الهم والحزن فيل الفرح والسرور وتخصيص الصبح اذل على هذا المقصود
لما فيه من تغير الظلمة وزوالها باثراق انوار الصبح وضياؤها وتبدل وحشة الليل وثقله بسرور الصبح وخفته فان
الليل له ثقل يكون الانسان فيه كسوم على وضيم وهو الخشب الذي يقطع القصاب عليه اللحم فاذا طلع الصبح تبدل
ذلك بالخفة والسرور ولهذا تجد لكل مريض ومهموم خفة في وقت الصبح * روى ان يوسف عليه الصلاة والسلام
لما اتى في الجب وجعته ركبته وجعا شديدا فبات ليلته ساهرا فلما قرب طلوع الصبح نزل جبريل عليه الصلاة
والسلام باذن الله تعالى يسأله ويأمره بان يدعو ربه فقال يا جبريل ادع انت وانا اؤمن فدعا جبريل واقرن يوسف
عليه الصلاة والسلام فكشف الله تعالى ما كان به من الضر فلما طاب وقت يوسف قال يا جبريل وانا ادعوا ايضا وانت
تؤمن فسال الله ان يكشف الضر من جميع اهل البلاد في ذلك الوقت فلا جرم ما من مريض الا ويجد نوع خفة
في آخر الليل روى ان دعاه في الجب كان هذا * يا عتني في شدة * يا مولسي في وحشتي * ويا راحم غربتى *
ويا كاشفت كربتي * ويا مجيب دعوتي * ويا الهى وآله آباى ابراهيم واسحق ويعقوب ارحم صغرى سنى * وضعف ركنى
* وقلة حيلنى يا حى يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام وفي وقت الصبح ايضا حكاية لاختلاف احوال الناس في فائحة
يوم القيامة حيث ان الخلق في الليل كالاموات ودورهم كالقبور هم ثم منهم من يخرج من داره مفلسا عريانا لا يلتفت
اليه ومنهم من كان مدبونا فيجتر الى الحبس ومنهم من كان ملكا مطاعا فيقدم اليه المركب وتقوم الناس بين يديه
فكذا الحال في يوم القيامة بعضهم مفلس من الثواب فار عن لباس التقوى ومنهم من عليه من حقوق الله
تعالى وحقوق عبادته مالا يطاق حله فيجتر الى الملك الجبار ومنهم من كان عبدا مطيعا ربه في الدنيا فصار
ملكاً مطاعاً في العنبي يقدم اليه البراق ولما اشتغل وقت الصبح على هذا التغير والتبدل وكان حاكيا لاختلاف
احوال الناس في فائحة يوم القيامة كان تخصيص الفلق به مناسباً لمقام الاستعاذة لاشعاره بان من قدر على
التغيرات المدلول عليها بالصبح بقدر ايضا على ان يدفع عن العائد كل ما يخافه ويحترز منه **قوله** ولفظ الرب
ههنا اوقع **قوله** اى أليق وأنسب وقوعا جواب عما يقال ما السبب في انه تعالى حين امر بالاستعاذة عند افتتاح
قراءة القرآن قال فاستعذ بالله وقال هنا قل اعوذ برب الفلق فعبّر عن الاستعاذة باسم الرب ولم يقل قل اعوذ باسم
الله مع ان اسم الله اشرف الاسماء واجاب عنه بان الشر المستعاذ منه في هذه السورة الكريمة هو الشر المضاف الى
عالم الخلق وهو عالم المصنوعات والاجسام والجمانيات وانما سمي عالم الاجسام والجمانيات بعالم الخلق
لان الخلق هو التقدير والقدر من لواحق الجسم وشرور عالم الخلق مضار بدنية والامادة من المضار البدنية تربية
فناسب ذلك ان يعبر عن بعيد من تلك المضار باسم الرب فكانه امر بان يقول يارب كاربى من اول زمان تكوينى
الى هذا الوقت بانواع التربية فادم تلك التربية بأن تحفظنى فيما بينى من عصى ولا تقطعها عني بالتقصير في شكر نعمك
وكلمة ما في قوله تعالى من شر ما خلق يحوز ان تكون موسولة وعائدها محذوف اى من شر الذى خلقه مما يكون
له شر وضرر وان تكون مصدرية اى من شر خلقه بمعنى مخلوقه على ان يكون المصدر بمعنى المفعول **قوله**
وشره اختارى الخ **قوله** قسم الشرور المضافة الى عالم الخلق الى الاختيارى والطبيعى وقسم الاختيارى الى اللازم
والمتعدي اى الى ما لا يتعدى اثره الى غير فاعله بل يلزمه كالكفر وسائر الآثار اللازمة والى ما يتعدى اثره الى فاعله
كالظلم سواء تعلّق بالمال او بالبدن او بالعرض ويدخل فيه افتراس السباع وعضها واكلها ولدغ الحيات والعقارب
قوله ليل عظم ظلامه **قوله** يعنى ان الغسق بمعنى عظيم الظلام صفة لمحذوف وهو الليل كأنه أشد ظلامه
وتكاتفه ظرف امتلاء ليل ابن عباس رضى الله عنهما الغسق الليل اذا اقبلت ظلمته واجتمعت وتكاثفت من قولهم
غسقت العين اذا امتلأت دمعاً وغسق الجرح اذا امتلأ فحماً واستند الشر الى الليل الغسق وان لم يكن من فعله
للاستئله واشتماله عليه من حيث وقوعه فيه **قوله** وقبل السيلان **قوله** عطف على قوله الامتلاء يقال غسق
الجرح غسقا اى سال منه الصديد وسمى الليل غاسقا لانصباب ظلامه على الارض **قوله** وتخصيصه **قوله**
جواب عما يقال قوله تعالى من شر ما خلق يتناول جميع الشرور المتعلقة بعالم الخلق سواء كانت طبيعية او اختيارية
وشر الليل الغسق مندرج فيه فامعنى تخصيصه بالذكر والاستعاذة منه بخصوصه * وتقرير الجواب ان تخصيصه
بالذكر مع اندراجها فيما ذكر قبله للإشارة الى تفخيم شره لكثرة وقوعه فيه وعسر دفعه اما كثرته فلان السباع

ولفظ الرب ههنا اوقع من سائر اسمائه لانه
الاعادة من المضار تربية (من شر ما خلق)
خص عالم الخلق بالاستعاذة منه لانحصار
الشر فيه فان عالم الامر خير كله وشره
اختيارى لازم ومتعد كالكفر والظلم والطغي
كاحراق النار واهلاك السموم (ومن شر
غاسق) ليل عظم ظلامه من قوله الى غسق
الليل واصاله الامتلاء يقال غسقت العين اذا
امتلأت دمعاً وقبل السيلان وغسق الليل
انصباب ظلامه وغسق العين سيلان دمعها
(اذا وقب) دخل ظلامه في كل شئ
وتخصيصه لان المضار فيه تكثر ويعسر الدفع
ولذلك قيل الليل اخفى للويل

فخرج في الليل من آجامها والهوام من مساكنها وكذا السراق وسائر مترصدي الفرصة ينشرون فيه اقصد
 الاضرار وعن عكرمة ان عفاريت الجن ترسل في تلك الساعة واما عسر دفع ما وقع فيه من الشر فلا يزال ظلة الليل
 أسر للقاصد بالسوء فيظفر بمن قصده على غرة وغفلة فلا يتمكن من دفعه بنفسه ولا بالاستعانة بغيره لان الغوث
 يقل فيه ولذلك يقال الليل أخفى للويل بمعنى انه أسر لما يؤدي الى الويل والهلاك فيكثر الاضرار فيه بما يؤدي
 اليه **قوله** وقيل المراد به اي بالفاسق اذا وقب هو القهر مسمى به لانه يكشف فيفسق اي يذهب ضوؤه ويسود
 ووقبه دخوله في الكسوف واسوداده ودليله ما روى انه عليه الصلاة والسلام اخذ بيد عائشة رضي الله عنها
 فأشار الى القهر وقال استعذني بالله من شر هذا فانه الفاسق اذا وقب قال الامام وعندي فيه اي في تسمية القهر
 فاسقا وجد آخر وهو ان صح ان القهر في جرمه غير مستبيل هو مظلم فهو المراد من كونه غاسقا واما وقبه فهو
 الحاق وانحاق نوره في آخر الشهر والمجموع يقولون انه في آخر الشهر يكون مخصوصا قليل القوة لانه لا يزال
 ينتقص نوره ولا يزداد وسبب ذلك نحوسته ولذلك لا تشغل السحرة بالسحر الذي يورث التمريض الا في ذلك الوقت
 وهذا مناسب لسبب نزول السورة فانها نزلت لاجل انهم سحروا النبي صلى الله عليه وسلم لاجل التمريض واذا
 في قوله تعالى اذا وقب منصوب بأعوذ اي اعوذ بالله من كذا في وقت كذا **قوله** والنفت النفخ مع ريق **قوله** وقيل
 انه النفخ فقط اي بلاريق ومنه قوله عليه الصلاة والسلام ان روح القدس نفث في روعي ان قد سألن تموت حتى تستكمل
 أجلهن ورزقهن الجوهرى النفث شبيه بالبرق وهو اقل منه اوله البرق ثم النفث ثم النفث **قوله** وتخصيصه
 اي وتخصيص النفث بالذكر والاستعاذة من شره بخصوصه مع اندراج تحت شره عالم الخلق وقد استعذ منه
 مطلقا فلم يبق حاجة الى الاستعاذة من شره بخصوصه الا انه خص بالذكر لما ان السورة نزلت للاستعاذة من شر
 السواحر النفاثات فاقضت الحكمة ان تذكر النفاثات بخصوصه ويستعاذ من شره لتكمل آيات السورتين
 احدي عشرة آية بعد العقد التي عقدها لبيد بن اعصم اليهودي روى ان غلاما من اليهود كان يخدم النبي
 صلى الله عليه وسلم فأغوته اليهود حتى اخذلهم مشاطة رأس النبي صلى الله عليه وسلم وحدثه اسنان من مشطه
 واعطاهم اياها فصوروا فيها وكان الذي تولى ذلك رجل منهم يقال له لبيد بن اعصم ثم دسها في بئر لبيد
 زريق يقال لها ذروان فرض النبي صلى الله عليه وسلم وانثر شعر رأسه واشتد عليه ذلك ثلاث ليل فجعل يتألم
 ولا يدرى ما عراه فينما هو قائم اذا قام ملكان فقام احدهما عند رأسه والاخر عند رجله عند الذي عند رجله
 للذي عند رأسه ما بال الرجل قال طلب قال وما طلب قال لبيد بن اعصم اليهودي قال وبم
 طلب قال بمشط ومشاطة قال وابن هو قال في جف طلعة تحت راموقة في بئر ذروان والجف وعاء الطلع وقشره
 والراموقة حجر من اسفل البئر يترك هناك اذا احتفرت البئر ليجلس عليه من ينقي البئر عند الاحتياج الى تنقيتها
 فأنبه النبي صلى الله عليه وسلم مذعورا وقال يا عائشة اما سمعت ان الله تعالى اخبرني بدأ في ثم بعث عليه الصلاة
 والسلام عليا والزبير وعمار بن ياسر ففرحوا ماء تلك البئر كأنه نفاع الحناء ثم رفعوا الصخرة فأخرجوا الجف فاذا
 فيه مشاطة رأسه عليه الصلاة والسلام واسنان من مشطه واذا وتر معقد فيه احدي عشرة عقدة مفروزة بالأبر
 فانزل الله تعالى هاتين السورتين فقال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم اقرأ آية وحل عقدة فجعل عليه الصلاة
 والسلام كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد عليه الصلاة والسلام بعض خفة حتى اذا انحلت العقدة الاخيرة قام
 صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال وجعل عليه الصلاة والسلام يقول «بسم الله اريك من كل شيء يؤذيك
 من حاسد وعين والله بشفيك» والمعتزلة انكروا صحة هذه الآية وتأثير السحر فيه عليه الصلاة والسلام وقالوا كيف
 يمكن القول بصحتها وهو تعالى يقول والله يعصمك من الناس وقال ولا يفلح الساحر حيث أتى ولان تجوز به غرضي
 الى القدح في النبوة ولان الكفار كانوا يعيرونه بانه مسحور واو وقعت هذه الواقعة لكان الكفار صادقين في ذلك
 التعبير ومعلوم ان ذلك غير جائز وقال اهل السنة هذه القصة قد صحت عند جمهور اهل النقل وصحتها لا تستلزم
 صدق الكفرة في قولهم انه عليه الصلاة والسلام مسحور وذلك لانهم كانوا يريدون بكونه عليه الصلاة والسلام
 مسحورا انه ازيل عقله بسبب السحر فلذلك ترك دين آباءه فلما ان يكون مسحورا بألم يحده في بدنه فذلك مما لا ينكره
 احد وبالجملة فانه تعالى ما كان يسلط عليه شيطانا ولا انسيا ولا جنيا يؤذيه فيما يتعلق بنبوته وعقله واما الاضرار به
 من حيث انه انسان وبشر فانه معرض له من حيث بشرية وبدنه فلا يبعد فيه وتأثير السحر فيه عليه الصلاة

وقيل المراد به القهر فانه يكشف فيفسق
 ووقبه دخوله في الكسوف (ومن شر
 النفاثات في العقد) ومن شر النفوس
 او النساء السواحر اللاتي يعقدن عقدا
 في خيوط وينفن عليها والنفث النفخ مع
 ريق وتخصيصه لما روى ان يهوديا سحر
 النبي عليه الصلاة والسلام في احدي
 عشرة عقدة في وترده في بئر فرض عليه
 الصلاة والسلام فنزلت المعوذتان واخبره
 جبرائيل بموضع السحر فأرسل عليا كرم
 الله وجهه لجساره فقرأهما عليه فكان
 كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد بعض الخفة
 ولا يوجب ذلك صدق الكفرة في انه
 مسحور لانهم ارادوا به انه مجنون بواسطة
 السحر

والسلام لم يكن من حيث انه نبي وانما اثر في بدنه من حيث انه انسان وبشر فانه يعرض له من حيث بشريته ما يعرض لسائر البشر الا ترى ان ما عرض له من كسر ثيابه يوم احد لم يقدح فيما ضمن الله تعالى له من عصمته بقوله والله يعصمك من الناس لان المراد من العصمة هي العصمة مما يحل بامر نبوته **قوله** وقيل المراد بالنفث في العقد الخ **عطف** على قوله من شر النفوس السواحر او النساء السواحر فيكون معنى الآية من شر جنس النساء اللاتي شأنهن ان يتغن في عزائم الرجال المعقودة على امور بكلمات لطيفة او محاولات خفية فيغلبن عليهم ويحولنهم عن آرائهم وعزائمهم التي صمموا على امضاها بانواع المكر والحيلة فان كيدهن عظيم ويؤيد هذا التفسير قوله عليه الصلاة والسلام يا معشر النساء تصدقن فاني رأيتكن اكثر اهل النار قتلن وبم يارسول الله قال عليه الصلاة والسلام تكثرن الامن وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات عقل ودين اذهب للب الرجل الحازم من احدا كن والحازم الضابط لامره المتبصر في سيرة شته عزائم الرجال وآراؤهم بعقد الحبال فاطلق عليها اسم العقد وشبه ابطال تلك العزائم بانواع المكر والحيلة بحل عقد الحبال بتليينها بنفث الربق عليها لبسهل حلها فان النساء بميل طباع الرجال اليهن يتصرفن فيهم ويحولنهم من رأى الى رأى ومن عزيمة الى اخرى فأمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بالتموّد من شرهن ولذلك قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى

• ان النساء شياطين خلقن لنا • نموذ بالله من شر الشياطين •
وقال بعض القراء في جوابه

• ان النساء رباحين خلقن لكم • وكلكن يشتهن شم الرياحين •

قوله وافرادها بالتحريف **جواب** عما يقال لم عرف النفقات ونكر فاسق وحاسد مع اشتراك الجميع في كونه مستعاضا منه وجوابه ان كل نفقة شريرة فمعرفة النفقات تعريف الاستغراق ليغيب الاستعاضة من جميع آحادها وليس كل حاسد وفاسق شريرا فنكر تنكير النوعية **قوله** لا غنما به بسروره **تعليق** لاختصاص ضرر الحسد بالحسد قبل غيره بمقتضى حده اي لا غنما للحاسد وتجزئه بسروره الحسد بما فيه من النعمة وروى عن علي رضي الله عنه انه قال لا قدر الحسد ما عدله يقتل الحاسد قبل ان يقتل المحسود **قوله** وتخصيصه لانه العمد في اضرار الانسان بل الحيوان غيره **ذكر** المصنف لتخصيص كل واحد من الفاسق والنفقات والحاسد بالذكر مع ان الشرور المضافة اليها مندرجة تحت شر عالم الخلق لانها اما من قبل الاجسام او الجسمانيات وجها مستقلا مناسبه له وتقرر الوجه المذكور لتخصيص الحسد بالذكر ان الحسد لما كان معظم الاسباب الحاملة للحيوان على اضرار غيره فانه انما يضر غيره غالبا طمعا فيما عنده واستكراه لرؤية غيره كان كانه كل السبب لشر الحيوان واضراره غيره فلذلك لم يكشف باندرجته تحت عالم الخلق بل خص بالذكر واستبعد من شره بخصوصه **قوله** ويجوز أن يراد بالفاسق ما يخلو عن النور وما يضاهاه كالقوى **فسر** الفاسق او لا بالليل العظيم الظلمة وفسر وقوبه بدخول ظلامه في كل شيء **وفسر** ثانيا بالقمر وقوبه بدخوله في الكسوف ثم فسر النفقات او لا بالسواحر ثانيا بجنس النساء اللاتي يطلن عزائم الرجال ثم فسر الحاسد بالانسان المنتصف بالحسد اذا اظهر حسده وعمل بمقتضى حسده واثار ههنا الى تفسير كل واحد من هذه الاوصاف الثلاثة بتفسير آخر ففسر الفاسق بما يخلو عن حقيقة النور وما يضاهاه كالقوى النباتية والحيوانية فانها تشبه النور في كونها سببا لظهور الاشياء كالنور فان القوة النامية النباتية يزيد بها النبات في الطول والعرض والعمق وكذا القوى الحيوانية وهي الحواس الظاهرة والباطنة والشهوة والغضب فان كل واحدة منها سبب لظهور ما يخص به من الآثار في الحيوان فشا بهت النور بذلك والجمادات العنصرية خالية عن حقيقة النور وما يضاهاه من القوى فهي المرادة بالفاسق وشرورها ما يترتب عليها بحسب طبائعها من المضرات **وفسر** الحاسد بالحيوان بان جعله كناية عنه بناء على ان الحيوانية لازمة للحاسد ومبنى هذه التفسير ان الانسان لا يتضرر عن الاجسام القلبية وانما يتضرر عن الاجسام العنصرية وهي اما جمادات او نباتات او حيوانات فأمر الله تعالى بالاستعاضة من كل واحدة منها بكلام على حدة **قوله** فانه انما يقصد غيره غالبا طمعا فيما عنده **جواب** عما يرد على تفسير الحاسد بالحيوان من ان التعبير بلفظ الحاسد من الحيوان في مقام الامر بالاستعاضة من شر الحيوان يدل ان منشأ شر الحيوان منحصر في وصف حسده وليس كذلك **وتقرر** الجواب ان باقي الاوصاف الذميمة والاخلاق الرديئة وان جاز ان يكون منشأ شر الحيوان

وقيل المراد بالنفث في العقد ابطال عزائم الرجال بالحيل مستعار من تلبين العقدة بنفث الربق ليسهل حلها وافرادها بالتحريف لان كل نفقة شريرة بخلاف كل فاسق وحاسد (ومن شر حاسد اذا حسد) اذا اظهر حسده وعمل بمقتضاه فانه لا يعود ضرره منه قبل ذلك الى المحسود بل يخص به لا غنما به بسروره وتخصيصه لانه العمد في اضرار الانسان بل الحيوان غيره ويجوز أن يراد بالفاسق ما يخلو عن النور وما يضاهاه كالقوى والنفقات النباتات فان قواها النباتية من حيث انها تزيد في طولها وقصرها وعمقها كأنها تنفث في العقد الثلاث وبالحاسد الحيوان فانه انما يقصد غيره غالبا طمعا فيما عنده

وحامله على اضرار غيره الا ان غالب ما يحمله على الاضرار هو الحسد بذلك كأنه يحمل الحامل عليه فالتنبية على هذا المعنى يضيف الشر الى اللفظ المشتق المشعر بعلمية المأخذة **قوله** ولعل افرادها اي افراد الاجسام العنصرية التي هي الجماد والنبات والحوان مع اندراجها في عالم الخلق للتنبيه على ان لها مزيد مدخل في الاضرار من حيث كونها اسبابا قريبة للضررة والله اعلم بالصواب

سورة الناس مكية وقيل مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

الناس عند صاحب الكشاف اصله اناس بشهادة قوله تعالى انهم اناس يتطهرون فخذفت منه الهمزة التي هي فاؤه فيق ناس فهو من قولهم آنت الشيء بمعنى ابصرته والقياس يقتضي ان يجوز اطلاقه على كل مبصر الا انه خص بالبشر عرفا وعند غيره لم يحدف منه شيء واصله نوس لقولهم في تصغيره نوبس فهو من النوس بمعنى الحركة فكان القياس ان يطلق على كل متحرك الا انه خص بالبشر عرفا وقال آخرون هو من الانس الذي هو ضد الوحشة لانه يؤنس به وقيل هو من النسيان واصله الناسي ياء في آخر الكلمة على انه اسم فاعل من نسي ينسى فخذفت الياء من آخره اكتفاء بالكسرة وقرئ قل اعوذ برب يحدف الهمزة ونقل حركتها الى اللام ونحوه فخذت اربعة من الطبر وقد افلح واجمع القرآء على ترك الامالة في الناس وروى عن الكشاف الامالة فيه ان كان في موضع الجر **قوله** لما كانت الاستعاذة الى قوله عم الاضافة ثمة وخصصها بالناس ههنا **جواب** عما يقال ما الفرق بين السورتين حتى اضيف لفظ الرب في السورة المتقدمة الى الفلق بمعنى جميع الممكنات المفلوق عنها واضيف ههنا الى الناس وهو رب العالمين وملكهم والهم وليست ربوبيته بالنسبة الى الناس خاصة وتقرير الجواب ان ما وقع مضافا اليه في السورتين مظهر واقع موقع المضمر لانه عليه الصلاة والسلام هو المأمور بالاستعاذة وحق المستعيز ان يستعيز بسيد نفسه ومالكه ومدير امره مقتضى الظاهر ان يقال في السورتين اعوذ بربى الا انه لما كان الشر المستعاذ منه في السورة المتقدمة ليس شر عالم الخلق بل شر عالم العنصريات من الاجسام والجمانيات فان الغاسق والنفاثات والحاسد كلها من عالم العنصريات وشر هؤلاء مضار بدنية متعلقة بالاجسام والشر المستعاذ منه في هذه السورة وهو الوسوسة يختص بالنفس الانسانية ناسب للمستعيز في السورة الاولى ان يدرج نفسه في جملة من يتضرر بشر عالم الخلق ويعبر عن يستعيز به ربوبيته لمن يتضرر بالشر المستعاذ منه فلذلك قيل في تلك السورة رب الفلق بدل ان يقول بربى فان الفلق بم جميع الممكنات فضلا عن العنصريات ولذا ناسب في هذه السورة ان يدرج المستعيز نفسه في جملة من يتضرر بالوسوسة ويعبر عن يستعيز به ربوبيته لمن يتضرر بها وهو نوع البشر ويقول اعوذ برب الناس في موضع ان يقول بربى فلذلك اضيف لفظ الرب ثمة الى مايم الناس وغيرهم واضيف ههنا الى الناس خاصة الا ان هذا التوجيه مبنى على ان يفسر الفلق بمايم جميع الممكنات كما اختاره المصنف فينبغي ان يكون تقرير السؤال هكذا لم عدل عن ضمير المتكلم الى الاسم الظاهر ثم لم اوثر لفظ رب الفلق في احدى السورتين ولفظ رب الناس في الاخرى ويكون تقرير الجواب ان المستعيز لما كان امام امته كان اللائق بمنصبه وخلقه العظيم ان يدرج نفسه عند الاستعاذة من شر عالم الخلق في جملة من يتضرر من جهتهم انسا كان او غيره وعند الاستعاذة من شر الموسوس الى الناس في جملة من يتضرر منه وهو الناس خاصة اشعار بان الاستعاذة في السورة الاولى ليست لاجل نفسه خاصة بل لكل ما يدخل تحت مفهوم الفلق من الممكنات المادية كأنه قيل اعوذ برب من يتضرر بشر عالم الخلق من شره ورب من يتضرر بشر الموسوس الى الناس من شره واما على قول من فسر بالصبح فوجد اضافة لفظ الرب اليه في تلك السورة ان الشر المستعاذ منه فيها شرور خفية بناء على ان معظم المستعاذ منه فيها هو شر الغاسق والنفاثات والحاسد ولا يخفى ان شرورها خفية فكان المناسب ان يعبر عن المستعاذ به فيها برب النور والظهور لان شأن المستعيز ان يلجئ الى من يخرج منه ما هو فيه الى ما يضافه ويدفعه وعبر عنه في هذه السورة برب الناس لكون المستعاذ منه شرنا مختصا بالنفوس الانسانية **قوله** فان الرب قد لا يكون ملكا **جواب** على ان المقصود من عطف البيان ايضاح متبوعه اما بتعيينه او بتقليل اشتراكه ومفهوم رب الناس اعم من مفهوم ملك الناس لان القرينة بمعنى السياسة والفوقية وهي لا تستلزم الملك وقد تكون بالتعليم والارشاد قال تعالى اتخذوا احوالهم واربابا من دون الله الجوهرى رببت القوم

ولعل افرادها من عالم الخلق لانها الاسباب القريبة للضررة عن النبي عليه الصلاة والسلام لقد انزلت على سورتان ما نزل مثلها وانك لن تقرأ سورتين احب ولا ارضى عند الله منهما يعني المعوذتين

سورة الناس مختلف فيها

وابهاست آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل اعوذ) قرأ ورش في السورتين يحدف الهمزة ونقل حركتها الى اللام (رب الناس) لما كانت الاستعاذة في السورة المتقدمة من المضار البدنية وهي تم الانسان وغيره والاستعاذة في هذه السورة من المضار التي تعرض للنفوس البشرية وتخصصها عم الاضافة ثمة وخصصها بالناس ههنا فكأنه قيل اعوذ من شر الموسوس الى الناس بربهم الذي يملك امورهم ويستحق عبادتهم (ملك الناس الله الناس) عطف بيان له فان الرب قد لا يكون ملكا والملك قد لا يكون آلهما

اي ستمهم وكنت فوقهم ومنه قول صفوان بن امية لأن يربني رجل من قريش احب الى من ان يربني رجل من
هو اذن فلما كان ملك الناس اخص من رب الناس صح ان يكون موصفا له وان يقلل اشتراكه الا انه لم يصح
ان يكون معينه لان ملك الناس قد يطلق على من يدير امرهم مع كونه معزول عن الالهية فينبه بقوله اله الناس
وهو نهاية البيان وغاية التوضيح والتعيين لان لفظ اله مفردا كان او مضافا لا يطلق على غيره تعالى لان الالهية
مختصة به تعالى **قوله** وفي هذا النظم دلالة على انه تعالى حقيق بالاعادة **قوله** وجه الدلالة ظاهر لان
من كان رب الناس بأن كان مولى نعمهم الظاهرة والباطنة وملكهم الغالب عليهم القادر على التصرف فيهم
فان الملك هو الذي يغفر اليه غيره ويكون غنيا عن غيره وآلهم الذي يستحق العبادة لذاته لكونه خالق العالمين
ورازقهم ومدير امورهم حيثما شاء كيف لا يكون حقيقا بالعبادة قادرا عليها **قوله** واشعار على مراتب
الناظر في المعارف **قوله** ضمن الاشعار معنى الاطلاع فعلى فان الاشعار لا يتعدى بعلى يقال شعرت بالشيء
اشعر شعرا اي فطنته ومنه قولهم ليت شعري اي ليبنى علمت واشعرته فشعري اي ادريته فدرى ويقال اطلعتك
على سرى فان الاستعادة او لا بلفظ الرب ثم توضيحه بلفظ الملك ثم بلفظ الاله تطلع السامع على ان اول ما يعرفه
الناظر بنظره ان له ربا ثم يترقى في باب المعرفة فيتحقق انه ملك ثم ينتهي الى معرفة انه اله فان الناظر في المعارف يعلم
او لا بسبب ما يرى عليه من النعم ان له ربا يربيه بأنواع النعم ثم يغفل اي يعمى في النظر حتى يتحقق اي يبين انه غني
عن الكل وان جميع ما سواه يغفر اليه وهو المعنى بالملك فانه اذا علم ان جميع ما عليه من النعم الظاهرة والباطنة انما
يفاض عليه من ربه يترقى الى معرفة ان وجود كل موجود وما يتفرع على اصل وجوده من انواع الفضل ووجوه
الاحسان انما يفاض عليه من خزائن رحمته التي وسعت كل شيء ويتحقق عنده انه غني عن الكل وانه ملكهم
قوله ويدرج في وجوه الاستعادة المعتادة **قوله** اي يمتشي من قولهم درج الرجل والضرب بدرج درو جاي
متشى فان عادة المستعبد ان يلتجئ او لا الى ما يفسر بما يظنه مأمنه ثم يترقى منه الى ما هو اكمل واغنى في كونه مأمنا
ثم يترقى الى منتهى المطالب والمجا الحقيق ولما كانت صفة الالهية منتهى معارف الناظر وصفة الملكية دونها
وكانت صفة الربوبية مبدءا معارفه ذكر من او صاف المستعبد او لا صفة الربوبية ثم صفة الملكية ثم صفة الالهية
تنزيلا لهذه الصفات منزلة الذوات المتفاوتة في المحبة وقوله ويدرج عطف على قوله ويستدل اي يستدل الناظر
ويتمشى في طريق نظره متشى من يمتشى في وجوه الاستعادة المعتادة والظاهر ان العبارة وتدرج بالعطف على قوله
واشعار والمعنى وفي هذا النظم دلالة على كذا واطلاع على مراتب الناظر في المعارف وتدرج اي ترقى على سبيل
التدرج الى منتهى معارف الناظر على وجوه تدرج المستعبد على ان تكون كلمة في معنى على ويكون قوله تنزيلا
علة للتدرج اليه على وجوه تدرج المستعبد ويكون قوله اشعارا بعظم الآفة علة للتدرج المذكور بعد تعليله
بقوله تنزيلا ووجه الاشعار ان المستعبد لما امر بان يتدرج في الاستعادة بمن لا يدرك بكنت ذاته بل انما يدرك بحسب
او صافه بان يصقه او لا بأول ما يحصل قناظر من او صافه ويذكره بذلك الوصف ثم يذكره بما يحصل له ثانيا
ثم بما يحصل له ثالثا وينزل اختلاف الصفات منزلة اختلاف الذات دل ذلك على عظم الثمر المستعاد منه لا محالة
قوله وتكرير الناس **قوله** جواب عما يقال لم لم يكتف باظهار المضاف اليه الذي هو الناس مرة واحدة
بأن يقال رب الناس ملكهم آلهم **قوله** اجاب عنه بوجهين الاول ان عطف البيان انما يؤتى به لايضاح المتبوع وتبيينه
واظهار الاسم ادخل في ايجاب الايضاح بالنسبة الى اشعاره والثاني ان في اظهار المضاف اليه في كل واحد من
هذه التراكيب الاضافية اشعارا بشرفه وذلك لانه تعالى لم يكتف في مقام بيان كونه حقيقا لان يستعاده باضافة
لفظي الملك والاله الى ضمير الانسان بل عرف ذاته بكونه ربا للناس ملكا للناس ولولا ان الناس اشرف مخلوقاته
واعز مظاهر ملكيته وآلهيته لما ذكرهم بالاسم الظاهر في كل مرة **قوله** اي الوسوسة **قوله** يعني ان الوسواس
بالفتح اسم بمعنى الوسوسة كما ان الزلزال اسم بمعنى الزلزلة والوسواس بالكسر مصدر كالزلزال واطلاق الوسوسة
على الشيطان من قبل توصيف العين بالمصدر المبالغة في الانصاف كما يقال رجل عدل للدلالة على بلوغه
في الانصاف بالعدالة الى حيث صار كأنه نفس العدالة ويجوز ان يحمل الكلام على تقدير المضاف اي من شر ذى
الوسواس والخناس صفة مبالغة من الخنوس وهو الرجوع والتأخر وهو مجرور على انه صفة للوسواس بمعنى
الوسوس وصف به لان شأنه وحرقة وشغله الذي هو عاكف عليه ان يخنس اذا ذكر العبد ربه والوسوسة والخنس

وفي هذا النظم دلالة على انه تعالى حقيق
بالاعادة قادر عليها غير ممنوع عنها واشعار
على مراتب الناظر في المعارف فانه يعلم او لا
بما يرى عليه من النعم الظاهرة والباطنة ان له
ربا ثم يغفل في النظر حتى يتحقق انه غني
عن الكل وذات كل شيء له ومصارف امره
منه فهو الملك الحق ثم يستدل به على انه
المستحق للعبادة لا غير ويدرج في وجوه
الاستعادة المعتادة تنزيلا لاختلاف الصفات
منزلة اختلاف الذات اشعارا بعظم الآفة
المستعاد منها وتكرير الناس لما في الاظهار من
مزيد البيان والاشعار بشرف الانسان
(من شر الوسواس) اي الوسوسة كالزلزال
بمعنى الزلزلة واما المصدر فبالكسر كالزلزال
والمراد به الوسوس وسمى بفعله مبالغة
(الخناس) الذي عاذته ان يخنس اي يتأخر
اذا ذكر الانسان ربه

وإذا ذكر الله تعالى خنس أي تأخروا ولى والوسوسة الدعوة الى الشر عن خفية واصل الوسوسة الصوت الخفي
 ومنه وسواس الخلق فان صوته سمى وسوسة لخبائمه وسميت دعوة شياطين الجن والانس الى الشر بالوسوسة
 لان شياطين الجن تدعو الى المعصية وتزينها باخفاء ضررها اما بان تغتر العبد بسعة رحمة الله تعالى وعفوه او بان
 تخجل اليه ان في المعصية فتوب بعدما قضيت شهوتك منها او لانهم يدعون الى المعصية بكلام خفي يفهمه
 القلب من غير ان يسمع صوته وكذا شياطين الانس يدعون اليها باخفاء ضررها واراة المنافع والمصالح
 في مباشرتها واطهار انه ناصح له في ذلك وليس مراده الا المكر والخيانة او يحمله مقرورا بان يذكر له سعة رحمة الله
 تعالى وعفوه او امكان التوبة بعد مباشرتها **قوله** وذلك كالقوة الوهمية **قوله** شبه الشيطان بها من حيث انه
 يساعد الانسان في اتباع المعاصي والمنكرات واذا آل امره الى طاعة الله تعالى خنس وارض عنه واخذ في المكر
 والحيلة ليصرفه عنها كما ان القوة الوهمية تساعد العقل في المقدمات فاذا آل الامر الى النتيجة خنس واخذت
 توسوسه وتشككه **قوله** ومحل الذي الجر على انه صفة الوسواس او النصب او الرفع على الذم وعلى الوجهين
 الاخيرين يحسن للقارى ان يقف على الخناس ويتدى بقوله الذي يوسوس لطول الكلام **قوله** من الجنة
 والناس بيان للوسواس اولدى على معنى ان الشيطان الوسوس ضريان جنى وانسى كما قال تعالى
 شياطين الانس والجن * عن ابى ذر رضى الله تعالى عنه انه قال لرجل هل تعوذت بالله من شر شيطان
 الانس فقبل له هل للانسان من شيطان قال نعم واستدل بالآية **قوله** او متعلق بوسوس فتكون من لا بداء
 الغاية اى يوسوس في صدورهم من جهة الجن ومن جهة الناس مثل ان يوقع في القلب من جهة المنجسين
 والكهان انهم يعلمون الغيب ومن جهة الجن انهم يضربون ويغفون **قوله** وقيل بيان للناس اى المذكور
 في قوله تعالى في صدور الناس بناء على جواز ان يطلق اسم الناس على الجن كما يطلق على الانس استدلالا بقضية
 الجن نفرا ورجالا كما في قوله تعالى واذا صرفنا اليك نفرا من الجن وقوله يعوذون رجال من الجن وكل واحد منهما
 من الالفاظ المستعملة في الانس والمصنف رحمه الله تعالى عد هذا القول تعسفا بناء على ان اطلاقه على القبيلين
 بعيد عن اللغة فان اهل اللغة اتفقوا على ان كل واحد من لفظي الجن والانسان موضوع بازاء حقيقة مبرأة
 للحقيقة التي وضع بازائها اللفظ الآخر وعلى ان احدى الحقيقتين سميت جنة لا جنتاها اى تسرها عن اعين الناس
 والاخرى ناسا لظهور افرادها للبصر على ان الناس من الاناس وهو الابصار قال تعالى انس من جانب الطور
 نارا اى ابصر فكما لا يطلق اسم الجن على بنى آدم لعدم اجتنانهم عن اعين الناس فكذلك ينبغي ان لا يطلق اسم
 الناس على الجن لعدم تعلق الاناس والابصار بهم الا ان يكون الناس من النسيان ويكون اصله الناسي
 وحذفت ياءه اكنفاء بالكسرة فينبذ يمكن ان يطلق اسم الناس على القبيلين لان نسيان حق الله تعالى متحقق
 فيهما ولا يجوز ان يقرأ في هذه السورة مالت الناس كما يقرأ مالت يوم الدين في سورة الفاتحة والفرق ان المالك
 بمعنى الرب وقوله رب الناس افاد كونه تعالى مالكا لهم فلو قرئ بعده مالت الناس للزم التكرار بخلاف سورة
 الفاتحة فانه لم يذكر فيها ما يدل على كونه تعالى مالت يوم الدين بغير هذه العبارة حتى يلزم التكرار * واعلم ان في هذه
 السورة لطيفة بالغة وهى ان المستعاذ به قد ذكر في السورة المتقدمة بصفة واحدة وهى انه رب الفلق وان المستعاذ
 منه فيها ثلاثة انواع من الآفات وهى الغاسق والنفاثات والحاسد بخلاف هذه السورة فان المستعاذ به ذكر
 فيها ثلاثة اوصاف وهى الرب والملك والاله والمستعاذ منه آفة واحدة وهى الوسوسة ومن المعلوم ان المطلوب
 كلما كان اهم والرغبة فيه اتم كان ثناء الطالب قبل طلبه اكثر واوفر وقد تقرر ان المطلوب في السورة المتقدمة
 هو سلامة البدن من الآفات المذكورة وفي هذه السورة هو سلامة الدين من وسوسة الشيطان فظهر بما
 ذكرنا ان في نظم السورتين الكريمتين تبيينا على ان سلامة الدين من وسوسة الشيطان وان كانت امرا واحدا
 الا انه اعظم مرادا وهم مطلوبا وان سلامة البدن من تلك الآفات وان كانت امورا متعددة ليست بتلك المثابة
 في كونها مطلوبا مهما لمن استعاذ منها اللهم اجعل امر الدين اعز مطلوب لنا ونبتنا على نهج استقامه *
 واعذنا في الدنيا من موجبات الندامة يوم القيامة * نساك العفو والعافية والمعاذة الدائمة في الدين والدنيا
 والاخرة برحمتك يا أرحم الراحمين * والحمد لله رب العالمين * والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه
 اجمعين * وعلى سائر الانبياء والمرسلين * وعلى الملائكة المقربين * من اهل السموات واهل الارضين *
 سبحان ربك رب العزة عما يصفون * وسلام على المرسلين * والحمد لله رب العالمين

(الذى يوسوس في صدور الناس) اذا
 غفلوا عن ذكر ربهم وذلك كالقوة الوهمية
 فانها تساعد العقل في المقدمات فاذا آل الامر
 الى النتيجة خنس واخذت توسوسه
 وتشككه ومحل الذي الجر على الصفة
 او النصب او الرفع على الذم (من الجنة
 والناس) بيان للوسواس اولدى او متعلق
 بوسوس اى يوسوس في صدورهم من
 جهة الجن والناس وقيل بيان للناس على
 ان المراد به ما بين الثقلين وفيه تعسف الا
 ان يراد به الناسي كقوله يوم يدعو الداع
 فان نسيان حق الله بيم الثقلين * عن النسي
 عليه الصلاة والسلام من قرأ المعوذتين
 فكأنما قرأ الكتب التي انزلها الله تعالى
 والله سبحانه وتعالى اعلم

هذا فهرس الجزء الرابع من حاشية شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي

٤٦٦ سورة المزمل - يا ايها المزمل
 ٤٧٢ سورة المدثر - يا ايها المدثر
 ٤٨١ سورة القيامة - لا اقسم بيوم القيامة
 ٤٨٩ سورة الانسان - هل اتى على الانسان
 ٥٠٠ سورة المرسلات - والمرسلات عرفا
 ٥٠٧ الجزء الثلاثون - سورة النبأ
 ٥١٤ سورة النازعات - والنازعات غرقا
 ٥٢٣ سورة عبس - عبس وتولى
 ٥٢٩ سورة التكويم - اذا الشمس كورت
 ٥٣٤ سورة الانفطار - اذا السماء انفطرت
 ٥٣٦ سورة المطففين - ويل للمطففين
 ٥٤٠ سورة الانشقاق - اذا السماء انشقت
 ٥٤٤ سورة الهروج - والسماء ذات البروج
 ٥٤٨ سورة الطارق - والسماء والطارق
 ٥٥١ سورة الاعلى - سبح اسم ربك الاعلى
 ٥٥٥ سورة الغاشية - هل اتاك حديث الغاشية
 ٥٥٨ سورة الفجر - والفجر وليال عشر
 ٥٦٣ سورة البلد - لا اقسم بهذا البلد
 ٥٦٧ سورة الشمس - والشمس وضحيها
 ٥٧٠ سورة الليل - والليل اذا يغشى
 ٥٧٢ سورة الضحى - والضحى والليل
 ٥٧٤ سورة الم نشرح - الم نشرح لك صدرك
 ٥٧٦ سورة النين - والنين والزيتون
 ٥٧٨ سورة العلق - اقرأ باسم ربك
 ٥٨٣ سورة القدر - انا انزلناه في ليلة القدر
 ٥٨٦ سورة البينة - لم يكن الذين كفروا
 ٥٨٩ سورة الزلزال - اذا زلزلت الارض
 ٥٩٠ سورة العاديات - والعاديات
 ٥٩٢ سورة القارعة - القارعة
 ٥٩٣ سورة التكاثر - الهيكم
 ٥٩٦ سورة العصر - والعصر
 ٥٩٧ سورة الهمزة - ويل لكل
 ٥٩٩ سورة القيل - الم تر كيف
 ٦٠١ سورة قريش - لإيلاف قريش
 ٦٠٣ سورة الماعون - أرايت الذي يكذب
 ٦٠٥ سورة الكوثر - انا اعطيناك
 ٦٠٦ سورة الكافرين - قل يا ايها الكافرون
 ٦١٠ سورة النصر - اذا جاء نصر الله
 ٦١٠ سورة المسد - تبت يدا ابي لهب
 ٦١٣ سورة الاخلاص - قل هو الله احد
 ٦١٧ سورة الفلق - قل اعوذ برب الفلق
 ٦٢١ سورة الناس - قل اعوذ برب الناس

٢ سورة الفاطر - الحمد لله فاطر
 ٢٣ سورة يس - يس والقرآن الحكيم
 ٣١ الجزء الثالث والعشرون وما انزلنا
 ٤٨ سورة الصافات - والصافات صفا
 ٧٤ سورة ص - ص والقرآن ذي الذكر
 ٩٤ سورة الزمر - تنزيل الكتاب
 ١٠٧ الجزء الرابع والعشرون - فمن اظلم
 ١٢٢ سورة غافر - حم تنزيل الكتاب من الله
 ١٥٢ سورة حم - السجدة - حم تنزيل من الرحمن
 ١٧٠ الجزء الخامس والعشرون - اليه يرد علم
 ١٧٢ سورة الشورى - حم عسق
 ١٩٢ سورة الزخرف - حم والكتاب المبين
 ٢١٢ سورة الدخان - حم والكتاب المبين
 ٢٢٣ سورة الجاثية - حم تنزيل الكتاب من الله
 ٢٣٢ الجزء السادس والعشرون - وبدا لهم سينات
 ٢٣٣ سورة الاحقاف - حم تنزيل الكتاب
 ٢٤٧ سورة محمد - الذين كفروا
 ٢٥٧ سورة الفتح - انا فتحنا لك فتحا مبينا
 ٢٦٩ سورة الحجرات - يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا
 ٢٨١ سورة ق - ق والقرآن المجيد
 ٢٩٢ سورة الذاريات - والذاريات ذروا
 ٢٩٩ الجزء السابع والعشرون - قال فما خطيكم
 ٣٠٣ سورة الطور - والطور وكتاب
 ٣١١ سورة النجم - والنجم اذا هوى
 ٣٢٣ سورة القمر - اقتربت الساعة
 ٣٣٠ سورة الرحمن - الرحمن علم القرآن
 ٣٤١ سورة الواقعة - اذا وقعت الواقعة
 ٣٥١ سورة الحديد - سبح لله ما في السموات
 ٣٦٤ الجزء الثامن والعشرون - سورة المجادلة
 ٣٧٣ سورة الحشر - سبح لله
 ٣٨٥ سورة المتحنة - يا ايها الذين آمنوا
 ٣٩٢ سورة الصف - سبح لله
 ٣٩٧ سورة الجمعة - يسبح لله
 ٤٠١ سورة المنافقين - اذا جاءك المنافقون
 ٤٠٤ سورة التغابن - يسبح لله
 ٤٠٧ سورة الطلاق - يا ايها النبي اذا
 ٤١٤ سورة التحريم - يا ايها النبي لم تحرم
 ٤٢٠ الجزء التاسع والعشرون - سورة الملك
 ٤٢٩ سورة القلم - ن والقلم
 ٤٣٨ سورة الحاقة - الحاقة
 ٤٤٦ سورة المعارج - سأل سائل بعذاب واقع
 ٤٥٢ سورة نوح - انا ارسلنا نوحا الى قومه
 ٤٥٧ سورة الجن - قل اوحى الي انه استمع